

淨土五經系列《佛說無量壽經》演講第八講 經文解說

佛陀教育基金會 民國109年7月5日 蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

超越聲聞、緣覺之地，得空無相無願三昧。善立方便，顯示三乘。於此化終，而現滅度。亦無所作，亦無所有。不起不滅，得平等法。具足成就無量總持百千三昧。

【申論】

一、 這一段經文分五節來說：

二、 「超越聲聞、緣覺之地，得空、無相、無願三昧。」這一句是第一節，明所

證離相。一乘所證，只得人空，未得法空，未空法相。菩薩般若相應，人法皆

空，性相皆不可得。又二乘人不能觀煩惱即菩提，生死即涅槃。所以視生死如冤家，看三界如牢獄，急於證入偏空涅槃。菩薩不同，了法如幻，知虛無實，所以能不住生死，不住涅槃，成熟衆生，莊嚴國土。因此能離相度生，無住生心，超越聲聞緣覺之地。

三、再說聲聞緣覺，各有二種，第二種雖然屬於大乘，但是先成就二乘種性，回小向大，屬漸入。菩薩發心，即成就菩薩種性，依止三心而修，由始至終，都以大悲大智，自利利人，即凡夫地趣入佛地，這是頓入，故稱超越。

四、「得空無相無願三昧」，此為得二種三昧，有小乘大乘的不同。

五、小乘人所得空三昧，只有我空。

六、小乘所得無相三昧，是無我人等四相，但仍有涅槃相。

七、小乘所得無願三昧，是所作已辦，有餘涅槃，或灰身滅智，無復願求。於佛智慧，及相好功德等，也一概不要，無復志願。大乘菩薩所得三昧，則超越一乘，不僅我空，法亦空，乃至空亦空。無我人四相，亦無生死涅槃相。發心即起慈悲，不捨衆生。志願作佛，無成佛相。普度含識，無度生相。不願成就小乘聲聞弟子。這裡是指大乘說，二句經文是連貫的，即是說菩薩所證，超越二乘所得三三昧，是離一切相，度一切生的三三昧。

八、三昧是梵語，此云正定，簡別凡外的邪定，也有決定如此的意思。至於要證得此三三昧，那是必須緣四諦而修。緣苦諦的空、無我二行相，修習相應，得空三昧。滅諦的滅、盡、妙、離四行相，修習相應，得無相三昧。緣集諦的因、集、生、緣四行相，及苦諦的苦、無常，修習相應，得無作，亦名無願三昧。所以這三三昧，也就叫做三解脫門，是解脫分段生死的唯一的門徑，菩薩亦不

例外。不過菩薩有般若相應，以心無所得故，雖得解脫，不住生死，不住涅槃，而起遊戲神通，嚴土熟生，圓成究竟佛果。此謂之超越，不是另有神通秘訣，超越二乘，得此三昧。

九、**「善立方便，顯示三乘，於此化終，而現滅度。」**這四句是第二節，明所得方便，前面所證離相，這是實智，屬實德。現在所得方便，這是權智，屬權德。如《法華經方便品》所說，佛所證的唯有一佛乘，為適應眾生的根性欲望，不得已由實施權，分別說三乘法。此為諸佛的權宜善巧方便，故名善立方便，顯示三乘。約菩薩修行的過程來說，先修般若道，得明心菩提，這是根本智，亦名實智，真識。得根本智後，起後得智，亦名權智，俗識，修方便道，名為出到菩提。以時間來說，別教十信、十住、十行、十向，是第一祇劫，修般若道。初地至八地是第二祇劫，八地至等覺是第三祇劫，這都是修方便道，可以說時長量多，別有方便，是做不到的。所以說要能善立方便，才能修圓滿方便道的菩薩行。怎樣是於此化終，示現滅度呢？《法華經如來壽量品》中，佛便很鄭重明顯的說「汝等當信解如來誠諦之語。……今當分明宣語汝等。是諸世界若著微塵及不著者，盡以為塵，一塵一劫，我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。……本行菩薩道，所成壽命，今猶未盡，復倍上數。然今非實滅度，而便唱言，當取滅度，如來以是方便，教化眾生……為眾生故，以方便力，言當滅度，亦無有能說我虛妄過者。」佛是如此，登地菩薩也能部份如此。經裡說，初地菩薩可以於百佛世界，方便示現八相成道作佛，教化眾生，佛則能於無量時空示現。

