

淨土五經系列《佛說無量壽經》演講第六十四講 經文解說

佛陀教育基金會 民國111年10月23日 蔡恆明老師

(請合掌)

南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

◎ 開經偈 ◎

「無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持 願解如來真實義」

◎ 四弘誓願 ◎

「眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學 佛道無上誓願成

自性眾生誓願度 自性煩惱誓願斷

自性法門誓願學 自性佛道誓願成」

經文一

身色相好，功德辯才，具足莊嚴，無與等者。恭敬供養無量諸佛，常為諸佛所共稱歎，究竟菩薩諸波羅蜜。修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門，遠離聲聞緣覺之地。

【申論】

一、繼續上回講的「分類廣贊」，今天念的一共有兩小段：第八小段「所成所行所修」、第九小段「結歎」，結束的讚歎。前面講，在極樂世界的那些菩薩，具備那麼多的功德，今天講所成——菩薩所成就的，所行、所修——一切所行所修的菩薩道，這三項在第八小段裏分別講。

二、看經文：「身色相好」，「身」講菩薩的身體，菩薩的身體有法身、報身，這裏講報身。法身是無論佛、菩薩、一般眾生，大家都一樣的。菩薩的報身也非常大，不是普通凡夫能夠看得見的，比如在歷史上記載，有很多人看過觀世音菩薩，那都是菩薩的應化身，觀世音菩薩的報身，我們凡夫看不見。在極樂世界的那些大菩薩報身非常大。「色」，菩薩跟佛的身體一樣是紫金色，就像在道場裏看的佛菩薩像，就是很深的金色——金身。「相好」指三十二相、八十種隨形好。因為一往生極樂世界，普通人都跟佛一樣，壽命、相好都一樣，何況是大菩薩，「身色相好」也是菩薩的功德。

三、「功德辯才」，以上所講的那些智慧、力量等等，以及身色相好，都包含在「功德」裏面，因為菩薩有功德才有「身色相好」。「辯才」，菩薩弘法利生必須有辯才，菩薩的辯才特別有力量，不是我們世間講的某人很會跟人家辯論、很有才華，不是！菩薩的辯才，並不是把人家辯得沒有理由、說不出來，不是那樣，菩薩說出一句話來度化眾生，馬上就能把眾生化過來。大菩薩來度化眾生，因緣到了，無論什麼樣的眾生，他一說出佛法，眾生就馬上接受，這是辯才。

四、講到「辯才」，我們要分辨一下：菩薩的辯才跟世間有口才的人怎麼不同呢？就拿歷史上最最有口才的人為例，大家知道蘇秦、張儀，在戰國時代，一個講合縱、一個講連橫，那時中國大陸就是天下，這兩個人就憑他們的口才，把天下搞得大亂。歷史上記載，他不去則已，一出去就不得了，謀略一出動，不知道又有什麼問題要發生了，所以形容他們「一怒而諸侯懼」，一發怒，各個諸侯都恐懼起來，「安居而天下息」，他們一安居下來不動，天下就太平了。他們所以能夠這樣，就是口才太好，能夠把各國的君主說動了，但是算不算佛法所

講的「辯才」呢？不能算是菩薩的辯才。菩薩的辯才講的是佛法，是有智慧的，這個佛法說出來，是讓人家開悟、教人覺悟的，一方面契合佛理（真理）、一方面契合眾生的根機，就是契理契機。這種契理契機的道理，不管話多、話少，甚至一句話不說，意思表示、表示，都算是辯才。這種辯才一讓人家接受，人家就能改變心理，迷惑顛倒的心理就能改為覺悟的心理，這是菩薩的辯才。像蘇秦、張儀那些人，怎麼能跟這個比？所以我們拿這兩者說出來，大家可以辨別。像今日之下，可以說沒有人能夠比得上蘇秦、張儀，就算有蘇秦、張儀那樣的辯才，那還是小人的行為。什麼叫小人？完全為自己的利益、自己的權力，施展他的口才來害天下，這不是小人嗎？不能稱得上君子。君子就佛法來講，就是菩薩，菩薩的辯才純粹是利益眾生。一個利益眾生、一個惱害眾生，兩者要這樣分別，才能辨別清楚。不然只說口才好，說得很好，都能說動人家的心，那怎麼辨別呢？說清楚了，我們就知道菩薩的辯才是那樣可貴。

