

大智度論

講義(一)

卷1～卷12

■ 釋厚觀 編

序

《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》的釋經論，向來有「佛教百科全書」的美譽。《大智度論》除了廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用了大量的經、律、論，無論是文獻研究，或是修行實踐，《大智度論》皆具有很高的參考價值。不過，要深入《大智度論》的內涵，必須充實《阿含經》、部派思想、初期大乘經典，乃至《中論》論法等，才能正確掌握其中要義。

《大智度論》由鳩摩羅什譯師傳入中國，根據文獻記載，距今一千多年前，當《大智度論》翻譯完成後，宣講法席盛況空前，一時之間蔚為風潮，曾出現過多本相關注疏。遺憾的是，流傳至今，卻僅存北周慧影法師的《大智度論疏》殘本，甚為可惜！筆者弘講《大智度論》多年，為了教學的方便，著手《大智度論講義》的編輯，經過多次修訂，終於因緣成熟，於是決定印行出版。

感恩種種殊勝的助緣聚合，《大智度論講義》才得以完成；在此，願將這段因緣歷程略述如下，以供後人參考。

與《大智度論》的因緣

說起我與《大智度論》的因緣，要從 1975 年說起。當時就讀大學二年級的我，到佛教書局請購佛書，一眼看到架上「大智度論」這四個字，立刻生起無量的歡喜心。或許是宿昔因緣，我與《大智度論》從此展開了法喜充滿的旅程。

初次瀏覽《大智度論》時，對其中精彩的故事與生動的譬喻特別感興趣，只是許多「阿毘達磨」的名詞與法義都看不懂，又沒有人指導，只好略過，無法完整地看完。

後來，就讀中華佛學研究所，陳榮波老師於 1983 年帶領我們上《大智度論》課程，以「印順導師《大智度論》標點本」為讀本。當時我們班上有八位同學，簡單編輯講義上台報告；惠敏法師實力比較深厚，分配多一點，其他每人大約 12 卷，以一學期的時間將 100 卷的《大智度論》讀完。另外，陳榮波老師還開了一門《俱舍論》，也僅是一學期。雖然時間很短，無法仔細研讀，但在上完這兩部論之後，對佛法的架構更能掌握，對法義的理解也深入許多。當時，便決定以《大智度論》作為我的研究論文。

中華佛學研究所三年結業後，1985 年秋，我依止 印公導師出家。1987 年 4 月，到日本東京大學留學，這段期間，仍以《大智度論》為研究主題。每年寒假或暑假都會回來臺灣到華雨精舍小住幾天，向 導師請安，並請教《大智度論》相關問題。記得約於 1991 年的某一天，請教法義之後，導師說：「你等等，我有一樣東西送給你。」沒想到，拿出來的竟然是導師整理最勤、最詳細的《大智度論》筆記。當時真是滿心法喜，感激不已！我當下就發願，未來要設法使這份手稿發揮最大功用，並將這份筆記的內容整理出來與大家分享。2003 年起，我們先將《大智度論》筆記進行掃描，又請福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員共三十餘人，日以繼夜地將導師筆記轉打成文字檔，並進

行了六次的校對，於 2004 年由印順文教基金會發行「印順導師《大智度論》筆記」光碟，與大眾結緣。

另外，為了解決《大智度論》100 卷中前後交互引證的出處，我與郭忠生老師合編了《大智度論之本文相互索引》，全文刊行於 1998 年 9 月 25 日出版的《正觀》第 6 期。「印順導師《大智度論》筆記」及這份《相互索引》，成為日後編輯《大智度論講義》的重要參考。

以《大智度論》為主的教學

編輯完整的《大智度論講義》之前，藉由講授《大智度論》教學相長，不斷地深入、旁通，是非常必要的。我以《大智度論》為主體的教學，可分為兩種模式：一為主題式探討，二為全面性研讀。

一、**主題式探討**：提出《大智度論》中幾項重要的主題，引導學生、聽眾進入《大智度論》的大門。

在日本留學期間，惠敏法師與我，以及在日本工作的居士、留學生等組成「菩提會」，每月聚會研討佛法。1993 年 9 月起，定期以《大智度論》中的「六度」為主題，作深入淺出的講授。1997 年，東京大學印度學佛教學博士課程修畢後回國，一方面在台北中華佛學研究所開了一年的《大智度論》課程，同時也回到新竹福嚴佛學院任教。1997 年 9 月至 1998 年 6 月，與福嚴佛學院學生一起研討《大智度論》中的「菩薩觀與六波羅蜜」；1999 年 9 月至 2000 年 6 月，則以《大智度論》的「共聲聞的三十七道品、三解脫門，及佛的十八不共法，淨佛國土」為主題。而 2001 年 4 月 11 日至 2001 年 6 月 27 日，首次開辦「福嚴推廣教育班」第 1 期，由於授課對象為學佛的社會大眾，因此選讀了《大智度論》中的「六波羅蜜」。

此外，多次海外弘法時，由於需要在短短的幾小時內，使聽眾得到法益，也多半採取「主題式探討」。

二、**全面性研讀**：以《大智度論》100 卷為教材，進行完整的研討、授課。

於 2004 年 9 月至 2006 年 6 月間，每週 4 至 5 小時的時數，以新竹福嚴佛學院院內學生為主，首次將 100 卷的《大智度論》完整上過一回。上課前，由我指導同學編輯講義，平均修改過七次才定稿，上台報告及師生討論後，又再次修訂才完成。

2006 年，我被推舉為慧日講堂第 13 任住持，在台北成立「慧日佛學班」，為一般大眾講授《大智度論》。第 1 期至第 8 期的慧日佛學班（2006 年 9 月 23 日至 2010 年 6 月 5 日），以四年的時間上完《大智度論》卷 1 至卷 55。2010 年 6 月 27 日，我回任為福嚴精舍住持及佛學院院長，繼續在新竹福嚴推廣教育班（2010 年 9 月 18 日至 2013 年 6 月 8 日）上完《大智度論》卷 56 至卷 100。

從 2006 年 9 月至 2013 年 6 月，前後整整七年，由我自己完整地講完《大智度論》100 卷。這份《大智度論講義》，就是這段時期編輯修訂完成的。

於此同時，為了強化對於《大智度論》引證文獻的背景知識，我和福嚴佛學院學有專精的老師們，共同於院內開設《大毘婆沙論》200 卷、《俱舍論》30 卷的研究課程。另外，也和學院師生一起完整地研讀過漢譯四部《阿含經》，我也完整地講授過龍樹菩薩兩部重要的著作《中論》、《十住毘婆沙論》，以及《大乘大義章》（東晉 慧遠問，羅什答，《鳩摩羅什法師大義》）。

至今，即使 100 卷的《大智度論講義》已編輯完成，2009 至 2010 年、2013 至 2014 年，每學年我仍於學院內開設《大智度論》課程，一方面溫故知新，另一方面鍛鍊學生深入經藏的能力。

由於隨時要查閱《大智度論》，《大正藏》第 25 冊這本精裝書幾乎成了我的「日常課誦本」，且已經多次解體，只能勉強以膠帶黏貼繼續使用。每次師友們看到我這本《大智度論》，總是笑稱這是「韋編三絕」的現代版！

《大智度論講義》的編輯

《大智度論講義》的編輯，以《大正藏》第 25 冊中的《大智度論》原文為底本，除了改用新式標點之外，並分段落、加科判，並加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，方便讀者對照參考。

關於「新式標點」，參考了「印順導師《大智度論》標點本」（民國 64 年 12 月 8 日完成校勘標點，香港佛慈淨寺藏版）。不過，印順導師所用的底本是清光緒 9 年（1883 年）姑蘇刻經處的版本，用字與《大正藏》有不少出入，必須視情形加以調整。

「科判」部分，除了參考北周 慧影的《大智度論疏》（《大正藏》第 46 冊）、隋 吉藏的《大品經義疏》（《大正藏》第 24 冊）之外，「印順導師《大智度論》筆記」提供了很大的幫助，少部分參考了妙境法師的《摩訶般若波羅蜜經·科判表》（美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，2005 年 4 月，美國法雲寺發行），其他多是筆者所加。

關於《大智度論》的「引文出處」，比利時 Lamotte 教授的「《大智度論》法文譯注」提供了很大的幫助，非常感謝郭忠生老師幫忙翻譯其中部分內容！不過，Lamotte 教授僅譯出《大智度論》卷 1～卷 34 及〈發趣品〉，因此，第 35 卷之後的「引文出處」，都是在教學及講義的編輯過程中由筆者及同學找出來加註的。

事實上，還有很多豐富的内容，因受限於篇幅，無法全部記載於《大智度論講義》中。如果要將我上課的內容整理成書，分量勢必相當可觀。因此，有心研讀的讀者們，若能搭配我講授的《大智度論》MP3，或許可以解決「法門分別」等較深奧的問題。相關影音資料可以到慧日講堂影音下載網站(<http://video.lwdh.org.tw/html/dzdl/dzdl00.html>)，及 Youtube、土豆網瀏覽。由於講義增補了一些腳注，加上重新排版，影音中提到的頁數與腳注，可能有些地方與本講義的內容稍有出入，還請各位諒察。

在講義編輯過程中，關於法義及經文的解讀，與宗證法師有較多的討論，提供了不少寶貴的意見；關於中文字詞問題，慧璉法師、王志攀居士曾給過我一些建議；福嚴佛

學院師生間的討論、腦力激盪，彼此教學相長，也多少呈現於《大智度論講義》中；在排版印刷方面，本良法師幫了很大的忙；在影音方面，還有多位法師、居士幫忙錄影、錄音、視訊、聽打、校對、剪接、後製等，提供種種助緣，在此一併致謝。

2013 年 7 月起，臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室，每個月於臺大校內舉辦的「《大智度論》研讀會」¹，使用筆者編的《大智度論講義》來研討；台北中華佛教青年會、佛陀教育基金會、高雄正信佛教青年會等單位，也應用過這份講義來開課；海內外也時有耳聞開辦《大智度論》課程的消息，實在令人感到欣慰。

《大智度論講義》的編輯，前後花了七年的時間，科判層次、編輯體例未能統一，疏失難免，還請讀者海涵；《大智度論》的解讀與科判見仁見智，還有許多改善的空間，還望賢達智士不吝指正。最後，願以此功德，迴向於菩提，我等與眾生，皆共成佛道！

2014 年 9 月 1 日 釋厚觀 序於新竹福嚴精舍



參與臺大哲學系舉辦的「《大智度論》研讀會」，照片中由右至左，分別為筆者、陳平坤教授、嚴瑋泓教授、李明書助理。

¹ 詳情見臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室網址 <http://homepage.ntu.edu.tw/~d01124001/> (2014.09.01)。「《大智度論》研讀會」始自 2013 年 7 月 20 日，目前持續進行中。

凡例

壹、編輯原則

本講義以《大正藏》第 25 冊 (No. 1509)《大智度論》為底本，改用新式標點，並分段落，加上科判，加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，保留《大正藏》部分校勘，適時比對《高麗藏》，作為判讀文義依據。

貳、編輯體例

一、正文

(一)《大智度論》是「經、論」合編，經文以「標楷體」標示，論文以「新細明體」標示。如：

【經】住王舍城。

【論】今當說。

(二)正文中，左方上標括弧中數字「⁽¹⁾、⁽²⁾……」，表示第 1、2……項，非註腳。如：

檀有種種利益：⁽¹⁾檀為寶藏，常隨逐人；⁽²⁾檀為破苦，能與人樂。

(三)正文中，括弧中反底色英文及數字「(○○)」，表示《大正藏》頁碼。如：

佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號(58a)字彌勒」。

二、科判

(一)科判以縮小粗體加框，以便與《大智度論》區別，序號以壹、(壹)、一、(一)、1、(1)、A、(A)、a、(a)等分層次標示。如：

壹、釋「檀波羅蜜滿」

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

(壹)……

唯科判中部分含有「因論生論」者，以「※」符號表示。如：

※ 因論生論：何謂不到彼岸

問曰：云何名不到彼岸？

(二)在卷 1 至卷 40 底本中，小段經文之後緊接著大段釋論，為配合原文架構，將經、論合併科判。不分經文、釋論，科判均以「新細明體」標示。自卷 41 起，大段經文之後才出現釋論，因為經文內容甚多，有必要再分

段；而且，有些經文並沒有對應的釋論，因此將經文與釋論分別做科判，經文以「標楷體」標示，釋論以「新細明體」標示。經文與釋論之科判可以相互對照。如：

【經】

二、須菩提以「不住門」說般若

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住。

【論】釋曰：

二、須菩提以「不住門」說般若

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

(三) 科判反底色「○○○」，表示此段前已述。如：

參、佛八現神力

(壹) 出身分光 (承上卷 7 (大正 25, 113a9-114b19))

(四) 部分科判引用印順法師之《大智度論筆記》，由於這些筆記並非一時一地所完成，筆記的內容也不一定按照藏經次序，格式也不統一，筆記的用紙，有中小學的筆記本，也有漢藏教理院所印製的宣紙，也有一般的十行紙。為方便整理，暫且依筆記本的冊數編號為 A 至 J。如下例表示轉寫打字本編號 A001，第 1 頁：

貳、般若緣起二十一事 (印順法師，《大智度論筆記》[A001] p.1)

目錄

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 01 期)

《大智度論》簡介	1~10

卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131

卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

(第 02 期)

卷 6

- 〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8) 161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19) 181~186

卷 7

- 〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21) 187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2) 197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7) 210

卷 8

- 〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) 211~234

卷 9

- 〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) 235~245
〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) 245~256

卷 10

- 〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) 257~283

卷 11

- 〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) 284~293
〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) 293~296
〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) 296~298
〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) 298~307
〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) 308~311

卷 12

- 〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) 312~340

總目錄 i~x

慧日佛學班第 01 期

《大智度論》簡介

釋厚觀（2006.09.23）

一、《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》¹（《大品般若經》）的釋經論，相傳為龍樹菩薩（約西元 150 年至 250 年）所造。²此論之註解書今僅存〔北周〕慧影的《大智度論疏》（原有 24 卷，現存 7 卷）³。

二、龍樹所處的時代（印順法師，《印度佛教思想史》，pp.119-120）

龍樹是南印度人，約生於西元 150 年至 250 年，於說一切有部出家，先讀聲聞三藏，後在雪山的一處佛寺中讀到了大乘經，並弘化於南北印。

當時多方面傳出的大乘經，數量不少，內容又各有所重，在下化眾生、上求佛道、修菩薩行的大原則下，「初期大乘」經的行解，不免有點龐雜。「初期大乘」流行以來（西元前 50 年～西元 200 年），已經二百多年了。

面對：1、印度的神教，2、「佛法」流傳出的部派，3、大乘自身的異義，實有分別、

¹（1）「摩訶」=大；「般若」=智；「波羅蜜」=度；「經」之注釋=論。

（2）印順法師，《空之探究》，pp.138-139：

《般若經》的部類非常多，……龍樹知道《般若經》有三部：「上本」是十萬頌本，「中本」與「下本」，就是一般所說的「大品」與「小品」。

三部中的「下本般若」，中國古稱之為「小品」，漢文譯出而現存的，共有七部：一、《道行般若（波羅蜜）經》，後漢支婁迦讖譯，10 卷。二、《大明度經》，吳支謙譯，六卷。三、《摩訶般若波羅蜜鈔經》，傳說為前秦曇摩蜚共竺佛念譯，其實是西晉竺法護譯的，現存五卷，部分已經佚失了。四、《小品般若波羅蜜經》，後秦鳩摩羅什譯，10 卷。五、《大般若波羅蜜多經》「第四分」（538 卷起，555 卷止），18 卷；六、「第五分」（556 卷起，565 卷止），10 卷——這二分，都是唐玄奘所譯的。七、《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》，趙宋施護譯，25 卷。

「中本般若」，古代稱之為「大品」。漢文譯出而現存的，共五部：一、《光讚般若波羅蜜經》，西晉竺法護譯，現存的已有佚失，僅存 10 卷。二、《放光般若波羅蜜經》，西晉無羅叉譯，20 卷。三、《摩訶般若波羅蜜經》，姚秦鳩摩羅什譯，27 卷（一說 30 卷）。四、《大般若波羅蜜多經》「第二分」（401 卷起，478 卷止），78 卷；五、「第三分」（479 卷起，537 卷止），59 卷——這二分，也是唐玄奘所譯的。

「上本般若」，即唐玄奘所譯《大般若波羅蜜多經》的「初分」（1 卷起，400 卷止），共 400 卷。以上各部，與龍樹所見的三部《般若經》相當。

龍樹所見的上、中、下三部《般若經》，為初期大乘所傳出，代表般若法門的主要經典。三部是先後集出的，內容與文句，都不斷擴充而一天天廣大起來。先後集出的次第是：先有「原始般若」，經「下本般若」、「中本般若」，而後成立「上本般若」。

（3）有關般若經的部類，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，第十章〈般若波羅蜜法門〉，第一節〈般若經的部類〉，新竹，正聞出版社，pp.591-619。

² 有些學者質疑《大智度論》之作者與《中論》之作者龍樹並非同一人。有關此問題，參見印順法師，《大智度論之作者及其翻譯》（收錄於《永光集》，正聞出版社，2004 年 6 月初版）。

³ 慧影《大智度論疏》，收於《卍續藏》第 74 冊、第 87 冊，《卍新纂續藏經》第 46 冊。

抉擇、貫通，確立大乘正義的必要。龍樹就是適應這一時代的要求，而成為印度佛教史上著名的第一位大乘論師。

三、龍樹之論著（參見印順法師，《空之探究》，pp.205-206；《印度佛教思想史》，p.125）

（一）「**抉擇甚深義**」的有：1、《根本中論頌》，2、《六十頌如理論》，

3、《七十空性論》，4、《迴諍論》，5、《廣破經》，

6、《十二門論》，7、《壹輸盧迦論》。

（二）「**菩薩廣大行**」的有：1、《大智度論》，2、《十住毘婆沙論》，3、《菩提資糧論》。

（三）其他：1、《寶行王正論》，2、《寄親友書》。

四、龍樹菩薩被尊為「八宗共祖」⁴，兼具「經師」（通俗弘化、因機設教）與「論師」（立論嚴謹、條理分明）的特性，融貫大小乘，於**深觀**的基礎上，闡揚**廣大菩薩行**。

五、《大智度論》被譽為「佛教百科全書」，除廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用大量的經、律、論，在文獻上、修行實踐上，皆具有很高的參考價值。

（一）引用大量的《阿含經》。⁵

（二）引用聲聞律典。（主要是《十誦律》⁶及《根本說一切有部律》⁷）

⁴ 中國大乘八宗：三論宗、法相宗、天台宗、華嚴宗、禪宗、淨土宗、律宗、密宗。

⁵ 在此僅舉二例如下：

（1）《大智度論》卷 18（大正 25，193a20-27）：

如摩訶男釋王來至佛所，白佛言：「是迦毘羅人眾殷多，我或值奔車、逸馬、狂象、鬪人時，便失念佛心；是時自念：『我今若死當生何處？』」

佛告摩訶男：「汝勿怖勿畏！汝是時不生惡趣，必至善處。譬如樹常東向曲，若有斫者，必當東倒；善人亦如是，若身壞死時，善心意識長夜以信、戒、聞、施、慧熏心故，必得利益，上生天上。」

※此文與《雜阿含經》卷 33（930 經）（大正 2，237b22-c8）相合。

（2）《大智度論》卷 17（大正 25，181c22-182a5）：

有一比丘在林中蓮華池邊經行，聞蓮華香，其心悅樂，過而心愛。

池神語之言：「汝何以故捨彼林下禪淨坐處而偷我香？以著香故，諸結使臥者皆起。」

時，更有一人，來入池中，多取其花，掘挽根莖，狼籍而去；池神默無所言。

比丘言：「此人破汝池，取汝花，汝都無言；我但池岸邊行，便見呵罵，言『偷我香！』」

池神言：「世間惡人常在罪垢糞中，不淨沒頭，我不共語也。汝是禪行好人而著此香，破汝好事，是故呵汝！譬如白疊鮮淨而有黑物點污，眾人皆見；彼惡人者，譬如黑衣點墨，人所不見，誰問之者！」

※此文與《雜阿含經》卷 50（1338 經）（大正 2，369a9-b16）類似。

⁶ 例如：《大智度論》卷 2（大正 25，70c11-71a17）：

時，佛從禪起經行，羅睺羅從佛經行，佛問羅睺羅：「何以羸瘦？」羅睺羅說偈答佛：「若人食油則得力，若食酥者得好色，食麻滓菜無色力，大德世尊自當知！」

佛問羅睺羅：「是眾中誰為上座？」羅睺羅答：「和上舍利弗。」佛言：「舍利弗食不淨食。」

爾時，舍利弗轉聞是語，即時吐食，自作誓言：「從今日不復受人請。」是時，波斯匿王、長者須達多等，來詣舍利弗所，語舍利弗：「佛不以無事而受人請，大德舍利弗復不受請，我等白衣云何當得大信清淨？」

舍利弗言：「我大師佛言：『舍利弗食不淨食。』今不得受人請。」

於是波斯匿等至佛所，白佛言：「佛不常受人請，舍利弗復不受請，我等云何心得大信？願

- (三) 雜藏⁸。(法義偈頌類⁹、傳說故事類¹⁰)
- (四) 部派思想。(說一切有部的六足一身論¹¹，《大毘婆沙論》，犢子部阿毘曇……等)
- (五) 引用大量的大乘經典。¹² (如《維摩經》、《十地經》、《法華經》……等)
- (六) 引用《中論》、提婆《四百論》¹³及羅睺羅所作的《讚般若波羅蜜偈》¹⁴等論書。
- (七) 提及當時「大乘學者」之說法。¹⁵
- (八) 其他：如韋陀（吠陀），僧伽（數論）等外道典籍。

佛勅舍利弗還受人請！」

佛言：「此人心堅，不可移轉。」佛爾時引本生因緣：「昔有一國王為毒蛇所嚙，王時欲死，呼諸良醫令治蛇毒。時諸醫言：『還令蛇嗽，毒氣乃盡。』是時諸醫各設呪術，所嚙王蛇即來王所。諸醫積薪燃火，勅蛇：『還嗽汝毒，若不爾者，當入此火！』毒蛇思惟：『我既吐毒，云何還嗽？此事劇死！』思惟心定，即時入火。爾時毒蛇，舍利弗是。世世心堅，不可動也。」

此內容與說一切有部之《十誦律》卷 61（大正 23，463a-464a）相合。

⁷ 印順法師，《永光集》，pp.74-75：

《大智度論》所引用的律藏，主要是說一切有部的。《大智度論》卷百（大正 25，756c1-6）說：「毘尼……略說有八十部，亦有二分：一者摩偷羅國毘尼，含阿波陀那、本生，有八十部。二者罽賓國毘尼，除卻本生、阿波陀那，但取要用作十部。有八十部毘婆沙解釋。」

依據印順法師的研究，「摩偷羅國毘尼」相當於《根本說一切有部律》，「罽賓國毘尼」相當於《十誦律》。

⁸ 印順法師，《永光集》，pp.70-71：

三藏是經、律、論藏，四藏是在三藏之外加一雜藏。說一切有部的結集傳說，只有三藏；立雜藏的，現有文獻可知的，是大眾部、化地部、法藏部。……從其他部派的雜藏——南傳赤銅鍱部名為「小部」——內容來看，說一切有部也是有的，但分為二類：一、法義偈頌類；二、傳說故事類。但是對這些，說一切有部是持保留態度，而不與三藏等量齊觀的。

⁹ 法義偈頌類：如《法句經》、《義品》等。參見印順法師，《永光集》，pp.71-72。

¹⁰ （1）傳說故事類：如本生、譬喻、因緣。參見印順法師，《永光集》，pp.72-73。

（2）例如《大智度論》卷 4（大正 25，87c29-88c26）提到釋迦摩尼佛本生曾為尸毘王時割肉餵鷹的故事。此本生可參見：《六度集經》卷 1（第 2 經）（大正 3，1b）；《菩薩本緣經》卷 3（大正 3，119a24-25）；《本生鬘論》卷 1（大正 3，333b-334a）；《大莊嚴論經》（第 64 經）（大正 4，321c-323a）；《賢愚經》卷 1（大正 4，351c）；《眾經撰雜譬喻》（大正 4，531b-c）等。

¹¹ 六足論：1、《集異門足論》，2、《法蘊足論》，3、《施設足論》，4、《識身足論》，5、《品類足論》，6、《界身足論》。一身論：《發智論》。

¹² 印順法師依《大智度論》、《十住毘婆沙論》所引的大乘經，以及中國早期之譯經，推考出在現存漢譯大藏經中，除去重譯的，有九十餘部初期大乘經。（印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.24-41）

¹³ 印順法師，《永光集》，p.97：

《大智度論》也引用了提婆的《四百論》（漢譯為《廣百論》）。如卷 1 之「非二安隱門」偈（大正 25，64b），卷 26 之「若了知無我」偈（大正 25，254a），都出自《四百論》的〈破見品〉。

¹⁴ 參見《大智度論》卷 18（大正 25，190b-191a）。

¹⁵ 如《大智度論》卷 27（大正 25，261b12-262a16）討論「何時斷盡煩惱？何時斷盡習氣？」卷 78（大正 25，609c12-610b1）討論「菩薩初發心，是否即勝過漏進阿羅漢」等。

六、《大智度論》之組織大要

（一）《大智度論》是經論的合編 100 卷，其中含《大品般若經》經文 27 卷¹⁶，釋論 73 卷；前 34 卷詳釋初品，第 2 品以下略釋。

（二）《大品般若經》共 90 品，略分為四部分：

- 1、〈序品第一〉至〈舌相品第六〉；
- 2、〈三假品第七〉至〈累教品第六十六〉；
- 3、〈無盡品第六十七〉至〈如化品第八十七〉；
- 4、〈常啼品第八十八〉至〈囑累品第九十〉。

其中，〈三假品第七〉至〈累教品第六十六〉，及〈常啼品第八十八〉、〈法尚品第八十九〉之內容，大致與《小品般若經》相合。

（三）《小品般若經》重於「般若道」，《大品般若經》則包含了「般若道」與「方便道」。

《大智度論》選擇卷數適中的《大品般若經》（27 卷）作注釋，不但闡揚了「絕諸戲論的般若道」，也兼顧了「嚴土熟生的方便道」¹⁷，可說非常善巧。

七、《大智度論》之體例，如僧叡《序》所說：「其為論也，初辭擬之，必標眾異以盡美；卒成之終，則舉無執以盡善。」¹⁸常針對一個問題，從各角度以「復次」、「復次」之形式列出多種回答。有時「各說並陳」而不加簡擇，有時以「無執」為宗。

八、《大智度論》對佛法的根本立場

（一）印順法師，《印度佛教思想史》，p.126：

龍樹是大乘行者，本於深觀而修廣大行的，所以更應從《大智度論》、《十住毘婆沙論》，去理解大乘的全貌。龍樹生於南印度，在北方修學，所以龍樹論有綜貫南北的特色；抉擇、貫通一切，撥荊棘而啟大乘的坦途，不是為理論而理論的說明者。「佛法」的「四部阿含」以外，大乘經的傳出，部類眾多，宗趣不一，所以龍樹依據古說，依「四阿含」的不同特性，立四種悉檀¹⁹，以貫攝一切佛法—

¹⁶ 印順法師，《永光集》，p.14：

《出三藏記集》卷 2：「新大品經二十四卷。」（大正 55，10c）隋《眾經目錄》卷 1 作 30 卷（大正 55，118b），「宋藏本」等也是 30 卷，唯「高麗藏本」作 27 卷。

¹⁷ 《大智度論》卷 71：「般若波羅蜜，能滅諸邪見煩惱戲論，將至畢竟空中；方便將出畢竟空。」（大正 25，556b26-27）。另參見吉藏，《淨名玄論》卷 4：「般若將入畢竟空，無諸戲論；方便將出畢竟空，嚴土化人。」（大正 38，882a12-13）印順法師，《般若經講記》，p.8：「般若將入畢竟空，絕諸戲論；方便將出畢竟空，嚴土熟生」。

¹⁸ 僧叡述，《摩訶般若波羅蜜經釋論·序》（大正 25，57a20-22）。

¹⁹ （1）印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.490-491：

「悉檀」，梵語 siddhānta，譯為成就、宗、理。四種悉檀，是四種宗旨，四種道理。四悉檀可以「總攝一切十二部經，八萬四千法藏」。龍樹四悉檀的判攝一切佛法，到底根據什麼？說破了，這只是依於「四阿含」的四大宗旨。以四悉檀與覺音的四論相對比，就可以明白過來。「吉祥悅意」，是《長阿含》，「世界悉檀」。如《闍尼沙經》、《大典尊經》、《大會經》、《帝釋所問經》、《阿吒囊胝經》等，是通俗的適應天神信仰（印度教）的佛法。思想上，《長阿含》破斥了外道，而在民眾信仰上融攝他，諸天大集，降伏惡魔；特別是《阿吒囊胝經》的「護經」，有「守護」的德用。

「破斥猶豫」，是《中阿含》，「對治悉檀」。《中阿含》的分別抉擇以斷疑情，淨除「二

—悉檀是宗旨、理趣的意思。四悉檀是：有的是適應俗情方便誘導向佛的「**世界悉檀**」，有的是針對偏蔽過失而說的「**對治悉檀**」，有的是啟發人心向上向善的「**各各為人悉檀**」，有的是顯示究竟真實的「**第一義悉檀**」。以此四悉檀通攝當時的一切佛說，「皆是實，無相違背」²⁰。經說不同，如從應機說法來說，一切是如實說，「佛說無不如義」，所以「如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」！然依修行而得究竟來說，那就是「**第一義悉檀**」了。

(二) 印順法師，《大智度論之作者及其翻譯》，pp.45-47：

諸佛以無量方便力，為種種眾生，說種種法門。只要能「離戲論」，則一切法門，莫不能「知諸法實相」。這是《大智度論》看待一切佛法的根本立場。……

這種種論義，都淵源於佛（《阿含》）說，只是偏執而無法「離戲論」，遂以為對方「乖錯」。如「得般若波羅密法」，亦即通達緣起即空即假名的中道，則部派異義，都有其**相對真實性**，於一切法門，自能通達無礙。

九、《大智度論》之主要內容

(一) 勸發菩提心，修學六度²¹、四攝²²等，遍學一切法²³，辨明魔事，得不退轉，莊嚴

十一種結」等，正是對治的意義。

「**顯揚真義**」，是《雜阿含》，「**第一義悉檀**」。

《增壹阿含》的「**滿足希求**」，是「**各各為人悉檀**」。

適應不同的根性，使人生善得福，這是一般教化，滿足一般的希求。龍樹的四悉檀，與覺音四論的宗趣，完全相合，這一定有古老的傳承為依據的。徹底的說起來，佛法的宗旨，佛法化世的方法，都不外乎這四種。每一阿含，都可以有此四宗；但就每一部的特色來分別，那就可說《長阿含》是「**世界悉檀**」，《增一阿含》是「**為人悉檀**」，《中阿含》是「**對治悉檀**」，《雜阿含》是「**第一義悉檀**」了。

(2) 參見印順法師，《如來藏之研究》，p.72。

(3) 印順法師於《契理契機之人間佛教》（《華雨集》，第四冊，pp.29-30）中又說：

《雜阿含》是修多羅，祇夜，記說等三分集成的。以四悉檀而論，「修多羅」是第一義悉檀；「祇夜」是世界悉檀；「記說」中，弟子記說是對治悉檀，如來記說是各各為人生善悉檀。佛法有四類理趣，真是由來久矣！這可見，《雜阿含》以**第一義悉檀為主**，而**實含有其他三悉檀**。進一步的辨析，那「修多羅」部分，也還是含有其他三悉檀的。所以這一判攝，是約聖典主要的理趣所在而說的。

由此可知，法師四悉檀的判攝，是依聖典主要的理趣而說，並不是所有的《雜阿含》都是第一義悉檀。同樣的，法師判攝「佛法」為第一義悉檀，也是針對該時期佛教的主要思想而說，並不是所有的「佛法」（四阿含）都是「第一義悉檀」，不是所有的「初期大乘佛法」都是「對治悉檀」。

²⁰ 《大智度論》卷1：「有四種悉檀：一者、世界悉檀；二者、各各為人悉檀；三者、對治悉檀；四者、第一義悉檀。四悉檀中，一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背。」（大正25，59b18-22）

²¹ 六度：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若等六波羅蜜。

²² 四攝：布施、愛語、利行、同事。

²³ (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷22：「佛告須菩提：『不以聲聞道，不以辟支佛道，不以佛道，得入菩薩位；菩薩摩訶薩遍學諸道，得入菩薩位。……』佛告須菩提：『如是！如是！若菩薩摩訶薩作八人、得須陀洹果，乃至得阿羅漢果、得辟支佛道，然後入菩薩位，無有是處！不入菩薩位，當得一切種智，無有是處！須菩提！若菩薩摩訶薩從初發意行六

佛土，度化眾生，成就佛道。

（二）比較二乘與菩薩修行方法之異同。

（三）菩薩修行階位。（《大品般若經》〈發趣品〉無名字之菩薩十地²⁴，「乾慧地」等共三乘十地²⁵，「歡喜地」等菩薩十地²⁶）

（四）一般人對《大品般若經》之種種疑難，《大智度論》提出巧妙的解釋。例如：

1、菩薩初發心是否即勝過漏盡阿羅漢？（《大智度論》卷 78，大正 25，609c12-610b1）

眾生有二種：一者、發心；二者、未發心。……發心菩薩有二種：一者、行諸波羅蜜等菩薩道，二者、但空發心。此中說「行菩薩道者」；是人雖事未成就，能勝一切眾生，何況成就！……譬如一六神通阿羅漢，將一沙彌，令負衣鉢，循路而行。……沙彌聞已驚悟：「我師能知我心！我一發意已勝阿羅漢，何況成就！」即自堅固住大乘法。

復次，勝，名不必一切事中皆勝，但以一發心，欲作佛度眾生，是事為勝；諸餘禪定、解脫等猶尚未有，何得言勝？譬如以飛言之，鳥則勝人。未來當得功德，此事不論。

波羅蜜時，以智觀過八地。何等八地？乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地——直過，以道種智入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷一切煩惱習。」（大正 8，381a23-b23）

參見《大智度論》卷 86（大正 25，659b6-c5）。

（2）菩薩遍學的主要內容有：

a、菩薩法：六波羅蜜、十八空、百八三昧。

b、共二乘法：四念處、四正勤、四如意分、五根、五力、七覺分、八聖道分，三解脫門（空、無相、無作），十智（苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智、法智、比智、世智、他心智），三無漏根（未知當知根、已知根、具知根）；（有覺有觀等）三三昧，十念（念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念滅、念出入息、念身、念死），四禪、四無量心、四無色定，八背捨；九次第定。

c、佛的功德：十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

d、世間學：四十二字門。（以上每一法門，都說是「以不可得故」）

參見：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.682-683；參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品（摩訶衍品）〉、〈19 廣乘品（四念處品）〉（大正 8，249c-256b）；《大智度論》卷 46-卷 48（大正 25，393b1-409c15）。

²⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈20 發趣品〉（大正 8，256c6-259c15），《大智度論》卷 49-卷 50（大正 25，409c23-419c12）。

²⁵ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 17：「須菩提白佛言：『世尊！何等是十地？菩薩具足已得阿耨多羅三藐三菩提。』佛言：『菩薩摩訶薩具足乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地，具足是地，得阿耨多羅三藐三菩提。』」（大正 8，346b2-7）《大品般若經》僅說到「乾慧地」等名字，《大智度論》卷 75（大正 25，585c-586a）則詳加闡釋。

²⁶ 《大智度論》卷 49：「問曰：此中是何等十地？答曰：地有二種，一者、但菩薩地，二者、共地。共地者，所謂乾慧地乃至佛地。但菩薩地者，歡喜地、離垢地、有光地、增曜地、難勝地、現在地、深入地、不動地、善根地、法雲地——此地相如《十地經》中廣說。」（大正 25，411a25-b1）

- (1) 小乘人言：乃至補處菩薩尚不勝小沙彌得無量律儀者。
- (2) 摩訶衍論中，或有人如是言：其有發大乘心者，雖復在弊惡小人中，猶勝二乘得解脫者。
- (3) [論主評：] 是名二邊，離是二邊，名為中道。中道義，如上說，以其有義理實故，應當取。是故說：「初發心時，勝一切眾生，何況成佛！」

2、云何有眾生僅聞佛名而便得道？

【經】(《大品般若經》卷1，大正8，221a17-20)

我得阿耨多羅三藐三菩提時，十方如恒河沙等世界中，眾生聞我名者，必得阿耨多羅三藐三菩提。欲得如是等功德者，當學般若波羅蜜。

【論】(《大智度論》卷34，大正25，313a25-314a4)

問曰：有人生值佛世，在佛法中，或墮地獄者，如提婆達、俱迦利、訶多釋子等，三不善法覆心故墮地獄。此中云何言「去佛如恒河沙等世界，但聞佛名便得道」耶？

答曰：上已說有二種佛：一者、法性生身佛，二者、隨眾生優劣現化佛。

為法性生身佛故，說「乃至聞名得度」；為隨眾生現身佛故，說「雖共佛住，隨業因緣有墮地獄者」。

法性生身佛者，無事不濟、無願不滿。所以者何？於無量阿僧祇劫積集一切善本功德，一切智慧無礙具足，為眾聖主，諸天及大菩薩希能見者。譬如如意寶珠難見、難得，若有見者，所願必果。……

問曰：釋迦文佛亦是法性生身分，無有異體；何以故佛在世時，有作五逆罪人、飢餓、賊盜如是等惡？

答曰：釋迦文佛本誓：「我出惡世，欲以道法度脫眾生，不為富貴世樂故出。」若佛以力與之，則無事不能。又亦是眾生福德力薄、罪垢深重故，不得隨意度脫。又今佛但說清淨涅槃，而眾生譏論誹謗言：「何以多畜弟子化導人民？此亦是繫縛法。」但以涅槃法化猶尚譏謗，何況雜以世樂！……如是眾生若以世樂，不得度也。是事種種因緣上已廣說。以是故說：「聞佛名，有得道者，有不得者。」

復次，佛身無量阿僧祇種種不同：⁽¹⁾有佛為眾生說法令得道者。⁽²⁾有佛放無量光明，眾生遇之而得道者。⁽³⁾有以神通變化指示其心而得道者。⁽⁴⁾有佛但現色身而得道者。⁽⁵⁾有佛遍身毛孔出眾妙香，眾生聞之而得道者。⁽⁶⁾有佛以食與眾生令得道者。⁽⁷⁾有佛眾生但念而得道者。⁽⁸⁾有佛能以一切草木之聲而作佛事令眾生得道者。⁽⁹⁾有佛，眾生聞名而得道者。為是佛故說言：「我作佛時，其聞名者皆令得度。」

復次，聞名，不但以名便得道也；聞已修道，然後得度。如須達長者，初聞佛名內心驚喜，詣佛聽法而能得道。又如貫夷羅婆羅門，從雞泥耶結髮梵志所初聞佛名，心即驚喜，直詣佛所，聞法得道——是但說聞名。聞名為得道因緣，非得道也。

問曰：此經言「聞諸佛名，即時得道」，不言「聞名已，修道乃得」！

答曰：今言「即時」，不言「一心中」，但言「更無異事間之」，故言「即時」。

譬如經中說：「修慈心時，即修七覺意。」

難者言：「慈三昧，有漏，是緣眾生法；云何即時修七覺？」

答者言：「從慈起已，即修七覺，更無餘法，故言即時。即時有二種：一者、同時；二者、雖久，更無異法，即是心而得修七覺，亦名即時。」

復次，有眾生福德純熟，結使心薄，應當得道；若聞佛名，即時得道。

又復以佛威力故，聞即得度；譬如熟癰，若無治者，得小因緣而便自潰；亦如熟果，若人無取，微風因緣，便自墮落；譬如新淨白氈易為受色。

為是人故，說若聞佛名即時得道。

3、菩薩能實滿一切眾生願否？

(1) 《大智度論》卷 30（大正 25，277b24-c7）：

問曰：菩薩實能滿一切眾生願不？若悉滿眾生願，餘佛菩薩何所利益？若不悉滿，是中何故說「欲滿一切眾生願，當學般若波羅蜜」？

答曰：有二種願：一者、可得願，二者、不可得願。

不可得願者，有人欲籌量虛空盡其邊際，及求時、方邊際，如小兒求水中月、鏡中像——如是等願皆不可得。

可得願者，鑽木求火，穿地得水，修福得人天中生，及得阿羅漢、辟支佛果，乃至得諸佛法王——如是等名皆可得願。

可得願有二種：一謂世間，二謂出世間。

是中世間願故，滿眾生願。云何得知？以飲食、床臥具，乃至燈燭所須之物皆給與之。

(2) 《大智度論》卷 30（大正 25，278b17-c16）：

問曰：若能滿一切眾生願者，則眾生有邊，無有受諸飢寒苦者。何以故？一切眾生皆滿所願，願離苦得樂故。

答曰：滿一切者，名字一切，非實一切。如《法句》偈說：「一切皆懼死，莫不畏杖痛。恕己可為譬，勿殺勿行杖！」²⁷雖言「一切畏杖痛」，如無色眾生無身故，則無杖痛；色界眾生雖可有身，亦無杖痛；欲界眾生亦有不受杖痛。而言「一切」，謂應得杖者；說言「一切」，非實一切。

以是故，菩薩滿一切眾生所願，謂應可得者。

然菩薩心無齊限，福德果報亦無有量；但眾生無量阿僧祇劫罪厚障故，

²⁷ 《法句經》卷 1〈18 刀杖品〉：「刀杖品者，教習慈仁，無行刀杖賊害眾生。一切皆懼死，莫不畏杖痛，恕己可為譬，勿殺勿行杖。能常安群生，不加諸楚毒，現世不逢害，後世長安隱。」（大正 4，565a29-b5）又參考《出曜經》卷 8（大正 4，653b21-22）；《法集要頌經》卷 1（大正 4，780a26-27）；《大般涅槃經》卷 10：「一切畏刀杖，無不愛壽命，恕己可為喻，勿殺勿行杖。」（大正 12，426c26-27）

而不能得。²⁸

如舍利弗弟子羅頻周比丘²⁹，持戒精進，乞食六日而不能得，乃至七日，命在不久；有同道者乞食持與，鳥即持去。時，舍利弗語目犍連：「汝大神力，守護此食，令彼得之！」即時目連持食往與，始欲向口，變成為泥。又，舍利弗乞食持與，而口自合。最後，佛來，持食與之，以佛福德無量因緣故，令彼得食。是比丘食已，心生歡喜，倍加信敬。佛告比丘：「有為之法皆是苦相。」為說四諦，即時比丘漏盡意解，得阿羅漢道。有薄福眾生，罪甚此者，佛不能救。

又知眾生不可得故，深達法性故，諸佛無有憶想分別是可度、是不可度，心常寂滅，意無增減。

以是故，菩薩欲滿一切眾生願，彼以罪故而不能得，菩薩無咎！

十、研讀《大智度論》之參考資料

（一）《大智度論》原文

- 1、《大正藏》第 25 冊。（底本為高麗藏本，並有宋、元、明、宮內省圖書寮本、石山寺本等多種版本校勘）
- 2、印順法師標點本，香港，佛慈淨寺藏版。（底本為明本，與大正藏有些出入，但印順法師之標點對解讀文義非常有幫助。書後附印順法師撰〈《大智度論》校勘記〉，此〈校勘記〉原刊《內明》第 93 期，1979 年 12 月）

（二）《大智度論》之注釋

〔北周〕慧影，《大智度論疏》24 卷。現僅存 7 卷（卷 1、6、14、15、17、21、24）《卍續藏》第 74 冊、第 87 冊；《卍新纂續藏經》第 46 冊。

（三）《大智度論》之譯注

- 1、Lamotte 教授法文譯注，É. Lamotte, *Le Traité de la Grande Vertu de Sagesse de Nāgārjuna (Mahāprajñāpāramitāsāstra)*, Tome I ~ V, Louvain, Louvain-la-Neuve, 1944, 1949, 1970, 1976, 1980 年。
（僅譯出卷 1～卷 34；第五冊末附有菩薩十地）
郭忠生中譯，《諦觀》第 62-69 期。（1990 年 7 月～1992 年 4 月）
（僅譯出卷 1 至卷 4，及 Lamotte 教授法文譯注《大智度論》第三冊序文——《大智度論》之作者及其翻譯）
- 2、大乘佛典，中國・日本篇 1《大智度論》，梶山雄一、赤松明彥譯（僅譯出卷 1、4、5、6、12、18、32），東京：中央公論社，1989 年 8 月。

²⁸ 印順法師，《大智度論筆記》〔F021〕p.351：菩薩滿眾生一切願：（1）且說滿世間願；（2）且說應可得者，菩薩心及福德無量，但眾生罪障有得不得。

²⁹ 參見《雜譬喻經》卷 1（大正 4，525b9-19）。

（四）《大智度論》研究專書、論文

- 1、印順法師，《大智度論之作者及其翻譯》（收錄於《永光集》，正聞出版社，2004 年 6 月初版）。
- 2、武田浩學，《大智度論の研究》，日本東京，山喜房佛書林，2005 年 10 月。
- 3、加藤純章等著，《大智度論の總合的研究——その成立から中國佛教への影響まで——》，平成 15 年 3 月。（「平成 11 年度～平成 13 年度科學研究會補助金基盤研究（B）（2）研究成果報告書」）其中 pp.110-122 之「大智度論関連文獻目錄」，收錄多篇研究論文目錄，值得參考。
- 4、網路資源，香光尼眾佛學院課程教學網-經論導讀-大智度論，亦列出多種《大智度論》相關文獻，2003/6/3（<http://www.gaya.org.tw/teacher/20/index.html>）。

（五）《大智度論》之本文相互索引

釋厚觀，郭忠生合編，「《大智度論》之本文相互索引」，《正觀》（6），1998 年 9 月 25 日。（《大智度論》常見「如先說」、「後當廣說」等文句，如能善用此書，將能提供不少便利）

（六）《大智度論》筆記

印順導師，《大智度論筆記》，收錄於印順文教基金會《印順法師佛學著作集》光碟（2004 年 4 月）。

釋厚觀於 2003 年底邀集福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員，將印順導師，《大智度論筆記》打字、排版，並列印裝訂成冊，題名為「印順導師，《大智度論筆記》」，分上、下二冊，2004 年 6 月初稿，2005 年 12 月修訂。

印順導師的《大智度論》筆記，並非依經論逐字的摘錄，而是融會貫通之後，以扼要短短數語，收攝一大段經文或論文。如讀者對《大智度論》內容稍有瞭解，再配合閱讀印順導師的《大智度論筆記》，更能收畫龍點睛之效！

（七）《大智度論》講義

- 1、福嚴佛學院編，《大智度論講義》（一）（二），新竹，福嚴佛學院，2005 年 8 月。
 - 2、福嚴佛學院編，《大智度論講義》（三）（四），新竹，福嚴佛學院，2006 年 2 月。
 - 3、福嚴佛學院編，《大智度論講義》（五）（六），新竹，福嚴佛學院，2006 年 6 月。
- 以上《大智度論講義》電子檔可於福嚴佛學院網站（<http://www.fuyan.org.tw>）或慧日講堂網站（<http://www.lwdh.org.tw>）下載。

（八）其他（《大品般若經》相關資料）

- 1、〔隋〕吉藏，《大品經義疏》，《卍新纂續藏經》第 24 冊。
- 2、美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，《摩訶般若波羅蜜經·冠科》（上、下冊）；《摩訶般若波羅蜜經·科判表》，2005 年 4 月，美國法雲寺發行。（依《摩訶般若波羅蜜經·冠科》下冊，p.1184「編輯後記」之說明，此《冠科》乃妙境法師參考〔隋〕吉藏撰，《大品經義疏》，而抄出般若經科，再由般若編輯小組彙編而成。以上二書，有助於對《大智度論》卷 35 以後（釋第 2 品以後）之科判。

慧日佛學班第 01 期

《大智度論》卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉

(大正 25, 57c5-62c14)¹

釋厚觀 (2006.09.30)

壹、歸敬偈

一、歸敬佛寶

智度大道佛從²來，智度大³海佛窮盡⁴，智度相義佛無礙⁵，稽首智度無等⁶佛。

二、歸敬法寶

有無⁷二見滅無餘，諸法實相佛所說，常住不壞淨煩惱，稽首佛所尊重法⁸。

三、歸敬僧寶

聖眾大海行福田，學無學人⁹以莊嚴，後有愛種永已¹⁰盡，我所既滅根亦¹¹除¹²；

¹ 【腳注格式說明】

(1)《大正藏》原文引用說明。例：腳注「《大智度論》卷 1 (大正 25, 57c11)」，表示本文出自《大智度論》第 1 卷，《大正藏》第 25 冊，第 57 頁，c 欄，第 11 行。其中，a 欄表《大正藏》紙本第 1 欄；b 欄表《大正藏》紙本第 2 欄；c 欄表《大正藏》紙本第 3 欄；d 欄表《大正藏》紙本校勘欄。

(2)《大正藏》校勘欄引用說明。例：腳注「四顧觀察＝觀察四方【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 58d, n.4)」，其中「(大正 25, 58d, n.4)」，表示前文「四顧觀察＝觀察四方【宋】【元】【明】【宮】【石】」出自：《大正藏》第 25 冊，第 58 頁校勘欄，第 4 個校勘腳注。

關於《大正藏》校勘欄中「＝、＋、＊、…」等符號說明，詳見《大正藏》略符表。

(3)印順法師，《大智度論筆記》引用說明。例：腳注「印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181」，其中「印順法師，《大智度論筆記》」表示本文出自：印順法師，《大智度論筆記》，收於印順文教基金會發行《印順法師佛學著作集》光碟 (2004 年 4 月)。「〔C002〕p.181」表示：新竹福嚴佛學院，2005 年轉寫打字本中之編號 C002，第 181 頁。

(4)學術著作引用說明。例：腳注 Lamotte (1944, p.3, n.2)，表示參見：Lamotte, Étienne. (1944). *Le Traité de la Grande Vertu de Sagesse de Nāgārjuna (Mahāprajñāpāramitāsāstra)*. Tome. I. Louvain: Institut Orientaliste, Université de Louvain. (即比利時學者 Lamotte 教授的《大智度論》法文譯注) 譯注者簡稱 Lamotte，頁數簡稱 p.，腳注簡稱 n.。中譯文使用郭忠生老師的翻譯本，部分刊於《諦觀》雜誌，以「《諦觀》(冊數)，p.頁數，n.腳注數」之方式標示。

² 從＝善【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 57d, n.13)

³ 大＝深【宋】【宮】【石】。(大正 25, 57d, n.14)

⁴ 盡＝底【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 57d, n.15)

⁵ 般若波羅蜜唯佛究竟無礙。(印順法師，《大智度論筆記》〔C027〕p.230)

⁶ 等＝子【元】【明】【聖】。(大正 25, 57d, n.16)

⁷ 有無＝無有【聖】。(大正 25, 57d, n.17)

⁸ 實相：佛所尊重法。(印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.185)

⁹ 「學」，「學人」，即「有學」，在聲聞之四向四果中，前四向三果為有學聖者。

「無學」，在聲聞為證得阿羅漢果之聖者，以其所作皆辦，不受後有，故稱為無學。

《大智度論》卷 76：「未得無生法忍名學地，得無生法忍名無學地。」(大正 25, 594c17-18)

已捨世間諸事業，種種功德所住處，一切眾中最為上，稽首真淨大德僧。
一心恭敬三寶已，及諸救世彌勒等；智慧第一舍利弗，無諍空行須菩提¹³。

四、明造論之意

我今如力¹⁴欲演說，大智彼岸實相義¹⁵，願諸大德聖智人，一心善順¹⁶聽我說！

貳、般若緣起二十一事

（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

問曰：佛以何因緣故，說《摩訶般若波羅蜜經》？諸佛法不以無事及小因緣而自發言，譬如須彌山王不以無事及小因緣而動。今有何等大因緣故，佛說《摩訶般若波羅蜜經》？

答曰：

一、為彌勒等說菩薩行

（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

佛於三藏中，廣引種種諸喻，為聲聞說法，不說菩薩道。唯《中阿含·本末經》¹⁷中，佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號（58a）字彌勒」¹⁸，亦不說種種菩薩行。佛今欲為彌勒等廣說諸菩薩行，是故說《摩訶般若波羅蜜經》。

¹⁰ 已=以【聖】。（大正 25，57d，n.18）

¹¹ 亦=已【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，57d，n.19）

¹² 〔北周〕慧影，《大智度論疏》卷 1：「以三毒為諸見根本，今三毒已盡，諸見亦亡，故云我所既滅根以除。」（已新續藏 46，795c17-18）

¹³ 「無諍空行須菩提」，須菩提是釋尊聲聞弟子中無諍三昧第一及解空第一。

《大智度論》卷 11：「佛以是般若波羅蜜甚深法，為舍利弗說。問曰：『若爾者，何以初少為舍利弗說，後多為須菩提說？若以智慧第一故應為多說，復何以為須菩提說？』答曰：『舍利弗，佛弟子中智慧第一；須菩提於弟子中，得無諍三昧最第一。無諍三昧相，常觀眾生，不令心惱，多行憐愍；諸菩薩者，弘大誓願以度眾生，憐愍相同，是故命說。』（大正 25，136c23-29）

《大智度論》卷 40〈6 舌相品〉：「問曰：『若爾者目連、迦葉等甚多，何以不次第皆與語？』答曰：『此經名智慧，舍利弗智慧第一，是故問。須菩提雖有種種因緣，以二因緣大故。一者，好行無諍定，常慈悲眾生，雖不能廣度眾生，而常助菩薩，以菩薩事問佛。二者，好深行空法，是般若中多說空法，是故命須菩提說。』（大正 25，356a17-24）

《薩婆毘尼毘婆沙》卷 7：「無諍三昧，此是世俗三昧，非無漏也。諍有三種：一、煩惱諍，二、五陰諍，三、鬭諍。一切羅漢二種諍盡：煩惱諍、鬭諍，此二諍盡。五陰是有餘故未盡，有此五陰，能發人諍；唯有無諍三昧，能滅此諍。一切羅漢雖自無諍，不能令前人於身上不起諍心。無諍羅漢，能令彼此無諍，一切滅故，能令眾生現世得福。」（大正 23，547b）

另參見《中阿含經》卷 43《拘樓瘦無諍經》（大正 1，703c）；《大毘婆沙論》卷 179（大正 27，899c、900a）。詳見印順法師，《般若經講記》，p.26；《性空學探源》，p.74 及 p.255；《初期大乘佛教之起源與開展》，p.633；《空之探究》，p.22。

¹⁴ 《大智度論疏》卷 1：「我今如力者，即是隨力。明波若實相之法，平等大慧，唯佛乃窮；其理玄遠，非義所測。然我今日既欲宣通此法，齊我所知，隨力隨分欲演斯指，故云如力等也。」（已新續藏 46，797b6-9）

¹⁵ 《大智度論疏》卷 1：「大智彼岸實相義者，大智，即是摩訶波若，故云大智；彼岸者，即是波羅蜜；實相者，即是常住波若；義者，是第一義。」（已新續藏 46，797b10-12）

¹⁶ 順=慎【聖】。（大正 25，57d，n.20）

¹⁷ 參見 Lamotte（1944，p.4，n.3）：《本末經》現有三種漢譯本傳世：1、《中阿含經》卷 13《說本經》（大正 1，508c-511c）。2、《古來世時經》（大正 1，829b-830c）。3、《賢愚經》卷 12〈50 波婆離品〉（大正 4，432b-436c）。其他：《大毘婆沙論》卷 135（大正 27，698b）；《順正理論》卷 38（大正 29，559a）；《俱舍論》卷 12（大正 29，64a），卷 27（大正 29，144b），卷 30（大

二、增益菩薩念佛三昧（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有菩薩修念佛三昧，佛為彼等欲令於此三昧得增益故，說《般若波羅蜜經》。如《般若波羅蜜·初品》中說：「佛現神足，放金色光明，遍照十方恒河沙等世界，示現大身，清淨光明，種種妙色滿虛空中。佛在眾中，端正殊妙，無能及者。譬如須彌山王，處於大海。」¹⁹

諸菩薩見佛神變，於念佛三昧倍復增益，以是事故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

三、受請轉於甚深法輪（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，菩薩初生時，放大光明，普遍十方，行至七步，四顧觀察²⁰，作師子吼而說偈言：「我生胎分盡，是最末後身；我已得解脫，當復度眾生。」²¹

作是誓已，身漸長大，欲捨親屬，出家修無上道。中夜起觀，見諸伎直²²、后妃嫔女，狀若臭屍。²³即命車匿，令被²⁴白馬，夜半踰城，行十二由旬，到跋伽婆仙人所住林中，以刀剃髮，以²⁵上妙寶衣，貿²⁶龜布僧伽梨。

於泥連禪河側，六年苦行，日食一麻，或食一米等，而自念言：「是處非道！」

爾時，菩薩捨苦行處，到菩提樹下，坐金剛處。魔王將十八億萬眾來壞菩薩，菩薩以

正 29，156b)。

¹⁸ 參見 Lamotte (1944, p.5, n.1):《中阿含經》卷 13 (66 經)《說本經》(大正 1, 510b-511a);《長阿含經》卷 6《轉輪聖王修行經》(大正 1, 41c-42a)。

¹⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉(大正 8, 217c-218a)。

²⁰ 四顧觀察＝觀察四方【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 58d, n.4)

²¹ 參見 Lamotte (1944, p.6, n.3):《中部》III, p.123;《長部》II, p.15;《中阿含經》卷 8《未曾有法經》(大正 1, 470b);《長阿含經》卷 1《大本經》(大正 1, 4b-c);《根本說一切有部毗奈耶破僧事》卷 2 (大正 24, 108a);《大事》II, p.20;《修行本起經》及《太子瑞應本起經》(大正 3, 463c 及 473c);《普曜經》卷 2 (大正 3, 494a);《方廣大莊嚴經》卷 3 (大正 3, 553a);《異出菩薩本起經》(大正 3, 618a);《過去現在因果經》(大正 3, 627a);《佛本行集經》卷 8 (大正 3, 687b);《佛所行讚》卷 1 (大正 4, 1b)。

²² (1) 伎: 6.古代指百戲雜技藝人, 7.指以音樂歌舞為業的女子。(《漢語大詞典》(一), 漢語大詞典編輯委員會、漢語大詞典編纂處, 上海: 漢語大詞典出版社, 2003 年 2 月, 第 2 版, p.1178)

(2) 直: 20.當值、值勤。《晉書·庾玟傳》:「玟為侍中,直於省內。」(《漢語大詞典》(一), p.853)

(3) 又依《玉篇》「直,侍也」之說,或可解作「侍」。「直侍」: 1.指隨侍帝王左右的人。(《漢語大詞典》(一), p.859)「伎直」,或可指當值隨侍帝王左右的女侍。

(4) 參見《彌沙塞部和醯五分律》卷 15:「時,彼長者子五欲自娛已,便得暫眠,一切『伎直』悉皆眠臥。長者子須臾便覺,視己屋舍猶若丘塚,觀諸『伎直』皆如木人。」(大正 22, 105a28-b14)

(5)《大智度論》卷 35〈2 釋報應品〉:「又令夜半見諸宮人、妓直惡露不淨,涕唾流涎,屎尿塗漫。菩薩見已,即便穢厭。」(大正 25, 317a)

²³ 參見 Lamotte (1944, p.10, n.1):《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 4 (大正 24, 115b);《六度集經》卷 7 (大正 3, 41b-42a)。

²⁴ 被＝鞞【元】【明】。(大正 25, 58d, n.8)

鞞(ㄅㄛˋ): 2.備駕,配置馬具。(《漢語大詞典》(十二), p.191)

²⁵ 以＝持【宋】【元】【明】【宮】【石】,＝時【聖】。(大正 25, 58d, n.10)

²⁶ 貿: 1.交易,交換, 2.變換,改變。(《漢語大詞典》(十), p.170)

智慧功德力故，降魔眾已，即得阿耨多羅三藐三菩提。

是時三千大千世界主梵天王，名式棄，及色界諸天等，釋提桓因及欲界諸天等，并四天王，皆詣佛所，勸請世尊初轉法輪；²⁷亦是菩薩念本所願，及大慈大悲故，受請說法²⁸。諸法（58b）甚深者，般若波羅蜜是。以是故佛說《摩訶般若波羅蜜經》。

四、欲斷眾生疑一切智人（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有人疑佛不得一切智²⁹。所以者何？諸法無量無數，云何一人能知一切法？佛住般若波羅蜜實相清淨如虛空³⁰，無量無數法中，自發誠言：「我是一切智人。」欲斷一切眾生疑，以是故說《摩訶般若波羅蜜經》。

五、示法實相拔出邪法（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有眾生應得度者，以佛大功德智慧無量，難知難解故，為惡師所惑，心沒邪法，不入正道。為是輩人，起大慈心，以大悲手授³¹之，令入佛道，是故自現最妙功德，出大神力。如《般若波羅蜜·初品》中說：「佛入三昧王三昧，從三昧起，以天眼觀十方世界，舉身毛孔皆笑，從其足下千輻輪相，放六百千萬億種種色光明，從足指上至肉髻，處處各放六百千萬億種種色光明，普照十方無量無數如恒沙等諸佛世界，皆令大明。」³²佛從三昧起，欲宣示一切諸法實相，斷一切眾生疑結故，說《般若波羅蜜經》。

六、斷他貢慢宣說罪福（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有惡邪人，懷嫉妬意，誹謗言：「佛智慧不出於人，但以幻術惑世。」³³斷彼貢高邪慢意故，現無量神力、無量智慧力，於《般若波羅蜜》中，自說：「我神德無量，三界特尊，為一切覆護³⁴。若一發惡念，獲罪無量；一發³⁵淨信，受人天樂，必得涅槃果。」³⁶

七、為令信受，自言大師（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，欲令人信受法故，言：「我是大師，有十力³⁷、四無所畏³⁸，安立聖主住處，心

²⁷ 勸請說法者：欲、色諸天。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183）

²⁸ 受請說法：本願、慈悲。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）

²⁹ 參見 Lamotte（1944, p.13, n.2）：《大智度論》卷 2（大正 25，73b-74b）。

³⁰ 實相：清淨如空，無量無數。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）

虛空：清淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.188）

³¹ 授＝拔【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，58d，n.21）

³² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，217b）。

³³ 參見 Lamotte（1944, p.15, n.2）：《中部》I，《優婆離經》，p.375；《中阿含經》卷 32（133 經）《大品優婆離經》（大正 1，629a26）。《相應部》IV, p.340；《中阿含經》卷 4（20 經）《波羅牢經》（大正 1，445b17）；《雜阿含經》卷 5（110 經）（大正 2，37b）。《大毘婆沙論》卷 27（大正 27，139a）；卷 8（大正 27，38b）。《俱舍論》卷 8（大正 29，44a22）。

³⁴ 覆護：保護，庇佑。（《漢語大詞典》（八），p.772）

³⁵ 一發＝發一【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，58d，n.33）

³⁶ 出處待考。

³⁷ 十力：1、處非處智力，2、業異熟智力，3、靜慮、解脫、等持、等至智力，4、根勝劣智力，5、種種勝解智力，6、種種界智力，7、遍趣行智力，8、宿住隨念智力，9、死生智力，10、漏盡智力。參見《大智度論》卷 24（大正 25，235c-241b）

³⁸ 四無所畏：1、說一切智無所畏（諸法現等覺無畏），2、說漏盡無所畏，3、說障道無所畏，4、

得自在，能師子吼，轉妙法輪，於一切世界最尊最上。」³⁹

八、令生歡喜開藏恣取（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，佛世尊欲令眾生歡喜故，說是《般若波羅蜜經》言：「汝等應生大喜！何以故？一切（58c）眾生入邪見網，為異學惡師所惑，我於一切惡師邪網中得出。十力大師，難可值見，汝今已遇，我隨時開發三十七品⁴⁰等諸深法藏，恣⁴¹汝採取。」

九、為斷結使作大醫王（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，一切眾生為結使病所煩惱，無始生死已來，無人能治此病者，常為外道惡師所誤。我今出世為大醫王⁴²，集諸法藥，汝等當服。是故佛說《摩訶般若波羅蜜經》。

十、斷他邪見示身出世（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有人念言：「佛與人同，亦有生死，實受飢渴、寒熱、老病苦。」佛欲斷彼意故，說是《摩訶般若波羅蜜經》。示言：「我身不可思議，⁴³梵天王等諸天祖父⁴⁴，於恒河沙等劫中，欲思量我身、尋究我聲，⁴⁵不能測度，況我智慧三昧？」如偈說：

諸法實相中，諸梵天王等，一切天地主，迷惑不能了！

此法甚深妙，無能測量者，佛出悉開解，其明如日照。

又如佛初轉法輪時，應時菩薩從他方來，欲量佛身，上過虛空無量佛刹，至華上佛世界，見佛身如故，菩薩說言：

虛空無有邊，佛功德亦爾；設欲量其⁴⁶身，唐勞⁴⁷不能盡！

上過虛空界，無量諸佛土，見釋師子身，如故而不異！

佛身如金山，演出大光明，（59a）相好自莊嚴，猶如春華敷⁴⁸。

說盡苦道無所畏。參見《大智度論》卷 25（大正 25，241b24-246a22）

³⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉（大正 8，255b-c）。

⁴⁰ 「三十七道品」，分七大類：

（一）四念處：身念處、受念處、心念處、法念處。

（二）四正勤：已生惡令永斷、未生惡令不生、未生善令生、已生善令增長。

（三）四神足：欲如意足、精進如意足、念如意足、思惟如意足。

（四）五根：信根、精進根、念根、定根、慧根。

（五）五力：信力、精進力、念力、定力、慧力。

（六）七覺支：念覺支、擇法覺支、精進覺支、喜覺支、輕安覺支、定覺支、捨覺支。

（七）八正道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

⁴¹ 恣：2.聽任，任憑。3.滿足，盡情。（《漢語大詞典》（七），p.505）

⁴² 《雜阿含經》卷 15（389 經）（大正 2，105a-b）。

⁴³ 佛身：佛身不可思議。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183）

⁴⁴ 參見《大智度論》卷 35：「眾生有佛無佛常識梵天，以梵天為世間祖父，為世人故說梵天。」（大正 25，315c5-7）

⁴⁵ 參見 Lamotte（1944, p.18, n.4）：參較《大智度論》卷 10（大正 25，127c）；卷 30（大正 25，284a），此等論述係襲用《大寶積經》卷 10（大正 11，56c）；《如來不思議秘密大乘經》（大正 11，720c）。

⁴⁶ 其＝佛【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，58d，n.45）

⁴⁷ （1）唐：3.引申為徒然，白白地。《百喻經·為婦買鼻喻》：「唐使其婦受大痛苦。」唐玄奘《大唐西域記·拘尸那揭羅國》：「汝何守愚，唐勞羽翮？」（《漢語大詞典》（三），p.366）

（2）勞：3.疲勞，勞苦。（《漢語大詞典》（二），p.806）

如佛身無量，光明、音響亦復無量，戒、定、慧等諸佛功德皆悉無量。⁴⁹如《密迹經》中三密⁵⁰，此中應廣說。

復次，佛初生時，墮地行七步，口自發言，言竟便默，如諸嬰孩，不行、不語，乳哺⁵¹三歲，諸母養育，漸次長大。然佛身無數，過諸世間，為眾生故，現如凡人。凡人生時，身分諸根及其意識未成就故，身四威儀⁵²：坐、臥、行、住，言談語默，種種人法⁵³，皆悉未了；日月歲過，漸漸習學，能具人法。今佛云何生便能語、能行，後更不能？以此致怪！但為此故，以方便力，現行人法，如人威儀，令諸眾生信於深法。若菩薩生時，便能行、能語，世人當作是念：「今見此人，世未曾有，必是天、龍、鬼、神，其所學法，必非我等所及。何以故？我等生死肉身，為結使業所牽，不得自在⁵⁴。如此深法，誰能及之？」以此自絕，不得成賢聖法器。

為是人故，於嵐毘尼園中生。雖即能至菩提樹下成佛，以方便力故，而現作孩童、幼小、年少、成人；於諸時中次第而受嬉戲⁵⁵、術藝⁵⁶、服御⁵⁷、五欲，具足人法。後漸見老、病、死苦，生厭患心，於夜中半，踰城出家，到鬱特伽阿羅洛仙人所，現作弟子而不行其法。雖常用神通，自念宿命，迦葉佛時持戒行道，而今現修苦行六年求道。菩薩雖主三千大千世界，而現破魔軍，成無上道。隨順世法故，現是眾變。

今於《般若波羅蜜》中現大神通智慧力故，諸人當知佛身無數，過諸世間。⁵⁸

⁴⁸ (1) 敷(𦰩𦰪)：生長，開放。(《漢語大字典》(二)，p.1473。漢語大字典編輯委員會，湖北辭書出版社、四川辭書出版社，1988年7月1版)

(2) 敷英：開放的花朵。《藝文類聚》卷八一引晉傅咸《芸香賦》：“攜昵友以逍遙兮，覽偉草之敷英。”(《漢語大詞典》(五)，p.504)

⁴⁹ 佛身：佛身光明音響功德無量。(印順法師，《大智度論筆記》[C002] p.182)

⁵⁰ 參見 Lamotte (1944, p.19, n.3)：如來之「身密、口密、意密」。《大寶積經》〈3 密迹金剛力士會〉卷 2 (大正 11, 53b)；《如來不思議秘密大乘經》(大正 11, 716c)。而《大智度論》卷 10 在引用同一典籍時，稱為《密迹金剛經》(大正 25, 127c)。

⁵¹ 哺(𦰩𦰪)：5.給食，喂食。《國語·越語上》：“國之孺子之遊者，無不哺也。”《漢書·高帝紀上》：“有一老父過請飲呂后因哺之。”顏師古注：“以食食人亦謂之哺。”王闔運《莫姬哀詞》：“梁山千里，正月寒飈，臥輜咯血，乞乳哺孩。”(《漢語大詞典》(十二)，p.539)

⁵² 四威儀：行、住、坐、臥。(印順法師，《大智度論筆記》[D020] p.265)

⁵³ 人法：坐臥行住，言談語默。(印順法師，《大智度論筆記》[D020] p.265)

⁵⁴ 生死肉身：結使業所牽，不得自在。(印順法師，《大智度論筆記》[D020] p.265)

⁵⁵ 嬉戲：遊戲，玩樂。《史記·律書》：“自年六七十翁亦未嘗至市井，游敖嬉戲如小兒狀。”(《漢語大詞典》(四)，p.408)

⁵⁶ 術藝：2.技術，技能。(《漢語大詞典》(三)，p.984)

⁵⁷ 服御：1.指服飾車馬器用之類。《史記·孝文本紀》：“帝加惠，令諸侯毋入貢，弛山澤，減諸服御狗馬，損郎吏員，發倉庾以振貧民。”唐沈既濟《枕中記》：“衣裝服馭，日益鮮盛。”2.調駕馭車馬。《荀子·王霸》：“王良、造父，善服馭者也。”南朝宋顏延之《楮白馬賦》：“服御順志，馳驟合度。”(《漢語大詞典》(六)，p.1203)

⁵⁸ 佛身：佛身無數，過諸世間，為眾生故，現如凡人。(印順法師，《大智度論筆記》[C002] p.182)

十一、拔苦樂邊令人中道（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有人應可度者，或墮（59b）二邊；或以無智故，但求身樂；或有為道故，修著苦行。如是人等，於第一義中，失涅槃正道。佛欲拔此二邊，令人中道⁵⁹，故說《摩訶般若波羅蜜經》。

十二、分別二身供養果報（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，分別生身、法身供養果報故，說《摩訶般若波羅蜜經》，如〈舍利塔品〉⁶⁰中說。

十三、說鞞跋致、鞞跋致相（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，欲說阿⁶¹鞞跋致，阿鞞跋致相⁶²故說。

十四、欲說魔幻魔偽魔事（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

又為魔幻、魔事⁶³故說。

十五、供法因緣授三乘記（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，為當來世人，供養般若波羅蜜因緣故；又欲授三乘⁶⁴記別故，說是《般若波羅蜜經》。如佛告阿難：「我涅槃後，此般若波羅蜜當至南方，從南方至西方，後五百歲中當至北方。⁶⁵是中多有信法善男子、善女人，種種華香、瓔珞、幢幡、伎樂、燈明、珍寶，以財物供養。若自書，若教人書，若讀誦、聽說，正憶念、修行，以法供養。是人以是因緣故，受種種世間樂；末後得三乘，入無餘涅槃。」如是等觀諸品中因緣事故，說《般若波羅蜜經》。

⁵⁹ 參考《別譯雜阿含經》卷 7（127 經）（大正 2，421c-422c）；《中阿含經》卷 43（169 經）《拘樓瘦無諍經》（大正 1，701b-703c）。

苦樂二邊，涅槃正道。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.188）

得道：悉捨二邊，捨我我所，不取法相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.193）

⁶⁰ 參見 Lamotte（1944, p.24, n.1）：〈舍利塔品〉是梵本《二萬五千頌般若經》之一品之名稱：《大般若波羅蜜多經》卷 430〈35 設利羅品〉（大正 7，161c-166a）；《放光般若經》卷 7〈38 舍利品〉（大正 8，51b-54a）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 10〈37 法稱品〉（大正 8，290b-293c）。本品在《大智度論》之注釋，見〈37 校量舍利品〉（大正 25，475b-481b）。

⁶¹ 〔阿〕—【宮】【聖】【石】。（大正 25，59d，n.21）

⁶² 參見 Lamotte（1944, p.24, n.2）：《大智度論》卷 4（大正 25，86b-c）；卷 29（大正 25，273a）；卷 74（大正 25，579c）。

⁶³ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉（大正 8，318b14-320b8）；卷 19〈62 魔愁品〉（大正 8，355c）以下。

⁶⁴ 三乘：聲聞乘、緣覺乘、佛乘。

⁶⁵ 參見 Lamotte（1944, p.25, n.1）：《般若經》此種南→西→北之「行程」，《八千頌般若經》之漢譯本中，有三種也是作相同之說明：《道行般若經》卷 4（大正 8，446b）；《小品般若波羅蜜經》卷 5（大正 8，555a）；《佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 10（大正 8，623b）。所謂「般若」之行程：南→西→北之順序並非唯一的說法，在文獻上仍有不同之樣態：（a）南→北「行程」，見《放光般若經》卷 10（大正 8，72a）。（b）南→東→北「行程」，見《八千頌般若經》，R. Mitra 校訂本，p.225。（c）釋氏國→東（會多尼 = Vartani）→北（單曰國 = Uttaravati）「行程」，見《大智度論》卷 3（大正 8，490a）。（d）東南→南→西南→西北→北→東北「行程」，見《大般若波羅蜜多經》卷 439（大正 7，212c-213c）；卷 546（大正 7，808b-c）。

十六、欲說第一義悉檀相（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，佛欲說第一義悉檀相故，說是《般若波羅蜜經》。有四種悉檀：一者、世界悉檀，二者、各各為人悉檀，三者、對治悉檀，四者、第一義悉檀。

四悉檀中，一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背。

佛法中，有以世界悉檀故實，有以各各為人悉檀故實，有以對治悉檀故實，有以第一義悉檀故實。⁶⁶

（一）世界悉檀（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

有世界者，有法從因緣和合故有，無別性。譬如車，輶、軸、輻、輞等和合故有，無別車。⁶⁷人亦如是，五眾和合故有，無別人。

若無世界悉檀者，佛是實語人，云何言「我以清淨天眼⁶⁸，見諸眾生隨善惡業死此生彼受果報；善業者（59c）生天人中，惡業者墮三惡道」？

復次，經言：「一人出世，多人蒙慶，福樂饒益，佛世尊也。」⁶⁹

如《法句》中說：「神自能救神，他人安能救！神自行善智，是最能自救。」⁷⁰

如《瓶沙王迎經》中佛說：「凡人不聞法，凡人著於我。」⁷¹

⁶⁶ 印順法師，《印度佛教思想史》，p.126：

悉檀是宗旨、理趣的意思。四悉檀是：有的是適應俗情，方便誘導向佛的「世界悉檀」；有的是針對偏蔽過失而說的「對治悉檀」；有的是啟發人心向上向善的「各各為人悉檀」；有的是顯示究竟真實的「第一義悉檀」。以此四悉檀通攝當時的一切佛說，「皆是實，無相違背」。經說不同，如從應機說法來說，一切是如實說，「佛說無不如義」，所以「如來是真語者，實語者，如語者，不誑語者，不異語者」！然依修行而得究竟來說，那就是「第一義悉檀」了。四悉「二實」：四悉皆實，唯勝義實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C028〕p.231）

實有：（1）四種：四悉檀中，各有實有。

（2）二種：四悉各各實，第一義究竟實。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.265）

「一、世界悉檀—因緣有，無別性。如車、如人，不如二頭、三手。世間實相有—」
「二、為人悉檀—觀人心行而為說法，於一事中或遮或許。經說似違，隨機則實。—實性則無」
四悉檀「三、對治悉檀—不淨、慈悲、因緣三觀，無常、苦、空、無我四觀。—」
「法法不同，對治則實。—」
「四、第一義悉檀— I 簡非—一切法性、一切論議、一切是非，皆可破壞。—」
「II 顯是—約人—三乘聖人所行真實，離諸過失，不可變易。—世界故無」
「約法—語言道斷，心行處滅，遍無所依，—」
「不示諸法，無初中後，不盡不壞。—」

（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

⁶⁷ 參見 Lamotte（1944, p.28, n.2）：《雜阿含經》卷 45（1202 經）（大正 2，327a）；《別譯雜阿含經》卷 12（218 經）（大正 2，454c）。

⁶⁸ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈4 往生品〉（大正 8，227b）。

⁶⁹ 參見 Lamotte（1944, p.29, n.2）：《增壹阿含經》卷 3：「爾時，世尊告諸比丘：若有一人出現於世，多饒益人，安隱眾生，愍世群萌，欲使天、人獲其福祐。云何為一人？所謂多薩阿竭·阿羅呵·三耶三佛（Tathāgata araham sammā-sambuddha.）。」（大正 2，561a9-12）

⁷⁰ 南傳《法句經》，157-160 頌；《法集要頌經》卷 2〈23 己身品〉（大正 4，788b19-789a4）。

參見 Lamotte（1944, p.29, n.3）：Lamotte 表示在《法句經》以及《自說經》均未能找出此一引文所在。

⁷¹ 參見 Lamotte（1944, p.30, n.1）：《中阿含經》卷 11（62 經）（大正 1，498b10-11）；《頻羅婆娑羅王經》（大正 1，826a19）。

又《佛二夜經》中說：「佛初得道夜，至般涅槃夜，是二夜中間所說經教，一切皆實不顛倒。」⁷²

若實無人者，佛云何言「我天眼見眾生」？是故當知有人者，世界悉檀，故非是第一義悉檀。

問曰：第一悉檀是真實，實故名第一，餘者不應實。

答曰：不然！是四悉檀各各有實，如：如、法性、實際，世界悉檀故無，第一義悉檀故有。人等亦如是，世界悉檀故有，第一義悉檀故無。⁷³所以者何？人五眾因緣有故有是人等。譬如乳，色、香、味、觸因緣有故有是乳；若(60a)乳實無，乳因緣亦應無。今乳因緣實有故，乳亦應有；非如一人第二頭、第三手，無因緣而有假名。⁷⁴如是等相，名為世界悉檀。

〔二〕各各為人悉檀（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

云何各各為人悉檀者？觀人心行而為說法，於一事中，或聽⁷⁵或不聽。

如經中所說：「雜報業故，雜生世間，得雜觸、雜受。」⁷⁶

更有《破群那經》中說：「無人得觸，無人得受。」⁷⁷

問曰：此二經云何通？

答曰：以有人疑後世，不信罪福，作不善行，墮斷滅見；欲斷彼疑，捨彼惡行，欲拔彼斷見，是故說雜生世間、雜觸、雜受。

是破群那計有我有神，墮計常中。破群那問佛言：「大德！誰受？」若佛說「某甲某甲受」，便墮計常中，其人我見倍復牢固，不可移轉，以是故不說有受者、觸者。⁷⁸

如是等相，是名各各為人悉檀。

⁷² 參見 Lamotte (1944, p.30, n.2)：《長部》III, p.135；《增支部》II, p.24；《如是語經》，p.121；《長部注》I, p.66；《中阿含經》卷 34（137 經）（大正 1，645b18-22）。

⁷³ 參見印順法師，《中觀今論》，pp.221-222。

⁷⁴ 假名：假名與因緣有異。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.250）

因緣有：若我若法，皆因緣有。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

⁷⁵ 聽：允許。《呂氏春秋·知士》：“靜郭君辭，不得已而受，十日謝病，彊辭，三日而聽。”高誘注：“聽，許。”（《漢語大字典》（四），p.2799）

不聽：2.不允許。《北史·魏世祖太武帝紀》：“庚戌，詔自三公已下至於卿士，其子息皆詣太學……不聽私立學校，違者師身死，主人門誅。”（《漢語大詞典》（一），p.482）

⁷⁶ 參見 Lamotte (1944, p.32, n.1)：《增支部》I, p.134。（郭忠生譯：當人轉生時，他的業會成熟，當此業成熟時，他會在此生或他處接受其果報）

⁷⁷ 參見 Lamotte (1944, p.32, n.2)：《相應部》II, p.13；《雜阿含經》卷 15（372 經）（大正 2，102a）；《俱舍論》卷 30（9 破執我品）（大正 29，155b28）亦有引述。

⁷⁸ 常斷：不信後世罪福作惡墮斷，計有我墮常。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

（三）對治悉檀（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

對治悉檀者，有法，對治則有，實性則無。

譬如重、熱、膩、酢、鹹藥草飲食等，於風病中名為藥，於餘病非藥；

若輕、冷、甘、苦、澁藥草飲食等，於熱病名為藥，於餘病非藥；

若輕、辛、苦、澁、熱藥草飲食等，於冷病中名為藥，於餘病非藥。

佛法中治心病亦如是⁷⁹：

1、不淨觀

不淨觀⁸⁰思惟，於貪欲病中，名為善對治法；於瞋恚病中，不名為善，非對治法。所以者何？觀身過失，名不淨觀；若瞋恚人觀過失者，則增益瞋恚火故。

2、慈心觀

思惟慈心，於瞋恚病中，名為善對治法；於貪欲病中，不名為善，非對治法。所以者何？慈心於眾生中求好事、觀功德；若貪欲人求好事、觀功德者，則增益貪欲故。

3、因緣觀

因緣觀法，於愚癡病中，名為（60b）善對治法；於貪欲、瞋恚病中，不名為善，非對治法。所以者何？先邪觀故生邪見，邪見即是愚癡。⁸¹

問曰：如佛法中說十二因緣甚深，如說：「佛告阿難：『是因緣法甚深，難見難解，難覺難觀，細心巧慧人乃能解。』」⁸²愚癡人於淺近法猶尚難解，何況甚深因緣？今云何言「愚癡人應觀因緣法」？

答曰：愚癡人者，非謂如牛羊等愚癡；是人欲求實道，邪心觀故，生種種邪見。如是愚癡人，當觀因緣，是名為善對治法。若行瞋恚、姪欲人，欲求樂、欲惱他，於此人中，非善非對治法；不淨、慈心思惟，是二人中，是善是對治法。何以故？是二觀能拔瞋恚、貪欲毒刺故。

4、無常觀

復次，著常顛倒眾生，不知諸法相似相續⁸³有；如是人觀無常，是對治悉檀，非第一義。何以故？一切諸法自性空故。如說偈言：「無常見有常，是名為顛倒；空中無⁸⁴無常，何處見有常？」⁸⁵

⁷⁹ 五停心：（1）不淨觀身過失。慈心觀於眾生求好事觀功德。（2）不淨治貪欲。慈心治瞋恚。因緣治邪見。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

⁸⁰ 參見 Lamotte（1944, p.34, n.2）：《大智度論》卷 19（大正 25，198c-199a）。

⁸¹ 邪見即是愚癡。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.190）

⁸² 參見 Lamotte（1944, p.35, n.2）：《相應部》II, p.92；《長部》II, p.55；《長阿含經》卷 10（13 經）（大正 1，60b10）；《人本欲生經》（大正 1，242a）；《中阿含經》卷 24（97 經）（大正 1，578b）；《大生義經》（大正 1，844b）。

⁸³ 相似相續。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.190）

⁸⁴ 無＝空【宋】【宮】。（大正 25，60d，n.36）

⁸⁵ 參見 Lamotte（1944, p.36, n.2）：《中論》卷 4〈23 觀顛倒品〉（大正 30，31c10-11）；《般若燈論釋》卷 14（大正 30，123a6）。

問曰：一切有為法，皆無常相應，是第一義，云何言無常非實⁸⁶？所以者何？一切有為法，生、住、滅相⁸⁷，前生、次住、後滅故，云何言無常非實？

答曰：⁽¹⁾有為法不應有三相。何以故？三相不實故。

若諸法生、住、滅是**有為相**者，今「生」中亦應有三相，「生」是有為相故；如是一一處亦應有三相，是則無窮，住、滅亦如是。⁸⁸

若諸生、住、滅各**更無有生、住、滅**者，不應名有為法。何以故？有為法相無故。以是故，諸法無常，非第一義。

⁽²⁾復次，若一切實性無常，則無行業報⁸⁹。何以故？無常名生滅（60c）失故，譬如腐種子不生果。如是則無行業，無行業云何有果報？今一切賢聖法有果報，善智之人所可信受，不應言無。以是故，諸法非無常性。如是等無量因緣說，不得言諸法無常性。

5、苦觀、無我觀

一切有為法**無常，苦、無我等**亦如是。⁹⁰

如是等相，名為對治悉檀。

（四）第一義悉檀（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

第一義悉檀者，一切法性，一切論議語言，一切是法非法，一一可分別破散；諸佛、辟支佛、阿羅漢所行真實法，不可破，不可散。上於三悉檀中所不通者，此中皆通。

問曰：云何通？

答曰：所謂通者，離一切過失，不可變易，不可勝。何以故？除第一義悉檀，諸餘論議，諸餘悉檀，皆可破故。如《眾義經》⁹¹中所說偈：

各各自依見⁹²，戲論起爭競；若能知彼非，是為知正見⁹³。

⁸⁶ 無常非實：法性空故。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.190）

⁸⁷ 不相應行：立三相，破三相。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.266）

參見 Lamotte（1944, p.36, n.3）：

⁽¹⁾ 二相：生及滅，《雜阿含經》卷 2（49 經）（大正 2，12b）。

⁽²⁾ 三相：生、滅以及住，見相對應之巴利尼利耶：《相應部》III, p.37；《增支部》I, p.152。

⁽³⁾ 一般說來，部派佛教論書有四相：生，老，住及無常，參見《大毘婆沙論》卷 38（大正 27，198c9）；《俱舍論》卷 5（大正 29，27a）。

⁸⁸ 破生住滅：有為則無窮，無為非有為相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C026〕p.229）

⁸⁹ 無常之失：應無行業果報、空中無無常。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.190）

⁹⁰ 無常、苦、空、無我：是對治悉檀。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.195）

⁹¹ 參見 Lamotte（1944, p.39, n.2）：此《眾義經》，在巴利文作 *Atthakavagga*，係原始佛教中相當古老之典籍。在巴利文，*Atthakavagga* 意為「八品」，共有十六經，列為《經集》之第四品，而《經集》又為「小部」之第五部，且是經藏之第四（按似應為第五）部分，即最後一部分，即是「小部」；在漢譯佛典中，支謙於西元 223～253 年間所譯之《義足經》（大正 4，174b-189c）即為本經之漢譯。本經常為漢譯佛典所引用，可惜名稱極不一致（漢譯出處略）。

⁹² 見＝法【宮】。（大正 25，60d，n.59）

⁹³ 見＝法【聖】【石】。（大正 25，60d，n.61）

不肯受他法，是名愚癡人，作是論議⁹⁴者，真是愚癡⁹⁵人。⁹⁶（61a）

若依自是見⁹⁷，而生諸戲論，若此是⁹⁸淨智，無非淨智者。⁹⁹

此三偈中，佛說第一義悉檀相。

〔第一偈〕

所謂世間眾生自依見、自依法、自依論議而生諍競；戲論即諍競本，戲論依諸見生。

¹⁰⁰如說偈言¹⁰¹：

有受法故有諸論，若無有受何所論？有受無受諸見等，是人於此悉已除。

行者能¹⁰²如實知此者，於一切法¹⁰³、一切戲論，不受不¹⁰⁴著，不見是實¹⁰⁵，不共諍競，能知佛法甘露味。若不爾者，則謗法。

〔第二偈〕

若不受他法，不知不取，是無智人。若爾者，應一切論議人皆¹⁰⁶無智¹⁰⁷。何以故？各各不相受法故。所謂有人自謂法第一義淨¹⁰⁸，餘人¹⁰⁹妄語不淨¹¹⁰。

1、世間凡夫

譬如¹¹¹世間治法，故治法¹¹²者¹¹³，刑罰殺戮，種種不淨，世間人信受行之，以為真

⁹⁴ 作是論議＝諸有戲論【聖】【石】。（大正 25，60d，n.62）

⁹⁵ 真是愚癡＝皆是大愚【聖】【石】。（大正 25，60d，n.363）

⁹⁶ （若能…癡人）三十字＝（（知此為知實，不知為謗法。不受他法故，是則無智人，諸有戲論者，悉皆是無智））三十字【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，60d，n.60）

⁹⁷ 是見＝見法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，61d，n.1）

⁹⁸ 此是＝是為【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，61d，n.2）

⁹⁹ 參見 Lamotte（1944，p.40，n.1）：《大智度論》此處所引的三個詩頌大致相當於巴利「義品」第 12 經《小積集經》（Cūlavijyūhasutta）之前五節（Suttanipāta，v.878-882）。

又參見《諦觀》（63），p.63，n.71：郭忠生譯按，印順法師認為《大智度論》此處所引，相當於巴利「義品」（《經集》全部偈頌的數目之）第 796、880、881 偈。見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.820。

¹⁰⁰ 戲論諍競本，戲論依見生。（印順法師，《大智度論筆記》〔C028〕p.231）

¹⁰¹ 說偈言＝偈說【宋】【元】【明】【宮】，＝說偈【聖】【石】。（大正 25，61d，n.4）

¹⁰² 〔行者能〕－【聖】。（大正 25，61d，n.5）

¹⁰³ 法＋（於）【聖】。（大正 25，61d，n.6）

¹⁰⁴ 〔不〕－【石】。（大正 25，61d，n.7）

¹⁰⁵ 實＋（事）【聖】。（大正 25，61d，n.8）

¹⁰⁶ （（若爾…人皆））十字＝（（如是則諸有戲論者皆是））十字【宋】【元】【明】【宮】【石】，（（諸自執者皆亦如是））八字【聖】。（大正 25，61d，n.9）

¹⁰⁷ 〔無智〕－【聖】。（大正 25，61d，n.10）

¹⁰⁸ 義淨＝實淨【宋】【元】【明】【宮】【石】，＝真實【聖】。（大正 25，61d，n.11）

¹⁰⁹ 人＋（法）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，61d，n.12）

¹¹⁰ 〔妄語不淨〕－【聖】。（大正 25，61d，n.13）

¹¹¹ 〔譬〕－【宮】【石】。（大正 25，61d，n.14）

¹¹² 〔故治法〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，61d，n.15）

¹¹³ 〔者〕－【宮】【石】。（大正 25，61d，n.16）

淨；於餘出家善聖人中，是最為¹¹⁴不淨。

2、外道

外道出家人法，五熱¹¹⁵中一腳立、拔髮等，尼犍¹¹⁶子輩以為妙慧，餘人說此¹¹⁷為癡法。

如是等種種外道出家、白衣婆羅門法，各各自以為好，餘皆¹¹⁸妄語。

3、內道

(1) 舉犢子部的說法

是佛法中亦有¹¹⁹犢子比丘說：「如四大和合有眼法¹²⁰，如是五眾和合有人法。」

《犢子阿毘曇》中說：「五眾不離人，人不離五眾，不可說五眾是人、離五眾是人，人是¹²¹第五不可說法藏中所攝。」¹²²

(2) 舉說一切有部的說法

說一切有道人輩言：「神¹²³人，一切種、一切時、一切法門中求不可得，譬如兔角龜毛常無。復次，十八界、十二入、五眾¹²⁴實有¹²⁵，而¹²⁶此中無人¹²⁷。」

(3) 舉方廣部的說法

更有佛法中方廣道人言：「一切法不生不滅，空無所有，譬如兔(61b)角龜毛常無。」

(4) 小結

如是等一切論議師輩，自守其法，不受餘法¹²⁸，此是實，餘者妄語。若自受其法，

¹¹⁴ 為=弊【宮】【石】。(大正 25, 61d, n.17)

¹¹⁵ 五熱：古代印度外道苦行之一。即曝曬於烈日下，而於身體四方燃火之苦行。行此苦行之外道，即稱五熱炙身外道。參見(《佛光大辭典》(二)，p.1196)及(《佛光大辭典》(四)，p.3943)。

¹¹⁶ 犍=捷【宋】【元】【明】。(大正 25, 61d, n.18)

¹¹⁷ 此+ (以)【聖】。(大正 25, 61d, n.19)

¹¹⁸ 皆=人【宋】【宮】【石】。(大正 25, 61d, n.20)

¹¹⁹ 龍樹所破：凡夫、外道、犢子、毘曇、方廣。(印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.191)

¹²⁰ 法+ (中)【宋】【宮】。(大正 25, 61d, n.21)

¹²¹ 是+ (第五法藏)【聖】。(大正 25, 61d, n.22)

¹²² (1) 參見印順法師，《永光集》，pp.52-57。

(2) 參見 Lamotte (1944, p.43, n.4)：《三彌底部論》卷 1 (大正 32, 465b29)；《俱舍論》卷 29 〈9 破執我品〉：「又彼(指犢子部)若許補特伽羅與蘊一異俱不可說，則彼所許三世、無為及不可說，五種爾焰(五種可認知者)亦應不可說，以補特伽羅不可說第五及非第五故。」(大正 29, 153b2-5)

¹²³ 〔神〕—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 61d, n.25)

¹²⁴ 眾=陰【聖】。(大正 25, 61d, n.26)

¹²⁵ 有+ (自性)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 61d, n.27)

¹²⁶ 而+ (人)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 61d, n.28)

¹²⁷ 無人=不攝【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 61d, n.29)

¹²⁸ 不受餘法此是=以為【聖】。(大正 25, 61d, n.31)

自法供養，自法修行¹²⁹，他法¹³⁰不受、不供養，為作過失。

〔第三偈〕

若以是為清淨得第一義利者，則一切無非清淨。何以故？彼一切皆自愛¹³¹法故。

問曰：若諸見皆有過失，第一義悉檀何者是？

答曰：過一切語言道¹³²，心行處滅，遍無所依，不示諸法。諸法實相¹³³，無初、無中、無後，不盡、不壞，是名第一義悉檀。如摩訶衍義偈中說：

語言盡竟，心行亦訖；不生不滅，法如涅槃。

說諸行處，名世界法；說不行處，名第一義。¹³⁴

一切實一切非實，及一切實亦非實，

一切非實非不實，是名諸法之實相。¹³⁵

如是等處處經中說第一義悉檀。是義甚深¹³⁶，難見難解，佛欲說是義故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

十七、引大論師信入佛法（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，欲令長爪梵志等大論議師於佛法中生信故，說是《摩訶般若波羅蜜經》。有梵志號名長爪，更有名先尼婆蹉衢多羅，更有名薩遮迦摩提¹³⁷等，是等閻浮提大論議師

¹²⁹ 法供養自法修行＝供養法自修行法【元】【明】【聖】。（大正 25，61d，n.32）

¹³⁰ 〔他法〕－【聖】。（大正 25，61d，n.33）

¹³¹ 愛＝受【明】。（大正 25，61d，n.37）。（大正 25，61d，n.37）

¹³² 道＋（斷）【元】【明】。（大正 25，61d，n.40）

¹³³ 〔諸法實相〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，61d，n.41）

¹³⁴ 《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。」（大正 30，24a3-4）

二諦：說行處，說不行處。並通有無。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.191）

¹³⁵ 《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「一切實非實，亦實亦非實，非實非非實，是名諸佛法。」（大正 30，24a5-6）

參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.337-340。

¹³⁶ 甚深法：第一義悉檀。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183）

¹³⁷ Lamotte 教授將「先尼婆蹉衢多羅」（Śreṇika Vatsagotra）視為同一人，「婆蹉衢多羅」是其家族名稱，「先尼」是其名字。參見 Lamotte（1944，p.46，n.3）。

又將「薩遮迦摩提」（Satyaka Nirganthīputra）視為同一人。參見 Lamotte（1944，p.46，n.4）但〔唐〕湛然述，《止觀輔行傳弘決》卷 5：「大論第一云：有外道梵志名長爪，亦名先尼，亦名婆蹉，亦名薩遮迦，亦名摩提提。」（大正 46，315b21-23）

印順法師，《大智度論》（標點本），p.18 亦作：「有梵志號名長爪，更有名先尼、婆蹉、衢多羅，更有名薩遮迦、摩提提等。」

《翻梵語》卷 5：「先尼婆蹉衢多羅（譯曰：先尼者，文；婆蹉者，子；衢多羅者，姓）。」（大正 54，1014a7）

《翻梵語》卷 5：「薩遮迦摩提（譯曰：遮薩迦者，實；摩提提者，求道）。」（大正 54，1014a8）另參見：《大智度論》卷 21：「能降伏外道大論議師，所謂憂樓頻伽迦葉、摩訶迦葉、舍利弗、目犍連、薩遮尼犍子、婆蹉首羅、長爪等，大論議師輩皆降伏，是故知佛慧眾具足。」（大正 25，220c19-12）

輩言：「一切論可破，一切語可壞，一切執可轉故，無有實法可信可恭敬者。」

如《舍利弗本末經》¹³⁸中說：

舍利弗舅摩訶俱絺羅，與姊舍利論議不如。俱絺羅思惟念言：「非姊力也，必懷智人，寄言母口。¹³⁹未生乃爾，及生長大，當如之何？」思惟已，生憍慢心，為廣論議故，出家作梵志。入南天竺國，始讀經書。¹⁴⁰諸人問言：「汝志何求？學習何（61c）經？」長爪答言：「十八種大經¹⁴¹，盡欲讀之。」諸人語言：「盡汝壽命，猶不能知一，何況能盡？」長爪自念：「昔作憍慢，為姊所勝，今此諸人復見輕辱。」為是二事故，自作誓言：「我不剪爪，要讀十八種經書盡。」¹⁴²人見爪長，因號為長爪梵志。是人以種種經書智慧力，種種譏刺是法非法、是應是不應、是實是不實、是有是無，破他論議。譬如大力狂象，搪揆蹴踏，無能制者。

如是長爪梵志以論議力摧伏諸論師已，還至摩伽陀國王舍城那羅聚落，至本生處，問人言：「我姊生子，今在何處？」有人語言：「汝姊子者，適生八歲，讀一切經書盡；至年十六，論議勝一切人。有釋種道人姓瞿曇，與作弟子。」長爪聞之，即起憍慢，生不信心，而作是言：「如我姊子聰明如是，彼以何術，誘誑剃頭作弟子？」說是語已，直向佛所。

爾時，舍利弗初受戒半月，佛邊侍立，以扇扇佛。長爪梵志見佛，問訊訖，一面坐，作是念：「一切論可破，一切語可壞，一切執可轉，是中何者是諸法實相？何者是第一義？何者性？何者相？不顛倒？」如是思惟，譬如大海水中，欲盡其涯底，求之（62a）既久，不得一法實可以入心者。「彼以何論議道而得我姊子？」作是思惟已，而語佛言：「瞿曇！我一切法不受。」

佛問長爪：「汝一切法不受，是見受不？」佛所質義，汝已飲邪見毒，今出是毒氣，言：「一切法不受，是見汝受不？」

又參見 Lamotte (1944, p.46, n.4)：《雜阿含經》卷 5（110 經）（大正 2，35a）（尼捷子）；《增壹阿含經》卷 30（大正 2，715b）（薩遮尼捷子）；《大智度論》卷 26（大正 25，251c10）（薩遮祇尼捷子）。

¹³⁸ 參見 Lamotte (1944, p.47, n.1)：《撰集百緣經》卷 10（10 諸緣品）（99 經）（長爪梵志緣）（大正 4，255a-257a）。

¹³⁹ 參見 Lamotte (1944, p.48, n.1)：《六度集經》（66 經）《小兒聞法即解經》（大正 3，35b-36a），所論與此相同。

¹⁴⁰ 參見 Lamotte (1944, p.48, n.2)：依據《根本說一切有部毘奈耶出家事》（大正 23，1023a）之記載，俱絺羅係到南印度學習「無後世論」。

¹⁴¹ 「十八大經」：謂印度外道之十八種經書。或作十八種大經、十八種經書、十八大論十八明處。即為四吠陀、六論及八論之合稱。四吠陀為：梨俱吠陀、夜柔吠陀、沙摩吠陀、阿闍婆吠陀。六論為：式叉論、毘伽羅論、柯刺波論、豎底沙論、闍陀論與尼鹿多論。八論為：肩亡婆論（或謂眉亡婆）、那邪毘薩多論、伊底呵婆論、僧佉論、課伽論、陀菟論、捷闍婆論、阿輸論等。（《佛光大辭典》（一），釋慈怡主編，高雄縣：佛光出版社，1989 年 6 月，第 5 版，p.348）；另參見（《望月仙教大辭典》（三），望月信亨主編，塚本善隆增訂，東京：世界聖典刊行協會，1964 年 5 月，改定第 1 刷，pp.2360b-2361b）

¹⁴² 參見 Lamotte (1944, p.48, n.3)：《大毘婆沙論》卷 98（大正 27，509b）。

爾時，長爪梵志如好馬見鞭影即覺¹⁴³，便著正道；長爪梵志亦如是，得佛語鞭影入心，即棄捐貢高，慚愧低頭，如是思惟：「佛置我著二處負門中：

（一）若我說『是見我受』，是負處門處，故多人知——『云何自言一切法不受，今受是見』？此是現前妄語，是處負處門，多人所知。

（二）第二負處門細，我欲受之，以不多人知故。」

作是念已，答佛言：「瞿曇！一切法不受，是見亦不受。」

佛語梵志：「汝不受一切法，是見亦不受，則無所受¹⁴⁴，與眾人無異，何用自高而生憍慢？」

如是，長爪梵志不能得答，自知墮負處，即於佛一切智中起恭敬，生信心，自思惟：「我墮負處，世尊不彰我負，不言是非，不以為意。佛心柔濡¹⁴⁵，第一清淨；一切語論處滅，得大甚深法，是可恭敬處，心淨第一。」

佛說法斷其邪見故，即於坐處得遠塵離垢，諸法中得法眼淨。時，舍利弗聞是語，得阿羅漢。是長爪梵志出家作沙門，得大力阿羅漢。

若長爪梵志不聞般若波羅蜜氣分，離四句第一義相應法¹⁴⁶，小信尚不得，何況得出家道果？佛欲導引如是等大論議師利根人故，說是《般若波羅蜜經》。

十八、欲說諸法實相（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，諸佛有二種說法¹⁴⁷：一者、觀人心隨可度（62b）者，二者、觀諸法相。今佛欲說諸法實相故，說是《摩訶般若波羅蜜經》。如說〈相不相品〉中，諸天子問佛：「是般若波羅蜜甚深¹⁴⁸，云何作相？」

佛告諸天子：「空則是相，無相、無作相、無生滅相、無行之相，常不生、如性相、寂滅相等。」¹⁴⁹

¹⁴³ 參考《雜阿含經》卷 33（922 經）（大正 2，234a-b）之四種良馬。

¹⁴⁴ 受＝破【宮】【聖】【石】。（大正 25，62d，n.15）

¹⁴⁵ （1）濡＝軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，62d，n.18）

（2）柔：7.浸漬，潤澤。《國語·鄭語》：“祝融亦能昭顯天地之光明，以生柔嘉材者也。”韋昭注：“柔，潤也。”《淮南子·說山訓》：“厲利劍者，必以柔砥。”高誘注：“柔，濡。”（《漢語大詞典》（四），p.946）

（3）濡（㇏ㄨ）：6.常喻施受恩澤。《四子講德論》：“令百姓遍曉聖德，莫不霑濡。7.喻恩澤。唐柳宗元《沛國漢原廟銘》：“區宇懷濡，黔黎輯柔。”

（4）濡（㇏ㄨ）：柔軟，柔弱。《淮南子·說山訓》：“厲利劍者必以柔砥，擊鐘磬者必以濡木。”（《漢語大詞典》（六），p.183）

¹⁴⁶ 般若：離四句第一義相應。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁴⁷ 二種說法：觀人心、觀法相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.191）

¹⁴⁸ 般若：甚深。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁴⁹ 參見 Lamotte（1944，p.52，n.1）：《大般若波羅蜜多經》卷 510（第三分）〈15 現世間品〉（大正 7，604c）；《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉（大正 8，77b）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉（大正 8，325b）。

十九、欲說無諍論處（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，有二種說法：一者、諍處，二者、不諍處。諍處，如餘經中說；今欲明無諍處¹⁵⁰故，說是《般若波羅蜜經》。有相、無相，有物、無物，有依、無依，有對、無對，有上、無上，世界、非世界，亦如是。¹⁵¹

問曰：佛大慈悲心，但應說無諍法，何以說諍法？

答曰：無諍法皆是無相，常寂滅不可說；今說布施等及無常、苦、空等諸法，皆為寂滅無戲論故說。¹⁵²利根者知佛意，不起諍；鈍根者不知佛意，取相、著心故起諍。¹⁵³此般若波羅蜜，諸法畢竟空¹⁵⁴故，無諍處；若畢竟空可得、可諍者，不名畢竟空。¹⁵⁵是故，《般若波羅蜜經》名無諍處，有無二事皆寂滅故。¹⁵⁶

二十、欲說非三法門（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，餘經中多以三種門說諸法，所謂善門、不善門、無記門；今欲說非善門、非不善門、非無記門諸法相故，說《摩訶般若波羅蜜經》。學法、無學法、非學非無學法，見諦斷法、思惟斷法、無斷法，可見有對、不可見有對、不可見無對¹⁵⁷，上、中、下法，小、大、無量法，如是等三法門亦如是。

150

「利根知佛意不起諍」

「佛說施等苦空等皆為無戲論」鈍根不知佛意起諍「眾生有諍無諍」

無諍論處 ─ 無諍說 ─┐

└ 佛說般若畢竟空，有無二事皆捨，更無可諍 ─┐

└ 無諍處 ─ 無相寂滅不可言說

（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.2）

二種說法：諍處無諍處。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.191）

¹⁵¹ 「有相、無相」：《阿毘曇毘婆沙論》卷 9〈2 智品〉（大正 28，60c）。「有對、無對」：《大毘婆沙論》卷 76（大正 27，391a-b）。「有上、無上」：《順正理論》卷 50〈5 辯隨眠品〉（大正 29，623a）。

二種說法：有相、無相，有物、無物，有依、無依，有對、無對，有上、無上，世界、非世界。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

¹⁵² 教意：皆為寂滅無戲論。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

無諍：不取戲論不共諍競。（印順法師，《大智度論筆記》〔C027〕p.230）

¹⁵³ 無諍：佛意說法皆是無諍，根有利鈍則有。（印順法師，《大智度論筆記》〔C027〕p.230）

¹⁵⁴ 般若：法畢竟空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁵⁵ 無諍：無相寂滅不可說，是無諍法。（印順法師，《大智度論筆記》〔C027〕p.230）

¹⁵⁶ 畢竟空：有無皆滅無可諍論。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

¹⁵⁷ 「有對、無對」（參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.541）。

鳩摩羅多所說：「若心欲起時，為他所障礙，當知是有對，相違是無對。」《阿毘曇心論經》卷 1（大正 28，835b）有對與無對的分別，不像說一切有部的有對礙（十色處），有拘礙（心心所及根，對於自所取所緣的境界），而解說為有障礙。如心為他所礙而不得生起，就名有對；相反的就是無對。

另參見《雜阿含經》卷 13（322 經）（大正 2，91c1-22）：

（1）可見有對：如色塵。

（2）不可見有對：如眼、耳、鼻、舌、身五勝義根及聲、香、味、觸。

（3）不可見無對：意、法。

二十一、以異法門說諸法門（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

復次，餘經中說四念處，隨聲聞法門。於是比丘觀內身三十六物¹⁵⁸，除欲貪病；如是觀外身，觀內外身。今於四念處，欲以異門說般若波羅蜜。如所說：菩薩觀內身，於身不生覺觀，不得身，以**無所得**故。如是觀外身，觀內外身，於身不生（62c）覺觀，不得身，以**無所得**故。於身念處中觀身而不生身覺觀，是事甚難；三念處亦如是。

四正勤、四如意足、四禪、四諦等種種**四法門**亦如是。¹⁵⁹

復次，餘經中佛說五眾，無常、苦、空、無我相；今於是五眾欲說異法門故，說《般若波羅蜜經》。如佛告須菩提：「菩薩若觀色是常行，不行般若波羅蜜；受、想、行、識是常行，不行般若波羅蜜；色無常行，不行般若波羅蜜；受、想、行、識無常行，不行般若波羅蜜。」¹⁶⁰

五受眾¹⁶¹、五道¹⁶²，如是等種種**五法門**亦如是。

餘六、七、八等，乃至**無量法門**亦如是。

如摩訶般若波羅蜜無量無邊，說《般若波羅蜜》因緣亦無量無邊。是事廣故，今略說摩訶般若波羅蜜因緣起法竟。

〈如是我聞一時釋論第二〉

（大正 25，62c15-66a18）

【經】如是我聞：一時。

【論】

壹、如是

問曰：諸佛經何（63a）以故初稱「如是」語？

答曰：

⁽¹⁾佛法大海，信為能入，智為能度。「如是」義者，即是信。若人心中有信清淨，是

¹⁵⁸ 《雜阿含經》卷 43（1165 經）（大正 2，311a28-b2）列有「髮、毛、爪、齒、塵垢、流涎、皮、肉、白骨、筋、脈、心、肝、肺、脾、腎、腸、肚、生臟、熟臟、胞、淚、汗、涕、沫、肪、脂、髓、痰、癢、膿、血、腦、汁、尿、溺」等三十六種。

¹⁵⁹ 《中阿含經》卷 24（98 經）《念處經》（大正 1，582b7-584b29）；《中阿含經》卷 20（81 經）《念身經》（大正 1，554c7-557c13）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉（大正 8，253b19-254b15）。

¹⁶⁰ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉（大正 8，237b）。

¹⁶¹ 五受眾即五受陰，又名五取蘊。《雜阿含經》卷 2（45 經）：「世尊告諸比丘：有五受陰，云何為五？色受陰，受、想、行、識受陰。」（大正 2，11b2-3）

¹⁶² 五道：天道、人道、餓鬼道、畜生道、地獄道。

人能入佛法；若無信，是人不能入佛法。¹⁶³不信者言「是事不如是」，是不信相。信者言「是事如是」。譬如牛皮未柔，不可屈折；無信人亦如是。譬如牛皮已柔，隨用可作；有信人亦如是。

- (2) 復次，經中說：「信如手。」¹⁶⁴如人有手，入寶山中，自在取寶；有信亦如是，入佛法無漏根、力、覺、道、禪定寶山中，自在所取。無信如無手，無手人入寶山中，則不能有所取；無信亦如是，入佛法寶山，都無所得。

佛言：「若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空剃頭染袈裟。若無信，是人不能入我法海中，如枯樹不生華實，不得沙門果，雖剃頭染衣，讀種種經，能難能答，於佛法中空無所得。」以是故，如是義在佛法初，善信相故。

- (3) 復次，佛法深遠，更有佛乃能知。人有信者，雖未作佛，以信力故能入佛法。如梵天王請佛初轉法輪¹⁶⁵，以偈請佛：

閻浮提先出，多諸不淨法；願開甘露門，當說¹⁶⁶清淨道！

佛以偈答：

我法甚難得，能斷諸結使，三有¹⁶⁷愛著心，是¹⁶⁸人不能解！

梵天王白佛：「大德！世界中智，有上、中、下。善濡¹⁶⁹直心者，易可得度，是人若不聞法者，退墮諸惡難中，譬如水中蓮華，有生有熟，有水中未出者，若不得日光則不能開。(63b) 佛亦如是，佛以大慈悲憐愍眾生，故為說法。」

佛念：「過去、未來、現在三世諸佛法，皆度眾生為說法，我亦應爾。」¹⁷⁰如是思惟竟，受梵天王等諸天請說法。爾時，世尊以偈答曰：

¹⁶³ 有解無信不得佛法。(印順法師，《大智度論筆記》〔C028〕p.231)

¹⁶⁴ 《中阿含經》卷 29 (118 經)《龍象經》：「大龍信為手，二功德為牙。」(大正 1，608b-c)「六十華嚴」：《大方廣佛華嚴經》卷 6〈8 賢首菩薩品〉：「信是寶藏第一法，為清淨手受眾行。」(大正 9，433a29)《大方廣佛華嚴經》卷 41〈33 離世間品〉：「菩薩摩訶薩有十種手。何等為十？所謂信手，於一切佛所說正法，一向信心究竟受持故……。」(大正 9，656c)「八十華嚴」：《大方廣佛華嚴經》卷 14〈12 賢首品〉(大正 10，72b21)；卷 27〈25 十迴向品〉(大正 10，146a-b)；卷 57〈38 離世間品〉(大正 10，301c28-29)。
《度世品經》卷 4 (大正 10，641c18)。

¹⁶⁵ 參見 Lamotte (1944, p.57, n.1)：《長阿含經》卷 1 (1 經) (大正 1，8b-c)；《增壹阿含經》卷 10 (大正 2，593a-b)；《五分律》卷 15 (大正 22，103c-104a)；《四分律》卷 32 (大正 22，786c-787a)；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 6 (大正 24，126b)；《普曜經》卷 7 (大正 3，528)；《方廣大莊嚴經》卷 10 (大正 3，602c29-605b1)；《過去現在因果經》卷 3 (大正 3，642c-643a)；《佛本行集經》卷 32-卷 33 (大正 3，803c6-807c15)；《眾許摩訶帝經》卷 7 (大正 3，952c-953a)。

¹⁶⁶ 當說=說諸【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，63d，n.21)

¹⁶⁷ 三有：欲有、色有、無色有。參見《大智度論》卷 3 (大正 25，82a23-26)；《大智度論》卷 83 (大正 25，644b26-27)；《大智度論》卷 90 (大正 25，696b6-8)。

¹⁶⁸ 是=其【宮】。(大正 25，63d，n.22)

¹⁶⁹ 濡=軟【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，63d，n.23)

¹⁷⁰ 受請說法：三世諸佛法皆爾故。(印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183)

我今開甘露味門，若有信者得歡喜；於諸人中說妙法，非惱他故而為說。¹⁷¹

佛此偈中，不說布施人得歡喜，亦不說多聞、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧人得歡喜，獨說信人。佛意如是：我第一甚深法微妙，無量無數，不可思議，不動、不猗¹⁷²、不著，無所得法，非一切智人則不能解。¹⁷³是故佛法中信力為初，信力能入，非布施、持戒、禪定、智慧等能初入佛法。如說偈言：

世間人心動，愛好¹⁷⁴福果報¹⁷⁵，而不好福因¹⁷⁶，求有不求滅¹⁷⁷。

先聞邪見法，心著而深入，我此¹⁷⁸甚深法，無信云何解？

如提婆達¹⁷⁹大弟子俱迦梨¹⁸⁰等，無信法故墮惡道中。是人無信，於佛法自以智慧求不能得。何以故？佛法甚深故。如梵天王教俱迦梨說偈：

欲量無量法¹⁸¹，智者所不¹⁸²量，無量法欲量，此人自覆沒！¹⁸³

¹⁷¹ 參見 Lamotte (1944, p.60, n.1):《五分律》卷 15 (大正 22, 104a):「先恐徒疲勞，不說甚深義；甘露今當開，一切皆應聞。」另參《增壹阿含經》卷 10 (大正 2, 593b);《四分律》卷 32 (大正 22, 787b);《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 6 (大正 24, 126c)。

¹⁷² 猗 (一ㄩ):

- (1)《一切經音義》卷 19:「不猗 (音依，古人用字乖僻，准經義正合作依字)。」(大正 54, 427c22)
- (2)《一切經音義》卷 9:「倚法 (於蟻反，住也，說文：倚猶依倚也，廣疋：倚，因也。經文從犬作猗，非體也)。」(大正 54, 356c21)
- (3)《一切經音義》卷 15:「猗著 (於譏反，古人僻見錯用字也，準據前後經文合是依字。經云身心無依，又云無所依著，又云不依今世，又云不依言[(受-又+攵)*辛]等，今並書猗字，錯之甚也。說文云，猗者，犗犬也，殊非此義，多是筆授之流寡學文典，避私諱借書此字身，宜改從依正也)。」(大正 54, 401b6-8)
- (4)《一切經音義》卷 72:「猗息 (於綺反。說文：倚，猶依也。廣雅：倚，因也。謂因倚而臥也，字從人，論文作猗，一奇反，猗美)。」(大正 54, 777a5)
- (5) 通“倚”。2.依，靠着。《詩·衛風·淇奥》：“寬兮綽兮，猗重較兮。”陸德明釋文：“猗，依也。”《詩·小雅·車攻》：“四黃既駕，兩驂不猗。”孔穎達疏：“兩驂之馬，不相依猗。”(《漢語大詞典》(五)，p.75)

¹⁷³ 佛之法：第一甚深微妙，無量無數，不可思議，不動不倚不著無所得法。(印順法師，《大智度論筆記》[C007] p.195)

¹⁷⁴ 愛好=猗著【宋】【宮】【石】，=愛著【元】【明】。(大正 25, 63d, n.35)

¹⁷⁵ 果報=愛果【宋】【宮】，=報果【聖】。(大正 25, 63d, n.36)

¹⁷⁶ 因=田【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 63d, n.37)

¹⁷⁷ 「求有不求滅」：「有」指三有；「滅」指涅槃。

¹⁷⁸ 此=是【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 63d, n.38)

¹⁷⁹ 參見 Lamotte (1944, p.63, n.1): 提婆達多：《大智度論》卷 3 (大正 25, 83c)。

¹⁸⁰ 參見 Lamotte (1944, p.44, n.2): 俱迦梨係婆羅門之子並為提婆達多的狂熱支持者 (Vinaya, II, p.174);《五分律》卷 2 (大正 22, 164)。另參《大智度論》卷 13 (大正 25, 157b-c);《雜阿含經》卷 48 (1278 經) (大正 2, 351b);《十誦律》卷 37 (大正 23, 265b-c);《雜寶藏經》(28 經) (大正 4, 461a-b)。

¹⁸¹ 欲量無量法=無量法欲量【宮】【石】。(大正 25, 63d, n.45)

¹⁸² 所不=豈應【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 63d, n.46)

¹⁸³ 參見 Lamotte (1944, p.63, n.3):《雜阿含經》(1193 經) (大正 2, 323b-c);《別譯雜阿含經》(106 經) (大正 2, 411b-c)。《大智度論》卷 13 (大正 25, 157b-c) 也引述此一頌文。

⁽⁴⁾復次，「如是」義者，若人心善直信，是人可聽法，若無是相則不解。如所說偈：聽者端視¹⁸⁴如渴飲，一心入於語議¹⁸⁵中，踊躍聞法心悲喜，如是之人應為說。

⁽⁵⁾復次，「如是」義在佛法初，現世利、後世利、涅槃利，諸利根本，信為大力。

⁽⁶⁾復次，一切諸外（63c）道出家，心念我法微妙，第一清淨。如是人自歎所行法，毀他人法，是故現世相打鬪諍，後世墮地獄，受種種無量苦。如說偈：

自法愛染故，皆毀¹⁸⁶他人法，雖持戒行人，不脫地獄苦！

是佛法中，棄捨一切愛、一切見，一切吾我憍慢悉斷不著。如《棧喻經》言：「汝曹若解我棧喻法，是時善法應棄捨，何況不善法？」¹⁸⁷

佛自於般若波羅蜜，不念不猗，何況餘法有猗著者？以是故，佛法初頭稱「如是」。

佛意如是：我弟子無愛法，無染法，無朋黨，但求離苦解脫，不戲論諸法相。¹⁸⁸

如說《阿他婆耆經》摩犍提難偈言¹⁸⁹：

決定諸法中，橫生種種想，悉捨內外故¹⁹⁰，云何當得¹⁹¹道？

佛答言：

非見聞知覺¹⁹²，亦非持戒¹⁹³得；非不見聞等¹⁹⁴，非不持戒得¹⁹⁵。（64a）

如是論悉捨，亦捨我我所¹⁹⁶，不取諸法相，如是可得道。¹⁹⁷

摩犍提問曰：

¹⁸⁴ 聽者端視＝專視聽法【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，63d，n.48）

¹⁸⁵ 議＝義【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，63d，n.49）

¹⁸⁶ （1）皆毀＝毀訾【元】【明】，＝訾毀【聖】【石】。（大正 25，63d，n.56）

（2）皆毀即毀訾（訾）：毀謗。

¹⁸⁷ 參見 Lamotte（1944，p.64，n.1）：《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》（大正 1，764b-c）；《大毘婆沙論》卷 97（大正 27，503b）。

¹⁸⁸ 教意：無愛無染，但求離苦，不戲論法相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

¹⁸⁹ 參見 Lamotte（1944，p.65，n.1）：《阿他婆耆經》即 p.39，n.2 之《義足經》，請見該處之說明。此處所引之頌文，取自《經集》，v.838-841；《佛說義足經》卷上，（9）《摩因提女經》（大正 4，180a13-c3）。

¹⁹⁰ 內外故＝內外滅【宋】【元】【明】，＝內滅故【聖】，＝為內滅【宮】【石】。（大正 25，63d，n.65）

¹⁹¹ 當得＝說此【宮】【石】。（大正 25，63d，n.66）

¹⁹² 知覺＝覺知【元】【明】。（大正 25，63d，n.68）

¹⁹³ 亦非持戒＝非持戒所【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，63d，n.69）

¹⁹⁴ 非不見聞等＝亦非不見聞【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，63d，n.70）

¹⁹⁵ 得＝等【聖】。（大正 25，63d，n.71）

¹⁹⁶ 〔不取諸法相如是可得道〕－【聖】。（大正 25，64d，n.1）

¹⁹⁷ 參考《雜阿含經》卷 50（1341 經）：「非一向持戒，及修習多聞，獨靜禪三昧，閑居修遠離。比丘偏倚息，終不得漏盡，平等正覺樂，遠非凡夫輩。」（大正 2，369c22-25）

若不¹⁹⁸見聞等，亦非持戒得；非不見聞等，非不持戒得。

如我心觀察，持¹⁹⁹啞法得道！

佛答言：

汝依邪見門，我知汝癡道。汝²⁰⁰不見妄想²⁰¹，爾時自當²⁰²啞！²⁰³

(7) 復次，我法真實，餘法妄語；我法第一，餘法不實，是為鬪諍本。今「如是」義，示人無諍法，聞他所說，說人無咎。以是故，諸佛經初稱「如是」。²⁰⁴

略說「如是」義竟。

貳、我

「我」者，今當說。

問曰：若佛法中言一切法空，一切無有吾我，云何佛經初頭言「如是我聞」？

答曰：

¹⁹⁸ 不=非【宮】【石】。(大正 25, 64d, n.2)

¹⁹⁹ 持=行【宮】。(大正 25, 64d, n.3)

²⁰⁰ 汝=若【宋】【宮】【石】。(大正 25, 64d, n.4)

²⁰¹ 「妄想」：【宋】【宮】作「諸相」；【聖】作「妄相」；【石】作「諸想」。(大正 25, 64d, n.5)

²⁰² 爾時自當=汝爾時自【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 64d, n.6)

²⁰³ (1) 吉藏，《中觀論疏》卷 8 末：

滅我我所名為入者，外意云：有實相是所入，行人為能入。如今學大小乘人皆言：有人能證得菩提，菩提是所證。論主云：若能除能入之人、所入之法，畢竟無能入、所入乃名為入。《華嚴》云：如來深境界，其量齊虛空，一切眾生入，真實無所入。《大集》云：無入之入，乃名法入。亦如開波若宗身子問：云何菩薩行於波若？佛以五眼不見而却責之，若能不見能行菩薩體，不見菩薩字，不見波若，不見行，不見不行，乃名菩薩行於波若。今爾，《智度論》第一卷摩提提偈云：非見聞覺知，非持戒所得；亦非不見聞，非不持戒得。彼難云：若爾者，行啞法得道。佛答云：若不見諸法，汝爾時自啞。並是今文意也。(大正 42, 124b26-c11)

(2) 吉藏，《淨名玄論》卷 2：

問：若緣觀俱寂，問答並遣，則任運成啞。

答：天親、龍樹盛許啞言，故云：汝證我法時，汝爾時自啞。但子猶未達其旨，今略陳之。夫論啞者，言而常啞。辨其言者，啞而常言。言而不啞，所謂凡夫。啞而不言，名二乘觀。故至之緣觀俱寂，而境智宛然，應愈動神愈靜，智愈寂照愈明，寧以啞法目聖心，灰斷榜玄道。(大正 38, 867b11-17)

(3) 湛然，《止觀輔行傳弘決》卷 1 之 2：

如摩提提者，《大論》第二云：是人生時作偈難佛云：決定諸法中，橫生種種想，悉捨為內滅，云何說此道？佛答云：非見聞知覺，非持戒所得；亦非不見聞，非不持戒得。如是論悉捨，亦捨我我所。又難佛云：若非見聞等，非持戒所得；亦非不見聞，非不持戒得，如我心觀察，行瘞法得道。佛答云：汝依邪見門，我知汝癡道；若不見諸相，汝爾時自瘞。(大正 46, 161c28-162a7)

(4) 智者大師說，門人章安灌頂記，《四念處》卷 4：

《大論》摩乾提云：瘞法應得道。佛答：汝若證我法，是時自當瘞。(大正 46, 579b16-17)

²⁰⁴ 如是：是善信相。示無愛染。示人無諍。(印順法師，《大智度論筆記》[C007] p.193)

- (1) 佛弟子輩雖知無我，隨俗法說我，非實我也。²⁰⁵譬如以金錢買銅錢，人無笑者。何以故？賣買法應爾。言我者亦如是，於無我法中而說我，隨世俗故不應難。如《天問經》²⁰⁶中偈說：

有²⁰⁷羅漢比丘，諸漏已永盡，於最後邊身，能言吾²⁰⁸我不？
佛答言：有羅漢比丘，諸漏已永盡，於最後邊身，能言有吾我。

世界法中說我，非第一實義中說。以是故，諸法空無我，世界法故，雖說我，無咎。

- (2) 復次，世界語言有三根本：一者邪見，二者慢，三者名字。是中二種不淨，一種淨。

一切凡人（64b）三種語：邪、慢、名字；

見道學人二種語：慢、名字；

諸聖人²⁰⁹一種語：名字。內心雖不違實法，而隨世界人故共傳是語，除世界邪見，故隨俗無淨。²¹⁰以是故，除二種不淨語，本隨世故用一種語。佛弟子隨俗故說我，無有咎。

- (3) 復次，若人著無吾我相言是實，餘妄語，是人應難：「汝一切法實相無我²¹¹，云何言如是我聞？」今諸佛弟子，一切法空無所有，是中心不著，亦不言著諸法實相，何況無我法中心著？以是故，不應難言何以說我。如《中論》中偈說：

若有所不空，應當有所空，不空尚不得，何況得於空？²¹²

凡人見不空，亦復見於空，不見見無見，是實名涅槃。

非²¹³二安隱門，能破諸邪見；諸佛所行處，是名無我法²¹⁴。

略說「我」義竟。²¹⁵

參、聞

「聞」者，今當說。

問曰：聞者，云何聞？用耳根聞耶？用耳識聞？用意識聞耶？

(1) 若耳根聞，耳根無覺知故，不應聞。

(2) 若耳識聞，耳識一念故不能分別，不應聞。²¹⁶

²⁰⁵ 無我：無我非實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.193）

²⁰⁶ 參見 Lamotte（1944, p.67, n.2）：《雜阿含經》卷 22（581 經）（大正 2，154b-c）；《別譯雜阿含經》卷 9（166 經）（大正 2，435c）。

²⁰⁷ 有=阿【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，64d，n.17）

²⁰⁸ 吾=有【宮】。（大正 25，64d，n.18）

²⁰⁹ 【宋】【元】【明】【宮】【石】均作「諸漏盡人用」。（大正 25，64d，n.23）

²¹⁰ 說教：心不違實法，隨世人共語，除世邪見，順俗無淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

²¹¹ 實相無我同異：異。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

²¹² 參見 Lamotte（1944, p.69, n.1）：《中論》卷 2〈13 觀行品〉（大正 30，18c）；《般若燈論釋》卷 8（大正 30，91b）。

²¹³ 非=不【宮】。（大正 25，64d，n.40）

²¹⁴ 無我：是佛行處。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.193）

²¹⁵ 我：隨俗法說，假名字說，諸相非實無我。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

⁽³⁾ 若意識聞，意識亦不能聞。何以故？先五識識五塵，然後意識識²¹⁷；意識不能識現在五塵，唯識過去、未來五塵²¹⁸。若意識能識現在五塵者，盲聾人亦應識聲色。何以故？意識不破故。

答曰：非耳根能聞聲，亦非耳識，亦非意識。能聞聲事，從多因緣和合故得聞聲，不得言一法能聞聲。何以故？耳根無覺故，不應聞（64c）聲；識無色無對無處²¹⁹故，亦不應聞聲；聲無覺亦無根故，不能知聲。爾時，耳根不破，聲至可聞處，意欲聞；情、塵、意和合故耳識生²²⁰；隨耳識即生意識，能分別——種種因緣得聞聲。以是故，不應作是難：「誰聞聲？」佛法中亦無有一法能作、能見、能知。如說偈：

有業亦有果，無作業果者，此第一甚深，是法佛能見²²¹。²²²

雖空亦不斷，相續亦不常，罪福亦不失，如是法佛說。²²³

略說「聞」竟。

肆、一

「一」者，今當說。

一、隨世俗說有一時無咎

問曰：佛法中，數、時等法實無，陰、入、持所不攝²²⁴故，何以言「一時」？

答曰：隨世俗故有一時，無有咎。若畫泥木等作天像，念天故禮拜，無咎。說一時亦如是，雖實無一時，隨俗說一時，無咎。

²¹⁶ 參見 Lamotte (1944, p.70, n.3)：依毘婆沙師之見解，前五識（耳識即其中之一）具有自性分別〔分別之自性，亦即是尋伺〕。但是沒有隨念分別，也沒有計度分別，這就是為什麼說前五識沒有分別，此正如僅有一支腳的馬，有人會說它是一匹沒有腳的馬。（郭忠生譯按：五識有尋伺，後三三餘無，說五無分別，由計度隨念。參見《俱舍論》卷 8（大正 29，8a）。

²¹⁷ 參見 Lamotte (1944, p.71, n.1)：意識總是在「意」之後，後者係充當前者之依止（所依）及根。此「意」即六識轉化而來（應知「六識轉為意」，見《俱舍論》卷 1（大正 29，4a）。此為說一切有部毘婆沙師根據佛典所提出之理論。

²¹⁸ 參見 Lamotte (1944, p.71, n.2)：根據《俱舍論》卷 1（大正 29，5c）：「前五境唯現」；《俱舍論》卷 12（大正 29，12b）：「五識唯緣現在；意識通緣三世非世」，前五識之（認知）客體僅限於同時俱起的，而第六識（意識）之客體包括在前，同時及在後者，換句話說，它是通過去、現在、未來。

²¹⁹ 參見 Lamotte (1944, p.71, n.3)：識是無色、無處、有根身能依。它與色蘊中之十處（五根處及五境處）暨十界（五根界及五境界）相對。見《俱舍論》卷 1（大正 29，3c）。

²²⁰ 參見 Lamotte (1944, p.71, n.3)：《雜阿含經》（306、307、308 經）（大正 2，87c-88c）。關於觸之問題，見《俱舍論》卷 10（大正 29，52b-c）。

²²¹ 能見＝所說【宋】【元】【明】【宮】【石】，＝能說【聖】。（大正 25，64d，n.59）

²²² 佛之法：有業果而無作者。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.195）。

²²³ 《中論》卷 3（17 觀業品）（大正 30，22c）。

甚深法：有業亦有果，無作業果者，空不斷，相續不常，罪福不失。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183；〔C007〕p.195；〔H018〕p.410；〔H019〕p.410）

²²⁴ 數時等法三科不攝。（印順法師，《大智度論筆記》〔C028〕p.231）

數時等法實無。陰入界所不攝。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

二、「一」與「物」不一不異

(一) 外人執著一、異

問曰：不應無一時。

(1) 佛自說言：「一人出世間，多人得樂，是者何人？佛世尊也。」亦如說偈：「(65a) 我行無師保²²⁵，志一無等侶，積一行得佛，自然通聖道。」²²⁶如是等，佛處處說一，應當有一。

(2) 復次，一法和合故，物名為一，若實無一法，何以故一物中一心生，非二非三？二物中二心生，非一非三？三物中三心生，非二非一？若實無諸數，一物中應二心生，二物中應一心生；如是等三、四、五、六皆爾。以是故，定知一物中有一法，是法和合故，一物中一心生。

(二) 論主斥責「一」與「物」一或異皆有過

答曰：若「一」與「物」一，若「一」與「物」異，二俱有過。²²⁷

1、「一」與「物」是一之過失

問曰：若一，有何過？

答曰：(1) 若「一」、「瓶」，是一義，如因提梨 (Indra)、釋迦 (śakra)，亦是一義。若爾者，在在有一者，應皆是瓶；譬如在在有因提梨，亦處處有釋迦。今衣等諸物皆應是瓶，「一」、「瓶」一故。如是處處一，皆應是瓶；如²²⁸瓶、衣等悉是一物，無有分別。

(2) 復次，「一」是數法，「瓶」亦應是數法。瓶體有五法²²⁹，「一」亦應有五法。瓶，有色有對；一，亦應有色有對。

若在在一不名為瓶，今不應「瓶」、「一」²³⁰「一」²³¹！

²²⁵ 師保：1.古時任輔弼帝王和教導王室子弟的官，有師有保，統稱“師保”。2.泛指老師。(《漢語大詞典》(三)，p.720)

²²⁶ 參見 Lamotte (1944, p.73, n.4)：《長壽王經》(大正 3, 387c)；《增壹阿含經》卷 14 (大正 2, 618c8-9)；《五分律》卷 15 (大正 22, 104a)；《四分律》卷 32 (大正 22, 787c)；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 6 (大正 24, 127a)。

²²⁷ 此段辨「一」與下一段辨「時」之內容，據加藤純章的考察，與提婆《百論》有非常高的一致性，詳參《大智度論の総合的研究》(平成 15 年 3 月)，pp.12-14。

參見《百論》(大正 30, 173b-c；174c-175a)。

²²⁸ 如：8.應當。(《漢語大詞典》(四)，p.269)

²²⁹ 「瓶體有五法」，論中並無說明，今查意義相近的資料有：(1)〔隋〕吉藏撰，《十二門論疏》：「眾緣所生法，第二正明門體，就文為二，初偈次長行，此偈文約義包，非是一意能盡，今略述之。一者、就破病為解釋，上半破外道義。外道執諸法有自性，如：僧伽 (又名「數論 Sāṃkhya」)，五塵和合別有瓶體性，無塵為一。世師別有瓶法，與塵為異。勒婆婆別有瓶法，與塵亦一亦異。若提子別即瓶法，與塵非一非異。外瓶既爾，內總身亦然。今明瓶為眾緣所成，即無自性；若有自性，不假眾緣。故上半破一切外道，令一切外道藉因緣知外瓶內身悉皆是空故，從因緣門以入空；下半破內道義，內學之人乃不言眾緣和合別有實瓶，而有無性假瓶，是故今明若無有自性，云何有是法！故亦無假瓶，令內學人從因緣門悟假瓶空。」(大正 42, 182c16-29)(2)《成實論》卷 11 (141 滅諦聚初立假名品)：「問曰：何謂假名？答曰：因諸陰所有分別，如因五陰說有人，因色、香、味、觸說有瓶等。」(大正 32, 327a12-14)

²³⁰ 一=二【宮】。(大正 25, 65d, n.13)

²³¹ 〔一〕—【宮】【石】。(大正 25, 65d, n.14)

