

淨土五經系列《普賢行願品》 演講第14講 經文說明

佛陀教育基金會 民國113年12月22日 蔡恆明老師

（請合掌）

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

復次善男子，言請轉法輪者，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎。一一剎中，念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺，一切菩薩海會圍繞。而我悉以身口意業種種方便，殷勤勸請轉妙法輪。如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我常勸請一切諸佛轉正法輪，無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。

申論

一、這是普賢菩薩講十大行願之中的請轉法輪這個行願，經文的科判（也就是經文

的結構）是一樣的，有二段：第一段是把名稱提出來，開頭說「復次善男子，言請轉法輪者」，把名稱提出來，這是第一段；中間是第一段，講怎麼樣請轉法輪；最後講到「如是虛空界盡」，從那兒開始，是第二段。

二、現在我們就看第一段，講「請轉法輪」這個行願的名稱。我們還記得，前面講我們眾生有種種的障礙，所以我們不覺悟，在六道裏邊生死輪迴，學佛當然要去種種的障礙。請轉法輪所去的障礙是什麼呢？謗法的障礙。什麼叫做謗法呢？法指的是佛法——覺悟的法，佛就是覺悟，凡是對覺悟的法（佛法）毀謗的話，叫做謗法。說起來這麼簡單，實際上我們不要認為謗法是那些外道、一般不學佛的人才謗法，固然有很多外道是謗法的，但是有很多學佛的人，他不小心的話，也是謗法的。為什麼呢？他不明瞭正法，往往就造成他謗法了。請轉法輪，就除謗法的障礙，因為在很多障礙之中，謗法是非常嚴重的。為什麼謗法嚴重呢？既是毀謗法，他就是跟佛法相悖的、背道而馳的，那他毀謗佛法所得的罪業，就是非常嚴重了。因此，請轉法輪就除謗法的障礙↓特別對治謗法，講起來非常的好。把這個了解之後，接著我們就說什麼是法輪、怎麼樣請轉法輪。

三、法輪這兩個字，先講「法」。法就是佛法，佛法是涵蓋一切的意思。分開來講，它有幾方面的：一個是佛法的教，研究佛家的經，一般經文所講的佛法是教，普通講佛教的教、佛教化眾生的教，就是佛法。這個教，三藏十二部的佛經都是教；但是教裡面含有理——有道理，比如說我們研究這部經——研究《普賢行願品》，研究經文文字的意思，這是佛教的教，經文裡面含有的道理，叫做理的部分，這也是佛法、也是法；有教有理，然後根據教理所講的方法來修

行、用工夫，這叫做行，比如說我們念佛的人念佛，這就是行，除了正工夫念佛以外，還有其他做一切的善事、持戒，這都是行（幫助的行），這也是佛法；行的結果，有果位了，證了果，小乘證羅漢果，在羅漢果以前，有初果、二果、三果，這就證果，有了成果的。大乘菩薩呢？每一階段都有他的成果，比如前面的三賢位，三賢位修完了之後登上了地，初地、二地，一地一地的，以至於最後證了佛果，這都叫做果，這果也是佛法。所以「法」是包含了教、理、行、果四部分，統統都叫做法。

四、我們既然了解這四部分都叫做法，要注意！一般人講的，往往會謗法，你看，法有這四部分，對教不明瞭，這不是說普通人，在今日之下有很多人，他動不動就自己跟人家演講，演講的錯不錯，是對的還是不對的呢？說對了當然是好，是弘法啦！講錯誤了，那就是謗法，違背「教」了，違背教就是謗法。謗法在教這方面，是把經文的文字說錯了，在理這方面，把道理說錯了，這也是謗法。講到修行的「行」這方面的話，我們自己是修持這個方法，別人修別的方法，假使說我們修我們這個方法，要是我們批評別的法不好，那也是謗法。相反的，人家批評我們，說我們念佛不好，那當然更是謗法。再講到果，我們見到佛、見到佛像，我們恭敬，有些是不恭敬，心裡不存著恭敬心，這也是謗法。不但是見了佛，真正見到善知識，見到小乘無論是初果、二果，對他不恭敬，也是謗法。所以講「法」字，就包含了教、理、行、果，這樣一分析，我們稍微不小心，就構成謗法了。現在知道什麼是法，我們隨時要注意，我們說話，甚至於談道的時候，要特別小心！自己不是說要除謗法障嗎？那不是講有意的，無意之中也往往構成謗法，了解這個道理，我們可以避免謗法的

障礙——除謗法這個障礙。

五、再講「輪」字。輪是比喻的意思，古時候的車輛有輪子，現在各種車子也有車輪，用輪子來比喻佛法。就輪子來講，它有好幾種意思：第一個意義，我們知道車輪都是圓的，因為是圓的，才能不固定在一處，可以轉動到這裡、到那裡，一個車輪裡邊有很多零件，不管古時候的車輪是什麼做的、現在的車輪又是什麼做的，它要具備許多零件，才造成一個車輪子，這車輪就代表圓滿的意思。就拿佛法來講，在《阿彌陀經》裡面，講眾鳥演法的時候就講三十七助道品，其中有八聖道分，八聖道分就是八正道分，正道就是一切都是正的，也就是正法。這八正道分裡面講的就是正見、正思惟、正語、正業……我們的見解是正當的正確的、我們的思想也是很正確的、言語也是正語、做的一切事業都是正的等等，一共有八種。看起來雖然很淺近，但是這八正道按照天台宗來講，有藏教、有通教、有別教、有圓教，按照四教來講，講到最高深，八正道分統統包括，淺的是這樣，最究竟的圓教，也還是八正道分。因此有拿八正道分來當作輪子的比喻，說這輪子的內容代表整個佛法，這是圓滿↓非常圓滿的意義。

六、第二種意義是摧壞的意思，摧就是摧折；壞是破壞。摧壞的是什麼東西？我們眾生有很多煩惱，有了煩惱，我們心裡就不清淨，生死就不能了。我們造種種惡業就是由煩惱來造成的，這個法輪就像車輪一樣，所到的地方，就把路上不平的都把它壓平了。我們凡夫有種種的煩惱，一接受佛法，經過法輪的輪子一轉，我們一聽到佛法，就把我們的煩惱除掉了，這是第二個意思。第三個意義是鎮伏的意思，鎮是鎮壓，有什麼不好的、亂了，拿了來把它給鎮下去；伏就

是把它伏住，這是鎮伏的意思。鎮伏的是什麼？也是煩惱。我們眾生從無始劫以來，煩惱太多了，你經過這一次把它摧壞，不徹底的，這車輪輾過去，好像伏了，車輪過了以後，煩惱又起來了，所以常常要這麼來回不斷地來給它鎮壓下去，一直到煩惱斷除為止，這是第二種鎮伏的意思。第四種是不定的意思，不定是沒有固定的。什麼叫做沒有固定的呢？就是說學佛從見到佛法的真理，然後再修道。所謂見到真理是見到本性，見到本性以至於行菩薩道，每一個階段證果的都需要法輪在那裡轉動，比如我們現在是凡夫，需要佛法、需要法輪，把我們煩惱破除掉，就是小乘證果，大乘菩薩登了地上，登地菩薩還是需要法輪，一直到最後成佛為止。你要學佛、要成佛，這個法輪是一定要轉動的，有這個法輪，法是包括全部的佛法，輪就是說法的輪，有這個意義。

七、請轉法輪，我們學佛行菩薩道，就要請佛來轉動法輪——來度化眾生。法輪這兩個字講清楚了，「轉」呢？轉是轉動，用什麼東西來轉動？用法來轉。這個法輪是從哪兒來的呢？過去的佛傳給古時候的佛，古佛傳給後來的佛，後來的佛又傳給再後來的佛，比如現在釋迦牟尼佛，釋迦牟尼佛的法也是過去的佛傳過來的，釋迦牟尼佛的法將來傳給誰呀？傳給彌勒菩薩（現在還沒有到人間來），將來彌勒菩薩來到世間來成佛，他所說的法——轉動的法輪，還是同樣的法，還是從釋迦牟尼佛的法傳下來的，所以法是佛佛相傳，一直這樣傳下來的，這叫做轉。能夠轉法，轉的意思是這個，轉法輪是這樣。「請」呢？請是請轉法輪。行菩薩道的人（我們學的是行菩薩道），就是要請求轉法輪，因為行菩薩道的人他知道，只有佛法才能徹底地來救度眾生，解救眾生生死的痛苦，眾生要想成佛，也必得要憑佛法才能夠成佛，因此我們學佛法，懂得佛

