

淨土五經系列《阿彌陀經》演講第九講

五重玄義：判教相

佛陀教育基金會

民國107年8月2日

菩薩戒弟子蔡恆明

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎開經偈◎

「無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義」

◎四弘誓願◎

「眾生無邊誓願度

煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學

佛道無上誓願成

自性眾生誓願度

自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學

自性佛道誓願成」

壹、五重玄義

一、第五判教相

(一) 《要解》：「第五教相。此大乘菩薩藏攝。又是無問自說。徹底大慈之所

加持。能令末法多障有情。依斯徑登不退。」

1. 這是五重玄義裡面第五段，也是最後一段。

2. 「教」者，聖人加被之言。「相」者，法相。判教相者，分別大小異

同。若不判別，則大小乘不分、凡聖莫辨，是故凡有釋經，須判教相。

如來五時設教，適時而進，大小漸頓，各有區分。天台分為五時，華

嚴、阿含、方等、般若、法華。

(1) 華嚴時：譬初從牛出乳。是佛最初三七日說《華嚴經》。

(2) 阿含時：譬次從乳出酪。從十二部，出九部修多羅，十二年中，遊十六國，說小乘四阿含經：《增一阿含經》、《長阿含經》、《中阿含經》、《雜阿含經》。

(3) 方等時：譬次從酪出生酥。從阿含出方等。八年之中，說《維摩詰經》、《大方等大集經》、《楞嚴經》、《楞伽經》、《觀無量壽經》及此《阿彌陀經》經等。彈偏斥小，歎大褒圓。聲聞之人，得彈訶益。恥小慕大，出入無難。如小乘偏空，出三界外，無身無土。

(4) 般若時：譬次從生酥出熟酥。從方等出般若，二十二年，說大品般若等經。以空慧水，淘汰二乘執情。令須菩提等，轉教般若，付財融通。

(5) 法華時：譬次從熟酥出醍醐。從般若出法華。八年時間，演說《法華經》、《涅槃經》。九界三乘。會權授記。無小無大，唯一佛乘，皆令作佛。

3. 今《阿彌陀經》是第三方等時，故曰「大乘菩薩藏攝」，是為大乘方等教攝。二藏明義，菩薩藏收者。

(1) 已知此經力用殊勝，未審何為教相？教相即佛教之法相。教海汪洋，不出二藏，一為聲聞藏，二為菩薩藏。

▷ 聲聞藏為佛對小乘機所說，又為半字教。半字教者，謂聲

聞藏，談理未徧，若字之有半。

B. 菩薩藏為佛對大乘機所說，又為滿字教。滿字教者，謂菩薩藏，談理滿足，若字之圓滿。

(2) 此經是菩薩藏，大乘圓頓教所攝。因為藏通二教，不聞他方佛名。此經佛告舍利弗：「從是西方過十萬億佛土。有世界名曰極樂。其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。」故非藏通二教。

(3) 又橫生四種淨土，圓證三種不退。位居補處，一生成佛，故亦非別教。

4. 「又是無問自說」，乃是十二分教中，無問自說教。此經圓頓中，最極圓頓，無人能問。故佛觀察時機既至，不請自說，是徹底無緣大慈之所加被攝持。

5. 「能令末法多障有情」，我佛滅度之後，正法住世一千年，像法住世一千年，末法一萬年。末法有情，三障具足：一惑障、二業障、三報障。既具三障，故名「多障有情」。「障」，蔽也。諸眾生被惑業障蔽，不見正道，善心不能生起，故名為障。

(1) 惑障：即是煩惱障。

A. 智者大師著《摩訶止觀》曰：「煩惱是昏煩之法，惱亂心神。又與心作煩，令心得惱，即是見思利鈍。」

B. 貪欲、瞋恚、愚痴等惑，障蔽正道，是名煩惱障。這個煩惱障就是障礙凡夫出離分段生死的煩惱，就是見惑與思惑；

C. 由於這二種惑不能斷盡，使得我們無法出離三界生死苦，

這就是煩惱障。

- (2) 業障：是因為往世迷理、迷事而造作了種種黑白之業，業種會障礙菩薩行道，也會障礙初學菩薩修學佛法；內具貪瞋痴之「煩惱障」，必定造業。業即業行，行是行為。正造作時，名為「事」；造作完畢，名為「業」。如上學念書，學習結束後稱「畢業」。故知「業」為行為之結果，行為善，則是造善業；行為不善，則造惡業。這就是業障。

