

淨土五經系列《佛說無量壽經》演講第五講

經文解說

佛陀教育基金會

民國109年6月9日

蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

「處兜術天，弘宣正法，捨彼天宮，降神母胎，從右脅生，現行七步，光明顯耀，普照十方，無量佛土，六種振動，舉聲自稱：『吾當於世，為無上尊，釋梵奉侍，天人歸仰！』」

【申論】

(一) 「處」，就是住。「兜術天」又名「兜率天」或「覩史多天」，梵音差別而已。此云：知足，喜足，妙足。是欲界的第四天，屬空居，分內外院。內院是一生補處菩薩住此說法，名穢土的淨土。外院則是欲天，慧少福多生

此，仍有男女五欲之樂。不見彌勒，又因耽樂故，不聞佛法，不肯修行，福盡仍然輪迴六道。那就還不如人間，有憶念勝，勇猛勝，出家梵行勝，可以見佛聞法，能整心慮，趣菩提了。

(二) 「處兜術天，弘宣正法。」這還不在八相之內，這是說補處菩薩，過去我們釋迦佛沒有下降成佛，是住在兜率天，宏揚佛法，當來下生的彌勒菩薩，現在還在彌勒內院住著，每一尊佛出世前都住在那裡，但是住在那裡他不会休息，在天上還是弘宣正法。

(三) 「弘宣正法」，就是弘揚宣說無上正等正覺的大法。據《莊嚴經》說「菩薩為欲證無上正覺，乃趣一生補處，從此(人間)命終，生兜率天，為彼天子諸天等，百千俱祇那由他數，大集法堂，圍繞菩薩，聽受所說無上大法。」這是入胎前的事。

一、「捨彼天宮，降神母胎」。八相成道二相：下天宮，入胎相

(一) 這兩句就是八相成道的兩個相，第一「捨彼天宮」，是從兜率天降下來，「捨」字作離字講，捨離彼天宮，下降人間，這是一個相。

(二) 第二個相「降神母胎」，「降」就是由天上下來，「神」就是他自己的識神，於是就入於母胎，我們釋迦佛就是入於摩耶夫人胎中，這是第一個相。

(三) 據《莊嚴經》說：「菩薩降生十一年前，便有淨居天子，下閻浮提作婆羅門，說韋陀論，預言十二年後，有勝人(菩薩)現白象形，入於母胎，具卅二大人相，若出家當得成佛。菩薩從彼天宮下生入胎時，其母受持清淨齋戒，安穩睡眠，時有六牙白象，諸根圓滿，首有紅光，正念了知，於母右脇，降神而入。菩薩降生時，放身光徧照大千世界，大地六種震動。菩薩處胎，

欲界色界無量諸天，如其次第，日日三時，為聽法故，來見菩薩，菩薩慰問，為其說法，禮退而去。十方無量菩薩，於日入時，為聽法故，來見菩薩，互相問答。唯同行(菩薩)能見，摩耶不能見。」

(四) 補處菩薩為什麼不由化生，而要受胎生呢？據《涅槃經》說，有八意：

1. 為表示與人同類，以便接引教化。
2. 為寄生人中尊貴家，表示所積功德超勝。
3. 為生作王子，以王力護持正法。
4. 為教人孝敬父母。
5. 為生在王種，可息世人的輕慢心。
6. 為防止世人對化生的誹謗。
7. 為留舍利，俾作後世眾生敬信得度因緣。
8. 為同二世諸佛皆胎生故。

二、「從右脅生，現行七步。光明顯耀，普照十方。無量佛土，六種震動。舉聲自稱：吾當於世，為無上尊。釋梵奉侍，天人歸仰！」

- (一) 「從右脅生」，這是出胎之相，入了母親的胎，隨著人間的法，要住胎十個月。這個地方住胎相沒有說，這還是依著聲聞乘的八相成道說的，出胎與普通的凡夫不同，他是從母親的右脅而生的，從右脅而生，怎麼生出來呢？像從雲霧走出來一樣，母親不感覺一點痛苦，不是從母親右脅生出來的，就像從雲霧之中走出來一個人，母親沒有一點痛苦的感覺，這是出胎之相。
- (二) 補處菩薩，住胎十月，然後出生，這是如一般人法。但生時，卻從他母親的右脇而出，這就難免令人難以置信了。在此，我們就要從印度的社會去

