

唯識名相 2

瑜伽行派實踐道分成五位，如以下《成唯識論》卷 9 的論文與于凌波居士講授的《簡明成唯識論白話講記》：

論文	「何謂悟入唯識五位？一、資糧位：謂修大乘順解脫分；二、加行位：謂修大乘順決擇分；三、通達位：謂諸菩薩所住見道；四、修習位：謂諸菩薩所住修道；五、究竟位：謂住無上正等菩提。」 ¹
語譯	什麼叫做悟入唯識五位？一是資糧位，就是修學大乘順解脫分，籌備佛道資糧。於十住、十行、十迴向終，就叫做順解脫分。二是加行位，就是修學大乘順決擇分，方便加行。見道前的煖、頂、忍、世第一等四善根，就叫做順決擇分。三是通達位，就是諸菩薩通達二空無我之理所住的見道。初地入心就叫做見道。四是修習位，就是諸菩薩修習妙觀所住的修道。從初地住心到十地出心，全叫做修道。五是究竟位，就是究竟斷惑證理，永住於無上正等菩提。
論文	云何漸次悟入唯識，謂諸菩薩，於識相性資糧位中，能深信解，在加行位能漸伏除所取、能取，引發真見，在通達位如實通達，修習位中，如所見理數數修習，伏所餘障，至究竟位，出障圓明，能盡未來化有情類，復令悟入唯識相性。
語譯	怎樣才能漸次悟入唯識呢？是說諸菩薩對於識的外相和體性，在第一資糧位中，能深刻信仰和理解。在第二加行位中，能漸次伏除所取、能取，而引發真見。在第三的通達位中，起無漏現行二智，如實通達諸法相性。在第四修習位中，如其所見的真理，精勤不懈，數數修習，以伏除煩惱，斷餘智障。至第五究竟位中出離二障，於功德智慧，體無不備，此叫做圓；用無不行，此叫做明，既已圓明，不但自己悟入唯識相性，而且還能盡未來際，度化一切有情之類，教他們也能悟入唯識相性。
論文	「如是所成唯識性、相，誰依幾位？如何悟入？」謂具大乘二種種性：一、本性種性，謂無始來依附本識，法爾所得無漏法因；二、謂習所成種性，謂聞法界等流法已，聞所成等熏習所成。具此二性方能悟入。何謂五位？
語譯	《唯識三十頌》的三十首頌文，已經詮釋二十五頌。其中前二十四頌成唯識相，第二十五頌成唯識性。有問曰：如是所成的唯識相、性，在五乘不同的種性中，都是那些種性的人，經過幾層階位，才能悟入呢？答曰：具有大乘二種種性的人，大略經過五層階位可以漸次悟入。什麼是大乘二種種性？一是本性住種性，是指無始以來，依附在阿賴耶識法爾自然所得的無漏法之因，非由熏習，不自今有，所以名為本性住種性。二是習所成種性，就是聞聽從法性流出，與法性相似的等流教法已後，依聞、思、修三慧熏習成長的無漏種子，所以名為習所成種性。只有具備這二種大乘種性，

¹合併前面二位的資糧位、加行位，於《解深密經》、《瑜伽師地論》、《攝大乘論》等稱為勝解行地。

	才能逐漸悟入唯識。
--	-----------

後五頌明唯識行位：

一、資糧位：

頌	「26 乃至未起識，求住唯識性，於二取隨眠，猶未能伏滅。」
語譯	於唯識義雖深信解，而未能了能所取空，多住外門修菩薩行，故於二取所引隨眠，猶未有能伏滅功力，令彼不起二取現行。」所謂二取，是能取所取。隨眠，又名習氣，亦即煩惱障和所知障的種子。由於初修唯識行，其抉擇的智慧尚未生起，未能伏滅二取隨眠，故未能住於唯識性中也。
論文	從發深固大菩提心。乃至未起順決擇識求住唯識真勝義性。齊此皆是資糧位攝。為趣無上正等菩提。修習種種勝資糧故。為有情故勤求解脫。由此亦名順解脫分。
語譯	此下是以長行來解釋頌義。論曰：菩薩從發深遠堅固的大菩提心開始，乃至於還未生起順決擇識，以求住於唯識的真勝義性，這一階段都是資糧位攝。為了要趣向無上正等菩提，才修習種種福智及殊勝資糧，譬如有人遠行，必須要籌備川資食糧一樣，所以名資糧位。趣無上菩提，非但自利，為度化有情故，勤求解脫，順修解脫之因，由此亦名順解脫分。

