

淨土五經系列《普賢行願品》演講第二講 經題解釋

佛陀教育基金會 民國113年6月23日 蔡恆明老師

（請合掌）

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎開經偈◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎四弘誓願◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

演講大綱：

壹、經題的重要性

貳、為什麼要解釋經題

參、經題的功德利益

肆、經題分類

伍、經題解釋

陸、譯經法師

柒、《華嚴經》不同的譯本

壹、經題的重要性

一、在虛空法界中，有無量無數的佛刹，每一尊佛都有他的佛號，佛號就代表這一尊佛。比如「阿彌陀佛」這句聖號，內涵無量光和無量壽的總體功德。無量光代表著無量無邊的自性光明，無量壽代表的是無有邊際的大慈大悲。因此阿彌陀佛在如如不動的本體上就是清淨、平等、覺，也就是我們自己的真如本性。阿彌陀佛在隨緣利益一切眾生就是著名的四十八願。念佛號為什麼會有很大的功德利益？因為念阿彌陀佛聖號就是念我們自己的真如自性，念真如自性也就是六祖法門的「無念」。念阿彌陀佛聖號，可以得到四十八種功德利益，可以往生淨土直至成佛。所以念佛可以成佛，就是這個道理。

二、念其它的佛號，也都有相同或不同的功德利益，比如念「藥師琉璃光如來」聖號，也是念我們自己的真如自性，藥師佛在事相上的十二大願可以幫助我們解除病痛疾苦，具足諸根，或是病癒延壽或是趨入解脫，住淨琉璃世界，而至成佛，其國土莊嚴如極樂國。更健康。

三、同樣的道理，每一部佛經也有它的經名，經名即代表這部經典，每部經的經名，也都有它的功德。所以念經跟念佛一樣，都具有不可思議的功德存在，

《藥師琉璃光如來本願功德經》上記載「若有人身患重病，死衰相現，眷屬于此人臨命終時，晝夜盡心供養禮拜藥師佛，讀誦《藥師琉璃光如來本願功德經》四十九遍，燃四十九燈，掛四十九天五色彩幡，其人得以延生續命。」

四、《大方廣圓覺修多羅了義經》云：「善男子，假使有人，純以七寶積滿三千大千世界以用布施，不如有人，聞此經名及一句義。」以及「善男子，若復有人，聞此經名，信心不惑，當知是人，非於一佛二佛種諸福慧，如是乃至盡恒

河沙一切佛所，種諸善根，聞此經教」，

五、《大般涅槃經名字功德品第六》云：「爾時，如來復告迦葉：『善男子！汝今應當善持是經文字、章句、所有功德。若有善男子、善女人聞是經名生四趣者，無有是處。何以故？如是經典乃是無量無邊諸佛之所修習，所得功德我今當說。』」

六、所以印光大師說：「經云『人身難得，佛法難聞。』若非宿有因緣，佛經名字，尚不能聞，況得受持讀誦，修因證果者乎？」可見只是得聞一部經的經名，功德利益就已經不可計數，何況是能聽講此經，受持讀誦！

貳、為什麼要解釋經題

一、經題是全經的綱領，全經的要義，都在經題裡面，如果對於經題的意義能透徹理解，就能掌握到全經的大意。比如《金剛般若波羅密經》、《大方廣圓覺修多羅了義經》、《妙法蓮華經》等這些經題，就已經代表這些經典的涵義，以《妙法蓮華經》而言，其經題即將妙法與蓮華相結合，意味妙法本來清淨，如同蓮花出污泥而不染。此外蓮花是花果同時，象徵成佛法門的因果同時。

二、當年天台宗創始人智者大師，在要開講《妙法蓮華經》的時候，光是經題，就花了九十天才講完，由此可見經題之解釋非常的重要。

參、經題的功德利益

一、古往今來，不同宗派有不同的持念法門，如禪宗念話頭求明心見性、淨土宗念佛號求往生淨土、密宗念咒求即身成佛、教下念經求大開圓解。

二、釋迦牟尼佛在很多經典說過，唸頌一經甚至一句都是功德。這是釋迦牟尼佛廣度眾生方便法門，只要信心堅固，不論念什麼，至誠感應都是功德。

三、《金光明最勝王經堅牢地神品第十八》云：「時彼諸人各還本處，為諸人眾說是經王，若一喻、一品、一昔因緣、一如來名、一菩薩名、一四句頌、或復一句，為諸眾生說是經典，乃至首題名字。世尊！隨諸眾生所住之處，其地悉皆沃壤肥濃，過於餘處。凡是土地所生之物，悉得增長滋茂廣大，令諸眾生受於快樂，多饒珍財，好行惠施，心常堅固，深信三寶。」