五、「具足莊嚴，無與等者」，「具」是具備，「足」是充足，像上面講的「身色相好，功德辯才」都完全具備，不但具備，而且力量都充足，然後就「莊嚴」。莊嚴到什麼程度？「無與等者」，沒有人能夠比得上。這裏要注意，大菩薩跟大菩薩的智慧、功德、辯才，都是相等的，所謂「無與等者」，就是還沒到菩薩這種程度、這種境界的時候，就不能跟菩薩相比。這四句話，從「身色相好」到「無與等者」，是講所成，這是在極樂世界那些菩薩所成就的一項。

六、再來講所行，有功德、辯才這樣的莊嚴，那些菩薩還要繼續來行，雖然有那麼多成就，他還不覺得滿足，還要繼續再行菩薩道。「行」是一邊學、一邊自己再用功。為什麼？學無止境，一般好學的人都知道，世間學問是沒有止境的。

菩薩要破塵沙惑，十方世界所有的事實、事情，統統要了解，必須要學。不學會怎樣？大家都有經驗，學什麼學問，學到一個時候，不繼續再學就退步，不進步就是退步，世間任何一門學問都這樣。菩薩弘法，世間一切學問都要了解，所以下面講「行」。

七、
「恭敬供養無量諸佛，常為諸佛所共稱歎，究竟菩薩諸波羅蜜」，這段經文講極樂世界的菩薩不斷繼續地這樣行。怎麼行呢？「恭敬供養無量諸佛」，他不跟極樂世界的阿彌陀佛來學，極樂世界以外十方世界的佛，這些菩薩都要向那些佛求學。求學當然就要供養，所以在阿彌陀經裏講，在極樂世界的那些菩薩們，每天清晨，用一種盛花的器具盛了花，到十方世界去「供養他方十萬億佛」，每天供養十萬億佛，長期這樣供養，那還得了！每供養一尊佛，佛不是白白接受菩薩供養，菩薩去供養佛，佛就必得教一些佛法給菩薩，一定替菩薩說一些佛法。一天早晨就供養十萬億佛，一尊佛給他說一個法，十萬億佛就有十萬億法！天天供養，所得的法有多少！這裏講「恭敬供養無量諸佛」，長期供養是數不清的。因為如此，「常為諸佛所共稱歎」，「諸佛」是十方世界的那些佛，經常被那些佛「所共稱歎」，諸佛都稱歎，「稱」是稱許，「歎」是讚歎，稱許、讚歎極樂世界那些大菩薩。為什麼？那些菩薩有那樣的功德辯才，還繼續這樣恭敬供養、這樣求法，這是值得無量諸佛共同來稱歎的。

八、
「究竟菩薩諸波羅蜜」，「波羅蜜」是印度文的名詞，翻成中國的意思，就是度化的「度」字。大乘菩薩度化眾生、行菩薩道，不論那一宗都要學六度，六度法門就是六波羅蜜，拿六波羅蜜來度化眾生，把眾生度化到彼岸去，從生死的苦海裏，度到不生不滅的涅槃彼岸，用六度法門來度化眾生。「諸波羅蜜」就

是六度，一般只講六度，有的講十度。注意「諸波羅蜜」上面的「究竟」兩個字，講六度法門，有淺、有深，比如在座的各位菩薩也都在行六度法門，但是我們行六度法門，誰能跟觀世音菩薩、大勢至菩薩相比？不能比！我們行六度是淺的，不是究竟的。究竟是什麼？「度」是度到家了，最徹底、最圓滿。就菩薩的六度來講，行得最圓滿、最究竟，「究竟」是境界到極處了。講「究竟菩薩諸波羅蜜」，在極樂世界所有的大菩薩，都把波羅蜜行到最究竟的地步。上面這小段，「恭敬供養無量諸佛，常為諸佛所共稱歎」這兩句是菩薩上求，向諸佛求法。「究竟菩薩諸波羅蜜」是下化，這是菩薩行菩薩道。

