

淨土五經系列《普賢行願品》 演講第23講 經文說明

佛陀教育基金會 民國114年5月4日 蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

復次善男子，言普皆迴向者，從初禮拜，乃至隨順，所有功德，皆悉迴向盡法界虛空界一切眾生。願令眾生常得安樂，無諸病苦，欲行惡法，皆悉不成。所修善業，皆速成就。關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。若諸眾生，因其積集諸惡業，故，所感一切極重苦果，我皆代受。令彼眾生，悉得解脫，究竟成就無上菩提。菩薩如是所修迴向，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡。念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭。

申論

一、第七條——自他無異，菩薩見到法身，他以一真法界（以法界）為他的身體，換句話說，他的身體不是我們普通凡夫所講的小我的身體，他是真身↓是真理的身體，真身就是法身，自己的與眾生的法身，沒有分別。到那種境界時，看眾生的身體與自己的身體是圓融無礙的，所以在經文中講：「十方三世佛，共同一法身」。十方三世佛——已經成佛的、尚未成佛的，未成佛的眾生因迷而見不到自己的法身，一旦覺悟了之後，即証到自己的法身與十方佛的法身完全一致，所以大菩薩到了這種境界，就把所有的眾生看做自己同樣的身份，是一體的，自己與他人沒有分別。基於這個理論，眾生受苦，他自己感受一樣的，因此他要代替眾生受苦。我們學這個，雖然事實上很多辦不到，但理論我們要了解，要發悲心，悲心一發，智慧就逐漸開了。開了智慧，然後事實上就慢慢能辦得到，這就是由淺入深，慢慢辦的。

二、下面就說像普賢菩薩這樣代受，有一個結果：「令彼眾生，悉得解脫」，你不是純粹代他受苦，最重要的，是讓那些眾生都能得到解脫。解脫什麼呢？從六道輪迴生死中解決，不但脫離六道，最後「究竟成就無上菩提」，成就無上菩提就是成佛，菩提是覺悟，覺悟到最究竟，即是大覺，大覺世尊成就無上菩提，最後要成佛的。這樣才值得代眾生受苦，若是達不到這個目的，受苦有什麼意義？所以，他的大願是令所有一切眾生，最後都成佛。你看，這個願力多大？

三、《普賢行願品》最後是要導歸到極樂的，為什麼一定要引導眾生到極樂世界去呢？因為願力（大願）逼著這麼做的。譬如說：為人父母的，看見小孩子身上有病苦或痛苦，你想代替他痛苦，讓他不要病，自己病，行不行？辦不到。可

能做的是，找個高明的醫生儘快地把他治好，這個小孩子的病，明明是需要二天或一個星期才治得好，你心裡想：「最好馬上就治好，立刻就好，免得小孩子受苦」，人們的心理都是這樣的，普賢菩薩就是這樣的。如果要用說法，讓眾生都能了解佛法，一步一步地修，那時間還遙遠得很！所以他必得要指導眾生，在這一生很快到極樂世界去，一到極樂世界，六道就立刻出去了，這多麼快呢！所以發這個大願成就無上菩提，要想很快就能成就的話，必須念佛。念佛「信願行」三資糧，這個「願」，我們了解《普賢行願品》這個大願，若我們捨棄了念佛，還有哪一個法比它更好啊？這是今天我們修發願，薄益祖師講：「你能不能往生極樂世界，就看你有沒有願力」，決定能不能往生，就是看願力；至於生到極樂世界品位之高低，那是念佛修持的功夫。先決的條件是發願，沒有願力是不行的。

四、這是這一大願的第二段，下面是最後第二段，接著講這個大願是無窮無盡的。經文與前面一樣，我們一念就好。「菩薩如是所修迴向」，學普賢菩薩這樣修迴向，「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡」，這些都盡了，「我此迴向無有窮盡」，前面是假設的話，假設虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱也盡了，可是，我這個迴向（這個大願）沒有窮盡的時候。怎麼沒有窮盡呢？「念念相續」，而且這樣永久地一個念頭、一個念頭這樣相續，「無有間斷」的。「身語意業」，包括自己的身體、言語、心裡的意思，三業都是這樣精進，沒有間斷，「無有疲厭」，你看，這個願是無窮無盡的！下面是講發願所得的利益，下次再講。

善男子，是為菩薩摩訶薩十種大願，具足圓滿。若諸菩薩於此大願，隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。是故善男子，汝於此義，應如是知。

申論

一、剛才念的這一段，就是把普賢菩薩十種大願所得的功德，以及我們學普賢菩薩十大行願能夠得到哪些好處，讓大家知道。研究佛經，佛是覺悟，經是任何一部佛經，只要我們有緣聽到，都會得到無窮的利益。

二、我們現在研究的《普賢行願品》，是《華嚴經》裡非常重要的一品。《華嚴經》在三藏十二部中是最大的的一部經，這部經，我們老師在民國五十幾年就開始講，講到七十四年，後來老人家往生，接著周老師繼續講，現在講到《十地品》的第四地，後面的經文還有很多，可見這部經非常重要。《普賢行願品》是其中重要的一品，它重要在哪裡呢？我們都是學淨土宗，淨土宗特殊在哪裡？三藏十二部那些大經大論，都是指歸到淨土，像《華嚴經》這麼大的一部經，《普賢行願品》就是要導歸極樂，導歸哪些人呢？華嚴會上那些大菩薩，華嚴會上的大菩薩還了得！我們今日之下哪一位能像華嚴會上那些大菩薩的地位？普賢菩薩告訴善財童子、勸導華嚴會上那麼多的大菩薩，都要發願往生到極樂世界，所以我們在修持淨土念佛法門的時候，聞到這一品，對於我們發願到西方極樂世界的願力，就加深了很多很多，這種利益（得到的好處）是說不盡的。

