

## 〈安樂行品 14〉

本品在《法華經》卷五、第 14 品；屬迹門流通分。如前 p. 441：4《會義》科云：「安樂行品，外凡初心，欣斯勝福，見聲聞畏憚，聞菩薩擯辱，顧己力弱，無益自他，便生退沒；佛為此人說安樂行，依之宏法，不慮危苦。」《法華經大成》卷 7：「由前品諸菩薩敬順佛意。發願於惡世中。周旋往返十方國土。不惜身命。忍難通經。諸大士自謂得無生忍。故能忍諸難事。新得記者。畏娑婆多諸患難。自謂未修忍行。力所不堪。願於他方受持。文殊意謂。末世法師流通此經。雖能忍難。不若無難。故當機請問。如來說四種安樂。以示菩薩得此持經妙行。能悟而修。必安而樂。惟此四行乃世尊之垂訓。初心菩薩守護家業之良規。吾人躬行是行。涉惡世而持經。入塵勞以應物。無往而不安樂矣。動靜一如。身無危險。謂之安。道用充洋。心無憂惱。謂之樂。深造自得。躬行實踐。謂之行。附上文。著如來衣。則法身安。入如來室。則解脫心樂。坐如來座。則般若導行而進。故名安樂行。附下文。住忍辱地。故身安。不卒暴。故心樂。觀諸法實相。故行進。故名安樂行。」(X32,p.485,a1-15)

【四安樂行】(一) 身安樂行，(二) 口安樂行，(三) 意安樂行，(四) 誓願安樂行。慧思《法華經安樂行義》則稱之為(1)「正慧離著安樂行」、(2)無輕讚毀安樂行(轉諸聲聞令得佛智安樂行)、(3)無惱平等安樂行(敬善知識安樂行)、(4)慈悲接引安樂行(夢中具足成就神通智慧佛道涅槃安樂行)。(T46,p.700,a)謂：(1)安住菩薩行處及親近處。(2)若口宣說《法華》時，遠離說過、怨嫌、歎毀等惡行。(3)受持讀誦時，無懷嫉妬、諂誑等心。(4)發菩薩行之誓願，願於得無上菩提時，以神通智慧力引導眾生住法華經中。

【四安樂行大綱】依《法華會義》所解如下：

### 1. 身安樂行：

(1)行處：詣理略說、正行。有一實、二忍、三諦之止觀慈悲。

(2)親近處：附事廣說、助行。有約遠論近、約近論近、非遠非近論近三種，乃是附戒、定、慧門以助止觀，成就慈悲。

### 2. 口安樂行：

(1)止行：防非，是如來衣。拔苦

(2)觀行：說法，是如來座。與樂

：不說過、不輕慢、不歎毀、不怨嫌。  
如來室

### 3. 意安樂行：

(1) 止行：不嫉誑、不輕罵、不惱亂、不諍競。如來衣。

(2) 觀行：大悲想治嫉誑、慈父想治輕罵、大師想治惱亂、平等說法治諍競。如來座。拔苦與樂是如來室也。

4. 誓願安樂行：願我得菩提時，以神通智慧力，種種方便，引導一切眾生得住法華經中，為實施權，開權顯實。

P. 508, L. 4【釋此為三】《法華文句記》卷 9〈釋安樂行品〉：「至釋此品，應委騰前四品之意，謂法師下三，通以法師室衣座三，為流通之軌，故釋前三品題及以消文，咸依此三明品元意，若隨文相別生起不同文起盡耳。」(T34,p.316, a27-b2)「此〈安樂品〉雖為始行，亦以三德而用題品，以一品內無非三德及三德行。於中為五：先以三義總釋，次明四行來意，三明四行次第，四明四行體異，五正解釋。」(p.316,b27-c1)

三義：(1)略依事。(2)略附文。(3)略法門。

(1)廣依事。(2)廣附文。(3)廣法門。

P. 508, L. 4【依事釋】《法華文句記》卷 9〈釋安樂行品〉：「略中初依事釋者，二業安樂，進於弘經口業之行。」(T34,p.316,c2-3)

P. 508, L. 5+7【附文釋、法門釋】《法華文句記》卷 9〈釋安樂行品〉：「附文中二，先附〈法師〉，次附今品。初文皆約三德、三軌故也。法身若有三德之行，故使所嚴法身安也。故《玄》文云：「法身體素，天龍之所忽劣。」故具三法，共導弘經之行。問：若爾，與涅槃何別？答：妙法祇是一心三德，本來不別，彼寄示滅名涅槃耳。附今品文，即進為行，祇由自進，是故弘經。法門者，引諸經論所列三門，釋成此意，即「不動」等。於中列釋，釋中一一皆先出行相，次明所離，三結意。初「不動」者，正是中道，引文並表不動故也。」(T34,p.316,c3-13)

P. 508, L. -6【安住不動】《大方廣佛華嚴經》卷 44〈十忍品 29〉：「雖普觀法界，而安住法性，寂然不動；雖達三世平等，而不違分別三世法。」(T10,p.232, c21-22)《易·繫辭上》：「易，無思也，無為也，寂然不動，感而遂通天下之故。非天下之至神，其孰能與於此？」

P. 508, L. -6【上文】如前 p. 376：4〈化城喻品 7〉。《法華經授手》卷 5：「憺

怕者安靜也。憺(音淡)。怕(音薄)。」(X32,p.705,a19)

