

P. 109, L. -4【**觀因緣智即道諦**】《止觀輔行傳弘決》卷1：「離苦集為十二支。觀因緣智以為道諦。十二支滅以為滅諦。故大經下引證。二十五云。觀因緣智凡有四種：謂下、中、上、上上。下智觀者不見佛性。以不見故得聲聞菩提。中智觀者不見佛性。不見佛性故得緣覺菩提。上智觀者見不了了。不了了故住十住地。上上智觀者。見則了了，得阿耨菩提。以是義故，十二因緣名為佛性。佛性者第一義空。第一義空名為中道。中道名佛。佛名涅槃。」(T46, p. 166a1-10)

P. 110, L. 4【**兼但對帶**】天台宗用語。具稱為傍兼、但獨（或但一）、對望、挾帶，略稱「兼但對帶」。為天台宗在五時教判中，對於前四時法門的評述。《妙法蓮華經玄義》卷1：「當知《華嚴》兼，《三藏》但，《方等》對，《般若》帶。此經無復兼、但、對、帶，專是正直無上之道，故稱為妙法也。」(T33, p. 682b8-10)《天台四教儀》亦云：「初頓部有一鹿(別教)一妙(圓教)，一妙則與法華無二無別。若是一鹿，須待法華開會廢了，方始稱妙。次鹿苑，但鹿無妙(藏教)；次方等，三鹿(藏通別)一妙(圓教)；次般若，二鹿(通別)一妙(圓教)。來至法華會上，總開會廢前四味鹿，令成一乘妙。諸味圓教更不須開。本自圓融，不待開也。但是部內兼、但、對、帶，故不及法華淳一無雜，獨得妙名，良有以也。」(T46, p. 775b17-24)此中，「兼」即五時中的第一華嚴時。《華嚴經》中雖正明圓頓之法，但又處處論述行布次第，亦即在圓教中兼說別教，故名為「兼」。「但」指第二阿含時，在《阿含》諸部中但說三藏，不明其餘通、別、圓三教，故名為「但」。「對」謂第三方等時，在方等諸經中，對四教之機具說四教之法，故名為「對」。然此有三義：(1)並對之義，意指逗大說大、逗小說小；(2)相對之義，即對小明大；(3)對破之義，謂以圓彈偏、以大斥小。此中，以對破之義為正意。「帶」指第四般若時，有共、不共之別。不共般若是別圓二教，共般若是通教。《般若經》乃挾帶不共與共而說，故名為「帶」。「兼」與「帶」其意雖相似，然而「兼」指時而用之，「帶」指常不相離，故知二者不完全相同。按，論述「爾前四時」之教有兼但對帶，乃為彰顯第五法華時之純圓、一實與無雜。~《中華佛教百科全書》智旭《教觀綱宗釋義》：「對」：或以通別圓對破三藏，或以別圓對破藏通，或唯以圓對破藏通別教。「帶」：帶通別，正說圓教。或說一切法如幻如夢，則是帶通教義。若云依第一義空得成諸法，猶是別義。若云即第一義空頓具諸法，諸法無非第一義空，乃是圓義也。

P. 110, L. -4【姓頗羅墮】《妙法蓮華經玄贊》卷2〈序品〉：「顯後勝妙答。論名『現見勝妙因』，以諸佛菩薩自示現受用勝名姓等，故名勝妙。文有四妙，此中有二：一名同妙，二姓同妙。「頗羅墮」者，婆羅門十八姓中之一姓也。經「彌勒當知(至)初中後善」。贊曰：此有二妙：一號同妙，二法同妙。略說三善，貫餘七德。」(T34, p. 690, c15-22)《法華義疏》卷2〈序品 1〉：「日月燈明，道名也，姓頗羅墮，俗姓也。真諦三藏云：「翻為利根仙人，六姓波羅門中一姓也。又翻為辨才。又翻為滿，滿正也。余親聞天竺僧云爾滿也。」(T34, p. 479, c16-19)