了解。因為印度人原皆信奉婆羅門教，彼教把人類分為四個階級，所謂婆羅門，刹帝利，吠舍，首陀。而以婆羅門最尊貴，它是從梵天的口中所生故。其餘刹帝利（王種），是梵天脇下所生。吠舍（士農工商），是梵天臍中所生，首陀（賤民），才是梵天產門所生。這樣說來，補處菩薩入胎於國王夫人，當然是從右脇出生了。在印度人看來，這是天經地義，毫無問題的。再說，已經二大阿僧祇劫修行，今日功圓果滿，來生人間作佛，那裡可以同世人一樣，生處是臭穢不淨！所以說「從右脇生」，菩薩的出胎情況，與眾不同。

（三）「現行七步，光明顯耀，普照十方，無量佛土，六種震動。」這五句，是說出生時身相奇特。據《莊嚴經》說：菩薩生下，身放光明，無量異色，照三千界。無量佛土，一時震動。菩薩便自行走，於東南西北上下六方，次第各行七步。舉聲自言：「我得一切善法，當為眾生說之。我於一切天人，應受供養。我於世間最尊最勝。我當於一切眾生中為無有上。我當為一切眾生之所歸仰。我當降伏一切魔軍。」菩薩下足之處，皆生蓮華，表示我今如蓮華，出污泥（五濁惡世）而不染。六方各行七步，表示我如獅子有奮迅之力，於十方世界獨尊無畏。身光普照，令人覺知。震動大地，使魔怯伏。

（四）六種震動。六動有二：

1. 六時：佛入胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入涅槃。在此六時，無量佛土，六種震動。

2. 六方：東、南、西、北、中、邊。於此六方皆有無量佛土，六種震動。

3. 六相：動、湧、震、擊、吼、爆，此是《大般若經》所說。動是前後左右擺動。湧是上下高低搖動或六方此湧彼沒。震是裂開崩陷，所謂山

崩地裂。這二種是屬形相。擊、吼、爆，此二種是屬震動時所發的聲音。此六相，每相又分上中下二級，如動、等動、極動、故有十八相。

(五) 何故要有六種震動呢？《勝思惟梵天經》說有七因緣

1. 驚怖諸魔
2. 令時眾不起散心
3. 令放逸者而自覺悟
4. 令念法相無常
5. 令觀說法處
6. 令成就者得解脫
7. 令隨順正義

(六) 「舉聲自稱，吾當於世，為無上尊。」這二句，是說出生時口相奇特。無上尊，是佛的十種名號中無上士，證得無上正等正覺的人，為一切世間所尊敬，名為無上尊。一般人，初生即哭，這是說明有生皆有苦。佛不如此，與眾不同，已證無生，示現出生，故無有苦，下生即自稱於世最上。「天上天下，唯我獨尊。」就是佛出生時自說的，其實如前所說，不止只說為無上尊。步行六方，都舉聲自稱如何，其聲普聞三千大千世界，本經是略說。

(七) 「釋梵奉侍，天人歸仰。」帝釋梵王，奉侍菩薩，先以軟衣承捧剛出生的菩薩。出生後在毘藍尼園中，七日夜，天人歸仰，奏樂讚歎，婆羅門供養。梵天帝釋，化作端正有智的婆羅門，於眾中坐第一座，而以吉祥微妙言詞，讚歎菩薩。色究竟天與淨居天，亦來設大供養，宣說此菩薩，定得作佛。七日已過，聖母命終生剎利天，菩薩還迦毘羅城，儀式十分莊嚴。