- (3) 報障：「報」即是果報。眾生因惑造業，因業受種種果報。

6. 「依斯徑登不退」，

- (1) 「徑」是捷徑。念佛法門，是徑中徑。

- (2) 《阿彌陀經》云：「極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處，其數甚多，非是算數所能知之。」

- (3) 持名念佛不論是念到功夫成片，事一心不亂或理一心不亂，但十念功成，皆得帶業往生，得阿鞞跋致。

- (4) 淨空法師說：「持名念佛，這是頂法，這是你圓證三不退，一生成佛的法門，沒有比這個法門更高的，這是無上的灌頂。你們在家裡頭把《阿彌陀經》從頭到尾念完一遍，就是十方一切諸佛給你灌頂一次。你不念經還要去唎嘛仁波切，弄點水灑灑頭，你認為那個就是灌頂了，這個冤枉不冤枉？一切諸佛給你灌頂，你卻不知道感謝，可憐！真是可憐憫者。」

(二) 《要解》：「故當來經法滅盡。特留此經。住世百年。廣度含識。阿伽佉

藥。萬病總持。絕待圓融。不可思議。」

1. 《無量壽經》云：「吾今為諸眾生說此經法，令見無量壽佛，及其國土一切所有。所當為者，皆可求之。無得以我滅度之後復生疑惑。當來之世經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經止住百歲。其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。」

2. 《佛說法滅盡經》云：「時有菩薩、辟支、羅漢，眾魔驅逐、不預眾會，三乘入山福德之地，恬泊自守以為欣快、壽命延長，諸天護衛月光出世，得相遭值，共興吾道，五十二歲，首楞嚴經、般舟三昧先化滅去，十二部經尋後復滅，盡不復現、不見文字，沙門袈裟自然變白。」

3. 《大集經》云：「過是以往，無量壽經亦滅，佛法全無，惟餘阿彌陀佛四字，廣度群生。」

4. 《瑜珈師地論》云：「劫盡之時。阿彌陀佛四字。世間無能念全。或能一字。或能二字。若有能念全四字者。即為天人師。是知法愈末。則根愈鈍。」

5. 《法苑珠林》云：「言餓鬼地獄。有菩薩憫之。教以念佛。皆不成聲。或以佛號寫其手掌。字不能現。」

6. 意思就是當末法時期到了最後，經法滅時。《大佛頂首楞嚴經》及《般舟三昧經》首先滅去，然後其他諸經相繼滅盡。最後特留《無量壽經》，住世一百年。凡念一遍者，只要相信發願念佛者，皆得往生淨土。以此廣度含識。含識即含靈抱識，乃有情眾生之別稱。

