

淨土五經系列《佛說無量壽經》演講第四十二講

經文解說

佛陀教育基金會 民國110年9月12日

蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

佛告阿難：「其有眾生，生彼國者，皆悉住於正定之聚。所以者何？彼佛國中，無諸邪聚，及不定聚。」

【申論】

一、 這部《佛說無量壽經》分為上、下兩卷，上回把上卷講完了，剛才念的是下卷的開始。上卷最注重的，一開始在序分裏，把菩薩如何成道、示現八相成道說得很詳細，然後就講到無量壽佛在因地的發願，接著講西方極樂世界種種的莊嚴，這是上卷主要的意義。下卷注重講往生的方法，這是下卷非常重要的。今

天發新的表，從這張新表的最前面，開始講「佛國攝生總示」，「佛國」指的是無量壽佛的極樂世界，「攝生」是收攝從十方世界往生的眾生，「總示」是總的提示。這裏一共有二小段，剛才念的經文是第一小段，講「國皆正定」，在無量壽佛的國土裏所有的眾生，都是正定聚。

二、淨土五經中的淨土三經，小本阿彌陀經特別注重持名念佛的道理以及方法，說得比較簡單扼要，因此學淨土宗的人，時間許可，早晚功課誦經，就念小本阿彌陀經。我們現在研究的無量壽經，在二經之中是很主要的一部經，文字長，講的內容非常完備，從阿彌陀佛因地怎麼發願、怎麼修持，最後成功，然後再詳細介紹極樂世界依報莊嚴、正報莊嚴的種種狀況，後面再加上修持的方法，講得非常詳細，所以我們學淨土宗，這部經一定要學，原原本本的道理都在這部經裏面。再說到觀無量壽經，簡稱觀經，一般講十六觀經，觀經的重點，是講觀的方法，再來最重要的是講佛理，觀經裏所講的佛理，三藏十二部講的佛法理論都超不出觀經裏的理論。所以這二部經都非常重要！我們現在看下卷的第一段，在這段裏有二個名詞，第一個是「正定之聚」，就是正定聚，第二個是「邪聚」，就是邪定聚，第二個是「不定聚」，我們分別看一看。

三、講到佛法的總綱領，有二個字——持戒的「戒」、修禪定的「定」、開智慧的「慧」，叫「戒定慧三學」，無論那一宗都要修學。在家有在家的戒、出家有出家的戒，當然要受戒，受戒就要持戒。持戒做什麼？持戒就幫助修定功，學佛的人修定非常重要。為什麼要修定？修定是要開智慧。我們學淨土宗，定功講得不多，為什麼不多講？我們念佛，念一句阿彌陀佛的佛號，就是在修定，念佛念到一心不亂，就斷惑，得了大定，普通把惑能夠伏得住，有這小小的定功也不錯了。

因此我們沒有詳細研究「定」，只要念佛念得好，定功自然就發現。但是我們要研究佛理，怎麼修定功？如何才能得到定功？這是各宗都必須講的。我們學念佛法門要往生，也要有定功才能往生。沒有定功，平常念佛，煩惱很多，佛號壓都壓不住，那談得上定功？到壽命終了的時候，障礙就很多，佛號更是壓不住！所以必得有定功。有了定功，才能夠配合信、願，三資糧才很完備，這才能夠往生。