二、加行位：

頌	27 現前立少物，謂是唯識性，以有所得故，非實住唯識。」
語譯	《唯識三十頌》說：「在修習四尋思觀和四如實智的時候，仍有一種假立之物出現在前面，以為這就是唯識的實性，因為心中存著有所得之念，所以未能真正的住於唯識實性。」
論文	菩薩先於初無數劫善備福德智慧資糧順解脫分既圓滿已。為入見道住唯識性復修加行伏除二取。謂煖頂忍世第一法。此四總名順決擇分。順趣真實決擇分故。近見道故立加行名。非前資糧無加行義。
語譯	菩薩先於最初無數劫中，貯備福德智慧的勝行資糧，已使順解脫分圓滿成就，為要入見道並住唯識實性，所以還得更修加行以伏除二取，這就是煖、頂、忍、世第一法的四善根。這四善根總名為順決擇分，因為它隨順趣向於真實的決擇分，近於見道，所以立加行之名，並非前資糧位沒有加行的意義。
論文	煖等四法依四尋思四如實智初後位立。四尋思者尋思名、義、自性、差別，假有實無。如實遍知此四離識及識非有名如實智。名義相異故別尋求。二二相同故合思察。
語譯	煖等四法，依四尋思觀而立初煖、頂二位，依四如實智觀而立後忍、世第一法二位。所謂四尋思觀，是尋思事物名、義、自性、差別，從而認識

到這四法都是唯識所變，依他假有，遍計實無，這就叫做四尋思觀。什麼叫做如實智？前四尋思，但觀所取的名等四境離識非有，此如實智更於忍可所取空後，進而如實遍知能取的識也決定非有。依此能、所俱空的空理，便能入圓成實性，所以叫做如實智。何以諸法的名、義要各別尋求，名義的自性、差別要合並思察呢？名是名，義是義，名義相異，所以要各別尋求。名義二種的自性同，差別亦同，這二二相同，所以要合為思察。

由何、云何而得悟入

由聞熏習種類，如理作意所攝似法、似義有見意言由四尋思、四種如實遍智於似文、似義意言便能悟入唯有識性。

尋思：推求觀察

名尋思 → 能詮

義尋思 → 所詮

自性假立尋思 → 諸法自體

差別假立尋思 → 諸法的差別，如常、無常、可見、不可見

如實遍智 → 尋思以後所得的正確決定觀智（知此四者皆是假立）

四尋思、四如實智當中的道理，來說明進入無分別智之前捨離言說的情形。四尋思、四如實智於《成唯識論》是加行位所修的觀法，針對教說的名、義、自性、差別，進行唯識觀。當中的義，有的經論稱為事。見以下《瑜伽師地論·真實義品》所說：

云何了知如是分別？謂由四種尋思、四種如實智故。云何名為四種尋思？一者名尋思；二者事尋思；三者自性假立尋思；四者差別假立尋思。

首先第一個名尋思，論上說：「謂諸菩薩於名唯見名」，觀察名字只是取個名字，當中沒有和名相對應的自性存在。第二個事尋思，是「謂諸菩薩於事唯見事」，觀察被取名字的事，只是事，沒有名字，是存在的。第三個自性假立尋思，是「謂諸菩薩於自性假立唯見自性假立」，這是說明事物和名的關係，事物被安立的一般共同認定的名，一般人於這些色等名，產生自體的認知，現在觀這些色等自體，是假立的，是被取相而施設的共同概念，並沒有存在自體。第四個差別假立尋思，是因為前者的名自性，而有種種名、句、文的差別，如有色、無色、色的長短等，觀察這些差別只是假立的。

四如實智就是於四尋思上進一步觀察，得到如實了知事物的智慧，將四個分述如下，《瑜伽師地論》卷 36〈4 真實義品〉：

第一名尋思所引如實智：

是於觀察名只是名之後，進一步推察「若於一切色等想事，不假建立色等名者，無有能於色等想事、起色等想。若無有想，則無有能起增益執。若無有執，則無言說」，主要是於事上，不安立名，就不會起想，不會起增益執，就能如實了知事。

第二事尋思所引如實智：

就是於觀察事只是事之後，進一步推察「觀見一切色等想事，性離言說不可

言說」能如實了知一切事是離言自性。

第三自性假立尋思所引如實智：

於尋思自性是假立之後，進一步「如實通達了知色等想事中，所有自性假立，非彼事自性而似彼事自性顯現。又能了知彼事自性猶如變化、影像、響應、光影、水月、焰水、夢幻，相似顯現而非彼體。」也就是通達這些自性，不是事的自性，但像事的自性而顯現，也能了知事的自性是如幻、如化。

