

P. 138, L. 5【雙釋】何以故佛能成就權實二智？

「實智」：甚深（豎高）--外值佛多（親近百千萬億無數諸佛），稟承至要。
無量（橫廣）--內行純厚，盡行（諸佛無量）道法。

「權智」：勇猛精進（能入門）。名稱普聞（澤被無疆。物欽勝德）
（權智深）（權智廣）

P. 138, L. -2【成就、甚深】《法華文句記》卷4〈釋方便品〉：「次結二智中，以成就為結實，隨宜為結權者，實必成就，權必利他，故實智云「到彼岸底」，權智云「稱機適會」。又實智中，稱理故到岸，甚深故究竟，並隨時為言耳。」(T34, p. 220, b27-c2)《妙法蓮華經文句》卷3〈釋方便品〉：「隨情則翳理，故言難解；了義故意顯，故言易知。《攝大乘》云：「了義經依文判義，不了義經依義判文」，即斯義也。有時解『成就甚深未曾有法』，結自行權實，『隨宜所說意趣難解』，結化他權實。」(T34, p. 41b1-6)《法華文句記》：言「有時」者，知自行不專於實，利物何獨唯權，以自行化他俱有權實故也。但以成就對自，隨宜對他，則任運自他悉具二智。

P. 139, L. 6【四十餘年】《無量義經》〈2 說法品〉：「自我道場菩提樹下，端坐六年，得成阿耨多羅三藐三菩提，以佛眼觀一切諸法不可宣說。所以者何？以諸眾生性欲不同，種種說法。性欲不同，以方便力，**四十餘年未顯真實**。是故眾生得道差別，不得疾成無上菩提。」(T09, p. 86a26-b3)表示法華經以前所說之諸經，皆悉方便權教之語。出自法華經之序經—《無量義經》中。意謂：釋尊從法華經開始宣說真實之教。蓋初期受教之眾生無法領悟真義，故釋尊從成道時起，至說法華經前，凡四十餘年間，所說之教法皆為方便之教，而尚未說及真實教法。天台大師智顛遂引用此語，而謂華嚴經乃至般若經等所說之教法，皆屬方便之一實諦；法華經所說之教法，則完全泯絕方便，純說圓妙，乃屬究竟之法。故此一用語，常被用來表示法華經遠較他經殊勝之情形。~《佛光大辭典》

P. 139, L. 6【芭蕉水沫】《增壹阿含經》卷27〈35 邪聚品·9〉：「**色者**無牢，亦不堅固，不可覩見，幻偽不真；**痛者**無牢，亦不堅固，亦如**水上泡**，幻偽不真；**想者**無牢，亦不堅固，幻偽不真，亦如**野馬**；**行**亦無牢，亦不堅固，亦如

芭蕉之樹，而無有實；識者無牢，亦不堅固，幻偽不真。」重白佛言：「此五盛陰無牢，亦不堅固，幻偽不真。」是時，尊者多耆奢便說此偈：「色如聚沫，痛如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識偽幻法，最勝所說。」(T02, p. 701b23-c2)

P. 139, L. 7【乾城幻事】「乾達城」、「乾達婆城」、「乾闥婆城」之簡稱。指無實體而出現於空中之樓閣、山川、林野。傳係乾闥婆神於空中所化現之城郭，故稱乾闥婆城。或即指海上、沙漠及熱帶原野中，空氣之密度產生差異時，由於光線摺射所出現之海市蜃樓，經典常以之比喻不實之法。又稱西域樂人為乾闥婆，彼等樂人常以幻術幻作城郭，亦稱為乾闥婆城。謂日初出時，見城門樓櫓宮殿行人出入，日高漸滅。但可眼見，而無實有。一切諸法，亦復如是。若智者則能了知諸法悉皆虛假，不生執著，故說如乾城。《大品般若經》卷一及《大智度論》卷六，即以如幻、如焰、如水中月、如虛空、如響、如犍闥婆城、如夢、如影、如鏡中像、如化等十喻，顯示諸現象之存在皆無實體，一切皆空。
～《佛光大辭典》、《三藏法數》

P. 139, L. 8【散十善、淨十善】《注維摩詰經》卷9〈菩薩行品 11〉：「淨十善道受天人福。…肇曰。不為福報修善。名為善淨。然為物受報。報在欲界人天也。」(T38, p. 408, b2-4)散十善(無有定)→離三途、生人天。淨十善(有禪定)→離欲界、生上二界。三藏法(有空慧)→離見思、出三界。菩薩法(有中道慧)→離涅槃、證中道。如來法→離順道法愛。修種種隨順佛道法，不生愛著心；即「十乘觀法」第十：離法愛。若生法愛，便成「頂墮」。**【頂墮】**墮在頂位，不進不退之境地。即在圓教十信位而愛著相似之法，無法進入初住之位。又十信已斷見思之惑，故不退墮。以其不退不進，猶如住山頂；或謂已離三界之惑，故稱為頂，於此頂位不進，是為頂墮。～《佛光大辭典》