九、
再來這小段講所修，他雖然具有上面那兩小段所講的，他還繼續再修，就是「修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門，遠離聲聞緣覺之地」。首先我們看，極樂世界的菩薩們「修三昧」，三昧也叫三三昧——三種三昧。三昧是什麼？就是「定」，修定功夫。以整個佛法來講，就是要「勤修戒定慧」，持戒、修定、開發智慧，這是非常重要的。三昧是修定的，修的有三種三昧——空三昧、無相三昧、無願三昧。戒、定、慧有連帶關係，為什麼要持戒？持戒為的是要幫助修定功。一個人不能持戒，心這麼亂，怎麼修定功？定不下來！定不下來，怎麼能開智慧？所以這二者有連帶關係。開智慧非常重要，學佛法必得開智慧，要開智慧必須明心見性，這個先決條件就是要修定功夫，因此這裏講定。修定就是修三種三昧，這三種三昧怎麼修法？就按照四諦法來修。

十、
我們知道四諦法，釋迦牟尼佛成道以後，首先到鹿野苑跟五比丘說法，就說四諦法，四諦法有淺也有深，一直到最後還是講四諦法。普通講四諦法，第一個是「苦諦」，我們人在世間，一切皆是苦，不明瞭，認為這是樂，那就是沒有

把事實看清楚。把世間萬法看清楚，覺得這世間的確是苦！我們所遭受的環境是苦，生命的本身就是苦惱，本身有生老病死，這多麼苦！平常所接觸的環境，國內、國外這些天災人禍，那個不苦？必得明瞭。這個苦從那裏來的？是招來的，自己過去造業招來的，叫「集諦」，集合來的。由於自己造種種的業，由業招集來的，受苦是果，造業是因，有因才有果，這是世間法，一個苦、一個集。要把世間法的苦、集，把這個生死流轉的現象滅除掉，要講「滅諦」，滅是滅生死，把生死這個大苦滅除掉，「滅」的意思是不生不滅，就是成功了，離開生死。要怎麼樣才能得到「滅」的境界？就講「道諦」，要修道，必得按照佛法來修道。四諦法就是苦、集、滅、道，修三三昧就根據四諦法來修。

十一、先看「空三昧」，空三昧是把四諦法當中的苦諦，確實領略到世間一切皆苦，不但一切皆苦，世間萬法在凡夫眾生看來，世間這些事情多麼現實！但是要了解，就苦諦來講，都不是現實，都是空的。這些法都是因緣和合才現出這麼一個假相，禁不起分析！略微分析一下就知道，被世間人認為非常現實的權力、錢財、名聲，所謂財、色、名、食、睡等等，都是空，因緣一拆散，一切皆空。所以空三昧確實把苦諦認清楚了，確認這是空的。怎麼空？首先要空自我——無我。世間凡夫，任何人都有很重的自我意識，不管有地位、沒地位、富貴、貧窮，都有自主的意識。這個自主的意識就叫「我」——我執，必得把我執打破。要了解沒有假我，我所執著的這個「我」都是假的，有假我在，我們的本性就發揮不出來。所以要得到本性上的真我，就要否定那個假我，把假我否定了就無我。修空三昧就是從苦諦方面來用功夫，然後與「苦、無我」這兩種觀念相應，所謂相應，就得到萬法皆空，而且一切是無我。這種觀念，確定深信不移，

就是得了空三昧。得了空三昧，就了不起！我們現在所以感受這麼苦，說實在的，就是自我意識在作祟，害怕、苦惱都是因為自己有我執、有假我在，一旦把假我這種觀念打破，就沒有什麼痛苦。

