淨土五經系列《普賢行願品》 演講第21講 經文說明

佛陀教育基金會 民國114年4月9日 蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果。以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。

申論

一、曠野就是「生死曠野」，樹王就是「菩提樹王」。什麼是菩提樹王呢？眾生都有本性，本性就是覺悟的，這叫本覺——我們本有的性（心性）就是覺悟的。本覺，本來是覺，但我們被煩惱生死種種的障礙（這些業障）給障礙住了。這本覺不知道，用處發不出來呀！研究中國國學就知道，孟子講：人都有良知良

能。所謂良知良能是什麼呢？良當「本有」講，你這個知見、你這個能力本來有的，不是從外面學來的，你本來有的知，就是本覺。這個本覺，雖然我們不知道，但是你偶爾有一切用處都是從本覺發出來的，不知不覺地用出來，你自己不知道，你假如完全能知道就好啦！這證明我們每一個人都有本覺，所以說「生死曠野，菩提樹王」。這個大樹王，就是本覺，「亦復如是」↓也是這個樣子，就是在生死曠野中，有樹王↓就是本覺。但是你自己還不覺悟。「一切眾生而為樹根」，這樹根是什麼呢？樹根就是一切眾生，一切眾生就是這樹王的根。有這個根怎麼樣呢？你怎麼樣能把這個根發出來呢？「諸佛菩薩而為華果」，以前那些成了佛的人，還有那些大菩薩，他們看眾生在生死曠野之中，生不出善根來，就用種種方便的方法，讓這些樹根離開曠野沙磧，讓它換換環境，換換什麼環境呢？佛法不是有皈依嗎？讓他學佛嘛！皈依到三寶來，讓他接觸佛法。皈依佛、皈依法、皈依弘法的人（皈依僧），讓他在曠野生死煩惱的大環境中，移植到三寶最殊勝的環境之中，讓他接觸好的因緣，培育他，讓他能夠發出枝條華果出來，這就是諸佛菩薩而為華果。

二、我們就知道意思了，我們原來有本覺，不知道呀！有諸佛菩薩把佛法說出來，我們接觸了佛法，就開始覺悟，這叫始覺。開始覺悟的時候，我們就按照覺悟的佛法來自己修行。你修行到有一分工夫，就開一分智慧，就等於把原來惡劣的環境，把它轉變，轉變成最適合開花結果的那種氣候那種環境。這個時候，你既是接觸佛法，開始覺悟了，愈到後來，覺悟得愈多，就整個用佛法把你的本覺一天一天地發掘出來。所以「以大悲水饒益眾生」，諸佛菩薩並不是說（以樹做比喻），把你這樹從沙漠裡挖出來，栽到另外一個地方去，不是這

樣。他是用覺悟的佛法，讓你接受，你一相信佛法，照佛法去做的話，就等於你原來的沙漠地帶就變了，變成綠洲了，所以說是以大悲水饒益眾生↓就是諸佛菩薩用大悲（同體大悲）水來灌溉饒益眾生，讓所有眾生都得到充足的水份，「則能成就諸佛菩薩智慧華果」，這是就眾生這面來講。從兩邊來說：就行菩薩道的人來講，你必得用大悲水來饒益眾生，你這樣來教化眾生，你才能成佛；就眾生那方面來講，你必得要學菩薩道，不管是哪個眾生，你只要肯照佛法去學，你都能夠開花結果——都能成佛，所以說「則能成就諸佛菩薩智慧華果」↓都能成佛的。

三、「一切眾生而為樹根」，這要注意！這個樹根，眾生叫樹根，眾生人人都有佛性，換句話說，我們佛法跟其他宗教不一樣，就佛法來講，佛法是完全向自己內心中求，向自己的心性之中求，發明自己的心性呀！其他的宗教（外道）呢？是向外追求的，所以叫做外道，向外求法的叫做外道，那求不到的。從什麼地方看得出來？說一切眾生而為樹根，樹根指的就是我們的心性（本覺）。你必得要了解自己有沒有這個心性——有本覺，然後用大悲水接受佛法，你才能有花果。如果說我們學佛的人，不知道向自己心性中求，只是做一些外面的表面的事情，人家說拜佛，我們也拜佛，我們為什麼拜佛？人家做慈善事業，我們也做慈善事業，我們為什麼做慈善事業？不知道心法是不行的。知道心法↓做這些事情都是為了要去掉自己的障礙，讓自己的心（這個樹根）發現呀！你找到樹根澆水，才能澆到樹根上面，才有作用的。找不到樹根，換句話說，萬法唯心，你不知道心性的作用，不知道自己有心性的話，你就做一切的事情，沒用！澆水澆到沙石上去，沒有用處的。所以「一切眾生而為樹根」，最重要

的要了解，我們學佛法要覺悟，覺悟是覺悟自己的心在這裡。

經文一

何以故，若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提，屬於眾生。若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。

申論

一、「何以故」，這是第二次再問，為什麼呢？「若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故」，諸佛為花果，眾生為樹根，因為諸菩薩用大悲水來饒益眾生，就能夠成就。「阿耨多羅三藐三菩提」是無上正等正覺，這句話是印度文翻譯的，翻成中國字就是成佛的意思。為什麼用大悲水饒益眾生就能這樣呢？諸菩薩這樣來利益眾生，同時也利益自己，必得到什麼境界呢？必得要智慧圓滿。智慧怎麼樣圓滿？菩薩自己發現經文上講的：「十方三世佛，共同一法身」，十方三世佛，我們都是未來的佛，我們都能成佛的，統統都是——共同，同樣的一個法身。我們在行菩薩道的時候，就得要了解這個原理，了解這個原理的時候，你才能做到平等饒益眾生，不要分別，一分別就不行。這樣的話，眾生成就了，你自己也成就了，眾生智慧圓滿了，你的智慧就圓滿了。因此就行菩薩道來講，度眾生就等於度自己，人與我之間，你不要分別，就是這樣，你智慧才能圓滿成就，所以你想要成佛，你必得要行菩薩道，學小乘是不行的。這一句就是說，必得要用大悲水，大悲是比喻，平等饒益眾生，你才能成佛。下面這一段是講大悲這一段的一個結語：

二、這句話好懂了。「是故」——所以，因為這個原因，「菩提屬於眾生」的。為什麼菩提屬於眾生？「若無眾生」，假使這世界上沒有眾生的話，佛就不必度眾生；再說一切的佛都是由眾生成就的，我們現在都是凡夫眾生，我們將來都能成佛。成佛就是由我們凡夫眾生，現在開始覺悟，一步一步地覺悟，然後才成佛呀！所以菩提是屬於眾生。要是沒有眾生，「一切菩薩終不能成無上正覺」，沒有眾生，成什麼佛？談不上成佛呀！下面這一段，又把前面的總結起來：

經文三

善男子，汝於此義，應如是解。以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲。以大悲心隨眾生故，則能成就供養如來。

申論

一、「善男子」就是普賢菩薩稱呼善財童子的，「汝於此義，應如是解」，你對於這個道理，應該這樣了解，「以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲」，對於眾生，你要存著平等心，這樣才能成就圓滿大悲，這樣才算是大悲。不是平等心的話，你度化眾生就談不上大悲，更沒辦法圓滿。你必得要平等，這樣才成就圓滿大悲。「以大悲心隨眾生故」，你用同體大悲的心來隨順眾生，這樣的話，「則能成就供養如來」↓你能夠成就供養如來。成就供養如來，一方面是供養十方的如來，再說你本性的如來，你這樣做，你就能開發你本性的心性，就等於供養如來。這一段祖師也說出來，教我們修的方法，固然說，我們行菩薩道，心胸儘量要放開來，照顧所有的眾生（就這因緣來講）；另外要注意觀自