三、我們來看經文：「善男子」，華嚴會上講到善財童子五十三參的時候，參訪那些大善知識、那些大菩薩，參到普賢菩薩的時候，普賢菩薩就告訴善財童子↓先稱呼他善男子，「是為菩薩摩訶薩十種大願」，這部經這一品前面也有序分，序分接著正宗分，正宗分開始就講十種大願，十種大願我們也研究不少時間了，到上一次為止，把「普皆回向」第十個大願講完了，普皆回向就是從第一願到第九願全部回向。發這十種大願所得的功德是說不盡的，不說則已，一說便舉出比喻：就像恆河沙數那麼多，說都說不盡的，功德這麼多。把這些功德回向給誰？回向眾生。所得的功德，除了自己得到以外，還希望所有的眾生都能得到利益。你看，這個願力大不大呢？回向眾生以外，還要回向佛果，就是回向包括自己以至於所有的眾生，將來都能成佛。要成佛憑什麼呢？明瞭真理才能成佛，不明瞭真理憑什麼成佛？真理就是真如本性，回向最重要的，要回向到真如本性。上次講的回向，是把所有的大願回向這二處。今天講善男子，就是告訴善財童子，以上所講的是菩薩摩訶薩的十種大願，菩薩是覺悟的人，摩訶薩是大菩薩，這是指普賢菩薩摩訶薩的十種大願。「具足圓滿」，具足，是十種大願都照著這樣做；圓滿，是發了願，就用事實照著願去實行，實行到完完全全修成功，就圓滿了。發的十種大願，全部都圓滿，一點都沒有欠缺，就叫具足圓滿。這一句是指普賢菩薩十種大願。

四、學《華嚴經·普賢行願品》的學人（我們都是學這一品的），下面就說了：「若諸菩薩於此大願」，諸菩薩就是我們學菩薩道的人，學菩薩道都是要行菩薩道，因此叫做諸菩薩，諸菩薩於此大願↓對於上面所講的十種大願「隨順趣入」，隨順就是一學到這十種大願時，了解這十種大願的內容，知道願有多麼

大、所得的功德有多大，這時我們發了歡喜心（隨順），心裡非常高興地趣入，趣入就是能夠進入到裡面去，把這個願當作我們自己發的願，普賢菩薩的大願都具足圓滿了，而我們學這些大願，就是把這些願當成我們自己的，我們要隨順：普賢菩薩是怎麼樣發願、怎麼樣去做，我們就隨著這樣，順著這些願一步一步地往裡邊去學、去實行，就是隨順趣入。

五、隨順趣入的利益很多，前面先概略地講三種，這三種連後面的統統包括在內了，後面詳細再說。前面這三種，第一個「則能成熟一切眾生」，你要對這十種大願隨順趣入的話，就能成熟一切眾生。一切眾生，我們知道我們人類眾生已經很多很多了，經文裡面講的豈只是人類眾生，人類以外，其他六道眾生，六道眾生以外，還有學佛未成就的聖賢，統統包括在內。這一切眾生，你學了十種大願，能讓他們成熟。什麼叫成熟呢？我們學任何事情學到家了，就是成熟了。譬如我們讀書，把一本書背誦下來，裡面的意思都能了解，算是把這本書讀熟了。學其他任何學問，完全都能學到都能運用，也是熟了。我們學佛，一開始怎麼樣成熟眾生呢？他對眾生對佛法都不知道，你勸他學佛，就是勸他開始覺悟，我們在六道裡的所有眾生，所以有生老病死這些基本的痛苦，自己不能解決，是因為不覺悟的關係，能覺悟的話，這些問題全部都解決了。

六、就拿「病」來講，任何一種病，知道病是怎麼來的，然後才有辦法治它。病如此，生死也是一樣，你要知道「生」是怎麼來的？「死」是怎麼來的？了解它的原因，然後就有辦法解決生死問題。一般人迷惑顛倒不覺悟，學佛就是把這些事情的前因後果都能明瞭，真相看清楚了就是覺悟。對於那些不覺悟的眾生，你行菩薩道，你的大願就像普賢菩薩的大願一樣，就要想種種方法讓他學

佛法，讓他開始覺悟。從開始覺悟到研究佛法、到修持實行，一直到他有成就，就是成熟，最起碼要做到了生死，到最後成功↓成佛，這都叫成熟。等於稻種或麥種，種子要選擇適當的土地（環境）種下去，要它發芽、成長、施肥、灌溉，到成熟，長了新的稻穀出來，這叫成熟。你行菩薩道，讓一切眾生成熟就是這樣，教他將來都能了生死都能成就，這是第一個好處。換句話說，你讓那些眾生成熟，你自己還會不成熟嗎？自己當然成熟，這是一個大的利益。

七、「則能隨順阿耨多羅三藐三菩提」，這也是跟著上面「隨順趣入」來的。隨興趣入第一個好處是能成熟一切眾生，第二個好處是「則能隨順阿耨多羅三藐三菩提」。「則」也是跟著上面「隨順趣入」來的，先把字面意思說一說：隨順就是朝著這個方向，比如我們要到哪裡去，找到路，就順著路往前走，一定能走到目的地。他隨順的目的地是什麼呢？就是「阿耨多羅三藐三菩提」，這是從印度文（梵文）按照音翻譯過來的。

八、「阿」這個字（阿彌陀佛的阿），翻成中國字的意思是「無」↓沒有的意思。阿彌陀佛的「阿」為什麼是沒有呢？各位都研究過《阿彌陀經》，「阿彌陀」三個字就是「無量」↓沒有限量的，無量就是太多，一切一切都是無量的。所以祖師就拿兩樁事來代表：就是無量光、無量壽。無量光是代表空間，無量壽是代表時間，拿空間、時間代表一切，一切都是無量，這就是「阿彌陀」三個字的解釋。這裡的「阿」也是當「無」字講；「耨多羅」三個字是一個意思（外國文是由好幾個音拼成一個意思的），翻成中國字就是「上」，阿耨多羅就是無上，沒有比他再上的↓最高的意思；「三」是當「正」字講，很正確的正；

「藐」是「等」，平等的等，二藐就是正等；下面的二也是當正字講，「菩提」就是「覺」，覺悟的覺，二菩提就是正覺，合起來就是無上正等正覺。

九、「無上正等正覺」，學小乘羅漢也是覺悟，學菩薩也是覺悟，但都比不上佛，佛是無上正等正覺，覺悟也是非常正的，正等，可以說沒有什麼比得上的，這就是指佛果一成佛，成佛就叫阿耨多羅三藐三菩提，中國話的意思就是無上正等正覺。我們從這裡可以了解：我們如果隨順趣入十種大願的話，我們就能隨順走上成佛的大道了。走上成佛大道，已經上了路，只要一直往前走，自然就能達到成佛的目標。這個大願有這麼大的利益，你想想看，沒有任何利益可以跟這個比。