四、與正定聚相反的是邪定聚；正定聚與邪定聚之間，叫不定聚。我們先看邪聚，邪聚是簡單講，講完全是邪定聚。邪也有定？這是指不學佛的凡夫，還有外道。凡夫眾生，比如辦事情，也要相當的定功夫；外道也有他的定功夫，比如在三界之內的色界、無色界這些禪定，就是世間禪定，世間禪定也講定。邪定聚，「聚」是聚合在一起、聚集在一起，不會分到別處去，「邪」是邪知邪見，外道也有定功夫，他的定功夫為什麼叫「邪」？他的定功夫不能了生死，就是不能出三界的。色界的四禪天、無色界的四空天，那個大定是非常深的，但是不懂得佛法的理，不了解出世間的法，他就是入到四空天的非想非非想處定，還是邪定。為什麼？他已經得了那個定，他就把那個定當作究竟的涅槃。涅槃本來是大解脫，外道不了解，以為得到那種定已經到了究竟的境界，把它當作真正的解脫，其實他誤會了，那是一種邪定，沒有出三界。沒有出三界，換句話說，就是沒有出六道。因此這是邪聚，就是邪定聚，是凡夫外道的，指那一類的眾生。正定聚能夠了生死，進一步成佛，這個定是正定。不定聚，就在這兩者之間，就看因緣，有緣遇到正法，他就能夠學正法，就能學正定聚；遇不到正法，他就不能學正定聚，叫不定。

五、我們現在看正定聚怎麼修才能修得到，首先當然要聞法，要學佛法的理論，再學入定的方法。在學入定的方法之前，先要學五種觀法，就是天台宗講「止觀」的觀，這五種觀法不能每一種都講，我們只介紹一、兩種給各位了解一下。這五種觀法，都用來調理我們凡夫的散亂心。我們的心都是很散亂的，集中不起來。修普通法門，一定要入定，要入定，心裏這麼散亂，入不了，先修五種觀。我們念佛，念一句阿彌陀佛，有時也感覺心裏很亂，念著念著，佛號就跑到別處去了，我們的心就亂跑了，這叫散亂心。這裏教一個方法，把我們散亂的心停止住，叫「停心」，「觀」是一種功夫，有五種方法，叫「五停心觀」，換句話說，就是五種停心的觀法，把我們雜亂、散亂的心停止下來。

六、五停心觀有五種方法，第一種所修的觀，就是觀我們自己的身體，以及觀一切的人，叫「觀身不淨」。淨是清淨的淨，不淨，我們凡夫眾生的身體都是不淨的，怎麼不淨？無論是那一類的人、什麼年齡的人，仔細觀察自己，我們人的身體都一樣，仔細想想，我們每天把外面的東西吃進來，要消化，也要排泄出去，有粗的、細的，細的由水分排泄出去，粗的由大便排出去。還有，身體之內有很多寄生蟲，以及沒有排出去，留在身體裏的廢料。現在講究生理衛生，一般醫生都有研究，要治病，不必等到病發才治，病還沒發現，先把留在身體裏的廢料，沒有用、有害的那些，等於垃圾一樣；我們看外面的垃圾很髒，是污染的，可是我們身體之內有很多沒有排出去的垃圾，留在身體內，就危害我們的健康，聚集到相當程度的時候，就使我們身體發出毛病來。所以現代醫學理論，事先注重運用飲食方法，把身體裏的廢料、污染的東西，能夠排出去。儘管這樣講，有這種醫學理論，可是我們排除得乾淨嗎？排除不乾淨的，隨時

在排除，隨時又造，就像城市裏的垃圾，每天用垃圾車來清除，這邊剛清除掉，那邊又有了，可見我們身體是不乾淨的。

七、觀身不淨，幫助我們清除貪、瞋、癡三毒，我們凡夫眾生的心理，有二種最毒的煩惱，要清除這種毒素，就用觀身不淨這種觀法，時時刻刻觀想自己，來檢查自己的身體這樣不乾淨，自己的身體不乾淨，別人的身體也同樣不乾淨。研究佛法，接觸到真正的佛理，我們就知道，眾生為什麼在六道裏生死不能了斷？