四、《金光明最勝王經僧慎爾耶藥叉大將品第十九》云：「世尊！我僧慎爾耶藥叉大將，并與二十八部藥叉諸神俱詣其所，各自隱形，隨處擁護彼說法師，令離衰惱，常受安樂。及聽法者，若男若女，童男童女，於此經中乃至受持一四句頌，或持一句，或此經王首題名號，及此經中一如來名，一菩薩名，發心稱念，恭敬供養者，我當救護攝受，令無災橫，離苦得樂。」

肆、經題分類

- 一、一切經論別名無量，按古大德所判，不外七種立題：一、單人，二、單法，三、單喻，四、人法，五、人喻，六、法喻，七、人法喻。
1. 單「人」立名：比如《維摩詰經》，「維摩詰」是人，是以單人立名。
2. 單「法」立名：比如《涅槃經》，「涅槃」是法，是以單法立名。
3. 單「喻」立名：比如《梵網經》，「梵網」是比喻，是以單喻立名。
4. 第四「人法」立名：比如《藥師如來本願功德經》，「藥師如來」是人，「本願功德」是法，是以人法立名。

5. 第五「人喻」立名：比如《如來獅子吼經》，「如來」是果人，「獅子吼」是喻，是以人喻立名。

6. 第六「法喻」立名：《妙法蓮華經》，「妙法」是法，「蓮華」是喻，法喻立名。

7. 第七「人法喻」立名者，比如《大方廣佛華嚴經》，「大方廣」是法，「佛」是人（果人），「華嚴」是喻；題中人法喻三者俱足，是以人法喻立名。

8. 這品當中有人有法，人，就是普賢，是一位菩薩的德號；法，就是行願，是這位菩薩所修的法門。在這品經文裡，不但說明了普賢菩薩所發的十大願，同時也說明了普賢菩薩以這十大願，作為所修行的行門，所以叫做行願。

伍、經題解釋

一、本經全名為「大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品」

二、〈普賢行願品〉是《華嚴經》中的一品。《華嚴經》完整的名稱，叫做《大方廣佛華嚴經》。無論什麼經題，看起來雖然只有寥寥幾個字，但實際上統括了全經的要旨。全經的中心思想，在經題中大體可以表達出來。對經題如果能夠完全了解，那麼對於整部經的大義，也就可以明白了。所以歷代的高僧大德，每講一部經時，一定先要把經題加以發揮。只是本經的意義的確很深奧，如果把它加以詳細解釋，實在是很麻煩的，只能依照字面簡略地淺說，好讓大家有所了解。現在就分成三段，加以解說。

甲、「大方廣」方廣，是一切大乘經典的通稱。佛的一切言教，除小乘經典外，所有的大乘經典都可以稱為「方廣經」。佛所說的經典，雖然很多很多，

但是把它歸納起來，就是通常所說的十二分教（也就是十二分類），其中有一類方廣教，就是代表所有的大乘經典。方廣也可稱為「方等」，所以這是大乘經典的代名詞。大乘經典為什麼又叫做方廣經？因為佛教不論什麼宗派，不論大乘或小乘，都要講到境、行、果這三方面。境是所緣的境界，行是所修的行門、果是所證得的果位。因此，如果有人問：全部佛法所講的究竟是什麼？我們可以說：全體佛法所講的只是境、行、果三個字。不過，小乘的境、行、果不可以稱為方廣，只有大乘的境、行、果，才可稱為方廣。

乙、「佛華嚴」：佛，是最高的佛果，是能證的人；華，是菩薩所修的六度萬行，是所修的因。古德說：「以萬行之因華，嚴無上之佛果。」這就是佛華嚴的意思。嚴，是莊嚴，最高無上的佛果，要以功德智慧去莊嚴它，不然就顯不出佛果的殊勝。而莊嚴佛果的功德智慧，是由修六度萬行而來的，假如不修的話，哪來功德智慧？佛在果地運用像華那樣的種種功德，來莊嚴法身。法身是所莊嚴的；種種的功德是能莊嚴的，集合能莊嚴跟所莊嚴，就稱為「佛華嚴」。大方廣，是就法講的；佛，是就人講的；華嚴，是就譬喻講的。所以這個經題在七種立題中，包含了人、法、喻三種具足立題。