若說一不攝瓶，若說瓶亦不攝一，「瓶」、「一」不異故。

⁽³⁾ 又復欲說「一」，應說「瓶」；欲說「瓶」，應說「一」，如是則錯亂。

2、「一」與「物」是異之過失

問曰：一中過如是，異中有何咎？

答曰：若「一」與「瓶」異，「瓶」則非「一」；若「瓶」與「一」異，「一」則非「瓶」。

若「瓶」與「一」合，「瓶」名「一」者，今「一」與「瓶」合，何以不名「一」為「瓶」？是故不得言「瓶」異「一」。

問：雖一數合故，「瓶」為「一」，然「一」不作「瓶」。

答曰：諸數初「一」，「一」與「瓶」異，以是故「瓶」不作「一」。一無故，多亦無。何以故？先一後多故。

如是異中，一亦不可得。

3、「一」、「異」門中求一法不可得，但隨俗語說「一」無咎

以是故，二門²³²中求一法不（65b）可得，不可得故，云何陰、持、入攝？但佛弟子隨俗語言名為一，心實不著，知數法名字有²³³。以是故，佛法中言一人、一師、一時，不墮邪見咎。

三、小結

略說「一」竟。

伍、時

「時」²³⁴者，今當說。

問曰：天竺說「時」名有二種：一名迦羅（kāla），二名三摩耶（samaya）。佛何以不言迦羅而言三摩耶？

答曰：若言迦羅，俱亦有疑。

問曰：輕易說故，應言迦羅；迦羅二字，三摩耶三字，重語難故。

答曰：除邪見故，說三摩耶，不言迦羅。

問曰：有人言：「一切天地好醜皆以時為因，如《時經》中偈說：

時來眾生熟，時至²³⁵則催促；時能覺悟人，是故時為因。

世界如車輪，時變如轉輪；人亦如車輪，或上而或下。」

更有人言：「雖天地好醜一切物非時所作，然時是不變因，是實有。時法細故，不可見、不可知，以華果等果故可知有時。往年今年，久近遲疾，見此相，雖不見時，可知有時。何以故？見果知有因故。以是故有時法，時法不壞故常。」

答曰：如泥丸是現在時，土塵是過去時，瓶是未來時。時相常故，過去時不作未來時；汝經書法，時是一物，以是故，過去世不作未來世，亦不作現在世，雜過故。過去世中亦無未來世，以是故無未來世。現在世亦如是。

²³² 二門：一、異門。

²³³ 數法名字有。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

²³⁴ 時：假實二時。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.195）

²³⁵ 至=去【元】【明】。（大正 25，65d，n.36）

問曰：汝受過去土塵時，若有過去時，必應有未來時，以是故實有時法。

答曰：汝不聞我先說，未來世瓶，過去世土塵。未來（65c）世不作過去世，墮未來世相中是未來世相時，云何名過去時？以是故，過去時亦無。

問曰：何以無時？必應有時。現在有現在相，過去有過去相，未來有未來相。

答曰：若令一切三世時有自相，應盡是現在世，無過去、未來時。若今有未來，不名未來，應當名現在。以是故，是語不然！

問曰：過去時、未來時非現在相中行，過去時過去世中行，未來世未來時中行。以是故，各各法相有時。

答曰：若過去復過去，則破過去相；若過去不過去，則無過去相。何以故？自相捨故。未來世亦如是。以是故，時法無實，云何能生天地好醜及華果等諸物？

如是等種種除邪見故，不說迦羅時，說三摩耶。見陰、界、入生滅，假名為時，無別時。²³⁶所謂方、時、離、合，一、異、長、短等名字，出凡人心著，謂是實有法²³⁷；以是故，（66a）除棄世界名字語言法。

問曰：若無時，云何聽「時食」、遮「非時食」是戒？

答曰：我先已說「世界名字法有，時非實法」，汝不應難！亦是毘尼中結戒法，是世界中實²³⁸，非第一實法相，吾我法相實不可得故²³⁹；亦為眾人瞋呵故，亦欲護佛法使久存，定弟子禮法故，諸三界世尊結諸戒²⁴⁰。是中不應求：有何實？有何名字等？何者相應？何者不相應？何者是法如是相？何者是法不如是相？以是故，是事不應難！

問曰：若「非時食」、「時藥」、「時衣」，皆是柯邏（kāla），何以不說三摩耶（samaya）？

答曰：此毘尼中說，白衣不得聞²⁴¹，外道何由得聞而生邪見！餘經通皆得聞，是故說三摩耶令其不生邪見。三摩耶詭名²⁴²，時亦是假名稱。又佛法中多說三摩耶，少說柯邏，少故不應難。

「如是、我、聞、一、時」五語各各義略說竟。

²³⁶ 見陰界入生滅，假名為時無別時。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

²³⁷ 方時離合一異長短等名字，出凡人。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

²³⁸ 《大智度論》卷 40（大正 25，353c），卷 84（大正 25，648b）。

²³⁹ 毘尼：結戒是世界中實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

²⁴⁰ 為眾人瞋呵，護佛法久存，定弟子禮法：三緣結戒。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

²⁴¹ 毘尼，白衣不得聞。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）參見印順法師，《佛法概論》，p.249；《佛法是救世之光》，p.361；《教制教典與教學》，p.2；《印度之佛教》，p.33、p.44。

²⁴² （1）詭（《說文》：3.欺詐，假冒。《呂氏春秋·勿躬》：“人主知能、不能之可以君民也，則幽詭愚險之言無不職矣，百官有司之事畢力竭智矣。”（《漢語大詞典》（十一），p.187）
（2）詭名：捏造假名，化名。宋朱熹《與留丞相札子》：“公私田土，皆為豪宗大姓詭名冒占。”（《漢語大詞典》（十一），p.189）

《大智度論》卷 2

〈初品 總說如是我聞釋論第三〉

（大正 25，66a21-70b12）

釋厚觀（2006.10.28）

「如是我聞：一時」¹，今當總說。

壹、何故經初說「如是我聞」

問曰：若諸佛一切智人，自然無師，不隨他教、不受他法、不用他道、不從他聞而說法，何以言「如是（66b）我聞」？

答曰：

一、佛是一切智人不從他聞，一切世間善語皆出佛法中

如汝所言，佛一切智人²，自然無師，不應從他聞法而說。

佛法非但佛口說者是，一切世間真實善語、微妙好語，皆出佛法中。³

（一）佛法有五種人說

如佛毘尼中說：「何者是佛法？佛法有五種人說：一者、佛自口說，二者、佛弟子說，三者、仙人說，四者、諸天說，五者、化人說。」⁴

（二）世間善語皆出佛法中

復次，如《釋提桓因得道經》，佛告憍尸迦⁵：「世間真實善語、微妙好語，皆出我法中。」⁶

如〈讚佛偈〉中說：

諸世善語，皆出佛法；善說無失，無過佛語。

¹ 〔一時〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，66d，n.23）

² 有關「佛一切智人」之說，詳參《十住毘婆沙論》卷 10-11（大正 26，73c29-79a7）（共討論十一個問難）。

³ 佛法：世間善語並出佛法中。（可通涅槃、外道、神我。印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

⁴ 佛法：五種人說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.195）

參見 Lamotte（1944，p.82，n.1）：此段係直接引自說一切有部律典，即《十誦律》卷 9（大正 23，71b1-2）《摩訶僧祇律》卷 13：「法者，佛所說、佛印可。佛所說者，佛口自說；佛印可者，佛弟子餘人所說，佛所印可。」（大正 22，336a21）《四分律》卷 11：「句法者、佛所說、聲聞所說、仙人所說、諸天所說。」（大正 22，639a16）此與巴利律典所載者相同；《根本說一切有部毘奈耶》卷 26：「法者，若佛說、若聲聞說。」（大正 23，771b22）然在《大阿羅漢難提蜜多羅所說法住記》，菩薩也被列入為說法者：「於如是等正法藏中，或是佛說、或菩薩說、或聲聞說、或諸仙說、或諸天說、或智者說，能引義利。」（大正 49，14b9-11）

⁵ 《一切經音義》卷 26：「憍尸迦（此謂帝釋往古因地之姓也）。」（大正 54，479a12）

⁶ （1）《增支部·第 8 集·第 8 經》（AN.iv. 164）：yaM kiJci subhAsitaM sabbaM taM tassa bhagavato vacanaM arahato sammAsambuddhassa.（任何善說之語皆是世尊阿羅漢正等覺之語。）

（2）另參考《摩訶般若波羅蜜經》卷 9（大正 8，285c）；《成實論》卷 1〈6 三善品〉（大正 32，243c）；印順法師，《佛法概論》，p.2。

餘處雖有，善無過語，一切皆是，佛法之餘。

諸外道中，設有好語，如虫食木，偶得成字。⁷

初中下法，自共相破，如鐵出金⁸，誰當信者？

如伊蘭⁹（eraṇḍa）中，牛頭（gośīrṣa）栴檀；如苦種中，甘善美果。

設能信者，是人則信，外經書中，自出好語。

諸好實語，皆從佛出；如栴檀香，出摩梨山¹⁰。

除摩梨山，無出栴檀；如是除佛，無出實語。¹¹

二、「如是我聞」是佛弟子說

復次，如是我聞，是阿難等佛大弟子輩說，入佛法相故，名為佛法。¹²

（一）佛將入涅槃，阿難以四事問佛

如佛般涅槃時，於俱夷那竭國薩羅雙樹間，北首臥，將入涅槃。爾時，阿難親屬愛未除，未離欲故，心沒憂海，不能自出。

爾時，長老阿泥盧豆語阿難：「汝守佛法藏人，不應如凡人自沒憂海！一切有為法，是無常相，汝莫愁憂！又佛手付汝法，汝今愁悶，失所受事。汝當問佛：

『⁽¹⁾ 佛般涅槃後，我曹云何行道？

⁽²⁾ 誰當作師？

⁽³⁾ 惡（66c）口車匿，云何共住？

⁽⁴⁾ 佛經初作何等語？』如是種種未來事，應問佛。」

阿難聞是事，悶心小醒，得念道力助，於佛末後臥床邊，以此事問佛。

⁷ 《大般涅槃經》卷 2：「如虫食木有成字者，此虫不知是字非字，智人見之終不唱言：是虫解字。」（大正 12，378b27-29）

⁸ 《大智度論》卷 25：「譬如真金不與弊鐵同相。」（大正 25，329c24-25）

⁹ （1）《翻譯名義集》卷 3：

伊蘭，《觀佛三昧海經》云：「譬如伊蘭與旃檀，生末利山中。牛頭旃檀，生伊蘭叢中。未及長大，在地下時，牙莖枝葉，如閻浮提竹筍^{*}。眾人不知，言此山中純是伊蘭，無有旃檀。而伊蘭臭，臭若胖屍熏四十由旬，其華紅色，甚可愛樂，若有食者，發狂而死。牛頭旃檀，雖生此林，未成就故，不能發香，仲秋月滿，卒從地生，成旃檀樹；眾人皆聞牛頭旃檀上妙之香，永無伊蘭臭惡之氣。」（大正 54，1102c2-10）

※案：筍=筍【明】。（大正 54，1102d，n.17）

（2）伊蘭：1.草花名。有臭氣的惡草。佛經中多以伊蘭比喻煩惱，以旃檀木的香味比喻菩提。（《漢語大詞典》（一），p.1220）

¹⁰ 參見 Lamotte（1944，p.84，n.1）：「摩梨山」亦音寫為摩羅山及摩羅耶山，此山很可能就是 Malaya 山，該山出產牛頭栴檀，參見《大智度論》卷 10（大正 25，132a）。另參見赤沼智善，《印度佛教固有名稱辭典》，p.401b。

¹¹ 參見原實〈Māṛceta 四百讚より〉，收於《知の邂逅——佛教と科學・塚本啟祥教授還曆記念論文集》，東京：佼成出版社，平成 5 年，pp.285-297。

¹² 佛法：入佛法相故名佛法。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

參見 Lamotte（1944，p.84，n.2）：佛陀最後教誡，參見《長阿含經》卷 4（大正 1，26b），《般泥洹經》（大正 1，188b），《大般涅槃經》（大正 1，205a），《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 38（大正 24，399b）。另參見印順法師，〈佛陀最後之教誡〉，收於《華雨集》（三），pp.115-138；印順法師，《佛法概論》，p.2。

（二）佛分別答

佛告阿難：「若今現前，若我過去後，自依止，法依止，不餘依止。云何比丘自依止、法依止、不餘依止？於是比丘內觀身，常當一心智慧，勤修精進，除世間貪憂；外身、內外身觀，亦如是；受、心、法念處，亦復如是。是名比丘自依止、法依止、不餘依止。」¹³

從今日，解脫戒經即是大師；如解脫戒經說身業、口業，應如是行。

車匿比丘，我涅槃後，如梵法治¹⁴；若心濡伏者，應教《刪陀迦旃延經》，即可得道。¹⁵

復次，我三阿僧祇劫所集法寶藏，是藏初應作是說：『如是我聞：一時，佛在某方、某國土、某處樹林中。』何以故？過去諸佛經初皆稱是語，未來諸佛經（67a）初亦稱是語，現在諸佛末後般涅槃時亦教稱是語。今我般涅槃後，經初亦應稱『如是我聞：一時』。」

是故當知是佛所教，非佛自言「如是我聞」。佛一切智人，自然無師故，不應言「我聞」。若佛自說「如是我聞」，有所不知者，可有此難。阿難問佛，佛教是語，是弟子所言「如是我聞」，無有咎。

貳、欲令正法久住故結集三藏

一、大迦葉召集阿羅漢結集聖典

復次，欲令佛法久住世間故，長老摩訶迦葉等諸阿羅漢問阿難：「佛初何處說法？說何等法？」

阿難答：「如是我聞：一時，佛在波羅捺國仙人鹿林中，為五比丘說是苦聖諦。我本不從他聞，法中正憶念得眼、智、明、覺。」¹⁶¹⁷是經，是中應廣說。

¹³ 參見 Lamotte (1944, p.85, n.1)：《長阿含經》卷 2（大正 1，15b），《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 36（大正 24，387b）。

¹⁴ 湛然《維摩經略疏》卷 1：「惡口車匿梵法治者，其自恃王種輕諸比丘，僧法事時即輕笑言：『如似落葉旋風所吹聚在一處，何所互論？』佛去世後猶自不改，佛令作梵壇，謂默擯也。亦云彼梵天治罪法別立一壇，其犯法者令入此壇，諸梵不得共語。」（大正 38，568a13-18）參見 Lamotte (1944, p.86, n.1)：《五分律》卷 30 所載之處罰更為嚴厲：「一切比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，不得共汝來往交言。」（大正 22，192a）

¹⁵ 湛然《維摩經略疏》卷 1：「若心調伏為說《那陀迦旃延經》者，令離有無即入初果。」（大正 38，568a18-19）

參見 Lamotte (1944, p.86, n.2)：《雜阿含經》卷 33（926 經）（大正 2，235c-236b），《別譯雜阿含經》卷 8（151 經）（大正 2，430c-431b），《瑜伽師地論》卷 36（大正 30，489b），《大乘掌珍論》卷 2（大正 30，276c）。

另參見印順法師，〈佛陀最後之教誡〉，《華雨集》（三），pp.128-131；《性空學探源》，pp.58-59；《空之探究》，pp.41-42；《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.278-284。

¹⁶ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 79：「如契經說：佛告苾芻：『我於四聖諦三轉十二行相，生眼、智、明、覺。』」……此中眼者，謂法智忍；智者，謂諸法智；明者，謂諸類智忍；覺者，謂諸類智。復次，眼是觀見義，智是決斷義，明是照了義，覺是警察義。」（大正 27，411a18-26）

¹⁷ 參見 Lamotte (1944, p.88, n.1)：《十誦律》卷 60（大正 23，448b）；《雜阿含經》卷 15（379 經）（大正 2，103c-104a）；《佛說三轉法輪經》（大正 2，504a-b）。SN.56. 11-12, Tathāgatena vuttā。

二、舉《集法經》廣說結集經過

如《集法經》¹⁸中廣說：

（一）佛入涅槃，世間眼滅

佛入涅槃時，地六種動，諸河反流，疾風暴發，黑雲四起，惡雷掣電¹⁹，雹雨驟墮，處處星流，師子惡獸哮吼喚呼，諸天、世人皆大號咷²⁰。諸天、人等皆發是言：「**佛取涅槃，一何²¹疾哉！世間眼滅！**」當是時間，一切草木、藥樹，華葉一時剖裂；諸須彌山王盡皆傾搖，海水波揚，地大震動，山崖崩落；諸樹摧折，四面煙起，甚大可畏。陂池²²江河盡皆燒²³濁，彗星晝出。諸人啼哭，諸天憂愁，諸天女等郁伊²⁴哽咽，涕淚交流。諸學人等默然不樂，諸無學人念有為諸法一切無常。如是天、人、夜叉、羅刹、犍闥婆、甄陀羅、摩睺羅伽及諸龍等，皆大憂愁。

諸阿羅漢度老病死海，心念言：

已渡凡夫恩愛河，老病死券已裂破；見身篋²⁵中四大蛇²⁶，今入無餘滅涅槃！

（二）諸大阿羅漢隨佛般涅槃而入滅

諸大阿羅漢各各隨意，於諸山林流泉谿谷，處處捨身而般涅槃²⁷；更有諸阿羅漢於虛（67b）空中飛騰而去，譬如鴈王現種種神力，令眾人心信清淨，然後般涅槃。六欲天乃至遍淨天²⁸等，見諸阿羅漢皆取滅度，各心念言：「佛日既沒，種種禪定解脫智慧弟子光²⁹亦滅。是諸眾生有種種姪怒癡病，是法藥師輩今疾滅度，誰當治者？無量智慧大海中生弟子蓮華，今已乾枯；法樹摧折，法雲散滅；大智象王既逝，象子亦隨去；

另參見水野弘元著〈《轉法輪經》について〉，《水野弘元著作選集》第1卷《佛教文獻研究》，pp.243-273，東京：春秋社。釋覺上中譯〈關於《轉法輪經》〉，刊於《普門學報》第5期（2001年9月，pp.63-91）及第6期（2001年11月，pp.49-77），佛光山文教基金會。

¹⁸ 參見 Lamotte (1944, p.88, n.2)：參見《迦葉結經》（大正 49，4b-7a）。

¹⁹ 掣電：閃電，亦以形容迅疾。（《漢語大詞典》（六），p.635）

²⁰ 號咷：1.啼哭呼喊，放聲大哭。《易·同人》：“同人，先號咷而後笑。”2.指大哭聲。唐杜甫《自京赴奉先縣詠懷五百字》：“入門聞號咷，幼子飢已卒。”（《漢語大詞典》（八），p.844）

²¹ 一何：為何，多麼。《戰國策·燕策一》：“齊王按戈而卻曰：‘此一何慶弔相隨之速也！’”（《漢語大詞典》（一），p.37）

²² 陂池：池沼，池塘。（《漢語大詞典》（十一），p.958）

²³ 燒：煩擾，擾亂。（《漢語大詞典》（四），p.407）

²⁴ 郁伊：抑鬱不舒貌。郁，通“鬱”。晉孫楚《笑賦》：“或嘖蹙俛首，狀似悲愁，佛鬱唯轉，呻吟郁伊。”（《漢語大詞典》（十），p.610）

²⁵ 篋（く一せゝ）：小箱子，藏物之具。大曰箱，小曰篋。《左傳·昭公十三年》：“衛人使屠伯饋叔向羹與一篋錦。”《史記·樗里子甘茂列傳》：“樂羊返而論功，文侯示之謗書一篋。”（《漢語大詞典》（八），p.1207）

²⁶ 參見 Lamotte (1944, p.89, n.1)：此即（地、水、火、風）四大，參較《大智度論》卷12（大正 25，145b）；《雜阿含經》卷43（1172經）（大正 2，313b-314a）。

²⁷ 參見 Lamotte (1944, p.89, n.2)：《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷39：「尊者舍利子與大苾芻八萬人同入涅槃，尊者大目連與七萬苾芻亦入涅槃，世尊與一萬八千苾芻亦般涅槃。」（大正 24，402c7-9）

²⁸ 遍淨天：第三禪之最後一天。

²⁹ 光=先【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，67d，n.20）

法商人過去，從誰求法寶？」如偈說：「佛已永寂入涅槃，諸滅結眾亦過去；世界如是空無智，癡冥遂增智燈滅！」

（三）諸天勸請大迦葉結集佛陀法教

爾時，諸天禮摩訶迦葉足，說偈言：

耆年欲恚慢已除，其形譬如紫金柱，上下端嚴妙無比，目明清淨如蓮華！

如是讚已，白大迦葉言：「大德迦葉！仁者知不？法船欲破，法城欲頽，法海欲竭，法幢欲倒，法燈欲滅；說法人欲去，行道入漸少，惡人力轉盛，當以大慈建立佛法！」

（四）大迦葉默然受請，召集聖眾結集三藏

爾時，大迦葉心如大海，澄靜不動，良久³⁰而答：「汝等善說！實如所言，世間不久，無智盲冥。」於是大迦葉默然受請。

爾時，諸天禮大迦葉足，忽然不現，各自還去。

是時，大迦葉思惟：「我今云何使是三阿僧祇劫難得佛法而得久住？」如是思惟竟，「我知是法可使久住，應當結集修妬路（sūtra）、阿毘曇（abhidharma）、毘尼（vinaya），作三法藏。如是佛法可得久住，未來世人可得受行。所以者何？佛世世勤苦慈愍眾生故，學得是法，為人演說；我曹亦應承用³¹佛教，宣揚開化。」

是時，大迦葉作是語竟，住須彌山頂，（67c）撾³²銅撻椎³³，說此偈言：

佛諸弟子！若念於佛，當報佛恩，莫入涅槃！

³⁰ 良久：很久。《戰國策·燕策三》：“左右既前斬荊軻，秦王目眩良久。”（《漢語大詞典》（九），p.260）

³¹ 承用：因襲，沿用。（《漢語大詞典》（一），p.771）

³² 撾（ㄉㄨㄚˊ）：1.擊，敲打。（《漢語大詞典》（六），p.839）

³³ （1）撻椎：《一切經音義》卷 17：「撻椎（直追反，經中或作撻遲。案梵本臂吒撻椎，臂吒此云打，撻椎，所打之木或檀或桐，此無正翻，以彼無鍾磬故也，但椎椎相濫，所以為誤已久也）。」（大正 54，413a11-12）

（2）元照，《四分律行事鈔資持記》卷 1：「梵號中若諸律論，並作撻槌或作撻椎，如字而呼乃是梵言訛轉，唯獨聲論正其音耳。今須音槌為地，又《羯磨疏》中直云撻地，未見椎字呼為地也。後世無知，因茲一誤，至於鈔文前後以及一宗祖教，凡撻槌字並改為椎，直呼為地；請尋古本寫鈔及大藏經律考之，方知其謬，但以椎椎相濫容致妄改，今須依律論並作撻槌，至呼召時自從聲論（或作椎亦爾，世有不識梵語，云是打鐘之槌及砧槌等，此又不足議也）。若準《尼鈔》云：西傳云，時至應臂吒撻槌——臂吒此云打，撻槌此云所打之木，或用檀桐木等，彼無鐘磬，故多打木集人。此則與今全乖，不可和會。且依《鈔疏》鐘磬翻之，謂金石二物也（應法師《經音義》大同《尼鈔》。然祇桓圖中多明鐘磬，而云彼無者，或恐少耳）。《音義》又云：舊經云撻遲，亦梵言訛轉，宜作椎直致反（明知椎字不呼為地，此迷久矣，故為辨之）。」（大正 40，186a21-b7）

（3）撻椎亦作“撻槌”。梵語 ghaṇṭā 的音譯。意為“聲鳴”。指寺院中的木魚、鐘、磬之類。晉法顯《佛國記》：“〔于闐〕國王安堵、法顯等於僧伽藍。僧伽藍名瞿摩帝，是大乘寺，三千僧共撻槌食。”唐玄奘《大唐西域記·迦畢試國》：“黑雲若起，急擊撻椎，我聞其聲，惡心當息。”宋道誠《釋氏要覽·雜記》：“今詳律，但是鐘磬、石板、木板、木魚、砧槌，有聲能集眾者皆名撻椎也。”清黃遵憲《錫蘭島臥佛》詩：“爾來一百年，復見大會設，恒河左右流，撻槌聲不絕。”撻槌見“撻椎”。（《漢語大詞典》（六），p.282）另參見《翻譯名義集》卷 7〈60 撻椎道具篇〉（大正 54，1168b29-1169a24）。

是撻稚音、大迦葉語聲，遍至三千大千世界，皆悉聞知；諸有弟子得神力者，皆來集會大迦葉所。

爾時，大迦葉告諸會者：「佛法欲滅，佛從三阿僧祇劫種種勤苦，慈愍眾生，學得是法。佛般涅槃已，諸弟子知法、持法、誦法者，皆亦隨佛滅度；法今欲滅，未來眾生甚可憐愍，失智慧眼，愚癡盲冥；佛大慈悲愍傷眾生，我曹應當承用佛教，須待結集經藏竟，隨意滅度。」³⁴

（五）大迦葉選得千人進行結集

諸來眾會，皆受教住。爾時，大迦葉選得千人³⁵，除善阿難，盡皆阿羅漢，得六神通，得共解脫，無疑解脫；悉得三明³⁶，禪定自在，能逆順行諸三昧，皆悉無礙。³⁷誦讀三藏，知內外經書，諸外道家十八種大經³⁸盡亦讀知，皆能論議，降伏異學³⁹。

問曰：是時，有如是等無數阿羅漢，何以故正選取千人，不多取耶？

答曰：頻婆娑羅王得道，八萬四千官屬亦各得道。是時，王教勅⁴⁰宮中，常設飯食，供養千人；阿闍世王不斷是法。爾時，大迦葉思惟言：「若我等常乞食者，當有外道強來難問，廢闕法事；今王舍城常設飯食供給千人，是中可住結集經藏。」以是故，選取千人，不得多取。

是時，大迦葉與千（68a）人俱，到王舍城耆闍崛山中⁴¹，告語阿闍世王：「給我等食，日日送來，今我曹等結集經藏，不得他行。」

³⁴ 參見 Lamotte (1944, p.92, n.1)：《阿育王經》（大正 50，112b）。

³⁵ 參見 Lamotte (1944, p.92, n.2)：《摩訶僧祇律》（大正 22，490c9），而《大智度論》卻同時傳述此二種傳說，此處是千人，可是在下文卷 2（大正 25，69c）則稱五百，從而其敘述並不一致。

³⁶ 三明：宿命明、天眼明、漏盡明。

³⁷ 阿羅漢：羅漢得六神通，得共解脫，無疑解脫，悉得三明，禪定自在，能逆順行諸三昧，皆悉無礙。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）〔按：「無疑解脫」，《大正藏》作「無疑解脫」〕

³⁸ 關於十八種大經，參見《望月佛教大辭典》（三），pp.2360b-2361b），《佛光大辭典》（一），p.348.2-348.3。

³⁹ 異學：1.指異教。《百喻經序》：“是時會中有異學梵志五百人俱。”2.指異教徒。《法苑珠林》卷 19：“大迦葉 所選得千人……知皆能論議，降伏異學。（《漢語大詞典》（七），p.1353）

⁴⁰ 勅（彳、攵）：為「敕」異體字。1.誡飭，告誡。《史記·樂書序》：“余每讀《虞書》，至於君臣相敕，維是幾安，而股肱不良，萬事墮壞，未嘗不流涕也。”南朝宋劉義慶《世說新語·賢媛》：“〔王經〕被收，涕泣辭母曰：‘不從母敕，以至今日！’”2.古時自上告下之詞。漢時凡尊長告誡後輩或下屬皆稱敕。南北朝以後特指皇帝的詔書。《三國志·吳志·呂蒙傳》：“蒙未死時，所得金寶諸賜盡付府藏，敕主者命絕之日皆上還，喪事務約。”（《漢語大詞典》（五），p.457）

⁴¹ 參見 Lamotte (1944, p.93, n.3)：《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 39（大正 24，404b），《阿育王經》（大正 50，151b）。

（六）大迦葉以天眼觀察唯阿難結使未盡

是中夏安居三月，初十五日說戒時，集和合僧。大迦葉入禪定，以天眼⁴²觀，今是眾中，誰有煩惱未盡應逐出者！唯有阿難一人不盡，餘九百九十九人諸漏已盡，清淨無垢。大迦葉從禪定起，眾中手牽阿難出，言：「今清淨眾中結集經藏。汝結未盡，不應住此！」

是時，阿難慚恥悲泣，而自念言：「我二十五年隨侍世尊，供給左右，未曾得如是苦惱；佛實大德，慈悲含忍。」念已，白大迦葉言：「我能有力，久可得道；但諸佛法，阿羅漢者不得供給左右使令；以是故，我留殘結不盡斷耳。」⁴³

（七）大迦葉舉阿難有六種突吉羅罪⁴⁴

⁽¹⁾ 大迦葉言：「汝更有罪⁴⁵！佛意不欲聽女人出家，汝慙懃勸請，佛聽為道；以是故，

⁴² 五眼：天眼能見人煩惱已否斷盡。（印順法師，《大智度論筆記》〔D010〕p.253）

⁴³ 阿難留滯學地之因 — 慧多定少故
└ 貪供世尊故 （印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.39）

⁴⁴ ┌ ?
└ 勸許女人出家
└ 不供世尊水
阿難六種突吉羅罪 — 不答如來問
└ 足踏如來衣
└ 示佛陰藏相 （印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.39）

參見印順法師，〈阿難過在何處〉，《華雨集》（三），p.88：「大乘中觀宗《大智度論》（二），有六突吉羅，論文僅出五罪，與《十誦律》相同，只是次第先後而已。」

厚觀案：考《十誦律》卷 60（大正 23，449b-c）列有六突吉羅：1、不問微細戒，2、不請佛住世（不答如來問），3、足踏如來衣，4、不供世尊水，5、勸許女人出家，6、示佛陰藏相。

《大智度論》與說一切有部之《十誦律》有密切關係，後五項內容與《十誦律》相同，只是先後次第略有差異，很有可能《大智度論》未列出的突吉羅即是「不問微細戒」。

⁴⁵ 參見 Lamotte（1944, p.94, n.2）：有關阿難的突吉羅罪，可參見《分別功德論》（大正 25，34b）。另參見印順法師，〈阿難過在何處〉，《華雨集》（三），pp.88-89：

阿難受責，載於有關結集的傳記；各派所傳，大同小異。

一、南傳《銅鑠律小品》之十二《五百犍度》，有五突吉羅（或譯惡作）。

二、化地部《五分律》第五分之九《五百集法》（三〇），有六突吉羅。

三、摩偷羅有部舊傳《十誦律》《五百比丘結集三藏法品》（六〇），有六突吉羅。

四、大乘中觀宗《大智度論》（卷二），有六突吉羅，論文僅出五罪；與《十誦律》相同，只是次第先後而已。

五、大眾部《摩訶僧祇律》《雜跋渠》（三二），有七越毘尼罪（即突吉羅罪）。

六、法藏部《四分律》第四分《五百集法毘尼》（五四），有七突吉羅。

七、《毘尼母經》（四），有七過，但僅出不問微細戒，及度女人出家二事。

八、白法祖譯《佛般泥洹經》（下），有七過，但只說到不請佛住世。七、八兩部經律，大抵與五、六相近。

九、迦溼彌羅有部新律——《根本說一切有部毘奈耶雜事》（三九），有八惡作罪。

十、《迦葉結經》有九過失，與《雜事》同。

此外，《撰集三藏及雜藏傳》（安世高譯），只說了重要的四事。在這些或多或少的過失中，可歸納為三類：一、有關戒律問題，二、有關女眾問題，三、有關侍佛不周問題。真正的問題，是不問微細戒，及請度女眾，所以《毘尼母經》，只提到這兩點。而《銅鑠律》，《五分律》，《十誦律》，都以不問微細戒為第一過；而《四分律》等，都以請度女眾為第一。大抵當時阿難傳

佛之正法五百歲而衰微，是汝突吉羅罪！」⁴⁶

阿難言：「我憐愍瞿曇彌，又三世諸佛法皆有四部眾，我釋迦文佛云何獨無？」

- (2) 大迦葉復言：「佛欲涅槃時，近俱夷那竭城 (Kūṣīṅgarā)，脊痛，四疊⁴⁷漚多羅僧⁴⁸ (uttarāsaṅga) 敷臥，語汝言：『我須水。』汝不供給，是汝突吉羅罪！」⁴⁹

阿難答言：「是時，五百乘車，截流而渡，令水渾濁，以是故不取。」

大迦葉復言：「正使水濁，佛有大神力，能令大海濁水清淨。汝何以不與？是汝之罪，汝去作突吉羅懺悔！」

- (3) 大迦葉復言：「佛問汝：『若有人四神足好修，可住壽一劫，若減一劫；佛四神足好修，欲住壽一劫，若減一劫。』⁵⁰汝默然不答。問汝至三，汝故默然。汝若答佛：『佛四神足好修，應住一劫，若 (68b) 減一劫。』由汝故，令佛世尊早入涅槃，是汝突吉羅罪！」⁵¹

阿難言：「魔蔽我心，是故無言；我非惡心而不答佛。」

- (4) 大迦葉復言：「汝與佛疊僧伽梨衣⁵² (saṃghātī)，以足蹈上，是汝突吉羅罪。」

阿難言：「爾時，有大風起，無人助我捉衣，時風吹來，墮我腳下，非不恭敬，故蹈佛衣。」

- (5) 大迦葉復言：「佛陰藏相，般涅槃後，以示女人，是何可恥？是汝突吉羅罪！」⁵³

阿難言：「爾時，我思惟：『若諸女人見佛陰藏相者，便自羞恥女人形，欲得男子身，修行佛相，種福德根。』以是故，我示女人，不為無恥而故破戒。」

佛遺命——「小小戒可捨」，這一來，引起了大迦葉學團的舊痕新傷；這才一連串的舉發，連二十年前的老問題，也重新翻出來。

⁴⁶ 參見 Lamotte (1944, p.95, n.1)：《中阿含經》卷 28 (116 經) (大正 1, 605a)，《瞿曇彌記果經》(大正 1, 856a-858a)，《大方便佛報恩經》卷 5 (大正 3, 153c-154a)，《大愛道比丘尼經》(大正 24, 949b)；《五分律》卷 29 (大正 22, 185b)；《摩訶僧祇律》卷 30 (大正 22, 471a)；《四分律》卷 48 (大正 22, 922c)；《十誦律》卷 15。按：卷 15 查無相關出處，但卷 60 (大正 23, 449c7-12) 有提及相關內容。《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 29 (大正 24, 350b-351a)。

⁴⁷ 《一切經音義》卷 46 (大正 54, 610b)：「四疊 (徒頰反。《蒼頡篇》：疊，重也、積也。論文又作製，音同疊。《說文》：重衣也。南有疊江縣也，二形隨作也)。」

⁴⁸ 漚多羅僧：意譯上衣、上著衣，即七條衣。

⁴⁹ 參見 Lamotte (1944, p.95, n.2)：《長阿含經》卷 3 (大正 1, 19c)。

⁵⁰ 四神足：好修可住壽一劫若減一劫。(印順法師，《大智度論筆記》[D022] p.268)

⁵¹ 參見 Lamotte (1944, p.96, n.1)：《長阿含經》卷 2 (大正 1, 15b)；《佛般泥洹經》(大正 1, 165a)；《般泥洹經》(大正 1, 180b)；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 36 (大正 24, 387c)。

⁵² 僧伽梨：譯作大衣、重衣，即九條衣、二十五條衣等。

⁵³ 參見 Lamotte (1944, p.96, n.2)：此一呵責在文獻上之記載不盡一致：(1)《阿育王傳》(大正 50, 114a5)、《十誦律》(大正 23, 449c12) 以及《大智度論》均記載 (迦葉) 呵責出示佛陀陰藏相給女眾 [關於陰藏相，見《大智度論》卷 4 (大正 25, 90b)，而阿難辯稱其用意是在使女眾欲得男相。(2)《五分律》(大正 22, 191c)、《四分律》(大正 22, 967c27) 以及巴利律典則說阿難錯在使女眾首先瞻仰佛陀遺體，使她們的眼淚污染佛陀，阿難辯稱當時已經日暮時分，所以如此。(3)《迦葉結經》(大正 49, 6a) 及根本說一切有部律典，則同時呵責阿難對女眾示佛陰藏相及使女眾先禮佛陀遺體。

大迦葉言：「汝有六種突吉羅罪，盡應僧中悔過！」

阿難言：「諾！隨長老大迦葉及僧所教！」

是時，阿難長跪合手，偏袒右肩，脫革屣，六種突吉羅罪懺悔。

大迦葉於僧中，手牽阿難出，語阿難言：「斷汝漏盡，然後來入；殘結未盡，汝勿來也！」如是語竟，便自閉門。

（八）欲請憍梵波提結集毘尼法藏

爾時，諸阿羅漢議言：「誰能結集毘尼法藏者？」長老阿泥盧豆（Aniruddha）言：「舍利弗是第二佛，有好弟子，字憍梵波提（Gavāmpati）（秦言牛飼⁵⁴），柔軟和雅，常處閑居，住心寂燕⁵⁵，能知毘尼法藏；今在天上尸利沙樹園中住，遣使請來。」

大迦葉語下坐比丘：「汝次⁵⁶應僧使⁵⁷。」下坐比丘言：「僧有何使？」

大迦葉言：「僧使汝至天上尸利沙樹園中，憍梵波提阿羅漢住處。」

是比丘歡喜踊躍受僧勅命，白大迦葉言：「我到憍梵波提阿羅漢所，陳說何事？」大迦葉言：「到已，語憍梵鉢提：『大迦葉等漏盡阿羅漢，皆會閻浮提。僧有大法事，汝可疾來！』」

是下坐比（68c）丘頭面禮僧，右繞三匝；如金翅鳥，飛騰虛空，往到憍梵波提所，頭面作禮，語憍梵波提言：「軟善⁵⁸大德！少欲知足，常在禪定！大迦葉問訊有語：『今僧有大法事，可疾⁵⁹下來，觀眾寶聚。』」

是時，憍梵波提心覺生疑，語是比丘言：「僧將無⁶⁰鬪諍事喚我來耶？無有破僧者不？佛日減度耶？」

是比丘言：「實如所言，大師佛已減度。」

憍梵波提言：「佛減度大疾⁶¹，世間眼滅！能逐佛轉法輪將，我和上舍利弗今在何所？」

答曰：「先入涅槃。」

⁵⁴ 飼（𠩺）：「𦍋」的異體字。牛反芻。《爾雅·釋獸》：“牛曰𦍋。”郭璞注：“食之已久，復出嚼之。”（《漢語大詞典》（十二），p.1453）

⁵⁵ 燕：3.安寧。4.指安息。（《漢語大詞典》（七），p.282）

⁵⁶ 次：2.順序，次序。3.指規矩，法度。4.依次。（《漢語大詞典》（六），p.1434）

⁵⁷ 使：1.派遣。《左傳·襄公二十三年》：“公子黃愬二慶於楚，楚人召之。使慶樂往。殺之。”……3.役使，使喚。《論語·學而》：“節用以愛人，使民以時。”（《漢語大詞典》（一），p.1325）

⁵⁸ 《解脫道論》卷 6〈8 行門品〉：「離幻諂故名軟善，離身口邪曲惡故名軟善。」（大正 32，428c12-13）

⁵⁹ 疾：18.快速，急速。《莊子·天道》：“斲輪，徐則甘而不固，疾則苦而不入。”（《漢語大詞典》（八），p.296）

⁶⁰ 將無：莫非。南朝宋劉義慶《世說新語·德行》：“太保居在正始中，不在能言之流；及與之言，理中清遠。將無以德掩其言？”（《漢語大詞典》（七），p.810）

⁶¹ 大疾：太快。

憍梵波提言：「大師法將，各自別離，當可奈何！摩訶目伽連今在何所？」

是比丘言：「是亦減度。」

憍梵波提言：「佛法欲散，大人過去，眾生可愍。」

問：「長老阿難今何所作？」

是比丘言：「長老阿難，佛減度後，憂愁、啼哭、迷悶，不能自喻。」

憍梵波提言：「阿難懊惱，由有愛結，別離生苦。羅睺羅復云何？」

答言：「羅睺羅得阿羅漢故，無憂無愁，但觀諸法無常相。」

憍梵波提言：「難斷愛已斷，無憂愁。」

憍梵波提言：「我失離欲大師，於是尸利沙樹園中住，亦何所為？我和上大師皆已減度，我今不能復下閻浮提，住此般涅槃。」

說是言已，(69a) 入禪定中，踊在虛空，身放光明；又出水火，手摩日月，現種種神變，自心出火燒身，身中出水，四道流下，至大迦葉所。水中有聲，說此偈言：「憍梵鉢提稽首禮，妙眾第一大德僧，聞佛減度我隨去，如大象去象子隨！」

〔九〕阿難得漏盡，以神力重返結集處

爾時，下坐比丘持衣鉢還僧。

是時中間，阿難思惟諸法，求盡殘漏；其夜坐禪經行，慙懃求道。是阿難智慧多，定力少，是故不即得道；定智等者，乃可速得。⁶²後夜欲過，疲極偃息⁶³，却⁶⁴臥就枕，頭未至枕，廓然⁶⁵得悟⁶⁶；如電光出，闇者見道。阿難如是入金剛定，破一切諸煩惱山；得三明、六神通、共解脫，作大力阿羅漢。⁶⁷

即夜到僧堂門，敲門而喚。大迦葉問言：「敲門者誰？」答言：「我是阿難。」

大迦葉言：「汝何以來？」阿難言：「我今夜得盡諸漏。」

大迦葉言：「不與汝開門，汝從門鑰孔中來！」

阿難答言：「可爾！」即以神力從門鑰孔中入，禮拜僧足懺悔：「大迦葉！莫復見責！」

大迦葉手摩阿難頭言：「我故為汝，使汝得道；汝無嫌恨，我亦如是，以汝自證。譬如手畫虛空，無所染著；阿羅漢心亦如是，一切法中得無所著⁶⁸。復汝本坐。」⁶⁹

⁶² 得道：定智等者能速得。(印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.193)

⁶³ 偃息（一弓、丁一ノ）：3.睡臥止息。(《漢語大詞典》(一)，p.1535)

⁶⁴ 却（卻）（く口せ）：13.副詞。猶才。唐范攄《雲溪友議》卷七：“遂遣人扶起 李秀才，於東院以香水沐浴，更以新衣，卻赴中座。”14.副詞。就，便。唐李肇《唐國史補》卷中：“泣涕而訣，出門如風，俄頃卻至，斷所生二子喉而去。”(《漢語大詞典》(二)，p.541)

⁶⁵ 廓然（くろん）：3.空寂貌。5.阻滯盡除貌。(《漢語大詞典》(三)，p.1254)

⁶⁶ 參見 Lamotte (1944, p.100, n.1)：此一神奇經過幾乎在所有（關於第一結集之）資料，均有記載：阿育王傳說（大正 50，113a 及 151b）；《五分律》（大正 22，190c）；《四分律》（大正 22，967a）；《摩訶僧祇律》（大正 22，491b）以及根本說一切有部律典。

⁶⁷ 阿羅漢：得三明、六神通、共解脫，作大力羅漢。(印順法師，《大智度論筆記》〔C022〕p.267)

⁶⁸ 阿羅漢：一切法中，心無所著。(印順法師，《大智度論筆記》〔C022〕p.267)

⁶⁹ 參見 Lamotte (1944, p.101, n.1)：《迦葉結經》（大正 49，496b）及《摩訶僧祇律》（大正 22，491b）同樣的記載迦葉靠近阿難向其致歉。

〔十〕大眾勸請阿難結集經藏

是時，僧復議言：「憍梵波提已取滅度，更有誰能結集法藏？」

長老阿泥盧豆言：「是長老阿難，於佛弟子，常侍近佛，聞經能持，佛常歎譽；是阿難能結集經藏。」

是時，長老大迦葉摩阿難頭言：「佛囑累汝，令持法藏，汝應報佛恩！佛在何處最初說法？佛諸大弟子能守護法藏者，皆以（69b）滅度，唯汝一人在。汝今應隨佛心，憐愍眾生故，集佛法藏。」

是時，阿難禮僧已，坐師子床。時大迦葉說此偈言：

佛聖師子王，阿難是佛子，師子座處坐，觀眾無有佛。

如是大德眾，無佛失威神，如空無月時，有宿⁷⁰而不嚴。

汝大智人說，汝佛子當演，何處佛初說，今汝當布⁷¹現！

是時，長老阿難一心合手，向佛涅槃方如是說言：

佛初說法時，爾時我不見，如是展轉聞：佛在波羅柰，

佛為五比丘，初開甘露門，說四真諦法：苦集滅道諦。

阿若憍陳如，最初得見道；八萬諸天眾，皆亦入道迹！

是千阿羅漢聞是語已，上昇虛空高七多羅樹。皆言：「咄⁷²！無常力大，如我等眼見佛說法，今乃言我聞！」⁷³便說偈言：

我見佛身相，猶如紫金山，妙相眾德滅，唯有名獨存。

是故當方便，求出於三界，勤集諸善根，涅槃最為樂！

爾時，長老阿泥盧豆說偈言：

咄世間無常！如水月芭蕉，功德滿三界，無常風所壞！

爾時，大迦葉復說此偈：

無常力甚大，愚智貧富貴，（69c）得道及未得，一切無能免！

非巧言妙寶，非欺誑力諍，如火燒萬物，無常相法爾。

大迦葉語阿難⁷⁴：「從《轉法輪經》至《大般涅槃》，集作四阿含：《增壹阿含》、《中阿含》、《長阿含》、《相應阿含》。是名修妬路法藏。」⁷⁵

⁷⁰ 宿（ト一ヌ）：星宿。（《漢語大詞典》（三），p.1518）

⁷¹ 布：6.陳述，表達，抒寫。（《漢語大詞典》（三），p.674）

⁷² 咄（トメエ）：3.嘆詞，表示嗟嘆。（《漢語大詞典》（三），p.313）

⁷³ 這一小段文在《出三藏記集》卷 1 敘述為：「一時，五百羅漢皆下地胡跪涕零而言：『我從佛所面聞見法，而已言我聞。』」（大正 55，4a18-20）

⁷⁴ 《諦觀》（65），p.67，n.38：參見印順法師，〈王舍城結集之研究〉，《華雨集》（三），p.37 以下。

⁷⁵ 參見 Lamotte（1944，p.103，n.2）：依若干學者之看法，《阿含經》之排列順序，具有某種重要意義，茲在此列出各種不同之順序：（1）中—長—增—雜（*小部）：《般泥洹經》（大正 1，191a）。（2）雜—長—中—增：《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 39（大正 24，407b-c）。（3）增—中—長—雜：《大智度論》此處所述，即屬此類，又見《撰集三藏》（大正 49，3b）〔然應予說明者，《大智度論》此處雖僅提及四阿含，但是其在卷 5（大正 25，99b）卻引述了《雜藏》〕。（4）雜—中—長—增：《瑜伽師地論》卷 85（大正 30，772c）。（5）長—中—雜—增—小：《五分律》卷 30（大正 22，191a）；《摩訶僧祇律》卷 32（大正 22，491c）。（6）長—中

（十一）大眾勸請憂婆離結集毘尼藏

諸阿羅漢更問：「誰能明了集毘尼法藏？」

皆言：「長老憂婆離，於五百阿羅漢中持律第一，我等今請。」

即請言：「起，就師子座處坐！說佛在何處初說毘尼結戒？」

憂婆離受僧教，師子座處坐，說：「如是我聞：一時，佛在毘舍離。爾時，須提那(Sudinna)迦蘭陀(Kalanda)長者子初作姪欲，以是因緣故，結初大罪。⁽¹⁻³⁾二百五十戒義作三部，⁽⁴⁾七法⁷⁶、⁽⁵⁾八法⁷⁷、⁽⁷⁾比丘尼毘尼、⁽⁸⁾增一、⁽⁹⁾憂婆利問、⁽⁶⁾雜部、⁽¹⁰⁾善部——如是等八十部⁷⁸，作毘尼藏。」⁷⁹

（十二）再請阿難結集阿毘曇藏

諸阿羅漢復更思惟：「誰能明了集阿毘曇藏？」

念言：「長老阿難，於五百阿羅漢中，解修妬路義第一，我等今請。」

即請言：「起，就師子座處坐！佛在何處初說阿毘曇？」

阿難受僧教，師子座處坐，說：「如是我聞：一時，佛在舍婆提城。爾時，佛告諸比丘：『諸有五怖、五罪、五怨，不除不滅，是因緣故，此生中身、心受無量苦，復後世墮惡道中。諸有無此五怖、五罪、五怨，是因緣故，於今生種種身、心受樂，後世生天上樂處。何等五怖應遠？一者殺，二者盜，三者邪淫，四者妄語，五者飲酒。』」⁸⁰如是等名阿毘曇藏。

一增一雜一小：《四分律》卷 54（大正 22，968b）；《毘尼母經》卷 4（大正 24，818a）；《大阿羅漢難提蜜多羅所說法住記》（大正 49，14b）。⁽⁷⁾增一中一長一雜一小：《分別功德經（論）》（大正 25，32a-b）。另參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.483-491；pp.793-808。

⁷⁶ 七法：1、受具足戒法，2、布薩法，3、自恣法，4、安居法，5、皮革法，6、醫藥法，7、衣法。參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.313。

⁷⁷ 八法：1、迦絺那衣法，2、俱舍彌法，3、瞻波法，4、般茶盧伽法，5、僧殘悔法，6、遮法，7、臥具法，8、諍事法。參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.314。

⁷⁸ 印順法師，《永光集》，p.75：「如是等八（應刪）十部」。

⁷⁹ 《諦觀》（65），p.70，n.41：印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.68 說：「《十誦律》的內容是：初誦到三誦，是『比丘律』；四誦名『七法』；五誦名『八法』；六誦名『雜誦』，內分『調達事』與『雜事』；七誦名（比丘）『尼律』；八誦名『增一法』；九誦名『優波離問法』；十誦的內容極複雜，就是本名『善誦』而改為『比尼誦』的部分。」。另在 p.76 更說到：「龍樹所說的《八十部律》，次第與《十誦律》相合，而與《根本說一切有部毘奈耶》（簡稱《根有律》）的次第不合。《根有律》是否就是《八十部律》呢？現存的《根有律》，漢譯的不完全，西藏譯本也是不完全的。而西藏所傳《根有律》的組織，是晚期的新組織；在漢譯《根有律》的論書中，可以明白的看出，《根有律》的組織，是近於《十誦律》的（如本書第六章說）。《根有律》就是《八十部律》，與《十誦律》為同一原本，只是流傳不同而有所變化。」

⁸⁰ 參見《法蘊足論》卷 1：「爾時世尊告苾芻眾：諸有於彼五怖罪怨不寂靜者，彼於現世為諸聖賢同所訶厭，名為犯戒自損傷者，有罪有貶，生多非福，身壞命終，墮險惡趣，生地獄中。何等為五？謂殺生者，殺生緣故，生怖罪怨，不離殺生，是名第一。不與取者，劫盜緣故，生怖罪怨，不離劫盜，是名第二。欲邪行者……是名第三。虛誑語者……是名第四。飲味諸酒放逸處者……是名第五……。」

諸有於彼五怖罪怨能寂靜者，彼於現世為諸聖賢同所欽歎，名為持戒自防護者，無罪無貶，生多勝福，身壞命終，升安善趣，生於天中。何等為五？謂離殺生者，離殺生緣故，滅怖罪怨，能離殺生，是名第一。離不與取者……是名第二。離欲邪行者……是名第三。離虛誑語

（十三）三藏結集圓滿

三（70a）法藏集竟，諸天、鬼神、諸龍、天女，種種供養，雨天華香、幡蓋、天衣，供養法故。於是說偈：「憐愍世界故，集結三藏法；十力一切智，說智無明燈⁸¹！」

參、「阿毘曇」之集出

一、阿毘曇從何處出

問曰：《八捷度⁸²阿毘曇》⁸³、六分阿毘曇⁸⁴等，從何處出？

者……是名第四。離飲諸酒放逸處者……是名第五。有於如是五怖罪怨能寂靜者，彼於現世為諸聖賢同所欽歎，名為持戒自防護者，無罪無貶，生多勝福，身壞命終，升安善趣，生於天中。」（大正 26，453c7-454a5）

另參見 Lamotte（1944, p.106, n.1）：《十誦律》卷 60（大正 23，449a）。

⁸¹ 此偈頌有必要從各種版本之對照，方能理解其真義，目前有三個相同偈頌之出處，如下所示：

- （1）《大智度論》卷 2：「憐愍世界故，集結三藏法，十力一切智，說智無明燈。」（大正 25，70a4-5）；【《高麗藏》（第 14 冊，389a9-10）作：「憐愍世界故，集結三藏法，十力一切智，說智无明燈。」《磧砂藏》（《中華大藏經》第 25 冊，132c9-10）作：「憐愍世界故，集結三法藏，十力一切智，說智无明燈。」】
- （2）〔梁〕僧祐，《出三藏記集》卷 1：「憐愍世界故，集結三法藏，十力一切智，說智光明燈。」（大正 55，4a2-3）【《高麗藏》（第 31 冊，287c1-2）、《磧砂藏》（收於《中華大藏經》第 53 冊，844b1-2）皆同《大正藏》】
- （3）〔唐〕窺基，《大乘法苑義林章》卷 2：「說此偈言：憐愍世間故，結集三法竟，十九（「九」應改為「力」）一切智，說智無明燈。」（大正 45，270b28-c1）

基於上述的對照可以獲悉，有可能是「无」（無）與「光」字形相近而辨識錯誤，加上「光明燈」意義也可說得通，就這樣《出三藏記集》都變成「說智光明燈」了！

另外，郭忠生提供：在傳述結集三藏圓滿時，大迦葉所說的頌文：

- （1）《雜事》：「爾時大迦攝波而說頌曰：仁等結集法王教，皆為愍念諸群生，所有言說量無邊，今並纂集無遺闕，世間愚癡不能了，為作明燈除眼瞋。」（大正 24，408b26-29）
- （2）《阿育王傳》：「集法藏訖，尊者迦葉而說偈言：以此尊法輪，濟諸群生類，十力尊所說，皆當勤奉行。此法是明燈，壞破諸黑闇，無明之障翳，攝心莫放逸。」（大正 50，113c9-13）
- （3）《阿育王經》：「乃至大德迦葉已結集法藏，而說偈言：已結經法竟，為世間饒益，佛十力所說，是事不可量，世間無明闇，法燈能除之。」（大正 50，152a19-22）
- （4）《迦葉結經》：「尊者大迦葉即說頌曰：是為哀愍人，所建法經卷，結集十力教，則為無有量。其世間邪見，及念窈冥滅，其光照耀遠，冥中燃大燈。」（大正 49，7a12-16）

這幾個版本（也許其他版本的結集傳說也有，待查），都說到「無明」，也說到「明燈」。《大智度論》的版本，只有四個句子，太簡要了。

⁸² 《翻譯名義集》卷 4：「捷度，正音婆捷圖，此云法聚。如八捷度，以分一部為八聚故，以氣類相從之法聚為一段。」（大正 54，1113c）

⁸³ 印順法師，《印度佛教思想史》，pp.51-52：「《發智論》，舊譯名《八捷度論》。除《施設（足）論》外，都由唐玄奘譯出。《發智論》是迦旃延尼子造的，為說一切有部的根本論。迦旃延尼子是東方（恆曲以東）人，在至那僕底造論；造論的時間，約為西元前一五〇年前後。《發智論》全論分為八蘊：雜蘊、結蘊、智蘊、業蘊、大種蘊、根蘊、定蘊、見蘊。」

⁸⁴ 《六分阿毘曇》，又稱《六足論》：1、《阿毘達磨法蘊足論》，2、《阿毘達磨集異門足論》，3、《阿毘達磨施設足論》，4、《阿毘達磨品類足論》，5、《阿毘達磨界身足論》，6、《阿毘達磨識身足論》。參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.121-123。

答曰：

（一）《八禪度論》、《毘婆沙論》

佛在世時，法無違錯；佛滅度後，初集法時，亦如佛在。後百年，阿輸迦王作般闍于瑟大會⁸⁵，諸大法師論議異故，有別部名字。從是以來，展轉至姓迦旃延婆羅門道人，智慧利根，盡讀三藏內外經書，欲解佛語故，作《發智經八禪度》⁸⁶，初品是世間第一法。⁸⁷

後諸弟子等，為後人不能盡解《八禪度》故，作《鞞婆娑》。⁸⁸

（二）《六足論》

有人言：六分阿毘曇⁸⁹中，第三分⁹⁰八品之名〈分別世處分〉（此是《樓炭經》作六分中第三分），是目犍連作⁹¹；六分中，初分⁹²八品，四品是婆須蜜菩薩作，四品是闍賓阿羅漢作；⁹³餘五分⁹⁴諸論議師所作。

⁸⁵ 《一切經音義》卷 67：「般闍于瑟（或作般遮于瑟，皆訛略也，應言般遮跋利沙，又言般遮婆栗史迦——般遮，此云五；婆栗史迦，此云年，謂五年一大會也。佛去世一百年後阿瑜迦王設此會也，自茲以後執見不同，五師競分，遂成五部或十八部也）。」（大正 54，749c5-6）參見《佛光大辭典》（五），pp.4311-4312：

「般遮于瑟會」：梵語 pañca-vārṣika-maha。乃王者為施主，凡賢聖道俗、貴賤上下皆不限制，平等行財、法二施之法會。意譯為無遮大會。又作般闍于瑟會、般遮跋利沙會、般遮婆栗迦史會。直譯為五年一大會、五年功德會、五歲會、五歲筵。般遮于瑟會，除指無遮大會外，依《十誦律》卷 5 所載，尚有紀念佛陀五歲剪頂髻而設集會之意，故又稱為五歲會。此法會廣行於印度及西域地方，多擇春季，會集遠近諸僧，行種種之供養，長及三個月。依高僧法顯傳竭叉國之記載，可見其行事之盛大；又《大唐西域記》卷 5 羯若鞠闍國、《阿毘曇毘婆沙論》卷 14、《西域記》卷 1 屈支國、梵衍那國等皆有關於行此法會之記載。（另參見「五年大會」，《佛光大辭典》（二），p.1078。「無遮會」，《佛光大辭典》（六），p.5137。）

⁸⁶ （1）印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.20：「《發智論》是佛滅三百年初，迦旃延尼子纂集佛說，立自宗而遮他的要典。這是說一切有部的根本論。」

（2）參見 Lamotte（1944, p.109, n.2）：迦旃延是《發智論》之作者。

（3）參見《諦觀》（65），p.81：郭忠生譯按，關於《發智論》之作者，參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.112-115。

⁸⁷ 《發智經八禪度》，現存漢譯有二：一、〔苻秦〕僧伽提婆共竺佛念譯《阿毘曇八禪度論》，二、玄奘譯，《阿毘達磨發智論》。「八禪度」：1、雜禪度，2、結使禪度，3、智禪度，4、行（業）禪度，5、四大禪度，6、根禪度，7、定禪度，8、見禪度。其中，「雜禪度」又分「世間第一法跋渠」、「智跋渠」……八種跋渠。

⁸⁸ 《諦觀》（65），p.82, n.48：參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.209-214。

⁸⁹ 《諦觀》（65），p.84, n.49：參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.121-123。

⁹⁰ 《六足論》之次第，玄奘門下所傳及稱友《俱舍論疏》等所說不同，參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.122-123。此處「第三分」，指《六足論》中的《施設論》。

⁹¹ 《諦觀》（65），p.84, n.51：參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.147-156；該書 p.139 亦說：「《施設論》，《大智度論》作『分別世處分』；涼譯《毘婆沙論》，或稱之為《施設世界經》卷 7（大正 28，45c）。《施設論》起初似乎是以初品——『世間施設』得名的。說到『世間施設』，傳說是依《樓炭經》造的。《樓炭經》——《世記經》的內容，是從器世間的成壞，器世間的安立，說明有情世間——人、天、地獄、畜生、餓鬼等情形。」

⁹² 此處的「初分」指《六足論》中的《品類足論》。

⁹³ 參見 Lamotte（1944, p.112, n.1）：此指《品類足論》，本論共分八品：1、辯五事品。2、辯諸

（三）《舍利弗阿毘曇》

有人言：佛在時，舍利弗解佛語故作阿毘曇；後犢子道人等讀誦，乃至今名為《舍利弗阿毘曇》。⁹⁵

（四）《蜺勒》

摩訶迦旃延，佛在時，解佛語作蜺勒⁹⁶（蜺勒秦言篋藏），乃至今行於南天竺。

皆是廣解佛語故。

二、分別一切法亦名阿毘曇

如說五戒：幾有色，幾無色？幾可見，幾不可見？幾有對，幾無對？幾有漏，幾無漏？幾有為，幾無為？幾有報，幾無報？幾有善，幾不善？幾有記，幾無記？如是等，是名阿毘曇。⁹⁷

復次，七使⁹⁸：欲染使，瞋恚使，有愛使，憍慢使，無明使，見使，疑使。是七使，幾欲界繫，幾色界繫，幾無色界繫？幾見諦斷，幾思惟斷？幾見苦斷，幾見集斷，幾見盡斷，（70b）幾見道斷？幾遍使，幾不遍使？⁹⁹

十智¹⁰⁰：法智，比智，世智，他心智，苦智，集智，滅智，道智，盡智，無生智。是十智，幾有漏，幾無漏？幾有為，幾無為？幾有漏緣，幾無漏緣？幾有為緣，幾無為緣？幾欲界緣，幾色界緣，幾無色界緣？幾不繫緣？幾無礙道中修，幾解脫道中修？

智品。3、辯諸處品。4、辯七事品。5、辯隨眠品。6、辯攝等品。7、辯千問品（按《大智度論》作〈千難品〉）。8、辯抉擇品。如果《大智度論》所說值得信賴，則僅前四品（郭忠生譯按：按照印順法師的看法為 1、2、3、5）為世友所作。（郭忠生譯按：參見印順法師，《說一切有部為主之論書與論師之研究》，pp.147-156，特別是 p.156）

⁹⁴ 《六足論》中《大智度論》已提及《施設論》、《品類足論》，因此「餘五分」應作「餘四分」。

⁹⁵ 參見 Lamotte (1944, p.112, n.2)：現代學者證明《舍利弗阿毘曇》並不屬於說一切有部，而是在闡述與巴利阿毘達磨非常近似之思想〔特別是《分別論》以及《人施設論》〕，且係支持《大毘婆沙論》及《俱舍論》所載之分別說部之論點。參見《三論玄義》（大正 45，9c）；又見《三論玄義檢幽集》卷 6（大正 70，464a）。事實上，《舍利弗阿毘曇》全未提及補特伽羅，而此為犢子部與正量部教理特色之所在。現存阿毘達磨論書中，僅有《三彌底部論》主張補特伽羅。另參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.19-22、pp.56-59、pp.66-89、pp.428-448。

⁹⁶ 關於「蜺勒」與「（虫+昆）勒」，參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.15-18。

⁹⁷ 參見《品類足論》卷 10〈7 辯千問品〉（大正 26，734a5-c1）。

⁹⁸ 煩惱：七使。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.240）

參見 Lamotte (1944, p.113, n.2)：見《俱舍論》卷 19（大正 29，98c）；《雜阿含經》卷 18（490 經）（大正 2，127a28）。

⁹⁹ 羅什譯「遍使」，玄奘譯為「遍行隨眠」，參見《大毘婆沙論》卷 18（大正 27，91b-93a）。有關七使之諸門分別，參見《大毘婆沙論》卷 50-52（大正 27，257a-272a）。

¹⁰⁰ 參見 Lamotte (1944, p.114, n.1)：關於十智及其相關之問題，見《眾事分阿毘曇論》卷 1（大正 26，628b-c）；《品類足論》卷 1（大正 26，693c-694a）；《阿毘曇甘露味論》卷 2（大正 28，974）；《俱舍論》卷 26（大正 29，134c）。

四果得時，幾得、幾失？

如是等分別一切法，亦名阿毘曇。

三、三種阿毘曇（印順法師，《大智度論筆記》〔J006〕p.494）

為阿毘曇三種：一者、阿毘曇身及義¹⁰¹，略說三十二萬言。

二者、六分，略說三十六萬言。

三者、毘勒，略說三十二萬言。

毘勒廣比諸事以類相從，非¹⁰²阿毘曇。¹⁰³

略說「如是我聞：一時¹⁰⁴」總義竟。

〈初品中婆伽婆釋論第四〉

（大正 25，70b13-75c4）

壹、釋佛之德號

【經】婆伽婆¹⁰⁵

【論】今當說。

一、婆伽婆（世尊）¹⁰⁶

釋曰：云何名婆伽婆（bhagavat）？

¹⁰¹ 參見印順法師，《說一切有部為主之論書與論師之研究》，p.121：「六論的集為一組，最先見於龍樹的《大智度論》，稱為《六分阿毘曇》。龍樹說到《六分阿毘曇》時，同時說到《身義毘曇》。身是《發智論》，義是《大毘婆沙論》，這可見龍樹的時代，已經稱《發智論》為身，六論為支分了。」另參見同書 p.204。

¹⁰² （毘勒廣比諸事以類相從，非）十一字＝（是為）二字【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，70d，n.30）

¹⁰³ 此處（卷 2）說《毘勒》是三類毘曇之一，是因為在佛教界，阿毘達磨已成為論書的通稱。但嚴格的說，《毘勒》的論法，與阿毘曇不同，所以（卷 18）又說《毘勒》與毘曇，同為三門的一門。參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.16-18。

《大智度論》卷 18：「智者入三種法門，觀一切佛語皆是實法，不相違背。何等是三門？一者、毘勒門，二者、阿毘曇門，三者、空門。」（大正 25，192a28-b1）

¹⁰⁴ 〔一時〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，70d，n.32）

¹⁰⁵ 參見 Lamotte（1944，p.115，n.1）：本章在討論佛陀名號之問題。本章所提及名號中之前十個，可說是傳統中讚嘆佛陀最為常見之經文：《雜阿含經》卷 35（981 經）（大正 2，255b）；《增壹阿含經》卷 40（大正 2，615a）。

¹⁰⁶ 淨影 慧遠，《大乘義章》卷 20：「言世尊者，佛備眾德為世欽重，故號世尊。經中或復隱其世尊，彰婆伽婆——婆伽，胡語，義翻有七，如《涅槃》說：一、婆伽名破，婆名煩惱，能破煩惱名婆伽婆；二、能成就諸善法，故名婆伽婆；三、能善解諸法義，故名婆伽婆；四、有大功德無能勝人，故名婆伽婆；五、有大名聞遍十方，故名婆伽婆；六、能種種大惠施，故名婆伽婆；七、於無量阿僧祇劫吐女根，故名婆伽婆——諸惡煩惱是女根本，如來盡捨故名為吐。」（大正 44，864c16-25）

（一）有德

婆伽婆者，婆伽（bhāga）言「德（guṇa）」，婆（vat）言「有」，是名有德。

（二）巧分別

復次，婆伽（bhāga）名「分別（vibhāga）」，婆（vat）名「巧（kuśala）」，巧分別諸法總相別相，故名婆伽婆。

（三）有名聲

復次，婆伽（bhāga）名「名聲（yaśas-）」，婆（vat）名「有」，是名「有名聲」，無有得名聲如佛者。

※ 轉輪聖王與佛之差別

轉輪聖王、釋（Indra）、梵（Brahmā）、（70c）護世者（Lokapāla），無有及佛，何況諸餘凡庶¹⁰⁷！所以者何？

轉輪聖王與結相應，佛已離結；

轉輪聖王沒在生、老、病、死泥中，佛已得渡；

轉輪聖王為恩愛奴僕，佛已永離；

轉輪聖王處在世間曠野災患，佛已得離；

轉輪聖王處在無明闇中，佛處第一明中；

轉輪聖王若極多領四天下，佛領無量諸世界；

轉輪聖王財自在，佛心自在；

轉輪聖王貪求天樂，佛乃至有頂樂亦不貪著；

轉輪聖王從他求樂，佛內心自樂。

以是因緣，佛勝轉輪聖王。諸餘釋、梵、護世者，亦復如是，但於轉輪聖王小勝。

（四）能破

復次，婆伽（bhāga）名「破」（bhaṅga），婆（vat）名「能」，是人能破婬怒癡故，稱為婆伽婆。

※ 因論生論：二乘與佛之差異¹⁰⁸

問曰：如阿羅漢、辟支佛亦破婬怒癡，與佛何異？

答曰：

1、二乘雖斷煩惱，猶有習氣殘留

阿羅漢、辟支佛雖破三毒，氣分不盡¹⁰⁹；譬如香在器中，香雖出，餘氣故在。¹¹⁰又如草木薪火燒煙出，炭灰不盡，火力薄故；佛三毒永盡無餘，譬如劫盡，火燒須彌

¹⁰⁷ 凡庶：平民，平常人。（《漢語大詞典》（二），p.287）

¹⁰⁸ 三乘聖果不同：羅漢斷結有習，如來結習俱盡。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

¹⁰⁹ 參見 Lamotte（1944, p.117, n.2）：《大乘阿毘達磨集論》卷 7（大正 31，691c）；《大乘阿毘達磨雜集論》卷 14（大正 31，761b25）。

¹¹⁰ 阿羅漢：斷結使，猶有餘氣。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

山，一切地都盡，無煙無炭¹¹¹。如舍利弗瞋恚氣殘，難陀婬欲氣殘，必陵伽婆嗟慢氣殘；¹¹²譬如人被鎖，初脫時，行猶不便。

(1) 舍利弗之瞋習

時¹¹³，佛從禪起經行，羅睺羅從佛經行，佛問羅睺羅：「何以羸¹¹⁴瘦？」

羅睺羅說偈答佛：「若人食油則得力，若食酥者得好色，食麻滓菜無色力，大德世尊自當知！」

佛問羅睺羅：「是眾中誰為上座？」羅睺羅答：「和上舍利弗。」¹¹⁵

佛言：「舍利弗食不淨食。」

爾時，舍利弗轉聞是語，即時吐食，自作誓言：「(71a)從今日不復受人請。」是時，波斯匿王、長者須達多¹¹⁶等，來詣舍利弗所，語舍利弗：「佛不以無事而受人請，大德舍利弗復不受請，我等白衣云何當得大信清淨？」

舍利弗言：「我大師佛言：『舍利弗食不淨食。』今不得受人請。」

於是波斯匿等至佛所，白佛言：「佛不常受人請，舍利弗復不受請，我等云何心得大信？願佛勅舍利弗還受人請！」

佛言：「此人心堅，不可移轉。」佛爾時引本生因緣：

「昔有一國王為毒蛇所嚙¹¹⁷，王時欲死，呼諸良醫令治蛇毒。時諸醫言：『還令蛇嗽¹¹⁸，毒氣乃盡。』是時諸醫各設呪術，所嚙王蛇即來王所。諸醫積薪燃火，勅蛇：『還嗽汝毒，若不爾者，當入此火！』毒蛇思惟：『我既吐毒，云何還嗽？此事劇死！』思惟心定，即時入火。爾時毒蛇，舍利弗是。世世心堅，不可動也。」

¹¹¹ 參見 Lamotte (1944, p.117, n.3)：《俱舍論》卷 12 (大正 29, 62c-63a)。

¹¹² 參見 Lamotte (1944, p.117, n.4)：《攝大乘論(無性)釋》卷 9 (大正 31, 44a26-29)；《大智度論》在下文又提及其他例證，如卷 26 (大正 25, 251b)；卷 27 (大正 25, 260c)。

¹¹³ 參見 Lamotte (1944, p.118, n.1)：此等說明摘引自說一切有部之律典，《十誦律》卷 61 (大正 23, 463a-464a)。同樣的傳述也可見諸化地部之律典，《五分律》卷 27，但是分成二段。羅睺羅向佛陀抱怨之事收於 (大正 22, 179b-c)，而毒蛇投身火中之事緣則載於 (大正 22, 173c)。

¹¹⁴ 羸 (ㄌㄨㄟ ㄨㄣˋ)：1.衰病，瘦弱，困憊。《國語·魯語上》：“饑饉薦降，民羸幾卒。”韋昭注：“羸，病也。”《漢書·鄒陽傳》：“今夫天下布衣窮居之士，身在貧羸。”顏師古注：“衣食不充，故羸瘦也。”(《漢語大詞典》(六)，p.1400)

¹¹⁵ 參見 Lamotte (1944, p.121, n.1)：《增壹阿含經》卷 7 (大正 2, 581c)。

¹¹⁶ 參見 Lamotte (1944, p.121, n.2)：或作給孤獨長者。

¹¹⁷ 嚙 (ㄅㄧˋ ㄘㄨˋ)：同「齧」。1.咬。《後漢書·孔融傳》：“至於輕弱薄劣，猶昆蟲之相嚙，適足還害其身。”(《漢語大詞典》(三)，p.567)

¹¹⁸ 嗽 (ㄅㄨˋ ㄘㄨˋ)：吮吸。(《漢語大詞典》(三)，p.487)

〔2〕必陵伽婆蹉之慢習

復次，長老必陵伽婆蹉常患眼痛，是人乞食，常渡恒水，到恒水邊彈指言：「小婢住！莫流！」水即兩斷，得過乞食。

是恒神到佛所白佛：「佛弟子必陵伽婆蹉，常罵我言：『小婢住！莫流水！』」

佛告必陵伽婆蹉懺謝恒神！

必陵伽婆蹉即時合手語恒神言：「小婢莫瞋！今懺謝汝！」

是時，大眾笑之：「云何懺謝而復罵耶？」

佛語恒神：「汝見必陵伽婆蹉合手懺謝不？懺謝無慢而有此言，當知非惡。此人五百世來，常生婆羅門家，常自憍貴，輕賤餘人，本來所習，口言而已，心無憍也。」¹¹⁹

※ 小結

如是諸阿羅漢雖斷結使，猶有殘氣。

2、如來煩惱習氣皆盡

如諸佛世尊，若人以刀割一臂，若人（71b）以栴檀香泥¹²⁰一臂，如左右眼，心無憎愛，是以永無殘氣。¹²¹

〔1〕佛對謗不憂、對讚不喜

栴闍婆羅門女木杆謗佛，於大眾中言：「汝使我有娠，何以不憂？與我衣食！為爾無羞，誑惑餘人！」¹²²是時，五百婆羅門師等，皆舉手唱言：「是！是！我曹¹²³知此事。」是時，佛無異色，亦無慚色。

此事即時彰露，地為大動，諸天供養，散眾名華，讚歎佛德，佛無喜色。

〔2〕佛食壞食無憂，食好食無悅

復次，佛食馬麥，亦無憂感¹²⁴；天王獻食，百味具足，不以為悅，一心無二。

如是等種種飲食、衣被、臥具，讚呵、輕敬等種種事中，心無異也。譬如真金，燒鍛打磨，都無增損。

※ 小結

以是故，阿羅漢雖斷結得道，猶有殘氣，不得稱婆伽婆。

¹¹⁹ 參見 Lamotte (1944, p.122, n.1)：《摩訶僧祇律》卷 30（大正 22，467b20-c10）。

¹²⁰ 泥（ㄋㄧˊ）：3.用稀泥或如稀泥一樣的東西塗抹或封固。北魏 賈思勰《齊民要術·種棗》：“率一石，以酒一升，漱著器中，密泥之，經數年不敗也。”（《漢語大詞典》（五），p.1103）

¹²¹ 三乘聖果不同：羅漢斷結有習，如來結習俱盡。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

¹²² 參見《興起行經》卷下（大正 4，170c-171a）；《大智度論》卷 9（大正 25，121c10-11）。栴闍婆羅門女謗佛是佛所受九種業報之一（參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.166-168）。

¹²³ 我曹：我們。（《漢語大詞典》（五），p.212）

¹²⁴ 參見 Lamotte (1944, p.124, n.1)：《大智度論》卷 9（大正 25，121c）；卷 27（大正 25，261a）；卷 38（大正 25，341b）。另參見《諦觀》（66），p.76，n.15：關於佛陀三月食馬麥之傳說，與佛陀制戒因緣之關係，參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.202-205。

二、多陀阿伽陀（如來）

問曰：婆伽婆正¹²⁵有此一名？更有餘名？

答曰：佛功德無量，名號亦無量；此名取其大者，以人多識故。復有異名，名多陀阿伽陀等。

云何名多陀阿伽陀（tathāgata）？

（一）如法相解，如法相說

如法相解，如法相說。

（二）如來、如去

如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中，是故名多陀阿伽陀。¹²⁶

三、阿羅呵（應供）

復名阿羅呵（arhat）。云何名阿羅呵？

（一）殺賊

阿羅（ara）名「賊（ari）」，呵（hat）名「殺（han）」，是名「殺賊」。如偈說：

佛以忍為鎧，精進為剛甲，持戒為大馬，禪定為良弓，

智慧為好箭；外破魔王軍，內滅煩惱賊，是名阿羅呵。¹²⁷

（二）不生

復次，阿（a）名「不」，羅呵（rahat）名「生」，是名「不生」。佛心種子，後世田中不生，無明糠脫故。

（三）應供

復次，阿羅呵名「應受供養」。佛諸結使除盡，得一切智慧故，應受一切天地眾生供養，以是故，佛名（71c）阿羅呵。

四、三藐三佛陀（等正覺=正遍知）

復名三藐三佛陀（samyaksambuddha）。云何名三藐三佛陀？

三藐（samyak）名「正」，三（sam）名「遍」，佛（budh）名「知」，是名正遍知一切法。

問曰：云何正遍知？

答曰：

¹²⁵ 正：39.副詞。僅，只。南朝宋劉義慶《世說新語·自新》：“乃自吳尋二陸，平原不在，正見清河。”《北齊書·神武帝紀上》：“此正可統三千騎以還，堪代我主眾者唯賀六渾耳。”（《漢語大詞典》（五），p.302）

¹²⁶ 「如來」之義，參見《十住毘婆沙論》卷1（大正26，25a-b）。

¹²⁷ 六度：忍鎧，進甲，戒馬，禪弓，慧箭—破內外二賊。（印順法師，《大智度論筆記》〔D005〕p.245）

（一）知四諦

知苦如¹²⁸、苦相，知集如、集相，知滅如、滅相，知道如、道相。
是名三藐三佛陀。

（二）知一切諸法實不壞相

復次，知一切諸法實不壞相，不增不減。云何名不壞相？心行處滅，言語道斷，過諸法如涅槃相不動。¹²⁹以是故，名三藐三佛陀。

（三）十方諸世界名號等一切諸法悉知

復次，一切十方諸世界名號，六道所攝眾生名號；眾生先世因緣，未來世生處；一切十方眾生心相，諸結使、諸善根、諸出要¹³⁰，如是等一切諸法悉知，是名三藐三佛陀。

五、鞞修遮羅那三般那（明行足）

復名鞞修遮羅那三般那（vidyācaraṇasaṃpanna），（秦）言明（vidyā）行（caraṇa）具足¹³¹。
云何名明行具足？

（一）明：三明

宿命、天眼、漏盡，¹³²名為三明。¹³³

※ 因論生論：神通與明之差異

問曰：神通、明有何等異？¹³⁴

答曰：直知過去宿命事，是名通；知過去因緣行業，是名明。

直知死此生彼，是名通；知行因緣，際會¹³⁵不失，是名明。

直盡結使，不知更生不生，是名通；若知漏盡，更不復生，是名明。

¹²⁸ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 24：

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，知色相、知色生滅、知色如。云何知色相？知色畢竟空，內分分異虛無實，譬如水沫無堅固，是為知色相。云何知色生滅？色生時無所從來，去無所至，若不來不去，是為知色生滅相。云何知色如？是色如不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，是名知色如。須菩提！如名如實不虛，如前後中亦爾，常不異，是為知色如。……云何知苦如？知苦聖諦即是如，如即是苦聖諦，集、盡、道亦如是。」（大正 8，399a29-c9）

《大智度論》卷 89：「云何知苦如？苦聖諦即是如，如是苦聖諦，集、滅、道亦如是。」（大正 25，689b12-13）

¹²⁹ 實相：實不壞相，心行處滅，言語道斷，不增不減，過諸法，如涅槃相不動。（印順法師，《大智度論筆記》〔D006〕p.247）

¹³⁰ 出要：出離。

¹³¹ 參見 Lamotte（1944，p.129，n.1）：《增壹阿含經》卷 23（1 經）（大正 2，665b-667a）。

¹³² 《諦觀》（66），p.80，n.26：無學宿住智證明、無學死生智證明、無學漏盡智證明。參見《俱舍論》卷 27（大正 29，143b23-24）。

¹³³ 《大毘婆沙論》卷 102（大正 27，529c23-530c16）。

¹³⁴ 六通：通明之別。（印順法師，《大智度論筆記》〔D020〕p.264）

¹³⁵ 際會：3.機遇，時機。《漢書·王莽傳上》：“安漢公莽輔政三世，比遭際會，安光漢室，遂同殊風，至于制作，與周公異世同符。”（《漢語大詞典》（十一），p.1098）

※ 因論生論：大阿羅漢之三明與佛三明之差異

是三明，大阿羅漢、大辟支佛所得。¹³⁶

問曰：若爾者，與佛有何等異？

答曰：彼雖得三明，明不滿足，佛悉滿足，是為異。¹³⁷

問曰：云何不滿？云何滿？

答曰：諸阿羅漢、辟支佛宿命智，知自身及他人，亦不能遍；有阿羅漢知一世，或二世、三世，十、百、千、萬劫，乃至八萬劫，（72a）過是以往不能復知，是故不滿。¹³⁸天眼明未來世亦如是。

佛一念中生、住、滅時，諸結使分，生時如是，住時如是，滅時如是。苦法忍、苦法智中所斷結使悉覺了。知如是結使解脫，得爾所有為法解脫，得爾所無為法解脫，乃至道比忍見諦道十五心中。諸聲聞、辟支佛所不覺知，時少疾故。

如是知過去眾生因緣、漏盡，未來、現在亦如是，是故名佛「明行具足」。

（二）行：身口業具足

行名身口業，唯佛身、口業具足，¹³⁹餘皆有失，是名明行具足。

六、修伽陀（善逝）

復名修伽陀（sugata）：修（su）（秦）言「好」，伽陀（gata）或言「去」，或言「說（√Gad）」，是名「好去」、「好說」。

（一）好去

好去者，於種種諸深三摩提、無量諸大智慧中去，如偈說：「佛一切智為大車，八正道行入涅槃。」是名好去。

（二）好說

好說者，如諸法實相說，不著法愛說。觀弟子智慧力，是人正使¹⁴⁰一切方便神通智力化之，亦無如之何¹⁴¹。是人可度是疾、是遲，是人應是處度；是人應說布施或戒，或說涅槃；是人應說五眾、十二因緣、四諦等諸法能入道。如是等種種知弟子智力而為說法，是名好說。¹⁴²

¹³⁶ 三明：名字，通明之別；三乘聖果三明不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

¹³⁷ 三乘聖果不同：羅漢三明不滿，如來滿足。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

¹³⁸ 三乘聖果不同：宿命，二乘極知八萬，菩薩佛無量。天眼，二乘極知八萬。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

¹³⁹ 參見 Lamotte（1944, p.131, n.2）：《大智度論》卷 26（大正 25，247b-c）。

¹⁴⁰ 正使：1.縱使，即使。《東觀漢記·光武帝紀》：“正使成帝復生，天下不可復得也。”（《漢語大詞典》（五），p.313）

¹⁴¹ 無如之何：猶言沒有什麼辦法來對付。《禮記·大學》：“菑（ㄉㄞˋ，同“災”）害並至，雖有善者，亦無如之何矣。”（《漢語大詞典》（七），p.112）

¹⁴² 如來善說：如法實相說；不著法愛說；隨所化智力說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.198）

七、路迦憊（世間解）

復名路迦憊（lokavid）：路迦（loka）（秦）言「世」，憊（vid）名「知」，是名知世間。

問曰：云何知世間？

答曰：⁽¹⁾知二種世間：一、眾生，二、非眾生。及如實相知世間、世間因、知世間滅、出世間道。

⁽²⁾復次，知世間，非如世俗知，亦非外道知；知世間無常故苦，苦故無我。

⁽³⁾復次，知世間相，非有常非無常，非有邊非無邊，非去非不去，如是相亦不著，清淨、常不壞相如虛空¹⁴³，是名知世間。

八、阿耨多羅（無上士）

（一）無上

復名（72b）阿耨多羅（anuttara），（秦）言「無上」。

云何無上？

1、涅槃法無上，佛亦無上

涅槃法無上。佛自知是涅槃不從他聞，亦將導眾生令至涅槃。如諸法中涅槃無上，眾生中佛亦無上。

2、戒定慧教化眾生無上

復次，持戒、禪定、智慧，教化眾生，一切無有與等者，何況能過！故言無上。

（二）無答

復次，阿（a）名「無」，耨多羅（uttara）名「答」。

一切外道法，可答可破，非實非清淨故；佛法不可答、不可破，出一切語言道，亦實清淨¹⁴⁴故，以是故名無答。

九、富樓沙曇藐婆羅提（調御丈夫）

復名富樓沙曇藐婆羅提（puruṣadamyasārathi）：富樓沙（puruṣa）（秦）言「丈夫」，曇藐（damya）言「可化」，婆羅提（sārathi）言「調御師」，是名「可化丈夫調御師」。

（一）佛善調御眾生令不失道

佛以大慈大悲大智故，有時軟美語，有時苦切語，有時雜語，以此調御令不失道。¹⁴⁵如偈說：

佛法為車弟子馬，實法寶主佛調御，若馬出道失正轍¹⁴⁶，如是當治令調伏。

¹⁴³ 虛空：清淨常不壞相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.188）

¹⁴⁴ 佛法：不可答、〔不可〕破。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

不可破壞：佛法，非語言，道實清淨故。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.214）

¹⁴⁵ 參見 Lamotte（1944, p.133, n.2）：《雜阿含經》卷 33（923 經）（大正 2，234b-c）。

¹⁴⁶ 轍：2.道路。南朝齊陸厥《奉答內兄希叔》詩：“駿馬思長阪，柴車畏危轍。” 3.行車規定的路線方向。4.法則，規範。（《漢語大詞典》（九），p.1333）

若小不調輕法治，好善成立為上道，若不可治便棄捨，以是調御為無上。

〔二〕五種調御師

復次，調御師有五種：⁽¹⁾ 初父母兄弟親里，⁽²⁾ 中官法，⁽³⁾ 下師法——今世三種法治，⁽⁴⁾ 後世閻羅王治，⁽⁵⁾ 佛以今世樂、後世樂及涅槃樂¹⁴⁷利益，故名師。上四種法治人不久畢¹⁴⁸壞，不能常實成就。¹⁴⁹佛成¹⁵⁰人以三種道，常隨道不失，如火自相不捨乃至滅¹⁵¹；佛令人得善法亦如是，至死不捨。以是故，佛名可化丈夫調御師。

※ 云何獨言調御丈夫

問曰：女人，佛亦化令得道，何以獨言丈夫？

答曰：⁽¹⁾ 男尊女卑故，女從男故，男為事業主故。

⁽²⁾ 復次，女人有五礙：不得作轉輪王、釋天王、魔天王、梵天王、佛，¹⁵²以是故不說。

⁽³⁾ 復次，若言佛為女人調御師，為不尊重。若說（72c）丈夫，一切都攝。譬如王來，不應獨來，必有侍從。如是說丈夫，二根、無根及女盡攝，以是故說丈夫。用是因緣故，佛名可化丈夫調御師。

十、舍多提婆魔菟舍喃（天人師）

復名舍多提婆魔菟舍喃（śāstā devamanuṣyāṇām）：舍多（śāstā）（秦）言「教師」，提婆（deva）言「天」，魔菟舍喃（manuṣyāṇām）言「人」，是名「天人教師」。

云何名天人教師？

佛示導是應作、是不應作，是善、是不善，是人隨教行、不捨道法，得煩惱解脫報，是名天人師。

問曰：佛能度龍、鬼、神等墮餘道中生者，何以獨言天人師？

答曰：⁽¹⁾ 度餘道中生者少，度天、人中生者多。如白色人，雖有黑黧子¹⁵³，不名黑人，黑少故。

⁽²⁾ 復次，人中結使薄，厭心易得；天中智慧利。以是故，二處易得道，餘道中不爾。

¹⁴⁷ 〔樂〕－【聖】【石】。（大正 25，72d，n.47）

¹⁴⁸ 畢＝必【聖】【石】。（大正 25，72d，n.49）

¹⁴⁹ 五種調御師。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.197）

¹⁵⁰ 成＝治【聖】【石】。（大正 25，72d，n.50）

¹⁵¹ 色蘊：火不捨自相乃至滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

¹⁵² 參見 Lamotte（1944，p.134，n.1）：MN.III，pp.65-66；AN.I，p.28。另參見《大智度論》卷 9（大正 25，125a5-7）。

¹⁵³ 黧（一弓√）子：黑痣。（《漢語大詞典》（十二），p.1376）

- (3) 復次，言天則攝一切天，言人則攝一切地上生者。何以故？天上則天大，地上則人大，是故說天則天上盡攝，說人則地上盡攝。
- (4) 復次，人中得受戒律儀、見諦道、思惟道及諸道果。
或有人言：餘道中不得。或有人言：多少得。¹⁵⁴
天、人中易得多得，以是故，佛為天人師。¹⁵⁵
- (5) 復次，人行樂因多，天中樂報（73a）多；善法是樂因，樂是善法報。餘道中善因報少，以是故，佛為天人師¹⁵⁶。

十一、佛陀

復名佛陀¹⁵⁷ (buddha)，(秦言「知者」)。知何等法？知過去、未來、現在，眾生數、非眾生數，有常、無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知，故名為佛陀。

問曰：餘人亦知一切諸法，如摩醯首羅天（秦言「大自在」），八臂，三眼，騎白牛。如韋紐天（Viṣṇu）（秦言「遍悶」），四臂，捉貝持輪，騎金翅鳥。如鳩摩羅天（秦言「童子」），是天擎雞持鈴，捉赤幡，騎孔雀¹⁵⁸，皆是諸天大將。如是等諸天，各各言大，皆稱一切智。有人作弟子，學其經書，亦受其法，言是一切智。

- ¹⁵⁴ (1) 關於畜生道、鬼道眾生能否得戒律儀的問題，參見《諦觀》(66)，pp.85-86，n.40：
《成實論》卷 8 在討論不殺乃至不綺語之七善律儀時，說到：「問曰：餘道眾生得此戒律儀不？答曰：經中說諸龍亦能受一日戒，故知應有。問曰：有人言，不能男等無戒律儀，是事云何？答曰：是戒律儀從心邊生，不能男亦有善心，何故不得！」顯採肯定說。而《大智度論》本身也說到：「如菩薩本身曾作大力毒龍……，是龍受一日戒，出家求靜，入林樹間……。釋迦文佛初轉法輪，八萬諸天得道。」卷 14(大正 25, 162a-b) 似亦持肯定見解。但《大毘婆沙論》卷 124 卻說：「扇搥（去勢者，黃門）、半擇迦（不男，黃門）、無形、二形受近住律儀，得律儀？答：應言不得……。問曰：近住律儀依何處而有？答：唯依欲界有，非色界、無色界。依人趣有，非餘趣……。海居龍從大海出，於六齋日受戒齋……，彼得妙行，不得律儀。」(大正 27, 648a-c) 顯採否定說。關於此問題，參見聖嚴法師，《戒律學綱要》，台北：東初出版社，民國 77 年，p.82、p.112；又見《俱舍論》卷 15（大正 29，80b-c）。
- (2) 關於畜生道、鬼道眾生能否得道的問題，《大智度論》卷 39（大正 25，344a12-29）亦有討論。又《雜阿含經》卷 49（1322 經）（大正 2，362c20-363a22）有提到鬼子母得見聖諦的事緣。

- ¹⁵⁵ 「人中——云：人中得受戒律儀、見道、修道、得果
五趣受戒得道——」 「一云不得
 └ 餘道——二云多少得 (印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.38)
- ¹⁵⁶ 「一、人中結薄，厭心易得，天上智利。
天人之特勝——二、人天得道者多。
 └ 三、人中樂因多，天上樂報多。(印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.38)

- ¹⁵⁷ 參見 Lamotte (1944, p.137, n.1)：《大智度論》卷 70（大正 25，552b）；《大般涅槃經》卷 16（大正 12，712b）；《佛地經論》卷 1（大正 26，291b）；《大毘婆沙論》卷 143（大正 27，735b）；《大乘義章》卷 2 下（大正 44，864c）。

- ¹⁵⁸ 參見《諦觀》(66)，p.91，n.42：印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.456-472。

答曰：

（一）諸天瞋恚、憍慢心著、常怖畏，非一切智

此不應一切智。何以故？瞋恚、憍慢心著故。如偈說：

若彩畫像及泥像，聞經中天及讚天，如是四種諸天等，各各手執諸兵杖。
若力不如畏怖他，若心不善恐怖他，此天定必若怖他，若少力故畏怖他。
是天一切常怖畏，不能除却諸衰苦。有人奉事恭敬者，現世不免沒憂海；
有人不敬不供養，現世不妨受富樂。當知虛誑無實事，是故智人不屬天。
若世間中諸眾生，業因緣故如循環，福德緣故生天上，雜業因緣故¹⁵⁹人中，
世間行業屬因緣，是故智者不依天！¹⁶⁰

（二）獨佛應當受佛名號，應歸命佛，不應事天

復次，是三天¹⁶¹，愛之則欲令得一切願，惡之則欲令七世滅。

佛不爾。菩薩時，若怨家賊來欲殺，尚自以身肉、頭目、髓腦而供養之¹⁶²，何況得佛不惜身時！以是故，獨佛應當受佛名號。應當歸命佛，以佛為師，(73b) 不應事天。

十二、勝一切人

復次，佛有二事：一者、大功德神通力，二者、第一淨心諸結使滅。¹⁶³

諸天雖有福德神力，諸結使不滅故，心不清淨；心不清淨故，神力亦少。

聲聞、辟支佛雖結使滅，心清淨，福德薄故力勢少。

佛二法滿足，故稱**勝一切人**；餘人不勝一切人。

十三、佛陀其他名號

婆伽婆名有德，先已說。

復名阿婆磨 (asama) (秦言無等)，

復名阿婆摩婆摩 (asamasama) (秦言無等等)，

復名路迦那他 (lokanātha) (秦言世尊)，

復名波羅伽 (pāraga) (秦言度彼岸)，

復名婆檀陀 (bhadanta) (秦言大德)，

復名尸梨伽那 (śrīguṇa) (秦言厚德)，如是等無量名號。

父母名字悉達陀 (秦言成利)；得道時，知一切諸法故，是名為佛，應受諸天世人供養。

如是等得名大德、厚德。如是種種，隨德立名。

¹⁵⁹ 故=生【元】【明】【聖】【石】(大正 25, 73d, n.13)

¹⁶⁰ 參見 Lamotte (1944, p.141, n.1):《俱舍論》卷 7 (大正 29, 38a), 卷 19 (大正 29, 100a-b)。

¹⁶¹ 三天：摩醯首羅天、韋紐天、鳩摩羅天。

¹⁶² 參見 Lamotte (1944, p.143, n.1):《大智度論》卷 12 (大正 25, 146b13、150b2), 卷 17 (大正 25, 180a23)。

¹⁶³ 佛二法滿足(故)勝一切人——大功德神通力——二乘此少。

└ 第一淨心諸結使滅 — 諸天無此。

(印順法師,《大智度論筆記》[A002] p.3)

貳、佛是一切智人

一、實有一切智人

問曰：汝愛剎利種淨飯王子字悉達多，以是故而大稱讚言一切智，一切智人無也！

答曰：不爾！汝惡邪故妬瞋佛，作妄語，實有一切智人。何以故？佛一切眾生中，身色顏貌，端正無比，相、德、明具，勝一切人。小人見佛身相，亦知是一切智人，何況大人！

如《放牛譬喻經》¹⁶⁴中說：

摩伽陀國王頻婆娑羅，請佛三月，及五百弟子。王須新乳酪酥供養佛及比丘僧，語諸放牛人，來近處住，日日送新乳酪酥。竟三月，王憐愍此放牛人，語言：「汝往見佛，還出放牛。」

諸放牛人往詣佛所，於道中自共論言：「我等聞人說佛是一切智人，我等是下劣小人，何能別知實有一切智人！」諸婆羅門喜好酥酪故，常來往諸放牛人所作親厚，放牛人由是聞婆羅門種種經書名字。故言：「四違陀經（73c）中治病法、鬪戰法、星宿法、祠天法、歌舞、論議難問法，如是等六十四種世間伎藝，淨飯王子廣學多聞，若知此事不足為難。其從生已來不放牛，我等以放牛祕法問之，若能解者，實是一切智人。」

作是論已，前入竹園，見佛光明照於林間。進前覓佛，見坐樹下，狀似金山，如酥投火，其炎大明，有似融¹⁶⁵金，散竹林間上，紫金光色，視之無厭，心大歡喜，自相謂言：

今此釋師子，一切智有無，見之無不喜，此事亦已足。

光明第一照，顏貌甚貴重，身相威德備，與佛名相稱。

相相皆分明，威神亦滿足，福德自纏絡¹⁶⁶，見者無不愛；

圓光身處中，觀者無厭足！若有一切智，必有是功德。

一切諸彩畫，寶飾莊嚴像，欲比此妙身，不可以為喻！

能滿諸觀者，令得第一樂，（74a）見之發淨信，必是一切智！

如是思惟已，禮佛而坐，問佛言：「放牛人有幾法成就，能令牛群番息¹⁶⁷？有幾法不成就，令牛群不增、不得安隱？」

¹⁶⁴ 參見 Lamotte (1944, p.146, n.1)：牧牛的技術，特別是所謂能使「牛群興旺」的十一條規範，在許多佛典中的描述相當接近。參見《雜阿含經》卷 47 (1249 經) (大正 2, 342c-343b)，《佛說放牛經》 (大正 2, 546a-547b)，《增壹阿含經》卷 46 (49 放牛品) (大正 2, 794a-795b)。

¹⁶⁵ 融：3.泛指明亮，5.融化、消溶。(《漢語大詞典》(八)，p.941)

¹⁶⁶ 纏絡：纏繞。(《漢語大詞典》(九)，p.1052)

¹⁶⁷ 番息：蕃息，有滋生、繁衍的意思。《莊子·天下》：「以衣食為主，以蕃息畜藏。」(《漢語大詞典》(九)，p.553)

佛答言：「有十一法，放牛人能令牛群番息。何等十一？」¹⁶⁸

(1) 知色，(2) 知相，(3) 知刮刷，(4) 知覆瘡，(5) 知作煙，(6) 知好道，(7) 知牛所宜處，(8) 知好度濟¹⁶⁹，(9) 知安隱處，(10) 知留乳，(11) 知養牛主。

若放牛人知此十一法，能令牛群番息；比丘亦如是，知十一法能增長善法。

(1) 云何知色？知黑、白、雜色；比丘亦如是，知一切色皆是四大，四大造。¹⁷⁰

(2) 云何知相？知牛吉不吉相，與他群合，因相則識；比丘亦如是，見善業相，知是智人；見惡業相，知是愚人。

(3) 云何刮刷？為諸虫飲血則增長諸瘡，刮刷則除害；比丘亦如是，惡邪覺觀虫飲善根血增長心瘡，除則安隱。

(4) 云何覆瘡？若衣若草葉以防蚊虻惡刺；比丘亦如是，念正觀法，覆六情¹⁷¹瘡，不令煩惱貪欲、瞋恚惡虫刺棘所傷。

(5) 云何知作煙？除諸蚊虻，牛遙見煙則來趣向屋舍；比丘亦如是，如所聞而說，除諸結使蚊虻，以說法煙引眾生入於無我實相空舍中。

(6) 云何知道？知牛所行來去好惡道；比丘亦如是，知八聖道能至涅槃，離斷常惡道。

(7) 云何知牛所宜處？能令牛番息少病；比丘亦如是，說佛法時，得清淨法喜，諸善根增盛。

(8) 云何知¹⁷²濟？知易入易度無波浪惡虫處；比丘亦如是，能至多聞比丘所問法。說法者知前人心利鈍、煩惱輕重，令入好濟，安(74b)隱得度。

(9) 云何知安隱處？知所住處無虎、狼、師子、惡虫、毒獸；比丘亦如是，知四念處安隱，無煩惱、惡魔、毒獸，比丘入此，則安隱無患。

(10) 云何留乳？犢母愛念犢子故與乳，以留殘乳故犢母歡喜，則犢子不竭，牛主及放牛人，日日有益；比丘亦如是，居士白衣給施衣食，當知節量，不令罄竭，則檀越歡喜，信心不絕，受者無乏。

(11) 云何知養牛主？諸大特牛¹⁷³能守牛群故，應養護，不令羸瘦，飲以麻油，飾以瓔珞，標以鐵角，摩刷、讚譽稱等；比丘亦如是，眾僧中有威德大人，護

¹⁶⁸ 參見 Lamotte (1944, p.149, n.1)：此十一法與《中部》I, p.222；《增支部》V, p.351 所載相當，只是順序不同。

¹⁶⁹ 濟：1、渡河。《書·大誥》：“予惟小子，若涉淵水，予惟往求朕攸濟。” 2、渡口。《詩·邶風·匏有苦葉》：“匏有苦葉，濟有深涉。” 毛傳：“濟，渡也。”（《漢語大詞典》（六），p.190）

¹⁷⁰ 色蘊：一切色皆是四大、四大造。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

¹⁷¹ 六情：六根。

¹⁷² 知+（度）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 74d, n.22）

¹⁷³ 特牛：2.公牛。《楚辭·天問》：「焉得夫朴牛。」洪興祖補注引《說文》：「特牛，牛父也。」（《漢語大詞典》（六），p.261）

益佛法，摧伏外道，能令八眾¹⁷⁴得種諸善根，隨其所宜恭敬供養等。」

放牛人聞此語已，如是思惟：「我等所知不過三四事，放牛師輩遠不過五六事，今聞此說，歎未曾有！若知此事，餘亦皆爾，實是一切智人，無復疑也。」

是經，此中應廣說。以是故，知有一切智人。

二、外人對「一切智人」之問難

（一）不見一切智人故，應無一切智人

問曰：世間不應有一切智人。何以故？無見一切智人者。

答曰：不爾！不見有二種，不可以不見故便言無。¹⁷⁵

一者、**事實有，以因緣覆故不見**。譬如人姓族初，及雪山斤兩、恒河邊沙數，有而不可知。

二者、**實無，無故不見**。譬如第二頭、第三手，無因緣覆而不見。

如是一切智人，因緣覆故汝不見，非無一切智人。何等是覆因緣？未得四信¹⁷⁶，心著惡邪；汝以是因緣覆故，不見一切智人。

（二）所知處無量故，應無一切智人

問曰：所知處無量故，無一切智人。諸法無量無邊，多人和合尚不能知，何況一人！

以是故，無一切智人！

答曰：如諸法無（74c）量，智慧亦無量無數無邊；如函¹⁷⁷大蓋亦大，函小蓋亦小。

（三）若佛是一切智人，何故不說藥方等世間法

問曰：佛自說佛法，不說餘經。若藥方、星宿、算經世典，如是等法；若是一切智人，何以不說？以是故，知非一切智人。

答曰：^{（1）}雖知一切法，用故說，不用故不說；有人問故說，不問故不說。

^{（2）}復次，一切法略說有三種：一者、有為法，二者、無為法，三者、不可說法¹⁷⁸，此已攝一切法。¹⁷⁹

¹⁷⁴ 《大智度論》卷 25：「眾中師子吼者，眾名八眾——沙門眾、婆羅門眾、剎利眾、天眾、四天王眾、三十三天眾、魔眾、梵眾，眾生於此八眾悵望智慧，是故經中但說是八眾。」（大正 25，243c25-28）

¹⁷⁵ 二種不見：有而不見，無而不見。（印順法師，《大智度論筆記》〔C009〕p.198）

¹⁷⁶ 參見 Lamotte（1944, p.153, n.1）：這是伴隨於對佛教聖諦之認知所生之「信」，而稱之為淨信（avetyaprasāda，證淨，不壞信）：對佛、法、僧及聖所喜戒之信。另參見印順法師《華雨集》（二），〈四不壞淨〉，p.40 以下。

¹⁷⁷ 函：5.匣子、封套。（《漢語大詞典》（二），p.506）

¹⁷⁸ 印順法師，《大智度論之作者及其翻譯》，p.61 說：「般若法門的容攝五法藏，是《十萬頌般若》。如唐譯《大般若波羅蜜多經》（初分）卷 54 說：『住此六波羅蜜多，佛及二乘能度五種所知海岸。何等為五？一者過去，二者未來，三者現在，四者無為，五者不可說。』（大正 5，1206b）又卷 416（大正 7，86a）及卷 490（大正 7，494a），也都說到『五種所知海岸』、『五種所知彼岸』。但古譯的《放光般若經》、《光讚般若經》，以及羅什譯的《摩訶般若波羅蜜經》都是沒有的。可見《智論》論主是見到了《十萬頌般若》的，所以說『遍照一切五種法藏』。而且《智論》卷 2 說到：『一切法，略說有三種：一者有為法，二者無為法，三者不可說法。此已攝一切法。』（大正 25，74c）卷 26（大正 25，253b）也這樣說，都是說到『一切智人』

（四）佛不答十四難故，應非一切智人

問曰：十四難¹⁸⁰不答故，知非一切智人。何等十四難？

^(1~4) 世界及我常，世界及我無常，世界及我亦有常亦無常，世界及我亦非有常亦非無常；

^(5~8) 世界及我有邊，無邊，亦有邊亦無邊，亦非有邊亦非無邊；

^(9~12) 死後有神去後世，無神去後世，亦有神去亦無神去，死後亦非有神去亦非無神去後世；

^(13~14) 是身、是神，身異、神異。

若佛一切智人，此十四難何以不答？

答曰：⁽¹⁾ 此事無實故不答。諸法有常，無此理；諸法斷，亦無此理；以是故，佛不答。譬如人問搆¹⁸¹牛角得幾升乳，是為非問，不應答。

⁽²⁾ 復次，世界無窮，如車輪無初無後。

⁽³⁾ 復次，答此無利有失，墮惡邪中。佛知十四難，常覆四諦諸法實相。如渡處有惡虫水，不應將人（75a）渡；安隱無患處，可示人令渡。

⁽⁴⁾ 復次，有人言：是事非一切智人不能解，以人不能知，故佛不答。

⁽⁵⁾ 復次，若人「無言有，有言無」，是名非一切智人；一切智人「有言有，無言無」。佛「有不言無，無不言有」，但說諸法實相，¹⁸²云何不名一切智人？譬如日不作高下，亦不作平地，等一而照；佛亦如是，非令有作無，非令無作有，常說實智慧光照諸法。如一道人問佛言：「大德！十二因緣佛作耶？他作耶？」佛言：「我不作十二因緣，餘人亦不作。有佛無佛，生因緣老死，是法常定住。」¹⁸³佛能說是生因緣老死，乃至無明因緣諸行。

⁽⁶⁾ 復次，十四難中若答有過罪。若人問：「石女¹⁸⁴、黃門¹⁸⁵兒，長短好醜何類？」此不應答，以無兒故。

⁽⁷⁾ 復次，此十四難，是邪見非真實；佛常以真實，以是故，置不答。

時提到的。此中『有為法』即三世法，所以三種法其實就是五法藏。可見《智論》是容攝五法藏為正義的。」（《大智度論之作者及其翻譯》，收錄於印順法師，《永光集》，pp.53-54）

¹⁷⁹ 三法攝一切法：有為、無為、不可說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C009〕p.198）

¹⁸⁰ 參見 Lamotte（1944, p.154, n.1）：參見《雜阿含經》卷 34（962 經）（大正 2，245c）（相當於《中部》I, p.484）；卷 34（963 經）（大正 2，246a）（相當於《相應部》III, p.258）；卷 34（968 經）（大正 2，248c）（相當於《增支部》V, p.186）；卷 16（408 經）（大正 2，109a-b）（相當於《相應部》V, p.418）。《別譯雜阿含經》也是說十四難，見卷 10（196 經）（大正 2，445a）；卷 11（202 經）（大正 2，448c）。

¹⁸¹ 搆：12.擠取乳汁。（《漢語大詞典》（六），p.790）

¹⁸² 實相：有言有，無言無，但說實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔D006〕p.247）

¹⁸³ 《雜阿含經》卷 12（296 經）（大正 2，84b-c）。

¹⁸⁴ 石女，參見《大般涅槃經》卷 25：「譬如石女，本無子相，雖加功力，無量因緣，子不可得。」（大正 12，515b28-29）

¹⁸⁵ 黃門：男根不全或不能行淫之男性。參見《十誦律》卷 21（大正 23，153c2-17）。

⁽⁸⁾復次，置不答，是為答。有四種答：一、決了答，如佛第一涅槃安隱；二、解義答；三、反問答；四、置答。此中佛以置答。

汝言無一切智人，有是言而無義，是大妄語。實有一切智人。何以故？得十力¹⁸⁶故：⁽¹⁾知處非處故，⁽²⁾知因緣業報故，⁽³⁾知諸禪定解脫故，⁽⁴⁾知眾生根善惡故，⁽⁵⁾知種種欲解故，⁽⁶⁾知種種世間無量性故，⁽⁷⁾知一切至處道故，⁽⁸⁾先世行處憶念知故，⁽⁹⁾天眼分明得故，⁽¹⁰⁾知一切漏盡故；淨不淨分明知故，說一切世界中上法故，得甘露味故，得中道故，知一切法若有為、若無為實相故，永離三界欲故。

如是種種因緣故，佛為一切智人。

（五）若有一切智人，何者是一切智人

問曰：有一切智人，(75b) 何等人是？

答曰：是第一大人，三界尊，名曰佛。如讚佛偈說：

頂生轉輪王¹⁸⁷，如日月燈明；釋迦貴種族，淨飯王太子。
生時動三千，須彌山海水；為破老病死，哀愍故生世。
生時行七步，光明滿十方；四觀發大音，我生胎分盡。
成佛說妙法，大音振法鼓；以此覺眾生，世間無明睡。
如是等種種，希有事已現；諸天及世人，見之皆歡喜！
佛相莊嚴身，大光滿月面；一切諸男女，視之無厭足！
生身乳哺力，勝萬億香象；神足力無上，智慧力無量。
佛身大光明，照耀佛身表；佛在光明中，如月在光裏。
種種惡毀佛，佛亦無惡想；種種稱譽佛，佛亦無憊想。
大慈視一切，怨親等無異；一切有識類，咸皆知此事。
忍辱慈悲力，故能勝一切；為度眾生故，世世受勤苦。
其心常一定，為眾作利益。智慧力有十，無畏力有四¹⁸⁸，
不共有十八¹⁸⁹，無量功德藏。如是等無數，希有功德力，
如師子無畏，破諸外道法，(75c) 轉無上梵輪，度脫諸三界。

是名為婆伽婆。

婆伽婆義無量，若廣說則廢餘事，以是故略說。

¹⁸⁶ 參見《長阿含十報法經》卷下(大正 1, 241b9-c2)·《大智度論》卷 24(大正 25, 235c22-236a14)，
《大智度論》卷 48(大正 25, 407a3-25)，《十住毘婆沙論》卷 11(大正 26, 82b6-83a24)。

¹⁸⁷ 《中阿含經》卷 11(60 經)《四洲經》(大正 1, 494b10-496a12)。

¹⁸⁸ 四無所畏：1、說一切智無所畏(諸法現等覺無畏)，2、說漏盡無所畏，3、說障道無所畏，
4、說盡苦道無所畏。參見《大智度論》卷 25(大正 25, 241b24-246a22)。

¹⁸⁹ 十八不共法：1、身無失，2、口無失，3、念無失，4、無異想，5、無不定心，6、無不知已
捨，7、欲無減，8、精進無減，9、念無減，10、慧無減，11、解脫無減，12、解脫知見無
減，13、一切身業隨智慧行，14、一切口業隨智慧行，15、一切意業隨智慧行，16、智慧知
過去世無礙，17、智慧知未來世無礙，18、智慧知現在世無礙。參見《大智度論》卷 26(大
正 25, 247b11-256b4)。

慧日佛學班第 01 期

《大智度論》卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉

(大正 25, 75c7-79b22)

釋厚觀 (2006.11.11)

壹、釋「住王舍城」

【經】住王舍城。

【論】今當說。

一、為何不直說般若而說「住王舍城」的理由

問曰：何以不直說般若波羅蜜法，而說「佛住王舍城」？

答曰：說方、時、人，令人心生信故。

二、釋「住」

(一) 身儀名住

云何名「住」？四種身儀：坐、臥、行、住，是名住¹。

(二) 禪定中住

又以怖魔軍眾，自令弟子歡喜入種種諸禪定故，在是中住。

(三) 天住、梵住、聖住

復次，三種住：天住、梵住、聖住。²

1、第一說

六種欲天住法，是為天住。

梵天等乃至非有想非無想天住法，是名梵住。

諸佛、辟支佛、阿羅漢住法，是名聖住。

於是三住法中，住聖住法；憐愍眾生故，住王舍城。

2、第二說

復次，布施、持戒 (76a)、善心三事³，故名天住。

慈、悲、喜、捨四無量心，故名梵住。

空、無相、無作，是三昧名聖住。

聖住法，佛於中住。

¹ 住+ (王舍城)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 75d, n.45)

² 《大集法門經》卷上：「三住是佛所說，謂天住、梵住、聖住。」(大正 1, 228a21)

³ 《阿含經》中提及「三福事：布施、持戒、生天」，與此處所說「布施、持戒、善心」是否有關，待考。

參見《雜阿含經》卷 22 (592 經)：「世尊說：諸法無常，宜布施福事、持戒福事、生天福事；欲味、欲患、欲出，遠離之福。」(大正 2, 158b4-6)

《中阿含經》卷 6 (28 經)《教化病經》：「如諸佛法，先說端正法，聞者歡悅，謂：說施、說戒、說生天法，毀咨欲為災患，生死為穢，稱歎無欲為妙，道品白淨。」(大正 1, 460b23-25)

（四）天住、梵住、聖住、佛住

復次，四種住：天住、梵住、聖住、佛住。⁴三住，如前說。

佛住者，首楞嚴等諸佛無量三昧、十力、四無所畏、十八不共法、一切智等種種諸慧，及八萬四千法藏⁵度人門。如是等種種諸佛功德是佛所住處，佛於中住。略說「住」竟。

三、釋「王舍城」

「王舍城」者。

問曰：如舍婆提、迦毘羅婆、波羅捺大城皆有諸王舍，何以故獨名此城為王舍？

答曰：

（一）第一說

有人言：「是摩伽陀國王有子，一頭，兩面，四臂。時人以為不祥，王即裂其身首，棄之曠野。羅剎女鬼名梨羅，還合其身而乳養之。後大成人，力能并兼諸國，王有天下，取諸國王萬八千人置此五山⁶中。以大力勢治閻浮提，閻浮提人因名此山為王舍城。」

（二）第二說

復次，有人言：「摩伽陀王先所住城，城中失火，一燒一作，如是至七。國人疲役，

⁴ 「天住、梵住、聖住、佛住」等名相，已見諸《阿含經》中，但各種住之內容，經論間所說不盡相同。

參見《雜阿含經》卷 29（807 經）：「佛告諸比丘：『若有正說聖住、天住、梵住、學住、無學住、如來住，學人所不得當得、不到當到、不證當證，無學人現法樂住者，謂安那般那念，此則正說。所以者何？安那般那念者，是聖住、天住、梵住，乃至無學現法樂住。』」（大正 2，207a28-b4）

《雜阿含經》卷 18（502 經）：「若有比丘不念一切相，無相心正受，身作證具足住，是名聖住。」（大正 2，132b15-17）

《瑜伽師地論》卷 34：「隨所樂住，或聖、或天、或梵住中即能安住；隨樂思惟，所有正法能引世間或出世間諸善義利即能思惟。言聖住者，謂空住、無願住、無相住、滅盡定住。言天住者，謂諸靜慮、諸無色住。言梵住者，謂慈住、悲住、喜住、捨住。」（大正 30，477a18-23）

《攝大乘論釋》卷 5：「隨其所應恒正安住聖、天、梵住，非如聲聞要作功用方能成辦利有情事，非如外道雖有所住而非殊勝。天住即是四種靜慮，梵住即是悲等無量，聖住即是空、無相等。」（大正 31，410a1-4）

⁵ 參見 Lamotte（1944, p.163, n.2）：此處與所謂用以救度四眾之八萬或八萬四千法蘊有關。見《大毘婆沙論》卷 74（大正 27，385c）

⁶ （1）摩伽陀王羅剎女乳大取萬八千國王。（印順法師，《大智度論筆記》〔I031〕p.440）

（2）參見 Lamotte（1944, p.164, n.2）：所謂之王舍城五山，在巴利文作 Vebhāra, Paṇḍava, Vepulla, Gijjhakūṭa 及 Isigili。cf. Majjhima（《中部》），III, p.68。

郭忠生譯按：王舍城五山，參見赤沼智善《印度佛教固有名詞辭典》，京都：法藏館，1979 年，p.529。（《諦觀》（67），p.100，n.6）

（3）《增壹阿含經》卷 32〈38 力品〉（7 經）提到：白善山、靈鷲山、負重山、仙人掘山、廣普山。（大正 2，723a）

（4）參見《佛本行集經》卷 48：「爾時王舍大城去城不遠有一山，名祇離渠呵，於彼山中常有一時施設大會，其會即名祇離渠呵。復有山名離師祇離，亦常設會，其會亦名離師祇離。復有一山名倍呵羅——如是般塗山、如是毘富羅山各有一會——其會亦名毘富羅等。如是彼山祇離渠呵，隨節設會，於彼會處，聚集大眾。」（大正 3，874a25-b2）

王大憂怖，集諸智人問其意故。有言：『宜應易處。』王即更求住處，見此五山周匝如城，即作宮殿於中止住，以是故名王舍城。」⁷

〔三〕第三說

復次，往古世時，此國有王名婆藪，心厭世法，出家作仙人。是時居家婆羅門與諸出家仙人共論議。

居家婆羅門言：「經書云：『天祀⁸中，應殺生噉肉。』」

諸出家仙人言：「不應天祀中殺生噉肉。」共諍云云。

諸出家婆羅門言：「此有大王出家作仙人，汝等信不？」

諸居家婆羅門言：「信。」

諸出家仙人言：「我以此人為證⁹，後日當問。」

諸居家婆羅門即以其夜先到婆藪仙人所，種種問已，語婆藪(76b)仙人：「明日論議，汝當助我。」

如是明旦論時，諸出家仙人問婆藪仙人：「天祀中應殺生噉肉不？」

婆藪仙人言：「婆羅門法，天祀中應殺生噉肉。」¹⁰

諸出家仙人言：「於汝實心云何？應殺生噉肉不？」

婆藪仙人言：「為天祀故，應殺生噉肉。此生在天祀中死故，得生天上。」

諸出家仙人言：「汝大不是！汝大妄語！」即唾之言：「罪人滅去。」

是時，婆藪仙人尋陷入地沒踝，是初開大罪門故。

諸出家仙人言：「汝應實語，若故妄語者，汝身當陷入地中。」

婆藪仙人言：「我知為天故殺羊、噉肉無罪。」即復陷入地至膝，如是漸漸稍沒至腰，至頸。

諸出家仙人言：「汝今妄語得現世報，更以實語者，雖入地下，我能出汝，令得免罪。」

爾時，婆藪仙人自思惟言：「我貴重人，不應兩種語。又婆羅門四圍陀¹¹法中，種種因緣讚祀天法，我一人死，當何足計！」一心言：「應天祀中殺生、噉肉無罪。」

諸出家仙人言：「汝重罪人！催去！不用見汝！」於是舉身沒地中。

從是以來乃至今日，常用婆藪仙人王法，於天祀中殺羊，當下刀時言：「婆藪殺汝。」

婆藪之子，名曰廣車，嗣位¹²為王，後亦厭世法，而復不能出家。如是思惟：「我父先

⁷ 參見 Lamotte (1944, p.164, n.4)：玄奘亦傳述此一說法，見《大唐西域記》卷 9 (大正 51, 923a)

⁸ 祀 (ム、)：1.古代對神鬼、先祖所舉行的祭禮。(《漢語大詞典》(七)，p.836)

⁹ 證：2.驗證，證實，3.憑證，證據，以之為准則。漢揚雄《太玄·從》：“次三，人不攻之，自牽從之。測曰：人不攻之，自然證也。”范望注：“證，則也。”(《漢語大詞典》(十一)，p.429)

¹⁰ 參見 Lamotte (1944, p.165, n.3)：這是婆羅門教的論證，即吾人可以為祭祀而宰殺生物，因為作為犧牲的動物可以轉生天上。在漢譯《摩登伽經》卷上在一段討論種姓平等的經文，該處即對上述婆羅門的論證加以反擊：「汝婆羅門，性嗜美味，而作是言：若祠祀者羊咒羊殺之，羊必生天。若使咒之便生天者，汝今何故不自咒身殺以祠祀求生天耶！何故不咒父母知識妻子眷屬而盡屠害使之生天！」(大正 21, 402b)

¹¹ 四圍陀：即四吠陀——1、梨俱吠陀，2、沙摩吠陀，3、夜柔吠陀，4、阿闍婆吠陀。

¹² 嗣=福王【聖】。(大正 25, 76d, n.19)

嗣 (ム、) 位：繼承君位。《書·舜典序》：“虞舜側微，堯聞之聰明，將使嗣位。”孔傳：“嗣，繼也。”(《漢語大詞典》(三)，p.462)

王出家，生入地中，若治天下，復作大罪，我今當何以自處？」如是思惟時，聞空中聲言：「汝若行見難值希有處，汝應是中作舍住。」作是語已，便不復聞聲。未經幾時，王出田獵，見有一鹿走疾如風，王便逐之，而不可及，遂逐不止，百官侍從無能（76c）及者。轉前見有五山，周匝峻固，其地平正，生草細軟，好華遍地，種種林木、華果茂盛，溫泉、涼池皆悉清淨。其地莊嚴，處處有散天華、天香，聞天伎樂。爾時，乾闥婆伎適見王來，各自還去。

「是處希有，未曾所見，今我正當在是中作舍住。」如是思惟已，群臣百官尋跡而到。王告諸臣：「我前所聞空中聲言：『汝行若見希有難值之處，汝應是中作舍住。』我今見此希有之處，我應是中作舍住。」即捨本城，於此山中住。是王初始在是中住，從是已後次第止住。是王元¹³起造立宮舍，故名王舍城。

（四）結

略說王舍城本起竟。

貳、釋「耆闍崛山中」

【經】耆闍崛（Gṛdhrakūṭa）山¹⁴中。

【論】「耆闍」名鷲，「崛」名頭。

一、何故名「鷲頭山」

問曰：何以名鷲頭山？

答曰：

（一）第一說

是山頂似鷲，王舍城人見其似鷲故，共傳言鷲頭山，因名之為鷲頭山。

（二）第二說

復次，王舍城南屍陀林中，多諸死人，諸鷲常來噉之，還在山頭，時人遂名鷲頭山。是山於五山中最高大，多好林水，聖人住處。

二、佛何故住王舍城及多住舍婆提

問曰：已知耆闍崛山義，佛何以故住王舍城？諸佛法普慈一切，如日照萬物，無不蒙明。如漚祇尼大城（Ujjayinī）、富樓那跋檀大城（Puṇḍravardhana）、阿藍車多羅大城（Ahicchatra）、弗迦羅婆多大城（Puṣkarāvātī），如是等大城，多人豐樂而不住；何故多住王舍城¹⁵（Rājagṛha）、舍婆提大城¹⁶（Śrāvastī）？

¹³ 元＝先【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，76d，n.27）

元：9.開始，起端。《易·乾》：“乾，元亨利貞。”孔穎達疏：“子夏傳云，元，始也。（《漢語大詞典》（二），p.207）

¹⁴ 〔隋〕智顗說，《妙法蓮華經文句》卷 1：「耆闍崛山者，此翻靈鷲，亦云鷲頭，亦云狼跡。梁武云：王鴟引詩人所詠關雎是也。《爾雅》云似鷄。又解：山峯似鷲，將峯名山。又云：山南有尸陀林，鷲食棲其山，時人呼為鷲山。又解：前佛今佛皆居此山，若佛滅後羅漢住，法滅支佛住，無支佛鬼神住，既是聖靈所居，總有三事，因呼為靈鷲山。」（大正 34，5b28-c6）

¹⁵ 王舍城為中印度摩竭陀國之都城。

¹⁶ 舍婆提大城即舍衛城，為北憍薩羅國之都城。

波羅柰 (Vārāṇasī)、迦毘羅婆 (Kapilavastu)、瞻婆 (Canpā)、婆翅多 (Sāketa)¹⁷、拘睢鞞 (Kauśāmbī)、鳩樓城 (Kuru) 等，雖有住時，而多住王舍城、舍婆提。云何知多住二處？見佛諸經多在二城說，少在餘城。

答曰：

〔一〕佛不住邊國，而住三種人中：利智、善根熟、煩惱薄

佛雖大慈等及，以漚祇尼等諸大城是 (77a) 邊國故不住。

又彌離車¹⁸弊惡人多，善根未熟故。如偈說：

如日光等照，華熟則時開；若華未應敷¹⁹，則亦不強開。

佛亦復如是，等心而說法；善根熟則敷，未熟則不開。

以是故世尊，住三種人中，利智善根熟，結使煩惱薄。²⁰

〔二〕佛知恩故，多住王舍城、舍婆提城

復次，知恩故，多住王舍城、舍婆提城。

※ 因論生論：云何佛知恩故多住王舍城、舍婆提城

問曰：云何知恩故多住二城？

答曰：

1、多住舍婆提城之理由：佛生身地故

〔1〕第一說：憍薩羅國是佛生身地，其國主波斯匿王住舍婆提城故，佛亦住此城

憍薩羅國是佛所生地。如佛答頻婆娑羅王偈說：²¹

有好妙國土，在於雪山邊，豐樂多異寶，名曰憍薩羅。

日種諸釋子²²，我在是中生，心厭老病死，出家求佛道。

¹⁷ 參見 Lamotte (1944, p.174, n.1)：婆翅多 (Sāketa) 是憍薩羅國的城市，與阿踰陀國 (Ayodhyā) 接壤，甚且二者可能相混。

《一切經音義》卷 26：「婆枳多城 (亦云婆翅多，此云語懂城)。」(大正 54, 478a22)《翻梵語》卷 8：「婆翅多 (亦云婆枳多，譯曰語懂)。」(大正 54, 1038a11)。

印順法師，《大智度論》(標點本)(一)，p.92：「婆」字作「娑」。《辟支佛因緣論》卷上「婆翅多」，【宋】【元】【明】三本作「娑翅多」(大正 32, 475d, n.3)；《善見律毘婆沙》卷 14 亦作「娑翅多」(大正 24, 774c24)。

赤沼智善，《印度佛教固有名詞辭典》，p.558：「Sāketa, (梵文 Śāketa) 音寫：婆雞帝、娑雞帝、娑雞多、沙計多、婆枳多；音略：婆祇、婆岐 (婆皆為娑之誤寫也)、娑祇、沙祇、沙枝。」厚觀案：綜上所述，「婆翅多」宜作「娑翅多」。

¹⁸ 《一切經音義》卷 72：「彌離車 (或作彌戾車，皆訛也，正言蔑戾車，謂邊夷無所知者也)。」(大正 54, 776c18)

¹⁹ (1) 敷 (𦰩)：生長，開放。(《漢語大字典》(二)，p.1473)

(2) 敷英：開放的花朵。《藝文類聚》卷八一引晉傅咸《芸香賦》：「攜昵友以逍遙兮，覽偉草之敷英。」(《漢語大詞典》(五)，p.504)

²⁰ 利智。

佛住三種人中 一 善根熟。

二 煩惱薄。(印順法師，《大智度論筆記》[A002] p.3)

²¹ 參見 Lamotte (1944, p.175, n.1)：此等頌文是引自佛陀第一次與頻婆娑羅王會面的記載，當時佛陀還是位遊方沙門，尚未證悟。參見 Suttanipāṭa, v. 422-423；《方廣大莊嚴經》卷 7 (大正 3, 579b-c)；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 4 (大正 24, 118c-119a)。

又是憍薩羅國主波斯匿王，住舍婆提大城中；佛為法王，亦住此城，二主應住一處故。

（2）第二說：憍薩羅國是佛生身地故，佛知恩故多住其都城

復次，是憍薩羅國，佛生身地，知恩故，多住舍婆提。

※ 因論生論：迦毘羅婆城近佛生處，何不多住

問曰：若知恩故多住舍婆提者，迦毘羅婆城近佛生處，何不多住？

答曰：佛諸結盡無復餘習，近諸親屬亦無異想；²³然釋種弟子多未離欲，若近親屬則染著心生。

※ 因論生論：多住舍婆提城，而不多住迦毘羅婆城之理由

問曰：何以不護舍婆提弟子而多住舍婆提？

答曰：

（1）有不樂出家之釋種比丘，不欲令其還本生處故

迦毘羅婆弟子多。佛初還國，迦葉兄弟千比丘，本修婆羅門法，苦行山間，形容憔悴。父王見之，以此諸比丘不足光飾世尊，即選諸釋貴人子弟，兼人、少壯，戶遣一人，強令出家。其中有善心樂道，有不樂者，此諸釋比丘不應令還本生處（77b）。舍婆提弟子輩不爾，以是故佛多住舍婆提，不多住迦毘羅婆。

（2）避免親屬心著故

復次，出家法應不近親屬，親屬心著，如火、如蛇。居家婆羅門子為學問故，尚不應在生處，何況出家沙門！

（3）舍婆提城大，若多住可度多人故

復次，如舍婆提城大，迦毘羅婆不爾。舍婆提城九億家，²⁴是中若少時住者，不得度多人，以是故多住。

（4）舍婆提雜行人多，可度弟子善根未熟者多，故佛久住

復次，迦毘羅婆城中佛生處，是中人已久習行，善根熟，利智慧，是中佛少時住說法，不須久住，度已而去。

²² 印順法師，《以佛法研究佛法》，p.67：「當時的釋迦族與憍薩羅的關係，再略為說明。東方民族的西進，向西南的阿槃提，向西的迦尸，已為阿利安人所同化，不可辨認。沿雪山邊而西進的，最接近西方阿利安族的釋迦族，也已深受阿利安的文化。他的來自東方，雖沒有忘記，然在同化的過程中，甚至也自稱為憍薩羅的同族了。如憍薩羅出於日族的甘蔗王，釋迦族也自稱甘蔗王的子孫。然而並不是同族，這不過釋族或佛弟子的託辭，仰攀阿利安貴族的傳統而已。」

關於釋迦族與憍薩羅國，參見印順法師，《以佛法研究佛法》，pp.66-70。

²³ 參見 Lamotte（1944, p.176, n.1）：此種「近諸親屬，亦無異想」，是佛陀十八不共法之一。

²⁴ 參見 Lamotte（1944, p.178, n.1）：參見《大智度論》卷 9（大正 25，125c1-8）。

舍婆提人，或初習行，或久習行；或善根熟，或善根未熟；或利根，或不利根。多學種種經書故，研心²⁵令利，入種種邪見網中，事種種師，屬種種天。雜行人多，以是故佛住此久。

如治癰師，知癰已熟，破出膿，與藥而去；若癰未熟，是則久住塗慰²⁶。佛亦如是，若弟子善根熟，教化已，更至餘處；若可度弟子善根未熟，則須久住。

佛出世間，正為欲度眾生，著²⁷涅槃境界安隱樂處故，是故多住舍婆提，不多住迦毘羅婆。

2、多住王舍城之理由：佛成就法身地故

佛於摩伽陀國尼連禪河側漚樓頻螺聚落，得阿耨多羅三藐三菩提，成就法身故，多住王舍城。

三、王舍城、舍婆提二城中，佛多住王舍城之理由

問曰：已知多住王舍城、舍婆提因緣，於此二城，何以多住王舍城？

答曰：

(一) 法身勝生身故，佛多住成就法身地

1、報生地恩故，多住舍婆提

以報生地恩故，多住舍婆提，一切眾生皆念生地。如偈說：

一切論議師，自愛所知法；如人念生地，雖出家猶諍。

2、報法身地恩故，多住王舍城

以報法身地恩故，多住王舍城，諸佛皆愛法身故。如偈說（77c）：

過去、未來，現在諸佛，供養法身，師敬尊重。

法身於生身勝故，二城中多住王舍城。

(二) 王舍城多精舍，坐禪人所宜故

復次，以坐禪精舍多故，餘處無有。如竹園、鞞婆羅跋恕、薩多般那求呵、²⁸因陀世羅求阿、薩簸恕魂直迦鉢婆羅。²⁹王舍城有五精舍，竹園在平地；餘國無此多精舍。

舍婆提一處，祇洹精舍；更有一處，摩伽羅母堂，更無第三處。

婆羅奈斯國一處，鹿林中精舍，名梨師槃陀那。

毘耶離二處：一名摩呵槃，二名彌猴池岸精舍。

鳩睺彌一處，名劬師羅園。

²⁵ 研心：專心，潛心。（《漢語大詞典》（七），p.1007）

²⁶ 慰（ㄨㄟˋ）：1.安慰，慰撫。2.定居，止息。《詩·大雅·綿》：“迺慰迺止，迺左迺右，迺疆迺理，迺宜迺畝。”馬瑞辰通釋：“慰亦止也。《方言》：‘慰，居也，江、淮、青、徐之間曰慰。’”（《漢語大詞典》（七），p.699）

²⁷ 著（ㄓㄨˋ）：4.放置，安放。漢劉向《說苑·正諫》：“必樹吾墓上以梓，令可以為器；而扶吾眼著之吳東門，以觀越寇滅吳也。”《後漢書·西域傳·于闐》：“于闐王令胡醫持毒藥著創中，故致死耳。”（《漢語大詞典》（九），p.430）

²⁸ 參見 Lamotte (1944, p.180, n.1)：鞞婆羅跋恕 (Vaibhāra) 是王舍城周邊五山之一。在其山腳下之七葉窟（薩多般那求呵，Saptaparnaguhā，巴利 Sattaparnniguhā），是舉行第一次結集之處所。

²⁹ 〔隋〕智顗說，《妙法蓮華經文句》卷1：「有五精舍，鞞婆羅跋恕，云天主穴；多般那求訶，云七葉穴；因陀世羅求訶，云蛇神山；簸恕魂直迦鉢婆羅，此云少獨力山；五是耆闍崛山。」（大正 34，5c6-10）

如是諸國，或一處有精舍，或空樹林。

以王舍城多精舍，坐禪人所宜，其處安隱，故多住此。

（三）大論議師多聞人皆在王舍城故

復次，是中有富那羅等六師，自言我是一切智人，與佛為對；及長爪梵志，婆蹉姓、拘迦那大等，皆外道大論議師；及長者尸利崛多³⁰，提婆達多、阿闍貫³¹等，是謀欲害佛，不信佛法，各懷嫉妬！有是人（78a）輩故，佛多住此。譬如毒草生處，近邊必有良藥。如偈說：

譬如師子，百獸之王；為小虫吼，為眾所笑。

若在虎狼，猛獸之中，奮迅大吼，智人所可。

諸論議師如猛虎，在此眾中無所畏；大智慧人多見聞，在此眾中最第一。

以是大智多聞人皆在王舍城故，佛多住王舍城。

（四）佛受頻婆娑羅王之請住王舍城故

復次，頻婆娑羅王到伽耶祀舍中迎佛，及餘結髮千阿羅漢。是時佛為王說法，得須陀洹道³²，即請佛言：「願佛及僧就我王舍城，盡形壽受我衣被、飲食、臥具、醫藥，給所當得。」佛即受請，是故多住王舍城。

（五）摩伽陀國中，王舍城最勝故

復次，閻浮提四方中，東方為始，日初出故；次第南方、西方、北方。東方中，摩伽陀國最勝。摩伽陀國中，王舍城最勝，是中有十二億家。

佛涅槃後，阿闍貫王以人民轉少故，捨王舍大城，其邊更作一小城，廣長一由旬，名波羅利弗多羅，猶尚於諸城中最大，何況本王舍城！

（六）王舍城中人多聰明，廣學多識故

復次，是中人多聰明，皆廣學多識，餘國無此。

³⁰ 尸利崛多，參見《佛說德護長者經》：「尸利崛多者，隋言德護。」（大正 14，844b）

參見 Lamotte（1944，p.184，n.4）：尸利堀多是樹提伽（Jyotiṣka）之姊夫，富樓那之弟子。因為富樓那遭到樹提伽的嘲笑，亟思報復。於是佯請佛陀及諸比丘前來受供養，而備妥塗有毒藥之膳食，在入門之處掘一深火坑，內置火炭，並將其妻，即樹提伽之姊禁閉（以防洩密）。佛陀則無視諸天的勸請，欣然受請前去。佛陀踏到坑時，火坑即變水池，池中佈滿蓮花。尸利堀多乃將其妻放出，要求其妻前去向佛陀求情，隨後尸利堀多向佛陀懺悔。佛陀要他放心，並命諸比丘誦念「僧跋」，遂使膳食所塗之毒無從發生作用。

關於尸利堀多，參見《增壹阿含經》卷 41（大正 2，773c-775b）；《大莊嚴論經》卷 13（67 經）（大正 4，327c-333a）；《德護長者經》（大正 14，840c-850b）；《十誦律》卷 61（大正 23，464b-c）。但在巴利文獻中，尸利堀多（Sirigutta）是位虔信之在家眾，對佛陀極其恭敬，而輕鄙尼乾子（Nirgrantha）。至於上述設計陷害佛陀之事，則係其友人 Garahadinna 所為，參見 Dhammapadātṭha, I, pp. 434-447; Milinda, p.350。