P. 110, L. -1【名同等】《法華義疏》卷2〈序品 1〉：「彌勒當知下，明十號之人、七善之法，人法一雙同也。又道名、俗姓、十號，此三句明人同；七善是法同也。所以明諸事同者，同體一極之道，引古例今，欲顯今佛欲說一極之道也。」(T34, p. 479, c19-23)

P. 111, L. 1【字、號】「字」：表字，古代男子成人，不便直呼其名。故另取一與本名涵義相關的別名，稱之為「字」，以表其德。凡人相敬而呼，必稱其表德之字。後因稱字為表字。「號」：別號，名、字以外另起的稱號。諱名：避稱其名。諱字：避稱其字號。古人諱名不諱字，故於祖父師長之字，直指而不以為斥。～《漢語大詞典》

P. 111, L. 9【其最後佛】《妙法蓮華經文句》卷3〈序品〉：「次引二萬佛，名號、說法皆同。初引一佛，備舉頓漸說法同。中舉二萬佛，但舉說頓同，故言初、中、後善也。後引一佛，但舉開漸同。所以然者，互舉耳，指前可知。而不引二萬之前佛者，正為名字、說法皆同，據義為便耳。」(T34, p. 34a10-15)《法華義疏》卷2〈1 序品〉：「問：過去諸佛皆說《法華》，何故偏引最後燈明佛耶？答：凡有二義：一者、釋迦、文殊、彌勒三聖于時皆在燈明佛之坐，而三聖復共聞經，今欲令彌勒自證驗之，故引燈明佛；餘過去佛，三人不必在坐，故不引之。二者、八王子中第八王子即燃燈佛，亦在燈明之坐，而釋迦既從燃燈受記，此即是以近覆遠，今欲開近顯遠，故須引燃燈事來也；若引餘佛，第八、燃燈不必在坐，故不引之。問：何故初引八王子耶？答：八王子即是《法華》之緣，如大通智勝佛，十六王子請說《法華》也。」(T34, pp. 479c28-480a9)

P. 111, L. 6【有八王子】智祥《法華經授手》卷1：「言未出家。即所以未越諸塵也。八子表八識。皆以意名。是不離識也。直指云：世間萬法。皆從賴耶建立。則一切種子。無不俱含。故名有意。七識善巧執持。名善意。意識分別善惡。念念不定。名無量意。身識是六道所愛相分。名寶意。舌識了味。又能善說法要。名增意。鼻識能別香臭。名除疑意。耳識能隨聲應響。名響意。眼識能明諸法相。名法意。位位皆有功能。故曰威德。皆能從體起用。故曰自在。位位各有我人等四相。故曰各領四天下也。」(X32, p. 627, b15-23) 通理《法華經指掌疏》卷1：「若作表法者。佛表真如。未出家時。表真如在纏。八王子。表轉變八識。有意。表賴耶。受熏持種。有諸法故。去後來先。為中有故。善意。表末那。善成六轉。為染淨依故。無量意。表六識。剎那生滅。絕分量故。寶意。表身識。一切眾生。共寶愛故。增意。表舌識。著味增惡。說法增善故。除疑意。表鼻識。合中便知。無所疑故。響意。表耳識。能聽音響故。法意。表眼識。觀察諸法相故。據此則妙光師燈明。師本心也。燈明傳妙光。傳本智也。八子師妙光。依本智而契本心也。妙光化八子。依本心而化本識也。例而推之。則燈明一代化儀。不出吾之一心。若了自心。則今佛光瑞之旨。可立見矣。」(X33, p. 507, b11-22)

P. 111, L. 9【已於千萬佛所植諸善本】《法華經指掌疏》卷1〈序品第一〉：「已於下。明往昔深本。言法師之位不易可階，王子一生便至。其故何也？皆由已於千萬佛所植諸善本，所謂根深枝茂者，具信然矣。」(X33, p. 507c12-15)

P. 111, L. -6【有子事同】《妙法蓮華經文句》卷3〈序品〉：「第一，從『其最後佛有八子』者，是曾與已同。昔佛八子，今佛一子，數雖不等，並出同居之土，土有見思，俱示有子，有子事同。一八赴緣，別有所表，生一子總表一道清淨，生八子表八正道，數異義同，今取有子義同也。」(T34, p. 34a22-27)

