

〈如來壽量品第十六〉

【一品大意】《法華經大成》卷7：「由佛說弘經。能修之人從地涌出。是佛所化。彌勒騰疑。故世尊自說壽量。竭盡本懷。以顯本迹之妙。有二意：一此經初說無量義經。方便智慧無量。譬喻善巧無量。藥艸法雨無量。化城劫數無量。寶塔分身無量。地涌菩薩無量。悉是應化門頭事。然未明法身慧命平等無量也。故此品談壽命無量。以顯如來本在塵點劫先。成道已竟。由此方知如來從無量劫。現無量身。入無量土。演無量法。化無量眾。皆是方便。豈止伽耶出家。菩提成道。為方便哉。二前寶塔品云。如來不久當入涅槃。恐人生斷滅之見。故下說醫師一喻(p.601-607)。發明本末究竟。平等法身。本無生滅。其壽量寧有數量哉。」(X32,p.497,a11-22)《法華經授手》卷8：「此品來意。由彌勒騰疑。世尊說壽。以顯本迹之妙。竭盡私衷。破二乘生滅。以極法身之理。隨緣普應。隱顯無礙。始知如來智慧甚深無量。其智慧門難解難入也。意謂。修學人不透法身。終非實證。不名佛知見也。寶塔品中。雖遠假多寶如來。竅啟法身。而諸大眾但信多寶。而不識釋迦同是一身一智慧力。以諸聲聞所見、知鹿苑說法者為真佛。更不知猶有向上事耳。又聞將欲滅度。重起生滅之心。雖聞授記。但知佛說。未悟佛心。終難遠取菩提之果。然悟既非真。修豈是實。則如來出世本懷。畢竟不盡。前雖多方指示。尚是依他。至此如來極盡神力。露出本懷。故示法身壽命無量也。且醫師一喻。明滅而不滅。直使二乘了生而非生。親證法身。真因已植。而此品顯理已圓。至下品但分別功德而已。」(X32,p.764,a23-b13)

P. 579, L. -3【如來、通號】《法華文句記》卷9〈釋壽量品〉：「初云通號者，且指如來一名，餘九非無，初號最顯，具如下釋。具通三身，並具十號。」(T34, p.329,b23-25)

P. 579, L. -2【詮量佛之功德】《法華文句記》卷9〈釋壽量品〉：「次釋壽量，『詮量也』者，壽家之量，故曰『詮量』，故釋『量』字，『詮量十方三世三佛』等，故云『也』。次『今正』下，結歸品意，乃指今之本佛，何故爾耶？以如來名通，壽量亦爾，不可局故，故須且通。題名雖通，意則局本，故結歸也。問：法、報是本，應身屬迹，何以乃言『本地三佛』？答：若其未開，法

報非迹，若顯遠已，本迹各三。」(T34,p.329,b25-c3)

P. 579, L. -1【二身】自德稱為真，隨他所現稱為應。前者即為法身，後者又稱共世間身，即真身為度脫眾生而化現之世間色身。～《佛光大辭典》《大乘義章》卷19：「一生身、法身，分之為二。王宮所生相好之形，名為生身。戒定慧等五品功德，說為法身。二真應不同，開分為二。自德名真，隨化所現說以為應。真則是其法門之身，應則是其共世間身。……依涅槃，法、報兩佛名為真身。王宮所生道樹現成，說為應身。依此應身，出生無量無邊化佛，名為化身。」(T44,p.838,c26-p.840,c12)

P. 579, L. -1【成論云】《成實論》卷1〈十號品 4〉：「經中說如來等十種功德。謂如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上調御、天人師、佛、世尊。如來者，乘如實道，來成正覺，故曰如來。」(T32,p.242,a23-26)

《法華文句記》卷9〈釋壽量品〉：「先借《論》文如實之名，次釋此名以成真、應。又二：先真，次應。真即法、報二身合明，故舉境智和合以釋真身。「乘是」下，釋也。既但以如智契境，故屬真身。《論》中祇一如字，釋中境智各雙言之者，祇是「能如」如於「所如」，「所如」如於「能如」，此用《金光明》意也。「若單論」下，明境智和合，成因取果，闕一不可。次「道覺」下，結成真身，因果滿故，故云「義成」，所以真身云「成」，應身云「生」。「以如實」下，明應，又二：先以報為本，前釋真身，「乘實道」三字屬因，今因成果，全屬果用，用本所證契境之智，乘於果上利物權道，即實而權故云「實道」，故以方便生於三界。次「來生」下，正明應身，亦借《成論》小名，以顯圓義，善簡名義，理則可歸。」(T34,p.329,c18-p.330,a3)

P. 580, L. 6【大論云】《大智度論》卷2〈序品 1〉：「云何名多陀阿伽陀？如法相解，如法相說；如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中，是故名多陀阿伽陀。」(T25,p.71,b16-19)「如來」：梵語 tathāgata，巴利語同。音譯作多陀阿伽陀、多陀阿伽度、怛他識多。又作如去。為佛十號之一，即佛之尊稱。蓋梵語 tathāgata 可分解為 tathā-gata（如去）、tathā-āgata（如來）二種，若作前者解，為乘真如之道，而往於佛果涅槃之義，故稱為「如去」；若作後者解，則為由真理而來（如實而來），而成正覺之義，故稱「如來」。佛陀即乘真理