五百釋種，各造宮殿，請菩薩居住，經於四月，始歸自宮。王請摩訶婆闍波提（佛姨母）為養育主，並派三十二養育母，養育菩薩。一佛出世，千佛尚且都來護持，天人大眾，歸向仰慕。

## 經文二

「示現算計，文藝射御，博綜道術，貫練群籍，遊於後園，講武試藝。現處宮中，色味之間。見老病死，悟世非常。棄國財位，入山學道。服乘白馬，寶冠瓔珞，遣之令還。」

### 【註釋】

一、「貫練群籍」：世尊成佛前修行時，那時還沒有佛經，只有外道的典籍論述。

### 【申論】

一、「示現算計」，

（一）菩薩從嬰兒進入童年，便是鶴立雞群，出類拔萃，與眾不同，經中只以四句來形容它。如果依《四十華嚴經第卅五卷》所說，一生補處，則已具有六十八種最勝功德，已入一切智智境，無所不知，無所不見，無所不明。世間小小的智識技能，那算得什麼？不過就一般世人所能了知的，菩薩示現，他都能如此。「算計」，就是算術，中國古時叫做數。

（二）「文」，即詩、書之類。「藝」，即一切百工技藝，中國古時稱為禮、樂。「射御」，即射箭射槍舞刀擊劍，及駕車騎馬等，印度稱為象、馬、步、車四種兵，中國過去統稱為御。禮、樂、射、御、書、數，名為六藝。菩薩無一不是無師自通，可說是神童天才了。

(三) 而且又能廣博的通達，當時印度九十五種外道的道術，對其所修所證，加以綜合，分析利弊，比較得失，決擇可否。

(四) 不但如此，同時對於當時盛行的四吠馱十八種，一群典籍，都能貫通義理，練達他的作用。以現在來說，菩薩童年，便是科學、哲學、天文、地理、政治、經濟、乃至醫、卜、星、相的通家博士。也可說，他是一部沒有文字的百科全書，顯示出多才多藝，博學深智，真值得我們讚歎敬仰。

## 二、「遊於後園，講武試藝。」

(一) 前一句是納妻前的事，後一句是納妻後的事

(二) 「遊於後園，講武試藝。」後園，是指當時講武試藝的處所，即城後的試場。菩薩年既長大，父王欲為娶妻。有鄰國王執杖，其女耶輸陀羅，端正無比。父王即敕國師前往求親。執杖說技能過人，始得以我女為妻。於是父王召國內青年，共集城後試場，共相比賽。五百釋子一時往試，角力相撲，共射金鼓，名為講武。試書、算數名為試藝。五百釋種皆所不及菩薩，人天大眾無不歎為第一，故得執杖王以女為妃。

(三) 菩薩久斷貪愛，無有淫欲，隨順世法，示現納妻，與諸妹女，住於宮中，故名「現處宮中」。「色味之間」，就是過著男女飲食的生活。孔子說過：「食色性也，飲食男女，人之大欲存焉。」《楞嚴經》說：「淫欲乃眾生之正性，一切眾生皆以淫欲而正性命。飲食乃眾生之助因，一切眾生皆依飲食而得存活。」世人莫不如此，菩薩既生人間，必須示現隨同人法。其實如《涅槃經》說：「如來非是雜食身，而是金剛不壞身。」何有色味之欲呢！世君子尚且坐懷不亂，況久經塵劫，斷貪去愛的補處菩薩。

