

淨土五經系列《普賢行願品》 演講第24講 經文說明

佛陀教育基金會 民國114年5月18日 蔡恆明老師

（請合掌）

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎開經偈◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎四弘誓願◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

或復有人，以深信心，於此大願受持讀誦，乃至書寫一四句偈，速能除滅五無間業。所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛剎極微塵數一切惡業，皆得消除。一切魔軍，夜叉羅刹，若鳩槃荼，若毗舍闍，若部多等，飲血啗肉，諸惡鬼神，皆悉遠離。或時發心親近守護。

申論

一、前面講有十種修持的方法，每一種修持，無論讀也好、誦也好、書寫也好，根據華嚴宗第二代祖師賢首大師，華嚴宗也叫賢首宗，因為賢首大師對華嚴宗所

註的經，解釋研究道理非常透徹的，賢首大師對於修持《華嚴經》、研究《華嚴經》，有十種辨別，那就是我們要學的話，就要注意（提醒我們學的人注意）。注意什麼？在這十種之中，哪些不可以學的、哪些必須要學的、能發生最大力量的是哪一種？這個要向各位介紹一下，否則的話，能夠滅五無間業，不是那麼簡單！必得要懂得賢首大師講的這些注意事項，我們瞭解了，對於《華嚴經》，尤其《普賢行願品》講的這些道理，才真正得到受用。這十項我們就扼要地介紹出來，賢首大師講研究教理、研究佛教，當然最主要是《華嚴經》，除了《華嚴經》以外，其他的佛經也是一樣。研究佛經的態度應該要注意：

二、第一種「捨教師心，巧偽誑惑」，這種人他雖然在研究佛經，可是他以自己的意見來解釋佛經，他解釋的結果，跟佛經的意思完全背道而馳的，他以為是這樣做，就照這樣修持，結果你猜怎樣？他的所作所為可以說跟教理是完全相違背的，他所講的修的那種方法，也是與教義相違背的，可是他自己也不知道，所以一般人講自欺欺人，自己欺騙自己也欺騙別人，這種研究的態度……

三、佛家的《金剛經》有多少家註解，不管哪一家的註解，都是不敢違背教義的，或者是就這一方面解釋，或者是就那一方面解釋，不敢違背教義的。但是就有其他的外道（不是佛教徒），他假借佛教來宣傳他的教義，所以他也有《金剛經》的註解，他的註解就是自欺欺人，他也把他註解的《金剛經》到處跟人家講解。這裡所講的就是這種人，這種人可以說是最要不得的，我們不能夠學。除了這樣子以外，還有拿了經，隨便地跟人家講，這都是要不得的。所以我們老師在世的時候講經，常常這樣說：「我講經都是根據祖師的註解，講錯了是

祖師負責任。」這話重要啊！那就是要非常小心，不能講錯，講錯就違背教理。現在有很多人，實際上說他也看不懂祖師註解，他就隨便講，講了是錯是對，他也不負責任，這種情形我們要特別注意，這是第一種。

四、第二種「背教質直，苦修無益」，他就沒有第一種那樣不好的心理，他也是在研究佛經，這個人本質上還不錯，但是他不能夠把佛經的道理（他沒有辦法）研究出來，沒有辦法研究出來，你就好好地親近善知識，求教人家也可以，多虛心也可以，可是他不肯虛心，自己就照著他自己那個見解來修苦行，這種苦行，佛經裡面就講盲修瞎練，盲修瞎練沒有什麼功德，修不出什麼結果出來。為什麼呢？修行不是那麼簡單的啊！就拿我們念佛來講，念佛有正功夫有助功夫，正功夫這一句佛號「阿彌陀佛」怎麼念？怎麼樣才把這句佛號念得好？助功夫又怎麼樣配合？不是那麼容易的。我們這個道場，我們好像看見大家都是如法地修行，你們要知道，我們老師幾十年前，一開始就告訴學習的人要這麼做。你要是在其他的地方，你聽聽看，是不是一開始就講這個道理？不是那麼容易的，所以不能如法去修，違背經典所講教理的話，他雖然沒有存其他的心思，也不行，你不依靠教理去做的話，你盲修瞎練，自己做沒有什麼結果，你再把自己認為對的去教化別人，那就更不得了！指導人家錯誤。

五、第三種「習教不解，以求名利」，前面不是講讀誦嗎？他也能夠誦經，可是只是誦，不瞭解經的義理，誦經不瞭解義理的話，當然修也談不上了，他就拿誦經來向一般人求名求利，他讀誦是別有企圖的，這也是要不得。第四種「逐文讀誦，直心無益」，他也是讀誦，但不像第二種所講，他不向人家求名求利，只是不懂道理就是了，也是一樣讀誦，這樣子沒有什麼壞心思，可以說是沒有