十、說到方便，略有四類一、進趣方便，即小乘七方便位，大乘方便道。二、施作

方便，即十波羅蜜中的方便波羅蜜，如《法華經方便品》所說是。三、權巧方便，即二智中的權智，如華嚴十智中的前八智，天台五智中的後四智皆是。四、集成方便，即諸法同體，巧相集成，如經中所說種種緣起皆是。現今說的善立方便，是指般若道所證，能示現作佛，由一乘而方便顯示二乘，於此教化因緣終了，則示現滅度的方便說，也含攝前說四類方便。

十一、以修淨宗的菩薩來說，念佛往生，便是善立方便。既生極樂，分身塵刹，示生示滅，這真是方便中的方便。古人說「不需二祇修福慧，但憑六字出樊籠。」既出三界，得生極樂，那就一切方便都有了。《楞嚴經大勢至菩薩念佛圓通章》說「若眾生心，憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開。」念佛是不假方便的方便，這才稱得上善立方便。可是，把手相牽行不得，唯有自肯始相應。

十二、「亦無所作，亦無所有，不起不滅，得平等法。」這四句是第二節，明所證平等前一句是約得事平等說。譬如幻師，現眾異像，無所不變，如幻如夢，皆無實在作用，所以說無所作，無所有。此一句也可與前面的空三昧，無相三昧相呼應，空故無所作，無相故無所有。不起不滅，是約得理平等說。般若道人修圓滿，破無明證法身，可是淨法雖增，真如理體，無有隨增，所以說不起。染法雖滅，真如理體，亦不隨滅，所以說不滅。這也可與前面的無願三昧相呼應，無願故不起，不起故不滅，此所謂生滅滅盡，寂滅現前。

十三、得平等法，這一句，總結所得理事性相皆平等。諸法平等一相，所謂實相。實相無相，又無不相，所謂如是性，如是相，乃至如是果報本末究竟等，這是平等法。如是證會，名為得。又了知吾人一念心性，即是自性清淨心，是生佛平

等的，在聖不增，在凡不減。非佛或任何人所作，又無有什麼相貌可取，不可思議，唯證方知。所以說亦無所作，亦無所有，不起不滅，得平等法。這四句是證悟言語道斷，心行處滅，平等一心的形容詞。不是世人所說的，什麼是真平等，什麼是假平等。

十四、「具足成就無量總持，百千三昧。」這一句是第四節，明所成眾多。梵語陀羅尼，此云總持。略有四類，即法、義、咒、忍。此中包括諸法的相用因果，修道的定慧，開出去便有無量，故名無量總持。何故稱為總持？是總攝一切法，能持無量義。這就唯有真如實相，自性清淨心才能如此。因此經文的含意，便是菩薩修般若道，圓滿具足，所成就的功德，雖然無量，但歸納來說，只有一心。此心總持世出世間一切法，一切功德。百千三昧，亦以此心為體，離心別無三昧。能契悟此總持無相的一心，便是具足成就無量總持，百千三昧。

十五、「諸根智慧，廣普寂定。深入菩薩法藏，得佛華嚴三昧，宣揚演說，一切經典。」這六句是第五節，明所證深廣。寂定是約諸根說，廣普是約智慧說。是表示般若道所修，止觀雙流，定慧圓滿。能得寂而常照，照而常寂，六根清淨，自在互用。天台立六即佛，第四相似即佛，名六根清淨位，即圓教十信，別教十回向。到此般若道修圓滿，登初住（別教初地）得明心菩提。六句經文是說既得明心菩提，有體有用，體用全彰。約體說，是得佛華嚴三昧，諸根寂定，六根清淨，智慧廣普，真俗無礙。止觀成就，定慧圓明，寂照同時，生佛同體。約用說，則有如《四十華嚴卷六》所說「諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶識得本覺智，了三界由心所起，知三世一切佛法，自心現量……當知自心即一切佛菩薩法，自心即佛法故，即能淨一切剎，入一切劫。」得本覺智，所以能深入菩薩法藏，

宣揚演說，一切經典。據賢首國師《華嚴經探玄記》說「佛華嚴三昧，是以菩薩六度萬行的因華，所莊嚴佛果的果相。（佛是究竟圓滿，地上菩薩是分得）。此三昧的體性，即是華藏法界行門心海，等持一切，廣大無有限量。（此所謂心包太虛，量周沙界。）依此心海，而起業用，則顯說《華嚴經》，顯示華嚴行。」這樣看來，得佛華嚴三昧，是總明所證深廣的體用，其餘五句，是說明體用。所以《華嚴經》說「施戒忍辱精進禪，方便智慧諸功德，一切自在難思議，華嚴三昧勢力故。」得此三昧，可見一切佛身佛土。