十二、再看「無相三昧」，無相三昧是就苦、集、滅、道的滅諦來修的。滅諦修到有成就的時候，就得了四種現象。那四種現象？「滅、靜、妙、離」，這四個字要是修成了，就得了無相三昧。滅諦修成就，有這四個字，這四個字怎麼講法？所謂「滅」，是把苦諦裏的一切苦都滅除掉，滅是滅除那些苦，一切痛苦就不再發生。拿我們的生死苦來講，到滅的時候就不生，不生就不死，不生不死就得「滅」。「靜」指的是一切煩惱都不再起來，所有的煩惱都靜止、止住，不再發生，叫做「靜」。「妙」是什麼？有煩惱就有障礙，我們凡夫對事情看不清楚，對道理也聽不明白，為什麼？就是有煩惱，有煩惱就有障礙。我們看不清楚世間任何事情、不明瞭理，就是因為有種種的煩惱，這就是障礙，障礙來自煩惱。煩惱盡了，障礙也就撤除，障礙撤除就是「妙」。再說「離」，「離」是離開、脫離，脫離這些煩惱、生死大苦。

十三、再講「無願三昧」，「願」當「作」字講，「作」是有造作，無願三昧又叫無作三昧。什麼叫無作三昧？我們研究過觀經，觀經裏講：「是心作佛，是心是佛」，要作佛，首先明瞭人人都有真如本性，不管成佛的人、尚未成佛的修行人，甚至還沒學佛，在六道裏的凡夫眾生都有真如本性，成佛的人就是把真如本性完全開發出來。但是怎麼開發？前面講沒有障礙，就是把障礙撤除掉，我們現在一層一層的障礙太多了，煩惱太多就是障礙太多。所謂「作」，怎麼作法？要破除煩惱、撤除障礙，讓真如本性完全顯露出來，在開發過程當中，經過斷煩

惱、破除種種的障礙，叫「作」，全部完成——作成，觀經裏講「是心作佛」。還有「是心是佛」，經過這些「作」的功夫，用功夫修成功，結果回頭一看，這個本性原來就「是」——是我本有的，叫做「是心是佛」。這個「是佛」就是無作，不是修成功的，修成是就破除煩惱、斷除障礙來講，本性本來就有，不是修來的。如果是修來的，那是假的，真如是無修無證的。所以無願就叫無作，無作二昧直接指本性上的大定那個定功，這叫無願二昧。無願二昧是根據苦諦，證到苦，萬法皆苦，把各種苦都認清楚了；一切萬法都是無常的，這也是證到真理；還有一切因緣法，也的確了解，都證到了。瞭解那些既是空的、無常的、因緣法都是假有的，所以能夠斷除煩惱、破除障礙，能夠成功，成功之後，就確實明瞭，那就是無作，本來就有，不是憑修、憑造作來的。

十四、這三種二昧是根據四諦法，無願根據兩種：一個是苦、無常，依據苦諦；一個是因緣法，根據集諦。這兩諦修成功就得無願二昧，也叫做無作二昧。

十五、「不生不滅諸三昧門」，「諸三昧門」是總合講，指上面的三三昧，三三昧修成功就「不生不滅」，不生不滅的諸三昧門得到成就，叫做解脫門。在修的時候是三昧門，叫三三昧，修成功，得了三三昧叫解脫門，三種解脫門。經文多一個字就多一個字的意思，前面是三昧，後面加一個門，意思就不同。

十六、「遠離聲聞緣覺之地」，我們在娑婆世界，在我們這個世間來講，修三昧修成功的，有二乘，二乘是小乘證羅漢果、中乘證辟支佛。在極樂世界沒有聲聞、緣覺，聲聞是小乘，緣覺是中乘，「遠」當動詞，遠離二乘之地（二乘的地位），在極樂世界都是大乘菩薩，他修三三昧，三昧解脫門，統統都是大菩薩的定功。這一段講到這裏，所成、所行、所修的三件事情都講完了。