而來，由真如而現身，故尊稱佛陀為如來。～《佛光大辭典》

P. 580, L. 7【如即法如如境】《妙法蓮華經文句》卷9〈釋壽量品〉：「如者，法如如境，非因非果，有佛無佛，性相常然，遍一切處而無有異為『如』，不動而至為『來』，指此為法身如來也。」(T34,p.128,a7-10)《法華文句記》卷9〈釋壽量品〉：「《論》文一句，三身具足。初以『如』之一字，名為法身，指所如之境，還指所證為來，故云「不動而至」，此即如非因果，而通因果，來字在果，不通於因。」(T34,p.330,a8-11)

「如」：梵語 tathā。又作如如、真如、如實。即一切萬法真實不變之本性。蓋一切法雖有其各各不同之屬性，如地有堅性，水有濕性等，然此各別之屬性非為實有，而一一皆以空為實性，故稱實性為如；又如為諸法之本性，故稱法性；而法性為真實究竟之至極邊際，故又稱實際。由此可知，如、法性、實際三者，皆為諸法實相之異名。諸法雖各各有差別，然理體則平等無異，此諸法之理體平等相同，亦稱為如。由此可知，如亦為理之異名；又此理真實，故稱真如；此理為一，故稱一如。又就如之理體而言，因各教門不同，故所立者亦異，如般若經將如立為空，法華經將如立為中。此外，天台宗據法華經方便品十如是（十如）之說，認為十界互具十界，故為百界；而百界各有十如，合則為千如。據《佛性論》卷二載：（一）如如智，指真如妙智，本來清淨，既不為無明所覆，亦不為煩惱所染，照了諸法，平等不二，以其智如如境，故稱如如智。（二）如如境，指真如妙境，常住一相，量等虛空，不遷不變，無滅無生，以其境如如智，故稱如如境。～《佛光大辭典》《大乘義章》卷3：「言如如者。是前正智所契之理。諸法體同。故名為如。就一如中。體備法界恒沙佛法。隨法辨如。如義非一。彼此皆如。故曰如如。如非虛妄。故復經中亦名真如。」(T44,p.523,a18-21)

P. 580, L. 10【偈云】《妙法蓮華經玄義》卷5：「《法界性論》云：「水銀和真金，能塗諸色像，功德和法身，處處應現往。」若此三身不縱不橫，妙決了三身入法身妙。」(T33,p.745,b22-24)卷6：「豈是水銀、真金單能塗色像耶？當知慈悲合論應也。」(T33,p.747,c14-16)《金光明經文句記》卷2：「真金上色。須水銀和。方能塗物。闕此一緣。金無塗用。功德下合。報智功德以合水銀。」

法身合金。處處應現合塗色像。」(T39,p.103,c10-13)

P. 580, L. -5【大經云】《大般涅槃經》卷2〈壽命品 1〉：「何等名為祕密之藏？猶如伊字三點，若並則不成伊，縱亦不成；如摩醯首羅面上三目，乃得成伊三點，若別亦不得成。我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若亦非涅槃，三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法，為眾生故，名入涅槃，如世字。」(T12,p.376,c11-17)「伊」：(1)悉曇字  (i)。又作億、縊、益、壹。悉曇十二摩多(母韻)之一，五十字門之一。此伊字係由梵語 indriyam (音譯為因姪利炎，意譯為根)之字首 i 而來，故伊字又稱「根之伊字」。(2)悉曇字  (ī)。又作縊、翳。伊字係由梵語 iti (意譯為災禍、疾病)之字首而來，故又稱「災禍之伊字」。~《佛光大辭典》

P. 580, L. -4【文云非如非異】《妙法蓮華經文句》卷9〈釋壽量品〉：「問：此品無三佛名，那作此釋？答：雖不標名而具其義。文云「非如非異，非如三界，見於三界」，此非偏如顯於圓如，即法身如來義也；又云「如來如實知見三界之相」，即是如如智稱如如境，一切種智知見即佛眼，此是報身如來義也；又云「或示己身己事，或示他身他事」，此即應身如來義也。」(T34,p.128,a29-b6)

P. 580, L. -1【性德是橫。修德是縱】《四教儀註彙補輔宏記》卷8：「須知此教因果三法。次第即縱。各異即橫。」(X57,p.912,b11)《法華文句記》卷9〈釋壽量品〉：「言「修縱性橫」者，非圓妙也。性德之名，名通別教，別教雖有性德之語，三皆在性而不互融，故成別義。若三皆在修，前後而得，道理成縱，具如《止觀》第三及記。故知今經不說縱橫，若性若修，三皆圓妙(云云)。」(T34,p.330,c10-15)「因橫果縱」：如上所說，三皆在性而不互融→「因橫」。法身本有，般若修成，解脫始滿→「果縱」。「因縱果橫」：修因時，先空次假後中；得果時，三德併發。