第四差別假立尋思所引如實智：

於尋思差別是假立之後，進一步「如實通達了知色等想事中，差別假立不二之義，謂彼諸事非有性、非無性。可言說，性不成實，故非有性；離言說，性實成立，故非無性。……」也就是如實了知一切事物，分成有無等二邊，是由差別假立，事物本身離有無二邊，不可說有無。

於《唯識三十論頌》也是以三性的依他起上的遍計所執性，是非有，意思是遍計所執性是無；於依他起上，沒有遍計所執，這種離「遍計所執」是「有」，這意思是依他起上的圓成實是有，所以依他起與圓成實不一不異，同一的話圓成實變成無常；異的話，圓成實性不是依他的真實性。無分別智所緣境是真如，真如是「離有、無相」，這就是無二。因為二取為非有，不可以增益為有，能所、所取無這是離有；這種二無的真實性是有，不可以損減為無，所以離無，無分別智能現前照見無二的真如。

論文	如是煖頂依能取識觀所取空。下忍起時印境空相。中忍轉位於能取識如境是空順樂忍可。上忍起位印能取空。世第一法雙印空相。立少物。謂是唯識真勝義性。以彼空有二相未除。
語譯	像這樣的煖位、頂位，依據能取之識，觀所取境空，到了忍位的下品忍生起時，便能印持外境之空相，到了中忍轉換為能取之識，也如所取的境一樣也是空，順樂後位的上品之忍。修到上品忍生起時，便能印持此能取空。再進到世第一法，便能雙印能、所二取的空相。
論文	皆帶相故，未能證實，故說菩薩此四位中，猶於現前安立少物，謂是唯識真勝義性。以彼空有二相未除，帶相觀心有所得故，非實安住真唯識理，彼相滅已，方實安住。 依如是義，故有頌言：菩薩於定位，觀影唯是心，義相既滅除，審觀唯自想。如是住內心，知所取非有，次能取亦無，後觸無所得。
語譯	以上所說加行位的煖等四法，雖然印能、所取空，但在觀心之前，還浮著有、空二相，未能真正證實。所以說菩薩在這四位中，猶於現觀定中安立少物，以為這就是唯識的真勝義性。因此頌文前二句說：「現前立少物，謂是唯識性」。事實上這少物是定心所變的似真如相，非真勝義，所以頌文的後二句說：「以有所得故，非實住唯識。」要到那有、空二相滅了之後，才能實在的安住真唯識性。 依據這種意義，所以《分別瑜伽論》上有頌文說：「菩薩在定中修行，觀名、義等的影像，唯是內心所變現，義相既已滅除，諦審觀察，唯自

	心想，更無少物。這樣便安住內心，先了知所取非有，次了知能取亦無，最後觸覺到無所得的真唯識性。前面的兩首頌中，第一頌初二句是明煖位，次二句是明頂位。第二頌的前二句是明下忍位，第三句是明中、上忍位，最後一句是明世第一法。
--	--

《成唯識論》的四善根位表

四善根位		煖順決擇分	頂順決擇分	諦順忍		世第一法
《成 唯識 論》	觀	下品尋思	上品尋思	下品如實智		上品如實智
	對象	觀所取空	觀所取空	下忍	印所取空	雙印二取空
				中忍	順樂忍能取空	
上忍	印順忍能取空					

三、通達位

頌	28 若時於所緣，智都無所得，爾時住唯識，離二取相故。」
語譯	《唯識三十頌》說：「若時，當無分別智生起的時候，也就是世第一法的次剎那，菩薩於前加行位住於唯識性（諸法真如），以能證悟所緣真如的無分別智觀察，一切都無所得。所謂無所得，就是沒有能取、所取之像，這時就安住於唯識之理。」
論文	若時菩薩於所緣境無分別智都無所得。不取種種戲論相故。爾時乃名實住唯識真勝義性。即證真如智與真如平等平等俱離能取所取相故。能所取相俱是分別。有所得心戲論現故。」
語譯	論文說，若時，即無分別智發生時，也就是世第一法次剎那，菩薩不僅對於所觀境無所得，即能觀的無分別智亦無所得，因為此時已無能取、所取的種種戲論相故。這時就稱為實際住於唯識真正殊勝之理，也就是親證得真如之智，體即真如，因為已遠離能取、所取之相。能取、所取都是分別，若有所得便會戲論呈現。