法，要行菩薩道的話，一定要請轉法輪。請轉法輪這個名稱這一段講過去了，下面我們看中間第二段的經文。

八、「所有盡法界虛空界」，所有就是包含一切的，法界就是《華嚴經》講的一真法界，分開來講有十法界——就是六種凡夫的法界，六凡之外有四種聖人的法界（就是小乘、中乘、菩薩、佛），合起來十法界，整個圓起來講就是一真法界。這個一真法界是無盡的，實際上是無盡的。盡法界是假設的話，是就整個法界來講。虛空界也是這樣，虛空是比喻的話，虛空是無有邊際的。所有盡法界虛空界「十方三世」——十方是空間，三世是過去的、現在的、未來的時間——一切的空間時間，所有的法界虛空界的「一切佛剎極微塵中」，一個佛剎就是一個三千大千世界，就是一尊佛的教化區，一個三千大千世界大家都知道，這個太多啦！每一個佛剎都把它磨成極微塵那麼微細，一個微細的微塵就代表一個佛剎，那麼多，太多啦！「一一各有」，每一個微細的微塵中又各有「不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎」，這一段呢，我們乾脆不要計算了，你用多少時間算也算不清楚，總歸一句話，佛剎太多太多啦！我們算不清楚的。這一段是講佛的國土，佛所教化的區域就有那麼多。「一一剎中」，每一個佛剎之中，「念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺」，那麼多的佛國土裡面，我們眾生念念之中（一個念頭一個念頭起來的時間是最短的），每一念頭起來的時候，就有不可說不可說（這不是形容詞，這是印度古時候計算的單位數目字，很大的數目字叫不可說不可說），有那麼多的不可說不可說的佛剎極微塵數的一切諸佛在那裡成等正覺。成等正覺是成就無上正等正覺，就是成佛。換句話說，一切的世界裡面，念念之中都有那麼多的佛在成正果。佛成就

了，就有一切菩薩幫助他弘法，所以下面說，「一切菩薩海會圍繞」，一切菩薩就是很多很多菩薩，多到什麼程度呢？就像大海水那麼多，你算也算不清楚，這叫海會，會合在一起，那些菩薩就圍繞著一尊佛，任何一尊佛出世間，成等正覺了，就有那麼多的菩薩圍繞著他，一同來轉法輪。

九、經文的文字我們明瞭了，但要了解裡邊的理，剛才說「念念之中有那麼多數不清的諸佛成就」，那就有太多太多的佛在那裡證到佛果，你研究華嚴哲學，你看看《華嚴經》的道理，它講的這個世界，這世界有多麼大！我們簡直是沒辦法想像。這成佛證佛果，一個念頭起來，就有那麼多數不清的菩薩證到佛果，你想想，一尊佛就有三千大千世界那麼大的教化區域，擴充開來有多少？換句話說，每一時一刻每一念裡都有佛，這經文說出來之後，我們就要問：「有那麼多的佛念念都在證得佛果，那我們為什麼看不見呢？」這不是疑問嗎？我們既是看不見的話，我們怎麼請佛來轉法輪呀？這要從事實和理論兩方面來研究。

十、從事實方面來講，雖然有那麼多的佛在證果——證得果位，那我們凡夫眾生看不見是什麼原因呢？就是我們凡夫都有種種的障礙，這個障礙總結一句話，我們就是迷惑了——迷惑顛倒。迷的什麼呢？一迷，我們對自己的本性就了解，一迷就有種種的障礙把我們的本性障住了，自己不認識自己了。本性一迷（障礙住），雖然有十方世界，過去現在未來那麼多佛來成就，我們看不到。

如果本性一不迷，開發了，自己見到自己的本性，自己證到果位，本性顯出來了，那都看得見，比如說智者大師，他在入定的時候，本性顯出來，他就看見釋迦牟尼佛在靈山會上說法那一會還沒有散。為什麼？我們前面講有空間有時

間，空間時間都是假相，證到本性的時候，本性裡面沒有空間時間的假相，迷惑顛倒的眾生才有空間有時間，有這個假相就把我們障礙住了，也就有生死。生死就是轉變時空，從這個時間空間轉到另一個時間空間去，凡夫眾生不知道，就迷惑顛倒不由自主。學佛為的就是開智慧，把本性開發出來，假相沒有了，這六道哪裡有？六道就障礙不住自己，那就是出了六道了。所以證到本性的時候，一切時間空間，一切假相都把它破除了，所以他才看得見，看得見的十方世界，十方三世有那麼多的佛在那裡證果位都看到，念念都有，念念都能看得到。我們現在工夫不到，現在完全是迷惑顛倒的，哪裡看得到呢？這就是事實來講。所以祖師註解，我們眾生就是背覺合塵，覺是佛法、覺悟，迷的時候就和覺悟違背了，就背了覺；合塵，我們和塵世（就是微塵的塵），和世間的塵俗相合的。現在的世界，世間的一般凡夫講的這些名啦利啦，是像塵土一樣，很髒的呀！凡夫眾生不了解，認為很好，心理跟那個相合，都爭取那個，一爭取那個，就跟佛法這覺悟的法違背了，就是背覺合塵。背覺合塵，你想想看，他怎麼能看見十方三世的佛？看不到。你要想能夠看到，那得要反過來，必得要背塵合覺，這才可以的。

十一、從理上來講，「十方三世佛，共同一法身」，法身就是真如本性，十方三世佛——十方世界的佛，三世佛就是過去已成了佛的、現在已經成了佛的、未來還沒成佛的。我們都是未來佛，現在還是凡夫，憑什麼說是未來佛呢？就是「共同一法身」——成佛的也好、沒有成佛的凡夫也好，法身都是一樣的，都是有真如本性。既是如此，從理上面來講，我們凡夫眾生只要明瞭佛理，從教理上明瞭自己有本性——有真如本性，一念之中覺悟了，一念覺

悟的心提起來，你就跟十方三世佛息息相通。講這個道理不大容易懂，我們學念佛法門，大家就知道，淨土宗的祖師常常說：「一念相應一念佛」，我們念阿彌陀佛的時候，阿彌陀佛在西方極樂世界，我們現在這能念的心，我們能念的心一念，能念的心在一念之中跟西方極樂世界所念的佛，兩者確確實實能夠感應，這一感應，這一念就是佛，所謂「一念相應一念佛，念念相應念念佛」，這是祖師這麼講的。為什麼一念相應就一念佛呢？我們這個心跟阿彌陀佛這佛號一感應，本性無量光，我們自己的無量光和阿彌陀佛的無量光就光光相照，結合在一起，這一念之中就一念佛，講的這個理。必得懂得這個理的時候，我們看念念之中有不可說不可說的佛剎，那麼多的極微塵數的一切諸佛成等正覺，我們就絲毫不會有問題啦！把一切的假相、迷惑顛倒都把它破除，一念之中你跟諸佛都有感應，就見到佛了。

十二、
這中間第二段有兩小段：第一小段就是剛才講的「所有盡法界虛空界」一直到「一切菩薩海會圍繞」，從「所有盡法界虛空界」開始講如何請轉法輪，先說明有那麼多的佛剎↓「十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎」，這兩行半的經文是就依報的佛剎來講；而「一一剎中，念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺，一切菩薩海會圍繞」↓這講的是正報的人，講的是佛菩薩；所以在第一小段裡面講的也分為兩種：一個是講佛土、一個是講佛菩薩。把這講出來以後，第二小段就說：「而我悉以身口意業種種方便，殷勤勸請轉妙法輪」，這是第二段的第二小段，這幾句話是正式說明請法↓請轉法輪。前

面說，有這麼多的佛成等正覺，那我呢，普賢菩薩就講，我悉以↓我統統都用，身口意三業↓身是拜佛（身業表示）、口有讚歎、意業是心裡有恭敬請求的意思，用身口意三業怎麼樣請求佛？用種種的方便、用種種的方
法，殷勤勸請——非常虔誠，不止一次的，勸請佛來轉妙法輪。

十三、
法輪前面講過，這裡為什麼講妙法輪呢？妙——最妙的也不過是心法，我們佛法是妙法，所謂外道，外道是其他宗教，他不懂得心法，他所追求的是在心外求法（心外求道），這是外道。在心外求道，他雖然也可以生到天上去，生到天上，他仍然在六道內，他不能了生死。有很多人講：「哪種宗教都好，都是勸人為善，做做善事都好。」這就不懂佛法就不懂心法，他不知道佛法妙了。不錯！一切宗教都是勸人為善的，都做善事情，但只做善事不能了生死，自己不能了生死，也不能幫助眾生了生死，更不能夠成佛，所以說任何宗教都是勸人為善、都好，那就是糊塗話。佛法呢，特別指的就是心法，《華嚴經》裡所講的「一切唯心造」——一切都由我們心裡造出來的，這一切唯心造的心就是妙呀！哪一種事情能比得上我們的心這麼妙？我們心裡懂得妙法，懂得自己心理的話，你什麼都能轉。普通人講生病了，普通的傷風咳嗽，吃吃藥就好了，有些病是業，那吃藥也吃不好，但是你若懂得心法就可以轉，這就是妙；生死都能轉了，何況是病呢！更能轉，這就是妙。轉妙法輪就是請諸佛把這個心法（這最微妙的心法）來弘揚出去，用這個來教化眾生，教眾生人人都能夠知道這個法，都知道怎麼樣來了生死。

十四、
成了佛就是要來說法的，為什麼要請呢？我們就拿釋迦牟尼佛成道之後的

例子說一說：釋迦牟尼佛在印度證到佛果的時候，就應該要弘法，怎麼弘法呢？他證到佛果，這個佛法太微妙太深奧！如果這樣說出來，說給一般凡夫眾生聽，沒有一個人能夠聽得懂的。沒辦法，既是佛法說出去沒有一個人聽得懂，說也沒辦法說，他證了佛果，他入定，一言不發地坐在那裡，坐了一個時候一想：「過去凡是成了佛的人，總是有人來請佛說法。」