在他來說，富貴榮華，恩愛團圓，都是過眼雲烟，夢幻泡影而已。

三、「見老病死，悟世非常。棄國財位，入山學道。服乘白馬，寶冠瓔珞，遣之令

還。捨珍妙衣，而著法服。剃除鬚髮，端坐樹下，勤苦六年，行如所應。」

(一)「見老病死，悟世非常，棄國財位，入山學道。」此四句，是說明出家的動機，如《本起經》說菩薩處於宮中時，令諸採女發無上菩提心，又令無量諸天，於無上菩提得不退轉，諸天說偈勸菩薩出家，這是遠因。近因是菩薩於春風熏得遊人醉的時節，出城遊觀。於東門見淨居天人所化的老人，南門則見所化病人，從西門出，又見死人。將人類己，覺悟世間一切，皆是非常，特生厭離。如《法華經》說：「三界無安，猶如火宅，衆苦充滿，甚可怖畏。」俗話說：「愛河千尺浪，苦海萬重波。」凡有智者，面對衆生的老病死當前，都會有所警覺，求其如何出輪迴，了生死。就在此時，菩薩出北門遊觀，見一出家沙門，便問出家有何利益？沙門答言：「處於空閑，修習聖道，調伏諸根，護念衆生，不染世間，求得解脫。」又說偈頌：「有為諸法悉無常，五欲財位皆不定，為苦所逼諸衆生，願速出家救濟之。」菩薩聽後歡喜還宮，決志捨棄國財名位，入山學道。學道為什麼要入山，那就是前面沙門所說的「處於空閑，修習聖道。」經中說：「如昔諸佛，處山林間，得一切智，廣雨法雨。」過去現在的一切佛，都是出家後，入山學道，修行成佛。得到世出世間的一切智慧方便以後，才到城市聚落說法度生。古人說「真修實證，龍天推出。」所謂學道，是學習二乘聖賢所修戒定慧的菩提正道，不是叫你去學道教。

(二)「服乘白馬，寶冠瓔珞，遣之令還。捨珍妙衣，而著法服，剃除鬚髮，端



坐樹下，勤苦六年。」此以下八句，是說出家的過程。今舉釋迦太子為例。太子出家時，先往白父王，父未允許，並敕釋種於城四門日夜防守。太子是夜對馬夫車匿說，為我備馬。車匿即以寶鞍及莊嚴具，佩於馬王乾涉身上，奉進太子。這時諸天相助，太子乘白馬，昇空出城，行六由旬（約二百四十華里），到彌尼園，仙人苦行林中下馬。對車匿說我既至閑靜處，汝牽馬回宮去吧！並將頭上戴的寶冠，身上所有瓔珞莊飾品，都遣之令還，奉上父王。且托他代告其妃「人生世間，愛必別離，今為斷此生死大苦，所以出家學道，望勿悲傷」。此時車匿與乾涉，皆哭泣悲鳴。太子即取摩尼寶劍，自己剃除鬚髮，拋向空中，帝釋天人，承接還天，起塔供養。太子又將自己身上所穿著的珍妙衣服脫去，換上天人奉獻的袈裟，真實成為一個出家人。重遣車匿白馬回國去，自己步行首先走去跋渠仙人苦行林中，先向利婆陀及光明、調伏仙人參學。再至毗舍離城邊山中，阿羅邏仙人處，學無所有處定。證已，因非能了脫生死，便捨去，而到王舍城外靈鷲山，獨自修行。每日清晨，則著衣持鉢，入城乞食。頻婆娑羅王，聞已稱歎，到太子所奉上飲食說：願大慈悲，於此國境，證佛菩提，最先為我，說微妙法。當時王舍城邊，有摩羅羅仙，常為弟子說無想定。太子往學，端坐樹下，專精修習，即得世間百千三昧。於是又到尼連河邊伽耶山中，勤修苦行，經於六年，證入第四禪，名為阿婆婆定，常為天龍鬼神之所供養，故得身不失壞。

（三）「行如所應」，這句是總結。前面略示那幾種就是你出家應該做的事，通通應該示現，叫「行如所應」。出家修行，當如一般真實出煩惱家，出三界家

的人，所應該有的行為，和所應做的事，才算真出家。古人說：出家有二種：第一是出世俗家，第二是出煩惱家，第二是出三界家。如果只有第一種，那就行非所應，不算真出家。

(四) 蓮池大師對出家有四料揀

1. 是出家而營營名利，無異俗人，此身出家心未出家也。
2. 是處家而心常在道，不染世情，此心出家身未出家也。
3. 是在家終身營作俗事，無一念求解脫，此身心皆未出家也。
4. 是出家又終身精進辦道，無一念退惰，此身心皆已出家也。