就是因為有貪愛，貪愛自己的身體、貪愛對方的身體。死的時候，對自己的身體還有自體愛：不得了！這個身體沒有了怎麼辦？有這個貪心在，使我們的生死不能了，分段生死不能了。觀身不淨讓我們樹立一個正知正見，覺得這個身體這樣不乾淨，執著它實在是害事，過於執著這個身體，會把自己牽引到六道裏去，出不來的。所以觀身不淨，是要讓我們把貪戀自己的身體，執著不能放棄的這個念頭放下。學佛的善知識講：「學佛就學能夠放得下」，放得下，才能得到自在，放下什麼？最基本的，自身要通身放下。自身放不下，別的放下，那不是根本，根本是我們自身能夠放下。真正能幫助我們放下的，就是觀身不淨。這個不清淨、不乾淨的身體，不是真正的我，就因為有這個身體，障礙了真正的我，真正的我就是本性。所以必得要修五停心觀，一提起這個觀念，我們的妄心，就是攀緣心、執著心、貪戀心，自自然然淡下去，不會那麼嚴重了。

八、第一種是不淨觀，後面四種，我把名詞介紹出來就好。第二種是慈悲觀，我們學佛，行菩薩道，慈悲很重要！第二種是因緣觀，萬法因緣生，我們看任何事情，不要把這個事情看得一成不變，把事情看得那麼嚴重，其實天下的事情是隨時在轉變的，任何事情都是因緣和合現出的現象。既是因緣和合，其中任何

一個因，或者一個緣變動，整個事情就隨著變動了。第四種是境界觀，在這個世間，以我們本身來講，有眼、耳、鼻、舌、身，外面有色、聲、香、味、觸，這些都是境界。分別那些境界、那些事情，因緣一分散，任何境界、任何事情都是虛假的，沒有真實性。第五種是數息觀，「息」是呼吸，一般修定功的時候，有一種方法是數自己的一呼一吸，藉著數自己的呼吸，慢慢地心理就能定下來，這叫數息觀。五停心觀，一共用五種方法，讓我們的心不要到外面攀緣、不要亂跑，能夠定得住，這叫五停心觀。

九、五停心觀修好了，還沒有正式入定。用五停心觀把自己的散亂心調理得很好，接著就要修四念住（也叫四念處），就是把我們的念頭放在四個地方。第一個念住，跟五停心觀一樣，叫「觀身不淨」，可見這個不淨觀是很重要的，所以到了四念住還是觀身不淨。另外，就心理方面的感受，我們在人世間一切的感受，懂得佛法就知道，無非是苦啊！所以第二「觀受是苦」，我們所接受、所承受的，無一不是苦，無樂可得！一般人講樂，比如用不正當的手段，把大筆的錢財賺進來，自己覺得很樂，一旦事情爆發了，吃了官司，那就不樂了。萬法，你想想看，那樁事情是真樂？真樂是不變的，不會因時間、空間有所轉變，我們世間那件樂事沒有轉變？就是古時候做了大皇帝，他還有死的時候，那個位置保不住，那還是不樂。所以觀受是苦！第三叫「觀心無常」，觀察我們的心理，凡夫的心是妄心，我們普通人，不論求得多少學問、做多大的官，他的心都是妄心，不學佛的心都是妄心。學佛還沒有入定，我們大家學佛也有若干年了，我們的心還是妄心，所以「觀心無常」，這個妄心都是無常的。所謂「常」是永恆存在，我們的心，這個念頭起來，隨著就落掉了，一生一滅，生生滅滅，