然後他就先放光，從白毫放光，這光一放就普遍到三千大千世界。

這時天上的梵王知道了：「哦！釋迦牟尼佛在放光，他成道了，這時候必得要請佛來說法度眾生。」因此梵王就邀集了很多天上的天人一同來請

佛，請釋迦牟尼佛來弘法。釋迦牟尼佛一看，雖然有梵王來請求，還是默然地一言不發，他感覺到這說出去的法太深奧，還是有困難。梵王一看沒

有請到，然後又去邀天帝釋。天帝釋又邀了很多天人一同來請佛。再請求

佛的時候，佛就告訴梵王和天帝釋說：「不錯！你們是好意，但是我的法

說出去，誰能夠懂呢？」就這樣還是沒答應。後來梵王一想到，法是這樣

深，應該請佛開開方便；他又想到，佛如果不說法，世間的這些魔道一天

一天地增加，那怎麼辦呢？整個世間就變成魔道的世界了。這念頭一動，

然後就鼓起勇氣，第二次再到佛那裡去，請佛來說法，到梵王第二次來請求的時候，釋迦牟尼佛才答應，答應梵王的請求，用種種的方便來說法。

所以從這個事實來看，殷勤勸請不是那麼簡單的，經過梵王一而再、再而三地請求，釋迦牟尼佛才答應要轉法輪。要轉法輪的時候（答應了之後想想），到哪裡去講呢？結果選擇在鹿野苑（現在很多人去朝聖，還有鹿野

苑在），當初陪他一起出來的有五位出家人，其中有憍陳如，一共有五位

比丘就在鹿野苑。首先跟他們講小乘法，這是一般講的；如果就大乘，就《華嚴經》講，釋迦牟尼佛最初是講《華嚴經》，《華嚴經》不是在人間講的，講過《華嚴經》以後，再回過頭來講《阿含經》——講四諦法，這就是一層一層地來講，所以轉妙法輪不是容易的事。我們今日之下，能夠研究佛法，我們是多生多劫的福報，才能夠有因緣，才能夠研究這樣的大法，不是這麼簡單的。

十五、
第三段是總結，請轉法輪是無盡的，永久在請——「如是虛空界盡」，像這樣殷勤地勸請，虛空界盡的時候，「眾生界盡」的時候，「眾生業盡」的時候，「眾生煩惱盡」的時候，縱然那些都盡了，而「我常勸請一切諸佛轉正法輪，無有窮盡」，你看普賢菩薩這大願多麼大呀！「念念相續，無有間斷」，不但是勸請，而且是每一念每一念相續的，沒有間斷。「身語意業，無有疲厭」，用身、用語、用意三業都這樣請轉，沒有疲厭的時候。

十六、
現在釋迦牟尼佛已不住在我們世間了，我們請哪一尊佛來轉法輪呢？祖師這麼註解：如果說我們生逢釋迦牟尼佛住世，在有佛的時代，我們當然見到佛，見他說法，我們就要請佛來轉法輪；我們沒有生在佛的時代，我們自己對於佛法懂得了（懂得正法了），對於自己懂得的正法，我們就把正法拿出來跟人家說，這是自性佛，見不到他佛，可以見到自性中有佛，前面講理也應該知道呀！請自性佛為眾生說法。這怎麼做法呢？我們學佛都知道念佛法門，自己在念佛，懂得念佛法門的好處，我們勸人家念佛，這就是請自性佛來為眾生說法。你只要勸人家一句，教人家念一句佛，不管人家肯念不肯念，你只要把一句佛號，說出來讓人家聽到，他能種到善

根，你就是等於說法。那麼在不見別的佛，我們現在見不到釋迦牟尼佛在世間，甚至於我們見到很多人也不聽我們勸告，我們對自己，自己自修也是，自己是自性眾生，對自性眾生來說法，這都是包括在請轉法輪之內的。所以我們從這幾個方面來講，我們隨時隨地都可以修請轉法輪的大行願。下次講另外一段。

十七、十方所有世間燈 最初成就菩提者

我今一切皆勸請 轉於無上妙法輪

十八、每一次佛陀說法，都會有一位當機眾，請問佛陀佛法大意，如《金剛經》的須菩提，《維摩詰經》的維摩詰居士，《法華經》的舍利弗，《妙慧童女經》的妙慧童女等，因為他們的請轉法輪，佛教才得以弘傳，我們才能聽聞宇宙人生的真理。

十九、請轉法輪，是「真理的傳播」。過去佛陀同弟子講說佛法，大家以口耳相傳的方式，傳播佛的言教。佛陀涅槃之後，大迦葉發心召集五百羅漢，在七葉窟做第一次結集，以及歷代許多高僧大德陸續結集及出版大藏經，才有了佛法傳播的因緣，眾生才有了離苦得樂的法門。然而，「佛法無人說，雖慧莫能了」，我們希望能夠常常聽聞佛法，就要效法過去的高僧大德，發心請轉法輪，讓真理的法輪，長長遠遠的滾動下去，饒益一切有情。

（一）請轉法輪的意義

二十、請轉法輪，就是要弘揚佛法，傳播真理。所謂「法輪四諦東西轉，佛道逢緣左右通」，輪要轉動才能前進，才能東西南北的來去；法輪常轉，佛道

才能在世界各地弘傳無礙。請佛轉法輪，是佛弟子應有的責任，當一切諸佛成就無上正等正覺時，普賢菩薩都會前往勸請利益眾生。因此，我們也應該學習普賢菩薩，生生世世禮請諸佛常轉法輪，自己也努力傳播真理。

二十一、法輪，是對佛法的喻稱。為什麼要以輪子來比喻佛法呢？印度古代有一種利器叫「恰克拉」，它的形狀像個輪子，可以當作武器，擊殺敵人，佛陀將之引申為「法輪」，表示以真理法輪，能摧破眾生的無明煩惱。《施設論》也說，轉輪聖王所有輪寶，能降伏四大洲所有怨敵；佛陀說法也是如此，能令一切不正確的見解粉碎無餘，所以將車輪喻作法輪。

二十二、《華嚴經探玄記》裡說，輪有四種含義：一、圓滿之義，佛陀所說的教法，圓滿無缺，如同車輪般圓滿；二、具德之義，佛陀所說的四聖諦、八正道等法，具足了法身、般若、解脫等種種德性，就像車輪具足軸承、輻條、內緣、輪圈四個結構；三、有用之義，佛法能摧破眾生的無明、煩惱，猶如轉輪聖王的輪寶，能摧毀山嶽岩石；四、轉動之義，佛陀的教法，猶如車輪輾轉不停，能遍及一切法界。

二十三、所謂「轉」，有轉動、旋轉、運轉等意思。佛陀成道後，為憍陳如等五人剃度，也為耶舍等五十人皈依。他指示大家不要長住在一起，應該分散到各處遍灑甘露法水，隨緣去弘法布教；佛陀即將涅槃時，還允許弟子們在十字路口建立塔寺，供奉佛舍利，讓路過的人能經由思慕佛陀，而記住佛法的存在。這些都是在轉動法輪，讓法輪像水一樣，流向十方。

二十四、佛陀說法，轉動法輪，不是空談，都是為了利益眾生，為了讓眾生解除種

種煩惱。而且法輪的轉動是永無休止的，是盡未來際都要不斷的轉動，才能普遍於十方世界，才能使一切的眾生依法修行，得到解脫。

二十五、因此，如果關起山門，不讓信徒來禮佛，法輪就轉動不起來；如果普門大開，信徒能來聽經聞法，法輪就能常轉無盡。同樣的，如果把佛經典籍束之高閣，一般人不容易接觸，就不是轉法輪；如果打開藏經樓，讓社會大眾都能來閱讀，就是轉動法輪。

二十六、如果只注重在山林荒野中修持苦行，不做弘法利生的工作，法輪就動不起來；如果能到社會上弘法利生，服務廣大人群，就是轉法輪；如果只知趕經懺，不能積極講經弘法，法輪就不轉；如果能積極講經說法，常辦多元性的弘法活動，接引廣大群眾，法輪就能轉。

二十七、為了改變佛教長期以來，只重視男眾，不重視女眾；只重視出家，不重視在家；只重視自了，不重視利他，這些種種封閉、保守錯誤的觀念。因此一九九一年國際佛光會成立之初，我即呼籲要推動佛教「從僧眾到信眾、從寺廟到社會、從自學到利他、從靜態到動態、從弟子到教師、從本土到世界」，以順應時代的潮流，回歸到佛陀平等精神的本懷，將佛教帶回人間，讓人間有佛教。

二十八、總之，要想利益眾生，法輪就必須不斷的向前滾動，讓佛教能在社會上活絡起來，為大眾所接受，法水才能長流五大洲。

（二）為什麼要請轉法輪？

二十九、既然諸佛說法都是為了利益眾生，為什麼還要勸請他們說法？《太子瑞應

本起經》中說，釋迦牟尼佛成道的那一刻，他感受到他所悟到的真理，與世間的道理是相違背的。世人所沉迷的吃喝玩樂，在佛法裡是苦的根源；他所覺悟的道理，都是世間的真理實相，人們卻不能相信。這要如何傳道呢？不能傳道，還是入涅槃吧。

三十、
後來梵天出來請佛住世：「佛陀！請不要這麼想。雖然愚痴的眾生可能不相信真理，不過，很多有善根的眾生必定需要佛法，需要您的開導。請求佛陀不要涅槃，為廣大的眾生傳播法音吧！」因應梵天的勸請，佛陀才開始大轉法輪。