(五) 唯有第四身心皆出家的人，才是真出家人，堪為衆生福田，得受信施供養。

經文三

「現五濁剎，隨順群生。示有塵垢，沐浴金流。天按樹枝，得攀出池，靈禽翼從，往諧道場，吉祥感徵，表章功祚。哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。奮大光明，使魔知之，魔率官屬，而來逼試，制以智力，皆令降伏。得微妙法，成最正覺。」

【申論】

一、「現五濁剎，隨順群生。示有塵垢，沐浴金流。天按樹枝，得攀出池。」

(一) 「現五濁剎，隨順群生。」出現在五濁惡世出生，阿彌陀經上有五濁的名詞：劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁。因為有五種濁，所以這個世界才變成惡世界，叫五濁惡世。

(二) 「示有塵垢」，他在雪山修六年苦行，按釋迦佛的例子，天天吃一麻一麥，六年以內並未得道，才覺得苦行不是究竟法。他從雪山下來，身上

一身塵垢，六年沒有洗澡，這是不現的。

(三) 「沐浴金流」，「金流」是金沙河的流水。為什麼叫金流呢？因為尼連河是恒河的支流，與恒河一樣，河中的沙，都是金黃色，所以稱為金流，亦稱金沙河。

(四) 「天按樹枝，得攀出池」，在河洗畢，正欲上岸，魔王作怪，把河岸變得非常高峻。岸邊有一棵阿斯那樹，此樹有神(神亦名天)，就把樹枝壓低下去，菩薩得攀樹枝，才出離尼連河池，上到岸來，在樹下休息。

二、「靈禽翼從，往詣道場，吉祥感徵，表章功祚。哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。」

(一) 「靈禽翼從，往詣道場。」這一句是第二節，行詣道場。菩薩沐浴休息後，正念要往到(詣)，伽耶山菩提樹下成佛。佛得道處，名為「道場」。這時二千大千世界的山與樹，無不朝向佛得道處的菩提樹。尼連河至伽耶山的道路一邊，欲界諸天又各化七寶多羅樹，一一樹間，各化有七寶池，池岸有迦陵頻伽，共命等鳥，出和雅音，讚歎菩薩。菩薩行往菩提樹時，身放無量光明。有無量鸚鵡舍利孔雀等諸鳥，皆是諸天所化的靈禽，在空中飛翔，圍繞菩薩，出和雅音，有如國王出巡，百官翼從，極為壯觀。或說，靈禽是五百青鳥，隨菩薩後飛至菩提樹下，此說亦通，但不如前說。

三、「吉祥感徵，表章功祚。哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。」

(一) 「吉祥感徵，表章功祚，哀受施草，敷佛樹下，跏趺而坐。」此五句是第三節，瑞草應聖。諸佛出現人間成佛度生，這是極大的因緣，也是極

大的吉祥，必然會有感徵兆，知道必會成佛。那麼有什麼徵兆呢？前面說的靈禽翼從，這是一種。另外就是菩薩到達菩提樹下，剛好有一刈草的人，名字叫吉祥，挑了一擔很清淨柔軟的吉祥草，在此經過。此草青紺色，如孔雀尾。所以後來密宗的灌頂儀式，多是用孔雀尾，這也是表示吉祥，能證菩提的意思。此時，菩薩對刈草人吉祥說頌曰：「吉祥汝今時，宜速施淨草，我當坐是草，降伏衆魔軍，若證菩提時，即聞無上道。」吉祥聞說，手持淨草，立菩薩前，對菩薩說：「請先授我菩提，然後受我淨草。」菩薩答他說「不是坐淨草，即得大菩提，要修無量德，才蒙佛授記。吉祥汝應知，我證菩提後，說法度衆生，汝當於我所，聽受甘露法。」吉祥歡喜施草，菩薩以哀愍的心，不是以貪愛的心，受其施草。然後敷設在此成佛的菩提樹下，面向東方，於淨草上，作雙跏趺而坐，發大誓言：「我今若不證，無上大菩提，寧可碎是身，終不起此坐。」如依《涅槃經》說，此座是從金剛際起的金剛座，菩薩坐此成佛。