己的心法。觀什麼心法呢？我們每一個妄念起來的時候，就是一番生死，這就是眾生。妄念一消的時候，一起了覺悟的心理，就是見了佛——見到自己的本覺。所以從這個意義來講，我們一方面固然要把佛教的道理弘揚出去，讓所有的眾生都了解；同時要自己修持，照顧自己的念頭。你這個念頭是妄念起來，還是正念起來？妄念起來就是生死，就是煩惱，就是凡夫眾生；正念起來，你就是見到佛，見到自己本性佛了，這是普通的講法。就我們念佛，你想想看，我們提起一句阿彌陀佛的佛號，名號提起來的時候，妄念就伏下去了。佛號起，妄念就沒有了。這什麼境界呀？你想想看。要不然，那麼多的祖師一致都說：「念佛是無上的心法。」所以我們念一句佛，念念都能淨念相繼的話，那內在的佛就往外發。外面的阿彌陀佛（西方的阿彌陀佛）就跟我們互相感應。

二、最後是恆順眾生的總結，總結這種行願是無窮無盡的。這和前面的每一段都是相同的，我們念一念就可以了：

6

經文四

菩薩如是隨順眾生，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此隨順無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。

申論

一、這種行願↓恆順眾生、隨順眾生，就是虛空界盡，以至於眾生煩惱盡，我這隨順沒有窮盡的時候。但是虛空界不會有盡的時候，眾生界、眾生業、眾生煩惱也都沒盡的時候，換句話說，普賢菩薩隨順眾生的願根本沒有窮盡的時候。沒

有窮盡的時候，有沒有疲厭的時候？沒有！念念相續，無有間斷↓沒有間斷的時候。他這樣沒有間斷，一直這樣做，身語意業，沒有疲厭的時候。想想看，這種行願！世間哪一個人的志願能夠比得上？

二、淨土宗講「信願行」這三個字，包含的意思有多少呀！非得把《普賢行願品》完全研究清楚了，你才知道淨土宗講的信願行的「願」字是怎麼樣。今天這一段講完了，下次講普皆回向的行願。

經文五

復次善男子，言普皆迴向者，從初禮拜，乃至隨順，所有功德，皆悉迴向盡法界虛空界一切眾生。願令眾生常得安樂，無諸病苦，欲行惡法，皆悉不成。所修善業，皆速成就。關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果，我皆代受。令彼眾生，悉得解脫，究竟成就無上菩提。菩薩如是所修迴向，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。

申論

一、我們研究《普賢行願品》，一共有十大願，剛才念的這一段，是第十大願。迴向的「迴」，是迴轉過來，「向」是去向。這怎麼說呢？就是把前面從第一個願的「禮拜」，一直到「隨順」的第九個願，包括所有前面所做的種種功德，統統把它總括起來，迴向出去。本來，你發了每一種願，按照那一個願去實行的話，都有無量無邊的功德。這個功德，我們要學普賢菩薩，不但要自己享，而

且要把這個功德拿來與所有的眾生分享。這是研究《普賢行願品》，能擴展我們心胸，最特殊最大的一個特色。

二、我們學佛，要能把生死問題解決，最後能夠成佛，沒有廣大心量是不行的。譬如說，在世間做事，一個人有多大的心量，事業才能做多大，若心量狹窄，是不能成就任何事情的。何況是「成佛」這種大的事業，能夠整個自己成就，心量應盡量擴充。所以，迴向就是把前面所有的功德一起拿起來（包括自己在內），整個迴向，讓所有的眾生都得到好處。想想！這是怎麼樣的胸懷啊！講到迴向——把功德送出去，功德送出去，並不會自己就沒有了，並不是這樣子的，自己還是有功德，愈送出去，自己的功德擴充得愈多。

三、迴向的對象究竟有多少呢？依祖師註解，整個《華嚴經》上講迴向，任何一個願，一講就是十個法門（十大類）。這裡也不必講得太詳細，簡化成二個處所——迴向到二個地方，哪三個地方呢？一個是「迴向眾生」，這就是剛才一開始我向各位介紹的，我們把所有的功德迴向給眾生，讓所有的眾生，由於我們在前面所做的那些功德，都能得到那些功德的好處，這是一個。另外一種，就是「迴向諸佛」，諸佛是已經證果的人，十方諸佛原來都是凡夫眾生，是跟我們一樣的，任何一尊佛，都是從凡夫修行成功的，成功就是果，我們現在是在開始修行的因地，把我們在因地所做的種種功德，迴向到果地。因果嘛！就是「迴因向果」↓把功德呈現給十方諸佛，這是第一。第二呢，就是「迴向真如」，如就是實際，最真實的實際就是真如。把一切的事情、所做的事實，把事實向真理上去迴向，這樣的話，這個功德，一迴向更是不得了！那就是說無窮無盡、無量無邊的事，都能夠迴向到真理上去，那功德更是無法計算。因

此，我們就想到迴向是依靠這二個方向去迴向，我們就把這個迴向擴充到非常廣大了。依這個道理，我們就知道，前面的經文裡講，有很多事實——用多少多少的寶物來供養諸佛、供養眾生，這固然是不錯，但是若我們懂得這個道理，就算我們拿任何一項輕微的東西，譬如：供養佛一盆花，或供一個水果，甚至是供一杯水，你都可以把這個功德擴充到無窮無盡。這主要是要我們懂得心法，開發我們自己的心，我們的心法一擴充，藉著任何一個物品，你就能整個普遍到盡虛空、遍法界。假使不懂得這個道理，你就是拿了再多的東西來布施或供養，都是有限度的，功德不算大，道理即在於此。最重要的，就是我們們懂得心法，把我們自己內心的真理能夠開發出來。

四、這段經文也是分三部分，開始講「言普皆迴向者」，這句話就是把名稱提出來，這是第一段。下面就是第二段：「從初禮拜，乃至隨順」——從這裡開始，這是說從前面第一大願的「禮拜」，中間經過第一、第二、第四，直到第九「隨順」——恆順眾生。「所有功德，皆悉迴向盡法界虛空界一切眾生」，把做那些行願所得的功德，統統迴轉過來，你做的這些是應得的功德，應得的功德一迴轉過來，就是收回來，收回來做什麼用？向——送出去的去向，去向誰呢？那就廣大了，一切眾生。一切眾生是哪裡的一切眾生呢？可不只我們台灣地方的眾生，也不只我們地球上所有的人類，地球上除了人類以外，還有其他的各種動物，這個地球以外，還有三千大千世界（我們釋迦牟尼佛所教化的這一個國土，就是三千大千世界），三千大千世界在整個十方世界當中，就像一粒微塵那麼小、那麼多，像恆河沙裡的一粒沙子那麼大，整個算起來，十方世界，那是太多太多了，這就是法界。盡法界——法界是無盡的，這是假設的

話，虛空界也是沒有盡的，你把這些功德統統拿回來，迴向到虛空有多大、法界有多大，法界、虛空界裡面所有的眾生，你都把功德迴向給他們，讓他們分享你的功德。而事實上，你前面所做的每一種功德，都是盡法界、虛空界，都是大得無窮無盡的，把這些功德都迴向給一切眾生。