什麼大的妨礙，但是得的利益並不大，讀經當然是好，不懂理，只是種種福報，真正的大利益是沒有的。

六、第五種「讀而分解，多讀少修」，他也是讀誦，不但讀誦而且也能瞭解一些道理，也能照這個道理去修行，這種能夠稍稍去瞭解，稍稍去修行，功德比第四種要多，多也是稍稍的不會太多。第六種「博聞約義，取義專修」，他對佛經廣泛地去學，學得很多，瞭解得也很多，在修持這方面呢？專門選取一個方法來修，這樣還算不錯，一門深入地去專修，這還是符合了修持的原理。第七種「得意唯修，不復尋言」，他是得到經的道理，學經得了經的道理，他就專修，專修就不再像一般研究經教的人，專門研究這部經怎麼講、那個字句怎麼講，他不大在意這個，專門注重修持。第八種「得旨稱性，依教修行」，他研究比較深入，研究教就知道教理，知道教理也不捨棄教義，他一方面修，所修的是什麼呢？懂得理，理是什麼呢？懂得教理，真正知道心法，按照稱性的心法來修，一方面修一方面解，兩者都不要偏廢。第九種「持教觀理，不滯不著」，一切教，他就指導人家觀察真理，依照教理這兩者，一研究教就知道理，在觀察理的時候，對這個教也不廢棄，教與理這兩者維持一個中道，一直不偏不廢、不偏不倚地這樣修持。

七、最後第十種「理教俱融，合為一觀」，就把教與理這兩者……前面是分開講，一方面是研究教、一方面觀察理，理是什麼呢？理就是講真空↓真如本性，教與理總是要分開來說的，到最後第十種，教與理這兩者圓融起來，這就是《華嚴經》所講的事理圓融，圓融無礙地把教與理合起來一個

法，這怎麼說呢？譬如說像《華嚴經》，《華嚴經》任何一句、任何一個四句偈就是教（就是經↓經文），第十種方法，他見到經就是理，理與經是融合一體的↓圓融起來，圓融無礙地在那裡修持，這一點我們想想看，怎麼個運用法呢？講完之後，我們就是歸結到念佛，就知道念佛的力量所以這麼大，就是第十種研究態度的關係。

八、
這十種的前面四種，尤其前面兩種是最要不得的，第三、第四種，第二種求名求利也是要不得，我們現在要注意，很多人拿著佛法去求名求利，這是不可以學的，第四種雖然是種一點福報，我們志趣不在此。其餘從五到九，就是由淺入深的，雖然有的注重修持、有的注重解理，但都不是究竟的，究竟的就是第十種，第十種最重要的是能夠圓融，圓融什麼呢？就觀法來講，空、假、中三觀，前面講這三觀合起來一個，譬如說我們看見經文的文字，文字是文字（經文），你不能說文字的意思是另外的，不是，你要能夠圓融，空、假、中就是你一見到經文就見到一真法界（就見到本性），就等於我們看見了海水，海水有波浪，波浪是妄相是空相，但是你不要認為這是空相，你要知道理的時候，就在波浪上面就認識它是水，水與波浪是分不開的。我們對於世間的萬事萬法，你要能覺悟知道這個理的話，別說經文，任何一座山、一條河都是法身，所以蘇東坡講「溪聲盡是廣長舌」↓河川流的聲音，就是佛廣長舌相在那裡說話、在那裡說法，「山色無非清淨身」↓山都是清淨的法身。

九、
為什麼呢？這就是最高圓融的道理，任何一件事一個物都是，你知道你覺悟了，知道這個理了，處處都是法身顯露在那裡，所以禪家講「翠竹黃花

無非般若」，看見一叢竹子、一朵花，那都是般若智慧顯露出來、都是從法身顯露出來，都是圓融無礙的境界。你才能夠知道，直接能夠見到自己的本性，明瞭這個道理去修持經教，修持經教就是真正用功夫的時候。自己程度淺，可以把過去的罪業不讓它結果，把它轉變，不讓它結果，要知道業還沒有消得掉，為什麼呢？因為業是種子，種子沒有毀壞沒有消除，還在呀！只是暫時不結果而已，前面姓王的人，當地獄相現時，他脫掉了，沒有墮地獄，如果他不學佛不斷惑不證果的話，他的業因還是在，這是功夫淺的有這個效果，就不結果。功夫深的呢？功夫深的，知道法法（任何一個法）就是本性，明瞭自己本性，能夠證到本性的話，那就是證果，證了果的時候，那一切整個現象就不存在，凡夫境界整個就沒有了。所以能夠明瞭這個道理，由淺入深能夠真正修持，就可以證果的。這不容易的，真正要把煩惱這些業，整個把種子斷除掉，能夠證果了生死，在佛法來講，修持到多少多少時候，他才能有這個功夫現出來，這是普通法門。