十、「則能成滿普賢菩薩諸行願海」，第二個大利益也是跟著「隨順趣入」來的。這是第二種大利益，這種大利益是「能以成滿」，成是成就，滿是圓滿，成就圓滿普賢菩薩諸行願海。普賢菩薩發的十種大願，簡單講是十種，要分開來講，每一願都是無窮無盡的，所以叫「諸行願海」，諸行願就是行願多得不得了！多得沒辦法算，用大海來比喻：那些行願多得像大海，廣大無邊、無窮無盡的。這些行願，你只要能照著普賢菩薩十種大願隨順趣入的話，你也能成就圓滿這種大願。這種大願世間哪一種利益能比得上？這是第二種大利益。

十一、「是故善男子」，普賢菩薩又稱呼善財童子，是故↓所以，善男子，「汝於此義」，汝就是你，你對於這個道理，「應如是知」，應該這樣了解，了解前面所說十種大願能得到二種大利益。普賢菩薩告訴善財童子，也就是告訴我們所有學佛的人，我們發願行菩薩道，目的就是自己要成就，也幫助

眾生都能成就。我們知道這個利益時，就知道該怎麼發願、該怎麼去做。行願品後面就講，必得要發願，所得的利益（剛才講二個利益是扼要概略地說，後面會詳細地舉出事實），我們知道最大的好處就是能往生到極樂世界，因此我們到後面就知道，這部行願品最重要的，就是要我們堅定發願到西方去。知道這個好處是特殊的，我們學這個願就知道：自己發願，也要勸人家發願。果然能夠發這個願，就能把前面二個大利益很快成就。古人講過：「你成就一個眾生往生極樂世界，就等於幫助一位眾生成佛。」這是確確實實的，普通法門不往生極樂世界，在我們的世界成就一尊佛，要三大阿僧祇劫，時間多麼遙遠啊！自己都這麼難了，要那些眾生成就，多困難啊！我們現在自己念佛也勸人念佛，自己發願也勸人發願，不要那麼長遠的時間。你能了解這個願，隨順趣入，照著路走，在我們短短這一生，念佛念得很好，也勸人念佛（這功德是了不起的），到壽命終了，必然能夠往生。看古代的《淨土聖賢錄》例子當然多得很，就是我們台中道場幾十年來成就往生的也數不清。這些事實擺在那裡，了解的話，我們一方面自己發願念佛，一方面勸人發願念佛，想想看這功德多麼大！這種功德，也不是微塵數所能計算的。

十二、下面接著講，我們學了《普賢行願品》這品經，有什麼利益，做個比較，先拿世間做了多少功德（這功德也是了不起的），再拿學這部經的功德來比↓這一段的大意是這樣的。經文先念一遍：

若有善男子善女人，以滿十方無量無邊不可說不可說佛剎極微塵數一切世界上妙七寶，及諸人天最勝安樂，布施爾所一切世界所有眾生，供養爾所一切世界諸佛菩薩，經爾所佛剎極微塵數劫，相續不斷，所得功德。若復有人，聞此願王，一經於耳，所有功德，比前功德，百分不及一，千分不及一，乃至優波尼沙陀分亦不及一。

申論

一、「若有善男子善女人」，善男子善女人指的是開始學佛的人。男子包括在家的男子、出家的男子，女子也是這樣。就出家人來講，出家的善男子有比丘（受具足戒）、沙彌（剛出家，未受具足戒），出家的女眾有比丘尼、沙彌尼；在家的有在家居士↓優婆塞、優婆夷，除此以外，還有住在寺廟裡還沒出家的修持者，統統包括在內。若有是假設的話，假設這些善男子、善女人，「以滿」，就是用，用七寶（後面講的七寶）↓《阿彌陀經》裡有金、銀、琉璃、玻瓈、砮磬、赤珠、瑪瑙等等，在這裡提的名字有小小不同，大致是一樣的（大同小異）七種寶。七種寶是上妙的（上↓上等的，妙↓非常的好），上妙七寶↓第一等的七寶。這些上妙七寶有多少呢？這數目字要給各位看了：十方世界，十方世界有多少世界？無量無邊的，無量無邊指什麼世界？不可說不可說↓古印度數學非常發達，一提到數目字都很大很大，不可說不可說在印度是一個數目字的名稱，大到不可說不可說的程度。十方無量無邊不可說不可說的佛剎，一個佛剎是什麼呢？剎是剎土，一個佛剎是一尊佛教化的區域，就像釋迦牟尼佛

教化的三千大千世界↓娑婆世界，這三千大千世界（娑婆世界）我們數都數不清了（一個佛剎），這裡講的佛剎是「十方無量無邊不可說不可說佛剎」，沒辦法數，「極微塵數」，把那些佛剎再磨成像極微塵數那麼多，一個佛剎磨成細得像極微塵那麼小的分子，每一個分子又代表一個世界，那麼多的「一切世界上妙七寶」，想想看這些上妙七寶有多少？連佛剎、世界都數不清了，裡面那麼多的七寶更數不清了。

二、除了那麼多上妙七寶，還有「及諸人天最勝安樂」↓一切人道的眾生、天道的眾生，感覺最殊勝的安樂，那就非常難了！我們人道眾生感覺什麼最安樂？安樂在哪裡？在人間不管古代還是現代，很多人能得到安樂嗎？得不到啊！人一生當中從小到老，拿台灣來講，少年時有升學的壓力、要求學；成年之後，到了中年，在社會上要跟人家競爭，這些都沒有什麼安樂；到老年時，身體這裡不好、那裡不好，苦的多！這還只有本身，除此之外，還有多少人為的天災人禍，像現在哪個國家，時常都是大水災、大風災、大旱災，多得很哪！還有其他種種交通事故，太多太多了！可以說這個世上沒有真正的安樂。這裡說人間最勝的安樂，人間的安樂還不算，是天上的最勝安樂（你了解天道的話，天道也有苦惱的時候，譬如阿修羅到天上找天帝挑戰，這也是很麻煩的事，但在六道中，天道的安樂是最勝的）。這裡就是把人間、天史上最勝的安樂，加上前面所說那麼多世界的上妙七寶，拿來「布施」↓送給人家，送給「爾所一切世界所有眾生」，布施你所知道的那些一切世界所有眾生，除了眾生以外，還有