7. 依照《大集經》說，無量壽經經過一百年滅後，還有一句「阿彌陀佛」

四字住世，眾生業重，雖見不肯念。有人發心念一句者，即得往生。如地獄中，能念一佛名號，即得出離地獄。

8. 「阿伽陀藥。萬病總持」者，

(1) 梵語「阿伽陀」，此云普去、無價，無病、不死藥，是妙藥之名。

A. 《慧苑音義》上曰：「阿無也，揭陀病也，服此藥已，更無有病，故為名耳。」

B. 阿伽陀藥也是我國中醫的一劑可治療多種疾病的真實藥方。

(2) 謂普去眾生一切病，如冷病熱病，內病外病。一味阿伽陀藥皆能去之，故云普去。因能除一切病，故稱萬病總持。

(3) 喻如一句阿彌陀佛，能治眾生見思病塵沙病無明病，有見病、空見病，總能治之。

(4) 其他法門，空門藥，只能治著有病。有門藥，但能治著空病。但空有不融，性相各別。

(5) 唯淨土一門，真空不空即妙有，妙有非有即真空。空有不二，性相一如。故能收攝三根，普去諸病也。又能總一切法，持一切義。故曰總持。

9. 「絕待圓融。不可思議」者，

(1) 「絕待」就是絕對，「圓」是圓滿，「融」是融通，一絲毫的障礙都沒有。

(2) 唯念佛一法，能念之心即所念之佛。所念之佛，即能念之心。心即佛，佛即心，心佛一如。離能所，絕對待。不可以心思口議。

(3) 故曰「法界圓融體，作我念佛心，故我念佛心，全體是法界。」

(4) 離能絕所，對待俱絕。包括一切法，攝持一切法。故曰絕待圓融，不可思議也。

(三) 《要解》：「華嚴奧藏。法華秘髓。一切諸佛之心要。菩薩萬行之司南。皆不出於此矣。欲廣歎述。窮劫莫盡。智者自當知之。」

1. 「華嚴奧藏」者，

(1) 「華嚴」二字是比喻，因地之萬行如華，感召果地眾德嚴身，即以萬行之因華，莊嚴一乘之果德。

(2) 華嚴雖橫說、豎說，塵說剎說，說至究竟，仍以普賢十大願王，導歸極樂，故此經即為華嚴之奧藏也。

2. 「法華秘髓」者，

(1) 《法華經》云，如來為一大事因緣故，出現於世，欲令眾生開示悟入佛之知見。只以眾生時未至，機未熟，不得已而為實施權，方有前四時之經。來至法華，開權顯實，開跡顯本。三乘咸會，九界同歸。開方便門，示真實相。

(2) 《法華經》又云，但聞法華一句一偈，皆得授記作佛。

(3) 《阿彌陀經》則云，凡念佛者，無一不成佛。故為法華之秘髓也。

3. 「一切諸佛之心要」者，

(1) 一切諸佛心要，即是實相。實相即此心。此心當體即空假中，橫豎該羅，無法不在裏許。

(2) 此心即是法界之全體，故為十方諸佛之心要也。

4. 「菩薩萬行之司南」者，

(1) 萬行從六度開出。萬行雖多，六度攝盡。

(2) 今我們正念佛時，即是在行六度：

A. 放下心中的貪嗔痴慢疑，邪知邪見，捨盡一切的妄想與執著，就是在布施。

B. 口中念佛，不造兩舌、惡口、妄言、綺語；身端坐念佛，不造殺、盜、淫；心與佛合，不造貪嗔痴。所以，念佛就是持戒，了即是持戒。

C. 無瞋心，則生忍、法忍、無生忍，俱在其中，即忍辱。

D. 念念無間，即是精進。

E. 一心不亂，即是禪定。

F. 一念清淨，了了分明，即是智慧。

(3) 故曰一句彌陀，即菩薩萬行之司南也。司南即指南針。

(4) 菩薩萬行司南。亦不出我一念心性。萬行雖多。以心為主。如指南鍼。依此而行。故稱司南。皆不出此者。即諸佛菩薩。所修所證。皆不出此經。此經體即法界。法界無盡。故歎述亦莫能盡。智者當自知之。不必廣明。

5. 「欲廣歎述。窮劫莫盡」者，

(1) 梵語 kalpa，音譯「劫」波，或是「劫」。人壽八萬四千歲，一增一減，為一小劫。二十小劫，為一中劫。成住壞空各為一個中劫，四個中劫為一大劫。

(2) 一句彌陀，豎該五時，橫徹八教。欲歎其德雖窮大小劫而莫能盡。

6. 此法門如阿伽陀藥，萬病總持，無論什麼根性統統適合。在一切經中，古今中外大德公認華嚴法華為佛法的代表，尤其是華嚴，各宗皆稱之為根本，餘經為華嚴之枝葉。藕益大師稱此經為華嚴之奧藏。此念佛法門能令九法界一切眾生在一生中平等成佛。菩薩上求佛道，下化眾生，幫助一切眾生快快成佛，亦用這個法門，都不出於此經持名念佛之法。淨空法師在黃念祖老居士無量壽經解的序文中有一句話說：「無量壽經與阿彌陀經完全相同，不過大本小本而已，它是十方一切諸佛如來度眾生成佛道的第一經。」淨空法師說這是這些年來他修學體會到的。過去有人問：「如在大藏經中只取一部，你取那一部？」淨空法師回答：「我取阿彌陀經，此經對於眾生之利益，若細說之，窮劫不盡。」

二、《阿彌陀經疏鈔演義》云

問：「三祇行滿。即坐道場成正覺。今念佛者。縱得往生尚未得佛。何乃便越三祇耶？」

答：「今三祇是約信解。以三昧功成之人。雖功行未滿。而法身已明。三祇極果已解了故。亦可言超也。此約解言。不論功行。又越僧祇是實語。不必但約解說。以三祇行滿。方得成佛。此是藏教果頭佛。今經是圓頓教。但得上生即登初地。而果頭佛上與圓教初住齊。豈不是越僧祇于一念！」