³¹ 貫=世【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，77d，n.64）

³² 頻婆娑羅王迎佛說法得道請供。（印順法師，《大智度論筆記》[I031] p.440）

（七）釋提桓因及八萬諸天，應在摩伽陀國石室中得道故

復次³³，有人應得道者，待時、待處、待人。³⁴佛豫知釋提桓因及八萬諸天，應在摩伽陀國石室³⁵中得道，是故佛多住王舍城。

（八）摩伽陀國豐樂，乞食易得故

復次，其國豐樂，乞食易得，餘國不如。又以三因緣故：

一者、頻婆娑羅王約勅宮中常作千比丘食。³⁶

二者、樹提伽³⁷雖人中生，常受天富樂；又多富貴諸優婆塞。

三者、阿波羅邏龍王善心受化，作佛弟子，除世飢饉故，常降好雨，是故國豐。

如（78b）佛涅槃後，長老摩呵迦葉欲集法，思惟：「何國豐樂，乞食易得，疾得集法？」如是思已，憶王舍城中，頻婆娑羅王約勅³⁸常設千比丘食。頻婆娑羅王雖死，此法不斷，是中食易得，易可集法，餘處無如是常供。若行乞食時，諸外道來共論議，若共論議，集法事廢；若不共論，便言諸沙門不如我。如是思惟，擇取最上千阿羅漢，將就耆闍崛山，集結經藏。

以是三因緣，故知摩伽陀國乞食易得。

如《阿含》及《毘尼》³⁹中說，言毘耶離國時時有飢餓。如《降難陀婆難陀龍王兄弟經》⁴⁰中說，舍婆提國飢餓，餘諸國亦時時有飢餓；摩伽陀國中無是事，以是故知摩

³³ 次+（佛豫知）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，78d，n.20）

³⁴ 待時

得道有三待 待處

待人 （印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.39）

³⁵ 帝釋等在摩伽陀石室得道。（印順法師，《大智度論筆記》〔I031〕p.440）

參見 Lamotte（1944，p.187，n.1）：此一處所即前述之「因陀世羅求呵」（大正 25，77c5）。

參見 Lamotte（1944，p.180，n.2）：因陀世羅求呵之梵文可能是 Indrasālaguhā，或更可能是 Indrasālaguhā。Indrasālaguhā 意為「因陀羅世羅（樹）之窟」。漢譯《長阿含經》卷 10：「因陀婆羅窟。」（大正 1，62c1）《中阿含經》卷 33：「因陀羅石室。」（大正 1，632c29）《大智度論》卷 3：「因陀世羅求呵。」（大正 25，77c）《大唐西域記》卷 9：「因陀羅勢羅窣訶。」（大正 51，925b4）《雜寶藏經》卷 5：「石窟。」（大正 4，476a）

³⁶ 參見 Lamotte（1944，p.187，n.2）：參見《大智度論》卷 2（大正 25，67c）。

³⁷ 參見 Lamotte（1944，p.187，n.3）：關於樹提伽（Jyotiṣka）之行傳及令人難以置信之富有，參見《佛五百弟子自說本起經》（大正 4，195b-196a）；《樹提伽經》（大正 14，825a-826c）。

³⁸ 約：11.以語言或文字訂立共同應遵守的條件。12.邀結，邀請。《孟子·告子下》：「我能為君約與國，戰必克。」《戰國策·秦策一》：「趙固負其眾，故先使蘇秦以幣帛約乎諸侯。」3、置辦配備。《戰國策·齊策四》：「於是約車治裝，載券契而行。」《史記·魏公子列傳》：「乃請賓客，約車騎百餘乘，欲以客往赴秦軍，與趙俱死。」（《漢語大詞典》（九），p.720）

勅（彳、攵）：敕的異體字。2.古時自上告下之詞。漢時凡尊長告誡後輩或下屬皆稱敕。南北朝以後特指皇帝的詔書。《三國志·吳志·呂蒙傳》：「蒙未死時，所得金寶諸賜盡付府藏，敕主者命絕之日皆上還，喪事務約。」（《漢語大詞典》（五），p.457）

³⁹ 參見 Lamotte（1944，p.189，n.2）：關於毗耶離之飢荒，參見 Vinaya〔巴利《律藏》〕，IV，p.23；《五分律》卷 22（大正 22，152b）。但是王舍城並不當然免於飢荒，Vinaya，II，175；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 20（大正 24，202c）。

⁴⁰ 參見 Lamotte（1944，p.189，n.3）：此一小部頭之經典，在覺音著，Vissudhimagga，II，pp.398-401 有詳盡之引述。其漢譯本則題為《龍王兄弟經》卷 1（大正 15，131a-c）（支謙譯出）。

伽陀國豐樂，乞食易得。

（九）王舍城在山中閑靜故

復次，王舍城在山中閑靜；餘國精舍平地故，多雜人入出，來往易故不閑靜。

又此山中多精舍，諸坐禪人、諸聖人皆樂閑靜，多得住中；佛是聖人、坐禪人主，是故多住王舍城。如是等種種因緣，故多住王舍城。

四、佛多住耆闍崛山之理由

（一）耆闍崛山閑靜，聖人、坐禪人樂住故

問曰：若住王舍城，可爾。何以不多住竹園，而多住耆闍崛山？

答曰：我已答，聖人、坐禪人樂閑靜處。

（二）耆闍崛山難上，雜人不來；近城故，乞食不疲

問曰：餘更有四山，鞞婆羅跋怨等，何以不多住，而多住耆闍崛山？

答曰：耆闍崛山於五山中最勝故。云何勝？耆闍崛山精舍近城，而山難上，以是故雜人不來；近城故，乞食不疲。以是故，佛多在耆闍崛山中，不在餘處。

（三）耆闍崛山福德吉處，諸聖人喜住

復次，長老摩訶迦葉於耆闍崛山集三法藏，可度眾生度竟，欲隨佛入涅槃；⁴¹清朝著衣持鉢，入王舍城乞食已，上耆闍崛山，⁴²語（78c）諸弟子：「我今日入無餘涅槃。」如是語已，入房結加趺坐，諸無漏禪定自熏身。

摩訶迦葉諸弟子入王舍城，語諸貴人：「知不？尊者摩訶迦葉今日入無餘涅槃。」

諸貴人聞是語，皆大愁憂言：「佛已滅度，摩訶迦葉持護佛法，今日復欲入無餘涅槃！」

諸貴人、諸比丘晡⁴³時皆共集耆闍崛山。

⁴¹ 參見 Lamotte (1944, p.191, n.1)：大迦葉入涅槃之事，在巴利文獻未置一詞，但是卻有許多佛典敘及此事，不過詳略不同：《增壹阿含經》卷 44（大正 2，789a），《摩訶摩耶經》卷 1（大正 12，103b），《彌勒下生經》卷 1（大正 14，422b），《彌勒下生成佛經》卷 1（大正 14，425c），《彌勒大成佛經》卷 1（大正 14，433b），Divyavādāna〔梵本《天譬》〕，pp.61-62（相當於《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 6（大正 24，25a-b），《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 40（大正 24，408c-409c），《大毘婆沙論》卷 20（大正 27，99b），特別是第 135 卷（大正 27，698b），《阿育王傳》卷 4（大正 50，114a-116b），《阿育王經》卷 7-8（大正 50，152c 以下），《高僧法顯傳》卷 1（大正 51，863c），《大唐西域記》卷 9（大正 51，919b-c）。

⁴² 參見 Lamotte (1944, p.192, n.1)：迦葉尊者到耆闍崛山，而依大部分的文獻，應該精確的說是雞足山（Kukkuṭāpāda）（大正 24，409b）；（大正 27，698b）；（大正 50，114c）；（大正 50，863c）；（大正 51，919b），它可能是耆闍崛山山脈中之一支，至少上引《彌勒大成佛經》卷 1（大正 14，433b）就是採此一說明。法顯說此山在菩提樹南方三里之處（大正 51，863c27），玄奘說此山在莫訶河東方百餘里處（大正 51，919b），而義淨也說在菩提樹附近。玄奘及義淨同時又說此山亦名尊足山（Gurupāda）。在所謂「雞足山」（Kukkuṭāpāda）之外，至少有三份資料（大正 12，1013b）；（大正 14，433b）；（大正 45，270c），認為此山是「狼跡山」。最後，有二份相當古老之資料（《增壹阿含經》卷 44（大正 2，789a）；《彌勒下生經》卷 1（大正 14，422b）），說迦葉尊者是在摩揭陀國毘提村（Videha）入滅。

⁴³ 晡（ㄅㄨ）：申時，即十五時至十七時。（《漢語大詞典》（五），p.729）

長老摩訶迦葉晡時從禪定起，入眾中坐，讚說無常：「諸一切有為法，因緣生故無常；本無今有、已有還無故無常。因緣生故無常，無常故苦，苦故無我，無我故，有智者不應著我我所；若著我我所，得無量憂愁苦惱。一切世間中，心應厭求離欲。」

如是種種說世界中苦，開導其心，令入涅槃。說此語竟，著從佛所得僧伽梨，持衣鉢捉杖，如金翅鳥現，上昇虛空，四種身儀：坐、臥、行、住，一身現無量身，滿東(79a)方世界，於無量身還為一身；身上出火，身下出水；身上出水，身下出火。南、西、北方亦如是。

眾心厭世，皆歡喜已，於耆闍崛山頭，與衣鉢俱，作是願言：「令我身不壞，彌勒成佛，我是骨身還出，以此因緣度眾生。」如是思惟已，直入山頭石內，如入軟泥⁴⁴；入已，山還合。⁴⁵

後人壽八萬四千歲，身長八十尺時，彌勒佛出；佛身長百六十尺，佛面二十四尺，圓光十里。是時，眾生聞彌勒佛出世，無量人隨佛出家。

佛在大眾中，初說法時，九十九億人得阿羅漢道，六通具足；第二大會，九十六億人得阿羅漢道；第三大會，九十三億人得阿羅漢道。自是已後，度無數人。

爾時，人民久後懈厭。彌勒佛見眾人如是，以足指扣開耆闍崛山。是時，長老摩訶迦葉骨身，著僧伽梨而出，禮彌勒足；上昇虛空，現變如前，即於空中滅身而般涅槃。爾時，彌勒佛諸弟子怪而問言：「此是何人？似人而小，身著法衣，能作變化！」

彌勒佛言：「此人是過去釋迦文尼佛弟子，名摩訶迦葉，行阿蘭若，少欲知足，行頭陀，比丘中第一，得六神通、共解脫大阿羅漢。彼時人壽百年，少出多減⁴⁶，以是小身能辦如是大事。汝等大身利根，云何不作如是功德？」

是時諸弟子皆慚愧，發大厭心；彌勒佛隨眾心，為說種種法。有人得阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹；有種辟支佛善根；有得無生法忍，不退菩薩；有得生天人中受種種福樂。

以是故，知是耆闍崛山福德吉處，諸聖人喜住(79b)處。佛為諸聖人主，是故佛多住耆闍崛山。

(四) 耆闍崛山是三世諸佛住處

復次，耆闍崛山，是過去、未來、現在諸佛住處；如《富樓那彌帝隸耶尼子經》⁴⁷中說：「佛語富樓那：『若使三千大千世界劫燒若更生，我常在此山中住。一切眾生以結使纏縛，不作見佛功德，以是故不見我。』」

⁴⁴ 泥(ㄋㄧˊ)：泥的異體字。1.和着水的土。(《漢語大詞典》(五)，p.1102)

⁴⁵ 參見 Lamotte (1944, p.194, n.1)：根據若干資料，當山壁合併後，迦葉旋即入涅槃〔《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 40 (大正 24, 409a)；《阿育王傳》卷 4 (大正 50, 115a)；《大毘婆沙論》卷 135 (大正 27, 698b)；《大唐西域記》卷 9 (大正 51, 919)〕——但也有其他資料(《大智度論》即是其一)，迦葉只是「冬眠」或入於滅盡定，等到他把佛陀之袈裟付與彌勒之後，才入涅槃(《增壹阿含經》卷 44 (大正 2, 789a)；《彌勒大成佛經》卷 1 (大正 14, 433b))。

⁴⁶ 「人壽百年，少出多減」：人壽一百歲，少數人壽命高於一百歲，多數人不滿一百歲。

⁴⁷ 出處待考。

〔五〕耆闍崛山清淨鮮潔，受三世佛及諸菩薩最勝故

復次，耆闍崛山清淨鮮潔，受三世佛及諸菩薩，更無如是處，是故多住耆闍崛山。

〔六〕耆闍崛山為諸菩薩讚歎恭敬，諸天神守護供養故

復次，諸摩訶衍經多在耆闍崛山中說，餘處說少。何以故？是中淨潔有福德閑靜故；一切三世諸佛住⁴⁸處，十方諸菩薩，亦讚歎恭敬此處；諸天、龍、夜叉、阿修羅、伽留羅⁴⁹、乾闥婆⁵⁰、甄陀羅⁵¹、摩睺羅伽⁵²等大力眾神⁵³，守護供養恭敬是處。如偈說：

是耆闍崛山，諸佛所住處，聖人所止息，覆蔭一切故。

眾苦得解脫，唯有真法存。

〔七〕佛多在耆闍崛山說摩訶衍經故

復次，是中十方無量智慧福德大力菩薩，常來見釋迦牟尼佛，禮拜恭敬聽法故，佛說諸摩訶衍經，多在耆闍崛山。諸摩訶衍經，《般若》為最大，今欲說故，云何不住耆闍崛山？

略說住耆闍崛山因緣竟。

〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉

（大正 25，79b23-84a26）

壹、釋「共摩訶比丘僧」

【經】共摩訶比丘僧。

【論】

一、釋「共」

共名一處、一時、一心、一戒、一見、一道、一解脫，是名為共。

⁴⁸ 住=行【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，79d，n.31）

⁴⁹ 伽留羅：金翅鳥。

⁵⁰ 乾闥婆，參見《一切經音義》卷 9：「捷陀羅（巨焉反，此譯云尋香神，即乾闥婆是也）。」（大正 54，357b）；《一切經音義》卷 12：「健達縛（梵語虜質也，唐云食香，以香自資故，亦云香行神，或云鼻香，又言尋香神，或云居香山，或云身有異香。有言音樂神者，義譯也，舊云乾闥婆，亦云乾沓和，皆諸國音之輕重不同）。」（大正 54，381b）

⁵¹ 甄陀羅，參見《一切經音義》卷 9：「甄陀羅（之人反，又作真陀羅，或作緊那羅，皆訛也。正言緊捺洛，此譯云是人又非人也）。」（大正 54，357c）

⁵² 摩睺羅伽，參見《一切經音義》卷 9：「摩睺勒（又作摩休勒，或作摩睺羅伽，皆訛也，正言牟呼洛迦，此譯云大有行龍也）。」（大正 54，357c）《一切經音義》卷 11：「摩休勒（古譯質朴，亦名摩睺羅伽，亦是樂神之類，或曰非人，或云大蟒神，其形人身而蛇首也）。」（大正 54，374c）《一切經音義》卷 21：「摩睺羅伽（摩睺此云大也，羅伽云胃腹行也，此於諸畜龍類所攝。舊云蟒神者，相似翻名，非正對之也）。」（大正 54，435a16）

⁵³ 印順法師，《藥師經講記》，pp.190-191：「健達縛，即乾闥婆，是一位天樂神，諸天有了盛會，均由祂奏樂，可說是天國的音樂家。阿素洛，即阿修羅。揭路茶，即迦樓羅，係一大鳥，因其翅膀金色，也名金翅鳥。此鳥身體極為龐大，中國莊子說有大鳥，能高飛九萬里，似乎即指此鳥。緊捺洛，即緊那羅，它也善歌能舞，唯頭生一角，究竟是神是人，令人莫辨，故名為疑神。莫呼洛伽，即摩睺羅伽，是大蟒蛇。」

二、釋「摩訶」

摩訶 (mahat)，(秦)言大，或多，或勝。

(一) 釋「大」

云何大？一切眾中最上故，一切障礙斷故，天王等大人恭敬故，是名為大。

(二) 釋「多」

云何多？數至五千，故名多。

(三) 釋「勝」

云何勝？一切九十六種道⁵⁴論議，能破故名勝。

三、釋「比丘僧」等

(一) 釋「比丘」義⁵⁵

云 (79c) 何名比丘？

1、清淨乞食活命故，名為乞士

比丘名乞士，清淨活命故，名為乞士。

如經⁵⁶中說：

舍利弗入城乞食，得已，向壁坐食。是時有梵志女，名淨目，來見舍利弗。

問舍利弗言：「沙門汝食耶？」答言：「食。」

淨目言：「汝沙門下口食耶？」答言：「不！姊⁵⁷。」

「仰口食耶？」「不！」

「方口食耶？」「不！」

「四維口食耶？」「不！」

淨目言：「食法有四種，我問汝，汝言不；我不解，汝當說。」

舍利弗言：「有出家人合藥、種穀、殖樹等不淨活命者，是名下口食。

有出家人觀視星宿、日月，風雨、雷電、霹靂，不淨活命者，是名仰口食。

有出家人曲媚豪勢，通使四方，巧言多求，不淨活命者，是名方口食。

有出家人學種種呪術，卜筮吉凶，如是等種種不淨活命者，是名四維口食。

姊！我不墮是四不淨食中，我用清淨乞食活命。」

是時淨目聞說清淨法食，歡喜信解。舍利弗因 (80a) 為說法，得須陀洹道。

如是清淨乞食活命，故名乞士。

⁵⁴ 外+道【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 79d, n.56)

⁵⁵ 比丘：乞士，破煩惱，能怖，自言類名。(印順法師，《大智度論筆記》〔D028〕p.278)

⁵⁶ 舍利弗與淨目女論清淨食。(印順法師，《大智度論筆記》〔I031〕p.440)

參見 Lamotte (1944, p.199, n.4):《淨口經》(Suciṃukhī), 見 Saṃyutta (《相應部》), III, pp.238-240。

本經之漢譯本，見《雜阿含經》卷 18 (500 經) (大正 2, 131c-132a)。漢譯《雜阿含經》所載經文與巴利文本非常接近，但是漢譯本在經末卻有一段說明，《大智度論》並未引述，殊值注意：「時有諸外道出家聞淨口外道出家尼讚歎沙門釋子聲，以嫉妒心，害彼淨口外道出家尼。命終之後，生兜率天，以於尊者舍利弗所生信心故也。」從這些《淨口經》不同版本所見之顯著差異，吾人不得不認為，《大智度論》所引述的經典彙編，應該與見諸巴利《相應部尼科耶》及漢譯《雜阿含經》之傳統，存有相當的差距。

⁵⁷ 姊—【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 79d, n.59)

2、能破煩惱，故名比丘

復次，比（bhi）名破（bhid），丘（kṣu）名煩惱（kṣudh = kleśa）；能破煩惱，故名比丘。

3、出家人名比丘

復次，出家人名比丘。（譬如胡⁵⁸、漢、羌⁵⁹、虜⁶⁰，各有名字）⁶¹。

4、盡形壽持戒，故名比丘

復次，受戒時自言：我某甲比丘，盡形壽持戒，故名比丘⁶²。

5、能怖魔故，名為比丘

復次，比（bhi）名怖（bhī），丘（kṣu）名能（kṣam），能怖魔王及魔人民。當出家剃頭著染衣受戒，是時魔怖。何以故怖？魔王言：「是人必得入涅槃。」如佛說：「有人能剃頭著染衣，一心受戒，是人漸漸斷結，離苦入涅槃。」

（二）釋「僧」

1、和合眾名為僧伽

云何名僧伽？僧伽（秦言眾），多比丘一處和合，是名僧伽。

譬如大樹叢聚，是名為林；一一樹不名為林，除一一樹亦無林。如是一一比丘不名為僧，除一一比丘亦無僧，諸比丘和合故僧名生。

2、僧有四種

是僧四種⁶³：有差僧、無差僧、啞羊僧⁶⁴、實僧。

⁵⁸ 胡：16.古代稱北方和西方的民族如匈奴等為胡。對西域諸國，漢、魏、晉、南北朝人皆稱曰胡（包括印度、波斯、大秦等），唐人對印度則不稱胡。有時特指中亞粟特人。（《漢語大詞典》（六），p.1206）

⁵⁹ 羌：1.中國古代民族名。主要分布地相當於今甘肅、青海、四川一帶。秦漢時，部落眾多，總稱西羌。以游牧為主。其後逐漸與西北地區的漢族及其他民族融合。（《漢語大詞典》（九），p.157）

⁶⁰ 虜：6.古時對北方外族或南人對北方人的蔑稱。漢荀悅《漢紀·武帝紀五》：“虜還走上山，陵追擊之。”（《漢語大詞典》（八），p.849）

⁶¹ 「譬如胡、漢、羌、虜，各有名字」等字，疑為翻譯時筆受者所加，或為經典傳抄者所加小注。

⁶² 參見 Lamotte（1944, p.202, n.1）：這是指「白四羯磨圓具比丘」。參見《十誦律》卷1（大正23，2b9）。

⁶³ 參見 Lamotte（1944, p.202, n.5）：《地藏十輪經》同樣也提到四種僧伽：「1、勝義僧，2、世俗僧，3、啞羊僧，4、無慚愧僧。」（大正13，749c）而該經對四種僧伽所下之定義，相當於《大智度論》之說明。

同樣的分類也可見諸眾賢的《順正理論》，只不過該論另加上一種：「1、無恥僧，2、啞羊僧，3、朋黨僧，4、世俗僧，5、勝義僧。」（大正29，557c）同樣的分類，又見《薩婆多毘尼毘婆沙》卷2：「1、群羊僧，2、無慚愧僧，3、別眾僧，4、清淨僧，5、第一義僧。」（大正23，513b）

⁶⁴ 參見 Lamotte（1944, p.202, n.4）：漢譯「啞羊」是梵文 eḍamūka（意指聾啞）的想像譯解。

〔1〕有羞僧

云何名有羞僧？持戒不破，身、口清淨，能別好醜，未得道，是名有羞僧。

〔2〕無羞僧

云何名無羞僧？破戒，身、口不淨，無惡不作，是名無羞僧。

〔3〕啞羊僧

云何名啞羊僧？雖不破戒，鈍根無慧，不別好醜，不知輕重，不知有罪無罪；若有僧事，二人共諍，不能斷決，默然無言。譬如白羊，乃至人殺，不能作聲，是名啞羊僧。

〔4〕實僧

云何名實僧？若學人、若無學人，住四果中、行四向道，是名實僧。

是中二種僧⁶⁵，可共百一羯磨⁶⁶、說戒、受歲⁶⁷，種種得作。

是中實聲聞僧六千五百。菩薩僧二種：有羞僧、實僧。

〔三〕結

以是實僧故，餘皆得名僧。以是故名比丘⁶⁸僧。

貳、釋「大數五千分」

【經】大數五千分。

【論】云何名大數？少過少減，是名為大數。⁶⁹

云何名分？多眾邊取一（80b）分，是名分。

是諸比丘，千萬眾中取一分五千人，以是故名五千分。

參、釋「阿羅漢」

【經】皆是阿羅漢。

⁶⁵ 二種僧：有羞僧、實僧。

⁶⁶ 《高麗藏》（第 14 冊，401c14）中亦作「百一羯磨」。

（1）百一羯磨：《根本說一切有部百一羯磨》卷 10：「具壽鄔波離請世尊曰：『大德，總有幾法能攝毘奈耶。』佛言：『大略言之有其三法。云何為三？謂單白、白二、白四；若廣說者，有百一羯磨。』『大德，百一羯磨中單白、白二、白四數各有幾？』佛言：『單白羯磨有二十二，白二羯磨有四十七，白四羯磨有三十二。』」（大正 24，498c29-499a5）

（2）白一羯磨：參見印順法師，《佛法概論》，p.219：「大眾的事情，由完具僧格的大眾集議來決定。這又依事情輕重，有一白三羯磨——一次報告，三讀通過；一白一羯磨——一次報告，一讀通過；單白羯磨——就是無關大體的小事，也得一白，即向人說明。」

⁶⁷ 受歲，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.196：「出家受具時，一定要記住年月日時，以便分別彼此間的先後次第。從受具起，到了每年的自恣日（七月十五日），增加一歲，稱為『受歲』。」

⁶⁸ 比丘—【宋】【元】【明】【宮】（大正 25，80d，n.15）

⁶⁹ 〔隋〕吉藏撰，《十二門論疏》卷 1：「所言大分者，有人言：如《大品》大數五千分，或增、或減，故名大數。」（大正 42，181b22-23）

【論】問曰：云何名阿羅漢？

阿羅（ara）名賊（ari），漢（hat）名破（han），一切煩惱賊破，是名阿羅漢（arhat）。

復次，阿羅漢一切漏盡，故應得一切世間諸天人供養。

復次，阿（a）名不，羅漢（rahat）名生，後世中更不生，是名阿羅漢。⁷⁰

肆、釋「諸漏已盡」

【經】諸漏已盡。

【論】三界中三種漏（āsrava）⁷¹已盡無餘，故言漏盡也。

伍、釋「無復煩惱」

【經】無復煩惱。

【論】一切結、使、流、受、扼⁷²、縛、蓋、見、纏等斷除故，名無煩惱也。

陸、釋「心得好解脫，慧得好解脫」

【經】心得好解脫，慧得好解脫。⁷³

【論】

問曰：何以說「心得好解脫，慧得好解脫」？

答曰：

一、於一切障法得解脫名好解脫

外道離欲人，一處一道心得解脫，非於一切障法得解脫。以是故，阿羅漢名心得好解脫，慧得好解脫。

二、於見諦道、思惟道得解脫名好解脫

復次，諸阿羅漢二道心得解脫：見諦道、思惟道，以是故名心得好解脫。

學人心雖得解脫，非好解脫。何以故？有殘結使故。

⁷⁰ 參見《大智度論》卷 2（大正 25，71b19-c1）。

⁷¹ 《中阿含經》卷 27（111 經）《達梵行經》：「云何知漏？謂有三漏：欲漏、有漏、無明漏，是謂知漏。」（大正 1，599b25-26）

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 47：「問：勝義漏有三種，謂欲漏、有漏、無明漏。」（大正 27，246b15-16）

⁷² 扼，參見《雜阿含經》卷 18（490 經）：

閻浮車問舍利弗：「所謂流者，云何為流？」

舍利弗言：「流者，謂欲流、有流、見流、無明流。」

復問：「舍利弗！有道有向、修習多修習，斷此流耶？」

舍利弗言：「有，謂八正道：正見，乃至正定。」時，二正士共論議已，各從座起而去。閻浮車問舍利弗：「所謂扼者？云何為扼？扼如流說。」（大正 2，127a3-9）

《阿毘曇毘婆沙論》卷 26：「四扼：欲扼、有扼、見扼、無明扼。如說流，扼亦如是。體無有異，而義有異。漂義是流義，繫義是扼義。眾生為流所漂，為扼所繫，負生死車。如牛以鞵繫扼，以杖捶之，然後挽車，彼亦如是。是故諸經論中說流後次說扼。」（大正 28，192c21-25）

⁷³ 《雜阿含經》卷 26（710 經）：「離貪欲者心解脫，離無明者慧解脫。」（大正 2，190b17-18）
「心解脫」與「慧解脫」，參見舟橋一哉，《原始佛教思想の研究》，京都：法藏館，1973 年 5 刷，pp.205-225。

三、於一切助道法滿名好解脫

復次，諸外道等助道法不滿，若行一功德，若行二功德，求道不能得。

如人但布施求清淨；

如人祀天，言能脫憂衰，能得常樂國中生；

亦更有言八清淨道：一、自覺，二、聞，三、讀經，四、畏內苦，五、畏大眾生⁷⁴苦，六、畏天⁷⁵苦⁷⁶，七、得好師，八、大布施——但說第八名清淨道。

復次，有外道但布施、持戒說清淨，有但布施、禪定說清淨，有但布施、求智慧說清淨。

如是等種種道不具足，若無功德、若少功德說清淨。是人雖一處心得解脫，不名好解脫，涅槃道不滿足故。如偈（80c）說：

無功德人不能渡，生老病死之大海；少功德人亦不渡，善行道法佛所說。

是中應說《須跋陀梵志經》⁷⁷：

須跋陀梵志，年百二十歲，得五神通，阿那跋達多池邊住。夜夢見一切人失眠，裸形，冥⁷⁸中立。日墮、地破，大海水竭，大風起吹須彌山破散。覺已恐怖，思惟言：「何以故爾？我命欲盡？若天地主欲墮？」猶豫不能自了，以有此惡夢故。

先世有善知識天⁷⁹，從上來下，語須跋陀言：「汝莫恐怖！有一切智人名佛，後夜半當入無餘涅槃，是故汝夢，不為汝身。」

是時，須跋陀明日到拘夷那竭國樹林中，見阿難經行，語阿難言：「我聞汝師說新涅槃道，今日夜半當取滅度！我心有疑，請欲見佛，決我所疑。」

⁷⁴ 生一【宮】。（大正 25，80d，n.31）

⁷⁵ 人+天【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，80d，n.32）

⁷⁶ 參見陳真諦譯，《金七十論》卷 2：「何者為三苦？一、依內，二、依外，三、依天。依內者，謂風熱淡不平故能生病苦，如醫方說從齊以下是名風處，從心以下是名熱處，從心以上並皆屬淡，有時風大增長逼淡熱則起風病，熱淡亦爾，是名身苦；心苦者，可愛別離、怨憎聚集、所求不得，分別此三則生心苦，如是之苦名依內苦。依外苦者，所謂世人、禽獸、毒蛇、山崩、岸坼等所生之苦，名曰外苦。依天苦者，謂寒熱、風雨、雷霆等，通如是種種為天所惱而失心者，名依天苦。三苦所逼故生，於欲知為滅苦因。」（大正 54，1245a20-b1）

淡=痰【宋】*【元】*【明】*，Śleṣman。（大正 54，1245d，n.10）

⁷⁷ 參見 Lamotte（1944，p.205，n.1）：化度須跋陀（Subhadra）乙事，《大智度論》在下文又再度提及。卷 26（大正 25，250a）此事在許多典籍也有記載：Dīgha（《長部》），II，pp.148-153；諸種漢譯本《般涅槃經》：《長阿含經》卷 4（2 經）《遊行經》（大正 1，25a-b）；《佛般泥洹經》卷 2（大正 1，171c-172a）；《般泥洹經》卷 2（大正 1，187b-c）；《大般涅槃經》卷 3（大正 1，203b-204b）；《大般涅槃經》卷 36（大正 12，850c 以下）；《雜阿含經》卷 35（979 經）（大正 2，253c-254c）；《增壹阿含經》卷 37（大正 2，752a-c）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 37（大正 24，396a11-398b25）；Avadānaśataka〔梵本《百喻經》〕，I，pp.227-240；《撰集百緣經》卷 4（37 經）（大正 4，220c-221b）；《大唐西域記》卷 6（大正 51，903c）。

⁷⁸ 冥：1.夜。2.昏暗，不明。（《漢語大詞典》（二），p.448）

⁷⁹ 參見 Lamotte（1944，p.206，n.2）：須跋陀的前生曾是無憂比丘（bhikṣu Aśoka），當時這位善知識天就曾提醒他，迦葉佛即將入滅（cf. Avadānaśataka，I，p.238）。

阿難答言：「世尊身極⁸⁰，汝若難問，勞擾世尊。」須跋陀如是重請至三，阿難答如初。

佛遙聞之，勅語阿難：「聽須跋陀梵志來前，自在難問，是吾末後共談，最後得道弟子。」

是時須跋陀得前見佛，問訊世尊已，於一面坐，如是念：「諸外道輩，捨恩愛財寶出家，皆不得道，獨瞿曇沙門得道。」如是念竟，即問佛言：「是閻浮提地六師⁸¹輩，各自稱言我是一切智人，是語實不？」

爾時，世尊以偈答曰：

「我年一十九，⁸²出家學佛道，我出家已來，已過五十歲（81a）。

淨戒禪智慧，外道無一分，少分尚無有，何況一切智？

若無八正道，是中無第一果，第二、第三、第四果；

若有八正道，是中有第一果，第二、第三、第四果。

須跋陀！是我法中有八正道，是中有第一道果，第二、第三、第四道果。餘外道法皆空，無道、無果，無沙門，無婆羅門。如是我大眾中，實作師子吼！」

須跋陀梵志聞是法，得阿羅漢道，思惟言：「我不應佛後般涅槃。」如是思惟竟，在佛前結加趺坐，自以神力，身中出火燒身而取滅度。

以是故，佛言：「無功德、少功德，是助道法不滿，皆不得度。」佛說一切功德具足故，能度弟子。譬如小藥師，以一種藥、二種藥，不具足故，不能差⁸³重病；大藥師輩，具足眾藥，能差諸病。

※ 因論生論：離愛染心得解脫之原因

問曰：若一切三界煩惱離故，心得解脫，何以故佛言「染愛離，心得解脫」？

答曰：愛能繫閉心，有大力，以是故說，不說餘煩惱。愛斷餘則斷。

復次，若人言王來，知必有將從⁸⁴；染愛亦如是。又如捉巾一頭，餘則盡隨；愛染亦如是，愛斷則知餘煩惱皆已斷。

復次，諸結使皆屬愛、見：屬愛煩惱覆心，屬見煩惱覆慧。

如是愛離故，屬愛結使亦離，得心解脫。

如是無明離故，屬見結使亦離，得慧解脫。

⁸⁰ 極：15.困窘，使之困窘，疲困。《孟子·梁惠王下》：“今王田獵於此，百姓聞王車馬之音，見羽旄之美，舉疾首蹙頰而相告曰：‘吾王之好田獵，夫何使我至於此極也，父子不相見，兄弟妻子離散。’此無他，不與民同樂也。”《孟子·離婁下》：“有故而去，則君搏執之，又極之於其所往。”趙岐注：“極者，惡而困之也。”漢王褒《聖主得賢臣頌》：“庸人之御駑馬……胸喘膚汗，人極馬倦。”（《漢語大詞典》（四），p.1134）

⁸¹ 《雜阿含經》卷 43（1177 經）：「於閻冥處隨流來下者，謂六師等諸邪見輩，所謂富蘭那迦葉、末伽梨瞿舍梨子、散闍耶毘羅胝子、阿耆多枳舍欽婆羅、伽拘羅迦毘延、尼捷連陀闍提弗多羅，及餘邪見輩。」（大正 2，317b9-13）

參見印順法師，《印度佛教思想史》，pp.4-6。

⁸² 我年一十九＝我始年十九【宋】【元】【明】【石】，＝我年二十九【宮】。（大正 25，80d，n.44）

⁸³ 差（𠬞𠬞）：病除。（《漢語大詞典》（二），p.973）

⁸⁴ 從（𠬞𠬞𠬞）：1.跟，隨。跟從，跟隨。2.跟，隨。指隨從的人。（《漢語大詞典》（三），p.1001）

四、不退阿羅漢得無生智名得好解脫⁸⁵

（一）不退阿羅漢得名好解脫

復次，是五千阿羅漢，應不退法，得無生智，以是故言「心得好解脫，慧得好解脫」，不退故。⁸⁶

（二）退法阿羅漢不名好解脫

退法阿羅漢得時解脫，如勑提迦等，雖得解脫，非好解脫，以退法故。⁸⁷

柒、釋「心調柔軟」

【經】心調柔軟。

【論】

一、恭敬、瞋打，心等無異，名心調柔軟

若有恭敬供養、瞋恚罵（81b）詈⁸⁸撻打⁸⁹者，心等無異；若得珍寶、瓦石，視之一等；若有持刀斫截手足，有持栴檀塗身者，亦等無異。

二、貪、瞋、憍、慢、疑、見，根本已斷，名心調柔軟

復次，姪欲、瞋恚、憍、慢、疑、見，根本已斷故，是調心調柔軟。

三、守護六根，名心調柔軟

復次，是諸阿羅漢，欲染處不染，應瞋處不瞋，應癡處不癡，守護六情，以是故名心調柔軟。如偈說：「人守護六情，如好馬善調；如是實智人，諸天所敬視。」

諸餘凡人輩，不能守護六情，欲、瞋、慢、癡、疑、見不斷故，不調柔，如惡弊馬。

以是故，諸阿羅漢名心調柔軟。

⁸⁵ 二種羅漢：退、不退。（印順法師，《大智度論筆記》〔C009〕p.199）

⁸⁶ 參見 Lamotte (1944, p.211, n.2)：在部派佛教所提及的六種阿羅漢中（見玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》（大正 29，129a）；Puggalapaññatti（《人施設論》），p.12），前五種，即退法阿羅漢等，只是證得時解脫，只有第六種，即不退法能證得不退及超越各種情況之心解脫。前五種之解脫會退墮；第六種則是確定的解脫。此處伴隨佛陀之五千位阿羅漢是不退法阿羅漢，因為他已證「心得好解脫」。相反的，下文所說的勑提迦，他的解脫即會退墮。

⁸⁷ 參見 Lamotte (1944, p.211, n.3)：勑提迦（Godhika）一再的努力，卻一直無法證得阿羅漢果。他一直只證得時解脫，而六度退墮。他深憾厭倦，因而自殺，但卻在捨報時得阿羅漢，如此入涅槃。cf. Saṃyutta（《相應部》），I, pp.120-122; Dhammapadaṭṭha（巴利《法句經注》），I, pp.431-433；《雜阿含經》卷 39（1091 經）（大正 2，286a-b）；《別譯雜阿含經》卷 2（30 經）（大正 2，382c-383a）；《大毘婆沙論》卷 16（大正 27，312b6-313a8）。

厚觀案：Lamotte 教授提到「勑提迦一直無法證得阿羅漢」云云，但這樣的說法與《大智度論》所說不符。《大智度論》明言勑提迦是退法種性的「阿羅漢」，並得到了時解脫，不能說他不是阿羅漢。又《大智度論》卷 32 云：「阿羅漢盡一切煩惱故，應受一切天龍鬼神供養。是阿羅漢有九種：退法、不退法、死法、護法、住法、勝進法、不壞法、慧解脫、共解脫。」（大正 25，301a11-14）

⁸⁸ 詈（ㄌㄨˋ）：罵，責備。《書·無逸》：“小人怨汝詈汝。”（《漢語大詞典》（十一），p.103）

⁸⁹ 撻（ㄊㄚˋ）打：毆打。（《漢語大詞典》（六），p.839）

捌、釋「摩訶那伽」

【經】摩訶那伽（mahānāga）。

【論】

一、不大罪

摩訶（mahat）言大，那（na）名不，伽（agha）名罪。諸阿羅漢諸煩惱斷，以是故名不罪。

二、大龍、大象

復次，那伽或名龍，或名象。是五千阿羅漢，諸無數阿羅漢中最大力，是以故言如龍、如象。水行中龍力大，陸行中象力大。

（一）大象

復次，如善調象王，能破大軍，直入不迴，不畏刀杖，不難水火，不走不退，死至不避。

諸阿羅漢亦復如是，修禪定、智慧故，能破魔軍及諸結使賊。罵詈、撻打，不悔、不恚；老死、水火，不畏不難。

（二）大龍

復次，如大龍王從大海出，起於大雲，遍覆虛空，放大電光，明照天地，澍⁹⁰大洪雨，潤澤萬物。

諸阿羅漢亦復如是，從禪定、智慧大海水中出，起慈悲雲，潤及可度，現大光明，種種變化，說實法相，雨弟子心，令生善牙⁹¹。

玖、釋「所作已辦」

【經】所作已辦。

【論】

問曰：云何名所作（kṛtya）？云何名已辦（kṛta）？

答曰：

一、定、慧等諸善法具足滿

信、戒、捨、定等諸善法得故（81c），名為所作；

智慧、精進、解脫等諸善法得故，是名已辦。

二法具足滿故，名所作已辦。

二、愛、見煩惱斷

復次，諸煩惱有二種：一種屬愛，一種屬見。

屬愛煩惱斷故名所作，屬見煩惱斷故名已辦。

⁹⁰ 澍＝注【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，81d，n.32）

澍（尸乂丿）：3.降（雨）。漢董仲舒《春秋繁露·求雨》：“祝曰：昊天生五穀以養人，今五穀病旱，恐不成實，敬進清酒、膊脯，再拜請雨，雨幸大澍。”（《漢語大詞典》（六），p.122）
《康熙字典》「澍」字：與注同，水流射也。王褒《洞簫賦》：聲礚礚而澍淵。〔註〕澍與注，古字通。

⁹¹ 牙＝根【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，81d，n.36）

三、色法、無色法善見等

復次，色法善見故名所作，無色法善見故名已辦。
可見、不可見，有對、無對等二法亦如是。

四、聞、思、修慧等三法成就

復次，不善、無記法斷故名所作，善法思惟故名已辦。
聞、思慧成就故名所作，修慧成就故名已辦。
種種三法亦如是。

五、得四善根、得苦法忍等無漏善根

復次，煖法、頂法、忍法、世間第一法得故名所作，
苦法忍等諸無漏善根得故名已辦。

六、得見諦道、思惟道

見諦道得故名所作，思惟道得故名已辦。

七、得學道、無學道

成⁹²學道⁹³故名所作，無學道得故名已辦。

八、得心解脫、慧解脫

心解脫得故名所作，慧解脫得故名已辦。

九、漏盡、得俱解脫

漏盡故名所作，得俱解脫故名已辦。

十、一切煩惱除、得非時解脫

一切結使除故名所作，得非時解脫故名已辦。

十一、自利、利他

自利益竟故名所作，利益他人故名已辦。

如是等所作已辦義，自在說。

拾、釋「棄擔能擔」

【經】棄擔能擔。

【論】

一、釋「棄擔」

五眾麁重常惱故名為擔。如佛所說：「何謂擔？五眾是擔。」⁹⁴
諸阿羅漢此擔已除，以是故言「棄擔」。

⁹² 成—【元】【明】，成=得【聖】【石】。（大正 25，81d，n.50）

⁹³ 道+（得）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，81d，n.51）

⁹⁴ 參見 Lamotte（1944，p.215，n.1）：《雜阿含經》卷 3（73 經）（大正 2，19a-b）；《增壹阿含經》卷 17（4 經）（大正 2，631c-632a）。

二、釋「能擔」

「能擔」者，

（一）能自利、利他

是佛法中二種功德擔應擔：一者自益利，二者（82a）他益利。⁹⁵

一切諸漏盡、不悔、解脫等諸功德⁹⁶，是名自利益；

信、戒、捨、定、慧等諸功德能與他人，⁹⁷是名利益他。

是諸阿羅漢，自擔、他擔能擔，故名能擔。

（二）得無漏根、力、覺、道，能擔荷佛法大事

復次，譬如大牛壯力，能服重載；此諸阿羅漢亦如是，得無漏根、力、覺、道，能擔佛法大事擔。以是故諸阿羅漢名能擔。

拾壹、釋「逮得己利」

【經】逮得⁹⁸己利。

【論】云何名己利？云何非己利？

一、行諸善法名為己利

行諸善法，是名己利；諸餘非法，是名非己利。

二、得信、戒、捨、定、慧等諸功德，勝一切財寶，今世後世常得樂，能到涅槃城，是名己利

復次，信、戒、捨、定、慧等諸功德，一切財寶勝故，今世後世常得樂故，能到甘露

⁹⁵ 二功德擔。（印順法師，《大智度論筆記》〔J008〕p.497）

⁹⁶ 《中阿含經》卷 10（42 經）《何義經》：

世尊答曰：「阿難！無欲者，令解脫義。阿難！若有無欲者，便得解脫一切婬、怒、癡。是為阿難！因持戒便得不悔，因不悔便得歡悅，因歡悅便得喜，因喜便得止，因止便得樂，因樂便得定。阿難！多聞聖弟子因定便得見如實、知如真，因見如實、知如真，便得厭，因厭便得無欲，因無欲便得解脫，因解脫便知解脫——生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。」（大正 1，485b6-15）

⁹⁷ 「功德、福德能否給予他人」此一課題值得再研究，另參見《大智度論》卷 61：「諸菩薩摩訶薩於十方三世諸佛，及菩薩、聲聞、辟支佛，及一切修福眾生；布施、持戒、修定、慧，於此福德中，生隨喜福德，是故名隨喜。」

持是隨喜福德，共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提。共一切眾生者，是福德，不可得與一切眾生，而果報可與。

菩薩既得福德果報，衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。菩薩以福德，清淨身、口，人所信受；為眾生說法，令得十善道、四禪等，與作後世利益。末後成佛，得福德果報，身有三十二相，八十隨形好，無量光明，觀者無厭；無量清淨，梵音柔和，無礙解脫等諸佛法，於三事示現，度無量阿僧祇眾生。般涅槃後，碎身舍利，與人供養，久後皆令得道。

是果報可與一切眾生，以果中說因故，言福德與眾生共。若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德，盡可與人，然後更作。

善法體不可與人，今直以無畏、無惱施與眾生。」（大正 25，487c24-488a13）

⁹⁸ （1）逮（勿𠂔、𠂔）：2.及，及至。（《漢語大詞典》（十），p.1012）

（2）案：「逮得」就是及得，也就是得到、獲得，並有達到的意思。

城故，以是三因緣故名己利。如〈信品〉⁹⁹中偈說：
若人得信慧，是寶最第一；諸餘世財利，不及是法寶！

三、得今世、後世樂及涅槃常樂，名為己利

復次，若人今世得樂，後世得樂，及涅槃常樂，是名己利；餘非己利。如偈說：
世知種種無道法，與諸禽獸等無異；當求正智要道法，得脫老死入涅槃！

四、八正道及沙門果二事俱得，故名己利

復次，八正道及沙門果，是名諸阿羅漢己利。是五千阿羅漢得道及果，二事俱得，故名己利。

以是故言逮得己利。

拾貳、釋「盡諸有結」

【經】盡諸有結。

【論】

一、「有」：三有

三種有：欲有、色有、無色有。

云何欲有？「欲界繫業取因緣，後世能生，亦是業報，是名欲有。」

色有、無色有亦如是。是名為「有」。

二、「結」：九結

結盡者，結有九結：愛結、恚結、慢結、癡結、疑結、見結、取結、慳結、嫉結。

三、釋「有結盡」

是結使盡及有，是有盡及結使，以是故名有結盡。

※ 因論生論：阿羅漢未入無餘涅槃，云何說「諸有盡」

問曰：諸阿羅漢結使應永盡，得一切煩惱離故（82b）。有不應盡。何以故？阿羅漢未滅度時，眼根等五眾、十二入、十八持諸有成就故。

答曰：無所妨！是果中說因。¹⁰⁰

（一）舉施食得五事喻

如佛語：「檀越施食時，與五事：命、色、力、樂、瞋¹⁰¹。」¹⁰²食不能必與五事，

⁹⁹ 參見 Lamotte (1944, p.216, n.1)：〈信品〉(śaddhāvarga) 是《法句經》中之一品，但是此處所引之頌文並未見諸巴利文《法句經》(Dhammapada)，不過在梵文 Udānavarga, X, 9, p.116 卻收有此一頌文，西藏譯 Udānavarga, X, p.36 也可看到此一頌文。

¹⁰⁰ 關於「果中說因」，參見《大智度論》卷 18 (大正 25, 190a)，卷 20 (大正 25, 207a)，卷 30 (大正 25, 282a、284a)，卷 43 (大正 25, 370b-c7)，卷 53 (大正 25, 438a)，卷 57 (大正 25, 467c)，卷 65 (大正 25, 517b)，卷 82 (大正 25, 638b)，卷 94 (大正 25, 717a)。關於「因中說果」，參見《大智度論》卷 30 (大正 25, 284a)，卷 37 (大正 25, 336b-c)，卷 43 (大正 25, 370b-c)，卷 49 (大正 25, 415b)，卷 61 (大正 25, 488a)，卷 20 (大正 25, 207a)。

有人大得飲食而死，有人得少許食而活。食為五事因，是故佛言施食得五事。如偈說：「斷食死無疑，食者死未定；以是故佛說，施食得五事。」

（二）舉人食百斤金喻

亦如人食百斤金，金不可食，金是食因，故言「食金」。

（三）舉女人為戒垢喻

佛言「女人為戒垢」，女人非戒垢，是戒垢因故，言「女人為戒垢」。

（四）舉人從高處墮必死喻

如人從高處墮未至地，言此人死，雖未死，知必死故，言「此人死」。

如是諸阿羅漢結使已盡，知有必當盡故，言「有結盡」。

拾參、釋「正智得解脫」

【經】正智已得解脫。

【論】如摩犍提梵志弟子，舉其屍著床上，輿¹⁰³行城市中多人處，唱言：「若有眼見摩犍提屍者，是人皆得清淨道，何況禮拜供養者！」¹⁰⁴多有人信其言。

諸比丘聞是語，白佛言：「世尊！是事云何？」

佛說偈言：

小人眼見求清淨，如是無智無實道，諸結煩惱滿心中，云何眼見得淨道？

若有眼見得清淨，何用智慧功德寶？智慧功德乃為淨，眼見求淨無是事。¹⁰⁵

以是故，言「正智得解脫」。

拾肆、諸阿羅漢何故常在佛邊而不往餘處度眾生

問曰：諸阿羅漢所作已辦，更不求進，何以故常在佛邊，不餘處度眾生？

答曰：

一、佛恩重故阿羅漢常在佛邊恭敬供養

一切十方眾生，雖盡應供養佛，阿羅漢受恩重故，應倍供養。所以者（82c）何？是阿羅漢從佛得成，受無量功德，知結使斷，信心轉多，是故諸大德阿羅漢，佛邊受功德樂味，供養恭敬，報佛恩故，在佛邊住。

¹⁰¹ 瞻=辯【宮】。（大正 25，82d，n.23）

¹⁰² 參見 Lamotte（1944，p.218，n.1）：《增壹阿含經》卷 24（大正 2，681a-b）；《食施獲五福報經》卷 1（大正 2，854c）。

¹⁰³ 輿（𨋖）：3.指載柩車。《荀子·禮論》：“輿藏而馬反，告不用也。”楊倞注：“輿調輶軸也，國君謂之輶。”8.抬，扛。《戰國策·秦策三》：“百人輿瓢而趨，不如一人持而走疾。”《漢書·嚴助傳》：“輿輶而隄領，拖舟而入水。”（《漢語大詞典》（九），p.1308）

¹⁰⁴ 昇摩犍提尸唱見者淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔I030〕p.439）

¹⁰⁵ 智慧功德乃為淨 ∞ 眼見求淨無是事【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，82d，n.35，n.36）《大正藏》作「智慧功德乃為淨，眼見求淨無是事」，【宋】本等則作「眼見求淨無是事，智慧功德乃為淨」，前後次序相反。

二、諸阿羅漢圍繞佛，益顯佛德尊貴

諸阿羅漢圍繞佛故，佛德益尊。如梵天人遶梵天王，如三十三天遶釋提桓因，如諸鬼神遶毘沙門王，如諸小王遶轉輪聖王，如病人病愈住大醫邊；如是諸阿羅漢住在佛邊，諸阿羅漢圍繞供養故，佛德益尊。

拾伍、阿羅漢所作已辦，不須聽法，何故佛說般若時阿羅漢圍繞聽聞¹⁰⁶

問曰：若諸阿羅漢所作已辦，逮得己利，不須聽法，何以故說般若波羅蜜時，共五千阿羅漢？

答曰：

一、佛欲以甚深智慧法試阿羅漢故

諸阿羅漢雖所作已辦，佛欲以甚深智慧法試。如：

佛問舍利弗：「如《波羅延經》阿耨陀難中偈說¹⁰⁷：『種種諸學人，及諸數法人¹⁰⁸，是人所行法，願為如實說！』是中，云何學人（śaikṣa）？云何數法人（saṃkhyāta-dharma）？」

爾時，舍利弗默然。如三問，三默。

佛示義端，告舍利弗：「有生不？」

舍利弗答：「世尊！有生。有生者，欲為滅有為生法故，名學人；以智慧得無生法故，名數法人。」¹⁰⁹

是經，此中應廣說。

二、於諸禪定未得欲得，已得欲令堅深故，阿羅漢於佛邊聽法

復次，若有漏、若無漏，諸禪定未得故欲得，已得欲令堅深故，諸阿羅漢佛邊聽法。

¹⁰⁶

羅漢聽法七意 ┌ 一、報佛恩故 四、現前樂故 七、住處相應故
├ 二、佛以深法試故 五、聞無厭故
└ 三、增進定故 六、更欲聞故

（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.40）

¹⁰⁷ 參見 Lamotte（1944, p.220, n.1）：參見《經集》1038 偈：

ye ca saṅkhātadhammāse, ye ca sekkhā puthū idha.
tesaṃ me nipako iriyaṃ, puṭṭho pabrūhi mārisa.

此處有擇法者（數法人），及諸多有學，智慧的您，在我問時，請為我說他們的行儀。

¹⁰⁸ 小乘行位：學人，數法人。（印順法師，《大智度論筆記》〔D025〕p.275）

佛問舍利弗學人及數法人。（印順法師，《大智度論筆記》〔I030〕p.439）

¹⁰⁹ 《雜阿含經》卷 14（345 經）：「世尊告尊者舍利弗：『如我所說，波羅延那阿逸多所問：若得諸法數，若復種種學，具威儀及行，為我分別說。舍利弗！何等為學？何等為法數？』時尊者舍利弗默然不答。第二，第三，亦復默然。佛言：『真實，舍利弗！』舍利弗白佛言：『真實，世尊！世尊！比丘真實者，厭、離欲、滅盡向，食集生。彼比丘以食故，生厭、離欲、滅盡向。彼食滅是真實滅，覺知已，彼比丘厭、離欲、滅盡向，是名為學。』復次、真實，舍利弗！』舍利弗白佛言：『真實，世尊！世尊！若比丘真實者，厭、離欲、滅盡，不起諸漏，心善解脫。彼從食集生，若真實即是滅盡，覺知此已，比丘於滅生厭、離欲、滅盡，不起諸漏，心善解脫，是數法。』」（大正 2，95b11-25）

三、為今世現前樂故聽法

復次，現前樂故，如《難陀迦經》¹¹⁰中說：「以今世樂故聽法。」

四、諸阿羅漢在佛邊聽法，心無厭足

復次，諸阿羅漢在佛邊聽法，心無厭足，如《蜺盧提迦經》¹¹¹中說：「舍利弗語蜺盧提迦：『我法中（83a）聽法無厭。』」

五、佛尚且從弟子邊聽法，何況阿羅漢，更應常在佛邊聞法

復次，如佛大師，自一心從弟子邊聽法，不應難言阿羅漢所作已辦，何以聽法？譬如飽滿人得好食，猶尚更食，云何飢渴人而言不應食！以是故，諸阿羅漢雖所作已辦，常在佛邊聽法。

六、佛與阿羅漢皆住善法解脫中，住法相應，眷屬莊嚴

復次，佛住解脫法中，諸阿羅漢亦住解脫法中，住法相應，眷屬莊嚴。

如《栴檀譬喻經》¹¹²中言：「有栴檀林，伊蘭圍之；有伊蘭林，栴檀圍之。有栴檀，栴檀以為叢林；有伊蘭，伊蘭自相圍繞。¹¹³」

佛、諸阿羅漢，亦復如是。佛住善法解脫中，諸阿羅漢亦住善法解脫中，住法相應，眷屬莊嚴。

佛以大眾圍繞，如須彌山王，十寶山圍繞；如白香象王，白香象圍繞；如師子王，師子眾圍繞。佛亦如是，佛為世間無上福田，與諸弟子圍繞共住。

拾陸、釋「唯除阿難在學地」

【經】唯除阿難在學地，得須陀洹。

【論】

一、唯阿難未離欲故在學地，不在阿羅漢數中

問曰：何以言「唯除阿難」？

答曰：上所讚諸阿羅漢，阿難不在其數。何以故？以在學地，未離欲故。

¹¹⁰ 參見 Lamotte (1944, p.221, n.1)：這很可能是指 Saṃyutta (《相應部》), V, pp.389-390 之《難陀迦經》(Nandakasutta)；漢譯本見《雜阿含經》卷 29 (833 經) (大正 2, 213c-214a)。難陀迦 (Nandaka) 是離車 (Licchavi) 之官員，有次他在毘舍離之重閣講堂聽聞佛陀宣講佛法，當其隨從提醒他沐浴時間已到時，他回答：外在的沐浴已經夠多了！我在世尊之處所作的內在沐浴，心得滿足。

¹¹¹ 參見 Lamotte (1944, p.221, n.2)：遊方沙門蜺盧提迦 (parivrājaka Pilotika) 公開表明他是佛陀的擁護者。參見《象跡喻小經》(Cullahattipadopamasutta)，收於 Majjhima, I, p.175；《中阿含經》卷 26 (大正 1, 656a)。

¹¹² 參見 Lamotte (1944, p.222, n.1)：漢譯佛典中確有一部《栴檀樹經》(Candanasūtra) (大正 17, 750a) 譯者不詳。但是此處所引之經文，並不見諸該經。

¹¹³ 參見 Lamotte (1944, p.222, n.2)：此處隱指佛陀與阿羅漢的地位沒有差別，他們所積集之善法，如同在森林中之旃檀樹與伊蘭樹。參見《大莊嚴論經》卷 1：「譬如大叢林，薝蔔 (Campaka) 雜伊蘭 (Eraṇḍa)，眾樹雖參差，語林則不異，僧雖有長幼，不應生分別。」(大正 4, 261c21-23)

二、阿難留滯學地之理由¹¹⁴

問曰：大德阿難第三師¹¹⁵，大眾法將，種涅槃種已無量劫，常近佛，持法藏。大德利根，何以至今未離欲作學人？

答曰：

（一）阿難本願作多聞第一，欲常作佛侍者故

大德阿難本願如是：「我於多聞眾中最第一。」亦以諸佛法，阿羅漢所作已辦，不應作供給供養人，以其於佛法中能辦大事，煩惱賊破，共佛在解脫床上坐故。

（二）慧多定少故

復次，長老阿難種種諸經，聽、持、誦利¹¹⁶、觀故智慧多，攝心少；二功德等者，可

114

「慧多定少故」
 阿難留滯學地之理由—「貪供世尊故」
 「三事未和故」
 「厭離心少故」
 （印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.39）

115 （1）參見《大智度論》卷2〈1序品〉：「舍利弗是第二佛。」（大正25，68b19）

（2）參見《大智度論》卷100：

阿難常侍佛左右，供給所須，得聞持陀羅尼，一聞常不失。既是佛之從弟，又多知多識，名聞廣普，四眾所依，是能隨佛轉法輪第三師。佛知舍利弗壽短早滅度故，不囑累。又阿難是六神通、三明、共解脫五百阿羅漢師，能如是多所利益，是故囑累。（大正25，754b2-8）

（3）另參見Lamotte（1944, p.223, n.1）：釋迦牟尼在滅度前，囑付迦葉守護（傳佈）其教法，迦葉再傳法囑付阿難。

116 「誦利」一詞在其他經論的用法如下：

（1）鳩摩羅什譯，《小品般若波羅蜜經》卷4：「世尊！北方當有幾所菩薩，能受持、讀誦、修習般若波羅蜜？舍利弗！北方雖多有菩薩能讀（+誦【元】【明】）、聽、受般若波羅蜜，少能誦利修習行者，是人得聞亦不驚不怖，是人曾已見佛諮請問難。」（大正8，555b6-10）

鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》卷22：「諸佛所說十二部經，修妒路，乃至憂波提舍，是菩薩聞、持、誦利、心觀、了達。了達故得陀羅尼，得陀羅尼故能起無礙智。」（大正8，379c9-13）；《大智度論》卷85（大正25，655c10-13）

鳩摩羅什譯，《大智度論》卷79：「阿難！囑累汝！是深般若波羅蜜，汝當善受持，讀誦令利！阿難！若有善男子、善女人受持深般若波羅蜜，則為受持過去、未來、現在諸佛阿耨多羅三藐三菩提。」（大正25，616c25-a1）

鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》卷17：「若求聲聞者，所從師讀誦是法處，不生深恭敬心、父母心、善知識心、大師心，能得誦利是法，令不忘失久住不滅者，無有是處。」（大正26，116a15-18）

（2）〔北涼〕曇無讖譯，《大方等大集經》卷15：「知非內非外，即得陀羅尼，受、持、讀、誦利，進求說諸法。」（大正13，107b12-13）

（3）〔東晉〕瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》卷11：「爾時，耶若達便授弟子此五百言誦，未逕幾日，悉皆流利。」（大正2，597c18-20）
 逕=經【宋】【元】【明】。（大正2，597d，n.27）

（4）〔梁〕僧祐撰，《出三藏記集》卷14：「什率多聞誦，無不究達，轉能晉言（轉解秦言），音譯流利。」（大正55，101b12-20）

（5）玄奘譯，《大般若波羅蜜多經》卷165：「汝當於此甚深般若波羅蜜多至心聽聞、受持、讀誦、令善通利、如理思惟，隨此法門應勤修學。」（大正5，888c9-11）

《大智度論》所說「聽、持、誦利」很可能是「聽聞、憶持，背誦流利」的意思。

得漏盡道。以是故，長老阿難是學人須陀洹。

（三）貪供給世尊故

復次，貪供給世尊故，是阿難為佛作供給人；如是念：「若我早取漏盡道（83b），便遠世尊，不得作供給人。」以是故，阿難雖能得阿羅漢道，自制不取。

（四）處、時、人三事未合故

復次，處、時、人未合故。何等處？能集法千阿羅漢未在耆闍崛山，是為處；世尊過去時未到；長老婆耆子不在。以是故，長老阿難漏不盡。要在世尊過去，集法眾合，婆耆子說法勸諫¹¹⁷——三事合故，得漏盡道。

（五）厭離心少故

復次，大德阿難厭世法少，不如餘人。是阿難世世王者種¹¹⁸，端正無比，福德無量；世尊近親，常侍從佛，必有此念：「我佛近侍，知法寶藏，漏盡道法，我不畏失。」以是事故，不大慍懣。

三、以何因緣名為阿難

問曰：大德阿難名，以何因緣？是先世因緣？是父母作字？是依因緣立名？

答曰：⁽¹⁾是先世因緣，⁽²⁾亦父母作名，⁽³⁾亦依因緣立字。

（一）先世因緣

問曰：云何先世因緣？

答曰：釋迦文佛先世作瓦師¹¹⁹，名大光明。¹²⁰爾時，有佛名釋迦文，弟子名舍利弗、目乾連、阿難，佛與弟子俱到瓦師舍一宿。爾時，瓦師布施草坐、燈明、石蜜漿，三事供養佛及比丘僧，¹²¹便發願言：「我於當來老、病、死、惱五惡之世作佛，如今佛名釋迦文；我佛弟子名，亦如今佛弟子名。」以佛願故，得字阿難。

¹¹⁷ 參見 Lamotte (1944, p.224, n.1)：佛陀入滅後，婆耆子 (Vṛjiputra, 巴 Vajjiputta) 勸勉阿難，關於成就阿羅漢所應行之努力。參見《四分律》卷 45 (大正 22, 967a)；《根本說一切有部毘奈耶雜事》，卷 39 (大正 24, 406a)；《迦葉結經》卷 1 (大正 49, 6b)；《阿育王傳》卷 4 (大正 50, 113a)；《阿育王經》卷 6 (大正 50, 151a)。上述資料均載有跋耆子勸勉阿難之頌文，但內容略有不同。

¹¹⁸ 參見 Lamotte (1944, p.224, n.2)：根據 Apadāna (巴利「《譬喻經》」)，p.53，阿難之前生，共有五十八次是國王。實際上，在一系列關於阿難之本生譚 (Jātaka)，他均是國王。

¹¹⁹ 瓦師：製造陶瓦器的工匠。《百喻經·雇倩瓦師喻》：“我須瓦器以供會用，汝可為我雇倩瓦師。”（《漢語大詞典》（五），p.284）
倩：2.請。（《漢語大詞典》（一），p.1443）

¹²⁰ 參見 Lamotte (1944, p.225, n.1)：根據《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 892a) 以及《俱舍論》卷 18 (大正 29, 95b) 所載，古代的釋迦牟尼是第一位敬事現在之釋迦牟尼之佛陀。（譯案：應作「古代的釋迦牟尼是現代之釋迦牟尼所敬事之第一位佛陀」）當時，後者是位陶師，名叫光明。

¹²¹ 參見 Lamotte (1944, p.225, n.2)：詳見《大智度論》卷 12 下文所述：「如釋迦牟尼佛初發心時，作大國王，名曰光明，求索佛道少，多布施。轉受後身，作陶師，能以澡浴之具及石蜜漿，布施異釋迦牟尼佛及比丘僧。其後轉身作大長者女，以燈供養憍陳若佛。如是等種種名為菩薩下布施。」（大正 25, 150b3-8）

復次，阿難世世立願：「我在釋迦文佛弟子多聞眾中，願最第一，字阿難。」

復次，阿難世世忍辱除瞋，以是因緣故，生便端正。父母以其端正，見者皆歡喜故，字阿難（阿難者，秦言歡喜）。是為先世因緣字。

（二）父母作字

云何父母作字？

昔有日種王名師子頰，其王有四子：第一名淨飯，二名白飯，三名斛飯，四名甘露飯。有一女，名甘露味。

淨飯王有二子：佛、難陀。白飯（83c）王有二子：跋提、提沙。

斛飯王有二子：提婆達多、阿難。甘露飯王有二子：摩訶男、阿泥盧豆。

甘露味女有一子，名施婆羅。

是中悉達陀菩薩漸漸長大，棄轉輪聖王位，夜半出家，至漚婁鞞羅國中尼連禪河邊，六年苦行。是時，淨飯王愛念子故，常遣使問訊，欲知消息：「我子得道不？若病？若死？」

使來白王：「菩薩唯有皮骨筋相連持耳，命甚微弱！若今日、若明日，不復久也。」王聞其言，甚大愁念，沒憂惱海。「我子既不作轉輪王，又不得作佛，一何衰苦，無所得而死！」如是憂惱，荒迷憤¹²²塞。

是時，菩薩棄苦行處，食百味乳糜，身體充滿；於尼連禪水中洗浴已，至菩提樹下，坐金剛座而自誓言：「要不破此結加趺坐，成一切智；不得一切智，終不起也。」是時，魔王將十八億眾到菩薩所，敢與菩薩決其得失。菩薩智慧力故，大破魔軍。魔不如而退，自念：「菩薩巨勝，當惱其父。」至淨飯王所，詭言：「汝子今日後夜已了¹²³。」

王聞此語，驚怖墮床，如熱沙中魚。王時悲哭而說偈言：

阿夷陀虛言，瑞應亦無驗，得利之吉名，一切無所獲！

是時，菩提樹神大歡喜，持天曼陀羅華，至淨飯王所，說偈言（84a）：

汝子已得道，魔眾已破散；光明如日出，普照十方土！

王言：「前有天來言『汝子已了』，汝今來言『壞魔得道』；二語相違，誰可信者？」

樹神又言：「實不妄語。前來天者詭言¹²⁴已了，是魔懷嫉，故來相惱。今日諸天、龍神華香供養，空中懸繒¹²⁵；汝子身出光明，遍照天地。」

王聞其言，於一切苦惱心得解脫。王言：「我子雖捨轉輪聖王，今得法轉輪王，定得大利，無所失也。」王心大歡喜。

是時，斛飯王家使來，白淨飯王言：「貴弟生男。」

¹²² 憤（ㄅㄨˋㄟㄣˇ）：昏亂，神志不清。《戰國策·齊策四》：“〔孟嘗君〕謝曰：‘文倦於事，憤於憂而性惛愚，沉於國家之事，開罪於先生。’”鮑彪注：“憤，亂也。以憂思昏亂。”（《漢語大詞典》（七），p.736）

¹²³ 了（ㄌㄧㄠˋ）：3.完畢，結束。（《漢語大詞典》（一），p.721）
已了：已經完了，已經死了。

¹²⁴ 詭言：1.假稱，謊稱。《漢書·蘇武傳》：“漢求武等，匈奴詭言武死。”2.詭詐不正之言，怪誕不實之言。《魏書·陽固傳》：“予實無罪，騁汝詭言。”（《漢語大詞典》（十一），p.189）

¹²⁵ 繒（ㄗㄨㄥ）：1.古代絲織品的總稱。2.帛之厚者。（《漢語大詞典》（九），p.1022）

王心歡喜言：「今日大吉，是歡喜日！」語來使言：「是兒當字為阿難。」是為父母作字。

（三）依因緣立名

云何依因緣立名？

阿難端正清淨，如好明鏡，老少好醜，容貌顏狀，皆於身中現。其身明淨，女人見之，欲心即動，是故佛聽阿難著覆肩衣。是阿難能令他人見者心眼歡喜，故名阿難。於是造論者讚言：

面如淨滿月，眼若青蓮華；佛法大海水，流入阿難心！

能令人心眼，見者大歡喜；諸來求見佛，通現不失宜！¹²⁶

四、結

如是阿難雖能得阿羅漢道，以供給供養佛故，自不盡漏。以此大功德故，雖非無學，在無學數中；雖未離欲，在離欲數中；以是故共數五千中。以實未是阿羅漢故，言「唯除阿難」。

〈大智度初品中四眾義釋論第七〉 （大正 25，84a27-84c4）

※ 四眾皆見聖諦，但證悟人數不同¹²⁷

【經】復有五百比丘尼、優婆塞、優婆夷，皆見聖諦。

【論】

一、比丘五千，餘三眾各五百人見聖諦之理由

問曰：何以諸比丘五千，餘三眾（84b）各五百？

答曰：

（一）比丘尼得道不及比丘之理由

女人多短智慧，煩惱垢重，但求喜樂；愛行多故，少能斷結使，得解脫證。如佛說：「是因緣起法，第一甚深難得；一切煩惱盡、離欲得涅槃，倍復難見。」¹²⁸以是故，女人不能多得，不如比丘。

¹²⁶ 參見 Lamotte (1944, p.231, n.3)：阿難安排與佛陀會面之事宜，必要時，並阻隔佛陀不想會見之人。

¹²⁷

四眾多少之理	┌ 比 丘 ——— 慧多垢薄事少 ——— 五千
	└ 比丘尼 ——— 慧少垢重 ——— 五百
	└ 在家二眾 ——— 居家事遽 ——— 各五百

（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.41）

¹²⁸ 《雜阿含經》卷 12 (293 經)：「此甚深處，所謂緣起；倍復甚深難見，所謂一切取離、愛盡、無欲、寂滅、涅槃。如此二法，謂有為、無為。有為者，若生、若住、若異、若滅；無為者，不生、不住、不異、不滅，是名比丘諸行苦寂滅涅槃。」（大正 2，83c13-17）

（二）在家二眾不能漏盡，僅得有學果

優婆塞、優婆夷有居家，故心不淨，不能盡漏，止可得四聖諦，作學人。如偈說：孔雀雖有色嚴身，不如鴻鴈能遠飛；白衣雖有富貴力，不如出家功德勝！

（三）結

以是故，諸比丘尼雖出家棄世業，智慧短，是故有五百阿羅漢比丘尼。白衣二眾，居家事懷¹²⁹故，得道亦各五百。

二、僅讚阿羅漢的理由

問曰：如五千阿羅漢皆讚，三眾何以不讚？

答曰：大眾已讚，則知餘亦讚。

復次，若別讚，外道輩當呵言：「何以讚比丘尼！」生誹謗故。

若讚白衣，當言：「為供養故！」以是故不讚。

三、般若大會中聲聞何故數量少之理由¹³⁰

問曰：諸餘摩訶衍經，佛與大比丘眾俱，或八千人，或六萬、十萬人俱。是《摩訶般若波羅蜜經》，諸經中第一大。如〈囑累品〉¹³¹中說：「餘經悉忘失，其罪少少；失般若波羅蜜一句，其罪大多。」以是故，知般若波羅蜜經第一大，是第一經中當第一大會，何以故聲聞眾數少，止有比丘五千，比丘尼、優婆塞、優婆夷各五百？

答曰：

（一）甚深法寶不示常人（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.41）

以是大經甚深難解故，聲聞眾少。譬如王有真寶，不示凡人，示大人信愛者。如王謀議時，與諸大臣信愛智人共論，諸餘小臣則不得入。

（二）得果純淨非為餘雜（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.41）

復次，是六千五百人盡得道，雖不盡解甚深般若波羅蜜，皆能信，得無漏四信¹³²故。

¹²⁹ 懷（ㄅㄞˋ）：2.焦急，懼怕。《後漢書·方術傳下·徐登》：“炳乃故升茅屋，梧鼎而爨，主人見之驚懷。”李賢注：“懷，忙也。《資治通鑑·唐肅宗至德元載》：“國忠集百官於朝堂，惶懷流涕。”胡三省注：“懷，急也。《漢語大詞典》（七），p.761）

¹³⁰ 一、甚深法寶不示常人

般若大會聲聞何少 二、得果純淨非為餘雜

三、舉此最勝總攝一切（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.41）

¹³¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 20：「是故，阿難！我以般若波羅蜜囑累汝！阿難！汝若受持一切法，除般若波羅蜜，若忘若失，其過小小，無有大罪。阿難！汝受持深般若波羅蜜，若失一句，其過甚大！阿難！汝若受持深般若波羅蜜，後還忘失，其罪甚多！」（大正 8, 362c22-27）；另參見《大智度論》卷 79（大正 25, 616c21-26）

¹³² 《別譯雜阿含經》卷 8（159 經）：「如來所說須陀洹人有四支不壞信，所謂於佛不壞信、於法不壞信、於僧不壞信、聖所授戒得不壞信。」（大正 2, 434a14-16）

《雜阿含經》卷 37（1044 經）：

爾時，世尊告婆羅門、長者：「我當為說自通之法，諦聽，善思。何等自通之法？謂聖弟子作如是學：我作是念：若有欲殺我者，我不喜；我若所不喜，他亦如是，云何殺彼？作是覺已，受不殺生，不樂殺生，如上說。我若不喜人盜於我，他亦不喜，我云何盜他？是故持不盜戒，不樂於盜，如上說。我既不喜人侵我妻，他亦不喜，我今云何侵人妻婦？是故受持不

餘經聲聞眾雖大多雜，不盡得道。

（三）舉此最勝總攝一切（印順法師，《大智度論筆記》〔A021〕p.41）

復次，（84c）是中先讚千萬阿羅漢中，擇取最勝五千人；比丘尼、優婆塞、優婆夷亦爾。勝者難得，故不多。

他姪戒，如上說。我尚不喜為人所欺，他亦如是，云何欺他？是故受持不妄語戒，如上說。我尚不喜他人離我親友，他亦如是，我今云何離他親友？是故不行兩舌（，如上說）。我尚不喜人加麤言，他亦如是，云何於他而起罵辱？是故於他不行惡口，如上說。我尚不喜人作綺語，他亦如是，云何於他而作綺語？是故於他不行綺飾，如上說。如是七種，名為**聖戒**。又復於佛不壞淨成就，於法、僧不壞淨成就，是名**聖弟子四不壞淨成就**。自現前觀察，能自記說：我地獄盡，畜生、餓鬼盡，一切惡趣盡，得須陀洹，不墮惡趣法，決定正向三菩提，七有天人往生，究竟苦邊。」（大正 2，273b13-c6）

慧日佛學班第 01 期

《大智度論》卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉

(大正 25, 84c7-94a10)

釋厚觀 (2006.12.23)

【經】復有菩薩摩訶薩。(84c)

【論】

壹、關於菩薩於四眾後說的理由

問曰：若從上數，應先菩薩，次第比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，菩薩次佛故；若從下數，應先優婆夷，次第優婆塞、比丘尼、比丘、菩薩。今何以先說比丘，次三眾，後說菩薩？

答曰：

一、菩薩於無學之後的理由 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

(一) 就現示法，菩薩漏未盡故 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

菩薩雖應次佛，以諸煩惱未盡故，先說阿羅漢。諸阿羅漢智慧雖少而已成熟，諸菩薩智慧雖多而煩惱未盡，是故先說阿羅漢。

佛法有二種¹：一、祕密，二、現示。

現示中，佛、辟支佛、阿羅 (85a) 漢皆是福田，以其煩惱盡無餘故。

祕密中，說諸菩薩得無生法忍，煩惱已斷，具六神通，利益眾生。

以現示法故，前說阿羅漢，後說菩薩。

(二) 菩薩方便受欲，恐他疑怪故 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

復次，菩薩以方便力現入五道，受五欲，引導眾生；若在阿羅漢上，諸天、世人當生疑怪，是故後說。

二、菩薩於四眾之後的理由 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

問曰：在阿羅漢後可爾，何以乃²在優婆塞、優婆夷後？

答曰：

(一) 儀法不便，故次在四眾後說 (印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.41)

四眾雖漏未盡，盡在不久故，通名聲聞眾。

若於四眾中間說菩薩者，則不便。如比丘尼得無量律儀故，應次比丘後，在沙彌前；佛以儀法不便故，在沙彌後。此諸菩薩亦如是，雖應在學人三眾上，以不便故，在後說。

¹ 顯法：三乘聖果斷盡煩惱，是福田。祕密：無生忍菩薩，煩惱斷，具六通，利眾生。(印順法師，《大智度論筆記》[D029] p.279)

菩薩：顯則煩惱未盡；密則盡斷煩惱，得忍利生。(印順法師，《大智度論筆記》[D030] p.279)

² 乃=反【宋】【元】【明】【宮】，乃+ (至)【石】。(大正 25, 85d, n.3)

〔二〕菩薩超殊，故於四眾後別說（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

復次，有人言：「菩薩功德、智慧超殊阿羅漢、辟支佛，是故別說。」

貳、關於大乘經中別說菩薩眾的理由

一、聲聞經中不別說菩薩眾

問曰：聲聞經中但說四眾，此中何以別說菩薩眾？

答曰：有二種道：一、聲聞道，二、菩提薩埵道。

比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷四眾是聲聞道，菩薩摩訶薩是菩提薩埵道。

以是故聲聞法中，經初無「佛在某處某處住，爾所菩薩俱」，但言「佛某處某處住，與爾所比丘俱」。如說：「佛在波羅柰，與五比丘俱；佛在伽耶國中，與千比丘俱；佛在舍婆提，與五百比丘俱。」如是種種經初，不說與菩薩若干人俱。

二、菩薩離四眾別說之理由（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

問曰：諸菩薩二種：若出家，若在家。在家菩薩，總說在優婆塞、優婆夷中；出家菩薩，總在比丘、比丘尼中。今何以故別說？

答曰：

〔一〕菩薩必墮四眾，自有四眾非菩薩故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

雖總在四眾中，應當別說。何以故？是菩薩必墮四眾中，有四眾不墮菩薩中。

何者是？有聲聞人、辟支佛人、有求生天人、有求樂自活人，此四（85b）種人不墮菩薩中。何以故？是人發心言「我當作佛」故。

〔二〕菩薩得忍，非眾生數故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.41）

復次，菩薩得無生法忍故，一切名字、生死相斷，出三界，不墮眾生數中。³何以故？聲聞人得阿羅漢道，滅度已，尚不墮眾生數中⁴，何況菩薩？

如《波羅延》優波尸難中偈說⁵：

已滅無處更出不⁶？若已⁷永滅不出不？既入涅槃⁸常住不？惟願大智說其實！

佛答曰：

滅者即是不可量，破壞因緣及名相，一切言語道已過，一時都盡如火滅。

如阿羅漢一切名字尚斷，何況菩薩能破一切諸法、知實相、得法身⁹而不斷耶！

以是故，摩訶衍四眾中別說菩薩。

³ 無生法忍：名字生死相斷，出三界，不墮眾生數。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.199）

⁴ 阿羅漢：滅後不墮眾生數。（印順法師，《大智度論筆記》〔D022〕p.267）

⁵ 參見 Lamotte（1944, p.237, n.1）：《經集》（優婆私婆學童所問），v.1075-1076; Samyutta（《相應部》），IV, pp.376-377。

⁶ 出不＝不生【宮】，＝生不【聖】。（大正 25，85d，n.20）

⁷ 已＝當【聖】。（大正 25，85d，n.21）

⁸ 《大正藏》原作「樂」，今依《高麗藏》作「槃」（第 14 冊，408b9）。

⁹ 無生法忍：破諸法，知實相，得法身。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

三、聲聞經不說菩薩眾的理由¹⁰

問曰：何以故大乘經初，菩薩眾、聲聞眾兩說，聲聞經初獨說比丘眾，不說菩薩眾？

答曰：欲辯¹¹二乘義故：佛乘及聲聞乘。聲聞乘陋小，佛乘廣大；聲聞乘自利自為，佛乘益一切。

復次，聲聞乘多說眾生空，佛乘說眾生空、法空。

如是等種種分別說是二道故，摩訶衍經聲聞眾、菩薩眾兩說。如讚摩訶衍偈中說：

得此大乘人，能與一切樂，利益以實法，令得無上道！

得此大乘人，慈悲一切故，頭目以布施，捨之如草木！

得此大乘人，護持清淨戒，如犛牛愛尾，不惜身壽命！

得此大乘人，能得無上忍，若有割截身，視之如斷草！（85c）

得此大乘人，精進無厭倦，力行不休息，如杼¹²大海者！

得此大乘人，廣修無量定，神通聖道力，清淨得自在！

得此大乘人，分別諸法相，無壞實智慧，是中已具得！

不可思議智，無量悲心力，不入二法中，等觀一切法。¹³

驢馬駝象乘，雖同不相比；菩薩及聲聞，大小亦如是。（86a）

大慈悲為軸，智慧為兩輪，精進為駛馬¹⁴，戒定以為銜¹⁵，

忍辱心為鎧¹⁶，總持為轡勒¹⁷，摩訶衍人乘，能度於一切！

四、摩訶衍經不唯說菩薩眾的理由¹⁸

問曰：如聲聞經初但說比丘眾，摩訶衍經初何以不但說菩薩眾？

答曰：摩訶衍廣大，諸乘諸道皆入摩訶衍¹⁹；聲聞乘陋小不受摩訶衍。譬如恒河不受大海，以其陋小故；大海能受眾流，以其廣大故。摩訶衍法亦如是，如偈說：「摩訶衍如海，小乘牛跡水；小故不受大，其喻亦如是。」

參、「菩提薩埵」之定義

¹⁰ 二乘差別：狹小、廣大，自利、普利，多生空、說二空，小眾、二眾。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

¹¹ 辯＝辨【元】【宮】。（大正 25，85d，n.29）

¹² 杼（尸又）：1.舀出，汲出。《詩·大雅·生民》“或舂或揄”毛傳：“揄，杼臼也。”孔穎達疏：“謂杼米以出臼也。”（《漢語大詞典》（六），p.426）

¹³ 入不二法門：等觀一切法。不思議智，無量悲心力能入。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.259）

¹⁴ 駛馬：疾馳之馬。南朝梁簡文帝《春日想上林》詩：“香車雲母轡，駛馬黃金羈。”（《漢語大詞典》（十二），p.814）

¹⁵ 銜（丁一ㄣ）：1.馬嚼子。青銅或鐵製，放在馬口內，用以勒馬，控制它的行止。（《漢語大詞典》（三），p.1064）

¹⁶ 鎧（ㄎㄞˇ）：古代作戰時護身的服裝，金屬製成。皮甲亦可稱鎧。（《漢語大詞典》（十一），p.1370）

¹⁷ 轡勒（ㄉㄨˋㄌㄜˋ）：駕馭牲口用的韁繩和帶嚼子的籠頭。《大戴禮記·盛德》：“不能御民者，棄其德法，譬猶御馬，棄轡勒而專以策御馬，馬必傷，車必敗。”（《漢語大詞典》（九），p.1338）

¹⁸ 大能受小，小不容大。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

¹⁹ 諸乘皆入摩訶衍。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

一、釋「菩提」與「薩埵」

問曰：何等名菩提？何等名薩埵？²⁰

答曰：

（一）大心眾生欲得諸佛道

菩提名諸佛道，薩埵名或眾生，或大心。是人諸佛道功德盡欲得，其心不可斷不可破，如金剛山，是名大心。如偈說：

一切諸佛法，智慧及戒定，能利益一切，是名為菩提。

其心不可動，能忍成道事，不斷亦不破，是心名薩埵。

（二）自利利他，度一切生，知法實性，行無上道，為賢聖所讚

復次，稱讚好法名為「薩」，好法體相名為「埵」。菩薩心自利利他故，度一切眾生故，知一切法實性故，行阿耨多羅三藐三菩提道故，為一切賢聖之所稱讚故，是名菩提薩埵。所以者何？一切諸法中，佛法第一；是人欲取是法故，為賢聖所讚歎。

（三）為脫眾生生死，索佛道

復次，如是人為一切眾生脫生、老、死故索佛道，是名菩提薩埵。

（四）欲得佛功德中菩提

復次，三種道皆是菩提：一者、佛道，二者、聲聞道，三者、辟支佛道。²¹辟（86b）支佛道、聲聞道雖得菩提，而不稱為菩提；佛功德中菩提稱為菩提，是名菩提薩埵。

二、名為菩提薩埵之條件²²

問曰：齊何來名菩提薩埵？

答曰：

（一）具足三事（大願、心不可動、精進）名菩薩（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

有大誓願，心不可動，精進不退；以是三事，名為菩提薩埵。

（二）發心已來名菩薩（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

復次，有人言：「初發心作願：『我當作佛度一切眾生。』從是已來，名菩提薩埵。如偈說：『若初發心時，誓願當作佛，已過諸世間，應受世供養。』從初發心到第九無礙，入金剛三昧²³中，是中間名為菩提薩埵。」

是菩提薩埵有兩種：有「鞞跋致」，有「阿鞞跋致」²⁴；如退法、不退法阿羅漢²⁵。阿

²⁰ 菩提薩埵：大心眾生欲得諸佛道心，自利利他，度一切生，知法實性，行無上道，賢聖所讚故。為脫眾生生死索佛道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

²¹ 參見《大智度論》卷 53（大正 25，436b5-7）。

²² 「一、具足三事（大願、心不可動、精進）名菩薩。

齊何名為菩薩 一、發心已來名菩薩 一、鞞跋致（假名）。

一、阿鞞跋致（實）。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

²³ 參見 Lamotte（1944, p.242, n.1）：第九無礙道（無間道）斷有頂之第九種煩惱，因為他已斷除一切隨眠，所以得名「金剛喻定」。參見《俱舍論》卷 24（大正 29，126b）。

²⁴ 參見 Lamotte（1944, p.243, n.1）：此一問題在《大智度論》卷 74（大正 25，579b）會再討論。

²⁵ 參見 Lamotte（1944, p.243, n.2）：參見《俱舍論》卷 25（大正 29，129a）。

鞞跋致菩提薩埵，是名實菩薩；以是實菩薩故，諸餘退轉菩薩皆名菩薩。譬如得四道人，是名實僧；以實僧故，諸未得道者皆得名僧。²⁶

三、阿鞞跋致相

問曰：云何知是菩薩鞞跋致、阿鞞跋致²⁷？

答曰：

（一）如《般若經》〈阿鞞跋致品〉所說

《般若波羅蜜·阿鞞跋致品》²⁸中，佛自說阿鞞跋致相，如是相是退轉，如是相是不退轉。

（二）常一心集諸善法名阿鞞跋致

復次，若菩薩一法得好修好念，是名阿鞞跋致菩薩。何等一法？常一心集諸善法。如說：「諸佛一心集諸善法故，得阿耨多羅三藐三菩提。」

（三）正直精進是阿鞞跋致相

復次，有菩薩得一法，是阿鞞跋致相。何等一法？正直精進。如佛問阿難：「阿難！汝說精進？」「如是，世尊！」「阿難！汝讚精進？」「如是，善逝！」「阿難！常行、常修、常念精進，乃至令人得阿耨多羅三藐三菩提²⁹。」如經³⁰廣說。

（四）一切法實知空，亦念不捨一切眾生，名阿鞞跋致

復次，若得二法，是時是阿鞞跋致相。何等二法？

一切法實知空，亦念不捨一切眾生。如是人名為阿鞞跋致菩薩。

（五）得三法名阿鞞跋致

復次，（86c）得三法：

一者、若一心作願欲成佛道，如金剛不可動不可破；

二者、於一切眾生，悲心徹骨入髓；

三者、得般舟三昧，能見現在諸佛。

是時名阿鞞跋致。

肆、阿毘曇中之菩薩³¹

²⁶ 參見《大智度論》卷 3（大正 25，80a26-27）。

²⁷ 「一心集諸善法。」

「一法好修好念」——常行精進。

阿鞞跋致相——二法好修好念——一切法實知空，不捨一切眾生。

「三法好修好念」——心願成佛道，於眾生悲入骨髓，般舟三昧現前。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4）

²⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，339a9-341b6），卷 17〈56 堅固品〉（大正 8，341b14-343c14）。

²⁹ 參見 Lamotte（1944，p.244，n.1）：《大智度論》在下文又兩度提及本經：卷 15（大正 25，173c），卷 26（大正 25，249c）。

³⁰ 參見《雜阿含經》卷 27（727 經）（大正 2，195c6-16）。

³¹ 參見 Lamotte（1944，p.245，n.1）：《大智度論》此處是重述阿毘曇之菩薩教理，然後再於下節予以評破。其所摘述之資料來源是《大毘婆沙論》卷 176-177（大正 27，886c-894c）。這些說明後來經世親收入其《俱舍論》卷 18（大正 29，94c-95b），眾賢在其《順正理論》卷 44（大

一、云何名為菩薩³²

復次，阿毘曇中，迦旃延尼子弟子輩言：

（一）自覺覺他

「何名菩薩？自覺復能覺他，是名菩薩。」

（二）必當作佛

「必當作佛，是名菩薩。」³³

（三）從智慧生，智慧人所養護

「菩提名漏盡人智慧，是人從智慧生，智慧人所護，智慧人所養故，是名菩薩。」

（四）發阿鞞跋致心

又言：「發阿鞞跋致心，從是已後名菩薩。」

（五）離五法，得五法

又言：「若離五法得五法³⁴，是名菩薩。何謂五法？

（1）離三惡道，常生天上、人間；

（2）離貧窮、下賤，常得尊貴；

（3）離非男法，常得男子身；

（4）離諸形殘缺陋，諸根具足；

（5）離捨憶忘，常憶宿命，得是宿命智慧，常離一切惡法，遠離惡人，常求道法，攝取弟子。

如是名為菩薩。」

（六）種三十二相業

又言：「從種三十二相業已來，是名菩薩。」³⁵

二、關於三十二相

（一）何時種三十二相業

問曰：何時種三十二相業因緣？

答曰：過三阿僧祇劫³⁶，然後種三十二相業因緣。

正 29，590a-591b）亦予引述。

³² 菩提薩埵：小乘六解。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

³³ 參見 Lamotte（1944, p.245, n.2）：參照《大毘婆沙論》卷 176（大正 27，886c）。

³⁴ 參見《大毘婆沙論》卷 176（大正 27，887a）。

³⁵ 參見《阿毘達磨發智論》卷 18：「齊何名菩薩？答：齊能造作增長相異熟業。得何名菩薩？答：得相異熟業。」（大正 26，1018a14-15）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 176（大正 27，886c27-28）。

³⁶ 參見 Lamotte（1944, p.246, n.3）：這些資料全部均認為菩薩的志業須費時三阿僧祇劫又百劫。而在巴利文獻，一般均認為四阿僧祇劫又十萬劫：Jātaka（《本生經》），I, p.2; Visuddhimagga（《清淨道論》），I, p.302——至於大乘則說法不一，有三、七或三十三阿僧祇等不同的時期，其不同在於對菩薩在地前及地中應費時多久而有所區別，參見《攝大乘論本》（大正 31，146a25-b2）。

(二) 幾時名阿僧祇

問曰：幾時名阿僧祇？³⁷

答曰：天人中能知算數者，極數不復能知，是名一阿僧祇。如：

一一二 ($1+1=2$)，

二二名 (87a) 四 ($2 \times 2=4$)，

三三名九 ($3 \times 3=9$)，

十十名百 ($10 \times 10=10^2$)，

十百名千 ($10 \times 10^2=10^3$)，

十千名萬 ($10 \times 10^3=10^4$)，

千萬名億 (koṭi) ($10^3 \times 10^4=10^7$)，

千萬億 (koṭi) 名那由他 (nayuta) ($10^7 \times 10^7=10^{14}$)，

千萬那由他 (nayuta) 名頻婆 (bimbara) ($10^7 \times 10^{14}=10^{21}$)，

千萬頻婆 (bimbara) 名迦他 (gata) ($10^7 \times 10^{21}=10^{28}$)，

過迦他 (gata) 名阿僧祇 (asamkhyeya)。

如是數三阿僧祇：若行一阿僧祇滿，行第二阿僧祇；第二阿僧祇滿，行第三阿僧祇。譬如算數法，算一乃至算百，百算竟，還至一。如是菩薩一阿僧祇過，還從一起。

(三) 三阿僧祇之修道歷程

初阿僧祇中，心不自知我當作佛不作佛。

二阿僧祇中，心雖能知我必作佛，而口不稱我當作佛。

三阿僧祇中，心了了自知得作佛，口自發言，無所畏難：「我於來世當作佛。」³⁸

釋迦文佛，從過去釋迦文佛到剎那尸棄佛³⁹，為初阿僧祇；是中菩薩永離女人身。

從剎那尸棄佛至燃燈佛，為二阿僧祇；是中菩薩七枚青蓮華供養燃燈佛，敷鹿皮衣，布髮掩泥，是時燃燈佛便授其記，汝當來世作佛名釋迦牟尼⁴⁰。

³⁷ 關於「阿僧祇」數量大小，《大毘婆沙論》中列舉七家的說法，參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，890c-892a16）。

³⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 176：

菩薩乃至初無數劫滿時，雖具修種種難行苦行，而未能決定自知作佛。

第二無數劫滿時，雖能決定自知作佛，而猶未敢發無畏言：「我當作佛！」

第三無數劫滿已，修妙相業時，亦決定知：「我當作佛！」亦發無畏師子吼言：「我當作佛！」（大正 27，886c12-27）

³⁹ 參見 Lamotte (1944, p.248, n.1)：釋迦牟尼在三阿僧祇劫中分別敬事七萬五千、七萬六千及七萬七千佛陀。而在三阿僧祇中各阿僧祇劫之末分別敬事尸棄佛，然燈佛，毘婆尸佛。見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892c）；《俱舍論》卷 18（大正 29，95a）；《順正理論》卷 44（大正 29，591b）。

⁴⁰ 參見 Lamotte (1944, p.248, n.2)：此處所載乃是佛教中最古老的傳說之一：有位年輕的梵志或年少淨行者，名叫 Sumedha，或 Sumati，或 Megha，隨不同資料而異。他向一位年輕女子購得七朵蓮花中之五朵（另二朵相贈），在然燈佛經過時，投散於然燈佛，以作供養，七朵蓮花懸空於然燈佛頭上。他受到此一神蹟的感召，將其鹿皮衣敷在泥地上，並且以其長髮散鋪在地如同地毯，供佛通過；如此伏拜在地，並發誓願將來作佛。然燈佛則予授記，他將來必定成佛，名叫釋迦牟尼。在《阿含經》早已載述此一傳說：《增壹阿含經》卷 11（大正 2，597a-599c）；

從燃燈佛至毘婆尸佛，為**第三阿僧祇**。

若過三阿僧祇劫，是時菩薩種三十二相業因緣。⁴¹

〔四〕種三十二相之處所⁴²

問曰：三十二相業，何處可種？

答曰：欲界中，非色、無色界；於欲界五道，在**人道**中種；於四天下，**閻浮提**中種；於**男子身**種，非女人；**佛出世時**種，佛不出世不得種；**緣佛身種**，緣餘不得種。

43

〔五〕於意業種三十二相

問曰：是三十二相業因緣，於身業、口業、意業，何業種？

答曰：**意業種**，非身、口業。何以故？是意業利故。⁴⁴

〔六〕於意識種三十二相

問曰：意業有六識，是三十二相業，為是意識種？是五識種？

答曰：是**意識**，非五識。何以故？五識不能分別，以是故意識種。⁴⁵

〔七〕三十二相於何相初種

問曰：何相初種？

答曰：(87b)

(1) 有人言：「足安立相先種。何以故？先安立，然後能種餘相。」

(2) 有人言：「紺青眼相初種，得此眼相，大慈觀眾生。」

(3) 此兩語雖有是語，不必爾也。若相因緣和合時，便是初種，何必安立足為

《六度集經》卷 8 (86 經) (大正 3, 47c-48b)；《修行本起經》卷上 (大正 3, 462a-c)。

41

初——心不自知作佛——離女人身
三祇行因——二——心知作佛，口中不說——值佛世授記
└——三——心了了知，口了了說
三藏四階成佛——百劫相好——六波羅蜜滿
└最後出世
└樹下成佛

(印順法師，《大智度論筆記》〔A002〕p.4)

參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890c14-892a9)，但在第二阿僧祇劫逢事諸佛這一段文中，缺少《大智度論》所說燃燈佛授記的內容。

42

三十二相：

小〔乘〕：過三祇種業因，欲種非上二，人道非餘趣，南洲非三洲，男人非女人，佛時非無佛時，緣佛身非緣餘，意業非身口，意識非五識，一思非多思。

大〔乘〕：欲色種非無色，人道亦餘趣，三洲除北洲，多思種非一思。(印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248)

43

參見 Lamotte (1944, p.249, n.2)：同樣精確的說明，見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887c8-13)。《俱舍論》卷 18 (大正 29, 95a)；《順正理論》卷 44 (大正 29, 590c)。

44

參見 Lamotte (1944, p.249, n.3)：參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887b23-26)。

45

參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 887b26-29)

小〔乘〕：五識無分別。(印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.238)

參見 Lamotte (1944, p.250, n.1)：在六識中，只有意識具有二種特別的「分別」之功能：計度及隨念，其餘五識並沒有。換言之，眼識只能認知「青」，但不知道「這是青」，只有意識能如此。

初。⁴⁶

（八）一思種一相

問曰：一思種？為多思種？

答曰：三十二思種三十二相，一一思種一一相，一一相百福德莊嚴⁴⁷。

（九）一福德之量

問曰：幾許名一福德⁴⁸？

答曰：

1、第一說

有人言：「有業報轉輪聖王，於四天下受福樂，得自在，是名一福德。如是百福成一相。」

2、第二說

復有人言：「作釋提桓因，於二天中得自在，是名一福德⁴⁹。」

3、第三說

復有人言：「作他化自在天王，於欲界中得自在，是名一福。」

4、第四說

復有人言：「除補處菩薩，餘一切眾生所得福報，是名一福。」

5、第五說

復有人言：「天地劫盡，一切眾生共福德故，三千大千世界報立，是名一福。」

6、第六說

復有人言：「是福不可量，不⁵⁰可以譬喻知：如三千大千世界一切眾生皆盲無目，有一人能治令差，是為一福。一切人皆被毒藥，一人能治令差；一切人應死，一人能救⁵¹之令脫；一切人破戒、破正見，一人能教令得淨戒、正見——如是等為一福。」

7、第七說

復有人言：「是福不可量，不可譬喻。是菩薩入第三阿僧祇中，心思大行種是三十二相因緣。以是故，是福無能量，唯佛能知。」

（十）關於菩薩成就三十二相的時間

問曰：菩薩幾時能種三十二相？

⁴⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，888a1-5）

⁴⁷ 參見 Lamotte（1944, p.250, n.1）：《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，887c13-888a6）。

⁴⁸ 關於「幾許名一福德」之問題，有多種說法：《大智度論》此處列出七種；《大毘婆沙論》說有九種（大正 27，889c25-890b）；《俱舍論》卷 18 僅列出三種（大正 29，95a14-18）；《順正理論》則有五種（大正 29，591a）。

⁴⁹ 參見 Lamotte（1944, p.251, n.2）：釋提桓因將領欲界中之較低層之二種天：四天王天及三十三天。

⁵⁰ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.143：認為此「不」字為衍字，應刪。

⁵¹ 救（ㄐㄡˋ）：1.同“救”。救援。《戰國策·秦策五》：“亡趙自危，諸侯必懼。懼而相救，則從事可成。”（《漢語大詞典》（六），p.595）

答曰：極遲百劫，極疾九十一劫。釋迦牟尼菩薩九十一大劫行辦三十二相⁵²。

如經⁵³中言：「過去久遠，有佛名弗沙。時有二菩薩：一名釋迦牟尼，一名彌勒。弗沙佛欲觀釋迦牟尼菩薩心純淑未？即觀見（87c）之，知其心未純淑，而諸弟子心皆純淑。又，彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑。是時，弗沙佛如是思惟：『一人之心易可速化，眾人之心難可疾治。』如是思惟竟，弗沙佛欲使釋迦牟尼菩薩疾得成佛，上雪山上，於寶窟中入火定。是時，釋迦牟尼菩薩作外道仙人，上山採藥，見弗沙佛坐寶窟中，入火定，放光明。見已，心歡喜信敬，翹一腳立；叉手向佛，一心而觀，目未曾眴，七日七夜以一偈讚佛：『天上天下無如佛，十方世界亦無比，世界所有我盡見，一切無有如佛者！』七日七夜諦觀世尊，目未曾眴，超越九劫，於九十一劫中得阿耨多羅三藐三菩提。」⁵⁴

問曰：若釋迦牟尼菩薩聰明多識，能作種種好偈，何以故七日七夜一偈讚佛？

答曰：釋迦牟尼菩薩貴其心思，不貴多言。若更以餘偈讚佛，心或散亂，是故七日七夜以一偈讚佛。⁵⁵

問曰：釋迦牟尼菩薩何以心未純淑而弟子純淑？彌勒菩薩自心純淑而弟子未純淑？

答曰：釋迦牟尼菩薩饒益眾生心多，自為身少故；彌勒菩薩多為己身，少為眾生故。⁵⁶

⁵² 參見 Lamotte (1944, p.252, n.1)：一般說來，菩薩是在百劫之中，成就三十二相之業，但是釋迦牟尼因為精進不懈，所以跳過九劫，從而釋迦牟尼此一修持歷程是九一劫，而不是百劫。參見：Mahāvastu (梵本《大事》)，III, p.249；又見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b5-27)；《俱舍論》卷 18 (大正 29, 95a7-8)；《順正理論》卷 44 (大正 29, 591a)；《佛地經論》卷 7，大正 26, 327a；《觀佛三昧海經》卷 7 (大正 15, 679b)。所以佛陀本身也常提及，其所憶過往之事自然在此九十一劫之內，如：Saṃyutta (《相應部》)，IV, p.324; Dīgha (《長部》)，II, p.2; Majjhima (《中部》)，I, p.483。

⁵³ 參見 Lamotte (1944, p.252, n.2)：關於此一事件，請見《佛本行集經》卷 4 (大正 3, 670a)；《撰集百緣經》卷 10 (97 經) (大正 4, 253c-254a)；《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b)；《俱舍論》卷 10 (大正 29, 95b)；《順正理論》卷 44 (大正 29, 591c)；《佛地經論》卷 7 (大正 26, 327a)。

⁵⁴ 參見 Lamotte (1944, p.254, n.1)：關於此一事件之現傳不同版本，其載述大致相同，甚至在細節上也經常相符。它們一致說明釋迦牟尼菩薩因為在七日內重複以一偈讚嘆弗沙佛，所以較其同修彌勒菩薩，更早成就：他讚嘆佛陀之功德使他超越九劫，因而釋迦牟尼在（三阿僧祇劫後之）第九一劫時成佛，而不是一般之百劫。但是有一項資料卻以不同角度來說明，從而其含義即截然不同；這就是漢譯《撰集百緣經》卷 10 (大正 4, 253c-254a)。毫無疑問的，釋迦牟尼與彌勒二者之間，較互競爭，二者都同樣的讚嘆佛陀，以下是其譯語：「乃往過去無量世中，波羅奈國有佛出世，號曰弗沙，在樹下結跏趺坐，我（按指釋迦牟尼）及彌勒俱為菩薩，到彼佛所，種種供養，而翹一足，於七日中說偈讚佛：『天上世間無如佛，十方世界亦無有；世界所有悉能見，無有能及如佛者。』」《大智度論》很可能就是根據此一資料，而在下文（大正 25, 92c）駁斥阿毘曇此處所說的教理。它說：「汝但見釋迦牟尼菩薩於寶窟中見弗沙佛，七日七夜以一偈讚；彌勒菩薩亦種種讚弗沙佛。但《阿波陀那經》中不說，汝所不知，無因緣故。」

⁵⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890b28-c5)。

⁵⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177 (大正 27, 890c5-9)。

三、釋六波羅蜜滿

(一) 總說

從鞞婆尸佛至迦葉佛，於其中間九十一大劫，種三十二相業因緣集竟，六波羅蜜滿。何等六？檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。⁵⁷

(二) 別說六度滿⁵⁸

1、檀波羅蜜滿

問曰：檀波羅蜜云何滿？

答曰：一切能施，無所遮礙，乃至以身施時，心無所惜。譬如尸毘王以身施鵠⁵⁹。釋迦牟尼（88a）佛本身作王，名尸毘。是王得歸命救護陀羅尼，大精進，有慈悲心，視一切眾生如母愛子。

時世無佛，釋提桓因命盡欲墮。自念言：「何處有佛一切智人？」處處問難，不能斷疑，知盡非佛，即還天上，愁憂而坐。

巧變化師毘首羯磨天問曰：「天主何以愁憂？」

答曰：「我求一切智人不可得，以是故愁憂。」

毘首羯磨言：「有大菩薩，布施、持戒、禪定、智慧具足，不久當作佛。」

帝釋以偈答曰：「菩薩發大心，魚子、菴樹華，三事因時多，成果時甚少！」

毘首羯磨答曰：「是優尸那種尸毘王，持戒、精進，大慈、大悲，禪定、智慧，不久

⁵⁷ 《大智度論》此處所引《阿毘曇》提到六波羅蜜，但從現存《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892a26-c4）看來，迦濕彌羅國諸論師僅主張布施、持戒、精進、般若四種波羅蜜。

《大毘婆沙論》卷 178：

外國師說：有六波羅蜜多，謂於前四加忍、靜慮。

迦濕彌羅國諸論師言：後二波羅蜜多即前四所攝，謂忍攝在戒中，靜慮攝在般若。戒、慧滿時即名彼滿故。

復有別說六波羅蜜多，謂於前四加聞及忍。若時菩薩能遍受持如來所說十二分教，齊此聞波羅蜜多名為圓滿。若時菩薩自稱忍辱，被羯利王割截支體，曾無一念忿恨之心，反以慈言誓饒益彼，齊此忍波羅蜜多名為圓滿。

〔評曰〕：此二亦在前四中攝。忍如前說，聞攝在慧。雖諸功德皆可名為波羅蜜多，而依顯了增上義說，故唯有四。（大正 27，892b21-c4）

⁵⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892a26-b21）

⁵⁹ 參見 Lamotte（1944, p.255, n.1）：「施肉」以贖救鵠子〔以及「施眼」與「施肉求法」〕是著名之尸毘王（Śibi）的事蹟之一。梵文文獻：曾有人誤以為現今並沒有「救鵠」的任何「印度佛教版」（Indian Buddhist version）。但是《譬喻莊嚴》（Kalpanāmaṇḍitikā），p.18 確實記載此一事件之片斷，可惜殘破不全。而 Avadānakalpalatā, II, v.109（即 vol. I, p.49）提及「施眼」，但同樣也是在救鵠。又，該書第 LV 章（即 vol. II, pp.119-135）提到 Sarvaṃdada 王（不知是否尸毘王之別名？）以其肉為代價，而救贖一隻鵠子，因釋提桓因追逐該鵠，並主張為其所有——最後，梵本 Laṅkāvatāra（梵本《楞伽經》，南條文雄校訂），p.251 則忠實的按傳統所具之態樣而載述此一事緣。〔譯按：漢譯本《入楞伽經》卷 8（大正 16，563a）；《大乘入楞伽經》卷 6（大正 16，623c）。

漢譯文獻：《六度集經》卷 1（2 經）（大正 3，1b）；《菩薩本緣經》卷 3（大正 3，119a24-25）；

《本生鬘論》卷 1（大正 3，333b-334a）；《大莊嚴論經》（64 經）（大正 4，321c-323a）；《賢愚經》卷 1（大正 4，351c）；《眾經撰雜譬喻》（大正 4，531b-c）；《經律異相》卷 25（大正 53，137c-138a）。

作佛。」

釋提桓因語毘首羯磨：「當往試之，知有菩薩相不？汝作鴿，我作鷹，汝便佯怖入王腋下，我當逐汝。」

毘首羯磨言：「此大菩薩，云何以此事惱？」

釋提桓因說偈言：「我亦非惡心，如真金應試；以此試菩薩，知其心定不。」

說此偈竟，毘首羯磨即自變身作一赤眼赤足鴿；釋提桓因自變身作一鷹，急飛逐鴿。鴿直來入王掖底，舉身戰怖，動眼促聲。

是時，眾多人相與而語曰：「是王大慈仁，一切宜保信⁶⁰，如是鴿小鳥，歸之如入舍；菩薩相如是，作佛必不久。」

是時鷹在近樹上，語尸毘王：「還與我鴿，此我所受！」

王時語鷹：「我前受此，非是汝受；我（88b）初發意時受此，一切眾生皆欲度之。」

鷹言：「王欲度一切眾生，我非一切耶？何以獨不見愍而奪我今日食？」

王答言：「汝須何食？我作誓願：『其有眾生來歸我者，必救護之。』汝須何食，亦當相給。」

鷹言：「我須新殺熱肉。」

王念言：「如此難得，自非殺生無由得也！我當云何殺一與一！」

思惟心定，即自說偈：「是我此身肉，恒屬老病死，不久當臭爛，彼須我當與。」

如是思惟已，呼人持刀，自割股⁶¹肉與鷹。

鷹語王言：「王雖以熱肉與我，當用道理，令肉輕重得與鴿等，勿見欺也！」

王言：「持稱來！」

以肉對鴿，鴿身轉重，王肉轉輕。王令人割二股，亦輕不足；次割兩蹠⁶²、兩臄⁶³、兩乳、項⁶⁴、脊⁶⁵，舉身肉盡，鴿身猶重，王肉故輕。

是時近臣、內戚安施帳幔，却諸看人：「王今如此，無可觀也！」

⁶⁰ (1) 信＝護【宋】【元】【明】【宮】，＝諫【石】。（大正 25，88d，n.13）

(2) 保信：確守信。 （《漢語大詞典》（一），p.1391）

⁶¹ (1) 股：《說文》：“股”，髀也。（《漢語大字典》（三），p.2051）

(2) 髀（ㄅㄧˋ）：2.指股部，大腿。（《漢語大詞典》（十二），p.408）

(3) 股：1.大腿。（《漢語大詞典》（六），p.1184）

(4) 案：參合《說文解字》和《漢語大詞典》例，兩股應指兩腳的大腿肉，和下文兩（兩腳的小腿肚肉）相對應。

⁶² (1) 蹠＝踠【元】【明】。（大正 25，88d，n.21）

(2) 蹠（ㄅㄨˋ）：同“踠”。脛骨後肉。俗稱“腿肚子”。（《漢語大字典》（六），p.3733）

⁶³ (1) 臄（ㄅㄨˋ）：同「臄」。1.臀部。2.股骨。（《漢語大字典》（三），p.2121）

(2) 臄（ㄅㄨˋ）：1.臀部。《說文·骨部》：“臄，髀上也。”桂馥義證：“髀上也者，《一切經音義》二引同。又十四引《廣雅》：‘臄，臀也。’（《漢語大詞典》（十二），p.422）

(3) 案：從注 61 知髀指大腿，髀上就是大腿以上。參合《康熙字典》和《說文解字》例，臄應指臀。這裡指割臀上（屁股上）的肉。

⁶⁴ 項（ㄒㄩㄥˋ）：1.頸的後部。亦泛指頸。（《漢語大詞典》（十二），p.229）

⁶⁵ 脊（ㄐㄧˇ）：1.人或動物背部中間的骨肉，脊骨。（《漢語大詞典》（六），p.1254）

尸毘王言：「勿遮諸人，聽令入看！」而說偈言：

「天人阿修羅，一切來觀我！大心無上志，以求成佛道。

若有求佛道，當忍此大苦；不能堅固心，則當息其意。」

是時，菩薩以血塗手，攀稱欲上，定心以身盡以對鵠。

鷹言：「大王！此事難辦，何用如此？以鵠還我！」

王言：「鵠來歸我，終不與汝。我喪身無量，於物⁶⁶無益，今欲以身求易佛道。」以手攀稱，爾時，菩薩肉盡筋斷，不能自制，欲上而墮，自責心言：「汝當自堅，勿（88c）得迷悶！一切眾生墮憂苦大海，汝一人立誓欲度一切，何以怠⁶⁷悶！此苦甚少，地獄苦多，以此相比，於十六分猶不及一！我今有智慧、精進、持戒、禪定，猶患此苦，何況地獄中人無智慧者！」

是時菩薩一心欲上，復更攀稱，語人：「扶我！」是時菩薩心定無悔。

諸天、龍王、阿修羅、鬼神、人民皆大讚言：「為一小鳥乃爾，是事希有！」

即時大地為六種振動，大海波揚，枯樹生華，天降香雨及散名華，天女歌讚：「必得成佛！」

是時念我⁶⁸四方神仙皆來讚言：「是真菩薩，必早成佛。」

鷹語鵠言：「終⁶⁹試如此，不惜身命，是真菩薩！」即說偈言：

「慈悲地中生，一切智⁷⁰樹牙，我曹當供養，不應施憂惱！」

毘首羯磨語釋提桓因言：「天主！汝有神力，可令此王身得平復。」

釋提桓因言：「不須我也。此王自作誓願，大心歡喜，不惜身命感發一切令求佛道。」

帝釋語人王言：「汝割肉辛苦，心不惱沒耶？」

王言：「我心歡喜，不惱不沒。」

帝釋言：「誰當信汝心不沒者？」

是時菩薩作實誓願：「我割肉血流，不瞋不惱，一心不悶以求佛道者，我身當即平復如故。」

即出語時，身復如本。人天見之，皆大悲喜，歎未曾有：「此大菩薩必當作佛，我曹應當盡心供養。願令早成佛道，當念我等！」

是時釋提桓因、毘首羯磨各還天上。

如是等種種相，是檀波羅蜜滿。

⁶⁶ 物=人【石】。（大正 25，88d，n.28）

物（又、）：3.泛指萬物。《詩·大雅·烝民》：「天生烝民，有物有則。」《禮記·中庸》：「誠者物之終始。」鄭玄注：「物，萬物也。」¹²人，眾人。《左傳·昭公十一年》：「晉荀吳謂韓宣子曰：『不能救陳，又不能救蔡，物以無親。』」楊伯峻注引顧炎武曰：「物，人也。」南朝宋劉義慶《世說新語·方正》：「盧志於眾坐問陸士衡：『陸遜、陸抗是君何物？』」北魏酈道元《水經注·洛水》：「既神遊自得，不與物交。」（《漢語大詞典》（六），p.249）

⁶⁷ 怠=迷【石】。（大正 25，88d，n.32）

⁶⁸ 〔念我〕—【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，88d，n.36）

⁶⁹ 終=眾【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，88d，n.37）

⁷⁰ 一切智：從慈悲生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D029〕p.279）

2、尸羅波羅蜜滿

問曰：尸羅波羅蜜云何滿？

答曰：不惜身命，護持淨戒，如須陀須摩王，以劫磨沙波陀大王故，乃至（89a）捨命不犯禁戒。⁷¹

昔有須陀須摩王，是王精進持戒，常依實語。晨朝乘車，將諸嫖女入園遊戲。出城門時，有一婆羅門來乞，語王言：「王是大福德人，我身貧窮，當見愍念，賜匄⁷²少多！」

王言：「諾！敬如來告，當相布施，須我出還。」

作此語已，入園澡浴嬉戲。時有兩翅王，名曰鹿足，空中飛來，於嫖女中捉王將去，譬如金翅鳥海中取龍。諸女啼哭，號慟一園；驚城內外，搔擾⁷³悲惶。鹿足負王，騰躍虛空，至所住止⁷⁴，置九十九諸王中⁷⁵。

須陀須摩王涕零如雨，鹿足王語言：「大剎利王！汝何以啼如小兒？人生有死，合會有離。」

須陀須摩王答言：「我不畏死，甚畏失信。我從生已來，初不妄語。今日晨朝出門時，有一婆羅門來從我乞，我時許言：『還當布施。』不慮無常，辜負彼心，自招欺罪，是故啼耳！」

鹿足王言：「汝意欲爾，畏此妄語，聽汝還去七日，布施婆羅門訖便來還。若過七日不還，我有兩翅力，取汝不難。」

須陀須摩王得還本國，恣意布施，立太子為王，大會人民，懺謝之言：「我智不周⁷⁶物⁷⁷，治不如法，當見忠恕！如我今日，身非己⁷⁸有，正爾還去。」

舉國人民及諸親戚叩頭留之：「願王留意，慈蔭此國，勿以鹿足鬼王為慮也！當設鐵舍、奇兵，鹿足雖神，不畏之也！」

王言：「不得爾也！」而說偈言：「實語第一戒，實語昇天梯，實語小而大，妄語入地獄。我今守實語，寧棄身壽命，（89b）心無有悔恨。」

⁷¹ 參見 Lamotte (1944, p.260, n.1)：這是非常著名之本生，其中，須陀須摩 (Sutasoma) 就是佛陀，而劫磨沙波陀 (Kalmāsapāda) 就是央掘摩羅 (Aṅgulimāla)。參見《六度集經》卷 4 (41 經) (大正 3, 22b-24b)；《賢愚經》(52 經) (大正 4, 425c-427a)；《舊雜譬喻經》卷下 (40 經) (大正 4, 517a-c)。

⁷² 匄 (《𠂔》)：𠂔之異體字。1. 求，乞求。《文選·劉孝標〈廣絕交論〉》：“攀其鱗翼，𠂔其餘論。”李周翰注：“𠂔，乞也。”2. 給予。《魏書·食貨志》：“靈太后曾令公卿已下任力負物而取之，又數資禁內左右，所費無貲，而不能一𠂔百姓也。”（《漢語大詞典》（一），p.341）

匄 = 自【宮】。（大正 25, 89d, n.2）

⁷³ 搔擾：動亂不安，擾亂。（《漢語大詞典》（六），p.785）

⁷⁴ 止 = 山【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25, 89d, n.8）

⁷⁵ 參見 Lamotte (1944, p.262, n.1)：依《賢愚經》（大正 4, 426a）及《佛說仁王般若波羅蜜經》（大正 8, 830b），劫磨沙波陀共捕捉九九九王。

⁷⁶ 周 (𠂔)：1、周密，謹嚴。2、遍，遍及。《易·繫辭上》：“知周乎萬物而道濟天下，故不過。”《左傳·隱公十一年》：“瑕叔盈又以蜚弧登，周麾而呼曰：‘君登矣。’”杜預注：“周，遍也。”（《漢語大詞典》（三），p.293）

⁷⁷ 物 = 初【宋】【宮】。（大正 25, 89d, n.18）

⁷⁸ 《大正藏》原作「己」，今依《高麗藏》作「己」（第 14 冊，413a12）。

如是思惟已，王即發去，到鹿足王所。鹿足遙見，歡喜而言：「汝是實語人，不失信⁷⁹要⁸⁰。一切人皆惜身命，汝從死得脫，還來赴信，汝是大人！」

爾時，須陀須摩王讚實語：「實語是為人，非實語非人。」

如是種種讚實語，呵妄語。鹿足⁸¹聞之，信心清淨，語須陀須摩王言：「汝好說此，今相放捨；汝既得脫，九⁸²十九王亦布施汝，隨意各還本國。」

如是語已，百⁸³王各得還去。

如是等種種本生中相，是為尸羅波羅蜜滿。

3、羼提波羅蜜滿

問曰：羼提波羅蜜云何滿？

答曰：若人來罵，撻捶割剝，支解奪命，心不起瞋。如羼提比丘為迦梨王截其手、足、耳、鼻，心堅不動。⁸⁴

4、毘梨耶波羅蜜滿

問曰：毘梨耶波羅蜜云何滿？

答曰：若有大心、勤⁸⁵力如大施菩薩，為一切故，以此一身，誓杼大海，令其乾盡，定心不懈。⁸⁶

亦如讚弗沙佛，七日七夜翹一腳，目不眴。⁸⁷

5、禪波羅蜜滿

問曰：禪波羅蜜云何滿？

答曰：如一切外道禪定中得自在。

又如尚闍梨仙人，坐禪時無出入息，鳥於螺髻中生子，不動不搖，乃至鳥子

⁷⁹ 信：2.守信用，實踐諾言。《左傳·宣公二年》：“賊民之主，不忠；棄君之命，不信。”《國語·晉語二》：“吾聞之，申生甚好信而彊，又失言於眾矣，雖欲有退，眾將責焉。”韋昭注：“信，言必行之。”（《漢語大詞典》（一），p.1414）

⁸⁰ 要（一么）：5.指所訂立的誓約、盟約。漢荀悅《漢紀·高后紀》：“陵讓平勃曰：‘諸君背要，何面目見高帝於地下？’”（《漢語大詞典》（八），p.753）

⁸¹ 《大正藏》原作「鹿足」，今依《高麗藏》作「鹿足」（第14冊，413b2）。

⁸² （九百）+九【聖】。（大正25，89d，n.29）

⁸³ 百=九百九十九【聖】。（大正25，89d，n.30）

⁸⁴ 參見 Lamotte（1944，p.264，n.1）：參見《大智度論》卷14（大正25，166c）；《六度集經》卷5（44經）（大正3，25a-c）；《僧伽羅刹所集經》（大正4，119a）；《大莊嚴論經》卷11（63經）（大正4，320a）；卷12（65經）（大正4，325c）；《賢愚經》卷2（12經）（大正4，359c-360b）；《金剛般若波羅蜜經》（大正8，750b）；《大般涅槃經》卷31（大正12，551a-b）；《大方等大集經》卷50（大正13，330b）；《阿育王傳》卷5（大正50，119b）；《大唐西域記》卷3（大正51，882b）；《經律異相》卷8（大正53，40b-c）。

⁸⁵ 勤=勢【聖】（大正25，89d，n.32）

⁸⁶ 參見 Lamotte（1944，p.265，n.1）：大施菩薩之事蹟，在《大智度論》卷12，將有詳細之說明見（大正25，151a-152a）。同見 Mahāvastu（梵本《大事》），II，pp.89-91；《六度集經》卷1（9經）（大正3，4a-5a）；《賢愚經》卷8（40經）（大正4，404b-409c）；《經律異相》卷9（大正53，47b-48a）；《生經》卷1（8經）（大正3，75b-76a）。

⁸⁷ 參見 Lamotte（1944，p.266，n.1）：另參見《大智度論》卷4（大正25，87c）。

飛去。⁸⁸

6、般若波羅蜜滿

問曰：般若波羅蜜云何滿？

答曰：菩薩大心思惟分別，如劬嬪陀婆羅門大臣，分閭浮提大地作七分。若干大城、小城、聚落村民，盡作七分。⁸⁹般若波羅蜜如是。

四、菩薩生兜率天上

是菩薩六波羅蜜滿，在迦葉佛所作弟子，持淨戒，行功德，生兜率天上。

問曰：菩薩何以生兜率天上⁹⁰，而不在上生、不在下生；是大⁹¹有福德，應自在生？

答曰：

（一）因緣業熟故

有人言：因緣業熟，應在是中生。

（二）兜率天結使不厚不利，智慧安隱故

復次，下地中結使厚濁，上地中結使（89c）利；兜率天上結使不厚不利，智慧安隱故。

（三）兜率天壽與佛出時會故

復次，不欲過佛出世時故。若於下地生命短，壽終時佛未出世；若於上地生命長，壽未盡，復過佛出時；兜率天壽，與佛出時會故。

（四）佛常居中道故

復次，佛常居中道⁹²故。兜率天於六天及梵之中，上三⁹³、下三⁹⁴。於彼天下，必生中國⁹⁵，中夜降神，中夜出迦毘羅婆國，行中道得阿耨多羅三藐三菩提；中道為人說法，中夜入無餘涅槃。好中法故，中天上生。

如是菩薩兜率天上生竟。

⁸⁸ 參見 Lamotte (1944, p.266, n.2)：另參見《大智度論》卷 17（大正 25，188a-b）。

⁸⁹ 參見 Lamotte (1944, p.266, n.3)：此段摘引自《大典尊經》（Mahāgovindīyasūtra），此經收於 Dīgha（《長部》），II, pp.220-252; Mahāvastu（梵本《大事》），III, pp.197-240；《長阿含經》卷 5（3 經）《典尊經》（大正 1，30b-34b）；《大堅固婆羅門緣起經》（大正 1，207c-213c）。

⁹⁰ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，892c12-893a10）。

⁹¹ 大=若【宮】。（大正 25，89d，n.38）

⁹² 中邊：佛常居中道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258）

⁹³ 上三：兜率天位於「四天王天、三十三天、焰摩天」三天之上，或兜率天之上上有「樂變化天、他化自在天、梵眾天」三天。

⁹⁴ 下三：兜率天位於「樂變化天、他化自在天、梵眾天」三天之下，或兜率天之下有「四天王天、三十三天、焰摩天」三天。

⁹⁵ 中國，對邊地而說。參見 Lamotte (1944, p.268, n.2)：此處所說之「中國」（Madhyadeśā），其範圍遠較婆羅門教古傳文獻所說之「中國」寬廣。就後者而言，它僅是指 Aryāvarta，但就佛教之「中國」來說，它涵蓋十六大國（Mahājanapada）中之十四個。

五、菩薩下生人間前作四種觀察

（一）總說

以四種觀人間：一者觀時，二者觀土地，三者觀種姓，四者觀生處。⁹⁶

（二）別說

1、觀時

云何觀時？時有八種，佛出其中：第一、人長壽八萬四千歲時，第二、人壽七萬歲，第三、人壽六萬歲，第四、人壽五萬歲，第五、人壽四萬歲，第六、人壽三萬歲，第七、人壽二萬歲，第八、人壽一百餘歲⁹⁷。

菩薩如是念：人壽百歲，佛出時到。是名觀時。

2、觀土地

云何觀土地？諸佛常在中國生，多金銀寶物，飲食豐美，其土清淨。

3、觀種姓

云何觀種姓？佛生二種姓中：若刹利、若婆羅門。刹利種勢力大故，婆羅門種姓智慧大故。隨時所貴者，佛於中生。

4、觀生處

云何觀生處？何等母人能懷那羅延力⁹⁸菩薩？亦能自護淨戒？如是觀竟，唯中國迦毘羅婆淨飯王后能懷菩薩。如是思惟已，於兜率天下，不失正慧入於母胎。

六、菩薩末後身從天上下生人間

問曰：何以故，一切菩薩（90a）末後身從天上來，不從人中來？⁹⁹

答曰：

（一）乘上道故

⁹⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，893b3-17）

⁹⁷ 參見 Lamotte（1944, p.269, n.1）：根據 Dīgha, II, pp.2-7 之記載，在「七佛」時，人壽分別為：

- 1、毘婆尸佛（Vipaśyin, Vipassī）：八萬歲。
- 2、尸棄佛（Śikhin, Sikhi）：七萬歲。
- 3、毘舍浮佛（Viśvabhū, Vessabhū）：六萬歲。
- 4、拘樓孫佛（Krakucchanda, Kakusandha）：四萬歲。
- 5、拘那含牟尼佛（Kanakamuni, Konāgamana）：三萬歲。
- 6、迦葉佛（Kāśyapa, Kassapa）：二萬歲。
- 7、釋迦牟尼佛：百歲。

此等數目可由不同之典籍得到確認：《長阿含經》（大正 1，1c）；《七佛經》（大正 1，150a）；《七佛父母姓字經》（大正 1，159b）；《增壹阿含經》卷 45（大正 2，790b-c）〔但該處說毘婆尸佛時人壽八萬四千歲，而不是八萬歲〕；《出曜經》卷 2（大正 4，615c）。而《大毘婆沙論》卷 135（大正 27，700c）及《俱舍論》卷 12（大正 29，64a16-21）則認為諸佛是在「減劫」時出世，按人歲就是從八萬歲每經百年減一歲。

⁹⁸ 參見 Lamotte（1944, p.269, n.2）：那羅延（Nārāyaṇa）是具有那羅延力者。這是在一序列比喻菩薩之力的事物中之第七個，在該序列中，後者之力較前者強過十倍。詳見《大毘婆沙論》卷 30（大正 27，155a）；《俱舍論》卷 27（大正 29，140c）。

⁹⁹ 參見《大毘婆沙論》卷 178（大正 27，893a10-18）。

乘上道故，六¹⁰⁰道之中天道最上。

（二）天上下時有種種瑞應故

復次，天上下時，種種瑞應未曾所有；若從人道，人道不能有此。

（三）人敬重天故

復次，人敬重天故。

七、菩薩正慧入母胎¹⁰¹

問曰：一切人以垢心有¹⁰²相續入母胎，一切邪慧相應，云何名菩薩正慧入母胎？¹⁰³

答曰：

（一）憶念不失故，入胎、住胎、出胎如實知

有人言：有相續時，一切眾生邪慧心入母胎，菩薩憶念不失故，名正慧入母胎。中陰中住則知中陰住，入胎時知入胎，歌羅羅¹⁰⁴（kalala）時知住歌羅羅（受胎七日赤白精和合時也），頰浮陀¹⁰⁵（arbuda）（二七日時如璽胞狀也）時知住頰浮陀，伽那¹⁰⁶（ghana）時知住伽那（三七日時如凝酪也），五胞¹⁰⁷時知住五胞，出生時知出生；是中憶念不失，是名正慧入母胎。

（二）淨心念父母故，不於父母生倒心

復次，餘人在中陰住時，若男，於母生欲染心：「此女人與我從事。」於父生瞋恚；若女，於父生染欲心：「此男子與我從事。」於母生瞋恚。

如是瞋恚心、染欲心，菩薩無此。菩薩先已了知是父、是母。是父、是母能長養我身，我依父母生身得阿耨多羅三藐三菩提。是淨心念父母相續入胎，是名正慧入母胎。

八、菩薩出胎及三十二相具足¹⁰⁸

（一）出胎及三十二相

是菩薩滿十月，正慧不失念。出胎，行七步，發口言：「是我末後身。」

乃至將示相師：「汝觀我子實有三十二大人相不？若有三十二相具足者，是應有二法：若在家當為轉輪聖王，若出家當成佛。」

¹⁰⁰ 六=五【石】。（大正 25，90d，n.1）

¹⁰¹ 正慧入胎：入住出胎如實知、不於父母生倒心。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

¹⁰² 〔有〕—【聖】。（大正 25，90d，n.2）

¹⁰³ 參見《大毘婆沙論》卷 60（大正 27，309a1-9）卷 171（大正 27，863c26-864a12）。

¹⁰⁴ 《一切經音義》卷 26：「歌羅羅時（受胎七日不淨和合之時也）。」（大正 54，473c）

¹⁰⁵ 《翻譯名義集》卷 6：「頰部曇，或遏蒲曇，或頰浮陀，此云疱，狀如瘡疱，胎二七日。」（大正 54，1160b21-22）

¹⁰⁶ 《翻譯名義集》卷 6：「蔽尸，或閉尺，或伽那，此云凝結，狀如就血，或云聚血，或云戛肉，胎三七日。」（大正 54，1160b23-24）

¹⁰⁷ 《修行道地經》卷 1：「又二七日其胎稍轉譬如薄酪，至三七日似如生酪；又四七日精凝如熟酪，至五七日胎精遂變猶如生酥；又六七日變如息肉，至七七日轉如段肉；又八七日其堅如坏，至九七日變為五胞，兩肘兩髀及其頸項而從中出也；又十七日復有五胞，手腕脚腕及生其頭；十一七日續生二十四胞，手指足指眼耳鼻口此從中出。」（大正 15，187a）

¹⁰⁸ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，888a6-889a9），《大智度論》卷 88（大正 25，681a-683a）。

諸相師言：「地天太子實有三十二大人相，若在家者當作轉輪王，若出家者當成佛。」

王言：「何等三十二相？」

相師答言：

一者、足下安平立相：足下一切著地，間無所受，不容一針。

二者、足下二輪相：千輻輞¹⁰⁹轂¹¹⁰，三事具（90b）足，自然成就，不待人工，諸天工師毘首羯磨不能化作如是妙相。

問曰：何以故不能？

答曰：是毘首羯磨諸天工師，不隱沒智慧；是輪相善業報。

是天工師生報得智慧；是輪相行善根智慧得。

是毘首羯磨一世得是智慧；是輪相從無量劫智慧生。

以是故，毘首羯磨不能化作，何況餘工師？¹¹¹

三者、長指相：指纖長端直，次第臚¹¹²好，指節參差。

四者、足跟廣平相。

五者、手足指縵網相：如鴈王張指則現，不張則不現。

六者、手足柔軟相¹¹³：如細劫波¹¹⁴毳¹¹⁵，勝餘身分。

七者、足趺高滿相：以足蹈地，不廣不狹。足下色如赤蓮華，足指間網及足邊色如真珊瑚，指爪如淨赤銅，足趺上真金色，足趺上毛青毘琉璃色。其足嚴好，譬如雜寶展，種種莊飾。

八者、伊泥延膊¹¹⁶相：如伊泥延（Aineya）鹿膊¹¹⁷，隨次臚纖¹¹⁸。

¹⁰⁹ 輞（ㄨㄠˇ）：1.車輪的外框。（《漢語大詞典》（九），p.1287）

¹¹⁰ 轂（ㄍㄨˇ）：1.車輪的中心部位，周圍與車輻的一端相接，中有圓孔，用以插軸。2.車輪的代稱。（《漢語大詞典》（六），p.1509）

¹¹¹ 《大毘婆沙論》卷 177：

二者，千輻輪相。謂佛於雙足下有文如輪，千輻具足，轂輞圓滿，分明巧妙，妙業天子雖極作意不能擬之而別化作。所以者何？

妙業天子所化作事是無覆無記智所引，此相是純淨業所引故。

復次，彼天所作是生得智所引，此相是增上加行智所引故。

復次，彼天所作是一生所習智所引，此相是無量生所習智所引故。（大正 27，888a10-18）

¹¹² 臚＝嚴【聖】。（大正 25，90d，n.24）

¹¹³ 手足柔軟相，又作手足如兜羅綿相、手足細軟相，即手足極柔軟，如細劫波毳之相。

¹¹⁴ 《翻譯名義集》：「劫波育，或言劫具，即木綿也；正言迦波羅，此樹華名也，可以為布，高昌名毼。罽賓國南，大者成樹；已北形小，狀如土蔡，有殼剖以出華如柳絮，可紐（女真）以為布。」（大正 54，1172a18-21）

¹¹⁵ 毳（ㄘㄨㄟˇ）：3.指毛皮或毛織品所製衣服。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

¹¹⁶ （1）《大正藏》原作「膊」，今依《高麗藏》作「膊」（第 14 冊，414c15）。

（2）膊（ㄅㄛˊ）：上肢近肩之處。（《漢語大字典》（三），p.2101）

案：膊，身體肩以下手腕以上的部位。近肩部分稱為「上膊」，近手部分稱為「下膊」。

（3）膊（ㄅㄛˊ）：《集韻·諄韻》：“膊，股骨也。”《類篇·肉部》：“膊，腓腸也。”（《漢語大字典》（三），p.2106）

（4）腓腸：小腿肚。（《漢語大詞典》（六），p.1331）

¹¹⁷ （1）《大正藏》原作「膊」，今依《高麗藏》作「膊」（第 14 冊，414c16）。

九者、正立手摩膝相：不俯不仰，以掌摩膝。

十者、陰藏相：譬如調善象寶、馬寶。

問曰：若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，諸弟子何因緣見陰藏相？

答曰：為度眾人決眾疑故，示陰藏相。

復有人言：「佛化作馬寶、象寶，示諸弟子言：『我陰藏相亦如是。』」¹¹⁹

十一者、身廣長等相：如尼拘盧陀樹（Nyagrodha），菩薩身齊為中，四邊量等。

十二者、毛上向相：身有諸毛，生皆上向而穉¹²⁰。

十三者、一一孔一毛生相：毛不亂，青瑠璃色，毛右靡¹²¹上向¹²²。

十四者、金色相：

問曰：何等金色？

答曰：若鐵在金邊則不現，今現在金比¹²³佛在時金則不現，佛在時金比閻浮那金則不現，閻浮那金比大海中轉輪聖王道中金（90c）沙則不現，金沙比金山則不現，金山比須彌山則不現，須彌山金比三十三諸天瓔珞金則不