十七、「身色相好，功德辯才，具足莊嚴，無與等者。」這四句，是總明彼國菩薩，具足二嚴，無有乏缺。身色相好，是指皆有卅二相，八十隨形好，這屬成就福德莊嚴之相。功德辯才，具足莊嚴，是指已得六通五眼四智，大乘五分法身，究竟一生補處說，這屬成就智慧莊嚴之相。既然具足如佛的福慧二嚴，所以除佛以外，一切菩薩，聲聞緣覺，沒有能與其相等的了。彼國菩薩，具足二力之因，二嚴之果，這是依彌陀本願，第二至第十願，第十五至十七願，廿一至廿六願、廿九、卅、卅四等願之所成就及攝受。

十八、「恭敬供養無量諸佛，常為諸佛所共稱歎。」這二句，是明彼國菩薩，福力增上，無有止境。已證淨心，已見佛性，故有稱性之行；修福修慧，雖已圓滿具足，但仍時空無盡，相續增上。如《普賢行願品》說：虛空界不可盡故，如是乃至衆生界、業界、煩惱無有盡故，我此行願無有窮盡。彼國菩薩亦同，盡未來際禮敬讚歎供養無量諸佛，故亦盡未來際，常為諸佛所共稱歎。

十九、「究竟菩薩諸波羅蜜，修空無相無願三昧，不生不滅諸三昧門。」這三句，是明彼國菩薩，智力增上，無有窮盡。問：究竟菩薩諸波羅蜜，有多少呢？答：虛空無盡、衆生無盡，業及煩惱一切無盡，諸波羅蜜也就無盡，此名究竟；也就是沒有終點的菩薩行程。二乘共法的三三昧，及大乘不共的不生不滅等三昧，在序分已講解過。彼國菩薩，不但已修今修當修，而且也是稱性的時空無盡，修、入、住、出於此三昧、相續增上，盡未來際。

二十、「遠離聲聞緣覺之地」。此句，是總明彼國菩薩，福慧二力二嚴，不但因果具足，而且稱性時空無盡。這就名為普賢之行，普賢之德，法爾超越二乘之因果、行、證，故曰遠離聲聞緣覺之地。此與序分歎菩薩功德相同，前說超越，今

曰遠離，詞異意同。

經文二

阿難，彼諸菩薩，成就如是無量功德，我但為汝略言之耳。若廣說者，百千萬劫不能窮盡。

【申論】

一、釋迦牟尼佛把極樂世界那些菩薩的功德分成八類講完了，最後就叫阿難尊者說，「彼諸菩薩」，在極樂世界的那些菩薩，「成就如是無量功德」，包括前面八項所講的，成就這樣無量、說不清的功德，這些功德看起來很多，「我但為汝略言之耳」，「我」是釋迦牟尼佛稱呼自己，「但」是只是、僅僅，我僅僅為你「略言之耳」，概略說說而已。「若廣說者」，「廣說」是詳細說，「極樂世界的菩薩那些功德，若要詳細說，「百千萬劫不能窮盡」，百千萬劫也說不完。

二、釋迦牟尼佛已經成佛，成了佛的辯才還得了！菩薩的辯才已經不得了，佛的辯才更不必說！但是以佛的那種辯才說極樂世界菩薩的功德，就是「百千萬劫」，這個劫太多了，說那麼長久的時間都不能夠窮盡，沒有辦法把菩薩的功德說完，說不完！

三、文顯易知，不再解說。此乃總結讚歎：極樂淨土的菩薩，成就如上總歎的權實二德，及別歎的六通五眼四智的真實希有功德，還有喻歎的體德尊勝，用德自在，體用無碍等二十種譬喻功德，合成二利圓滿，二力具足，時空無盡的德行，無量的功果，是說不完，數不盡的。此與序分歎菩薩德，最後云：「一切善本，皆度彼岸，悉獲諸佛，無量功德。」也是詞異意同，正好前後互相呼應，顯示難行道與易行道，是殊途同歸一佛乘。凡有智者，必當擇易而行，能