十、

因此普賢菩薩就勸人家發願，發願到西方極樂世界去，在這個世界雖然沒有證果，他能夠帶業（沒有消），把業帶到西方去，到了西方極樂世界，一定能夠破除，一定把它滅除掉。在我們這個世間不是不能滅除，你證果就滅除了，你沒有證果就不能滅除，但是證果，小乘羅漢要七番生死，你先斷了見惑，然後證二果、三果、四果要七番生死，天上人間七番生死才能成功；學大乘佛法成佛呢？要三大阿僧祇劫，那時間太長了！因為這個關係，要到極樂世界去，去極樂世界可以帶業，帶業怎麼帶？就是因為在

這個世間，你要把業除掉就這麼難，帶業到西方去。我們要能往生就要念阿彌陀佛，念一句佛號，普通人帶業也不是那麼容易的，無始劫以來所造的業多重啊！太多太多了！你一下子就帶走了，就是一句佛號就能帶走，佛號有這麼大力量啊！

十一、念佛有不知而行的、有知而後行的↓有很多種，它是三根普被的。所謂不知而行是什麼呢？在這個道場裡面大家共修，大家意見是一致的，不要離開這個道場，不要到別處隨便聽這個講、聽那個講，你聽這個講聽那個講，就把你的信心破壞了。在這個道場一直修持下去，按照原來開闢道場的主持人（善知識）所講的制度，按照佛經所講的道風修下去，你一定能夠成功，你雖是不見理可以成功的。再說你知而後行或是一邊知一邊行（一邊知道多少你行多少），我們都可以辦得到的，所謂一邊知道多少，一邊行多少，現在就說我們對於阿彌陀佛這句名號，我們對它懂得多少？這一句佛號包含了三藏十二部的意思都在裡面，因為這個關係，我們才要研究《阿彌陀經》、又要研究《觀無量壽經》，淨土經要研究，淨土經以外的《華嚴經》、《法華經》，大經大論我們都研究。為什麼研究呢？就是幫助我們瞭解阿彌陀佛包含的道理，懂得愈多，你念佛的力量愈大，研究的功用是在此。佛經非常多，我們別說是一個星期來學這麼一次，就是天天學，也不一定就能把三藏十二部都學完了，學完了，道理也不見得就明瞭，現在暫時講到這裡。

十二、有一個很重要的，就是剛才賢首大師講的，第十種圓融的法門，圓融法門就是說，你一見到經文，就直接瞭解就是本性↓事理圓融。根據這個原

則，我們念阿彌陀佛，「阿彌陀」這三個字是名相，但是名是阿彌陀，從名相（名字）這方面，名以召德，名就是本性，因為《華嚴經》講的道理就是緣起，隨緣↓隨著任何緣，你從緣上面就直接看到法界，我們念一句阿彌陀佛，阿彌陀佛就是西方極樂世界的阿彌陀佛。誰在念呢？我們自己念，阿彌陀佛又是一真法界，有本性，我們自己有自己的本性，我們能念的心提起來一句佛號，能念的心原來是妄心，你提起一句佛號，藉著佛號你真心就顯露出來，你所念的這句佛號，就是阿彌陀佛的本性，這兩者就是我的本性與阿彌陀佛的本性沒有兩樣，這就感應了。這樣一感應，別說到壽命終了能夠往生，沒到壽命終了，我們念一句佛就是一念相應，祖師講的「一念相應一念佛」，我們能念的心跟所念的佛號，你要是瞭解道理事理圓融的話，能是我，所念的是阿彌陀佛，能所圓融不二的，打成一片。

十三、
過去在叢林裡邊，老念佛的人說：「你念佛成了片沒有啊？」怎麼成片？成什麼片？打成一片↓能念的心跟所念的佛能打成一片，這就成功，這就一念相應一念佛了，怎麼會不往生？你寫一個四句偈就能除五無間罪（五無間業），就是懂這個理。所以能夠瞭解這個，任何四句偈可以，何況阿彌陀佛這句名號！依著這句「阿彌陀」，什麼都可以辦得到。今天就講到五無間業，五無間業都能夠除滅了，你看後面的經文「所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛剎極微塵數一切惡業，皆得消除」，那更可以除了。因為今天講學習的注意事項很重要，所以講的時間多一點，經文只能講這兩行。

或復有人，以深信心，於此大願受持讀誦，乃至書寫一四句偈，速能除滅五無間業。所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛刹極微塵數一切惡業，皆得消除。一切魔軍，夜叉羅刹，若鳩槃荼，若毗舍闍，若部多等，飲血啗肉，諸惡鬼神，皆悉遠離。或時發心親近守護。