始終不會長久的，叫無常，觀心無常。第四是「觀法無我」，法是包括一切的，我們的自身、身外的宇宙萬有，都是法，法真的有一個自體嗎？沒有，沒有自體就是無我，觀法無我。

十、這是四念住，學了五停心觀之後，接著就要學四念住。修四念住，並不只是看經典，知道身體是不淨的，一切受是苦的，那有那麼容易！就拿「苦」來講，佛法把三苦、八苦講得清清楚楚，我們凡夫眾生照樣一個苦字都還不了解！怎麼不了解？生、老、病、死，就拿一個「病」來講，沒有生病就不知道病苦是什麼情況，必得自己生病了（各種病的痛苦情況也不一樣），然後才了解：哦！病苦是這樣。八苦當中，生、老、病、死、愛別離，我們有幾個人真的懂「愛別離」？我們老師，他老人家真懂，在抗戰的時候離開家庭，到了重慶，勝利之後，又是一個人到台灣來，長期跟家裏的人、家族、親戚、朋友別離，自己最親的上一代、下一代，都不能在一起，這種別離的滋味，絕不是我們平常都跟家人團聚在一起的人能夠了解！沒有親身體驗過，愛別離的這種苦，就了解。你作觀，四念處都必得那樣體驗，真正體驗到，才了解觀受是苦。同樣的，觀心無常，你不下功夫，怎能了解心是無常的？你問現在社會上這些人，他的心思都用在跟人家爭名奪利，他所以那樣積極地爭名奪利，他就不了解「名」是無常的、「利」也是無常的，觀心無常，他自己的心也不了解。觀法無我，真正有我，「我」是永恆存在的，那一個法是永恆存在的呢？整個意思就是：苦、無常、無我。所以講四念住，深一層，必得把每一個念頭放在那上面，久而久之，真正領會到：這是不淨的、是苦的、是無常的、無我的，真正了解以後，定功才能夠用得上，才能夠入定。

十一、修了四念住以後，再進一步，把四念住分開來觀，又綜合起來再觀，用這個功夫非常重要。這樣以後，再進一步修四種加行。在修行的功夫上增加一種力量，叫做加行，那講得更多了。由這裏可以了解，在我們娑婆世界要修入定，修普通法門，非入定不可，要入定就要從這些方法入手。修到四種加行修滿了，就大乘菩薩來講，可以登地；就小乘來講，經過七種賢人的位置，這才到了正定聚。這些過程還沒有圓滿的話，還不到正定聚。正定聚是什麼？合乎佛法的、覺悟的定功發現，不會退轉了，這叫正定聚。

十二、在沒有得到正定聚之前，那個定靠不住，還會退轉，叫「不定聚」。我們學念佛法門非常特別，你看修那些定，我們只是簡單介紹，要是詳細介紹，什麼叫四加行？四加行之前還要修四諦法門，那多了！不僅先要介紹理論、方法，明瞭以後，還要正式用功，才能做得到。我們念佛，一概不講，都沒問題，只要持一句阿彌陀佛的佛號，再加上了解這個世間的六道輪迴生死太苦了，厭離這個娑婆世界，發願到極樂世界，然後肯念佛，就行！念佛的功夫好，就把那些修定功的方法，統統包含在內了。

十三、我們現在看經文：「佛告阿難」，釋迦牟尼佛告訴阿難尊者，「其有眾生，生彼國者」，在我們娑婆世界的眾生，或者其他十方世界的所有眾生，生到無量壽佛的極樂世界裏面，「皆悉住於正定之聚」，他們一往生到那裏，都住在正定之聚。換句話說，都得正定聚了，都得到正定。得了正定，那都是證果的人，開悟證果了，最低限度，斷了見思惑，那叫正定聚。「所以者何」，為什麼生到極樂世界的所有眾生都能得到正定？這是什麼道理？「彼佛國中」，在無量壽佛的極樂世界裏，「無諸邪聚，及不定聚」，沒有「諸邪聚」，一切不正的邪定，

那些外道的定，在極樂世界一切都沒有，不但沒有邪定，不定聚也沒有。「不定聚」是有時候得定、有時候不得定，不得定就是邪聚，這是正與邪兩者之間的。既然沒有邪聚，也沒有不定聚，那純粹都是正定。

十四、我們要注意的是：雖然不必講五停心觀、四加行，最重要的，我們念佛的人，一定要把迷惑顛倒的惑制伏住，能夠壓伏得住叫伏惑。當一切煩惱起來的時候，要能夠用佛號把它壓伏下去，壓不住，這就不行。平常有小的不如意事情，都要能把它壓得住，小的能壓得住，日久天長，大的煩惱也能壓得住，甚至有病痛的時候也能壓得住。只要能壓得住就是伏惑，平時能伏得住，到臨命終就沒有問題。反過來講，伏惑伏不住，雖然說是帶業往生，那很難！所謂「帶業往生」，沒有斷惑的是帶業，帶業往生雖不必斷惑，但是一定要能夠伏得住，要能夠伏惑。