得事半功倍故，能得一生圓滿菩提故。所以釋尊在後文，再三殷勸誨勉，開導我們，佛法難遇，多劫難成，勤修淨土法門，往生極樂，能一生成就。凡往生者，與彼國菩薩相同，一生究竟圓成菩薩道。豈如一般淺見者視淨土法門為非菩薩行，是小乘自了漢。凡淨業行人，應當善體斯意，去下劣心，立堅固願，效法彼國菩薩，求生極樂，即在盡未來際，修廣大行願，成就普賢之德。彼諸菩薩，皆是一生補處，五濁衆生，名且未聞者多，何況能見。今以念佛因緣，生極樂已，即與諸大菩薩，俱會一處，同覲彌陀，同修同證，同化衆生，同成佛道。這種方便，真希有難逢，可謂踏破鐵鞋無覓處，得來全不費工夫，大家務須珍重。

補充：淨空法師法語：「空無相無願三昧」

【專樂求法心無厭足，常欲廣說志無疲倦。】

諸位一定要知道，要想利他，一定要先自利，自己沒有得到真實的利益，怎麼能夠幫助別人？

自己的心不清淨，就不可能幫助別人達到清淨；

自己不能了生死出三界，也沒有辦法幫助別人了生死出三界，這是一定的道理。

所以發菩提心一定要先修自己，修自己，這兩句就很重要了。

【究竟菩薩諸波羅蜜。】

「波羅蜜」是梵語，翻成中文是「到彼岸」，這是從文字表面上翻譯，它真正的意思就是「究竟圓滿」。菩薩行的究竟圓滿，究竟圓滿就是無上菩提，也就是這一句阿彌陀佛六字洪名。

【修空無相無願三昧，及不生不滅諸三昧門。】

這是繼續再讚歎菩薩的真實功德。前面這一句是總說，下面是別說。「空」是講的真如本性，性是空寂的，本性就是真心，真心是空寂。

「無相」，無相是不著相，相是有的，相是假有，相是相續有，相不是真有，所以對於一切相不執著。

「空」就是心地清淨，本來無一物，世出世間一切法相都不執著。

「無願」是沒有妄想，沒有取著，這叫無願。這些菩薩所住的，心地清淨，不著相，無妄想執著，這叫無願。

「三昧」是正受，他們是正常的享受，這是我們要學習的。

我們今天修行，說實在話，障礙太多，業障深重！

「空、無相、無願」這五個字是消除一切業障的靈丹，在佛門裡稱為「大三空三昧」就是這一句。

我們今天與這五個字恰恰相反，第一個：我們心裡頭有，空不了；不但有，有的太多了，無量無邊，數都數不清，就是有無數的牽掛。這有，這不空！對外面著相，一切萬象當中有喜歡的、有討厭的，執著！與這個違背了，有願有求。與這五個字完全相違背，這就苦了。

諸佛菩薩跟我們恰恰相反，人家心地清淨沒有牽掛，世出世間一切法相統統不執著，他也沒有願，他也沒有求，

度眾生不是講有求度眾生、想度眾生，錯了。

怎麼會度眾生呢？感應道交！譬如我們身上這地方有痛癢，手趕緊去摸摸它。是不是這個手常常念著「我要去幫助它」？沒有念！只有它有一點痛癢的時候才去摸摸。眾

生有感，佛自然就有應。佛有沒有願？沒有。佛有沒有想？沒有。唯獨無願無求才能感應道交，一個眾生也沒漏掉。我們雙手對身體任何一個部分沒有想、沒有願、沒有求，哪有痛它就去搔一搔，去幫助它一下，就跟這個一樣的道理。