十六、如何能得佛華嚴三昧呢？那要修般若道具足圓滿，或修念佛法門才可得。為什麼呢？因為念佛三昧與華嚴三昧，名異體同。如《觀經》所說「見無量壽佛者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故，名念佛三昧。」文殊菩薩對法照大師說「我以過去念佛故，觀佛故，得一切種智。」因此我們對念佛法門應倍加努力才好。

## 經文二

「住深定門，悉睹現在無量諸佛，一念之頃，無不周徧。濟諸劇難，諸閑不閑。分別顯示真實之際，一切萬物，而隨意自在。為諸庶類，作不請之友。荷負群生，為之重擔。受持得諸如來辯才之智。入眾言音，開化一切。超過世間諸所有法，心常諦住度世之道。於如來甚深法藏，護佛種性常使不絕。興大悲，愍眾生。演慈辯，授法眼。杜三趣，開善門。以不請之法，施諸黎庶。如純孝之子，愛敬父母。於諸眾生，視若自己。」

## 【申論】

一、這一段經文，是歎菩薩所修方便道功德，可分四節來說明。前三節是法歎，第

四節是喻歎。菩薩修方便道，也先成就自利，然後利他，所謂自利已充，利他則廣。不能自利，何能利人？先要自己有光明，才能照亮別人。世出世法，莫不如是。如《八十華嚴》所說，當修十種方便慧殊勝道「一、善修空、無相、無願三昧，而起慈悲，不捨眾生。二、得諸佛平等法，而常樂供養諸佛。三、入觀空智門，而勤集福德。四、遠離二界，而莊嚴二界。五、畢竟寂滅諸煩惱焰，而能為一切生起滅貪瞋癡煩惱焰。六、知諸法如幻如夢，自性無二，而隨心作業，無量差。七、知一切國土猶如空，而能以清淨妙行莊嚴淨土。八、知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身。九、知諸佛音聲性空寂滅，不可言說，而能說一切眾生差別音聲。十、知三世唯是一念，而隨眾生意解分別，以種種相，種種時，而修諸行。」這十種方便慧殊勝道，就是菩薩修方便道的準繩。

二、「住深定門，悉睹現在無量諸佛，一念之頃，無不周徧。」此四句，是第一節歎方便道的自利功德，不同般若道了。因為已證得前述五種功德，安住此證德，也就是性德，從性起修，所修即性。所以能住深定門，悉睹現在無量諸佛。因諸佛同一真性，同一法身，而且豎窮三際，橫徧十方，所以一念之頃，無不周徧，見一切佛。當知吾人現前介爾一念的心，即是真性法身的全體，不欠絲毫，故能一念無不周徧。再說，菩薩所住，即是佛華嚴三昧，故能見一切佛。淨業行人，能得念佛三昧，即是住深定門，故能一切自在，能見無量佛。

三、有人問這些菩薩，既分證諸佛法身，要充實自利功德，何必見佛呢？答見佛能聞法，可以增長慧身。見佛必定供養，可以增長福身，如此福慧增長圓滿，才得成佛。所以華嚴十地菩薩，都不離念佛念法念僧，唯有二寶，是菩薩所親

近處。因此華嚴最後一著，普賢勸華藏海眾——皆是法身大士，以十大行願，導歸極樂，面覲彌陀，及十方佛，聞法授記，俾得一生，圓滿菩提。由此可知，登地菩薩，亦需見佛聞法，歡喜供養，能得諸佛現前授成佛之記。這是行菩薩道的無上因緣，唯一大事，怎麼可以說就不用見佛呢？所以本經序分有悉睹現在無量諸佛，下卷二輩往生後，亦有十方諸佛告彼國菩薩，往睹彌陀，修諸供養，受決作佛的長行及偈頌。正宗分最後，也有無量佛國的無量菩薩，往生極樂，見佛聞法。正可以前後互相呼應，互相顯發，菩薩行的關鍵所在，即是見佛。也顯出淨土法門的方便特勝處，亦在見佛。