丙、「經」：經是中國的意譯，印度叫做「修多羅」，或者叫「素怛纜」，是線的意思，含有貫串和攝持的作用。好像一串珠，本來是一顆一顆的，很容易散失，現在用一條線把它貫串起來，不但不會散失，並且可以作為念佛的工具。佛在世的時候說法，不像現在有經本，是從他的大悲心中流露出來的，說過就算了，並沒有把它記錄下來。直到佛滅度以後，佛弟子恐怕日子久了，會忘失如來的教法，才開始結集佛經的會議，把佛所說的教法，用當

時的文字，很有條理地編集起來，成為一部一部的佛經，這樣，不但不會遺失，並且可以作為後人讀誦受持的依據，所以稱為「經」。

三、在「普賢行願品」五個字的上面，還有「入不思議解脫境界」八個字，應該要加以分別說明：首先說明「境界」，然後解釋「解脫境界」，再加上「不思議」來說明「不思議解脫境界」，最後，再解釋「入」字。這樣，對於入不思議解脫境界這個名詞，就了解了！因此，這八個字，在品題中，有它的重要性，對它應該有切實的了解，不可以隨便放過去！

四、「境界」通於凡聖，凡夫境界，由煩惱發業，招感業繫苦果，不名解脫。二乘聖人，及地前菩薩境界，未離所知障，雖對凡夫而言解脫，但不得名不思議解脫。唯地上菩薩，分破無明，分證法身，以根本無分別智，親證真如理，復以後得無分別智，照了一切法相，無始無終，一即一切，一切即一，得名不思議解脫境界。但八地以上菩薩境界，證理較前地菩薩更深，能性相理事圓融不二，而佛果境界較地上菩薩更勝。今此題中的不思議解脫境界，是指十地最後心，高位菩薩的境界，亦即是普賢菩薩智慧所顯，毘盧遮那佛的境界，因名「不思議解脫境界」。

五、「解脫境界」：境界和解脫，各有高低不同的地方。以世間的境界說，人類的境界，有高低差別。同樣一個題目，各人所作的詩都不一樣，例如，有人批評說：張君作的詩，境界比較高，李君作的詩，境界就比較低了。這就是從詩中，可以看出詩境界的高低來。人類的境界尚且是這樣，凡夫與聖人，境界有高低差別，自然不用說了。以凡聖的境界說：凡夫的境界低，聖人的境界高，這是誰都可以想像得到的。但是，出世三乘聖者的境界高，究竟高到什麼

程度？這是我們所要知道的。其實，道理很簡單，就是聖人所證得的境界，已經斷除了煩惱，消除了惡業，任何一種境界再也不能束縛他了，他已經獲得身心的解脫，自由自在。這一種境界，是超越凡夫所有的境界。以解脫境界說：三乘聖者雖然同樣得到解脫境界，但這中間還是有高低的不同，因為有一類的聖人，所證得的境界，只可說是解脫境界，而另一類的聖人，所證得的境界比較超脫，比解脫境界還要更高一級，稱為「不思議解脫境界」。解脫境界與不思議解脫境界，當然有很大的差別。如以三乘分別，解脫境界是「乘人所有的，不思議解脫境界，是大乘菩薩所有的。二乘聖者所有的境界，為什麼可稱為「解脫境界」，而不可稱為「不思議解脫境界」？這因為「乘人所有的境界，還可以想像得出來，可以用口講出來，可以用筆書寫出來，所以只可稱為「可思議解脫境界」，不能稱為「不思議的解脫境界」。

六、佛法有兩個專有名詞，一個是「生死」，一個是「涅槃」。生死代表繫縛這方面，涅槃代表解脫這一方面。一般以為這兩種是相互對立的，要證得涅槃，必定先要了脫生死，生死如不能了脫，涅槃是絕對不能證得的。我們如果將繫縛與解脫，互交換來說明：要想精勤修習普賢十大願獲得解脫，必須要先解脫繫縛，如果繫縛一日不能解除的話，解脫也就一日不能證得。這一種定律，不只是我們聽來覺得很合乎邏輯，就是「乘聖者聽了，也會覺得是合乎邏輯的，因此，他們就生起離開生死，期望證得涅槃的要求。要想求得這樣的境界，首先就是要離開人間的紛擾，到深山窮谷去苦修，才能夠逐漸斷除煩惱，了脫生死，最後才能夠證得解脫。這一種解脫境界是可想像得出來的，所以稱「可思議的解脫境界」。