「供養爾所一切世界諸佛菩薩」。一方面是所有的眾生，一方面是供養那麼多的、說都說不清的一切世界的諸佛菩薩，功德怎麼樣呢？我們在這世間幫助人

家，貧困的，我們救濟人家；有種種災難的，我們救助人家。這些功德是不錯啦！但拿我們所做的一點功德和這些比，簡直不成比例。

三、「經爾所佛刹極微塵數劫，相續不斷」，前面講的布施那麼多眾生、供養那麼多佛，這些眾生有世界那麼多，你在什麼時候布施、供養呢？下面就時間來講↓經爾所佛刹，這時間就長了，那麼多的佛刹極微塵數劫，劫就是時間，很長的時間，一個劫數我們數都數不清了，我們現在說一年、十年、百年，我們中國在世界上是古老的國家，有文字記載的有四千多年，有文物證明的有五千多年，再提以前就更久了，就算是五千多年，這算什麼？那麼多的佛刹極微塵數劫，劫是算不清了，每一個劫都是集合那麼多佛刹磨成最細的微塵，一粒微塵為一單位，一個劫的時間有那麼長！那麼長的時間，你用上妙七寶以及最勝安樂布施，相續不斷。所謂相續不斷，不是說我今天布施、供養，過了一段時間再來布施，不是這樣！是一直在那裡連連續續、中間沒有間斷的，才叫相續不斷。

四、這裡我們要了解一樁事情：在《華嚴經》裡一提到數目字，就是「佛刹極微塵數劫」、「極微塵數」的世界，我們不要以為這是假設的話，不是假設，事實就是這樣。我們今天科技很發達，科學家觀察天文、研究太空的情況，太空中有多少星球？數不清的，太陽系的星球都數不清了，太陽系以外還有銀河系，還有更多更多的星雲，太多了！再往外面十方擴展，有沒有邊際呢？沒有邊際，現代科學家用多少倍數的儀器望遠鏡也探測不盡，用太空船到太空探索，也永遠探索不盡↓可以這麼說。但是佛都明瞭，佛為什麼明瞭？我們人人都有真如本性，真如本性被煩惱遮蓋住了，發不出作用。十方世界已經成佛的人，把這

些障礙物統統撤除了，本性完全徹底地呈現出來，所以佛知道得清清楚楚。因為這個關係，所以在佛經裡講到任何數目字，一講就是「極微塵數」，極微塵數是個事實，不是假設的話。知道這個事實，用這麼多的七寶及安樂布施那麼多的眾生、諸佛，而且在時間上是那麼多的劫數相續不斷，想想看所得的功德有多少？

五、「所得功德」，那麼多布施、供養的東西數都數不清了，得的功德當然數不清，下面就要比較了：前面的「若有善男子善女人」，善男子善女人拿七寶、安樂來布施供養的，「若復有人」↓若是再有人「聞此願王」，聞就是聽到，聽到普賢菩薩十大行願，這種行願，沒有其他任何願可以比的。就我們世間來說，最高的就稱王，誰能跟王相比？這個願是願中之王，沒有任何一個願比得上它，所以十大行願也叫「十大願王」。假設有人聽到普賢菩薩的十大願王，聽到之後，「一經於耳」，經是經過，聽到我們耳裡去，所得的功德↓前面是「所得功德」，這裡是「所有功德」—所有得到的功德，「比前功德」，這個「前」指的是前面布施那些七寶、安樂所得的功德，比前面功德「百分不及一」，沒有百分之一那麼多，前面那麼多數不清的功德，比不上它的百分之一；「千分不及一」，比不上它的千分之一；「乃至優波尼沙陀分亦不及一」，優波尼沙陀也是古代印度算術的一個數目字，這個數目字非常微細，微細到最極處了，就叫優波尼沙陀分。就如前面講的把世界磨成碎粉，磨得再微細、再微細到最後不能再分，以那個最微細的做一個小單位，從這小單位再擴充開來，一個微細做一個單位，那個分數沒辦法計算↓優波尼沙陀分，這當中不成比例，比不上那麼多分數之一。意思是說，你拿這麼多的七寶、安樂，比不上我

們聽到十大願王，我們經過耳朵一聽，所得的功德比他的功德超過那麼多。

六、為什麼不能夠比呢？就拿布施來講，布施有很多種，最普通的就是用財物↓一般人實用的東西（生活上所需要的），或古董、珠寶等等實際的物質，這叫財布施；還有法布施、無畏布施。什麼是法布施？世間的學問都是法，你送人家東西，用完就沒有了，你教人家一項技能、傳授人家一種很管用的學問或技術，他是終身受用，一個法、一個財，比較之下，就知道哪個好。這個法，我們叫它佛法，前面講的七寶就是財物↓財布施、財供養；法布施是讓人知道佛法，讓人覺悟、開悟，開悟就不得了！一覺悟，要什麼都有。財物，在座的人財物不會太多，現在很多人公佈財產，有多少土地、多少股票，說起來也是有限的。古代的大皇帝富有四海，那還得了！但那些財物有沒有實際的用處？沒有！如果有實際的用處，那些大皇帝一直生存下去、長生不老，永久做下去，有多好呢！但是辦不到。他有那麼多錢財，也找不到一個醫生能讓他不死，所以財物這些東西（功用）是有限的。

七、因此，你懂得佛法的話，這就管用了。孔夫子也講：「朝聞道，夕死可矣。」朝聞道就是說假如我早上聞到道，到晚上就算死了也值得（不是朝聞道，夕死就可以了），你朝聞道之後就有辦法，生死問題解決了，就不怕了。我們聽到佛法也是一樣，覺悟之後什麼問題都能解決了。像這樣，再多的上妙七寶哪能比得上法呢？所以聞到願王，而且願王在法之中是最了不起的，要發這個大願，這種願王最後導歸我們到極樂世界，很快就能夠成就。像這種大法，什麼金銀財寶能買得到？買不到的！因為這個關係，所以那麼多的財寶比不上。今天到這裡為止。

## 經文四

或復有人，以深信心，於此大願受持讀誦，乃至書寫一四句偈，速能除滅五無間業。所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛剎極微塵數一切惡業，皆得消除。一切魔軍，夜叉羅刹，若鳩槃荼，若毗舍闍，若部多等，飲血啗肉，諸惡鬼神，皆悉遠離。或時發心親近守護。

## 申論

一、今天繼續上回講的↓學《普賢行願品》的功德。這一品前面正宗分開始的時候，就講普賢菩薩十種大願，十種大願講完以後，就講學十種大願的功德。學十大願要先瞭解這十大願，因此從上回開始，就講聽到十大願的功德，上回講，拿多少珍寶種種的供養，都比不上聽十大願經文的功德，多少分之一都比不上，上回講到這裡為止。今天繼續前面講的，除了聞（聽到、看到《普賢行願品》十大願的經文）以外，還有種種學習的功德，學習功德的經文很長，剛才念的這段經文是總括起來講的。