申論

一、上回講到「速能除滅五無間業」為止。下邊是除了五無間業之外，還有其他種種事情都可以轉變的，這些都是說功德。我們學《普賢行願品》，學普賢菩薩的十大行願，或者書寫或者讀誦，所得的功德，前面比較過↓拿那麼多的布施也比不上多少多少分之一，這是一種；除此以外，這裡開始講，又有那麼多的好處。這些好處，我們知道造了五無間業（五種大罪業），隨便造哪一種，都要墮地獄，地獄也有很多種，這是無間地獄，五種苦報沒有間斷沒有間隔的，那太痛苦了！像那種果報（造了那種業，應該受那種果報）都可以把它除滅掉，可想我們學普賢菩薩十大行願，功德是多麼大啊！上回講到這裡。

二、今天講「所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛刹極微塵數一切惡業，皆得消除。」這又不得了啦！想想看，我們眾生在世間，都有生、老、病、死，生老病死這個病痛，不論你是哪樣的眾生，在古時候來講，上至大皇帝下至乞丐，人人都有病的。這裡說不但是身體的病，還有心理上的病，種種病都可以消除的，「所有世間身心等病」是包括一切的，凡是世間眾生，在身體方面的病太多太多了，說也說不清。在佛經裡講到我們身體所以有病，有幾種原因：一種

是水方面，所謂水，即濕氣，因為濕氣致病；一種是風（四大種↓地、水、火、風），風這部分不平衡；還有熱的關係，熱是屬於火這方面，有人火氣上來了↓熱病；還有其他各種複雜的病況。除了身體內的水、火、風不調之外，還有外在的，比如一個人不考慮自己身體的生理狀況，過分用力。過分使用身體的力量也招來很多病，像運動傷害、古時候的人用力氣用得過猛，還有跟人毆鬥，這些都是外來的因素致病。

三、除此之外，還有受邪道加害的，即使學佛也要了解：邪道現在有，古時候也有，古時候講鬼神來加害人，鬼神怎麼加害人？你喜歡鬼神道，願意跟鬼神來往，將來就受他的害。所以孔子也講：「敬鬼神而遠之」，對鬼神，我們要恭恭敬敬待他，可是不要跟他太親密。過去有巫婆專門跟鬼神打交道，現在也有，現在不講巫婆，有些外道專門講，什麼鬼什麼神來附在人身上，他可以招來……就這一套。鬼當然也有點小聰明，你十次當中，有九次對他禮貌遇到，讓他稱心如意，有一次不合乎他的心意，得罪了他，就不得了！他就加害你，所以我們既是學佛，雖然知道六道眾生有鬼道，我們多多替他念佛給他迴向，不必跟他打交道。今日之下，我們要了解一下：很多人喜歡鬼神這一套，見了鬼神有什麼神通？巫婆都可以見鬼，不足為奇！不要學那個，念佛就純粹念佛，自己可以避免那些危害。

四、身體方面有這麼多種，還有心理方面，心理的病比如說有恐怖的、有憂愁的，還有現代人講的工作環境也好、其他人事關係也好，受的壓力很大。為什麼有壓力？實際上也沒有拿重物壓在身體上，是他心理方面感到很沈重，長期感受心理壓力太重，也會有病的。這有很多種啦！身體、心理方面種種都是得病的

原因，這些病，佛經裡教我們學佛的人知道，既然講出病因，我們要避免。一年有四季↓春、夏、秋、冬，尤其在季節轉換時，一般人身體不能適應，容易致病，比如冬天有寒流，寒流來之前，氣溫不穩定，年輕人還可以撐得住，老年人往往毛病就發出來，這是氣候的關係；再呢，我們人在世間有怨憎會，跟人結怨希望不要見面，但往往離不開，這也是造成身體、心理種種的毛病。

五、除了這兩大類之外，還有業報，假如一個人既不是天氣的關係得病，也不是因為常常跟冤家相處在一起，由心理到生理致病，而我們的病治也治不好，大概自己要想辦法消消業障。凡是到娑婆世界的眾生，哪一個眾生沒有業障？廣泛地說，凡是病都是業障，因此我們不管有病沒病，自己多念佛多懺悔，消消業障是必要的，這樣的話，沒病可以防止，有病可以減輕，甚至心理功夫用得
好，業障消除，病也就好了。消除業障，我們研究佛經是這樣的：一方面自己用功夫消業障，一方面有病的時候，還是要治療（雙方面的）。

六、下面說「種種苦惱」，我們人在世間，苦惱多得很！種種苦惱把各種身體的病、心理的病都包括在內，有病都是有苦惱的，除了病的苦惱之外，其他在人世間，比如在家庭裡很和氣，當然沒苦惱，如果家裡的人相處不和氣，就很苦惱。家庭以外，社會上各種人物，每個人有每個人自己的意見，佛法講人人都
有我執、法執，我執、法執執著得非常厲害，我們看那個人所執著的不對，可是他執著得非常堅固，自以為是對的，一般人都是這樣。我們每天到社會上跟這些人相處，你說苦惱不苦惱呢？我們說人家有我執、法執，我們自己也有，假如我們自己沒有我執、法執，我們就成功了，生死就了了。所以有生死，就是有我執、法執，人人都有我、法二執，就造成世間數不清的苦惱。