三十一、
在《華嚴經離世間品》中說，普賢菩薩為何要請轉法輪？因為：「善能受持諸佛法眼，不斷一切諸佛種性。」主要原因，是為了讓眾生能擁有佛陀的智慧，讓信佛的弟子代代相傳，也讓世間的煩惱眾生都能得到清淨，讓佛弟子行菩薩道時，都能住在沒有煩惱的清淨世界中。

三十二、
佛陀過去世為婆羅門童子時，在雪山修道，忽然聽見一個羅刹念道：「諸行無常，是生滅法。」雪山童子聽了，恍然大悟，內心歡喜踴躍，嘆未曾有，乞求羅刹相告後半句。羅刹要童子獻出鮮血，讓他飽餐一頓之後才願意說。童子求法若渴，當下慨然應允。羅刹於是說：「生滅滅已，寂滅為樂。」童子即刻將這首完整的偈語寫於岩壁上，使後人都能知道其中的真理，這就是一種真理的傳播。

三十三、
釋迦牟尼佛成道後，在鹿野苑為過去曾與他一同苦行的憍陳如、阿說示、跋提、十力迦葉、摩訶男五位比丘宣說四聖諦，這是佛陀最初的

說法，也就是「初轉法輪」。

三十四、
佛陀以「示相轉」、「勸修轉」、「作證轉」，來宣說他所證悟的宇宙緣起真理。佛陀雖然殷勤轉法輪，但是，如果我們不肯知苦、斷集、不肯修道、證滅，只想求佛，只想別人給我，自己不肯用功，這苦、集、滅、道的義理，就只是在三藏十二部裡，不能深入到家庭社會，無法深入到每個人心底。

三十五、
從原始佛教的苦、集、滅、道，到大乘的「四弘誓願」，是自利利他的菩薩行誼，也是佛陀在世間轉法輪的終極目的。因為有苦、知苦，我們要「眾生無邊誓願度」；因為是集、斷集，我們要「煩惱無盡誓願斷」；因為是道、要修，所以「法門無量誓願學」；因為寂滅為樂，所以「佛道無上誓願成」。如此，再加上四攝、六度的行門，就是修道的圓滿了。所謂「法輪常轉，佛日增輝」，法輪若能常轉，佛教才能興隆。

(二)歷代高僧大德如何轉法輪？

三十六、
如前所言，佛陀成道後，說法四十九年，當時還沒有文字記錄佛陀的言教，都是以口傳記憶的方式傳誦。佛陀入滅後，弟子們擔心佛陀的言教散失，也為了確立教法的正確流傳，於是由大迦葉領導五百位大阿羅漢，在王舍城七葉窟舉行第一次的經典結集，由阿難誦出經藏，優婆離誦出律藏。百年之後，陸續有第二、三、四次的經典結集，才使得三藏十二部經教漸次完備而流傳於世。

三十七、所謂「人能弘道，非道弘人」，佛法是救世的舟航，必須常轉法輪，才能利益眾生。但是佛法的弘揚更需要有帝王的護持，才能暢行無礙的弘化天下。如佛世時，頻婆娑羅王供養佛教第一座精舍「竹林精舍」，並終生護持佛教；中印度摩竭陀國的阿育王，對佛法大力弘揚，廣建寺院和佛塔，又派遣傳教師到各地弘化，使佛教走向國際化。其他如優填王、波斯匿王、迦膩色迦王，以及中國的梁武帝、唐太宗等人，也都是虔信佛教，能以正法來安邦治國的帝王。

三十八、此外歷代高僧大德為了讓佛法能永續傳播，而發展各種佛教事業，尤其文化事業，如經典結集、翻譯、刊刻、雕像、著述、書畫藝術等，對佛法的弘傳，可謂功不可沒。

三十九、因為佛教發源於印度，能東傳至中國，是靠西域僧侶的東來傳法。但如何讓佛教能在中國生根，主要是靠經典的漢譯。如漢朝到晉代，約有六十餘位譯經師，最著名的有安世高、支婁迦讖、支謙、曇柯迦羅、康僧會及竺法護等人。此時的譯經尚未得到朝廷的護持，多屬於個人的翻譯。

四十、到東晉、南北朝，才逐漸受到國家重視，而有較大規模的譯經組織。主要代表人物有鳩摩羅什、佛陀耶舍、竺佛念、曇無讖、求那跋陀羅、真諦、佛馱跋陀羅、僧伽提婆、法顯等人，他們譯出的經典有大乘的經論、禪經和律典等。

四十一、唐代，開始由中國高僧主持譯經事業，如玄奘、義淨，他們的佛學造詣

博大精深，又精通華文、梵文，加上有朝廷的護持，譯場的設置組織完備，有利於進行大規模的譯經事業。

四十一、佛教經典的翻譯，是中國文化史上一件偉大的事業，對於佛教文化的保持，真理的傳播，具有開拓性的重大貢獻。而佛光山出版的「三三三冊《中國佛教經典寶藏精選白話版》，則是現代人學佛求法的方便舟筏。還有，當代的呂碧城，熟諳英、法、德、日等語文，將《阿彌陀經》、《普門品》、《法華經》等經典，做中英對照翻譯。以及佛光山「國際翻譯中心」翻譯出版的各種語言的佛學書籍，都是將佛法真理傳播五大洲的重要利器。

四十三、經典翻譯之後，要經過彙集、整編、刊刻、印刷，才能成為圖書，流通世間。長期以來，由於戰亂或帝王沒有信仰、毀佛等因素，許多大藏經被毀損或湮滅，於是不少高僧大德為了延續法脈而發心刻印經典，其中以法珍比丘尼斷臂募款，刻印《趙城金藏》，最為艱鉅感人。於宋、元、明、清，陸續刊刻之《高麗藏》、《磧砂藏》、《嘉興藏》、《龍藏》等，使得佛教大藏經的版本愈加豐富與多樣。近代則有清末的楊仁山居士，成立「金陵刻經處」，發心刻印散失的經典，因而有「中國佛教復興之父」的美譽。

四十四、佛教經典的結集，除了印度的四次結集，後來仍有數次的結集。如西元一八七一年，由緬甸國王敏東召集舉行第五次結集；一九五四年，緬甸佛教又在國家的贊助下，舉行第六次結集，歷時二年，完成《南傳大藏經》的彙編。到了現代，弘法更與電腦科技結合，不僅更加完

善的整理、保存了經典，也因為使用方便，而加速佛法弘化的步伐與範圍。

四十五、

如佛光山在一九七七年即成立「佛光大藏經編修委員會」，將歷來沒有標點分段，又有許多衍字、漏字、錯刻、錯簡等問題的古版藏經，重新加以整理成現代人易讀、易懂、易行的現代版藏經，稱為《佛光大藏經》。共有十六大部類，已重新整理，加入現代標點分段出版的計有：《阿含藏》、《般若藏》、《禪藏》、《淨土藏》、《法華藏》、《圖像藏》、《唯識藏》、《本緣藏》、《聲聞藏》，其他如《律藏》、《史傳藏》、《藝文藏》、《華嚴藏》、《儀誌藏》、《秘密藏》以及《雜藏》等，也在持續編纂中。

四十六、

此外，轉動法輪、傳播真理的過程中，在家居士對經典的流通和助印，也是功不可沒。如近代的朱鏡宙居士，曾做過財政廳廳長、稅務局局長、軍需處處長，從事新聞工作多年。他初到台灣時，看到台灣佛教幾乎是一片文化沙漠，便創建台灣印經會，發心印行經書流通。還有，曾是安東省國大代表的蔡念生居士，發起影印《中華大藏經》。他們轉動法輪的精神，實令人敬佩。

四十七、

像嚴寬祐居士，為了法寶的保存與弘傳，設立「香港佛經流通處」，刊印百餘種佛經，流通逾百萬冊，促使佛法廣為流傳。孫立人將軍的夫人孫張清揚女士，畢生投入佛教事業，對護持佛法不遺餘力，如捐款協助東初法師影印大藏經，深深影響近代台灣佛教的復興。除此，

又協助創辦《人生雜誌》，同時贊助張少齊居士所辦的建康書店，並捐款興建中華佛教文化館，對台灣早期正信佛法的推動，有莫大貢獻。

四十八、
歷代協助轉動法輪的大德很多，以上略舉一二。高僧大德不畏困難，結集經典、譯經、刻經、創辦刻經處、印經處、佛教文物流通處，乃至影印大藏經、整理出版現代化、電子化藏經等，都是希望讓法寶能普遍流通而利益眾生。

（四）現代佛教徒如何傳播真理？

四十九、
佛在世時，佛轉法輪；佛滅度後，誰轉法輪？《大智度論》中說：「佛法有五種人說：一者、佛自口說；二者、佛弟子說；三者、仙人說；四者、諸天說；五者、化人說。」因此，身為佛弟子，每一個人都要義不容辭的轉法輪，凡是佛說的、人要的、淨化的、善美的，都是佛法，都是我們要傳播的真理。

五十、
現代佛教徒如何能轉法輪呢？譬如請善知識來講經、傳教。如辦講座，邀請社會上的學者、教授、名人來演講、開示，講一個故事、說一段譬喻、講一些成語等，都是請轉法輪，都是真理的傳播。尤其現在是多元的社會，更需要有多元的方法來轉動法輪。除了舉辦佛學講座外，比如重視人才，尊重專業，邀請他們為佛教的傳播，興辦報紙、廣播電台、電視台、出版社、雜誌、開講壇、辦學校等，都是請轉法輪。以下列舉現代傳播佛教法輪的事業。