(2) 《一切經音義》卷 22 云：「伊尼延鹿王牯：伊尼者，鹿名也。其毛色多黑，牯形臃纖，長短得所。其鹿王最勝，故取為喻。」（大正 54，448a23-24）

(3) 牯（尸乂弓丿）：脰肉。小腿肚子。《說文·肉部》：“牯，腓腸也。”（《漢語大字典》（三），p.2096）

(4) 脰（ㄌㄧㄣˋ）：從膝蓋到腳跟的部分。（《漢語大字典》（三），p.2077）

¹¹⁸ (1) 臚（ㄅㄨˊ）：同“傭”。均等，公平，齊整。（《漢語大字典》（三），p.2108）

(2) 傭（ㄅㄨˊ）：均，公平。（《漢語大詞典》（一），p.1656）

(3) 纖：1. 細小，微細。（《漢語大詞典》（九），p.1046）

(4) 《一切經音義》卷 14：「傭纖（丑龍反。《考聲》：上下均也。《韻英》：直也。《說文》：均直也。從人，庸聲。經從月作臚，俗字也。下，相闇反。《廣雅》：纖，微也。《說文》：細也，從糸鐵聲也。或從女作嬖，鐵音。經從截，非也。）」（大正 54，391a20-21）

¹¹⁹ 參見 Lamotte (1944, p.275, n.1)：《大智度論》卷 26（大正 25，251c-251a）。

有婆羅門仰觀如來身，具見諸相，唯不見「廣長舌相、陰馬藏」二相。佛為斷其疑，令生淨信，而以悲心示此二相令彼得見。相關文獻參見《長阿含經》卷 13（20 經）《阿摩晝經》（大正 1，87c）；Dīgha（《長部》），I, p.106。《中阿含經》卷 41（161 經）《梵摩經》（大正 1，688b）；Majjhima（《中部》），II, p.143；《梵摩渝經》（大正 1，885b）。Suttanipāta（《經集》）《施羅經》（Selasutta），III, No.7；Majjhima（《中部》），II, No.92。

另參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 35：「爾時世尊作如是念：此樹生摩納婆遍於我身欲觀三十二相，已見三十，於二有疑，陰舌二相未能得見，我今方便現陰藏相令彼見已，即舒舌相長至髮際廣覆面門，彼既見已作如是念：沙門喬答摩眾相具足，有二種業：在俗作輪王，出家成正覺，乃至名聞無不周遍。時，摩納婆生大歡喜辭佛而去。」（大正 24，379c7-13）

¹²⁰ (1) 穉（ㄓㄨˋ）：1. 幼，後作「稚」。（《漢語大字典》（四），p.2633）

(2) 稚：2. 幼小，年幼。5. 細小。（《漢語大詞典》（八），p.98）

¹²¹ 靡＝旋【元】【明】【聖】。（大正 25，90d，n.32）

¹²² (1) 靡（ㄇㄧˊ）：3. 親順，順服。5. 華麗，精美。6. 細緻，細密。（《漢語大詞典》（十一），p.787）

(2) 施靡：連綿不斷貌。（《漢語大詞典》（六），p.1582）

(3) 《十住毘婆沙論》卷 8：「毛上向右旋故名毛上旋相。」（大正 26，65a）

(4) 案：「施靡」，相連貌也，則右靡向上猶言向右連延向上之意，如同《十住毘婆沙論》說言「上向右旋」。

¹²³ 比：11. 近，靠近。（《漢語大詞典》（五），p.258）

現，三十三諸天瓔珞金比焰摩天金則不現，焰摩天金比兜率陀天金則不現，兜率陀天金比化自在天金則不現，化自在天金比他化自在天金則不現，他化自在天金比菩薩身色則不現。如是色，是名金色相。¹²⁴

十五者、丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天諸王寶光明淨。¹²⁵

十六者、細薄皮相：塵土不著身，如蓮華葉不受塵水。若菩薩在乾土山中經行，土不著足；隨藍風來，吹破土山令散為塵，乃至一塵不著佛身。

十七者、七處隆¹²⁶滿相：兩手、兩足、兩肩、項¹²⁷中，七處皆隆滿端正，色淨勝餘身體。

十八者、兩腋下隆滿相：不高不深。

十九者、上身如師子相。

二十者、大直身相：於一切人中身最大而直。

二十一者、肩圓好相：一切治¹²⁸肩無如是者。

二十二者、四十齒相：不多不少，餘人三十二齒，身三百餘骨，頭骨有九；¹²⁹菩薩四十齒，頭有一骨。菩薩齒骨多，頭骨少；餘人齒骨少，頭骨多。以是故，異於餘人身。

二十三者、齒齊相：諸齒等，無麤無細，不出不入。齒密相，人不知者，謂為一齒，齒間不容一毫。

二十四者、牙白相：乃至勝雪山王光。

二十五者、師子頰相：如師子獸中王平廣頰。

二十六者、味中得上味相：(91a)

有人言：佛以食著口中，是一切食皆作最上味。何以故？是一切食中有最上味

¹²⁴ 《大毘婆沙論》卷 177：「十四者，身真金色相。謂佛身真金色，映奪世間一切金光，令不復現。如今時人所用鐵等，於今時所用金邊威光不現；今時所用金至佛在世時所用金邊威光不現；佛在世時所用金若至大海轉輪王路金砂膽部捺陀金邊威光不現；此金砂金若至七金山金邊威光不現；七金山金至妙高山王金邊威光不現；妙高山王金至三十三天莊嚴具金邊威光不現；如是展轉乃至樂變化天莊嚴具金至他化自在天莊嚴具金邊威光不現；此他化自在天莊嚴具金若至佛身金邊威光不現。是故佛身金色最勝，映奪一切世間金色。」(大正 27, 888b11-23)

¹²⁵ 參見 Lamotte (1944, p.277, n.1)：「丈光相」是佛陀之「常光」(prakṛtiprabhā)。在《般若經》之幻現中，佛陀首先從身體的每一部分放光，接著是毛孔放光，最後則是放出常光，長度一丈，以使與會者能觀視：見《大智度論》卷 8 (大正 25, 114c)。

¹²⁶ 隆=平【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 90d, n.37)

¹²⁷ 項：1.頸的後部。亦泛指頸。(《漢語大詞典》(十二)，p.229)

¹²⁸ 治：18.較量，匹敵。《戰國策·趙策四》：“齊秦交重趙，臣必見燕與韓魏亦且重趙也，皆且無敢與趙治。”《漢書·韓安國傳》：“甲肉袒謝，安國笑曰：‘公等足與治乎？’”顏師古注：“治謂當敵也，今人猶云對治。”(《漢語大詞典》(五)，p.1122)

¹²⁹ 參見 Lamotte (1944, p.278, n.1)：《大智度論》此處的說法，與《大毘婆沙論》卷 177 之解釋不同：「問：餘人但有三十二齒，而說彼身中有一百三骨，佛具四十齒，何故亦言身中有一百三骨，而不增耶？答：餘人頭骨九分合成，世尊頭骨但有一段，是以俱有一百三骨。」(大正 27, 888c12-16)

因故。無是相人，不能發其因故，不得最上味。

復有人言：若菩薩舉食著口中，是時咽喉邊兩處流注甘露，和合諸味¹³⁰，是味清淨故，名味中得上味。

二十七者、大舌相：是菩薩大舌從口中出，覆一切面分，乃至髮際；若還入口，口亦不滿。

二十八者、梵聲相：如梵天王五種聲從口出：其一、深如雷；二、清徹遠聞，聞者悅樂；三、入心敬愛；四、諦了易解；五、聽者無厭。菩薩音聲亦如是，五種聲從口中出迦陵毘伽聲相，如迦陵毘伽鳥聲可愛；鼓聲相，如大鼓音深遠。

二十九者、真青眼相：如好青蓮華。

三十者、牛眼睫相：如牛王眼睫，長好¹³¹不亂。

三十一者、頂髻相：菩薩有骨髻，如拳等在頂上。

三十二者、白毛相：白毛眉間生，不高不下，白淨右旋，舒¹³²長五尺。

相師言：地天太子三十二大人相如是，菩薩具有此相。

（二）菩薩與轉輪聖王三十二相之差別

問曰：轉輪聖王有三十二相，菩薩亦有三十二相，有何差別？¹³³

答曰：菩薩相者，有七事勝轉輪聖王相。菩薩相者：一、淨好；二、分明；三、不失處；四、具足；五、深入；六、隨智慧行，不隨世間；七、隨遠離¹³⁴。轉輪聖王相不爾。

（三）何謂「相」

問曰：云何名相？¹³⁵

答曰：易知故名相，如水異火，以相故知。

（四）釋三十二相多少之理由

問曰：菩薩何以故三十二相不多不少？¹³⁶

答曰：有人言：「佛以三十二相莊嚴身者，端正不亂故。若少者身不端正，若多者佛身相亂；是三十二相端正不亂，不可益，不可減。猶（91b）如佛法不可增、不可減，身相亦如是。」

（五）菩薩以相嚴身之理由

問曰：菩薩何以故以相嚴身？¹³⁷

答曰：

¹³⁰ 參見 Lamotte (1944, p.278, n.2)：依《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 4（大正 8，883c）之說明：所有飲食及諸毒藥，至此牙（指四顆犬齒）時變成甘露。

¹³¹ 好＝厚【宋】【宮】【聖】。（大正 25，91d，n.16）

¹³² 舒（尸乂）：7.伸，伸展，展開。（《漢語大詞典》（八），p.1085）

¹³³ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889b24-28）

¹³⁴ 菩薩七事勝輪王。（印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248）

¹³⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a10-11）。

¹³⁶ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a12-19）。

¹³⁷ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889a28-b15）。

1、令人心得信淨故

有人見佛身相，心得信淨，以是故以相嚴身。

2、佛以身色乃至智慧等一切事皆勝故

復次，諸佛以一切事勝故，身色、威力，種姓，家屬，智慧、禪定、解脫，眾事皆勝，若佛不莊嚴身相，是事便少。

3、若身相不莊嚴，則無上菩提不住此身故

復次，有人言：「阿耨多羅三藐三菩提住是身中，若身相不嚴，阿耨多羅三藐三菩提不住此身中。譬如人欲娶豪貴家女，其女遣使語彼人言：『若欲娶我者，當先莊嚴房室，除却污穢，塗治香熏，安施床榻，被褥綖¹³⁸縵¹³⁹，幃帳幄幔¹⁴⁰，幡蓋華香，必令嚴飾，然後我當到汝舍。』阿耨多羅三藐三菩提亦復如是，遣智慧使，未來世中到菩薩所言：『若欲得我，先修相好以自莊嚴，然後我當住汝身中；若不莊嚴身者，我不住也。』以是故，菩薩修三十二相自莊嚴身，為得阿耨多羅三藐三菩提故。」

九、出家修行成就無上正等覺

是時菩薩漸漸長大，見老病死苦，厭患心生，夜半出家，六年苦行，食難陀婆羅門女益身十六功德石蜜乳糜¹⁴¹。食竟，菩提樹下破萬八千億鬼兵魔眾已，得阿耨多羅三藐三菩提。

問曰：得何功德故名為佛？¹⁴²

答曰：得盡智、無生智¹⁴³，故名為佛。

¹³⁸ 綖(ㄨㄣˇ): 網。晉陸翽《鄴中記》：“花中懸金箔織成綖囊。”(《漢語大詞典》(九), p.914)

¹³⁹ (1) 縵(一ㄣˋ): 1.古代覆在冠冕上的裝飾。(《漢語大詞典》(九), p.824)

(2) 《一切經音義》卷4：「綖縵(上，鴛遠反；下，餘旃反。經言綖縵者，即妙綺錦筵、繡褥、舞筵，地衣之類也)。」(大正54, 332a1)

(3) 《一切經音義》卷15：「綖縵(上音宛，下音延。經云：綖縵者，花氎錦褥舞筵之類。案禮傳及字書說，綖縵乃是頭冠綺飾也；甚乖經義，亦宜改作婉筵二字，以合經義也)。」(大正54, 401c14-15)

¹⁴⁰ 《大正藏》原作「慢」，今依《高麗藏》作「幔」(第14冊, 416a14)。

¹⁴¹ 「十六功德石蜜乳糜」或作「十六德香蜜乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正27, 532b15)，或作「十六轉甘味乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正27, 680a8-9)，或作「十六轉乳糜」(《阿毘達磨大毘婆沙論》(大正27, 913c17)，或作「十六倍乳糜」(《根本說一切有部毘奈耶》(大正23, 717a6)，或作「十六轉乳粥」(《根本說一切有部毘奈耶破僧事》(大正24, 121c17-18)。

關於「十六功德」(或作「十六轉」)，《根本說一切有部毘奈耶破僧事》云：「十六轉者：(1) 一千牛乳飲一千牛，(2) 復以一千飲五百，(3) 復以五百飲五百，(4) 復以五百飲二百五十，(5) 復以二百五十飲二百五十，(6) 復以二百五十飲一百二十五，(7) 復以一百二十五飲一百二十五，(8) 復以一百二十五飲六十四，(9) 復以六十四飲六十四，(10) 復以六十四飲三十二，(11) 復以三十二飲三十二，(12) 復以三十二飲十六，(13) 復以十六飲十六，(14) 復以十六飲八，(15) 復以八飲八，(16) 復以八飲四。作是念已，即取此乳，頗璃器中煮為粥。當煮之時，淨居諸天觀見菩薩食此粥已，即成菩提道。」(大正24, 121c18-28)

¹⁴² 佛陀：小〔乘〕：得盡、無生智故，具十力等德故，總別相知諸法故。眾法寶成。(印順法師，《大智度論筆記》[D024] p.273)

¹⁴³ 參見Lamotte (1944, p.282, n.1)：此二種智即是菩提：前者在於確實知道應作之事已完成；

復次，有人言：「得佛十力、四無所畏、十八不共法、三達¹⁴⁴、無礙、三意止——一者、受教敬重，佛無喜；二者、不受教不敬重，佛無憂；三者、敬重不敬重，心無異——大慈、大悲、三十七道品，一切諸法總相、別相悉知故，故名為佛。」

問曰：何以故未得佛道名為菩薩，得佛道不名為菩薩？¹⁴⁵

答曰：未得佛道，心愛著求，（91c）欲取阿耨多羅三藐三菩提，以是故名為菩薩；已成佛道，更得佛種種異大功德故，更有異名，名為佛。

譬如王子未作王，名為王子；已作王，不復名王子。既為王，雖是王子，不名王子。菩薩亦如是，未得佛道名為菩薩，已得佛道名為佛。

聲聞法中，摩訶迦旃延尼子弟子輩，說菩薩相義如是。

伍、大乘之菩薩觀（評論說一切有部之菩薩觀而顯大乘菩薩觀之殊勝）

一、評迦旃延尼子弟子輩妄作菩薩論議

摩訶衍人言：是迦旃延尼子弟子輩，是生死人，不誦不讀摩訶衍經，非大菩薩！不知諸法實相，自以利根智慧，於佛法中作論議，諸結使、智、定、根等於中作義，尚處處有失，何況欲作菩薩論議？譬如少力人跳小渠¹⁴⁶尚不能過，何況大河！於大河中則知沒失。

二、評迦旃延尼子弟子輩論菩薩義之種種過失

問曰：云何失？

答曰：

（一）評「三阿僧祇劫過名為菩薩」之過失

如上言：「三阿僧祇劫過名為菩薩。」

三阿僧祇中，頭、目、髓、腦布施，心無有悔，是阿羅漢、辟支佛所不能及。如昔菩薩為大薩陀婆，渡大海水，惡風壞船。語眾賈人：「捉我頭、髮、手、足，當渡汝等。」眾人捉已，以刀自殺。大海水法不停死屍，即時疾風吹至岸邊。¹⁴⁷大慈如是而言非者，誰是菩薩？

第二阿僧祇劫行滿，未入第三阿僧祇時，於燃燈佛所受記為佛，即時上昇虛空，見十方佛於虛空中立，讚然燈佛。然燈佛言：「汝過一阿僧祇劫，當得作佛，名釋迦牟尼。」得記如是，而言爾時未是菩薩，豈非（92a）大失！

後者是知道不必再作。（《俱舍論》：「云何盡智？謂無學位，若正自知我已知苦，我已斷集，我已證滅，我已修道；由此所有智、見、明、覺、解、慧、光、觀，是名盡智。云何無生智？謂正自知我已知苦，不應更知，廣說乃至我已修道，不應更修；由此所有廣說乃至是名無生智。」（大正 29，135a23-28））。但是吾人應知菩提有三種，而只有佛陀具有無上正等正覺。

¹⁴⁴ [唐]湛然述，《法華文句記》卷 10 云：「三達者，三明居極，故得達名。」（大正 34，339c2-3）

¹⁴⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 176。（大正 27，887a24-b12）

¹⁴⁶ 渠（くさゝ）：1.人工開鑿的水道，濠溝。（《漢語大詞典》（五），p.1359）

¹⁴⁷ 參見 Lamotte（1944，p.284，n.3）：參見《賢愚經》卷 10（50 經）（大正 4，421c-422b）；《六度集經》卷 6（67 經）（大正 3，36b）；《大悲經》卷 4（大正 12，963b-c）。

（二）評「以三十二相而名為菩薩」之種種過失

迦旃延尼弟子輩言：「三阿僧祇劫中未有佛相，亦無種佛相因緣，云何當知是菩薩？一切法先有相，然後可知其實，若無相則不知。」

摩訶衍人言：

1、云何捨受記大相而取三十二相

「受記為佛，上昇虛空，見十方佛，此非大相耶？為佛所記，當得作佛，得作佛者，此是大相，捨此大相而取三十二相！」

2、三十二相非菩薩獨有

三十二相，轉輪聖王亦有，諸天魔王亦能化作此相。難陀¹⁴⁸、提婆達¹⁴⁹等皆有三十相；婆跋隸婆羅門有三相¹⁵⁰，摩訶迦葉婦有金色相；乃至今世人亦各各有一相、二相，若青眼、長臂、上身如師子；如是等種種或多或少，汝何以重此相？

3、三十二相非於九十一劫中種，餘一生中得

何經中言三阿僧祇劫中菩薩不種相因緣？如難陀⁽¹⁾澡浴鞞婆尸佛，願得清淨端正；⁽²⁾於一辟支佛塔，青黛¹⁵¹塗壁，作辟支佛像，因而作願：『願我恒得金色身相。』⁽³⁾又作迦葉佛塔中級¹⁵²。以此三福因緣，世世受樂，處處所生，恒得端嚴。是福之餘，生迦毘羅婆釋種中，為佛弟子，得三十大人相，清淨端正，出家得阿羅漢道。佛說於五百弟子中，難陀比丘端正第一。此相易得，云何言『於九十一大劫中種，餘一生中得』¹⁵³？是為大失！」

（三）評「何時知作佛等」非三藏中說

汝言：「初阿僧祇劫中，不知當作佛、不作佛；二阿僧祇劫中，知當作佛，不自稱說；三阿僧祇劫中，知得作佛，能為人說。」

佛何處說是語？何經中有是語？若聲聞法三藏中說？若摩訶衍中說？

（四）關於菩薩知當作佛之時間

迦旃延尼弟子輩言：「雖佛口三藏中不說，義理應爾！《阿毘曇鞞婆沙·菩薩品》中如是說。」

¹⁴⁸ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.1)：難陀有三十相，《大智度論》卷 29（大正 25，273a），《十誦律》卷 18（大正 23，130b28-29）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 11（大正 24，251a15-16）以及《佛本行集經》卷 56（大正 3，912b）。

¹⁴⁹ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.2)：提婆達多有三十相。《大智度論》在下文同樣會提及卷 14（大正 25，164c28）。

¹⁵⁰ 參見 Lamotte (1944, p.286, n.3)：婆跋隸有三相，參見《大智度論》卷 29：「彌勒菩薩白衣時，師名跋婆梨有三相：一、眉間白毛相，二、舌覆面相，三、陰藏相。」（大正 25，273a24-26）

¹⁵¹ 青黛：1.中藥名。也稱靛花。馬藍、木藍、蓼藍、菰藍等。2.青黑色的顏料。（《漢語大詞典》（十一），p.560）

¹⁵² 參見 Lamotte (1944, p.287, n.2)：《大智度論》，卷 29（大正 25，273a）；《佛五百弟子自說本起經》（大正 4，199b）；《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 17（大正 24，87b）；《佛本行集經》卷 57（大正 3，917a-918a）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》，卷 12（大正 24，260c-262a）。

¹⁵³ 參見《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，889b15-24）

答曰：摩訶衍中說：「初發心，是時知我當作佛。」如阿（92b）遮羅菩薩於長手佛邊初發心時，乃至金剛座處成佛道，於其中間，顛倒不淨心不生。¹⁵⁴

如《首楞嚴三昧》中，四種菩薩，四種受記：

- (1) 有未發心而授記；
- (2) 有適發心而授記；
- (3) 有於前授記，他人盡知，己身不知；
- (4) 有於前授記，他人、己身盡知。¹⁵⁵

汝云何言「於二阿僧祇劫，知受記而不自稱說」？

復次，佛言「無量阿僧祇劫作功德欲度眾生」¹⁵⁶，何以故言「三阿僧祇劫」？三阿僧祇劫有量有限。

問曰：摩訶衍中雖有此語，我亦不能都信。

答曰：是為大失！是佛真法，佛口所說，汝無反復¹⁵⁷！汝從摩訶衍中出生，云何言我不能都信？

復次，摩訶衍論議，此中應廣說。

〔五〕評「色界不得種三十二相業因緣」¹⁵⁸

復次，說是「三十二相業因緣，欲界中種，非色、無色界中種」。

無色界中以無身無色，是三十二相是身莊嚴故，於中不得種可爾，色界中何以不得種？色界中大有諸梵王，常請佛初轉法輪，是智慧清淨，能求佛道，何以言不得種三十二相因緣？

〔六〕評「三十二相於人中得種，餘道不得種」

又言：「人中得種，非餘道。」

如娑伽度龍王十住菩薩，阿那婆達多龍王七住菩薩，羅睺阿修羅王亦是大菩薩¹⁵⁹，復

¹⁵⁴ 發心以來心不顛倒。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

阿遮羅（不動）菩薩於長手佛邊初發心：出典待考。

《翻梵語》卷 2：「阿遮羅菩薩（譯曰不動）。」（大正 54，991b15）

¹⁵⁵ 授記：四種授記。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

參見《佛說首楞嚴三昧經》卷 2（大正 15，638c12-639b11）。

¹⁵⁶ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈13 金剛品〉：「須菩提！菩薩摩訶薩應生如是心：我當代十方一切眾生——若地獄眾生、若畜生眾生、若餓鬼眾生受苦痛，為一一眾生無量百千億劫代受地獄中苦，乃至是眾生入無餘涅槃，以是法故為是眾生受諸勤苦，是眾生入無餘涅槃已，然後自種善根，無量百千億阿僧祇劫當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！是為菩薩摩訶薩生大心，不可壞如金剛，住是心中為必定眾作上首。」（大正 8，243c4-12）

¹⁵⁷ （1）反復：7.再三考慮，再三研究。（《漢語大詞典》（二），p.865）

（2）案：「反復」可理解為「念恩報恩」。參見《雜阿含經》卷 1（23 經）：「身為無有反復，身不念恩。」（大正 2，498a27）

¹⁵⁸ 三十二相：

小〔乘〕：過三祇種業因，欲種非上二，人道非餘趣，南洲非三洲，男人非女人，佛時非無佛時，緣佛身非緣餘，意業非身口，意識非五識，一思非多思。

大〔乘〕：欲、色種，非無色，人道亦餘趣，三洲除北洲，多思種非一思。（印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248）

何以言「餘道不得種三十二相因緣」？

〔七〕評「𣹵陀尼、弗婆提二處不可種三十二相」

汝言：「人中間浮提種，鬱怛羅曰不可種。」

有義，彼中人無吾我，著樂、不利根故。

𣹵陀尼、弗婆提二處，福德、智慧、壽命勝閻浮提，何以不得種？

〔八〕評「一思種一相」

復次，汝言：「一思種一相。」

是心彈指頃六十生滅，一心中不住、不能分別，云何能種大人相？此大人相不應不了心得種，以是故，多思和合能種一相。如重物一人不(92c)能擔，必須多人力。如是種相，要得大心多思和合，爾乃得種。以是故，名百福相。百大心思種福德，是名百福相，不應一思種一相。餘事尚不得一思種一事，何況百福相！

〔九〕評「釋迦菩薩心未純淑，彌勒菩薩心純淑之說」¹⁶⁰

何以故言「釋迦文尼菩薩心未純淑，弟子心純淑；彌勒菩薩心純淑，弟子心未純淑」？

是語何處說？三藏中、摩訶衍中無是事，此言自出汝心。汝但見釋迦文尼菩薩於寶窟中見弗沙佛，七日七夜以一偈讚；彌勒菩薩亦種種讚弗沙佛，但《阿波陀那經》中不說，汝所不知。無因緣故，汝便謂「彌勒弟子心未純淑」，如是皆為違失！

〔十〕評「迦旃延尼子弟子輩之六度說」

汝言：「菩薩一切物能施，無所愛惜，如尸毘王為鴿故，割肉與鷹，心不悔恨。」

如以財寶布施，是名下布施；以身布施，是名中布施；種種施中心不著，是為上布施¹⁶¹。汝何以讚中布施為檀波羅蜜滿？此施心雖大，多慈悲，有知智慧、有不知智慧。如人為父母親屬不惜身，或為主不惜身。以是故，知為鴿不惜身，是中布施。

問曰：菩薩為一切眾生、為父母、為主者、為一切人故，以是故，非直¹⁶²不惜身為檀波羅蜜滿。

答曰：雖為一切眾生，是心不清淨，不知己身無吾我；不知取者無人無主；不知所施物實性不可說一，不可說異。於是三事心著，是為不清淨，於世界中得福德報，

¹⁵⁹ 參見 Lamotte (1944, p.295, n.2)：《大智度論》在下文會引述卷 10 (大正 25, 135b)。

¹⁶⁰ 《大智度論》卷 40 中同樣說到釋迦菩薩超九劫一事，如說：「成就眾生者，有二種：有先自成功德然後度眾生者，有先成就眾生後自成功德者。如寶華佛欲涅槃時，觀二菩薩心，所謂彌勒、釋迦文菩薩：『彌勒菩薩自功德成就，弟子未成就；釋迦文菩薩弟子成就，自身未成就。成就多人難，自成則易。』作是念已，入雪山谷寶窟中，身放光明。是時釋迦文菩薩見佛，其心清淨，一足立，七日七夜以一偈讚佛。以是因緣，故超越九劫。」(大正 25, 349c29-350a8) 此處並未對此作評論。

¹⁶¹ 三種布施：下：財寶施，中：身布施，上：施心不著。(印順法師，《大智度論筆記》[A022] p.45)

參見 Lamotte (1944, p.297, n.2)：最上之布施即所謂布施波羅蜜，本質上與無分別智相應，而無分別智使布施波羅蜜三輪清淨：於所施物、施者及受施者不生任何分別。

¹⁶² 非直：不但，不僅。《史記·淮南衡山列傳》：“今吾國雖小，然而勝兵者可得十餘萬，非直適戍之眾，鐵鑿棘矜也。”(《漢語大詞典》(十一)，p.780)

不能直至佛道。¹⁶³如說般若波羅蜜中三事不可得亦不著，是為具足檀波羅蜜滿。

如是乃至般若波羅蜜，「能分別¹⁶⁴大地、城郭、聚落作七分，是（93a）為般若波羅蜜滿。」

是般若波羅蜜無量無邊如大海水¹⁶⁵，諸天、聖人、阿羅漢、辟支佛，乃至初行菩薩尚不能知其邊涯，十地住菩薩乃能知¹⁶⁶，云何汝言「能分大地、城郭、聚落作七分，是名般若波羅蜜滿」？是事是算數法，能分地是世俗般若波羅蜜¹⁶⁷中少許分，譬如大海水中一涕兩涕。

實般若波羅蜜名三世諸佛母，能示一切法實相。是般若波羅蜜無來處、無去處，一切處求不可得；如幻、如響、如水中月，見便失。諸聖人憐愍故，雖一相，以種種名字說是般若波羅蜜諸佛智慧寶藏¹⁶⁸，汝言大失！

（十一）評迦旃延尼弟子輩關於佛出世之時期的主張

汝言四種觀：「觀時、觀土地、觀種族、觀生處。人壽八萬歲佛出世，七、六、五、四、三、二萬歲中佛出世，人壽百歲是佛出世時。」

若諸佛常憐愍眾生，何以正¹⁶⁹八種時中出世，餘時不出？佛法不待時，如好藥服時便差病，佛法亦如是不待時。

問曰：雖菩薩憐愍眾生諸佛不待時，過八萬歲，人長壽、多樂，染愛等結使厚，根鈍，非可化時。若百歲後時，人短壽、苦多，瞋恚等諸結使更厚。此樂時、苦時非得道時，以是故，佛不出世。

答曰：諸天壽出千萬歲，有先世因緣，雖多樂，染愛厚，能得道，何況人中不大樂！三十六種不淨，易可教化，以是故，人壽過八萬歲，佛應出世。是中，人無病、心樂故，人皆利根、福德；福德、利根故，應易得道。

復次，師子鼓音王佛時，人壽十萬歲；明¹⁷⁰王佛時，人壽七百萬阿僧祇劫；阿彌陀佛時¹⁷¹，人壽無量阿僧祇劫；汝云何言「過八萬歲佛不出世」？

（十二）評迦旃延尼弟子輩無十方佛之說

問（93b）曰：摩訶衍經有此事，我法中無十方佛，唯過去釋迦文尼、拘陳若等一百佛，未來彌勒等五百佛。

¹⁶³ 三事心著不淨施：不知己身無我，不知受者無人，不知施物實性非一異。
（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

¹⁶⁴ 〔別〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，92d，n.41）

¹⁶⁵ 般若：無量無邊如大海水。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁶ 般若：二乘、初行不知，十地乃知。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁷ 般若：世俗般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.186）

¹⁶⁸ 說教：一相種種名說。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

¹⁶⁹ 正＝止【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，93d，n.7）

¹⁷⁰ （若燈）＋明【宮】，（明若燈之）＋明【聖】【石】。（大正 25，93d，n.13）

¹⁷¹ 時＝國【元】【明】，〔時〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，93d，n.14）

答曰：

1、十方皆有身心苦故，應有十方佛¹⁷²（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

摩訶衍論中種種因緣說三世十方佛。何以故？十方世界有老、病、死、婬、怒、癡等諸苦惱，以是故，佛應出其國。如經中說：「無老、病、死、煩惱者，諸佛則不出世。」¹⁷³

復次，多病人應有多藥師。

2、阿含亦說有十方故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

汝等聲聞法，《長阿含》中毘沙門王以偈白佛：「稽首去、來、現在諸佛，亦復歸命釋迦文佛。」¹⁷⁴

汝經說「過去、未來、現在諸佛言稽首，釋迦文尼佛言歸命」，以此故知現在有餘佛。若無餘國佛，何以故前稽首三世佛，後別歸命釋迦文尼佛？

此王未離欲¹⁷⁵，在釋迦文尼所得道，敬愛心重¹⁷⁶故歸¹⁷⁷命，於餘佛所直稽首。

※ 因論生論：一世間無一時二佛出

問曰：佛口說「一世間無一時二佛出，亦不得一時二轉輪王出」，¹⁷⁸以是故，不應現在有餘佛。

答曰：雖有此言，汝不解其義。佛說一三千大千世界中無一時二佛出，非謂十方世界無現在佛也。如四天下世界中，無一時二轉輪聖王出，此大福德人，無怨敵共世故。以是故，四天下一轉輪聖王。

佛亦如是，於三千大千世界中，亦無二佛出。佛¹⁷⁹及轉輪聖王，經說一種，汝何以信餘四天下更有轉輪聖王，而不信餘三千大千世界中更有佛？

¹⁷²

	┌ 一、十方皆有身心苦故	└ 有十方佛之理
	二、阿含亦說有十方故	
應有十方佛之理	┌ 三、一佛應度一切生故	例如過未現應多故
	└ 四、緣苦發心應非一故	└ 摩訶衍中說十方故

（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

二乘差別：有無十方佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

¹⁷³ 參見 Lamotte (1944, p.300, n.2)：參見《雜阿含經》卷 28 (760 經) (大正 2, 199c28-200a3)。

¹⁷⁴ 參見 Lamotte (1944, p.301, n.1)：所謂《長阿含》(Dīrghāgama) 之經文，《大智度論》於下文會再提及卷 9 (大正 25, 126a)。

¹⁷⁵ [未離欲] — 【聖】。(大正 25, 93d, n.19)

¹⁷⁶ [敬愛心重] — 【聖】。(大正 25, 93d, n.21)

¹⁷⁷ (愛著) + 歸【聖】。(大正 25, 93d, n.22)

¹⁷⁸ 參見 Lamotte (1944, p.302, n.1)：《大智度論》下文還會引述此段經文卷 9 (大正 25, 125b)，而且此段經文可見諸許多經典，茲列出其中數例，以資查考：Dīgha (《長部》), II, p.225; III, p.114; Majjhima (《中部》), III, p.65; Aṅguttara (《增支部》), I, p.27; Milinda (《彌蘭王問經》), p.236; Mahāvastu (梵本《大事》), III, p.199；《長阿含經》卷 5 (3 經)《典尊經》(大正 1, 31a)，卷 12 (18 經)《自歡喜經》(大正 1, 79a)；《中阿含經》卷 47 (181 經)《多界經》(大正 1, 724a)。論書亦嘗試加以解說，例如《俱舍論》卷 12 (大正 29, 64c-65a)；《攝大乘論》卷下 (大正 31, 151c18-20；132b)。

¹⁷⁹ [佛] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 93d, n.28)

3、一佛應度一切生故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

復次，一佛不能得度一切眾生，若一佛能度一切眾生者，可不須餘佛，但一佛出。如諸佛法，度可度眾生已而滅，如燭盡火滅，有為法無常性空故；以是故，現在應更有餘佛。¹⁸⁰

4、緣苦發心應非一故（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）

復次，眾生（93c）無量，苦亦無量，是故應有大心菩薩出，亦應有無量佛出世度諸眾生。

（十三）佛出世難之密意（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

問曰：如經中說：無量歲中佛時時出，譬如漚曇婆羅樹華時時一出。若十方佛充滿，佛便易出易得，不名為難值！

答曰：

1、約一世界不言十方（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

不爾！為一大千世界中，佛無量歲時時¹⁸¹出，不言一切十方世界中難。

2、勉人恭敬勤求佛道（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

亦為罪人不知恭敬，不勤精進求道，以是故語言：「佛無量歲時時一出。」

3、眾生罪多難可值佛（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

又此眾生眾¹⁸²罪報故，墮惡道中，無量劫尚不聞佛名，何況見佛？

以是人故，言「佛出世難」。

（十四）若現在有十方佛，何以不來度眾生

問曰：若現在十方多有諸佛菩薩，今一切眾生罪惡苦惱，何以不來度之？¹⁸³

答曰：眾生無量阿僧祇劫罪垢深厚，雖有種種餘福，無見佛功德，故不見佛。如偈說：

好福報未近，衰罪未除却，現在不能見，大德有力人。

大德諸聖人，心亦無分別，慈悲一切人，一時令欲度。

眾生福德熟，智慧根亦利，若為現度緣，即時得解脫。

譬如大龍王，隨願雨眾雨，罪福隨本行，各各如所受。

（十五）若自有福德、智慧，應不待佛度

問曰：若自有福德、自有智慧，如是人佛能度；若無福德、智慧，佛不度。若爾者，自有福德、智慧，不待佛度！

答曰：

1、此福德、智慧，從佛因緣出

此福德、智慧，從佛因緣出。若佛不出世，諸菩薩以十善因緣¹⁸⁴、四無量意，後世

¹⁸⁰ 參見 Lamotte（1944, p.304, n.1）：Samgraha（《攝大乘論》）多次說明（pp.272-273, p.284, pp.328-329）何以應同時有多佛及一佛（《攝大乘論釋》卷 9（大正 31，370b）；又見（大正 31，437a）等處）。

¹⁸¹ 〔時〕－【宮】。（大正 25，93d，n.30）

¹⁸² 眾＋（多）【宋】【元】【明】。（大正 25，93d，n.31）

¹⁸³ 答難：十方諸佛何不來度難。（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.201）

罪、福報，種種因緣教道¹⁸⁵。若無菩薩，有種種經中說，人得此法，行福德因緣。

2、人雖有福德、智慧，若佛不出世，不能得道

復次，人雖有福德、智慧，若佛不出世，(94a) 是世界中受報，不能得道；若佛出世，乃能得道，是為大益。譬如人雖有目，日不出時，不能有所見，要須日明，得有所見，不得言我有眼，何用日為！如佛說：「二因二緣能生正見：一、從他聞法，二、內自如法思惟。」¹⁸⁶福德事故，能生善心；利根智慧故，能如法思惟。以是故知從佛得度。

三、結

如是等種種，多有違錯！欲作般若波羅蜜論議故，不能復廣論餘事。

¹⁸⁴ 參見 Lamotte (1944, p.307, n.1)：關於十善業道，《大智度論》在下文會說明，參見卷 8（大正 25，120b）。

¹⁸⁵ 教道＝教導【宋】【元】【明】【宮】，＝導教【聖】。（大正 25，93d，n.39）

¹⁸⁶ （1）二緣能生正見：從他聞法，自如法思。（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

（2）內外因緣能生正見：從他聞法，內自思惟。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.203）

（3）參見《中阿含經》卷 58（211 經）《大拘絺羅經》：「二因二緣而生正見。云何為二？一者從他聞，二者內自思惟，是謂二因二緣而生正見。」（大正 1，791a1-3）

（4）《增壹阿含經》卷 7〈15 有無品〉：「世尊告諸比丘：有二因二緣起於正見。云何為二？受法教化，內思止觀。」（大正 2，578a5-6）

《大智度論》卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉

（大正 25，94a13-95b29）

釋厚觀（2007.01.06）

※ 釋「摩訶薩埵」

【經】摩訶薩埵。

【論】

問曰：云何名摩訶薩埵？

答曰：

一、大勇心

摩訶（mahā）者大，薩埵（sattva）名眾生，或名勇心。此人心能為大事，不退不還，大勇心故，名為摩訶薩埵。

二、於眾中最高上首

復次，摩訶薩埵者，於多眾生中最高上首故，名為摩訶薩埵。

三、大慈悲、能行大道、得最大處

復次，多眾生中起大慈大悲，成立大乘，能行大道，得最大處故，名摩訶薩埵。

四、大人相成就

復次，大人相成就故，名摩訶薩埵。

摩訶薩埵相者，如〈讚佛偈〉¹中說：

「唯佛一人獨第一，三界父母一切智；於一切等無與等²，稽首世尊希有比³！

凡人行惠為己利，求報以財而給施；（94b）佛大慈仁無此事，怨親憎愛以等利！」

五、能說法破自他諸煩惱

復次，必能說法破一切眾生及己身大邪見、大愛慢、大我心等諸煩惱故，名為摩訶薩埵。

六、大心欲度無量眾生，欲得無上菩提

復次，眾生如大海，無初、無中、無後；有明智⁴算師，於無量歲計算，不能盡竟。如佛語無盡意菩薩：「譬如十方一切世界，乃至虛空邊際，合為一水，令無數無量眾生共持一髮取一滯而去，更有無央數眾生如前共持一髮取一滯而去，如是令彼大水悉盡無餘，眾生故不盡。」⁵以是眾生等無邊、無量、不可數、不可思議，盡能救濟，令離

¹ 《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》卷 3（大正 85，1351b12-19）。

² 《大智度論》卷 41：「無等名為佛，所以者何？一切眾生、一切法無與等者，是菩提心與佛相似。所以者何？因似果故，是名無等等心，是心無事不行，不求恩惠深固決定。」（大正 25，362c29-363a3）

³ 比：3.類，輩。《漢書·敘傳上》：「班侍中本大將軍所舉，宜寵異之，益求其比，以輔聖德。」顏師古注：「比，類也。」（《漢語大詞典》（五），p.258）

⁴ 智=知【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，94d，n.13）

⁵ 參見《大方等大集經》卷 29〈12 無盡意菩薩品〉：

苦惱，著於無為安隱樂中。有此大心欲度多眾生故，名摩訶薩埵。

〔一〕欲度化一切眾生悉無餘故發菩提心

如《不可思議經》⁶中，漚舍那優婆夷⁷語須達那（Sudhana）⁸菩薩言：「諸菩薩摩訶薩輩，不為度一人故，發阿耨多羅三藐三菩提心；亦非為二、三乃至十人故，非百、非千、非萬、非十萬、非百萬，非一億十百千萬乃至億億。非為阿由⁹他億眾生故發心，非那由他億，非阿耶¹⁰陀眾生故；非頻婆羅，非歌歌羅，非阿歌羅，非簸婆羅，非摩波羅，非波陀，非多婆，非鞞婆呵，非怖摩，非念摩，非阿婆迦，非摩伽婆，非毘羅伽，非僧伽摩，非毘薩羅，非謂閻婆，非鞞闍迦，非鞞盧呵，非鞞跋帝，非鞞伽多，非兜羅，非阿婆羅那，非他婆羅，非鞞婆耶婆，非藐寫，非鈍那耶寫，非醯¹¹婆羅，非鞞婆羅，非菩¹²遮多，非阿跋伽陀，非鞞施他¹³，非泥婆羅，非醯犁浮陀，非波摩陀夜，非比初婆，非阿犁浮陀，非阿犁薩寫，非醯云迦，非度（94c）于多，非呵樓那，非摩樓陀，非叉夜，非烏¹⁴羅多，非末殊夜摩，非三摩陀，非毘摩陀，非波摩陀，非阿滿陀羅，非婆滿多羅，非摩多羅，非醯兜末多羅，非鞞摩多羅，非波羅多羅，非尸婆多羅，非醯羅，非為羅，非提羅，非枝羅，非翅羅，非¹⁵尼¹⁶羅，非斯羅，非波羅，

舍利弗言：「善男子！齊幾名眾生界。」無盡意言：「所有地界、水火風界其量無邊，而猶不多於眾生界。」舍利弗言：「唯！善男子！頗可得說譬喻比不？」無盡意言：「可說，但不得以小事為喻。舍利弗！東方去此盡一恒沙佛之世界，南、西、北方，四維，上、下，皆一恒沙佛世界，作一大海其水滿溢，使一恒河沙等諸眾生聚集，共以一毛破為百分，以一分毛滌取一滌，如是一恒河沙共取一滌，二恒河沙共取二滌，如是展轉乃至盡此滿大海水盡，是眾生界猶不可盡。」（大正 13，199c1-11）

但《大智度論》此處是「佛對無盡意菩薩說」，而《大方等大集經》則是「無盡意菩薩對舍利弗說」。

⁶ 參見 Lamotte (1944, p.311, n.1)：《不可思議經》即是《入法界品》，即《華嚴經》之一部分。《大智度論》此處所引甚長之經文，其全文可見諸：（1）梵本 Gaṇḍavyūha, D.T. SUZUKI（鈴木大拙）——H. IDZUMI（泉芳璟）校訂本，京都，1934-1936，pp.105-110。（2）《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴）卷 47（大正 9，698c25-699b23）。（3）《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴）卷 64（大正 10，344b3-345a12）。（4）《大方廣佛華嚴經》（四十華嚴）卷 8（大正 10，695c6-697a24）。《大智度論》此處所引述之《不可思議經》經文，與前揭四種版本並未完全相同。此處所載甚長之數量名目，在三種漢譯本已經有所刪略，而在梵文本也不盡一致。所以《大智度論》應該是使用一部現今不傳之特殊版本。

⁷ 參見 Lamotte (1944, p.311, n.2)：在梵文 Gaṇḍavyūha 原本，此位優婆夷名叫 Āśā（「期望」之意），而在所有的漢譯本，其音寫方式均非常怪異——《大智度論》（大正 25，94b14）作「漚舍那」，《六十華嚴》（大正 9，697c7）及《八十華藏》（大正 10，342c21-22）作「休捨」，《四十華嚴》（大正 10，693b21）作「伊舍那」。

⁸ 須達那（Sudhana），即是善財。

⁹ 由=遊【聖】。（大正 25，94d，n.17）

¹⁰ 耶=那【石】。（大正 25，94d，n.18）

¹¹ 醯：同「醢」。（《漢語大字典》（六），p.3593）

¹² 菩=薩【元】【明】。（大正 25，94d，n.22）

¹³ 他=陀【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，94d，n.23）

¹⁴ 烏=象【宮】。（大正 25，94d，n.28）

¹⁵ 《大正藏》原作「醢」（大正 25，94c6），今依《高麗藏》作「非」（第 14 冊，420c9）。

¹⁶ 尼=尸【明】【宮】。（大正 25，94d，n.31）

非彌羅，非婆羅羅，非迷樓，非企盧，非摩屠羅，非三牟羅，非阿婆夜，非劍摩羅，非摩摩羅，非阿達多，非醯樓，非鞞樓婆，非迦羅跋，非呵婆跋，非鞞婆跋，非婆婆，非阿羅婆，非娑羅婆羅，非迷羅浮羅，非摩遮羅，非陀摩羅，非波摩陀，非尼伽摩，非阿跋多，非泥提舍，非阿叉夜，非三浮陀，非婆摩摩，非阿婆陀，非漚波羅，非波頭摩，非僧伽，非伽提，非漚波伽摩，非阿僧祇，非阿僧祇阿僧祇，非無量，非無量無量，非無邊，非無邊無邊，非無等，非無等無等，非無數，非無數無數，非不可計，非不可計不可計，非不可思議，非不可思議不可思議，非不可說，非不可說不可說。非為一國土微塵等眾生故發心，非為二、三至十百千萬億千萬億阿由陀¹⁷、那由他，乃至不可說不可說國土微塵等眾生故發心；非為一閻浮提微塵等眾生故發心，非為拘陀尼、鬱怛羅曰¹⁸、弗婆提微塵等眾生故發心；非為（95a）小千世界、中千世界、大千世界微塵等眾生故發心¹⁹，非為二、三至十百千萬億阿由他、那由陀，乃至不可說不可說三千大千世界微塵等眾生故發心。

（二）欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心

非為供養供給一佛故發心，乃至非為²⁰供養供給不可說不可說諸佛故發心；非為供養供給一國土微塵等諸佛故發心，乃至非為供養供給不可說不可說三千大千世界微塵等諸佛故發心。

（三）欲嚴淨一切諸佛國土悉無餘故發菩提心

非為淨一佛土故發心，乃至非為淨不可說不可說三千大千世界微塵等佛土故發心。

（四）欲受持一切佛法悉無餘故發菩提心

非為受持一佛法故發心，乃至非為受持不可說不可說三千大千世界微塵等佛法故發心。

（五）欲令一切佛種不斷悉無餘故發菩提心

非為令一三千大千世界中佛種不斷故發心，乃至非為令不可說不可說三千大千世界微塵等三千大千世界中佛種不斷故發心。

（六）欲分別知一切如來誓願悉無餘故發菩提心

非為分別知一佛願故發心，乃至非為分別知不可說不可說三千大千世界微塵等佛願故發心。

（七）欲莊嚴一切佛土悉無餘故發菩提心

非為莊嚴一佛土故發心，乃至非為莊嚴不可說不可說三千大千世界微塵等佛土故發心。

（八）欲分別知一切諸佛會弟子眾悉無餘故發菩提心

非為分別知一佛會弟子眾故發心，乃至非為分別知不可說不可說三千大千世界微塵等佛會弟子眾故發心。

¹⁷ 陀＝他【宋】【元】【明】【宮】＊。（大正 25，94d，n.42）

¹⁸ 曰＝越【明】。（大正 25，94d，n.44）

¹⁹ 心＋（非為二三千大千國土微塵等眾生故發心）【聖】。（大正 25，95d，n.2）

²⁰ 為－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，95d，n.5）

〔九〕欲持一切諸佛法輪悉無餘故發菩提心

非為持一佛法輪故發心，乃至非為持不可說不可說三千大千世界微塵等佛法輪故發心。

〔十〕欲知一切眾生心、一切眾生根、一切世界中諸劫次第、欲斷一切眾生諸煩惱悉無餘故發菩提心

非為知一人諸心故、非為知一人諸根故、非為知一三千大千世界中諸劫次第相續故、非為分別斷一人諸煩惱故發心，乃至非為分別（95b）斷不可說不可說三千大千世界微塵等人諸煩惱故發心。」

※ 十門為首之菩薩道

是諸菩薩摩訶薩願言：

- 「⁽¹⁾ 盡教化一切十方眾生，
- ⁽²⁾ 盡供養供給一切十方諸佛，
- ⁽³⁾ 願令一切十方諸佛土清淨，
- ⁽⁴⁾ 心堅受持一切十方諸佛法，
- ⁽⁵⁾ 分別知一切諸佛土故，
- ⁽⁶⁾ 盡知一切諸佛弟子眾故，
- ⁽⁷⁾ 分別知一切眾生諸心故，
- ⁽⁸⁾ 知斷一切眾生諸煩惱故，
- ⁽⁹⁾ 盡知一切眾生諸根故，
- ⁽¹⁰⁾ 諸菩薩發心作阿耨多羅三藐三菩提。²¹

如是等十門為首，乃至百千萬億阿僧祇門是為道法門，菩薩應知、應入！略說如是諸菩薩實道。一切諸法皆入皆知，智慧知故，一切佛土菩薩道中莊嚴故。」

漚舍那言：「善男子！我願如是：自有世界已來，一切眾生盡清淨，一切煩惱悉斷。」

須達那言：「是何解脫？」

漚舍那答言：「是名無憂安隱幢。我知此一解脫門，不知諸菩薩大心如大海水，一切諸佛法能持能受。」

諸菩薩心不動，如須彌山；

諸菩薩如藥王，能除一切諸煩惱；

諸菩薩如日，能照除一切闇；

諸菩薩如地，能含受一切眾生；

諸菩薩如風，能益一切眾生；

²¹ 菩薩十大願相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

參見《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉：「欲教化調伏一切眾生悉無餘故發菩提心，欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心，欲嚴淨一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，欲護持一切諸佛正教悉無餘故發菩提心，欲成滿一切如來誓願悉無餘故發菩提心，欲往一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，欲入一切諸佛眾會悉無餘故發菩提心，欲知一切世界中諸劫次第悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生心海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生根海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生業海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生行海悉無餘故發菩提心，欲滅一切眾生諸煩惱海悉無餘故發菩提心，欲拔一切眾生煩惱習海悉無餘故發菩提心。善男子！取要言之，菩薩以如是等百萬阿僧祇方便行故發菩提心。」（大正 10，344c12-27）

諸菩薩如火，能燒一切外道諸煩惱；

諸菩薩如雲，能雨法水；

諸菩薩如月，福德光明能照一切；

諸菩薩如釋提桓因，守護一切眾生。

是菩薩道法甚深，我云何能盡知！」

以是諸菩薩生大願，欲得大事、欲至大處故，名摩訶薩埵。

七、如《般若波羅蜜經》中說摩訶薩埵相

復次，是《般若波羅蜜經》中摩訶薩埵相，

（一）佛自說摩訶薩埵相

佛自說如是如是相是摩訶薩埵相。²²

（二）佛弟子說摩訶薩埵相

舍利弗、須菩提、富樓那等諸大弟子各各說彼品²³，此中應廣說。

〈初品中菩薩功德釋論第十〉

（大正 25，95c1-101b24）

壹、以三事（得陀羅尼、得諸三昧、已得等忍）讚菩薩功德

【經】

（95c）皆得陀羅尼及諸三昧，行空、無相、無作，已得等忍。

【論】

問曰：何以故以此三事次第²⁴讚菩薩摩訶薩？

答曰：欲出諸菩薩實功德故，應讚則讚，應信則信；以一切眾生所不能信甚深清淨法讚菩薩。

復次，先說菩薩摩訶薩名字，未說所以為菩薩摩訶薩，以得諸陀羅尼、三昧及忍等諸功德故，名為菩薩摩訶薩。

²² 參見《摩訶般若波羅蜜多經》卷 4〈13 金剛品〉（大正 8，243b9-244a17）；《放光般若經》卷 3〈15 摩訶薩品〉（大正 8，19c1-20a14）；《光讚經》卷 5〈11 摩訶薩品〉（大正 8，180b21-181b11）。

²³ （1）舍利弗說摩訶薩義，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈14 樂說品〉（大正 8，244a20-b7）；《大智度論》卷 45〈14 釋斷見品〉（大正 25，384b11-c28）。

（2）須菩提說摩訶薩義，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈14 樂說品〉（大正 8，244b7-c16）；《大智度論》卷 45〈14 釋斷見品〉（大正 25，384c29-385c3）。

（3）富樓那說摩訶薩義，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈15 辨才品〉、〈16 乘乘品〉（大正 8，244c17-247c5）；《大智度論》卷 45〈15 大莊嚴品〉（大正 25，385c4-389a26）；《大智度論》卷 45〈16 乘乘品〉（大正 25，389b1-390a23）。

²⁴ 三事次第：1、得陀羅尼，2、得諸三昧，行空、無相、無作，3、已得等忍。

一、釋「得陀羅尼」

問曰：已知次第義，何以故名陀羅尼（dhāraṇī）？云何陀羅尼？

答曰：

（一）釋陀羅尼名義²⁵

陀羅尼，（秦）言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失。譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生；若欲作惡罪，持令不作。是名陀羅尼。

（二）法門分別（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

是陀羅尼²⁶，或心相應，或心不相應；或有漏，或無漏；無色不可見無對；一持、一入、一陰攝——法持、法入、行陰；九智知²⁷（丹注云除盡智）²⁸；一識識（丹注云一意識）²⁹。阿毘曇法陀羅尼義如是。

（三）陀羅尼之功能³⁰

1、持所聞法不失

復次，得陀羅尼菩薩，一切所聞法，以念力故，能持不失。³¹

復次，是陀羅尼法常逐菩薩，譬如間日瘧病³²；是陀羅尼不離菩薩，譬如鬼著；是陀羅尼常隨菩薩，如善不善律儀。

2、持令不墮二地

復次，是陀羅尼持（96a）菩薩，不令墮二地坑；譬如慈父愛子，子欲墮坑，持令不墮。

3、持令不為魔動

復次，菩薩得陀羅尼力故，一切魔王、魔民、魔人無能動、無能破、無能勝；譬如須彌山，凡人口吹不能令動。

²⁵ 陀羅尼門，釋名：能持善不失，能遮惡不生。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

²⁶ 印順法師，《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》，《華雨集》（一），pp.106-107：

陀羅尼，即「總持」之義，共有四種：一、**法陀羅尼**，即文字陀羅尼。聽法之後，便不會忘記，隨聞能記……。第二是**義陀羅尼**，即能夠了解通達義理，並且予以相互貫通……。第三是**咒陀羅尼**……。第四是**勝義陀羅尼**，這是與證悟真理有關的。證悟勝義諦，於一切法得通達，才是最上的陀羅尼。

²⁷ 九智：法智、類智（比智）、世俗智、他心智、苦智、集智、滅智、道智、無生智；如再加上「盡智」則為「十智」。「十智」之意涵，參見《大智度論》卷23（大正25，232c18-234a14）。

²⁸ （丹注云除盡智）六字夾註＝（除盡智）三字夾註【宋】【元】【明】【宮】＝（除盡智）三字本文【聖】＝（丹注云除盡智也）七字夾註【石】。（大正25，95d，n.41）

²⁹ （丹注云一意識）六字夾註＝（一意識）三字夾註【宋】【元】【明】【丹注云一意識】－【宮】＝（一意識也）四字夾註【石】＝（意識）二字本文【聖】。（大正25，95d，n.42）

³⁰ 陀羅尼功能：持所聞法不失，持令不墮二地，持令不為魔動。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

³¹ 陀羅尼體：念力能持。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

³² 間日瘧病：即隔日瘧，每隔一天發作一次。參見智者大師《禪門章》卷1：「問：事郭除是伏，性郭除是斷者，有頂禪那得還生欲耶？答：譬如瘧病，雖間日不發，後日即發。間日譬伏事善，得善譬斷性，雖復得差，非是永斷，明平復瘧。世智斷性郭，非無漏斷，雖生有頂，還墮三途，如平明復瘧也。故《大經》云：世醫所療治，雖差已復生，即此義也。」（《已新續藏》55，660a10-15）

（四）陀羅尼之數類³³

問曰：是陀羅尼有幾種？

答曰：是陀羅尼多種。

1、聞持陀羅尼

一名聞持陀羅尼，得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，是名聞持陀羅尼。³⁴

2、分別知陀羅尼

復有分別知陀羅尼，得是陀羅尼者，諸眾生、諸法，大小好醜，分別悉知。如偈說：

「諸象馬金，木石諸衣，男女及水，種種不同。

諸物名一，貴賤理殊，得此總持，悉能分別。」

3、入音聲陀羅尼

復有入音聲陀羅尼，菩薩得此陀羅尼者，聞一切語言音不喜、不瞋。

（1）能忍諸惡而不瞋

一切眾生如恒河沙等劫惡言罵詈，心不憎恨。³⁵

問曰：菩薩諸漏未盡，云何能如恒河沙等劫忍此諸惡？

答曰：我先言：得此陀羅尼力故能爾。

復次，是菩薩雖未盡漏，大智利根，能思惟除遣瞋心。作是念：若耳根不到聲邊，惡聲著誰？又如罵聲，聞便直過，若不分別，誰當瞋者？凡人心著吾我，分別是非而生恚恨。

復次，若人能知諸³⁶言隨生隨滅，前後不俱，則無瞋恚。亦知諸法內無有主，誰罵誰瞋？若有人聞殊方³⁷異語，此言為好，彼以為惡，好惡無定，雖罵不瞋。若有人知語聲無定，則無瞋喜。如親愛罵之，雖罵不恨；非親惡言，聞則生恚。如遭風雨，則入舍持蓋；如地有刺，則著鞞³⁸鞋；大寒燃火，熱（96b）時求水——如是諸患，但求遮法而不瞋之。罵詈諸惡，亦復如是，但以慈悲息此諸惡，不生瞋心。

復次，菩薩知諸法不生不滅，其性皆空。若人瞋恚罵詈，若打若殺，如夢如化，誰瞋誰罵？

³³ 陀羅尼數類：廣說無量，略說五百，如聞持陀羅尼、分別知、入音聲、寂滅、無邊旋、隨地觀、威德、華嚴、淨音、虛空藏、海藏、分別諸法地、明諸法義陀羅尼等。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

³⁴ （1）《大正藏》及《高麗藏》原皆作「陀隣尼」（第 14 冊，422b13），今依前後文作「陀羅尼」。
（2）另參見《大智度論》卷 28（大正 25，268a4-15），卷 49（大正 25，415a8-11）。

³⁵ 另參見《大智度論》卷 28（大正 25，268a15-23）。

³⁶ 諸＝語【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，96d，n.14）

³⁷ 殊方：1.不同的方法、方向或旨趣。2.遠方，異域。漢班固《西都賦》：“踰崑崙，越巨海，殊方異類，至於三萬里。”（《漢語大詞典》（五），p.158）

³⁸ 鞞（ㄊㄩㄣˋ）：同「靴」。（《漢語大字典》（七），p.4345）

(2) 讚歎供養而不喜

復次，若有人如恒河沙等劫眾生，讚歎供養衣食、臥具、醫藥、華香、瓔珞，得忍菩薩，其心不動、不喜、不著。

問曰：已知菩薩種種不瞋因緣，未知實讚功德而亦不喜？

答曰：知種種供養恭敬，是皆無常；今有因緣故，來讚歎供養；後更有異因緣則瞋恚，若打若殺，是故不喜。

復次，菩薩作是念³⁹：「以我有功德智慧故，來讚歎供養；是為讚歎功德，非讚我也，我何以喜？」

復次，是人自求果報故，於我所作因緣，供養我作功德；譬如人種穀，溉灌修理，地亦不喜。

復次，若人供養我，我若喜受者，我福德⁴⁰則薄，他人得福亦少，以是故不喜。

復次，菩薩觀一切法如夢如響，誰讚誰喜？我於三界中未得脫，諸漏未盡，未得佛道，云何得讚而喜？若應喜者，唯佛一人。何以故？一切功德都已滿故。

是故菩薩得種種讚歎、供養、供給，心不生喜。

如是等相，名為入音聲陀羅尼。

4、寂滅陀羅尼等餘陀羅尼

復有名寂滅陀羅尼、無邊旋陀羅尼、隨地觀陀羅尼、威德陀羅尼、華嚴陀羅尼、音淨陀羅尼⁴¹、虛空藏陀羅尼、海藏陀羅尼、分別諸法地陀羅尼、明諸法義陀羅尼。

5、略說五百陀羅尼，廣說無量

如是等略說五百陀羅尼門⁴²，若廣說則無量。

以是故言諸菩薩皆得陀羅尼。⁴³

二、釋「得諸三昧，行空、無相、無作」

(一) 釋三三昧名義⁴⁴

³⁹ 菩薩作是念—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 96d, n.23)

⁴⁰ 德—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 96d, n.26)

⁴¹ 音淨=淨音【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 96d, n.30)

⁴² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 23：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能具足無相尸羅波羅蜜而入菩薩位，入菩薩位已得無生法忍，行道種智得報得五神通，住五百陀羅尼門，得四無閼智，從一佛國至一佛國供養諸佛，成就眾生淨佛國土，雖入五道中，生死業報不能染污。」(大正 8, 390b24-c1)

《大智度論》卷 28：「菩薩得是一切三世無礙明等諸三昧，於一一三昧中得無量阿僧祇陀羅尼，如是等和合，名為五百陀羅尼門，是為菩薩善法功德藏，如是名為陀羅尼門。」(大正 25, 268a29-b4)

⁴³ 另外，「聲聞法中何以無陀羅尼名，但大乘中有」，參見《大智度論》卷 28(大正 25, 269b7-23)。

⁴⁴ 三三昧，三者差別：

(一) 無我我所，離十相，不為後世起三毒。

(二) 知畢竟空，不著諸法相，不觀諸法有無。

(三) 十八空，破諸相不念，不求諸有。(印順法師，《大智度論筆記》[A049] p.84)

「諸三昧」者，三三昧：空、無作、無相。⁴⁵（96c）

1、第一說：無我我所，不為後世起三毒，離十相

有人言：「觀五陰無我、無我所，是名為空；

住是空三昧，不為後世故起三毒，是名無作；

緣離十相故：五塵⁴⁶、男、女、生、住、滅故，是名無相。」⁴⁷

2、第二說：知畢竟空，不觀諸法有無，不著諸法相

有人言：「住是三昧中，知一切諸法實相，所謂畢竟空⁴⁸，是名空三昧。

知是空已無作。云何無作？不觀諸法若空若不空、若有若無等。如佛說《法句》中偈：『見有則恐怖，見無亦恐怖，是故不著有，亦復不著無。』⁴⁹是名無作三昧。

云何無相三昧？一切法無有相，一切法不受不著，是名無相三昧。如偈說：『言語已息，心行亦滅，不生不滅，如涅槃相。』⁵⁰」

3、第三說：十八空，不求諸有，破諸相不念

復次，十八空⁵¹，是名空三昧；

種種（丹注云：五道生有、本有、死有、中有、業）⁵²有中心不求，是名無作三昧；

一切諸相破壞不憶念，是名無相三昧。

（二）為何獨讚三三昧

1、三三昧之殊勝⁵³

問曰：有種種禪定法，何以故獨稱此三三昧？

答曰：是三三昧中，思惟近涅槃故，令人心不高不下，平等不動，餘處不爾。以是故，獨稱是三三昧。

2、三三昧與餘定之比較⁵⁴

餘定中，或愛多、或慢多、或見多；是三三昧中第一實義實利，能得涅槃門。以是

⁴⁵ 參見《長阿含經》卷 8（9 經）《眾集經》（大正 1，50b1-2）；《增壹阿含經》卷 16（大正 2，630a29-b17）；《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 104（大正 27，538a19-541c16）；《大智度論》卷 20（大正 25，206a8-208a2）。

⁴⁶ 五塵：色、聲、香、味、觸。

⁴⁷ 參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 33（大正 27，172a10-27）。

⁴⁸ 實相：所謂畢竟空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.184）

⁴⁹ 恐怖：見有見無。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

參見《法句經》卷 2〈36 泥洹品〉（大正 4，573b14-574a6）。

⁵⁰ 參見《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。」（大正 30，24a3-4），另參見《大智度論》卷 15（大正 25，170b13-23）。

⁵¹ 有關十八空，參見《大智度論》卷 31（大正 25，285b1-296b3）。

⁵² 〔丹注云五道生有本有死有中有業〕十四字—【宮】【聖】〔丹注云〕—【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，96d，n.43）

⁵³ 三三昧之殊勝：能得涅槃門，令心平等不動，唯此是實三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔A049〕p.84）

⁵⁴ 三三昧與餘定之比較：餘或愛多、慢多、見多，此實。（印順法師，《大智度論筆記》〔A049〕p.84）

故，諸禪定法中，以是三空法⁵⁵為三解脫門，亦名為三三昧，是三三昧實三昧故，餘定亦得名定。

※ 禪、定、三昧之通局⁵⁶

復次，除四根本禪，從未到地乃至有頂地，(97a) 名為定，亦名三昧，非禪⁵⁷；四禪亦名定，亦名禪，亦名三昧；諸餘定亦名定，亦名三昧：如四無量、四空定⁵⁸、四辯⁵⁹、六通、八背捨⁶⁰、八勝處⁶¹、九次第定⁶²、十一切處⁶³等諸定法。

(三) 三昧之數類⁶⁴

(1) 復有人言：「一切三昧法有二十三種。」⁶⁵

(2) 有言：「六十五種。」⁶⁶

(3) 有言：「五百種。」

⁵⁵ 空=定【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 96d, n.44)

⁵⁶ 禪定三昧之通局

未到(除四禪)至有頂	—————	●	三昧
四禪	—————	●	定
無量、辯通、背捨、勝處、次第、一切處	—————	●	禪

(印順法師,《大智度論筆記》[A023] p.43)

⁵⁷ 非禪—【宮】【聖】。(大正 25, 97d, n.2)

⁵⁸ 四空定—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 97d, n.3)

四空定：即四無色定——1、空無邊處定，2、識無邊處定，3、無所有處定，4、非想非非想處定。

⁵⁹ 四辯：即四無礙解，或四無礙智——1、義無礙智，2、法無礙智，3、辭無礙智，4、樂說無礙智（辯無礙解）。參見《大智度論》卷 25（大正 25, 246a22-247b2）。

⁶⁰ 《大智度論》卷 21：「八背捨者，內有色外亦觀色是初背捨，內無色外觀色是第二背捨，淨背捨身作證第三背捨，四無色定及滅受想定是五，合為八背捨。背是淨潔五欲，離是著心，故名背捨。」（大正 25, 215a7-11）詳見《大智度論》卷 21（大正 25, 215a11-216a3）。

⁶¹ 八勝處：1、內有色想觀外色少勝處，2、內有色想觀外色多勝處，3、內無色想觀外色少勝處，4、內無色想觀外色多勝處，5、青勝處，6、黃勝處，7、赤勝處，8、白勝處。詳見《大智度論》卷 21（大正 25, 216a3-c22）。

⁶² 九次第定：次第出入四禪、四無色乃至滅受想定（滅盡定）。

《大智度論》卷 21：「九次第定者，從初禪心起，次第入第二禪，不令餘心得入若善若垢，如是乃至滅受想定。」（大正 25, 216c22-24）

⁶³ 十一切處：即十遍處，觀地、水、火、風、青、黃、赤、白、空、識之十法，使其一周遍於一切處也。

⁶⁴ 三昧之數類：或言二十三，或言六十五，或言五百。大乘廣則無量，略則百八。（印順法師，《大智度論筆記》[A049] p.85）

⁶⁵ 《大智度論》卷 17：「禪定相略說有二十三種：八味、八淨、七無漏。」（大正 25, 187a26-27）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 169：「如前所說等至略有二十三種：謂靜慮有十二，即四味相應、四淨、四無漏；無色有十一，即四味相應、四淨、三無漏。」（大正 27, 852c3-5）

《阿毘達磨俱舍論》卷 28〈8 分別定品〉：「頌曰：此本等至八，前七各有三，謂味、淨、無漏；後，味、淨二種。味謂愛相應，淨謂世間善，此即所味著，無漏謂出世。論曰：此上所辨靜慮、無色，根本等至總有八種；於中前七各具有三，有頂等至唯有二種，此地味劣無無漏故。」（大正 29, 146b17-24）

⁶⁶ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 169：「此二十三若廣建立成六十五等至：謂前二十三加四無量、四無礙解、八解脫、八勝處、十遍處、六通、無諍、願智所依。」（大正 27, 852c5-7）《十住毘婆沙論》卷 12（大正 26, 85b10-16）。

⁽⁴⁾ 摩訶衍最大故，無量三昧，所謂遍法性莊嚴三昧、能照一切三世法三昧、不分別知觀法性底三昧、入無底佛法三昧、如虛空無底無邊照三昧、如來力行觀三昧、佛無畏莊嚴力嘖呻⁶⁷三昧、法性門旋藏三昧、一切世界無礙莊嚴⁶⁸遍月三昧、遍莊嚴法雲光三昧，菩薩得如是等無量諸三昧。

⁽⁵⁾ 復次，《般若波羅蜜·摩訶衍義品》中，略說則有一百八三昧：初名首楞嚴三昧，乃至虛空不著不染三昧⁶⁹；廣說則無量三昧。

以是故，說「諸菩薩得諸三昧」。

（四）行三三昧名為得實相三昧⁷⁰

「行空、無相、無作」者。

問曰：前言菩薩得諸三昧，何以故復言「行空、無相、無作」？

答曰：前說三昧名，未說相，今欲說相，是故言「行空、無作、無相」。若有人行空、無相、無作，是名得實相三昧。如偈說：

若持戒清淨，是名實比丘；若有能觀空，是名得三昧。

若有能精進，是名行道人；若有得涅槃，是名為實樂。⁷¹

三、釋「已得等忍」

「已得等忍」者。

問曰：云何「等」？云何「忍」？

答曰：

（一）二種等、二種忍

有二種等：眾生等、法等。

忍亦二種：眾生忍、法忍。⁷²

（二）釋「眾生等忍」⁷³

1、眾生等

云何眾生等？

⁶⁷ 嘖呻＝頻申【宋】【元】【宮】【聖】。（大正 25，97d，n.8）

有關「嘖呻」（頻申），高明道對「頻申欠呿」一般的情形進行初步的考察，主要分析其非譬喻性用法，「頻申」有「打呵欠」、「伸懶腰」、「皺眉頭」等意，或是一個巨大數目的專名。較深入的研究——「頻申」和同義聯辭詞「奮迅」的關係，尤其是跟「師子」連繫時所表達的觀念等等——願容他日有暇再談。參見高明道，〈「頻申欠呿」略考〉，《中華佛學學報》第 6 期，中華佛學研究所，1993 年 7 月，pp.129-185。

⁶⁸ 莊嚴＝疾【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，97d，n.10）

⁶⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉（大正 8，251a8-253b16）；《放光般若經》卷 4〈19 摩訶衍品〉（大正 8，23b14-24c24）；《光讚經》卷 6〈16 三昧品〉（大正 8，190a18-193a10）。

⁷⁰ 觀空名得三昧。得實相三昧：行三三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔A049〕p.85）

⁷¹ 《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》卷 3（大正 85，1351b20-c6）。

⁷² 二忍一等 忍——眾生中等忍——因

└柔順忍——深法中法忍┐

無生忍——大忍——果

（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.6）

⁷³ 生等＝等心等念眾生，眾生空相一等無異。

生忍＝心等無礙直入不退。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

〔1〕等心等念眾生（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

一切眾生中，等心、等念、等愛、等利，是名眾生等。

問難：於一切眾生不應等觀，墮顛倒故

問曰：慈悲力故，於一切眾生中應等念，不應等觀。何以故？菩薩（97b）行實道，不顛倒，如法相；云何於善人不善人、大人小人、人及畜生一等觀？不善人中實有不善相，善人中實有善相，大人小人、人及畜生亦爾。如牛相牛中住，馬相馬中住；牛相非馬中，馬相非牛中，馬不作牛故。眾生各各相，云何一等觀而不墮顛倒？

答難：等觀眾生不墮顛倒

答曰：若善相、不善相是實，菩薩應墮顛倒。何以故？破諸法相⁷⁴故。以諸法非實善相、非實不善相，非多相、非少相，非人、非畜生，非一、非異。以是故，汝難非也。如說諸法相偈：

不生不滅，不斷不常，不一不異，不去不來。

因緣生法，滅諸戲論，佛能說是，我今當禮。⁷⁵

〔2〕眾生相、空相一等無異（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

復次，一切眾生中，不著種種相，眾生相、空相，一等無異。如是觀，是名眾生等。

2、眾生等忍

若人是中心等無礙，直入不退，是名「得等忍」。⁷⁶

得等忍菩薩，於一切眾生不瞋不惱，如慈母愛子。如偈說：

觀聲如呼響，身行如鏡像；如此得觀人，云何而不忍？

是名眾生等忍。

〔三〕釋「法等忍」

云何名法等忍？⁷⁷

善法、不善法，有漏、無漏，有為、無為等法，如是諸法入不二入法門⁷⁸，入實法相門。如是入竟，是中深入諸法實相時，心忍直入，無諍無礙，是名法等忍⁷⁹。如偈說：

⁷⁴ 相一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，97d，n.26）

⁷⁵ 答難：等觀眾生不墮顛倒難。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

參見《中論》卷 1〈1 觀因緣品〉：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。」（大正 30，1b14-17）

⁷⁶ 生忍＝心等無礙直入不退。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

生等忍：於眾生心等無礙，直入不退。（印順法師，《大智度論筆記》〔A050〕p.86）

⁷⁷ 法等＝諸法入不二門、入實相門。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

法忍＝入法實相，心忍直入，無諍無礙。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

法等忍：入不二門，心忍直入，無諍無礙。（印順法師，《大智度論筆記》〔A050〕p.86）

⁷⁸ 參見《維摩詰所說經》卷 2〈9 入不二法門品〉（大正 14，550b26-551c27）。

⁷⁹ 深法忍：實相法中深入不轉無礙。（印順法師，《大智度論筆記》〔A050〕p.86）

諸法不生不滅，非不生非不滅，亦不生滅非不生滅，亦非不生滅非非不生滅。⁸⁰
(97c)

（四）釋「無生忍」⁸¹

已得解脫（丹注云：於邪見得離，故言解脫也）⁸²，空⁸³、非空（丹注云：於空不取故言非也）⁸⁴，是等悉捨，滅諸戲論，言語道斷，深入佛法，心通無礙，不動不退，名無生忍，是助佛道初門。⁸⁵

以是故說「已得等忍」。

貳、續讀菩薩功德——得無礙陀羅尼

【經】得無礙陀羅尼。

【論】

問曰：前已說諸菩薩得陀羅尼⁸⁶，今何以復說「得無礙陀羅尼」⁸⁷？

答曰：

一、陀羅尼中最大故（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

無礙陀羅尼最大故。如一切三昧中，三昧王三昧最大，如人中之王；如諸解脫中無礙解脫大⁸⁸（丹注云：得佛得道時所得也）⁸⁹，如是一切諸陀羅尼中，無礙陀羅尼大，以是故重說。

二、大力菩薩獨有故（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

復次，先說諸菩薩得陀羅尼，不知是何等陀羅尼？

有小陀羅尼，如轉輪聖王、仙人等所得；聞持陀羅尼、分別眾生陀羅尼、歸命救護不捨陀羅尼——如是等小陀羅尼，餘人亦有。⁹⁰

⁸⁰ 印順法師，《大智度論》（標點本）（一），p.194 校勘：「此二行偈舊刻分開為四句。」

⁸¹ 無生忍：得解脫，捨相待，滅戲論，斷言語，心通無礙，不動不退。

無生是佛道初門。（印順法師，《大智度論筆記》〔A050〕p.86）

⁸² （丹注云於邪見得離故言解脫也）十三字夾註＝（於邪見得離故言解脫）九字夾註【宋】【元】【明】【石】＝（於邪見得離故言解脫）九字本文【聖】〔丹注云於邪見得離故言解脫也〕十三字－【宮】。（大正 25，97d，n.31）

⁸³ （空非…是）十五字＝（非空非不空非空不取故言非如是）十四字【聖】。（大正 25，97d，n.32）

⁸⁴ 〔丹注云於空不取故言非也〕十一字－【宮】〔丹注云〕－【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，97d，n.33）

⁸⁵ 無生法忍：助佛道初門。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

⁸⁶ 參見《大智度論》卷 5（大正 25，95c1-96b29）。

⁸⁷ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，217a15）。

無礙陀羅尼：陀羅尼中最大，大力菩薩獨有，說法教化之本。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

⁸⁸ 大－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，97d，n.35）

⁸⁹ （丹注云得佛得道時所得也）十一字＝（得佛得道時所得）六字【聖】＝（得佛得道時所得也）【石】〔丹注云得佛得道時所得也〕十一字－【宮】。（大正 25，97d，n.36）

⁹⁰ 共凡夫陀羅尼：聞持、分別眾生、歸命不捨救護陀羅尼。（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）〔「不捨救護」，《大正藏》作「救護不捨」〕

是無礙陀羅尼，外道、聲聞、辟支佛、新學菩薩皆悉不得；唯無量福德智慧大力諸菩薩獨有是陀羅尼，以是故別說。

三、說法教化之本故（印順法師，《大智度論筆記》〔A048〕p.83）

復次，是菩薩輩自利已具足，但欲益彼，說法教化無盡，以無礙陀羅尼為根本。

以是故，諸菩薩常行無礙陀羅尼。

參、釋「悉是五通」

【經】 悉是五通。

【論】

如意、天眼、天耳、他心智、自識宿命。⁹¹

一、如意通

云何如意？如意有三種：能到、轉變、聖如意。⁹²

（一）別釋能到

能到有四種⁹³：

- 一者、身能飛行，如鳥無礙；
- 二者、移遠令近，不往而到；
- 三者、此沒彼出；
- 四者、一念能至。

（二）別釋轉變

轉變者，大能作小，（98a）小能作大，一能作多，多能作一，種種諸物皆能轉變。外道輩轉變，極久不過七日；諸佛及弟子轉變自在，無有久近。

⁹¹ 參見 Lamotte(1944, p.329, n.1): 有關菩薩住五神通或六神通，以及五神通內容進一步的討論，參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 141（大正 27，727b22-728b28）；《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉（大正 29，142c16-145a11）；《大乘阿毘達磨集論》卷 7（大正 31，691b6-19）；《大乘阿毘達磨雜集論》卷 14（大正 31，759c17-760a12）；《成實論》卷 16〈197 六通智品〉（大正 32，369b10-370c21）。

⁹²

	┌ 身能飛行，如鳥無礙
┌ 能 到 ─	└ 移遠令近，不往而到
	此沒彼出
如意通 ─	└ 一念能至
	└ 轉 變 ─ 大小一多轉變，自在無有久近
└ 聖如意 ─	淨觀不淨，不淨觀淨（唯佛）

（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.5）

如意通：（一）「能到」有四：飛行無礙、移遠令近、此沒彼出、一念能至。（四種神通：大正 25，283c）

（二）「轉變」：大小一多自在轉變。

（三）「聖如意」：觀染令淨、觀淨令染，唯佛有之。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

⁹³ 參見 Lamotte (1944, p.329, n.3): 有關「能到」，另參見《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉（大正 29，143c22-144a3）。

（三）別釋聖如意

聖如意者，外六塵中不可愛不淨物，能觀令淨；可愛淨物，能觀令不淨。是聖如意法，唯佛獨有。⁹⁴

是如意通，從修四如意足生；是如意足通等，色緣故次第生，不可一時得。⁹⁵

二、天眼通

（一）釋天眼通名義（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

天眼通者，於眼得色界四大造清淨色，是名天眼。

（二）天眼所見境（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

天眼所見，自地及下地六道中眾生諸物，若近若遠，若覆⁹⁶若細諸色，無不能照。⁹⁷

（三）修得、報得（五通中唯修得）（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

見⁹⁸天眼有二種：一者、從報得，二者、從修得。

1、修因：常憶念種種光明故，修得天眼通（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

是五通中天眼從修得，非報得。何以故？常憶念種種光明得故。

2、法身菩薩修得，肉身（菩薩）通二種（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

復次，有人言：「是諸菩薩輩得無生法忍力故，六道中不攝，但為教化眾生故，以法身現於十方三界中；未得法身菩薩，或修得，或報得。⁹⁹」

（四）凡夫、二乘、大乘天眼之差別（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

問曰：是諸菩薩功德，勝阿羅漢、辟支佛，何以故讚凡夫所共小功德天眼，不讚諸菩薩慧眼、法眼、佛眼？¹⁰⁰

答曰：有三種天：一、假號天（saṃmatideva），二、生天（upapattideva），三、清淨天（visuddhideva）。¹⁰¹

轉輪聖王、諸餘大王等，是名假號天。

從四天王天，乃至有頂生處，是名生天。

⁹⁴ 三乘聖果不同：佛有聖如意通；餘無。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

⁹⁵ 從四如意足生，次第生，非一時（緣色故）。（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

⁹⁶ 覆＝鹿【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，98d，n.5）

⁹⁷ 有關天眼通，參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 149-150（大正 27，763b29-767b5）；《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉（大正 29，144c5-23）。

⁹⁸ 見＝是【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，98d，n.6）

《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈76 一念品〉：「菩薩住二種天眼：修得、報得。」（大正 8，387c26）

⁹⁹ 二種菩薩：得法身、未得法身。

法身但修得，天眼二得：或報或修。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.205）

¹⁰⁰ 參見《大智度論》卷 7（大正 25，112b16-c2）。

有關「五眼」，參見《大智度論》卷 33（大正 25，305c17-306a8），卷 39-40（大正 25，347a7-351b2）。

¹⁰¹ 參見 Lamotte（1944，p.331，n.2）：此三種天在《大智度論》卷 7（大正 25，112b28-c2）亦有提及，但在《大智度論》卷 22（大正 25，227c22-228a12）則說有四種天（名天、生天、淨天、淨生天）。

諸佛、法身菩薩、辟支佛、阿羅漢，是名清淨天。

是清淨天修得天眼，是謂天眼通。

佛、法身菩薩清淨天眼，一切離欲五通凡夫所不能得，聲聞、辟支佛亦所不得。所以者何？小阿羅漢小用心，見一千世界；大用心，見二千世界。大阿羅漢小用心，見二千世界；大用心，見三千大千世界。辟支佛亦爾。

是名天眼通。¹⁰²

三、天耳通

〔一〕釋名、出體、所聞境（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

云何名天耳通？於耳得色界四大造清淨色，（98b）能聞一切聲：天聲、人聲、三惡道聲。

〔二〕能得之因（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

云何得天耳通修得？常憶念種種聲。是名天耳通。

四、識宿命通¹⁰³

云何識宿命通？本事常憶念：日月年歲至胎中，乃至過去世中¹⁰⁴，一世、十世、百世、千萬億世，乃至大阿羅漢、辟支佛知八萬大劫；諸大菩薩及佛知無量劫。是名識宿命通。¹⁰⁵

五、知他心通¹⁰⁶

云何名知他心通？知他心若有垢、若無垢，自觀心生、住、滅時，常憶念故得。¹⁰⁷復次，觀他人喜相、瞋相、怖相、畏相，見此相已，然後知心，¹⁰⁸是為他心智初門。是五通略說竟。

¹⁰² 三乘聖果不同：天眼小羅漢一二，大羅漢辟支二三。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「即此五通，於世界境作用廣狹〔狹＝狹【宮】〕諸聖不同。謂大聲聞、麟喻、大覺不極作意，如次能於一、二、三千諸世界境，起行化等自在作用；若極作意，如次能於二千、三千、無數世界。」（大正 29，143a25-28）

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 150：「問：聲聞、獨覺及佛天眼能見幾世界色？答：聲聞天眼不作加行見小千界，若作加行見中千界；獨覺天眼不作加行見中千界，若作加行見大千界；世尊天眼不作加行見大千界，若作加行能見無量無邊世界。如天眼通，天耳通等亦爾。」（大正 27，767a28-b4）

¹⁰³ 識宿命通：所識境相，大小差別。（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

¹⁰⁴ 參見 Lamotte（1944，p.332，n.2）：《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「諸有欲修宿住通者，先自審察次前滅心，漸復逆觀此生分位前前差別至結生心，乃至能憶知中有前一念，名自宿住加行已成，為憶念他加行亦爾。」（大正 29，143a11-14）

¹⁰⁵ 三乘聖果不同：宿命，二乘極知八萬，菩薩佛無量。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

¹⁰⁶ 知他心通：所知境，能得因。他心智之前相。（印順法師，《大智度論筆記》〔A051〕p.86）

¹⁰⁷ 另參見《大智度論》卷 28〈1 序品〉（大正 25，265b17-266b11）。

¹⁰⁸ 《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「諸有欲修他心通者，先審觀己身心二相，前後變異，展轉相隨；後復審觀他身心相，由此加行漸次得成。成已，不觀自心、諸色，於他心等能如實知。」（大正 29，143a7-11）

肆、釋「言必信受」

【經】言必信受。

【論】

因不綺語而得言必信受報

天、人、龍、阿修羅等，及一切大人，皆信受其語，是不綺語報故。

諸綺語報者，雖有實語，一切人皆不信受。¹⁰⁹如偈說：

「有墮餓鬼中，火炎從口出，四向¹¹⁰發大聲，是為口過報。

雖復多聞見，在大眾說法，以不誠信業，人皆不信受。

若欲廣多聞，為人所信受，是故當至誠，不應作綺語！」

伍、釋「無復懈怠」

【經】無復懈怠。

【論】

懈怠法，破在家人財利、福利，破出家人生天樂、涅槃樂。在家、出家名聲俱滅，大失大賊，無過懈怠。如偈說：「懈怠沒善心，癡闇破智明，妙願皆為滅，大業亦已失！」

以是故，說「無復懈怠」。

陸、釋「已捨利養、名聞」

【經】已捨利養、名聞。¹¹¹

【論】

是利養法如賊，壞功德本。譬如天雹，傷害五穀；利養、名聞亦復如是，壞功德苗，令不增長。

如佛說譬喻：「如毛繩¹¹²縛人，斷膚截骨；貪利養人（98c）斷功德本，亦復如是。」¹¹³如偈說：

「得入栴檀林，而但取其葉；既入七寶¹¹⁴山，而更取水精。

有人入佛法，不求涅槃樂，反求利供養，是輩為自欺！」

¹⁰⁹ 綺語之報：雖實而人不信。（印順法師，《大智度論筆記》〔A052〕p.89）

¹¹⁰ 四向：1.向著四面，四出。2.四周，四方。（《漢語大詞典》（三），p.577）

¹¹¹ 參見 Lamotte（1944, p.334, n.1）：佛典中有所謂之八種世間法：一者利、二者衰、三者毀、四者譽、五者稱、六者譏、七者苦、八者樂。人類對它們的追求，甚於一切，但也使追求之人趨向於滅亡；得利養與名聞即是屬於其中之二種。參見《增壹阿含經》卷 40（大正 2，764b14-18）。

¹¹² 《大莊嚴論經》卷 7：

「利養亂定心，為害劇於怨。如以毛繩戮，皮斷肉骨壞，

髓斷爾乃止。利養過毛繩，絕於持戒皮，能破禪定肉；

折於智慧骨，滅妙善心髓。譬如嬰孩者，捉火欲食之；

如魚吞鈎餌，如鳥網所覆，諸獸墜陷阱，皆由貪味故。

比丘貪利養，與彼亦無異，其味極甚少，為患甚深重。」（大正 4，293a5-15）

¹¹³ 貪利養如毛繩縛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.386）

¹¹⁴ 七寶，《增壹阿含經》卷 26：「所謂七寶者，金、銀、水精、琉璃、馬瑙、赤珠、車磔。」（大正 2，695b14-15）《佛本行集經》卷 1：「七寶莊嚴，所謂金、銀、頗梨、琉璃、赤真珠等、車磔、馬瑙而以校飾。」（大正 3，656c2-4）

是故佛弟子，欲得甘露味，當棄捨雜毒，勤求涅槃樂！

譬如惡雹雨，傷害於五穀；若著利供養，破慚愧頭陀。

今世燒善根，後世墮地獄；如提婆達多，為利養自沒。」¹¹⁵

以是故，言「已捨利養、名聞」。

柒、釋「說法無所悵望」

【經】說法無所悵望。

【論】

大慈憐愍，為眾說法，不為衣食、名聲、勢力故說；大慈悲故，心清淨故，得無生法忍故。如偈說：

「多聞辯慧巧言語，美說諸法轉人心，自不如法行不正，譬如雲雷而不雨。

博學多聞有智慧，訥口¹¹⁶拙言無巧便，不能顯發法寶藏，譬如無雷而小雨。

不廣學問無智慧，不能說法無好行，是弊法師無慚愧，譬如小雲無雷雨。

多聞廣智美言語，巧說諸法轉人心，行法心正無所畏，如大雲雷澍洪雨。¹¹⁷

法之大將持法鏡，照明佛法智慧藏，持誦廣宣振法鈴，如海中船渡一切。(99a)

亦如蜂王集諸味，說如佛言隨佛意，助佛明法度眾生，如是法師甚難值！」

捌、釋「度甚深法忍」

【經】度甚深法忍。

【論】

一、釋「甚深法」

云何甚深法？

(一) 十二因緣

十二因緣，是名甚深法。如佛告阿難：「是十二因緣法甚深，難解難知！」¹¹⁸

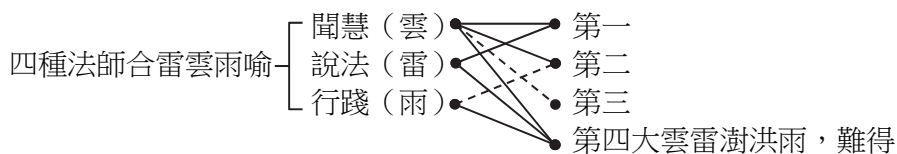
(二) 六十二邪見永離

復次，依過去、未來世生六十二邪見網永離，是名甚深法。如佛語比丘：「凡夫無聞，

¹¹⁵ 參見《大莊嚴論經》卷 7 (41 經) (大正 4, 292c12-293a21)。

¹¹⁶ 訥口：調不善於說話。《史記·李將軍列傳》：“廣訥口少言，與人居則畫地為軍陳，射闊狹以飲。”(《漢語大詞典》(十一)，p.67)

¹¹⁷ (1)



(印順法師，《大智度論筆記》[A023] p.43)

(2) 參見 Lamotte (1944, p.336, n.1)：此處前四首詩頌似乎改編自《增壹阿含經》卷 40 (大正 2, 635a2-b2) 之長行。在說明四種雲雨：說而不作之人譬如雲雷而不雨，作而不說之人譬如有雨而無雲雷，不說不作之人譬如無雨且無雲，說而又作之人譬如雲雷又有雨。

¹¹⁸ 參見《長阿含經》卷 10 (9 大緣方便經) (大正 1, 60a25-62b29)；《中阿含經》卷 24 (97 經)《大因經》(大正 1, 578b3-582b8)；《增壹阿含經》卷 46 (大正 2, 797c22-28)。

若欲讚佛，所讚甚小¹¹⁹，所謂若讚戒清淨，若讚離諸欲。若能讚是甚深難解難知法，是為實讚佛。」是中，《梵網經》¹²⁰應廣說。

（三）三解脫門

復次，三解脫門，是名甚深法。如《佛說般若波羅蜜》中，諸天讚言：「世尊！是法甚深！」佛言：「甚深法者，空則是義，無作、無相則是義。」¹²¹

（四）解一切諸法相

復次，解一切諸法相，實不可破不可動，是名甚深法。

（五）除內心想智力，但諸法實相中住

復次，除內心想智力，但定心諸法清淨實相中住。

譬如熱氣盛，非黃見黃；心想智力故，於諸法轉觀，是名淺法。

譬如人眼清淨無熱氣，如實見黃是黃。如是除內心想¹²²智力，慧眼清淨，見諸法實相。

¹²³

譬如真水精，黃物著中則隨作黃色，青、赤、白色皆隨色變；心亦如是，凡夫人內心想智力故，見諸法異相。¹²⁴

觀諸法實相，非空非不空，不有非不有¹²⁵。

二、釋「忍」

是法中深入不轉，無所罣礙，是名「度深法忍」。

三、釋「度」

「度」名得甚深法，具足滿，無所礙，得度彼岸，是名為「度」。

玖、釋「得無畏力」

【經】得無畏力。

¹¹⁹ 小=少【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，99d，n.9）

¹²⁰ 參見《長阿含經》卷 14（21 經）《梵動經》（大正 1，88b12-94a14）；《梵網六十二見經》（大正 1，266a）。

¹²¹ 參見《小品般若波羅蜜經》卷 7（大正 8，566a11-19）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 17（大正 8，344a3-22）；《大般若波羅蜜多經》卷 450（大正 7，269a5-c2）；《大般若波羅蜜多經》卷 515（大正 7，635a12-c3）；《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 17（大正 8，644a24-b8）。

¹²² 想=相【聖】*。（大正 25，99d，n.11）

¹²³ 慧眼：見諸法實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔A053〕p.89）

¹²⁴ 心如水精 — 隨物著中而受 — 凡心想智力，見諸法異
└────────── 諸法實相非空不空、非有非不有

（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.5）

└ 如熱氣盛，非黃見黃

└ 想 智 力 └ 諸法轉觀，是名淺法

心 └ 除想智力 └ 如眼淨無熱氣，如實見黃是黃

└ 慧眼清淨，見法實相 （印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.5）

心想智力，諸法轉觀。除想智力，慧眼見實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

眼熱、眼淨喻。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

心如水精隨色而變。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

¹²⁵ 實相：非空非不空，不有非不有。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.185）

【論】

一、釋菩薩所得為菩薩無畏力

諸菩薩四無所畏力成就。

問曰：如菩薩所作未辦，未得一切智，何以故說得四無所畏？

答曰：無所畏有二種：菩薩無所畏、佛無所畏¹²⁶。是諸菩薩雖未得佛無所畏，得菩薩無所畏，是故名為得無（99b）畏力。

二、釋菩薩四無所畏

問曰：何等為菩薩四無所畏？¹²⁷

答曰：一者、一切聞能持故，得諸陀羅尼故，常憶念不忘故，眾中說法無所畏故。

二者、知一切眾生欲解脫因緣，諸根利鈍，隨其所應而為說法故，菩薩在大眾中說法無所畏。

三者、不見若東方、南西北方、四維、上下，有來難問，令我不能如法答者。不見如是少許相故，於眾中說法無所畏。

四者、一切眾生聽受問難，隨意如法答，能巧斷一切眾生疑故，菩薩在大眾中說法無所畏。

拾、釋「過諸魔事」

【經】過諸魔事。

【論】

一、破四種魔

（一）四魔名字（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

魔有四種：一者煩惱魔，二者陰魔，三者死魔，四者他化自在天子魔。¹²⁸

（二）破四魔（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

是諸菩薩得菩薩道故，破煩惱魔。

得法身故，破陰魔。

得道、得法性身故，破死魔。

常一心故，一切處心不著故，入不動三昧故，破他化自在天子魔。

以是故，說「過諸魔事」。

¹²⁶ 如來四無所畏：一、一切智無畏，二、漏盡無畏，三、說障道無畏，四、盡苦道無畏。參見《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 13〈4 如來不思議品〉（大正 11，809c16-811c6）；《大智度論》卷 25（大正 25，241b24-246a22）。

¹²⁷ 菩薩說法四無所畏：1、於法不忘失，2、隨機應量失〔案：疑為「隨機應量說」之筆誤〕，3、非他所能難，4、巧答斷他疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）
參見《自在王菩薩經》卷 2（大正 13，932c27-933a7）；《佛說除蓋障菩薩所問經》卷 7（大正 14，722b11-19）；《大智度論》卷 25（大正 25，246a13-246a22）；《大乘義章》卷 11（大正 44，694a16-b5）。

¹²⁸ 有關四魔，參見《大智度論》卷 56（大正 25，458c3-15），卷 63（大正 25，503c25-504a2），卷 68〈46 魔事品〉（大正 25，533c21-534a19）；《瑜伽師地論》卷 29（大正 30，447c15-448b4）。

二、如《般若波羅蜜》〈覺魔品〉中說魔業、魔事已盡

復次，是《般若波羅蜜·覺魔品》¹²⁹中，佛自說魔業、魔事。是魔業、魔事盡已過故，是名已過魔事。

三、除實相一切是魔，無量魔事已棄已捨

（一）總說：除實相，一切是魔（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

復次，除諸法實相，餘殘一切法，盡名為魔。

如諸煩惱、結、使，欲、縛、取、纏，

陰、界、入，

魔王、魔民、魔人。

如是等盡名為魔。

（二）別釋三類魔

1、欲縛等結使是魔

問曰：何處說欲縛等諸結使名為魔？

答曰：《雜法¹³⁰藏經》中，佛說偈語魔王：

「欲是汝初軍，憂愁軍第二，飢渴軍第三，愛軍為第四、
第五眠睡軍，怖畏軍第六，疑為第七軍，含毒軍第八，
第九軍利養、著虛妄名聞，第十軍自高、輕慢於他人。¹³¹（99c）
汝軍等如是，一切世間人，及諸一切天，無能破之者。
我以智慧箭，修定智慧力，摧破汝魔軍，如坏¹³²瓶沒水。
一心修智慧，以度於一切；我弟子精進，常念修智慧，
隨順如法行，必得至涅槃。汝雖不欲放，到汝不到處！」
是時魔王聞，愁憂¹³³即滅去；是魔惡部黨¹³⁴，亦復沒不現！¹³⁵
是名諸結使魔。¹³⁶

¹²⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉（大正 8，318b13-320b9）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈17 兩過品〉（大正 8，320b12-323a21）；《放光般若經》卷 10〈47 覺魔品〉（大正 8，72c25-74b6）；《放光般若經》卷 11〈48 不和合品〉（大正 8，74b10-76a10）。

¹³⁰ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，99d，n.25）

¹³¹ 十種魔軍。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

¹³² 坏（ㄅㄞˋ）：沒有燒過的磚瓦陶器。《說文·土部》：「坏，瓦未燒。」（《漢語大字典》（一），p.421）

¹³³ 憂=愛【元】【明】。（大正 25，99d，n.35）

¹³⁴ 部黨：朋黨，徒黨。（《漢語大詞典》（十），p.654）

¹³⁵ （1）參見 Lamotte（1944，p.341，n.2）：此等頌文可見諸 Suttanipāṭa（《經集》）v.436- v.439、v.443-v.445、v.449 頌以及 Lalitavistara（梵本《方廣大莊嚴經》，ed. S. LEFMANN, Halle a. S., 1902.），pp.262-263，但略有差異。

（2）印順法師，《永光集》，p.73：

《大智度論》卷五（大正 25，99b-c）提到《雜藏經》，所引偈頌，內容與南傳《小部》《經集》（Suttanipāṭa）三「大品」（Mahāvagga）的《精勤經》相當。（《日譯南傳大藏經》第 24 冊，pp.157-160）

¹³⁶ 《華嚴經》中亦提及菩薩摩訶薩有十種魔業及十種捨離魔業，參見《大方廣佛華嚴經》卷 42（大正 9，663a13-b18）。

2、五蘊、十八界、十二處是魔

問曰：五眾、十八界、十二入，何處說是魔？

答曰：

(1) 五蘊是魔

莫拘羅山中，佛教弟子羅陀：「色眾是魔，受、想、行、識亦如是。」¹³⁷

(2) 動處是魔

復次，若欲作未來世色身，是為動處；若欲作無色身，是亦為動處；若欲作有想、無想、非有想非無想身，是為一切動處。動是魔縛，不動則不縛，從惡得脫。¹³⁸

(3) 蘊、處、界是魔

此中說眾、界、入，是魔。

3、魔王、魔民、魔人是魔

自在天子魔、魔民、魔人即是魔，不須說。

(三) 何以名為魔

問曰：何以名魔？

答曰：奪慧命，壞道法功德善本，是故名為魔。

諸外道人輩言：是名欲主，亦名華箭¹³⁹，亦名五箭（丹本注云五欲箭也），¹⁴⁰破種種善事故。

(四) 一切魔事已棄已捨

1、何等魔事

佛法中名為魔羅，是業是事，名為魔事。是何等魔事？

(1) 如《般若經·覺魔品》中說

如〈覺魔品〉¹⁴¹中說。

¹³⁷ 《雜阿含經》卷 6（120 經）（大正 2，39b25-c14），《雜阿含經》卷 6（124、125 經）（大正 2，40b19-c28）。

¹³⁸ 動是魔縛，不動法印。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

¹³⁹ 永明延壽《宗鏡錄》卷 25：「若遇順境而起軟賊，即是華箭射體；若遇逆緣而起強賊，即是毒箭入心。」（大正 48，556a6-8）

¹⁴⁰ （丹本注云五欲箭也）八字夾註＝（五情箭）三字本文【聖】＝（五欲箭）三字夾註【石】〔丹本注云五欲箭也〕八字－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，99d，n.45）；另參見慧琳撰，《一切經音義》卷 10「慾箭」條：「慾心與境相應，如箭之中也。」（大正 54，369b10）因為五欲之法能害人，所以稱之為「箭」。

智者大師《摩訶止觀》卷 8：「次明魔羅者，為破二善、增二惡故，喜從五根作強軟來破。《大論》云：魔名花箭，亦名五箭，各射五根共壞於意。五根各一剎那，剎那若轉，即屬意根。意根若壞，五根豈存！眼見可愛色名花箭，是軟賊；見可畏色名毒箭，是強賊；見平平色，不強不軟賊，餘四根亦如是。」（大正 46，115b17-23）

¹⁴¹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，《〈大智度論〉之本文相互索引》，《正觀》（6），p.299，注解第 170：《大智度論》引稱為〈魔品〉、〈覺魔品〉的地方，不在少數，如：《大智度論》卷 1：「欲說魔幻、魔偽、魔事故。」（大正 25，59b7）《大智度論》卷 5：「般若波羅蜜〈覺魔品〉中，佛自說魔事、魔業。」（大正 25，99b17-18）《大智度論》卷 5：「何等是魔事？如〈覺魔品〉中說。」（大正 25，99c23）《大智度論》卷 49：「不捨頭陀功德者，如後〈覺魔品〉中說。」

（2）魔有三事從三毒生（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

復次，人展轉世間受苦樂，結使因緣，亦魔王力因緣；是魔名諸佛怨讎¹⁴²，一切聖人賊，破一切逆流（100a）人事，不喜涅槃，是名魔。是魔有三事：

- ⁽¹⁾ 戲笑語言、歌舞邪視，如是等從**愛**生。
- ⁽²⁾ 縛打鞭拷、刺割斫截，如是等從**瞋**生。
- ⁽³⁾ 炙身、自凍、拔髮、自餓、入火、赴淵、投巖，如是等從**愚癡**生。

（3）染著世間、不用涅槃、不知苦等皆是魔〔事〕（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

有¹⁴³大過失、不淨，染著世間，皆是魔事。
憎惡利益，不用涅槃及涅槃道，亦是魔事。

（大正 25，415b6-7）《大智度論》卷 56：「如是等，魔隨前人意所趣向，因而壞之，是名得便。如〈魔品〉中廣說。」（大正 25，458c14-15）《大智度論》卷 77：「惡魔是菩薩怨賊，常求菩薩便，如〈魔品〉中。以菩薩深行般若波羅蜜故，魔大作方便，壞菩薩心。」（大正 25，604a27-29）《大智度論》卷 83：「菩薩旃陀羅者，如〈魔品〉中說。」（大正 25，636b1）等。

除了譯名有〈魔品〉、〈覺魔品〉的歧異之外，更值得注意的是，所謂〈魔品〉，到底是指什麼？《大品般若經》的第46品固然名叫〈魔品〉，不過，從內容來看，緊接在後的〈47 兩不和合品〉，也是在談魔事；而上引「不捨頭陀功德者，如後〈覺魔品〉中說」（大正25，415b6-7），就是指〈47 兩不和合品〉。不僅如此，卷83所謂：「菩薩旃陀羅者，如〈魔品〉中說。」是出自《摩訶般若波羅蜜經》〈61 夢誓品〉，顯見《大智度論》所引的〈魔品〉範圍很廣。實際上，《大品般若經》說到魔擾菩薩修持的地方很多，例如：

- （1）〈11 幻學品〉：《摩訶般若波羅蜜經》卷4（大正8，241a23-9）、《大智度論》卷44（大正25，378b-379a），主要在說明魔是惡知識。
- （2）〈31 滅淨品〉：《摩訶般若波羅蜜經》卷8（大正8，281a10-29）、《大智度論》卷56（大正25，460b20-461a），若魔若魔民等欲破壞菩薩般若波羅蜜心，終不如願。
- （3）〈35 梵志品〉（遣異品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷9（大正8，287b11-c3）、《大智度論》卷58（大正25，470b8-19），說明惡魔欲求佛短。
- （4）〈41 信毀品〉（泥犁品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷11（大正8，305b14-c3）、《大智度論》卷63（大正25，503b10-12），愚癡之人毀訾般若波羅蜜之第一種因緣。
- （5）〈55 不退品〉（阿鞞跋致品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷16（大正8，340a23-341a25）、《大智度論》卷73（大正25，572c22-573c13）。
- （6）〈56 堅固品〉（轉不轉品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷16（大正8，341b14-c13；342a22-29；342c21-343b18）、《大智度論》卷73（大正25，574c9-575a11；575b14-20；577c4-578a27）。
- （7）〈61 夢誓品〉：《摩訶般若波羅蜜經》卷18（大正8，352b11-353c9）、《大智度論》卷76（大正25，595b24-596c18）。
- （8）〈62 魔愁品〉（同學品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷19（大正8，356b1-c13）、《大智度論》卷77（大正25，603a-c）。
- （9）〈88 常啼品〉（薩陀波崙品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷26〈88 常啼品〉（大正8，426b28-418c19）、《大智度論》卷76（大正25，731b10-25；738b13-26）。
- （10）〈89 法尚品〉（曇無竭品）：《摩訶般若波羅蜜經》卷27〈89 法尚品〉（大正8，422c19-423a6）、《大智度論》卷99（大正25，746a4-19）。

如果從整體論旨來看，《大論》所謂的〈魔品〉，在一般情形，應該是廣義的泛指「魔事」的經文。

¹⁴² 怨讎：仇敵。（《漢語大詞典》（七），p.453）

¹⁴³ （1）又=有【石】。（大正 25，100d，n.3）

（2）《大正藏》原作「又」，今依《高麗藏》作「有」（第 14 冊，427b11）。

沒大苦海，不自覺知。
如是等無量，皆是魔事。

2、無量魔事已棄已捨

已棄已捨，是為過諸魔事。

拾壹、釋「一切業障悉得解脫」

【經】一切業障悉得解脫。

【論】

一、一切惡業解脫即是業障解脫

一切惡業得解脫，是名業障得解脫。

二、三障中業障之力最大

問曰：若三種障：煩惱障、業障、報障；¹⁴⁴何以捨二障，但說業障？

答曰：三障中業力最大故；積集諸業乃至百千萬劫中，不失、不燒、不壞，與果報時¹⁴⁵不亡。是諸業能久住，和合時與果報；如穀草子在地中，得時節而生，不失不壞。¹⁴⁶

是諸佛一切智，第一尊重，如須彌山王，尚不能轉是諸業，何況凡人！如偈說：

「生死輪載人，諸煩惱結使¹⁴⁷，大力自在轉，無人能禁止。

先世業自作，轉為種種形，業力最為大，世間中無比！

先世業自在，將人受果報，業力故輪轉，生死海中迴。

大海水乾竭，須彌山地盡，先世因緣業，不燒亦不盡。

諸業久和集，造者自逐¹⁴⁸去，譬如責¹⁴⁹物主，追逐人不置¹⁵⁰。¹⁵¹

是諸業果報，無有能轉者，亦無逃避處，非求哀可免¹⁵²。(100b)

三界中眾生，追之不暫離，如珂¹⁵³梨羅¹⁵⁴剎¹⁵⁵，是業佛所說。

¹⁴⁴ 三障。列名，業障最大，業力不失。業能久住，緣和合時與果報。業隨逐人，無一時捨。(印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.207)

「三障」，參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 115 (大正 27, 599b15-601b27)，《阿毘達磨俱舍論》卷 17 (大正 29, 92b23-93a11)，《阿毘達磨順正理論》卷 43 (大正 29, 586a20-587a28)。

¹⁴⁵ (合)+時【宋】【元】【明】。

¹⁴⁶ 有關業障的討論，參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 116 (大正 27, 601c7-607a9)，《阿毘達磨俱舍論》卷 18 (4 分別業品) (大正 29, 93a18-94c11)。

¹⁴⁷ 使=業【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 100d, n.15)

¹⁴⁸ 逐(𠂔又𠂔)：1.追趕，追逐。5.隨，跟隨。(《漢語大詞典》(十)，p.887)

¹⁴⁹ 責=債【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 100d, n.20)

責(𠂔𠂔)：“債”的古字。《管子·輕重乙》：“君直幣之輕重，以決其數，使無券契之責。”尹知章注：“責，讀曰債。”(《漢語大詞典》(十)，p.90)

¹⁵⁰ 不置：2.不捨，不止。三國魏嵇康《與山巨源絕交書》：“足下若黜之不置，不過欲為官得人，以益時用耳。”(《漢語大詞典》(一)，p.459)

¹⁵¹ 參見 Lamotte (1944, p.347, n.2)：「譬如債務主，追逐人不置。」隱指正量部之一種業報理論：善惡業即生即滅，但又「寄存」於相續之「承受者」，即某種名為「不失法」之個體，如同記載債務之單據。

¹⁵² 免=勉【聖】。(大正 25, 100d, n.22)

¹⁵³ 珂=阿【聖】。(大正 25, 100d, n.23)

如風不入實，水流不仰行，虛空不受害，無業亦如是。
諸業無量力，不逐非造者；果報時節來，不亡亦不失。
從地飛上天，從天入雪山，從雪山入海，一切處不離。¹⁵⁶
常恒隨逐我，無一時相捨；直至無失時¹⁵⁷，如星流¹⁵⁸趣¹⁵⁹月。」

三、小結

以是故說「一切諸業障悉得解脫」。

拾貳、釋「巧說因緣法」

【經】巧說因緣法。

【論】

一、釋「因緣法」

（一）十二因緣與「惑、業、體事」及「三世」之關係（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.91）

十二因緣生法，種種法門能巧說煩惱、業、事法¹⁶⁰，次第展轉相續生，是名十二因緣。
¹⁶¹是中無明、愛、取三事，名煩惱；行、有二事，名為業；餘七分¹⁶²，名為體事。
是十二因緣，初二¹⁶³過去世攝，後二¹⁶⁴未來世攝，中八¹⁶⁵現前世攝。

¹⁵⁴ 參見 Lamotte (1944, p.348, n.1)：根據《佛教大辭典》，p.212a，珂梨羅刺是一種樹名。珂梨羅：（植物）又作竭地羅，佉陀羅，軻梨羅。木名。《一切經音義》卷 71：「竭地羅（去謁反，舊言佉陀羅，木名也）。」（大正 54，772c10）《一切經音義》卷 15：「佉達羅刺（梵語，毒樹刺名也，如此方皂莢類也之）。」（大正 54，398a11）〔案：「類也之」，大通書局版《一切經音義》（p.294a）作「之類也」〕《一切經音義》卷 22：「佉陀羅山（爾雅曰軻梨羅，此即木名，謂此方苦楝木也，由彼山中多有此木故立其名）。」（大正 54，448c3）

¹⁵⁵ 羅刹=羅刺【宋】【明】【宮】，=羅刺【元】，=刺遂【聖】【石】。（大正 25，100d，n.24）
《一切經音義》卷 15（大正 54，398a11）：「佉達羅刺（梵語毒樹刺名也，如此方皂莢類也之）。」由《大智度論》「三界中眾生，追之不暫離，如珂梨羅刺，是業佛所說」之前後文看來，這裡或許是在說明佛受九罪報之一的「迸木刺腳」。相關內容參見《別譯雜阿含經》卷 14(287 經)（大正 2，473c27-474a21）；《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 18(大正 24，94b13-c5)；《大智度論》卷 9（大正 25，121c7-15）；《佛說興起行經》卷 1〈6 木槍刺腳因緣經〉（大正 4，168a13-170b4）。

¹⁵⁶ 參見《十誦律》卷 36：「非空非海中，非入山石間，非天上地中，可遮業報處。非空非海中，非入山石間，非天上地中，得免宿惡殃。」（大正 23，260b5-8）
《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 18：「非在虛空中，非海非山穴，無有地方所，能免於業報。」（大正 24，192c16-17）

¹⁵⁷ 印順法師，《中觀論頌講記》，p.288：「不失法如券，業如負財物。正量部的業果聯繫者，就是不失法。經中佛也曾說過：業未感果之前，縱經百千億劫，也是不失的。」

¹⁵⁸ 星流：如流星飛逝，形容迅速。《文選·張衡〈東京賦〉》：「煌火馳而星流，逐赤疫於四裔。」李善注：「星流，言疾也。」（《漢語大詞典》（五），p.675）

¹⁵⁹ 趣（〈口〉）：1.趨向，歸向。《詩·大雅·棫樸》：「濟濟辟王，左右趣之。」毛傳：「趣，趨也。」（《漢語大詞典》（九），p.1142）

¹⁶⁰ 法—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，100d，n.32）

¹⁶¹ 有關「十二因緣」，參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 23-25（大正 27，116b28-131b24），《阿毘達磨俱舍論》卷 9-10〈3 分別世品〉（大正 29，48a20-56c23）。

¹⁶² 餘七分：識、名色、六入、觸、受、生、老死。

¹⁶³ 初二：無明、行。

¹⁶⁴ 後二：生、老死。

〔二〕煩惱、業、苦展轉緣相（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.92）

是略說三事：煩惱、業、苦。是三事展轉更互為因緣：是煩惱業因緣¹⁶⁶，業苦因緣¹⁶⁷，苦苦因緣¹⁶⁸，苦煩惱因緣¹⁶⁹，煩惱業因緣¹⁷⁰，業苦因緣¹⁷¹，苦苦因緣¹⁷²，是名展轉更互為因緣。

〔三〕十二因緣之內涵¹⁷³

- （1）過去世一切煩惱，是名**無明**。
- （2）從無明生業，能作世界果，故名**為行**。
- （3）從行生垢心，初身因，如犢子識母，自相識故，名**為識**。
- （4）是識共生無色四陰，及是所住色¹⁷⁴，是名**名色**。
- （5）是名色中生眼等六情，是名**六入**。
- （6）情、塵、識合，是名**為觸**。
- （7）從觸生**受**。
- （8）受中心著，是名**渴愛**。
- （9）渴愛因緣求，是名**取**。
- （10）從取後世因緣¹⁷⁵業，是名**有**。
- （11）從有還受後世五眾，是名**生**。
- （12）從生五眾熟壞，是名**老死**。

老死生憂、悲、哭、泣，種種愁惱，（100c）眾苦和合集。

若一心觀諸法實相清淨，則無明盡，無明盡故行盡，乃至眾苦和合集皆盡。¹⁷⁶

二、釋「巧」

是十二因緣相，如是能方便不著邪見，為人演說，是名**為巧**。

復次，是十二因緣觀中，斷法愛，心不著，知實相，是名**為巧**。如彼¹⁷⁷《般若波羅蜜·不可盡品》中，佛告須菩提：「癡如虛空不可盡，行如虛空不可盡，乃至眾苦和合集如虛空不可盡。菩薩當作是知！作是知者，為捨癡際，應無所入。作是觀十二因緣起者，

¹⁶⁵ 中八：識、名色、六入、觸、受、愛、取、有。

¹⁶⁶ 煩惱業因緣：如「無明」（過去世的煩惱），是「行」（過去世的業）之因緣。

¹⁶⁷ 業苦因緣：如「行」（過去世的業因），是「識」（現在世苦）的因緣。

¹⁶⁸ 苦苦因緣：如「識」（現在世的苦）是「名色」（現在世苦）的因緣，乃至「觸」是「受」的因緣亦如是。

¹⁶⁹ 苦煩惱因緣：如「受」（現在世的苦）是「愛」（現在世的煩惱）之因緣。

¹⁷⁰ 煩惱業因緣：如「取」（現在世的惑）是「有」（現在世的業）之因緣。

¹⁷¹ 業苦因緣：如「有」（現在世的業因），是「生」（未來世苦）的因緣。

¹⁷² 苦苦因緣：如「生」（未來世的苦）是「老死」（未來世苦）的因緣。

¹⁷³ 十二因緣出體：1、過去惑，2、業，3、垢心，4、無色四蘊及所住處，5、六情，6、三和合，7、受，8、著，9、愛因緣求，10、業，11、後五眾起，12、熟壞。（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.91）

¹⁷⁴ 是所住＝四陰住所【聖】。（大正 25，100d，n.36）

¹⁷⁵ 緣－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，100d，n.38）

¹⁷⁶ 還滅：觀諸法實相清淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.91）

¹⁷⁷ 彼＝說【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，100d，n.41）

則為坐道場，得薩婆若。」¹⁷⁸

拾參、釋「從阿僧祇劫以來，發大誓願」

【經】從阿僧祇劫已來，發大誓願。

【論】

一、釋「阿僧祇」

「阿僧祇」義，〈菩薩義品〉¹⁷⁹中已說。

二、釋「劫」

「劫」義，佛譬喻說：「四千¹⁸⁰里石山，有長壽人百歲過，持細軟¹⁸¹衣一來拂拭，令是大石山盡，劫故未盡。¹⁸²四千里大城，滿中芥子，不概¹⁸³令平；有長壽人百歲過，一來取一芥子去¹⁸⁴，芥子盡，劫故不盡。」¹⁸⁵

三、釋「願」

菩薩如是無數劫，發大正願度脫眾生。「願」名大心要誓，必度一切眾生，斷諸結使，成阿耨多羅三藐三菩提，是名為願¹⁸⁶。

拾肆、釋「顏色和悅、常先問訊、所語不麁」

【經】顏色和悅，常先問訊，所語不麁。

【論】

瞋恚本拔故，嫉妬除故，常修大慈、大悲、大喜故¹⁸⁷，四種邪語¹⁸⁸斷故，得「顏色和悅」。如偈說：「若見乞道人，能以四種待：⁽¹⁾初見好眼視，⁽²⁾迎逆敬問訊，

⁽³⁾床座好供養，⁽⁴⁾充滿施所欲；(101a)布施心如是，佛道如在掌。

若能除四種，口過妄語毒，兩舌、惡、綺語，得大美果報。

¹⁷⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈67 無盡品〉（大正 8，364b10-c26）；《放光般若經》卷 15〈68 無盡品〉（大正 8，106a25-b8）；《大般若波羅蜜多經》卷 458（大正 7，315c3-22）。

¹⁷⁹ 參見《大智度論》卷 4（大正 25，86c18-87a4）。

¹⁸⁰ 千=十【宋】*【元】*【明】*。（大正 25，100d，n.45）

¹⁸¹ 軟=濡【聖】*【石】*。（大正 25，100d，n.46）

¹⁸² 參見 Lamotte（1944，p.352，n.1）有關石喻，參見《雜阿含經》卷 34（949 經）（大正 2，242c1-12）；《別譯雜阿含經》卷 16（342 經）（大正 2，487c21-488a6）；《增壹阿含經》卷 51（大正 2，825c7-21）。

¹⁸³ 概（《𠂔》）：3.刮平，修平，不使過量。《荀子·宥坐》：“夫水……盈不求概，似正。”楊倞注：“言水盈滿則不待概而自平。”（《漢語大詞典》（四），p.1196）

¹⁸⁴ 去—【宋】*【元】*【明】*【宮】。（大正 25，100d，n.47）

¹⁸⁵ 劫：石喻、芥城喻。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.386）

劫：石劫，城劫（此是大劫）。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.201）

參見 Lamotte（1944，p.352，n.2）：有關芥子喻，參見《雜阿含經》卷 34（948 經）（大正 2，242b16-29）；《別譯雜阿含經》卷 16（341 經）（大正 2，487c6-20）；《增壹阿含經》卷 51（大正 2，825b16-28）。

¹⁸⁶ 願：度一切生、斷諸結使、成無上覺。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

¹⁸⁷ 喜+（大捨）【宋】*【元】*【明】*【宮】。（大正 25，100d，n.50）

¹⁸⁸ 四種邪語：妄語、兩舌、惡口、綺語。

善軟人求道，欲度諸眾生，除四邪口業¹⁸⁹，譬如馬有轡！¹⁹⁰」

拾伍、釋「於大眾中得無所畏」

【經】於大眾中得無所畏。

【論】

一、因大德、堅實功德智慧、得最上辯陀羅尼故

大德故，堅實功德智慧故，得最上辯陀羅尼故，於大眾中得無所畏。

如偈說：「內心智德薄，外善以美言；譬如竹無內，但示有其外。

內心智德厚，外善以法言；譬如妙金剛，中外力具足。」

二、無畏法成就故

復次，無畏法成就故，端正、貴族、大力，持戒、禪定、智慧、語議等皆成就，是故無所畏。以是故，於大眾中無所畏。

如偈說：「少德無智慧，不應處高座，如豺見師子，竄伏¹⁹¹不敢出。

大智無所畏，應處師子座，譬如師子吼，眾獸皆怖畏！」

三、無量無邊智慧福德力集故

無量無邊智慧福德力集，故無所畏。

如偈說：「若人滅眾惡，乃至無小罪，如是大德人，無願而不滿。

是人大智慧，世界中無惱，是故如此人，生死涅槃一。」

四、獨得菩薩四無所畏故

復次，獨得菩薩無所畏故，如《毘那婆那王經》中說¹⁹²。菩薩獨得四無所畏，如先說。

¹⁹³

拾陸、釋「無數億劫說法巧出」

【經】無數億劫說法巧出。¹⁹⁴

¹⁸⁹ 四邪口業：妄語、兩舌、惡口、綺語。

¹⁹⁰ 譬如馬有轡＝如馬四種轡【聖】＝譬馬四種轡【石】。（大正 25，101d，n.1）

轡：1.駕駛牲口的繩。《漢語大字典》（五）p.3561）

¹⁹¹ 竄伏：逃匿，隱藏。《漢語大詞典》（八），p.483）

¹⁹² 毘那婆那王經：「菩薩得四無畏」。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.405）

Lamotte 教授譯注 Lamotte（1944，p.354，n.1）云：「筆者不知出自何處。」

但印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27 云：「《毘那婆那王經》：菩薩四無所畏，出於鳩摩羅什所譯《自在王菩薩經》。」《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1232 又云：「《自在王菩薩經》，二卷，姚秦鳩摩羅什譯。異譯本名《奮迅王問經》，二卷，北魏瞿曇般若流支譯。」

案：參見《自在王菩薩經》卷 2（大正 13，932c27-933a7）。

¹⁹³ 參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，99a25-b10）。

另參見《大智度論》卷 25〈1 序品〉（大正 25，246a13-22）。

¹⁹⁴ 與「無數億劫說法巧出」對應之文句，各譯本翻譯如下：

（1）《大般若波羅蜜多經》卷 1：「多俱胝劫巧說無盡。」（大正 5，1c2-3）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 401：「巧演如流多劫無盡。」（大正 7，1b23）

（3）《放光般若經》卷 1：「於無數劫堪任教化。」（大正 8，1a19）

（4）《光讚經》卷 11：「憶念無量劫之事，若說經法曉練眾義。」（大正 8，147a22-23）

【論】

一、無數億劫說法巧

（一）無量阿僧祇劫集功德智慧

不放逸等諸善根，自身好修。是諸菩薩，非一世、二、三、四世，（101b）乃至無量阿僧祇劫集功德智慧。如偈說：

「為眾生故發大心，若有不敬生慢者，其罪甚大不可說，何況而復加惡心¹⁹⁵！」

（二）無量無數劫中修身、修戒、修心、修慧，了知實相，得方便、智慧波羅蜜說法無礙

復次，是菩薩無數無量劫中修身、修戒、修心、修慧，生滅、縛解、逆順¹⁹⁶中，自了知諸法實相。有三種解：聞解、義解、得解。

種種說法門中無所罣礙，皆得說法方便、智慧波羅蜜。是諸菩薩所說，如聖人說，皆應信受。如偈說：

「有慧無多聞，是不知實相；譬如大闇中，有目無所見。

多聞無智慧，亦不知實義¹⁹⁷；譬如大明中，有燈而無目。

多聞利智慧，是所說應受。無慧¹⁹⁸亦無明¹⁹⁹，是名人身牛。」

二、名「說法巧」又言「出」之理由

問曰：應言「無數億劫巧說法」，復何以言「出」²⁰⁰？

答曰：於無智人中及弟子中說法易，若多聞利智善論議人中說法難。

若小智法師，是中退縮；若大學多聞問難中大膽²⁰¹欣豫²⁰²，一切眾中有大威德。

如《天會經》²⁰³中偈說：

「面目齒光明，普照於大會；映奪諸天光，種種皆不現。」

以是故，名為無數億劫巧說法中能得出。

¹⁹⁵ 心=者【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，101d，n.13）

¹⁹⁶ 逆順—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，101d，n.14）

¹⁹⁷ 義=相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，101d，n.19）

¹⁹⁸ 慧=聞【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，101d，n.20）

¹⁹⁹ 明=智【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，101d，n.21）

²⁰⁰ 出：10.高出，超出。（《漢語大詞典》（二），p.472）

²⁰¹ 大膽：1.不畏怯，有勇氣。宋蘇軾《木山》詩：“阿咸大膽忽持去，河伯好事不汝尤。”（《漢語大詞典》（二），p.1397）

²⁰² 欣豫=歡喜【聖】【石】。（大正 25，101d，n.22）

欣豫：歡樂。晉陶潛《雜詩》之五：“憶我少壯時，無樂自欣豫。”（《漢語大詞典》（六），p.1440）

²⁰³ 天=大【聖】【石】。（大正 25，101d，n.23）

參見 Lamotte（1944，p.356，n.1）：《大正藏》作《天會經》，但應按隋本及唐本，而作《大會經》，此即是《長阿含經》卷 12（19 經）《大會經》（大正 1，79b-81b）所譯之 Mahāsamājasūtra。而在《十誦律》卷 24（大正 23，174b）為了避免誤解，書寫為「摩訶紗摩耆劍」。此經現有多種版本傳世，除非筆者所知有誤，《大智度論》此處所引之頌文，均未見諸本經之各種版本。

慧日佛學班第 02 期

《大智度論》卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉

(大正 25, 101c2-106b8)

釋厚觀 (2007.03.17)

壹、十種譬喻

【經】解了諸法：⁽¹⁾如幻¹、⁽²⁾如焰、⁽³⁾如水中月、⁽⁴⁾如虛空、⁽⁵⁾如響、⁽⁶⁾如犍闥婆城²、⁽⁷⁾如夢、⁽⁸⁾如影、⁽⁹⁾如鏡中像、⁽¹⁰⁾如化。(101c)

【論】是十喻，為解空法故。

一、諸法如幻³

問曰：若一切諸法空如幻，何以故諸法有可見、可聞、可嗅、可嘗、可觸、可識者？若實無所有，不應有可見乃至可識。

復次，若無而妄見者，何以不見聲、聞色？若皆一等空無所有，何以有可見、不可見者？以諸法空故，如一指第一甲無，第二甲亦無，何以不見第二甲，獨見第一甲？以是故知：第一甲實有故可見，第二甲實無故不可見。

答曰：

（一）幻相諸物，雖無實性，可見可聞不相錯亂；緣起無實而流轉事成

諸法相雖空，亦有分別可見、不可見。譬如幻化象、馬及種種諸物，雖知無實，然色可見，聲可聞，與六情相對，不相錯亂。諸法亦如是，雖空而可見、可聞，不相錯亂。

¹ 幻：3.變幻的法術。《列子·周穆王》：“老成子學幻於尹文先生，三年不告”。《大日經》卷一：“云何如幻？謂如咒術、藥力能造，所造種種色像。”（《漢語大詞典》（四），p.427）

幻術：方士、術士用來眩惑人的法術，亦指魔術。《西京雜記》卷三：“余所知有鞠道龍，善為幻術……立興雲霧，坐成山河。”北齊顏之推《顏氏家訓·歸心》：“世有祝師及諸幻術，猶能履火蹈刃，種瓜移井。”（《漢語大詞典》（四），p.428）

印順法師，《中觀論頌講記》，p.171：「幻是類於魔術師的變幻，依某些東西，加以某種方法，現起另一種形態，誑惑人的耳目。」

² （1）《一切經音義》卷1：「尋香城（古譯名乾闥婆城，唐梵雖殊其實一也。《瑜伽論》云：音樂在地屬東方持國天王，常與上界諸天奏樂，以業感力故，但諸天思憶樂時，此尋香神即感遙聞彼天香氣，尋香赴彼，奏諸音樂，或名食香神。案：此天所住城郭，或居須彌層級，或在七金山上，或居空界，或處人間，其城郭多於平澤海濱，或於空曠沙漠絕人境處，化現似城，遠望分明，近觀即滅，如波浮雲陽氣之類）。」（大正 54, 316a15-18）

（2）印順法師，《中觀論頌講記》，pp.171-172：「乾闥婆城，即是海市蜃樓，空中樓閣。……如乾闥婆城，決不是我們心中的產物。或在海邊，或在沙漠中，因空氣光線等關係，遠方的人物，在眼前影現出來；使我們見人見城。這有物理的因素在內，豈純是自己心識的妄現。」

³ 如幻：幻相諸物，雖無實性，可見可聞不相錯亂。

緣起無實而流轉事成，有為法空不堅固。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

參見印順法師，《空之探究》第三章，第九節〈法空如幻〉，pp.194-200。

⁴如《德女經》⁵說：

德女白佛（102a）言：「世尊！如無明內有不？」佛言：「不！」

「外有不？」佛言：「不！」

「內外有不？」佛言：「不！」

「世尊！是無明從先世來不？」佛言：「不！」

「從此世至後世不？」佛言：「不！」

「是無明有生者、滅者不？」佛言：「不！」

「有一法定實性是名無明不？」佛言：「不！」

爾時德女復白佛言：「若無明無內、無外，亦無內外，不從先世至今世、今世至後世，亦無真實性者，云何從無明緣行乃至眾苦集？世尊！譬如有樹，若無根者，云何得生莖、節、枝、葉、華、果？」

佛言：「諸法相雖空，凡夫無聞無智故，而於中生種種煩惱，煩惱因緣作身、口、意業，業因緣作後身，身因緣受苦受樂。⁶是中無有實作煩惱，亦無身、口、意業，亦無有受苦樂者。譬如幻師，幻作種種事。於汝意云何？是幻所作內有不？」

答言：「不！」

「外有不？」答言：「不！」

「內外有不？」答言：「不！」

「從先世至今世，今世至後世不？」答言：「不！」

「幻所作有生者、滅者不？」答言：「不！」

「實有一法是幻所作不？」答言：「不！」

佛言：「汝頗見頗聞幻所作妓⁷樂不？」

答言：「我亦聞亦見。」

佛問德女：「若幻空，欺誑無實，云何從幻能作伎⁸樂？」

德女白佛：「世尊！是幻相爾，雖無根本而可聞見。」

佛言：「無明亦如是，雖不內有，不外有，不內外有；不先世至今世、今世至後世，亦無實性，無有生者、滅者，而無明因緣諸行生，乃至眾苦陰集。如幻息，幻所作亦息；無明亦爾，無明盡，行亦盡，乃至眾苦集皆盡。」

（二）諸行如幻，有為法空不堅固

復次，是幻譬喻，示眾生一切有為法空不堅固；如說：「一切諸行如幻，欺誑小兒，屬因緣，不自在，（102b）不久住。」⁹

⁴ 空：可見可聞不相錯亂。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

⁵ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27：「《德女經》：佛為德女說緣起如幻，與竺法護所譯《梵志女首意經》相合。」

參見《梵志女首意經》（大正 14，940a9-27）；《有德女所問大乘經》（大正 14，941a27-b13）。

⁶ 無本：空，凡夫無智，起惑造業受苦。（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.92）

⁷ 妓=伎【聖乙】*。（大正 25，102d，n.11）

⁸ 伎=妓【宋】【元】【明】【聖乙】。（大正 25，102d，n.12）

⁹ 空：屬因緣，不自在，不久住。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

是故說「諸菩薩知諸法如幻」。

二、如炎¹⁰

（一）結使日光行塵邪憶念風起男女想

如炎者，炎以日光風動塵故，曠野¹¹中見如野馬，無智人初見謂之為水。

男相、女相亦如是，結使煩惱日光熱¹²諸行塵，邪憶念風，生死曠野中轉，無智慧者謂為一相，為男、為女。是名如炎。

（二）遠於聖法生人相，近於聖法知無我

復次，若遠見炎，想為水，近則無水想¹³。

無智人亦如是，若遠聖法，不知無我，不知諸法空，於陰、界、入性空法中，生人相、男相、女相；近聖法，則知諸法實相，是時虛誑種種妄想盡除。

以是故說「諸菩薩知諸法如炎」。

三、如水中月¹⁴

（一）實相月在如、法性、實際虛空中，凡人心水我我所相現

如水中月者，月實在虛空中，影現於水。

實法相月在如、法性、實際¹⁵虛空中，而凡¹⁶人心水中有我、我所相現。以是故名如水中月。

（二）無實智人見我見法欲取相

復次，如小兒見水中月，歡喜欲取，大人見之則笑。

無智人亦如是，身見故，見有吾我；無實智故，見種種法；見已歡喜，欲取諸相——男相、女相等；諸得道聖人笑之。如偈說：

如水中月炎中水，夢中得財死求生；有人於此實欲得，是人癡惑聖所笑！

（三）無明心靜水中結使相現，實智杖擾則不見

復次，譬如靜水中見月影，攪¹⁷水則不見。無明心靜水中，見吾我、憍慢諸結使影；實智慧杖攪心水，則不見吾我等諸結使影。¹⁸

以是故說「諸菩薩知諸法如水中月」。

¹⁰ 如燄：結使日光行塵邪憶念風起男女想。

遠於聖法生人相，近於聖法知無我。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

¹¹ 曠野：1.空闊的原野。（《漢語大詞典》（五），p.845）

¹² 日光熱＝日光【宋】【元】【明】，＝光【宮】【聖乙】。（大正 25，102d，n.27）

¹³ 想＝相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，102d，n.28）

¹⁴ 如水中月：實相月在如空，凡人心水我我所相現。

無實智人見我見法欲取相。

無明心靜水中結使相現，實智杖擾則不見。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

¹⁵ 「如、法性、實際」，參見《大智度論》卷 32（大正 25，297b24-c24）。

¹⁶ 《大正藏》作「凡天人」，依【宋】【元】【明】等改作「凡人」。（大正 25，102d，n.33）

¹⁷ 攪＝擾【元】【明】【宮】【聖】【聖乙】*。（大正 25，102d，n.36）

¹⁸ 唯識：無明心水現吾我憍慢諸結使影。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

四、如虛空¹⁹

（一）諸法空無所有，遠無漏慧見我法相（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

如虛空者，但有名而無實法²⁰。虛空非可見法，遠視故，眼光轉見縹色²¹。

諸法亦如是，空無所有，人遠無漏實智慧故，棄實相，見彼我、男女、屋舍、城郭等種種雜物心著。如小兒仰視青天，謂有實色，有人飛上極遠而無所見，（102c）以遠視故，謂為青色；諸法亦如是。以是故說「如虛空」。

（二）心性常淨，結使覆故人謂不淨，離染則淨（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

復次，如虛空性常清淨，人謂陰暄²²為不淨。²³

諸法亦如是，性常清淨，婬欲、瞋恚等暄故，人謂為不淨。如偈說：

如夏月天雷電雨，陰雲覆暄不清淨；凡夫無智亦如是，種種煩惱常覆心。

如冬天日時一出，常為昏氣雲陰暄；雖得初果第二道²⁴，猶為欲染之所蔽。

若如春天日欲出，時為陰雲所覆暄；雖離欲染第三果²⁵，餘殘癡慢猶覆心。

若如秋日無雲暄，亦如大海水清淨；所作已辦無漏心²⁶，羅漢如是得清淨。

（三）法無初中後（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

復次，虛空無初、無中、無後，諸法亦如是。

（四）虛空及諸法無前世、中世、後世

復次，如摩訶衍中，佛語須菩提：「虛空無前世，亦無中世，亦無後世，諸法亦如是。」

²⁷彼經，此中應廣說。

是故說「諸法如虛空」。

¹⁹ 如空：諸法空無所有，遠無漏慧見我法相；心性常淨結使覆故人謂不淨，離染則淨；法無初中後。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

虛空：非可見法，性常清淨，無初中後。

有名無實。無所染著。眼見縹色，謂是虛空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D030〕p.280）

²⁰ 參見《大智度論》卷 42：「如虛空一切法中不可說，無相故。虛空與色相違故，不得說名為色。色盡處亦非虛空，更無別法故。若謂入出為虛空相，是事不然！是身業非虛空相，若無相則無法，以是故虛空但有名字。」（大正 25，365c15-19）