十五、國皆正定，是四十八願中第十一願功德成就。凡是往生極樂世界的眾生，都是決定住於正定的一類，就是不退轉的菩薩，能得一生圓成無上菩提，必定證入佛果大涅槃。因為彼佛國中，決定沒有不得成佛的邪聚眾生，也沒有不一定發菩提心的一類，因此三輩往生，都必需發菩提心，這是成佛的正因。西方淨土，是會五乘同歸於一佛乘。那些邪定聚及不定聚的眾生，既不知菩提心是成佛之因，又不能發菩提心，建立成佛種子，當然不能同歸於一佛乘的極樂淨土了。

十六、阿彌陀佛第十一願：「設我得佛。國中天人。不住定聚。必至滅度者。不取正覺。」正定聚是指修行必定證得正果，有小乘、中乘、大乘，三乘人。小乘要證阿羅漢果，中乘要成辟支佛，大乘是學菩薩道，能夠成佛。

十七、極樂世界，不僅國皆正定，也無二聚的名稱，更無人相、我相、衆生相、壽者相。若有四相，便有彼此分別，而起貪著，則非菩薩。所以《往生論》說：「大乘善根界，無有譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」。此經唯顯一心實相，但能了達一心萬行，號曰彌陀，即是毘盧性海。悟法緣生無性，故名極樂，便入華藏玄門。發菩提心，信願念佛，即可同人同登，住於正定，圓滿菩提，決證佛果，這是千經萬論所未說的！

經文二

十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛威神功德不可思議。

【申論】

一、第二小段講「恆河沙佛共讚」，像恆河沙那麼多無量無邊的諸佛，都共同來讚歎阿彌陀佛的功德。

二、「十方恆沙諸佛如來」，十方世界像恆河沙那麼多的諸佛如來，「皆共讚歎無量壽佛威神功德不可思議」，都同聲來讚歎，讚歎誰呢？讚歎無量壽佛，無量壽佛有那種威神功德，那種威神功德是不可思議的。恆河沙數諸佛都認為阿彌陀佛的那種功德不可思議，可見我們凡夫，誰能說自己瞭解了？你說你把阿彌陀佛的功德都能了解？實在是了解，那就是不可思議。

三、為什麼不可思議？最主要的，前面講帶業往生要能伏得住惑。普通法門必得要斷惑才能了生死，惑不斷，怎麼了生死？只能伏得住，那還是在六道之內，六道都出不去了，還成佛？那更遙遠了！這個念佛法門，只要能伏得住就行了，一到極樂世界都是正定聚，能夠這樣，就是阿彌陀佛的威神功德，這種威神功

德能拿什麼理由來講？按照普通法門的佛理來講，是講不通的，這是不可思議的。我們只要肯持名念佛、肯如法修行，就能得到這種成果。

四、這是四十八願中第十七願功德成就，故得諸佛共讚無量壽佛，能以名號利益衆生，以本願攝受衆生，以極樂普度衆生，其威神功德不可思議。如稱理來說：無量壽佛即是人人本具，生佛平等的自性清淨心，也就是法界體。世出世間的一切依正因果皆依此體。所謂：無不從此法界流，無不還歸此法界，故為諸佛共讚，威神功德不可思議。