四、**「濟諸劇難，諸閑不閑。分別顯示真實之際，得諸如來辯才之智，入眾言音，開化一切。」**此六句，是第二節歎利他功德，即是拔苦與樂。菩薩拔濟世間一切苦難，諸如三途八難，那是最劇苦處，菩薩也無所畏。如地藏菩薩，遊戲地獄之門。如觀音菩薩說「我若向刀山，刀山自摧折。我若向火湯，火湯自枯竭。我若向地獄，地獄自消滅。」凡是法身大士，都能如此，拔眾生一切的劇難。其他如世間的小三災大三災苦，六道眾生的生死輪迴苦，以及一切社會的，自

然的，人事的一切苦難，菩薩皆能拔濟，是為濟諸劇難。有些佛弟子，受了菩薩戒，號稱大乘，可是對於眾生的苦難，漠不關心，那就不是菩薩了。

五、**什麼是閑與不閑呢？略說是八難之處，無閑暇修道，名為不閑。不在八難，是名為閑。詳細可分三方面來說。第一約受苦說。正在受苦難，名為不閑，如三惡道及苦難人。眼前不受苦難的，如人天在享樂者，名為閑。這就含攝了三界六道一切眾生。第二約修道說。三界內眾生，能得聞佛法，又能隨分修行的，名為閑。未聞佛法，或聞而不信，信而不修，這都說為不閑。第三約證聖果說，**

大小乘修行人，未入聖位，未斷分段生死，名為不閑。已入聖位，已出三界，斷分段生死，稱為閑。這二種合起來，就是九法界眾生，菩薩大悲本願所使，都予拔濟，令得同成佛道。所以這「濟諸」兩字，是連貫劇難，閑與不閑，也包含了時空無盡。

## 六、

菩薩行利他的另一面，就是大慈與樂，說法度生。說什麼法呢？般若道說的是由實施權的法，即二乘或五乘佛法。現在方便道說的，那就要以開權顯實的法，令眾生會二歸一，這才契合諸佛出世說法的本懷。所以經文說「分別顯示真實之際」。這就名為開權顯實。如《法華經》說「欲令眾生開佛知見，使得清淨故。欲示眾生，佛之知見故。欲令眾生悟佛知見故。欲令眾生入佛知見道故。又「唯此一事實，餘二則非真，唯有一乘法，無二亦無三。」此唯方便道的菩薩，已證真如實相，才能法界等流，分別顯示。未登地的菩薩，是做不到的。「法界等流，分別顯示」此二句是指所說的法，不同凡外一乘，乃至般若道的菩薩所說。再就能說的智解辯才，與語言音聲，也同樣的不同。故經文說「得諸如來辯才之智。入眾言音，開化一切。」方便道的菩薩，是得到了部份的佛四無礙辯才，及四無畏的智慧。而且也證得解一切語言三昧，可以如佛一樣，以一音聲而說法，眾生隨類各得解。人聽是人的音聲語言，天、畜生、餓鬼，各各聽了，都聽成它的音聲語言。所以能方便開示，教化一切眾生，使眾生都能得法喜、法樂、法解、法行、法果，無一空過。例如觀音菩薩說法，就是如此。

## 七、

「超過世間諸所有法，心常諦住度世之道。」這以下，是第二節結歎二利功德。先明成就自利二德，上句是指成就斷德說。已斷分段及變易二種生死，已滅見、

思、塵沙、無明一切煩惱，所以超過世間一切法。下句是指成就智德說，已轉八識成四智菩提，心常安住在出世的四智菩提正道之中，故能任運自然，應機施化。若以修大乘止觀說，止行圓滿，體證淨心，理融無二之性，諸佛眾生，同圓一相之身，所謂法身。三寶於是同體無差，二諦自然不二。澄明而照，如月朗晴空。凝湛而寂，如水不揚波。用無用相，動無動相。此是甚深法性之體，非世間所有，故曰超過世間諸所有法。安住於此，故曰心常諦住度世之道。

八、**「於一切萬物，而隨意自在。為諸庶類，作不請之友。荷負群生，為之重擔。」**

這六句，是第二節所歎成就恩德說。前面既能成就智斷一德，法爾而有自在無礙，隨類應化的恩德。這二德有如伊字二點，是同體緣成，不縱不橫，不一不異的。因有四智菩提的智德，所以能於一切萬物，而隨意自在，無不成就。此隨意自在，是方便道菩薩的特徵，不為法所縛，不為人情面子所左右，更不為恩愛牽纏所掛礙。但卻不是放縱三業，隨意作惡。我現在敬錄唐朝自在禪師的《三不歸頌》如下，可作我們的借鏡。「割愛辭親異俗迷，如雲似鶴更高飛，