²¹ 縹（ㄉㄨㄟ ㄅㄛˋ ㄅㄛˋ）色：1.淡青色。（《漢語大詞典》（九），p.978）

²² 暄（ㄅㄛˋ ㄅㄛˋ）：1.天陰而有風；天色陰暗。2.猶暗昧。3.遮蔽。（《漢語大詞典》（五），p.836）

²³ 虛空：性常清淨，人謂陰暄為不淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.188）

²⁴ 參見 Lamotte（1944，p.365，n.1）：指須陀洹果及斯陀含果。

²⁵ 參見 Lamotte（1944，p.365，n.2）：指阿那含果。

²⁶ 參見 Lamotte（1944，p.366，n.1）：阿羅漢果。

²⁷ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.24：（1）《大品般若經》卷 6〈23 等空品〉（大正 8，262c）。（2）《放光般若經》卷 5〈24 等空品〉（大正 8，31c）。（3）《光讚般若經》卷 8〈21 等空品〉（大正 8，202a）。（4）Pañcaviṃśati（梵本《二萬五千頌般若》，ed. Dutt），p.235。

※ 因論生論：虛空非實有法

問曰：虛空實有法²⁸。何以故？若虛空無實法者，若舉、若下，若來、若往，若屈、若申，若出、若入等，有所作應無有，以無動處故。

答曰：

（一）虛空不應在孔中住，亦不應在實中住

若虛空法實有，虛空應有住處。何以故？無住處則無法。若虛空在孔²⁹穴中住，是為虛空在虛空中住，以是故不應孔中住；若在實中住，是實非空，則不得住，無所受故。

（二）虛空無住處，故無虛空

復次，汝言「住處是虛空」，如石壁實中，無有住處；若無住處則無虛空，以虛空無住處，故無虛空。

（三）無相故無虛空

復次，無相故無虛空³⁰；諸法各各有相，相有故知有法。如地堅相，水濕相，火熱相，風動相，識識相，慧解相，世間生滅相，涅槃永滅相；是虛空無相故無。

※ 因論生論：破「無色處是虛空相」

問曰：虛空有相，汝不知（103a）故言無，無色處是虛空相。

答曰：

（一）無色是名破色，更無異法

不爾！無色是名破色，更無異法，如燈滅，更無法。以是故，無有虛空相。

²⁸ （1）印順法師，《中觀論頌講記》，p.123：

薩婆多部說：虛空是有實在體性的。

經部譬喻師說：虛空只是沒有色法的質礙，所以沒有真實的體性。

案達羅學派說：虛空是有為法。

薩婆多部說虛空有二：一、我們眼見的空空如也的空，是有為法。六種和合為人的空種，是屬於這一類的。這虛空，是色法之一，就是**竅隙的空**。二、虛空無為，無障礙為性，一切色法的活動，存在或不存在，都在無礙的虛空中。**虛空是遍一切的，實有的，真常的**。這虛空無為，不礙他，他也不會障礙虛空。

空宗說：虛空是緣起假名，與經部及案達羅學派的思想有關。

（2）印順法師，《中觀論頌講記》，p.124：

空宗不否認對象的虛空，不過不承認他是實有真常；**承認他是緣起的幻相，他的存在，與色法有依存的關係**。如板壁上的空隙，是由根見身觸而得的認識，空宗是接近經驗論的。**虛空依緣起而存在，也就依緣起而離散**，所以，有集也有散；**緣起的存在，是畢竟性空的**。

²⁹ 參見 Lamotte (1944, p.366, n.2)：在說一切有部毘婆沙師，虛空（空界）是竅隙，它是光明及闇晦。而在經部則說虛空「唯是無對礙」。

《俱舍論》卷 1：「空界謂竅隙，傳說是明闇。……論曰：諸有門窓及口鼻等內外竅隙名為空界。如是竅隙云何應知？傳說：竅隙即是明闇，非離明闇竅隙可取，故說空界明闇為體。」（大正 29，6c7-12）

³⁰ 參見《中論》卷 5〈5 觀六種品〉：「空相未有時，則無虛空法；若先有虛空，即為是無相。是無相之法，一切處無有；於無相法中，相則無所相。有相無相中，相則無所住；離有相無相，餘處亦不住。」（大正 30，7b8-23）

參見 Lamotte (1944, p.367, n.1)：本段及以下之說明，在某方面來說，可視為《中論》〈5 觀六種品〉之注釋。

（二）色未生時，則無虛空相

復次，是虛空法無。何以故？汝因色故，以無色處是虛空相。若爾者，色未生時，則無虛空相。

（三）若色未有，則無無色處；若無無色處，則無虛空相

復次，汝謂：「色是無常法，虛空是有常法。」

色未有時，應先有虛空法，以有常故。若色未有，則無無色處；若無無色處，則無虛空相；若無相則無法。以是故虛空但有名而無實。³¹

如虛空，諸法亦如是，但有假名而無實。

以是故，「諸菩薩知諸法如虛空」。

五、如響³²

響事空，能誑耳根

如響者，若深山狹谷中，若深絕澗³³中，若空大舍中；若語聲、若打聲，從聲有聲，名為響。無智人謂為有人語聲，智者心念：「是聲無人作，但以聲觸故更有聲³⁴，名為響；響事空，能誑耳根。」

如人欲語時，口中風名憂陀那³⁵，還入至臍，觸臍響出，響出時觸七處退³⁶，是名語言。

³¹ 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.125-126：

空相未有時，則無虛空法，若先有虛空，即為是有相。是無相之法，一切處無有。

說「相」與「所相」，也就是能相、所相。**虛空的法體，是所相；能表顯虛空之所以為虛空的相，叫能相。**現在就研究他的所相：假定承認虛空是以無礙性為相，而無礙性的虛空，又是常住實有的，那麼在空相還沒有時，豈不是沒有虛空嗎？所以說：「空相未有時，則無虛空法」。什麼是無礙性？是質礙性（色法）沒有了以後所顯出的；也就是因為沒有色法，或眼見，或身觸，所以知道有虛空。這樣，色法存在的時候，不就是沒有無礙相嗎？心法不是物質，是無礙的，而不能說是無礙性的虛空。單說不是色法，也不能說是無礙性的虛空。

虛空與色法有關，必在有色法，而色法又沒有了的時候，才成立。如說死，沒有人不能叫死，要有人受生後，到生命崩潰時，才叫做死。這樣，怎能說虛空是常住、實有的呢？

假定說：不是起先沒有虛空，是「先」前已「有虛空」的存在，不過等色法沒有了才顯現而已。所以，沒有上面的過失。這也不然，如果先前已有的話，這虛空法，就應該無有「無」礙「相」。不但無有「無」礙「相」的虛空「法」，凡是無相的，「一切處」都決定「無有」。無相，怎麼知道他是有呢？怎麼可說先有無相的虛空呢？**虛空是眼所見，身所觸，在沒有色法而顯出的，離了這樣的認識，根本沒有虛空。**

³² 如響：音聲能誑迷人。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

³³ （1）澗（ㄐ一ㄣˋ）：1.山間的水溝。（《漢語大字典》（三），p.1749）

（2）絕澗：高山陡壁之下的溪澗。（《漢語大詞典》（九），p.843）

³⁴ 〔更有聲〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】。（大正 25，103d，n.5）

³⁵ （1）鄔陀南：又名憂陀那（udāna），本是氣息之義，後轉作因感興而自然發出之聲音，更指佛感興而說出的話語（多為偈頌）。（參見《望月佛教大辭典》（一），p.215）

（2）憂陀那（udāna）：由胸部上昇震動喉嚨，再至頭部，使全身震動之風。（參見梶山雄一、赤松明彥譯，《大乘佛典·中國·日本篇》（一），pp.316-317，n.5）

³⁶ （1）七處：1、項，2、斷，3、齒，4、脣，5、舌，6、咽，7、胸。

（2）「響出時觸七處退」：聲響出時，風接觸七種發聲部位之後而出體外。（參見梶山雄一、赤松明彥譯，《大乘佛典·中國·日本篇》（一），pp.132-133）

（3）關於發聲部位，古代印度文法書云：「字音發聲部位有八：胸、喉、頭、舌根、齒、鼻、

如偈說：

風名憂檀³⁷那，觸臍而上去；是風七處觸，項³⁸及斷³⁹齒脣，
舌咽及以胸，是中語言生。愚人解此，惑著起瞋癡；
中人有智慧，不瞋亦不著，亦復不愚癡，但隨諸法相。
曲直及屈申，去來現語言，都無有作者。是事是幻耶？
為機關木人⁴⁰？為是夢中事？我為熱氣悶，有是為無是？
是事誰能知？是骨人筋纏，能作是⁴¹語聲，如融⁴²金投水。（103b）

以是故言「諸菩薩知諸法如響」。

六、如犍闥婆城⁴³

（一）無智於空眾入中見我及法，求樂自滿；慧者知無我法，顛倒願息

如犍闥婆城者，日初出時，見城門、樓櫓⁴⁴、宮殿、行人出入，日轉高轉滅；此城但可眼見而無有實，是名犍闥婆城。

有人初不見犍闥婆城，晨朝東向見之⁴⁵，意謂實樂；疾行趣之，轉近轉失，日高轉滅；飢渴悶極，見熱氣如野馬⁴⁶，謂之為水，疾走趣之，轉近轉滅；疲極困厄，至窮山狹谷中，大喚啼哭，聞有響應，謂有居民，求之疲極而無所見；思惟自悟，渴願心息。

唇、口蓋。」（參見梶山雄一、赤松明彥譯，《大乘佛典・中國・日本篇》（一），p.317，n.6）

³⁷ 檀＝陀【元】【明】【石】。（大正 25，103d，n.6）

³⁸ 項＝頂【宮】【聖】【聖乙】【石】。（大正 25，103d，n.7）

項：1.頸的後部，亦泛指頸。（《漢語大詞典》（十二），p.229）

³⁹ 斷（一ㄣˇ）：同「齧」，1.牙床。《急就篇》卷三：「鼻口脣舌斷牙齒。」顏師古注：「斷，齒根肉也。」（《漢語大詞典》（十二），p.1455）

⁴⁰ 《大智度論》卷 30：「十方諸佛所說法，皆無有我亦無我所，但諸法和合假名眾生，如機關木人，雖能動作，內無有主，身亦如是。」（大正 25，281a22-25）

《一切經音義》卷 21：「機關木人（韓康注易云：樞機制動之主也。按：機即樞機，用資轉動關鍵，義在密；能言其木人無心，但以闇密繩楔而能運動，令喻業體都無作者而能生起種種果報也）。」（大正 54，439a14-15）

⁴¹ 是＝言【宋】【元】【明】【宮】【聖乙】。（大正 25，103d，n.9）

⁴² 融＝鎔【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，103d，n.10）

⁴³ 如犍闥婆城：無智於空眾入中見我及法，求樂自滿；慧者知無我法，顛倒願息。非身想為身，非心想為心。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

⁴⁴ 樓櫓（ㄌㄡˇㄌㄨˇ）：古代軍中用以瞭望、攻守的無頂蓋的高臺。建於地面或車、船之上。（《漢語大詞典》（四），p.1275）

⁴⁵ 之＝犍闥婆城【聖乙】。（大正 25，103d，n.17）

⁴⁶ 野馬：4.指野外蒸騰的水氣。《莊子・逍遙游》：“野馬也，塵埃也。生物之以息相吹也。”郭象注：“野馬者，游氣也。”成玄英疏：“此言青春之時，陽氣發動，遙望藪澤之中，猶如奔馬，故謂之野馬也。”唐玄應《一切經音義》卷三“野馬”孫星衍校正：“或問：‘遊氣何以謂之野馬？’答云：‘馬，特塵字假音耳。野塵（ㄇㄟˇ），言野塵也。’”（《漢語大詞典》（十），p.409）

無智人亦如是，空陰、界、入中見吾我及諸法，婬瞋心著，四方狂走，求樂自滿，顛倒欺誑，窮極懊惱；若以智慧知無我無實法者，是時顛倒願息。

〔(二) 非身想為身，非心想為心〕（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

復次，撻闍婆城非城，人心想為城；凡夫亦如是，非身想為身，非心想為心。⁴⁷

※ 一事可知，何以多喻

問曰：一事可知，何以多喻？

答曰：

1、摩訶衍多因緣故

我先已答⁴⁸，是摩訶衍如大海水，一切法盡攝；摩訶衍多因緣故，多譬喻無咎。

2、為人解故

復次，是菩薩甚深利智故，種種法門，種種因緣，種種喻，壞諸法；為人解故，應多引喻。

3、聲聞法中無撻闍婆城喻故此中說

復次，一切聲聞法中，無撻闍婆城喻⁴⁹，有種種餘無常喻——「色如聚沫，受如泡，想如野馬，行如芭蕉，識如幻」⁵⁰，及《幻網經》⁵¹中空譬喻。以是撻闍婆城喻異故，此中說。

※ 撻闍婆城眾緣亦無

問曰：聲聞法中以城喻身⁵²，此中何以說撻闍婆城喻？

⁴⁷ 唯識：非身想為身，非心想為心。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

⁴⁸ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.25：《大智度論》卷 4（大正 25，86a）；卷 4（大正 25，93a1-8）；卷 5（大正 25，95b16-17）。

⁴⁹ 參見 Lamotte（1944，p.370，n.1）：事實上，撻闍婆城（gandhabbanagara）乙詞，在 Rhys Davids-Stede 之 Pāli-English Dictionary 確未收錄。

⁵⁰ 參見 Lamotte（1944，p.370，n.2）：這是《泡沫經》（Phenasaṭṭa）之頌文，巴利文見 Samyutta（相應部）III，p.142；Cullavāṇisa（《小義釋》），p.680。漢譯本，《雜阿含經》卷 10（265 經）：「觀色如聚沫，受如水上泡，想如春時燄，諸行如芭蕉，諸識法如幻，日種姓尊說。」（大正 2，69a18-20）；《五陰譬喻經》，（大正 2，501b18-20）；《水沫所漂經》，（大正 2，502a26-28）。

⁵¹ 郭忠生譯案：Lamotte 顯然是將「幻網」看作也是一個比喻，而且是收在其注解所述之《泡沫經》中。這樣的解說應該是受到《大正藏》標點之影響——「色如聚沫受如泡想如野馬。行如芭蕉識如幻及幻網。經中空譬喻。」但印順法師，《大智度論》（標點本），p.224 之標點與 Lamotte 之理解迥然有異——「色如聚沫，受如泡，想如野馬，行如芭蕉，識如幻，及《幻網經》中空譬喻。」印順法師認為此處《大智度論》是舉《泡沫經》及《幻網經》，參見印順法師，《空之探究》，pp.88-89：「《幻網經》沒有漢譯，《阿毘達磨順正理論》卷四引此經說：『佛告多聞諸聖弟子，汝等今者應如是學：諸有過去、未來、現在眼所識色，此中都無常性、恆性，廣說乃至無顛倒性，出世聖諦，皆是虛偽妄失之法。』（大正 29，350c）《成唯識寶生論》也引述此經，「都無常性」以下，譯為：「無有常定、無妄、無異（的）實事可得，或如所有，或無倒性，悉皆非有，唯除聖者出過世間，斯成真實。」（《成唯識寶生論》卷 4（大正 31，91c））這是說：一切世間法，都是虛偽妄失法，沒有常、恆、不異的實性可得。《幻網經》也有如「見幻事」的譬喻（《阿毘達磨順正理論》卷 50（大正 29，623b）），與《撫掌喻經》相同。」

⁵² 參見 Lamotte（1944，p.371，n.1）：例如 Samyutta（《相應部》），IV，pp.194-195。（相當於《雜阿含經》卷 43（1175 經）（大正 2，315b-316a））

答曰：聲聞法中城喻眾緣實有，但城是假名；
 捷闌婆城眾緣亦無，如旋火輪⁵³，但惑人目。
 聲聞法中為破吾我故，以城為喻；
 此中菩薩利根深入諸法空中故，以捷闌婆城為喻。
 以是故說「如捷闌婆城」。

七、如夢⁵⁴

（一）結使眠中實無而著，得道覺時乃知無實

如夢者，如夢中無實事（103c），謂之有實，覺已知無，而還自笑。
 人亦如是，諸結使眠中，實無而著，得道覺時，乃知無實，亦復自笑。以是故言如夢。

（二）無明眠力故，種種無而見有

復次，夢者眠力故，無法而見；
 人亦如是，無明眠力故，種種無而見有，所謂我、我所，男女等。⁵⁵

（三）無明眠力故，不應喜瞋而喜瞋

復次，如夢中無喜事而喜，無瞋事而瞋，無怖事而怖；
 三界眾生亦如是，無明眠故⁵⁶，不應瞋而瞋，不應喜而喜，不應怖而怖。

（四）眾生身見力故起二十我見，覺已知無

復次，夢有五種：
 (1) 若身中不調，若熱氣多，則多夢見火，見黃、見赤；
 (2) 若冷氣多，則多見水、見白；
 (3) 若風氣多，則多見飛、見黑；
 (4) 又復所聞見事多思惟念故，則夢見；
 (5) 或天與夢，欲令知未來事故。
 是五種夢皆無實事而妄見。

《雜阿含經》卷 43（1175 經）：「譬如有邊國王，善治城壁，門下堅固，交道平正。於四城門置四守護，悉皆聰慧，知其來去。當其城中，有四交道，安置床榻，城主坐上。若東方使來，問守門者：城主何在？彼即答言：主在城中，四交道頭床上而坐。彼使聞已，往詣城主，受其教令，復道而還。南、西、北方遠使來人，問守門者：城主何在？彼亦答言：在其城中，四交道頭。彼使聞已，悉詣城主，受其教令，各還本處。」

佛告比丘：我說斯譬，今當說義：所謂城者，以譬人身羸色，如《篋毒蛇譬經》說。善治城壁者，謂之正見。交道平正者，謂內六入處。四門者，謂四識住。四守門者，謂四念處。城主者，謂識受陰。使者，謂正觀。如實言者，謂四真諦。復道還者，以八聖道。」（大正 2，315c19-316a5）

⁵³ 參見 Lamotte（1944, p.372, n.1）：在巴利佛典中並無旋火輪（alātacakra）之比喻，但中觀學派經常使用，參見 Madh.vṛtti（《淨明句論》），p.173, p.219, p.238, p.419 等。

⁵⁴ 如夢：結使眠中實無而著，得道覺時乃知無實；無明眠力無而見有；無眠力不應喜瞋而喜瞋；眾生身見力故起二十我見，覺已知無。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

煩惱：二十我我所見依五陰起。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.217）

⁵⁵ 唯識：無明眠力，種種無而見有。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

⁵⁶ 眠故＝眠力故【聖乙】，＝眠中【石】。（大正 25，103d，n.31）

人亦如是，五道中眾生，身見力因緣故，見四種我：⁽¹⁾色陰是我，⁽²⁾色是我所，⁽³⁾我中色，⁽⁴⁾色中我。如色，受、想、行、識亦如是，四五二十。⁵⁷得道實智慧覺已，知無實。

※ 夢有夢空之諍

問曰：不應言夢無實。何以故？識心得因緣便生；夢中識有種種緣，若無此緣，云何生識？

答曰：

1、夢無實，無而見有

無也！不應見而見，夢中見人頭有角，或夢見身飛虛空，人實無角，身亦不飛，是故無實。

※ 因論生論

問曰：實有人頭，餘處亦實有角；以心惑故，見人頭有角。實有虛空，亦實有飛者；以心惑故，自見身飛，非無實也。

答曰：雖實有人頭，雖實有角，但人頭生角者，是妄見。

問曰：世界廣大，先世因緣種種不同；或有餘國，人頭生角，或一手一足，有一尺人，有九頭⁵⁸人，人有角何所怪？

答曰：若餘國人有角可爾，但夢見此國所識人有角，則不可得。

復次，若人夢見虛空邊（104a）、方邊、時邊，是事云何有實？何處無虛空、無方、無時？以是故夢中無而見有。

2、但念力轉，法緣生，云何有實

汝先言：「無緣云何生識？」

雖無五塵緣，自思惟念力轉故，法緣生。⁵⁹若人言「有二頭」，因語生想；夢中無而見有，亦復如是。諸法亦爾，諸法雖無而可見、可聞、可知。如偈說：

如夢、如幻、如捷聞婆；一切諸法，亦復如是。

以是故說「諸菩薩知諸法如夢」。

八、如影⁶⁰

（一）見聞覺知實不可得

如影者，影但可見而不可捉；諸法亦如是，眼情等見、聞、覺、知，實不可得。如偈說：

是實知慧，四邊叵⁶¹捉；如大火聚，亦不可觸；法不可受，亦不應受。⁶²

⁵⁷ 參見《雜阿含經》卷 5（109 經）（大正 2，34b13-35a2）。

⁵⁸ 頭＝尺【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，103d，n.37）

⁵⁹ 夢有夢空之諍：依緣生識云何言無；但念力轉，法緣生，云何有實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

⁶⁰ 如影：見聞覺知實不可得，遮正見光有我が法影，業影隨逐，空無有實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

⁶¹ 叵：1.不，不可。（《漢語大詞典》（一），p.957）

（二）遮正見光有我法影

復次，如影，映光則現，不映則無；諸結煩惱遮正見光，則有我相、法相影。

（三）業影隨逐

復次，如影，人去則去，人動則動，人住則住。

善惡業影亦如是，後世去時亦去，今世住時亦住，報不斷故，罪福熟時則出。如偈說：

空中亦逐去，山石中亦逐，地底亦隨去，海水中亦入！

處處常隨逐，業影不相離。⁶³

以是故說「諸法如影」。

（四）空無有實

復次，如影空無，求實不可得；一切法亦如是，空無有實。

※ 影有影無之評

問曰：影空無有實，是事不然！何以故？

1、引《阿毘曇》欲證影實有

《阿毘曇》說：「云何名色入？青、黃、赤、白、黑、縹、紫、光、明、影等，及身業三種作色，是名可見色入。」⁶⁴汝云何言無？

2、有因緣合故，應有影

復次，實有影，有因緣故——因為樹，緣為明，是二事合有影生，云何言無？若無影，餘法因緣有者，亦皆應無！

3、影色可見長短等故，應有影

復次，是影色，可見長短、大小（104b）、龜細、曲直，形動影亦動，是事皆可見，以是故應有。

答曰：

1、《阿毘曇》之說違背佛語，不足為證

影實空無，汝言《阿毘曇》中說者，是釋阿毘曇義人所作；說一種法門，人不體其意，執以為實。如《鞞婆沙》中說：

（1）「微塵至細，不可破，不可燒。」是則常有！⁶⁵

⁶² 般若：實慧如火聚，不可觸捉。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.187）

另參見《大智度論》卷 18：「般若波羅蜜，譬如大火焰，四邊不可取，無取亦不取。」（大正 25，190c23-24）

⁶³ 三障：業隨逐人，無一時捨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.207）

⁶⁴ 參見 Lamotte（1944, p.376, n.1）：此項教理可見諸 Dhammasaṅgani（《法集論》），§617, p.139；《大毘婆沙論》卷 13（大正 27，64a5）；《俱舍論》卷 1（大正 29，2b-c）。

《大毘婆沙論》卷 13：「色處有二十種，謂：1 青、2 黃、3 赤、4 白；5 長、6 短、7 方、8 圓、9 高、10 下、11 正、12 不正；13 雲、14 煙、15 塵、16 霧、17 影、18 光、19 明、20 闇。有說：色處有二十一，謂前二十及空一顯色。如是諸色或有顯故可知，非形故，謂青、黃、赤、白、影、光、明、闇及空一顯色；或有形故可知，非顯故，謂身表業；或有顯、形故可知，謂餘十二種色。若非顯、形故可知者，無也。」（大正 27，64a5-11）

⁶⁵ 參見 Lamotte（1944, p.377, n.1）：《大毘婆沙論》卷 75（大正 27，389c26）。

〔2〕「復有三世中法，未來中出至現在，從現在入過去，無所失⁶⁶。」是則為常！

〔3〕又言：「諸有為法，新新⁶⁷生滅不住⁶⁸。」若爾者，是則為斷滅相！何以故？先有今無故。

如是等種種異說，違背佛語，不可以此為證。

2、影無觸，非身根得，故但虛誑

影今異於色法，色法生必有香、味、觸等，影則不爾，是為非有。如瓶二根知：眼根、身根；影若有，亦應二根知，而無是事。

以是故，影非有實物，但是誑眼法；如捉火燄⁶⁹，疾轉成輪，非實。⁷⁰

影非有物！若影是有物，應可破可滅；若形不滅，影終不壞，以是故空。

3、影不自在故空

復次，影屬形，不自在故空，雖空而心生眼見。⁷¹

以是故說「諸法如影」。

九、如鏡中像⁷²

（一）鏡中像非四種作，亦非無因緣

1、鏡中像非作、非無因緣

如鏡中像者，如鏡中像非鏡作，非面作，非執鏡者作，亦非自然作，亦非無因緣⁷³。

⁶⁶ 參見 Lamotte (1944, p.377, n.2)：《大毘婆沙論》卷 76：「諸行亦爾，從未來世入現在世，從現在世入過去世。」（大正 27，393a14-15）這是該論在批評譬喻者與分別論者時，所列出該二部派之見解。

⁶⁷ 新新＝漸漸【宮】。（大正 25，104d，n.5）

⁶⁸ 參見 Lamotte (1944, p.377, n.3)：《大毘婆沙論》卷 76：「有法（saddharma）已生、已有、已作、有為、有所作、緣已生、有盡法、有費法、有離法、有滅法、有壞法，欲令不壞，無有是處。」（大正 27，394a29-b2）

⁶⁹ （1）燄：燒焦的木頭。（《漢語大字典》（三），p.2228）

（2）火曹：燒焦的木頭。（《漢語大詞典》（七），p.14）

⁷⁰ 色蘊：影無觸，非身根得，故但虛誑。

色法生必有香味觸等。瓶等二根知故有。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

⁷¹ 空：不自在故空。空而心生眼見。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

⁷² 如鏡中像：法非四作；空五眾作受，無智起貪瞋，得道者不然；不生不滅誑惑人眼；緣生無性。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

鏡中像是否實有，部派間有不同的看法，參見《大毘婆沙論》卷 75：「問：水鏡等中所有影像為是實有、非實有耶？譬喻者說：此非實有。所以者何？面不入鏡，鏡不在面，如何鏡上有面像生？阿毘達磨諸論師言：此是實有，是眼所見，眼識所緣，色處攝故。」（大正 27，390c3-7）

⁷³ 參見 Lamotte (1944, p.378, n.1)：這是原始佛典之教理，參見《施羅經》（Selaṣutta），見 Saṃyutta，（《相應部》）I, p.134；《雜阿含經》卷 4（1203 經）（大正 2，327b-c）；《別譯雜阿含經》卷 12（219 經）（大正 2，455a）；《俱舍論》卷 8（大正 29，44c）否認「像」之實有，因為一處無二法並生，因為它不是相續，因為它是二因所生。

- (1) 何以**非鏡作**？若面未到，鏡則無像，以是故非鏡作。
- (2) 何以**非面作**？無鏡則無像。
- (3) 何以**非執鏡者作**？無鏡、無面則無像。
- (4) 何以**非自然作**？若未有鏡、未有面，則無像；像待鏡、待面然後有。以是故非自然作。
- (5) 何以**非無因緣**？若無因緣應常有；若常有⁷⁴，若除鏡、除面，亦應自出。以是故非無因緣。

2、諸法非自作、非他作、非共作，亦非無因緣

諸法亦如是，非自作，非彼作，非共作，非無因緣。⁷⁵

- (1) 云何**非自作**？我不可得故，一切因生法不自在故，諸法屬因緣故，是以非自作。
- (2) 亦**非他作者**，(104c)自無故他亦無，若他作則失罪福力。他作有二種：若善、若不善；若善應與一切樂，若不善應與一切苦。若苦樂雜，以何因緣故與樂？以何因緣故與苦？
- (3) 若**共**，有二過故：自過、他過。
- (4) 若**無因緣生苦**⁷⁶樂，人應常樂，離一切苦；若無因緣，人不應作樂因、除苦因；一切諸法必有因緣，愚癡故不知。譬如人從木求火，從地求水，從扇求風——如是等種種各有因緣。

3、空五眾作受苦樂，無智起貪瞋，得道者不然

是苦樂和合因緣⁷⁷，是苦樂和合因緣生：先世業因，今世若好行、若邪行緣，從是得苦樂；是苦樂種種因緣，以實求之，無人作，無人受，空五眾作，空五眾受。無智人得樂，姪心愛著，得苦生瞋恚；是樂滅時，更求欲⁷⁸得。

如小兒見鏡中像，心樂愛著，愛著失已，破鏡求索，智人笑之；失樂更求，亦復如是，亦為得道聖人所笑。

以是故說「諸法如鏡中像」。

(二) 不生不滅誑惑人眼

復次，如鏡中像實空，不生不滅，誑惑凡人眼；

一切諸法亦復如是，空無實，不生不滅，誑惑凡夫人眼。

⁷⁴ 有＝無【聖】【聖乙】【石】。(大正 25, 104d, n.13)

⁷⁵ 「非自作、非他作、非共作、非無因作」，參見《雜阿含經》卷 12(302 經)(大正 2, 86a13-b3)；《雜阿含經》卷 12(288 經)(大正 2, 81a18-b8)；《中論》卷 2〈12 觀苦品〉：「自作及他作，共作無因作，如是說諸苦，於果則不然。」(大正 30, 16b22-23)。

另外，有關「四門不生」之論法，可參見《中論》卷 1〈1 觀因緣品〉：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」(大正 30, 2b)

⁷⁶ [苦]－【聖】【石】。(大正 25, 104d, n.16)

⁷⁷ [是苦樂和合因緣]－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 104d, n.17)

⁷⁸ 求欲＝欲求【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 104d, n.18)

※ 鏡中像因緣生，空無自性

問曰：鏡中像從因緣生，有面、有鏡、有持鏡人、有明⁷⁹，是事和合故像生；因是像生憂喜，亦作因，亦作果，云何言「實空，不生不滅」？

答曰：從因緣生，不自在故空⁸⁰；若法實有，是亦不應從因緣生。何以故？

若因緣中先有，因緣則無所用；若因緣中先無，因緣亦無所用。⁸¹

譬如，乳中若先有酪，是乳非酪因，酪先有故；若先無酪，如水中無酪，是乳亦非因；若無因而有酪者，水中何以不生酪？⁸²若乳是酪因緣，乳亦不自在，

⁷⁹ 明＝眼【石】。（大正 25，104d，n.24）

⁸⁰ 空：緣生不自在故空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

⁸¹ （1）參見《中論》卷 1〈1 觀因緣品〉：

果先於緣中，有無俱不可，先無為誰緣，先有何用緣。」（大正 30，2c20-21）

※ 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.70-71：

有的說：緣中果雖沒有生，但已有果法的存在，這存在的果法，有說是果的能生性，有說是果的體性。因為緣中已有果，所以在沒有生果時，已可說是緣，從此緣能生。有的說：緣中雖還沒有生果，也還沒有果，但從以前的經驗，知道他是緣。如過去見過從炭生火，現在見了炭也就可以知他是火緣。從這樣的緣，能生後果。這兩個不同的見解，就是因中有果派，因中無果派，其實同樣是不對的。

〔破因中無果論〕「果」還沒有生起之前，不能說某法是緣。如「先於緣中」去觀察他，先有果體呢？還是先無果？先「有」先「無」二者，都是「不可」的。假定說緣中「先無」果，那這個緣到底是「誰」的「緣」呢？因中無果者，常從世俗的經驗，以為從前見過，所以知道是某法的緣。但現在是抉擇真理，不能以世間的常識作證。並且，你執著緣中無果；不能答覆現前研討的對象，卻想引用過去的來證成。過去的是緣中無果不是呢？過去的還不能決定，卻想拿來證明現在的，豈不是以火救火嗎？

〔破因中有果論〕若說緣中「先」已「有」果，那還「用緣」做什麼？為了生果才需要緣；果既先有了，還要緣做什麼呢？一般人，總以為緣中先有果的可能性，或果的體性存在，加上其他條件的引發，就可顯現起來了。他們常從植物的種子去考察，才產生這樣的結論。不知因果的正義，決不是那樣的。如一粒豆種，種下土去，將來可生二十粒豆，若說這二十粒，早就具體而微的在這粒豆種中，那麼，這種豆，還是從前種生的，從前那一粒種豆，不是有更多的豆嗎？這樣的一一推上去，那不是幾百年前的豆種中所有的豆果，多到不可計數了嗎？因中先有果，是不可以的。若緣中先有果，緣就沒有生果的功能，也就不成其為緣了！這就是用二門破。

（2）《中論》卷 3〈20 觀因果品〉：

若眾緣和合，而有果生者；和合中已有，何須和合生。

若眾緣和合，是中無果者；云何從眾緣，和合而果生？（大正 30，26b4-12）

※ 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.355-356：

第一頌破因中有果論：「若」如所說，在「眾緣和合」的時候，「而有果」法的「生」起，那就有不可避免的過失。因緣「和合中」，既「已有」了果法，為什麼還要等待因緣「和合」才能「生」呢？要等待眾緣的和合，豈不是說明了沒有和合時，眾緣中即無果嗎？否則，就不必和合而生？

第二頌破因中無果論：「若」說「眾緣和合」「中」沒有「果」，而果是從眾緣和合中生的；這同樣的不合理，既承認眾緣和合中無有果，就不可說「從眾緣和合而果生」！如一個瞎子不能見，把許多瞎子和合起來，還不是同樣的不能見？所以，因緣和合中沒有果，即不能說從因緣和合生果。

⁸² （1）參見《中論》（青目釋）卷 3〈20 觀因果品〉：

若眾緣和合，是有果者，和合中應有，而實不可得。

乳亦從因緣生；（105a）乳從牛有，牛從水草生，如是無邊，皆有因緣。以是故因緣中果，不得言有，不得言無，不得言有無⁸³，不得言非有非無，諸法從因緣生，無自性，如鏡中像。如偈說：

若法因緣生，是法性實空；若此法不空，不從因緣有。

譬如鏡中像，非鏡亦非面，亦非持鏡人，非自非無因。

非有亦非無，亦復非有無，此語亦不受，如是名中道。⁸⁴

以是故說「諸法如鏡中像」。

十、如化⁸⁵

（一）釋各種變化

1、十四變化心

如化者，十四變化心⁸⁶：（¹）初禪二：欲界、初禪；（²）二禪三：欲界、初禪、二禪；（³）三禪四：欲界、初禪、二禪、三禪；（⁴）四禪五：欲界、初禪、二禪、三禪、四禪。⁸⁷

2、作八種變化

是十四變化心，作八種變化：

一者、能作小乃至微塵；二者、能作大乃至滿虛空；三者、能作輕乃至如鴻毛；四者、能作自在：能以大為小，以長為短，如是種種；五者、能有主力（有大力人無所下，故言有主力）；六者、能遠到；七者能動地；八者、隨意所欲盡能得：一身能作

若從眾緣和合中有果者，若色應可眼見，若非色應可意知，而實和合中果不可得，是故和合中有果，是事不然。復次，

若眾緣和合，是中無果者，是則眾因緣，與非因緣同。

若眾緣和合中無果者，則眾因緣即同非因緣，如乳是酪因緣，若乳中無酪，水中亦無酪，若乳中無酪則與水同，不應言但從乳出，是故眾緣和合中無果者，是事不然。」（大正 30，26b16-26）

（2）提婆菩薩造，婆藪開士釋，《百論》卷 2：「若因中先有果者，則乳中有酪酥等，亦酥中有酪乳等。若乳中有酪酥等，則一因中多果；若酥中有酪乳等，則一果中多因。如是先後因果、一時，俱有過，若因中無果亦如是過，是故因中有果無果，是皆無生。」（大正 30，179a7-12）

（3）另參見《中論》（青目釋）卷 2〈13 觀行品〉（大正 30，18b29-c5）。

⁸³ 參見《中論》（青目釋）卷 2〈1 觀因緣品〉：

若果非有生，亦復非無生，亦非有無生，何得言有緣？

若緣能生果，應有三種：若有、若無、若有無。如先偈中說，緣中若先有果不應言生，以先有故。若先無果不應言生，以先無故，亦應與非緣同故。有無亦不生者，有無名為半有半無，二俱有過；又有與無相違，無與有相違，何得一法有二相？如是三種求果生相不可得故，云何言有因緣。」（大正 30，3a2-10）

⁸⁴ 中邊：非有非無非有無，語亦不受名中道。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.189）

⁸⁵ 如化：法無生住滅；身本無因從先世心生今世身，緣滅即果滅，雖空能令眾生喜瞋；無初中後，生無從來，滅無所去；如法性自然常淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

⁸⁶ 十四變化心，參見《大毘婆沙論》卷 72（大正 27，374a2-17）。

⁸⁷ 參見 Lamotte（1944，p.382，n.1）：十四變化心分別配置於四禪，其原則是在自地及下地，見《俱舍論》卷 27（大正 29，144a-b）。

多身，多身能作一；石壁皆過，履水蹈虛，手捫⁸⁸日月；能轉四大——地作水、水作地，火作風、風作火，石作金、金作石。⁸⁹

3、變化有四種

是變化復有四種：⁽¹⁾欲界藥物、寶物、幻術能變化諸物；⁽²⁾諸神通人神力故，能變化諸物；⁽³⁾天龍鬼神輩得生報力故，能變化諸物；⁽⁴⁾色界生報、修定力故，能變化諸物⁹⁰。

（二）明諸法如化

1、法無生住滅

如化人無生、老、病、死，無苦無樂，異於人生，以是故空無實。
一切諸法亦如是，皆無生、住、滅。以是故說「諸法如化」。

2、身本無因，從先世心生今世身，緣滅即果滅，雖空，能令眾生喜瞋

復次，化生⁹¹無定物，但以心（105b）生，便有所作，皆無有實。

人身亦如是，本無所因⁹²，但從先世心生今世身，皆無有實。⁹³以是故說「諸法如化」。

如變化心滅則化滅；諸法亦如是，因緣滅果亦滅，不自在。

如化事雖實空，能令眾生憂苦、瞋恚、喜樂、癡惑；

⁸⁸ 捫（ㄇㄣˊ）：1.執持，按住。《詩·大雅·抑》：“莫捫朕舌，言不可逝矣。”毛傳：“捫，持也。”2.指蒙住。3.撫摸。4.攀，挽。《漢語大詞典》（六），p.724）

⁸⁹ 智者大師撰《法界次第初門》卷下之上：

一、能作小，二、能作大，三、能作輕，四、能作自在，五、能有主，六、能遠到，七、能動地，八、隨意所作。……

一、能作小：以變化力，能自作己之小身，亦化作他之小身，或化作世界所有小物，乃至皆如微塵，是為能作小。

二、能作大：以變化力，自化作己之大身，亦化作他之大身，或化作世界所有大物，乃至滿虛空，是為能作大。

三、能作輕：以變化力，能自輕己身，亦輕他身，或輕世界及所有，乃至令如鴻毛，是為能作輕。

四、能作自在：以變化力，能以大為小，以小為大，以長為短，以短為長，如是等種種中，能作自在也。

五、能有主：以變化力，能化為大人，心無所下，降伏一切，攝受一切，於一切眾生，而得自在，故名有主。

六、能遠到：以變化力，故能遠到，有四種：一、飛行遠到，二、此沒彼出，三、移遠令近，不往而到，四、一念遍到十方，是為遠到。

七、能動地：以變化力，能令大地六種震動，及十八種震動，故名能動。

八、隨意所欲盡能得：以變化力，能得一身能作多身，多身能作一身；石壁皆過，履水蹈虛，手捫日月；能轉四大——地作水、水作地，火作風、風作火，石作金、金作石，是為隨意所欲盡能得。（大正 46，693b9-c17）

⁹⁰ 參見《俱舍論》卷 27：「神境智類總有五種：一、修得，二、生得，三、呪成，四、藥成，五、業成，曼駄多王及中有等諸神境智是業成攝。」（大正 29，145a1-3）

⁹¹ 生=主【宋】【宮】，生+（先）【元】【明】。（大正 25，105d，n.8）

⁹² 因=有【聖】【石】。（大正 25，105d，n.9）

⁹³ 唯識：身本無此因，但從先世心生今世身。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.206）

諸法亦如是，雖空無實，能令眾生起歡喜、瞋恚、憂怖等。⁹⁴以是故說「諸法如化」。

3、無初中後，生無從來，滅無所去

復次，如變化生法，無初、無中、無後；諸法亦如是。

如變化，生時無所從來，滅亦無所去；諸法亦如是。

4、如法性，自然常淨

復次，如變化相，清淨如虛空，無所染著，不為罪福所污；

諸法亦如是，如法性，如如，如真際，自然常淨。

譬如閻浮提四大河⁹⁵，一河有五百小河屬，是水種種不淨，入大海水中皆清淨。

(三) 變事空

問曰：不應言變事空。何以故？變化心亦從修定得，從此心作種種變化——若人、若法；是化有因有果，云何空？

答曰：如影中已答⁹⁶，今當更答。

1、因緣雖有，變化果空

此因緣雖有，變化果空。如口言「無所有」，雖心生口言，不可以心口有故，所言「無所有」便是有；若言「有第二頭、第三手」，雖從心口生，不可言「有頭、有手」。如佛說：「觀無生，從有生得脫；依無為，從有為得脫。」⁹⁷雖觀無生法無，而可作因緣，無為亦爾；變化雖空，亦能生心因緣。譬如幻、焰等九譬喻雖無，能生種種心。

⁹⁴ 空：空能令起喜瞋。(印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209)

⁹⁵ 參見《雜阿含經》卷 31 (882 經)：「譬如閻浮提一切河，四大河為第一，謂恒河、新頭、搏叉、司陀。如是一切善法，不放逸為第一。」(大正 2，222b19-21)

《增壹阿含經》卷 21：

世尊告諸比丘：「今有四大河水從阿耨達泉出。云何為四？所謂恒伽、新頭、婆叉、私陀。彼恒伽水牛頭口出向東流，新頭南流獅子口出，私陀西流象口中出，婆叉北流從馬口中出。」(大正 2，658b27-c2)

另參見《大智度論》卷 7 (大正 25，114a14-28)。

此外，經論亦提到閻浮提有五大河，參見《雜阿含經》卷 30 (大正 2，215a)，《中阿含經》卷 2 (大正 1，428c)，《發智論》卷 1 (大正 26，918c) 等。

⁹⁶ 參見釋厚觀、郭忠生合編，《〈大智度論〉之本文相互索引》，《正觀》(6)，p.25：《大智度論》卷 6 (大正 25，104a9-b17)。

⁹⁷ (1) 參見《大智度論》卷 80：

有為法從因緣和合生虛誑，菩薩以慧眼觀，不見是有為法實。有為法有種種名，所謂作法、有為、數法、相法，若有若無。以有為故，可說無為，有為相尚不可得，何況無為！

問曰：有為法是有相，無為法は無相，今何以有為相中說無相？

答曰：無為有二種：一者，無相寂滅，無戲論如涅槃；二者，相待，無，因有而生，如廟堂上無馬，能生無心；此無心是生諸煩惱因緣。

云何是無為法？是菩薩不見此有無等法，但見諸法如、法性、實際。

問曰：汝先言離有則無無，今云何見如、法性、實際。

答曰：不見有為法若常、樂、我、淨等，是虛誑法若無，即是諸法實。見無生法故，能離有生法；是無生法無定實相可取，但能令人離虛誑有生法，故名無生。(大正 25，625b3-18)

(2) 另參見《大智度論》卷 51：

問曰：有為法，因緣和合虛誑故言無；如、法性、實際、不思議性，是無為實法，名為

2、於六因、四緣中求不可得

復次，是化事於六因、四緣⁹⁸中求不可得，是中六因、四緣不相應故空。

3、無實用故言空

復次，空不以不見為空，以其無實用故言空。⁹⁹

以是故言「諸法如化」。

十一、總說十喻

（一）何以但以十事為喻

實際，云何言無？

答曰：無為空故言無。復次，佛說離有為，無為法不可得，有為法實相即是無為法。復次，觀是有為法虛誑，如：如、法性、實際，是實。以人於法性取相起諍故，言無法性；或說有，或說無，各有因緣故無咎。如實際，不可思議性亦如是。世間檀波羅蜜著故有，出世間檀波羅蜜無故空；為破慳貪故，言有檀波羅蜜，破邪見故，言檀波羅蜜無；為度初學者說言有，若聖人心中說言無。（大正 25,424a11-22）

（3）「無為實法，如何言無？」一、無為空故言無。二、有為實相即無為，離有為法，無無為故。三、人於法性起諍，故言無。（參見印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

⁹⁸（1）六因：能作因、俱有因、同類因、相應因、遍行因、異熟因。參見《發智論》卷 1（大正 26，920c5-921a10）；《俱舍論》卷 7（大正 29，30a-36b）；印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》pp.189-190。

^[1]能作因：除自體之外，其餘一切有為、無為之諸法，能成為自體之生因者，皆稱為能作因。（不限時分）

^[2]俱有因：即同時存在之俱有法，相互為因之義。（剎那同時的有為諸法（一分））

^[3]同類因：同類之法連續產生時，前法即為後法之同類因。（前後異時，同性類，三性各生自類）

^[4]相應因：於俱有因之中，屬於心與心所間之相互關係者，即為相應因。（剎那同時的心、心所法）

^[5]遍行因：於同類因之中，作用力強盛之煩惱（即遍行惑），能遍行於一切染污法，故稱為遍行因。（前後異時，同性類，煩惱遍行）

^[6]異熟因：即惡業及有漏之善業為因，招感無記之果報時，稱為異熟因。（前後異時，異性類，約善惡對無記說）

（2）四緣：因緣、所緣緣、增上緣、等無間緣。參見《大智度論》卷 32（大正 25，296b-297b）；《俱舍論》卷 7（大正 29，36b11-37b18）。

印順法師，《中觀論頌講記》，p.66：

^[1]因緣：有部說**因緣**，體性是一切有為法，在有為法作六因中的前五因（同類因，俱有因，相應因，遍行因，異熟因）時，都名**因緣**。意義是能為親因的緣。

^[2]**次第緣**：就是**等無間緣**，體性是一分的心心所法。前念的心心所法，能為次第的後念心心所法生起之緣，所以叫次第緣。有部的因緣，是通於三世的，次第緣則限於過去現在，因為未來世的心心所法，是雜亂的，還沒有必然的次第性。過去現在中，還要除去阿羅漢的最後心，因為剎那滅後，不再引生後念的心心所，所以也不是次第緣。

^[3]**緣緣**：就是**所緣緣**。心心所的生起，必有他的所緣境，這所緣境，能為心心所生起之緣，所以叫（所）緣緣。像滅諦無為等，都是所緣的，可知的，所以緣緣通於一切法。

^[4]**增上緣**：不論那一法，凡是有生起他法的勝用，或者不礙其他法的生起，都叫增上緣。這本可以總括一切緣，這裡是指三緣以外的一切。

⁹⁹ 空：非謂不見，無實用故空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

問曰：若諸法十譬喻皆空無異者，何以但以十事為喻，不以山河石（105c）壁等為喻？

答曰：

1、以易解空喻難解空¹⁰⁰

諸法雖空而有分別，有難解空，有易解空。今以易解空喻難解空。

2、以心不著處解心著處

復次，諸法有二種：有心著處，有心不著處。以心不著處解心著處。¹⁰¹

問曰：此十譬喻，何以是心不著處？

答曰：是十事不久住，易生易滅故，以是故，是心不著處。

3、若著十喻應更說餘

復次，有人知十喻，誑惑耳目法，不知諸法空故，以此喻諸法。

若有人於十譬喻中心著，不解種種難論，以此為有，是十譬喻不為其用，應更為說餘法門。

（二）說空，為破諸法有

問曰：若諸法都空，不生不滅¹⁰²，是十譬喻等種種譬喻，種種因緣論議，我已悉知為空。若諸法都空，不應說是喻；若說是喻，是為不空。

答曰：我說空，破諸法有。今所說者，若說有，先已破；若說無，不應難！

譬如執事比丘高聲舉手唱言：「眾皆寂靜！」是為以聲遮聲，非求聲也。¹⁰³以是故，雖說諸法空，不生不滅，愍念眾生故，雖說非有也。

〔以是故說「諸法如化」。〕¹⁰⁴

貳、釋「得無礙無所畏」

【經】得無礙無所畏。

【論】種種眾、界、入因緣中，心無礙、無盡、無滅，是為無礙無所畏。

一、為何更說無礙無所畏

問曰：如先說諸菩薩於無量眾中無所畏，¹⁰⁵今何以更說無礙無所畏？

答曰：

（一）為說無所畏果故

先說無所畏因，今說無所畏果。於諸大眾乃至菩薩眾中，說法無盡，論議無滅，心無疑難，已得無礙無所畏故。

¹⁰⁰ 十喻：為解法空。以易解空喻難解空，以心不著處解心著處，若著十喻應更說餘。

（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

¹⁰¹ 易解空 一心不著處

法有二種 難解空 一心著處

（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.6）

¹⁰² 空：空即不生不滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

¹⁰³ 空有#：以聲遮聲非求聲也。（印順法師，《大智度論筆記》〔C006〕p.192）

¹⁰⁴ 依據印順法師，《大智度論》（標點本）（一），p.236 校勘：「上八字是衍文，應刪。」

¹⁰⁵ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.25：《大智度論》卷 5（大正 25，99b1-10）；另參見《大智度論》卷 25（大正 25，246a）。

（二）得無礙力故

復次，如先說於無量眾中無所畏，不知以何等力故無畏；以是故，更說無所畏，以得無礙力故。

二、佛與菩薩無礙無所畏之差異

問曰：若諸菩薩亦有無礙無所畏，佛與菩薩有何等異？

答曰：

（一）菩薩無所畏力非佛無所畏

如我先說，諸菩薩自有無所畏力故（106a），於諸法中無所畏，非佛無所畏。

（二）菩薩於自力中無礙，於佛智慧力中有礙

復次，無礙法有二種：一者、一切處，二者、非一切處。非一切處名¹⁰⁶，如入一經書，乃至百千經書中無礙；若入一眾，若入百千眾中無所畏。

諸菩薩亦如是，自智慧中無礙，非佛智慧。如佛放鉢時，五百阿羅漢及彌勒等諸菩薩皆不能取。¹⁰⁷諸菩薩亦如是，自力中無礙，佛智慧力中有礙。

以是故說「諸菩薩得無礙無所畏」。

參、釋「悉知眾生心行所趣，以微妙慧而度脫之」

【經】悉知眾生心行所趣，以微妙慧而度脫之。

【論】

一、悉知眾生心行所趣

問曰：云何悉知眾生心行？

答曰：知眾生心種種法中處處行，如日光遍照，菩薩悉知眾生心行有所趣向而教之。

言一切眾生趣有二種：一者、心常求樂；二者、智慧分別，能知好惡。汝莫隨著心，當隨智慧，當自責心；汝無數劫來，集諸雜業而無厭足，而但馳逐世樂不覺為苦。汝不見世間貪樂致患，五道受生，皆心所為，誰使爾者？汝如狂象蹈藉¹⁰⁸殘害，無所拘制¹⁰⁹，誰調汝者？若得善調，則離世患。當知處胎不淨，苦厄猶如地獄；既生在世，老病死苦，憂悲萬端；若生天上，當復墮落¹¹⁰；三界無安，汝何以樂著？如是種種呵責其心，誓不隨汝。

是為菩薩知眾生心行。

¹⁰⁶ 名＝者【元】【明】【聖乙】。（大正 25，106d，n.1）《高麗藏》亦作「名」（第 14 冊，435b11）。

¹⁰⁷ 參見《佛說放鉢經》（大正 15，449b）。

¹⁰⁸ （1）蹈藉：亦作“蹈籍”。（《漢語大詞典》（十），p.530）

（2）蹈籍：亦作“蹈藉”。1.猶踐踏，2.猶欺凌。（《漢語大詞典》（十），p.530）

¹⁰⁹ 拘制：1.拘禁，繫縛。4.牽制。（《漢語大詞典》（六），p.483）

¹¹⁰ 苦：生老病死，天上墮落。（印順法師，《大智度論筆記》〔C030〕p.234）

二、以微妙慧而度脫之

問曰：云何名以微妙慧而度脫之？是中云何名微妙慧？云何名鹿智慧？

答曰：世界巧慧是名鹿智慧，行施、戒、定是名微妙慧。

復次，布施智是為鹿慧，戒、定智是名微妙慧。

復次，戒、定¹¹¹智是為鹿慧，禪定智是名微妙慧。

復次，禪定智是為鹿慧，無猗¹¹²禪¹¹³（106b）定¹¹⁴是名微妙慧。

復次，取諸法相是為鹿慧，於諸法相不取不捨是名微妙慧。

復次，破無明等諸煩惱，得諸法相，是名鹿慧；

入如法相者，譬如真金不損不失，亦如金剛不破不壞，又如虛空無染無著，是名微妙慧。¹¹⁵

如是等無量微妙慧，菩薩自得，復教眾生。

以是故說「諸菩薩悉知眾生心行所趣，以微妙慧而度脫之」。

〈釋初品中意無罣第十二〉 （大正 25，106b9-108a19）

壹、釋「意無罣礙」

【經】意無罣礙。

【論】云何名意無罣礙？

一、於一切怨親平等

菩薩於一切怨、親、非怨非親人中，等心無有罣礙。

二、於一切眾生中心不愛著、不憎恚

復次，一切世界眾生中，若來侵害，心不恚恨；若種種恭敬，亦不喜悅。如偈說：

諸佛菩薩，心不愛著；外道惡人，心不憎恚。

如是清淨，名為意無罣礙。

三、於諸法中心無罣礙

復次，於諸法中心無罣礙。

※ 菩薩得無量清淨智慧故，於諸法中心無罣礙

問曰：是菩薩未得佛道，未得一切智，云何於諸法中心無罣礙？

答曰：是菩薩得無量清淨智慧故，於諸法中心無罣礙。

¹¹¹ 戒定＝施戒【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，106d，n.10）

¹¹² 猗：2.依，靠著。（《漢語大詞典》（五），p.75）

¹¹³ 無所依之禪定，參見《雜阿含經》卷 33（926 經）（大正 2，235c-236b）；印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.278-285 及 pp.1210-1227。

¹¹⁴ 〔定〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，106d，n.11）

¹¹⁵ 微妙慧：取法相為粗，於諸法相不取不捨為妙。

破煩惱得法相為粗，入如相不損不失不破不壞無染無著為妙。

（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

※ 菩薩未成佛道，云何有無量清淨智

問曰：諸菩薩未得佛道故，不應有無量智；有殘結故，不應有清淨智。

答曰：

（一）法身自在，過老病死，悲愍眾生，在世界中嚴土化生

是諸菩薩，非三界中結業肉身，皆得法身自在，過老病死；憐愍眾生故，在世界中行；為莊嚴佛土，教化眾生；已得自在，欲成佛能成。¹¹⁶

※ 佛與法身菩薩之別：滿未滿異

問曰：如法身菩薩，則與佛無異，何以名為菩薩？何以禮佛、聽法？

若與佛異，云何有無量清淨智？

答曰：是菩薩雖為法身，無老病死，與佛小異。譬如月十四日，眾人生疑，若滿若不滿；菩薩如是，雖能作佛、能說法，然（106c）未實成佛。佛如月十五日，滿足無疑。¹¹⁷

（二）菩薩無量智，於諸天人、二乘名無量，於諸佛非無量

復次，無量清淨有二種：一者、實有量，於不能量者謂之無量。譬如海水、如恒河沙等，人不能量，名為無量；於諸佛菩薩，非為無量。菩薩無量清淨智亦復如是，於諸天人及聲聞、辟支佛所不能量，名為無量智；菩薩得無生道時，諸結使斷故，得清淨智。

（三）菩薩清淨智，得法身時斷結清淨，於佛所斷猶為未盡

問曰：若爾時已斷諸結，成佛時復何所斷？

答曰：是清淨有二種：一者、得佛時，除¹¹⁸結都盡，得實清淨；二者、菩薩捨肉身得法身時，斷諸結清淨。¹¹⁹譬如一燈能除闇，得有所作，更有大燈，倍復明了。佛及菩薩斷諸結使亦復如是；菩薩所斷，雖曰已斷，於佛所斷猶為未盡。

是名「得無量清淨智故，於諸法中意無罣礙」。

貳、釋「大忍成就」

【經】大忍成就。

【論】

問曰：先已說等忍、法忍，¹²⁰今何以故復說「大忍成就」？

答曰：

¹¹⁶ 二種菩薩：結業肉身、法身。

法身自在，過老病死，悲愍眾生在世界中，嚴土化生。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.205）

¹¹⁷ 佛、法身菩薩之別：滿未滿異。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.211）

¹¹⁸ 除＝餘【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，106d，n.26）

¹¹⁹ 斷結：得佛時，得法身時。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.216）

¹²⁰ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.25：《大智度論》卷 5（大正 25，97a26-c4）。

一、等忍、法忍二忍增長，名為大忍

此二忍¹²¹增長，名為大忍。

二、等忍、柔順法忍二忍增長作證，得無生忍，最後末身，見諸佛化現於前坐，名大忍成就

復次，等忍在眾生中一切能忍；柔順法忍於深法中忍。此二忍增長作證，得無生忍；最後肉身，悉見十方諸佛化現在前於空中坐¹²²，是名大忍成就。譬如聲聞法中，煖法增長名為頂法，頂法增長名為忍法，更無異法，增長為異。¹²³等忍、大忍，亦復如是。

三、於深法信心無礙，不悔不沒，是名大忍成就

復次，有二種忍：生忍、法忍。

(一) 生忍

1、忍惡不瞋，忍讚不喜

生忍名眾生中忍，如恒河沙劫等眾生種種加惡，心不瞋恚；種種恭敬供養，心不歡喜。

2、觀眾生離三際，不墮常斷二邊

復次，觀眾生無初，若有初則無因緣；若有因緣則無初，若無初亦應無後。何以故？初後相待故。若無初後，中亦應無。如是觀時，不墮常、斷（107a）二邊，用安隱道觀眾生，不生邪見，是名生忍。¹²⁴

(二) 法忍

甚深法中心無罣礙，是名法忍。

※ 釋甚深法

問曰：何等甚深法？¹²⁵

答曰：

1、如甚深法忍中說

如先甚深法忍中說。¹²⁶

2、十二因緣中非有果無果而果生

復次，甚深法者，於十二因緣中展轉生果，因中非有果，亦非無果，從是中出，是名甚深法。

¹²¹ 二忍：柔順忍，無生忍。

生忍，法忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.216）

¹²² 二種菩薩。最後肉身，見十方化佛於空中坐。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.205）

¹²³ 四加行：煖增長為頂，頂增長為忍；無異法但增長異。（印順法師，《大智度論筆記》〔A055〕p.92）

¹²⁴ 中邊：觀眾生，離三際，不墮常斷二邊。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.189）

生等、生忍。忍惡不瞋，忍讚不喜，觀眾生離三際。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.204）

¹²⁵ 甚深法：緣中非有果無果而果生。入三脫門得常樂果。觀法非空不空、相不相、作不作，心亦不著。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.183）

因緣即空假中。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）

¹²⁶ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.25：《大智度論》卷 5（大正 25，99a）。

3、入三解脫門得常樂果

復次，入三解脫門：空、無相、無作，則得涅槃常樂故，是名甚深法。

4、觀法非空不空、相不相、作不作，心亦不著；因緣即空假中

復次，觀一切法非空非不空，非有相非無相，非有作非無作；如是觀中心亦不著，是名甚深法。如偈說：

因緣生法，是名空相，亦名假名，亦名中道。¹²⁷

若法實有，不應還¹²⁸無；今無先有，是名為斷。¹²⁹

不常不斷¹³⁰，亦不有無¹³¹；心識處滅，言說亦盡。¹³²

於此深法信心無礙，不悔不沒，是名大忍成就。

參、釋「如實巧度」

【經】如實巧度。

【論】

一、外道不如實度

有外道法，雖度眾生，不如實度。何以故？種種邪見結使殘故。

二、二乘不如所應度

二乘雖有所度，不如所應度。何以故？無一切智，方便心薄故。

三、唯菩薩能如實巧度

唯有菩薩能如實巧度。

※ 二乘與菩薩度人之比較

（一）渡師喻

譬如渡師，一人以浮囊草筏渡之，一人以方舟而渡，二渡之中相降懸殊；菩薩巧渡眾生亦如是。

¹²⁷ 空：緣生即空即中。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.209）

參見《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉：「眾因緣生法，我說即是空，亦為是假名，亦是中道義。」（大正 30，33b11-12）

¹²⁸ 還＝說【聖乙】。（大正 25，107d，n.4）

¹²⁹ 《中論》卷 3（青目釋）〈15 觀有無品〉：

若法有定性，非無則是常，先有而今無，是則為斷滅。

若法性定有，則是有相非無相，終不應無。若無則非有，即為無法，先已說過故，如是則墮常見。若法先有，敗壞而無者，是名斷滅。何以故？有不應無故，汝謂有無各有定相故。若有斷常見者，則無罪福等，破世間事，是故應捨。（大正 30，20b26-c4）

《大智度論》卷 15：「若諸法相實有，不應無；若諸法先有今無，則是斷滅。」（大正 25，170b21-23）

¹³⁰ 不常不斷，參見《中論》卷 1〈1 觀因緣品〉：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。」（大正 30，1c8-9）

¹³¹ 「亦不有無」，參見《中論》卷 3〈15 觀有無品〉：「佛能滅有無，於化迦旃延，經中之所說，離有亦離無。」（大正 30，20b1-2）

¹³² 甚深法：心識滅，言語斷，不常不斷，不有不無。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.184）
《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。」（大正 30，24a3-4）

（二）醫師喻

復次，譬如治病，苦藥針灸，痛而得差；如有妙藥名蘇陀扇陀，病人眼見，眾病皆愈。除病雖同，優劣法異。

聲聞、菩薩教化度人，亦復如是。

1、聲聞教

苦行頭陀，初、中、後夜，勤心坐禪，觀苦而得道，**聲聞教**也。

2、菩薩教

觀諸法相，無縛無解，心得清淨，**菩薩教**也。如文殊師利本緣¹³³：

文殊師利白佛：大德！昔我（107b）先世過無量阿僧祇劫，爾時有佛名師子音王，佛及眾生壽十萬億那由他歲，佛以三乘而度眾生。國名千光明，其國中諸樹皆七寶成，樹出無量清淨法音——空、無相、無作、不生不滅、無所有之音，眾生聞之，心解得道。

時師子音王佛初會說法，九十九億人得阿羅漢道，菩薩眾亦復如是。是諸菩薩，一切皆得無生法忍，入種種法門，見無量諸佛恭敬供養，能度無量無數眾生，得無量陀羅尼門，能得無量種種三昧。初發心新入道門菩薩不可稱數。是佛土無量莊嚴，說不可盡。

時佛教化已訖，入無餘涅槃；法住六萬歲，諸樹法音亦不復出。

爾時，有二菩薩比丘：一名喜根，二名勝意。

是**喜根法師**，容儀質直，不捨世法，亦不分別善惡。

喜根弟子聰明樂法，好聞深義；其師不讚少欲知足，不讚戒行頭陀，但說諸法實相清淨。語諸弟子：「一切諸法婬欲相、瞋恚相、愚癡相，此諸法相即是諸法實相，無所罣礙。」以是方便，教諸弟子入一相智。時諸弟子於諸人中無瞋無悔，心不悔故得生忍，得生忍故則得法忍，於實法中不動如山。

勝意法師持戒清淨，行十二頭陀¹³⁴，得四禪、四無色定。

勝意諸弟子鈍根多求，分別是淨、是不淨，心即動轉。

勝意異時入聚落中，至**喜根弟子**家，於坐處坐；讚說持戒、少欲、知足，行頭陀行，閑處禪寂；**訾毀喜根**言：「是人說法教人入邪見中，是說婬欲、瞋恚、愚癡無所罣礙相，是雜行人，非純清淨。」

¹³³ 文殊師利本緣，是在說明文殊菩薩過去生中謗法的因緣。參見《諸法無行經》卷下（大正 15，759a2-761a29）；《雜譬喻經》（7 經）《喜根喻》（大正 4，523c13-28）；參見印順法師，《永光集》，〈大智度論之作者及其翻譯〉，p.99。

¹³⁴ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈47 兩過品（丹兩不和合品）〉：「十二頭陀：一、作阿蘭若，二、常乞食，三、納衣，四、一坐食，五、節量食，六、中後不飲漿，七、塚間住，八、樹下住，九、露地住，十、常坐不臥，十一、次第乞食，十二、但三衣。」（大正 8，320c5-9）

是弟子利根得法忍，問勝（107c）意言：「大德！是婬欲法名何等相？」

答言：「婬欲是煩惱相。」

問言：「是婬欲煩惱，在內耶？在外耶？」

答言：「是婬欲煩惱不在內，不在外；若在內，不應待外因緣生；若在外，於我無事，不應惱我。」

居士言：「若婬欲非內、非外，非東西南北、四維、上下來，遍求實相不可得，是法即不生不滅¹³⁵；若無生滅相，空無所有，云何能作惱¹³⁶？」

勝意聞是語已，其心不悅，不能加答，從座而起，說如是言：「喜根多誑眾人著邪道中。」是勝意菩薩未學音聲陀羅尼，聞佛所說便歡喜，聞外道語便瞋恚；聞三不善則不歡悅，聞三善則大歡喜；聞說生死則憂，聞涅槃則喜。從居士家至林樹間，入精舍中，語諸比丘：「當知喜根菩薩是人虛誑，多令人入惡邪中。何以故？其言婬、恚、癡相及一切諸法皆無礙相。」

是時，喜根作是念：「此人大瞋，為惡業所覆，當墮大罪！我今當為說甚深法，雖今無所得，為作後世佛道因緣。」

是時，喜根集僧，一心說偈：

「婬欲即是道，恚癡亦如是；如此三事中，無量諸佛道。

若有人分別，婬怒癡及道；是人去佛遠，譬如天與地。

道及婬怒癡，是一法平等；若人聞怖畏，去佛道甚遠。

婬法不生滅，不能令心惱；若人計吾我，婬將入惡道。

見有無法異，是不離有無；（108a）若知有無等，超勝成佛道。」

說如是等七十餘偈，時三萬諸天子得無生法忍，萬八千聲聞人，不著一切法故皆得解脫。

是時，勝意菩薩身即陷入地獄，受無量千萬億歲苦！出生人中，七十四萬世常被誹謗，無量劫中不聞佛名。是罪漸薄，得聞佛法，出家為道而復捨戒，如是六萬三千世常捨戒；無量世中作沙門，雖不捨戒，諸根闇鈍。

是喜根菩薩於今東方過十萬億佛土作佛，其土號寶嚴，佛號光踰日明王。

文殊師利言：「爾時勝意比丘，我身是也，我觀爾時受是無量苦。」

文殊師利復白佛：「若有人求三乘道，不欲受諸苦者，不應破諸法相而懷瞋恚。」

佛問文殊師利：「汝聞諸偈，得何等利？」

答曰：「我聞此偈，得畢眾苦，世世得利根智慧，能解深法，巧說深義，於諸菩薩中最為第一。」

如是等，名巧說諸法相。是名「如實巧度」。

¹³⁵ 滅+（法）【聖乙】。（大正 25，107d，n.24）

¹³⁶ （煩）+惱【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，107d，n.26）

慧日佛學班第 02 期

《大智度論》卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉

(大正 25, 108a22-111a21)

釋厚觀 (2007.03.31)

壹、菩薩發願，無量功德成就

一、釋「願受無量諸佛世界」

【經】願受無量諸佛世界。¹

【論】

【(一) 淨世界願四種】(印順法師,《大智度論筆記》[C014] p.208)

諸菩薩見諸佛世界無量嚴淨，發種種願。²

有佛世界都(108b)無眾苦，乃至無三惡之名者；菩薩見已，自發願言：我作佛時，世界無眾苦，乃至無三惡之名，亦當如是。

有佛世界七寶莊嚴，晝夜常有清淨光明，無有日月；便發願言：我作佛時，世界常有嚴淨光明，亦當如是。

有佛世界一切眾生皆行十善，有大智慧，衣被飲食，應念而至；便發願言：我作佛時，世界中眾生，衣被飲食，亦當如是。

有佛世界純諸菩薩，如佛色身三十二相，光明徹照，乃至無有聲聞、辟支佛名，亦無女人，一切皆行深妙佛道，遊至十方，教化一切；便發願言：我作佛時，世界中眾生，亦當如是。

如是等無量佛世界種種嚴淨，願皆得之。以是故名「願受無量諸佛世界」。

【(二) 行業得報，何須立願³】

問曰：諸菩薩行業清淨，自得淨報，何以要須立願然後得之？譬如田家得穀，豈復待願？

答曰：

1、願為導御，能有所成；行同願別，得果不同(印順法師,《大智度論筆記》[C014] p.208)

作福無願，無所標⁴立，願為導御，能有所成。譬如銷金，隨師所作，金無定也。如佛所說：「有人修少施福，修少戒福，不知禪法；聞人中有富樂人，心常念著，願

¹ 《放光般若經》卷 1：「願攝無數無量佛國。」(大正 8, 1a23-24)

《光讚經》卷 1：「攝取佛土無限之願。」(大正 8, 147a26)

《大般若波羅蜜多經》卷 401 (第二分)：「攝受大願無邊佛土。」(大正 7, 1b28-29)

² 菩薩發願，參見《大品般若經》卷 17 〈58 夢行品〉(大正 8, 347b-349b)，《大智度論》卷 75 〈58 釋夢中入三昧品〉(大正 25, 588c-591a)。

³ 願為導御能有所成，行同願別得果不同，行須願資，願能增福。(印順法師,《大智度論筆記》[C014] p.208)

⁴ (1) 標(ㄅㄠ)：(三) 3.通「標」。標志，標示。(《漢語大字典》(三)，p.1944)

(2) 標：13.樹立，建立。15.准的，準則。(《漢語大詞典》(四)，p.1261)

樂不捨，命終之後，生富樂人中。復有人修少施福，修少戒福，不知禪法；聞有四天王天處、三十三天，夜摩天、兜率陀天、化樂天（專念色欲，化來從己）他化自在天（此天他化色欲，與之行欲，展轉如是，故名他化自在），心常願樂，命終之後，各生其中——此皆願力所得。」

菩薩亦如是，修淨世界願，然後得之。以是故知，因願受勝果。

2、行須願資（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

復次，莊嚴佛世界事大，獨行功德不能成故，要須願力。譬如牛力雖能挽車，要須御者能有所至；淨世界願亦（108c）復如是，**福德如牛，願如御者**。

3、願能增福（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

問曰：若不作願，不得福耶？

答曰：雖得，不如願；**願能助福，常念所行，福德增長**。

（三）以願力故罪有量，福無量（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

問曰：若作願得報，如人作十惡，不願地獄，亦不應得地獄報？

答曰：罪福雖有定報，但作願者修少福，有願力故得大果報，如先說。⁵罪中報苦，一切眾生皆願得樂，無願苦者，是故不願地獄。以是故，**福有無量報，罪報有量**。

有人言：最大罪在阿鼻地獄，一劫受報；最大福在非有想非無想處，受八萬大劫報。諸菩薩淨世界願，亦無量劫，入道得涅槃，是為常樂。

※ 聲聞法、菩薩法罪福差別

問曰：如〈泥犁品〉⁶中謗般若波羅蜜罪，此間劫盡，復至他方泥犁中，何以言「最大罪受地獄中一劫報」？

答曰：佛法為眾生故，有二道教化：一者、佛道，二者、聲聞道。

聲聞道中作五逆罪人，佛說受地獄一劫⁷；**菩薩道**中破佛法人，說此間劫盡，復至他方受無量罪。

⁵ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.26：《大智度論》卷 7（大正 25，108b14-27）。

⁶ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.26：《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈41 信毀品〉（大正 8，304c7-28）；《放光般若經》卷 9〈42 泥犁品〉（大正 8，62b26-63a25）；《大般若波羅蜜多經》卷 435〈39 地獄品〉（大正 7，187c2-29）；《道行般若經》卷 3（大正 8，441b）；《大明度經》卷 3（大正 8，488a）；《摩訶般若鈔經》卷 3〈5 地獄品〉（大正 8，523a）；《小品般若波羅蜜經》卷 8〈8 泥犁品〉（大正 8，550c）。

另參見 Lamotte（1944，p.407，n.3）。

⁷ 參見 Lamotte（1944，p.407，n.1）：《中阿含經》卷 27（112 經）《阿奴波經》：「阿難！我不見此世，天及魔、梵、沙門、梵志，從人至天，謂我一向記如提和達哆。所以者何？阿難！我一向記提和達哆必至惡處生地獄中，住至一劫不可救濟。」（大正 1，600c18-21）

《阿耨風經》卷 1：「阿難！我一向記禰婆達兜墮惡趣泥犁中，住一劫難可救。此阿難！我不見禰婆達兜有白法如毛髮；若見者，亦不一向記禰婆達兜墮惡趣泥犁中，住一劫難可救。是故阿難！我不見禰婆達兜有白法如毛髮，是故我一向記禰婆達兜墮惡趣泥犁中，住一劫難可救。」（大正 1，854a14-20）

聲聞法最第一福，受八萬劫；菩薩道中大福，受無量阿僧祇劫。
以是故，福德要須願，是名「願受無量諸佛世界」。

二、釋「念無量佛土、念佛三昧」

【經】念無量佛土，諸佛三昧常現在前。⁸

【論】

（一）釋「無量佛土」

無量佛土，名十方諸佛土。

（二）釋「諸佛三昧常現在前」

1、念佛三昧釋名

念佛三昧，名十方三世諸佛，常以心眼見，如現在前。⁹

2、二種念佛三昧

問曰：云何為念佛三昧？

答曰：念佛三昧有二種：一者、聲聞法中，於一佛身，心眼見滿十方。（109a）

二者、菩薩道，於無量佛土中，念三世十方諸佛。¹⁰

以是故言「念無量佛土，諸佛三昧常現在前」。

3、念佛三昧之特勝¹¹

問曰：如菩薩三昧種種無量，何以故但讚是菩薩念佛三昧常現在前？

答曰：

（1）念佛得入佛道中故（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

是菩薩念佛故，得入佛道中。以是故，念佛三昧常現在前。

（2）遍除煩惱及先世罪，餘三昧所不及故（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

復次，念佛三昧能除種種煩惱及先世罪；餘諸三昧，有能除婬不能除瞋，有能除瞋不能除婬，有能除癡不能除婬、恚，有能除三毒不能除先世罪。是念佛三昧，能除種種煩惱、種種罪。

（3）有大福德速滅罪苦故（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

《增壹阿含經》卷 5：「記彼提婆達兜受罪一劫不可療治。所以然者？提婆達兜愚癡，貪著利養，起染著心作五逆惡，身壞命終入地獄中。」（大正 2，567c10-13）

另參見《大毘婆沙論》卷 116（大正 27，601c8-602b5）。

⁸ 《放光般若經》卷 1：「無量諸佛所行三昧皆現在前。」（大正 8，1a24-25）

《光讚經》卷 1：「常三昧定，目覩無數諸佛世界。」（大正 8，147a27）

《大般若波羅蜜多經》卷 401（第二分）：「普於十方無數諸佛等持正念，常能現前。」（大正 7，1b29-c1）

⁹ 念佛三昧：心眼見佛現前。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

¹⁰ 念佛三昧：大小二乘不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

¹¹ 念佛三昧：1、念佛故，得入佛道中，2、念佛三昧能除三毒及先世罪，餘所不及，3、有大福德能度眾生，餘所不及，4、知恩重故，5、所尊重故，常念佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

復次，念佛三昧有大福德，能度眾生；是諸菩薩欲度眾生，諸餘三昧無如此念佛三昧福德能速滅諸罪者。

如說：昔有五百估客，入海採寶；值摩伽羅魚王開口，海水入中，船去駛疾。船師問樓上人：「汝見何等？」答言：「見三日出，白山羅列，水流奔趣，如入大坑。」船師言：「是摩伽羅魚王開口，一是實日，兩日是魚眼，白山是魚齒，水流奔趣是入其口。我曹¹²了¹³矣！各各求諸天神以自救濟！」是時諸人各各求其所事，都無所益。中有五戒優婆塞語眾人言：「吾等當共稱南無佛，佛為無上，能救苦厄！」眾人一心同聲稱南無佛。是魚先世是佛破戒弟子，得宿命智，聞稱佛聲心自悔悟，即便合口，船人得脫。¹⁴

以念佛故，能除重罪、濟諸苦厄，何況念佛三昧！

（4）菩薩所尊所重應常念故（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

復次，佛為法王，菩薩為法將，所尊所重唯佛世尊，是故應常念佛。

（5）念佛得諸功德勝利故（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

復次，常念佛得種種功德利。譬如大臣特蒙恩寵常念其主；菩薩亦如是，知種種功德、無量智慧皆從佛（109b）得，知恩重故常念佛。

※ 云何常念佛，不行餘三昧

汝言「云何常念佛，不行餘三昧」者，

今言「常念」，亦不言「不行餘三昧」；行念佛三昧多，故言「常念」。

復次，先雖說空、無相、無作三昧¹⁵，未說「念佛三昧」，是故今說。

¹² 我曹：我們。（《漢語大詞典》（五），p.212）

¹³ 了：結束，了結。《廣雅·釋詁四》：「了，訖也。」（《漢語大字典》（一），p.48）

案：此「了矣」一詞於《大智度論》出現多次：

（1）《大智度論》卷 17：「王思惟言：若十二年不雨，我國了矣，無復人民。」（大正 25，183b3-4）

（2）《大智度論》卷 23：「婆羅門聞之，兩拳打頭、搥胸、吁嘔：我當云何破此淨法？我為了矣！棄捨緣事馳還本國。」（大正 25，231c20-22）

（3）《大智度論》卷 35：「太子言：諸尼健子輩了矣！」（大正 25，321b16-17）

¹⁴ 《賢愚經》卷 6〈29 富那奇緣品〉：「爾時復有五百賈客，相與結要，欲入大海。……來至中道嶮難之處，眾人咸見閻浮提內有三日現。怪問導師：今三日出，是何端應？導師答言：汝等當知！一是正日，二是魚眼，其間白者，此是魚齒。今水所投，黑冥之處，是魚口也，最為可畏。我等今者，無復活路，臨至魚口，定計垂死。有一賢者，敬信佛道，告語眾賈：『唯當虔心稱南無佛。三界德大，無過佛者，救厄赴急，矜濟一切，最能覆護苦厄眾生，唯佛神聖，願救危險。』」（大正 4，394b6-18）

案：上引《賢愚經》〈29 富那奇緣品〉，《高麗藏》缺，其中「端應」二字，《正續藏·淨心誠觀法發真鈔》引《賢愚經》作「瑞應」，「端」字應為「瑞」字形誤，字作「瑞」為正。

〔宋〕允堪述，〔日本〕慧光合，《淨心誠觀法發真鈔》卷 3：「故《賢愚經》云：『富那云何往至大海險難之處，眾人咸見閻浮提內有三日現，怪問導師（西域入山涉海皆須導師，如此方行軍須有鄉導也），今三日出，是何瑞應。』」（正續藏 59，558b7-10）

另參見印順法師，《華雨集》（二），p.66；《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.855-856，p.858。

¹⁵ 參見釋厚觀、郭忠生合編，《〈大智度論〉之本文相互索引》，《正觀》（6），p.26：《大智度論》卷 5（大正 25，95c2-3、96b29-97a24）。

三、釋「能請無量諸佛」**【經】**能請無量諸佛。**【論】****（一）二種勸請諸佛：請轉法輪、請佛住世**「請」有二種¹⁶：**1、請轉法輪**

一者、佛初成道，菩薩夜三、晝三六時禮請；偏袒右肩，合掌言：「十方佛土無量諸佛初成道時未轉法輪，我某甲請一切諸佛為眾生轉法輪度脫一切。」

2、請佛住世

二者、諸佛欲捨無量壽命入涅槃時，菩薩亦夜三時、晝三時，偏袒右肩，合掌言：「十方佛土無量諸佛，我某甲請令久住世間，無央數劫度脫一切，利益眾生。」

是名「能請無量諸佛」。

（二）諸佛必應說法度眾，何須勸請；又未見十方無量諸佛，云何可請

問曰：諸佛之法，必¹⁷應說法廣度眾生，請與不請法自應爾，何以須請？

若於自前面請諸佛則可，今十方無量佛土諸佛亦不自見，云何可請？

答曰：

1、諸佛雖不待人請，請者亦能得福

諸佛雖必應說法，不待人請，請者亦應得福。如大國王雖多美饌，有人請者必得恩福，錄¹⁸其心故。又如慈心念諸眾生令得快樂，眾生雖無所得，念者大得其福。請佛說法亦復如是。

2、有佛若無人請者，便入涅槃而不說法

復次，有諸佛無人請者，便入涅槃而不說法。

如《法華經》¹⁹中多寶世尊，無人請故便入涅槃。後化佛身及七寶塔，證說《法華經》故，一時出現。

亦如須扇多佛，弟子本行未熟，便捨入涅槃，留化佛一劫以度眾生。

今是釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；²⁰自言：「我法甚深，難解難知！一切眾生縛著世法，無能解者，不如默（109c）然入涅槃樂。」是時，諸菩薩及釋提桓因、

¹⁶ 勸請諸佛：說法、住世。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.217）

¹⁷ 法＝必【元】【明】。（大正 25，109d，n.9）《大正藏》原作「法」，今依【元】【明】作「必」。

¹⁸ 錄：10.採取，採用。（《漢語大詞典》（十一），p.1342）

¹⁹ 參見 Lamotte（1944，p.418，n.1）：《妙法蓮華經》卷 4（大正 9，32b-34b）。

²⁰ 《大毘婆沙論》卷 182：「有說：彼時二人善根未熟，未堪聞法。所以者何？佛成道已，彼初一人若更經五十七日有餘命者應堪聞法。有說：五十六日。有說：四十九日。彼第二人若更經五十一日有餘命者應堪聞法。……由此非佛教化失時，世尊或時留自壽行待所化者，如待蘇跋達羅等，若能留他壽行無有是處。」（大正 27，914a13-20）

法寶撰，《俱舍論疏》卷 1：「若謂《婆沙》見聞不同，成道之後即觀機根，因何《婆沙》次下文云：彼初一人，佛成道後，若更五十七日有餘命者應堪聞法。此即佛成道後，至觀根時五十七日，與《智論》同。又《智論》第一云：爾時菩薩捨苦行處，到菩提樹下，坐金剛座

梵天王諸天合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。佛時默然受請，後到波羅捺鹿林中轉法輪。

如是云何言請無所益！

3、雖眾生不面請佛，佛常見其心亦聞彼請；假令諸佛不聞不見，請佛亦有福德

復次，佛法等觀眾生，無貴無賤，無輕無重；有人請者，為其請故便為說法。雖眾生不面請佛，佛常見其心亦聞彼請；假令諸佛不聞不見，請佛亦有福德，何況佛悉聞見而無所益？

（三）何故正以二事勸請

問曰：既知請佛有益，何以正以二事請？

答曰：

1、有人謂佛貪壽、愛著於法，為除眾疑故須請

餘不須請，此二事要必須請；若不請而說，有外道輩言：「體道常定，何以著法，多言多事？」以是故，須請而說。

若有人言：「若知諸法相，不應貪壽久住世間而不早入涅槃。」以是故須請。

若不請而說，人當謂佛愛著於法，欲令人知；以是故，要待人請而轉法輪。

諸外道輩自著於法，若請、若不請而自為人說；佛於諸法不著不愛，為憐愍眾生故，有請佛說者，佛便為說，諸佛不以無請而初轉法輪。如偈說：

諸佛說何實，何者是不實，實之與不實，二事不可得。²¹

如是真實相，不戲於諸法；憐愍眾生故，方便轉法輪。²²

2、佛為斷老、病、死，不答十四難故

復次，佛若無請而自說法者，是為自顯自執法，應必答十四難。²³今諸天請佛說法，但為斷老、病、死，無戲論處，是故不答十四難無咎。²⁴以是因緣故，須請而轉法輪。

降魔眾已，即得阿耨菩提。時梵天王等皆詣佛所，勸請世尊初轉法輪，准此論文。」（大正 41，455b2-9）

²¹ 《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「一切實非實，亦實亦非實，非實非非實，是名諸佛法。」（大正 30，24a5-6）

²² 《中論》卷 4〈27 觀邪見品〉：「瞿曇大聖主，憐愍說是法，悉斷一切見，我今稽首禮。」（大正 30，39b25-26）

²³ 十四難，又稱十四無記，參見《雜阿含經》卷 34（962 經）：

佛告婆蹉種出家：「若作是見：（1）世間常，此則真實，餘則虛妄者，此是倒見，此是觀察見，此是動搖見，此是垢污見，此是結見，是苦、是閼、是惱、是熱，見結所繫。愚癡無聞凡夫，於未來世，生老病死、憂悲惱苦生。婆蹉種出家！若作是見：（2）世間無常，（3）常無常，（4）非常非無常；（5）有邊，（6）無邊，（7）邊無邊，（8）非有邊非無邊，（9）是命是身，（10）命異身異；（11）如來有後死，（12）無後死，（13）有無後死，（14）非有非無後死——此是倒見，乃至憂悲惱苦生。」（大正 2，245c10-19）

另參見《雜阿含經》卷 16（408 經）（大正 2，109a-b），卷 34（963 經）（大正 2，246a），（968 經）（大正 2，248c）；《別譯雜阿含經》卷 10（196 經）（大正 2，445a），卷 11（202 經）（大正 2，448c）；《相應部》III，p.258，《相應部》V，p.418，《中部》I，p.484，《增支部》V，p.186。

3、若佛不請而說，外道所譏；梵天自請，則外道心伏

復次，佛在人中生，用大人法故，雖有大悲，不請不說；若不請而說，外道所譏。以是故，初（110a）要須請。又復外道宗事梵天，梵天自請，則外道心伏。

4、菩薩行懺悔、隨喜、勸請三事，轉近得佛，以是故須請

復次，菩薩法，晝三時、夜三時常行三事：

一者、清旦²⁵偏袒右肩，合掌禮十方佛，言：「我某甲若今世、若過世無量劫，身口意惡業罪，於十方現在佛前懺悔，願令滅除，不復更作。」中、暮、夜三亦如是。

二者、念十方三世諸佛所行功德，及弟子眾所有功德，隨喜勸助。

三者、勸請現在十方諸佛初轉法輪，及請諸佛久住世間無量劫，度脫一切。²⁶

菩薩行此三事，功德無量，轉近得佛。以是故須請。

四、釋「能斷種種見、纏及諸煩惱」

【經】能斷種種見、纏及諸煩惱。

【論】

（一）釋「見、纏、煩惱」**1、釋「見」²⁷**

（1）見有二種：一者常，二者斷。

常見者，見五眾常，心忍樂；斷見者，見五眾滅，心忍樂。

一切眾生多墮此二見中。菩薩自斷此二，亦能除一切眾生二見，令處中道。

（2）復有二種見：有見、無見。

（3）復有三種見：一切法忍，一切法不忍，一切法亦忍亦不忍。

（4）復有四種見：a、世間常，世間無常，世間亦常亦無常，世間亦非常亦非無常。

b、我及世間有邊、無邊亦如是。

c、有死後如去，有死後不如去，有死後如去不如去，有死後亦不如去亦不不如去。

（5）復有五種見：身見、邊見、邪見、見取、戒取。

如是等種種諸見，乃至六十二見斷²⁸。如是諸見，種種因緣生，種種智門觀，種種師邊聞——如是種種相，能為種種結使作因，能與眾生種種苦，是名種種見。

²⁴ 佛不答十四難：1、應置答故，2、無所益故，3、三種法（有為法、無為法、不可說法）已總攝故，4、外道常滅無是事故，5、顯現諸法如實有無故，6、如問石女兒為黑為白故。（參見《大智度論》卷 26（大正 25，253b-c），印順法師，《大智度論筆記》〔F012〕p.340）

²⁵ 清旦：清晨。（《漢語大詞典》（五），p.1297）

²⁶ 參見「普賢十願」，《大方廣佛華嚴經》卷 40：「爾時普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩善財言：善男子！如來功德，假使十方一切諸佛經不可說不可說佛剎極微塵數劫相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。」（大正 10，844b20-28）

²⁷ 斷常二見，有無二見，忍不忍三見，邊無邊等四見，身邊等五見。（印順法師，《大智度論筆記》〔C018〕p.217）

「見」義，後當廣說。²⁹

2、釋「纏」

纏者，十纏：瞋纏、覆罪纏、睡纏、眠纏、戲纏、掉纏、無慚纏、無愧纏、慳纏、嫉纏。³⁰

復次，一切煩惱結繞心故，盡名為纏³¹。

3、釋「煩惱」

煩惱者，能令心煩，能作惱故，名為煩惱。

⁽¹⁾ 煩惱有二（110b）種：內著，外著。

內著者，五見、疑、慢等；外著者，婬、瞋等；無明內外共。

⁽²⁾ 復有二種結：一、屬愛，二、屬見。

⁽³⁾ 復有三種：屬婬，屬瞋，屬癡。

是名煩惱。

（二）纏與煩惱之數類

纏者，有人言十纏，有人言五百纏。

煩惱名一切結使：結有九結，使有七，合為九十八結。³²

如《迦旃延子阿毘曇》義中說：十纏、九十八結，為百八煩惱。³³

²⁸ 參見《長阿含經》卷 14（21 經）《梵動經》（大正 1，88b-94a），《梵網六十二見經》（大正 1，264a-270c）。

²⁹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.26：《大智度論》卷 9（大正 25，124a），卷 12（大正 25，148b-149c），卷 14（大正 25，163c），卷 15（大正 25，170c），卷 18（大正 25，193a），卷 18（大正 25，193c），卷 26（大正 25，254a-b），卷 28（大正 25，266a），卷 31（大正 25，288b，289b），卷 31（大正 25，291c），卷 40（大正 25，349b-c），卷 45（大正 25，384c），卷 70（大正 25，546a28-547b），卷 77（大正 25，607b）。

³⁰ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 47：「由隨眠故引起十纏：謂忿、嫉纏是瞋等流；覆纏，有說是貪等流，有餘師說是癡等流——應作是說：是二等流，或貪名利覆藏自罪，或由無知覆藏罪故；昏沈、睡眠及無愧纏是癡等流；掉舉與慳及無慚纏是貪等流；惡作纏是疑等流。」（大正 27，245c24-29）

另參見《阿毘達磨俱舍論》卷 21。（大正 29，109b22-29）

³¹ 《俱舍論》卷 19：「煩惱睡位說名隨眠，於覺位中即名纏故。何名為睡？謂不現行種子隨逐。何名為覺？謂諸煩惱現起纏心。」（大正 29，99a3-6）

³² （1）《大毘婆沙論》卷 50：「九結，謂 1、愛結，2、恚結，3、慢結，4、無明結，5、見結，6、取結，7、疑結，8、嫉結，9、慳結。」（大正 27，258a3-4）

另參見《阿毘達磨集異門足論》卷 19。（大正 26，446a25-b13）

（2）七使又稱七隨眠，參見《大毘婆沙論》卷 50：「七隨眠，謂欲貪隨眠、瞋恚隨眠、有貪隨眠、慢隨眠、無明隨眠、見隨眠、疑隨眠。問：此七隨眠以何為自性？答：以九十八事為自性。謂欲貪、瞋恚隨眠，各欲界五部為十事；有貪隨眠，色、無色界各五部為十事；慢、無明隨眠，各三界五部為三十事；見隨眠，三界各十二為三十六事；疑隨眠，三界各四部為十二事。由此七隨眠以九十八事為自性。」（大正 27，257a18-25）

另參見《阿毘達磨集異門足論》卷 17。（大正 26，439a18-29）

※五部：見苦所斷、見集所斷、見滅所斷、見道所斷及修所斷。

※見隨眠有五種：有身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見。

※身見、邊見唯苦諦，戒禁取唯苦諦、道諦，修惑無五見、疑，上界無瞋。

※九十八隨眠中，見惑有八十八隨眠，修惑有十隨眠。

³³ 《阿毘曇毘婆沙論》卷 26：「問曰：此三漏體性是何？答曰：有百八種。欲漏有四十一種：

《犢子兒阿毘曇》中結使亦同纏，有五百。

〔三〕釋「能斷見、纏、煩惱」

如是諸煩惱，菩薩能種種方便自斷，亦能巧方便斷他人諸煩惱。

如佛在時，三人為伯³⁴、仲³⁵、季³⁶，聞毘耶離國婬女人名菴羅婆利，舍婆提有婬女人名須曼那，王舍城婬女人名優鉢羅槃那。有三人各各聞人讚三女人端正無比，晝夜專念，心著不捨，便於夢中夢與從事。覺已心念：「彼女不來，我亦不往，而婬事得辦。」因是而悟：「一切諸法皆如是耶？」於是往到毘陀婆羅菩薩所問是事。毘陀婆羅答言：「諸法實爾，皆從念生。」如是種種為此三人方便巧說諸法空，是時三人即得阿鞞跋致。³⁷

是諸菩薩亦復如是，為諸眾生種種巧說法，斷諸見、纏、煩惱。是名「能斷種種見、纏及諸煩惱」。

五、釋「遊戲出生百千三昧」

【經】遊戲出生百千三昧³⁸。

【論】諸菩薩禪定心調，清淨智慧方便力故，能生種種諸三昧。

〔一〕釋「三昧」

何等為三昧？善心一處住不動，是名三昧。

復有三種三昧：有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧。³⁹

復有四種三昧：欲界繫三昧、色界繫三昧、無色界繫三昧、不繫三昧。

〔二〕釋「出生」

是中所用菩薩三昧，如先說，⁴⁰於佛三昧中未滿，勤行勤修故，言能出生。

欲愛有五種，患有五種，慢有五種，見有十二種，疑有四種，纏有十種，此四十一種，是欲漏體。有漏有五十二種：愛有十種，慢有十種，疑有八種，見有二十四種，此五十二種，是有漏體。無明漏有十五種：欲界無明有五，色界無明有五，無色界無明有五，此十五種，是無明漏體。此百八種，是三漏體，亦名百八煩惱。」（大正 28，189a18-26）

³⁴ 伯：1.長兄，兄弟中年最長者。（《漢語大詞典》（一），p.1261）

³⁵ 仲：2.次、第二。指兄弟或姐妹中排行第二者。古時兄弟姐妹排行常以伯（孟）、仲、叔、季為序。（《漢語大詞典》（一），p.1191）

案：嫡出諸子以伯、仲、叔、季敘齒，庶出諸子以孟、仲、叔、季敘齒；伯為嫡長子，孟為庶長子。

³⁶ 季：1.兄弟姊妹排行最小的。（《漢語大詞典》（四），p.209）

³⁷ 《般舟三昧經》卷 1：「佛告毘陀和：我持是三女人以為喻，汝持是事為人說經，使解此慧，至不退轉地無上正真道。」（大正 13，899a2-27）

³⁸ 三昧：能生因：禪定心調清淨智慧方便力故生。

釋名。類別：三種三昧，四種三昧。

為度眾生行百千三昧。

治惑不同。繫念在前。佛定容有差降。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

³⁹ 《中阿含經》卷 18《郁伽支羅經》：「比丘！如此之定，去時、來時當善修習。住時、坐時、臥時、眠時、寤時、眠寤時亦當修習。復次，亦當修習有覺有觀定、無覺少觀定，修習無覺無觀定，亦當修習喜共俱定、樂共俱定、定共俱定，修習捨共俱定。」（大正 1，544a11-15）

⁴⁰ 如先說「菩薩三昧」，參見《大智度論》卷 5（大正 25，96c-97a）。

另外，菩薩常修念佛三昧，得入佛道中。參見《大智度論》卷 7：「問曰：如菩薩三昧種種無

※ 菩薩出生百千種三昧之理由

問曰：諸菩薩何以故出生遊（110c）戲是百千種三昧？

答曰：眾生無量，心行不同，有利有鈍，於諸結使有厚有薄；是故菩薩行百千種三昧，斷其塵勞。譬如為諸貧人欲令大富，當備種種財物，一切備具，然後乃能濟諸貧者。又復如人欲廣治諸病，當備種種眾藥，然後能治。菩薩亦如是，欲廣度眾生故，行種種百千三昧。

（三）釋「遊戲」

問曰：但當出生此三昧，何以故復遊戲其中？

答曰：菩薩心生諸三昧，欣樂出入自在，名之為「戲」，非結愛戲也。

「戲」名自在；如師子在鹿中自在無畏故，名為「戲」。

是諸菩薩於諸三昧有自在力，能出能入亦能如是。

餘人於三昧中，⁽¹⁾能自在入，不能自在住、自在出；

⁽²⁾有自在住，不能自在入、自在出；

⁽³⁾有自在出，不能自在住、自在入；

⁽⁴⁾有自在入、自在住，不能自在出；

⁽⁵⁾有自在住、自在出，不能自在入。

是諸菩薩能三種自在故，言遊戲出生百千三昧。

六、菩薩成就無量功德

【經】諸菩薩如是等無量功德成就。⁴¹

【論】是⁴²諸菩薩共佛住，欲讚其功德，無量億劫不可得盡。以是故，言無量功德成就。

貳、二十二位菩薩名號

【經】其名曰：毘陀婆羅菩薩（秦言善守）、剌那伽羅菩薩（秦言寶積）、導師菩薩、那羅達菩薩、星得菩薩、水天菩薩、主天菩薩、大意菩薩、益意菩薩、增意菩薩、不虛見菩薩、善進菩薩、勢勝菩薩、常勤菩薩、不捨精進菩薩、日藏菩薩、不缺意菩薩、觀世音菩薩、文殊尸利菩薩（秦言妙德）⁴³、執寶印菩薩、常舉手菩薩、彌勒菩薩，如是等無量千萬億那由他諸菩薩摩訶薩，皆是補處紹尊位者。

【論】如是等諸菩薩，共佛住王舍（111a）城耆闍崛山中。

一、獨說二十二菩薩名之理由

問曰：如是菩薩眾多，何以獨說二十二菩薩名？

答曰：諸菩薩無量千萬億，說不可盡，若都說者，文字所不能載。

復次，是中二種菩薩：居家、出家。

量，何以故但讚是菩薩念佛三昧常現在前？答曰：是菩薩念佛故，得入佛道中，以是故念佛三昧常現在前。」（大正 25，109a3-6）

⁴¹ 參見 Lamotte（1944, p.428, n.1）：《放光般若經》卷 1（大正 8，1a26-27），《光讚經》卷 1（大正 8，147a29-b1），《大寶積經》卷 16（大正 11，91c14）。

⁴² （諸菩薩如是等無量功德成就者）+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，110d，n.24）

⁴³ 妙德菩薩＝文殊尸利【石】。（大正 25，134d，n.15）

印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.873：「文殊師利，唐譯曼殊室利，義譯為溥首、濡首、軟首、妙德、妙吉祥。」

⁽¹⁾ 善守等十六菩薩，是**居家菩薩**；毘陀婆羅居士菩薩，是王舍城舊人；寶積王子菩薩，是毘耶離國人；星得長者子菩薩，是瞻波國人；導師居士菩薩，是舍婆提國人；那羅達婆羅門菩薩，是彌梯羅國人；水天優婆塞菩薩。⁴⁴

⁽²⁾ 慈氏、妙德菩薩等，是**出家菩薩**。

⁽³⁾ 觀世音菩薩等，**從他方佛土來**。

若說**居家**，攝一切居家菩薩；**出家**、**他方**亦如是。

二、善守菩薩最在前說之理由

問曰：善守菩薩有何殊勝，最在前說？若最大在前，應說遍吉⁴⁵、觀世音、得大勢菩薩等；若最小在前，應說肉身初發意菩薩等。

答曰：不以大，不以小，以善守菩薩是王舍城舊人，白衣菩薩中最大。佛在王舍城欲說般若波羅蜜，以是故最在前說。

復次，是善守菩薩，無量種種功德，如《般舟三昧》⁴⁶中，佛自現前讚其功德。

三、諸菩薩於十方佛土皆補佛處，故言紹尊位者

問曰：若彌勒菩薩應稱補處⁴⁷，諸餘菩薩何以復言紹⁴⁸尊位者？

答曰：是諸菩薩於十方佛土皆補佛處。

〈大智度初品中放光釋論第十四〉⁴⁹

(大正 25, 111a22-114c2)

壹、佛入三昧王三昧，一切三昧悉入其中

【經】爾時，世尊自敷⁵⁰師子座，結加趺坐，直身繫念在前，入三昧王三昧，一切三昧悉入其中。

⁴⁴ 參見 Lamotte (1944, p.428, n.2)：《大方等大集經賢護分》卷 1 (大正 13, 872a-b)，《般舟三昧經》卷 3 〈10 請佛品〉 (大正 13, 914b29-915c17)。

⁴⁵ 遍吉：普賢菩薩。印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.465：「三曼陀跋陀羅，或譯為普賢，遍吉。」

⁴⁶ 《般舟三昧經》(一卷本) (大正 13, 898a27-b3)，《般舟三昧經》卷上 (大正 13, 904b3-15)。

⁴⁷ 參見 Lamotte (1944, p.430, n.2)：《長阿含經》卷 6：「八萬歲時人……有佛出世，名為彌勒如來。」 (大正 1, 41c22-29)

《中阿含經》卷 13：「佛復告曰：彌勒！汝於未來久遠人壽八萬歲時，當得作佛，名彌勒如來。」 (大正 1, 511a13-15)

⁴⁸ 紹：1.承繼。《漢書·敘傳下》：「漢紹堯運，以建帝業。」 (《漢語大詞典》(九)，p.799)

⁴⁹ 卷第九首【聖】，((大智…四))十三字 = ((大智度論釋初品中放光第十四))十三字【宋】【宮】，但第十三字四字宮本闕，((釋初品中三昧))六字【明】，((大智度初品中放光品第十))十一字【聖】，((釋初品中放光品第十))九字【石】，〔大智…四〕十三字—【元】。(大正 25, 111d, n.6)

⁵⁰ 敷(𠬞)：3.鋪開，擴展。《書·顧命》：「牖間南向，敷重篋席。」《穆天子傳》卷六：「敷筵

【論】

一、釋「佛自敷師子座」

問曰：佛有侍者及諸菩薩，何以故自敷師子座？

答曰：此是佛所化成，欲以可適⁵¹大眾，以是故，阿難不能得敷。

復次，佛心化作，故言自敷。

※ 釋「師子座」

問曰：何以名師子座？為佛化作師子，為實師子來，為金銀木石作師子（111b）耶？

又，師子非善獸故，佛所不須，亦無因緣故，不應來！

答曰：是號名師子，非實師子也。佛為人中師子，佛所坐處若床若地，皆名師子座。

譬如今者國王坐處，亦名師子座。

復次，王呼健人，亦名人師子；人稱國王，亦名人師子。又如師子，四足獸中獨步無畏，能伏一切；佛亦如是，於九十六種道中一切降伏無畏故，名人師子。

二、釋「結跏趺坐」

問曰：多有坐法，佛何以故唯用結加趺坐？

答曰：

（一）結加趺坐最安隱，不疲極；魔王見之其心憂怖；眾人見之皆大歡喜

諸坐法中結加趺坐最安隱，不疲極；此是坐禪人坐法，攝持手足，心亦不散；又於一切四種身儀中，最安隱。

此是禪坐取道法坐，魔王見之，其心憂怖。

如是⁵²坐者，出家人法，在林樹下結加趺坐，眾人見之，皆大歡喜，知此道人必當取道。⁵³如偈說：

若結加趺坐，身安入三昧；威德人敬仰，如日照天下。

除睡癡覆心，身輕不疲懈；覺悟亦輕便，安坐如龍蟠⁵⁴。

見晝加趺坐，魔王亦愁怖，何況入道人，安坐不傾動。

以是故，結加趺坐。

席，設几。”郭璞注：“敷猶鋪也。”（《漢語大詞典》（五），p.503）

⁵¹ 適：9.悅樂，滿足。《詩·衛風·伯兮》：“豈無膏沐？誰適為容！”馬瑞辰通釋：“《一切經音義》卷六引《三蒼》：‘適，悅也。’此適字，正當訓悅。女為悅己者容，夫不在，故曰‘誰適為容’，即言誰悅為容也。”余冠英注：“適，悅也。”（《漢語大詞典》（十），p.1160）
可適大眾：令大眾喜悅。

⁵² 是=此【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，111d，n.11）

⁵³ 《大毘婆沙論》卷 39：「問：諸威儀中皆得修善，何故但說結加趺坐？答：此是賢聖常威儀故。謂過去未來過殑伽沙數量諸佛及佛弟子，皆住此威儀而入定故。復次，如是威儀順善品故。謂若行住身速疲勞，若倚臥時便增昏睡，唯結加坐無斯過失，故能修習殊勝善品。」（大正 27，204b3-9）

⁵⁴ 蟠（ㄉㄢˊ ㄅㄢˊ）：1.盤曲，盤結。漢揚雄《法言·問神》：“龍蟠于泥，虺其肆矣。”（《漢語大詞典》（八），p.971）

（二）佛教弟子結加趺直身坐

復次，佛教弟子應如是坐。有外道輩，或常翹足求道，或常立，或荷⁵⁵足，⁵⁶如是狂狷⁵⁷，心沒邪海，形不安隱。以是故，佛教弟子結加趺直身坐。

三、釋「直身繫念」

何以故直身？心易正故，其身直坐則心不嬾；端心正意，繫念在前。若心馳散，攝之令還。欲入三昧故，種種馳念皆亦攝之——如此繫念，入三昧王三昧。

四、釋「三昧王三昧」⁵⁸**（一）釋名****1、此三昧於諸三昧中最第一自在，故名三昧王三昧**

云何名三昧王三昧？是三昧於諸三（111c）昧中最第一自在，能緣無量諸法。如諸人中王第一，王中轉輪聖王第一，一切天上天下佛第一；此三昧亦如是，於諸三昧中最第一。

※ 何故獨稱三昧王三昧為第一

問曰：若以佛力故，一切三昧皆應第一，何以故獨稱三昧王為第一？

答曰：雖應以佛神力故，佛所行諸三昧皆第一，然諸法中應有差降⁵⁹。如轉輪聖王眾寶，雖勝一切諸王寶，然此珍寶中自有差別，貴賤懸殊。

※ 三昧王三昧何定攝（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

是三昧王三昧，何定攝？何等相？

（1）或言在第四禪中（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

有人言：三昧王三昧名為自在相，善五眾攝，在第四禪⁶⁰中。何以故？

^{（1）}一切諸佛於第四禪中行見諦道，得阿那含，即時十八心中得佛道。⁶¹

⁵⁵ 荷（尸𠂔）：1.肩負，扛。《逸周書·克殷》：“及期，百夫荷素質之旗于王前。”南朝梁沈約《齊故安陸昭王碑文》：“挈妻荷子，負戴成群。”（《漢語大詞典》（九），p.418）

⁵⁶ 《雜阿含經》卷35（977經）：「彼自害者，或拔髮、或拔鬚，或常立舉手，或蹲地，或臥灰土中，或臥棘刺上，或臥杵上、或板上，或牛屎塗地而臥其上，或臥水中，或日三洗浴，或一足而立身隨日轉——如是眾苦精勤有行。尸婆！是名自害。他害者，或為他手石、刀、杖等種種害身，是名他害。」（大正2，252c23-29）

⁵⁷ 狂狷（尸𠂔）：2.狂妄褊急，4.放縱，不遵禮法。北魏酈道元《水經注·江水三》：“〔禰衡〕恃才倜儻，肆狂狷于無妄之世。”（《漢語大詞典》（五），p.18）

⁵⁸ 三昧王三昧：釋名。何定攝：或言四禪、或言唯佛能知。何故入：明智慧從緣生故，令六通無限故，欲現大神力故，非諸凡聖所知故，欲放光令見故。能觀十方世界眾生故。徧緣一切法。十住猶尚不知。諸三昧悉入其中：得此一切得入，此欲入即入，能觀諸三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

⁵⁹ 差降：按等第遞降。《唐律疏議·名例三·除名比徒三年》：“除名、免官、免所居官，罪有差降，故量輕重節級比徒。”（《漢語大詞典》（二），p.976）

⁶⁰ 第四禪殊勝：佛於中見道，得佛道，捨壽，起入無餘。此中有八生住處、背捨、勝處、一切入。無遮禪法。無三患。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

⁶¹ 《阿毘達磨俱舍論》卷5：「菩薩三十四念得菩提故，諦現觀中有十六念，離有頂貪有十八念，謂斷有頂九品煩惱起九無間、九解脫道，如是十八，足前十六，成三十四。一切菩薩決定先於無所有處已得離貪方入見道，不復須斷下地煩惱。」（大正29，25b1-6）

- ⁽²⁾ 在第四禪中捨壽，於第四禪中起，入無餘涅槃；
- ⁽³⁾ 第四禪中有八生住處⁶²，背捨、勝處、一切入多在第四禪中。⁶³
- ⁽⁴⁾ 第四禪名不動，無遮禪定法⁶⁴。欲界中諸欲遮禪定心，初禪中覺觀心動，二禪中大喜動，三禪中大樂動，四禪中無動。
- ⁽⁵⁾ 復次，初禪火所燒，二禪水所及，三禪風所至⁶⁵，四禪無此三患；無出入息，捨念清淨。

以是故，三昧王三昧應在第四禪中，如好寶物置之好藏。

（2）或言唯佛能知（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

更有人言：佛三昧誰能知其相？一切諸佛法，一相無相，無量、無數、不可思議。諸餘三昧尚不可量、不可數、不可思議，何況三昧王三昧！如此三昧，**唯佛能知**。如佛神足、持戒尚不可知，何況三昧王三昧！

2、一切三昧皆入其中，故名三昧王三昧

復次，三昧王三昧，諸一切⁶⁶三昧皆入其中故，名三昧王三昧。譬如閻浮提眾川萬流皆入大海，亦如一切民人⁶⁷皆屬國王。

（二）佛何故入三昧王三昧（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

問曰：佛一切智無所不知，何以故入此三昧王三昧，然（112a）後能知？

答曰：

1、欲明智慧從緣生故（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

欲明智慧從因緣生故，止外道六師輩言「我等智慧一切時常有、常知」故。以是故言「佛入三昧王三昧故知，不入則不知」。

問曰：若如是者，佛力減劣！

答曰：入是三昧王三昧時，不以為難，應念即得；非如聲聞、辟支佛、諸小菩薩方便求入。

⁶² 四禪八生處：謂無雲天、福生天、廣果天、五淨居天。

⁶³ 八背捨（八解脫）中的第三淨背捨，八勝處中的後四勝處——內無色想觀青、黃、赤、白勝處，十一切入（十遍處）中的前八遍處（地、水、火、風、青、黃、赤、白一切入）都相當於第四禪。

參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 167：「第四靜慮攝第四靜慮、三無量、淨解脫、後四勝處、前八遍處、八智、三三摩地。」（大正 27，842c29-843a2）另參見印順法師，《空之探究》，p.72。

⁶⁴ 遮禪法：欲、覺觀、喜、樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

⁶⁵ 《長阿含經》卷 21〈9 世記經三災品〉：「佛告比丘：世有三災。云何為三？一者火災，二者水災，三者風災。有三災上際，云何為三？一者光音天，二者遍淨天，三者果實天。若火災起時，至光音天（案：即第二禪天），光音天為際；若水災起時，至遍淨天（案：即第三禪中最上位之天），遍淨天為際；若風災起時，至果實天（案：即第四禪廣果天），果實天為際。」（大正 1，137b11-17）

《起世因本經》卷 9：「諸比丘！於其中間復有三災。何等為三？一者火災，二者水災，三者風災。其火災時，光音諸天首免其災；水災之時，遍淨諸天首免其災；風災之時，廣果諸天首免其災。」（大正 1，409c18-21）

⁶⁶ 諸一切＝一切諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，111d，n.19）

⁶⁷ 民人＝人民【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，111d，n.20）

2、令六神通無限故（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

復次，入是三昧王三昧中，令六神通通徹十方，無限無量。

3、欲現大神力故（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

復次，佛入三昧王三昧，種種變化現大神力。若不入三昧王三昧而現神力者，有人心念：「佛用幻力、呪術力，或是大力龍神力，或是天，非是人。何以故？一身出無量身，種種光明變化故，調為非人。」斷此疑故，佛入三昧王三昧。

4、非諸凡聖所知故（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

復次，佛若入餘三昧中，諸天、聲聞、辟支佛或能測知；雖言佛神力大而猶可知，敬心不重。以是故，入三昧王三昧中，一切諸眾聖，乃至十住菩薩不能測知——不知佛心何所依、何所緣。以是故，佛入三昧王三昧。

5、欲放光令見故（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

復次，佛有時放大光明，現大神力：如生時、得道時、初轉法輪時、諸天聖人大集會時、若破外道時，皆放大光明。

今欲現其殊特故，放大光明，令十方一切天人眾生及諸阿羅漢、辟支佛、菩薩皆得見知。以是故，入三昧王三昧。

6、以功德力示現光明神力最上故

復次，光明神力有下、中、上。

⁽¹⁾ 呪術、幻術能作光明變化，下也；

⁽²⁾ 諸天龍神報得光明神力，中也；

⁽³⁾ 入諸三昧，以今世功德心力，放大光明現大神力，上也。

以是故，佛入三昧王三昧。

（三）一切三昧悉入三昧王三昧中⁶⁸

問曰：如諸三昧各各相，云何一切三昧悉⁶⁹入其中？

答曰：

1、得此三昧王三昧時，一切三昧皆得

得是三昧王三昧時，一切三昧悉得，故言悉入（112b）其中。

是三昧力故，一切諸三昧皆得，無量無數，不可思議。以是故名為入。

2、入此三昧王三昧中，一切三昧欲入即入

復次，入是三昧王三昧中，一切三昧欲入即入。

3、入此三昧王三昧，能觀諸三昧相

復次，入是三昧王三昧，能觀一切三昧相，如山上觀下。

⁶⁸ 諸三昧悉入其中：得此一切得入，此欲入即入，能觀諸三昧。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.96）

⁶⁹ 悉：1.盡、全。（《漢語大詞典》（七），p.535）

4、入此三昧王三昧中，能觀一切十方世界及一切眾生

復次，佛入是三昧王三昧中，能觀一切十方世界，亦能觀一切眾生。

以是故，入三昧王三昧。

貳、釋「佛從三昧起，以天眼觀世界，舉身微笑」

【經】爾時，世尊從三昧安庠⁷⁰而起，以天眼觀視世界，舉身微笑。

【論】

一、云何佛從三昧王三昧起觀視世界

問曰：云何世尊入三昧王三昧無所施作，而從定起觀視世界？

答曰：佛入是三昧王三昧，一切佛法寶藏悉開悉看。是三昧王三昧中觀已，自念：「我此法藏無量無數，不可思議！」然後從三昧安庠而起，以天眼觀眾生，知眾生貧苦。

二、佛何故舉身微笑

此法藏者從因緣得，一切眾生皆亦可得，但坐⁷¹癡冥⁷²，不求不索⁷³。以是故，舉身微笑。

三、佛有佛眼等，何以用天眼觀視世界

問曰：佛有佛眼、慧眼、法眼，勝於天眼，何以用天眼觀視世界？

答曰：⁽¹⁾肉眼所見不遍故；

⁽²⁾慧眼知諸法實相；

⁽³⁾法眼見是人以何方便、行何法得道；

⁽⁴⁾佛眼名一切法現前了了知。

⁽⁵⁾今天眼緣世界及眾生無障無礙，餘眼不爾。

慧眼、法眼、佛眼雖勝，非見眾生法；⁷⁴

⁷⁰ 庠（ㄒ一ㄨㄥˊ）：3.通「詳」。安詳。《因果經》：無苦無惱，安庠而起。（《漢語大詞典》（三），p.1230）

安詳：1.穩重，從容。漢蔡邕《薦邊文禮書》：“口辯辭長，而節之以禮度。安詳審固，守持內定。”（《漢語大詞典》（三），p.1327）

⁷¹ 坐：20.因為，由於。《史記·白起王翦列傳》：“今空秦國甲士而專委於我，我不多請田宅為子孫業以自堅，顧令秦王坐而疑我邪？”北魏酈道元《水經注·江水一》：“母好飲江水，嗜魚膾，常以雞鳴溯流汲江，子坐取水溺死。”（《漢語大詞典》（二），p.1039）

⁷² 冥：3.愚昧。（《漢語大詞典》（二），p.448）

⁷³ 索：5.尋求，探索。（《漢語大詞典》（九），p.746）

⁷⁴ （1）五眼，參見《大智度論》卷33（大正25，305c17-306a8），卷39（大正25，347a6-351b1）。

（2）印順法師，《般若經講記》，pp.114-115：

一、五種人有五種眼：世間人類的眼根，叫**肉眼**；天人的眼叫**天眼**。這二者，都是色法，都是由清淨的四大極微所構造成的。**天眼**的品質極其精微，所以能見人類肉眼所不能見的。如肉眼見表不見裡，見粗不見細，見前不見後，見近不見遠，見明不見暗；而天眼卻表裡、粗細、前後、遠近、明闇，沒有不了了明見的。此外，慧眼、法眼、佛眼，都約智慧的能見而說，屬於心法。聲聞有**慧眼**，能通達諸法無我空性。**法眼**，是菩薩所有的，他不但能通達空性，還能從空出假，能見如幻緣起的無量法相；能適應時機，以種種法門化度眾生。**佛眼**，即『唯佛與佛，乃能究盡諸法實相』，即空假不二而圓見中道。

欲見眾生，唯以二眼：肉眼、天眼。以肉眼不遍⁷⁵，有所障故，用天眼觀。

※ 此眼為佛所觀，何以名為「天眼」

問曰：今是眼在佛，何以名為天眼？

答曰：

（一）持戒、禪定行力得，非是生分故，名為天眼

此眼多在天上，天眼所見，不礙山壁樹木。若人精進、持戒、禪定行力得，非是生分。以是故，名為天眼。

（二）人多貴天，佛隨人心，故名天眼

復次，人多貴天，以天為主，佛隨人心，以是故，名為天眼。

（三）三種天（名天、生天、淨天）中，佛是淨天中尊

復次，天有三種：名天、生天、淨天。

名天：天王、天子是也。

生天：（112c）釋、梵諸天是也。

淨天：佛、辟支佛、阿羅漢是也。

淨天中尊者是佛，今言天眼亦無咎也。

四、合說「佛以天眼觀視世界，舉身微笑」

天眼觀視世界者，以世界眾生常求安樂而更得苦；心著吾我，是中實無吾我——眾生常畏苦而常行苦，如盲人求好道，反墮深坑。

如是等種種觀已，舉⁷⁶身微笑。

五、笑從口生或眼笑，云何言一切身笑

問曰：笑從口生，或時眼笑，今云何言一切身笑？

答曰：佛，世界中尊，得自在，能令一切身如口、如眼，故皆能笑。

復次，一切毛孔皆開，故名為笑；由口笑歡喜故，一切毛孔皆開。

六、佛至尊重，何以故笑

問曰：佛至尊重，何以故笑？

答曰：

（一）佛有大因緣，欲說摩訶般若波羅蜜故

如大地，不以無事及小因緣而動；佛亦如是，若無事及小因緣則不笑，今大因緣故一

二、一人有五眼：這如本經（《金剛般若經》）所說的如來有五眼。佛能見凡人所見，是肉眼；見諸天所見的境界，表裡遠近等，都能透徹明見，是天眼；通達空無我性，是慧眼；了知俗諦萬有，是法眼；見佛所見的不共境，即佛眼。又，佛有肉眼、天眼，實非人天的眼根可比。後三者，又約自證說，無所見而無所不見，是慧眼；約化他說，即法眼；權實無礙為佛眼。如約三智說：一切智即慧眼，道種智即法眼，一切種智即佛眼。

⁷⁵ 遍：1.普遍，全部。（《漢語大詞典》（十），p.1101）

⁷⁶ 舉：45.皆，全。【用法舉例】（1）舉世：全世界；普天下。《莊子·逍遙游》：“舉世譽之而不加勸，舉世非之而不加沮。”（2）舉坐：亦作“舉座”，猶滿座，指全體在座者。南朝宋劉義慶《世說新語·黜免》：“桓公坐有參軍椅，烝薤，不時解，共食者又不助，而椅終不放，舉坐皆笑。”（《漢語大詞典》（八），p.1291）

切身笑。云何為大？佛欲說摩訶般若波羅蜜，無央數眾生當續佛種，是為大因緣。

（二）一切眾生亦可得大智慧如佛故

復次，佛言：「我世世曾作小虫、惡人，漸漸集諸善本，得大智慧；今自致⁷⁷作佛，神力無量最上最大。一切眾生亦可得爾，云何空受勤苦而墮小處？」⁷⁸以是故笑。

（三）有小因大果，小緣大報故

復次，有小因大果、小緣大報。如求佛道，讚一偈，一稱南無佛，燒一捻香，必得作佛；⁷⁹何況聞知諸法實不生不滅、不生不滅，而行因緣業亦不失！以是事故笑。

（四）佛種種方便，因笑放光，欲教化眾生令心調柔，令信受般若故

復次，般若波羅蜜相，清淨如虛空，不可與，不可取。佛種種方便，光明神德，欲教化一切眾生令心調柔，然後能信受般若波羅蜜。以是故，因笑放光。

（五）諸法空、無言說，而佛為眾生說法令得解脫，此是第一希有難事故

笑有種種因緣：有人歡喜而笑，有人瞋恚而笑，有輕人而笑，有見異事而笑，有見可羞恥事而笑，有見殊方異俗而笑，有見希有難事而笑。⁸⁰

今是第一（113a）希有難事：諸法相，不生不滅，真空無字無名，無言無說；而欲作名立字，為眾生說令得解脫，是第一難事。譬如百由旬大火聚，有人負乾草入火中過，不燒一葉，是甚為難。

佛亦如是，持八萬法眾名字草，入諸法實相中，不為染著火所燒，直過無礙，是為甚難，以是難事故笑。如是種種希有難事故，舉身微笑。

參、佛八現神力⁸¹

（壹）出身放光（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.6）

一、足下放光

【經】從足下千輻相輪中，放六百萬億光明。⁸²

【論】

⁷⁷ 致：10.求取，獲得。《論語·子張》：“百工居肆以成其事，君子學以致其道。2、通“至”。達到。《禮記·玉藻》：“君賜，稽首據掌致諸地。”陳澧集說：“致，至也。頭及手俱至地也。”（《漢語大詞典》（八），p.792）

⁷⁸ 出處待考。

⁷⁹ 參見《妙法蓮華經》卷1：「若人散亂心，入於塔廟中；一稱南無佛，皆已成佛道。」（大正9，9a24-25）

⁸⁰ 笑有七緣。（印順法師，《大智度論筆記》〔J013〕p.503）

⁸¹ 《般若經》中八現神力：一、出身放光（《大智度論》卷7（大正25，113a9-114b19）），二、出毛孔光（卷7（大正25，114b20-c1）），三、示丈光相（卷8（大正25，114c11-115a3）），四、現舌相光（卷8（大正25，115a4-116c6）），五、地六震動（卷8（大正25，116c7-121b12）），六、現尊特身（卷9（大正25，121b21-122b16）），七、示現常身（卷9（大正25，122b17-123c10）），八、放光令見（卷9（大正25，123c11-124a9））。（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.6）

⁸² **【經】**之前行明本有〈釋初品中放光〉六字品題，〔**【經】**〕—**【宋】****【宮】**。（大正25，113d，n.2）

（一）佛先放身光之理由

問曰：佛何以故先放身光？

答曰：

1、令眾生心信清淨恭敬故

上笑因緣中已答⁸³，今當更說。有人見佛無量身放大光明，心信清淨恭敬故，知非常人。

2、佛欲現智慧光明神相故

復次，佛欲現智慧光明神相故，先出身光，眾生知佛身光既現，智慧光明亦應當出。

3、令眾生捨本所樂，令心離欲故

復次，一切眾生常著欲樂，五欲中第一者色；見此妙光，心必愛著，捨本所樂；令其心漸離欲，然後為說智慧。

（二）佛光明與諸天光明之差異

問曰：其餘天人亦能放光，佛放光明有何等異？

答曰：諸天人雖能放光，有限有量；日月所照，唯四天下；

佛放光明，滿三千大千世界，三千大千世界中出，遍至下方。

餘人光明，唯能令人歡喜而已；

佛放光明，能令一切聞法得度，以是為異。

（三）先從足下放光之理由

問曰：如一身中，頭為最上，何以故先從足下放光？

答曰：身得住處，皆由於足。

復次，一身中雖頭貴而足賤，佛不自貴光，不為利養，以是故於賤處放光。

復次，諸龍、大蛇、鬼神，從口中出光，毒害前物；若佛口放光明，眾生怖畏，是何大光！復恐被害，是故從足下放光。

※ 身光是諸光之本，得可度眾生轉增無限

問曰：足下六百萬億光明，乃至肉（113b）髻，是皆可數；三千大千世界尚不可滿，何況十方！

答曰：此身光是諸光之本，從本，枝流無量無數。譬如迦羅求羅虫⁸⁴，其身微細，得風轉大，乃至能吞食一切；光明亦如是，得可度眾生轉增無限。

二、從足至肉髻各各皆大放光明

【經】足十指、兩踝、兩趺⁸⁵、兩膝、兩髀⁸⁶、腰、脊、腹、背、臍、心、胸德字、

⁸³ 參見《大智度論》卷 7：「佛種種方便，光明神德，欲教化一切眾生令心調柔，然後能信受般若波羅蜜，以是故因笑放光。」（大正 25，112c24-26）

⁸⁴ 《翻梵語》卷 7：「迦羅求羅虫（應云：迦羅咎那，譯曰：迦羅者，黑谷；那者，木虫）。」（大正 54，1032c10-11）

⁸⁵ 趺（尸メ弓）：同“腓”。脛骨後肉。俗稱“腿肚子”。（《漢語大字典》（六），p.3733）

⁸⁶ 髀（フ一）：2.指股部，大腿。（《漢語大詞典》（十二），p.408）

肩、臂、手十指、項、口、四十齒、鼻兩孔、兩眼、兩耳、白毫相、肉髻，各各放六百萬億光明。

【論】

（一）足下光明已能遍照，何用身分各各放光

問曰：足下光明能照三千大千及十方世界，何用身分各各放六百萬億光明？

答曰：

1、足下光明照下方，餘方不滿故

我先言足下光明照下方，餘方不滿，是故更放身分光明。

2、足為立處，故佛先足下放光，餘一切身分亦皆有神力

有人言：一切身分，足為立處故最大，餘不爾；是故佛初放足下六百萬億光明以示眾生。如三十二相中初種足下安住相，一切身分皆有神力。

（二）依何三昧，依何神通，何禪定中放此身光

問曰：依何三昧、依何神通、何禪定中放此光明？

答曰：

1、三昧王三昧、如意通、第四禪中火勝處、火一切入放此身光

三昧王三昧中放此光明，六通中如意通、四禪中第四禪放此光明。第四禪中火勝處⁸⁷、火一切入⁸⁸，此中放光明。

2、佛若不入三昧亦恒放常光

復次，佛初生時、初成佛時、初轉法輪時皆放無量光明滿十方，何況說摩訶般若波羅蜜時而不放光？譬如轉輪聖王珠寶，常有光明照王軍眾，四邊各一由旬；佛亦如是，眾生緣故，若不入三昧，恒放常光。何以故？佛眾法寶成故。

三、佛放大光明能遍照三千大千世界及十方無量世界

【經】從是諸光出大光明，遍照三千大千世界。從三千大千世界，遍照東方如恒河沙等諸世界，南西北方、四維、上下亦復如是。若有眾生遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩（113c）提。

【論】

（一）佛光明火氣應當上揚，云何能遍至十方

問曰：如火相上焰，水相下潤，風相傍行；是光明火氣應當上去，云何遍滿三千大千世界及十方世界？

答曰：

1、光明有火氣、水氣二種，火亦非皆上揚

光明有二種：一者火氣，二者水氣。日珠⁸⁹火氣，月珠水氣。火相雖焰上，而人身中火上下遍到。日火亦爾，是故夏月地水盡熱。以是故，知火不皆上。

⁸⁷ 八勝處：1、內有色想觀外色少，2、內有色想觀外色多，3、內無色想觀外色少，4、內無色想觀外色多，5、內無色想觀外色青，6、內無色想觀外色黃，7、內無色想觀外色赤，8、內無色想觀外色白。八勝處中似未明言「火勝處」。

⁸⁸ 火一切入即十遍處中之第三火遍處，相當於第四禪。

2、佛力故，能遍至十方

復次，是光明，佛力故，遍至十方；譬如強弓遣⁹⁰箭，隨所向至。

（二）佛光照耀次第

問曰：何以先照東方，南、西、北後？

答曰：以日出東方為上故，佛隨眾生意，先照東方。

復次，俱有一難。若先照南方，當言：「何以不先照東、西、北方？」若先照西方、北方亦爾。

（三）佛光幾時當滅

問曰：光明幾時當滅？

答曰：佛用神力欲住便住，捨神力便滅。佛光如燈，神力如脂，若佛不捨神力，光不滅也。

【經】光明出過東方如恒河沙等世界，乃至十方亦復如是。⁹¹

【論】

（四）釋「三千大千世界」

問曰：云何為三千大千世界？

答曰：

1、釋名

佛《雜阿含》⁹²中分別說：千日、千月、千閻浮提、千衢陀尼⁹³、千鬱怛羅越⁹⁴、千弗婆提⁹⁵、千須彌山、千四天王天處、千三十三天、千夜摩天、千兜率陀天、千化自在天、千他化自在天、千梵世天、千大梵天，是名小千世界，名周利⁹⁶。

以周利千世界為一，一數至千，名二千中世界。

以二千中世界為一，一數至千，名三千大千世界。初千小，二千中，第三名大千。千千重數，故名大千；二過復千，故言三千。是合集名。

2、大千世界時分

（1）百億日月乃至大梵天，一時生滅（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

百億日月乃至百億大梵天，是名三千大千世界。是一時生、一時滅。⁹⁷

⁸⁹ 日珠：指太陽。唐皇甫湜《出世篇》：“西摩月鏡，東弄日珠。”（《漢語大詞典》（五），p.546）

⁹⁰ 遣：2.發送。《左傳·僖公二十三年》：“姜與子犯謀，醉而遣之。”（《漢語大詞典》（十），p.1135）

⁹¹ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.278 校勘：「依論意，此經文應接前段。」

⁹² 參見 Lamotte（1944, p.447, n.1）：《雜阿含經》卷 16（424-426 經）（大正 2，111c8-112a10）。

⁹³ 衢陀尼：又作瞿陀尼，又稱西牛貨洲。

⁹⁴ 鬱怛羅越：又作鬱單越，又稱北俱盧洲。

⁹⁵ 弗婆提：又作毘提訶洲，又稱東勝身洲。

⁹⁶ 周利：梵語 cūḍika，小。小千世界：sāhasracūḍikalokadhātu。

⁹⁷ 《起世因本經》卷 1：「一切世間各隨業力現成此世。諸比丘！如此小千世界，猶如周羅（周羅者隋言髻也，外國人頂上結少許長髮為髻），名千世界。諸比丘！爾所周羅一千世界，是名第二中千世界。諸比丘！如一第二中千世界，爾所中千一千世界，是名三千大千世界。諸比丘！此三千大千世界，一時轉合，一時轉合已而還復散，一時轉散已而復還合，一時轉合已

〔2〕一劫生，一劫住，一劫滅

有人言：住時一劫，滅時一劫，還生時一劫。

是三千大千世界，大劫亦三種破：水、火、風；

小劫亦三種破：（114a）刀、病、飢。⁹⁸

3、大千世界住處

此三千大千世界在虛空中；風上水，水上地，地上人。⁹⁹須彌山有二天處：四天處，三十三天處。餘殘夜摩天等，福德因緣七寶地，風舉空中；乃至大梵天，皆七寶地，皆在風上。¹⁰⁰

是三千大千世界光明遍照，照竟，餘光過出，照東方如恒河沙等諸世界；南西北方、四維、上下，亦復如是。

〔五〕光遠照應漸減乃至滅盡，云何佛光能不滅

問曰：是光遠照，云何不滅？

答曰：光明以佛神力為本，本在故不滅。譬如龍泉，龍力故水不竭。是諸光明以佛心力故，遍照十方，中間不滅。

〔六〕云何常以恒河沙等為喻

問曰：如閻浮提中種種大河，亦有過恒河者，何以常言「恒河沙等」？

答曰：

1、恒河沙多故

恒河沙多，餘河不爾。

2、佛弟子眼見易了故

復次，是恒河是佛生處、遊行處，弟子眼見，故以為喻。

3、閻浮提四大河中恒河最大，眾所識知，皆敬重故

復次，佛出閻浮提，閻浮提四大河北邊出，入四方大海中。北邊雪山中，有阿那婆達多池；是池中有金色七寶蓮華，大如車蓋。阿那婆達多龍王，是七住大菩薩。是池四邊有四流水：東方象頭，南方牛頭，西方馬頭，北方師子頭。東方象頭出恒河，底有金沙；南方牛頭出辛頭河，底亦有金沙；西方馬頭出婆叉河，底亦有金沙；北方師子頭出私陀河，底亦有金沙。是四河皆出北山：恒河出北山入東海，辛頭河出

而安住。如是世界周匝轉燒，名為敗壞。」（大正 1，365c7-15）

⁹⁸ 大、小劫破：大：水火風，小：刀病飢。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

參見《長阿含經》卷 22〈11 世記經三中劫品〉：「佛告比丘：有三中劫，何等為三？一名刀兵劫，二名穀貴劫，三名疾疫劫。」（大正 1，144a19-21）

《大毘婆沙論》卷 134：「如是中劫小三災現，一、刀兵；二、疾疫；三、飢饉。」（大正 27，693a7-8）

⁹⁹ 《中阿含經》卷 9（36 經）《地動經》：「有三因緣令地大動：地大動時，四面大風起，四方彗星出，屋舍牆壁皆崩壞盡。云何為三？阿難！此地止水上，水止風上，風依於空。阿難！有時空中大風起，風起則水擾，水擾則地動，是謂第一因緣令地大動。」（大正 1，477c8-13）
《長阿含經》卷 2《遊行經》：「夫地在水上，水止於風，風止於空。」（大正 1，15c29）

¹⁰⁰ 大千住處：空風水地。二天地居，四天空居。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

北山入南海，婆叉河出北山入西海，私陀河出北山入北海。是四河中，恒河最大；四遠諸人經書，皆以恒河為福德吉河，若入中洗者，諸罪垢惡皆悉除盡。以人敬事此河，皆共識知故，以恒河沙為喻。¹⁰¹

4、恒河世世不轉名字故

復次，餘河名字喜轉，此恒河世世不轉，以是故，以恒河沙為喻，不取餘河。（114b）

（七）恒河沙數有幾許

問曰：恒河中沙，為有幾許？

答曰：一切算數所不能知，唯有佛及法身菩薩能知其數。佛及法身菩薩，一切閻浮提中微塵生滅多少，皆能數知，何況恒河沙？

如佛在祇桓外林中樹下坐，有一婆羅門來到佛所問佛：「此樹林有幾葉？」

佛即時便答：「有若干數。」

婆羅門心疑：「誰證知者？」

婆羅門去至一樹邊，取一樹上少葉藏，還問佛：「此樹林定有幾葉？」

即答：「今少若干葉。」如其所取語之。

婆羅門知己，心大敬信，求佛出家，後得阿羅漢道。¹⁰²

以是故，知佛能知恒河沙數。

（八）有幾許人值佛光明必得無上菩提

問曰：有幾許人值佛光明必得阿耨多羅三藐三菩提？若值光明便得道者，佛有大慈，何以不常放光明令一切得道？何須持戒、禪定、智慧，然後得道？

答曰：眾生種種因緣得度不同：有禪定得度者，有持戒說法得度者，有光明觸身而得度者。譬如城有多門入處，各各至處不異。有人光明觸身而得度者，有若見光明、若觸身不得度者。

¹⁰¹ 《增壹阿含經》卷 21（9 經）：「世尊告諸比丘：今有四大河水從阿耨達泉出。云何為四？所謂恒伽、新頭、婆叉、私陀。」（大正 2，658b27-29）

《阿毘曇毘婆沙論》卷 2：「復有四大河，從阿耨達池出流趣大海。一名嚩伽，二名辛頭，三名博叉，四名私陀。彼嚩伽河從金象口出，繞阿耨達池一匝流趣東海；彼辛頭河從銀牛口出，亦繞大池一匝流趣南海；彼博叉河從琉璃馬口出，繞大池一匝流趣西海；彼私陀河從頗梨師子口出，繞大池一匝流趣北海。」（大正 28，14c25-15a2）

¹⁰² 參見《方廣大莊嚴經》卷 5：「又尊昔為奢摩仙，人來問樹有幾葉；善知多少而酬答，其人不信天來證。」（大正 3，566b10-11）

又《大智度論》云佛知林中樹葉數量，《根本說一切有部毘奈耶破僧事》言阿難陀知林中葉。參見《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 13：「時有一婆羅門，於中路逢阿難陀，作是念云：『我先聞此沙門喬答摩弟子善能占相，今應試之，為解不解？』便問阿難陀曰：『今此路傍勝葉波林，凡有幾葉？』阿難陀報曰：『有如許百如許千如許萬如許拘胝。』報已便去。時彼婆羅門，即於林中取一把葉數之，知有七百七十七葉，棄之林外默然而住。……彼婆羅門問曰：『聖者！今此林中凡有幾葉？』報曰：『前者有如許百千萬拘胝，今者欠七百七十七葉。』時婆羅門聞此報已，歎甚希有善解算數。」（大正 24，166a9-19）