1. 編纂工具書

五十一、佛法浩瀚廣博，非一蹴可幾，如果有佛學工具書，就可以輔助深入，一窺佛學堂奧。因此近代有許多學者大德鑑於工具書的重要性，陸續編纂佛學辭典。如：一九二二年，丁福保編《佛學大辭典》；一九三二年，日本小野玄妙編《佛書解說大辭典》；一九三六年，日本望月信亨等編《望月佛教大辭典》；一九六二年，佛光出版社出版《中英佛學辭典》；一九八八年，佛光山編纂《佛光大辭典》；一九九四年，藍吉富主編《中華佛教百科全書》。這些佛教辭典的編纂出版，對於法輪的轉動與流通，助益匪淺。

2. 成立佛教出版社

五十二、佛教典籍如汗牛充棟，不過有些文辭艱澀、名相繁多、義理難懂，如果能將深奧的義理，深入淺出的以現代化的文學方式寫出，可以達到雅俗共賞的目的，更有利於佛法的傳播。或是將佛教譬喻故事，透過漫畫方式出版，讓佛法能老少咸宜。可以說，成立佛教出版社，以現代的、多元的表達方式來呈現佛法，更有助於真理的傳播，為不同根器的人所接受。

五十三、台灣從六十年前左右的琉璃經舍、台灣印經處、建康書局、瑞成書局、佛教文化服務處，到現在多家的佛教出版社等，都有帶動法輪轉動之功。此外如許炎墩、董正之、周邦道、李恆鉞、陳慧劍、劉國香、朱蔣元和朱其昌父子、李世傑、樂崇輝、李添春、曾普信等人，他們對台灣早期的出版界盡心盡力，共同頂下佛教

文化的半邊天，也是值得後人學習的。

3. 雜誌報紙

五十四、

創辦佛教雜誌、報紙，定期將佛法、佛教訊息送到讀者的手中，也是一種請轉法輪。從民初開始到現在，就有不少有志之士相繼承辦各類佛教雜誌。如太虛大師創辦《海潮音》，歐陽漸創辦《內學》，大醒法師創辦《現代僧伽》，其他的出版品，還有《人海燈》、《獅子吼》、《台灣佛教》、《人生》、《菩提樹》、《普門雜誌》、《人間福報》等。

五十五、

這些報章雜誌，都吸引了廣大的信眾進入佛門，也教育了為數眾多的信徒如何深入佛法，讓大家在動盪不安的時代中，獲得身心安穩之道。可以說，佛教雜誌的出版，為佛法的弘傳貢獻甚多。

4. 佛教音樂

五十六、

五○年代的台灣，佛教地位甚微，一般大眾認為信仰佛教是很落伍的事，所以沒有青年願意加入佛教。一九五三年「宜蘭佛教歌詠隊」成立，吸引一批青年到雷音寺唱佛教歌曲，也造就了今日的佛門龍象，如慈惠、慈容法師等。後來成立「佛光山梵唄讚頌團」，將在殿堂讚頌佛菩薩的梵唄，帶到世界各地的國家殿堂，唱給不同文化種族的人聽。此外，在五大洲舉辦的「人間音緣」活動，讓世界各地的人都來創作佛教歌曲。又如菲律賓以《釋迦牟尼佛傳》為劇本，成立「佛陀傳音樂劇」，請信仰天主

5. 影音媒體

五十七、

教的菲律賓青年來演唱歌劇，他們到台灣、香港、馬來西亞、美國、日本等地表演，感動了千千萬萬信眾。可見音樂轉動法輪的力量，不容忽視。

佛教善於運用譬喻、寓言、故事等文學形式來說明教義，如果能將這些靜態的經文，變成動態的畫面，現代的人就更容易了解教義了。像已經改編成電視劇的有《玉琳國師》、《觀音菩薩》等，拍攝成電影的有《佛陀傳》、《目連救母》、《六祖惠能大師》、《玄奘大師》等，製作成動漫的有《小沙彌歡喜看人間》、《佛弟子傳》等。此外，辦佛教電視台，請法師、善知識說法，將佛法送到每個家庭去，或者透過廣播電台，每日傳送法音，透過手機，每日傳輸一則法語等，都能讓佛教更加現代化與多元化，吸引不同階層人士。這也是現代轉動佛教法輪的一種形式。

6. 書畫藝術

五十八、

書畫藝術可以美化我們的生活，提升心靈的層次。佛教與藝術從古至今一直緊密的結合，如中國著名的敦煌、龍門、雲岡、麥積山、炳靈寺、鞏縣、天龍山、響堂山、駝山、雲門山等石窟繪畫，都是令中國人引以為傲的藝術典範。有的名山古剎也因收藏名家畫作而名聞藝界。佛光山也成立有「佛教文物展覽館」及「佛光緣美術館」等，展覽歷代著名的繪畫、書法、陶瓷、雕刻以及當代有名的各項作品，或將佛法的一句一偈以書法展現，或

將經文以經變藝術呈現。凡此，讓佛教藝文化，大眾從佛教藝術了解佛教的精神內涵，就是提升弘法度眾的方式，也是傳播真理的重要法門。

7. 學術講壇

五十九、

舉辦「佛教學術研討會」，讓學者、教授一起來研究佛法；舉辦「世界佛教論壇」，讓全世界的專家來討論佛法；舉辦「佛學會考」，讓社會各階層人士共同研讀佛法；舉辦「經典讀書會」，讓社會大眾來讀經，談談個人的學佛心得；舉辦「國際青年生命禪學營」，讓世界的青年都來談禪論道；舉辦「兒童讀經」，讓兒童從小薰習佛法。舉辦各種會議、講壇等，讓全世界的佛教徒動員起來，一起來轉動法輪。

8. 書院講堂

六十、

佛教覺人救世的真理再好，如果沒有人才，不重宣傳，也不能普及。因此創辦書院講堂，造就人才宣揚佛法，才能請轉法輪。如一九〇七年，楊仁山興辦「祇洹精舍」佛教學堂，對各宗派學說作廣泛而深入的研究，造就不少人才，如譚嗣同、歐陽竟無、章太炎、太虛大師等。一九二二年，歐陽竟無也在南京創立「支那內學院」，繼續造就許多佛教學者，如呂澂、湯用彤、王恩洋、黃懺華、熊十力等，共同轉動佛教法輪。乃至今日的「雲湖書院」、「金陵書院」等，都是在推動社會大眾深入研究佛法，希望能造就更多的佛教人才，不斷的轉動佛教法輪。

9.體育弘法

六十一、

所謂「佛以一音演說法，眾生隨類各得解」。度眾的方法有八萬四千法門，在多元化的今天，佛教也可以運用體育來度眾。譬如訓練一支出色的球隊，到全世界打球，藉由國際交流，向世界宣傳佛教，還可以為佛教增加青年人才，讓佛教在體育中擁有一席之地。佛教還可以組織籃球隊、棒球隊、足球隊等，透過體育來轉動法輪，接引更多喜好體育運動的人學佛。

10.發起助印

六十二、

過去佛教典籍不普遍的年代，不少大德發起刊印佛教經典，與社會大眾結緣，許多在家居士則發心助印。因此，在每一部經本後面都有助印的芳名錄，這些善男信女也就加入了請轉法輪的行列。如早期《每月一經》、《覺世旬刊》每期都有一欄助印的功德芳名，這些大德的助印贊助，轉動了台灣佛教的法輪，也讓智光商工、壽山佛學院、東方佛教學院、佛光山能建設起來，真是功德無量。現在《人間福報》每個月也有一個版面，刊登「百萬人興學委員」及贊助《人間福報》的功德芳名。感謝他們的請轉法輪，讓佛教的事業得以永續發展。

六十三、

淨空法師成立的「佛陀教育基金會」在1985年1月8日由教育部高教司正式核准成立；並於11月向新聞局申請成立

雜誌社，於1987年3月登記成立「出版社」，開始助印經書。出版特色如下，（一）完全免費結緣（二）完全放棄著作權及版權要求（三）印製多種國家語文的佛書經典（四）印贈大藏經與大陸佛教及世界各地之寺院、道場、佛教團體結緣五）著重古大德之經論註疏。

六十四、

以上，列舉了許多現代佛教徒可以轉動法輪的方式，這些都是真理傳播的善巧方便，讓佛教可以普及化、生活化於大家的生活之中。

六十五、

但是我們也不一定非要仰賴佛陀或者某位大德來為我們轉法輪，我們每一個人，隨時隨地，也可以轉法輪；隨緣隨喜，都可以為人說法布施。希望每個佛教徒都能自覺到：自己就是真理的體現者，就是真理的化身，只要我們聽聞佛法，依法修持，自己就能轉動法輪、傳播真理。所以，我們每一個人都應該從自己做起，勸請自己轉法輪；自己轉了，世界就跟著轉，還怕佛教弘揚不出去嗎？

經文二

復次善男子，言請佛住世者，所有盡法界虛空界，十方三世一切佛剎，極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者。及諸菩薩聲聞緣覺有學無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃。經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。如是虛空界盡，

眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。

申論

一、這是請佛住世——請求佛住世，就住在這世間。我們在前面講，眾生有種種的病，十個行願就是對治眾生種種的病。請佛住世這個行願，就是對治我們眾生的迷惑顛倒，因為迷惑顛倒，對於任何事情究竟怎麼做，就拿不定主意，既是拿不定主意，就會形成各有各的邪知邪見，所以世間很亂，每個人自己何去何從也不瞭解。請佛住世，就是要把我們迷惑顛倒這種病，把它對治掉，對治這種迷惑顛倒，就是請佛在世間說佛法，我們懂了佛法，一切就有正知正見，就可以把迷惑顛倒破除掉。再來我們要瞭解：所謂住世，佛本來就是永久地在世間（我們一般人的觀念，佛入涅槃，不住在世間了，我們看不見了），成了佛就沒有生滅，而且就本性來講，本來就沒有生、沒有滅的，我們凡夫所以有生滅（有了生滅，有生然後有死，有生有死），都是我們凡夫迷惑顛倒，不瞭解自己的本性，才有這種現象，真正明白了自己的本性沒有生滅的話，就沒有生死。佛已經成就，修行成就了，他哪有生死？哪有生滅呢？不過就是我們凡夫（還是在迷惑顛倒的時候）看見佛到世間來了，過了幾十年之後，現在又不住在世間了，這是我們肉眼凡夫，看的是這個樣子；肉眼凡夫是根據我們心理，我們眾生如果把自己心理都開發明瞭了，我們隨時就看到佛，因為還沒有明瞭自心，所以就看不見佛，這層道理我們要先瞭解。「言請佛住世者」，這是一段，把這個行願名稱提出來，下面一段就解釋怎麼樣來請佛住世。

二、我們看下面，怎麼樣請呢？先提出有多少的佛，「所有盡法界虛空界」，這句經文前面解釋過，不必詳細說了，法界、虛空界本來是無盡的，這是假設法界、虛空界都盡的話。所有那麼多的「十方三世一切佛刹」，一尊佛教化的區域是一個三千大千世界，就叫做一個佛刹，十方三世一切的佛刹，把每一個佛刹，磨成微細到極微塵那麼小，那麼小的微塵，就代表一個佛刹，你想想看那有多少佛刹！「極微塵數」的諸佛，那個數目字，每一個微塵就代表一尊佛，「諸佛如來」，如來也是佛的一種名號，那麼，這數目就是太多太多了，像那麼多的諸佛如來，「將欲示現般涅槃者」，那些佛將要（還沒有），想著將要示現般涅槃者，要入涅槃了，佛本來是永久在世間，他的示現，表示給人看看。般涅槃，般是印度文翻過來的，照那個音翻過來，「般」這個字就當「入」字，早期的翻譯，涅槃叫做滅，般涅槃就是入滅，後來的翻譯叫做圓寂，有幾個不同的翻譯（翻成中國字的意思），換句話，般涅槃，般當入字講，或叫入滅，或者是人圓寂，都是這個意思，講法同樣是涅槃。

三、我們就把涅槃（根據祖師註解）稍微分成幾點來解釋：涅槃是入滅的「滅」，滅是什麼呢？滅就是把我們凡夫有生死……生死有兩種，一種生死是我們任何人都有的，叫「分段生死」，怎麼分段生死呢？就是說，我們現在看的這個人（六道眾生都是），他原來還沒到世間來，入了母胎以後，由母親懷胎，然後長完成就出世了，這是有了生命，有了生命，慢慢長大成人，然後又到年紀老，老了以後（這個生理一定的），不能永久存在，這個身體到年紀老還不是死嗎？這是一段，從生到死，有這個身體，這一生是一個過程，死了以後，並沒有完，也許再到人間來，也許到其他各道裡去，又是另外一個階段，在其他

哪一道裡面，有哪一道的身體形狀，就是分分段段的，這就是分段生死。

四、另外一種生死呢？叫做「變易生死」，變化也好、改變也好，指的是什麼呢？

指的是他的一種心理，譬如我們修道的人，修道的人從開始學，瞭解道理，然後按著道理去修行，一個階段、一個階段，一個境界、一個境界，從粗淺的境界提升到高的境界，這中間每一個境界的轉變，也就是一番生死，各位不要認為這個境界的轉變很容易，不容易的！就拿我們做世間的善事來說，開始做善事的時候，有勉強的，做到後來，很自然的，從勉強到自然，這是一種境界的轉變，他就是一定有相當的修持，然後才在這個期間轉變，從勉強到自然，這個當中，他自己內心要經過很多的自己互相的交戰，這個各位自己用功夫就知道了。再拿忍辱來講，開始學佛就知道，行菩薩道，不管人家對我們怎麼樣，我們要忍耐，懂得這個，還沒有什麼境界，可是你勉強這麼做，勉強那麼做，由勉強到自然，到自然去修，修到像彌勒菩薩那樣子，那要多少時間呢？這都是境界慢慢地轉變，所以一個境界、一個境界轉變，轉變一個境界也是一番變易生死。這兩種生死，我們凡夫現在還談不上變易生死，變易生死雖然在轉變，不像分段生死這麼痛苦，分段生死是最痛苦的，涅槃就是把這兩種生死的現象，都把它滅除掉了。就滅除兩種生死這個意義來講，它叫滅度。

五、另外就是圓寂的意思，圓寂解釋涅槃有三種意思：第一個意思，佛跟我們一切凡夫眾生，都有自己本性，我們這個本性成了佛，固然是好，我們沒有成佛，現在還是凡夫的這個本性，跟佛是完全一樣的，它是自性清淨的，非常清淨，一點染污都沒有，這是本來就圓滿的，一點欠缺都沒有，這叫做圓。這個自性清淨圓滿無缺的是圓，而它的本體永久存在，這叫做寂，這是就本性來講，這

是圓寂；並不是說，佛圓寂了就不在世間，或某某高僧圓寂了就不在世間，一般人講圓寂，只是說不住在世間，就那個意義來講。其實本性，本來就是清淨圓滿，本來就是永恆存在的，就這個意思來講，它就叫圓寂。就意義來講，我們每個生死凡夫都有這個圓寂，也都是涅槃，但是這個圓寂，我們每一個人都用不著都用不上，被迷惑顛倒把它蓋住，自己發現不出來，那個作用就顯示不出來，所以現在有生有死。

六、第二種講法，你要想把這種大的能力、把這種作用用得出來的話，那就要修行，所以我們現在學佛，就是要成就這個圓寂↓修成功，譬如說，釋迦牟尼佛、西方極樂世界阿彌陀佛，他們過去跟我們一樣的，都是生死凡夫，經過修行，圓滿成就之後，才成就佛，這個意義叫方便淨↓方便清淨，方便清淨使得圓寂，這怎麼講？用這種方便修行，有種種的方便法，無論是參禪也好、持咒也好，我們是念佛，我們念佛是方便的方便，那是更方便了，用種種的方法使這個圓寂把我們本有的種種的功德（我們自性裡面就有這個功德），長時期地修，把我們自有的功德能夠把它顯示出來，把它開發出來，使它完全圓滿具備，這也叫做圓。在我們沒有修成功之前，我們凡夫非常苦的。怎麼苦呢？我們要想休息一下，沒得休息。這個休息，並不是說我現在累了，我在家裡休息一下，不是指的這個；指的是一生一死，生生死死的，永久不得休息。那麼他要修成功，永久沒有生死，就真正休息了，這個休息叫做寂，寂是非常安靜（寂靜的寂、寂寞的寂），真正得到大自在，沒有一點苦惱，要怎麼樣就怎麼樣，所以這是方便淨修來的，學了自己本性的萬德，種種的德都全部顯出來，而把生死永久把它停止住，永久休息了，這叫做寂，這是從凡夫修成功成佛這

個意義來講，叫做方便清淨，這個叫做圓寂。

七、第三個意思是應化圓寂，應就是眾生有緣有福報，佛就到世間來說法來度眾生，成佛的人到世間來度眾，應著眾生來度化，這叫應化，每一次來度化眾生的時候，就看有緣的眾生有多少，他應該要度多少，都度完了，這是圓滿，任務圓滿了，這叫做圓，圓滿之後，佛到世間來度化，他都是有一定的緣，度化完了之後，他就要圓寂。度化這種事情叫做「用」↓作用，我們研究任何事情，佛法講到有體有用，體是什麼呢？體就是本性，用呢？就是由體起了作用，佛是由這個體起了作用，這個作用就是來度化眾生，把有緣的眾生都度化完以後，用就止住，又歸到本體去了，歸到本體就叫做寂，寂就是非常安靜的，到寂裡面去了，相也看不出來，用也不起作用，就是安安靜靜地歸入到本體去，所以就應化來解釋圓寂，比如說，我們看釋迦牟尼佛，他到世間來說法四十九年，四十九年說法就是用，說法四十九年，當時該度化的眾生都度了，還有沒度的呢？一直到現在，他把佛法留到現在，我們還是憑佛經，我們現在在研究，還是受他的度化，那麼在當時來講，可以說他的任務圓滿了，然後他就入滅，這一點就叫應化圓寂。

八、以上從三種圓寂來解釋涅槃，另外從唯識方面來講，有四種涅槃的意思，前面三種不必講，後面第四種叫做無住涅槃，住是居住的住，無住就是說由於佛是有大悲心，他不住涅槃，另外他有般若（有大智慧），他也不住生死。既不住涅槃（涅槃就是不發出作用，歸到本體，安安靜靜，人家什麼都看不到），也不住生死，雖然不住涅槃，他也沒有生死相，也不住生死，這叫無住。所以《金剛經》裡面也講：「應無所住」，講到無住↓應無所住，很不容易懂，就是