二、怎麼學習呢？開頭就講「或復有人」↓或者有人，「以深信心」，什麼叫做深信心？我們學佛必定要懂得心法，心法是什麼？就是一切唯心造，任何眾生都能成佛，憑什麼成佛？就憑自己本有的真心，就是真如本性，要相信這個；另外，我們自己有真心，十方三世諸佛都有真心，已經成了佛，他是把自己的真如本性完全開發出來了。所謂深信是什麼？一方面深信自己的本性，再來更要深信已經成佛的諸佛，他的本性已經完全開發出來了，那個作用就更大了！所以深信是指這兩個↓信自己、也信諸佛，這裡就講釋迦牟尼佛，他是我們世界

的教主，再來是西方極樂世界的阿彌陀佛，我們要深信。以深信的心「於此大願」↓對於前面所講的普賢菩薩十大願，「受持讀誦，乃至書寫一四句偈」，受持↓把經接受、能夠修持，再來讀誦，以至於書寫，乃至↓中間還有其他學習的方法，把它省掉了。書寫什麼呢？書寫一首四句偈（四句偈就是經文裡面的四句話，變成一首偈子），甚至你寫四句話↓四句經文，也是四句偈。凡是偈子就是幾句話字數相同的，譬如說五個字一句或是七個字一句，四句就是每句五個字，那麼四句就是四句偈了，甚至你只寫一首四句偈，你的功德也就不得了！根據祖師的註解，學這個願行（學這個大願），學的方法有十種，這裡的經文沒有把十種完全說出來，這裡只講四種：受持、讀、誦（讀就是拿著經本讀，誦是要背誦的）、書（就是寫）四種，其餘的呢？譬如說，前面經文講「聽聞」，還有「供養」↓就是我們用花、其他的香等等來供養，全都攝入，中間都不必講了，用「乃至」，這裡經文只舉四種，還有六種沒有說出來，就用「乃至」把它包含起來了。甚至你只寫一首四句偈，「速能除滅五無間業」，速是很快地就能夠除掉，把它滅掉↓滅掉五無間業，業是業因，你造業就有了因，還沒有受報的時候（要是受報就沒辦法），造了業因，可以把它除滅掉。

三、什麼叫做五無間業？根據祖師註解，五無間業有幾種大同小異的講法，這裡採取多數的講法，造無間業，前面講五逆大罪↓殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧，造了這種業，你造了業就有因，有這個業因，必然有果（必然要受果報），受的果報叫做無間業報，無間業報正要去受，還沒有墮到地獄裡去，你修十大行願可以挽救的，若墮到地獄裡去了，那就非受不可。所謂五無間業，已經造了業，業因是有了，他要墮地獄的，造這五種業為什麼墮地獄？

那是非常嚴重的，譬如說殺害父親這是一大逆，父母恩重如「昊天罔極」的那種大恩德，你把他殺掉，是不是罪大惡極？殺母、殺父是兩種；還有出佛身血，佛在世的時候，讓佛身出血這是一個大罪，現在佛不在世，破壞佛像也是；殺阿羅漢，阿羅漢是證果的人（證到四果的人）；再來就是破和合僧，和合僧是什麼呢？凡是一個正法的道場，有團體一起共修的，破壞團體，把這個道場破壞了，就破壞了和合眾（和合僧）；這五種都是墮地獄的業因。五無間業是五逆大罪，五逆大罪不必五種大逆完全具備才墮地獄，不是那麼說的，五種大罪犯了其中任何一種，就要墮地獄了。不是說又要殺父又要殺母，全部都做到才墮地獄，哪有這回事？犯了任何一種就墮地獄，墮什麼地獄呢？墮無間地獄，無間地獄有五種無間。

四、什麼叫五無間呢？第一「受生無間」，什麼叫受生？造了大逆之罪的人，他的壽命終了的時候，一死，中間不要經過中陰身。普通人在六道裡輪迴，轉到其他各道前，他還有中陰身，所謂中陰身，就是人死了，靈魂還沒有轉世，在四十九天之內，他到處找緣份，超過四十九天就不會了，四十九天之內，他到處遊蕩叫中陰身，一般民間都知道，人死了之後要做七（七個七）。他墮地獄的時候，不必經過中陰身，這裡一斷氣，立刻就墮地獄，這是受生無間，沒有間隔的。第二「壽命無間」，墮地獄他是化生，他一墮地獄時，壽命多長呢？一劫，根據祖師的註解是一個中劫，一個中劫計算起來時間太長了，在一個中劫壽命這麼長，中間沒有夭折的，不像我們人間，人的壽命有的少年就死了、有的中年死、有的老年才死，他不是，他是照例不墮地獄則已，一墮地獄，壽命的就是一個中劫那麼長↓壽命無間。第三「身量無間」，身體的份量也是無間，

什麼叫身量無間？一墮地獄，他的身體因業報的關係，地獄有多大，他的身體就整個滿滿一個地獄，墮地獄的眾生那麼多，每個眾生互不妨礙的，任何一個眾生都是遍佈到整個地獄，所有地獄的眾生都是這樣，這是業力的關係。第四「受苦無間」，受種種的苦刑也是沒有間斷的，受苦刑太苦了！苦得受不了！苦死了！死了之後，死不了，因為地獄是化生的，化生的業還在（罪業還在），受那個苦受死了，死了之後隨之又生，生了又死，所以祖師講「一日一夜萬死萬生」，所謂萬死萬生，就是受了那種痛苦受不了，死了一萬多次，然後又活了一萬多次，每天都是這樣，就這樣一直挨受到一個中劫那麼長的時間，這是受苦無間。第五「受報無間」，前面講受苦，受報呢？就是說化生的時候，所謂受報無間，死了之後停止一個時候？沒有，接著就活過來，受報無間↓生了死，死了生，始終在地獄裡面，因為沒有滿一中劫不會解脫的。一共五種大無間：受生無間、壽命無間、身量無間、受苦無間、受報無間，這五種中間都沒有間斷。所謂間是什麼呢？中間還有間隔，受苦時，中間還有停止休息一下，無間是沒得休息。