另參見《佛本行集經》卷 60（大正 3，931c）。

【貳】出毛孔光（印順法師，《大智度論筆記》〔A003〕p.6）

【經】爾時，世尊舉身毛孔皆亦微笑而放光明，遍照三千大千世界，復至十方如恒河沙等世界。若有眾生遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

【論】

問曰：上已舉身微笑，今何以故復一切毛孔皆笑？

答曰：舉身微笑是麤分，今一切毛孔皆笑是細分。

復次，先舉身微笑光明有數，今一切毛孔皆笑，有光明而無數。

復次，先舉身光明所未度者，今值毛孔光明，即便得度。譬如搖樹取果，熟者前墮；若未熟者，更須後搖。又如捕魚，前網（114c）不盡，後網乃得。

笑因緣，如上說。¹⁰³

【附錄】「七使與九十八結」補充說明（《大智度論》卷 7（大正 25，110b5））

七使		三界九十八結														總數		
		欲界					色界					無色界						
		見道				修道	見道				修道	見道						修道
		苦諦	集諦	滅諦	道諦		苦諦	集諦	滅諦	道諦		苦諦	集諦	滅諦	道諦			
欲貪		○	○	○	○	○											5	
有貪							○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	10	
瞋恚		○	○	○	○	○											5	
慢		○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	15	
無明		○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	○	15	
見	身見	○					○					○					3	
	邊見	○					○					○					3	
	邪見	○	○	○	○		○	○	○	○		○	○	○	○		12	
	見取見	○	○	○	○		○	○	○	○		○	○	○	○		12	
	戒禁取	○			○		○			○		○			○		6	
疑		○	○	○	○		○	○	○	○		○	○	○	○		12	
98																		

¹⁰³ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.27：《大智度論》卷 7（大正 25，112c10-113a8）。

慧日佛學班第 02 期

《大智度論》卷 8

〈初品放光釋論第十四之餘〉

(大正 25, 114c5-121b13)

釋厚觀 (2007.04.14)

參、佛八現神力¹

(壹) 出身分光 (承上卷 7 (大正 25, 113a9-114b19))

(貳) 出毛孔光 (承上卷 7 (大正 25, 114b20-c1))

(參) 示丈光相 (常光) (卷 8 (大正 25, 114c11-115a3))

【經】爾時，世尊以常光明遍照三千大千世界，亦至東方如恒河沙等諸佛世界，乃至十方亦復如是。若有眾生遇斯光者，必得阿耨多羅三藐三菩提。

【論】

※ 上已出身分光、毛孔光，今何以復放常光

問曰：上已舉身微笑及放毛孔光明，今何以復放常光而照十方？

答曰：

一、有人見異光明，謂非佛光；見佛常光，謂此是真實佛光

有人見異光明，謂非佛光。見佛常光²轉大，心則歡喜，此實佛光，便畢³至阿耨多羅三藐三菩提。

※ 釋「常光」

問曰：云何為常光？

答曰：佛身四邊各一丈光明，菩薩生便有此，是三十二相之一，名為丈光相⁴。

※ 佛光常一丈之理由

問曰：佛何以故光常一丈而不多？

答曰：一切諸佛常光無量，常照十方世界。

釋迦牟尼佛神通身光無量，或一丈、百丈、千⁵萬億，乃至滿三千大千世界；

¹ 《般若經》中八現神力：一、出身分光，《大智度論》卷 7 (大正 25, 113a9-114b19)。二、出毛孔光，《大智度論》卷 7 (大正 25, 114b20-c1)。三、示丈光相，《大智度論》卷 8 (大正 25, 114c11-115a3)，四、現舌相光，《大智度論》卷 8 (大正 25, 115a4-116c6)，五、地六震動，《大智度論》卷 8 (大正 25, 116c7-121b12)，六、現尊特身，《大智度論》卷 9 (大正 25, 121b21-122b16)，七、示現常身，《大智度論》卷 9 (大正 25, 122b17-123c10)，八、放光令見，《大智度論》卷 9 (大正 25, 123c11-124a9)。(印順法師，《大智度論筆記》[A003] p.6)

² 二種光：神通光、常光。常光實無量。(印順法師，《大智度論筆記》[C019] p.218)

³ 畢=必【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 114d, n.18)

畢：14.通“必”。一定。(《漢語大詞典》(七)，p.1319)

⁴ 《大智度論》卷 4：「丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天諸王寶光明淨。」(大正 25, 90c8-10)

參見 Lamotte (1944, p.454, n.1)：《過去現在因果經》卷 1：「十五者，身光面一丈。」(大正 3, 627b6-7)。

⁵ 千+(丈)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 114d, n.19)

乃至十方，如諸佛常法。但於五濁世為眾生少德、少智故，受一丈光明；若受多光，今眾生薄福鈍根，目不堪其明。如人見天身眼則失明，以光盛眼微故。若眾生利根福重，佛則為之現無量光明。

二、有人見佛常光歡喜得度

復次，有人見佛常光歡喜得度。譬如國王以常食之（115a）餘賜諸群下，得者大喜。佛亦如是，有人見佛種種餘光心不歡喜，見佛常光，必至阿耨多羅三藐三菩提。

（肆）現舌相光（卷 8（大正 25，115a4-116c6））

【經】爾時，世尊出廣長舌相，遍覆三千大千世界，熙怡⁶而笑。從其舌根出無量千萬億光，是一一光化成千葉金色寶華。是諸華上，皆有化佛結加趺坐，說六波羅蜜；眾生聞者，必得阿耨多羅三藐三菩提。復至十方如恒河沙等諸佛世界，皆亦如是。

【論】

一、釋「世尊出廣長舌」

問曰：如佛世尊大德尊重，何以故出廣長舌，似如輕⁷相？

答曰：上三種放光⁸，照十方眾生令得度脫。今欲口說摩訶般若波羅蜜；摩訶般若波羅蜜甚深，難解、難知、難可信受，是故出廣長舌為證。舌相如是，語必真實。

如昔一時佛於舍婆提⁹國受歲竟，阿難從佛遊行諸國，欲到婆羅門城。

婆羅門城王知佛神德，能化眾人感動群心，今來到此，誰復樂我？便作制限：

「若有與佛食、聽佛語者，輸¹⁰五百金錢。」

作制限後，佛到其國，將¹¹阿難持鉢入城乞食。城中眾人皆閉門不應，佛空鉢而出。

是時，一家有一老使人¹²，持破瓦器盛臭瀝¹³，出門棄之；見佛世尊空鉢而來。老使人見佛相好：金色、白毛¹⁴，肉髻、丈光，鉢空無食。

⁶ 熙怡：和樂，喜悅。（《漢語大詞典》（七），p.221）

⁷ （1）輕：7.輕佻。（《漢語大詞典》（九），p.1257）

（2）輕佻（去一么）：亦作“輕窈”。1.謂行動不沉着，不穩重。2.謂言語舉動不莊重，不嚴肅。（《漢語大詞典》（九），p.1263）

⁸ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.27：三種放光：1、出身分光，2、出毛孔光，3、示丈光（常光）。參見《大智度論》卷 7（大正 25，114c）。

⁹ 婆提=衛【聖】【石】。（大正 25，115d，n.9）

¹⁰ 輸：2.交出；獻納。9.罰役。（《漢語大詞典》（九），p.1301）

¹¹ 將：9.帶領。（《漢語大詞典》（七），p.805）

¹² 使人：傭人，奴僕。（《漢語大詞典》（一），p.1326）

¹³ （1）瀝=潘澱【元】【明】，=潘澱【聖】。（大正 25，114d，n.11）

（2）瀝：同“潘”。淘米水。（《漢語大字典》（三），p.1793）

（3）潘（ㄉㄢˋ）：1.淘米水。（《漢語大詞典》（六），p.142）

（4）澱（ㄉㄢˋ）：2.同“澱”。淤積，沉澱。（《漢語大詞典》（五），p.1418）

¹⁴ 毛=毫【元】【明】。（大正 25，114d，n.12）

見已思惟：「如此神人應食天廚，今自降身¹⁵持鉢行乞，必是大慈愍一切故。」信心清淨，欲好供養，無由¹⁶如願。慚愧白佛：「思欲設供，更不能得，今此弊食，佛須者可取！」

佛知其心信敬清淨，伸手以鉢受其施食；佛時即笑，出五色光，普照天地，還從眉（115b）間相入。

阿難合掌長跪白佛：「唯然！世尊！今笑因緣，願聞其意！」

佛告阿難：「汝見老女人信心施佛食不？」

阿難言：「見。」

佛言：「是老女人施佛食故，十五劫中天上人間受福快樂，不墮惡道；後得男子身，出家學道，成辟支佛，入無餘涅槃。」

爾時佛邊有一婆羅門立，說偈言：

「汝是日種¹⁷剎利姓，淨飯國王¹⁸之太子，而以食故大妄語，如此臭食報何重？」是時，佛出廣長舌，覆面上至髮際，語婆羅門言：「汝見經書頗有如此舌人而作妄語不？」

婆羅門言：「若人舌能覆鼻，言無虛妄，何況乃至髮際？我心信佛必不妄語，不解小施報多如是！」

佛告婆羅門：「汝頗¹⁹曾見世所希有難見事不？」

婆羅門言：「見！我曾共婆羅門道中行，見一尼拘盧陀²⁰樹，蔭覆賈客五百乘車，蔭猶不盡，是謂希有難見事也！」

佛言：「此樹種子，其形大小？」

答言：「大如芥子三分之一。」

佛言：「誰當信汝言者？樹大乃爾，而種子甚小！」

婆羅門言：「實爾！世尊！我眼見之，非虛妄也。」

佛言：「我亦如是，見老女人淨信心施佛²¹，得大果報，亦如此樹，因少報多；又是如來福田良美之所致也。」

婆羅門心開意解，五體投地悔過向佛：「我心無狀²²，愚不信佛。」

¹⁵ 降身：降低身份。（《漢語大詞典》（十一），p.965）

¹⁶ 無由：沒有門徑，沒有辦法。（《漢語大詞典》（七），p.105）

¹⁷ 《釋氏要覽》卷上：「別姓有五。我佛釋迦於三阿僧祇劫修六度萬行因，或實報，或示化，各隨物類別名氏也。一、瞿曇氏……，二、甘蔗氏……，三、日種氏……，四、舍夷氏……，五、釋迦氏。」（大正 54，258b2-c5）

¹⁸ 據《釋迦譜》卷 1 記載，四王指淨飯王、白飯王、斛飯王、甘露飯王，同出於師子頰王。淨飯王生長子悉達多（即釋迦牟尼佛），次子難陀。（大正 50，3a18-b12）

¹⁹ 頗（ㄅㄣˇ）：13.與“不”、“無”、“否”等配合，表示疑問。三國魏曹丕《與吳質書》：“頃何以自娛，頗復有所述造不？”（《漢語大詞典》（十二），p.286）

²⁰ 尼拘盧陀，又名尼拘律陀，尼拘律樹、尼拘盧樹、尼俱陀。

梵語 nyagrodha (nyag-rodha, √rudh = ruh), "growing downwards" the Banyan or Indian fig-tree, Ficus Indica,「向下生長」之意，即榕樹。

²¹ 〔佛〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，115d，n.16）

²² 狀＝伏【石】。（大正 25，115d，n.17）

無狀：3.謂行為失檢，沒有禮貌。（《漢語大詞典》（七），p.121）

佛為種種說法，得初道果；即時舉手大發聲言：「一切眾人！甘露門開，如何不出！」

城中一切諸婆羅門，皆送五百金錢與王，迎佛供養，皆言：「得甘露味，誰當惜此五百金錢！」眾人皆去，制限法破。

是婆羅門王亦共臣民（115c）歸命佛法，城²³人一切皆得淨信。

如是佛出廣長舌相，為不信者故。

二、釋「舌相光明遍覆三千大千世界」

問曰：如為婆羅門出舌相覆面，今舌相光明，何以乃至三千大千世界？

答曰：覆面髮際，為小信故；今為般若波羅蜜大事興故，廣長舌相覆三千大千世界。

※ 云何此世界及他方世界大眾能見舌相遍覆三千大千世界

問曰：是一城中人，盡得見此覆面舌相，猶尚為難；何況今說摩訶般若波羅蜜，一切大會，此及他方無量眾集而得盡見？

又以人目所覩²⁴不過數里，今言遍三千大千世界，無乃²⁵大而難信！

答曰：佛以方便，借其神力，能令一切皆見舌相覆此三千大千世界。若不加神力，雖復十住亦不知佛心；若加神力，乃至畜生能知佛心。²⁶

如《般若波羅蜜》後品²⁷中說：「一切眾人皆見阿閼佛會，與眼作對。」

亦如佛說阿彌陀佛世界種種嚴淨。阿難言：「唯願欲見。」佛時即令一切眾會皆見無量壽佛世界嚴淨。²⁸

見佛舌相，亦復如是。

三、釋「熙怡而笑」

佛以廣長舌相遍覆三千大千世界已，然後便笑。笑因緣，如上說。²⁹

四、釋「舌根復放光明」

問曰：前已出舌相光明，今何以故舌根³⁰復放光明？

答曰：欲令一切得重信故。

又以舌相色如珊瑚，金光明淨，共相發起，故復放光。

復次，是諸光明變成千葉金色寶華。從舌相³¹出此千葉金色寶華，光明徹照，如日初出。

²³ 城+（中）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，115d，n.18）

²⁴ 覩=見【聖】【石】。（大正 25，115d，n.19）

²⁵ 無乃：相當於「莫非」、「恐怕是」，表示委婉測度的語氣。（《漢語大詞典》（七），p.99）

²⁶ 佛意難知。不加神力十住不知，加以神力畜生能了。（印順法師，《大智度論筆記》〔C019〕p.218）

²⁷ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.27：《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 累教品〉（大正 8，363b-c）。

²⁸ 佛加阿難令見無量壽佛世界。（印順法師，《大智度論筆記》〔I027〕p.438）

《佛說無量壽經》卷下（大正 12，277c26-278a10）。

²⁹ 參見《大智度論》卷 7（大正 25，112c-113a）。

³⁰ 根=相【宋】【宮】。（大正 25，115d，n.20）

五、釋「光化成千葉金色寶華」

（一）何故光明中化作寶華

問曰：何以故光明中變化作此寶華？

答曰：佛欲坐故。

（二）諸床可坐，佛為何以蓮華為座

問曰：諸床³²可坐，何必蓮華？

答曰：

1、床為白衣坐法，佛欲現神力故坐蓮華上而華不壞

床為世界白衣坐法。

又以蓮華軟淨，欲現神力，能坐其上令花³³不壞故；又以莊嚴妙法座故。

又以諸華皆小，無如此華香淨大者。人（116a）中蓮華，大不過尺；漫陀耆尼池及阿那³⁴婆達多池中蓮華，大如車蓋；天上寶蓮華復大於此，是則可容結加趺坐。佛所坐華，復勝於此百千萬倍。

又如此華³⁵華臺，嚴淨香妙可坐。

2、梵天王坐蓮華上，諸佛隨世俗故亦以蓮華為座

復次，劫盡燒時，一切皆空；眾生福德因緣力故，十方風至，相對相觸，能持大水；水上有一千頭人，二千手足，名為韋紐（Viṣṇu）³⁶；是人臍中出千葉金色妙寶蓮花，其光大明，如萬日俱照；華中有人結加趺坐，此人復有無量光明，名曰梵天王；此梵天王心生八子，八子生天地人民。是梵天王於諸姪瞋已盡無餘，以是故言：「若有人修禪淨行，斷除姪欲，名為行梵道。」佛轉法輪，或名法輪，或名梵輪。是梵天王坐蓮華上，是故諸佛隨世俗故，於寶華上結加趺坐，說六波羅蜜。聞此法者，畢至阿耨多羅三藐三菩提。³⁷

六、釋「諸華上皆有化佛結加趺坐，說六波羅蜜」

（一）無量化佛一時能說法

問曰：釋迦文尼佛化作無量千萬億諸佛，云何一時能說法耶？

如《阿毘曇》³⁸說：「一時無二心。」若化佛語時，化主應默；化主語時，化亦應默³⁹。云何一時皆說六波羅蜜？

³¹ 相＝根【石】。（大正 25，115d，n.21）

³² 床：2.供人睡臥的傢具。3.古代坐具。《禮記·內則》：“父母舅姑將坐，奉席請何鄉；將衽，長者奉席請何趾，少者執床與坐。”陳澧集說：“床，《說文》云：‘安身之几坐。’非今之臥床也。”（《漢語大詞典》（三），p.1208）

³³ 〔花〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，115d，n.23）

³⁴ 那＝婆【聖】。（大正 25，116d，n.1）

³⁵ 華＝蓮【元】【明】。（大正 25，116d，n.2）

³⁶ 世界初成：韋紐生梵天，天生八子萬物。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

³⁷ 參見《雜譬喻經》（大正 4，529b9-19）。

³⁸ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 149：「為遮彼執，顯無二心俱行。」（大正 27，719c3-4）

³⁹ 二乘差別。主化語默同不同，化能不能化，能不能留化。（印順法師，《大智度論筆記》〔C010〕p.200）

答曰：如此說者，外道及聲聞變化法耳。

1、辨「外道、聲聞變化」與「佛變化」之差異

（1）佛三昧力不可思議，佛自語時，無量化佛亦一時皆語

如佛變化，無量三昧力不可思議，是故佛自語時，無量千萬億化佛亦一時皆語。

（2）佛化復能作化

又諸外道及聲聞，化不能作化；如佛世尊，化復作化⁴⁰。

（3）佛身滅度復能留化

諸外道及聲聞，滅後不能留化；如佛世尊自身滅度後，復能留化如佛無異。

2、化佛語時亦不有心，佛欲令化佛語時即便皆語

復次，《阿毘曇》中，「一時無二心」；今佛亦如是，當化語時，亦不有心；佛心念化，欲令化語即便皆語。

（二）佛欲說般若，何故令化佛說六度

問曰：佛今欲說般若波羅蜜，何以令化佛說六波羅蜜？（116b）

答曰：

1、般若與六度一法無異

是六波羅蜜及般若波羅蜜，一法無異。是五波羅蜜不得般若波羅蜜，不名波羅蜜⁴¹。如檀波羅蜜，不得般若波羅蜜，沒在世界有盡法中，或得阿羅漢、辟支佛道般涅槃；若得般若波羅蜜共合，是名波羅蜜，能至佛道。以是故般若波羅蜜與六波羅蜜，一法無異。

2、五度莊嚴般若

般若波羅蜜有二種：一者莊嚴，二者未莊嚴。⁴²如人著好瓔珞莊嚴其身，有人不著，名未莊嚴。亦如國王將諸官⁴³從，是名王來；若無官從，是名獨身。

七、釋「復至十方如恒河沙等諸佛世界，皆亦如是」

如是東方如恒河沙等世界，乃至十方亦爾。

（一）佛有如是大神力，應度盡一切眾生

問曰：若佛有如是大神力，無數千萬億化佛，乃至十方說六波羅蜜度脫一切，應盡得度，不應有殘⁴⁴！

答曰：有三障：

⁴⁰ 《中論》卷 3〈15 觀有無品〉：「如世尊神通，所作變化人，如是變化人，復變作化人。」（大正 30，23b27-28）

另參見《大毘婆沙論》卷 135（大正 27，699a），普光述，《俱舍論記》卷 27（大正 41，415a）。

⁴¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21：「譬如轉輪聖王，若無輪寶，不得名為轉輪聖王，輪寶成就故，得名轉輪聖王。五波羅蜜亦如是，若離般若波羅蜜，不得波羅蜜名字，不離般若波羅蜜故，得波羅蜜名字。」（大正 8，368c25-369a1）

另參見《大般若波羅蜜多經》卷 460（大正 7，322b29-c4）。

⁴² 般若：莊未莊嚴二種般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.187）

⁴³ 官＝營【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，116d，n.7）

⁴⁴ 殘：8.剩餘，殘存。（《漢語大詞典》（五），p.167）

三惡道中眾生不能解知；
人中、天上，若大⁴⁵小，若大老，若大病；
及上無色、無想天——皆不能聞、不能知。

〔二〕能聞知佛說法之眾生，為何不盡得道

問曰：諸能聞、能知者，何以不皆得道？

答曰：是亦不應盡得道。何以故？結使、業障故。有人於結使重，常為結使覆心，
以是故不盡得道。

〔三〕十方諸佛遣化佛至各地說法，我等無三障，何以不聞

問曰：當今⁴⁶十方諸佛，亦應遣化說六波羅蜜，我等亦無三障，何以不聞？

答曰：當今眾生，生在惡世，則入三障中！

生在佛後，不善業報，或有世界惡罪業障，或有厚重結使障。

墮在佛後，人多為厚重結使所障：或婬欲薄而瞋恚厚，瞋恚薄而婬欲厚，婬欲薄而愚癡厚，愚癡薄而瞋恚厚，如是等展轉互有厚薄。是結使障故，不聞、不知化佛說法，不見諸佛光明，何況得道！

譬如日出，盲人不見，便謂世間無有日月，日有何咎！

又〔116c〕如雷電震地，聾人不聞，聲有何過！

今十方諸佛常說經法，常遣化佛至十方世界說六波羅蜜，罪業、盲聾⁴⁷故，不聞法聲；以是故不盡聞、見。雖復聖人有太慈心，不能令皆聞、皆見。若罪欲滅、福將生者，是時乃得見佛聞法。

〔伍〕地六震動（佛入師子遊戲三昧，地六震動，令眾生離苦得解脫）（卷 8（大正 25，116c7-121b12））

一、佛入師子遊戲三昧，以神通力令地六種震動

【經】爾時，世尊故在師子座，入師子遊戲三昧⁴⁸，以神通力感動三千大千世界，六種震動。

【論】

〔一〕釋「師子遊戲三昧」

1、何故名「師子遊戲三昧」

問曰：此三昧何以名師子遊戲？

答曰：

〔1〕佛入此三昧，能自在轉地令六種震動

譬如師子搏⁴⁹鹿，自在戲樂；佛亦如是，入此三昧，能種種迴轉此地，令六反⁵⁰震動。

⁴⁵ 大：太的古字。（《漢語大詞典》（二），p.1321）

⁴⁶ 今=今【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，116d，n.10）

⁴⁷ 盲聾，眼瞎耳聾，亦喻愚昧無知。（《漢語大詞典》（七），p.1135）

⁴⁸ 師子遊戲三昧：能動大地，能安眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

⁴⁹ 搏（ㄅㄛˊ）：1.捕捉。《詩·小雅·車攻》：“建旄設旆，搏獸于敖。”《周禮·地官·司獸》：“若不可禁，則搏而戮之。”孫詒讓正義：“搏，猶今言捕也。”（《漢語大詞典》（六），p.795）

⁵⁰ 反=種【石】。（大正 25，116d，n.17）

〔2〕佛入此三昧，能令三惡道眾生皆得安隱

復次，師子遊戲，譬如師子戲日，諸獸安隱；佛亦如是，入是三昧時，震動三千大千世界，能令三惡道眾生一時得息，皆得安隱。

〔3〕佛入此三昧，能令地獄惡道眾生解脫生天

復次，佛名人師子，師子遊戲三昧，是佛戲三昧也。入此三昧時，令此大地六種震動，一切地獄惡道眾生，皆蒙解脫得生天上，是名為戲。

2、佛何故入師子遊戲三昧」

問曰：佛何以故入此三昧？

答曰：

〔1〕欲令三惡道眾生出離故

震動三千大千世界，出三惡道眾生，著⁵¹二道⁵²中故。

〔2〕欲令眾生知佛神力無量，令皆離苦故

復次，上三種變化⁵³，出自佛身，人或信心不深；今動大地，欲令眾生知佛神力無量，能令外物皆動，信淨心喜，皆得離苦。

〔二〕釋「佛以神通力感動三千大千世界，六種震動」

1、何故獨言是佛神力

問曰：有諸阿羅漢及諸天亦能動地⁵⁴，何以獨言是佛神力？

答曰：諸阿羅漢及諸天不能具足動，唯佛世尊能令大地六種震動。

2、佛何故震動三千大千世界

問曰：佛何以故震動三千大千世界？

答曰：

〔1〕欲令眾生知一切皆空、無常故

欲令眾生知一切皆空、無常故。有諸人言：「大地及日月、須彌、大海，是皆有常。」是以世尊六種動（117a）地，示此因緣，令知無常。

〔2〕令眾生見佛神力，敬心柔軟故

復次，如人欲染衣，先去塵土；佛亦如是，先令三千世界眾生見佛神力，敬心柔軟，然後說法，是故六種動地。

二、釋「地六種震動」

云何六種動⁵⁵？

【經】東涌⁵⁶西沒，西涌東沒；南涌北沒，北涌南沒；邊涌中沒，中涌邊沒。

⁵¹ 著（ㄓㄨˇ）：4.放置，安放，6.著落，歸屬。（《漢語大詞典》（九），p.430）

⁵² 二道＝三道【宋】，＝二善道【元】【明】。（大正 25，116d，n.20）

⁵³ 三種變化：1、舌根出無量千萬億光，2、一一光化成千葉金色寶華，3、諸華上皆有化佛結加趺坐，說六波羅蜜。參見《大智度論》卷 8（大正 25，115a4-9）

⁵⁴ 三乘聖果不同：動地具不具足。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

⁵⁵ 〔云何六種動〕－【石】。（大正 25，117d，n.3）

⁵⁶ 涌＝踊【宋】【元】【石】下同。（大正 25，117d，n.4）

踊（ㄩˇ）：5.引申為向上升起，冒出。（《漢語大詞典》（十），p.524）

【論】

【(一) 地動之種類⁵⁷】

問曰：何以故正⁵⁸有六種動？

答曰：地動有上、中、下。

下者，二種動：或東涌西沒，或南湧北沒，或邊中。

中者，有四：或東、西、南、北，或東、西、邊、中，或南、北、邊、中。

上者，六種動。

【(二) 地動之因緣】

1、八種因緣令地震動

有種種因緣令地大動，如佛告阿難：「八因八緣⁵⁹，令地震動。」如別說。

2、四種因緣令地震動

復次，有人言：「四種地動：火動，龍動，金翅鳥動，天王動。」

※ 二十八宿地動吉凶

二十八宿⁶⁰，月⁶¹月一周繞：

- (1) 若月至昴宿、張宿、氐宿、婁宿、室宿、胃宿，是六種宿中，爾時地動若崩，是動屬火神；是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。
- (2) 若柳宿、尾宿、箕宿、壁宿、奎宿、危宿，是六種宿中，爾時，地動若崩，是動屬龍神；是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。
- (3) 若參宿、鬼宿、星宿、軫宿、亢宿、翼宿，是六種宿中，爾時，若地動若崩，是動屬金翅鳥；是時無雨，江河枯竭，年不宜麥，天子凶，大臣受殃。
- (4) 若心宿、角宿、房宿、女宿、虛宿、井宿、畢宿、觜宿、斗宿，是九種宿中，爾時地動若崩，是動屬天帝；是時，安隱豐⁶²雨，宜五穀，天子吉，大臣受福，萬民安隱。

⁵⁷ 地動：三品，四種，吉凶。

增信心，知無常。(印順法師，《大智度論筆記》〔C019〕pp.218-219)

⁵⁸ 正：37.副詞。正好，恰好。39.副詞。僅，只。南朝宋劉義慶《世說新語·自新》：“乃自吳尋二陸，平原不在，正見清河。”《北齊書·神武帝紀上》：“此正可統三千騎以還，堪代我主眾者唯賀六渾耳。”(《漢語大詞典》(五)，p.302)

⁵⁹ 佛告阿難地動八因八緣。(印順法師，《大智度論筆記》〔I027〕p.438)

《長阿含經》卷2《遊行經》：「佛告阿難：凡世地動有八因緣。何等八？夫地在水上，水止於風，風止於空，空中大風有時自起，則大水擾，大水擾則普地動，是為一也。復次，阿難！有時得道比丘、比丘尼及大神尊天，觀水性多，觀地性少，欲知試力，則普地動，是為二也。復次，阿難！若始菩薩從兜率天降神母胎，專念不亂，地為大動，是為三也。復次，阿難！菩薩始出母胎，從右脇生，專念不亂，則普地動，是為四也。復次，阿難！菩薩初成無上正覺，當於此時地大震動，是為五也。復次，阿難！佛初成道轉無上法輪，魔、若魔、天、沙門、婆羅門、諸天、世人所不能轉，則普地動，是為六也。復次，阿難！佛教將畢，專念不亂，欲捨性命，則普地動，是為七也。復次，阿難！如來於無餘涅槃界般涅槃時，地大振動，是為八也。」(大正1，15c28-16a15)

⁶⁰ 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.297：「四種地動中二十八宿僅有二十七，少一牛宿。」關於「二十八宿」，參見《大方等大集經》卷20(大正13，138c18-140a2)。

⁶¹ 月=日【宋】【元】【明】【宮】。(大正25，117d，n.7)

⁶² 豐=風【元】【明】。(大正25，117d，n.9)

3、佛初生時、初成佛時、將滅度時、佛欲大集眾生時皆地動

復次，地動因緣有小有大，有動一閻浮提，有動四天下、一千⁶³、二千、三千大千世界。

小動以小因緣故：若福德人若生若死，一國地動，是為小動。

大動大因緣故：如佛初生（117b）時、初成佛時、將滅度時，三千大千世界皆為震動，是為大動。今佛欲大集眾生故，令此地六種震動。

4、菩薩得授記將來作佛，地神大喜故地動

復次，《般若波羅蜜》中授諸菩薩記，當得作佛；佛為天地大主，是時地神大喜：「我今得主！」是故地動。譬如國主初立，臣民喜慶，皆稱萬歲，踊躍歌舞。

5、佛動世界令眾生知福德微薄，皆歸無常

復次，三千大千世界眾生福德因緣故，有此大地山河樹木一切眾物，而眾生不知無常！是故佛以福德智慧大力，動此世界眾生福德，令知微薄，一切磨滅，皆歸無常。

三、釋「地皆柔軟，令眾生和悅」

【經】地皆柔軟，令眾生和悅。

【論】

問曰：地動，云何能令眾生心得和悅？

答曰：心隨身故，身得樂事，心則欣悅。悅者⁶⁴，共住之人及便⁶⁵身之具，能令心悅。

今以是三千大千世界雜惡眾生其心麤獷，無有善事；是故世尊動此大地，令皆柔軟，心得利益。

譬如三十三天王歡樂園⁶⁶中，諸天人者，心皆柔軟，歡樂和悅，麤心不生；若阿修羅起兵來時，都無鬪心。

是時，釋提婆那民⁶⁷將⁶⁸諸天人入麤澁園中，以此園中樹木華實氣不和悅，麤澁惡故，諸天人眾鬪心即生。

佛亦如是，以此大地麤澁弊惡故，變令柔軟，使一切眾生心得喜悅。

又如呪術藥草熏人鼻時，恚心便生，即時鬪諍；復有呪術藥草能令人心和悅歡喜，敬心相向。呪術草藥尚能如此，何況三千大千世界地皆柔軟？

⁶³ （一千……界）十字 = （有動小千國土有動二千國土有動三千大千國土）二十字【石】。（大正 25，117d，n.10）

⁶⁴ 悅者 = 如【宮】。（大正 25，117d，n.12）

⁶⁵ 便（ㄅㄧㄢˋ）：1.安適，安寧。《楚辭·大招》：“魂乎歸徠，恣所便只。”王逸注：“便，猶安也。”（《漢語大詞典》（一），p.1360）

便身之具：即安身之具。

⁶⁶ 三十三天：歡樂園，粗惡園。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

參見《起世經》卷 7（大正 1，342b18-22）。

⁶⁷ 釋提婆那民：即釋提桓因，參見《大智度論》卷 54：「釋提桓因：釋迦，秦言能；提婆，秦言天；因提，秦言主。合而言之，釋提婆那民。」（大正 25，443b14-16）

⁶⁸ 將：9.帶領，攜帶。（《漢語大詞典》（七），p.805）

四、令三惡八難即時解脫，得生欲界天

【經】是⁶⁹三千大千世界中地獄、餓鬼、畜生及八難處，即時解脫，得生天上，從四天王天處乃至他化自在天處。

【論】

（一）若佛能令三惡八難解脫生天，何用修福行善？

問曰：若佛入師子（117c）遊戲三昧，能令地獄、餓鬼、畜生及餘八難皆得解脫，生四天處乃至他化自在天者，復何用修福行善乃得果報？

答曰：此如上說⁷⁰，福德多者，見光得度；罪垢深者，地動乃悟。

譬如日出照蓮華池，熟者先開，生者未敷。

佛亦如是，先放光明，福熟智利，先得解脫；其福未熟，智心不利，是故未得。佛大慈悲，等度一切，無憎愛也。

亦如樹果，人動其樹，熟者先墮；

佛亦如是，是三千大千世界如樹，動之者佛；先度者果熟，未度者果生。

（二）何故善心因緣生欲界天，不生色界及無色界

問曰：何以故善心因緣生欲界天，不生色界及無色界？

答曰：

1、無色界無身故，不可為說法；色界中無厭心，難可得道

佛欲度此眾生令得道證。無色界中以無身故，不可為說法；色界中則無厭心，難可得道，禪樂多故，慧心則鈍。

2、不行四禪及四空定故，不得生上二界

復次，佛以神通感動，令此三千大千世界地皆柔軟，眾生心信得歡喜故，生欲界天；不行四禪及四空定故，不得生色、無色界。

（三）五蘊空、無我，誰生誰死？

問曰：五眾⁷¹無常、空、無我，云何生天人中？誰死誰生者？

答曰：

1、般若中無外道實我，但有假名因緣和合有

是事，〈讚菩薩品〉⁷²中已廣說，今當略答：汝言「五眾無常、空、無我」者，是般若波羅蜜中，五眾無有常無常、有空無空、有我無我。⁷³若如外道求索實我，是不可得；但有假名，種種因緣和合而有，有⁷⁴此名字。⁷⁵

⁶⁹ 是+（時）【石】。（大正 25，117d，n.15）

⁷⁰ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.28：《大智度論》卷 7（大正 25，114b）。

⁷¹ 眾=陰【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，117d，n.19）

⁷² 參見《大智度論》卷 1（大正 25，60b-c，64a-b）。

⁷³ 「無外道實我——非 我」

有我無我——般若

「有假名我——非無我」

（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44）

⁷⁴ 「有」—【石】。（大正 25，117d，n.21）

⁷⁵ 我：無外道實我，但有假名因緣和合有。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

2、明誰生誰死

（1）世界法實有生死，實相法中無生死

譬如幻人相殺，人見其死；幻術令起，人見其生；生死名字，有而無實。世界法中實有生死，實相法中無有生死。⁷⁶

（2）生死人有生死，不生死人無生死

復次，生死人有生死，不生死人無生死。何以故？不生死人以大智慧能破生相。如說偈言：佛法相雖空，亦復不斷滅；（118a）雖生亦非常，諸行業不失。⁷⁷

諸法如芭蕉，一切從心生；若知法無實，是心亦復空。

若有人念空，是則非道行；諸法不生滅，念有故失相。

有念墮魔網，無念則得出；心動故非道，不動是法印。

五、天人自識宿命而至佛所

【經】是諸天人自識宿命，皆大歡喜，來詣佛所，頭面禮佛足，却住一面。

【論】

（一）人云何能識宿命

問曰：諸天生時，有三事自知：知所從來處，知所修福田處，知本所作福德。⁷⁸

是人生時，無此三事，云何識宿命？

答曰：人道不定，或有識者，有不識者。⁷⁹

復次，假⁸⁰佛神力，則識宿命。

（二）佛住處遠，人云何能至

問曰：諸天有報五神通，自識宿命能到佛所；人雖蒙佛神力得知宿命，所住處遠，云何能至佛所？

答曰：或有人生報得神通，如轉輪王、聖人等；或有人假佛神力。

（三）人初生時云何能即至佛所

問曰：人生十月，三年乳哺⁸¹，十歲後能自出。今蒙佛威神，三惡、八難皆得解脫，生天、人中，即至佛所。天則可爾，人法未成，云何得來？

答曰：

1、有化生人即時長大，能到佛所

五道生法各各不同：

⁷⁶ 「一、世界法實有，實相法中無有無生死 一二、生死人有，不生死人無

（印順法師，《大智度論筆記》〔A023〕p.44，〔C019〕p.219）

⁷⁷ 實相：（法相）空不斷，生非常，行業不失。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.184）
《中論》卷3〈15 觀有無品〉：「雖空亦不斷，雖有亦不常，業果報不失，是名佛所說。」（大正30，22c21-22）

⁷⁸ 諸天生時三事自知：知來處，所修福田處，本作功德。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

⁷⁹ 天人報神通：諸天有，人或有。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

⁸⁰ 假：2.憑藉，依靠。（《漢語大詞典》（一），p.1572）

⁸¹ 哺=哺【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，118d，n.18）

諸天、地獄皆化生。

餓鬼二種生：若胎、若化生。

人道、畜生四種生⁸²：卵生、濕生、化生、胎生。⁸³

(1) 卵生者，如毘舍佉、彌伽羅母三十二子（毘舍佉母生三十二卵，卵剖生三十二男，皆為力士。彌伽羅，大兒字也，此母人得三道果）——如是等名卵生⁸⁴。

(2) 濕生者，如揜⁸⁵羅婆利（揜⁸⁶烏甘反）姪女，頂生轉輪聖王⁸⁷——如是等名濕生。

(3) 化生者，如佛與四眾遊行，比丘尼眾中，有比丘尼名阿羅婆，地中化生；及劫初生時，人皆化生——如是等名為化生。

(4) 胎生者，如常人生。

化生（118b）人即時長大，能到佛所。

2、有人報得神通故，能到佛所

有人報得神通故，能到佛所。

3、借佛神通力故，能到佛所

復次，佛借神通力故，能到佛所。

六、十方如恒河沙等世界地皆震動，三惡八難即時解脫

【經】如是十方如恒河沙等世界，地皆六種震動；一切地獄、餓鬼、畜生及餘八難處，即得解脫，得生天上，齊第六天⁸⁸。

【論】

（一）三千大千世界眾生甚多，何以復及十方如恒河沙等世界眾生

問曰：三千大千世界無量無數，眾生甚多，何以復及十方如恒河沙等世界眾生？

答曰：佛力無量，雖度三千大千世界眾生，猶以為少，以是故復及十方。

（二）若釋迦佛以大神力廣度十方，何須餘佛度眾

問曰：若釋迦文尼佛以大神力廣度十方，復何須餘佛？

⁸² 人道有四種生，參見《大般涅槃經》卷 32：「一切眾生有四種生：卵生、胎生、濕生、化生。是四種生，人中具有。如施婆羅比丘、優婆施婆羅比丘、彌迦羅長者母、尼拘陀長者母、半闍羅長者母，各五百子同於卵生，當知人中則有卵生。濕生者，如佛所說：我於往昔作菩薩時、作頂生王及手生王，如今所說菴羅樹女、迦不多樹女，當知人中則有濕生。劫初之時，一切眾生皆悉化生。」（大正 12，559b19-26）

⁸³ 五道與四生相攝：天、獄化；鬼二；人、畜四。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）關於四生，參見《長阿含經》卷 8《眾集經》（大正 1，50c8），《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 120（大正 27，626c17-628a4），《瑜伽師地論》卷 2（大正 30，288b12-19），《阿毘達磨俱舍論》卷 8（大正 29，43c18-44a13）。

⁸⁴ 生+（人）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，118d，n.8）

⁸⁵ 揜=掩【宮】。（大正 25，118d，n.9）

⁸⁶ 〔揜烏甘反〕—【明】，揜+（音）【宋】【元】【宮】。（大正 25，118d，n.10）

⁸⁷ 《翻譯名義集》卷 6：「濕生者，如揜（音菴）羅婆利姪女，頂生轉輪聖王。又《涅槃》云，頂生王從頂皀生。」（大正 54，1165b20-22）

⁸⁸ 第六天即六欲天中之他化自在天。《大智度論》卷 9：「問曰：何以名他化自在。答曰：此天奪他所化而自娛樂，故言他化自在。」（大正 25，123a7-10）

答曰：

1、眾生無量，不一時熟，又因緣各各不同故

眾生無量，不一時熟故。又眾生因緣各各不同，如聲聞法中說：「舍利弗因緣弟子，除舍利弗，諸佛尚不能度，何況餘人？」⁸⁹

2、世界無邊無量故

復次，今但說東方一恒河沙等，不說若二、三、四乃至千萬億恒河沙等諸世界。又以世界無邊無量，若有邊有量，眾生可盡。

以是故，十方無量世界，諸佛應度。

七、令一切眾生盲者得視，乃至形殘者得具足

【經】爾時，三千大千世界眾生，盲者得視⁹⁰，聾者得聽，啞者能言，狂者得正，亂者得定，裸者得衣，飢渴者得飽滿，病者得愈，形殘者得具足。

【論】

※ 眾苦皆救，經中但略舉癰者

問曰：眾生苦患有百千種，若佛神力，何以不遍令得解脫？

答曰：一切皆救，今但略說癰者；如種種結使，略說為三毒。

（一）釋「盲者得視」

問曰：但言「盲者得視」則足，何以故言「生盲」？

答曰：生盲者，先世重罪故。

1、佛能令重罪者得視，何況輕者

重罪者，猶尚能令得視，何況輕者？

※ 失明因緣

問曰：云何先世重罪而令⁹¹生盲？

答曰：

（1）先世因緣

若破眾生眼，若出眾生眼，若破正見眼，言無罪福，是人死墮地獄，罪畢為人，從生而盲。

若復盜佛塔中火珠及諸燈明，若阿（118c）羅漢、辟支佛塔珠及燈明，若餘福田中奪取光明。

如是等種種先世業因緣故失明。

（2）今世因緣

今世若病、若打故失明，是今世因緣。

⁸⁹ 佛不能度舍利弗弟子。（印順法師，《大智度論筆記》〔I027〕p.438）出處待考。

⁹⁰ 《光讚經》卷1：「爾時此三千世界眾生之類，盲者得目而覩色像。」（大正8，147c22-23）
《放光般若經》卷1：「爾時三千大千國土，諸盲者得視。」（大正8，1c8-9）
《大般若波羅蜜多經》卷401（第二分）：「時此三千大千世界及餘十方殑伽沙等世界有情，盲者能視。」（大正7，2b2-3）

⁹¹ 今=今【石】。（大正25，118d，n.19）

2、九十六種眼病，唯佛世尊能令得視

復次，九十六種眼病，闍那迦藥王⁹²所不能治者，唯佛世尊能令得視。

3、先令得視，後令得智慧眼

復次，先令得視，後令得智慧眼。

※ 聾、啞等亦如是

聾者得聽，亦如是。

(二) 釋「聾者得聽」

1、何故不說生聾

問曰：若有生盲，何以不說生聾？

答曰：多有生盲，生聾者少，是故不說。

2、聾之因緣

問曰：以何因緣故聾？

答曰：

(1) 先世因緣

聾者，是先世因緣：師父教訓，不受不行而反瞋恚，以是罪故聾。

復⁹³次，截眾生耳，若破眾生耳，若盜佛塔、僧塔、諸善人福田中撻椎⁹⁴、鈴、貝及鼓，故得此罪。

如是等種種先世業因緣。

(2) 今世因緣

今世因緣，若病、若打，如是等是今世因緣得聾。

(三) 釋「啞者能言」

啞之因緣

問曰：啞者不能言，作何等罪故啞？

答曰：先世截他舌，或塞其口，或與惡藥令不得語；或聞師教、父母教勅，斷其語，非其教；或作惡邪人，不信罪福破正語——地獄罪出，生世為人，啞不能言。如是種種因緣故啞。

(四) 釋「狂者得正」

1、狂之因緣

問曰：「狂者得正」，云何為狂？

答曰：

(1) 先世因緣

先世作罪，破他坐禪，破坐禪舍，以諸呪術呪人令瞋鬪諍姪欲。

⁹² 《翻梵語》卷4：「闍那迦藥王（譯曰成事）。」（大正54，1008c14）

⁹³ 《大正藏》原作「從」，今依《高麗藏》作「復」（第14冊，153c5）。

⁹⁴ 椎＝椎【明】。（大正25，118d，n.23）

〔2〕今世因緣

今世諸結使厚重。如婆羅門失其福⁹⁵田，其婦復死，即時狂發⁹⁶，裸形而走。又如翅舍伽憍曇比丘尼，本白衣時，七子皆死，大憂愁故，失心發狂。⁹⁷

有人大瞋不能自制，成大癡狂。

有愚癡人惡邪故，以灰塗身，拔髮裸形，狂癡食糞。

有人若風病、若熱病，病重成狂。

有人惡鬼所著，或有人癡飲雨水而狂⁹⁸。

如是失心，如是種種名為狂。

2、見佛故狂即得正

得見佛故，狂即得正。

〔五〕釋「亂者得定」

1、何謂「亂」

問曰：「亂者得定」，(119a) 狂⁹⁹則是亂，以何事別？

答曰：有人不狂而心多散亂，志如獼猴，不能專住，是名亂心。¹⁰⁰

復有劇¹⁰¹務¹⁰²忽忽¹⁰³，心著眾事，則失心力，不堪受道。

2、亂之因緣

問曰：亂心有何因緣？

答曰：善心轉薄，隨逐不善，是名心亂。

復次，是不觀無常，不觀死相，不觀世空；愛著壽命，計念事務，種種馳散，是故心亂。

復次，不得佛法中內樂，外求樂事，隨逐樂因，是故心亂。

3、見佛故亂心得定得正

如是亂人得見佛故，其心得定。

⁹⁵ 福＝稻【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 118d, n.27)

⁹⁶ 婆羅門失田死婦而狂。(印順法師，《大智度論筆記》〔I027〕p.438)

出處待考。

⁹⁷ 翅舍伽憍曇比丘尼七子皆死而狂。(印順法師，《大智度論筆記》〔I027〕p.438)

出處待考。

⁹⁸ 參見 Lamotte (1944, p.488, n.3)：比丘道略集《雜譬喻經》(17) (大正 4, 526b20-c10)。

⁹⁹ 狂：2.瘋癲，精神失常。3.失卻常態，狂亂。7.愚頑。《書·多方》：“惟聖罔念作狂，惟狂克念作聖。”孔穎達疏：“狂者，下愚之稱。”8.迷惑。《詩·小雅·桑柔》：“自有肺腸，俾民卒狂。”鄭玄箋：“自有肺腸行其心中之所欲，乃使民盡迷惑也。”9.紛亂，胡亂。《荀子·王霸》：“愚者之知，固以少矣，有以守多，能無狂乎！”(《漢語大詞典》(五)，p.13)

¹⁰⁰ 參見 Lamotte (1944, p.489, n.1)：《雜阿含經》卷 12 (289 經)：「如獼猴遊林樹間，須臾，處處攀捉枝條，放一取一。彼心、意、識亦復如是，異生異滅。」(大正 2, 81c15-17)

¹⁰¹ 劇＝遽【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 119d, n.3)

¹⁰² 劇務：1.繁劇的事務。(《漢語大詞典》(二)，p.748)

¹⁰³ (1) 忽：匆忙。(《漢語大字典》(四)，p.2281)

(2) 匆匆：1.急急忙忙的樣子。2.心不定貌，恍忽貌。(《漢語大詞典》(二)，p.180)

〔六〕釋「裸者得衣」

問曰：先言「狂者得正」，今言「裸者得衣」，除狂云何更有裸？

答曰：狂有二種：一者、人皆知狂；二者、惡邪故自裸，人不知狂。

如說：南天竺國中有法師，高坐說五戒義，是眾中多有外道來聽。

是時國王難曰：「若如所說，有人施酒及自飲酒，得狂愚報，當今世人應狂者多，正者少；而今狂者更少，不狂者多，何以故爾？」

是時諸外道輩言：「善哉！斯難甚深！是禿高坐，必不能答，以王利智故。」

是時法師以指指諸外道，而更說餘事，王時即解。

諸外道語王言：「王難甚深，是不知答，恥所不知，而但舉指更說餘事。」

王語外道：「高坐法師指答已訖，將護¹⁰⁴汝故，不以言說；向¹⁰⁵者指汝，言汝等是狂，狂不少也。汝等以灰塗身，裸形無恥，以人髑髏盛糞而食；拔頭髮，臥刺上，倒懸熏鼻；冬則入水，夏則火炙。如是種種所行非道，皆是狂相。¹⁰⁶

復次，汝等法以賣肉賣鹽，即時失婆羅門法；於天祠¹⁰⁷中得牛布施，即時賣之，自言得法；牛則是肉，是誑惑人，豈非失耶！

又言『入吉河¹⁰⁸水中，罪垢皆除』，是為罪（119b）福無因無緣。賣肉、賣鹽，此有何罪？入吉河水中言能除罪，若能除罪，亦能除福，誰有吉者？如¹⁰⁹此諸事，無因無緣，強為因緣，是則為狂。

如是種種狂相，皆是汝等；法師將護汝故，指而不說。是名為裸形狂。」

復次，有人貧窮無衣，或弊衣藍¹¹⁰縷¹¹¹，以佛力故，令其得衣。

〔七〕釋「飢者得飽，渴者得飲」**1、飢渴之因緣**

問曰：「飢者得飽，渴者得飲」，云何飢渴？

答曰：福德薄故，先世無因，今世無緣，是故飢渴。

復次，是人先世奪佛、阿羅漢、辟支佛食，及父母所親食；雖值佛世，猶故飢渴，以罪重故。

¹⁰⁴ 將護：2.衛護。（《漢語大詞典》（七），p.812）

¹⁰⁵ 向：12.剛才。《莊子·庚桑楚》：“向吾見若眉睫之間，吾因以得汝矣，今汝又言而信之。”（《漢語大詞典》（三），p.136）

¹⁰⁶ 參見《中阿含經》卷4（18經）《師子經》（大正1，441c14-442a13）。

¹⁰⁷ 祠（ㄘㄨˊ）：2.祭祀。4.祠堂，廟。（《漢語大詞典》（七），p.904）

天祠：祭祀天神之所。

¹⁰⁸ 吉河：即恆河。吉藏撰，《百論疏》卷上：「外道謂恆河是吉河，入中洗者便得罪滅，彼見上古聖人入中洗浴便成聖道故，就朝暝及日中三時洗也。《智度論》破云：河水既洗罪，亦應洗福也。」（大正42，247b3-6）

¹⁰⁹ 如+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，119d，n.6）

¹¹⁰ 藍=縵【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，119d，n.7）

¹¹¹ 藍縷：1.破舊的衣服，亦形容衣服破舊。藍，通“縵”。《左傳·宣公十二年》：“篳路藍縷，以啟山林。”杜預注：“篳路，柴車。藍縷，敝衣。”（《漢語大詞典》（九），p.590）

2、為何有生惡世人得好飲食，值佛世生而飢渴

問曰：今有惡世生人得好飲食，值佛世生而更飢渴；若罪人不應生值佛世，若福人不應生惡世，何以故爾？

答曰：業報因緣，各各不同。或有人有見佛因緣，無飲食因緣；或有飲食因緣，無見佛因緣。

譬如黑蛇而抱摩尼珠臥，有阿羅漢人乞食不得。

又如迦葉佛時，有兄弟二人出家求道，一人持戒、誦經、坐禪；一人廣求檀越，修諸福業。至釋迦文佛出世，一人生長者家，一人作大白象，力能破賊。長者子出家學道，得六神通阿羅漢，而以薄福，乞食難得。他日持鉢入城乞食，遍不能得；到白象廐中，見王供象種種豐足。語此象言：「我之與汝，俱有罪過。」象即感結¹¹²，三日不食。

守象人怖，求覓道人，見而問言：「汝作何呪，令王白象病不能食？」

答言：「此象是我先身時弟，共於迦葉佛時出家學道。我但持戒、誦經、坐禪，不行布施；弟但廣求檀越作諸布施，不持戒，不學問。以其不持戒、誦經、坐禪故，今作（119c）此象；大修布施故，飲食備具，種種豐足。我但行道，不修布施故，今雖得道，乞食不能得。」¹¹³

以是事故，因緣不同，雖值佛世，猶故飢渴。

3、飢渴眾生云何而得飽滿

問曰：此諸眾生，云何飽滿？

答曰：有人言：「佛以神力變作食，令得飽滿。」

復有人言：「佛光觸身，令不飢渴。譬如如意摩尼珠，有人心念，則不飢渴，何況值佛！」

（八）釋「病者得愈」

1、病有二種

「病者得愈」，病有二種：先世行業報故，得種種病。今世冷熱風發故，亦得種種病。今世病有二種：一者、內病，五藏¹¹⁴不調，結堅宿疹¹¹⁵。

二者、外病，奔車逸馬¹¹⁶，墮壓墜落，兵刃刀杖，種種諸病。

2、病之因緣

問曰：以何因緣得病？

答曰：先世好行鞭杖、拷掠、閉繫，種種惱故，今世得病。

現世病，不知將身¹¹⁷，飲食不節，臥起無常。以是事故，得種種諸病。

¹¹² 感結：謂心情鬱結。（《漢語大詞典》（七），p.614）

¹¹³ 參見 Lamotte（1944, p.493, n.1）：比丘道略集《雜譬喻經》（3）（大正 4，523a7-27）。

¹¹⁴ 藏＝臟【明】。（大正 25，119d，n.11）

¹¹⁵ 疹＝疾【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，119d，n.12）

宿疹：舊病。疹，通“疔”。（《漢語大詞典》（三），p.1524）

¹¹⁶ 逸馬：奔逃的馬。（《漢語大詞典》（十），p.1006）

3、以佛神力故，病者得愈

如是有四百四病¹¹⁸，以佛神力故，令病者得愈¹¹⁹。

如說¹²⁰：佛在舍婆提¹²¹國，有一居士請佛及僧於舍飯食，佛住精舍迎食有五因緣：一者、欲入定，二者、欲為諸天說法，三者、欲遊行觀諸比丘房，四者、看諸病比丘¹²²，五者、若未結戒欲為諸比丘結戒。

是時佛手持戶排¹²³，入諸比丘房，見一比丘病苦，無人瞻視，臥大小便，不能起居。

佛問比丘：「汝何所苦？獨無人看！」

比丘答言：「大德！我性嬾，他人有病，初不看視；是故我病，他亦不看！」

佛言：「善男子！我當看汝。」

時釋提婆那民盥¹²⁴水，佛以手摩其身。摩其身時，一切苦痛即皆除愈，身心安隱。是時，世尊安徐扶此病比丘起，將出房澡洗著衣，安徐¹²⁵將入，更與敷褥令坐。

佛語病比丘：「汝久（120a）來不勤求未得事令得、未到事¹²⁶令到、未識事令識，受諸苦患，如是方當¹²⁷更有大苦！」

比丘聞已，心自思念：「佛恩無量，神力無數，以手摩我苦痛即除，身心快樂！」

以是故，佛以神力令病者得愈。

¹¹⁷ 將：1.扶助，扶持。（《漢語大詞典》（七），p.805）

持：5.扶持，護持。（《漢語大詞典》（六），p.547）

將身：護持身體，調理保養身體，即調身。

¹¹⁸ 《修行本起經》卷下：「人有四大：地水火風。大有百一病，展轉相鑽，四百四病。」（大正 3，466c20-21）

¹¹⁹ 愈（ㄩˇ）：2.病情痊愈。3.指治好病。（《漢語大詞典》（七），p.630）

¹²⁰ 參見《十誦律》卷 28〈七法中衣法第 7 之下〉（大正 23，205a18-b25）。

¹²¹ 婆提=衛【石】。（大正 25，119d，n.15）

¹²² 參見 Lamotte（1944，p.495，n.1）：有關佛「看諸病比丘」事緣。另參見：

1、《增壹阿含經》卷 40（3 經）〈44 九眾生居品〉（大正 2，766b21-767b5）。

2、《生經》卷 3〈26 佛說比丘疾病經〉（大正 3，89b14-90a13）。

3、《菩薩本生鬘論》卷 4〈11 佛為病比丘灌頂獲安緣起〉（大正 3，342b10-c19）。

4、《法句譬喻經》卷 2〈18 刀仗品〉（大正 4，591b8-c16）。

5、《彌沙塞部和醯五分律》卷 20〈第三分之五衣法上〉（大正 22，139c8-25）。

6、《摩訶僧祇律》卷 28〈明雜誦跋渠法之六〉（大正 22，455a25-460a28）。

7、《四分律》卷 41〈衣撻度之三〉（大正 22，861b3-862b1）。

8、《十誦律》卷 28〈七法中衣法第七之下〉（大正 23，205a18-206a3）。

9、《大唐西域記》卷 6（大正 51，899b23-c1）。

¹²³ 《一切經音義》卷 58：「戶排（蒲皆反，謂木鑰開戶者也，如戶鉤等）。」（大正 54，695b7）

¹²⁴ 盥=與【石】。（大正 25，119d，n.19）

盥（ㄍㄨㄢˇ）：6.泛指澆灌。（《漢語大詞典》（七），p.1472）

¹²⁵ 安徐：安詳從容。（《漢語大詞典》（三），p.1322）

¹²⁶ 《大正藏》原作「時」，今依《高麗藏》作「事」（第 14 冊，455b12）。

¹²⁷ 方當：猶將要，會當。（《漢語大詞典》（六），p.1568）

（九）釋「形殘者得具足」

1、形殘之因緣

「形殘者得具足」，云何名形殘者？

（1）先世因緣

若有人先世破他身，截其頭，斬其手足，破種種身分；或破壞佛像，毀佛像鼻，及諸賢聖形像；或破父母形像。以是罪故，受形多不具足。

復次，不善法報，受身醜陋。

（2）今世因緣

若今世被賊，或被刑戮，種種因緣以致殘毀；或風寒熱病，身生惡瘡，體分爛壞，是名形殘。

2、蒙佛大恩，形殘皆得具足

蒙佛大恩，皆得具足。

譬如祇洹中奴，字犍抵（犍抵，秦¹²⁸言續也），是波斯匿王兄子；端正勇健，心性和善。王大夫人見之心著，即微呼之，欲令從己。

犍抵不從，夫人大怒，向王讒之，反被¹²⁹其罪。王聞，即節節解之，棄於塚間；命未絕頃，其夜虎、狼、羅剎來欲食之。

是時佛到其邊，光明照之，身即平復，其心大喜；佛為說法，即得三道¹³⁰；佛牽其手，將至祇洹¹³¹。

是人言：「我身已破、已棄，佛續我身，今當盡此形壽，以身布施佛及比丘僧。」

明日波斯匿王聞如是事，來至祇洹，語犍抵言：「向汝悔過！汝實無罪，枉相刑害，今當與汝分國半治。」

犍抵言：「我已厭矣，王亦無罪。我宿世殃咎，罪報應爾！我今以身施佛及僧，不復還也。」¹³²

如是！若有眾生形殘不具足者，蒙佛光明，即時平復。是故言：乃至形殘皆得具足，蒙佛光明，即時平復。¹³³（120b）

八、一切眾生皆得等心相視，等行十善，悅然快樂，如入第三禪，皆得好慧，持戒自守，不燒眾生

【經】一切眾生皆得等心相視：如父如母、如兄如弟、如姊如妹，亦如親親¹³⁴及善知

¹²⁸ 秦＝此【明】。（大正 25，120d，n.10）

¹²⁹ 被：後作“披”。（《漢語大詞典》（九），p.55）

披：10.披露，陳述。（《漢語大詞典》（六），p.521）

「反被其罪」：猶言反譖其罪。譖（ㄖㄨㄣˋ）：讒毀，誣陷。（《漢語大詞典》（十一），p.419）

¹³⁰ 三道：三果。

¹³¹ 洹＝桓【石】。（大正 25，120d，n.15）

¹³² 類似內容參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 26（大正 24，330b-c）。

¹³³ 參見 Lamotte（1944，p.497，n.1）：形殘不具足者，蒙佛即時平復。參見《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 26（大正 24，330b14-c12）。

¹³⁴ 親親：2.親屬，親戚。（《漢語大詞典》（十），p.350）

識。是時，眾生等行十善業道，淨修梵行，無諸瑕穢，慊¹³⁵然快樂，譬如比丘入第三禪；皆得好慧，持戒、自守，不憊眾生。

【論】

（一）釋「一切眾生皆得等心相視」

1、於一切眾生中無怨無恚，相視如父母，名為等心

問曰：是諸眾生未離欲，無禪定，不得四無量心¹³⁶，云何得等心？

答曰：是等，非禪中等，是於一切眾生中無怨無恚——以此等故，善心相視。

復次，等心者，經中有言：「云何等心？相視如父母，是名等心。」

2、見老者如父母，長者如兄弟，少者如姊妹

問曰：視一切眾生便是父母、兄弟、姊妹不？

答曰：不也！見老者如父母，長者如兄，少者如弟，姊妹亦爾。等心力故，皆如親親。

3、云何非父母、非親親而言如父母、如親親

問曰：云何非父母言父母？乃至非親親言親親？不墮妄語耶！

答曰：一切眾生無量世中，無非父母、兄弟、姊妹、親親者。

復次，實法相¹³⁷中，無父母、兄弟；人著吾我，顛倒計故，名為父母、兄弟。今以善心力故，相視如父如母，非妄語也。

復次，如人以義相親，非父事之為父，非母事之為母，兄弟、兒子亦復如是。如人有子行惡，黜¹³⁸而棄之；他姓善行，養以為子。

如是相視，則為等心。如說偈：

「視他婦如母，見他財如火，一切如親親，如是名等見。」

（二）釋「眾生等行十善業道，淨修梵行，無諸瑕穢，慊然快樂，譬如比丘入第三禪」

1、釋「眾生等行十善業道」

「是時，眾生等行十善業道」¹³⁹者。

（1）十善道之內容（身三、口四、意三）

身業道三種：不殺、不盜、不邪淫；

口業道四種：不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語；

意業道三種：不貪、不惱害、不邪見。

（2）不自作、不教他作，稱讚、歡喜

自不殺生，不教他殺，讚不殺者，見人不殺代其歡喜；乃至邪見亦有四種。¹⁴⁰（120c）

¹³⁵ 慊（ㄉㄢˋ）：通“憺”。恬靜，淡泊。（《漢語大詞典》（七），p.604）

¹³⁶ 無量心=等【石】。（大正 25，120d，n.18）

《大智度論》卷 20：「四無量心：慈觀眾生皆樂，悲觀眾生皆苦，喜觀眾生皆喜，捨是三心但觀眾生無有憎愛。」（大正 25，206a22-24）

¹³⁷ 法相=相法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，120d，n.21）

¹³⁸ 黜（ㄉㄨˋ）：3.擯棄。（《漢語大詞典》（十二），p.1359）

¹³⁹ 十善業道：身三、口四、意三，不自、不他、稱讚、歡喜。

業道分別：後三少從多，能起業，為業生。（印順法師，《大智度論筆記》〔A052〕p.89）

¹⁴⁰ 參見《雜阿含經》卷 37（1059 經）（大正 2，275c）。

〔3〕業與業道

問曰：後三業道非業，前七業道亦業，云何言十善業道？

答曰：沒少從多故，通名業道。

後三雖非業，能起業；又復為業故生，是故總名業道。

2、釋「淨修梵行、無諸瑕穢」

「淨修梵行，無諸瑕穢」者。

〔1〕釋「淨修梵行」

問曰：上說行十善業道¹⁴¹，此理已足，今何以復言淨修梵行？

答曰：有人行十善業道，不斷婬；今更讚此行梵天行，斷除婬欲故，言淨修梵行。

〔2〕釋「無諸瑕穢」

「無諸瑕穢」者，行婬之人，身惡名臭，以是故讚斷婬人，言無諸瑕穢。

3、釋「恬然快樂，譬如比丘入第三禪」

〔1〕釋「恬然快樂」

「恬然快樂」者。

A、二種樂：內樂，涅槃樂

問曰：此何等樂？

答曰：是樂二種：內樂，涅槃樂¹⁴²。

是樂不從五塵生，譬如石泉，水自中出，不從外來。心樂亦如是，行等心，修梵行，得十善業道，清淨無穢，是名內樂。

B、內樂欲界繫，涅槃樂不繫

問曰：此樂何界繫？欲界繫、色界繫、無色界繫耶？

答曰：是樂欲界繫，亦不繫；非色、無色界繫。

〔A〕欲界繫

今言「譬如比丘入第三禪」，若是色界繫，不應言「譬如」。以是事故知非色界繫。此欲界心生喜樂，一切滿身；譬如煖蘇¹⁴³漬¹⁴⁴身，柔軟和樂。

〔B〕不繫

不繫者，得般若波羅蜜相，觀諸法不生不滅，得實智慧，心無所著，無相之樂，是為不繫。¹⁴⁵

¹⁴¹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.28：《大智度論》卷 8（大正 25，120b25-c4）。

¹⁴² 受：內樂（欲界繫），涅槃樂（不繫）。
受樂（心中歡喜），受盡樂（涅槃樂五陰盡不生）。
約三禪六識分別喜樂。

五識相應樂不滿足。（印順法師，《大智度論筆記》〔A059〕p.99）

¹⁴³ 蘇：15.同“酥”。酥油。（《漢語大詞典》（九），p.618）

¹⁴⁴ 漬（ㄗㄣˋ）：1.腌漬，浸泡。（《漢語大詞典》（六），p.46）

¹⁴⁵ 不繫樂：觀法不生不滅，得實智慧，心無所著，無相之樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔C019〕p.219）

〔2〕釋「譬如比丘入第三禪」

問曰：佛言涅槃第一樂，何以言第三禪樂？

答曰：

A、心中歡喜，樂受滿足在第三禪中

有二種樂：有受樂，有受盡樂。

受盡樂，一切五眾盡更不生，是無餘涅槃樂。

能除憂愁煩惱，心中歡喜，是名樂受；如是樂受滿足，在第三禪中。以是故言「譬如第三禪樂」。

※ 初禪、二禪亦有樂受，何故但言第三禪樂受滿足

問曰：初禪、二禪亦有樂受，何以故但言第三禪？

答曰：樂有上、中、下：下者初禪，中者二禪，上者三禪。

初禪有二種：樂根、喜根；五識相應樂根，意識相應喜根。

二禪中（121a）意識相應喜根。

三禪意識相應樂根。¹⁴⁶

一切三界中，除三禪，更無意識相應樂根。

是五識不能分別，不知名字相，眼識生，如彈指頃，意識已生。¹⁴⁷以是故，五識相應樂根不能滿足樂，意識相應樂根能滿足樂。¹⁴⁸

以是故，三禪中諸功德少，樂多故，無背捨、勝處、一切入。¹⁴⁹

B、過三禪更無樂，故言如比丘入第三禪

過是三禪更無樂，以是故言譬如比丘入第三禪。

〔三〕釋「皆得好慧，持戒、自守，不憊眾生」

一切眾生「皆得好慧，持戒、自守，不憊¹⁵⁰眾生」者。

1、釋「皆得好慧」

問曰：何以故次樂後，言「皆得好慧」？

答曰：人未得樂，能作功德；既得樂已，心著樂多故，不作功德！是故樂後次第心得好慧。好慧者，持戒、自守，不憊眾生。

¹⁴⁶

「——喜根：意識相應。」

「下：初禪——樂根：五識相應——不能分別，意識即生，不能滿足。」

樂受——中：二禪——喜根：意識相應。

「上：三禪——樂根：意識相應。」（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.47）

《大毘婆沙論》卷 189：「當言樂根相應，謂依第三靜慮；當言喜根相應，謂依初及第二靜慮；當言捨根相應，謂依未至、靜慮中間、第四靜慮及四無色。」（大正 27，948a5-8）

¹⁴⁷ 識：五識不能分別，不知名字，生如彈指頃，意識已生。（印順法師，《大智度論筆記》〔A059〕p.99）

¹⁴⁸ 參見智者大師，《釋禪波羅蜜次第法門》卷 5（大正 46，514b28-c17）。

¹⁴⁹ 第三禪：功德少，樂多，無背捨勝處一切入。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）參見《大毘婆沙論》卷 85（大正 27，441b18-c10），《阿毘曇毘婆沙論》卷 45（大正 28，342a8-23）。

¹⁵⁰ 憊（ㄅㄞˋ）：煩擾，擾亂。（《漢語大詞典》（四），p.407）

2、釋「持戒、自守，不燒眾生」

（1）持戒、自守、不燒眾生

問曰：持戒是名自守，亦名不燒眾生，何以故復言自守、不燒眾生耶？

答曰：身口善，是名持戒；檢¹⁵¹心就¹⁵²善，是名自守，亦名不燒眾生。

一切諸功德，皆戒身、定身、慧身所攝。

言好持戒，是戒身攝；

好自守者，是定身攝；

不燒眾生，禪中慈等諸功德，是慧身攝。¹⁵³

（2）言好持戒、好自守、不燒眾生之理由

問曰：亦無有人言不好持戒者，今何以言好持戒？

答曰：有如婆羅門著世界法者言：「捨家好持戒，是為斷種人。」又以自力得財，廣作功德，如是有福。出家乞食，自身不給，何能作諸功德？如是為呵好持戒。

亦有著世界治法道人，呵好自守者言：「人當以法治世，賞善罰惡，法不可犯，不捨尊親，立法濟世，所益者大，何用獨善其身，自守無事？世亂而不理，人急而不救！」如是名為呵好自守。

亦有人呵好不燒眾生者言：「有怨不能報，有賊不能繫¹⁵⁴，惡人不能治，（121b）有罪無以肅¹⁵⁵，不能却患救難，默然無益，何用此為！」如是為呵好不燒眾生。如說¹⁵⁶：「人而無勇健，何用生世間，親難而不救，如木人在地！」如是等種種不善語，名為呵不燒眾生。

3、總說「皆得好慧，持戒、自守，不燒眾生」

是諸天人皆得好慧，持戒、自守，不燒眾生；行是善法，身心安隱，無所畏難，無熱無惱，有好名善譽，人所愛敬，是為向涅槃門。

命欲終時，見福德心喜，無憂無悔。

若未得涅槃，生諸佛世界，若生天上。

以是故言「得好慧，持戒、自守，不燒眾生」。

¹⁵¹ 檢（ㄐ一ㄣˇ）：1.約束。（《漢語大詞典》（六），p.920）

¹⁵² 就：1.趨，趨向。（《漢語大詞典》（二），p.1575）

¹⁵³ 禪中慈等功德，是慧攝。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

¹⁵⁴ 繫＝擊【元】【明】。（大正 25，121d，n.6）

¹⁵⁵ 肅：12.清除，平靖。（《漢語大詞典》（九），p.252）

¹⁵⁶ 說＋（偈）【元】【明】。（大正 25，121d，n.7）

慧日佛學班第 02 期

《大智度論》卷 9

〈初品放光釋論第十四之餘¹〉

(大正 25, 121b16-124a9)

釋厚觀 (2007.04.21)

參、佛八現神力²

【(壹) 出身分光】(承上卷 7 (大正 25, 113a9-114b19))

【(貳) 出毛孔光】(承上卷 7 (大正 25, 114b20-c1))

【(參) 示丈光相 (常光)】(承上卷 8 (大正 25, 114c11-115a3))

【(肆) 現舌相光】(承上卷 8 (大正 25, 115a4-116c6))

【(伍) 地六震動 (佛入師子遊戲三昧, 地六震動, 令眾生離苦得解脫)】(承上卷 8 (大正 25, 116c7-121b12))

【(陸) 現尊特身】(卷 9 (大正 25, 121b21-122b16))

【經】爾時，世尊在師子座上坐，於三千大千世界中，其德特尊，光明色像威德巍巍³，遍至十方如恒河沙等諸佛世界。譬如須彌山王光色殊特，眾山無能及者。

【論】

一、諸天、聖人亦有大力威德，何故獨言佛德特尊

問曰：佛以何力故於一切眾生中其德特尊，光明、威德巍巍乃如是耶？如轉輪聖王、諸天、聖人亦有大力、光明、威德，何以獨言佛德特尊？

答曰：

【(一) 諸賢聖威德有量有限，佛無量劫集大功德，果報無量無限】

此諸賢聖雖有光明、威德，有量有限。譬如眾星，日光既出，則沒不現。

佛從無量阿僧祇劫 (121c) 集大功德，一切具足，因緣大故果報亦大；餘人無此。

【(二) 佛世世修六度，因緣大故果報亦大】

復次，佛世世修諸苦行，無量無數頭、目、髓、腦常施眾生，豈唯國、財、妻、子而已！一切種種戒、種種忍、種種精進、種種禪定，及無比清淨不可壞不可盡智慧⁴，世世修行，已具足滿。此果力故，得不可稱量殊特威神，以是故言「因緣大故果報亦大」。

¹ (大智度論卷九)十五字 = (大智度論卷九釋初品中現普身第十五)十七字【宋】，= (大智度論卷九釋初品中現普身)十四字【元】【明】，= (大智度論卷九釋初品中現普身第十二)十七字【宮】，= (大智度經論釋初品中現普身九)十三字【石】。(大正 25, 121d, n.11)

² 《般若經》中八現神力：一、出身分光，《大智度論》卷 7 (大正 25, 113a9-114b19)。二、出毛孔光，《大智度論》卷 7 (大正 25, 114b20-c1)。三、示丈光相，《大智度論》卷 8 (大正 25, 114c11-115a3)，四、現舌相光，《大智度論》卷 8 (大正 25, 115a4-116c6)，五、地六震動，《大智度論》卷 8 (大正 25, 116c7-121b12)，六、現尊特身，《大智度論》卷 9 (大正 25, 121b21-122b16)，七、示現常身，《大智度論》卷 9 (大正 25, 122b17-123c10)，八、放光令見，《大智度論》卷 9 (大正 25, 123c11-124a9)。(印順法師，《大智度論筆記》[A003] p.6)

³ 巍巍：1.崇高偉大。(《漢語大詞典》(三)，p.875)

⁴ 般若：無比清淨不可壞不可盡智慧。(印順法師，《大智度論筆記》[D003] p.242)

二、若佛威德特尊，為何受九罪報⁵又有寒熱之患

問曰：若佛神力無量，威德巍巍，不可稱說，何以故受九罪報？⁶一者、梵志女孫陀利謗，五百阿羅漢亦被謗；⁷二者、旃遮婆羅門女繫木盂⁸作腹謗佛；三者、提婆達推山⁹壓佛，傷足大指；¹⁰四者、迸¹¹木刺腳；¹²五者、毘樓璃王興兵殺諸釋子，佛時頭痛；¹³六者、受阿耆達多婆羅門請而食馬麥；¹⁴七者、冷風動故脊痛；¹⁵八者、六年苦行；¹⁶九者、入婆羅門聚落，乞食不得，空鉢而還。¹⁷復有冬至前後八夜，寒風破竹，索三衣禦寒。¹⁸又復患熱，阿難在後扇佛。如是等世界小事，佛皆受之。

若佛神力無量，三千大千世界乃至東方恒河沙等諸佛世界，南西北方、四維、上下，光明色像威德巍巍，何以故受諸罪報？

答曰：

（一）佛神力不可思議，豈有受罪報及寒熱之患

- ⁵（1）關於「佛受九罪報」，參見《長阿含經》卷 2《遊行經》（大正 1，15a11-b19）；《雜阿含經》卷 44（1181 經）（大正 2，319b15-c12）；《雜阿含經》卷 39（1095 經）（大正 2，288a11-29）；《增壹阿含經》卷 26（2 經）（34 等見品）（大正 2，690a13-693c9）；《增壹阿含經》卷 47（9 經）（49 放牛品）（大正 2，803b11-20）；《佛說興起行經》（大正 4，163c11-174b3）；《佛說義足經》卷下《須陀利經》（大正 4，176b12-177c19）；《菩薩從兜術天降神母胎說廣普經》卷 7（大正 12，1055c15-1056b27）；《十誦律》卷 26（大正 23，187b6-189a5）；《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 18（大正 24，94a11-97a23）等。
- （2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.164-168：「大眾部是佛身出世無漏的。對於佛的生病服藥，解說為「為眾生故」，與《大智度論》所說相合。所以《大智度論》對於受罪疑問的解說，實際是淵源於大眾部的見解。方便，即暗示了真實的佛是並不如此的。」
- ⁶釋疑：佛德難思，不應受於九罪疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）
- ⁷孫陀利女謗佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
- ⁸木盂＝大杆【宋】【宮】，＝木杆【石】。（大正 25，121d，n.16）
《高麗藏》作「木杆」（第 14 冊，458a3-4）。
- ⁹印順法師，《大智度論》（標點本），p.350 校勘：「山」字應是「石」字之誤。
- ¹⁰提婆達傷佛足指。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
- ¹¹迸（ㄅㄥˋ）：3.散裂，斷裂。（《漢語大詞典》（十），p.802）
- ¹²迸木刺腳。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
參見《佛說興起行經》卷 1〈佛說木槍刺腳因緣經第 6〉（大正 4，168a13-170b4），《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 18（大正 24，94b13-c5）。
- ¹³毗樓璃滅釋種佛頭痛。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
- ¹⁴參見《大智度論》卷 38（大正 25，341b17-21），《中本起經》卷 2〈13 佛食馬麥品〉（大正 4，162c16-163c6）。
- ¹⁵佛冷風動脊痛。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
- ¹⁶參見《大智度論》卷 38（大正 25，341a26-b14）。
- ¹⁷佛入婆羅門聚落乞食不得。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
參見《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 18（大正 24，94c10-95a3），《大智度論》卷 8（大正 25，115a14-c1）。
- ¹⁸佛冬至前後索三衣禦寒。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）
參見《十誦律》卷 27（大正 23，195a6-18），《四分律》卷 40（大正 22，856c24-857a12），《彌沙塞部和醯五分律》卷 20（大正 22，136a18-b2），《摩訶僧祇律》卷 8（大正 22，291a17-b10）。

佛在人中生，人¹⁹父母，受人身力，一指節力勝千萬億那由他白象力，神通力無量無數、不可思議。是淨飯王子，厭老、病、死苦，出家得佛道——是人豈受罪報，為寒熱等所困！如佛神力不可思議，不可思議法中，何有寒熱諸患？

（二）佛有二種身，受罪報者是生身佛

復次，佛有二種身：一者、法性身，二者、父母生身。²⁰

1、法性身

是法性身滿十方虛空，無量無邊，色像端正，相好莊嚴，無量光明，無量音聲，聽法眾亦滿虛空（此眾亦是法性身，非生死人所得見也）²¹（122a）；常出種種身、種種名號、種種生處、種種方便度眾生，常度一切，無須與²²息時。如是法性身佛，能度十方世界眾生。

2、生身佛

受諸罪報者是生身佛，生身佛次第說法如人法。

以有二種佛故，受諸罪無咎。²³

（三）佛愍未來眾生故現方便受罪報，非實有罪

復次，佛即得道時，一切不善法盡斷，一切善法皆成就，云何今實有不善法報可受？但憐愍未來世眾生故，現方便受此諸罪。

復次，如阿泥盧豆與一辟支佛食故受無量世樂²⁴，心念飲食應意即得；何況佛世世割肉、出髓以施眾生，而乞食不得空鉢而還？以是事故，知佛方便為度眾生故受此諸罪。

云何方便憐愍未來世？五眾佛弟子施福薄故，乞種種自活之具不能得。

諸白衣言：「汝衣食不能得，有病不能除，何能得道以益於人？」

是五眾當答：「我等雖無活身小事，有行道福德。我等今日眾苦，是先身罪報；今之功德，利在將來。我等大師佛入婆羅門聚落乞食，尚亦不得，空鉢而還；佛亦有諸病，釋子畢罪時佛亦頭痛，何況我等薄福下人！」

諸白衣聞已，瞋心則息，便以四種供養供給比丘，身得安隱，坐禪得道。是為方便

¹⁹ 人=有【宋】【元】【明】。（大正 25，121d，n.18）

²⁰ 佛身：法性身、父母生身。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

關於「佛的二身說」，參見《大智度論》卷 3（大正 25，77b22-c3），卷 10（大正 25，131c6-7），卷 29（大正 25，274a12），卷 30（大正 25，278a19-20），卷 33（大正 25，303b21-22），卷 34（大正 25，310b24-25）等。

²¹ 法身佛常放光說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

法性生身之聽眾是法性身。（印順法師，《大智度論筆記》〔D032〕p.282）

《大智度論》卷 30：「如是法性身佛有所說法，除十住菩薩，三乘之人皆不能持，惟有十住菩薩不可思議方便智力悉能聽受。」（大正 25，278a26-28）

²² 須臾（ㄣ／）：3.片刻，短時間。（《漢語大詞典》（十二），p.248）

²³ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.166-168。

²⁴ 參見《中阿含經》卷 13〈1 王相應品〉《說本經》（大正 1，508c18-509b26）；《佛五百弟子自說本起經》（大正 4，198b29-c20）等。

故，非實受罪。

如《毘摩羅詰經》²⁵中說：

佛在毘耶離國，是時佛語阿難：「我身中熱風氣發，當用牛乳。汝持我鉢乞牛乳來。」

阿難持佛鉢，晨朝入毘耶離，至一居士門²⁶立。

是時，毘摩羅詰在是中行，見阿難持鉢而立，問阿難：「汝何以晨朝持鉢立此？」

阿難答言：「佛身小疾，當用牛乳，故我到此。」

毘摩羅詰言：「止！止！阿難！勿謗如來！佛（122b）為世尊，已過一切諸不善法，當有何疾？勿使外道聞此麁語，彼當輕佛，便言：佛自疾不能救，安能救人？」

阿難言：「此非我意，面受佛勅當須牛乳。」

毘摩羅詰言：「此雖佛勅，是為方便，以今五惡之世故，以是像度脫一切。若未來世，有諸病比丘當從白衣求諸湯藥。白衣言：『汝自疾不能救，安能救餘人？』諸比丘言：『我等大師猶尚有病，況我等身如艸²⁷芥²⁸能不病耶？』以是事故諸白衣等以諸湯藥供給比丘，使得安隱，坐禪行道。有外道、仙人能以藥艸、呪術除他人病，何況如來一切智德，自身有病而不能除？汝且默然，持鉢取乳，勿令餘人異學得聞知也。」²⁹

以是故知佛為方便，非實病也。諸罪因緣皆亦如是。

以是故言「佛其德特尊，光明色像，威德巍巍」。

〔柒〕示現常身（卷 9（大正 25，122b17-123c10））

一、佛示常身，諸天、人、非人持天華等供養佛

【經】爾時，世尊以常身示此三千大千世界一切眾生。

是時首陀會天³⁰、梵眾天³¹、他化自在天、化自樂天、兜率陀天、夜磨³²天、三十三天、四天王天，及三千大千世界人與非人，以諸天華、天瓔珞、天澤香、天末香、天青蓮華、赤蓮華、白蓮華、紅蓮華、天樹葉³³香，持詣佛所。

²⁵ 毘摩羅詰呵阿難乞乳。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）

²⁶ 門+（下）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，122d，n.5）

²⁷ 艸（ㄘㄠˇ）：同“草”。（《漢語大詞典》（九），p.270）

²⁸ 芥（ㄐㄟˋ）：2.小草。（《漢語大詞典》（九），p.308）

草芥：亦作“草介”。草和芥。常用以比喻輕賤。《孟子·離婁上》：“視天下悅而歸己，猶草芥也，惟舜為然。”（《漢語大詞典》（九），p.368）

²⁹ 參見〔吳〕支謙譯，《佛說維摩詰經》卷上（大正 14，523b20-c12），鳩摩羅什譯，《維摩詰所說經》卷上（大正 14，542a1-23），玄奘譯，《說無垢稱經》卷 2（大正 14，564a24-b26）。

³⁰ 首陀會（śuddhāvāsa）天：即淨居天。

³¹ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.324 校勘：「梵眾天，應為梵世天。」

又《大智度論》卷 9：「問曰：何以故名為淨居天、梵世天。」（大正 25，122c12-13）

³² 磨=摩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，122d，n.10）

³³ 葉=華【宋】。（大正 25，122d，n.11）

【論】

【(一) 佛何故以常身示眾生】

問曰：佛何以故以常身示此三千大千世界中一切眾生？

答曰：佛欲說摩訶般若波羅蜜，入三昧王三昧，從足下相輪光明上至肉髻光焰大明。

譬如劫盡燒時，諸須彌山王隨次燃盡。是光明遍滿三千大千世界，乃至十方恒河沙等諸佛世界皆悉大明。眾生見者畢至阿耨多羅三藐三菩提。是³⁴佛欲說般若波羅蜜（122c）初神力。³⁵

第二、一切毛孔皆悉微笑。³⁶

第三、放常光明，面各一丈。³⁷

第四、舌相遍覆三千大千世界而笑。³⁸

第五、入師子遊戲三昧，三千大千世界六反震動。³⁹

第六、佛坐師子座，現最勝身光明色像，威德巍巍。⁴⁰

以此神力感動眾生，其有信者皆至阿耨多羅三藐三菩提；其中疑者，示常身，便得信解，而各說言：「今所見者是佛真身。」以佛力故，此三千大千世界中人見佛常身，遠近無礙。是時三千大千世界眾生皆大歡喜言「此真是佛身！佛初生時、初成佛時、初轉法輪時皆以此身」——如是思惟，此真是佛身。

【(二) 釋「首陀會天（淨居天）、梵眾天（梵世天）」】

1、釋名

問曰：何以故名為「淨居天」、「梵世天」？

答曰：

【(1) 釋「淨居天」——四禪八生住處⁴¹】

第⁴²四禪有八種⁴³：五種是阿那含住處，是名淨居⁴⁴；三種⁴⁵，凡夫、聖人共住。過是八處，有十住菩薩住處，亦名「淨居」，號大自在天王。⁴⁶

³⁴ 是=時【宋】【元】【明】，〔是〕—【宮】。（大正 25，122d，n.12）

³⁵ 出身分光：參見《大智度論》卷 7（大正 25，111a23-114b19）。

³⁶ 出毛孔光：參見《大智度論》卷 7（大正 25，114b20-c1）。

³⁷ 示丈光相：參見《大智度論》卷 8（大正 25，114c11-115a3）。

³⁸ 現舌相光：參見《大智度論》卷 8（大正 25，115a4-116c6）。

³⁹ 地六震動：參見《大智度論》卷 8（大正 25，116c7-121b12）。

⁴⁰ 現尊特身：參見《大智度論》卷 9（大正 25，121b21-122b16）。

⁴¹ 四禪有八處：五那含，三凡聖雜。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

⁴² 〔第〕—【元】【明】。（大正 25，122d，n.13）

⁴³ 《大毘婆沙論》卷 150：「第四靜慮有八天處，謂無雲、福生、廣果、無煩、無熱、善現、善見、色究竟。」（大正 27，766a9-11）

⁴⁴ 五淨居天：無煩天、無熱天、善現天、善見天、色究竟天。

⁴⁵ 三種：無雲天、福生天、廣果天。

⁴⁶ 十住菩薩住處。淨居天上。（印順法師，《大智度論筆記》〔C020〕p.220）

（1）參見《十住經》卷 4：「諸佛子！菩薩摩訶薩亦如是，住是法雲地中，……。舉要言之，具足為說，至一切智道。佛子！是名菩薩摩訶薩第十菩薩法雲地。菩薩摩訶薩住是地中，多作摩醯首羅天王。」（大正 10，531b28-c9）

另參見〔東晉〕佛跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷 27（大正 9，574b26-c8）；〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》卷 39（大正 10，208b15-27）；〔唐〕尸羅達摩譯，《佛

〔2〕釋「梵世天」⁴⁷

「梵世天」者，生處有三種：一者、梵眾天，諸小梵生處；二者、梵輔天，貴梵生處；三者、大梵天，是名中間禪生處。

※ 因論生論——辨初禪三品之別⁴⁸

問曰：離欲是同，何以故有貴賤異處？

答曰：初禪三種：下、中、上。若修下禪生梵眾，若修中禪生梵輔，若修上禪生大梵。

慈行亦如是。如妙眼師念言：「我為眾人說法皆生梵天中，我今不應與弟子同處，當修上慈。」修上慈故生大梵天中。⁴⁹

復次，第一清淨心故，生大梵天中。

2、何故但說初禪天、第四禪天，不說中間

問曰：何以故於四禪中但說初、後，不說中間？

答曰：初門離欲難故，最後微妙難得故；中間易入故不說。

復次，言「梵世」已攝色界；⁵⁰以第四禪第一妙故別說。

復次，以人多識梵天、不識餘天，是故但說梵天。以淨居天常憐（123a）愍眾生、常勸請佛故。

復次，佛說法聲至梵天；⁵¹佛得道時諸天展轉唱告乃至淨居天。⁵²以是故說初、後，不說中間。

復次，梵天近欲界故應聞；淨居天是色界主是故應聞。譬如守門人識客，客至其主，主則識之。中間無事故不說。

說十地經》卷 9（大正 10，571c7-20）。

（2）《瑜伽師地論》卷 4：

「復有諸聖住止不共五淨宮地，謂無煩、無熱、善現、善見、及色究竟，由軟、中、上、上勝、上極品雜熏修第四靜慮故。復有超過淨宮大自在住處，有十地菩薩，由極熏修第十地故得生其中。」（大正 30，295a9-14）

（3）關於菩薩於色究竟天成佛的思想，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.471-472。

⁴⁷ 梵世天三處：小梵、貴梵、中間禪生處。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.93）

⁴⁸ 初禪三品：生梵世三天。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

⁴⁹ 妙眼修慈生大梵天。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）

關於「妙（善）眼」的本生故事，參見《中阿含經》卷 2（8 經）《七日經》（大正 1，429b11-c14），卷 30（130 經）《教曇彌經》（大正 1，619b28-c15）；《大毘婆沙論》卷 82（大正 27，424c15-425c12）；《大智度論》卷 31（大正 25，290b-c）等。

⁵⁰ 另參見《大智度論》卷 10（大正 25，135a5-6），卷 20（大正 25，211b5-8），卷 35（大正 25，315c3-4）。

⁵¹ 參見《大智度論》卷 25：「佛在波羅柰轉法輪，阿若憍陳如得道，聲徹梵天，故名梵輪。」（大正 25，245b6-8）

⁵² 參見《雜阿含經》卷 15（大正 2，104a13-28）；《長阿含經》卷 1（大正 1，9a12-18）；《大毘婆沙論》卷 177（大正 27，890a5-13），卷 183（大正 27，915c9-916b12）等。

復次，二禪大喜、三禪大樂，喜、樂放逸⁵³，是故不說。

〔三〕釋「六欲天」⁵⁴

1、釋名

問曰：何以名「他化自在」？

答曰：此天奪他所化而自娛樂，故言「他化自在」。

「化自樂」者，自化五塵而自娛樂故言「化自樂」。

「兜率」名知足天。

「夜摩」名善分天。

第二名「三十三天」。

最下天是「四天王諸天」。

2、顯處所

〔1〕地居天：四天王天、三十三天⁵⁵

須彌山高八萬四千由旬，上有三十三天城。

須彌山邊有山，名由提陀羅，高四萬二千由旬。此山有四頭，頭各有城，四天王各居一城。

〔2〕空居天：夜摩等諸天⁵⁶

夜摩等諸天，七寶地在虛空中，有風持之令住。

※ 色界天亦屬空居天

乃至淨居亦復如是。

〔四〕釋諸天及人、非人以天華等供養具持詣佛所

1、釋天華、種種香熏、異色蓮華等供養具

如是諸天見佛身清淨、大光明淨，持諸供具水陸諸華——陸地生華須漫提為第一，水中生華青蓮華為第一。若樹生華、若蔓生華，是諸名華種種異色、種種香熏，各持天華來詣佛所。以此諸華色好、多香、柔軟、細滑，是故以此為供養具。

云何為天華？天華芬熏，香氣逆風。

諸天瓔珞懸在佛上，天澤香以塗佛地，天末香以散佛上。

天蓮華青、赤⁵⁷、紅、白。何以無黃？黃屬火，火非水華所宜⁵⁸故。天寶蓮華琉璃為莖，金剛為臺，閻浮那陀金為葉，柔軟且香。

并天樹葉香，持詣佛所。

⁵³ 二禪三禪喜樂放逸。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

⁵⁴ 六欲天釋名。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.94）

⁵⁵ 三十三天及四王天住處。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.94）

⁵⁶ 夜摩等空居。（印順法師，《大智度論筆記》〔A056〕p.94）

⁵⁷ 赤：1.淺朱色，亦泛指紅色。《禮記·月令》：“〔季夏之月〕天子居明堂右個，乘朱路，駕赤騮。”孔穎達疏：“色淺曰赤，色深曰朱。”（《漢語大詞典》（九），p.1156）

⁵⁸ 《大正藏》原作「宣」，今依《高麗藏》作「宜」（第14冊，460a17）。

2、人、非人云何得天華

問曰：若諸天供養應持天華，人及非人云何得天華？

答曰：佛以神足放大光明，地六種震動。諸天雨種種妙華，(123b) 滿三千大千世界，以供養佛；是人、非人或取此華而以供養。

復次，天竺國法，名諸好物皆名天物。是人華、非人華，雖非天上華，以其妙好故名為天華。是故言「人、非人持諸天華」，是則無咎。

二、釋「散華於佛上」

【經】是諸天華乃至天樹葉香以散佛上。

【論】

問曰：何以以華散佛身上？

答曰：

（一）心大歡喜、恭敬供養故

恭敬供養故。又佛光照，皆遙見佛，心大歡喜，供養佛故，皆以諸華而散佛上。

（二）佛是第一福田故

復次，佛於三界第一福田，以是故華散佛上。

三、釋「所散寶華在虛空中化成大臺」

【經】所散寶華，於此三千大千世界上，在虛空中化成大臺。

【論】

（一）諸寶華化為大臺——示因少果多

問曰：何以化作此臺在虛空中？

答曰：所散華少而化為大臺，以示眾生因少果多。

（二）臺住虛空不落——顯福報不失不滅

問曰：何以故臺在虛空中住而不墮落？

答曰：佛以神力欲示眾生令知佛為福田得報不失，乃至成佛其福不滅。

四、釋「華臺、瓔珞遍滿三千大千世界」

【經】是華臺邊垂諸瓔珞，雜色華蓋，五色繽紛。是諸華蓋、瓔珞遍滿三千大千世界。

【論】

問曰：若佛自有神力，何以因所散華而變為臺？

答曰：欲令人心信清淨故。是人見所供養變成此臺，心大歡喜，因歡喜故得大福德。

五、釋「十方如恒河沙等諸佛世界皆作金色」

【經】以是華蓋、瓔珞嚴飾故，此三千大千世界皆作金色，及十方如恒河沙等諸佛世界皆亦如是。

【論】

有人言：「轉輪聖王四世界主，梵天王千世界主，佛三千大千世界主。」⁵⁹

⁵⁹ （1）參見《鞞婆沙論》卷 4：「如村中主，國中王，四天下轉輪王，大千國梵王，三千大千世界佛世尊。」（大正 28, 441c25-26）另參見《阿毘曇毘婆沙論》卷 37（大正 28, 272c14-17）；

是語非實！⁶⁰以是故，佛所變化，乃至十方恒河沙等諸佛世界。

六、釋「三千大千世界及十方眾生各各見佛在其前說法」⁶¹

【經】爾時，三千大千世界及十方眾生各各自（123c）念：佛獨為我說法，不為餘人。

【論】

問曰：佛以一身示三千大千世界及十方，今⁶²諸眾生何以各各見佛在前說法？

答曰：

（一）佛二種神力（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.6）

佛有二種神力：一者、一處坐說法，令諸眾生遠處皆見、遠處皆聞；二者、佛在一處說法，能令一一眾生各自見佛在前說法。譬如日出，影現眾水。

（二）眾生二種機感（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.6）

復次，眾生不同：有人見佛身遍三千大千世界而得淨信，有人各各見佛在前說法，得心清淨，信樂歡喜。以是故，佛今各各在前而為說法。

（捌）放光令見（卷9（大正25，123c11-124a9））

【經】爾時，世尊在師子座熙怡⁶³而笑，光從口出⁶⁴，遍照三千大千世界。以此光故，此間三千大千世界中眾生皆見東方恒河沙諸佛及僧，彼間恒河沙等世界中眾生亦見此間三千大千世界中釋迦牟尼佛及諸大眾；南西北方、四維、上下亦復如是。

【論】

一、佛何故復放光明

問曰：佛上已多放光明，今以何故復放斯光？

答曰：先放光明，各各有事，如先說。⁶⁵今以彼此眾會兩未相見故，以光明神力，令彼此世界一切大會兩得相見。

《大毘婆沙論》卷142（大正27，730c19-22）。

（2）《大智度論》亦提到「梵天王」為三千大千世界主，如《大智度論》卷1：「是時三千大千世界主梵天王名式棄，及色界諸天等，釋提桓因及欲界諸天等，并四天王，皆詣佛所，勸請世尊初轉法輪。」（大正25，58a25-28）又見卷10（大正25，133c21-23），卷32（大正25，300a21-25）。

⁶⁰ 參見《大智度論》卷10：「如人請貴客，若一家請則莊嚴一家，一國主則莊嚴一國，轉輪聖王則莊嚴四天下，梵天王則莊嚴三千大千世界，佛為十方無量恒河沙等諸世界中主。」（大正25，133c20-23）

《大智度論》卷2：「轉輪聖王若極多領四天下，佛領無量諸世界。」（大正25，70b25-26）

⁶¹ 「一處（坐）說法，眾生遠處皆見皆聞……有人見佛身徧大千界而信」
佛二種神力┐眾生二種機感
└佛在一處說法，眾生各見佛為自說法……有人各各見佛在前說法而信┐
（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.6）

⁶² 今=令【明】。（大正25，123d，n.10）

⁶³ 熙（ㄒ一）怡：和樂，喜悅。（《漢語大詞典》（七），p.221）

⁶⁴ 光從口出=笑光【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正25，123d，n.13）

⁶⁵ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.29：《大智度論》卷7（大正25，113a9-116c6）。

二、一切人云何能見東方恒河沙等諸佛世界

問曰：如弟子中**天眼第一大阿羅漢**長老阿泥盧豆，暫觀見小千世界，諦觀⁶⁶見二千世界；**大辟支佛**暫觀見二千世界，諦觀見三千大千世界。⁶⁷今一切人云何能見東方恒河沙等諸佛世界？

答曰：是**佛神力**令彼得見，非眾生力也。設阿羅漢及⁶⁸辟支佛等亦以佛力故所見無限。譬如轉輪聖王飛行，一切營⁶⁹從⁷⁰及諸象馬眾畜皆亦隨去。今佛神力故，

⁶⁶ 諦觀：審視，仔細看。《百喻經·伎兒著戲羅剎服共相驚怖喻》：“時行伴中從睡寤者，卒見火邊有一羅剎，竟不諦觀，捨之而走。”（《漢語大詞典》（十一），p.354）

⁶⁷ 三乘聖果不同：天眼大羅漢一二，大辟支二三。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

（1）《大毘婆沙論》卷 150：

問：聲聞、獨覺及佛天眼能見幾世界色？

答：聲聞天眼不作加行見小千界，若作加行見中千界。獨覺天眼不作加行見中千界，若作加行見大千界。世尊天眼不作加行見大千界，若作加行能見無量無邊世界。

如天眼通，天耳通等亦爾。（大正 27，767a28-b4）

另參見《大毘婆沙論》卷 186（大正 27，934c27-935a5）。

（2）《大智度論》卷 5：「小阿羅漢小用心見一千世界，大用心見二千世界。大阿羅漢小用心見二千世界，大用心見三千大千世界；辟支佛亦爾。」（大正 25，98a25-28）

但《大智度論》卷 24，明佛「十力」處，說法不同：

「生死智力者：佛用天眼見眾生生死處。凡夫人用是天眼，極多見四天下；聲聞人極多傍見小千世界，上、下亦遍見。

問曰：大梵王亦能見千世界，有何等異？

答曰：大梵王自於千世界中立則遍見，若在邊立則不見餘處；聲聞人則不爾，在所住處常見千世界。

辟支佛見百千世界；諸佛見無量無邊諸世界。」（大正 25，240b19-26）

案：此處卷 9 云：「天眼第一大阿羅漢長老阿泥盧豆，暫觀見小千世界，諦觀見二千世界。」但卷 5 云：「小阿羅漢小用心見一千世界，大用心見二千世界。大阿羅漢小用心見二千世界，大用心見三千大千世界。」大阿羅漢所見範圍二說不同。

（3）《瑜伽師地論》卷 37：

「云何諸佛菩薩天耳智通？謂佛菩薩以淨天耳，能於種種天聲、人聲、聖聲、非聖聲、大聲、小聲、辯聲、非辯聲、化聲、非化聲、遠聲、近聲，皆悉得聞。

聞天聲者：若不作意，下從欲界上至色究竟宮，其中受生諸有情類種種音聲皆悉能聞。

若作意時，過是已上諸世界聲皆亦能聞。」（大正 30，494a13-19）

（4）《瑜伽師地論》卷 37：

「云何諸佛菩薩威力與聲聞獨覺有共、不共？略由三相應知不共：一者、微細故；二者、品類故；三者、界故。諸佛菩薩於無量無數諸有情類及無量無數威力方便如所應作諸利益事，皆如實知，無不能作——是名微細。一切品類神通威力、法威力、俱生威力悉皆成就——是名品類。以一切世界一切有情界為威力境——是名為界。聲聞但以二千世界及有情界為神通境，獨覺但以三千世界為神通境。何以故？由彼唯為調伏一身而修正行，非諸有情，是故最極唯以一界為神通境。

除上所說，所餘諸佛菩薩威力，當知麁相與諸聲聞、獨覺等共。如是諸佛菩薩威力，聲聞、獨覺尚不能及，何況所餘一切天、人、異生、外道！」（大正 30，496b4-18）

⁶⁸ 及+（餘處）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，123d，n.20）

⁶⁹ 營：2.同“縈”。圍繞，纏繞。《公羊傳·莊公二十五年》：“以朱絲營社。”陸德明釋文：“〔營〕本亦作縈，同。”（《漢語大詞典》（七），p.265）

《增壹阿含經》卷 8：「玉女營從，不可稱計。」（大正 2，584a27-28）「營從」：圍繞。

⁷⁰ 從：2.跟，隨。指隨從的人。（《漢語大詞典》（三），p.1001）

眾生雖在遠處亦得相見。

又如般舟三昧⁷¹力故，雖不得天眼而（124a）見十方佛，眼耳⁷²無礙。

亦如劫盡燒時，一切眾生自然皆得禪定，得天眼、天耳。⁷³

佛以神力故，令一切眾生皆得遠見亦復如是。

三、釋「世尊在師子座熙怡而笑」

「爾時，世尊在師子座而笑」，笑⁷⁴如先說，⁷⁵餘未說者今當說。

四、釋「他方世界眾生云何能見此間眾生」

問曰：此間眾生遠見彼方是佛神力，彼間眾生亦見此方是誰力耶？

答曰：是釋迦牟尼佛力，令彼得見此間三千大千世界，及見釋迦牟尼佛并一切眾會；南西北方、四維、上下亦復如是。

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五⁷⁶〉

（大正 25，124a10-127b14）

※ 十方諸佛世界眾皆來至釋迦佛所

壹、舉東方世界

（壹）東方世界寶積佛為諸菩薩說般若

【經】是時，東方過如恒河沙等諸佛世界，其世界最在邊，世界名多寶，佛號寶積，今現在為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。

【論】

一、釋「世界最在邊」

問曰：如佛所說「一切世界無量無邊」，云何言「其世界最在邊」？

「最在邊」者，是墮有邊相；若世界有邊，眾生應盡。何以故？無量諸佛，一一佛度無量阿僧祇眾生令人無餘涅槃，更無新眾生，故者應盡！

⁷¹ 般舟三昧：無天眼見十方佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

念佛三昧：未得天眼能見諸佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.181）

⁷² 耳=可【石】。（大正 25，124d，n.1）

印順法師，《大智度論》（標點本），p.332 校勘：「耳」乃「見」字之形誤。

⁷³ 參見《長阿含經》卷 6（大正 1，37b28-c1）；《摩訶僧祇律》卷 1（大正 22，229c7-12）；《摩訶僧祇律》卷 2（大正 22，239b18-22）；《大智度論》卷 38（大正 25，339b27-c4），《大智度論》卷 81（大正 25，629c17-19）；《瑜伽師地論》卷 2（大正 30，285c12-286b3）等。

⁷⁴ 〔笑〕—【宮】。（大正 25，124d，n.3）

⁷⁵ 參見《大智度論》卷 7（大正 25，112c10-113a8）。

⁷⁶ （大智…五）十七字=（大智度論釋初品中十方諸菩薩來第十六）十七字【宋】，=（大智度論釋初品中十方諸菩薩來）十四字【元】，=（釋初品中十方諸菩薩來）十字【明】，=（十方諸菩薩來品第十一）十字【石】，（大智…五）十七字=（大智度論釋初品中十方諸菩薩來第十六）十七字【宮】，〔大智…五〕十七字—【宮】。（大正 25，124d，n.4）

答曰：

（一）世界有邊、無邊俱為邪見，說世界無量是方便說

佛經雖言世界無量，此方便說，非是實教。如實無神，方便故說言有神。⁷⁷

此十四難，世界有邊、無邊俱為邪見。⁷⁸

1、若世界無邊，佛不應有一切智

若無邊，佛不應有一切智。何以故？智慧普知，無物不盡，是名一切智。

若世界無邊，是有所不盡。

2、若世界有邊，眾生應可度盡

若有邊，如先說咎。

（二）顯正義：無邊破有邊亦無咎，佛智亦無量故

1、無邊破有邊亦無咎，多寶世界非一切世界邊，是釋迦佛因緣眾生可應度者最在邊

此二俱邪見。何以故？依無邊以破有邊故。⁷⁹

是多寶世界非一切世界邊，是釋迦牟尼佛因緣眾生可應度者最在邊。譬如一國中最在邊，不言一閭浮提最在邊。

2、佛智亦無量故

「若無邊，佛不應一切智⁸⁰」者，如上佛義中答，⁸¹佛智無量故應知，譬如函大故蓋亦大。⁸²

⁷⁷ 參見《雜阿含經》卷 22（581 經）：「已離於我慢，無復我慢心，超越我我所，我說為漏盡。於彼我我所，心已永不著，善解世名字，平等假名說。」（大正 2，154c7-10）

⁷⁸ 參見《雜阿含經》卷 34（965 經）（大正 2，247c14-248a15）；《別譯雜阿含經》卷 11（199 經）（大正 2，447b19-c16）；《中阿含經》卷 60（220 經）《見經》（大正 1，803c8-804a21），《中阿含經》卷 60（222 經）《箭喻經》（大正 1，804a20-805c10）；《大智度論》卷 2（大正 25，74c8-75a19）等。

⁷⁹ 世界有邊、無邊是邪見 一 有邊——眾生應可度盡

└ 無邊——佛不應有一切智（印順法師，《大智度論筆記》〔A011〕p.21）

顯正 一 說世界無量是方便說，非實教

└ 無邊破有邊亦無咎，佛智亦無量故（印順法師，《大智度論筆記》〔A011〕p.21）

⁸⁰ 智=知【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，124d，n.6）

⁸¹ 參見《大智度論》卷 2（大正 25，74b27-c2）。

⁸² 參見《大智度論》卷 28：

眾生雖無邊，一切種智亦無邊，譬如函大蓋亦大。若智慧有邊，眾生無邊者，應有是難；今智慧及眾生俱無邊故，汝難非也！

復次，若言有邊、無邊，此二於佛法中是置答，是十四事虛妄，無實無益故，不應以為難。

問曰：若有邊、無邊二俱不實，而佛處處說無邊，如眾生有癡愛已來，無始無邊，十方亦無邊際。

答曰：**眾生無邊，佛智慧無邊，是為實。**若人著無邊，取相戲論故，佛說是邪見；譬如世間常、無常，二俱顛倒入十四難中，而佛多以無常度眾生，少用有常。若著無常取相戲論，佛說是邪見虛妄。若不著無常，知無常即是苦，苦即是無我，無我即是空。能如是依無常觀，入諸法空便是實。（大正 25，266a7-20）

另參見《大智度論》卷 2（大正 25，74b-c），卷 11（大正 25，138b28-29）。

二、釋「世界名多寶」

問曰：世界名多寶。寶有二種：財寶、法寶。(124b) 何等寶多名為「多寶世界」？

答曰：二種皆有。

又多菩薩照法性等諸寶（言此寶大菩薩所有，以為寶冠；寶冠中皆見諸佛。又了達一切諸法之性），多故名為「多寶」。

三、釋「佛號寶積」

是有佛名「寶積」。以無漏根、力、覺、道等法寶集故，名為「寶積」。

※ 因論生論：何故獨稱彼佛為「寶積」

問曰：若爾者，一切佛皆應號寶積！何以獨稱彼佛為「寶積」？

答曰：

（一）雖一切佛皆有法寶，而彼佛即以此寶為名

雖一切諸佛皆有此寶，但彼佛即以此寶為名。如彌勒名為慈氏，諸佛雖皆有慈，但彌勒即以慈為名。

（二）寶積佛初生時，種種寶物來集故

復次，如寶華佛生時，一切身邊有種種華色光明故，名寶華太子。

如燃燈佛生時，一切身邊如燈故，名燃燈太子，作佛亦名燃燈（丹注云：舊名定光佛也）。

寶積佛亦如是，應當初生時亦多諸寶物生，或地生、或天雨，種種寶集故名為「寶積」。

四、論有無十方佛⁸³

（一）外人難

問曰：

1、若釋迦佛神力無量能度十方無數眾生，應無十方佛

唯有釋迦牟尼一佛，無十方佛。何以故？是釋迦文尼佛無量威力、無量神通，能度一切眾生，更無餘佛。⁸⁴

⁸³

┌ 一、十方皆有身心苦故
應有十方佛之理 ┤ 二、阿含亦說有十方故
├ 三、一佛應度一切生故
└ 四、緣苦發心應非一故

（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）〔參見《大智度論》卷 4（大正 25，93b-c）〕

┌ 例如過未現應多故
有十方佛之理 ┤ 摩訶衍中說十方故

（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.42）〔參見《大智度論》卷 9（大正 25，126a24-b15）〕

參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈第三章・第三節・佛陀觀的開展・第一項・三世佛與十方佛〉，pp.152-158。

⁸⁴ 關於「一佛不能盡度一切眾生」，參見《大智度論》卷 4（大正 25，93b25-29），卷 8（大正 25，118b10-17），卷 20（大正 25，210b27-c3），卷 30（大正 25，284c2-6），卷 38（大正 25，338c26-27）等。

如說：阿難一心思惟：「過去諸佛寶華、燃燈等，皆生好世，壽命極長，能度一切眾生。今釋迦牟尼佛，惡世生，壽命短，將無不能度一切弟子耶？」如是心疑。佛時即知阿難心之所念，即以日出時入日出三昧。爾時，佛身一切毛孔出諸光明，亦如日邊出諸光明，其光遍照閻浮提內；其明滿已，照四天下；照四天下滿已，照三千大千世界；照三千大千世界滿已，照十方無量世界。爾時世尊從臍邊出諸寶蓮華，如偈說：

青光琉璃莖，千葉黃金色，金剛為華臺，琥珀為華飾，
莖軟不麤曲，其高十餘丈，(124c) 真青琉璃色，在佛臍中立。
其葉廣而長，白光間妙色，無量寶莊嚴，其華有千葉。
妙華色如是，從佛臍中出；是四華臺上，寶座曜天日。
一一諸寶坐，⁸⁵座各有坐佛；如金山四首⁸⁶，光曜等如一。
從四佛臍中，各出妙寶華；華上有寶座，其座各有佛。
從是佛臍中，展轉出寶華，華華皆有座，座座各有佛。
如是展轉化，乃至淨居天。若欲知近遠，當以譬喻說：
有一大方石，縱廣如太⁸⁷山，從上放令下，直過無所礙；
萬八千三百，八十有三歲，如是年歲數，爾乃得到地。
於是兩中間，化佛滿其中，其光大盛明，踰於火日月。
有佛身出水，亦有身出火；或復現經行，有時靜默坐。
有佛行乞食，以此福眾生；或復說經行⁸⁸，有時放光明。
或到三惡趣，冰闇火地獄。和氣⁸⁹濟⁹⁰寒水，光明照闇獄，
熱處施涼風，隨事救其害，安之以無患，度之以法樂！

如是種種方便，一時頃⁹¹能度十方無量眾生；度眾生已，還入本處住佛臍中。

爾時，世尊(125a)從日出三昧起，問阿難言：「汝見此三昧神通力不？」

阿難白佛：「唯然⁹²！已見。」重白佛言：「若佛住世一日之中，所度弟子可滿虛空，何況在世八十餘年！」⁹³

以是故言一佛功德神力無量，現化十方，無異佛也。

⁸⁵ 依【宋】【元】【明】【宮】【石】本增補「一一諸寶坐」五字。(大正 25, 124d, n.12)

⁸⁶ 首：16.表示方位。相當於面，邊。(《漢語大詞典》(十二)，p.666)

⁸⁷ 太=大【元】【明】。(大正 25, 124d, n.13)

⁸⁸ 行=法【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 124d, n.15)

⁸⁹ 和氣：2.引申指能導致吉利的祥瑞之氣。漢王充《論衡·講瑞》：“瑞物皆起和氣而生。”(《漢語大詞典》(三)，p.271)

⁹⁰ 濟：8.停止。《詩·鄘風·載馳》：“既不我嘉，不能旋濟。”毛傳：“濟，止也。”《莊子·齊物論》：“厲風濟則眾竅為虛。”郭象注：“濟，止也。”(《漢語大詞典》(六)，p.190)

⁹¹ (1)《大正藏》原作「頓」，今依《高麗藏》作「頃」(第 14 冊，462b8)。

(2)釋迦化佛遍度十方(小乘)。(印順法師，《大智度論筆記》[I025] p.437)

⁹² 《一切經音義》卷 27：「唯然(上弋誰反。說文：諾也。廣雅：應也。禮記：父召無諾，先生召無諾，唯而起。鄭玄曰：唯者，應之敬辭。唯恭於諾。又，借音，弋水反——亦語辭也。然，順可也)。」(大正 54, 484c24-25)

唯然：很恭敬的回應，而且心悅誠服的受教。

⁹³ 另參見《大智度論》卷 21 (大正 25, 220b5-24)，卷 34 (大正 25, 312b4-21)。

2、如佛說「轉輪聖王不得一處並治，十力世尊亦無一世二佛」

復次，如佛所言「女人不得作轉輪聖王，不得作天帝釋、魔天王、梵天王，不得作佛」⁹⁴；「轉輪聖王不得一處並治，十力世尊亦無一世二佛」⁹⁵。

又佛說言「佛言不虛，世無二佛」；「一⁹⁶法難值，是⁹⁷佛世尊也」⁹⁸；「無量億劫時時一有。是九十一劫中，三劫有佛。賢劫之前九十一劫，初有佛名**鞞婆尸**（秦言種種見）。第三十一劫中有二佛：一名**尸棄**（秦言火），二名**鞞怒婆附**（秦言一切勝）。是賢劫中有四佛：一名**迦羅鳩唎陀**，二名**迦那伽牟尼**（秦言金仙人也），三名**迦葉**，四名**釋迦牟尼**。除此餘劫皆空無佛，甚可憐愍」⁹⁹。

若有十方佛，何以故言「餘劫無佛，甚可憐愍」？

（二）論主答

答曰：

1、若釋迦佛度盡一切眾生，則墮有邊，亦應無未來佛

雖釋迦文尼佛有無量神力，能變化作佛，在十方說法、放光明、度眾生，亦不能盡度一切眾生，¹⁰⁰墮有邊故，則無未來世佛故。然眾生不盡，以是故應更有餘佛。

2、依經如實說，應有十方佛

復次，汝言：「佛自說：女人不得作五事；二轉輪聖王不得同時出世，佛亦如是，同時一世亦無二佛。」

汝不解此義！佛經有二義：有易了義，有深遠難解義。

如佛欲入涅槃時，語諸比丘：「從今日應依法不依人，應依義不依語，應依智不依識，應依了義經不依未了義。」¹⁰¹

⁹⁴ 參見《中阿含經》卷 28《瞿曇彌經》（大正 1，607b10-15），《中部》《多界經》（日譯南傳 11 下，pp.62-63；漢譯南傳 12，pp.45-46），《增支部》「一集」（日譯南傳 17，pp.40-41；漢譯南傳 19，p.35），《大智度論》卷 2（大正 25，72b27-28），《大智度論》卷 56（大正 25，459a5-7）。

⁹⁵ 《中阿含經》卷 47《多界經》（大正 1，723c27-724a2），《中部》《多界經》（日譯南傳 11 下，p.62；漢譯南傳 12，p.45），《增支部》「一集」（日譯南傳 17，p.40；漢譯南傳 19，p.35）。

⁹⁶ 〔一〕—【元】【明】。（大正 25，125d，n.1）

⁹⁷ 〔是〕—【宋】【宮】。（大正 25，125d，n.2）

⁹⁸ 如《長阿含經》卷 4《遊行經》（大正 1，26b14-16）等說。

⁹⁹ 參見《長阿含經》卷 1《大本經》（大正 1，1c19-2a3）；《七佛經》（大正 1，150a17-24）；《增壹阿含經》卷 45（大正 2，790a27-b13）等。

¹⁰⁰ 參見《大智度論》卷 8（大正 25，118b6-17）。

¹⁰¹ 佛臨涅槃說四依。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）

依法不依人，依義不依語，依智不依識，依了義不依不了義。（印順法師，《大智度論筆記》〔I078〕p.474）

關於「四依」，參見《大方便佛報恩經》卷 7（大正 3，162b22-25），《大寶積經》卷 82〈19 郁伽長者會〉（大正 11，478a9-12），《大般涅槃經》卷 6（大正 12，401b25-402c10），《大方等大集經》卷 29〈12-3 無盡意菩薩品〉（大正 13，205a1-205c11），《自在王菩薩經》卷上（大正 13，926c13-927b13），《瑜伽師地論》卷 11（大正 30，332b7-29），《瑜伽師地論》卷 45（大正 30，539a8-28），《顯揚聖教論》卷 2（大正 31，490c5-17），《成實論》卷 2（大正 32，250a29-b19）等。

(1)「依法」者，法有十二部¹⁰²，應隨此法，不應隨人。

(2)「依義」者，義中無諍好（125b）惡、罪福、虛實故，語以得義，義非語也。

如人以指指月以示惑者，惑者視指而不視月，人語之言：「我以指指月令汝知之，汝何看指而不視月？」

此亦如是，語為義指，語非義也。是以故不應依語。

(3)「依智」者，智能籌量、分別善惡；識常求樂、不入正要。是故言「不應依識」。

(4)「依了義經」者：有一切智人佛第一，一切諸經書中佛法第一，一切眾生中比丘僧第一；布施得大富，持戒得生天——如是等是了義經。

如說法師說法有五種利：一者大富，二者人所愛，三者端正，四者名聲，五者後得涅槃——是為未了義。

云何「未了」？施得大富，是為了了可解；說法無財施而言「得富」，「得富」者，說法人種種讚施，破人慳心，亦自除慳，以是因緣得富，是故言「未了」。¹⁰³

是《多持經》方便說，非實義。是經中佛雖言世無二佛俱出，不言一切十方世界；雖言世無二轉輪聖王，亦不言一切三千大千世界無，但言四天下世界中無二轉輪聖王，作福清淨故獨王一世，無諸怨敵；若有二王不名清淨。雖佛無嫉妬心，然以行業世世清淨故，亦不一世界有二佛出。

百億須彌山，百億日月，名為三千大千世界¹⁰⁴。如是十方恒河沙等三千大千世界，是名為一佛世界。是中更無餘佛，實一釋迦牟尼佛。是一佛世界中，常化作諸佛種種法門、種種身、種種因緣、種種方便以度眾生。

以是故，《多持經》中一時一世界無二佛，不言十方無佛。¹⁰⁵

¹⁰² 十二部：即十二分教，玄奘譯為：契經、應頌、記說、伽陀、自說、因緣、譬喻、本事、本生、方廣、希法、論議。參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 126（大正 27，659c8-10）。

¹⁰³ （1）關於「了義」與「不了義」的定義，經論中說法不同，參見印順法師，《成佛之道》（增注本），p.375：「勝義，是一切法的究極真性，沒有更過上的，所以勝義就是了義。這是中觀論者，承《般若》、《無盡意經》而確立的見地。

但《解深密經》以了義與深密（不了義）相對論：說得顯明易了的，是了義；說得深隱微密的，是不了義。因此，在勝義諦中，又有深密與了義的分別。依佛說的《解深密經》去理解，勝義法空性，所以有深密與了義，是根機的問題。」

（2）案：「了義」與「不了義」略分為二說：

第一說：「了義」，即顯揚勝義的真實說；「不了義」，即隨順世俗的方便說。如《大寶積經》卷 39〈菩薩藏會·11 如來不思議性品〉（大正 11，228a17-25），《大寶積經》卷 52〈菩薩藏會·11 般若波羅蜜多品〉（大正 11，304b7-c5），《大方等大集經》卷 29〈12-3 無盡意菩薩品〉（大正 13，205b10-24），《自在王菩薩經》卷上（大正 13，927a9-18），宗喀巴造，法尊譯，《菩提道次第廣論》卷 17 引《無盡慧經》、《三摩地王經》等說（福智之聲出版社，民國 84 年，pp.402-403）。

第二說：「了義」，即說得顯明易了；「不了義」，即說得深隱微密。如《解深密經》卷 2（大正 16，694b25-696a29；697a23-b14）等說。

此中，中觀系多採第一說，唯識系則以第二說為正；但《大智度論》此處似採第二說。

¹⁰⁴ 參見《大智度論》卷 7（大正 25，113c16-27）。

¹⁰⁵ 另參見《十住毘婆沙論》卷 11（大正 26，82b13-17）。

3、雖言「佛難值遇」，而實有十方佛¹⁰⁶**(1) 為罪重者說佛世難值**

復次，如汝言：「佛言：一事難值，是佛（125c）世尊。」又言：「九十一劫，三劫有佛，餘劫皆空無佛，甚可憐愍。」

佛為此重罪不種見佛善根人，說言：「佛世難值，如優曇波羅樹華，時時一有。」¹⁰⁷如是罪人輪轉三惡道，或在人天中，佛出世時，其人不見。

如說：舍衛城中九億家，三億家眼見佛，三億家耳聞有佛而眼不見，三億家不聞不見。佛在舍衛國二十五年，而此眾生不聞不見，何況遠者！

(2) 為無得度因緣者說佛難值遇¹⁰⁸

復次，佛與阿難入舍衛城乞食，是時有一貧老母立行道頭。阿難白佛：「此人可愍，佛應當度。」佛語阿難：「是人無因緣。」阿難言：「佛往近之，此人見佛相好光明，發歡喜心，為作因緣。」佛往近之，迴身背佛；佛從四邊往，便四向背佛，仰面上向；佛從上來，低頭下向；佛從地出，兩手覆眼不肯視佛。佛語阿難：「復欲作何因緣？」¹⁰⁹

有如是人無度因緣，不得見佛。以是故佛言：「佛難得值，如優曇波羅樹華。」譬如水雨雖多，處處易得，餓鬼常渴，不能得飲。

(3) 一佛世界中無二佛，非餘諸世界亦無佛

汝言：「九十一劫，三劫有佛。」

為一佛世界故，不為一切餘諸世界。

「是處劫空無有佛出，甚可憐愍」者，亦是此間一佛世界，非為一切餘諸世界也。

以是故知有十方佛。

4、由聲聞經亦證知有十方佛**(1) 舉《雜阿含經》證成**

復次，聲聞法中有十方佛，汝自不解。

如《雜阿含經》中說：「譬如大雨連注，滄滄無間，不可知數。諸世界亦如是，我見東方無量世界，有成、有住、有壞，其數甚多，不可分別；如是乃至十方。是十方世界中，無量眾生有三種身苦：老、病、死；三種心苦：婬、瞋、癡；三種後世苦：地獄、餓鬼、畜生。」¹¹⁰

¹⁰⁶ 參見《大智度論》卷 4（大正 25，93c）。

佛出世難之密意：1、約一世界不言十方，2、勉人恭敬勤求佛道，3、眾生罪多難可值佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔A022〕p.43）

¹⁰⁷ 如《長阿含經》卷 4《遊行經》：「時世尊披鬱多羅僧，出金色臂，告諸比丘：汝等當觀如來時時出世，如優曇鉢花，時一現耳！」（大正 1，26b14-16）

¹⁰⁸ 佛不能度貧母。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）

¹⁰⁹ 參見《菩薩本生鬘論》卷 4（大正 3，341a13-342b9），《佛說觀佛三昧海經》卷 6（大正 15，675c15-677a23）。

¹¹⁰ 三種身苦，三種心苦，三種後世苦。（印順法師，《大智度論筆記》〔I078〕p.474）

一切世界（126a）皆有三種人：下、中、上。下人著現世樂；中人求後世樂；上人求道，有慈悲心，憐愍眾生。有因緣云何無果報？佛言：「若無老、病、死，佛不出世。」¹¹¹是人見老、病、死苦惱眾生，心中作願：「我當作佛，以度脫之，拔其心病，濟後世苦。」

如是十方世界皆有佛出因緣，何以故獨言「此間有佛，餘處無」耶？

譬如有人言「有木無火，有濕地而無水」，是不可信。

佛亦如是，眾生身有老、病、死苦，心有婬、瞋、癡病，佛為斷此三苦，令得三乘故出世。一切世界中皆有此苦，云何無佛？

復次，盲人無量而言唯須一醫，此亦不然。以是故，應更有十方佛。

（2）舉《長阿含經》證成

復次，《長阿含》中有經言：

有鬼神王守北方，與眾多百千萬鬼神後夜到佛所，頭面禮佛足，一面住，放清淨光，普照祇桓，皆令大明。合掌讚佛說此二偈：

大精進人我歸命！佛二足中尊最上，智慧眼人能知見，諸天不解此慧事。

過去未來今諸佛，一切我皆稽首禮！如是我今歸命佛，亦如恭敬三世尊。¹¹²

如是偈中有十方佛。

鬼神王稽首三世佛，然後別歸命釋迦牟尼佛。若無十方現在佛，當應但歸命釋迦文尼佛，不應言過去、未來、現在諸佛。是故知有十方佛。

5、過去、未來有無量佛，現在亦應有無量佛

復次，過去世有無量佛，未來世亦有無量佛，以是故現在亦應有無量佛。

6、為令眾生精勤求道故聲聞法中但言一佛，而摩訶衍中言實有十方佛

復次，若佛於聲聞法中言有十方無數無量佛，眾生當言「佛易可遇」，不勤求脫；「若不值此佛，當遇彼佛」，如是懈怠，不勤求度。

譬如鹿未被（126b）箭時不知怖畏，既被箭已，蹕¹¹³圍而出。

參見《雜阿含經》卷 34（954 經）（大正 2，243a21-b3）；《別譯雜阿含經》卷 16（347 經）（大正 2，488b12-20）；《雜阿含經》卷 34（946 經）（大正 2，242a8-28）；《別譯雜阿含經》卷 16（339 經）（大正 2，487b2-16）。

¹¹¹ 佛說三種苦。（印順法師，《大智度論筆記》〔1025〕p.437）

參見《雜阿含經》卷 28（760 經）（大正 2，199c27-200a13）；《大智度論》卷 4（大正 25，93b29-c2），《大智度論》卷 34（大正 25，312b28-c13）等。

¹¹² 參見《大智度論》卷 4（大正 25，93b6-13）。

又《佛說毘沙門天王經》有類似的內容：

爾時，毘沙門天王與百千無數藥叉眷屬於初夜分俱來佛所，放大光明照祇陀園一切境界，五體投地禮世尊足，住立一面，合掌向佛，以偈讚曰：

歸命大無畏，正覺二足尊，諸天以天眼，觀我無所見。

過現未來佛，三世慈悲主，一一正遍知，我今歸命禮。（大正 21，217a8-15）

¹¹³ 蹕（彳乂乙）：1.騰躍，跳躍。《後漢書·馬融傳》：“陵喬松，履脩櫚，蹕躡枝，杪標端。”李賢注：“蹕，跳也。”（《漢語大詞典》（十），p.495）

人亦如是，有老、病、死苦，聞唯有一佛，甚難可遇，心便怖畏，勤行精進，疾得度苦。以是故佛於聲聞法中不言有十方佛，亦不言無。

若有十方佛，汝言無，得無限罪；若無十方佛，而我言有，生無量佛想，得恭敬福。所以者何？善心因緣福德力大故。

譬如慈心三昧¹¹⁴力觀一切眾生皆見受樂，雖無實益，以慈觀故，是人得無量福。

十方佛想亦復如是。若實有十方佛而言無，得破十方佛無量重罪。何以故？破實事故。

肉眼人雖俱不知，但心信言有，其福無量；若實有而意謂無，其罪甚重。人自用心尚應信有，何況佛自說摩訶衍中言實有十方佛而不信耶？

五、若有十方佛，何故不見諸佛來度

問曰：若有十方無量諸佛及諸菩薩，今此眾生多墮三惡道中，何以不來？

答曰：

（一）罪重心濁故不見

眾生罪重故，諸佛菩薩雖來不見。又法身佛常放光明、常說法，而以罪故不見、不聞。譬如日出，盲者不見；雷霆振地，聾者不聞。如是法身常放光明、常說法，眾生有無量劫罪垢厚重不見、不聞。

如明鏡淨水，照面則見；垢翳¹¹⁵不淨，則無所見。如是眾生心清淨則見佛¹¹⁶，若心不淨則不見佛。今雖實有十方佛及諸菩薩來度眾生，而不得見。

（二）人與佛同國尚不遍見佛，何況異處

復次，如釋迦牟尼佛在閻浮提中生，在迦毘羅國，多遊行東天竺六大城¹¹⁷。有時飛到南天竺億耳居士舍受供養¹¹⁸。有時暫來北天竺月氏國降阿波羅龍王¹¹⁹。又至月氏國西，降女羅刹¹²⁰；佛在彼石窟中一宿，于今佛影猶在，有（126c）人就內看之則不見，出孔遙觀光相如佛。有時暫飛至罽賓隸跋陀仙人山上，住虛空中，降此仙人¹²¹；

¹¹⁴ 慈心三昧：無實益而有功德。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

¹¹⁵ 翳（一、）：2.遮蔽，隱藏，隱沒。《楚辭·離騷》：“百神翳其備降兮，九疑繽其并迎。”王逸注：“翳，蔽也。”（《漢語大詞典》（九），p.676）

¹¹⁶ 心淨見佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C020〕p.221）

¹¹⁷ 關於「六大城」，各種傳說稍有不同。參見《十誦律》卷40：「佛在舍衛國，長老優波離問佛：世尊！我等不知佛在何處說修多羅、毘尼、阿毘曇。我等不知云何？佛言：在六大城：瞻波國、舍衛國、毘舍離國、王舍城、波羅奈、迦維羅衛城。何以故？我多在彼住，種種變化皆在是處。」（大正23，288b26-c1）

《大般涅槃經》卷27〈23 師子吼菩薩品〉：「十六大國有六大城，所謂舍婆提城、婆枳多城、瞻婆城、毘舍離城、波羅捺城、王舍城，如是六城世中最大。」（大正12，784c15-17）

《大智度論》卷3亦提到佛住八大城，其中更多住王舍城、舍婆提（舍衛城）：「波羅奈、迦毘羅婆、瞻婆、婆翅多、拘睢鞞、鳩樓城等，雖有住時，而多住王舍城、舍婆提。」（大正25，76c24-26）

¹¹⁸ 佛至南天竺億耳居士舍受供。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.437）

¹¹⁹ 佛至月氏降阿波羅龍王。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.436）

¹²⁰ 佛至月氏降女羅刹。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.436）

¹²¹ 佛至罽賓降隸跋陀仙人。（印順法師，《大智度論筆記》〔I025〕p.436）

仙人言：「我樂住此中，願佛與我佛髮、佛爪，起塔供養。」塔于今現存（此山下有離越寺；「離越」應云隸跋陀）。人與佛同國而生猶不遍見，何況異處！

以是故，不可以不見十方佛故而言無也。

（三）舉彌勒菩薩為例，不得以不見彌勒來便謂為無

復次，彌勒菩薩有大慈悲而在天宮不來此間，可以不來故便謂無彌勒耶？彌勒近而不來不以為怪，十方佛遠，何足怪也？

（四）眾生罪重不種見佛因緣故

復次，十方佛不來者，以眾生罪垢深重不種見佛功德，是故不來。

（五）佛雖有慈悲，而知時宜然後來度

復次，佛知一切眾生善根熟、結使薄然後來度。如說：

諸佛先觀知有人，一切方便不可度，或有難度或易化，或復有遲或有疾，或以光明或神足，種種因緣度眾生：有欲作逆佛愍除，或欲作逆佛不遮；剛強難化用麤言，心柔易度用軟言；雖有慈悲平等心，知時智慧用方便。

以是故，十方佛雖不來，不應言無。

（六）佛境界難知難測故

復次，佛智慧力、方便、神通，舍利弗等大阿羅漢、大菩薩彌勒等尚不能知，何況凡人！

（七）若人罪垢結薄，一心念佛信淨不疑，必得見佛

復次，諸佛大菩薩，有時眾生恐懼急難，一心念，或時來度之。

如大月氏西佛肉髻住處國，一佛圖¹²²中，有人癩風病，來至遍吉菩薩像邊，一心自歸念遍吉菩薩功德，願除此病。是時遍吉菩薩像即以右手寶槩¹²³光明摩其身，病即除愈。¹²⁴

復一國中，有一阿蘭若比丘大讀摩訶衍，其國王常布髮令蹈上而過。有一比丘（127a）丘語王言：「此人摩訶羅（mahalla）¹²⁵，不多讀經，何以大供養如是？」王言：「我一日夜半欲見此比丘，即往到其住處。見此比丘在窟中讀《法華經》，見一金色光明人騎白象、合手¹²⁶供養，我轉近便滅。我即問大德：『以我來故，金色光明人滅？』比丘言：『此即遍吉菩薩。遍吉菩薩自言：『若有人誦讀《法華經》者，我當乘白象來教導之。』¹²⁷我誦《法華經》故，遍吉自來。』」（遍吉，《法華經》名為普賢）¹²⁸

¹²² 佛圖，又譯浮圖、窣堵波，即佛塔。

¹²³ （1）槩：同“據”。（《漢語大字典》（二），p.1121）

（2）據（𠂔口𠂔）：1.玉名。（《漢語大詞典》（四），p.634）

¹²⁴ 月氏一癩者歸命遍吉而愈。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

¹²⁵ 玄應《一切經音義》卷43：「摩訶羅（此譯云無知也，或言老也）。」（大正54，597a17）另參見《翻梵語》卷2（大正54，995c23），《翻譯名義集》卷5（大正54，1137c16）等。

¹²⁶ 手=掌【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，127d，n.2）

¹²⁷ 參見《妙法蓮華經》卷7〈28 普賢菩薩勸發品〉（大正9，61a22-b17），《正法華經》卷7〈26 樂普賢品〉（大正9，133a8-b4），《添品妙法蓮華經》卷7〈26 普賢菩薩勸發品〉（大正9，194c12-195a8）。

¹²⁸ 一比丘讀法華，遍吉來教。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

復有一國，有一比丘誦《阿彌陀佛經》及《摩訶般若波羅蜜》，是人欲死時語弟子言：「阿彌陀佛與彼大眾俱來。」

即時動身自歸，須臾命終。命終之後弟子積薪燒之。

明日，灰中見舌不燒。誦《阿彌陀佛經》故，見佛自來¹²⁹；誦《般若波羅蜜》故，舌不可燒。

此皆今世現事。如經中說：諸佛菩薩來者甚多。如是處處，有人罪垢結薄、一心念佛、信淨不疑，必得見佛，終不虛也。¹³⁰

以是諸因緣故知實有十方佛。

【貳】普明菩薩請問寶積佛見佛光明及地動因緣

一、東方世界有菩薩名曰普明

【經】爾時，彼世界有菩薩，名曰普明。

【論】

（一）釋「菩薩」

「菩薩」義，如〈讚菩薩品〉中已說。¹³¹

（二）釋「普明」

問曰：云何名「普明」？

答曰：其明常照一切世界，是故名「普明」。

二、普明菩薩請問寶積佛，是何因緣而有光明、地動、又見佛身

【經】見此大光，見地大動，又見佛身。到寶積佛所，白佛言：「世尊！今何因緣有此光明照於世間，地大震動，又見佛身？」

【論】

（一）見地動、佛身、光明

地動、佛身、光明如先說。¹³²

（二）普明菩薩應自知因緣，何故問佛

問曰：是普明菩薩於諸菩薩中最尊第一，應自知因緣，何以問佛？

答曰：

1、不知佛境界故問

是普明菩薩雖大，不能知諸佛智慧、神力；譬如月光雖大，日出則滅。以是故問佛。

¹²⁹ 一比丘誦彌陀經，感佛來迎。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

念佛：誦彌陀經彌陀來迎。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.221）

¹³⁰ 念佛：結薄淨信一心念佛必得見佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.221）

¹³¹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.29：《大智度論》卷4（大正25，86a-b）。