五、下面說「願令眾生常得安樂，無諸病苦」，願意使得一切眾生永久（常是永久的）能夠得到安樂，我們眾生在世間，要得安樂，好不容易呀！我們今天在台灣，有這麼個小的安定局面，是非常不容易得的，現在看看，世界上的國家，到處都在亂；在這之前，歷史上，那當然不必說了，就是從民國開始，以中國來講，先有軍閥，再有日本，最後又有中共，這樣一直亂下來，那麼多的人，心裡、生活上沒有一天的安樂，物質上的缺乏，精神上（心理上）不知道什麼時候會招來不可預料的橫禍，心裡沒有安全感，哪裡談得上安樂？未來呢，也是照樣的，只要在這個世間，沒有永久得到安樂的。因為這是根據人心來的，人的心理都是貪、瞋、癡，貪這個、貪那個，當不能協調時，就發生戰爭，哪裡能安樂呢？而個人的環境是好是壞，也都是自己造成的。而他，願令所有的眾生永恆得到安樂，你看，這願大不大！還有無諸病苦，佛法講人在世間，生、老、病、死是最基本的大苦，生、死當然是最根本的苦，在生活之中，病苦是很痛苦的，哪一個人生了病，不論小病也好、大病也好，都是很痛苦的，他就發願無諸病苦——各種病都沒有，沒有病苦。「欲行惡法，皆悉不成」，人在世間，不能得到安樂，有種種的病，這是果。若要講因，從因上轉，要想將來能夠得安樂沒有病苦，要得好的果要修善法，修善法，首先就不能造諸惡業。有些眾生，他的習氣很深，欲行惡法↓他時時刻刻或過一段時間，他就想

著行惡法，行惡法即造惡業。在這個世界上，造惡業的人多得很！欲行是指他雖然還沒有造惡業，但是心裡想著要造惡業，不造惡業是因為沒有機會，有機會，他就會造惡業。惡業多得很——跟人家爭權奪利，把人家打下去、自己上來，殺害眾生等等，這些都是惡業。「欲行惡業，皆悉不成」，你行菩薩道，發這個願，使那些想造惡業的人，沒有機會造，最重要的是：改變他的心理，讓他不願意造惡業。你看，這個願大不大？就憑這個就不得了！再有呢，惡業造不成，「所修善業，皆速成就」，正在做的這些善事情，要做成功，我們世間有很多人做善事情，遭遇很多障礙，做不成功。能做善業又能夠成功，這也是了不起的。行菩薩道，就要願意幫助眾生來修善業，都能夠很快地成就。

六、下一句「關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路」，惡趣最嚴重的，就是二惡道，三惡道即是地獄、餓鬼、畜生。為什麼墮地獄呢？造墮地獄的惡業才會墮到地獄裡去；墮到畜生道，也是造的惡業，合乎畜生那一道的事業，才墮落到畜生道；鬼道亦是如此。關閉一切諸惡趣門，種種的惡趣，凡是一切罪惡的事情，走上罪惡的門，足以墮到惡道的一切事情，統統將它關閉起來。這個願力就是說要把整個惡趣都改變。開示人天涅槃正路，開示↓因為一般眾生不知道，你行菩薩道，你就用覺悟的佛法來告訴眾生，指出來一條光明大道。正確的正路即是涅槃路（涅槃就是得了大自在）——成佛的大道，成了佛，那就了不起了！你的智慧、能力全部都能開發出來，這個涅槃就是成佛。在成佛之前，修人天，一般學佛人說：「人天是不究竟的小果」，雖是小果，但是學佛就從這裡開始來修。我們凡夫眾生，在這個人道雖說不好，痛苦很多，但學佛就在人道成就。人格要修得很健全，做人做得非常好，你學佛才能學得好，若人

都做不好，時時刻刻地想損人利己，那還能成佛？連生死都不能了，還談什麼？所以，要走上成佛大道的這條正路，要開示，從做人開始，然後修天道的道德，這樣一步一步地向成佛的路上去。你這樣開示眾生的話，自自然然地把一切惡趣（惡道）的門都關閉起來了，大家不走那個門，而走上人間的路了。

七、我們真想發心行菩薩道，你想想看，今日之下，國內、國外，其他各道不必說，就講人道，你想想：現在世界上的人道，哪個地方不都是惡趣之門大開？大家都是儘量地湧進惡趣之門。雖然是做了人，但卻不知道人是怎麼個做法，這等於是人道這個門關閉了，天道那更不必說了。所以若瞭解這個，我們大家要行菩薩道，就是要從做人開始，要教人家、鼓勵人家，多盡人的本分——守住人的本分，哪些是惡趣的罪業，最好勸人家，要知道將來的惡果，不要向那個門裡去，這就是「關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路」。這個大願的確是好！普賢菩薩有這種大願，我們每個人都要發這種大願。

八、「若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果，我皆代受」，這更了不得了！假若一切的眾生（諸眾生是所有的眾生），因為他們，這個「其」，指的是那些眾生，因為那些眾生積集，從長時候以來，累積起來的諸惡業故，造了多多少少的惡業，造惡業就是因，有因必然要感果，要受果報的。所以，所感一切極重的苦果，由那些惡業，要感到的一切極重的苦果，極重到最重就是墮地獄，墮地獄還得了啊！別說墮地獄，就是墮落到鬼道、畜生道後，什麼時候才能夠出來？那是遙遙無期呀！在釋迦牟尼佛時代，有一個公案，地上的一隻小螞蟻，墮落到螞蟻這個畜生道裡去，七尊佛出世了，牠還沒有脫離呢！修成一尊佛要三大阿僧祇劫，七尊佛修成功，那就是二十一個大劫那麼長的時間，

墮了螞蟻身，那個螞蟻身都還沒有脫離，螞蟻的生命是很短的，死了又生，生了又死，始終在螞蟻道裡，脫離不了，這多痛苦啊！無知無識在那裡。所以說是造了這些惡業，感受到極重的苦果。那麼，普賢行願是怎麼樣的呢？我皆代受↓我統統代替那些造惡業，感受那個極重苦果的，我代他來受。

九、代一切眾生受極重的苦果，這個要解釋一下，不然，就我們這些眾生來講，我們就儘量造業吧！造業之後的苦果，有這些大菩薩替我們代受。代受是怎麼個代法呢？種種的很多問題，下面有幾條是祖師的註解註出來的，把這幾點說明對大家說一說：

十、第一條——悲心好樂，譬如我們學菩薩道，我們發心行普賢菩薩的行願，照著學，我們辦得到辦不到呢？我們辦不到，雖是辦不到，但我們要發心（發悲心——發大悲心），願意替眾生代受種種痛苦。這在世間法也不少，古時候的孝子，在父母有病的時候，願意代父母受苦，

十一、希望父母能夠在世間多存在一些時候，古人有這樣的。做得到做不到呢？發這個願是很重要的，有這個願的話，然後才有後續的種種事實。所以第一條，對眾生要發起大悲的悲心。不管這個事情辦得到辦不到，起這個心理很重要。

十二、第二條——作增上緣，行菩薩道固然要勸人家學佛，自己最重要的，是要能夠實行。自己實行什麼呢？修種種的苦行，修苦行，當然自己在修道上的精進，能夠很快地成就；另一方面，他做出了一個示範來，讓眾生一看，你是個真正的修道人，人家的心理也會轉變，他跟著你在這裡修行，他覺得很好，這就等