七、「乃至佛剎極微塵數一切惡業」，造種種惡業，惡業一般人瞭解是十惡業，十惡業跟十善業相反，殺盜淫妄……等十種，這十種分開講太多太多了，分出來多少？乃至↓承上面經文「身心等病種種苦惱」，佛剎↓前面講過一尊佛所教化的區域叫一個大千世界，一個大千世界就是一個佛剎。把一個大千世界磨成像極微塵那麼小，那麼小就代表一個惡業，你想，極微塵有多少？表示惡業那麼多！我們凡夫眾生從無始劫以來，造的惡業就是那麼多！那麼多的惡業怎麼樣呢？從上面種種的病、種種的苦惱，以致於這麼多惡業，「皆得消除」。為什麼皆得消除？就是因為大家學普賢菩薩十大行願，前面講你受持，實實在在這樣學，就能消除。

八、學佛的人最重要的要深信因果，有一個因必然要結果的，不管是當時結果，還是未來結果，一定要結果的，造了這麼多惡業，結果必然要受苦報，這是一定的。這麼多惡業能夠消除，就是將來種種的苦報都能消除，這樣一研究，就知道這個力量有多麼大！

九、除了上面消除惡業等等以外，這些魔軍、鬼等等，都不能加害學普賢菩薩行願的人，「一切魔軍」，魔有很多種，比如煩惱就是一個魔，煩惱魔就是生死的一個根本。再呢，天魔↓天魔不是生死的原因，而是促成生死的一個增上緣，怎麼說呢？你在修道要了生死，天魔就來妨礙你，他是生死的一個緣。魔軍指天魔，天上的天帝有軍隊（眾），天上的魔眾很多，叫魔軍。還有「夜叉」，夜叉是鬼這一類的，行動非常猛烈迅速，叫夜叉。還有「羅剎」，羅剎是專門吃其他動物（包括人類），吸人的血、吃其他動物的血肉，這叫羅剎。還有「若鳩槃荼」，鳩槃荼的茶，這個經文裡是「茶」字，有的本子是「荼」字，這兩個

字原來是一個字，都叫茶，後來分為兩個字，所以在經文裡，有的是茶，有的是茶，兩者都有根據的，這裡經文裡是茶，我們就讀鳩槃茶。鳩槃茶是一個神，守護的鬼神之類的。

十、「若毗舍闍」，闍有兩個讀音，一讀尸、ㄘ、一讀勿ㄨ，我們這裡讀尸、ㄘ，因為在過去的翻譯，毗舍闍有翻譯為毗舍遮，尸、ㄘ與ㄘ是很相近的，所以我們讀尸、ㄘ比較符合原意。毗舍闍是專門吸人及其他動物精氣的餓鬼，他是屬於餓鬼道的眾生，但比餓鬼好一點，真正餓鬼（最苦的）什麼東西也不能吃，連氣也不行。他雖在餓鬼道，他吸收一點精氣維持生命，比較好一點。

「若部多等」，部多是大身鬼，身體很大。「飲血啗肉」，喝別人身上的血、吃人家的肉。「諸惡鬼神」，這些惡的鬼神，「皆悉遠離」，以上所舉的包括天魔以及這些鬼神，因為你學普賢菩薩十大願王，這些惡鬼惡神都遠遠地離開了。

「或時發心親近守護」，照一般講，這些惡鬼惡神遠離是很好啦！但是或者，或者是不一定，這些原來是很兇惡的，但一發心，反過來，很友善的，他來親近你守護你。你在學普賢菩薩十大行願，這些惡鬼惡神都來守護你。你想想看，整個環境就轉變過來了。以上講修普賢菩薩十種行願這個法所得的好處。

十一、下面特別舉出一種實行的功夫來，別說那麼多，就拿一種，得到好的果報就不得了！下面就舉一種，這一種得什麼果、什麼功德呢？有五種，得到五種成果。這一段經文，我們先念一遍：

十二、是故若人誦此願者，行於世間，無有障礙。如空中月，出於雲翳。諸佛菩薩之所稱讚，一切人天皆應禮敬，一切眾生悉應供養。此善男子，善得人

身，圓滿普賢所有功德。不久當如普賢菩薩，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。若生人天，所在之處，常居勝族。悉能破壞一切惡趣，悉能遠離一切惡友，悉能制伏一切外道，悉能解脫一切煩惱。如師子王，摧伏羣獸。堪受一切眾生供養。