(二) 「表章功祚」，這一句是說明瑞草應聖的原因，無非是以靈鳥瑞人瑞草等，來表顯章(章即彰)明，菩薩二祇修成無量功德福(祚即福)報，故能得吉祥感應的徵兆。

(三) 「哀受施草」，這位吉祥長者是割草的人，他布施的草很柔軟，可以打坐。「哀」是哀求，求佛接受他布施的草。

(四) 「敷佛樹下」，「敷」是把布施的草攤開來，敷在佛成道的菩提樹下。

(五) 「跏趺而坐」，「跏趺」就是打坐，打坐要成佛。「跏趺」，在打坐來說，是正坐，「跏」是雙腳交叉起來，「趺」就是腳背。我們的腳有腳底、

腳背，把兩個腳背交叉起來，這樣就是跏趺大坐，跏趺正坐。

#### 四、「奮大光明，使魔知之，魔率官屬，而來逼試，制以智力，皆令降伏。」

(一) 此六句是第四節，智力降魔。「奮大光明」就是放大光明。什麼是魔呢？梵語魔羅，此云殺者。通說，凡壞人善事，能為眾生作不饒益的，都稱為魔。大小乘都舉四種魔：天魔、死魔、煩惱魔、五陰魔。《楞嚴經》又將五陰開為五十種陰魔。

(二) 菩薩坐菩提座已，自念今當成佛，必先召魔王波旬來，加以降伏，使發大菩提心。為什麼呢？這裡面含有一乘佛法的究竟義在。因為眾生的思想概念，都是一分法。一切世間出世間，有名有相可指可說的，都是對待法。這些二分對待法，總名有為法，生滅法，緣起法，一切皆無自性，所以叫做「畢竟空」，名為「但有言說，皆無實義。」假使成了佛，還有魔佛的對待，這不是還落在二分對待的巢穴裡嗎？那所成的佛，就不是「唯此一事實，餘一則非真。」因此，未成佛，先降魔，即是表示必須斬絕一切對待，才能證得不二的，絕待的，無名無相的，魔佛平等的佛性，法身。這就假名為成佛，叫做證得無上菩提。這一點，佛弟子應特別注意：二分法的我、人、眾生、壽者，大、小、空、有，這一切都要一掃而空；然後才能顯出一乘的妙法、實相、法界、圓覺、無上正等正覺——生佛平等的自性清淨心。古人形容這種境界為「萬里晴空，一輪明月。」寒山詩也說：「吾心似秋月，  
碧潭清皎潔，無物堪比倫，  
教我如何說。」