P. 139, L. -3【雙舉權實知見】《妙法蓮華經文句》卷3〈釋方便品〉：「如來半句即是釋實智，從真如實相中來而得成佛道，故名如來，即釋成實智也；方便即是釋權智；由於方便善巧故能種種因緣。知見波羅蜜者，即是雙舉權實知見也。一切種智名實知，佛眼名實見；道種智名權知，法眼名權見；悉到事理邊故，悉名波羅蜜。『皆已具足』者，權實悉究竟也。若不作雙釋之意，那忽言皆已？皆已者，雙釋意顯也。」(T34, p. 41, c3-11)《法華經授手》卷2〈方便品

第二〉：「曰：何故如來能引導眾生離諸著耶？如來具足方便知見波羅蜜故，則知見即實，方便即權也。知見上既有如來二字，則非泛常所知見也。如來證此難思妙法，則知無不盡，見無不到。良以諸佛所證妙莊嚴海，不可思不可量，最深最秘，是前所謂甚深者，而如來無不知也。不可說，無有邊，最廣最懸，是前所謂無量者，而如來無不見也。此即是如來無上菩提之知見波羅蜜。如來究竟至此，仍將所知見者，為一切眾生開示之，使一切人悟入之，則開示固佛知見，而悟入者必證佛知見也。眾生至此，與佛無殊，皆為如來之方便引入，則二智一一皆徹法底岸，故總曰波羅蜜皆具足也。」(X32, p. 633a17-b5)

P. 140, L. 4【無量者】《妙法蓮華經文句》卷3〈釋方便品〉：「無量無礙下，即是結權智也。……「無量」即佛地四等也，「無礙」即佛地四辯也。能於一辭一義，旋出無量，樂說不窮，比於別通菩薩，如甲上土方地。「力」即十力，「畏」即四無所畏，「禪」盡禪之實相，「定」即首楞嚴定，「三昧」即王三昧，「深入無際」者，結成豎深，「成就一切未曾有法」，結成橫廣。」(T34, p. 41c14-24)「四等」=四無量心，從心而言，平等緣於一切，故稱四等、四等心。若從所緣之境而言，其所緣之眾生無量，故稱四無量。「四辯」：四種自由自在而無所滯礙之理解能力(即智解)及言語表達能力(即辯才)。均以智慧為本質，故稱為四無礙智；就理解能力言之，稱為四無礙解；就言語表達能力言之，稱為四無礙辯。又此為化度眾生之法，故亦稱四化法。「如甲上土方地」：「方」者，比較、對比。指甲上之土與大地土對比。

P. 140, L. 6【實相禪】《大智度論》卷17〈1序品〉：「若得諸法實相，觀五蓋則無所有，是時便知五蓋實相即是禪實相，禪實相即是五蓋。菩薩如是能知五欲及五蓋，禪定及支一相，無所依入禪定，是為禪波羅蜜。」(T25, p. 189b24-28)

《太虛大師全書·第一編 佛法總學》卷27：「實相禪與實相三昧，名稱出於羅什的《禪法要解》。羅什以前，早有依般若、法華修空觀即實相觀的。羅什翻譯的中論、智論、法華、維摩等，皆詳談實相，因之便為實相禪所本。…在羅什的禪略，不過傳述觀法而已。後來用為實地修行的，則為慧文、慧思、智者等，從慧文諸師相承下來，才正式地成立中道實相禪。」(TX02, pp. 560a12-561a4)

P. 140, L. 6【王三昧】三昧之王。即在諸三昧中，其力用利益等最優勝者。或稱

三昧王、三昧王三昧。《大品般若經》以佛所入之定為「三昧王三昧」。據《大智度論》卷七所述，此三昧於諸三昧中，最為自在，能緣無量諸法，如人中之王。又此三昧王三昧，一切諸三昧皆入其中，故名三昧王三昧。譬如閻浮提眾川萬流皆入大海，亦如一切人民皆屬國王。三昧是入定之境界。所謂「定」，是善心住於一處而不動，故其力用利益廣大。佛所入之三昧，能起大放光、大現神通，與大辯才之力用，為諸三昧之冠，故稱王三昧。而淨土宗人，以為念佛可滅眾生之罪業，且可生善業，利益最為廣大，所以也稱念佛為「王三昧」、「寶王三昧」。～《中華佛教百科全書》

【解脫】《大方廣佛華嚴經》卷 39〈26 十地品〉：「菩薩摩訶薩住此地，即得菩薩不思議解脫、無障礙解脫、淨觀察解脫、普照明解脫、如來藏解脫、隨順無礙輪解脫、通達三世解脫、法界藏解脫、光明輪解脫、無餘境界解脫；此十為首，有無量百千阿僧祇解脫門，皆於此第十地中得。」(T10, p. 206c11-16)