¹³² 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.29：

「地動」，參見《大智度論》卷8（大正25，116c7-121b12）。

「佛身」，參見《大智度論》卷9（大正25，121b21-123c10）。

「光明」，參見《大智度論》卷7～卷8（大正25，113a9-116c6），卷9（大正25，123c11-124a9）。

2、欲常見佛，心無厭足故

復次，菩薩常欲見佛，心無厭足；無因緣尚欲見佛，(127b) 何況有大因緣！

3、為得大利常欲隨佛故

復次，是事不應疑。譬如犢子隨母，未足怪也！又如小王朝宗¹³³大王，法應爾故。諸大菩薩亦如是，得利大故常欲隨佛。是菩薩見是事，心即覺知是必大事，見無數無量世界皆得相見，以是故問。

4、為餘眾故問

復次，有人言：是菩薩自有神力能知，亦是釋迦牟尼佛力令知；但為諸小菩薩不知故問佛。諸小菩薩怖難未除，不能問佛，是故為之發問。是普明菩薩發¹³⁴其世界，與諸小男子、小女人俱，以是故知不能問佛。譬如大象能劈大樹，令諸小象得食枝葉。是故問佛：「大德！何因何緣有此大光明、地大震動，又見佛身？」

¹³³ 朝(イ么ノ)宗：1.古代諸侯春、夏朝見天子。後泛稱臣下朝見帝王。《周禮·春官·大宗伯》：“春見曰朝，夏見曰宗，秋見曰覲，冬見曰遇。” 2.指下屬進見長官。晉陶潛《晉故征西大將軍長史孟府君傳》：“太傅河南褚裒，簡穆有器識，時為豫章太守，出朝宗亮（庾亮）。”（《漢語大詞典》（六），p.1318）

¹³⁴ 發：3.出發，起程。《詩·齊風·東方之日》：“在我闔兮，履我發兮。”毛傳：“發，行也。”（《漢語大詞典》（八），p.540）

慧日佛學班第 02 期

《大智度論》卷 10

〈初品中「十方菩薩來」釋論第十五之餘〉

(大正 25, 127b17-135c29)

釋厚觀 (2007.05.12)

※ 十方諸佛世界眾皆來至釋迦佛所

壹、東方世界眾來至釋迦佛所

(壹) 東方世界寶積佛為諸菩薩說般若 (承上卷 9 (大正 25, 124a10-127a18))

(貳) 普明菩薩請問寶積佛見光明、地動及見佛身因緣 (承上卷 9 (大正 25, 127a19-b13))

(參) 寶積佛答言：是釋迦佛神力，欲為菩薩說般若

【經】寶積佛報普明言：「善男子！西方度如恒河沙等世界，有世界名娑婆，是中有佛，號釋迦牟尼，今現在欲為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜，是其神力。」

【論】

一、說法從覺觀生，若佛攝心常在定中應無語，今何以為眾說法

問曰：佛譬如須彌山，不為大海水波所動，今何以答普明？

是則動相。攝心則無語，散心則有說。說法從覺觀生，覺觀鹿事，佛不應有此鹿事！

答曰：(127c)

(一) 佛以慈悲風來，憐愍心動，散身無數教化眾生說法斷疑¹

佛雖入深禪定，不為世事所動，今以大慈悲心憐愍眾生，為之說法斷疑。

如須彌山王，小風則不能動，若隨藍風²至則大動散；佛亦如是，有大慈悲風來，憐愍心動，散身無數，入五道教化眾生，或作天身乃至畜生。

(二) 佛實不動，先福因緣，身遍出聲應物如響，身毛孔中自然有聲隨心說法，佛無憶想亦無分別

復次，佛實不動常入禪定，先世福德因緣故，身邊³出聲，應物如響⁴；如天伎樂，自然發聲。又如摩尼珠，隨人所欲，種種與之；若欲衣被、飲食、音樂⁵，自恣⁶所須，自然皆得。

佛亦如是，從其身邊諸毛孔中自然有聲，隨心說法，是中佛無憶想，亦無分別。

如說《密迹金剛經》⁷中，佛有三密：身密、語密、意密。一切諸天人皆不解、不

¹ 如來說法：以慈悲風來，心動，散身無數化眾生。

佛實不動，先福因緣，身遍出聲應物如響，身毛孔中自然有聲隨心說法，佛無憶想亦無分別。
(印順法師，《大智度論筆記》[C021] pp.221-222)

² 《翻梵語》卷 9：「隨藍風（應云毘藍婆亦云毘藍，譯曰迅猛）。」（大正 54, 1046a2）

³ 邊＝遍【宋】【元】。（大正 25, 127d, n.23）

⁴ 「應物如響」即響應。

響應：1.回聲相應。（《漢語大詞典》（十二），p.665）

⁵ 音樂＝醫藥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25, 127d, n.25）

⁶ 恣（ㄗˋ）：2.聽任，任憑。3.滿足，盡情。4.高興，得意。（《漢語大詞典》（七），p.505）

⁷ 參見《大寶積經》卷 10〈3-3 密跡金剛力士會〉（大正 11, 53b5-59b23）。

知。

有一會眾生，或見佛身黃金色，白銀色，諸雜寶色；有人見佛身一丈六尺，或見一里、十里、百千萬億，乃至無邊無量遍虛空中，如是等名**身密**。

語密者，有人聞佛聲一里，有聞十里、百千萬億無數無量遍虛空中；有一會中，或聞說布施，或有聞說持戒，或聞說忍辱、精進、禪定、智慧，如是乃至十二部經、八萬法聚，各各隨心所聞，是名**語密**。

是時**目連**心念：「欲知佛聲近遠。」即時以己神足力，至⁸無量千萬億佛世界而息⁹，聞佛音聲如近不異。

所息世界，其佛與大眾方食。彼土人大，目連立其鉢緣，彼佛弟子問其佛言：「此人頭虫從何所來？著沙門被服而行！」

其佛報言：「勿輕此人！此是東方過無量佛土¹⁰，有佛名釋迦牟尼，此是彼佛神足弟子。」

彼佛問：「目度伽略子¹¹！汝何以來此？」

目連答言：「我尋佛音聲故來（128a）至此。」

彼佛告目連：「汝尋佛聲，過無量億劫，不能得其邊際。」¹²

（三）佛為斷眾生疑故說法

復次，佛出世，為斷眾生疑故為說法，此不應難！如¹³不應問：「日¹⁴何以除闇？」佛亦如是。不應問佛何以故答！

二、諸佛平等，何以言「是彼神力」

問曰：諸佛等故，名為等覺，今何以稱言「是彼神力」？

答曰：

（一）示無我，滅嫉慢故

示無吾我，彼此滅嫉慢故。

（二）佛不破因緣法相故

復次，世界有天堂求尊勝，憍慢法故，自言天地、人物，是我化作。如梵天王謂諸梵言：「我作汝等。」

毘紐天言：「世間有大富貴名聞人，皆是我身威德力分，我能成就世間，亦能破壞世間，世間成壞¹⁵皆是我作。」

⁸ 至=去【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，127d，n.27）

⁹ 息：10.停止，停息。（《漢語大詞典》（七），p.501）

¹⁰ 土=界【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，127d，n.30）

¹¹ 度伽略子=伽路子度【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，127d，n.31）

案：目度伽略子：即大目犍連或目連。

¹² 目連尋求佛聲。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

¹³ 如=汝【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，128d，n.1）

¹⁴ 日=日【元】【明】。（大正 25，128d，n.2）《大正藏》原作「日」，今依【元】【明】作「日」。

¹⁵ 成壞=威德【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，128d，n.4）

有如是天，破因緣法相；諸佛實語不破¹⁶因緣法相¹⁷，故言「是彼佛神力」。

（肆）普明菩薩發心願往見釋迦佛及諸大菩薩

【經】是時，普明菩薩白寶積佛言：「世尊！我今當往見釋迦牟尼佛，禮拜、供養；及見彼諸菩薩摩訶薩紹¹⁸尊位者，皆得陀羅尼及諸三昧，於諸三昧而得自在。」

【論】

一、諸佛平等，普明菩薩何故欲往見釋迦佛

問曰：若諸佛持戒、禪定、智慧、度人皆等，是普明菩薩何以欲來見釋迦牟尼佛？

答曰：諸菩薩常欲見佛無厭足，聽法無厭足，見諸菩薩僧無厭足；諸菩薩於世間法皆以厭患，於上三事心無厭足。¹⁹

如手居士從淨居天來欲見佛，其身微細沒失，譬如消蘇²⁰，不得立地。

佛語手居士：「汝化作麤身，觀此地相！」

居士即如佛言化作麤身，觀念此地相，頭面禮佛足，一面立。

佛問居士：「汝幾事無厭生淨居天？」

答言：「我三事無厭生淨居天：一、見諸佛供養無厭，二、聽法無厭，三、供給僧無厭。如佛在閻浮提，四部眾常隨逐佛，聽法、問法；是我淨（128b）居諸天，亦常從我聽法、問法。」²¹

聲聞猶尚聽法無厭足，何況法性身菩薩？以是故，普明菩薩來見釋迦牟尼佛。

二、釋「及見彼諸菩薩摩訶薩紹尊位者，皆得陀羅尼及諸三昧」

「及見此間諸菩薩摩訶薩紹尊位者，皆得陀羅尼及諸三昧」，如先「讚菩薩品」中說。²²

三、釋「於諸三昧中而得自在」

「於諸三昧而得自在」者。

問曰：如佛一人，一切三昧中得自在，何以言「菩薩亦一切三昧中得自在」？

答曰：有二種三昧：一者佛三昧，二者菩薩三昧。是諸菩薩於菩薩三昧中得自在，非佛三昧中。

如說《諸佛要集經》²³中：

文殊尸利欲見佛集，不能得到。諸佛各還本處，文殊尸利到諸佛集處，有一

¹⁶ 破＝壞【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，128d，n.5）

¹⁷ 不壞因緣法相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.214）

¹⁸ 紹（尸么、）：1.承繼。《漢書 敘傳下》：“漢紹堯運，以建帝業。”（《漢語大詞典》（九），p.799）

¹⁹ 菩薩三事無厭。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

²⁰ 消：15.通“銷”。融化。（《漢語大詞典》（五），p.1199）

蘇：15.用同“酥”。酥油。10.引申為下垂之物。（《漢語大詞典》（九），p.618）

²¹ 手居士三事無厭。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

參見《雜阿含經》卷 22（594 經）（大正 2，159a）。

²² 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.30：《大智度論》卷 5（大正 25，95c1-97a24）。

²³ 參見〔西晉〕竺法護，《諸佛要集經》卷下（大正 17，765c21-766c15）。

女人近彼佛坐入三昧，文殊尸利入，禮佛足已，白佛言：「云何此女人得近佛坐而我不得？」

佛告文殊尸利：「汝覺此女人，令從三昧起，汝自問之。」

文殊尸利即彈指覺之而不可覺，以大聲喚亦不可覺，捉手牽亦不可覺，又以神足動三千大千世界猶亦不覺。

文殊尸利白佛言：「世尊！我不能令覺。」²⁴

是時，佛放大光明照下方世界，是中有一菩薩名棄諸蓋，即時從下方出，來到佛所，頭面禮佛足，一面立。

佛告棄諸蓋菩薩：「汝覺此女人！」即時彈指，此女從三昧起。

文殊尸利白佛言：「以何因緣，我動三千大千世界不能令此女起？棄諸蓋菩薩一彈指，便從三昧起？」

佛告文殊尸利：「汝因此女人初發阿耨多羅三藐三菩提意，是女人因棄諸蓋菩薩初發阿耨多羅三藐三菩提意。以是故，汝不能令覺。汝於諸佛三昧中功德未滿。是諸²⁵菩薩三昧中得自在，佛三(128c)昧中少多入，而未得自在故耳。」

（伍）寶積佛以千葉金色蓮華託普明菩薩供養釋迦如來，並囑其當一心敬慎，勿生慢心

【經】佛告普明：「欲往隨意，宜知是時。」

爾時，寶積佛以千葉金色蓮華與普明菩薩而告之曰：「善男子！汝以此華散釋迦牟尼佛上。生彼娑婆世界諸菩薩，難勝難及²⁶，汝當一心遊彼世界！」

【論】

一、釋「欲往隨意，宜知是時」

問曰：佛何以言「欲往隨意，宜知是時」？

答曰：

（一）佛於弟子心不著故

佛於弟子愛斷故，於弟子中心不著故。

（二）菩薩心疑釋迦佛功德大，欲往見故

復次，是菩薩未得一切智，未得佛眼故，心中少多有疑，謂釋迦牟尼佛功德大，所益或勝，是故語言「欲往隨意」。

（三）菩薩遙見釋迦佛身小，言彼佛不如，故寶積佛令菩薩莫觀佛身，但聽佛說法

復次，是菩薩遙見釋迦牟尼佛身小，心生小慢，言彼佛不如。是故佛語：「汝往莫觀佛身，勿念世界，但聽佛說法！」

²⁴ 文殊不能出女人之定。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

²⁵ 諸＝棄諸蓋【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，128d，n.12）

²⁶ 難勝難及＝難及難勝【石】。（大正 25，128d，n.14）

《大般若波羅蜜多經》卷 401：「汝至彼界應住正知，勿以慢心觀彼佛土及諸大眾而自毀傷。所以者何？彼諸菩薩威德難及，悲願熏心，以大因緣而生彼土。」（大正 7，3a4-7）

（四）菩薩聞釋迦佛所說法相與寶積佛不異，增益大信，心轉堅固

復次，是世界離娑婆世界極遠，最在東邊。是諸菩薩聞釋迦牟尼佛所說諸法相，與寶積佛說諸法相正同，便言：「世界雖遠，法相不異！」增益大信，心轉堅固。

（五）菩薩先世因緣故，雖遠處生，應來聽聞釋迦佛說法

復次，先世因緣故，雖遠處生，應來聽法；譬如繩繫雀腳，雖復遠飛，攝之則還。

（六）娑婆世界中菩薩，見普明遠來聽法，慚愧心生，敬重聽法

復次，是娑婆世界中菩薩，見普明遠來聽法，便作是念：「彼從遠來，況我生此世界中而不聽法？」

如是種種因緣，是故佛言「欲往隨意，宜知是時」。

二、寶積佛以千葉金色蓮華付普明菩薩，令以此華散釋迦佛上

（一）佛何故以華為信

問曰：諸佛力等，更不求福，何故以華為信²⁷？

答曰：

1、隨世間法行故

隨世間法行故。如二國王力勢雖同，亦相贈遺²⁸。

2、示善軟心故

復次，示善軟心故，以華為信。世間法中，使從遠來，必應有信；佛隨世法，是故致信。

3、恭敬法故

復次，諸佛恭敬法故，供養於法，以法為師。何以故？三世諸佛，皆以諸法實相為師。²⁹

（二）佛何以不自供養身中法而供養他法

問曰：何以不自供養身中法，而供養他法？

答曰：隨世間（129a）法，如比丘欲供養法寶，不自供養身中法，而供養餘持法、知法、解法者；佛亦如是，雖身中有法，而供養餘佛法。

（三）佛不求福德，何須供養餘佛

問曰：如佛不求福德，何以故供養？

答曰：

1、敬功德故

佛從無量阿僧祇劫中修諸功德，常行諸善，不但求報，敬功德故而作供養。

如佛在時，有一盲比丘，眼無所見而以手縫衣，時針絰³⁰脫，便言：「誰愛福德？為我絰針！」

²⁷ 信：9.符契，憑證。（《漢語大詞典》（一），p.1414）

²⁸ 贈遺：贈送，贈給。亦指贈送的財物。（《漢語大詞典》（十），p.301）

²⁹ 諸佛以法為師。實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

³⁰ 絰＝衽【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，129d，n.1）

是時佛到其所，語比丘：「我是愛福德人，為汝紕針³¹來！」³²

是比丘識佛聲，疾起著衣禮佛足，白佛言：「佛功德已滿，云何言愛福德？」

佛報言：「我雖功德已滿，我深知功德恩³³，功德果報，功德力，令³⁴我於一切眾生中得最第一。由此功德，是故我愛。」

佛為此比丘讚功德已，次為隨意說法。是比丘得法眼淨，肉眼更明。³⁵

2、佛功德雖滿，為教弟子作功德故

復次，佛雖功德已滿，更無所須，為教化弟子故，語之言：「我尚作功德，汝云何不作？」

如伎³⁶家百歲老翁³⁷而舞，有人呵之言：「老翁年已百歲，何用是舞？」

翁答：「我不須舞，但欲教子孫故耳！」

佛亦如是，功德雖滿，為教弟子作功德故，而作供養。

（四）寶積佛何故不自身供養釋迦佛而遣普明菩薩代為供養

問曰：若爾者，佛何以不自遙散釋迦牟尼佛上，而遣人供養？

答曰：為此間諸菩薩信普明故。

復次，佛所遣使，水、火、兵、毒，百千種害，終不能傷；道里懸遠，欲令安隱故。

（五）佛何不以好寶深經為信，而以蓮華小物為信

問曰：何故不以好寶深經、若佛菩薩寶（言此寶諸天所不見，能出種種妙物如摩尼珠寶，故曰名佛寶）為信，而以蓮華？蓮華小物，何足為信？

答曰：

1、佛不須物，好寶深經佛自等有

佛不須物，佛寶、天寶尚亦不須，何況人寶！以不須故不遣。亦以佛自等有，故不遣。深（129b）經亦爾。

2、諸經於佛則無甚深

復次，諸經於佛則無甚深，甚深之稱出自凡人。凡人所疑，於佛無礙；凡人所難，佛皆易之。³⁸

3、華香清妙宜為供養

復次，華香清妙，宜為供養；如人獻贈，必以異物。

紕：同“紕”。《集韻·沁韻》：“紕，亦書作紕”（《漢語大字典》（六），p.3394）

紕（ㄉㄨˋ）：1.織布帛的絲縷。2.紡織。3.以線穿針。（《漢語大詞典》（九），p.763）

³¹ 〔針〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，129d，n.2）

³² 佛為盲比丘祇針。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

³³ 恩=因【元】【明】。（大正 25，129d，n.3）

³⁴ 令=今【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，129d，n.4）

³⁵ 《撰集百緣經》卷 4（大正 4，218a23-b6），另參見《大智度論》卷 26（大正 25，249b7-19）。

³⁶ 伎（ㄐㄧˋ）：4.音樂，樂舞。5.指散樂雜戲。6.古代指百戲雜技藝人。（《漢語大詞典》（一），p.1178）

³⁷ 翁=公【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，129d，n.6）

³⁸ 甚深：佛無甚深，甚深之稱出自凡人。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

（六）何故以蓮華供養而不以餘物

問曰：何故正³⁹以蓮華，不以餘物？

答曰：供養唯以華、香、幡蓋；華有二事：有色、有香。

問曰：餘華亦有香、有色，何故唯以蓮華供養？

答曰：

1、十方佛皆以華供養釋迦佛

如《華手經》⁴⁰中說：十方佛皆以華供養釋迦文佛。

2、娑婆世界中無水生千葉金色蓮華故

復次，蓮華有三種：一者人華，二者天華，三者菩薩華。⁴¹人華，大蓮華十餘葉；天華，百葉；菩薩華，千葉。彼世界中多有金色光明千葉蓮華，娑婆世界中唯⁴²有化華千葉，無水生者，以是故遣。

是蓮華千葉金色，如上「舌相」⁴³中說。

（七）寶積佛何故令普明菩薩以華散釋迦佛上

問曰：佛何以令普明以華散佛上？

答曰：供養法，華、香、幡蓋：幡蓋應上，乾香應燒，濕香應塗地，末香及華應散。

問曰：何以不供奉而已，而自散上？

答曰：手自⁴⁴供養是身業，軟言問訊是口業，能起身、口業是意業。是三業得功德牢固，與佛道作因緣。

三、釋「一心敬慎，娑婆世界中諸菩薩難及難勝」

問曰：何以言「汝當一心敬慎，娑婆世界中諸菩薩難及難勝」？

答曰：

（一）釋「一心敬慎」

1、一切諸賢聖皆一心敬慎

佛、辟支佛、阿羅漢一切諸賢聖，皆一心敬慎。

魔若魔民，及內身結使，種種先世罪報皆是賊，近此諸賊故，應一心敬慎；譬如入賊中行，不自慎護，為賊所得。以是故言「一心敬慎，以遊彼界。」

2、一心敬慎是諸功德初門，是善人相

復次，以人心多散，如狂如醉；一心敬慎，則是諸功德初門。攝心得禪，便得實智慧；得實智慧，便得解脫；得解脫，便得盡苦。如是事，皆從一心得。

如佛般涅槃後一百歲，有一比丘，名優⁴⁵波（129c）耆，得六神通阿羅漢，當爾時

³⁹ 正=止【元】【明】。（大正 25，129d，n.15）

⁴⁰ 參見《佛說華手經》卷 1：「一寶嚴佛以眾蓮華與網明言：汝以是華供養彼佛，並稱我意致敬問訊，少惱少病起居輕利氣力安耶？」（大正 16，130b17-19）

⁴¹ 蓮華有三種。（印順法師，《大智度論筆記》〔C019〕p219）

⁴² 唯=雖【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，129d，n.19）

⁴³ 參見《正觀》（6），p.30：《大智度論》卷 8（大正 25，115c-116a）。

⁴⁴ 手自=自手【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，129d，n.21）

⁴⁵ 優=憂【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，129d，n.25）

世為閻浮提大導師。彼時有一比丘尼，年百二十歲，此比丘尼年小⁴⁶時見佛。優波鞠來入其舍，欲問佛容儀，先遣弟子。弟子語比丘尼：「我大師優波鞠欲來見汝，問佛容儀。」

是時，比丘尼以鉢盛滿麻油，著戶扇下試之，知其威儀詳審⁴⁷以不？

優波鞠入，徐排戶扇，麻油小棄。坐已，問比丘尼：「汝見佛不？容儀⁴⁸何似？為我說之！」⁴⁹

比丘尼答：「我爾時年小，見佛來入聚落，眾人言佛來，我亦隨眾人出，見光明便禮。頭上金釵墮地，在大閼林⁵⁰下，佛光明照之，幽隱皆見，即時得釵。我自是後，乃作比丘尼。」

優波鞠更問：「佛在世時，比丘威儀禮法何如？」

答曰：「佛在世時，六群比丘無羞無恥，最是弊惡；威儀法則勝汝今日。何以知之？六群比丘入戶不令油棄。此雖弊惡，知⁵¹比丘儀法，行、住、坐、臥，不失法則；汝雖是六神通阿羅漢，不如彼也！」

優波鞠聞是語，大自慚愧！

以是故言「一心敬慎」。一心敬慎，善人相也。

（二）釋「娑婆世界中諸菩薩難及難勝」

1、菩薩大福德智慧力故難及難勝

復次，何以故言「一心敬慎，是菩薩難勝難及、難破、難近」？譬如大師子王，難勝難破；亦如白象王及龍王，如大火焰，皆難可近。

是菩薩大福德智慧力故，若人欲勝欲破，是不可得，正可自破，是故言「難近」。

2、何故獨言「娑婆世界中菩薩難近」

問曰：一切大菩薩皆大功德，智慧利根，一切難近，何以獨言「娑婆世界中菩薩難近」？

答曰：

（1）他方菩薩或謂娑婆世界穢惡、菩薩身小而生輕慢，故佛告示「娑婆世界中菩薩難近」

實如所言。但以多寶世界中菩薩遠來，見此世界不如，石沙穢惡，菩薩身小，一切眾事皆亦不如，必生輕慢，是故佛言：「一心敬慎，彼諸菩（130a）薩難近。」

（2）娑婆世界易得厭心，智慧根利故

復次，樂處生人多不勇猛，不聰明，少智慧。如鬱怛羅衛人，以大樂故，無出家、無受戒；諸天中亦爾。

是娑婆世界中，是樂因緣少，有三惡道、老、病、死，土地自活法難，以是故，易得厭心。見老、病、死至，心大厭患；見貧窮人，知先世因緣所致，心生大厭。以是故智慧根利。

⁴⁶ 小=少【元】【明】。（大正 25，129d，n.26）

⁴⁷ 詳審：1.安詳慎重。《漢書·霍光傳》：“光為人沈靜詳審。”（《漢語大詞典》（十一），p.207）

⁴⁸ 儀=貌【宋】【元】【明】【宮】，=狠【石】。（大正 25，129d，n.27）

⁴⁹ 優波鞠見老尼問佛威儀。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

⁵⁰ 林=床【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，129d，n.28）

⁵¹ 知=如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，129d，n.29）

彼問菩薩，七寶世界，種種寶樹，心念飲食，應意即得，如是生厭心難，是故智慧不能大利。譬如利刀，著好飲食中，刀便生垢，飲食雖好而與刀不相宜；若以石磨之，脂灰⁵²瑩⁵³治，垢除刀利。

是菩薩亦如是，生雜世界中，利智難近。如人少小勤苦，多有所能，亦多有所堪；又如養馬不乘，則無所任⁵⁴。

〔3〕娑婆世界中菩薩多方便故難近

復次，是娑婆世界中菩薩，多方便故難近，餘處不爾。如佛說：「我自憶念宿世，一日施人千命。度眾生故，雖諸功德、六波羅蜜一切佛事具足，而不作佛，恒以方便度脫眾生。」⁵⁵

以是事故，是娑婆世界中菩薩難近。

〔陸〕普明菩薩持千葉金色蓮華與無數菩薩及童男、童女，至釋迦佛所供養、問訊

一、普明菩薩持千葉金色蓮華與無數菩薩及童男童女往釋迦佛所

【經】爾時，普明菩薩從寶積佛受千葉金色蓮花，與無數出家、在家菩薩，及諸童男、童女，俱共發引⁵⁶。

【論】

〔一〕普明菩薩大力神通故能來釋迦佛所，餘出家在家菩薩等依何力而來

問曰：是普明菩薩大力神通故應能來，是出家、在家菩薩及童男、童女，云何自致⁵⁷？多寶世界最在東邊，道里悠遠，是自用力行？為寶積佛力？是普明菩薩力耶？為釋迦牟尼佛力？

答曰：盡是四種人力。是出家、居家菩薩，或是不退五通成就菩薩，四如意足好修，先世釋迦牟尼佛因緣，亦自用己力，亦是普明菩薩力。何以故？

是中力勢薄者，（130b）是普明菩薩力故得來。如轉輪聖王飛上天時，四種兵及諸宮觀、畜獸，一切皆飛；轉輪聖王功德大故，能令一切隨而飛從。

此亦如是，力勢薄者，以普明菩薩力故皆亦得來。

亦是寶積佛力，及釋迦牟尼光明照之。

若自無力，但釋迦牟尼佛光明照之，亦應能來，何況有三！

〔二〕普明菩薩何不獨來而多隨從

問曰：是普明菩薩何不獨來而多將眾人？

答曰：

⁵² 脂灰：以油脂和石灰，猶今油灰之類。（《漢語大詞典》（六），p.1249）

⁵³ 瑩（一ㄥˊ）：5.使明潔。（《漢語大詞典》（四），p.627）

瑩澈：亦作“瑩徹”。2.淨化，使明潔。（《漢語大詞典》（四），p.628）

⁵⁴ 任：1.擔荷，負載。（《漢語大詞典》（一），p.1196）

⁵⁵ 釋尊宿昔功德具足而不成佛方便度生。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

⁵⁶ 發引：3.啟程，出發。（《漢語大詞典》（八），p.544）

⁵⁷ 自致：7.自至其處。（《漢語大詞典》（八），p.1323）

1、翼從所宜故

翼從⁵⁸所宜故。譬如國王出時，必有營從。

2、諸隨從與普明菩薩及釋迦佛有緣故

復次，是普明菩薩及釋迦牟尼佛因緣人故。所以者何？彼大眾中二眾共來，是故知有因緣者來，無因緣者住。

（三）普明菩薩何以故與諸在家、出家、童男、童女俱來

問曰：是菩薩何以故與諸在⁵⁹家、出家，童男、童女俱來？

答曰：佛弟子七眾：比丘、比丘尼、學戒尼、沙彌、沙彌尼、優婆塞、優婆夷。

優婆塞、優婆夷是居家，餘五眾是出家。

出家、在家中更有二種：若大、若小。小者，童男、童女；餘者為大。

（四）大人能來，童男童女何以能來

問曰：大者應行，小者何以能來？

答曰：

1、在功德，不在大小

在功德，不在大小。若失功德利，行不善法，雖老而小；若有功德利，行善法，雖小而大。

2、小者遠來，人見則歎；亦顯佛法普被不擇大小貴賤

復次，此⁶⁰小者遠來，人見則歎：小而能爾，為法遠來！

亦顯佛法小大皆得奉行。外道法中，婆羅門得行其法，非婆羅門不得行；佛法無大、無小，無內、無外，一切皆得修行。譬如服藥，以除病為主，不擇貴賤大小。⁶¹

二、往釋迦佛所途中，亦供養東方諸佛

【經】皆供養、恭敬、尊重、讚歎東方諸佛。

【論】

（一）東方諸佛甚多，何時當訖而得至釋迦佛所

問曰：若皆供養東方諸佛，諸佛甚多，何時當訖⁶²，得來此間？

答曰：是諸菩薩非作人、天法供養，自行菩薩供養法。

菩薩供養法，身入禪定，其身直進，從其身邊出無量身，化作種（130c）種供養之物，滿諸佛世界。⁶³譬如龍王行時，從身出水，普雨天下。

（二）應至釋迦佛所，何以中途供養諸佛

問曰：此諸菩薩欲詣釋迦牟尼佛，何以中道供養諸佛？

答曰：

⁵⁸ 翼從：輔翼隨從。（《漢語大詞典》（九），p.679）

⁵⁹ 在=居【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，130d，n.6）

⁶⁰ （見）+此【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，130d，n.8）

⁶¹ 佛法：普被不擇大小貴賤。（印順法師，《大智度論筆記》〔C008〕p.196）

⁶² 訖（く一）：2.窮盡。（《漢語大詞典》（十一），p.46）

⁶³ 菩薩供養法，身入禪定，其身直進，從其身邊出無量身，化諸供物滿諸佛世界。（印順法師，《大智度論筆記》〔D030〕p.279）

1、諸佛第一福田，供養得大果報故

諸佛第一福田，若供養者得大果報。譬如人廣修田業，為多得穀故。諸菩薩見諸佛供養，得佛果報，是故供養。

2、菩薩常敬重於佛，知恩故廣供養

復次，菩薩常敬重於佛，如人敬重父母。諸菩薩蒙佛說法，得種種三昧、種種陀羅尼、種種神力，知恩故廣供養。

如《法華經》⁶⁴中，藥王菩薩從佛得一切變現色身三昧，作是思惟：「我當云何供養佛及法華三昧？」即時飛到天上，以三昧力，雨七寶、華、香、幡蓋，供養於佛。出三昧已，意猶不足。於千二百歲，服食眾香，飲諸香油，然後以天白疊纏身而燒，自作誓言：「使我身光明，照八十恒河沙等佛世界！」是八十恒河沙等世界中諸佛讚言：「善哉！善哉！善男子！以身供養，是為第一！勝以國城⁶⁵妻子供養百千萬倍，不可以譬喻為比。」於千二百歲，身然不滅。⁶⁶

3、若供養佛，惡事皆滅，善根增長，常得供養報，久後得作佛

復次，是供養佛，得無量名聞福德利益，諸不善事皆悉滅除，諸善根得增長，今世、後世常得供養報，久後得作佛。

如是供養佛，得種種無量利。以是故，諸菩薩供養佛。

三、持華香等供養具至釋迦佛所，頭面禮足，一面立

【經】持諸華、香、瓔珞、末香、澤香、燒香、塗香、衣服、幢蓋，向釋迦牟尼佛所。

到已，頭面禮佛足，一面立。

【論】

(一) 釋「頭面禮足」

問曰：應言「禮」，何以名「頭面禮足」？

答曰：人身中第一貴者頭，五情所著而最在上故；足第一賤，履不淨處，最在下故。

是故以所貴禮所賤，貴重供養故。

復次，有(131a)下、中、上禮：下者揖，中者跪，上者稽首；頭面禮足，是上供養。以是故佛《毘尼》中，下坐比丘兩手捉上坐兩足，以頭面禮⁶⁷。

(二) 釋「一面立」

問曰：四種身儀：若坐、若立、若行、若臥，何以故一面立？

答曰：

1、恭敬供養法故立

為來故不應行，為恭敬供養故不應臥，此事易明，何足問耶？應問「或坐、或立」。

⁶⁴ 參見《妙法蓮華經》卷 6〈23 藥王菩薩本事品〉(大正 9, 53a4-53b18)。

⁶⁵ 城=財【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 130d, n.12)

⁶⁶ 藥王燃身供佛。(印順法師，《大智度論筆記》[I024] p.436)

⁶⁷ 參見《四分律》卷 59：「佛告言：年少客比丘應以五法禮上座舊比丘——應偏露右肩，脫革屣，右膝著地，捉上座兩足，言：大德我和南，是為五法。年少舊比丘禮客上座比丘亦如是。」(大正 22, 1007a16-19)

《大智度論》卷 100：「禮有三種：一者口禮，二者屈膝頭不至地，三者頭至地，是為上禮；人之一身頭為最上，足為最下，以頭禮足恭敬之至。」(大正 25, 751a24-27)

坐者，於供養不重；立者，恭敬供養法。

2、出家五眾弟子身心屬佛故立，唯得道阿羅漢所作已辦故聽坐

復次，佛法中，

（1）外道出家及一切白衣皆坐

諸外道出家及一切白衣，來到佛所皆坐。外道他法輕佛，故坐；白衣如客，是故坐。

（2）出家五眾弟子，身心屬佛故立，唯得道阿羅漢所作已辦故聽坐

一切五眾⁶⁸身、心屬佛，是故立。

若得道諸阿羅漢，如舍利弗、目連、須菩提等，所作已辦，是故聽坐；

餘雖得三道，亦不聽坐，大事未辦，結賊未破故。譬如王臣，大有功勳故得坐。

3、菩薩遠來供養故立

是諸菩薩中，雖有白衣，以從遠來供養佛，故立。

四、普明菩薩等向釋迦佛問訊，又以千葉金色蓮華供養世尊

【經】白佛言：「寶積如來致問世尊：少惱、少患、興居輕利，氣力安樂不？」又以此千葉金色蓮華，供養世尊。

【論】

（一）寶積佛一切智，何以問訊釋迦佛

問曰：寶積佛一切智，何以方⁶⁹問訊釋迦牟尼佛少惱、少患，興居輕利，氣力安樂不？

答曰：

1、諸佛法爾，知而故問

諸佛法爾，知而故問。如毘尼⁷⁰中，達貳迦比丘作赤色瓦窟，佛見已知而⁷¹問：「阿難！此作何物？」阿難白佛：「是陶家子出家，字達貳迦，作小草舍，常為放牛人所壞，三作三破，是故作此瓦舍。」佛語阿難：「破此瓦窟！何以故？外道輩當言：佛大師在時，漏處法出！」如是等，處處知而故問。⁷²

2、佛受人法，隨世界法故問訊

復次，佛雖一切智，隨世界法，世人問訊，佛亦問訊，佛人中生，受人法，寒熱、生死與人等，問訊法亦應等。

3、佛等力故應相問訊

復次，世界中大貴、大賤不應相問訊；佛等（131b）力⁷³故，應相問訊。

4、若不問訊，人謂輕慢故；又欲示佛智慧、神力平等無異故

復次，是多寶世界清淨莊嚴，佛身色像光明亦大，若不問訊，人謂輕慢。又復欲示佛世界身色光明，種種雖勝，智慧、神力俱等無異⁷⁴，是故問訊。

⁶⁸ 五眾：比丘、比丘尼、式叉摩那、沙彌、沙彌尼。

⁶⁹ 方：42.副詞。卻，反而。表示語氣轉折。（《漢語大詞典》（六），p.1549）

⁷⁰ 參見《十誦律》卷 1（大正 23，3b），《四分律》卷 1（大正 22，572b6-c4），《根本說一切有部毘奈耶》卷 2（大正 23，635c24-636b3）。

⁷¹ 而+（故）【宋】【元】【明】。（大正 25，131d，n.4）

⁷² 佛破達貳迦赤色瓦窟。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

⁷³ 等力=力等【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，131d，n.5）

〔二〕釋「少惱、少患、興居輕利，氣力安樂不」

1、釋「少惱、少患」

〔1〕何故問「少病、少惱不」

問曰：何以問「少病、少惱不」？

答曰：有二種病：一者、外因緣病，二者、內因緣病。

外者，寒熱、飢渴、兵刃、刀杖，墜落、墮壓⁷⁵，如是等種種外患，名為惱。

內者，飲食不節，臥起無常，四百四病，如是等種種，名為內病。

如此二病，有身皆苦，是故問：「少惱、少患不？」

〔2〕何故不問「無惱、無病」而問「少惱、少患」

問曰：何以不問「無惱、無病」，而問「少惱、少患」？

答曰：聖人實知「身為苦本，無不病時」。何以故？是四大合而為身，地、水、火、風，性不相宜，各各相害。譬如疽⁷⁶瘡，無不痛時，若以藥塗，可得少差而不可⁷⁷愈；人身亦如是，常病常治，治故得活，不治則死。以是故，不得問「無惱、無病」。

外患，常有風、雨、寒、熱為惱故⁷⁸。復有身四威⁷⁹儀：坐、臥、行、住，久坐則極惱，久臥、久住、久行皆惱。以是故問「少惱、少患」。

2、釋「興居輕利」

問曰：問「少惱、少患」則足，何以復言「興居⁸⁰輕利⁸¹」？

答曰：人雖病差，未得平復，以是故問「興居輕利」。

3、釋「氣力安樂」

問曰：何以故言「氣力⁸²安樂不」？

答曰：有人病差，雖能行步坐起，氣力未足，不能造事施為、携輕舉重，故問「氣力」。

有人雖病得差，能舉重携輕，而未受安樂，是故問：「安樂不？」

問曰：若無病有力，何以未受安樂？

答曰：有人貧窮、恐怖、憂愁，不得安樂，以是故問：「得安樂不？」

4、總說「少惱、少患、興居輕利，氣力安樂不」

復次，有二種問訊法：問訊身，問訊心。

若言「少惱、少病⁸³，興居輕利，及氣力」，是問訊身。

⁷⁴ 佛佛平等。身土或異，智慧神力俱等。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

⁷⁵ 墮壓＝推壓【宋】【元】【明】【宮】，＝推押【石】。（大正 25，131d，n.7）

⁷⁶ 疽（ㄐㄨ）：中醫指局部皮膚腫脹堅硬的毒瘡。（《漢語大詞典》（八），p.296）

⁷⁷ 可＋（得）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，131d，n.9）

⁷⁸ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，131d，n.10）

⁷⁹ 〔威〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，131d，n.11）

⁸⁰ 興居：指日常生活，猶言起居。（《漢語大詞典》（二），p.166）

⁸¹ 輕利：1.輕快。（《漢語大詞典》（九），p.1261）

⁸² 氣力：1.體力，力氣。（《漢語大詞典》（六），p.1025）

若言「安樂不」，是問（131c）訊心。

種種內、外諸病，名為身病；

姪欲、瞋恚、嫉妬、慳貪、憂愁、怖畏等種種煩惱，九十八結，五百纏，種種欲願等，名為心病。

是一一⁸⁴病問訊故，言「少惱、少病，興居輕利，氣力安樂不」。

5、云何如人法問訊佛

問曰：人問訊則應爾，諸天尚不應如此問訊，何況於佛？

答曰：佛身二種：一、神通變化身，二、父母生身。⁸⁵

父母生身，受人法故，不如天，是故應如人法問訊。

6、一切賢聖不貪身、不惜壽，何用問訊

問曰：一切賢聖，心無所著，不貪身，不惜壽，不惡⁸⁶死，不悅生，若如是者，何用問訊？

答曰：隨世界法故，受人法問訊。遣問訊，亦以人法。

（三）釋「千葉金色蓮華」

「千葉金色蓮華」，如上說⁸⁷。

（柒）釋迦如來受金色蓮華已，復散華供養東方恒河沙等世界諸佛

【經】爾時，釋迦牟尼佛受是千葉金色蓮華已，散東方⁸⁸恒河沙等世界中佛。

【論】

※ 佛無優劣，釋迦佛何故向東方諸佛散華供養⁸⁹

問曰：佛無勝如⁹⁰，今何以故向東方諸佛散華供養？

如佛初得道時，自念：「人無所尊，則事業不成，今十方天地誰可尊事者？我欲師而事之！」是時，梵天王等諸天白佛：「佛為無上，無過佛者。」佛亦自以天眼觀三世十方天地中無勝佛者，心自念言：「我行摩訶般若波羅蜜，今自致作佛，是我所尊，即是我師，我當恭敬供養尊事是法。⁹¹」

譬如有樹名為好堅，是樹在地中百歲，枝葉具足，一日出生高百丈，是樹出已，

⁸³ 病=患【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，131d，n.13）

⁸⁴ 一一=二【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，131d，n.16）

⁸⁵ 佛身：神通變化身，父母生身。（印順法師，《大智度論筆記》〔C002〕p.182）

⁸⁶ 惡=樂【宮】。（大正 25，131d，n.17）

⁸⁷ 參見《正觀》（6），p.30：《大智度論》卷 8（大正 25，115c-116a）。

⁸⁸ 方+（如）【元】【明】【石】。（大正 25，131d，n.18）

⁸⁹ 釋尊成道自念以何為師，以般若為師。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

⁹⁰ （1）如：9.不如。《公羊傳·隱公元年》：“母欲立之，已殺之，如母與而已矣。”何休注：“如即不如，齊人語也。”（《漢語大詞典》（四），p.269）

（2）勝如：優劣。參見印順法師，《空之探究》，pp.75-76：

《有勝天經》說：「有三種天：光天，淨光天，遍淨光天」。這三天，「因人心勝如（如是不如，勝如即優劣）故，修便有精麤；因修有精麤故，得（至天）人則有勝如」。不但有差別，每一天的天人，也有勝妙與不如的。所以有差別，是由於因中的修行，有精麤不同。

⁹¹ 諸佛以法為師。摩訶般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

欲求大樹以蔭其身。是時林中有神，語好堅樹言：「世中無大汝者，諸樹皆當在汝蔭中。」

佛亦如是，無量阿僧祇劫，在菩薩地中生，一日於菩提樹下金剛座處坐，實知一切諸法相，得成佛道。是時自念：「誰可尊事以為師者，我當承事恭敬供(132a)養。」時，梵天王等諸天白佛言：「佛為無上，無過佛者。」

今何以故復供養東方諸佛？

答曰：

一、佛雖不求果而行等供養

佛雖無上，三世十方天地中無過佛者，而行供養。供養有上、中、下：

下於己者而供養之，是下供養；供養勝己，是上供養；供養與己等者，是中供養。

諸佛供養，是中供養。

如大愛道比丘尼，與五百阿羅漢比丘尼等，一日中一時入涅槃。是時，諸得三道優婆塞，舉五百床；四天王舉佛乳母大愛道床；佛自在前擎香爐燒香供養。佛語比丘：「汝等助我供養乳母身。」爾時，諸阿羅漢比丘，各各以神足力，到摩梨山上，取牛頭栴檀香薪，助佛作積⁹²，是為下供養。⁹³

以是故，雖不求果而行等供養。

二、餘人不知佛德，唯佛一切智能供養一切智

復次，唯佛應供養佛，餘人不知佛德。如偈說：「智人能敬智，智論則智喜；智人能知智，如蛇知蛇足！」以是故，諸佛一切智，能供養一切智。

三、十方佛世世勸助釋迦佛，釋迦佛知恩重故供養

復次，是十方佛世世勸助釋迦牟尼佛。

如七住菩薩，觀諸法空無所有，不生不滅。如是觀已，於一切世界中心不著，欲放捨六波羅蜜入涅槃。譬如人夢中作筏，渡大河水，手足疲勞，生患厭想。在中流中夢覺已，自念言：「何許有河而可渡者？」是時，勤心都放。菩薩亦如是，立七住中，得無生法忍，心行皆止，欲入涅槃。

爾時，十方諸佛皆放光明，照菩薩身，以右手摩其頭，語言：「善男子！勿生此心！汝當念汝本願，欲度眾生。」汝雖知空，眾生不解，汝當集諸功德，教化眾生，共⁹⁴入涅槃！(132b)「汝未得金色身、三十二相、八十種隨形好、⁹⁵無量光明、三十二業。」汝今始得一無生法門，莫便大喜！」

是時，菩薩聞諸佛教誨，還生本心行六波羅蜜以度眾生。⁹⁶

⁹² 積＝薪【宮】。(大正 25, 132d, n.2)

積(尸、丿)：1.草名。2.積，積聚。3.草積，薪。(《漢語大字典》(五)，p.3326)

⁹³ 佛親供養荼毘大愛道尼。(印順法師，《大智度論筆記》[I024] p.436)

參見 Lamotte (1944, p.587, n.1)：《增壹阿含經》卷 50 (大正 2, 821b26-823b17)；《佛說大愛道般泥洹經》(大正 2, 867a-869b)；《佛母般泥洹經》(大正 2, 869b-870c)。

⁹⁴ 共＝莫【元】【明】。(大正 25, 132d, n.5)

⁹⁵ 七住菩薩未得三十二相八十隨形好。(印順法師，《大智度論筆記》[D030] p.279)

⁹⁶ 《十住經》卷 3 (大正 10, 520c10-521b6)；另參見《大智度論》卷 29 (大正 25, 272a)，卷 48 (大正 25, 405c-406a)，卷 50 (大正 25, 418a)。

如是等初得佛道時，得是佐助。

又佛初得道時，心自思惟：「是法甚深，眾生愚蒙薄福，我亦五惡世生，今⁹⁷當云何？」念已，我當於一法中作三分，分為三乘以度眾生。作是思惟時，十方諸佛皆現光明，讚言：「善哉！善哉！我等亦在五惡世中，分一法作三分以度眾生。」⁹⁸是時，佛聞十方諸佛語聲，即大歡喜，稱言：「南無佛！」

如是十方佛處處勸助為作大利，知恩重故，以華供養十方佛。

四、佛供養佛，施者、受者二俱清淨，其福最大

最上福德，無過此德。何以故？是華寶積佛功德力所生，非是水生華。普明是十住法身菩薩，送此華來，上釋迦牟尼佛。釋迦牟尼佛知十方佛是第一福田，故以供養，是福倍多。何以故？佛自供養佛故。佛法中有四種布施：一、施者清淨，受者不淨；二、施者不淨，受者清淨；三、施者清淨，受者亦淨；四、施者不淨，受者不淨。⁹⁹今施東方諸佛，是為二俱清淨，是福最大。

以是故，佛自供養十方佛。

※ 因論生論：一切聖人不受報果，云何言施福最大

問曰：一切聖人不受報果，後更不生，云何言是施福最大？

答曰：

（一）福雖無人受，其相自大；若有人受者，其報無量

是福雖無人受，其相自大；若有人受者，其報無量。諸聖人知有為法皆無常、空故，捨入涅槃，是福亦捨；¹⁰⁰譬如燒金丸，雖眼見其好，不可以手觸，燒人手故。

（二）佛捨放身故，雖有大福，亦不受報

復次，如人有瘡，則須藥塗；若無瘡者，藥無所施。

人有身亦如是，常為飢、渴、寒、熱所逼，亦如瘡發；以衣被、（132c）飲食，溫煖將¹⁰¹適¹⁰²，如藥塗瘡。如愚癡人，為貪藥故，不用除¹⁰³瘡；若其無瘡，藥亦無用。諸佛以身為瘡，捨放身瘡故，亦不受報藥。

以是故，雖有大福，亦不受報。

（捌）釋迦佛所散蓮華，滿東方如恒河沙等諸佛世界

⁹⁷ 今=念【元】【明】。（大正 25，132d，n.9）

⁹⁸ 一乘三乘：於五濁世間一為三。（印順法師，《大智度論筆記》〔C021〕p.222）

佛初成道自思於一開三乘。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

⁹⁹ 布施淨不淨四種：施淨受不淨，受淨施不淨，施受俱清淨，施受俱不淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

《中阿含經》卷 47（180 經）《瞿曇彌經》：「有四種布施，三淨施。云何為四？或有布施，因施主淨非受者；或有布施，因受者淨非施主；或有布施，非因施主淨亦非受者；或有布施，因施主淨，受者亦然。」（大正 1，722b27-c2）

¹⁰⁰ 佛入涅槃：度可度已，燈盡應滅，有為空故。

知有為空捨入涅槃，是福亦捨。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.208）

¹⁰¹ 將：38.連詞。相當於“而”。（《漢語大詞典》（七），p.805）

¹⁰² 適：10.和順，順適。（《漢語大詞典》（十），p.1160）

¹⁰³ 除=塗【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，132d，n.16）

【經】所散蓮華，滿東方如恒河沙等諸佛世界。

【論】

※ 所散華少，云何能滿諸佛世界

問曰：華少而世界多，云何滿？

答曰：

一、佛神通力故

佛神通力故，如上八種自恣變化法：

大能令小，小能令大，輕能令重，重能令輕，自在無礙，隨意所到，能動大地，所願能辦。

諸大聖人皆得是八種自在，是故佛能以小¹⁰⁴華滿東方如恒河沙等世界。

二、以示眾生未來福報多故

又復以示眾生未來福報，如此少華，滿東方世界。

三、示植福於佛田中，果報無量

又勸東方菩薩，言殖¹⁰⁵福於佛田中，所得果報，亦如此華彌滿無量土；汝雖遠來，應當歡喜，遇此大福田，果報無量！

（玖）佛所散華，一一華上皆有菩薩結加趺坐說六度，聞者皆得無上菩提

【經】一一華上皆有菩薩，結加¹⁰⁶趺坐，說六波羅蜜；聞此法者，畢¹⁰⁷至阿耨多羅三藐三菩提。

【論】

一、釋「一一華上皆有菩薩，結加趺坐」

問曰：上佛以舌相光明化作千葉寶華，一一華上皆有坐佛¹⁰⁸；今何以故一一華上皆有坐菩薩？

答曰：上是佛所化華，故有坐佛；此是普明菩薩所供養華，是故有坐菩薩。

復次，上諸眾生應見坐佛得度，今此眾生應見坐菩薩得度。

二、釋「結加趺坐，說六波羅蜜；聞此法者，畢至阿耨多羅三藐三菩提」

「結加趺坐，說六波羅蜜；聞此法者，畢¹⁰⁹至阿耨多羅三藐三菩提」，如先說。¹¹⁰

（拾）餘諸菩薩及童男、童女亦各各以善根福德力故，得供養釋迦如來

【經】諸出家、在家菩薩，及諸童男、童女，頭面禮釋迦牟尼佛足，各以供養具，供養恭敬，尊重讚歎釋迦牟尼佛。

是諸出家、在家菩薩，及諸童男、童女，各各以善根福德力故，得供養（133a）

¹⁰⁴ 小=少【明】。（大正 25，132d，n.21）

¹⁰⁵ 殖=植【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，132d，n.22）

¹⁰⁶ 加=跏【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，132d，n.25）

¹⁰⁷ 畢=必【元】【明】。（大正 25，132d，n.26）

¹⁰⁸ 參見《大智度論》卷 8：「爾時，世尊出廣長舌相，遍覆三千大千世界，熙怡而笑。從其舌根出無量千萬億光，是一一光化成千葉金色寶華。是諸華上，皆有化佛結加趺坐，說六波羅蜜；眾生聞者，必得阿耨多羅三藐三菩提。復至十方如恒河沙等諸佛世界，皆亦如是。」（大正 25，115a4-9）

¹⁰⁹ 畢=必【元】【明】【石】。（大正 25，132d，n.28）

¹¹⁰ 參見《正觀》（6），p.30：《大智度論》卷 8（大正 25，115a4-116b16）。

釋迦牟尼佛¹¹¹多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀。

【論】

※ 如來十號¹¹²

如說偈：

一、如來¹¹³

諸聖所來道，佛亦如是來；實相及所去，佛亦爾無異；
諸聖如實語，佛亦如實說：以是故名佛，多陀阿伽度。

二、應供¹¹⁴

忍鎧心堅固，精進弓力強，智慧利勁箭¹¹⁵，破憍慢諸賊。
應受天世人，一切諸供養，以是故名佛，以為阿羅訶。

三、正遍知¹¹⁶

正知苦實相，亦實知苦集，知苦滅實相，亦知苦滅道。
真正解四諦，定實不可變，是故十方中，號三藐三佛。

四、明行足¹¹⁷

得微妙三明，清淨行亦具，是故號世尊，鞞闍遮羅那。

五、善逝¹¹⁸

解知一切法，自得妙道去，或時方便說，愍念一切故。
滅除老病死，令到安隱處，以是故名佛，以為修伽陀。

六、世間解¹¹⁹

知世所從來，亦知世滅道，以是故名佛，為路迦鞞陀。

七、無上士¹²⁰

禪戒智等眼，無及況出上¹²¹，以是故名佛，為阿耨多羅。

八、調御丈夫¹²²

大悲度眾生，軟善教調御，以是故名佛，富樓沙曇藐。

九、天人師¹²³

智慧無煩惱，說最上解脫，以是故名佛，提婆摩菟舍。（133b）

¹¹¹ 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，133d，n.1）

¹¹² 如來十號，參見《大智度論》卷 2（大正 25，71b13-73a5）。

¹¹³ 多陀阿伽陀：如來，如解，如去，如實說。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.271）

¹¹⁴ 阿羅訶：破賊，應供。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.271）

¹¹⁵ 利勁箭＝箭勁利【宋】【元】【明】【石】，＝箭劍利【宮】。（大正 25，133d，n.5）

¹¹⁶ 三藐三佛陀：實知四諦實相。諸佛等故，名為等覺。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.272）

¹¹⁷ 鞞闍遮羅那：三明清淨行具。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.272）

¹¹⁸ 修伽陀：妙道去。安隱說。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.272）

¹¹⁹ 路迦憊：知世間四諦。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.272）

¹²⁰ 阿耨多羅：三學無上。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

¹²¹ 況出上＝於佛者【石】。（大正 25，133d，n.10）

¹²² 富樓沙曇藐婆羅提：大悲度生，軟善教調御。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

¹²³ 舍多提婆魔菟舍喃：智慧無煩惱，得最上解脫。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

十、佛¹²⁴

三世動不動，盡及不盡法，道樹下悉知，是故名為佛。

貳、餘方諸佛世界眾亦皆來至釋迦佛所

【經】南方度如恒河沙等諸佛世界，其土¹²⁵最在邊，世界名離一切憂，佛號無憂德，菩薩名離憂。

西方度如恒河沙等諸佛世界，其世界最在邊，世界名滅惡，佛號寶山，菩薩名儀意。

北方度如恒河沙等諸佛世界，其世界最在邊，世界名勝，佛號勝王，菩薩名得勝。

下方度如恒河沙等諸佛世界，其世界最在邊，世界名善，佛號善德，菩薩名華上。

上方度如恒河沙等諸佛世界，其世界最在邊，世界名喜¹²⁶，佛號喜德，菩薩名得喜。如是一切，皆如東方。¹²⁷

【論】**（壹）「方」不可得，云何言十方佛菩薩來**

問曰：如佛法中，實無諸方名，何以故？諸五眾、十二入、十八界中所不攝，¹²⁸四法藏¹²⁹中亦無。說方是實法，因緣求亦不可得，今何以故此中說十方諸佛、十方菩薩來？

答曰：隨世俗法所傳故說「方」，求「方」實不可得。

（貳）論「有方、無方」

問曰：何以言無方？汝四法藏中不說，我六法藏中說。¹³⁰汝眾、入、界中不攝，我陀

¹²⁴ 佛陀：三世盡不盡、動不動法，悉知。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273）

¹²⁵ 土＝世界【宋】【元】【明】【宮】，＝國土【石】。（大正 25，133d，n.12）

¹²⁶ （善）＋喜【宋】【宮】。（大正 25，133d，n.15）

¹²⁷ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 1：「爾時，世尊在師子座熙怡而笑，光從口出，遍照三千大千世界。以此光故，此間三千大千世界中眾生皆見東方恒河沙諸佛及僧，彼間恒河沙等世界中眾生亦見此間三千大千世界中釋迦牟尼佛及諸大眾；南西北方、四維、上下亦復如是。」（大正 8，218a16-22）

上段經文提到十方世界眾生與此間眾生彼此互見，但此處僅提到六方之佛名及世界名。參見《正觀》（6），p.231 注（12）。

又「中本般若」中，《摩訶般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，218a22-c16）、《光讚經》卷 1（大正 8，148b4-149a2）、《放光般若經》卷 1（大正 8，2a8-b21），僅提及東、南、西、北、下、上六方；而《大般若波羅蜜多經》卷 401（第二會）（大正 7，2c18-7a14）與《大般若波羅蜜多經》卷 479（第三會）（大正 7，428c20-429b21），皆云東、南、西、北、東北、東南、西南、西北、下、上十方。

¹²⁸ 方：實無諸方，眾界入所不攝故。（印順法師，《大智度論筆記》〔A059〕p.99）

¹²⁹ 《大智度論》卷 11：「有人言：以四種法藏教人：一、修妬路藏，二、毘尼藏，三、阿毘曇藏，四、雜藏，是為法施。」（大正 25，143c23-25）

¹³⁰ 六法藏：1、實，2、德，3、業，4、同，5、異，6、和合。

〔後魏〕吉迦夜譯，《方便心論》1：「諸外道有論法不耶？答曰：有。如衛世師有六諦，所謂陀羅驪、求那、總諦、別諦、作諦、不作諦。」（大正 32，23c2-4）

〔隋〕吉藏撰，《百論疏》卷 3：「《智度論》云：汝四法藏中無『方』，我六法藏中有；四法藏無則四諦不攝彼，六諦、九法中『方』為其一，故云六法藏有。」（大正 42，298b29-c2）慧月造，玄奘譯，《勝宗十句義論》：「實句義云何？謂九種實名實句義。何者為九？一、地，

羅驃¹³¹中攝。是「方」法，常相故，有相故，亦有亦常。如經中說：「日出處是東方，日沒處是西方，日行處是南方，日不行處是北方。」日有三分合：若前合，若今合，若後合。隨方日分，初合是東方，南方、西方亦如是。日不行處是無分。彼間、此間，彼此¹³²是「方相」；若無「方」，無彼此，彼此是「方相」而非「方」。

答曰：不然！須彌山在四域之中，日繞須彌，照四天下：鬱怛羅越日中，是弗婆提日出，於弗婆提人是東方；弗婆提日中，是閻浮提日出，（133c）於閻浮提人是東方。¹³³是實無初，何以故？一切方皆東方，皆南方，皆西方，皆北方。汝言「日出處是東方，日行處是南方，日沒處是西方，日不行處是北方」，是事不然！

復次，有處日不合，是為非「方」，無「方相」故。

問曰：我說一國中「方相」，汝以四國為難，以是故，東方非無初。

答曰：若一國中，日與東方合是為有邊，有邊故無常，無常故是不遍。

以是故，「方」但有名而無實。

參、佛化三千大千世界皆悉為寶，猶如華積世界等大莊嚴

（壹）三千大千世界變成為寶，皆悉莊嚴

【經】爾時，是三千大千世界，變¹³⁴成為寶，華遍覆地，懸繒¹³⁵幡蓋，香樹、華樹，皆悉莊嚴。

【論】

一、是誰神力令地為寶，又以何故莊嚴此世界

問曰：此誰神力令地為寶？

答曰：

（一）是佛神力變化所為

是佛無量神力變化所為。有人呪術、幻法，及諸鬼神、龍王、諸天等能變化少物；令三千大千世界皆為珍寶，餘人及梵天王皆所不能。

（二）何故莊嚴此世界

佛入四禪中十四變化心¹³⁶，能令三千大千世界華香樹木，一切土地皆悉莊嚴；一切眾生皆悉和同，心轉為善。何以故？

二、水，三、火，四、風，五、空，六、時，七、方，八、我，九、意，是為九寶。」（大正 54，1262c19-21）

¹³¹ 陀羅驃（dravya）：漢譯有「物、事、實、體、實有」等義。

¹³² 間彼此＝此間彼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，133d，n.21）

間（ㄎ一ㄣˊ）：5.差別，距離，4.阻隔，間隔。（《漢語大詞典》（十二），p.73）

¹³³ 《長阿含經》卷 22《世記經》：「此閻浮提日中時，弗于逮日沒，拘耶尼日出，鬱單曰夜半；拘耶尼日中，閻浮提日沒，鬱單曰日出，弗于逮夜半；鬱單曰日中，拘耶尼日沒，弗于逮日出，閻浮提夜半；若弗于逮日中，鬱單曰日沒，閻浮提日出，拘耶尼夜半；閻浮提東方，弗于逮為西方，閻浮提為西方，拘耶尼為東方；拘耶尼為西方，鬱單曰為東方，鬱單曰為西方，弗于逮為東方。」（大正 1，147c6-14）

¹³⁴ 變＝皆【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，133d，n.23）

¹³⁵ 繒（ㄗㄥ）：1.古代絲織品的總稱。（《漢語大詞典》（九），p.1022）

¹³⁶ 《大智度論》卷 6：「十四變化心：初禪二，欲界、初禪；二禪三，欲界、初禪、二禪；三禪四，欲界、初禪、二禪、三禪；四禪五，欲界、初禪、二禪、三禪、四禪。」（大正 25，105a11-14）

1、為說般若波羅蜜故

莊嚴此世界，為說般若波羅蜜故。

2、為遠客來故

亦為十方諸菩薩客來，及諸天世人故莊嚴。

如人請貴客，若一家請則莊嚴一家，一國主則莊嚴一國，轉輪聖王則莊嚴四天下，梵天王則莊嚴三千大千世界。

佛為十方無量恒河沙等諸世界¹³⁷中主，是諸他方菩薩及諸天世人客來故。

3、令眾人見此莊嚴而生大心，展轉增長得成正覺

亦為此彼眾人見此變化莊嚴，則生大心，生清淨歡喜心，從大心發大業，從大業得大報，受大報時更生大心，如是展轉增長¹³⁸，得成阿耨多羅三藐三菩提。

以是故，變此世界皆悉為寶。

二、釋「寶」¹³⁹**(一) 寶之類別**

云何名寶？

1、四種寶

寶有四種：金、銀、(134a) 毘琉璃、頗梨。

2、七種寶

更有七種寶：金、銀、毘琉璃、頗梨、車渠、馬瑙、赤真珠（此珠極貴非是珊瑚）。

3、十種寶

更復有寶：摩羅伽陀（此珠金翅鳥口邊出，綠色，能辟一切毒）、因陀尼羅（天青¹⁴⁰珠）、摩訶尼囉¹⁴¹（大青珠）、鉢摩羅伽（赤光珠）、越闍（金剛）、龍珠、如意珠、玉¹⁴²貝、珊瑚、琥珀等種種名為寶。

4、三種寶：人寶、天寶、菩薩寶

是寶有三種：有人寶、天寶、菩薩寶。

人寶力少，唯有清淨光色，除毒、除鬼、除闇，亦除飢、渴、寒、熱種種苦事。

天寶亦大、亦勝，常隨逐天身，可使令，可共語，輕而不重。

菩薩寶勝於天寶，能兼有人寶、天寶事；又能令一切眾生知死此生彼因緣本末，譬如明鏡見其面像。

復次，菩薩寶勝¹⁴³，能出種種法音；若為首飾寶冠，則兩十方無量世界諸佛上，幢幡、華蓋種種供養之具以供養佛。又雨衣被、臥具、生活之物，種種眾事，隨眾生所須皆悉雨之給施眾生；如是等種種眾寶，以除眾生貧窮苦厄。

¹³⁷ 佛所化土：十方無量恒河沙世界。（印順法師，《大智度論筆記》〔C020〕p.220）

¹³⁸ 長＝益【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，133d，n.27）

¹³⁹ 寶：類別。出處。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.212）

¹⁴⁰ 青＝赤【宮】。（大正 25，134d，n.4）

¹⁴¹ 囉＝羅【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，134d，n.6）

¹⁴² 玉＝王【宋】。（大正 25，134d，n.7）

¹⁴³ 〔勝〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，134d，n.9）

（二）寶之出處

問曰：是諸珍寶從何處出？

答曰：金出山石沙赤銅中，真珠出魚腹中、竹中、蛇腦中，龍珠出龍腦中，珊瑚出海中石樹，生¹⁴⁴貝出虫甲中，銀出燒石，餘琉璃、頗梨等皆出山窟中。如意珠出自佛舍利¹⁴⁵；若法沒盡時，諸舍利皆變為如意珠；譬如過千歲冰，化為頗梨珠。如是等諸寶，是人中常寶。

佛所莊嚴一切世界，是最殊勝，諸天所不能得，何以故？是從大功德所生。

三、釋「華香、幡蓋」

種種華、幡，如先說。¹⁴⁶

四、釋「香樹」

香樹者，名阿伽樓（蜜香樹）、多伽樓（木香樹）、栴檀，如是等種種香樹。

五、釋「華樹」

華樹名占蔔¹⁴⁷（黃華樹）、阿輸迦（無憂花樹）、婆呵迦羅（赤華樹），如是等種種華樹。

（貳）佛所化世界如華積世界、普華世界，妙德等大菩薩皆在彼住

【經】譬如華積世界、普華世界，妙德菩薩¹⁴⁸、善（134b）住意菩薩，及餘大威神諸菩薩，皆在彼住。

【論】

一、何以言「譬如華積世界」

問曰：何以言「譬如華積世界」？

答曰：

（一）由有淨華故作此喻

彼世界常有淨華，此世界變化一時，故以喻也。譬喻法，以小喻大。如人面好，譬如滿月。

※ 何故以「普華世界」為喻

問曰：更有十方諸清淨世界，如阿彌陀佛安樂世界等，何以故但以普華世界為喻？

答曰：阿彌陀佛世界，不如華積世界。何以故？法積比丘¹⁴⁹，佛雖將至十方觀清淨世界¹⁵⁰，功德力薄，不能得見上妙清淨世界，以是故，世界不如。¹⁵¹

（二）所化世界相似故

復次，當佛變化此世界時，正與華積世界相似。以是故言「譬如華積世界」。

¹⁴⁴ 明註曰生，南藏作玉。（大正 25，134d，n.11）

¹⁴⁵ 佛舍利化為如意珠。（印順法師，《大智度論筆記》〔C020〕p.221）

¹⁴⁶ 參見《正觀》（6），p.30：《大智度論》卷 10（大正 25，129b4-16），另參見《大智度論》卷 9（大正 25，123a16-b5）。

¹⁴⁷ 占蔔＝占蔔【宋】【元】【宮】，＝瞻蔔【明】。（大正 25，134d，n.14）

¹⁴⁸ 妙德菩薩＝文殊尸利【石】。（大正 25，134d，n.15）

¹⁴⁹ 釋環興撰，《無量壽經連義述文贊》卷中：「帛延云曇摩迦留即法藏也，謙去留字云作菩薩道，即《智論》法積菩薩也。」（大正 37，148b11-13）

¹⁵⁰ 參見《佛說無量壽經》卷 1（大正 12，267b20-c6）。

法積比丘至十方觀淨土。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

¹⁵¹ 極樂世界：劣於華積，法積比丘功德力薄。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.212）

二、更有餘大菩薩，何故但言文殊、善住意菩薩在彼中住

問曰：更有餘大菩薩，如毘摩羅詰¹⁵²、觀世音、遍吉菩薩等，何以不言此諸菩薩在彼住，而但言文殊尸利、善住意菩薩？

答曰：是遍吉菩薩，一一毛孔常出諸佛世界及諸佛菩薩，遍滿十方以化眾生，無適住處。¹⁵³文殊尸利分身變化入五道中，或作聲聞，或作緣覺，或作佛身，如《首楞嚴三昧經》中說「文殊師¹⁵⁴利菩薩，過去世作龍種尊佛」¹⁵⁵，「七十二億世作辟支迦佛」¹⁵⁶是可言可說。遍吉菩薩不可量、不可說，住處不可知；若住，應在一切世界中住，是故不說。

復次，「及諸大威神菩薩」者，亦應總說遍吉等諸大菩薩。

肆、佛知一切世界眾來集，欲說般若波羅蜜

【經】爾時，佛知一切世界，若天世界，若魔世界，若梵世界；若沙門、若婆羅門及天，若捷闍婆、人、阿修羅等，及諸菩薩摩訶薩紹尊位者一切¹⁵⁷皆集。

【論】**（壹）十方世界眾生來在會中****一、一切十方眾生能否盡來會中**

問曰：佛神力無量，一切十方眾生，若盡來在會者，一切世界應空；若不來者，佛無量神力有所不能！

答曰：不（134c）應盡來，何以故？

（一）若盡來者，便為有邊

諸佛世界無邊無量，若盡來者，便為有邊。

（二）諸佛同說般若，眾生不必盡來

又復十方各各有佛，亦說般若波羅蜜，如彼《般若波羅蜜》四十三品中，「十方面各千佛現，皆說般若波羅蜜」¹⁵⁸。以是故不應盡來。

二、若十方諸佛皆說般若，十方諸菩薩何須遠來聞法

問曰：若有十方諸佛，皆說般若波羅蜜，十方諸菩薩何以故來？

答曰：

（一）與釋迦佛有因緣故

如「普明菩薩來章」¹⁵⁹中已說，與釋迦牟尼佛因緣故來。

（二）諸菩薩本願，若有說般若處必當聽受供養，亦以示眾生故

復次，是諸菩薩本願故，若有說般若波羅蜜處，我當聽受、供養，是以遠來。欲以身力積功德故；亦以示諸眾生，我從遠來供養法故，云何汝在此世界而不供養？

¹⁵² 詰=鞞【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，134d，n.17）

¹⁵³ 徧吉，無適住處。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.212）

¹⁵⁴ 師=尸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，134d，n.19）

¹⁵⁵ 參見《佛說首楞嚴三昧經》卷 2（大正 15，643c29-644a10）。

¹⁵⁶ 參見《佛說首楞嚴三昧經》卷 2（大正 15，642a26-b2）。

¹⁵⁷ 〔一切〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，134d，n.27）

¹⁵⁸ 參見《正觀》（6），p.30：《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈43 無作品〉（大正 8，310a8-17）；《放光般若經》卷 9〈44 無作品〉（大正 8，66c19-20）。

¹⁵⁹ 《大智度論》卷 10（大正 25，128a14-c1）。

三、佛於法不著，何故現神力令眾生來集

問曰：佛於法不著，何以故七¹⁶⁰現神力而令眾生大集？

答曰：是般若波羅蜜甚深，難知難解，不可思議，是故廣集諸大菩薩，令新發意者心得信樂。¹⁶¹譬如小人所語不為人信，貴重大人人必信受。

（貳）釋「天世界、魔世界、梵世界」

一、天世界

問曰：何以故言「若天世界，若魔世界，若梵世界」？但應言「天世界、人世界」則足，何以故？十號中言「天、人師」、以是故應言「天、人」而已。

答曰：諸天有天眼、天耳，利根智慧多，自知來，以是故言「天世界」。

二、魔世界（何故別說「魔」）

問曰：若天世界已攝魔、梵，何以故別說「若魔、若梵」？

答曰：

（一）天中有三大主，魔王為六欲天主，又常來擾佛故別說

天中有三大¹⁶²主：釋提婆那民，二處天主¹⁶³；魔王，六欲天主；梵世界中，大梵天王為主。

※ 何故不說夜摩天、兜率陀天、化樂天主

問曰：如夜魔¹⁶⁴天、兜率陀天、化樂天皆有主，何以但有三主？

答曰：釋提婆那民依地住，佛亦在¹⁶⁵地住，常來佛所，大有¹⁶⁶名稱，人多識故。

魔王常來擾佛，又是一切欲界中主；夜摩天、兜率陀天、化樂天，皆屬魔王。

（二）一切欲界魔為主故別說

復次，天世界，則三界天皆攝是天中；一切欲界，魔為（135a）主，是故別說。

（三）魔常擾佛，今來聽般若，餘人增益信故別說

復次，魔常擾¹⁶⁷佛，今來聽般若波羅蜜，餘人增益信故。

三、梵世界（色界天有多種，何故但言梵世界）

問曰：色界中大有天，何以但言「梵世界集」？

答曰：

（一）梵世界有四識，易聞法故

上諸天無覺觀，不喜散心，又難聞故。梵世界有四識¹⁶⁸，易聞故。又梵世界近故。

（二）言梵世界，已總說色界諸天

復次，梵名離欲清淨，今言梵世界，已總說色界諸天。

¹⁶⁰ 七＝言【宮】。（大正 25，134d，n.29）

¹⁶¹ 大菩薩來，在令新學心生信樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.212）

¹⁶² 大＝天【明】。（大正 25，134d，n.31）

¹⁶³ 提婆那民二處天主：帝釋為四天王天及忉利天二處天主。

¹⁶⁴ 魔＝摩【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，134d，n.33）

¹⁶⁵ 在＝依【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，134d，n.34）

¹⁶⁶ 大有＝有大【石】。（大正 25，134d，n.35）

¹⁶⁷ 擾（ㄇㄠˇ）：煩擾，擾亂。（《漢語大詞典》（四），p.407）

¹⁶⁸ 《阿毘達磨俱舍論》卷 2〈1 分別界品〉：「論曰：繫謂繫屬，即被縛義。欲界所繫具足十八。色界所繫唯十四種，除香味境及鼻舌識；除香味者，段食性故，離段食欲，方得生彼；除鼻舌識，無所緣故。」（大正 29，7b28-c2）

〔三〕諸天自念從梵王生故

復次，餘天未有人民，劫初生時，梵天王獨在梵宮寂漠¹⁶⁹無人，其心不悅而自生念：「此間何以不生人民？」是時光音天命盡者，應念來生。梵王便自生念：「此諸天先無，隨我念故生，我能生此諸天。」諸天是時亦各自念：「我從梵王生，梵王是我父也。」¹⁷⁰以是故，但說「梵世界」。

〔四〕二禪、三禪、四禪天於欲界見佛聽法，皆在梵世界中取眼識、耳識、身識故

復次，二禪、三禪、四禪天，於欲界見佛聽法，若勸助菩薩，眼識、耳識、身識皆在梵世界中取。以是故，別說「梵世界」。¹⁷¹

〔參〕釋「沙門、婆羅門」

問曰：何以故獨說「諸沙門、婆羅門」，不說國王及長者諸餘人眾？

答曰：智慧人有二分：沙門、婆羅門。出家名沙門，在家名婆羅門。餘人心存世樂，是故不說。

婆羅門多學智慧求福，出家人一切求道，是故但說沙門、婆羅門。

在家中七世清淨，生滿六歲皆受戒，名婆羅門。

是沙門、婆羅門中，有道德智慧，以是故說。

〔肆〕釋「天」（復說「天」之理由）

問曰：先已說天世界，今何以復說「天」？

答曰：天世界是四天王、忉利天，魔是他化自在天，梵是色界。

今說「天」，是欲界中夜摩、兜率陀、化樂、愛身天¹⁷²等；愛身在六天上，形色絕妙，故言愛身。

〔伍〕釋「捷闍婆、人、阿修羅」**一、釋「捷闍婆」（何以但說捷闍婆，不說諸餘鬼神及龍王）**

問曰：何以但說「捷闍婆」，不說諸餘鬼神及龍王？

答曰：是捷闍婆是諸天伎人，隨逐諸天，其心柔軟，福德力小減諸天。

諸鬼神，鬼神道中攝；龍王，畜生（135b）道中攝。¹⁷³

甄陀羅¹⁷⁴亦是天伎，皆屬天，與天同住共坐，飲食伎樂皆與天同。

是捷闍婆王名童籠磨（秦言樹）。

是捷闍婆、甄陀羅，恒在二處住，常所居止在十寶山間；有時天上為諸天作樂，此二種常番休¹⁷⁵上下。

¹⁶⁹ 漠＝寞【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，135d，n.1）

¹⁷⁰ 參見《長阿含經》卷 22（大正 1，p.145a6-19）。

¹⁷¹ 借識：二禪以上眼耳身識，梵世界中取。

梵世有四識易聞。（印順法師，《大智度論筆記》〔A059〕p.99）

¹⁷² 〔梁〕寶唱，《經律異相》卷 1：「他化自在天宮，亦為風輪所持在虛空中，王名自在。轉集他所化以自娛樂也，名愛身天，於欲界中獨得自在。」（大正 53，2b24-26）

¹⁷³ 六道四生：龍王畜生攝，捷闍婆、甄陀羅屬天。（印順法師，《大智度論筆記》〔C019〕p.219）

¹⁷⁴ 甄陀羅：又稱作緊那羅。印順法師，《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》：「緊那羅，是印度話，與龍、夜叉等同屬於天龍八部。他是諸天的音樂神之一，與乾闥婆（如山門裏面四大金剛之中，彈琵琶的那一位，就是乾闥婆之一）是同一性質；凡是諸天舉行法會，都是由他們擔任奏樂的工作。」（收於《華雨集》（一），p.4）

二、釋「人」

人在四天下生，生有四種¹⁷⁶，極長壽乃至無量歲，極短壽乃至十歲。¹⁷⁷

三、釋「阿修羅」

阿修羅惡心鬪諍而不破戒，大修施福，生在大海邊住，亦有城郭宮殿。是阿修羅王名毘摩質多、婆梨、羅睺羅，如是等名阿修羅王。如說¹⁷⁸：

一時，羅睺羅阿修羅王欲噉月，月天子怖疾到佛所，說偈言：

大智成就¹⁷⁹佛世尊，我今歸命稽首禮；是羅睺羅惱亂我，願佛憐愍見救護！
佛與羅睺羅而說偈言：

月能照闇而清涼，是虛空中大¹⁸⁰燈明，其色白淨有千光，汝莫吞月疾放去！
是時，羅睺羅怖懾流汗，即疾放月。

婆¹⁸¹梨阿修羅王見羅睺羅惶怖放月，說偈問曰：

汝羅睺羅何以故，惶怖戰慄疾放月？汝身流汗如病人，心怖不安乃如是！

羅睺羅爾時說偈答曰：

世尊以偈而勅我，我不放月頭七分；設得生活不安隱，以故我今放此月！¹⁸²

婆梨¹⁸³阿修羅王說偈：

諸佛甚難值，久遠乃出世；說此清淨偈，羅睺即放月。¹⁸⁴

（陸）何故不說三惡道¹⁸⁵

問曰：何以不說地獄、畜生、餓鬼？

答曰：

一、三惡道不得受法故

地獄大苦心亂，不能受法；

畜生愚癡覆心，不能受化；

餓鬼為飢渴火燒身故，不得受法。

¹⁷⁵ 番休：輪流休息。（《漢語大詞典》（七），p.1360）

¹⁷⁶ 《大智度論》卷 8（大正 25，118a20-29）。

¹⁷⁷ 《長阿含經》卷 20：「閻浮提人壽命百歲，少出多減；拘耶尼人壽命二百歲，少出多減；弗于逮人壽三百歲，少出多減；鬱單曰人盡壽千歲，無有增減。」（大正 1，133a23-26）

《阿毘達磨俱舍論》卷 11：「北俱盧人定壽千歲，西牛貨人壽五百歲，東勝身人壽二百五十歲，南瞻部人壽無定限，劫減最後極壽十年，於劫初時人壽無量，百千等數不能計量。」（大正 29，61b6-9）

¹⁷⁸ 參見《雜阿含經》卷 22（583 經）（大正 2，155a7-b4）。

¹⁷⁹ 成就=精進【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，135d，n.9）

¹⁸⁰ 大=天【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，135d，n.10）

¹⁸¹ 婆=波【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，135d，n.11）

¹⁸² 參見《雜阿含經》卷 22（583 經）：「瞿曇說呪偈，不速捨月者，或頭破七分，受諸隣死苦。」（大正 2，155a27-28）

¹⁸³ 梨=利【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，135d，n.13）

¹⁸⁴ 佛敕羅睺羅放月。（印順法師，《大智度論筆記》〔I024〕p.436）

¹⁸⁵ 不得

三惡趣受法—多少得，但生福不堪受道

—有能得者（正義）

（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.38）

二、三惡道多少得受法，但生福不堪受道故

復次，(135c) 畜生、餓鬼中，少多有來聽法者，生福德心而已，不堪受道，是故不說。

問曰：若爾者，捷闥婆、阿修羅亦不應說，何以故？鬼神道中已攝故¹⁸⁶。

答曰：佛不說攝，今何以言攝？此是迦旃延子等說。

如阿修羅力與天等，或時戰鬥勝天。¹⁸⁷

捷闥婆是諸天伎，與天同受福樂，有智慧能別好醜，何以不得受道法？

三、鬼神道、畜生道中有得道者，少故不說

如《雜阿含·天品》¹⁸⁸中說：「富那婆藪鬼神母¹⁸⁹，佛遊行宿其處。爾時，世尊說上妙法甘露，女男二人啼泣，母為說偈止之：『汝鬱怛羅勿作聲，富那婆藪亦莫啼！我今聞法得道證，汝亦當得必如我。』」以是事故，知鬼神中有得道者。

復次，摩訶衍中密迹金剛力士，於諸菩薩中勝¹⁹⁰，何況餘人？

如屯崙摩甄陀羅王、捷闥婆王，至佛所，彈琴讚佛，三千世界皆為震動，乃至摩訶迦葉不安其坐。¹⁹¹如此人等，云何不能得道？

如諸阿修羅王、龍王，皆到佛所，問佛深法，佛隨其問而答深義，何以言不能得道？

※ 五道、六道之辯

問曰：於五道眾生中，佛是天人師，不說三惡道，以其無福、無受道分故。是諸龍、鬼，皆墮惡道中。

答曰：佛亦不分明說五道，說五道者，是一切有部僧所說；婆蹉弗¹⁹²妬路¹⁹³部僧說有六道。¹⁹⁴

復次，應有六道。何以故？三惡道一向是罪處；若福多罪少，是名阿修羅、捷闥婆等，生處應別。以是故，應言六道。¹⁹⁵

復次，三惡道亦有受道福，少故言無。

(柒) 釋「及諸菩薩紹尊位者」

及諸菩薩紹尊位者，如先說。¹⁹⁶

¹⁸⁶ 參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 172：「問：諸阿素洛何趣所攝？答：有說，是天趣攝。……如是說者，是鬼趣攝。」(大正 27，868c5-27)

¹⁸⁷ 參見《大智度論》卷 30 (大正 25，280a3-15)。

¹⁸⁸ 富那婆藪鬼母：《雜阿含經》卷 49 (1322 經) (大正 2，362c23-363a20)，《別譯雜阿含經》卷 15 (321 經) (大正 2，481a4-29)。

¹⁸⁹ 佛化富那婆藪鬼神母。(印順法師，《大智度論筆記》[I024] p.435)

¹⁹⁰ 金剛力士密迹菩薩中勝。(印順法師，《大智度論筆記》[D030] p.280)

¹⁹¹ 參見《大樹緊那羅王所問經》卷 1 (大正 15，370b22-371b5)。

屯崙摩王彈琴迦葉不安其座。(印順法師，《大智度論筆記》[I024] p.435)

¹⁹² 弗=佛【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，135d，n.20)

¹⁹³ 《翻梵語》卷 2「婆蹉弗妬路(應云跋蹉弗多羅，譯曰：跋蹉者犢也；弗多羅多子)。」(大正 54，993c13)

¹⁹⁴ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 2：「此是犢子部宗，彼部師執世第一法、信等五根以為自性。……立阿素洛為第六趣補特伽羅。」(大正 27，8b10-25)

¹⁹⁵ 參見《大智度論》卷 30 (大正 25，280a3-15)。

¹⁹⁶ 參見《大智度論》卷 7 (大正 25，110b22-c29)。

《大智度論》卷 11

〈釋初品中「舍利弗因緣」第十六〉

（大正 25，136a2-139a21）

釋厚觀（2007.05.26）

壹、舍利弗因緣

【經】（136a）佛告舍利弗。

【論】

一、般若是菩薩法，佛何以向阿羅漢的舍利弗說而不向菩薩說

問曰：般若波羅蜜是菩薩摩訶薩法，佛何以故告舍利弗而不告菩薩？

答曰：

（一）佛弟子中舍利弗智慧第一故

舍利弗於一切弟子中，智慧最第一，¹如佛偈說：

一切眾生智，唯除佛世尊；

欲比舍利弗，智慧及多聞，

於十六分中，猶尚不及一。²

（二）舍利弗是轉法輪師，功德多故

復次，舍利弗智慧多聞，有大功德。年始八歲，誦十八部經，通解一切經書義理。是時，摩伽陀國有龍王兄弟：一名娑利，二名阿伽羅³。降雨以時⁴，國無荒年，人民感之，常以仲春⁵之月，一切大集至龍住處，為設大會，作樂談義，終此一日。自古及今，斯集未替⁶，遂以龍名以名此會。此日常法，敷四高座：一為國王，二為太子，三為大臣，四為論士。

爾時，舍利弗以八歲之身，問眾人言：「此四高座，為誰敷之？」眾人答言：「為國王、太子、大臣、論士。」

是時，舍利弗觀察時人婆羅門等，神情瞻向⁷，無勝己者，便昇論床，結跏趺坐。眾

¹ 《增壹阿含經》卷 3〈4 弟子品〉（2 經）：「我聲聞中第一比丘，威容端正，行步庠序，所謂馬師比丘是。智慧無窮，決了諸疑，所謂舍利弗比丘是。神足輕舉，飛到十方，所謂大目犍連比丘是。」（大正 2，557b4-7）

² 《雜阿含經》卷 23（604 經）：「一切眾生智，比於舍利弗，十六之一分，以除如來智，如來轉法輪，是則能隨轉，彼有無量德，誰復能宣說。」（大正 2，167c21-25）

《佛說給孤長者女得度因緣經》卷上：「又復普集一切有智慧人盡在一處，而此尊者所有智慧亦復過上；又復當知取要而言，唯除佛世尊，世間一切具智慧者，若比舍利子廣大智慧，於十六分中而不及一。是故佛說此人於聲聞中智慧第一。」（大正 2，847c15-20）

³ （和）+羅【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.6）

⁴ 時：9.適時，合於時宜。（《漢語大詞典》（五），p.691）

⁵ 仲春：春季的第二個月，即農曆二月。因處春季之中，故稱。（《漢語大詞典》（一），p.1193）

⁶ 替：1.廢棄，3.改變。（《漢語大詞典》（五），p.754）

⁷ （1）案：「瞻向」，言談舉止。瞻，視瞻，指舉止；向，通響，指言談。

人疑怪，或謂愚小無知，或謂智量過人。雖復嘉⁸其神異⁹，而猶各懷自矜¹⁰，恥¹¹其年小，不自與語，皆遣年少弟子傳言問之。其答酬¹²旨趣，辭理超絕！時諸論師歎未曾有，愚智大（136b）小一切皆伏。王大歡喜，即命有司¹³封一聚落，常以給之。王乘象輿，振鈴告¹⁴宣示一切，十六大國，六大城中無不慶悅。

是時，告¹⁵占師子，名拘律陀，姓大目犍連，舍利弗友而親之。舍利弗才明見重¹⁶，目犍連豪爽最¹⁷貴¹⁸。此二人者，才智相比，德行互同；行則俱遊，住則同止；少長纏繞¹⁹，結要²⁰終始²¹。後俱厭世，出家學道，作梵志弟子。情²²求道門，久而無徵²³，以問於師。師名刪闍耶，而答之言：「自我求道，彌歷年歲，不知為有道果無耶？我非其人耶？而亦不得！」

他日其師寢疾，舍利弗在頭邊立，大目連在足邊立，喘喘²⁴然其命將終，乃愍爾²⁵而笑。二人同心，俱問笑意。師答之言：「世俗無眼，為恩愛所侵。我見金地國王死，其大夫人自投火積²⁶，求同一處，而此二人行報各異，生處殊絕。」

是時二人筆受師語，欲以驗其虛實。後有金地商人，遠來摩伽陀國，二人以疏²⁷驗之，果如師語，乃憮然²⁸歎曰：「我等非其人耶？為是師隱我耶？」二人相與誓曰：「若先得甘露，要畢²⁹同味。」

（2）視瞻（ㄕㄣ）：2.形容顧盼的神態。（《漢語大詞典》（十），p.336）

（3）向：同“嚮”。嚮：通“響”。4.回聲，聲音。（向《漢語大詞典》（三），p.136）

⁸ 嘉：2.嘉許，表彰。（《漢語大詞典》（三），p.473）

⁹ 異：7.奇特的，不平常的。8.指奇異、非凡之人或事物。（《漢語大詞典》（七），p.1341）

¹⁰ 自矜（ㄅㄣ）：自負，自誇。（《漢語大詞典》（八），p.1323）

¹¹ 恥：3.侮辱；羞辱。（《漢語大詞典》（七），p.492）

¹² 酬：3.應對，對答。（《漢語大詞典》（九），p.1403）

¹³ 有司：官吏。古代設官分職，各有專司，故稱。（《漢語大詞典》（六），p.1146）

¹⁴ 告=吉【宋】【元】【宮】，=言【明】。（大正 25，136，n.8）

¹⁵ 告=吉【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.9）

¹⁶ 重：10.崇尚，推崇。（《漢語大詞典》（十），p.371）

¹⁷ 最=取【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.11）

¹⁸ 貴=重【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.12）

貴：4.崇尚，重視，以為寶貴。5.尊重，敬重。（《漢語大詞典》（十），p.147）

取重：得到重視。（《漢語大詞典》（二），p.874）

¹⁹ 纏繞（ㄔㄣ ㄣ）：2.引申為不離散。（《漢語大詞典》（九），p.1032）

²⁰ 要（ㄢ）：4.約言。以明誓的方式就某事作出莊嚴的承諾或表示某種決心。5.指所訂立的誓約、盟約。（《漢語大詞典》（八），p.753）

²¹ 終始：2.引申為有始有終。（《漢語大詞典》（九），p.794）

²² 情=精【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.14）

情：6.意願，欲望。（《漢語大詞典》（七），p.576）

²³ 無徵：2.沒有徵兆或跡象。（《漢語大詞典》（七），p.152）

²⁴ 喘喘（ㄔㄨㄢ ㄔㄨㄢ）：1.呼吸急促，氣息微弱。（《漢語大詞典》（三），p.427）

²⁵ （1）愍爾：愍然，勉強的樣子。愍，勉強；然，樣子。

（2）愍（ㄇㄣ）：5.同“瞋”。勉力。（《漢語大詞典》（七），p.650）

（3）爾：5.助詞。用作詞綴，猶“然”。（《漢語大詞典》（一），p.574）

²⁶ 積（ㄓ）：1.草名。2.積，積聚。3.草積，薪。（《漢語大字典》（五），p.3326）

²⁷ 疏：同“疏”。（《漢語大字典》（六），p.3710）

是時，佛度迦葉兄弟千人，次遊諸國，到王舍城，頓止³⁰竹園。二梵志師聞佛出世，俱入王舍城，欲知消息。爾時，有一比丘，名阿說示³¹（五人之一），著衣持鉢，入城乞食。舍利弗見其儀服異容，諸根靜默，就而問言：「汝誰弟子？師是何人？」

答言：「釋種太子厭老、病、死苦，出家學道，得阿耨多羅三藐三菩提，是我師也。」

舍利弗言：「汝師教授為我說之！」

即答偈曰：「我年既幼稚，學日又³²初淺，（136c）豈能宣至真，廣說如來義！」

舍利弗言：「略說其要！」

爾時，阿說示比丘說此偈言：「諸法因緣生，是法說因緣，是法因緣盡，大師如是說。」

舍利弗聞此偈已，即得初道，還報目連。目連見其顏色和悅，迎謂之言：「汝得甘露味耶？為我說之！」

舍利弗即為其說向所聞偈。目連言：「更為重說！」即復為說，亦得初道。

二師與二百五十弟子，俱到佛所。佛遙見二人與弟子俱來，告諸比丘：「汝等見此二人，在諸梵志前者不？」諸比丘言：「已見！」

佛言：「是二人者，是我弟子中，智慧第一、神足第一弟子。」

大眾俱來，以漸近佛，既到稽首，在一面立，俱白佛言：「世尊！我等於佛法中欲出家受戒！」

佛言：「善來比丘！」即時鬚髮自落，法服著身，衣鉢具足，受成就戒。³³

過半月後，佛為長爪梵志說法時，舍利弗得阿羅漢道³⁴。所以半月後得道者，是人當作逐佛轉法輪師³⁵，應在學地，現前自入諸法，種種具知，是故半月後得阿羅漢道。

如是等種種功德甚多，是故舍利弗雖是阿羅漢，佛以是般若波羅蜜甚深法，為舍利弗說。

※ 因論生論：佛何故少為舍利弗說般若波羅蜜，而多為須菩提說

問曰：若爾者，何以初少為舍利弗說？後多為須菩提說？若以智慧第一故應為多說，復何以為須菩提說？

答曰：

1、須菩提無諍三昧第一，與菩薩憐愍相同故

舍利弗佛弟子中智慧第一；須菩提於弟子中，得無諍三昧最第一³⁶。無諍三昧相，

²⁸ 憊（ㄨˇ）然：悵然失意貌。（《漢語大詞典》（七），p.738）

²⁹ 畢＝必【元】【明】。（大正 25，136d，n.17）

畢：14 通“必”。一定。（《漢語大詞典》（七），p.1319）

³⁰ 頓止：停留止息。（《漢語大詞典》（十二），p.260）

³¹ 阿說示比丘，即馬勝比丘，佛陀初轉法輪五比丘之一。

³² 學日又＝受戒日【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，136d，n.18）

³³ 參見《佛本行集經》卷 48（大正 3，874a-878a）。

³⁴ 參見《大智度論》卷 1（大正 25，62a）。

³⁵ Lamotte（1949，p.633，n.2）：舍利弗是佛陀之後的第二師，正法大將，他轉第二次的法輪。

³⁶ Lamotte（1949，p.633，n.4）：須菩提是「阿蘭若住第一」（無諍三昧第一）。無諍三昧係足以阻斷令他人起煩惱之能力，關於須菩提為無諍第一，請見《中阿含經》卷 43《拘樓瘦無諍經》

常觀眾生不令心惱，多行憐愍。諸菩薩者，弘大誓願以度眾生，憐愍相同，是故命說。(137a)

2、須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應故

復次，是須菩提好行空三昧，如佛在忉利天，夏安居受歲已，還下閻浮提。爾時，須菩提於石窟中住，自思惟：「佛從忉利天來下，我當至佛所耶？不至佛所耶？」又念言：「佛常說：若人以智慧眼觀佛法身，則為見佛中最。」

是時，以佛從忉利天下故，閻浮提中四部眾集，諸天見人，人亦見天。座中有佛，及轉輪聖王、諸天大眾，眾會莊嚴，先未曾有！

須菩提心念：「今此大眾，雖復殊特，勢不久停，磨滅之法，皆歸無常。」因此無常觀之初門，悉知諸法空無有實；作是觀時，即得道證。

爾時，一切眾人皆欲求先見佛，禮敬供養。有華色比丘尼，欲除女名之惡，便化為轉輪聖王及七寶千子，眾人見之，皆避坐³⁷起去³⁸。化王到佛所已，還復本身，為比丘尼最初禮佛。

是時，佛告比丘尼：「非汝初禮，須菩提最初禮我。所以者何？須菩提觀諸法空，是為見佛法身，得真供養，供養中最，非以致敬生身為供養也。」³⁹

以是故，言須菩提常行空三昧，與般若波羅蜜空相相應。以是故佛命令說般若波羅蜜。

(三) 阿羅漢諸漏已盡，眾得淨信故，佛與舍利弗、須菩提共說般若

復次，佛以眾生信敬阿羅漢諸漏已盡，命之為說，眾得淨信故。諸菩薩漏未盡，若以為證，諸人不信。以是故，與舍利弗、須菩提，共說般若波羅蜜。

二、舍利弗名字之由來

問曰：何以名舍利弗？為是父母所作字？為是依行功德立名？

答曰：

(一) 父母所作名字

是父母所作名字。

於閻浮提中第一安樂，有摩伽陀國，是中有大城名王舍，王名頻婆娑羅，有婆羅門論議師，名摩陀羅，王以(137b)其人善能論故，賜封一邑，去城不遠。是摩陀羅遂有居家，婦生一女，眼似舍利鳥眼，即名此女為舍利。次生一男，膝骨龐大，名拘鄰羅。拘鄰羅(秦言大膝也)。是婆羅門，既有居家，畜養男女，所學經書，皆已廢忘，又不業⁴⁰新。

(大正 1，703c)，《大毘婆沙論》卷 179 (大正 27，898a)。

³⁷ 避坐：猶避席。(《漢語大詞典》(十)，p.1270)

³⁸ 起去：1.起身離開。(《漢語大詞典》(九)，p.1089)

³⁹ Lamotte(1949, p.634, n.1): 參見《增壹阿含經》卷 28(聽法品)(5 經)，(大正 2，707c15-708a20)；《義足經》卷 2(蓮花色比丘尼經第 14)(大正 4，185c)；《大乘造像功德經》(大正 16，792c-793a)；《分別功德論》卷 3 (大正 25，37c-38a)；《西域記》卷 4 (大正 51，893b)。

⁴⁰ 又不業新：又不學習新的經書。

業：10.以……為業；從事於。(《漢語大詞典》(四)，p.1166)

是時，南天竺有一婆羅門大論議師，字**提舍**，於十八種大經，皆悉通利。是人入王舍城，頭上戴火，以銅鑠腹⁴¹。人問其故，便言：「我所學經書甚多，恐腹破裂，是故鑠之。」又問：「頭上何以戴火？」答言：「以大闇故。」眾人言：「日出照明，何以言闇？」答言：「闇有二種：一者、日光不照，二者、愚癡闇蔽。今雖有日明，而愚癡猶黑。」眾人言：「汝但未見婆羅門摩陀羅，汝若見者，腹當縮，明當闇。」是婆羅門逕至鼓邊，打論議鼓。

國王聞之，問是何人？眾臣答言：「南天竺有一婆羅門，名提舍，大論議師，欲求論處，故打論鼓。」王大歡喜，即集眾人而告之曰：「有能難者，與之論議！」

摩陀羅聞之自疑，「我以廢忘，又不業新，不知我今能與論不？」僂俛⁴²而來。於道中見二特牛⁴³，方相舐觸⁴⁴，心中作想：「此牛是我，彼牛是彼，以此為占，知誰得勝？」此牛不如，便大愁憂而自念言：「如此相者，我將不如。」欲入眾時，見有母人，挾一瓶水，正在其前，蹷⁴⁵地破瓶。復作是念：「是亦不吉。」甚大不樂。既入眾中，見彼論師，顏貌意色⁴⁶，勝相具足，自知不如。事不獲已⁴⁷，與共論議。論議既交，便墮負處。

王大歡喜：「大智明人，遠入我國！」復欲為之封一聚落。諸臣議言：「一聰明人來，便（137c）封一邑，功臣不賞，但寵語論，恐非安國全家之道！今摩陀羅論議不如，應奪其封以與勝者；若更有勝人，復以與之。」王用其言，即奪與後人。

是時摩陀羅語提舍言：「汝是聰明人，我以女妻⁴⁸汝，男兒相累⁴⁹；今欲遠出他國，以求本志。」提舍納其女為婦。

其婦懷妊，夢見一人，身被⁵⁰甲冑，手執金剛，摧破諸山，而在大山邊立。覺已白其夫言，我夢如是。提舍言：「汝當生男，摧伏一切諸論議師，唯不勝一人，當與作弟子。」

舍利懷妊，以其子故，母亦聰明，大能論議。其弟拘鄰羅，與姊談論，每屈不如；知所懷子，必大智慧，未生如是，何況出生！即捨家學問，至南天竺，不剪指爪，讀十八種經書，皆令通利，是故時人號為長爪梵志。

⁴¹ 鑠（一せゝ）腹：以銅鐵薄片包裹腹部，以防智慧外溢。（《漢語大詞典》（十一），p.1347）

⁴² 僂俛（ㄌㄧㄣˇ ㄈㄨㄣˇ）：2.勉強。（《漢語大詞典》（一），p.1691）

⁴³ 特牛：2.公牛。（《漢語大詞典》（六），p.261）

⁴⁴ 舐（ㄉㄨㄣˋ）觸：1.觸碰，用角頂撞。（《漢語大詞典》（十），p.1358）

⁴⁵ 蹷（ㄅㄨˋ）：2.仆倒。（《漢語大詞典》（十），p.563）

⁴⁶ 意色：神情，神色。（《漢語大詞典》（七），p.639）

⁴⁷ 不獲已：不得已。《後漢書·獨行傳·嚴授》：“〔張顯〕蹙令進，授不獲已，前戰，伏兵發，授身被十創，歿於陣。”《新唐書·沈既濟傳》：“四方形勢，兵未可去，資費雖廣，不獲已為之。”（《漢語大詞典》（一），p.472）

不得已：無可奈何，不能不如此。《漢書·景帝紀》：“乃者吳王濞等為逆，起兵相脅，誅誤吏民，吏民不得已。”顏師古注：“已，止也，言不得止而從之，非本心也。”（《漢語大詞典》（一），p.443）

⁴⁸ 妻（ㄑㄩˋ）：1.嫁給。（《漢語大詞典》（四），p.318）

⁴⁹ 累（ㄌㄞˋ）：4.煩勞，托付。（《漢語大詞典》（九），p.787）

⁵⁰ 被：1.“披”的古字。後作“披”。搭衣於肩背。（《漢語大詞典》（九），p.55）

姊子既生，七日之後，裹以白疊⁵¹，以示其父。其父思惟：「我名提舍，逐⁵²我名字，字為憂波提舍⁵³。」（憂波秦言逐，提舍星名）是為父母作字。

眾人以其舍利所生，皆共名之為舍利弗。（弗秦言子）

（二）本願因緣名字

復次，舍利弗世世本願，於釋迦文尼佛所作智慧第一弟子，字舍利弗。是為本願因緣名字，以是故名舍利弗。

問曰：若爾者，何以不言「憂波提舍」，而但言「舍利弗」？

答曰：時人貴重其母，於眾女人中聰明第一，以是因緣故稱舍利弗。

貳、釋「以一切種知一切法」

【經】「菩薩摩訶薩欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜。」

【論】

一、釋「菩薩摩訶薩」

菩薩摩訶薩義，如先〈讚菩薩品〉⁵⁴中說。

二、釋「一切種、一切法」

問曰：云何名一切種？云何名一切法？

答曰：

（一）釋「一切種」

智慧門名為「種」。有人以一（138a）智慧門觀，有以二、三、十、百、千、萬乃至恒河沙等阿僧祇智慧門觀諸法。今以一切智慧門入一切種，觀一切法，是名「一切種」。

1、凡夫三種觀

如凡夫人三種觀，欲求離欲、離色故：觀欲、色界^[1] 麤惡、^[2] 誑惑、^[3] 濁重。

2、佛弟子八種觀

佛弟子八種觀：^[1] 無常、^[2] 苦、^[3] 空、^[4] 無我、^[5] 如病、^[6] 如癰、^[7] 如箭入體、^[8] 惱患。

3、四諦十六行相

是八種觀，入四聖諦中，為十六行之四。

十六者，觀苦四種：無常、苦、空、無我；觀苦因四種：集、因、緣、生；

觀苦盡四種：盡、滅、妙、出；觀道四種：道、正、行、跡。

4、出入息十六行

出入息中復有十六行⁵⁵：一、觀入息，二、觀出息，三、觀息長息短，四、觀息遍身，五、除諸身行⁵⁶，六、受喜，七、受樂，八者、受諸心行，九、無⁵⁷作喜，十、心作

⁵¹ 疊（フーセノ）：7.指帛疊。用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（七），p.1411）

帛（フセノ）疊：用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（三），p.703）

⁵² 逐：5.隨，跟隨。王逸注：逐，從也。（《漢語大詞典》（十），p.887）

⁵³ 憂波提舍即舍利弗。

⁵⁴ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.31：《大智度論》卷4（大正25，84c-95b）。

⁵⁵ 參見《雜阿含經》卷29（803經）（大正2，206a-b）。

⁵⁶ 除身行，參見《瑜伽師地論》卷27（大正30，432a26-c24），釋惠敏《「聲聞地」における所縁の研究》，pp.231-234，山喜房佛書林，1994年6月；周柔含〈安那般那念——十六勝行「身

攝，十一、心作解脫，十二、觀無常，十三、觀散壞，十四、觀離欲，十五、觀滅，十六、觀棄捨。

5、六種念

復有六種念⁵⁸：念佛者，佛是多陀阿伽陀、阿羅呵、三藐三佛陀，如是等十號。⁵⁹五念如後說。⁶⁰

世智、出世智，阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛智，如是等智慧知諸法，名為一切種。

(二) 釋「一切法」⁶¹

1、一法攝

(1) 識所緣法

一切法者，**識所緣法**⁶²，是一切法。所謂眼識緣色，耳識緣聲，鼻識緣香，舌識緣味，身識緣觸，意識緣法——緣眼、緣色、緣眼識，耳聲、鼻香、舌味、身觸亦如是，乃至緣意、緣法、緣意識。是名一切法，是為識所緣法。

(2) 智所緣法

復次，**智所緣法**，是一切法。所謂苦智知苦，集智知集，盡智知盡，道智知道，世智知苦、集、盡、道及虛空、非數緣滅，⁶³是為智所緣法。

行」——之探究》，《中華佛學研究》第五期，2001 年 3 月，pp.75-103。

⁵⁷ [無]—【元】【明】【宮】。(大正 25，138d，n.4)

⁵⁸ 參見《長阿含經》卷 2《遊行經》：「佛告比丘：復有六不退法令法增長，無有損耗。一者念佛，二者念法，三者念僧，四者念戒，五者念施，六者念天。修此六念則法增長，無有損耗。」(大正 1，12a12-16)

⁵⁹ 如來十號：如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。參見《大智度論》卷 2 (大正 25，70b-73a)。

⁶⁰ 參見《大智度論》卷 22 (大正 25，218c-228a)。

⁶¹

	┌ 識所緣法
┌ 一法攝	└ 智所緣法
	┌ 色無色，可見不可見，有為無為，心相應心不相應，隨心行不隨心行
	└ 二法攝 ┌ 漏無漏，有對無對，近法遠法，業相應業不相應，從心因不從心因
一切法 ┌ 三法攝	└ 三性，三學，三斷，三科
	└ 四法攝 ┌ 三世、非三世，三界、非三界，從善、不善、無記、俱非因生法
	└ 緣緣、緣不緣、緣緣不緣、非緣緣非緣不緣法
	└ 五法攝 ┌ 色、心、心相應、心不相應、無為，四諦及無記無為
└ 六法攝	└ 見苦、集、盡、道斷，思惟斷、不斷，五眾及無為

(印順法師，《大智度論筆記》[A004] p.7)

⁶² 參見《大智度論》卷 15 (大正 25，169c)。

⁶³ (1) 《大智度論》卷 15：「一切法可知相故言一。苦法智、苦比智知苦諦，集法智、集比智知集諦，滅法智、滅比智知滅諦，道法智、道比智知道諦；及善世智亦知苦、集、滅、道、虛空、非智緣滅。是可知相法故言一。」(大正 25，169c6-10)

(2) 非數緣滅：即非擇滅無為，不依正智簡擇力而得滅，但依緣缺而令其畢竟不生，稱為非擇滅。

(3) 參見《阿毘達磨俱舍論》卷 1：「永礙當生得**非擇滅**，謂能永礙未來法生。得滅異前，名非擇滅；得不因擇，但由闕緣。……緣不具故得非擇滅。」(大正 29，1c25-2a1)

(4) 印順法師，《性空學探源》，pp.209-210：「非擇滅無為，是一切學派共許的，《婆沙》說：因緣錯過了，不能再生起，叫做非擇滅無為。法的所以不生，不是像擇滅之由智慧離欲的力量使它不生，只是緣闕所以不生。非擇滅的意義是消極的，不是積極的。」

2、二法攝⁶⁴

復次，二法攝一切法：色法、無色法，可見法、不可見法，有對法、無對法，有漏、無漏，有為、無為，心相應、心不相應，業相應、業不相應（丹注云：心法中除思，餘盡相應，業即是思，故除），（138b）近法、遠法⁶⁵等，如是種種二法，攝一切法（丹注云：現在及無為是名近法，未來、過去是名遠法）。

3、三法攝

復次，三種法攝一切法：善、不善、無記；學、無學、非學非無學；見諦斷、思惟斷、不斷。

復有三種法：五眾、十二入、十八界，持如是等種種三法，盡攝一切法。

4、四法攝

復有四種法：過去、未來、現在法、非過去未來現在法；欲界繫法、色界繫法、無色界繫法、不繫法；因善法、因不善法、因無記法、非因善不善無記法；⁶⁶緣緣法、緣不緣法、緣緣不緣緣法、亦非緣緣非不緣緣法。⁶⁷如是等四種法，攝一切法。

5、五法攝

有五種法：色、心、心相應、心不相應、無為法。如是等種種五法，攝一切法。

6、六法乃至無量法攝

有六種法：見苦斷法、見習⁶⁸、盡、道斷法、思惟斷法、不斷法。如是等種種六法。

乃至無量法攝一切法。是為一切法。

三、諸法甚深微妙無量，不能盡知，云何欲以一切種知一切法

問曰：諸法甚深微妙不可思議，若一切眾生尚不能得知，何況一人欲盡知一切法？譬如有人欲量大地，及數大海水滸，欲稱須彌山，欲知虛空邊際，如是等事皆不可知，云何欲以一切種知一切法？

答曰：

（一）菩薩發大心，普為一切眾生求大智慧故

愚癡闇蔽甚大苦，智慧光明最為樂！一切眾生皆不用⁶⁹苦，但欲求樂。是故菩薩求一切第一大智慧，一切種觀，欲知一切法。是菩薩發大心，普為一切眾生求大智慧，是

(5) 智所知法	├	苦智	——	苦
		集智	——	集
		盡智	——	盡
		道智	——	道
	└	世智	——	苦、集、盡、道、虛空、非數緣滅

（印順法師，《大智度論筆記》〔A018〕p.34）

⁶⁴ 參見《眾事分阿毘曇論》卷 4（大正 26，644b8-646b24）。

⁶⁵ 參見《阿毘達磨品類足論》卷 2：「遠法云何？謂過去、未來法。近法云何？謂現在及無為法。」（大正 26，716a6-7）

⁶⁶ （（因善…無記））十八字 = （（從善因法、從不善因法、從無記因法、從非善非不善無記因））二十三字【元】【明】。（大正 25，138d，n.15）

⁶⁷ 參見《眾事分阿毘曇論》卷 5：「云何有緣緣法，謂意識相應心、心法緣。云何無緣緣法，謂五識相應，若意識相應色、無為、心不相應行緣。云何有緣緣無緣緣法，謂若意識相應心、心法緣色、無為、心不相應行緣。云何非有緣緣非無緣緣法，謂色、無為、心不相應行。」（大正 26，651c17-22）

⁶⁸ 習 = 集【元】【明】。（大正 25，138d，n.19）

故欲以一切種知⁷⁰一切法。如醫為一人、二人，用一種、二種藥則足；若欲治一切眾生病者，當須一切種藥。菩薩亦如是，欲度一切眾生故，欲知一切種一切法。如諸法甚深微妙無量，菩薩智慧亦甚深微妙無量。先答破一切智人中已廣說，如函大蓋亦大。⁷¹

（二）若以理求之，能知一切法故

復（138c）次，若不以理求一切法，則不可得；若以理求之，則無不得。譬如鑽火以木，則火可得；析薪求火，火不可得。如大地有邊際，自非一切智人，無大神力，則不能知；若神通力大，則知此三千大千世界地邊際。今此大地在金剛上，三千大千世界四邊則虛空，是為知⁷²地邊際。欲稱須彌山，亦如是。欲量虛空，非不能量，虛空無法，故不可量。

參、釋「舍利弗問佛：云何欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜」

【經】舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何欲以一切種知一切法，當習行般若波羅蜜？」

【論】

※ 佛現神變後即應說般若，何故待舍利弗問而後說

問曰：佛欲說般若波羅蜜故，種種現神變，現已即應便說，何以故令舍利弗問而後說？答曰：

一、問而後說乃佛教常法故

問而後說，佛法應爾。

二、般若甚深微妙，舍利弗不能自了故問

復次，舍利弗知般若波羅蜜甚深，微妙無相之法，難解難知。自以智力種種思惟：「若觀諸法無常，是般若波羅蜜耶？不是耶？」不能自了，以是故問。

三、舍利弗非一切智，於諸法不能了知故問

復次，舍利弗非一切智，於佛智慧中譬如小兒。

如說《阿婆檀那經》⁷³中：佛在祇洹住，晡⁷⁴時經行，舍利弗從佛經行。是時有鷹逐鵠，鵠飛來佛邊住，佛經行過之，影覆鵠上，鵠身安隱，怖畏即除，不復作聲。後舍利弗影到，鵠便作聲，戰怖⁷⁵如初。

舍利弗白佛言：「佛及我身，俱無三毒，以何因緣佛影覆鵠，鵠便無聲，不復恐怖？我

⁶⁹ 用：15.須，需要。（《漢語大詞典》（一），p.1021）

不用：1.不采納。2.廢棄。4.不必，無須。（《漢語大詞典》（一），p.404）

一切眾生皆不用苦，但欲求樂：一切眾生都不會選擇苦，只要求取樂。

⁷⁰ 《大正藏》原無「知」字，今依《高麗藏》補上「知」字（第 14 冊，481b22）。

⁷¹ 參見《大智度論》卷 2：「如諸法無量，智慧亦無量無數無邊。如函大蓋亦大，函小蓋亦小。」（大正 25，74b29-c2）

《大智度論》卷 9：「佛智無量故應知，譬如函大故蓋亦大。」（大正 25，124a28-29）

《大智度論》卷 28：「譬如函大蓋亦大，若智慧有邊眾生無邊者應有是難，今智慧及眾生俱無邊故，汝難非也。」（大正 25，226a7-9）

⁷² 是為知=如是名【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，138d，n.26）

⁷³ 參見《大方便佛報恩經》卷 6（大正 3，156b6-15），《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 83（大正 27，430b28-c7），《經律異相》卷 48（大正 53，254b-c）。

⁷⁴ 晡（ㄅㄨ）：1.申時，即十五時至十七時。（《漢語大詞典》（五），p.729）

⁷⁵ 戰怖：恐懼不安。（《漢語大詞典》（五），p.242）

影覆上，鴿便作聲，戰慄⁷⁶如故？」

佛言：「汝三毒習氣未盡，以是故，汝影覆時恐怖不除。汝觀此鴿宿世因緣，幾世作鴿？」舍利弗即時入宿命智三昧，觀見此鴿從鴿中來，如是一、二、三世，乃至八萬大劫，常作鴿身；過是已往，不能復見。（139a）舍利弗從三昧起，白佛言：「是鴿八萬大劫中，常作鴿身；過是已前，不能復知。」

佛言：「汝若不能盡知過去世，試觀未來世，此鴿何時當脫？」

舍利弗即入願智⁷⁷三昧，觀見此鴿，一、二、三世，乃至八萬大劫，未脫鴿身；過是已往，亦不能知。從三昧起，白佛言：「我見此鴿從一世、二世、乃至八萬大劫，未免鴿身；過此已往，不復能知！我不知過去、未來齊限，不審此鴿何時當脫？」

佛告舍利弗：「此鴿除諸聲聞、辟支佛所知齊限，復於恒河沙等大劫中常作鴿身，罪訖得出。輪轉五道中，後得為人，經五百世中，乃得利根。是時有佛，度無量阿僧祇眾生，然後入無餘涅槃。遺法在世，是人作五戒優婆塞，從比丘聞讚佛功德，於是初發心，願欲作佛。然後於三阿僧祇劫，行六波羅蜜，十地具足，得作佛，度無量眾生已而入無餘涅槃。」

是時，舍利弗向佛懺悔，白佛言：「我於一鳥尚不能知其本末，何況諸法？我若知佛智慧如是者，為佛智慧故，寧入阿鼻地獄受無量劫苦，不以為難。」

如是等，於諸法中不了故問。

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉

（大正 25，139a22-140a20）

【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，以無所捨法具足檀波羅蜜，施者、受者及財物不可得故。」

【論】

壹、般若波羅蜜是何等法⁷⁸

問曰：般若波羅蜜是何等法？

答曰：

一、無漏慧根是（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

有人言：無漏慧根是般若波羅蜜相。何以故？一切慧中第一慧，是名般若波羅蜜；無漏慧根是第一，以是故，無（139b）漏慧根名般若波羅蜜。

⁷⁶ 戰慄：亦作“戰栗”，因恐懼、寒冷或激動而顫抖。（《漢語大詞典》（五），p.245）

⁷⁷ 《大智度論》卷 31：「願智者，願欲知三世事，隨所願則知。」（大正 25，187c1-3）

⁷⁸ 般若：

- 一、六解：1、無漏慧根是。（〔1〕未斷結故行相似無漏般若，〔2〕未斷結行相似無漏，已斷結（三毒）行無漏般若）
- 2、是有漏慧，至道樹前未斷結故。
- 3、從發心至道樹下所有智慧。
- 4、有漏無漏慧是：未斷結名有漏，觀涅槃行道名無漏。
- 5、無漏無為，不可見無對。
- 6、離四句不可得相。

二、二評：1、皆是。2、後義為正。（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

另參見《大智度論》卷 18（大正 25，190a-191b）。

※ 菩薩未斷結，云何能行無漏慧

問曰：若菩薩未斷結，云何得行無漏慧？

答曰：

（一）未斷結故行相似無漏般若

菩薩雖未斷結，行相似無漏般若波羅蜜，是故得名行無漏般若波羅蜜。譬如聲聞人行暖法、頂法、忍法、世間第一法，先行相似無漏法，後易得生苦法智忍。

（二）未斷結行相似無漏，已斷結（三毒）行無漏般若

復有人言：菩薩有二種：有斷結使清淨，有未斷結使不清淨。斷結使清淨菩薩，能行無漏般若波羅蜜。⁷⁹

※ 若菩薩已斷結，云何復行般若

問曰：若菩薩斷結清淨，復何以行般若波羅蜜？

答曰：

（一）十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生故應行般若

雖斷結使，十地未滿，未莊嚴佛土，未教化眾生，是故行般若波羅蜜。⁸⁰

（二）於菩薩功德五欲結未盡故應行般若

復次，斷結有二種：一者、斷三毒心，不著人天中五欲；二者、雖不著人天中五欲，於菩薩功德果報五欲未能捨離——如是菩薩，應行般若波羅蜜。

1、淨愛天女以淨妙身試阿泥盧豆⁸¹

譬如長老阿泥盧豆，在林中坐禪時，淨愛天女等，以淨妙之身來試阿泥盧豆。阿泥盧豆言：「諸姊作青色來，不用雜色。」欲觀不淨，不能得觀；黃、赤、白色，亦復如是。時阿泥盧豆閉目不視，語言：「諸姊遠去！」是時天女即滅不現。天福報形，猶尚如是，何況菩薩無量功德果報五欲？

2、大迦葉聞甄陀羅琴聲，在座不能自安⁸²

又如甄陀羅王與八萬四千甄陀羅來到佛所，彈琴歌頌，以供養佛。爾時，須彌山王及諸山樹木、人民、禽獸一切皆舞。佛邊大眾，乃至大迦葉，皆於座上不能自安。是時，天須菩薩問長老大迦葉：「耆年⁸³舊宿⁸⁴，行十二頭陀法之第一，何以在座不能自安？」

⁷⁹ 二種菩薩 一 未斷結不清淨

└ 斷結使清淨 一 斷三毒，心不著人天五欲 一 二種斷結

└ 斷習氣，不著菩薩功德五欲┐

（印順法師，《大智度論筆記》〔A005〕p.8）

⁸⁰ 斷結菩薩須行般若：十地未滿，結使未盡，未莊嚴佛土，未教化眾生。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A014〕p.27）

⁸¹ 參見《鞞婆沙論》卷 12（大正 28，504b-c）。

另參見 Lamotte（1949, p.651, n.2）：可意眾天女之前來找阿那律，在 *Anguttara*（《增支部》），IV, pp.262-266 的經文中有所說明，而除非筆者所知有誤，漢譯《增壹阿含經》並沒有相當的經文。

⁸² 參見《佛說佉真陀羅所問如來三昧經》卷 1（大正 15，351c23-28），《大樹緊那羅王所問經》卷 1（大正 15，371a10-24），《大智度論》卷 17（大正 25，188b9-19）。

⁸³ 耆年：2.指高年。（《漢語大詞典》（八），p.640）

大迦葉言：「三界五欲，不能動我；是菩薩神通功德果報力故，令我如是，非我有心不能自安也。譬如須彌山，四（139c）邊風起，不能令動；至大劫盡時，毘藍風起，如吹爛草。」

以是事故，知二種結中一種未斷；如是菩薩等，應行般若波羅蜜。

二、是有漏慧，至道樹前未斷結故（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

是阿毘曇中如是說，復有人言：般若波羅蜜是有漏慧。何以故？菩薩至道樹下乃斷結；先雖有大智慧，有無量功德，而諸煩惱未斷。是故言菩薩般若波羅蜜是有漏智慧。

三、從發心至道樹下所有智慧（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：從初發意乃至道樹下，於其中間所有智慧，是名般若波羅蜜。成佛時，是般若波羅蜜轉名薩婆若。

四、有漏無漏慧是：未斷結名有漏，觀涅槃行道名無漏（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：菩薩有漏、無漏智慧，總名般若波羅蜜。何以故？菩薩觀涅槃，行佛道，以是事故，菩薩智慧應是無漏；以未斷結使，事未成辦故，應名有漏。

五、無漏無為，不可見無對（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：菩薩般若波羅蜜，無漏無為，不可見無對。

六、離四句不可得相（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

復有人言：是般若波羅蜜，不可得相，若有若無，若常若無常，若空若實。是般若波羅蜜，非陰界入所攝，非有為、非無為，非法、非非法，無取無捨，不生不滅，出有無四句，適無所著⁸⁵。譬如火焰，四邊不可觸，以燒手故；般若波羅蜜相，亦如是不可觸，以邪見火燒故。

※ 般若波羅蜜六解中何者為實

問曰：上種種人說般若波羅蜜，何者為實？

答曰：

（一）皆是實（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

有人言：各各有理，皆是實。如經說：五百比丘各各說二邊及中道義，佛言皆有道理。⁸⁶

（二）後義為正（印順法師，《大智度論筆記》〔A004〕p.8）

有人言：末後答者為實。所以者何？不可破、不可壞故。若有法如毫釐許有者，皆有過失可破，若言無亦可破。此般若中，有亦無，無亦無，非有非無亦無，如是言說亦無，是名寂滅、無量、無戲論法。是故不可破、不可壞，是名真實般若波羅蜜，最（140a）勝無過者。如轉輪聖王，降伏諸敵而不自高；般若波羅蜜亦如是，能破一切語言戲論，亦不有所破。

⁸⁴ 宿：16.調年齒高，歲數大。（《漢語大詞典》（三），p.1518）

⁸⁵ 出有無四句，適無所著：超出有無四句，離執而無所著。

適：1.去，往。7.恰當，得當。（《漢語大詞典》（十），p.1160）

⁸⁶ 參見《雜阿含經》卷 43（1164 經）：「佛告諸比丘：汝等所說皆是善說。」（大正 2，310c24-25）詳見《雜阿含經》卷 43（大正 2，310b20-311a2）。

復次，從此已後，品品中種種義門，說般若波羅蜜，皆是實相。

貳、釋「以不住法住般若波羅蜜中，能具足六度」

以⁸⁷不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜。

一、釋「不住法住般若波羅蜜中」

問曰：云何名不住法住般若波羅蜜中，能具足六波羅蜜？

答曰：如是菩薩觀一切法，非常非無常，非苦非樂，非空非實，非我非無我，非生滅非不生滅。如是住甚深般若波羅蜜中，於般若波羅蜜相亦不取，是名不住法住；若取般若波羅蜜相，是為住法住。

二、若不取般若波羅蜜相，云何得具足六波羅蜜

問曰：若不取般若波羅蜜相，心無所著，如佛所言：「一切諸法，欲為其本。」⁸⁸若不取者，云何得具足六波羅蜜？

答曰：菩薩憐愍眾生故，先立誓願，我必當度脫一切眾生。以精進波羅蜜力故，雖知諸法不生不滅如涅槃相，復行諸功德，具足六波羅蜜。所以者何？以不住法住般若波羅蜜中故。

是名「不住法住般若波羅蜜中」。

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉

（大正 25，140a21-140c14）

※ 布施有何利益功德

問曰：檀有何等利益故，菩薩住般若波羅蜜中，檀波羅蜜具足滿？

答曰：

一、布施有多種利益

檀有種種利益：

- ⁽¹⁾ 檀為寶藏，常隨逐人；⁽²⁾ 檀為破苦，能與人樂；
- ⁽³⁾ 檀為善御⁸⁹，開示天道；
- ⁽⁴⁾ 檀為善府⁹⁰，攝諸善人（施攝善人與為因緣故言攝）；
- ⁽⁵⁾ 檀為安隱，臨命終時心不怖畏；⁽⁶⁾ 檀為慈相，能濟一切；
- ⁽⁷⁾ 檀為集樂，能破苦賊；⁽⁸⁾ 檀為大將，能伏慳敵；
- ⁽⁹⁾ 檀為妙果，（140b）天人所愛；⁽¹⁰⁾ 檀為淨道，賢聖所遊；
- ⁽¹¹⁾ 檀為積善福德之門；⁽¹²⁾ 檀為立事聚眾之緣；⁽¹³⁾ 檀為善行愛⁹¹果之種；
- ⁽¹⁴⁾ 檀為福業善人之相；⁽¹⁵⁾ 檀破貧窮、斷三惡道；

⁸⁷ 以＝如是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，140d，n.1）

⁸⁸ 參見《中阿含經》卷 28《諸法本經》：「一切諸法以欲為本。」（大正 1，602c3）

⁸⁹ 御：1.駕馭車馬。3.馭手，駕馭車馬的人。（《漢語大詞典》（三），p.1021）

⁹⁰ 府：1.古代國家收藏財貨或文書的地方。（《漢語大詞典》（三），p.1213）

⁹¹ 愛＝受【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.11）

- (16) 檀能全⁹²護⁹³福樂之果；(17) 檀為涅槃之初緣；(18) 入善人聚中之要法；
 (19) 稱譽讚歎之淵府⁹⁴；(20) 入眾無難之功德；(21) 心不悔恨之窟宅⁹⁵；
 (22) 善法道行之根本；(23) 種種歡樂之林藪⁹⁶；(24) 富貴安隱之福田；
 (25) 得道涅槃之津梁⁹⁷；
 (26) 聖人大士智者之所行；(27) 餘人儉⁹⁸德寡識之所效。

※ 布施為智者之所行

1、智者知財物無常及時布施修福，愚人慳貪聚財而財終沒失

復次，譬如失火之家，黠⁹⁹慧之人，明識形勢，及火未至，急出財物；舍雖燒盡，財物悉在，更修室宅。

好施之人，亦復如是，知身危脆，財物無常，修福及時，如火中出物；後世受樂，亦如彼人更修宅業，福慶自慰。

愚惑之人，但知惜屋，忽忽營救，狂愚失智，不量火勢，猛風絕焰，土石為焦，翕響¹⁰⁰之間，蕩然¹⁰¹夷滅¹⁰²。屋既不救，財物亦盡，飢寒凍餓，憂苦畢世。

慳惜之人，亦復如是，不知身命無常，須臾叵保，而更聚斂守護愛惜，死至無期，忽焉逝沒，形與土木同流，財與委¹⁰³物俱棄，亦如愚人憂苦失計。¹⁰⁴

2、大慧之人，知身如幻，財不可保，唯福可恃

復次，大慧之人，有心之士，乃能覺悟，知身如幻，財不可保，萬物無常，唯福可恃¹⁰⁵，將人出苦，津¹⁰⁶通大道。¹⁰⁷

3、大人大心，能大布施，能自利己

復次，大人大心，能大布施，能自利己；小人小心，不能益他，亦不自厚。

4、智人慧心，深得悟理，能挫慳賊

復次，譬如勇士見敵，必期吞滅；智人慧心，深得悟理，慳賊雖強，亦能挫之，必

⁹² 全=令【宮】。(大正 25, 140d, n.12)

⁹³ 護=獲【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 140d, n.13)

⁹⁴ 淵府：指財物或文書等集聚的地方。(《漢語大詞典》(五)，p.1485)

⁹⁵ 窟宅：4.居住，盤踞。(《漢語大詞典》(八)，p.454)

⁹⁶ 林藪：1.山林與澤藪。3.比喻事物聚集的處所。(《漢語大詞典》(四)，p.804)

⁹⁷ 津梁：1.橋梁。2.比喻能起橋梁作用的人或事物。(《漢語大詞典》(五)，p.1191)

⁹⁸ 儉：3.薄，少。(《漢語大詞典》(一)，p.1693)

⁹⁹ 黠(ㄊ一ㄩˇ)：1.聰慧，機敏。(《漢語大詞典》(十二)，p.1363)

¹⁰⁰ 翕(ㄊ一)響：1.倏忽，奄忽。(《漢語大詞典》(九)，p.654)

¹⁰¹ 蕩然：2.毀壞，消失。(《漢語大詞典》(九)，p.558)

¹⁰² 夷滅：2.湮滅，毀壞。(《漢語大詞典》(二)，p.1500)

¹⁰³ 委(ㄨㄟ)：1.儲積，聚積。(《漢語大詞典》(四)，p.322)

¹⁰⁴ Lamotte (1949, p.659, n.1)：《大智度論》此處逐字引用《眾經撰雜譬喻》的開頭部分(1 經)卷 1 (大正 4, 531b)，而《眾經撰雜譬喻》是印度比丘道略所集出，且於西元 405 年由鳩摩羅什漢譯，正是《大智度論》譯出的同一年。

¹⁰⁵ 恃(ㄆ一)：1.依賴，憑藉。(《漢語大詞典》(七)，p.511)

¹⁰⁶ 津：6. 途徑，門徑。(《漢語大詞典》(五)，p.1189)

¹⁰⁷ 參見《眾經撰雜譬喻》卷上(大正 4, 531b22-24)。

令如意。遇良福田，值好時節（時：應施之時也。遇而不施是名失時），覺事應心，能大布施。

二、布施能得世間樂及出世道果

（一）今世樂

復次，好施之人，為人所敬，如月初出，無不愛者；好名善譽，周聞天下，人（140c）所歸仰，一切皆信。好施之人，貴人所念，賤人所敬；命欲終時，其心不怖。如是果報，今世所得，譬如樹華。

（二）後世樂

大果無量，後世福也。生死輪轉，往來五道，無親可恃，唯有布施。若生天上、人中，得清淨果，皆由布施；象、馬、畜生得好檻¹⁰⁸養，亦是布施之所得也。

（三）出世道果

布施之德，富貴歡樂；持戒之人，得生天上；禪智心淨，無所染著，得涅槃道。¹⁰⁹布施之福，是涅槃道之資糧也；念施故歡喜，歡喜故一心，一心觀生滅無常，觀生滅無常故得道。

（四）今世後世樂如求樹蔭，二乘涅槃樂如華，成佛菩提樂如果¹¹⁰

如人求蔭故種樹，或求華，或求果故種樹；布施求報亦復如是，今世、後世樂如求蔭，聲聞、辟支佛道如華，成佛如果。是為檀種種功德。

〈釋初品中檀相義第十九〉

（大正 25，140c15-143c16）

一、布施之體¹¹¹

問曰：云何名檀？

答曰：

（一）布施心相應善思（意業）

檀名布施。心相應善思，是名為檀。

¹⁰⁸ 檻（ㄌㄞˋ）：2.馬槽。亦指關牲畜的地方。（《漢語大詞典》（四），p.1358）

¹⁰⁹ 施——富貴福樂
三果┆戒——得生天上
┆禪智——得涅槃道（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

¹¹⁰ 施——今世後世樂——如種樹求蔭
布施之果┆聲聞、辟支道——如種樹求華
┆佛道——如種樹求果（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

¹¹¹ 施——一、布施心相應善思（意業）
檀體三說┆二、從善思起身口業亦是（通三業）
┆三、有信、有（福）田、有（財）物，三事和合，心生捨法，能破慳。
（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

（二）從善思起身口業亦是（通三業）

有人言：從善思起身、口業，亦名為檀。

（三）有信、有福田、有財物，三事和合，心生捨法，能破慳

有人言：有信、有福田、有財物，三事和合時，心生捨法，能破慳貪，是名為檀。譬如慈法，觀眾生樂而心生慈；布施心數法，亦復如是，三事和合，心生捨法，能破慳貪。

二、布施之諸門分別

檀有三種：或欲界繫，或色界繫，或不繫（丹本注云：聖人行施故名不繫）。心相應法，隨心行，共心生¹¹²，非色法，能作緣。¹¹³非業，業相應¹¹⁴，隨業行¹¹⁵，共業生¹¹⁶，非先世業報生¹¹⁷。二種修：行修、得修。¹¹⁸二種證：身證、慧證。¹¹⁹若思惟斷，若不斷，二見斷：欲界、色界盡見斷。有覺有觀法，凡夫聖人共行。

如是等，阿毘曇中廣分別說。

三、淨施與不淨施

復次，施有二種：有淨，有不淨。

（一）不淨施

不淨施者，直¹²⁰施無所為¹²¹。^{（1）}或有為求（141a）財故施，^{（2）}或愧人故施，^{（3）}或為嫌責¹²²故施，^{（4）}或畏懼故施，^{（5）}或欲取他意故施，^{（6）}或畏死故施，^{（7）}或狂¹²³人令喜故施，^{（8）}或自以富貴故應施，^{（9）}或諍勝故施，^{（10）}或妬瞋故施，^{（11）}或憍慢自高故施，^{（12）}或為名譽故施，^{（13）}或為呪願¹²⁴故施，^{（14）}或解除衰求吉故施，^{（15）}或為聚眾故施，^{（16）}或輕賤不敬施。如是等種種，名為不淨施。

¹¹² 慧影，《大智度論疏》卷 14：「捨是別善數中捨數，故云心數，故云心數法也，與心王相應起也，隨心王行也，其心王生也。」（卍新續藏 46，834a14-16）

¹¹³ 《大智度論疏》卷 14：「無色無非^{*}也，是慮知心法，故云能作緣也。」（卍新續藏 46，834a16-17）
※案：「非」或作「形」。

¹¹⁴ 《大智度論疏》卷 14：「業相應者，明思是業體，思是行數，行數中造作義是業，施是捨數，與行相應也。」（卍新續藏 46，834a17-19）

¹¹⁵ 《大智度論疏》卷 14：「捨數與業數相隨喜，故云隨業行也。」（卍新續藏 46，834a19）

¹¹⁶ 《大智度論疏》卷 14：「共業生者，行數思數造作故是業，屬通心數，捨數既與行數共生，故云共業生也。」（卍新續藏 46，834a19-21）

¹¹⁷ 《大智度論疏》卷 14：「此捨數非不隱沒無記，故云非先業果報也。」（卍新續藏 46，834a21-22）

¹¹⁸ 《大智度論疏》卷 14：「本未曾施，今始施，得修義也；前時已施，後時復施，行修義也。」（卍新續藏 46，834a22-23）

《大智度論》卷 17：「修有二種：一、得修，二、行修。得修名本所不得而今得，未來世修自事亦修餘事；行修名曾得於現前修，未來亦爾不修餘。」（大正 25，187a23-26）

¹¹⁹ 《大智度論疏》卷 14：「慧心中行施故云慧證也，身行此施云身證也。」（卍新續藏 46，834a23-24）

¹²⁰ 直＝愚癡【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.29）

¹²¹ 為＝分別【宋】【元】【明】。（大正 25，140d，n.30）

¹²² 嫌責：謂因不滿而加責備。（《漢語大詞典》（四），p.397）

¹²³ 狂＝誑【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，141d，n.2）

¹²⁴ 咒願：「呪」為「咒」之異體。1.向天或神佛禱祝，希望順遂或表示心願。2.指唱誦願文，為施主作種種贊嘆。（《漢語大詞典》（三），p.262）

（二）淨施

1、離諸雜染而施（十六事）（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

淨施者，與上相違，名為淨施。

2、為道淨心而施（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.35）

復次，為道故施，清淨心生，無諸結使，不求今世後世報，恭敬憐愍故，是為淨施。淨施是趣涅槃道之資糧，是故言為道故施。若未得涅槃時¹²⁵施，是人天報樂之因。淨施者¹²⁶，如華瓔珞，初成未壞，香潔鮮明；為涅槃淨施，得果報香，亦復如是。如佛說：「世有二人為難得：一者出家中非時解脫比丘，二者在家白衣能清淨布施。」¹²⁷是淨施相，乃至無量世，世世不失，譬如券要，終無失時。是布施果，因緣和合時便有。譬如樹得時節會，便有華葉果實；若時節未至，有因而無果。

四、布施離惡得善¹²⁸

（一）離惡一慳貪不善煩惱悉皆薄

是布施法，若以求道，能與人道。何以故？結使滅名涅槃。當布施時，諸煩惱薄故，能助涅槃。於所施物中不惜故除慳，敬念受者故除嫉妬，直心布施故除諂曲，一心布施故除調¹²⁹，深思惟施故除悔，觀受者功德故除不恭敬，自攝心故除不慚，知人好功德故除不愧，不著財物故除愛，慈愍受者故除瞋，恭敬受者故除憍慢，知行善法故除無明，信有果報故除邪見，知決定有報故除疑。