五湖四海隨緣住，到處為家一不歸。苦節勞形守法威，幸逢知識決玄微，慧心初曜昏衢朗，為報法恩二不歸。峭壁懸崖往復希，片雲孤月每相依，宴坐經行渾無事，樂道逍遙三不歸。」像這樣能得出家樂、覺法樂、解脫樂，則能隨意自在。為諸庶類，庶類即眾生，因眾生品類很多，故名庶類。作不請之友，是說菩薩有無緣慈，同體悲，無功用道，不待時節，有感即應。如日普照，水清則現。同志相得，同聲相應，同氣相感，同善相親，同舟相濟。正己而化人，恩被眾生，解惑授業傳道，作之師、作之親、作之友，是為不請之友。但卻不是「三代之下，無不好為人師。」那種不請之師，不請之友。也不是如異教徒，

把眾生看成羔羊，自己是牧羊人的不請之友。荷負，即是擔負。群生，即十方九法界一切眾生。菩薩皆一肩挑起，不捨一個，度其成佛，可說時長量多，形容為重擔。像這樣的菩薩，是一切眾生的大恩人，故名成就恩德。這三德，地上菩薩分得，至佛果則究竟圓滿。

九、若以修大乘止觀說觀行圓滿，淨心體顯法界無礙之用，出生甚深緣起之能。所謂光照大千，六種動地，引一念而成長劫，促長劫為一念。隨類現身，分應十方。五通示現，三輪施化。託影於智幻之門，通靈於方便之道。示現八相，成道度生。這都是菩薩大悲大願熏習力故。大乘止觀，觀行圓滿故，法爾如是。

十、「受持如來甚深法藏，護佛種性常使不絕。」這一句，是第二節結歎自行功德。可從兩方面來解析。

十一、先約理說。如來甚深法藏，即是二德秘藏，亦名大涅槃二德法身、般若、解脫，也就是斷德、智德、恩德。斷德成為法身，智德成為般若，恩德成為解脫，名異體同。菩薩已部分成就，故能受持不失。同時這二德秘藏，法爾具足一切無漏功德，便是佛的種性。已證二德，永遠無再迷失，故名護佛種性常使不絕。

十二、再約教說，如來甚深法藏，佛的種性，是指圓教一乘法，如《華嚴經》、《法華經》便是。菩薩依此「我法妙難思」的甚深法藏，自行至佛，名為受持，即是自轉法輪。然後以此教化眾生，即是轉他法輪。輾轉如是自行化他，則是如來法身常在而不滅，是名護佛種性常使不絕。

十三、「興大悲，愍眾生。演慈辯，授法眼。杜三趣，開善門。以不請之法，施諸黎庶。」這八句，是第二節結歎化他功德，其中含有拔苦與樂的能所二重因果。菩薩興起大悲心，憐愍一切眾生，開示止惡修善的佛法，這是能拔苦的因。眾

生聞法而行，便杜塞二惡趣，此是所拔苦的果。菩薩有慈母愛子的心，以四無畏及四無礙的辯才，演說令眾生修福修慧，離苦得樂的佛法，這是能與樂的因。眾生聞法生信，如法修行，是授給眾生清淨法眼，為眾生打開了通往人天福樂，乃至二乘涅槃的善門，此是所與樂的果。

#### 十四、

什麼是法眼？小乘初果斷二界見惑，名得法眼淨。大乘圓教初住，別教初地，初破無明，初得法身，名為法眼淨。上來所說拔苦與樂，這是菩薩慈悲心的必然作用。所謂無緣慈，同體悲，這是不需要眾生來請才有之法，而是菩薩法爾具有，自然有感即應，能施諸眾生，有苦離苦，有畏離畏，無樂得樂，無佛法施佛法。乃至永離二途六道，同成無上佛果。黎即眾生，庶是品類，眾生品類千差萬別，故名黎庶。因為眾生，有善有惡，有男有女，有好有醜，種種不同。菩薩等視眾生，猶如一子，心無分別，平等看待，以慈悲心拔苦與樂。不像世人，心存分別，恩怨分明，順我者存，逆我者亡。信者得救，不信下地獄。那些人或能給予別人，部份的一時的，離苦得樂。終究不如菩薩，布施一切眾生，平等圓滿，離一切苦，得一切樂。約深意說，不請之法，即是無上菩提，或名淨心，真如，實相。大而三世十方，小而纖芥微塵，無一物而非此不請之法。無以名佛，佛證之謂之佛。無以名仁，儒見之謂之仁。~生不足以見，故日用而不知。此淨心實相，如天無不覆，如地無不載，如海無不容，如雨露無不潤，非親於天下，而天下自親之。近之一身，遠之萬物，無所欲而不得者也。佛說是心是佛。儒家說思仁仁至，此名不請之法。