於你給他一種啟發。這在佛學裡面是一種因緣，叫做增上緣，增上緣就是幫助他有這個因緣，他原來不肯修道，因為看到你這樣修苦行、這樣實行，他也發心修道了，他一修道，自自然然的，他可以轉變因果，雖然原來造的業，將來一定是要結果，雖然「因」消滅不了，但是可以轉變，你真正能夠學佛法，在修持上修得好，過去所造的業，可以讓它不至於很快就結果，可以慢慢地轉變。我們念佛，帶業往生就是這個原理。若按照普通法門，那早得很呢！你要把那些因，一個一個消掉，要到幾時呀？念佛，你把過去的業（沒有消）帶著到西方極樂世界去，就行了，到那時候，很快就滅掉了。所以能夠給人家一個示範，叫人家羨慕，能夠發心學佛，他的因果可以轉變。尤其在現在，你勸人家念佛修特別法門，這個功德實在是沒辦法說的，真是功德無量，實實在在是功德無量。那麼你勸人家，自己也要真正在修，行菩薩道，你自己修苦行的話，這是最能夠給眾生做增上緣的，讓人家發歡喜心，向修道的這方面去學。

十三、第二條——留惑潤生，這是大菩薩啦！我們是談不到啊！我們最好帶業往生↓要換環境。大菩薩他能做到，他怎麼做到呢？他可以把煩惱斷了，斷了煩惱，他就可以了生死。按照《普賢行願品》，是大乘法門、是菩薩法，修大乘的菩薩法登到初地，要經過一大阿僧祇劫，前面三賢位，三賢位是十住、十行、十迴向，這需要修一大阿僧祇劫，修滿了之後，登地了——登了初地，登了初地，就可以斷煩惱，把最重要的煩惱斷了一些，他就可以了分段生死。所謂分段生死，就是六道裡輪迴這種生死可以了了，登地的菩薩有這種能力。但是登地菩薩他不願意這麼做，他要留一分煩惱，他還要再到人間來，繼續在人間來說法——弘法利生、教化眾生。大菩薩他是故意留一分煩惱，為什麼留一

分煩惱呢？這個煩惱，最重的就是貪愛（貪慾），貪慾不是指錢財、寶物這些貪愛，是兩性（男女）之間的貪愛。他故意留這麼一點點，因為我們凡夫是有過失的，大菩薩他一切都瞭解，留這麼一點點，只是藉著這個緣再到人間來，他雖是到人間來，他一切過去的事情、現在的事情，都了然都明白的。因此他願意在人間，生生世世地來度化眾生，這是大菩薩的行為。既是生生世世在人間度化眾生，講佛法講出去以後，自己在行菩薩道種種實行的行為，讓眾生得了佛法的好處，就等於代眾生受苦。

十四、第四條——殺惡眾生，大菩薩看見有哪些眾生要造大惡業，這個大惡業一旦造出來，他必然要墮到惡趣裡，嚴重的要墮到地獄裡。這時候怎麼辦呢？你是大菩薩，你行菩薩道，你眼看這個眾生殺了人，或者是做了惡業的事，他就要墮到地獄裡去，你不忍心啊！不忍心這樣造惡業墮地獄，你怎麼辦？你當然是想其他的種種方便法阻止他。可是沒有辦法阻止，行菩薩道不容易呀！你為了救他這個眾生，不讓他墮到地獄去，就在他要造還沒有成功（還沒有開始造）之前，你看得清清楚楚，你就把這個要造惡業的眾生殺掉。殺人的話，自己是要墮地獄的，這是一定的，那怎麼辦呢？墮地獄就墮地獄，能挽救一個眾生，使一個眾生沒有墮地獄，他寧願自己墮地獄，這就是代眾生受苦，這是真正代眾生受苦。可是，這種大菩薩到什麼程度呢？你把這個造惡業的眾生，他的因果、他的事情，你看得清清楚楚，他未來的果，一定看得很清楚的，不看清楚，是辦不到的。

十五、祖師註解裡，引用了一個公案，佛經裡有一部《報恩經》，在《報恩經》裡面舉出了一個事實：在過去有一尊佛，叫無畏王如來，在他的正法時代，有一

個受過五戒的修行人，他有事情到國外去，在路上遇到五百個大盜，這五百個大盜在險路上要搶劫、要殺人，這件事情被他知道了，他就把其中一個準備要發動殺人的人，就把那個人殺了。這個本來修持五戒修持得非常好的人，怎麼突然間殺人呢？他就把事情的因果向大家說明，說明之後，所有跟他一同到國外旅行的人都改變了，就連其餘的匪盜，也都被他感化過來。像這種情形，他自己殺了人，殺人當然要墮地獄，墮地獄就墮地獄↓寧願墮地獄，被他殺的那個人，當然他看清楚了，一被他殺了之後，就到天上去了，藉著這個生了天。這是在《報恩經》裡邊的一段公案，可是，這是在什麼時代講的呢？那個時代，國家的法律也管不上，現在這樣就行不通了，那就得另外想辦法，所以我們研究經，得看看是什麼時候。舉出這個例子是說明什麼呢？要行菩薩道，要處處……你是替眾生代苦，不論什麼苦，甚至於墮地獄這種苦，自己都願意代，這真正是代眾生受苦，你想憑著這種大願力，你成佛還有問題嗎？

十六、第五條——處惡趣，你想行菩薩道，學普賢菩薩這個大願，你一開始發心的時候（過去都有大菩薩這麼做的），就發這個願，發什麼願呢？專門到惡道裡面去度化眾生。或者到人世間，人世間有太平的時候，也有亂的時候、大飢荒的時候，他這個大菩薩，專門選在這種亂的時候、最飢荒的時候出來，或者到其他的惡道裡面去度化眾生，而且不是偶然的，是常常到惡劣的世間來度化眾生。我們大家都知道，地藏菩薩就是呀！地藏菩薩不僅在我們人間度化眾生，他常常到惡道裡去度化惡道裡的眾生，在人間，他就阻止人道的眾生造惡業，不要到惡道裡去，已經墮落到惡道裡去的，他也常常到惡道裡去把那些眾生搶救出來，這是最顯著的一位大菩薩——地藏王菩薩。還有釋迦牟尼佛，在過去

行菩薩道的時候，那是在過去很久以前，遇到人世間普遍的年歲大旱災，糧食沒有得吃，他當然有功夫啦！大菩薩們能辦得到嘛！他就變成一條大魚，一條大魚可以供給多少人吃呀！他就用那種方式救活了多少人。像這種例子這種公案多得很呢！以前我們也曾在此為各位介紹，講過《觀世音菩薩普門品》，觀世音菩薩在我們人間，在中國大陸，過去救多少人哪！在抗戰的時候，後方老百姓沒有糧食吃，忽然有一個人來告訴老百姓，在某某地方有一種土可以吃，叫觀音土。觀音土可以吃，那是觀世音菩薩變的，結果人家去找，果然能夠吃，吃下去可以維持，不會餓死。這樣的事情多得很！所以行菩薩道，到那種程度的大菩薩，可以用種種的方法，變化出很多的事情來救度眾生，等於代眾生受苦。