小乘的修行次第四善根位的世第一法後，進入見道位是初果；依據大乘法，四善根位的世第一法後，進入見道是初地入心，初地的住心開始到十地是修道位。修道位起，依於根本智的後得智出現，以後諸地，數數修習根本智與後得智。

無分別智緣真如（tathatā），「真如的原意是事物的『真實』，轉而指一切法的真實、真理。」²真如的用法在原始佛典就有出現，但很少被用，原始佛典闡揚認識事物的真實性（人無我），通常說為「如實知」³。瑜伽行派這學派有共同的特點以真如代表無二的中道思想，無二正是真實性。

² 橫山紘一著、宏音譯（1985）〈唯識思想的空〉（上），《諦觀》27。

³ 《長阿含經》卷6：「於是比丘如實知苦聖諦、習、盡、道諦亦如實知。」（CBETA, T01, no. 1, p. 42, b15-16）。

三、修習位

頌	「29無得不思議，是出世間智，捨二麤重故，便證得轉依。」
語譯	《唯識三十頌》說：「此位菩薩，沒有能取之心，也沒有所取之境，這種出世間的無分別智，具有超越世間的不可思議功用，在此階位，捨棄二障種子，便能證得二種轉依。」
論文	數修此故，捨二粗重，二障種子，立粗重名，性無堪任，違細輕故。令彼永滅，故說為捨。此能捨彼二粗重故，便能證得廣大轉依。
語譯	數數重覆的修習這出世間的無分別智，便能「捨二粗重」。二粗重，就是俱生的煩惱、所知二障種子。二障種子為何名叫粗重，因其性無堪任，違於微細輕妙無漏無分別智，故名粗重。數修此智至金剛心時，便能令二種粗重究竟永滅，所以說之為「捨」。因為這無分別智，能夠捨彼二粗重故，到十地究竟，證得佛果的廣大轉依。這是解釋頌文的第三、四句。但是還有如下兩家不同的解釋。
論文	依謂所依，即依他起，與染淨法為所依故。染謂虛妄遍計所執，淨謂真實圓成實性。轉謂二分轉捨轉得。由數修習無分別智，斷本識中二障粗重，故能轉捨依他起上遍計所執，及能轉得依他起中圓成實性。由轉煩惱得大涅槃，轉所知障證無上覺，成立唯識，意為有情證得如斯二轉依果。
語譯	這是第一家對轉依的解釋：「轉依」的依字，意謂所依，就是依他起。因為依他起能與染、淨諸法為所依故。染，就是虛妄的遍計所執。淨，就是真實的圓成實性。「轉依」的轉字，義謂染、淨二分的轉捨與轉得。由於多次修習無分別智，斷了第八根本識中的煩惱、所知二障種子，所以能夠轉捨依他起上的遍計所執，以及轉得依他起中的圓成實性。由於轉捨了煩惱障，便證得大涅槃；由於轉捨了所知障，便證得大菩提。成立唯識的意義，就是為了使一切有情，證得這樣的二轉依果。
論文	或依即是唯識真如，生死涅槃之所依故。愚夫顛倒迷此真如，故無始來受生死苦。聖者離倒悟此真如，便得涅槃畢竟安樂。由數修習無分別智，斷本識中二障粗重，故能轉滅依如生死，及能轉證依如涅槃。此即真如離雜染性。如雖性淨，而相雜染，故離雜染時假說新淨，即此新淨，說為轉依。修習位中斷障證得，雖於此位亦得菩提，而非此中頌意所顯，頌意但顯轉唯識性。二乘滿位名解脫身，在大牟尼名法身故。
語譯	這是第二家對於轉依的解釋：「依」就是依於唯識真如，而不是依於依他起，因為唯識真如是生死、涅槃之所依。世間愚夫為顛倒妄惑，迷了這真如之理，所以從無始以來受生死苦。出世間聖者遠離顛倒妄惑，悟了這真如之理，便證得涅槃，畢竟安樂。由於數數修習無分別智，斷除了根本識中的二障種子，所以能夠轉滅了依於真如的生死，轉證了依於真如的涅槃，這就是真如遠離雜染之性。這種真如雖然其性清淨，但其相則雜染，所以當