三、「妙用有二。在如來說經。是利生之妙用。以四字遍引眾生出於苦海。豈非至妙。在眾生持名。是自利之妙用。以四字直使初心登乎智地。又豈非至妙！」

四、【疏】：「三祇者。三阿僧祇劫也。僧祇解見後文。言三者。以釋迦成道。從古釋迦至尸棄。歷七萬五千佛。從尸棄至燃燈。歷七萬六千佛。從燃燈至毗婆尸。歷七萬七千佛。云三祇也。備經多劫。遠之又遠。而今不越一念。疾超生死。一念者。即能念阿彌陀佛之一念也。諸聖者。佛及菩薩也。自凡望聖。隔之又隔。而今不出片言。直登不退。」

五、【疏】：「片言者。即所念阿彌陀佛之片言也。至哉二句。讚辭。至。極也。至極而無以加也。妙者。即上四句總明妙義。用者。力用也。」

【演】力用力字。內含三義。一者本性功德力。二者行人念力。三者彌陀願力。本性如舟船。念力如櫓棹。願力如順風。三力周圓。必登彼岸故。

六、【疏】：「夫垢心難淨。混若黃河。妄想難收。逸如奔馬。歷恆沙無數量之劫。輪轉未休。攻三藏十二部之文。覺路彌遠。而能使濁者清。背者向。一念頓超。片言即證。力用之妙。何可思議。用從體相而出。故止言妙用也。末句結歸。言如是妙用當是何經。惟佛說阿彌陀經。足以當之。」

【演】：「三藏。謂經律論。又佛藏。菩薩藏。聲聞藏。十二部謂修多羅。重頌。授記。孤起。無問自說。因緣。譬喻。本事。本生。方廣。未曾有。論議。」

七、「用從體相而出者。佛證平等真如恆沙性德。然後流出報化之用演說此經。是如來之用。固從體相而出。今眾生依經念佛。頓超即證。亦以本有真如。本具性德。方有如是力用。故云從體相而出也。」

八、【疏】：「或問：小乘且置。只如諸大乘經。廣如山積。云何妙用偏讚此經？」

答：「脩多羅中雖具有此義。未有如此經之明且簡者。故夫稱性而談。正直而

說。非不圓頓。而澄濁返背。方便未彰。其餘法門。或浩博而難持。或幽深而罔措。今但片言名號。便入一心。既得往生。直至成佛。即方便而成圓頓。神功勝力。不歸此經。將誰歸乎？」

【演】：「稱性而談指華嚴。正直而說指法華。方便未彰者。以華嚴唯談性海圓融。緣起無礙。相即相入。帝網重重。六相十玄四種法界等。二乘賢聖。尚如聲啞。末法下凡。豈能修證。故方便未彰。法華正直捨方便。但說無上道。開方便門。示真實相。開權顯實。會三歸一。皆不明示進修方便。故亦方便未彰。浩博難持。如廣修萬行等。幽深罔措。如直悟一心等。即方便成圓頓者。稱彼名號方便法也。上品上生即登初地。豈非圓頓。為通玄秘訣。換骨神丹。如後文所贊。」

九、
【疏】：「又前是性德。今是修德。前是自性清淨。今是離垢清淨。乃至性淨障盡等。互融不二。如教中說。」

【演】：「又前是下。是總結兩節。性德。修德。出天台教。自性清淨。離垢清淨。出起信論。性淨障盡。出圓覺經。互融一句。總頂上三種。互融不二者。謂全性起修。全修即性。性外無修。修外無性也。又舊云。性淨障盡。互融不二。以全性起修時。破全性之無明。斷全性之生死。終日本體。終日工夫。性淨即障盡也。以全修即性時。雖破無明。破無所破。雖斷生死。斷無所斷。終日工夫。終日本體。障盡即性淨也。」

補充：「宋朝王日休居士念佛 臨終站立往生」 《淨土聖賢錄》

王日休。字虛中，廬州（安徽合肥）。南宋高宗年間（西元一一二七—一一六二年）考

取京城太學的進士，但是他卻放棄而不就任官職。王日休精博貫通群經，而且訓詁註解《六經》、《論語》、《孟子》的文義有數十萬言，有一天突然全部將之捨棄。後來專修西方淨業，過著粗衣淡飯的生活，每日以禮佛千拜為功課。