十七、第六條——稱真之願，願意代眾生受苦的道理在哪裡呢？你的大願以及代眾生受的這種苦，在大菩薩那種境界，這個願力跟所受的苦就跟一真法界完全是融為一體。《普賢行願品》是《華嚴經》中重要的一品，《華嚴經》講的是法界。我們凡夫講的是痛苦：是生死苦、病苦、老苦等等。到了大菩薩那種境界，苦與願力融為一體，我們看到大菩薩墮地獄是苦，但在大菩薩看來，他有願力在那裡，談不上苦，就跟融入法界中，沒有苦樂的感受相同。在凡夫來看，認為他在受苦，但他自己卻沒有這種感受，而且還有大樂趣，這是一種理論的基礎。

十八、第七條——自他無異，菩薩見到法身，他以一真法界（以法界）為他的身體，換句話說，他的身體不是我們普通凡夫所講的小我的身體，他是真身↓是真理的身體，真身就是法身，自己的與眾生的法身，沒有分別。到那種境界

時，看眾生的身體與自己的身體是圓融無礙的，所以在經文中講：「十方三世佛，共同一法身」。十方三世佛——已經成佛的、尚未成佛的，未成佛的眾生因迷而見不到自己的法身，一旦覺悟了之後，即証到自己的法身與十方佛的法身完全一致，所以大菩薩到了這種境界，就把所有的眾生看做自己同樣的身份，是一體的，自己與他人沒有分別。基於這個理論，眾生受苦，他自己感受一樣的，因此他要代替眾生受苦。我們學這個，雖然事實上很多辦不到，但理論我們要了解，要發悲心，悲心一發，智慧就逐漸開了。開了智慧，然後事實上就慢慢能辦得到，這就是由淺入深，慢慢辦的。

十九、下面就說像普賢菩薩這樣代受，有一個結果：「令彼眾生，悉得解脫」，你不是純粹代他受苦，最重要的，是讓那些眾生都能得到解脫。解脫什麼呢？從六道輪迴生死中解決，不但脫離六道，最後「究竟成就無上菩提」，成就無上菩提就是成佛，菩提是覺悟，覺悟到最究竟，即是大覺，大覺世尊成就無上菩提，最後要成佛的。這樣才值得代眾生受苦，若是達不到這個目的，受苦有什麼意義？所以，他的大願是令所有一切眾生，最後都成佛。你看，這個願力大不大？

二十、《普賢行願品》最後是要導歸到極樂的，為什麼一定要引導眾生到極樂世界去呢？因為願力（大願）逼著這麼做的。譬如說：為人父母的，看見小孩子身上有病苦或痛苦，你想代替他痛苦，讓他不要病，自己病，行不行？辦不到。可能做的是，找個高明的醫生儘快把他治好，這個小孩子的病，明明是需要三天或一個星期才治得好，你心裡想：「最好馬上就治好，立刻就好，免得小孩子受苦」，人們的心理都是這樣的，普賢菩薩就是這樣的。如果要說

法，讓眾生都能了解佛法，一步一步地修，那時間還遙遠得很！所以他必得要指導眾生，在這一生很快到極樂世界去，一到極樂世界，六道就立刻出去了，這多麼快呢！所以發這個大願成就無上菩提，要想很快就能成就的話，必須念佛。念佛「信願行」三資糧，這個「願」，我們了解《普賢行願品》這個大願，若我們捨棄了念佛，還有哪一個法比它更好啊？這是今天我們修發願，蕩益祖師講：「你能不能往生極樂世界，就看你有沒有願力」，決定能不能往生，就是看願力；至於生到極樂世界品位之高低，那是念佛修持的功夫。先決的條件是發願，沒有願力是不行的。

二二一、這是這一大願的第二段，下面是最後第二段，接著講這個大願是無窮無盡的。經文與前面一樣，我們念一念就好。「菩薩如是所修迴向」，學普賢菩薩這樣修迴向，「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡」，這些都盡了，「我此迴向無有窮盡」，前面是假設的話，假設虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱也盡了，可是，我這個迴向（這個大願）沒有窮盡的時候。怎麼沒有窮盡呢？「念念相續」，而且這樣永久地一個念頭、一個念頭這樣相續，「無有間斷」的。「身語意業」，包括自己的身體、言語、心裡的意思，三業都是這樣精進，沒有間斷，「無有疲厭」，你看，這個願是無窮無盡的！下面是講發願所得的利益，下次再講。

經文六

善男子，是為菩薩摩訶薩十種大願，具足圓滿。若諸菩薩於此大願，隨順趣入，則

能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。是故善男子，汝於此義，應如是知。

申論

一、剛才念的這一段，就是把普賢菩薩十種大願所得的功德，以及我們學普賢菩薩十大行願能夠得到哪些好處，讓大家知道。研究佛經，佛是覺悟，經是任何一部佛經，只要我們有緣聽到，都會得到無窮的利益。

二、我們現在研究的《普賢行願品》，是《華嚴經》裡非常重要的一品。《華嚴經》在三藏十二部中是最大的的一部經，這部經，我們老師在民國五十幾年就開始講，講到七十四年，後來老人家往生，接著周老師繼續講，現在講到《十地品》的第四地，後面的經文還有很多，可見這部經非常重要。《普賢行願品》是其中重要的一品，它重要在哪裡呢？我們都是學淨土宗，淨土宗特殊在哪裡？三藏十二部那些大經大論，都是指歸到淨土，像《華嚴經》這麼大的一部經，《普賢行願品》就是要導歸極樂，導歸哪些人呢？華嚴會上那些大菩薩，華嚴會上的大菩薩還了得！我們今日之下哪一位能像華嚴會上那些大菩薩的地位？普賢菩薩告訴善財童子、勸導華嚴會上那麼多的大菩薩，都要發願往生到極樂世界，所以我們在修持淨土念佛法門的時候，聞到這一品，對於我們發願到西方極樂世界的願力，就加深了很多很多，這種利益（得到的好處）是說不盡的。

三、我們來看經文：「善男子」，華嚴會上講到善財童子五十三參的時候，參訪那些大善知識、那些大菩薩，參到普賢菩薩的時候，普賢菩薩就告訴善財童子↓先

稱呼他善男子，「是為菩薩摩訶薩十種大願」，這部經這一品前面也有序分，序分接著正宗分，正宗分開始就講十種大願，十種大願我們也研究不少時間了，到上一次為止，把「普皆回向」第十個大願講完了，普皆回向就是從第一願到第九願全部回向。發這十種大願所得的功德是說不盡的，不說則已，一說便舉出比喻：就像恆河沙數那麼多，說都說不盡的，功德這麼多。把這些功德回向給誰？回向眾生。所得的功德，除了自己得到以外，還希望所有的眾生都能得到利益。你看，這個願力大不大呢？回向眾生以外，還要回向佛果，就是回向包括自己以至於所有的眾生，將來都能成佛。要成佛憑什麼呢？明瞭真理才能成佛，不明瞭真理憑什麼成佛？真理就是真如本性，回向最重要的，要回向到真如本性。上次講的回向，是把所有的大願回向這二處。今天講善男子，就是告訴善財童子，以上所講的是菩薩摩訶薩的十種大願，菩薩是覺悟的人，摩訶薩是大菩薩，這是指普賢菩薩摩訶薩的十種大願。「具足圓滿」，具足，是十種大願都照著這樣做；圓滿，是發了願，就用事實照著願去實行，實行到完完全全修成功，就圓滿了。發的十種大願，全部都圓滿，一點都沒有欠缺，就叫具足圓滿。這一句是指普賢菩薩十種大願。