	行人離此雜染相時，假說名為新淨，即此新淨說名轉依。在修習位中漸斷二障，要到金剛心後才能證得。雖然在修習位中也可以證得菩提，但並不是這裏的頌意所顯，這裏頌意所顯的是轉唯識性。這唯識性，在二乘無學滿位，名解脫身；在大牟尼，名為法身。牟尼是寂默之意，謂善寂空有二邊，默契中道之理。
--	---

論文：言十地者

一、極喜地	論	初獲聖性，具證二空，能益自他，生大喜故。
	語譯	此地菩薩，初斷分別起的二障，由凡性獲得無漏聖性，具證人、法二空，簡除二乘者但證人空。能利益自、他，簡除二乘的但能自利。由此三因生大歡喜，故名極喜地。
二、離垢地	論	具淨尸羅，遠離能起微細毀犯煩惱垢故。
	語譯	此地菩薩，遵守清淨戒律，遠離能夠生起微細毀犯的煩惱塵垢，故名離垢地。
三、發光地	論	成就勝定大法總持，能發無邊妙慧光故。
	語譯	此地菩薩，成就心一境相的殊勝禪定，而為廣大教法總持，能發無邊勝妙慧光，故名發光地。
四、燄慧地	論	安住最勝菩提分法，燒煩惱薪，慧燄增故。
	語譯	此地菩薩，安住於殊勝的菩提分法，以智慧火滅一切煩惱，如火燒薪，慧燄增勝，故名燄慧地。
五、極難勝地	論	真俗兩智行相互違，合令相應極難勝故。
	語譯	真諦智無分別，俗諦智有分別，這二智的行相互違。此地菩薩，能夠使之和合相應，此事甚難，菩薩能辦，故名極難勝地。
六、現前地	論	住緣起智，引無分別最勝般若，令現前故。
	語譯	此地菩薩，觀十二支緣起，安住於緣生智，引生無分別最殊勝的般若智慧，使之現前，故名現前地。
七、遠行地	論	至無相住功用後邊，出過世間二乘道故。
	語譯	此地菩薩，能於空中起有勝行，遠至無相功用的最後邊際，超過世間及出世間的二乘道，故名遠行地。
八、不動地	論	無分別智任運相續，相用煩惱不能動故。
	語譯	此地菩薩，無分別智任運相續，不依加行功用，一切煩惱都動他不得，故名不動地。
九、善慧地	論	成就微妙四無礙解，能遍十方善說法故。
	語譯	此地菩薩，成就微妙的法、義、詞、辯四無礙解，能遍於十方善說法要，成利他行，故名善慧地。
十、法雲地	論	大法智雲含眾德水，蔭蔽一切如空粗重，充滿法身故。
	語譯	具足廣大教法的共相境智，其大如雲，名為大法智雲。此法智雲中含有總持。禪定各種功德淨水，又像大雲蔭蔽虛空一樣，消除了粗重二障，不令現前。這殊勝功德充滿了所證的法身，故名法雲地。

論 文	如是十地，總攝有為無為功德，以為自性。與所修行為勝依持，令得生長，故名為地。
語 譯	以上十地，是以總攝有為、無為的功德為自性。有為功德，是能證的正智；無為功德，是所證的如理。這有為、無為功德，何以能為地體而名之為地呢？因其能與所修的行作殊勝依持，令得生長，所以才能為地體而名之為地。