十三、

「是故若人誦此願者」，所以若是有人專門誦（能夠記下來、能夠背誦）普賢菩薩這十大願。十大願大得很！叫十大願王，為什麼背誦它？我們修持名念佛的人都能背誦《阿彌陀經》，背誦《阿彌陀經》做什麼？背誦就是受持，照經裡所講的持名念佛，誦十大願王也是這樣，也是受持的關係。就拿誦這個行願來講，下面就有五種大的成果：

十四、

「行於世間，無有障礙」，我們學普賢菩薩這一品，發心學十大願，我們無論在世間什麼地方都沒有障礙嗎？沒有障礙就不得了！我們在世間障礙重重的，我們做每樁事情都能成功嗎？沒有那回事情！總是有很多障礙使事情不能成功。我們說一句話，往往說出去，就遭對方駁斥回來（提出反對），這都是障礙；言語行為做種種事情，跟人家竟見不合，人家處處反對，這都是障礙。多得很！他就是沒有障礙，這是一個。下面是比喻，「如空中月，出於雲翳」，就像天空裡的月亮，月亮最大的障礙是什麼？就是天上有雲，雲層很厚，把月亮遮起來（它就有障礙）。空中月出於雲翳，雲翳沒有了，月亮從雲翳裡出來了，沒有任何東西障礙它了，這是比喻。「諸佛菩薩之所稱讚」，你能夠這樣，不但沒有障礙，而且有諸佛有很多菩薩，來稱讚你修持這個大願，「一切人天皆應禮敬」，人間、天人知道你修這個願，都應當來禮敬，「一切眾生悉應供養」，不但禮敬，而且一切

眾生都應該來供養你真正修行的人。這一段是增上果。

十五、我們知道學的時候有五種果，什麼是增上果？增上果不好明瞭，講增上緣，什麼是增上緣？它從旁邊給你增加一分力量，是這個意義；另外它不阻止你不障礙你，讓你的力量能順利發展。所以增上的力量↓一個是幫助的力量、一個是不障礙的力量，使你本有的能力能夠很順利地成長、很順利地成功，以上講增上果。為什麼是增上果？它讓修普賢菩薩十種大願的人，自自然然地得到沒有障礙，不但沒有障礙，而且得到諸佛菩薩稱讚，稱讚就是幫助，一切人天也都禮敬供養，這都是幫助。所以有這兩種↓一個是沒有障礙、一個是增加修持的力量，這就是增上果。有這種成果，你修普賢菩薩的願，願很大！不容易修，可是有這種增上的力量，你能得到增上果，修得更快。

十六、「此善男子」，這個學普賢菩薩行願的善男子，「善得人身」，現在是男子，當然是人身，在下一世還是得人身，注重善得人身「善」，這個人身當然好。為什麼善得人身？這個人身不是普通人身，這裡講善男子，當然包括善女人在內，能發心這樣都是。我們要知道，成佛是以人身成佛，釋迦牟尼佛乃至歷代古佛，都是在人道成佛。「圓滿普賢所有功德」，你現在修普賢菩薩十大願，將來到人間來，就圓滿普賢菩薩十大行願所做的功德。普賢菩薩已經圓滿，你也圓滿了，就跟普賢菩薩的功德完全一樣。有這樣的功德「不久當如普賢菩薩」，不必經過很久，就跟普賢菩薩一樣。「速得成就微妙色身」，很快就能夠成就很微妙的色身。這色身微妙到什麼程度？「具三十二大丈夫相」，成佛就具三十二相，這裡講三十二大丈

夫相，換句話說，轉輪聖王也有三十二相，叫大丈夫相，當然轉輪聖王三十二相比不上佛，佛的三十二相更微妙。這裡講普賢菩薩三十二大丈夫相就跟佛一樣。第二段講等流果。

十七、什麼叫等流果？等↓同等，等流↓跟原來的流一樣，如從海裡流出來的水是鹹味道，從河裡流出來的水是淡味道，你從哪裡流出來？就保持原來不變的。這意思是說，眾生造的業有善業有惡業，造善業得善報，造惡業得惡報，這就是等流↓因與果的善惡是一致的，就像海水是鹹的，流到哪裡都是鹹的，是這個意思。這一段是說，我們學普賢菩薩的行願，將來的成就跟普賢菩薩是一樣的，學的時候是因，得的果是跟普賢菩薩一樣的果，因與果是相合的，有這個因才成就這個果，這叫等流果。