四、學《華嚴經·普賢行願品》的學人（我們都是學這一品的），下面就說了：「若諸菩薩於此大願」，諸菩薩就是我們學菩薩道的人，學菩薩道都是要行菩薩道，因此叫做諸菩薩，諸菩薩於此大願↓對於上面所講的十種大願「隨順趣入」，隨順就是一學到這十種大願時，了解這十種大願的內容，知道願有多麼大、所得的功德有多大，這時我們發了歡喜心（隨順），心裡非常高興地趣入，趣入就是能夠進入到裡面去，把這個願當作我們自己發的願，普賢菩薩的

大願都具足圓滿了，而我們學這些大願，就是把這些願當成我們自己的，我們要隨順：普賢菩薩是怎麼樣發願、怎麼樣去做，我們就隨著這樣，順著這些願一步一步地往裡邊去學、去實行，就是隨順趣入。

五、隨順趣入的利益很多，前面先概略地講三種，這三種連後面的統統包括在內了，後面詳細再說。前面這三種，第一個「則能成熟一切眾生」，你要對這十種大願隨順趣入的話，就能成熟一切眾生。一切眾生，我們知道我們人類眾生已經很多很多了，經文裡面講的豈只是人類眾生，人類以外，其他六道眾生，六道眾生以外，還有學佛未成就的聖賢，統統包括在內。這一切眾生，你學了十種大願，能讓他們成熟。什麼叫成熟呢？我們學任何事情學到家了，就是成熟了。譬如我們讀書，把一本書背誦下來，裡面的意思都能了解，算是把這本書讀熟了。學其他任何學問，完全都能學到都能運用，也是熟了。我們學佛，一開始怎麼樣成熟眾生呢？他對眾生對佛法都不知道，你勸他學佛，就是勸他開始覺悟，我們在六道裡的所有眾生，所以有生老病死這些基本的痛苦，自己不能解決，是因為不覺悟的關係，能覺悟的話，這些問題全部都解決了。

六、就拿「病」來講，任何一種病，知道病是怎麼來的，然後才有辦法治它。病如此，生死也是一樣，你要知道「生」是怎麼來的？「死」是怎麼來的？了解它的原因，然後就有辦法解決生死問題。一般人迷惑顛倒不覺悟，學佛就是把這些事情的前因後果都能明瞭，真相看清楚了就是覺悟。對於那些不覺悟的眾生，你行菩薩道，你的大願就像普賢菩薩的大願一樣，就要想種種方法讓他學佛法，讓他開始覺悟。從開始覺悟到研究佛法、到修持實行，一直到他有成就，就是成熟，最起碼要做到了生死，到最後成功↓成佛，這都叫成熟。等於

稻種或麥種，種子要選擇適當的土地（環境）種下去，要它發芽、成長、施肥、灌溉，到成熟，長了新的稻穀出來，這叫成熟。你行菩薩道，讓一切眾生成熟就是這樣，教他將來都能了生死都能成就，這是第一個好處。換句話說，你讓那些眾生成熟，你自己還會不成熟嗎？自己當然成熟，這是一個大的利益。

七、「則能隨順阿耨多羅三藐三菩提」，這也是跟著上面「隨順趣入」來的。隨興趣入第一個好處是能成熟一切眾生，第二個好處是「則能隨順阿耨多羅三藐三菩提」。「則」也是跟著上面「隨順趣入」來的，先把字面意思說一說：隨順就是朝著這個方向，比如我們要到哪裡去，找到路，就順著路往前走，一定能走到目的地。他隨順的目的地是什麼呢？就是「阿耨多羅三藐三菩提」，這是從印度文（梵文）按照音翻譯過來的。

八、「阿」這個字（阿彌陀佛的阿），翻成中國字的意思是「無」↓沒有的意思。阿彌陀佛的「阿」為什麼是沒有呢？各位都研究過《阿彌陀經》，「阿彌陀」三個字就是「無量」↓沒有限量的，無量就是太多，一切一切都是無量的。所以祖師就拿兩樁事來代表：就是無量光、無量壽。無量光是代表空間，無量壽是代表時間，拿空間、時間代表一切，一切都是無量，這就是「阿彌陀」三個字的解釋。這裡的「阿」也是當「無」字講；「耨多羅」三個字是一個意思（外國文是由好幾個音拼成一個意思的），翻成中國字就是「上」，阿耨多羅就是無上，沒有比他再上的↓最高的意思；「三」是當「正」字講，很正確的正；「藐」是「等」，平等的等，三藐就是正等；下面的二也是當正字講，「菩提」就是「覺」，覺悟的覺，三菩提就是正覺，合起來就是無上正等正覺。

九、「無上正等正覺」，學小乘羅漢也是覺悟，學菩薩也是覺悟，但都比不上佛，佛是無上正等正覺，覺悟也是非常正的，正等，可以說沒有什麼比得上的，這就是指佛果一成佛，成佛就叫阿耨多羅三藐三菩提，中國話的意思就是無上正等正覺。我們從這裡可以了解：我們如果隨順趣入十種大願的話，我們就能隨順走上成佛的大道了。走上成佛大道，已經上了路，只要一直往前走，自然就能達到成佛的目標。這個大願有這麼大的利益，你想想看，沒有任何利益可以跟這個比。

十、「則能成滿普賢菩薩諸行願海」，第二個大利益也是跟著「隨順趣入」來的。這是第二種大利益，這種大利益是「能以成滿」，成是成就，滿是圓滿，成就圓滿普賢菩薩諸行願海。普賢菩薩發的十種大願，簡單講是十種，要分開來講，每一願都是無窮無盡的，所以叫「諸行願海」，諸行願就是行願多得不得了！多得沒辦法算，用大海來比喻：那些行願多得像大海，廣大無邊、無窮無盡的。這些行願，你只要能照著普賢菩薩十種大願隨順趣入的話，你也能成就圓滿這種大願。這種大願世間哪一種利益能比得上？這是第二種大利益。

十一、「是故善男子」，普賢菩薩又稱呼善財童子，是故↓所以，善男子，「汝於此義」，汝就是你，你對於這個道理，「應如是知」，應該這樣了解，了解前面所說十種大願能得到二種大利益。普賢菩薩告訴善財童子，也就是告訴我們所有學佛的人，我們發願行菩薩道，目的就是要自己成就，也幫助眾生都能成就。我們知道這個利益時，就知道該怎麼發願、該怎麼去做。行願品後面就講，必得要發願，所得的利益（剛才講二個利益是扼要概略地說，後面會詳細地舉出事實），我們知道最大的好處就是能往生到極樂

世界，因此我們到後面就知道，這部行願品最重要的，就是要我們堅定發願到西方去。知道這個好處是特殊的，我們學這個願就知道：自己發願，也要勸人家發願。果然能夠發這個願，就能把前面二個大利益很快成就。古人講過：「你成就一個眾生往生極樂世界，就等於幫助一位眾生成佛。」這是確確實實的，普通法門不往生極樂世界，在我們的世界成就一尊佛，要三大阿僧祇劫，時間多麼遙遠啊！自己都這麼難了，要那些眾生成就，多困難啊！我們現在自己念佛也勸人念佛，自己發願也勸人發願，不要那麼長遠的時間。你能了解這個願，隨順趣入，照著路走，在我們短短這一生，念佛念得很好，也勸人念佛（這功德是了不起的），到壽命終了，必然能夠往生。看古代的《淨土聖賢錄》例子當然多得很，就是我們台中道場幾十年來成就往生的也數不清。這些事實擺在那裡，了解的話，我們一方面自己發願念佛，一方面勸人發願念佛，想想看這功德多麼大！這種功德，也不是微塵數所能計算的。