不住涅槃，不住生死。

九、就前面三個圓寂來講，普賢菩薩的行願「請佛住世」就是三種圓寂的應化圓寂，因為佛這一期的應化緣份完了，他不住世間，這時菩薩要請佛住世，繼續住在世間，不要入滅↓不要入涅槃；就後面的無住涅槃來講，佛有大慈悲有大智慧，由菩薩有學的人，請佛住世，也根據這個意思，佛既是不住涅槃也不住生死，那就請佛繼續住在這個世間，不要入了本體，不要入了涅槃。

十、上面這一句「將欲示現般涅槃者」，這個示現要說一說，為什麼諸佛都要示現般涅槃？換句話說，都要歸入到本體，就是要入滅。他為什麼要入滅呢？《華嚴經》裡面，一講任何一個名詞，都有十種意義，實際上還不只十種，以這十種意思來涵蓋，講十種意思就是圓滿了，要仔細分析更多，之所以要示現，示就是表示，現就是顯示出來，示現入滅入涅槃，這十種意思不必多講，選幾種說一說。佛所以要示現入滅，第一個意義是讓我們凡夫瞭解一下，瞭解什麼呢？萬法無常，世間你說什麼事情要求永恆——要求一個「常」，辦不到。

十一、不讀書的人不明理，當然迷惑顛倒，讀了書的人，他把世間書讀得再多，不懂佛法的話，他還是迷惑顛倒。為什麼呢？你看現在，我們問學校裡的學生，其實學生就不必問了，當然不知道，就問學校裡這些教授們，你問他一些事情，他能解答出來嗎？解答不出來，他所求的都是把無常當作常，各國那些當大總統的人，過去是皇帝、那些大臣子，現在的總統、總統所用的那些國務卿，都是有學問的人，你問他，他懂不懂呢？他都把總統的位置當作是常的，不把它當作無常來看，皇帝更不必說了，皇帝把他

擁有的這些都當作是常的，就是因為當作是常的，所以就跟人家爭奪了，一方面要把人家的東西奪取過來，奪取過來之後，又怕人家來推翻他，把它又從他手裡奪過去，這就是因為不瞭解無常，瞭解無常了，有什麼好爭奪的呢？你爭奪得再多，像印度的大地震，一下死了那麼多人，房屋、財產在很短的時間之內，一下子就化為烏有了，你說常嗎？常在哪裡？再講到一個人的生命，生命也是無常，任何人你說長生不老，哪有這回事情？所以佛告訴我們，表現出來給我們看看，世間萬法，包括我們凡夫的生命，一切都是無常的，必得瞭解無常，然後你才能學道，才肯死心塌地學佛，你不瞭解無常法的時候，學不好啊！人家有更好的條件給我們一看，那好，我們放棄學佛了，那就沒法子說了，所以必得要瞭解無常法，生命以及萬事萬物都是無常的，瞭解這一點，你才肯學佛，肯老老實實地學佛。

十二、

再說一個意義，諸佛為什麼要示現涅槃呢？就是讓我們瞭解，我們一般的凡夫，總感覺到我們住在這個世間沒有安全感，都是感覺到很危險，在這個國家不好，跑到那個國家，哪一個國家都沒有安全感！現在我們在台灣，住在這裡大家很安全嗎？其實不安全，眾生的業力，你造業造到什麼程度將有什麼重大的災禍，天災人禍一來，它不預先告訴你，你以為很安全，其實不然，到了外國去，外國安全嗎？也不一定。哪一個國家都不會安全的，六道都不安全，到了天上，天上安全嗎？都不安全。只有涅槃，真正的大涅槃就是我們的本體，本體就是我們自己本性，必得要把我們自己本性完全開發出來，歸入到本性，這就是大涅槃，所以佛要示現入涅槃。

槃，就是告訴我們，不但是人世間，畜生道、天道任何一道裡面，六道裡面都不是究竟安全的地方，你有再大的能力，再有錢財或地位都不是安全的，只有修道學佛，學佛使自己明心見性，把心性完全開發出來→圓滿，就入了圓寂，也就入了大涅槃了，這是究竟安全的地方，這是我們最安穩的處所，這就是諸佛要示現般涅槃。

十三、除了佛以外，還有「及諸菩薩」，菩薩就很多了，比如說我們在座的各位，受菩薩戒的也是菩薩，那麼修成功修的境界很高了，有三賢位→十住、十行、十回向，有地上菩薩→十地菩薩，一直修上去修到成佛，還沒有成佛之前，在各個位置的都叫做菩薩。除了菩薩以外，還有「聲聞」，聲聞就是小乘的，「緣覺」比聲聞的程度高一點，這兩種→聲聞、緣覺，一般叫二乘，「有學無學」，無論是菩薩、聲聞、緣覺，在還沒有證果的時候，都叫做有學，菩薩地位就是有學，菩薩成了佛才是無學；那麼聲聞呢？小乘初果、二果、三果都叫做有學，他還沒有修得完全，證了四果羅漢，那叫無學；緣覺呢，他證了辟支佛，那就是無學。無論是菩薩、聲聞、緣覺，在修的時候都叫有學，修成功證果了→無學。「乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃」，這些善知識，我都勸請他們不要入涅槃，要一直住在這個世間，住在世間幹什麼呢？因為我們這個世間凡夫眾生有迷惑顛倒、有生死，那苦得很！必得要諸佛，以及一切諸菩薩、聲聞、緣覺等，在這個世間來教化眾生，讓眾生都能夠把生死現象滅除掉。

十四、菩薩、小乘、緣覺，我們大家都懂了，還有一切諸善知識，通常我們也講，我們要親近善知識，究竟什麼樣是善知識？我們也常常說，你要知道

因果，善知因果也是善知識，當然古代大德都這麼講的。但是《華嚴經》裡面講的善知識有十種，這十種也不必每一種都說出來，選幾種介紹給各位聽聽，第一條所謂的善知識是什麼呢？他能夠教學佛的人發菩提心，而且就住在菩提心上面，什麼是菩提心呢？菩提心首先自己要覺悟，譬如說，覺悟萬法無常，覺悟自己一定要求覺悟，求了生死，能夠成佛，不但自己要了生死、要成佛，同時要發慈悲心，學佛學了之後，能夠轉過來，教化度化一般眾生，這就是菩提心，是一個善知識，他就教眾生發菩提心，而且菩提心發出來就住在菩提心，不要退轉，不要再退了，不要退下去，就從開始發菩提心，一直按照菩提心行菩薩道，這個不容易啊！別說我們教人家，我們自己念佛念著念著，自己就懈怠了，這就不容易；我們勸人家念佛人家接受，我們高興，我們勸人家，人家說了幾句風涼話：「現在參禪最好，你還念什麼佛呢？現在世間的潮流，還念什麼佛呢？」幾句話一說，我們受不了，自己心退了，還是自己關起門自己念佛好了，不要勸人家，你這一下心就退了，菩提心就退了，所以說菩提心不退的話，好不容易！你是一個善知識，不但自己不退而且教人家發菩提心，永遠不退，這就是善知識。

十五、再說一個意義，你這個善知識，教學佛的眾生不要執著一切世間，什麼是執著一切世間？什麼叫一切世間呢？在人間，我們執著人間好，生在上，認為天上好就執著天上的世間，當然住在天上一切享受，他把它當做永久，都要執著了，我們人間雖然有種種的痛苦，一般人還不願意離開人間呢！他就執著。不但天上的人執著天上的世間，人道眾生執著人間的世

間，就是在畜生道、地獄道，他也執著。各位想想看！畜生道如果不執著，畜生世間是好的話，他很快就解脫了，他可以解脫畜生道，所以他還是對畜生的世間執著得很，寶貴得不得了！他非常愛惜他的環境；就是在地獄裡面，他也執著地獄，在地獄裡也是怕死的，如果不執著地獄，他很快就出來了，就是因為執著，他出不來。我們學道的人對於人世間執著，對於六道，無論在哪一道，你要不執著，談何容易！不執著很快就能解脫，就能出六道了，所以眾生不能出六道，就是因為他執著一切世間，這是生死根本，在六道出不來最主要的原因。你是一個善知識的話，你就要教化眾生，能夠放棄一切世間，不要執著，世間再好，像天上那麼好，很多外道、其他的宗教，他就在天道裡面執著，他認為天道最好最究竟的，那就是一種執著，你如果是真正的善知識，你不但教普通人不要執著世間，你可以轉化外道，善巧方便地教那些外道都能放棄，不要執著天道好，要修佛法，這就是真正的善知識。世間是器世間、眾生世間，器世間就是環境，眾生世間——我們生命就是個世間，不執著一切世間，包括所有的都不要執著，能夠做到這樣，那修道成就快得很。

十六、

一切我都勸請他們不要入涅槃，不要入涅槃——請諸佛不要入涅槃，這個好懂；還有菩薩，大菩薩也好懂；聲聞緣覺他證了果，入涅槃，也好懂。還有那個有學的，以及一切諸善知識，他還沒有證果，怎麼入涅槃呢？所以入涅槃，前面就解釋過，有三種圓寂、有四種涅槃，換句話說，雖然沒有證果，他不住世間，就本性也可說是入涅槃。再拿天台宗來講，天台宗講的有六即佛，六即佛第一個就是理即，就是本性佛；第二呢？你瞭解佛