七、「不思議解脫境界」：不思議解脫境界，是屬於大乘菩薩所有的境界。這必須從生死說起：一般凡夫聽到生死，總覺得是件不得了的事情，所以厭離心非常懇切的修行人，恨不得立刻把這生死解決掉。但大乘菩薩，運用般若智慧，去透視生死，了解生死本來是如幻如化的，根本沒有它的真實自性可以得到。所謂了生死，了個什麼？沒有自性的生死，當下就是涅槃，本來就是解脫，並不需要離開生死，另外去追得到涅槃解脫。說實在的，如果離開了生死，根本就沒有涅槃可得！所謂生死即涅槃，就是不思議解脫境界。到達這種解脫境界，那就不是尋常的解脫境界，這樣不思議的解脫境界，唯有到達像普賢菩薩這樣的地位，才能夠獲得。我們再用繫縛和解脫的意思來說，生在這個世間的每一個人，都被種種的煩惱所繫縛著。例如：我們有貪心，看到這個東西，覺得它很漂亮，就想擁有它，於是時時刻刻都在想著這個東西，在還沒有得到它時，心中總是被這個煩惱所繫縛著，不能得到解脫。又如我們有瞋恚心，當我們的瞋心一生起來，便暴跳如雷，不能控制，就被這個煩惱所繫縛著，不能得到解脫。但是大乘菩薩就不一樣了，他了解煩惱本來就是如幻如化，沒有實在的自性可得，當下就是菩提，還有什麼可以繫縛你？中國禪宗一向留傳著這樣一個有趣的公案故事：隋開皇十二年王子歲，有沙彌道信，年始十四，來禮僧璨大師曰：「願和尚慈悲乞與解脫法門。」

師曰：「誰縛汝？」

曰：「無人縛。」

師曰：「何更求解脫乎？」

信於言下大悟，服勞九載。

八、沙彌道信人聽了三祖僧燦的話，就開始找那個繫縛他的東西，可是找來找去卻找不到。這時他才領悟到：繫縛本來是不可得的！當下他便覺得解脫了，後來成為四祖。所以《維摩詰經·觀眾生品》說：「佛為增上慢人，說離淫怒癡為解脫耳，若無增上慢者，佛說淫怒癡性，即是解脫。」離了煩惱繫縛，哪裡還有解脫？唯有這種解脫境界，才是不思議解脫境界！不思議解脫境界是一種很高的境界，要到八地以上的菩薩，才能悟入這種境界。

九、「入」：是悟入、契入、證入的意思。有能入和所入的差別。能入，是普賢菩薩的十大行願；所入，就是不思議解脫境界。因此，佛法的修行人，要想契入不思議解脫境界，一定要修普賢菩薩十大行願的法門。唯有以行願法門作為妙方便，才能悟入不思議解脫境界。在說明這個論題時，本來有能入與所入的差別，但是，當真正悟入的時候，能入與所入也是不可得的。唯有這樣，才是不思議。假定有個能入與所入，就不能稱為不思議了！這一點我們必須了解，「入」字非常重要！因為要有這個入字，才能使境界與行願發生密切的關係，所以稱為「入不思議解脫境界普賢菩薩行願品」。

陸、譯經法師 唐罽賓國三藏般若奉詔譯

一、此經是唐朝貞元年間譯的，故於譯者之前，冠以唐字。「罽賓」，是西域國名。在北印度。即迦涇彌羅。今為克什米爾一帶之地。「三藏」，指經藏、律藏、論藏，是譯者的德號。「般若」，是譯者的法號。原名金剛般若，謂此譯師，精通經律論三藏，能從金剛心所起的智慧，令自他斷惑證真，因名「三藏般若」。