如是等種種不善諸煩惱，布施時悉皆薄，種種善法悉皆得。（141b）

（二）諸善法心生

1、約引生定慧說

布施時六根清淨，善欲心生，善欲心生故內心清淨；觀果報功德故信心生，身心柔軟故喜樂生，喜樂生故得一心，得一心故實智慧生。如是等諸善法悉皆得。

2、約生起相似三十七品說

復次，布施時心生相似八正道：信布施果故得正見，正見中思惟不亂故得正思惟，清淨說故得正語，淨身行故得正業，不求報故得正命，慍心施故得正方便，念施不廢故得正念，心住不散故得正定。如是等相似三十七品善法，心中生。

五、施果（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

（一）是三十二相因緣（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

¹²⁵ 時=是【宋】【宮】。（大正 25，141d，n.5）

¹²⁶ 〔淨施者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，141d，n.6）

¹²⁷ 二人難得—出家——非時解比丘

└ 在家——能清淨施（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37）

參見 Lamotte（1949，p.665，n.1）：Aṅguttara（《增支部》），I，p.49。

¹²⁸ 布施離惡得善—慳貪不善煩惱悉皆薄。

└ 諸善法生—一、約引生定慧說

└ 二、約生起相似三十七品說

（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

¹²⁹ 調=掉【元】【明】。（大正 25，141d，n.9）

復次，有人言：布施是得三十二相¹³⁰因緣。所以者何？

- (1) 施時與心堅固，得足下安立相；
- (2) 布施時五事圍繞¹³¹，受者是眷屬業因緣故，得足下輪相；
- (3) 大勇猛力施故，得足跟廣平相；⁽⁴⁾ 施攝人故，得手足縵網相；
- (5-6) 美味飲食施故，得手足柔軟、七處滿相¹³²；
- (7-8) 施以益命故，得長指、身不曲、大直相；
- (9-10) 施時言我當相與，施心轉增故、得足趺¹³³高、毛上向相；
- (11) 施時受者求之，一心好聽，慇懃約勅，令必疾得故，得伊泥延¹³⁴躡¹³⁵相；
- (12) 不瞋不輕求者故，得臂長過膝相；⁽¹³⁾ 如求者意施，不待言故，得陰藏相；
- (14-15) 好衣服、臥具、金銀、珍寶施故，得金色身相、薄皮相；
- (16-17) 布施令受者獨得自在用故，得一一孔一毛生、眉間白毫相；
- (18-19) 求¹³⁶者求之，即言當與，以是業故得上身如師子、肩圓相；
- (20-21) 病者施藥，飢渴者與飲食故，得兩腋下滿、最上味相；
- (22-23) 施時勸人行施而安慰之，開布施道故，得肉髻相、身圓如尼拘盧¹³⁷相；
- (24-26) 有乞求者，意欲與時，柔軟實語，必與不虛故，得廣長舌相、梵音聲相、如迦陵毘伽鳥聲 (141c) 相；
- (27) 施時如實語，利益語故，得師子頰相；
- (28-29) 施時恭敬受者，心清淨故，得牙白、齒齊相；
- (30) 施時實語、和合語故，得齒密相、四十齒相；
- (31-32) 施時不瞋不著，等心視彼故，得青眼相、眼睫如牛王相。

是為種三十二相因緣。

〔二〕是輪王七寶因緣 (印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36)

復次，以七寶、人民、車乘、金銀、燈燭、房舍、香華布施故，得作轉輪王，七寶具足¹³⁸。

¹³⁰ 三十二相，參見《大智度論》卷 4 (大正 25, 90a-91a)。

¹³¹ 《增壹阿含經》卷 24 (32 善聚品) (11 經)：「若檀越施主惠施之日，得五事功德。云何為五？一者施命，二者施色，三者施安，四者施力，五者施辯。」(大正 2, 681b)

《佛說食施獲五福報經》卷 1 (大正 2, 854c)。

《大智度論》卷 3：「施食時與五事：命、色、力、樂、辯。」(大正 25, 82b)

¹³² 《十住毘婆沙論》卷 8：「手掌、足下、項上、兩腋，七處俱滿，故名七處滿相。」(大正 26, 65a7-8)

¹³³ 趺 (ㄘ ㄨ ㄛ)：1. 同“跗”，腳背。(《漢語大詞典》(十)，p.431)

¹³⁴ 《翻譯名義集》卷 28：「伊尼延，或伊泥延，此云金色。」(大正 54, 1109c1)

¹³⁵ 躡 (ㄖ ㄨ ㄛ ㄣ)：同“膕”。脛骨後肉。俗稱“腿肚子”。(《漢語大字典》(六)，p.3733)

¹³⁶ 求 = 乞【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 141d, n.19)

¹³⁷ 尼拘盧：又稱尼拘盧陀，又名尼拘律陀，尼拘律樹、尼拘盧樹、尼俱陀。尼拘律陀樹，用以比喻身廣長相。梵語 nyagrodha (nyag-rodha, √rudh = ruh), "growing downwards" the Banyan or Indian fig-tree, Ficus Indica, 「向下生長」之意，即榕樹。

¹³⁸ 參見《長阿含經》卷 6 (6 經)《轉輪聖王修行經》：「轉輪聖王領四天下，時，王自在以法治化，人中殊特，七寶具足：一者金輪寶，二者白象寶，三者紺馬寶，四者神珠寶，五者玉女寶，六者居士寶，七者主兵寶。」(大正 1, 39b5-9)

六、布施得報增多、得福增多¹³⁹

（一）得時施¹⁴⁰

復次，施得時故，報亦增多。如佛說：「施遠行人，遠來人，病人，看病人，風寒眾難時施，是為時施。」

（二）隨所須施

復次，布施時隨土地所須施故，得報增多。

（三）曠路中施

復次，曠路中施故，得福增多；

（四）常施不廢

常施不廢故，得報增多；

（五）如求者意施

如求者所欲施故，得福增多；

（六）施物重故

施物重故，得福增多，如以精舍、園林、浴池等；

（七）施善人故

若施善人故，得報增多；

（八）施僧故

若施僧故，得報增多；

（九）施者、受者俱有德故

若施者、受者俱有德故（丹注云：如菩薩及佛慈心布施，是為施者；若施佛及菩薩、阿羅漢、辟支佛是為受者故），得報增多；

（十）將迎恭敬受者施

種種將迎¹⁴¹恭敬受者故，得福增多；

（十一）難得物施

難得物施故，得福增多；

（十二）所有盡布施故

隨所有物盡能布施故，得福增多。

譬如大月氏弗迦羅城中，有一畫師，名千那。¹⁴²到東方多剎¹⁴³陀羅國，客¹⁴⁴畫十二年，得三十兩金，持還本國。於弗迦羅城中，聞打鼓作大會聲，往見眾僧，信心清淨，即問維那¹⁴⁵：「此眾中幾許物得作一日食？」

¹³⁹ 十二種施得福增多 一、得時施 二、隨所須施 三、曠路中施
| 四、常施不廢 五、如求者意施 六、施物重故
| 七、施善人故 八、施僧故 九、施者受者俱有德故
└ 十、將迎恭敬受者故 十一、難得物施 十二、所有盡布施故
（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

施福增多，參見《中阿含經》卷 2（第 7 經）《世間福經》（大正 1，427c-428a），《增壹阿含經》卷 35〈40 七日品〉（7 經）（大正 2，741c）。

¹⁴⁰ 得時施：施遠行人，施遠來人，施病人，施看病人，施風寒眾難者。（印順法師，《大智度論筆記》〔A019〕p.36）

¹⁴¹ 將迎：1.送往迎來，2.迎接。（《漢語大詞典》（七），p.808）

維那答曰：「三十兩金足得一日食。」

即以所有三十兩金付維那，「為我作一日食，我明日當來。」

空手而歸，其婦問曰：「十二年作得何等物？」答言：「我得三十兩金。」

即問：「三十兩金今在何所？」答言：「已在福田中種。」

婦言：「何等福田？」答言：「施與眾僧。」

婦便縛其夫送官治罪，斷事大官問：「以何事故？」

婦言：「我夫（142a）狂癡，十二年客作得三十兩金，不憐愍婦兒，盡以與他人；依如官制，輒¹⁴⁶縛送來。」

大官問其夫：「汝何以不供給婦兒，乃以與他？」

答言：「我先世不行功德，今世貧窮，受諸辛苦；今世遭遇福田，若不種福，後世復貧，貧貧相續，無得脫時。我今欲頓捨貧窮，以是故，盡以金施眾僧。」

大官是優婆塞，信佛清淨，聞是語已，讚言：「是為甚難！慙苦得此少物，盡以施僧，汝是善人！」即脫身瓔珞及所乘馬，并一聚落，以施貧人，而語之言：「汝始施眾僧，眾僧未食，是為穀子未種，牙¹⁴⁷已得生，大果方在後身¹⁴⁸！」

以是故言「難得之物盡用布施其福最多」。

七、世間檀、出世間檀，聖人所稱譽檀、不稱譽檀，佛菩薩檀、聲聞檀

復次，有世間檀，有出世間檀；有聖人所稱譽檀，有聖人所不稱譽檀；有佛菩薩檀，有聲聞檀。

（一）世間檀、出世間檀¹⁴⁹

何等世間檀？

1、約有漏、無漏心辨

（1）凡夫及聖人有漏心施為世間檀，聖人無漏心施為出世間檀

凡夫人布施，亦聖人作有漏心布施，是名世間檀。

¹⁴² 參見 Lamotte (1949, p.672, n.2)：《大莊嚴論經》卷 4（21 經）（大正 4，279a-280a），《雜寶藏經》卷 4（42 經）（大正 4，468a-b），《經律異相》卷 44（大正 53，228c）。

案：畫師名字在《大智度論》作千那，《大莊嚴論經》作羯那，《雜寶藏經》作闍那。

¹⁴³ 剎=利【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，141d，n.24）

¹⁴⁴ 客：11.旅居，寄居。（《漢語大詞典》（三），p.1440）

¹⁴⁵ 《翻梵語》卷 3：「維那（應云毘訶羅波羅，譯曰毘訶邏者，寺；波羅者，護也。）〔《大智度論》〕卷 11」（大正 54，1003b10）

¹⁴⁶ 輒（ㄅㄛˊ）：7.副詞。立即，就。（《漢語大詞典》（九），p.1252）

¹⁴⁷ 牙=芽【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.2）

¹⁴⁸ 身=耳【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.3）

¹⁴⁹ 世間檀、出世間檀三說

一、約有漏、無漏心辨	一 凡夫有漏心施	一 世間
	一 聖人有漏心施	一 云世間，有漏心故。
		一 云出世，結使斷故，得無作三昧故。
	一 聖人無漏心施	一 出世
二、約結淨、不淨結辨	一、結使清淨	出世
	二、結使所使	世間
三、約礙心、不礙心辨	三、礙繫心	世間
	四、心無三礙實知法相	出世

（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37）

（2）凡夫人布施為世間檀，聖人有漏心施、無漏心施皆為出世間檀

復次，有人言：凡夫人布施，是為世間檀。聖人雖有漏心布施，以結使斷故，名出世間檀。何以故？是聖人得無作三昧¹⁵⁰故。

2、約結清淨、不清淨辨

復次，世間檀者不淨，出世間檀者清淨。

二種結使：一種屬愛，一種屬見。為二種結使所使，是為世間檀。

無此二種結使，是為出世間檀。

3、約礙心、不礙心辨

若三礙¹⁵¹繫心，是為世間檀。何以故？因緣諸法，實無吾我，而言我與彼取，是故名世間檀。

復次，「我」無定處。我以為「我」¹⁵²，彼以為非；彼以為「我」，我以為非。以是不定故，無實我也。

所施財者，從因緣和合有，無有一法獨可得者。如絹、如布，眾緣合故成，除絲除縷，則無絹、布；諸法亦如是，一相無相，相常自（142b）空。人作想念，計以為有，顛倒不實，是為世間檀。

心無三礙，實知法相，心不顛倒，是為出世間檀。

（二）聖人稱譽檀、不稱譽檀¹⁵³

1、世間檀、出世間檀

出世間檀為聖人所稱譽，世間檀聖人所不稱譽。

2、清淨不雜諸垢，如法實相；不淨雜結使、顛倒心著

復次，清淨檀，不雜結¹⁵⁴垢，如諸法實相，是聖人所稱譽；不清淨，雜結使，顛倒心著，是聖人所不稱譽。

3、實相智慧和合施、不和合

復次，實相智慧和合布施，是聖人所稱譽；若不爾者，聖人所不稱譽。

（三）聲聞檀、佛菩薩檀¹⁵⁵

1、約為知不知實相，為不為眾生辨

復次，不為眾生，亦不為知諸法實相故施，但求脫生、老、病、死，是為聲聞檀；為

¹⁵⁰ 參見《大智度論》卷 5（大正 25，96c）。

¹⁵¹ 三礙：執著施者、受者、所施物。若無三礙，即是三輪清淨。參見《大智度論》卷 12（大正 25，147a-b）。

¹⁵² 我＝彼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.4）

¹⁵³ 聖人稱譽、不稱譽檀三說 一、世間檀、出世間檀

 | 二、清淨不雜諸垢，如法實相；不淨雜結使、顛倒心著

 └ 三、實相智慧和合施、不和合

（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.37）

¹⁵⁴ 結＝諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.6）

¹⁵⁵ 大小檀四義三說：

 一說：為知、不知實相，為、不為眾生，為脫苦、求佛道。

 二說：欲具足、不具足功德。

 三說：為、不為眾生，為脫苦、求佛道。（印順法師，《大智度論筆記》〔A020〕p.38）

一切眾生故施，亦為知諸法實相故施，是為諸佛菩薩檀。

2、約具足不具足功德辨

於諸功德不能具足，但欲得少許分，是為聲聞檀；

一切諸功德欲具足滿，是為諸佛菩薩檀。

3、約自脫苦、為求佛道度眾生辨

畏老、病、死故施，是為聲聞檀；

為助佛道，為化眾生，不畏老、病、死，是為諸佛菩薩檀。

八、外布施、內布施¹⁵⁶

（一）外布施

是中應說菩薩本生經，如說《阿婆陀那經》¹⁵⁷中：

昔閻浮提中有王，名婆薩婆¹⁵⁸。爾時有婆羅門菩薩，名韋羅摩¹⁵⁹，是國王師，教王作轉輪聖王法。韋羅摩財富無量，珍寶具足，作是思惟：「人謂我為貴人，財富無量，饒益眾生，今正是時，應當大施。富貴雖樂，一切無常，五家所共¹⁶⁰，令人心散，輕洩¹⁶¹不定，譬如獼猴不能暫住；人命逝速，疾於電滅，人身無常，眾苦之數¹⁶²。以是之故，應行布施。」

如是思惟已，自作手疏¹⁶³，普告閻浮提諸婆羅門及一切出家人：「願各屈¹⁶⁴德¹⁶⁵，來集我舍，欲設大施。」滿十二歲，飯汁行船，以酪為池，米麵為山，蘇油為渠，衣服、飲食、臥具、湯藥，皆令極妙。過十二歲，欲以布施八萬四千白象，犀甲金飾，珞¹⁶⁶以名寶，(142c)建大金幢，四寶莊嚴。八萬四千馬，亦以犀甲金飾，四寶交¹⁶⁷絡¹⁶⁸。八萬四千車，皆以金、銀、琉璃、頗梨、寶飾，覆以師子、虎豹之皮，若白劍婆羅寶轆¹⁶⁹雜飾，以為莊嚴。八萬四千四寶床，雜色綰縵種種茵蓐¹⁷⁰，柔軟細滑，以為校飾¹⁷¹；丹¹⁷²枕錦被，置床兩頭，妙衣盛服，皆亦備有。八萬四千金鉢盛滿銀

¹⁵⁶ 布施┐財布施┐外布施
 | └內布施
 └法布施

(印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45)

157 出處待考。

¹⁵⁸ 《翻替語》卷4：「婆薩婆王（譯曰：天目）。」（大正54，1008c19）

¹⁵⁹ 參見《大智度論》卷33（大正25，304c22-24）。

¹⁶⁰ 《大智度論》卷 13：「五家所共：若王、若賊、若火、若水、若不愛子用。」（大正 25，156c2-3）

¹⁶¹ 洙=躁【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 142d, n.10)

洩（一、）：1.放蕩，放縱。（《漢語大詞典》（五），p.1085）

¹⁶² 藪 (ム又V)：2.人或物聚集之所。3.聚集。(《漢語大詞典》(九)，p.602)

¹⁶³ 疏（尸メ、）：1.分條記錄或分條陳述。（《漢語大詞典》（八），p.495）

¹⁶⁴ 屈：3.委屈。9.敬詞，猶言請。（《漢語大詞典》（四），p.27）

¹⁶⁵ 德：3.指有德行的人。（《漢語大詞典》（三），p.1069）

¹⁶⁶ 珞（カメエ、）：纓絡。用珠玉穿成的裝飾物，多用作頸飾。（《漢語大詞典》（四），p.556）

¹⁶⁷ 交=校【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 142d, n.12)

¹⁶⁸ 交絡：2.交織。（《漢語大詞典》（二），p.340）

¹⁶⁹ 轎：車轎上的帷幔。（《漢語大字典》（五），p.3562）

¹⁷⁰ 茵蓐（ヨメ、）：亦作“茵褥”。床墊子。（《漢語大詞典》（九），p.379）

¹⁷¹ 校飾，亦作校飾：裝飾。（《漢語大詞典》（四），p.1003）

粟，銀鉢盛金粟，琉璃鉢盛頗梨粟，頗梨鉢盛琉璃粟。八萬四千乳牛，牛出乳一斛，金飾其跽¹⁷³角，衣以白疊¹⁷⁴。八萬四千美女，端正福德，皆以白珠名寶瓔珞其身。略舉其要，如是種種，不可勝記。爾時，婆羅婆王及八萬四千諸小國王，并諸臣民豪傑長者，各以十萬舊金錢，贈遺勸助，設此法祠。具足施已，釋提婆那民來語韋羅摩菩薩，說此偈言：

「天地難得物，能喜悅一切；汝今皆以¹⁷⁵得，為佛道布施！」

爾時，淨居諸天現身而讚，說此偈言：

「開門大布施，汝所為者是；憐愍眾生故，為之求佛道！」

是時，諸天作是思惟：「我當閉其金瓶，令水不下。所以者何？有施者，無福田故。」

是時，魔王語淨居天：「此諸婆羅門，皆出家持戒，清淨入道，何以故乃言無有福田？」

淨居天言：「是菩薩為佛道故布施，今此諸人皆是邪見，是故我言無有福田。」魔王

語天言：「云何知是人為佛道故布施？」

是時，淨居天化作婆羅門身，持金瓶，執金杖，至韋羅摩菩薩所，語言：「汝大布施，難捨能捨，欲求何等？欲作轉（143a）輪聖王，七寶、千子、王四天下耶？」菩薩答言：「不求此事！」

「汝求釋提婆那民，為八千¹⁷⁶那由他¹⁷⁷天女主耶？」答言：「不！」

「汝求六欲天主耶？」答言：「不！」

「汝求梵天王，主三千大千世界，為眾生祖父耶？」¹⁷⁸答言：「不！」

「汝欲何所求？」

是時，菩薩說此偈言：「我求無欲處，離生老病死，欲度諸眾生，求如是佛道！」

化婆羅門言：「布施主！佛道難得，當大辛苦；汝心軟串樂，必不能求成辦此道。如我先語轉輪聖王、釋提婆那民、六欲天王、梵天王，是易可得，不如求此！」菩薩答言：「汝聽我一心誓：

『假令熱鐵輪，在我頭上轉，一心求佛道，終不懷悔恨！

若使三惡道，人中無量苦，一心求佛道，終不為此轉！』」

化婆羅門言：「布施主！善哉！善哉！求佛如是。」便讚偈言：「汝精進力大，慈愍於一切，智慧無罣礙，成佛在不久！」

是時，天雨眾華，供養菩薩。諸淨居天閉瓶水者，即隱不現。

菩薩是時至婆羅門上座前，以金瓶行水，水閉不下。眾人疑怪：「此種種大施，一切具足，布施主人功德亦大，今何以故瓶水不下？」

菩薩自念：「此非他事，將無¹⁷⁹我心不清淨耶？得無¹⁸⁰施物不具足乎？何以致此？」

¹⁷² 丹：3.紅色。《儀禮·鄉射禮》：“凡畫者丹質。”鄭玄注：“丹淺於赤。”（《漢語大詞典》（一），p.678）

¹⁷³ 跽＝甲【元】【明】。（大正 25，142d，n.15）

¹⁷⁴ 疊：7.指帛疊，用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（七），p.1411）

¹⁷⁵ 以＝已【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，142d，n.18）

¹⁷⁶ 千＝十【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，143d，n.1）

¹⁷⁷ 《翻譯名義集》卷 3：「如一一二，二二名四，三三名九，十十名百，十百名千，十千名萬，十萬名億，千萬億名那由他，千萬那由他名頻婆，千萬頻婆名迦他，過迦他名阿僧祇。」（大正 54，1107a3-7）

¹⁷⁸ 另參見《大智度論》卷 35（大正 25，315c5-6），《分別功德論》卷 5（大正 25，52a19-20）。

自觀祠經十六種書，清淨無瑕。

是時，諸天語菩薩言：「汝莫疑悔！汝無不辦！是諸(143b)婆羅門惡邪不淨故也。」即說偈言：「是人邪見網，煩惱破正智，離諸清淨戒，唐¹⁸¹苦墮異道！」以是故，水閉不下。如是語已，忽然不現。

爾時，六欲天放種種光明，照諸眾會，語菩薩而說偈言：「邪惡海中行，不順汝正道；諸受施人中，無有如汝者！」說是語已，忽然不現。

是時，菩薩聞說此偈，自念：「會中實自無有與我等者，水閉不下，其將¹⁸²為此乎？」即說偈言：「若有十方天地中，諸有好人清淨者，我今歸命稽首禮！右手執瓶灌左手，而自立願我一人，應受如是大布施！」是時，瓶水踊¹⁸³在虛空，從上來下而灌其左手。是時，婆薩婆王見是感應，心生恭敬而說偈言：「大婆羅門主，清琉璃色水，從上流注下，來墮汝手中！」

是時，大婆羅門眾恭敬心生，合手作禮，歸命菩薩。菩薩是時說此偈言：

「今我所布施，不求三界福；為諸眾生故，以用求佛道！」

說此偈已，一切大地、山川、樹木，皆六返震動。韋羅摩本謂此眾應受供養故與，既知此眾無堪受者，今以憐愍故，以所受物施之。

如是種種檀本生因緣，是中應廣說。是為**外布施**。

(二) 內布施

云何名**內布施**？不惜身命，施諸眾生。

1、為求一佛偈捨身

如本生因緣說：釋迦文佛本為菩(143c)薩，為大國王時，世無佛、無法、無比丘僧，是王四出求索佛法，了不能得。時有一婆羅門言：「我知佛偈，供養我者，當以與汝。」王即問言：「索何等供養？」

答言：「汝能就汝身上，破肉為燈炷供養我者，當以與汝。」

王心念言：「今我此身危脆不淨，世世受苦，不可復數，未曾為法，今始得用，甚不惜也！」如是念已，喚旃陀羅，遍割身上以作燈炷，而以白疊纏肉，酥油灌之，一時遍燒，舉身火燃，乃與一偈。

2、鴿子本生¹⁸⁴

又復，釋迦文佛本作一鴿，在雪山中。時大雨雪，有一人失道，窮厄辛苦，飢寒并至，命在須臾。鴿見此人，即飛求火，為其聚薪然之；又復以身投火，施此飢人。

如是等頭、目、髓、腦給施眾生，種種本生因緣經，此中應廣說。

如是等種種，是名**內布施**。

如是內、外布施無量，是名檀相。

¹⁷⁹ 將無：莫非。(《漢語大詞典》(七)，p.805)

¹⁸⁰ 得無：猶言能不，豈不，莫非。(《漢語大詞典》(三)，p.988)

¹⁸¹ 唐：本義為大言，引申為大，廣大；浩蕩。(《漢語大詞典》(三)，p.366)

¹⁸² 將：28.副詞。乃，方。29.副詞。殆，大概。(《漢語大詞典》(七)，p.805)

¹⁸³ (1) 踊：同“踴”。(《漢語大詞典》(十)，p.488)

(2) 踴：1.向上跳，跳躍。(《漢語大詞典》(十)，p.524)

¹⁸⁴ 參見《經律異相》卷 48 (大正 53，254b)。

〈釋初品中「檀波羅蜜法施義」第二十〉
（大正 25，143c17-145a6）

一、何謂「法施」¹⁸⁵

問曰：云何名法布施？

答曰：

（一）常以好語有所利益（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

有人言：常以好語，有所利益，是為法施。

（二）以佛語妙法為人說（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以諸佛語妙善之法，為人演說，是為法施。

（三）以三藏法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以三種法教人：一、修妬路，二、毘尼，三、阿毘曇，是為法施。

（四）以四藏法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：以四種法藏教人：一、修妬路藏，二、毘尼藏，三、阿毘曇藏，四、雜藏¹⁸⁶，是為法施。

（五）以大小乘法教人（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

復次，有人言：略說以二種法教人：一、聲聞法，二、摩訶衍法，是為法施。

問曰：如提婆達、呵多等，亦以三藏、四藏、聲聞法、摩訶衍法教人，而身入地獄，是事云何？

答曰：提婆達邪見罪多，呵多妄語罪多¹⁸⁷，（144a）非是為道清淨法施，但求名利恭敬供養。惡心罪故，提婆達生入地獄，呵多死墮惡道。

¹⁸⁵ 法施五說 一、常以好語有所利益

二、以佛語妙法為人說

三、以三藏法教人

四、以四藏法教人

五、以大小乘法教人

（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.45）

¹⁸⁶ 《分別功德論》卷 1：「所謂雜藏者，非一人說，或佛所說，或弟子說，或諸天讚誦，或說宿緣三阿僧祇菩薩所生，文義非一，多於三藏，故曰雜藏也。」（大正 25，32b6-8）

參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.467-475、pp.793-810；《永光集》，pp.70-80。

¹⁸⁷ 《翻梵語》卷 6：「呵多（譯曰破，亦云害，亦云不勝）。」（大正 54，1019a7）

《十誦律》卷 20：「又如訶多比丘無慚、無愧、破戒，有見聞疑罪，是人自言我有是罪，後言我無是罪。」（大正 23，142c18-20）

《善見律毘婆沙》卷 15：「妄語戒中訶多者，此是大德名也。釋種出家有八萬人，訶多亦在其中，性好談論。與外道論義時，自知理屈，便違反前語；若外道好語時，便迴為己語。自知理僻，言是外道語。若剋時與外道論議，語外道言：『中後當論議。』自中前來，語諸檀越言：『即時論議。』自上高座，語諸檀越言：『外道那得不來，必當畏我，是故不來。』自下高座而去。中後外道來，覓比丘不得，便呵責言：『沙門釋子言知正法，云何故妄語！妄語者，口與心相違，亦名空語也。』」（大正 24，779a25-b6）

〔六〕淨心善思以教一切¹⁸⁸（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.46）

復次，非但言說名為法施，常以淨心善思¹⁸⁹以教一切，是名法施。譬如財施，不以善心，不名福德；法施亦爾，不以淨心善思，則非法施。

〔七〕淨心善思，讚三寶，示罪福，示四諦，化令入佛道，是真淨法施

復次，說法者，能以淨心善思，讚歎三寶，開罪福門，示四真諦，教化眾生，令入佛道，是為真淨法施。

〔八〕為道清淨故施¹⁹⁰

復次，略說法有二種：一者、不惱眾生，善心慈愍，是為佛道因緣；二者、觀知諸法真空，是為涅槃道因緣。在大眾中興愍哀心，說此二法，不為名聞利養恭敬，是為清淨佛道法施。

二、法施功德：一花、十果¹⁹¹

如說：阿輸伽王一日作八萬佛圖¹⁹²，雖未見道，於佛法中少有信樂，日日請諸比丘入宮供養，日日次第留法師說法。

〔一〕一花：口有香氣

有一三藏年少法師，聰明端正，次應說法。在王邊坐，口有異香；王甚疑怪，謂為不端，欲以香氣動王宮人，語比丘言：「口中何等？開口看之！」

即為開口，了無所有；與水令漱，香氣如故。

王問：「大德！新有此香？舊有之耶？」

比丘答言：「如此久有，非適今也。」

又問：「有此久如？」

比丘以偈答言：「迦葉佛時，集此香法，如是久久，常若新出。」

王言：「大德！略說未解，為我廣演！」

答言：「王當一心，善聽我說：我昔於迦葉佛法中，作說法比丘，常在大眾之中，歡喜演說迦葉世尊無量功德、諸法實相、無量法門，慇懃讚歎，教誨一切。自是以來，常有妙香從口中出，世（144b）世不絕，恒如今日。」而說此偈：「草木諸華香，此香氣超絕，能悅一切心，世世常不滅。」

〔二〕十果

于時國王愧喜交集，白比丘言：「未曾有也！說法功德，大果乃爾！」

¹⁸⁸ 法施不但說法 一、為道清淨故施。

二、淨心善思以教一切。

三、淨心善思，讚三寶，示罪福，示四諦，化令入佛道，是真淨法施。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.46）

¹⁸⁹ 思＝心【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，144d，n.2）

¹⁹⁰ 二種法 一 慈心不惱眾生——是佛道因緣

二 觀知諸法真空——是涅槃道因緣（印順法師，《大智度論筆記》〔A014〕p.27）

¹⁹¹ 法施功德 一 華：口有香氣

二 十果：1、大名聞，2、端正，3、得樂，4、恭敬，5、威光，

6、眾所愛，7、辨才，8、大智，9、盡結，10、苦滅。

（印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.46）

¹⁹² 佛圖：又作浮屠、浮圖，即佛塔。

比丘言：「此名為華，未是果也。」

王言：「其果云何？願為演說！」

答言：「果，略說有十，王諦聽之！」即為說偈言：

- (1) 大名聞 (2) 端政¹⁹³，(3) 得樂及 (4) 恭敬，(5) 威光如日月¹⁹⁴，(6) 為一切所愛，
(7) 辯才 (8) 有大智，(9) 能盡一切結，(10) 苦滅得涅槃——如是名為十。

王言：「大德！讚佛功德，云何而得如是果報？」

爾時，比丘以偈答曰：

- (1) 讚佛諸功德，令一切普聞，以此果報故，而得大名譽。
(2) 讚佛實功德，令一切歡喜，以此功德故，世世常端正。
(3) 為人說罪福，令得安樂所，以此之功德，受樂常歡豫。
(4) 讚佛功德力，令一切心伏，以此功德故，常獲恭敬報。
(5) 顯現說法燈，照悟諸眾生，以此之功德，威光如日曜。
(6) 種種讚佛德，能悅於一切，以此功德故，常為人所愛。
(7) 巧言讚佛德，無量無窮已，以此功德故，辯才不可盡。
(8) 讚佛諸妙法，一切無過者，以此功德故，大智慧清淨。(144c)
(9) 讚佛功德時，令人煩惱薄，以此功德故，結盡諸垢滅。
(10) 二種結盡故，涅槃身已證，譬如澍大雨，火盡無餘熱。

重告王言：「若有未悟，今是問時，當以智箭破汝疑軍。」

王白法師：「我心悅悟，無所疑也。大德福人，善能讚佛。」¹⁹⁵

如是等種種因緣，說法度人，名為法施。

三、財施與法施之勝劣¹⁹⁶

問曰：財施、法施，何者為勝？

答曰：如佛所言：「二施之中，法施為勝。」¹⁹⁷所以者何？

(一) 財施、法施之比較

1、報在欲界、報在三界或出三界

財施果報，在欲界中；

法施果報，或在三界，或出三界。

復次，口說清淨，深得理中，心亦得之，故出三界。

2、有量、無量

復次，財施有量，法施無量。

¹⁹³ 政=正【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 144d, n.7)

¹⁹⁴ 月=明【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 144d, n.8)

¹⁹⁵ 《大莊嚴論經》第 55 經 (大正 4, 309c-310b)，《阿育王傳》卷 7 (大正 50, 128b-c)，《眾經撰雜譬喻》第 41 經 (大正 4, 541c-542a)。

¹⁹⁶ 二施勝劣一比較一財施：1.報在欲界，2.有量，3.有盡，4.淨少垢多（報），5.待眾力，
6.增長四大諸根，7.有佛無佛常有。

法施：1.報三界或出，2.無量，3.無盡，4.垢少淨多（報），5.不待他心，
6.具足無漏根力等，7.唯在佛世。

直顯法施之勝：1.辟支尚且不能，2.法施出生財施及三乘，3.法施能分別一切法相。
(印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.46)

¹⁹⁷ 《增壹阿含經》卷 7〈15 有無品〉(3 經) (大正 2, 577b15-17)。

3、有盡、無盡

財施有盡，法施無盡；譬如以薪益火，其明轉多。

4、淨少垢多（報）、垢少淨多（報）

復次，財施之報，淨少垢多；法施之報，垢少淨多。

5、待眾力、不待他心

復次，若作大施，必待眾力；法施出心，不待他也¹⁹⁸。

6、增長四大諸根、具足無漏根力等

復次，財施能令四大諸根增長；法施能令無漏根、力、覺、道具足。

7、有佛無佛常有、唯在佛世

復次，財施之法，有佛無佛，世間常有；如法施者，唯有佛世乃當有耳。

（二）直顯法施之勝

1、辟支佛尚不能

是故當知法施甚難！云何為難？乃至有相辟支佛不能說法，直行乞食，飛騰變化而以度人。

2、法施中出生財施及三乘

復次，從法施中能出生財施，及諸聲聞、辟支佛、菩薩及佛。

3、法施能分別一切法相

復次，法施能分別諸法：有漏、無漏法，色法、無色法，有為、無為法，善、不善、無記法，常法、無常法，有法、無法。一切諸法實相清淨，不可破不可壞。

如是等法，略說則八萬四千法藏，廣說則無量。

如是等種種，皆從法施分別了知。以是故，法施為勝。

四、財施、法施和合，名為布施行

是二施和合，名之為檀行。

是二施願求作佛，則能令人得至（145a）佛道，何況其餘！

※ 何故不說無畏捨、煩惱捨¹⁹⁹

問曰：四種捨，名為檀。所謂⁽¹⁾財捨、⁽²⁾法捨、⁽³⁾無畏捨、⁽⁴⁾煩惱捨。此中何以不說二種捨²⁰⁰？

答曰：無畏捨，與尸羅無別，故不說。

有般若故，不說煩惱捨。

若不說六波羅蜜，則應具說四捨。

¹⁹⁸ 也＝心【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，144d，n.13）

¹⁹⁹ 財捨……財施一具說六度，但明二施

不說六度應說四捨└ 法捨……法施┐

└ 無畏捨（尸羅）

└ 煩惱捨（般若）

（印順法師，《大智度論筆記》〔A005〕p.9）

²⁰⁰ 二種捨：無畏捨、煩惱捨。

《大智度論》卷 12

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉

（大正 25，145a9-153a24）

釋厚觀（2007.06.09）

〔【經】佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩以不住法住般若波羅蜜中，以無所捨法具足檀波羅蜜，施者、受者及財物不可得故。」（大正 25，139a24-26）〕

【論】

壹、釋「檀波羅蜜滿」

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

答曰：

一、釋「檀」

「檀」義，如上說。¹

二、釋「波羅蜜」²

（一）到彼岸

波羅（秦言彼岸）蜜（秦言到），是名渡布施河得到彼岸。

※ 因論生論：何謂不到彼岸

問曰：云何名不到彼岸？

答曰：譬如渡河未到而還，名為不到彼岸。

如舍利弗於六十劫中行菩薩道，³欲渡布施河。時有乞人來乞其眼，舍利弗言：「眼無所任⁴，何以索之？若須我身及財物者，當以相與！」

答言：「不須汝身及以財物，唯欲得眼。若汝實行檀者，以眼見與！」

爾時，舍利弗出一眼與之。乞者得眼，於舍利弗前嗅之嫌臭，唾而棄地，又以腳蹋⁵。

舍利弗思惟言：「如此弊人等，難可度也！眼實無用而強索之，既得而棄，又以腳蹋，何弊之甚！如此人輩，不可度也。不如自調，早脫生死。」

思惟是已，於菩薩道退，迴向小乘，是名不到彼岸。

若（145b）能直進不退，成辦佛道，名到彼岸。

¹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.32：《大智度論》卷 11（大正 25，140c-143c）。

² 波羅蜜：到彼岸，事成辦。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.274）

³ 參見 Lamotte（1949，p.701，n.3）：舍利弗六十劫中行菩薩道，參見《大毘婆沙論》卷 7（大正 27，366c），卷 101（大正 27，525b）。

⁴ 任=住【元】【明】【石】。（大正 25，145d，n.8）

任：使用。《百喻經·破五通仙眼喻》：“所以貪得仙人住者，能見地中一切伏藏。如今毀眼，何所復任？”（《漢語大詞典》（一）p.1196）

⁵ （1）蹋（去丫丿）：同“踏”。（《漢語大詞典》（十），p.527）

（2）踏：1.踩，踐踏。（《漢語大詞典》（十），p.499）

(二) 事成辦

復次，於事成辦，亦名到彼岸（天竺俗法，凡造事成辦皆言到彼岸）。

※ 釋「此岸、彼岸、中流」⁶**1、慳貪名此岸，佛道名彼岸，檀為中流**

復次，此岸名慳貪，檀名河中，彼岸名佛道。

2、有無見名此岸，破有無見智慧名彼岸，布施為中流

復次，有無見名此岸，破有無見智慧名彼岸，懃修布施是名河中。

3、三礙是此岸，三種清淨是彼岸，慳貪等煩惱為中流

復次，檀有二種：一者魔檀，二者佛檀。

若為結使賊所奪，憂惱怖畏，是為魔檀，名曰此岸。

若有清淨布施，無結使賊，無所怖畏，得至佛道，是為佛檀，名曰到彼岸，是為波羅蜜。

如《佛說毒蛇喻經》⁷中：有人得罪於王，王令掌護一篋⁸，篋中有四毒蛇。王勅罪人，令看視養育。

此人思惟：「四蛇難近，近則害人，一猶巨養，而況於四？」

便棄篋而走，王令五人拔刀追之。

復有一人，口言附順⁹，心欲中傷，而語之言：「養之以理，此亦無苦！」

其人覺之，馳走逃命，至一空聚。

有一善人，方便語之：「此聚雖空，是賊所止處，汝今住此，必為賊害，慎勿住也！」

⁶ 兩岸中流四說 ┌ 此岸：一、慳貪，二、有無見，三、小乘世間 —— 施有三礙
└ 中流：一、檀，二、布施，三、愛（八正為棧） —— 煩惱（六事能度）
└ 彼岸：一、佛道，二、破有無見智，三、涅槃 —— 施無三礙
(印順法師，《大智度論筆記》〔A024〕p.46)

兩岸中流：慳貪、檀、佛道。

有無見，布施，破有無見智。

施之三礙，慳貪等煩惱，三事清淨。(印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.214)

⁷ 參見 Lamotte (1949, p.702, n.3)：《毒蛇喻經》是《相應部》IV, pp.172-174 的經名。《雜阿含經》卷 43 (1172 經) (大正 2, 313b-314a)；《增壹阿含經》卷 23 (6 經)〈31 增上品〉(大正 2, 669c-670a)。

漢譯本中有若干情節為巴利本所沒有，但是卻出現在《大智度論》之說明。《雜阿含》及《增壹阿含經》的版本說有四條毒蛇在「篋」(或「函」)中，這是象徵四大所構成的人身。再者，《增壹阿含經》與《大智度論》都提到一位國王，勅命經中的主角要按時照料養育這四條毒蛇。從這一些值得注意的差異中，顯示出《大智度論》並不是直接從巴利本、《增壹阿含經》、《雜阿含經》等原始經典，得到啟發；這一些譬喻應是引自其他資料。事實上，如同《大智度論》此處所引之《毒蛇喻經》，幾乎是逐字摘自《大般涅槃經》中的一品(卷 23 (大正 12, 499a-b)；卷 21 (大正 12, 742c-743a))。

⁸ 篋(く一せゝ)：小箱子，藏物之具。大曰箱，小曰篋。(《漢語大詞典》(八)，p.1207)

⁹ 附順：依附順從。《漢書·王莽傳上》：“於是附順者拔擢，忤恨者誅滅。”(《漢語大詞典》(十一)，p.953)

「口言附順，心欲中傷」：嘴巴說著附和的話、表面順著他人的意思，其實心裡面打著壞主意，想要傷害他人。

於是復去，至一大河，河之彼岸，即是異國。其國安樂，坦然清淨，無諸患難。於是集眾草木，縛以為棧，進以手足，竭力求渡，既到彼岸，安樂無患。

王者魔王，篋者人身，四毒蛇者四大，五拔刀賊者五眾，一人口善心惡者是染著，空聚是六情，賊是六塵，一人愍而語之是為善師，大河是愛，棧是八正道，手足勲渡是精進，此岸是世間，彼岸是涅槃，度者漏盡阿羅漢。

菩薩法中亦如是，若施有三礙：我與，彼受，所施者財，是為墮魔境界，未離眾難。如菩薩布施，三種清淨，無此三礙，得到彼岸，為諸佛所讚，是名檀波羅蜜。(145c)以是故名到彼岸。

此六波羅蜜，能令人渡慳貪等煩惱染著大海，到於彼岸，以是故名波羅蜜。

※ 因論生論：二乘布施何以不名波羅蜜

問曰：阿羅漢、辟支佛亦能到彼岸，何以不名波羅蜜？

答曰：

1、阿羅漢、辟支佛施：不以一切物施，無大悲心，不為一切眾生施

阿羅漢、辟支佛渡彼岸，與佛渡彼岸，名同而實異。彼以生死為此岸，涅槃為彼岸，而不能渡檀之彼岸。所以者何？

不能以一切物、一切時、一切種布施；設能布施，亦無大心；

或以無記心，或有漏善心，或無漏心施；

無大悲心；

不能為一切眾生施。¹⁰

2、菩薩施：三事清淨，為佛法、為一切眾生，一切盡以布施¹¹

(1) 知布施不生滅如涅槃相，為一切眾生施

菩薩施者，知布施不生不滅，無漏無為，如涅槃相¹²，為一切眾生故施，是名檀波羅蜜。

(2) 不求果報，一切盡施

復次，有人言：一切物、一切種內外物，盡以布施，不求果報；如是布施，名檀波羅蜜。

(3) 不可盡

復次，不可盡故，名檀波羅蜜。¹³所以者何？

¹⁰ 一、不以一切物一切時一切種施；二、或無記或有漏善心或無漏施，小施不名波羅蜜四意 三、無大悲心而施；四、不為一切眾生施。

(印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.47)

小施不名波羅蜜。(印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.61)

¹¹ 一、知布施不生滅如涅槃相，為一切眾生施。

布施波羅蜜 二、不求果報一切盡施。

三、不可盡：1.布施合實相不可盡，2.眾生數多不可盡，3.佛道無量不可盡。

(印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48)

¹² 如涅槃相：知布施不生滅，無漏無為，如涅槃相。

知所施物畢竟空，如涅槃相。(印順法師，《大智度論筆記》〔D026〕p.276)

¹³ 大乘布施不可盡。(印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.61)

A、布施合實相不可盡

知所施物畢竟空，如涅槃相；以是心施眾生，是故施報不可盡，名檀波羅蜜。如五通仙人，以好寶物，藏著石中；欲護此寶，磨金剛塗之，令不可破。菩薩布施亦復如是，以涅槃實相智慧磨塗之¹⁴布施，令不可盡。

B、眾生數多不可盡

復次，菩薩為一切眾生故布施，眾生數不可盡故，布施亦不可盡。

C、佛道無量不可盡

復次，菩薩為佛法布施，佛法無量無邊，布施亦無量無邊。

以是故，阿羅漢、辟支佛，雖到彼岸，不名波羅蜜。

三、釋「檀波羅蜜具足滿」¹⁵

問曰：云何名具足滿？

答曰：

（一）一切物施，一切眾生等心施，不求報施，得實相施，一切時施，無悔惜施，滿

如先說¹⁶，菩薩能一切布施，內外大小，多少麤細，著不著，用不用，如是等種種物，一切能捨，心無所惜，等與一切眾生，不作是觀：「大人應與，小人不應與；出家人應與，不出家人不應與；人應與，禽獸不應與。」於一切眾（146a）生平等心施，施不求報，又得施實相，是名具足滿。

亦不觀時，無晝無夜，無冬無夏，無吉無衰，一切時常等施，心無悔惜，乃至頭目髓腦，施而無悋，是為具足滿。

（二）發心至三十四心，滿。（小乘意）（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

復次，有人言：菩薩從初發心，乃至菩提樹下三十四心¹⁷，於是中間，名為布施具足滿。

（三）七住至十地施滿（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）**1、得實相慧，莊嚴佛土，教化眾生，供養諸佛，得大神通，分身無數**¹⁸

¹⁴ 〔之〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，145d，n.19）

¹⁵ 布施具足滿五說。（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.61）

┌ 一、一切物施，一切眾生等心施，不求報施，得實相施，一切時施，
| 無悔惜施。滿。

| 二、發心至三十四心。滿。（小乘意）

施度具足滿└ 三、七住至十地施滿。

| 〔四、〕二身檀滿。

└ 〔五、〕三種檀施滿。（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

案：除上五說之外，另有第六說及第七說：

六、財物、施者、受者三事不可得故名檀波羅蜜具足滿。（大正 25，147b6-150a25）

七、行檀波羅蜜，能生六波羅蜜，是時名為檀波羅蜜具足滿。（大正 25，150a25-153a23）

¹⁶ 參見《大智度論》卷 11（大正 25，141c-143c）。

¹⁷ （1）參見 Lamotte（1949，p.709，n.1）：關於三十四心，其中十六心屬見道，十八心屬修道。
另參見《阿毘曇毘婆沙論》卷 44（大正 28，337a），婆藪槃豆造，《俱舍釋論》卷 3（大正 29，183c-18）。

（2）參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 153（大正 27，780b29-c6）

¹⁸ 得實相慧，莊嚴佛土，教化眾生，供養諸佛，得大神通，分身無數，遍入五道，以布施引導，

復次，七住菩薩得一切諸法實相智慧，是時，莊嚴佛土，教化眾生，供養諸佛，得大神通，能分一身作無數身，一一身皆雨七寶、華香、幡蓋，化作大燈如須彌山，供養十方佛及菩薩僧；復以妙音讚頌佛德，禮拜供養，恭敬將迎。

2、分身無數，遍入五道，以布施引導，令入菩提

復次，是菩薩於一切十方無量餓鬼國中，兩種飲食、衣被，令其充滿；得滿足已，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

復至畜生道中，令其自善，無相害意，除其畏怖，隨其所須，各令充足；得滿足已，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

於地獄無量苦中，能令地獄火滅湯冷，罪息心善，除其飢渴，得生天上、人中——以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若十方人，貧窮者給之以財，富貴者施以異味異色，令其歡喜——以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若至欲天中，令其除却天上欲樂，施以妙寶法樂，令其歡喜——以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

若至色天中，除其樂著，以菩薩禪法而娛樂之——以此因緣故，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

如是乃至十住，是名檀波羅蜜具足滿。

（四）二身檀滿（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

復次，菩薩有二種身：一者結業生身，二者法身¹⁹。是二種身中，檀波羅蜜（146b）滿，是名具足檀波羅蜜。

1、結業生身檀波羅蜜滿

問曰：云何名結業生身檀波羅蜜滿？

答曰：未得法身，結使未盡，能以一切寶物，頭、目、髓、腦、國、財、妻、子，內、外所有，盡以布施，心不動轉。

如須提拏太子²⁰（秦言好愛），以其二子布施婆羅門，次以妻施，其心不轉。

又如薩婆達王²¹（秦言一切施），為敵國所滅，身竄²²窮林²³。見有遠國婆羅門

令入菩提。（印順法師，《大智度論筆記》〔A042〕p.79）

¹⁹ 參見《大智度論》卷 28：「菩薩入法位，住阿鞞跋致地，末後肉身盡，得法性生身。雖斷諸煩惱，有煩惱習因緣故，受法性生身，非三界生也。」（大正 25，264b4-7）

《大智度論》卷 30：「諸菩薩得入正位，離生死身，得法性真形。」（大正 25，284a）

《大智度論》卷 74：「是菩薩有二種：一者、生死肉身；二者、法性生身。得無生忍法，斷諸煩惱；捨是身後，得法性生身。」（大正 25，580a）

²⁰ 參見 Lamotte（1949, p.713, n.1）：《六度集經》卷 2（第 14 經）（大正 3，7c-11a）；《太子須大拏經》（大正 3，418c-424a）；《經律異相》卷 31（大正 53，164c-166c）；《大智度論》卷 33（大正 25，304c）。

²¹ 參見 Lamotte（1949, p.714, n.1）：《大智度論》在下文又提及此一本生（卷 33（大正 25，304c）），但是主角名為薩婆達多。同一本生在《大莊嚴經論》卷 15（70 經）（大正 4，339b-340b），以及《雜譬喻經》（34 經）（大正 4，530a-c）；在此二種資料中，其結局是圓滿的：篡位者回復 Sarvada 的王位，並自行離去。相反的，在《六度集經》卷 1（10 經）（大正 3，5a-6a），這位國王被篡位者所殺。

²² 竄（ㄘㄨㄣˋ）：1.伏匿，隱藏。2.奔逃。（《漢語大詞典》（八），p.482）

來，欲從己乞。自以國破家亡，一身藏竄，愍其辛苦故，從遠來而無所得，語婆羅門言：「我是薩婆達王，新王募人，求我甚重。」即時自縛以身施之，送與新王，大得財物。

亦如月光太子²⁴，出行遊觀。癩人見之要車，白言：「我身重病，辛苦懊惱，太子嬉遊，獨自歡耶？大慈愍念，願見救療！」

太子聞之，以問諸醫。

醫言：「當須從生長大無瞋之人血髓，塗而飲之，如是可愈。」

太子念言：「設有此人，貪生惜壽，何可得耶？自除我身，無可得處。」

即命旃陀羅²⁵，令除身肉，破骨出髓以塗病人，以血飲之。

如是等種種，身及妻子，施而無憾，如棄草木。觀所施物，知從緣有，推求其實，都無所得，一切清淨，如涅槃相，乃至得無生法忍，是為結業生身行檀波羅蜜滿。

2、法身菩薩行檀波羅蜜滿

云何法身菩薩行檀波羅蜜滿？

(1) 法身變化六道以化眾生²⁶

菩薩末後肉身得無生法忍，捨肉身得法身。於十方六道中，變身應適以化眾生，種種珍寶、衣服、飲食，給施一切。又以頭、目、髓、腦、國、財、妻、子，內、外所有，盡以布施。²⁷

A、六牙白象護獵人（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.402）

譬如釋迦文佛曾為六牙白象²⁸，獵者伺便²⁹，以毒箭射之。諸象競至，欲來蹈殺獵者。白象以身捍之，擁護其人，愍之如（146c）子，諭³⁰遣群象。徐問獵人：「何故射我？」

答曰：「我須汝牙！」

即時以六牙內石孔中，血肉俱出，以鼻舉牙，授與獵者。

²³ 窮林：深林。晉 劉琨《扶風歌》：“慷慨窮林中，抱膝獨摧藏。”（《漢語大詞典》（八），p.462）

²⁴ 參見 Lamotte (1949, p.715, n.1)：《大智度論》此處似乎是把兩個本生談合而為一，而這在《寶積經》則接連敘述。參見《大寶積經》卷 111〈42 彌勒菩薩所問會〉（大正 11，630c9-631a22），《彌勒菩薩所問本願經》（大正 12，188b-c）。

²⁵ 《一切經音義》卷 9：「旃陀羅（或云旃荼羅，此云嚴熾，謂屠殺者種類之名也，一云主殺人獄卒也。案：《西域記》云：其人若行則搖鈴自標，或柱破頭之竹，若不然，王即與其罪也）。」（大正 54，358a21-22）

旃陀羅，從事獄卒、屠宰之人。

²⁶ 法身變化六道以化眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.205）

²⁷ 末後肉身得無生忍，捨肉身得法身，於十方六道變身應適化眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔A042〕p.79）

²⁸ 參見 Lamotte (1949, p.716, n.1)：《六度集經》卷 4（28 經）（大正 3，17a-c）；《大莊嚴論經》卷 14（68 經）（大正 4，336b-338a）；《雜寶藏經》卷 2（10 經）（大正 4，453c-454b）；《摩訶僧祇律》卷 2（大正 22，240b-241a）；《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 15（大正 24，71a-72a），《西域記》卷 7（大正 51，906a）。

²⁹ 伺（厶、）便：等待合適的時機。（《漢語大詞典》（一），p.1284）

³⁰ 諭（讞、）：3.教導，教誨。4.指告誡的言辭。（《漢語大詞典》（十一），p.345）

雖曰象身，用心如是，當知此象非畜生行報。阿羅漢法中，都無此心，當知此為法身菩薩。³¹

B、鳥獸行仁³²

有時閻浮提人，不知禮敬。耆舊有德，以言化之，未可得度。是時，菩薩自變其身，作迦頻闍羅鳥。³³是鳥有二親友：一者、大象，二者、獼猴，共在必鉢羅樹下住。自相問言：「我等不知誰應為長？」

象言：「我昔見此樹在我腹下，今大如是。以此推之，我應為長！」

獼猴言：「我曾蹲地，手挽樹頭。以是推之，我應為長！」

鳥言：「我於必鉢羅林中，食此樹果，子隨糞出，此樹得生。以是推之，我應最長！」鳥復說言：「先生宿舊，禮應供養！」

即時大象背負獼猴，鳥在猴上，周遊而行。

一切禽獸見而問之：「何以如此？」

答曰：「以此恭敬供養長老！」

禽獸受化，皆行禮敬，不侵民田，不害物命。

眾人疑怪，一切禽獸不復為害。獵者入林，見象負獼猴，獼猴戴鳥，行敬化物，物皆修善。傳告國人，人各慶曰：「時將太平，鳥獸而仁！」人亦效之，皆行禮敬。自古及今，化流萬世。當知是為法身菩薩。

(2) 法身菩薩一時化無數身供十方佛，化無量寶給足眾生，隨一切聲普為說法³⁴

復次，法身菩薩，一時之頃，化作無央數³⁵身，供養十方諸佛；一時能化無量財寶，給足眾生；能隨一切上中下聲，一時之頃，普為說法；乃至坐佛樹下。³⁶

如是等種種，名為**法身菩薩行檀波羅蜜滿**。

(五) 三種檀施滿³⁷（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

復次，檀有三種：一者、物施，二者、供養恭敬施，三者、法施。

1、物施

云何**物施**？珍寶、衣、食、頭、目、髓、腦——如是（147a）等一切內、外所有，盡以布施，是名物施。

³¹ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.151：

「本生」中，或說菩薩是鬼神，或說是鳥獸，這不是墮入，而是「菩薩方便」，菩薩入聖位以後的方便示現。這與安達羅派，舉「六牙白象本生」，說是菩薩「自在欲行」，是同一意義。《大智度論》也舉「六牙白象本生」（及「鳥、猴、象本生」）說：「當知此象非畜生行報，阿羅漢法中都無此心，當知此為法身菩薩」。法身菩薩的方便示現，生於惡趣，是淵源於大眾部系，及北方的「持經譬喻師」的。

³² 三獸行仁。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.403）

³³ 參見 Lamotte (1949, p.718, n.1)：參見《五分律》卷 17（大正 22，121a）；《四分律》卷 50（大正 22，940a）；《經律異相》卷 47（大正 53，247b）；《出曜經》卷 14（大正 4，686a）；《僧祇律》卷 27（大正 22，446a-b）；《十誦律》卷 34（大正 23，242b-c）等。

³⁴ 法身一時化無數身供十方佛，化無量寶給足眾生，隨一切聲普為說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔C012〕p.205）

³⁵ 無央數：即阿僧祇，無量數的意思。

³⁶ 法身菩薩坐佛樹下（非成佛）。（印順法師，《大智度論筆記》〔A042〕p.79）

³⁷ 檀有三種：物施，供養恭敬施，法施。（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

2、恭敬施

恭敬施者，信心清淨，恭敬禮拜，將送迎逆，讚遶³⁸供養——如是等種種，名為恭敬施。

3、法施

法施者，為道德故，語言論議，誦讀講說，除疑問答，授人五戒——如是等種種，為佛道故施，是名法施。

是三種施滿，是名檀波羅蜜滿。

四、三事因緣生檀³⁹

復次，三事因緣生檀：一者、信心清淨，二者、財物，三者、福田。

(一) 釋「信心清淨」

心有三種：若憐愍，若恭敬，若憐愍恭敬。⁴⁰

1、憐愍施

施貧窮下賤及諸畜生，是為憐愍施。

2、恭敬施

施佛及諸法身菩薩等，是為恭敬施。

3、恭敬憐愍施

若施諸老病貧乏阿羅漢、辟支佛，是為恭敬憐愍施。

(二) 釋「財物清淨」

施物清淨，非盜非劫，以時而施，不求名譽，不求利養。

(三) 得福大小：從心，從物，從田⁴¹

或時從心大得福德，或從福田大得功德，或從妙物大得功德。

1、從心大得福

第一從心，如四等心⁴²、念佛三昧⁴³、以身施虎，如是名為從心大得功德。

2、從福田得

福田有二種：一者、憐愍福田，二者、恭敬福田。⁴⁴

憐愍福田，能生憐愍心；

恭敬福田，能生恭敬心。如阿輸伽（秦言無憂）王以土上佛⁴⁵。

³⁸ 遶（ㄇㄣˇ）：圍繞，環繞。（《漢語大詞典》（十），p.1168）

³⁹ 三事因緣生檀：信心淨，財物，福田。（印順法師，《大智度論筆記》〔A025〕p.48）

⁴⁰ 施心三種：憐憫，恭敬，恭敬憐憫。（印順法師，《大智度論筆記》〔A026〕p.49）

⁴¹ 得福大小：從心，從物，從田。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

⁴² 四等心：慈、悲、喜、捨四無量心。

⁴³ 《大智度論》卷 5（大正 25，97a-c），卷 7（大正 25，108c-109b）。

⁴⁴ 憐憫福田

二種福田 — 恭敬福田 （印順法師，《大智度論筆記》〔A026〕p.49）

⁴⁵ 參見 Lamotte（1949，p.723，n.2）：此一事緣以「施土譬喻」之名而著稱，記載此一譬喻之資料有：Divyāvadāna.（梵本《天譬》），pp.364-382；《雜阿含經》卷 23（604 經）（大正 2，161b-165b）；

3、從妙物得

復次，物施中，如一女人，酒醉沒心，誤以七寶瓔珞布施迦葉佛塔，以福德故，生三十三天。⁴⁶如是種種，名為物施。

貳、釋「無所捨法」⁴⁷

問曰：檀名捨財，何以言「具足無所捨法」？

答曰：

一、無相無所捨故（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

檀有二種：一者、出世間，二者、不出世間⁴⁸。今說出世間檀無相，無相故無所捨，是故言具足無所捨法。

二、財物不可得故（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

復次，財物不可得故，名為無所捨。是物未來、過去空，現在分別，無一定法，以是故言無所捨。

三、不念施有功德故（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

復次，以行者捨財時，心念此施大有功德，倚⁴⁹是而生憍慢、愛結等。以是故言無所捨。以無所捨故無憍慢，無憍慢故愛（147b）結等不生。

四、財物施心並捨故（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

復次，施者有二種：一者、世間人，二者、出世間人。世間人能捨財，不能捨施；出世間人能捨財，能捨施。何以故？以財物、施心俱不可得故。以是故言具足無所捨法。

五、三事不可得故（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

復次，檀波羅蜜中，言「財、施、受者，三事不可得」。

參、釋「三事不可得」

（壹）施物不可得⁵⁰

《阿育王傳》卷 1（大正 50，99a-102b）；《阿育王經》卷 1（大正 50，131b-135b）；《賢愚經》，（17 經）（大正 4，368c-369c）。

⁴⁶ 出處待考。

⁴⁷ 無所捨法：無相無所捨故，財物不可得故，不念施有德故，財物施心並捨故，三事不可得故。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

⁴⁸ 參見《大智度論》卷 11（大正 25，142a）。

⁴⁹ 倚（一ㄩ）：4.憑藉，仗恃，依賴。（《漢語大詞典》（一），p.1456）

⁵⁰ 參見 Lamotte（1949, p.725, n.1）：《大智度論》在本節係評破小乘（指有部、經部）之實在論，而此種實在論係主張色是有。色應分為二種：一、微細色，即極微；二、積聚色，即由極微所成立之粗色。依經部之看法，唯有微細色是實，但積聚色並不是獨立於微細色之外而存在，所以是虛假的，但就說一切有部之立論，則二者都是實有。

《大智度論》首先評破積聚色，此是說一切有部所承認為實有之色，而此種主張是採自勝論及其他學派等外道。依有部之看法，積聚色（如一塊布）是實有，其理由有二：（1）因為它有特定之名稱，引生概念（如布之名稱）。（2）因為它是若干特性之基礎（在布的例子，是其大小尺寸、顏色），而且是若干因緣的結果（如紗織成布）。《大智度論》借用經部之評破而說明：（1）它可能有名稱，但概念本身沒有相對應的實在（如我們有兔角的概念，但兔子沒有角）。（2）我們在客體所看到的特性僅有相對的價值，而且這些客體並不是獨立於色、香、味、觸四種極微四塵）以外而存在（客體是由此等極微所構成），它僅是名稱上的存在。

《大智度論》接著批評經部所稱：極微並不是如同布一樣之由因緣所成，而是經由分析

問曰：三事和合，故名為檀；⁵¹今言三事不可得，云何名「檀波羅蜜具足滿」？今有財、有施、有受者，云何三事不可得？

如所施疊⁵²實有。何以故？

一、所施物有名故，應實有

疊有名，則有疊法，若無疊法，亦無疊名；以有名故，應實有疊。

二、所施物有形有色、有因有緣、有作有破、有果報、隨法生心故，應實有

復次，疊有長、有短，麤、細、白、黑、黃、赤，有因有緣，有作有破，有果報，隨法生心。

（一）有形有色

十尺為長，五尺為短；縷大為麤，縷小為細；隨染有色；

（二）有因有緣

有縷為因，織具為緣，是因緣和合故為疊。

（三）有作有破

人功為作，人毀為破；

（四）有果報

御⁵³寒暑，弊⁵⁴身體，名果報。

（五）隨法生心

人得之大喜，失之大憂。

以之施故，得福助道；若盜若劫，戮⁵⁵之都市⁵⁶，死入地獄。

如是等種種因緣，故知有此疊，是名疊法，云何言施物不可得？

答曰：

一、但名無實：破「有名故有實」⁵⁷（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

汝言有名故有，是事不然。何以知之？名有二種：有實、有不實。

（一）不實名無實（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

不實名，如有一草名朱利（朱利秦言賊也），草亦不盜不劫，實非賊而名為賊。

又如兔角、龜毛，亦但有名而無實。

物質所成之最後結果。依有部之看法，極微沒有延展性——這僅是其中之一種特性——且極微不相觸（《俱舍論》卷 2（大正 29，11c）；相反的，依經部之見解，極微仍然有方分。《大智度論》所要攻擊的主要就是後者，它認為極微有延展性在本質上是矛盾的。

最後，《大智度論》也根據大乘的思想，而說明客體固然能引生若干不同且相矛盾之概念，但均僅有主觀的價值，基本上它是空的。

⁵¹ 參見《大智度論》卷 11（大正 25，140c）。

⁵² 疊（フーセノ）：7.指帛疊。用棉紗織成的布。（《漢語大詞典》（七），p.1411）

⁵³ 御（ロヘ）：22.通“禦”。抵禦，抵抗。（《漢語大詞典》（三），p.1021）

⁵⁴ （1）弊（フーヘ）：11.通“蔽”。遮蔽。（《漢語大字典》（一），p.519）

（2）蔽：2.覆蓋，遮擋。（《漢語大詞典》（九），p.539）

⁵⁵ 戮（カメヘ）：1.殺。2.陳屍示眾。（《漢語大詞典》（五），p.238）

⁵⁶ 都市：1.都城中的集市。（《漢語大詞典》（十），p.634）

⁵⁷ 但名無實：不實名無實，實名無實。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

〔二〕實名無實（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

疊雖不如兔角、龜毛無，然因緣會故有，因緣散故無。如林、如軍，是皆有名而無實。譬如木人，雖有人名，不應求其人法；疊中雖有名，亦不應求疊真實。

二、心生有二因緣，有從實而生，有從不實（水月・龜毛）而生；破「心生有便是有」⁵⁸

疊能生人心念因緣，得之便喜，失之便憂，是為念因緣。心生有二因緣：有從實而生，有從不實而生。

如夢中所見，如（147c）水中月，如夜見杙⁵⁹樹謂為人，如是名從不實中能令心生。是緣不定，不應言心生有故便是有。若心生因緣故有，更不應求實有。如眼見水中月⁶⁰，心生謂是月，若從心生便是月者，則無復真月。

三、三種有：相待有、假名有、法有（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

復次，「有」，有三種：一者、相待有，二者、假名有，三者、法有。⁶¹

〔一〕相待有：但名無實（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

相待者，如長短、彼此等，實無長短，亦無彼此，以相待故有名。長因短有，短亦因長；彼亦因此，此亦因彼；若在物東，則以為西，在西則以為東；一物未異而有東、西之別，此皆有名而無實也。如是等，名為相待有，是中無實法，不如色、香、味、觸等。

〔二〕假名有：有，不同因緣法；無，不如兔角等（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

假名有者，如酪有色、香、味、觸，四事因緣合故，假名為酪。雖有，不同因緣法有；雖無，亦不如兔角、龜毛無；但以因緣合故，假名有酪。疊亦如是。

〔三〕法有：如極微等（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

復次，有極微色、香、味、觸，故有毛分，毛分因緣故有毛，毛因緣故有毳⁶²，毳因緣故有縷⁶³，縷因緣故有疊，疊因緣故有衣。

若無極微色、香、味、觸因緣，亦無毛分，毛分無故亦無毛，毛無故亦無毳，毳無故亦無縷，縷無故亦無疊，疊無故亦無衣。

※ 依「三種空」⁶⁴破法有

問曰：亦不必一切物皆從因緣和合故有，如微塵至細故無分，無分故無和合。疊麤故可破，微塵中無分，云何可破？⁶⁵

⁵⁸ 心生有二因緣，有從實而生，有從不實（水月・龜毛）而生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

⁵⁹ 杙（ㄨㄞˋ）：2.樹木沒有枝丫。（《漢語大詞典》（四），p.773）

⁶⁰ 關於夢及水中月，參見《大智度論》卷 6（大正 25，102b-103c）。

⁶¹ 三種有：相待有、假名有、法有。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

三有：相待有，但名無實。假名有，有不同因緣法，無不如兔角等。法有，如極微等。（印順法師，《大智度論筆記》〔D021〕p.266）

另參見印順法師，《空之探究》，p.236；《印度佛教思想史》，p.235；《性空學探源》，p.243。

⁶² 毳（ㄘㄞˋ）：1.鳥獸的細毛。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

⁶³ 縷（ㄌㄨˋ）：1.線。（《漢語大詞典》（九），p.979）

⁶⁴ 三種空：分破空，觀空，自體空。（印順法師，《大智度論筆記》〔C017〕p.215）

三種空，參見印順法師，《中觀今論》，pp.70-73；《中觀論頌講記》，pp.22-24；《印度佛教思想史》，pp.139-140。

⁶⁵ 印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.232-233：

答曰：

〔一〕分破空

至微無實，強為之名。⁶⁶何以故？麤細相待，因麤故有細，是細復應有細。

復次，若有極微色，則有十方分⁶⁷；若有十方分，是不名為極微；若無十方分，則不名為色⁶⁸。

復次，若有極微，則應有虛空分齊⁶⁹；若有分者，則不名極微。⁷⁰

復次，若有極微，是（148a）中有色、香、味、觸作分，色、香、味、觸作分，是不名極微。

以是推求，微塵則不可得。⁷¹如經⁷²言：「色若麤若細，若內若外，總而觀之，無常無我。」⁷³不言有微塵——是名分破空。

〔二〕觀空

1、唯心故空，境隨觀轉故（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253）

復有觀空：是疊隨心有。如坐禪人觀疊或作地、或作水、或作火、或作風，或青、或黃、或白、或赤，或都空，如十一切入觀⁷⁴。

最細的極微色，是不可析、不可入的色自性，近於古代的原子說。極微是一般眼所不能見，……身所不能觸的，也就是感官所不能經驗到的。不可再分析，不能說方說圓，因為不這樣，可以再分析，就不是極微了。但不可說有質礙，而在實際上，極微是不能單獨而住，不離質礙的。不可說有方圓，而實不離方分，所以極微的積集，是中間一微，六分六微。這樣的七微和合，成為肉眼所見的最細色。色的極微，分能造的四大極微，所造的眼等極微。所造色極微有十，能造四大也有十。四大極微是互不相離的；四大極微與造色極微，和合而住，成為內而根身，外而器界的一切色。

⁶⁶ 極微：至微無實，強為之名。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

⁶⁷ 參見 Lamotte (1949, p.729, n.1)：玄奘在《唯識二十論》（大正 31，76a15），將 Viṃśikā（梵本《唯識二十論》）之 digbhāgabhedha 譯為「方分」，《大智度論》此處則說十方分，這是指東、西、南、北、東北、東南、西南、西北、上、下。

經部認為極微有方分或是具有延展性，參見《俱舍論》卷 2（大正 29，11c）。

⁶⁸ 參見 Lamotte (1949, p.729, n.1)：物質極微之概念在本質上是自相矛盾的。極微乃是不可壞，無對礙，所以在定義上，它是不會墮壞且不可細分（《俱舍論》卷 1（大正 29，2c）。相反的，色在本質上是會變壞，所以在定義上，色是可變色（《俱舍論》卷 1（大正 29，3b）。若如經部所說，極微具延展性，亦即有方分，則它可再細分，此即非極微。若如說一切有部之看法，極微沒有延展性，它如同虛空一樣，即不可能成其為色。

⁶⁹ 參見 Lamotte (1949, p.730, n.1)：虛空分齊，即 ākāśapariścheda 或 ākāśaprabhāga，這是根據 SUZUKI（鈴木大拙），Index to the Laṅkāvatāra（《楞伽經》），p.238。

案：《大毘婆沙論》卷 136：「有為法有三分齊，謂：時、色、名。時之極少，謂一剎那；色之極少，謂一極微；名之極少，謂依一字——積此以為漸多。」（大正 27，701a-b）

印順法師，《大乘起信論講記》，p.266：「分齊，即是有限量的，有邊際的。」

⁷⁰ 如果極微可以再進一步的細分，就不能說是極微。

⁷¹ 龍樹破極微相關出處：《大智度論》卷 31（大正 25，292a），卷 79（大正 25，691a12-b4）。破極微，參見萬金川，《龍樹的語言概念》，pp.86-95。Robinson 著、郭忠生譯，《印度與中國的早期中觀學派》，pp.306-312。游祥洲，《漢譯龍樹論典大智度論十八空之研究》，pp.228-231。

⁷² 參見《雜阿含經》卷 2（58 經）（大正 2，14c4-7）。

⁷³ 色等總觀無常無我，不言有微塵。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

⁷⁴ 十一切入：十遍處。

如佛在耆闍崛山中，與比丘僧俱，入王舍城。道中見大水*⁷⁵，佛於水*上敷尼師壇坐，告諸比丘：「若比丘入禪，心得自在，能令大水*作地，即成實地。何以故？是水*中有地分⁷⁶故。如是水、火、風、金、銀種種寶物即皆成實。何以故？是水*中皆有其分。」⁷⁷

2、一境四心故空（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253）

復次，如一美色，姪人見之以為淨妙，心生染著；不淨觀人視之，種種惡露，無一淨處；等婦見之，妬瞋憎惡，目不欲見，以為不淨。姪人觀之為樂；妬人觀之為苦；行人觀之得道；無豫⁷⁸之人觀之，無所適莫⁷⁹，如見土木。

若此美色實淨，四種人觀，皆應見淨；若實不淨，四種人觀，皆應不淨。⁸⁰

以是故知，好醜在心，外無定也——觀空亦如是。⁸¹

（三）十八空

復次，是疊中有十八空⁸²相故，觀之便空，空故不可得。

如是種種因緣財物空，決定不可得。

（貳）施者不可得

一、云何施者不可得⁸³

云何施人不可得？

⁷⁵ 水＝木【元】【明】【宮】【石】*。（大正 25，148d，n.2）

參見 Lamotte（1949，p.732，n.1）：《大正大藏經》之本文在此處作「大水」，難謂妥當。若說佛陀將其坐席敷在水上，殊屬怪異；以及佛陀接著可能說將水變化為水，殊難想像。但是如果我們改採《大正大藏經》腳註部分所作之「大木」，則一切難題即迎刃而解。《大智度論》之元本，明本及舊宋本均作「大木」，而石山寺本也是如此；再者，巴利及漢譯之《木聚經》也是採此讀法。

⁷⁶ 水中有地分。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.236）

⁷⁷ 參見 Lamotte（1949，p.731，n.3）：參見 Dārūkkhandakasutta（《木聚經》）；《增支部》III，pp.340-341；《雜阿含經》卷 18（494 經）（大正 2，128c-129a）；《俱舍論》卷 4（大正 29，18c10）。

⁷⁸ 豫（ㄩˇ）：15.通“與”。關涉，牽涉。《南史·孔琳之傳》：“此事孔瓌所為，無豫卿事，可作首辭，當相為申上。”（《漢語大詞典》（十），p.38）

⁷⁹ 適（ㄉㄨˋ）：4.親厚。（《漢語大詞典》（十），p.1160）

莫（ㄇㄨˋ）：6.通“慕”。貪慕。（《漢語大詞典》（九），p.414）

適（ㄉㄨˋ）莫：指用情的親疏厚薄。《後漢書·李燮傳》：“時潁川荀爽、賈彪，雖俱知名而不相能，燮並交二子，情無適莫，世稱其平正。”（《漢語大詞典》（十），p.1165）

⁸⁰ 參見《大毘婆沙論》卷 56（大正 27，288b）。

⁸¹ 印順法師，《印度佛教思想史》，p.139：

如一女人，或見是美麗清淨的；修不淨觀的，見是惡露充滿的；嫉妒他的生瞋恨心；無關的人「無所適莫」。好惡、美醜，隨人的觀感不同而異，可見外境沒有實性，所以是空。

⁸² 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「菩薩摩訶薩復有摩訶衍，所謂：內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。」（大正 8，250b3-7）十八空之詳細內容，參見《大智度論》卷 31（大正 25，285b6-296b2）。

⁸³ 破我：六大成身析不可得。眾界入中無有我故，六識相應所不得故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

（一）六大成身，析不可得故（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

如疊因緣和合故有，分分推之，疊不可得。施者亦如是，四大圍虛空，名為身，是身識動作來往坐起，假名為人。分分求之，亦不可得。

（二）眾界入中無有我故（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

復次，一切眾、界、入中，我不可得，**我不可得故，施人不可得**。何以故？我，有種種名字：人、天，男、女，施人、受人，受苦人、受樂人，畜生等；是但有名，而實法不可得。

※ 若無施者，如何行布施波羅蜜⁸⁴

問曰：（148b）若施者不可得，云何有菩薩行檀波羅蜜？

答曰：因緣和合故有名字，如屋、如車，⁸⁵實法不可得。

（三）六識相應所不得故（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

問曰：云何我不可得？

答曰：如上「我聞一時」中已說⁸⁶，今當更說。佛說六識：

眼識及眼識相應法，共緣色⁸⁷，不緣屋舍、城郭種種諸名。⁸⁸耳、鼻、舌、身識，亦如是。

意識及意識相應法，知眼、知色、知眼識，乃至知意、知法、知意識⁸⁹。

是識所緣法，皆空無我，生滅故，不自在故。

無為法中亦不計我，苦樂不受故。

是中若強有我法，應當有**第七識**識我；而今不爾，以是故知無我。

二、有我、無我之辯

問曰：何以識⁹⁰無我？

（一）無我，云何不於他身計我疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

一切人各於自身中生計我，不於他身中生我；若自身中無我，而妄見為我者，他身中無我，亦應於他身而妄見為我。

（二）若無我，識念念滅云何分別難⁹¹

復次，若內無我，色、識念念生滅，云何分別知是色青、黃、赤、白？

⁸⁴ 無我云何行度疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

⁸⁵ 我：和合有名，如車。（印順法師，《大智度論筆記》〔C007〕p.194）

⁸⁶ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.32：《大智度論》卷1（大正25，64a-b）。

⁸⁷ 六識及相應相共緣境。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

⁸⁸ 五識不緣屋舍城郭等名。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

⁸⁹ 參見 Lamotte（1949，p.735，n.1）：犢子部認為「我」或是「補特伽羅」是眼識所認知。據其所述，因為眼識認知形色與顯色法，換句話說，就是身體，則在第二序之認知，它知道有補特伽羅。《大智度論》此處證明六識之所緣本身是空的，並不能構成所謂之「我」；本論又進一步說，根本沒有所謂的第七識，用以認知所謂之「我」。此一難題嗣後促使觀念論學派提出所謂之第七識，並稱之為「污染意」。污染意因受「我見」的染污，是以阿賴耶識為所緣，錯把它當成是「我」。

⁹⁰ 識＝說【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，148d，n.7）

⁹¹ 識念念滅云何分別難。（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.202）

（三）無我，誰受罪福誰得解脫難（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.202）

復次，若無我，今現在人識，漸漸⁹²生滅，身命斷時亦盡，諸行罪福，誰隨誰受？誰受苦樂？誰解脫者？

如是種種因⁹³緣故知有我。

答曰：

（一）破「無我，云何不於他身計我疑」

1、若於他身計我，亦應難云：何以不自身中計我

此俱有難！若於他身生計我者，復當言「何以不自身中生計我」？

2、我見自於五陰相續生，不在他身，以其習故

復次，五眾因緣生故空無我，從無明因緣生二十身見⁹⁴，是我見自於五陰相續生。以從此五眾緣生故，即計此五眾為我，不在他身，以其習故。

3、神有無未了，而問彼我，猶人問兔角，答似馬角

復次，若有神者，可有彼我。汝神有無未了，而問彼我！其猶人問兔角，答似馬角。馬角若實有，可以證兔角；馬角猶尚未了，而欲以證兔角。

4、若言神遍，亦應計他身為我，不應言：「自身中生我心，於他身不生故知有神」

復次，自於身生我故，便自謂有神。汝言「神遍」，亦應計他身為我。以是故，不應言「自身中生計我心，於他身（148c）不生，故知有神」。

5、有人修十遍處，以顛倒故，於他身中亦計我

復次，有人於他物中我心生，如外道坐禪人，用地一切入觀時，見地則是我，我則是地⁹⁵，水、火、風、空，亦如是。顛倒故，於他身中亦計我。

6、有時他身亦計為我，不可以有彼此故便謂有我

復次，有時於他身生我⁹⁶。

⁹² 漸漸＝新新【宋】【元】【明】【宮】，＝新【石】。（大正 25，148d，n.10）

⁹³ 《大正藏》原作「內」，今依《高麗藏》作「因」（第 14 冊，495b16）。

⁹⁴ 參見 Lamotte（1949，p.737，n.3）：有身見（薩迦耶見），參見《大毘婆沙論》卷 8（大正 27，36a10-40c5）。

印順法師，《中觀今論》，pp.247-248：

《阿含經》常作三種觀：（一）、色（五蘊之一）不即是我，（二）、不離色是我，（三）、色與我不相在。不即觀，如說色不是我，以色無分別而我有分別，色不自在而我自在，色是無常而我非無常。不離觀，如以我為如何如何，我是不能離色等而有的。不相在觀，如觀我不在色中，色不在我中，這仍是對治從執離中分出來的。如說：我不即是識，也不能離識，但識不是我，或說識在我中，或說我在識中，不即不離，相依而實不即。對治此「相在」執，即作不相在觀。此三句，或分為四句：（一）、色不即我，（二）、不離我，（三）、色不在我中，（四）、我不在色中。一是我見；後三是我所見。約五蘊說，即成為二十種我我所見。

⁹⁵ 參見 Lamotte（1949，p.738，n.1）：關於此等觀想所生的能力，見《大智度論》卷 12（大正 25，148a）；《雜阿含經》卷 5（109 經）（大正 2，34b11-35a2）；《中阿含經》卷 26（106 經）《想經》（大正 1，596b12-22）。另參印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.283-284。

⁹⁶ 參見 Lamotte（1949，p.738，n.2）：在這一段讀之令人毛骨聳然的記載，《大智度論》的說明非常接近《眾經撰雜譬喻》卷上（3 經）（大正 4，531c-532a），而其經過，在《經律異相》卷 46 也有摘要記述（大正 53，241a-b）。根據阿育王傳說所述，這位主角的先祖是摩偷羅之人，他曾從優波崛多出家，但又返俗；而在其回家途中，他暫宿於一天祀之中過夜，就在該廟中，

如有一人，受使遠行，獨宿空舍。夜中有鬼擔一死人來著⁹⁷其前，復有一鬼逐來，瞋罵前鬼：「是死人是物，汝何以擔來？」

先鬼言：「是我物，我自持來。」後鬼言：「是死人實我擔來！」

二鬼各捉一手爭之。前鬼言：「此有人可問。」後鬼即問：「是死人誰擔來？」

是人思惟：「此二鬼力大，若實語亦當死，若妄語亦當死，俱不免死，何為妄語？」語言：「前鬼擔來。」

後鬼大瞋，捉人手拔出著地，前鬼取死人一臂拊⁹⁸之即著。如是兩臂、兩腳、頭、脇，舉身皆易⁹⁹。於是二鬼共食所易人身，拭口而去。

其人思惟：「我人¹⁰⁰母生身，眼見二鬼食盡，今我此身盡是他肉。我今定有身耶？為無身耶？若以為有，盡是他身；若以為無，今現有身。」

如是思惟，其心迷悶，譬如狂人。明朝尋路而去，到前國土，見有佛塔眾僧，不論餘事，但問己身為有為無？

諸比丘問：「汝是何人？」

答言：「我亦不自知是人、非人？」即為眾僧廣說上事。

諸比丘言：「此人自知無我，易可得度。」而語之言：「汝身從本已來，恒自無我，非適今也。但以四大和合故，計為我身，如汝本身，與今無異。」

諸比丘度之為道，斷諸煩惱，即得阿羅漢。

是為有時他身亦計為我。不可以有彼此故謂有我¹⁰¹。

7、神我實性，若常無常，自在不自在，作不作，色非色不可得故（《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

復次，是我實性，決定不可得。若常相、非常相，自在相、不自在相，作相、（149a）不作相，色相、非色相，如是等種種皆不可得。若有相則有法，無相則無法，我今無相，則知無我。

（1）破神「常相」

A、若神我是常，不應有殺罪，常故不可殺

若我是常，不應有殺罪。

何以故？身可殺，非常故；我不可殺，常故。

問曰：我雖常故不可殺，但殺身則有殺罪。

答曰：若殺身有殺罪者，《毘尼》中言：「自殺無殺罪。」¹⁰²罪福從惱他益他生，

有兩位夜叉顯現在其面前，並且把他的身體與一具屍體代換。翌日，他就回去找優波崛多，而且對其身體完全無所執著，證得阿羅漢。《阿育王傳》卷 6（大正 50，123b）；《阿育王經》卷 9（大正 50，165b）。

⁹⁷ 著（ㄓㄨㄛˊ）：4.放置，安放。（《漢語大詞典》（九），p.430）

⁹⁸ 拊=附【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，148d，n.15）。

拊（ㄘㄨˊ）：3.拍，擊。（《漢語大詞典》（六），p.466）

⁹⁹ 易（一、）：1.交換。3.改變，更改。（《漢語大詞典》（五），p.632）

¹⁰⁰ 人=父【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，148d，n.16）

¹⁰¹ 我=神【宋】【元】【明】【宮】【石】*。（大正 25，148d，n.20）

¹⁰² 《十誦律》卷 52：「問：頗比丘奪人命不得波羅夷耶？答：有，自殺身無罪。」（大正 23，

非自供養身、自殺身故有罪有福。¹⁰³以是故《毘尼》中言：「**自殺身無殺罪，有愚癡、貪欲、瞋恚之咎。**」

B、若神常，不應死，不應生

若神常者，不應死，不應生。何以故？汝等法神常，一切遍滿五道中，云何有死生？死名此處失，生名彼處出。以是故，不得言神常。

C、若神常，不應受苦樂

若神常者，亦應不受苦樂。何以故？苦來則憂，樂至則喜，若為憂喜所變者，則非常也。

D、若神常，應如虛空，亦無今世、後世

若常，應如虛空，雨不能濕，熱不能乾，亦無今世、後世。

E、若神常，不應有後世生、今世死

若神常者，亦¹⁰⁴不應有後世生、今世死。

F、若神常，則常有我見，不應得涅槃

若神常者，則常有我見，不應得涅槃。

G、若神常，則無生滅，不應有忘失

若神常者，則無起無滅，不應有忘¹⁰⁵失；以其無神，識無常故，有忘有失，是故神非常也！

如是等種種因緣，可知**神非常相**。

(2) 破神「無常相」

若神無常相者，亦無罪無福。若身無常，神亦無常，二事俱滅，則墮斷滅邊。墮斷滅，則無到後世受罪福者。若斷滅，則得涅槃不須斷結，亦不用後世罪福因緣。如是等種種因緣，可知**神非無常**。

(3) 破神「自在相、作相」

若神自在相、作相者，則應隨所欲得皆得；今所欲更不得，非所欲更得。若神自在，亦不應有作惡行，墮畜生惡道中。

復次，一切眾生皆不樂苦，誰當好樂而更得苦？以是故，知神不自在，亦不作。又如人畏罪（149b）故，自強行善，若自在者，何以畏罪而自強修福？又諸眾生不得如意，常為煩惱愛縛所牽。

如是等種種因緣，知**神不自在、不自作**。

382a1-2)

《五分律》卷 28：「有諸比丘不樂修梵行，而不罷道還就下賤，於高處自墜取死，墮下人上，下人死已（己）不死，生疑問佛。佛言：汝以何心。答言：欲自墜死。佛言：彼死無犯，作方便自殺皆偷羅遮。」（大正 22，184b5-9）

¹⁰³ 罪福：從惱他，益他生，非自供身自殺身故有罪福。（印順法師，《大智度論筆記》〔D032〕p.283）

¹⁰⁴ （1）〔若神常者示〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，149d，n.4）

（2）《大正藏》原作「示」，今依《高麗藏》作「亦」（第 14 冊，496b11）。

¹⁰⁵ 《大正藏》原作「妄」，今依《高麗藏》作「忘」（第 14 冊，496b13）。

〔4〕破神「不自在相、不作相」

若神不自在、不自作者，是為無神相，言¹⁰⁶我者，即是六¹⁰⁷識¹⁰⁸，更無異事。

復次，若不作者，云何閻羅王問罪人：「誰使汝作此罪者？」罪人答言：「是我自作。」

以是故，知非不自作。

〔5〕破神「色相」

若神色相者，是事不然。何以故？一切色無常故。

A、一切色皆無常，若神是色，色無常，神亦應無常

問曰：人云何言「色是我相」？

答曰：有人言：「神在心中，微細如芥子，清淨名為淨色身。」

更有人言如麥，有言如豆，有言半寸，有言一寸。初受身時，最在前受，譬如像¹⁰⁹骨；及其成身，如像*已莊¹¹⁰。

有言：「大小隨人身，死壞時，此亦前出。」

如此事，皆不爾也！何以故？一切色，四大所造，因緣生故無常。若神是色，色無常，神亦無常。若無常者，如上所說。¹¹¹

B、麤身無常，細身遍求亦不可得，故無神

問曰：身有二種：麤身及細身。麤身無常，細身是神，世世常去入五道中。

答曰：此細身不可得。若有細身，應有處所可得，如五藏¹¹²、四體¹¹³——處中求，皆不可得。

C、中陰身無出無入，譬如燃燈，生滅相續，不常不斷

問曰：此細身微細，初死時已去，若活時則不可求得，汝云何能見？又此細身，非五情能見能知，唯有神通聖人乃能得見。

答曰：若爾者，與無無異。如人死時，捨此生陰，入中陰中。是時，今世身滅，受中陰身，此無前後，滅時即生。譬如蠟印印泥，泥中受印，印即時壞，成壞一時，亦無前後。是時，受中陰中有，捨此中陰，受生陰有。¹¹⁴

¹⁰⁶ (汝) + 言【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 149d, n.7)

¹⁰⁷ [六] - 【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 149d, n.8)

¹⁰⁸ 外道我即是識。(印順法師，《大智度論筆記》[D002] p.238)

¹⁰⁹ 像 = 象【宋】【宮】*。(大正 25, 149d, n.9)

¹¹⁰ 莊 = 壯【宮】。(大正 25, 149d, n.10)

壯：9.男子三十為“壯”。即壯年。後泛指成年。《禮記·曲禮上》：“人生十年曰幼學；二十曰弱冠；三十曰壯，有室。”(《漢語大詞典》(二)，p.1065)

「如象已壯」：好像已經長大的象。

¹¹¹ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》(6)，p.32：《大智度論》卷 12 (大正 25, 149a)。

¹¹² 五藏：1.指心、肝、脾、肺、腎。(《漢語大詞典》(一)，p.390)

¹¹³ 四體：1.指四肢。《論語·微子》：“四體不勤，五穀不分。”(《漢語大詞典》(三)，p.602)

¹¹⁴ 死時捨此生陰入中陰中，是時，今世身滅，受中陰身，此無前後，滅時即生。譬如蠟印印泥，泥中受印，印即時壞，成壞一時，亦無前後。是時受中陰、中有，捨此中陰，受生陰有。(印順法師，《大智度論筆記》[D020] p.264)

汝言細身，即此中陰，中陰身無出無入。譬如然燈，生滅相續，不常不斷。¹¹⁵

佛言：「一切色眾，若（149c）過去、未來、現在，若內、若外，若麤、若細，皆悉無常。」¹¹⁶汝神微細色者，亦應無常斷滅。

如是等種種因緣，可知**非色相**。

〔6〕破神「非色相」

神非無色相，無色者，四眾¹¹⁷及無為。

四眾無常故，不自在故，屬因緣故，不應是神。

三無為¹¹⁸中，不計有神，無所受故。

如是等種種因緣，知**神非無色相**。

〔7〕小結：無明力故身見生，身見生故謂有神，身見斷時則不見有神

如是天地間，若內若外，三世、十方，求我不可得。但十二入和合生六識，三事和合名觸，觸生受、想、思等心數法。是法中，無明力故身見生，身見生故謂有神。是身見，見苦諦，苦法智及苦比智則斷，斷時則**不見有神**。¹¹⁹

〔二〕破「若無我，識念念滅云何分別難」（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.202）

汝先言：「若內無神，色識念念生滅，云何分別知色青、黃、赤、白？」

※ 答難

1、汝若有神，亦不能獨知，若要依眼識方能知，則神無用也

汝若有神，亦不能獨知，要依眼識故能知。若爾者，神無用也。

2、前眼識滅生後識時，後眼識轉利有力，色雖暫有不住，以念力利故能知

眼識知色，色生滅，相似生，相似滅，然後心中有法生，名為**念**。

是念相有為法，雖滅過去，是念¹²⁰能知。

如聖人智慧力，能知未來世事；念念亦如是，能知過去法。

若前眼識滅，生後眼識，後眼識轉利有力。色雖暫有不住，以念力利故能知。¹²¹

以是事故，雖念念生滅無常，能分別知色。

¹¹⁵ 中陰身無出無入，譬如然燈，生滅相續，不常不斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔D020〕p.264）

¹¹⁶ 《雜阿含經》卷 1（22 經）：「當觀知諸所有色，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切悉皆無常。正觀無常已，色愛即除；色愛除已，心善解脫。」（大正 2，4c26-29）

¹¹⁷ 四眾：受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。

¹¹⁸ 三無為：1、虛空無為，2、擇滅無為，3、非擇滅無為。參見《大毘婆沙論》卷 13（大正 27，65b1-2）。

¹¹⁹ 十二入和合生六識，三和合名觸，生受想思等心數法。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

無明力故身見生。是身見見苦諦苦法智及苦比智則斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

¹²⁰ 是念=而【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，149d，n.13）

¹²¹ 眼識知色，色生滅相似。後心中有念法生，有為法雖滅過去而能知—前眼識滅生後識時，後眼識轉利有力，色雖暫有不住，以念力利故能知。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.239）

（三）破「若無我，誰受罪福誰得解脫難」（印順法師，《大智度論筆記》〔C011〕p.202）

又汝言：「今現在人識新新生滅，身命斷時亦盡，諸行罪福，誰隨誰受？誰受苦樂？誰解脫者？」

※ 答難**1、有身、有漏業、有結使，三事故後身生；結使斷時，雖有殘身、殘業，可得解脫**¹²²

今當答汝：今未得實道，是人諸煩惱覆心，作生因緣業，死時從此五陰相續¹²³生五陰。譬如一燈，更然一燈。又如穀生，有三因緣：地、水、種子。

後世身生，亦如是。有身，有¹²⁴有漏業，有結使，三事故後身生。

是中身、業因緣，不可斷、不可破，但諸結使可斷。¹²⁵結使斷時，雖有殘身、殘業，可得解脫。

如有穀（150a）子、有地，無水故不生。如是雖有身、有業，無愛結水潤則不生。是名雖無神，亦名得解脫。無明故縛，智慧故解，則我無所用。

2、名色和合假名為人，雖無一法為人，名色受罪福，而人受其名

復次，是名色和合，假名為人。是人為諸結所繫，得無漏智慧爪，解此諸結，是時，名人得解脫。

如繩結、繩解，繩即是結，結無異法，世界中說結繩、解繩。

名色亦如是，名色二法和合，假名為人。是結使與名色不異，但名為名色結、名色解。

受罪福亦如是，雖無一法為人實¹²⁶，名色故受罪福果，而人得名。

譬如車載物，一一推之，竟無車實，然車受載物之名。

人受罪福亦如是，名色受罪福，而人受其名。受苦樂亦如是。

如是種種因緣，神不可得。

（參）受者不可得

神即是施者，受者亦如是。汝以神為人，以是故，施人不可得，受人不可得亦如是。

（肆）總結：財物、施者、受者三事不可得

如是種種因緣，是名財物、施人、受人不可得。

※ 因論生論：何故言三事破析不可得

問曰：若施¹²⁷於諸法，是如實相¹²⁸無所破、無所滅、無所生、無所作，何以故言三事破析不可得？

¹²² 生死連繫及解脫：

一、煩惱覆心作生因緣業，死時次第相續五陰生，譬如一燈更然一燈。有身有漏業有結使三事故後身生。身業因緣不可斷破，但結使可斷，結使斷時，雖有殘身殘業可得解脫。無明故縛，智慧故解。

二、名色和合假名為人。是人為結使所繫，得無漏慧解此結，名人得解脫。如繩結繩解，繩即是結，結無異法，世界中說結繩解繩。名色亦爾，結使與名色不異，但名色結名色解。雖無一法為人，空名色故受罪福而人得名。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255）

¹²³ 從此五陰相續＝次第相續五陰【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，149d，n.16）

¹²⁴ 〔有〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，149d，n.20）

¹²⁵ 三障：辨可斷不可斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔C013〕p.207）

¹²⁶ 實＝空【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，150d，n.3）

¹²⁷ 施＝諸佛【宋】【宮】【石】，＝諸佛但說如實法相【元】【明】。（大正 25，150d，n.5）

¹²⁸ 〔是如實相〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，150d，n.6）

答曰：如凡夫人見施者、見受者、見財物，是為顛倒妄見，生世間受樂，福盡轉還。是故佛欲令菩薩行實道，得實果報，實果報則是佛道。佛為破妄見故，言三事不可得，實無所破。¹²⁹何以故？諸法從本已來畢竟空故。

如是等種種無量因緣，不可得故，名為檀波羅蜜具足滿。

肆、布施生六波羅蜜¹³⁰

復次，若菩薩行檀波羅蜜，能生六波羅蜜，是時，名為檀波羅蜜具足滿。

一、布施生檀波羅蜜

云何布施生檀波羅蜜？

※ 布施有三品，漸次轉增

檀有下、中、上¹³¹：從下生中，從中生上。

若以飲食飢物，軟心布施，是名為下；

習施轉增，（150b）能以衣服寶物布施，是為從下生中；

施心轉增，無所愛惜，能以頭、目、血、肉、國、財、妻、子，盡用布施，是為從中生上。

（一）下布施

如釋迦牟尼佛初發心時，作大國王，名曰光明，求索佛道，少多布施。

轉受後身作陶師，能以澡浴之具及石蜜漿，布施異釋迦牟尼佛及比丘僧。¹³²

其後轉身作大長者女，以燈供養憍陳若佛。¹³³

如是等種種，名為菩薩下布施。

（二）中布施

如釋迦文尼佛本身作長者子，以衣布施大音聲佛；佛滅度後，起九十塔。

後更轉身作大國王，以七寶蓋供養師子佛。

後復受身作大長者，供養妙目佛上好房舍及七寶妙華。¹³⁴

如是等種種，名為菩薩中布施。

（三）上布施

如釋迦牟尼佛本身作仙人，見憍陳若佛端政¹³⁵殊妙，便從高山上自投佛前，其身安隱，在一面立。¹³⁶

¹²⁹ 破無可破：法如實相實無可破，為破妄見言不可得（印順法師，《大智度論筆記》〔C016〕p.213）印順法師，《印度佛教思想史》，pp.149-150：

「佛為破妄見故，言三事不可得，實無所破」（《大智度論》卷 12）；「是法空，諸佛以憐憫心，為斷愛結、除邪見故說」（《大智度論》卷 20）。這就是《維摩詰經》所說：「但除其病而不除法，為斷病本而教導之。何謂病本？謂有攀緣」的意思。攀緣，玄奘譯作「緣慮」。大概的說，「佛法」重在破愛著。由於部派分化而異說紛紜，外道的反對聲也漸高，都在義理上兜圈子，辯論上下功夫，這所以「一切法空」說應運而生，重在破邪了。如於一切法不生愛著，於一切法不「自以為是」，那緣起法本來如此，有什麼可破的！

¹³⁰ 施生六度。（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.62）

¹³¹ 布施有三品。（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.62）

¹³² 參見《大智度論》卷 3（大正 25，83b）。

¹³³ 出處待考。

¹³⁴ 出處待考。

¹³⁵ 政＝正【宋】【元】【明】【宮】*。（大正 25，150d，n.14）

¹³⁶ 出處待考。

又如眾生喜見菩薩，以身為燈，供養日月光德佛。¹³⁷
如是等種種，不惜身命，供養諸佛，是為菩薩上布施。
是名菩薩三種布施。

※ 先以外財布施，次行內財布施；先以紙墨等布施經書，後廣為眾生說法行法布施

若有初發佛心，布施眾生，亦復如是。
初以飲食布施，施心轉增，能以身肉與之。
先以種種好漿布施，後心轉增，能以身血與之。
先以紙墨經書布施，及以衣服、飲食四種供養¹³⁸，供養法師；
後得法身，為無量眾生說種種法，而為法施。
如是等種種，從檀波羅蜜中生檀波羅蜜。

二、布施生尸羅波羅蜜

云何菩薩布施生尸羅波羅蜜？

（一）若行布施，能生財生福，無所乏短，不為非法，則能持戒

菩薩思惟：眾生不布施故，後世貧窮。以貧窮故，劫盜心生；以劫盜故而有殺害。以貧窮故，不足於色；色不足故而行邪淫。又以貧窮故，為人下賤；下賤畏怖而生（150c）妄語。如是等貧窮因緣故，行十不善道¹³⁹。若行布施，生有財物，有財物故，不為非法。何以故？五塵¹⁴⁰充足，無所乏短故。

如提婆達本生曾為一蛇，與一蝦蟇¹⁴¹、一龜，在一池中，共結親友。其後池水竭盡，飢窮困乏，無所¹⁴²控¹⁴³告¹⁴⁴。時蛇遣龜以呼蝦蟇，蝦蟇說偈以遣龜言：

若遭貧窮失本心，不惟¹⁴⁵本義食為先；
汝持我聲以語蛇，蝦蟇終不到汝邊！¹⁴⁶

若修布施，後生有福，無所短乏，則能持戒，無此眾惡，是為布施能生尸羅波羅蜜。

（二）布施時，能令破戒諸結使薄，益持戒心，令得堅固

復次，布施時，能令破戒諸結使薄，益持戒心，令得堅固——是為布施因緣增益於戒。

¹³⁷ 參見《妙法蓮華經》卷 6（大正 9，53a23-54a12）。

¹³⁸ 《四分律》卷 58：「有四種供養：一、飲食，二、醫藥，三、衣服，四、是所須者與。」（大正 22，1000a20-22）

¹³⁹ 參見《大智度論》卷 71（大正 25，711a13-17）。

¹⁴⁰ 塵＝欲【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，150d，n.19）

¹⁴¹ 蝦蟇（尸丫丿尸丫丿）：亦作“蛤蟆”。（《漢語大詞典》（八），p.935）

¹⁴² 所（厶メㄣㄣ）：處所，地方。（《漢語大詞典》（七），p.348）

¹⁴³ 控：3.走告。《一切經音義》卷九引《韓詩》曰‘控，赴也’，是也。赴、訃古通用。《說文》有‘赴’無‘訃’。《既夕》注：‘赴，走告也。’控于大邦，即謂走告于大邦耳。”《古今小說·裴晉公義還原配》：“唐壁那一時真箇是控天無路，訴地無門。”（《漢語大詞典》（六），p.713）

¹⁴⁴ 控告：1.申述，告訴。《左傳·襄公八年》：“敝邑之眾，夫婦男女，不遑啟處，以相救也。翦焉傾覆，無所控告。”（《漢語大詞典》（六），p.713）

¹⁴⁵ 惟：1.思考，思念。（《漢語大詞典》（七），p.598）

¹⁴⁶ 參見 Lamotte（1949，p.753，n.1）：此一本生談，參見《經律異相》卷 48（大正 53，257a），《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 17（大正 24，188c-189a）。

（三）布施常慈悲受者，不生殺盜破戒之心

復次，菩薩布施，常於受者生慈悲心，不著於財，自物不惜，何況劫盜？慈悲受者，何有殺意？如是等能遮破戒，是為施生戒。若能布施以破慳心，然後持戒忍辱等，易可得行。

如文殊師利，在昔過去久遠劫時曾為比丘，入城乞食，得滿鉢百味歡喜丸。城中一小兒，追而從乞。不即與之，乃至佛圖¹⁴⁷，手捉二丸而要之言：「汝若能自食一丸，以一丸施僧者，當以施汝！」

即相然可，以一歡喜丸布施眾僧，然後於文殊師利許受戒，發心作佛。

如是布施，能令受戒發心作佛，是為布施生尸羅波羅蜜。

（四）布施之報，得供養無缺，其心調柔故，能生持戒

復次，布施之報，得四事供養，好國善師，無所乏少，故能持戒。

又布施之報，其心調柔；心調柔故，能生持戒；能生持戒故，從不善法中能自制心。

如是種種因緣，從布施生尸羅波羅蜜。

三、布施生忍波羅蜜

云何布施生羼提（151a）波羅蜜？

（一）欲求佛道故布施，亦非他人命我布施，云何生瞋

菩薩布施時，受者逆罵，若大求索，若不時索，或不應索而索。是時，菩薩自思惟言：「我今布施，欲求佛道，亦無有人使我布施。我自為故，云何生瞋？」如是思惟已，而行忍辱，是名布施生羼提波羅蜜。

（二）若不忍眾生瞋惱，所行布施則為不淨

復次，菩薩布施時，若受者瞋惱，便自思惟：「我今布施內外財物，難捨能捨，何況空聲而不能忍？若我不忍，所可布施則為不淨。譬如白象，入池澡浴，出已還復以土塗¹⁴⁸身；布施不忍，亦復如是。」如是思惟已，行於忍辱。

如是等種種布施因緣，生羼提波羅蜜。

四、布施生精進波羅蜜

云何布施生毘梨耶波羅蜜？

菩薩布施時，常行精進。何以故？菩薩初發心時，功德未大，爾時，欲行二施，充滿一切眾生之願。以物不足故，慙求財、法，以給足之。

如釋迦文尼佛本身，作大醫王，療一切病，不求名利，為憐愍眾生故。病者甚多，力不周¹⁴⁹救，憂念一切而不從心，懊惱而死，即生忉利天上。自思惟言：「我今生天，但食福報，無所長益。」即自方便，自取滅身，捨此天壽。生婆伽陀龍王宮中為龍太子。其身長大，父母愛重，欲自取死，就¹⁵⁰金翅鳥王，鳥即取此龍子於舍摩

¹⁴⁷ 佛圖：1.佛塔。（《漢語大詞典》（一），p.1292）

¹⁴⁸ 塗（ㄊㄨˊ）：3.塵埃等粉狀物粘著於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

¹⁴⁹ 周：8.周濟，救濟。（《漢語大詞典》（三），p.293）

¹⁵⁰ 就：2.赴，到。（《漢語大詞典》（二），p.1575）

利樹上吞之。父母嗥¹⁵¹咷，啼哭懊惱。

龍子既死，生閻浮提中為大國王太子，名曰能施¹⁵²。生而能言，問諸左右：「今此國中有何等物，盡皆持來以用布施！」眾人怪¹⁵³畏，皆捨之走。其母憐愛，獨自守之。語其母言：「我非羅剎，眾人何以故走？我本宿命常好布施，我為一切人之檀越。」

母聞其言，以語眾人，眾人即還。母好養育，及（151b）年長大，自身所有，盡以施盡；至父王所，索物布施，父與其分，復以施盡。見閻浮提人貧窮辛苦，思欲給施而財物不足，便自啼泣，問諸人言：「作何方便，當令一切滿足於財？」諸宿人言：「我等曾聞有如意寶珠，若得此珠，則能隨心所索，無不必得。」

菩薩聞是語已，白其父母：「欲入大海求龍王頭上如意寶珠。」

父母報言：「我唯有汝一兒耳，若入大海，眾難難度。一旦失汝，我等亦當何用活為？不須去也！我今藏中猶亦有物，當以給汝！」

兒言：「藏中有限，我意無量。我欲以財充滿一切，令無乏短，願見聽許，得遂本心，使閻浮提人一切充足！」

父母知其志大，不敢制之，遂放令去。

是時，五百賈客，以其福德大人，皆樂隨從；知其行日，集海道口。菩薩先聞婆伽陀龍王頭上有如意寶珠，問眾人言：「誰知水道，至彼龍宮？」

有一盲人名陀舍，曾以七反入大海中，具知海道。菩薩即命共行。答曰：「我年既老，兩目失明，曾雖數入，今不能去！」

菩薩語言：「我今此行，不自為身，普為一切求如意寶珠，欲給足眾生令身無乏，次以道法因緣而教化之。汝是智人，何得辭耶？我願得成，豈非汝力！」

陀舍聞其要言，欣然同懷，語菩薩言：「我今共汝俱入大海，我必不全，汝當安我尸骸，著大海之中金沙洲上。」

行事都集，斷第七繩¹⁵⁴，船去如馳¹⁵⁵，到眾寶渚¹⁵⁶。眾賈競取七寶，各各已足。語菩薩言：「何以不取？」

菩薩報言：「我所求者，如意寶珠，此有盡物，我不須（151c）也。汝等各當知足知量，無令船重，不自免也！」

是時，眾賈白菩薩言：「大德！為我呪願，令得安隱！」於是辭去。

¹⁵¹ 嗥=號【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，151d，n.3）。

嗥咷（ㄉㄠˊ ㄊㄠˊ）：號咷；大聲哭。嗥，通「號」。（《漢語大詞典》（三），p.465）

¹⁵² 參見 Lamotte（1949，p.755，n.1）：此處之「能施」顯然就是大施菩薩，這在《大智度論》的前文已經提過（大正 25，89b），把他當成是精進的典範。這位菩薩在《六度集經》名叫普施，《賢愚經》則音寫為摩訶闍迦樊。大施菩薩的事蹟由下述資料，而非常著名：《六度集經》卷 1，第 9 經（大正 3，4a-5a）；《賢愚經》卷 8，第 40 經（大正 4，404b-409c）；《經律異相》卷 9（大正 53，47b-48a）；《大智度論》卷 4（大正 25，89b）。

¹⁵³ 怪=怖【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，151d，n.4）

¹⁵⁴ 參見 Lamotte（1949，p.759，n.4）：船是以七條纜繩繫在碼頭，一旦決定要開航，則每一日砍斷一條纜繩。

¹⁵⁵ （1）《大正藏》原作「駝」，今依《高麗藏》作「馳」（第 14 冊，500a1）。

（2）馳（ㄘㄧˊ）：1.車馬疾行。泛指疾走，奔馳。（《漢語大詞典》（十二），p.801）

¹⁵⁶ 渚（ㄓㄨˇ）：1.小洲，水中的小塊陸地。4.島。（《漢語大詞典》（五），p.1341）

陀舍是時語菩薩言：「別留艇舟，當隨是別道而去。待風七日，搏¹⁵⁷海南岸，至一險處，當有絕崖，叢林枝皆覆水。大風吹船，船當摧覆！汝當仰板¹⁵⁸棗枝，可以自濟。我身無目，於此當死。過此隘岸，當有金沙洲，可以我身置此沙中；金沙清淨，是我願也！」

即如其言，風至而去。既到絕崖，如陀舍語。菩薩仰板棗枝，得以自免。置陀舍屍，安厝金地，於是獨去。如其先教，深水中浮七日，至埵¹⁵⁹咽水中行七日，埵腰水中行七日，埵膝水中行七日，泥中行七日。見好蓮華，鮮潔柔軟，自思惟言：「此華軟脆，當入虛空三昧，自輕其身。¹⁶⁰」

行蓮華上七日，見諸毒蛇，念言：「含毒之虫，甚可畏也！」即入慈心三昧，行毒蛇頭上七日，蛇皆擎¹⁶¹頭授與菩薩，令蹈上而過。

過此難已，見有七重寶城，有七重塹¹⁶²，塹中皆滿毒蛇，有三¹⁶³大龍守門。龍見菩薩形容端政，相好嚴儀，能度眾難，得來至此。念言：「此非凡夫，必是菩薩大功德人！」即聽令前，逕得入宮。

龍王夫婦喪兒未久，猶故哀泣。見菩薩來，龍王婦有神通，知是其子，兩乳汁流出。命之令坐，而問之言：「汝是我子，捨我命終，生在何處？」

菩薩亦自識宿命，知是父母，而答母言：「我生閻浮提上，為大國王太子。憐愍貧人，飢寒勤苦，不得自在，故來至此，欲求如意寶珠！」

母言：「汝父頭上有此寶（152a）珠，以為首飾，難可得也！必當將汝入諸寶藏，隨汝所欲，必欲與汝。汝當報言：『其餘雜寶，我不須也，唯欲大王頭上寶珠；若見憐愍，願以與我。』如此可得。」

即往見父。父大悲喜，歡慶無量；愍念其子，遠涉艱難，乃來至此，指示妙寶，隨意與汝，須者取之。

菩薩言：「我從遠來，願見大王，求王頭上如意寶珠；若見憐愍，當以與我，若不見與，不須餘物！」

龍王報言：「我唯有此一珠，常為首飾，閻浮提人薄福下賤，不應見也！」

菩薩白言：「我以此故，遠涉艱難，冒死遠來，為閻浮提人薄福貧賤，欲以如意寶珠濟其所願，然後以佛道因緣而教化之！」

¹⁵⁷ 搏=搏【元】【明】，=轉【宮】。（大正 25，151d，n.11）。

搏（ㄅㄛˊ）：17.通“搏”指擊，觸。（《漢語大詞典》（一），p.907）

搏：「薄」之同音假借。薄：12.逼近，靠近。《左傳·僖公二十三年》：“曹共公聞其駢脅，欲觀其裸。浴，薄而觀之。”孔穎達疏：“薄者，逼近之意。”參見“薄海”。（《漢語大詞典》（九），p.572）

¹⁵⁸ 板=攀【宋】【元】【明】【宮】*。（大正 25，151d，n.13）

¹⁵⁹ 埵=齊【宋】【元】【明】【宮】下同。（大正 25，151d，n.17）

埵（ㄉㄨˋ）：壘的異體字。1、堆砌。2、豎立。（《漢語大詞典》（二），p.1238）

壘（ㄌㄞˋ）：2.重疊累積的樣子。（《漢語大詞典》（二），p.1238）

¹⁶⁰ 虛空三昧令身輕。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

¹⁶¹ 擎（ㄑㄩㄥˊ）：1.舉起，向上托。（《漢語大詞典》（六），p.848）

¹⁶² 塹（ㄑㄩㄥˊ）：1.溝壕。（《漢語大詞典》（二），p.1187）

¹⁶³ 三=二【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，151d，n.19）

龍王與珠而要之言：「今以此珠與汝，汝既去世，當以還我！」

答曰：「敬如王言！」

菩薩得珠，飛騰虛空，如屈伸臂頃，到閻浮提。

人王父母見兒吉還，歡悅踊躍，抱而問言：「汝得何物？」

答言：「得如意寶珠。」

問言：「今在何許？」

白言：「在此衣角裏中。」

父母言：「何其泰¹⁶⁴小？」

白言：「在其神德，不在大也。」

白父母言：「當勅¹⁶⁵城中內外，掃灑燒香，懸繒幡蓋，持齋受戒。」

明日清旦，以長木為表，以珠著上。

菩薩是時自立誓願：「若我當成佛道、度脫一切者，珠當如我意願，出一切寶物，隨人所須，盡皆備有！」

是時，陰雲普遍，雨種種寶物，衣服、飲食、臥具、湯藥，人之所須，一切具足。至其命盡，常爾不絕。

如是等，名為菩薩布施生精進波羅蜜。

五、布施生禪波羅蜜

云何菩薩布施生禪波羅蜜？

（一）能除五蓋是名為禪¹⁶⁶（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

菩薩布施時，能除慳貪。除慳貪已，因此布施而行一心，漸除五蓋¹⁶⁷；（152b）能除五蓋，是名為禪。

（二）心依布施，入於初禪乃至滅定禪

復次，心依布施，入於初禪，乃至滅定禪。云何為依？

若施行禪人時，心自念言：「我以此人行禪定故，淨心供養，我今何為自替¹⁶⁸於禪？」即自斂¹⁶⁹心，思惟行禪。

若施貧人，念此宿命作諸不善，不求一心，不修福業，今世貧窮。以是自勉修善，一心以入禪定。

如說喜見轉輪聖王，八萬四千小王來朝，皆持七寶妙物來獻。

¹⁶⁴ 泰=太【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，152d，n.7）

¹⁶⁵ （1）勅（彳、攵）：同“敕”。（《漢語大字典》（一），p.371）

（2）敕：1.誠飭，告誡。（《漢語大詞典》（五），p.457）

¹⁶⁶ 禪：能除五蓋是名為禪。

入初禪除五蓋、攝六情、却六塵、受喜樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

¹⁶⁷ 五蓋：欲貪蓋，瞋恚蓋，昏沈睡眠蓋，掉舉惡作蓋，疑蓋。

¹⁶⁸ 替：1.廢棄。2.停止。（《漢語大詞典》（五），p.754）

¹⁶⁹ 斂=檢【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，152d，n.9）

王言：「我不須也，汝等各可自以修福！」

諸王自念：「大王雖不肯取，我等亦復不宜自用。」即共造工，立七寶殿，殖¹⁷⁰七寶行樹，作七寶浴池。於大殿中造八萬四千七寶樓，樓中皆有七寶床座，雜色被枕，置床兩頭，懸繒幡蓋，香熏塗地。

眾事備已，白大王言：「願受法殿、寶樹、浴池！」

王默然受之，而自念言：「我今不應先處新殿以自娛樂，當求善人、諸沙門、婆羅門等先入供養，然後我當處之！」即集善人，先入寶殿，種種供養，微妙具足。

諸人出已，王入寶殿，登金樓，坐銀床，念布施，除五蓋，攝六情，却六塵，受喜樂，入初禪。¹⁷¹次登銀樓，坐金床，入二禪。次登毘琉璃樓，坐頗梨¹⁷²寶床，入三禪。次登頗梨寶樓，坐毘琉璃床，入四禪。獨坐思惟，終竟三月。

玉女寶后，與八萬四千諸侍女俱，皆以白珠名寶瓔珞其身，來白大王：「久違親覲¹⁷³，敢來問訊！」

王告諸妹：「汝等各當端心，當為知識，勿為我怨！」

玉女寶后垂淚而言：「大王！何為謂我為妹？必有異心，願聞其意，云何見勅『當為知識，勿為我怨』？」

王告之言：「汝若以我為（152c）世因緣，共行欲事以為歡樂，是為我怨；若能覺悟非常，知身如幻，修福行善，絕去欲情，是為知識。」

諸玉女言：「敬如王勅！」

說此語已，各遣令還。

諸女出已，王登金樓，坐銀床，行慈三昧；登銀樓，坐金床，行悲三昧；登毘琉璃樓，坐頗梨床，行喜三昧；登頗梨寶樓，坐毘琉璃床，行捨三昧。¹⁷⁴

是為菩薩布施生禪波羅蜜。

六、布施生般若波羅蜜

云何菩薩布施生般若波羅蜜？

（一）知布施必有果報而不疑惑，能破邪見無明

菩薩布施時，知此布施必有果報而不疑惑，能破邪見無明，是為布施生般若波羅蜜¹⁷⁵。

¹⁷⁰ 殖＝植【元】【明】。（大正 25，152d，n.10）

殖（𦵏）：5.種植。《書·呂刑》：“農殖嘉穀。”（《漢語大詞典》（五），p.166）

¹⁷¹ 入初禪除五蓋、攝六情、却六塵、受喜樂。（印順法師，《大智度論筆記》〔A057〕p.97）

¹⁷² 頗梨＝玻[王*梨]【宋】【元】【宮】下同，＝玻瓈【明】下同。（大正 25，152d，n.12）

頗梨：指狀如水晶的寶石。

¹⁷³ 覲（ㄇㄧㄣˋ）：2.泛稱朝見帝王。（《漢語大詞典》（十），p.352）

¹⁷⁴ 參見 Lamotte（1949，p.763，n.3）：《大智度論》此處所載的《大善見經》，是一略嫌混亂的傳本。此經在巴利《長部》，II，pp.169-199，是一部單獨流通的經典。但在漢譯《長阿含經》以及相關資料，是作為《涅槃經》的一部分：《長阿含經》卷 3～卷 4（2 經）（大正 1，21b-24b）；《佛般泥洹經》卷下（大正 1，169c-171a）；《般泥洹經》卷下（大正 1，185b-186c）；《大般涅槃經》卷中（大正 1，200c-203a）；《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 37（大正 24，393a-394b）。不過，漢譯資料也有單獨流通的《大善見王經》，見《中阿含經》卷 14（68 經）（大正 1，515b-518c）。

¹⁷⁵ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，152d，n.15）

(二) 知行施不同，得果各異，因果歷然（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.62）

復次，菩薩布施時，能分別知：

1、布施生畜生道

不持戒人，若鞭打拷掠閉繫，枉法得財而作布施，**生象、馬、牛中**，雖受畜生形，負重鞭策，羈¹⁷⁶絆¹⁷⁷乘騎，而常得好屋好食，為人所重，以人供給。

又知惡人多懷瞋恚，心曲不端而行布施，當**墮龍中**，得七寶宮殿，妙食好色。

又知憍人多慢、瞋心布施，**墮金翅鳥中**，常得自在。有如意寶珠以為瓔珞，種種所須，皆得自恣，無不如意，變化萬端，無事不辦。

2、布施生鬼神道

又知宰官之人，枉濫¹⁷⁸人民，不順治法而取財物，以用布施，**墮鬼神中**，作鳩槃荼鬼¹⁷⁹，能種種變化，五塵自娛。

又知多瞋恨¹⁸⁰戾、嗜好酒肉之人而行布施，**墮地夜叉鬼中**，常得種種歡樂、音樂、飲食。

又知有人剛愎強梁¹⁸¹而能布施，車馬代步，**墮虛空夜叉中**而有大力，所至如風。

又知有人妬心好諍，而能以好房舍、臥具、衣服、飲食布施，故**生宮觀飛行夜叉中**，有種種娛樂便¹⁸²身之物。

如是種種，當布施時能分別知，是為菩薩布施生般（153a）若。

3、布施生人中得安樂

復次，布施飲食得力、色、命、樂、瞻¹⁸³。¹⁸⁴

¹⁷⁶ 羈＝羈【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，152d，n.16）

羈（ㄎㄟ）：同“羈”。1.馬絡頭。（《漢語大詞典》（八），p.1054）

¹⁷⁷ 絆（ㄅㄢˋ）：駕車時套在牲口後股的皮帶。（《漢語大詞典》（十二），p.191）

絆：《玉篇》：同絆。《廣韻》：羈絆也。《集韻》：駕牛具。在後曰絆。《釋名》：絆，半也。拘使半，行不得自縱也。」（《康熙字典》，p.1386（同文書局版））

絆（ㄅㄢˋ）：1.拴縛馬足的繩索；拴縛。（《漢語大詞典》（九），p.797）

¹⁷⁸ 枉濫：1.枉法恣肆。2.調枉錯淫濫，使無辜受害。（《漢語大詞典》（四），p.797）

¹⁷⁹ 參見 Lamotte（1949，p.767，n.1）：參見《長部》II，p.257，III，p.198。

另參見法藏述，《華嚴經探玄記》卷 2：「鳩槃荼，依《正法華經》名厭媚鬼，噉人精氣等；亦名冬瓜鬼，王名毘樓勒，此云增長，主是南方。天王領二部鬼：一名鳩槃荼，二名薜荔多，從所領為名。」（大正 35，135b27-c2）

¹⁸⁰ 恨＝狠【明】。（大正 25，152d，n.23）。

恨戾：凶狠而乖張。（《漢語大詞典》（一），p.1357）

¹⁸¹ 強梁：5.調剛愎自用。（《漢語大詞典》（四），p.142）

¹⁸² 便：6.適合，適宜。《戰國策·趙策四》：“衣服使之便於體，膳啗使之啖於口。”（《漢語大詞典》（一），p.1360）

¹⁸³ （1）《高麗藏》（第 14 冊，501c21）及《大正藏》皆作「瞻」，印順法師，《大智度論》（標點本），p.485 作「瞻」。

（2）瞻（ㄓㄢ）：1.看，望。2.尊仰，敬視。（《漢語大詞典》（七），p.1262）

（3）瞻（ㄓㄢ）：2.富足。3.足夠。4.指文章內容富麗或作者知識廣博、感情豐富。《後漢書·班固傳論》：“遷文直而事覈，固文瞻而事詳。”7.通“澹”。安定。（《漢語大詞典》（十），p.302）

若布施衣服，得生知慚愧，威德端正，身心安樂。
若施房舍，則得種種七寶宮觀，自然而有，五欲自娛。
若施井池泉水種種好漿，所生則得無飢、無渴，五欲備有。
若施橋船及諸履屣¹⁸⁵，生有種種車馬具足。
若施園林，則得豪尊，為一切依止，受身端政，心樂無憂。
如是等種種人中，因緣布施所得。

4、布施生六欲天

若人布施修作福德，不好有為作業生活，則得生四天王處；若人布施，加以供養父母，及諸伯叔兄弟姊妹¹⁸⁶，無瞋無恨，不好諍訟，又不喜見諍訟之人，得生忉利天上、焰摩、兜術¹⁸⁷、化自在、他化自在。
如是種種分別布施，是為菩薩布施生般若。

5、阿羅漢、辟支佛、菩薩三乘布施

若人布施，心不染著，厭患世間，求涅槃樂，是為阿羅漢、辟支佛布施。
若人布施為佛道，為眾生故，是為菩薩布施。
如是等種種布施中分別知，是為布施生般若波羅蜜。

（三）布施時知三事不可得

復次，菩薩布施時，思惟三事實相，如上說¹⁸⁸。如是能知，是為布施生般若波羅蜜。

（四）智慧功德因緣皆由布施，千佛發心莫不布施

（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.62）

復次，一切智慧功德因緣，皆由布施。如千佛始發意時，種種財物布施諸佛，或以華香，或以衣服，或以楊枝布施而以發意。¹⁸⁹

如是等種種布施，是為菩薩布施生般若波羅蜜。

¹⁸⁴ （1）《佛說食施獲五福報經》：

有五福德令人得道，智者消息意度弘廓，則獲五福。何等為五：一曰、施命，二曰、施色，三曰、施力，四曰、施安，五曰、施辯。（大正 2，854c9-11）

（2）《大智度論》卷 3〈1 序品〉：

如佛語：「檀越施食時，與五事：命、色、力、樂、瞍*。」（大正 25，82b3-4）

*瞍=辯【宮】。（大正 25，82d，n.23）

（3）辯：1、辭或文辭華美、巧妙。2、指華美巧妙的言辭或文辭。（《漢語大詞典》（十一），p.509）

¹⁸⁵ 屣（ㄊ一ㄨˇ）：1.鞋。（《漢語大詞典》（四），p.54）

¹⁸⁶ 兄弟姊妹=兄姊【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，153d，n.2）

¹⁸⁷ 術=率【宋】【元】【明】。（大正 25，153d，n.4）

¹⁸⁸ 參見釋厚觀、郭忠生合編，〈《大智度論》之本文相互索引〉，《正觀》（6），p.32：《大智度論》卷 12（大正 25，147b5-150a）。

¹⁸⁹ 智慧功德因緣皆由布施，千佛發心莫不布施。（印順法師，《大智度論筆記》〔A033〕p.62）
密迹經：「千佛始發意時種種布施」（無）。（印順法師，《大智度論筆記》〔H016〕p.407）

《大智度論》講義 總目錄

第一冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 01 期)

簡介	1~10

卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131

卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

(第 02 期)

卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8)	161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19)	181~186

卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21)	187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2)	197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7)	210

卷 8

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) 211~234

卷 9

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) 235~245

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) 245~256

卷 10

〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) 257~283

卷 11

〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) 284~293

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) 293~296

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) 296~298

〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) 298~307

〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) 308~311

卷 12

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) 312~340

第二冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 03 期)

卷 13

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十一〉(大正 25, 153b2-154c6) 341~344

〈釋初品中戒相義第二十二之一〉(大正 25, 154c7-160c16) 345~362

〈釋初品中讚尸羅波羅蜜義第二十三〉(大正 25, 160c17-161c22) 362~365

卷 14

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十三之餘〉(大正 25, 162a2-164a27) 366~373

〈釋初品中羼提波羅蜜義第二十四〉(大正 25, 164a28-168a28) 374~388

卷 15

〈釋初品中羼提波羅蜜法忍義第二十五〉(大正 25, 168b2-172a15) 389~403

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十六〉(大正 25, 172a16-174a21) 404~410

卷 16

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七〉(大正 25, 174a23-180b8) 411~433

卷 17

〈釋初品中禪波羅蜜第二十八〉(大正 25, 180b11-190a7) 434~461

卷 18

〈釋初品中般若波羅蜜第二十九〉(大正 25, 190a9-191a1) 462~464

〈釋般若相義第三十〉(大正 25, 191a2-197b10) 465~493

(補遺)〈釋初品中般若波羅蜜〉 494~496

卷 19

〈釋初品中三十七品義第三十一〉(大正 25, 197b13-205c22) 497~531

【附表】蘊處界對照表 532

(第 04 期)

卷 20

〈釋初品中三三昧義第三十二〉(大正 25, 206a2-208c7) 533~546

〈釋初品中四無量義第三十三〉(大正 25, 208c8-213b27) 547~569

卷 21

〈釋初品中八背捨義第三十四〉(大正 25, 215a2-217a4) 570~581

〈釋初品中九相義第三十五〉(大正 25, 217a5-218c18) 581~588

〈釋初品八念義第三十六之一〉(大正 25, 218c19-221b9) 589~598

【附表】八背捨、八勝處、十一切處及九次第定之關係 599

卷 22

〈釋初品中八念義第三十六之餘〉(大正 25, 221b12-228c25) 600~627

卷 23

〈初品中十想釋論第三十七〉(大正 25, 229a2-232c15) 628~643

〈大智度初品中十一智釋論第三十八〉(大正 25, 232c16-235a20) 643~659

【附表】一、說一切有部的修行位次；二、八忍八智；三、四諦十六行相 660

卷 24

〈初品十力釋論第三十九〉(大正 25, 235a23-241b16) 661~688

卷 25

〈釋初品中四無所畏義第四十〉(大正 25, 241b19-247b3) 689~712

卷 26

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉(大正 25, 247b6-256b5) 713~754

第三冊

序 I

凡例 V

目錄	VII

(第 05 期)

卷 27

〈釋初品大慈大悲義第四十二〉(大正 25, 256b8-264a13)	755~791

卷 28

〈初品中欲住六神通釋論第四十三〉(大正 25, 264a16-269b26)	792~814
〈釋布施隨喜心過上第四十四〉(大正 25, 269b27-270b5)	815~817

卷 29

〈初品中布施隨喜心過上釋論第四十四之餘〉(大正 25, 270b8-271a6)	818~820
〈初品中迴向釋論第四十五〉(大正 25, 271a7-276b20)	821~843

卷 30

〈釋初品中善根供養義第四十六〉(大正 25, 276b23-282c14)	844~865
〈初品中諸佛稱讚其名釋論第四十七〉(大正 25, 282c15-285a29)	866~873

卷 31

〈釋初品中十八空義第四十八〉(大正 25, 285b1-296b3)	874~918

卷 32

〈釋初品中四緣義第四十九〉(大正 25, 296b6-302c11)	919~946

卷 33

〈釋初品中到彼岸義第五十〉(大正 25, 302c14-306b18)	947~962
〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之一〉(大正 25, 306b19-308b18)	963~972

卷 34

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之餘〉(大正 25, 308b21-312b21)	973~987
〈釋初品中信持無三毒義第五十二〉(大正 25, 312b22-314b19)	988~995

(第 06 期)

卷 35

〈釋報應品(奉鉢品)第二〉(大正 25, 314b21-319b4)	996~1013
〈釋習相應品第三之一〉(大正 25, 319b5-322b27)	1013~1026

卷 36

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 322c2-329b28)	1027~1055

卷 37

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 329c2-336a25)	1056~1084

卷 38

〈釋往生品第四之上〉(大正 25, 336b2-343a5)	1085~1113

卷 39

〈釋往生品第四之中〉(大正 25, 343a8-348c6) 1114~1136

卷 40

〈釋往生品第四之下〉(大正 25, 348c9-354a28) 1137~1156

〈釋歎度品第五〉(大正 25, 354a29-355c7) 1157~1161

〈釋舌相品第六〉(大正 25, 355c8-356b7) 1162~1164

卷 41

〈釋三假品第七〉(大正 25, 357a2-360c20) 1165~1183

〈釋勸學品第八〉(大正 25, 360c21-363c13) 1184~1198

第四冊

序 I

凡例 V

目錄 VII

(第 07 期)

卷 42

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18) 1199~1227

卷 43

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5) 1228~1235

〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22) 1236~1251

卷 44

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12) 1252~1265

〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5) 1265~1279

卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9) 1280~1286

〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3) 1287~1291

〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27) 1292~1302

卷 46

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23) 1303~1305

〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29) 1306~1316

〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18) 1316~1330

卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11) 1331~1353

卷 48

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16) 1354~1384

(第 08 期)

卷 49

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22) 1385~1411

卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) 1430~1439

卷 51

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) 1449~1467

卷 52

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) 1471~1492

卷 53

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) 1493~1519

卷 54

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) 1520~1546

卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) 1558~1586

第五冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 09 期)

卷 56

〈釋願視品第三十〉(大正 25, 457a2-460a26) 1587~1602

〈釋滅諍亂品第三十一〉(大正 25, 460a27-463b13) 1603~1615

卷 57

〈釋寶塔校量品第三十二〉(大正 25, 463b16-467b20) 1616~1631

〈釋述誠品第三十三〉(大正 25, 467b21-468a9) 1631~1633

卷 58

- 〈釋勸受持品第三十四〉(大正 25, 468a12-470a14) 1634~1642
 〈釋梵志品第三十五〉(大正 25, 470a15-471b16) 1643~1648
 〈釋阿難稱譽品第三十六〉(大正 25, 471b17-475a22) 1648~1665

卷 59

- 〈釋校量舍利品第三十七〉(大正 25, 475b2-481b12) 1666~1693

卷 60

- 〈釋校量法施品第三十八〉(大正 25, 481b14-486a22) 1694~1713

卷 61

- 〈釋隨喜迴向品第三十九〉(大正 25, 487a2-496a18) 1714~1751

(第 10 期)

卷 62

- 〈釋照明品第四十〉(大正 25, 496a21-500a27) 1752~1771
 〈釋信謗品第四十一〉(大正 25, 500a28-503a13) 1772~1783

卷 63

- 〈釋信謗品第四十一之餘〉(大正 25, 503a16-506b14) 1784~1798
 〈釋歎淨品第四十二〉(大正 25, 506b15-509a5) 1799~1813

卷 64

- 〈釋歎淨品第四十二之餘〉(大正 25, 509a8-510b3) 1814~1820
 〈釋無作實相品第四十三〉(大正 25, 510b4-514c23) 1821~1842

卷 65

- 〈釋無作實相品第四十三之餘〉(大正 25, 515a2-518b1) 1843~1855
 〈釋諸波羅蜜品第四十四〉(大正 25, 518b2-522a6) 1856~1877

卷 66

- 〈釋歎信行品第四十五〉(大正 25, 522a9-527a29) 1878~1897

卷 67

- 〈釋歎信行品第四十五之餘〉(大正 25, 527b2-532c23) 1898~1923

第六冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 11 期)

卷 68

- 〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29) 1924~1943
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17) 1943~1950

卷 69

- 〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2) 1951~1966
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22) 1967~1979

卷 70

- 〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20) 1980~1990
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15) 1991~2014

卷 71

- 〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9) 2015~2024
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12) 2024~2031
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28) 2031~2043
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5) 2043~2048

卷 72

- 〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11) 2049~2080

卷 73

- 〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7) 2081~2100
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20) 2101~2110

卷 74

- 〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1) 2111~2124
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5) 2125~2142

卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) 2143~2157
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) 2158~2175
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) 2176~2180

(第 12 期)

卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) 2181~2191
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) 2192~2207

卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) 2208~2226
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) 2227~2236
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) 2237~2249

卷 78

〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3)	2250~2270
〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21)	2271~2276

卷 79

〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10)	2277~2286
〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12)	2287~2305

卷 80

〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6)	2306~2320
〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22)	2321~2328

卷 81

〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11)	2329~2354

卷 82

〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30)	2355~2383

卷 83

〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5)	2384~2392
〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3)	2393~2411

第七冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 13 期)**卷 84**

〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3)	2412~2440

卷 85

〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23)	2441~2454
〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15)	2455~2466
〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22)	2466~2470

卷 86

〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25)	2471~2496
〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23)	2497~2504

卷 87

〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23)	2505~2521
〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14)	2522~2540

卷 88

- 〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) 2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) 2554~2578

卷 89

- 〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) 2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) 2597~2617

卷 90

- 〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) 2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果) 2643

卷 91

- 〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) 2644~2665

卷 92

- 〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) 2666~2683

(第 14 期)

卷 93

- 〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) 2684~2698
〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) 2699~2708

卷 94

- 〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) 2709~2721
〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) 2722~2735

卷 95

- 〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) 2736~2746
〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) 2747~2765

卷 96

- 〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) 2766~2778
〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) 2779~2792

卷 97

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) 2793~2809

卷 98

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) 2810~2838

卷 99

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) 2839~2863

卷 100

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) 2864~2878
〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) 2879~2892

大智度論講義（一）

主 編：釋厚觀

出 版 者：財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

E - m a i l：yinshun.tw@msa.hinet.net

出版年月：2016 年 2 月初版

郵政劃撥：19147201 戶名：財團法人印順文教基金會

ISBN 978-986-919-764-9（PDF）

閱覽處：

財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

電子書播放資訊：

作業系統：Windows、Mac

檔案規格：PDF

檔案內容：2D 文字

播放軟體：Adobe Reader

其他類型版本：

2014 年 11 月初版 ISBN 978-986-88045-5-5（平裝）

非賣品

即人成佛佛在人間

人佛一如真法界

因智興悲悲依智導

智悲無礙大菩提

財團法人印順文教基金會

地址：30268 新竹縣竹北市縣政九路28巷7號

電話：(03)555-1830

傳真：(03)553-7841

郵政劃撥：19147201 財團法人印順文教基金會

E-mail: yinshun.tw@msa.hinet.net

網址: <http://www.yinshun.org.tw>

ISBN 978-986-88045-5-5



9 789868 804555