P. 508, L. -5【五受】凡夫之五受：苦樂憂喜捨。外道四句及絕言：單四句：(1)有(2)無(3)亦有亦無(4)非有非無。四句外另有一「絕言句」，便如《摩訶止觀》卷5云：「徒謂絕言，言終不絕。何以故？待不絕而論絕，絕還是待；待對得起，不應言絕。」(T46,p.67,a3-5)故云「五受皆不受」，如《摩訶般若波羅蜜經》卷3：「是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，行亦不受、不行亦不受、行不行亦不受、非行非不行亦不受，不受亦不受。」(T08,p.237,c1-3)《法華文句記》卷9〈釋安樂行品〉：「五受者，經云：『行亦不受，乃至不受亦不受。』彼經在衍，為破三藏家，不受凡夫之五受，故下廣釋，通從外道等四句及以絕言，絕言亦捨，故五不受，乃至圓教四門及絕。若爾，未證實來，俱名為受；若著圓門五，受尚名為受，體教入理，理無所受，方名不受。」(T34,p.316,c13-19)摘錄：《摩訶般若波羅蜜經》卷3〈相行品 10〉：「舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，何因緣故不受？」須菩提言：「是般若波羅蜜自性不可得故不受。何以故？無所有法是般若波羅蜜。舍利弗！以是故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，行亦不受……不受亦不受。何以故？一切法性無所有，不隨諸法行，不受諸法相故。是名菩薩摩訶薩諸法無所受三昧廣大之用，不與聲聞辟支佛共。是菩薩摩訶薩行是三昧不離，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」(T08,p.237,c3-14)

P. 508, L. -3【而生著見】《摩訶止觀》卷3：「若佛弟子執佛教門而生見著。亦須正析。所謂三藏四門生四見著。乃至圓教四門生四見著。戲論諍競。自是非他。皆服甘露。傷命早夭。金鎖自繫。流轉生死。宜須正析。」(T46,p.32,b9-12)

P. 509, L. 2+3【無常拙度、如實巧度】《大智度論》卷6〈序品 1〉：「有外道法，雖度眾生，不如實度。何以故？種種邪見結使殘故。二乘雖有所度，不能如實度。何以故？無一切智，方便心薄故。唯有菩薩能如實巧度。譬如渡師，一人以浮囊草筏渡之，一人以舫舟而渡，二渡之中，相降懸殊；菩薩巧渡眾生亦如是。復次，譬如治病，苦藥針灸，痛而得差；如有妙藥名蘇陀扇陀，病人眼見，眾病皆愈。除病雖同，優劣法異。」(T25,p.107,a17-25)《妙法蓮華經玄義》卷1：「《大經》云：「生，生不可說，乃至不生，不生不可說」，又云：「亦可得說，十因緣法為生作因。」亦可得說十因緣者：從「無明」至「有」，此

十成於眾生，具四根性，能感如來，說四種法。若十因緣所成眾生有下品樂欲，能生界內事善，拙度破惑，析法入空；具此因緣者，如來則轉生滅四諦法輪，起三藏教也。若十因緣法所成眾生有中品樂欲，能生界內理善，巧度破惑，體法入空；具此因緣者，如來則轉無生四諦法輪，起通教也。若十因緣所成眾生有上品樂欲，能生界外事善，歷別破惑，次第入中；具此因緣者，如來則轉無量四諦法輪，起別教也。若十因緣所成眾生有上上品樂欲，能生界外理善，一破惑一切破惑，圓頓入中；具此因緣者，如來則轉無作四諦法輪，起圓教也。」(T33,p.688,a16-b3)

P. 509, L. 3【大經云】《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 11〉：「不見中道者，凡有三種：一者定樂行，二者定苦行，三者苦樂行。定樂行者，所謂菩薩摩訶薩，憐愍一切諸眾生故，雖復處在阿鼻地獄，如三禪樂。定苦行者，謂諸凡夫。苦樂行者，謂聲聞、緣覺，聲聞緣覺行於苦樂，作中道想。以是義故，雖有佛性而不能見。」(T12,p.523,b23-29)湛然《大般涅槃經疏》卷 23〈師子吼品 23〉：「當知三種並不見性。將後驗前。前是唱中道見。凡夫惑心雖作中道想。而因苦果苦。是定苦行。是故不見第一義空。二乘自行勝於凡夫。化他邊劣於菩薩。雖作中道之想。名定苦樂行。二乘偏空故不見第一義空。菩薩慈悲。甘苦如樂。是定樂行。即是偏假故。不見第一義空。如此三種。雖同名中道。與上名相違。相違故無圓遍之義。是故不見。」(T38,p.175,c8-15)

P. 509, L. 5【有教無人】唯有教法，而無實際行證之人。與「果頭無人」同義。天台宗之藏、通、別三教，若就「行人稟教」（因）之觀點而言，既有教法亦有趨向極果修行之人，故稱「有教有人」；然若就「因成果滿」（果）之觀點而言，則僅有教法而實無證得極果之人，故稱「有教無人」。此係因三藏教之根機，歷三大阿僧祇劫即可成為後教（通教、別教、圓教）之人，通教八地以上之人即可了知中道之理，別教初地以上之人同於圓教之初住位，故三教中之修行者，皆於「因」中即蒙受被接之利益，而皆被接入後教中，因此實際上並無證得三教極果之人。天台宗藉此以顯示藏、通、別三教為方便權教之意。～  
《佛光大辭典》通教八地以上：辟支佛地(8)，菩薩地(9)，佛地(10)。《摩訶止觀》卷 3：「八地名支佛地。從此被接。知有中道。」(T46,p.35,a1)《法華玄義釋籤》卷 7：「通教被接菩薩至八地後破無明惑，成別圓初地初住八相佛也。」(T33,p.868,c4-6)