五、能夠書寫一首四句偈，就能很快除滅五無間業，你看這個作用多麼大！這有事實，事實在哪裡？我們知道叢林《朝暮課誦本》裡面有一首偈子：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」，欲↓想，欲了知↓想了知，若有人想了解知道三世一切佛，應該觀察法界性，一切唯心造。這是一首偈，這首偈又叫破地獄的偈子，在叢林裡面很多人都念，我們一般人自己做早晚功課，就很少念，這首偈子流行很廣，為什麼呢？唐朝有一個姓王的人（《百家姓》裡周吳鄭王的王），在他還沒有斷氣快要死的時候，就看見他自己被兩個

人擒拿，牽著他走，走著走著就到了地獄，地獄什麼樣子？我們看過《地藏菩薩本願經》就知道，《地藏經》裡面敘說地獄的種種慘狀，那太可怕了！姓王的人被兩個人擒拿，要到地獄，還沒到已經看到地獄相了，這個人也許過去有……因果的關係非常複雜，他墮地獄，當然是造了五逆大罪其中的任何一種，他就會墮地獄，也許他過去又做了很多的功德，那個功德的因緣也成熟了，他看到地獄相還沒有墮的時候，就見到一個和尚（一個出家人），那個出家人介紹自己是地藏菩薩（他見到地藏菩薩），他這時候就求地藏菩薩救救他，地藏菩薩就告訴他這四句話，地藏菩薩說：「你趕快念這四句話」，平常這個人當然不是好人，到這時候他就跟著念，一念之後，地獄相整個就變了，相就不見了，不見之後，他不但沒有死，昏沈了一天之後，第二天又活過來了，他原來是還沒斷氣，不能講話，也是在昏沈之中，在別人看來，就等於只有微微的一口氣在，等他活過來的時候，他想起這四句話，就把這四句話跟一般人講，也向出家人講，一般人聽了，也不知道這四句話從哪裡來的，可是有一些出家和尚一聽這四句話就去查，它一定是在哪一部經裡面，找的結果，就是在《華嚴經》裡面。《華嚴經》卷十九講夜摩天宮，《夜摩宮中偈讚品》就有這四句話，是在那裡找到的，因此後來傳遍出來，叢林裡面都知道有這四句話，這是普遍流行這四句話的來源，由此可以證實你念《華嚴經》任何四句話，都是可以滅除很多罪業的。能夠有這麼大的力量，你受持讀誦以至於書寫，所以有這些功德不是普通能夠辦得到。我們就拿這首偈子來講，那個人快要墮地獄，他的心裡沒有別的念頭，所以地藏菩薩叫他念的時候，他就是至誠懇切用全部的心力在念那一首偈，才發生了力量，發生力量在經文中叫除滅，就是用至誠

心能夠把這個現象轉變的關係。

六、前面講有十種修持的方法，每一種修持，無論讀也好、誦也好、書寫也好，根據華嚴宗第二代祖師賢首大師，華嚴宗也叫賢首宗，因為賢首大師對華嚴宗所註的經，解釋研究道理非常透徹的，賢首大師對於修持《華嚴經》、研究《華嚴經》，有十種辨別，那就是我們要學的話，就要注意（提醒我們學的人注意）。注意什麼？在這十種之中，哪些不可以學的、哪些必須要學的、能發生最大力量的是哪一種？這個要向各位介紹一下，否則的話，能夠滅五無間業，不是那麼簡單！必得要懂得賢首大師講的這些注意事項，我們瞭解了，對於《華嚴經》，尤其《普賢行願品》講的這些道理，才真正得到受用。這十項我們就扼要地介紹出來，賢首大師講研究教理、研究佛教，當然最主要是《華嚴經》，除了《華嚴經》以外，其他的佛經也是一樣。研究佛經的態度應該要注意：

七、第一種「捨教師心，巧偽誑惑」，這種人他雖然在研究佛經，可是他以自己的意見來解釋佛經，他解釋的結果，跟佛經的意思完全背道而馳的，他以為是這樣做，就照這樣修持，結果你猜怎樣？他的所作所為可以說跟教理是完全相違背的，他所講的修的那種方法，也是與教義相違背的，可是他自己也不知道，所以一般人講自欺欺人，自己欺騙自己也欺騙別人，這種研究的態度……

八、佛家的《金剛經》有多少家註解，不管哪一家的註解，都是不敢違背教義的，或者是就這一方面解釋，或者是就那一方面解釋，不敢違背教義的。但是就有其他的外道（不是佛教徒），他假借佛教來宣傳他的教義，所以他也有《金剛

《經》的註解，他的註解就是自欺欺人，他也把他註解的《金剛經》到處跟人家講解。這裡所講的就是這種人，這種人可以說是最要不得的，我們不能夠學。除了這樣子以外，還有拿了經，隨便地跟人家講，這都是要不得的。所以我們老師在世的時候講經，常常這樣說：「我講經都是根據祖師的註解，講錯了是祖師負責任。」這話重要啊！那就是要非常小心，不能講錯，講錯就違背教理。現在有很多人，實際上說他也看不懂祖師註解，他就隨便講，講了是錯是對，他也不負責任，這種情形我們要特別注意，這是第一種。

九、第二種「背教質直，苦修無益」，他就沒有第一種那樣不好的心理，他也是在研究佛經，這個人本質上還不錯，但是他不能夠把佛經的道理（他沒有辦法）研究出來，沒有辦法研究出來，你就好好地親近善知識，求教人家也可以，多虛心也可以，可是他不肯虛心，自己就照著他自己那個見解來修苦行，這種苦行，佛經裡面就講盲修瞎練，盲修瞎練沒有什麼功德，修不出什麼結果出來。為什麼呢？修行不是那麼簡單的啊！就拿我們念佛來講，念佛有正功夫有助功夫，正功夫這一句佛號「阿彌陀佛」怎麼念？怎麼樣才把這句佛號念得好？助功夫又怎麼樣配合？不是那麼容易的。我們這個道場，我們好像看見大家都是如法地修行，你們要知道，我們老師幾十年前，一開始就告訴學習的人要這麼做。你要是在其他的地方，你聽聽看，是不是一開始就講這個道理？不是那麼容易的，所以不能如法去修，違背經典所講教理的話，他雖然沒有存其他的心思，也不行，你不依靠教理去做的話，你盲修瞎練，自己做沒有什麼結果，你再把自己認為對的去教化別人，那就更不得了！指導人家錯誤。