五、阿彌陀佛第十七願：「設我得佛。十方世界無量諸佛。不悉諮嗟稱我名者。不取正覺。」

經文三

諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。唯除五逆，誹謗正法。

【申論】

一、下面第三小段「往生正因」，講要怎麼樣才能往生，

二、這小段有兩節，第一節講往生要憑什麼？「信願行」，深信、發願、持名，小本阿彌陀經講執持名號，念佛能夠得一心不亂，就能夠往生。念佛名號，在這部無量壽經裏講信、願、行。「諸有眾生」，十方世界的各眾生，「聞其名號」，聽到阿彌陀佛，這裏講無量壽佛，聽到無量壽佛的名號，「信心歡喜」，發生信心，歡喜信仰了，「乃至一念至心迴向」，歡喜之後，他的歡喜心、信心就存在心裏，不會放棄，縱然只有一念，別說念頭一直在那裏不放棄，就是只有一念

至心迴向，迴向什麼？「願生彼國」，願意生到彼國去，發這個願，要生到極樂世界去，「即得往生」，就能夠如眾生的願，將來壽命終了的時候，就能夠往生，一往生就「住不退轉」。為什麼不退轉？因為得了正定聚，就不會退轉。要注意的是，必得平常要伏惑，平常伏得住，在臨命終的時候，阿彌陀經講得很清楚，「心不顛倒」，到臨命終時，心要是顛倒，那就危險了！必得在臨命終時，心不顛倒。要想心不顛倒，平常要能伏得住惑，怎麼伏惑？起妄念的時候，就能辨別這個妄念很危險，對人發瞋恚心、起了貪愛心，這些一起來的時候，就想辦法把它伏住，到臨命終的時候，沒有障礙，沒有障礙才能心不顛倒。

三、第二節講「除五逆謗法」，雖然所有的眾生發願，具備信、願、行，都能往生，但有例外，「唯除五逆」，除了五種大逆，犯了五逆大罪的除外，五逆大罪是殺父親、殺母親、殺阿羅漢（阿羅漢是證果的人），還有出佛身血，佛在世的時候害佛，讓佛的身體受了傷害，再來是破和合眾，和合眾在一個道場共修，破壞這種團體。這都犯了五逆大罪，犯了五逆大罪要墮地獄的。一切佛法，純粹的佛法都是正法，要是「誹謗正法」，也是不能往生的。

四、這一段經文，是總攝受一切眾生，往生極樂的正因，就在：聞名稱念彌陀名號、至心迴向，願生彼國；也就是一般所說信、願、念佛的三資糧。此是四十八願中，第十八、十九、二十、四十七等願功德成就。威神功德不可思議者在此，諸佛所以共讚也在此。眾生如能從此信入，依此修行，何須更論其他功行，何有不得往生極樂，何愁生死不能了脫。

五、當知：一切眾生，無量劫來，流浪生死，只因最初無明一念，更無一念。今日得聞易行道的淨土法門，信願念佛，至心迴向，願生彼國，臨終蒙佛接引，往

生淨土，住不退轉，乃至成等正覺，廣度含識，也在今日至心信樂的一念念佛開始。經中說：一念迷即衆生，一念覺即是佛。一念之力，不可思議。如《大智度論》說：「行般若波羅蜜者，一念中能散十方一切如恒河沙等，三千大千世界大地諸山微塵。」禪宗祖師也說：「若人識得心，大地無寸土。」天台祖師說：「一念具足三千性相」。我在懸談中也說過：一念心性，真空妙有，具足四無礙十玄門，橫賅八教，豎徹三世。心念有如大地，何物不依地之所生；諸佛唯指一心，何法不依心之所立。只此一念，號曰彌陀，只此一念，成就極樂。也只此臨終的一念；往生淨土。更只此正覺的一念，成佛度生。妙哉此心，善哉一念！威神功德，真是不可思議。如能至心稱念彌陀，具有空靈明淨的意境：空則心如虛空，不起分別。靈則靈靈覺覺，照朗萬有。明則一句彌陀，了了分明。淨則都攝六根，淨念相繼。如《彌陀疏鈔》說：「若言其有，則能念之心，本體自空，所念之佛，了不可得。若言其無，則能念之心，靈靈不昧，所念之佛，歷歷分明。」空與靈，即是寂與照，乃一念念佛的心體，名為無量壽與無量光。明與淨，即是觀與止，明治昏沉，淨治散亂，乃一念念佛的功用。如此稱性體用齊彰，心佛不二，寂照同時，止觀並運，乃至一念念佛，當下即念是佛，即佛是念，非內非外，頓入如來大光明藏。生即無生，無生而生極樂。見即無見，無見而見彌陀。至於後文所說三輩往生的事相，是明：彌陀本願方便接引故。衆生所修往生資糧多少不同故。理事無礙，性修不二故。淨心緣起，法爾因果故。