二、「奉詔譯」的意思是：三藏般若法師，奉唐朝德宗皇帝之詔命而譯此經。自貞

元十二年開始於太原大崇福寺譯起，至十四年（公曆七九八）譯成。

柒、《華嚴經》不同的譯本

一、我們中國所有的佛經，都是從印度傳譯過來的，《華嚴經》當然也不例外。但同樣一部經，往往有幾種不同的譯本，如《華嚴經》，在藏經中就有三部：一部叫做《四十華嚴》，一部叫做《六十華嚴》，一部叫做《八十華嚴》。以翻譯的時代先後來說：《六十華嚴》傳到中國最早，是東晉義熙十四年（西元四一八），由佛陀跋陀羅主持翻譯而成的。其次是《八十華嚴》，在唐初嗣聖元年（西元六八四），由實叉難陀在東都（洛陽）大內徧空寺，把梵文本譯為華語。《六十華嚴》或《八十華嚴》雖然卷帙很多，但在文字方面還沒有完全，從普賢菩薩說偈讚佛以後的文字，全部缺略了。最後傳來中國的是《四十華嚴》，是唐末德宗貞元十二年（西元七九六），由德宗皇帝下詔請般若三藏所翻譯的，就是現在所講的這部《華嚴經》。實際上，般若三藏所譯的，只是當中的一品，就是《入法界品》。《入法界品》共計有四十卷，現在我們所講的《普賢行願品》是最後的一卷，前面的三十九卷，是《六十華嚴》及《八十華嚴》中最後的《入法界品》，《普賢行願品》並未曾翻譯過的。

二、《四十華嚴》，能夠傳譯到中國去，是因為唐德宗貞元十一年（西元七九五）十一月十八日，南天竺（就是南印度）烏荼國的獅子王親手書寫《大方廣佛華嚴經·入不思議解脫境界普賢行願品》四十卷（就是《四十華嚴》），連同一道表章，派人進貢到中國呈獻給德宗皇帝。德宗皇帝得到這一部梵文本聖典，非常歡喜地保存供養起來。就在貞元十二年六月五日，下了詔書恭請般若法師在

長安崇福寺翻譯。般若三藏本來是北印度罽賓國人，早在德宗之前的代宗時，他就受代宗皇帝的邀請，到中國來弘揚佛法。因為法師對經律論非常通達，所以稱為三藏法師。由於這部經是奉皇帝的詔命翻譯的，所以說是奉詔譯。

三、當時翻譯這部《華嚴經》，除了主譯般若三藏，參加翻譯的大德高僧，還有西明寺圓照筆受、成都昭覺寺沙門弘道、鑒虛潤文，千福寺沙門道通證義、太原崇福寺澄觀、靈邃詳定，並且由霍仙鳴、竇文暢寫文進呈德宗皇帝，到貞元十四年（西元七九八），二月二十四日才完成，這就是《四十華嚴》。

四、這部經譯成以後，當時清涼國師曾經著作《華嚴疏鈔》，最後又特別為第四十卷〈普賢行願品〉製成疏文單獨流通，所以成為《四十華嚴》最後一卷另外的流行本。這看起來是華嚴短短的一卷經，但因其中含藏了如來的殊勝功德，不是普通的一卷經典可以相比的，也更顯出了它在整個佛法中特殊崇高的地位！

補充：「入不思議解脫境界普賢行願品」品題解釋 倣虛大師

唐般若譯四十卷華嚴在晉譯六十華嚴為最末一品入法界品。凡十四卷。在唐譯八十一卷華嚴亦為最末入法界品。凡二十一卷。今之所釋。即彼四十卷中第四十也。清涼云。為華嚴關鍵。修行樞機。文約義豐。功高益廣。能簡能易。唯遠唯深。可讚可傳。可行可寶。故別行別解也。別譯本今不具錄。其不思議解脫境界乃所入。普賢行願為能入。入者了達證悟。境界者一真法界。妙明真心。所謂寂寥虛曠。沖深包博者也。當知現前色心事理總是境界。即此境界名曰解脫。脫拘礙故。出離障故。此解脫境界當體不可思議。所謂十二因緣。三種非道。即是三德解脫佛道。若菩薩行此十二因緣。三種非道。不斷三惑。不破三法。而住三種解脫之道。即不思議絕待三德之解

脫也。文殊般若云。佛界眾生界。俱不可思議。無有異也。淨名云。有解脫名不可思議。若菩薩住是解脫者。以須彌之高廣。內芥子中乃至種種變現莫測。淨名又云。諸佛解脫當於眾生心中求。眾生心性即是真性解脫。癡愛即是實慧解脫。諸行不善即是方便解脫。捨此現前一念介爾之心。向何處求解脫耶。是故稱曰不思議解脫境界也。