(三) 降魔的方法，諸說不一。如

1. 《大集經》說：以四諦降伏四魔。苦諦降五陰魔，集諦降煩惱魔，滅諦降死魔，道諦降天魔。

2. 《大智度論》說：得菩薩道故，破煩惱魔。得法性身故，破五陰魔。得道得法性故，破死魔。人不動二昧故，破天魔。

3. 《攝大乘成道相論》說：依慈等持(二昧)能破天魔。

(四) 本經所說降魔，只約天魔，故經云：「奮大光明，使魔知之。」奮是放

的意思。這時菩薩放白毫相光明，遍照大千世界，當然也照到魔王宮，使魔王見此光明，便知有最後身菩薩，坐菩提樹下，即將成佛。於是魔王波旬召諸魔子魔女，及率官屬百千萬億，而來到菩提樹下，先遣魔女百般誘惑，欲壞其淨行。菩薩制以智力，不為所動。魔王再以眾兵逼試，菩薩入慈心三昧，所有兵器刀杖，化為蓮花，波旬欲近菩薩，也不能進。菩薩對他說：「汝以微善，今獲天報。我從無量劫，修習聖道，當得無上菩提。」說完手指大地，大千世界六種震動，堅牢地神即於菩薩前出，出大音聲，為作證明，決定成佛。這時眾魔皆散，波旬還宮。此即表示若有定慧道力，魔不能害。若論降魔，在自行因位(菩薩)，須以正智，所謂「一心正念，知邪不從。」魔自退散。在果上(成了佛)，則以神通力降伏。如果為了化他，在因位多用光明，使魔知道，然後降伏其魔心轉發菩提心。在果位上則多用慈心，於彼憐愍，魔即退散。菩薩此時雖是因位，又是登果的人，智力慈心，神通道力，一切皆有，可以自在隨意，降伏天魔，但是菩薩不用神通，只以智慧與慈心降魔。講到這裡，佛弟子必須有所警悟，學佛在求定慧，須有慈悲心，不要求神通神秘，

更不能不發菩提心，沒有慈悲心。

## 五、「得微妙法，成最正覺。」

- (一)「得微妙法，成最正覺。」這一句是第五節，正明成道。菩薩示現降魔，即是泯絕對待，由是契證一真。此一真法界，涵蓋理事空有，這是一乘無上法幢，真實微妙不可思議，假名為證得微妙法，成最正覺。約事相說：菩薩降伏魔怨，遊入四禪。於初夜分，得天眼通。於中夜分，得宿命通。故知自他過去生死長流，不出十二因緣，如環相續不斷，由是而有生老病死，輪迴不息。復於後夜分，明星出時，以自覺聖智，無所不知，無所不見，一念相應慧，得漏盡通，證無上覺，備足二身四智五眼六通，為一切天人示現成佛的瑞相。即時上昇虛空，以偈頌言：「煩惱悉已斷，諸漏皆空竭，更不復受生，是名盡苦際。」諸天歡喜，各以天華散佛供養。如《瑜伽師地論》中說：「復於後時，坐菩提座，棄捨一切非方便攝(即是一分對待法)，勇猛精進，所有善法，遂得增長，於所修所斷，轉為勝妙，遂不求餘外道師，無師自然修二十七菩提分法，證得無上正等菩提，名為大覺。」
- (二)有修有得有成是事，名為修德，俗諦。無修無得無成是理，名為性德，真諦。學佛必須理事無礙，一諦圓融。《大般若經》說：「無所得故而得」。彌勒菩薩說：「證真識已，起後得智，方證俗諦。」《密嚴經》說：「非不見真如，而能了諸法皆如幻化。」《中論》也說：「不依世俗諦，不得第一義(真)。依於空(真)義故，一切法(俗)得成。」所以我們要先經有修有得有成的耕耘過程，然後才有無修無得無成的真實收獲。舉例來說，是心作佛，這是說有修有得。是心是佛，却是說無修無得成道相。可是你的心，現在只有煩

惱妄想執著，沒有覺（佛）。必須經過一番轉迷為覺的工夫，這就叫作佛，即有修有得有成。到了無煩惱妄想執著的時候，你的心本來就是靈靈覺覺，清清淨淨，那還有什麼修作，這就名為無修無得無成。所以說：心不作佛，而心不成佛；心不是佛，作也不能成佛。譬如金鑛，必須經煅煉一番（有修有得有成），才得成為十足黃金。可是金鑛中本有黃金（無修無得無成），假使是鐵鑛，本來沒有黃金，雖經煅煉，終不得黃金。因此，大乘菩薩，都是終日度生，而不執著衆生相。發心上成佛道，而不執著成佛相，並不是端坐空王室，不度生不成佛。《金剛經》云：「所有一切衆生之類，我皆令入無餘涅槃而滅度之，如是滅度無量無數無邊衆生，實無衆生得滅度者。何以故？須菩提，若菩薩有我相、人相、衆生相、壽者相，即非菩薩。」

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第六講 「經文說明」

上課日期：6月13日（星期日）

阿彌陀佛！

### ◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

### ◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，



從身語意之所生，一切我今皆懺悔。  
罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，  
心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎ 淨土迴向發願文 ◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」