五、究竟位

論	30 此即無漏界，不思議善常，安樂解脫身，大牟尼名法。」
語 譯	《唯識三十頌》說：「這就是無漏界，不可思議的善、常、安樂。這解脫身，就是稱為大牟尼的最高真理。」
論 文	前修習位所得轉依應知即是究竟位相。此謂此前二轉依果。即是究竟無漏界攝。諸漏永盡，非漏隨增，性淨圓明，故名無漏。」
語 譯	以前修習位所得到的轉依，應知即是究竟位的相狀。這就是前面所說涅槃、菩提二轉依果，屬於究竟位的無漏界攝。二轉依果何以名為無漏？因其一切雜染的諸漏已經斷盡，不像取蘊那樣，使有漏隨之增長。其性清淨、圓滿，光明，所以稱為無漏。
論 文	此又是善，白法性故：清淨法界，遠離生滅，極安隱故 四智心品，妙用無方，極巧便故：二種皆有順益相故，違不善故，俱說為善。
語 譯	此二轉依果，頌文中又說是善，是以「白法」為體性。白法是不是即有漏善呢？不，清淨法界的大涅槃，遠離生滅煩惱，至極安穩；四智心品的大菩提，妙用無方，至極巧便。這兩種無為的涅槃，有為的菩提，都有順益之相，既與有漏善不同，又與不善相違，所以俱說為善。
論 文	此又是常，無盡期故。清淨法界，無生無滅，性無變易，故說為常。四智心品所依常故，無斷盡故，亦說為常。非自性常，從因生故，生者歸滅，一向說故，不見色心，非無常故。然四智品，由本願力，所化有情無盡期故，窮未來際無斷無盡。
語 譯	這二轉依果，頌中又說是常，因為此果永無盡期，清淨法界的大涅槃，無生無滅，性無變易，所以說之為常。四智心品的大菩提，所依的真如是常，能依的智品無斷無盡，所以也說為常。但這四智心品的常，不是自性常，因為他是從因生的，既從因生，必歸於滅，一向都是這樣說的，不見有誰說過，色、心不是無常。然而，四智心品，何以又說是常？由於本願力的宏深，所化有情無有盡期，能化的四智心品也就窮未來際，無斷無盡了，所以又說是常。
論 文	此又安樂，無逼迫故。清淨法界，眾相寂靜，故名安樂。四智心品永離惱害，故名安樂。此二自性皆無逼迫，及能安樂一切有情，故二轉依俱名安樂。
語	這二轉依果，頌文又說是安樂。因為這二果對有情類沒有逼迫惱害，所以

譯	名為安樂。清淨法界的大涅槃果，眾相寂靜，所以名為安樂。四智心品的大菩提果，永雜惱害，所以也名為安樂。不但這二果的自性都無遍無惱，而且能利益安樂一切有情，所以二轉依果都稱為安樂。
論文	二乘所得二轉依果，唯永遠離煩惱障縛，無殊勝法，故但名解脫身。大覺世尊，成就無上寂默法，故名大牟尼。此牟尼尊所得二果，永離二障，亦名法身。無量無邊力無畏等，大功德法所莊嚴故。體依聚義，總說名身。故此法身五法為性，非淨法界獨名法身，二轉依果皆此攝故。
語譯	聲聞、緣覺二乘人所得的二轉依果，只是永遠離了煩惱障的繫縛，還沒有離所知障，所以只稱為解脫身，而不稱法身。然而大覺世尊，由於成就了最極無上的寂默法故，所以名為「大牟尼」。牟尼，譯為寂默，即是一切法的性相離言之不二法門。唯我大牟尼世尊所得的二轉依果，由於永離煩惱、所知二障之故，所以不但名解脫身，而且亦名法身。為什麼叫做法身？因為這是無量無邊十力、四無畏等大功德法所莊嚴之故。為什麼名之為身呢？因為這是具有體性、依止、眾德所聚的三義，所以總名為身。因此，這法身是以清淨真如及四智菩提的五法為性。以清淨法界名為涅槃，四智心品名為菩提，合此二種名為法身，不獨一種清淨法界可名法身，因為二轉依果攝此五法，而五法皆是此法身所攝。

四智心品：

- 一、 大圓鏡智一即「大圓鏡智相應心品」之略。(智。是別境慧心所，而與善十一，遍行五及別境四法，同時俱起，與第八淨識相應。以上二十二法，智用增故，但以智名顯)。此大圓鏡智乃轉有漏第八識聚所得者。如有漏之第八識。變現依正二報，而持有情之根身，此智能變現如來之身土而持一切之功德，猶如大圓鏡中。現一切之色像，故名「大圓鏡智」。
- 二、 平等性智一即「平等性智相應心品」之略(乃第七淨識與遍行等二十一心所相應，而智用增故，但以智名顯)。此平等性智，乃轉有漏第七識聚所得者。反於有漏第七識之我見，而達於無我平等之理，於一切眾生，起無緣大悲之智，故名「平等性智」。
- 三、 妙觀察智一即「妙觀察智相應心品」之略。此智乃轉有漏第六識聚所得者，因此心品善能觀察諸法之自相，共相，遍知一切眾生之根機。故名「妙觀察智」。因其能於大眾會中，轉自在法輪，雨大法雨，斷一切疑，令諸有情，皆獲利樂，故名「化身」。
- 四、 成所作智一即「成所作智相應心品」之略。此智乃轉有漏前五識所得者，因此心品，為欲利樂地前菩薩及二乘、凡夫等一切有情，乃普於十方現種種變化三業。成就本願力所應作之事，故名「成所作智」，因其能隨順機類，變作種種形相，在大眾中，巧轉法輪，斷諸疑惑，故亦名「化身」。