六、什麼叫住不退轉，為何五逆謗法，不得往生，已在講第十八願中說過。本經乃淨土宗立教的根本，故應以「諸惡莫作，衆善奉行」為準則。《觀經》乃示三

福妙觀所得的歸宿，那就有如大海，不拒細流，五逆十惡，亦皆得生。但亦必具殷重悔心及信願，且須得善知識的臨終勸發，能得如是福德因緣，萬億人中，也難得一二。為什麼？逆惡之人，罪重障深，善友難逢，信願難發。日光皓皓，不照生盲。恒河滔滔，難消鬼渴。是為可悲可怖！

七、阿彌陀佛第十八願：「設我得佛。十方眾生至心信樂。欲生我國乃至十念。若不生者不取正覺。唯除五逆誹謗正法。」

八、阿彌陀佛第十九願：「設我得佛。十方眾生發菩提心修諸功德。至心發願欲生我國。臨壽終時。假令不與大眾圍遶現其人前者。不取正覺。」

九、阿彌陀佛第二十願：「設我得佛。十方眾生聞我名號係念我國殖諸德本。至心迴向欲生我國。不果遂者。不取正覺。」

十、阿彌陀佛第四十七願：「設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。不即得至不退轉者。不取正覺。」

補充：「往生極樂正信偈」宋朝慈雲懺主

稽首西方安樂刹，	彌陀世主大慈尊，	我依種種修多羅，	成就往生決定信。
住大乘者清淨心，	十念念彼無量壽，	臨終夢佛定往生，	大寶積經如是說。
五逆地獄眾火現，	值善知識發猛心，	十念稱佛即往生，	十六觀經如是說。
若有歡喜愛樂心，	下至十念即往生，	若不爾者不成佛，	四十八願如是說。
諸有聞名生至心，	一念回向即往生，	唯除五逆謗正法，	無量壽經如是說。
臨終不能觀及念，	但作生意知有佛，	此人氣絕即往生，	大法鼓經如是說。
一日一夜懸繒蓋，	專念往生心不斷，	臥中夢佛即往生，	無量壽經如是說。

晝夜一日稱佛名，殷勤精進不斷絕，展轉相勸同往生，大悲經中如是說。
一日二日至七日，執持名號心不斷，佛現其前即往生，阿彌陀經如是說。
若人聞彼阿彌陀，一日二日若過等，繫念現前即往生，般舟經中如是說。
一日一夜六時中，五體禮佛念不斷，現見彼佛即往生，鼓音王經如是說。
十日十夜持齋戒，懸繪膽蓋燃香燈，繫念不斷得往生，大彌陀經如是說。
若人專念一方佛，或行或坐七七日，現身見佛即往生，大集經中如是說。
若人自誓常經行，九十日中不坐臥，三昧中見阿彌陀，佛立經中如是說。
若人端坐正西向，九十日中常念佛，能成三昧生佛前，文殊般若如是說。
我於衆經頌少分，如是說者無窮盡，願同聞者生正信，佛語真實無欺誑。
佛既顯言易往生，幸各正信無疑惑。

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第 44 講 「經文說明」

上課日期：9 月 26 日（星期日）

阿彌陀佛！

◎ 三皈依文 ◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎ 懺悔業障 ◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎ 淨土迴向發願文 ◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。

花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」