普賢行願者。普賢是能人之人周遍曰普。亞聖曰賢。有譯遍吉。智者云。居眾伏之頂。伏道周遍。故名為普。斷道纔盡。所較無幾。鄰終際極。故名為賢。此大士乃由行願而人不思議解脫境界。願者志願。行者實行。非願不足導行。非行不足剋證。法界深廣故。願亦深廣。行亦深廣。心不思議故。願行亦不思議。發無邊妙願。行無邊妙行。證不思議心。無願之行。則為盲行。無行之願。是名虛願。要以行山而填願海。行願詎可離哉。品者品類。雜華最末一品。今之一卷復是一品之末。古德謂華嚴大經。王於三藏。末後一著。歸重願王。一卷別行。良有深意也。

補充：淨土十要問答擷錄

蕩益大師選錄

李圓淨居士編排

印光大師鑑定

般若念佛會整理

◎唯心淨土

西方合論

唯心淨土者，直下自證，當體無心，即是淨土。如維摩經云，寶積當知，直心是菩薩淨土。菩薩成佛時，不諂眾生來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時，具足功德眾

生來生其國。大乘心是菩薩淨土。菩薩成佛時，大乘眾生來生其國。經文繁多，不能廣引。大約謂欲得淨土，當淨其心。隨其心淨，則佛土淨。夫心是即土之心，土是即心之土。心淨土淨，法爾如故。此語豈非西方註腳。多有執心之士，卑此法門以為單接鈍根者，由於心外見土故也。夫念即是心，念佛豈非心淨。心本含土，蓮邦豈在心外。故知約相非乖唯心，稱心實礙普度矣。

◎恒真淨土

西方合論

恆真淨土者，即靈山會上所指淨土。引二乘中權教菩薩，令知此土即穢恆淨。諸眾信而未見。夫穢性本寂，俗相恆空。本寂故，菩薩居穢常寂。恆空故，菩薩入俗常空。正顯淨義，但以眾生執海難清，識繩易縛。言業本空，則恣情作業。言行無體，即肆意冥行。犯永嘉之所呵，墮善星之所墜。以至生遭王難，死為魔眷者，往往而是。嗟夫，使盡大地皆菩薩，則斯言誠為利益。天下之菩薩少而凡夫多，則斯言之利天下也少，而害天下多矣。

◎變現淨土

西方合論

變現淨土者，如法華經，三變淨土，移諸人天置於他方。維摩經，世尊以足指按地，即時三千大千世界，若百千珍寶嚴飾。此是如來暫令顯現。亦是法爾。然智如鷲子，尚且如盲，劣根眾生，無緣獲見，且人天置諸方外，全無接引之緣。神力暫現還無，詎是恆常之土。豈若安養淨邦，塵劫常住。阿彌慈父，十惡不遺者哉。國土勝劣，居然可知。

◎寄報淨土

西方合論

寄報淨土者。如摩醯首羅天，如來於彼成等正覺。此為實報淨土。起信論云。菩薩功德成滿，於色究竟處，示一切世間最高大身。謂以一念相應慧，無明頓盡，名一切種智。自然有不思議業，能現十方利益眾生。藏和尚云。何故受用報身在此天者。以寄報十王，顯別十地。第十地寄當此天王。即於彼身，示成菩提。然彼天雖云無漏，未若蓮邦直出三界。何以故，在色究竟故。

◎分身淨土

西方合論

分身淨土者，如涅槃經，佛答高貴德王云，善男子，西方去此娑婆世界，度三十二恆河沙佛土，有世界名曰無勝，猶如西方極樂世界，我於彼土，出現於世。為化眾生故，於此世界現轉法輪。又央掘經，佛謂央掘曰。我住無生際，而汝不覺知。央掘云，若住無生際，何以生於此土。佛云，東方有佛，汝往問之。央掘往問，彼佛答言，釋迦者即是我身，大意謂彼淨土是佛實報，此是分身，雖彰一佛之報境，未具攝化之義。佛分上即有，眾生分上即無，未為殊勝。

◎依他淨土

西方合論

依他淨土者，如梵網經云，我今盧舍那，方坐蓮華臺。周匝千華上，復現千釋迦。一華百億國，一國一釋迦等者。以初地化百佛剎，則有百葉之華。二地化千佛剎，故華有千葉。若至三地，應現萬葉。四地億葉。次第倍增。為是依他受用身，分示報境，入地乃見。非如蓮池會上，十念眾生，頓見淨佛國土故。