#### 十五、

「如純孝之子，愛敬父母。於諸眾生，視若自己。」這四句，是第四節喻歎。拿世間的父子，來譬喻菩薩與眾生的密切關係，也用來形容菩薩大慈大悲的作

用。菩薩既能如純孝的兒女，把眾生看為自己的父母，使其離苦得樂。必然能令眾生在離苦得樂的感恩中，也好像一個很真純孝順的兒子，以愛敬父母的心愛敬菩薩。菩薩本來就有無緣慈同體悲，對於一切眾生，視若自己，現在見到眾生離苦得樂，又能像孝子般的，來敬順菩薩，那必然更加愛護教導，一直把眾生引進到佛果上，才會罷手，這是出於父子骨肉的真情。如《楞嚴經》云「如一眾生未成佛，終不於此取泥洹。」正因為菩薩與眾生，有同體的關係，自然就會如此。

十六、有些人認為魏譯本的序分，文句不好懂，太囉嗦。其實，你只要把握住菩薩道的綱要，便可以有條不亂的，理解出經文的意義，每句每字，都是非常必要而恰當的。就以這喻歎的四句來說，不前不後，用來總結方便道所修功德，不是很好嗎？因為地上菩薩所修，是不同地前。既得明心菩提，見佛性證法身，親證眾生諸佛同一淨心，就好像父子，骨肉同體，所以拿此四句來譬喻形容，真是最好不過。再說，方便道所修是出到菩提，所謂出二界到一切智海，唯識宗名為修習位，這才真實從性起修，全修在性，性修不二。才是一諦圓融，理事無礙的普賢行，也是時空無盡的普賢德。無論自利利他，都含有這種意義，與地前的菩薩行，未見性，未證真，一諦不能圓融，是有所不同的。可以說，不修方便道，就不會有佛果。

**補充：北宋·淨宗七祖省常大師，依《無量壽經》，專修淨業**

省常，宋代淨土宗僧。錢塘（今浙江杭州）人，俗姓顏。字造微。七歲即厭俗，十七歲受具足戒，戒行謹嚴。後住於杭州西湖昭慶寺。慕廬山白蓮社之遺風，於西湖邊結

白蓮社，專修淨業，後易名為淨行社，蓋取華嚴經淨行品之意。宰相王旦為社首，士大夫預其會者前後一百二十三人，皆投詩頌，自稱淨行社弟子，比丘預者復千餘人，往昔廬山白蓮社之盛況於是再現。天禧四年入寂，世壽六十二。臨終見佛來迎，地皆金色者，當為金台托體，必屬上品上生。全身葬於靈隱山烏窠禪師之墳側。世稱錢塘白蓮社主，又號昭慶圓淨法師。為蓮宗第七祖。

省常大師，依《無量壽經》，專修淨業，於杭州昭慶寺，結淨行社，刻無量壽佛像，刺血寫《華嚴淨行品》，印千卷施人，入社者如王文正公等，多士大夫。上行下效，一時結社念佛的風氣，方興未艾。如文彥博結十萬人念佛社。遵式和尚於四明寶雲寺集緇素念佛。知禮和尚於四明延慶寺創念佛施戒會。靈照和尚於華亭超果寺，開淨業念佛社，與會者達二萬人。惟鑑和尚於湖州八聖寺募一萬人念佛。

省公祖師，提倡清淨二業為念佛往生的要行，是根據《無量壽經》的經義，淨業行人必須斷十惡修十善而來。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第九講 「經文說明」

上課日期：7月12日（星期日）

阿彌陀佛！

◎三皈依文◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎懺悔業障◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，  
從身語意之所生，一切我今皆懺悔。」

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，  
心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎ 淨土迴向發願文 ◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」