十八、經文裡講具三十二大丈夫相，祖師註解，除了三十二相，還有八十種隨形好。八十種隨形好就是三十二相的每一相，都有很多伴著三十二相現出來的好相↓種種的好。這好怎麼來的呢？得了三十二相，還要「百劫修相好」，用一百劫那麼長的時間修相好。所以不管一個人長得怎麼樣，一見面就覺得這個人很有人緣，對他有好感，這是緣份好，修來的。三十二相有八十種隨形好，這八十種隨形好，用一百劫的時間修十善，以十善做基本，十善的每一善有十種心理，十種心理就是十種思想。就拿不殺生來講（不殺生是十善的一種，很重要），真正想得到不殺生的好果報，起碼有五思：一、離殺思↓離開殺生的思想，從心理（思想）上就要離開殺業。二、勸導思，不但自己離開，還要勸導人家不要殺生，雖然沒有遇見殺生，心裡時時刻刻存著這種心理，遇見好殺生的人就想著勸他不要殺生。

三、讚美思↓讚美不殺生，凡是人家不殺生，就讚美他，等於是一種功德。四、隨喜思，人家不殺生或者放生，你發歡喜心，你有能力就幫助他放生，沒有能力，心裡隨著歡喜也有功德。五、迴向思，把不殺生種種的功德（包括自己想，心裡想就有功德）迴向。不殺生有這五種想法，不偷盜、不妄語、不邪淫等都各有五種思想，你這十善擴充開來，就非常多啦！以這個為根本原因，然後長時間修，修相好修成功就百福莊嚴，百福莊嚴就由心裡的思想轉變成爲福報，這是附帶三十二大丈夫相必得還修相好。得三十二相八十種隨形好，修成百福滿了，百福莊嚴就莊嚴一種相好，八十種隨形好要修多少福？這裡講「速得成就」，不必那麼長遠時間，只要肯學普賢菩薩行願，很快就能成就。

十九、「若生人天，所在之處，常居勝族」，假若下一輩子生在人間或者天上，所在之處↓所處的環境，常居勝族↓不會到劣族（勝劣是相對的）去，到勝族去。什麼叫勝族？不一定是生在古時帝王之家或很富有之家，當然帝王之家也有，釋迦牟尼佛就是生在帝王之家，富有之家也有，給孤獨長者就是，但不盡然，貧窮人家也是照樣的，勝族是有佛法的地方，能夠懂佛法、學佛法，哪裡比得上它？就今日之下來講，學佛的人與整個地球的人類比起來，還是少啊！學佛的人這麼多，很純粹地學佛、學特別法門的人少之又少！他生到這個勝族，能夠生到修持名念佛法門的佛法家庭裡，那就是勝族了，生到天上，天上也是照樣有學淨土念佛法門的。「若生人天，所在之處，常居勝族」就是在優勝的家族。這得的果是異熟果。

二十、異熟果怎麼說呢？就佛法來講，比如說做的是善業惡業，結的果不是善

惡，是無記的。比如說，過去世做善業、惡業，他如果到人間來或到天上，所得的身子及第八識，就第八識來講，到人間來，第八識是在人間，到天上，第八識在天上，第八識就是一般人所講的靈魂，靈魂到人間來，第八識加上自己的身體，這個身體、第八識是善的還是惡的？談不上，這叫無記。無是沒有，記是記下來，記下來是善的還是惡的，沒有，記不上的，談不上是善是惡，因為我們人道的身体、人道的第八識，說不上善惡，這叫無記性。就因與果來講，因是有善有惡的，果是無善無惡，是無記性的。這就三性來講，性就是善性、惡性、無記性。懂得異熟果就知道，生在人天，過去修的當然是善因，沒有修五戒，不會到人道來，沒有修十善，不會生到天道去。證明生在人天都有修過十善受五戒的，五戒十善都是善的，「所在之處生在人天」這個果，得人天小果，「所在之處生在勝族」，他身體的報沒有善惡是無記性的，這講《唯識學》就知道，因有善惡，果是無記的，這叫異熟。異熟為什麼叫熟？造善惡的時候是因，結了果時經過一段時間，不是馬上就結果，經過一段時間變化，才結果成熟，叫異熟果。

二十一、「悉能破壞一切惡趣，悉能遠離一切惡友，悉能制伏一切外道」，惡趣就是三惡道。遠離一切惡友，我們在世間碰到惡友就不得了！學他們，帶就帶壞了。今日之下你看黑道人物那些犯罪的，他就是帶上去的，就拿吸毒來講，吸安非他命，好多青少年就是被惡友用種種方法騙他，使他上了當，吸上癮的。惡友是最壞的，他能遠離一切惡友，不管是少年、成年、老年，我們隨時都遇見惡人，跟他交往就成為惡友，這個能夠遠離。悉能

制伏一切外道，遇到一個外道，他學他的，我學我的，怎麼呢？你要不明瞭道理，外道就來破壞你修的正法。現在是更普遍了，我們學佛就純粹學佛，很多外道找一些道理來拉你去學他那一套，我們講心法，他就是適應一般人的心理，做一些事幫助你，讓你自自然然心裡覺得很好，就加入他們，這就是外道。外道有外道種種的理論，你學了這個，你能制伏他，把他那些邪知邪見的理論都能破除掉，這是士用果。