◎諸方淨土

西方合論

諸方淨土者。如東方藥師佛，南方日月燈佛，上方香積佛，佛佛各有淨土。諸經所述，不可具載。皆是諸佛實報莊嚴。經中或有以佛神力暫令顯現。或諸大菩薩詣彼供養。緣彼佛未言攝生，故諸眾生亦無緣生彼。即如妙喜世界，釋迦雖記有往生者，未聞無動有普引之言。且其國有鐵圍須彌諸山，及鬼神婦女。當知嚴淨不如安養也。又如藥師如來以十二大願度諸有情，經中亦言有信心者應當來生。稽彼願力，多是解脫一切憂苦，究竟安樂。未若阿彌如來純以念佛，攝一切人往生彼土。

◎ 一心四種淨土

西方合論

一心四種淨土者，一曰凡聖同居土。二曰方便有餘土。三曰實報無障礙土。四曰常寂光土。一凡聖同居土者，自分二類，初同居穢土，次同居淨土，穢土之中，凡居聖居各二。凡居二者，一惡眾生，即四趣也。二善眾生，即人天也。聖居二者，一實聖即四果，辟支，通教七地，別十住，圓十信後心。通惑雖盡報身猶在，皆名實也。二權聖，謂方便實報寂光土中，法身菩薩，及妙覺佛。為利有緣，應生同居，皆是權也。是等與四趣共住，故名穢土。次同居淨者。如極樂中有眾生，妙喜國中有鐵圍男女之類。以無四惡趣，故名淨土。余按同居穢土之中，既有諸聖，亦可名同居淨土。如娑婆世界在華藏世界第十三重，亦云華藏也。二方便有餘土者。二乘，三種菩薩，破見思惑，證方便道。塵沙別惑無明未斷。捨分段身而生界外。名曰有餘。故釋論云。出三界外有淨土，聲聞辟支佛出生其中。受法性身，非分段也。三實報無障礙土者。無有二乘，純諸法身菩薩所居。盡塵沙惑，分破無明，得真實果。而無明未盡，潤無漏業。受法性報身。亦名果報國。故仁王經云，三賢十聖住果報，以觀實相，發真無

漏，感報殊勝。七寶莊嚴具淨妙五塵，故名為實，色心不二，毛剎相容，故名無障礙。華嚴明因陀羅網世界是也。四常寂光土者。妙覺極智所照如如法界，名之為國。亦名法性土。但一真如佛性，非身非土而說身土。離身無土，離土無身。諸佛如來所遊居處。妙宗曰，經論中言寂光無相，乃是已盡染礙之相，非如太虛，空無一物。良由三惑究竟清淨，則依正色心究竟明顯。大經曰，因滅是色，獲得常色。受想行識，亦復如是。仁王稱為法性五陰，是為極果。然十方剎土隨心異見，七寶砂礫當處差別。故雪川曰，極樂國土，四土不同。何則。約人天二乘，即前二種土。約菩薩佛，即後二種土。故知六十萬億那由他恆河沙由旬等身，不妨更有丈六之身，華藏故海會無邊佛土，不妨更有尼連河土，何以故，是法爾故。非是神力變現故。

◎攝受十方一切有情不可思議淨土

西方合論

攝受十方一切有情不可思議淨土者，即阿彌陀佛西方淨土。其中所有大功德海，大悲智海，大願力海，若具說者，假使盡十方世界諸佛菩薩聲聞辟支天人鬼畜，下至蜎飛蠕動，及一切無情草木瓦礫鄰虛微塵之類，一一具無量口，口中一一具無量舌，舌中一一出無量音聲。常說，倍說，熾然說，無間說，經百億萬塵沙阿僧祇劫，亦不能盡。今日略釋，一身土不思議義，二性相不思議義，三因果不思議義，四去來不思議義，五畢竟不可思議不思議義，一身土不思議義者。阿彌身中有無量眾生，眾生身中有無量阿彌。國土亦然。是故一眾生念阿彌，一阿彌現。眾眾生念阿彌。眾阿彌現。眾生念念阿彌，即念念阿彌現。若眾生身中無阿彌者，阿彌不現。如陽燄身中，不能得水。非本有故。阿彌身中無眾生者，阿彌亦不現。如石女求生兒，必不可得。以非應得故。是故身中含身，身中含身身。土中含土，土中含土土。身土交含，重重無