十二、下面接著講，我們學了《普賢行願品》這品經，有什麼利益，做個比較，先拿世間做了多少功德（這功德也是了不起的），再拿學這部經的功德來比↓這一段的大意是這樣的。經文先念一遍：

經文七

若有善男子善女人，以滿十方無量無邊不可說不可說佛剎極微塵數一切世界上妙七寶，及諸人天最勝安樂，布施爾所一切世界所有眾生，供養爾所一切世界諸佛菩

薩，經爾所佛剎極微塵數劫，相續不斷，所得功德。若復有人，聞此願王，一經於耳，所有功德，比前功德，百分不及一，千分不及一，乃至優波尼沙陀分亦不及一。

申論

一、「若有善男子善女人」，善男子善女人指的是開始學佛的人。男子包括在家的男子、出家的男子，女子也是這樣。就出家人來講，出家的善男子有比丘（受具足戒）、沙彌（剛出家，未受具足戒），出家的女眾有比丘尼、沙彌尼；在家的有在家居士↓優婆塞、優婆夷，除此以外，還有住在寺廟裡還沒出家的修持者，統統包括在內。若有是假設的話，假設這些善男子、善女人，「以滿」，就是用，用七寶（後面講的七寶）↓《阿彌陀經》裡有金、銀、琉璃、玻瓈、砮磈、赤珠、瑪瑙等等，在這裡提的名字有小小不同，大致是一樣的（大同小異）七種寶。七種寶是上妙的（上↓上等的，妙↓非常的好），上妙七寶↓第一等的七寶。這些上妙七寶有多少呢？這數目字要給各位看了：十方世界，十方世界有多少世界？無量無邊的，無量無邊指什麼世界？不可說不可說↓古印度數學非常發達，一提到數目字都很大很大，不可說不可說在印度是一個數目字的名稱，大到不可說不可說的程度。十方無量無邊不可說不可說的佛剎，一個佛剎是什麼呢？剎是剎土，一個佛剎是一尊佛教化的區域，就像釋迦牟尼佛教化的三千大千世界↓娑婆世界，這三千大千世界（娑婆世界）我們數都數不清了（一個佛剎），這裡講的佛剎是「十方無量無邊不可說不可說佛剎」，沒辦法數，「極微塵數」，把那些佛剎再磨成像極微塵數那麼多，一個佛剎磨成細得像極微塵那麼小的分子，每一個分子又代表一個世界，那麼多的「一切世界上

妙七寶」，想想看這些上妙七寶有多少？連佛剎、世界都數不清了，裡面那麼多的七寶更數不清了。

二、除了那麼多上妙七寶，還有「及諸人天最勝安樂」↓一切人道的眾生、天道的眾生，感覺最殊勝的安樂，那就非常難了！我們人道眾生感覺什麼最安樂？安樂在哪裡？在人間不管古代還是現代，很多人能得到安樂嗎？得不到啊！人一生當中從小到老，拿台灣來講，少年時有升學的壓力、要求學；成年之後，到了中年，在社會上要跟人家競爭，這些都沒有什麼安樂；到老年時，身體這裡不好、那裡不好，苦的多！這還只有本身，除此之外，還有多少人為的天災人禍，像現在哪個國家，時常都是大水災、大風災、大旱災，多得很哪！還有其他種種交通事故，太多太多了！可以說這個世上沒有真正的安樂。這裡說人間最勝的安樂，人間的安樂還不算，是天上的最勝安樂（你了解天道的話，天道也有苦惱的時候，譬如阿修羅到天上找天帝挑戰，這也是很麻煩的事，但在六道中，天道的安樂是最勝的）。這裡就是把人間、天史上最勝的安樂，加上前面所說那麼多世界的上妙七寶，拿來「布施」↓送給人家，送給「爾所一切世界所有眾生」，布施你所知道的那些一切世界所有眾生，除了眾生以外，還有「供養爾所一切世界諸佛菩薩」。一方面是所有的眾生，一方面是供養那麼多的、說都說不清的一切世界的諸佛菩薩，功德怎麼樣呢？我們在這世間幫助人家，貧困的，我們救濟人家；有種種災難的，我們救助人家。這些功德是不錯啦！但拿我們所做的一點功德和這些比，簡直不成比例。

三、「經爾所佛剎極微塵數劫，相續不斷」，前面講的布施那麼多眾生、供養那麼多佛，這些眾生有世界那麼多，你在什麼時候布施、供養呢？下面就時間來講

↓經爾所佛剎，這時間就長了，那麼多的佛剎極微塵數劫，劫就是時間，很長的時間，一個劫數我們數都數不清了，我們現在說一年、十年、百年，我們中國在世界上是古老的國家，有文字記載的有四千多年，有文物證明的有五千多年，再提以前就更久了，就算是五千多年，這算什麼？那麼多的佛剎極微塵數劫，劫是算不清了，每一個劫都是集合那麼多佛剎磨成最細的微塵，一粒微塵為一單位，一個劫的時間有那麼長！那麼長的時間，你用上妙七寶以及最勝安樂布施，相續不斷。所謂相續不斷，不是說我今天布施、供養，過了一段時間再來布施，不是這樣！是一直在那裡連連續續、中間沒有間斷的，才叫相續不斷。

四、這裡我們要了解一樁事情：在《華嚴經》裡一提到數目字，就是「佛剎極微塵數劫」、「極微塵數」的世界，我們不要以為這是假設的話，不是假設，事實就是這樣。我們今天科技很發達，科學家觀察天文、研究太空的情況，太空中有多少星球？數不清的，太陽系的星球都數不清了，太陽系以外還有銀河系，還有更多更多的星雲，太多了！再往外面十方擴展，有沒有邊際呢？沒有邊際，現代科學家用多少倍數的儀器望遠鏡也探測不盡，用太空船到太空探索，也永遠探索不盡↓可以這麼說。但是佛都明瞭，佛為什麼明瞭？我們人人都有真如本性，真如本性被煩惱遮蓋住了，發不出作用。十方世界已經成佛的人，把這些障礙物統統撤除了，本性完全徹底地呈現出來，所以佛知道得清清楚楚。因為這個關係，所以在佛經裡講到任何數目字，一講就是「極微塵數」，極微塵數是個事實，不是假設的話。知道這個事實，用這麼多的七寶及安樂布施那麼多的眾生、諸佛，而且在時間上是那麼多的劫數相續不斷，想想看所得的功德

有多少？

五、「所得功德」，那麼多布施、供養的東西數都數不清了，得的功德當然數不清，下面就要比較了：前面的「若有善男子善女人」，善男子善女人拿七寶、安樂來布施供養的，「若復有人」↓若是再有人「聞此願王」，聞就是聽到，聽到普賢菩薩十大行願，這種行願，沒有其他任何願可以比的。就我們世間來說，最高的就稱王，誰能跟王相比？這個願是願中之王，沒有任何一個願比得上它，所以十大行願也叫「十大願王」。假設有人聽到普賢菩薩的十大願王，聽到之後，「一經於耳」，經是經過，聽到我們耳裡去，所得的功德↓前面是「所得功德」，這裡是「所有功德」→所有得到的功德，「比前功德」，這個「前」指的是前面布施那些七寶、安樂所得的功德，比前面功德「百分不及一」，沒有百分之一那麼多，前面那麼多數不清的功德，比不上它的百分之一；「千分不及一」，比不上它的千分之一；「乃至優波尼沙陀分亦不及一」，優波尼沙陀也是古代印度算術的一個數目字，這個數目字非常微細，微細到最極處了，就叫優波尼沙陀分。就如前面講的把世界磨成碎粉，磨得再微細、再微細到最後不能再分，以那個最微細的做一個小單位，從這小單位再擴充開來，一個微細做一個單位，那個分數沒辦法計算↓優波尼沙陀分，這當中不成比例，比不上那麼多分數之一。意思是說，你拿這麼多的七寶、安樂，比不上我們聽到十大願王，我們經過耳朵一聽，所得的功德比他的功德超過那麼多。