著作一書名為《龍舒淨土文》。上自王公士大夫，下至屠夫、乞丐、僮僕奴婢、官署中的差役，以及優人藝妓等這些人，王日休都以淨土法門，勸勉引導他們歸依佛門。《龍舒淨土文》的文章淺顯且善於應用權巧譬喻，非常詳實而懇切，就好像是父兄在教導子弟一般。王日休每天早晨起來禮佛，並祝禱發願言：

「弟子王日休，謹為盡虛空界的一切眾生，燃香恭敬禮拜盡虛空界一切諸佛、一切正法以及一切諸大菩薩、緣覺聲聞聖眾。希望能成就一切的善願，救濟拔度無量無邊的眾生。臨命終時，一剎那間便見阿彌陀佛，證得無生法忍，具足六種神通。以此娑婆世界不到一年的時間，就由極樂世界來此間教化眾生，漸漸使得南閻浮提、盡此娑婆世界乃至於十方無量無邊世界，都轉變為清淨極樂的世界。」又祝願云：

「弟子王日休，為此南閻浮提無論大小巨細的一切眾生，恭敬禮拜諸天、天帝、日月、后土及一切的神靈地祇。為這些眾生感謝其覆載照臨、生養衛護之恩。謹為這些眾生，念南無釋迦牟尼佛一百零八遍，以種下至高無上的善根。念南無阿彌陀佛一百零八遍，以結無上的善緣。願這些眾生，常沐浴在諸佛偉大的恩澤下，歡喜相向，不相爭相殺，不弱肉強食也不互相欺凌。進修佛法，脫離苦海，而使南閻浮提變成極樂世界。」又

祝願云：

「弟子王日休，謹為盡虛空界一切眾生，恭敬禮拜西方極樂世界阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩及諸大聲聞諸上善人。仰望諸聖賢們大慈大悲，憐憫憶念眾生沈淪苦海，無有出期，因此特別展現神威，互相勸勉，而分身於此中國的國土中，教化眾生，

使眾生不相爭相殺，不相欺相凌。將此澆漓的惡世，轉變為仁慈長壽。以及於南閻浮提、盡此娑婆世界及十方濁惡世界，能分身為國王大臣、文武百官以及庶民之長者，來教化眾生同修佛道，脫離苦海。而使得中國乃至於十方濁惡世界，都能變成清淨的極樂世界。」又祝願云：

「弟子王日休，身處於五濁惡世的羅網中，宿業深重，願為以前所殺的眾生、所吃的眾生以及南閻浮提所殺所食的一切眾生，每日誦念西方極樂世界三十六萬億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛一百二十遍。仰望如來大慈大悲，藉著王日休所誦念如來的名號，一聲一如來而度一眾生。竭盡我所誦念的次數，而度一切眾生，同生極樂世界。」其詳細的內容，都記載於《淨土文》中。

南宋孝宗乾道九年（西元一一七三年），住在江西廬陵，有一位名為李彥弼的人，患有疾病，病重將死，夢見有一位自稱是龍舒居士的人，告訴他說：「你起來吃白粥，你的病將會痊癒。你是否還記得闕仲雅曾經教你修行的捷徑？」李彥弼答說：「每日念佛不間斷。」李彥弼夢醒後，要了些粥來吃，吃完後疾病立刻就痊癒了。李彥弼在此之前就聽聞過王日休的名聲，於正月的時候，就命令諸子弟前往王日休求受教化。

諸子弟們不久之後回來說：「王日休即將往生的前三日，向道友辭行，勉勵他們要精進地修行淨業，並說他即將要走，不能再相見了。到了往生的那一天，王日休對徒弟學生們講經說法完畢後，禮佛念佛仍然如同平時。到了三更（夜一至三時），忽然高聲稱念阿彌陀佛數聲後，大聲唱言：『佛來迎接我了！』說完便站立而往生。」

李彥弼為了感念他而雕刻一尊王日休的像，並記述其事蹟而流傳遠近，從此以後只要是江西廬陵縣的人，大多都供奉王日休的像。宋度宗、宋恭帝年間（西元一二六五～一二七五年），呂元益重新刻印《淨土文》至（祝願篇）時，在書版中獲得舍利子三顆。

呂元益的叔父將此事記載收錄於祝院篇的前面。(樂邦文類。淨土文)

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第十講 「經文解說」

上課日期：8月6日(星期四)

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎淨土迴向發願文◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅蜜！」

◎普皆迴向偈◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」