我們今天是大錯特錯，念著我們要普度眾生！毛病都生在這個地方。

你說「我無願無求」，別人一定說「你這個人真消極，一點慈悲心都沒有」。實在講，完全不解如來所說義，沒體會到。這的確要很冷靜的去想想，細心去體會。

為什麼經上常講「空、無相、無願」大三空三昧法門？實在講，要想契入實相，證得理一心不亂，明心見性，都要具備這三個條件。

淨土宗三個條件比這個要低很多，淨土宗三個條件是「信、願、行」，保證你往生，這三個條件是保證你得理一心不亂，保證你明心見性，所以這個難！

難，要知道它的功德利益，要發心認真去修學。能夠不牽掛的，就應當要放下。還有不能不牽掛的，諸位同修看倓虛法師的《影塵回憶錄》，好好的去體會。倓虛法師那時通過這一關也相當不容易，也很多年，最後他想：兒女、妻子、家庭，萬一我死了，他們還不是要活！想到死之後，出家的決心才下下去。本來出家有牽掛，想到：就當我死了。他出家以後，他的太太、兒子都出家了，而且都有成就。這是近代高僧裡面非常難得的一位法師。你要是想到死，還有什麼放不下？放不下也得放下，放不下也不能帶走。

如果再深入去觀察，放不下，有來生的「生、老死」，還要搞這一套。果然一切都放下了，十二因緣的「有」就沒有了。十二因緣裡頭能夠下手斷掉的是「愛、取、有」，能在「有」這裡斷掉，十二因緣斷了，六道輪迴超越了，這是真正的功夫。

菩薩跟我們凡夫不同，有的時候菩薩不現跟我們凡夫一樣，和光同塵，我們看不出來。

真正不一樣是我們有牽掛，他沒有牽掛。

換句話說，我們有情，菩薩無情，他的情變成智慧，他是理智，我們凡夫動感情。凡夫是把理智轉變成感情，理智迷了就叫做感情，感情覺悟了就是智慧。佛在大經上常講「煩惱即菩提」，它是一不是一，就是迷悟！

悟了，煩惱的感情就變成菩提；

迷了，菩提就變成煩惱、變成感情，就是一念的覺迷。

一念覺，超越六道輪迴；

一念迷，恐怕是要多生多劫墮落二途，這個利害得失太大了。

這五個字，我們要牢牢記在心裡。佛法，學佛的人在這世間，一切隨緣不攀緣，千萬要記住，出家在家統統一樣，因為我們目標都是一致的，求生西方極樂世界。

心不清淨，著相，有願有求，都障礙你往生，障礙你清淨心。

換句話說，念佛功夫為什麼不能成片？為什麼不能得一心？你去找那個原因，原因不外乎「空無相無願」，你就曉得這五個字的重要性，所以要盡一切可能去做。

能這樣認真去修學，下面得的是果報，「及不生不滅諸二昧門」，不生不滅的受用是從空無願無相而來的。不生不滅在此地，我具體的報告同修們，這是指念頭，一個妄念都不生，不生就沒有滅了。經論上告訴我們，「心生則種種法生，心滅則種種法滅」。你這個心也不生，法也不滅，萬相如如，這是什麼境界？就是一真法界。一真法界，實在講就在現前！無有一法不真實，凡所有相皆是實相，這就叫「不生不滅諸二昧門」，這是得大自在，《心經》裡面講「觀自在菩薩」，這個就像觀自在菩薩，沒有兩樣！

01-003-0200 主講人：淨空法師 阿彌陀經疏鈔演義（第一〇〇集） 1984/12

心得：今天學到了什麼？如何應用在日常生活上？

下次進度：第六十五講 「經文說明」

上課日期：11月9日（星期日）

阿彌陀佛！

◎ 三皈依文 ◎

「自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。

自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。

自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」

◎ 懺悔業障 ◎

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，

從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，

心滅罪亡兩俱空，是則名為真懺悔。」

◎ 淨土迴向發願文 ◎

「一心皈命，極樂世界，阿彌陀佛。

願以淨光照我，慈誓攝我。

我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。

佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。

以此念佛因緣，得入如來大誓海中。

承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。

若臨命終，自知時至，身無病苦，

心不貪戀，意不顛倒，如入禪定。

佛及聖眾，手執金台，來迎接我，於一念頃，生極樂國。
花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。

十方三世一切佛！一切菩薩摩訶薩！摩訶般若波羅密！」

◎ 普皆迴向偈 ◎

「聽經功德殊勝行，無邊勝福皆迴向，

普願沉溺諸眾生，速往無量光佛剎。

十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，

摩訶般若波羅蜜。」