盡。是身土不思議義。二性相不思議義者。若離性言土，土即心外，是幻化故。幻化者即斷滅相，眾生不生。若即性言土，性是有形，是一定故。一定者即無變易，無變易眾生亦不生。即性即相，非性非相。存非非亡，存即即壞。是性相不思議義。三因果不思議義者，有一義，一因先果後義。如念佛是因，見佛是果。見佛是因，成佛是果。成佛是因，度眾生是果。二因果無前後義。即念即見即成即度，一時具足，如人三十至四十歲，三十是因，四十是果，然三十四十無間斷相，若無四十，三十不立。無三十者，四十不成。是故當知非離三十至四十故。若離三十至四十者，中間即有分限相。而我此身，無分限故。若由三十至四十者，中間即有相續相。而我此身，乃至相續不可得故。念佛因果，亦復如是。是因果不思議義。四去來不思議義者，若阿彌陀佛因念而來此，眾生因憶佛而生彼，即有去來。有去來，即有程途。有程途，即有險易。如人近京師則覲君易，遠則難，果爾，念佛求生應有難易。而阿彌僕僕道途，亦無說法日矣。故般舟三昧經曰，不於是間終，生彼間佛刹。佛無所從來，我亦無所至。又先德云，生則決定生，去則實不去。如天鼓鳴，遠近齊聞，非去來故。如水中月，東行則東，西行則西，非去來故。是去來不思議義。五畢竟不可思議不思議義者，如澄潭山影。如春暘百草，如眾生業力。如日月光相。如胎中根。如身中我。如齒堅舌柔。如眉橫髮長。是畢竟不可思議不思議義。所以十方諸佛吐心吐膽，亦只道得箇希有難信而已。雖有遍覆三千大千舌相，詎能分疏其萬一哉。孔子曰，夫婦之愚可以與知，及其至也，聖人不知，至哉言也。無量法門，一以貫之矣。

◎ 一大事

西方合論

眾生處五濁世，如囚處獄，但以罪之輕重，受等不等罰。或干小法，或投極網，罪雖

不同，至於縲紲之苦，笞杖之罰，未有一人得免者，何也，以入獄者皆罪人。處人天者，皆是業報分段之身故也。然罪人一入獄，未有時刻不求出離者。則以知獄之煎熬難忍難堪，棘牆之外更有許大安樂世界故也。今眾生以煩惱為家，以生死為園觀。繫心衣冠之囚長，適情金玉之桁楊。豈知大鐵圍山，是我棘牆，三界法場之外，各各自有家鄉田地也。諸佛憫此，酸心痛骨。是故為分別淨穢，指以脫歸路程。而歲久拋業之人，了無歸處。諸佛又大建宅舍以安之。一則往來獄門，為治道途。一則長伺獄外，修飾旅館。如是之恩，何身可報。嗟夫。燭三界之長夜，揭億生之覆盆。諸佛既不惜垂手，眾生獨何苦戀戀也。經曰，如來為一大事出現於世。大事者，即此事也。眾生種種，反戀此毛頭許事。以小易大，甘心瘐死。何哉。

◎ 正因

西方合論

三世諸佛與諸有情，自清淨體如萬象依空，山川依地，穀依種子，華果依仁。若無此因，佛果不成。何以故，一切悲智，純依此因而得建立故。長者合論曰，如來藏身，即法身也，諸佛智海莫不居中，故稱為藏。若不見法身，一切福智大慈大悲，悉皆不辦，總屬生滅，法身者，即正因是。

◎ 正願

西方合論

法藏比丘於世自在王如來所，發四十八大願，一願不成，不取菩提。此是依自性無量悲智，發如是不可思議願力。非是心外見有眾生，發願欲度，以眾生非心外故。

◎ 正行

西方合論

正行者，如本經言發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫。又如一向出生菩薩經云，阿彌陀佛昔為太子，聞此微妙法門，奉持精進。七千歲中，脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人，得不退轉。此是自性行持，自性精進，非是有作為功德。雖歷億劫，不離一念。以微妙法門，離一切行，一切劫故是謂正因正願正行，如伊三點，缺一不可，非是作得，非不作得。故先德云，根深果茂，源遠流長，宿因既深，教起亦大，誠然乎哉。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第三講「經文說明」

上課日期：7月7日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎ 淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」