十、第三種「習教不解，以求名利」，前面不是講讀誦嗎？他也能夠誦經，可是只

是誦，不瞭解經的義理，誦經不瞭解義理的話，當然修也談不上了，他就拿誦經來向一般人求名求利，他讀誦是別有企圖的，這也是要不得。第四種「逐文讀誦，直心無益」，他也是讀誦，但不像第二種所講，他不向人家求名求利，只是不懂道理就是了，也是一樣讀誦，這樣子沒有什麼壞心思，可以說是沒有什麼大的妨礙，但是得的利益並不大，讀經當然是好，不懂理，只是種種福報，真正的大利益是沒有的。

十一、第五種「讀而分解，多讀少修」，他也是讀誦，不但讀誦而且也能瞭解一些道理，也能照這個道理去修行，這種能夠稍稍去瞭解，稍稍去修行，功德比第四種要多，多也是稍稍的不會太多。第六種「博聞約義，取義專修」，他對佛經廣泛地去學，學得很多，瞭解得也很多，在修持這方面呢？專門選取一個方法來修，這樣還算不錯，一門深入地去專修，這還是符合了修持的原理。第七種「得意唯修，不復尋言」，他是得到經的道理，學經得了經的道理，他就專修，專修就不再像一般研究經教的人，專門研究這部經怎麼講、那個字句怎麼講，他不大在意這個，專門注重修持。第八種「得旨稱性，依教修行」，他研究比較深入，研究教就知道教理，知道教理也不捨棄教義，他一方面修，所修的是什麼呢？懂得理，理是什麼呢？懂得教理，真正知道心法，按照稱性的心法來修，一方面修一方面解，兩者都不要偏廢。第九種「持教觀理，不滯不著」，一切教，他就指導人家觀察真理，依照教理這兩者，一研究教就知道理，在觀察理的時候，對這個教也不廢棄，教與理這兩者維持一個中道，一直不偏不廢、不偏不倚地這樣修持。

十二、最後第十種「理教俱融，合為一觀」，就把教與理這兩者……前面是分開講，一方面是研究教、一方面觀察理，理是什麼呢？理就是講真空↓真如本性，教與理總是要分開來說的，到最後第十種，教與理這兩者圓融起來，這就是《華嚴經》所講的事理圓融，圓融無礙地把教與理合起來一個法，這怎麼說呢？譬如說像《華嚴經》，《華嚴經》任何一句、任何一個四句偈就是教（就是經↓經文），第十種方法，他見到經就是理，理與經是融合一體的↓圓融起來，圓融無礙地在那裡修持，這一點我們想想看，怎麼個運用法呢？講完之後，我們就是歸結到念佛，就知道念佛的力量所以這麼大，就是第十種研究態度的關係。

十三、這十種的前面四種，尤其前面兩種是最要不得的，第二、第四種，第三種求名求利也是要不得，我們現在要注意，很多人拿著佛法去求名求利，這是不可以學的，第四種雖然是種一點福報，我們志趣不在此。其餘從五到九，就是由淺入深的，雖然有的注重修持、有的注重解理，但都不是究竟的，究竟的就是第十種，第十種最重要的是能夠圓融，圓融什麼呢？就觀法來講，空、假、中三觀，前面講這三觀合起來一個，譬如說我們看見經文的文字，文字是文字（經文），你不能說文字的意思是另外的，不是，你要能夠圓融，空、假、中就是你一見到經文就見到一真法界（就見到本性），就等於我們看見了海水，海水有波浪，波浪是妄相是空相，但是你不要認為這是空相，你要知道理的時候，就在波浪上面就認識它是水，水與波浪是分不開的。我們對於世間的萬事萬法，你要能覺悟知道這個理的話，別說經文，任何一座山、一條河都是法身，所以蘇東坡講「溪聲盡是

廣長舌」↓河川流的聲音，就是佛廣長舌相在那裡說話、在那裡說法，「山色無非清淨身」↓山都是清淨的法身。

十四、為什麼呢？這就是最高圓融的道理，任何一件事一個物都是，你知道你覺悟了，知道這個理了，處處都是法身顯露在那裡，所以禪家講「翠竹黃花無非般若」，看見一叢竹子、一朵花，那都是般若智慧顯露出來、都是從法身顯露出來，都是圓融無礙的境界。你才能夠知道，直接能夠見到自己的本性，明瞭這個道理去修持經教，修持經教就是真正用功夫的時候。自己程度淺，可以把過去的罪業不讓它結果，把它轉變，不讓它結果，要知道業還沒有消得掉，為什麼呢？因為業是種子，種子沒有毀壞沒有消除，還在呀！只是暫時不結果而已，前面姓王的人，當地獄相現時，他脫掉了，沒有墮地獄，如果他不學佛不斷惑不證果的話，他的業因還是在，這是功夫淺的有這個效果，就不結果。功夫深的呢？功夫深的，知道法法（任何一個法）就是本性，明瞭自己本性，能夠證到本性的話，那就是證果，證了果的時候，那一切整個現象就不存在，凡夫境界整個就沒有了。所以能夠明瞭這個道理，由淺入深地能夠真正修持，就可以證果的。這不容易的，真正要把煩惱這些業，整個把種子斷除掉，能夠證果了生死，在佛法來講，修持到多少多少時候，他才能有這個功夫現出來，這是普通法門。

十五、因此普賢菩薩就勸人家發願，發願到西方極樂世界去，在這個世界雖然沒有證果，他能夠帶業（沒有消），把業帶到西方去，到了西方極樂世界，一定能夠破除，一定把它滅除掉。在我們這個世間是不能滅除，你證果

就滅除了，你沒有證果就不能滅除，但是證果，小乘羅漢要七番生死，你先斷了見惑，然後證二果、三果、四果要七番生死，天上人間七番生死才能成功；學大乘佛法成佛呢？要三大阿僧祇劫，那時間太長了！因為這個關係，要到極樂世界去，去極樂世界可以帶業，帶業怎麼帶？就是因為在這個世間，你要把業除掉就這麼難，帶業到西方去。我們要能往生就要念阿彌陀佛，念一句佛號，普通人帶業也不是那麼容易的，無始劫以來所造的業多重啊！太多太多了！你一下子就帶走了，就是一句佛號就能帶走，佛號有這麼大力量啊！