六、為什麼不能夠比呢？就拿布施來講，布施有很多種，最普通的就是用財物↓一般人實用的東西（生活上所需要的），或古董、珠寶等等實際的物質，這叫財布施；還有法布施、無畏布施。什麼是法布施？世間的學問都是法，你送人家

東西，用完就沒有了，你教人家一項技能、傳授人家一種很管用的學問或技術，他是終身受用，一個法、一個財，比較之下，就知道哪個好。這個法，我們叫它佛法，前面講的七寶就是財物↓財布施、財供養；法布施是讓人知道佛法，讓人覺悟、開悟，開悟就不得了！一覺悟，要什麼都有。財物，在座的人財物不會太多，現在很多人公佈財產，有多少土地、多少股票，說起來也是有限的。古代的大皇帝富有四海，那還得了！但那些財物有沒有實際的用處？沒有！如果有實際的用處，那些大皇帝一直生存下去、長生不老，永久做下去，有多好呢！但是辦不到。他有那麼多錢財，也找不到一個醫生能讓他不死，所以財物這些東西（功用）是有限的。

七、因此，你懂得佛法的話，這就管用了。孔夫子也講：「朝聞道，夕死可矣。」朝聞道就是說假如我早上聞到道，到晚上就算死了也值得（不是朝聞道，夕死就可以了），你朝聞道之後就有辦法，生死問題解決了，就不怕了。我們聽到佛法也是一樣，覺悟之後什麼問題都能解決了。像這樣，再多的上妙七寶哪能比得上法呢？所以聞到願王，而且願王在法之中是最了不起的，要發這個大願，這種願王最後導歸我們到極樂世界，很快就能夠成就。像這種大法，什麼金銀財寶能買得到？買不到的！因為這個關係，所以那麼多的財寶比不上。今天到這裡為止。

補充：淨土十要問答擷錄

薄益大師選錄

李圓淨居士編排

印光大師鑑定

般若念佛會整理

◎ 一大事

西方合論

眾生處五濁世，如囚處獄，但以罪之輕重，受等不等罰。或干小法，或投極網，罪雖不同，至於縲紲之苦，笞杖之罰，未有一人得免者，何也，以入獄者皆罪人。處人天者，皆是業報分段之身故也。然罪人一入獄，未有時刻不求出離者。則以知獄之煎苦難忍難堪，棘牆之外更有許大安樂世界故也。今眾生以煩惱為家，以生死為園觀。繫心衣冠之囚長，適情金玉之桁楊。豈知大鐵圍山，是我棘牆，三界法場之外，各各自有家鄉田地也。諸佛憫此，酸心痛骨。是故為分別淨穢，指以脫歸路程。而歲久拋業之人，了無歸處。諸佛又大建宅舍以安之。一則往來獄門，為治道途。一則長伺獄外，修飾旅館。如是之恩，何身可報。嗟夫。燭三界之長夜，揭億生之覆盆。諸佛既不惜垂手，眾生獨何苦戀戀也。經曰，如來為一大事出現於世。大事者，即此事也。眾生種種，反戀此毛頭許事。以小易大，甘心瘐死。何哉。

◎ 正因

西方合論

三世諸佛與諸有情，自清淨體如萬象依空，山川依地，穀依種子，華果依仁。若無此因，佛果不成。何以故，一切悲智，純依此因而得建立故。長者合論曰，如來藏

身，即法身也，諸佛智海莫不居中，故稱為藏。若不見法身，一切福智大慈大悲，悉皆不辦，總屬生滅，法身者，即正因是。

◎ 正願

西方合論

法藏比丘於世自在王如來所，發四十八大願，一願不成，不取菩提。此是依自性無量悲智，發如是不可思議願力。非是心外見有眾生，發願欲度，以眾生非心外故。

◎ 正行

西方合論

正行者，如本經言發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫。又如一向出生菩薩經云，阿彌陀佛昔為太子，聞此微妙法門，奉持精進。七千歲中，脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人，得不退轉。此是自性行持，自性精進，非是有作有為功德。雖歷億劫，不離一念。以微妙法門，離一切行，一切劫故是謂正因正願正行，如伊三點，缺一不成，非是作得，非不作得。故先德云，根深果茂，源遠流長，宿因既深，教起亦大，誠然乎哉。

◎ 依正無礙

西方合論

一切諸佛取佛果者，依於眾生。若無眾生，佛果不成。譬如漢王以救民故，而有百戰。以百戰故，登大寶位。登寶位故，百姓樂業。若無百姓，即無如上等事。究而

論之，凡行一德一事一利一名者，若無眾生，皆悉不成。是故我無眾生，即不成我。眾生是依，我即是正。眾生是正，我即是依。人我平等，依正無礙，是法爾故。

◎ 博地凡夫十念即生，何故

西方合論

一切眾生，皆有如是淨性。譬一精金，冶為釵釧及溺器等，金性是一。溺器者，是器具穢，非金穢。故若加銷冶為種種玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一淨性。但以釵釧溺器而有差別，非是性異。是故博地凡夫十念即生者，以本淨故。阿彌陀佛欲攝受是眾生即攝受者，以眾生本淨故。如鏡中之光，不從磨得。生淨土者，非是行願及與念力所能成就，何以故，念行如鑪錘等，但能銷金，無別有金生故。

◎ 徑中之徑——勝方便

西方合論

勝方便者，為此方便非是自力，亦非他力。緣自性海中，具有如是自在功德，一切現成，是故一句聖號，無復煩詞，十念功成，頓超多劫。如萬竅怒號，力在扶搖，因竅顯故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷現故。如一線之蟻孔，能穿連山之堤。是水之力，非蟻力故。又如一葉之葦席，能運萬斛之舟。是風之力，非葦力故。總之皆是法界性海無作無為不思議力所現，非自非他，一切具足，故有如是殊勝方便。是謂捷中之捷，徑中之徑，舍此不修，是真愚癡。

◎ 菩薩常不離佛

菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記。故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人。如人乘船，中流壞敗。欲度他人，反自沒水。又如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德無方便力，欲化眾生。雖少利益，反更墜落。以是故新學菩薩不應遠離諸佛。

復次菩薩作是念，我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘道。設聞佛法異處行者，未知教化時節，行法多少。復次菩薩見佛，得種種利益。或眼見，心清淨。若聞所說，心則樂法，得大智慧。隨法修行而得解脫。如是等值佛無量益利，豈不一心常欲見佛。譬如嬰兒，不應離母。又如行道，不離糧食。如大熱時，不離冷風涼水。如大寒時，不欲離火。如度深水，不應離船。譬如病人，不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故，父母親屬知識人天王等，皆不能如佛益利，佛益利諸菩薩離諸苦處，住世尊之地，以是因緣故，菩薩常不離佛。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第十六講「經文說明」

上課日期：3月16日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。」

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」