P. 111, L. -4【今未發迹】「發迹顯本」同「開跡顯本」，其本門之開顯，就佛身而言，乃開跡顯本。即開除以釋尊為伽耶近成垂跡示現之權佛之情執，以顯示久遠實成之本地本佛。今文，日月燈明佛尚未開講《法華經》故云「未發迹」。

P. 111, L. -3【輪王必不值佛】《法華經三大部補注》卷6：「若俱舍中。乃云：人壽八萬時。輪王出世。已後則無者。由身壽減、眾惡增故。」(X28, p. 235, b1-2)

《法華經文句記箋難》卷1：「古人問云：佛出減劫。輪王出增劫。如何彼佛有子作輪王耶？答：如釋迦應為輪王。而於減劫成佛是也。又如儂佉王。命長而得見彌勒。有是願力而得見也。」「此亦不然。如悲華經中有轉輪王。名無諍念。王有千子。值寶藏佛授記。此豈非金輪值佛。」(X29, p. 510, a14-19)

P. 113, L. 5【何必不示作聲聞】《法華經大成》卷1：「聖人無名，因德以彰。神通莫測曰妙，朗照群昏曰光。又此菩薩深達權實即離為妙，二智開覺群生為光。昔佛八子師妙光，佛起定為妙光說法華經。今佛羅雲師身子下，出定為身子說此經，是因人同也。或曰：妙光是菩薩，身子是聲聞，云何同也？比及發迹，身子亦是菩薩，妙光垂迹，未必不是聲聞。文殊巧說，方便隱顯耳。有八百弟子一句，按下後文好出，彌勒乃八百之一（p. 116：1）。淨名疏云：師有作成之能，學有資稟之德。資則捨父從師，敬師如父。師之謙讓，處資如弟。」(X32, p. 380, a15-24)

P. 113, L. 7【六十小劫】依俱舍論卷十二載，人壽自八萬歲，每百年減一歲而至十歲，或自十歲每百年增一歲而至八萬歲，一切劫之增，不超過八萬年；一切劫之減，最短減至十年，如是之增、減劫，一一皆稱為一小劫；然大智度論則合此一增一減為一小劫。故依大論，1 小劫 = (80,000-10) 年 \* 100 \* 2 = 15,998,000 ÷ 1 千 6 百萬年。60 小劫 ÷ 9 億 6 千萬年 (959,880,000)。人類歷史之「舊石器時代」，距今約 250 萬年前，僅約是 3/20 小劫。目前推估人類出現在地球，約在 700 萬年前，僅約是 9/20 小劫。

《法華經授手》卷1〈序品第一〉：「問：世尊說華嚴只三七日，昔佛說此經六十劫，今佛亦曾經五十劫，何其說華嚴之促，說法華之長也若此？答：華嚴所對之機，皆是登地與等覺位人，智與理冥，說聽一如，則三七猶為長也。此經將欲翻破三乘舊習，則六十劫對六根言，五十劫對五陰言，五陰六根，乃開合色心之名。由眾生久被五蘊籠罩，妄見長短，故二佛先以定動，後以智拔，令隨座者亦以六十劫如食頃，以五十劫如半日，皆依佛之驗也。」(X32, p. 628a17-b1) 《法華經大窾》卷1〈序品第一〉：「若以事言，菩薩精進，心無二念，如發憤時，忘餐廢寢，故六十小劫猶如食頃也。若以理言，十世古今不離當念，念若不動，時劫何有？唯其身心不動，故無懈倦也。」(X31, p. 695a13-16)

P. 113, L. 9【下文五十小劫】參考本書 p. 559：4 + p. 560：-3（從地涌出品 15）