十六、念佛有不知而行的、有知而後行的↓有很多種，它是二根普被的。所謂不知而行是什麼呢？在這個道場裡面大家共修，大家意見是一致的，不要離開這個道場，不要到別處隨便聽這個講、聽那個講，你聽這個講聽那個講，就把你的信心破壞了。在這個道場一直修持下去，按照原來開闢道場的主持人（善知識）所講的制度，按照佛經所講的道風修下去，你一定能夠成功，你雖是不見理可以成功的。再說你知而後行或是一邊知一邊行

（一邊知道多少你行多少），我們都可以辦得到的，所謂一邊知道多少，一邊行多少，現在就說我們對於阿彌陀佛這句名號，我們對它懂得多少？這一句佛號包含了三藏十二部的意思都在裡面，因為這個關係，我們才要研究《阿彌陀經》、又要研究《觀無量壽經》，淨土經要研究，淨土經以外的《華嚴經》、《法華經》，大經大論我們都研究。為什麼研究呢？就是幫助我們瞭解阿彌陀佛包含的道理，懂得愈多，你念佛的力量愈大，研究的功用是在此。佛經非常多，我們別說是一個星期來學這麼一次，就是天天

學，也不一定就能把三藏十二部都學完了，學完了，道理也不見得就明瞭，現在暫時講到這裡。

十七、有一個很重要的，就是剛才賢首大師講的，第十種圓融的法門，圓融法門就是說，你一見到經文，就直接瞭解就是本性↓事理圓融。根據這個原則，我們念阿彌陀佛，「阿彌陀」這三個字是名相，但是名是阿彌陀，從名相（名字）這方面，名以召德，名就是本性，因為《華嚴經》講的道理就是緣起，隨緣↓隨著任何緣，你從緣上面就直接看到法界，我們念一句阿彌陀佛，阿彌陀佛就是西方極樂世界的阿彌陀佛。誰在念呢？我們自己念，阿彌陀佛又是一真法界，有本性，我們自己有自己的本性，我們能念的心提起來一句佛號，能念的心原來是妄心，你提起一句佛號，藉著佛號你真心就顯露出來，你所念的這句佛號，就是阿彌陀佛的本性，這兩者就是我的本性與阿彌陀佛的本性沒有兩樣，這就感應了。這樣一感應，別說到壽命終了能夠往生，沒到壽命終了，我們念一句佛就是一念相應，祖師講的「一念相應一念佛」，我們能念的心跟所念的佛號，你要是瞭解道理事理圓融的話，能是我，所念的是阿彌陀佛，能所圓融不二的，打成一片。

十八、過去在叢林裡邊，老念佛的人說：「你念佛成了片沒有啊？」怎麼成片？成什麼片？打成一片↓能念的心跟所念的佛能打成一片，這就成功，這就一念相應一念佛了，怎麼會不往生？你寫一個四句偈就能除五無間罪（五無間業），就是懂這個理。所以能夠瞭解這個，任何四句偈可以，何況阿彌陀佛這句名號！依著這句「阿彌陀」，什麼都可以辦得到。今天就講到

五無間業，五無間業都能夠除滅了，你看後面的經文「所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛剎極微塵數一切惡業，皆得消除」，那更可以除了。因為今天講學習的注意事項很重要，所以講的時間多一點，經文只能講這兩行，下面下一次再講了。

補充：淨土十要問答擷錄

蕩益大師選錄

李圓淨居士編排

印光大師鑑定

般若念佛會整理

◎ 正行

西方合論

正行者，如本經言發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫。又如一向出生菩薩經云，阿彌陀佛昔為太子，聞此微妙法門，奉持精進。七千歲中，脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人，得不退轉。此是自性行持，自性精進，非是有作有為功德。雖歷億劫，不離一念。以微妙法門，離一切行，一切劫故是謂正因正願正行，如伊三點，缺一不成，非是作得，非不作得。故先德云，根深果茂，源遠流長，宿因既深，教起亦大，誠然乎哉。

◎ 依正無礙

西方合論

一切諸佛取佛果者，依於眾生。若無眾生，佛果不成。譬如漢王以救民故，而有百戰。以百戰故，登大寶位。登寶位故，百姓樂業。若無百姓，即無如上等事。究而論之，凡行一德一事一利一名者，若無眾生，皆悉不成。是故我無眾生，即不成我。眾生是依，我即是正。眾生是正，我即是依。人我平等，依正無礙，是法爾故。

◎ 博地凡夫十念即生，何故

西方合論

一切眾生，皆有如是淨性。譬一精金，冶為釵釧及溺器等，金性是一。溺器者，是器具穢，非金穢。故若加銷冶為種種玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一淨性。但以釵釧溺器而有差別，非是性異。是故博地凡夫十念即生者，以本淨故。阿彌陀佛欲攝受是眾生即攝受者，以眾生本淨故。如鏡中之光，不從磨得。生淨土者，非是行願及與念力所能成就，何以故，念行如鑪錘等，但能銷金，無別有金生故。

◎ 徑中之徑——勝方便

西方合論

勝方便者，為此方便非是自力，亦非他力。緣自性海中，具有如是自在功德，一切現成，是故一句聖號，無復煩詞，十念功成，頓超多劫。如萬竅怒號，力在扶搖，因竅顯故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷現故。如一線之蟻孔，能穿連山之堤。是

水之力，非蟻力故。又如一葉之葦席，能運萬斛之舟。是風之力，非葦力故。總之皆是法界性海無作無為不思議力所現，非自非他，一切具足，故有如是殊勝方便。是謂捷中之捷，徑中之徑，舍此不修，是真愚癡。

### ◎菩薩常不離佛

#### 西方合論

菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記，故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人。如人乘船，中流壞敗。欲度他人，反自沒水。又如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德無方便力，欲化眾生。雖少利益，反更墜落。以是故新學菩薩不應遠離諸佛。

復次菩薩作是念，我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘道。設聞佛法異處行者，未知教化時節，行法多少。復次菩薩見佛，得種種利益。或眼見，心清淨。若聞所說，心則樂法，得大智慧。隨法修行而得解脫。如是等值佛無量益利，豈不一心常欲見佛。譬如嬰兒，不應離母。又如行道，不離糧食。如大熱時，不離冷風涼水。如大寒時，不欲離火。如度深水，不應離船。譬如病人，不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故，父母親屬知識人天王等，皆不能如佛益利，佛益利諸菩薩離諸苦處，住世尊之地，以是因緣故，菩薩常不離佛。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第十六講「經文說明」

上課日期： 3月15日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」