法，我們現在雖然沒有証果，你懂得佛法，懂得了生死，知道自己有本性，知道這個名詞，這叫做名字，名字即是佛，叫名字即佛。我們現在都懂得這個佛學名詞，真如本性這個名詞都懂了，那麼再一步步，一共有六即，到最後，是究竟即——成佛，從六即來講，只要懂得佛法，都是叫做佛，這樣都可以說得上是人涅槃的。

十七、
我悉勸請，勸請諸佛、諸菩薩、聲聞、緣覺，以至一切諸善知識，都請求他們不要入涅槃，這個勸請有兩層意思，分成事請、理請：事是事實、理是真理，事實是什麼呢？譬如說，就諸佛來講，他到世間來表現出來，像釋迦牟尼佛降生到人間，然後出家修道，最後成佛、說法，最後入滅，這就是應化，這一段時期的應化事實就是應化，還有小乘的緣覺也是這樣，這是事實來講，請就是請應化身；就理上面來講，佛是沒有生滅↓無生無滅的，既是無生無滅，為什麼釋迦牟尼佛現在不在世間呢？那是因為我們凡夫眾生的心理污染（心裡不清淨），心理一清淨的時候，你隨時隨地就可以看見佛——看見法身佛，法身佛無處不在。蘇東坡曾經講：「溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身」，溪流流的水，就是佛的法身在說話，好看的

山色，就是佛的清淨法身，就看我們凡夫的心理淨不淨，心裡一清淨就見到佛，心裡不淨，佛就在我們眼前，我們也看不到，這是就理上面來講。

十八、
事上面請求的話，好懂，譬如說，生在有佛時代，釋迦牟尼佛那個時代，釋迦牟尼佛要入滅了，那些大弟子、菩薩都去請求他不要入滅，現在佛不在世間，凡是任何善知識，包括我們自己，你要懂得佛法，任何一個善知識，高僧大德也好、在家的也好、出家的也好，他夠得上善知識的話，他

要離開世間，我們都要請求他不要入滅，要繼續在世間教化眾生，這是事請求，好懂。

十九、
從理上面去請佛、請菩薩這些善知識不要入滅，這就不好懂了，怎麼請求法？連看都沒看見佛菩薩，向誰請呀？前面講的，眾生心淨了，佛菩薩就出現了，眾生心污染了、不清淨了，佛菩薩就隱了，就不見了，這樣我們就好辦了，求自己心裡要清淨，把一切煩惱、一切污染我們的心的念頭，把它壓伏下去，心裡清清淨淨的。講到這裡，我們可以應用一個我們現在所修持的法，我們念佛，念阿彌陀佛的佛號，從事上面來講，我們是念的西方極樂世界阿彌陀佛，阿彌陀佛在十萬億佛土以外的西方；就理方面來講，我們念阿彌陀佛，心裡一淨了，立刻就見到阿彌陀佛，你只要心裡一淨的時候，用清淨的心來念佛，這就是勸請求佛住世。理上面勸請求佛住世，勸的是什麼呢？勸的是法身佛，前面的事勸的是應身佛，這個勸的是法身佛，那就是心裡一清淨，法身佛就在眼前。

二十、
下面我們就好懂了，「我悉勸請莫入涅槃」，請怎麼樣呢？「經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生」，為什麼請佛、請這些善知識不要入涅槃呢？就是要請他們永久住在世間↓經於一切佛剎極微塵數劫，一個劫就長得不得了！還要經於一切佛剎極微塵數劫那麼長的時間，換句話說，就是永恆地在世間，永久不要入滅的意思。為什麼呢？為的就是要利樂一切眾生，對於一切眾生給他們好處、給他們安樂，目的就在此，這個願就在此。這一段就是這個行願裡的第二段。

二十二、下面第二段講總結，承接請佛住世↓永久在請，沒有休息的時候，所以經文說「如是」，如是就指上面講的這種行願，「虛空界盡，眾生界盡，眾業盡，眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡。念念相續，無有間斷」，這樣勸請，中間沒有間斷的，沒有間斷就像我們念佛講↓念佛要淨念相繼，他這個行願，就是念念相續沒有間斷的時候，中間沒有停止一下、休息一下，包括「身語意業」，二業都是這樣的，「無有疲厭」，沒有疲倦沒有滿足的時候。

二十二、你看看普賢菩薩這個行願，誰能比得上啊！我們學，就學這種行願，學這種行願，想想看，我們哪裡不能夠往生呢？絕對能夠往生。諸佛住世、各善知識住在世間，重要的是要學，不學就是住在世間還是沒用，所以下一次要講常隨佛學。

補充：淨土十要問答擷錄

滿益大師選錄

李圓淨居士編排

印光大師鑑定

般若念佛會整理

◎ 一大事

西方合論

眾生處五濁世，如囚處獄，但以罪之輕重，受等不等罰。或干小法，或投極網，罪雖不同，至於縲紲之苦，笞杖之罰，未有一人得免者，何也，以入獄者皆罪人。處人天者，皆是業報分段之身故也。然罪人一入獄，未有時刻不求出離者。則以知獄之煎苦難忍難堪，棘牆之外更有許大安樂世界故也。今眾生以煩惱為家，以生死為園觀。繫心衣冠之囚長，適情金玉之桁楊。豈知大鐵圍山，是我棘牆，三界法場之外，各各自有家鄉田地也。諸佛憫此，酸心痛骨。是故為分別淨穢，指以脫歸路程。而歲久拋業之人，了無歸處。諸佛又大建宅舍以安之。一則往來獄門，為治道途。一則長伺獄外，修飾旅館。如是之恩，何身可報。嗟夫。燭三界之長夜，揭億生之覆盆。諸佛既不惜垂手，眾生獨何苦戀戀也。經曰，如來為一大事出現於世。大事者，即此事也。眾生種種，反戀此毛頭許事。以小易大，甘心瘐死。何哉。

◎ 正因

西方合論

三世諸佛與諸有情，自清淨體如萬象依空，山川依地，穀依種子，華果依仁。若無此因，佛果不成。何以故，一切悲智，純依此因而得建立故。長者合論曰，如來藏身，即法身也，諸佛智海莫不居中，故稱為藏。若不見法身，一切福智大慈大悲，悉皆不辦，總屬生滅，法身者，即正因是。

◎ 正願

西方合論

法藏比丘於世自在王如來所，發四十八大願，一願不成，不取菩提。此是依自性無量悲智，發如是不可思議願力。非是心外見有眾生，發願欲度，以眾生非心外故。

◎ 正行

西方合論

正行者，如本經言發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫。又如一向出生菩薩經云，阿彌陀佛昔為太子，聞此微妙法門，奉持精進。七千歲中，脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人，得不退轉。此是自性行持，自性精進，非是有作為功德。雖歷億劫，不離一念。以微妙法門，離一切行，一切劫故是謂正因正願正行，如伊三點，缺一不成，非是作得，非不作得。故先德云，根深果茂，源遠流長，宿因既深，教起亦大，誠然乎哉。

◎ 依正無礙

西方合論

一切諸佛取佛果者，依於眾生。若無眾生，佛果不成。譬如漢王以救民故，而有百戰。以百戰故，登大寶位。登寶位故，百姓樂業。若無百姓，即無如上等事。究而論之，凡行一德一事一利一名者，若無眾生，皆悉不成。是故我無眾生，即不成我。眾生是依，我即是正。眾生是正，我即是依。人我平等，依正無礙，是法爾故。

◎ 博地凡夫十念即生，何故

西方合論

一切眾生，皆有如是淨性。譬一精金，冶為釵釧及溺器等，金性是一。溺器者，是

器具穢，非金穢。故若加銷冶為種種玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一淨性。但以釵釧溺器而有差別，非是性異。是故博地凡夫十念即生者，以本淨故。阿彌陀佛欲攝受是眾生即攝受者，以眾生本淨故。如鏡中之光，不從磨得。生淨土者，非是行願及與念力所能成就，何以故，念行如鑪錘等，但能銷金，無別有金生故。

◎徑中之徑——勝方便

西方合論

勝方便者，為此方便非是自力，亦非他力。緣自性海中，具有如是自在功德，一切現成，是故一句聖號，無復煩詞，十念功成，頓超多劫。如萬竅怒號，力在扶搖，因竅顯故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷現故。如一線之蟻孔，能穿連山之堤。是水之力，非蟻力故。又如一葉之葦席，能運萬斛之舟。是風之力，非葦力故。總之皆是法界性海無作無為不思議力所現，非自非他，一切具足，故有如是殊勝方便。是謂捷中之捷，徑中之徑，舍此不修，是真愚癡。

◎菩薩常不離佛

西方合論

菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記^口故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人。如人乘船，中流壞敗。欲度他人，反自沒水。又如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德無方便力，欲化眾生。雖少利益，反更墜落。以是故新學菩薩不應遠離諸佛。

復次菩薩作是念，我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘

道。設聞佛法異處行者，未知教化時節，行法多少。復次菩薩見佛，得種種利益。或眼見，心清淨。若聞所說，心則樂法，得大智慧。隨法修行而得解脫。如是等值佛無量益利，豈不一心常欲見佛。譬如嬰兒，不應離母。又如行道，不離糧食。如大熱時，不離冷風涼水。如大寒時，不欲離火。如度深水，不應離船。譬如病人，不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故，父母親屬知識人天王等，皆不能如佛益利，佛益利諸菩薩離諸苦處，住世尊之地，以是因緣故，菩薩常不離佛。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第十五講「經文說明」

上課日期：1月5日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。」

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，
心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎普皆迴向偈◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」