二十二、士是士大夫的士，這裡講大士，普賢菩薩叫做普賢大士；用是作用。你學《普賢行願品》就有普賢大士的作用，有這種作用才能破壞一切惡趣，以至於制伏一切外道，這叫做士用果，有這種大作用。

二十三、「悉能解脫一切煩惱。如師子王，摧伏羣獸。堪受一切眾生供養。」我們說煩惱無邊，「煩惱無盡誓願斷」，斷煩惱多難！他能夠解脫一切的煩惱，解脫之後就如師子王，師子王就是佛，佛就是大師王。山上的獅子一吼，能夠摧伏羣獸，一切的野獸被獅子一吼，就鎮伏住了。堪受一切眾生供養，你能修普賢菩薩的行願，解脫一切煩惱，煩惱解脫掉以後，你就像獅子王那樣，能摧伏一切羣獸，接受供養。這叫離繫果。

二十四、離是離開；繫是有很多煩惱纏縛在身上，像一根繩子把我們綑綁起來↓繫起來。離繫果就是離開一切束縛，把束縛統統離開了，等於是滅了煩惱的意思，所有的煩惱都滅除掉，生死問題就解決了，這叫離繫果。

二十五、這邊專門講，不但有這些果的好處，還能得淨土果，下次繼續講淨土果。

補充：淨土十要問答擷錄

藕益大師選錄

李圓淨居士編排

印光大師鑑定

般若念佛會整理

◎ 正行

西方合論

正行者，如本經言發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫。又如一向出生菩薩經云，阿彌陀佛昔為太子，聞此微妙法門，奉持精進。七千歲中，脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人，得不退轉。此是自性行持，自性精進，非是有作有為功德。雖歷億劫，不離一念。以微妙法門，離一切行，一切劫故是謂正因正願正行，如伊三點，缺一不可，非是作得，非不作得。故先德云，根深果茂，源遠流長，宿因既深，教起亦大，誠然乎哉。

◎ 依正無礙

西方合論

一切諸佛取佛果者，依於眾生。若無眾生，佛果不成。譬如漢王以救民故，而有百戰。以百戰故，登大寶位。登寶位故，百姓樂業。若無百姓，即無如上等事。究而論之，凡行一德一事一利一名者，若無眾生，皆悉不成。是故我無眾生，即不成。

我。眾生是依，我即是正。眾生是正，我即是依。人我平等，依正無礙，是法爾故。

◎ 博地凡夫十念即生，何故

西方合論

一切眾生，皆有如是淨性。譬一精金，冶為釵釧及溺器等，金性是一。溺器者，是器具穢，非金穢。故若加銷冶為種種玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一淨性。但以釵釧溺器而有差別，非是性異。是故博地凡夫十念即生者，以本淨故。阿彌陀佛欲攝受是眾生即攝受者，以眾生本淨故。如鏡中之光，不從磨得。生淨土者，非是行願及與念力所能成就，何以故，念行如鑪錘等，但能銷金，無別有金生故。

◎ 徑中之徑——勝方便

西方合論

勝方便者，為此方便非是自力，亦非他力。緣自性海中，具有如是自在功德，一切現成，是故一句聖號，無復煩詞，十念功成，頓超多劫。如萬竅怒號，力在扶搖，因竅顯故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷現故。如一線之蟻孔，能穿連山之堤。是水之力，非蟻力故。又如一葉之葦席，能運萬斛之舟。是風之力，非葦力故。總之皆是法界性海無作無為不思議力所現，非自非他，一切具足，故有如是殊勝方便。是謂捷中之捷，徑中之徑，舍此不修，是真愚癡。

◎ 菩薩常不離佛

西方合論

菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記。故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱。自不能度，安能度人。如人乘船，中流壞敗。欲度他人，反自沒水。又如少湯投大冰池，雖消少處，反更成冰。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德無方便力，欲化眾生。雖少利益，反更墜落。以是故新學菩薩不應遠離諸佛。

復次菩薩作是念，我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘道。設聞佛法異處行者，未知教化時節，行法多少。復次菩薩見佛，得種種利益。或眼見，心清淨。若聞所說，心則樂法，得大智慧。隨法修行而得解脫。如是等值佛無量益利，豈不一心常欲見佛。譬如嬰兒，不應離母。又如行道，不離糧食。如大熱時，不離冷風涼水。如大寒時，不欲離火。如度深水，不應離船。譬如病人，不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故，父母親屬知識人天王等，皆不能如佛益利，佛益利諸菩薩離諸苦處，住世尊之地，以是因緣故，菩薩常不離佛。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第二十五講「經文說明」

上課日期：6月1日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。」

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」