

大智度論

講義(四)

卷42～卷55

■ 釋厚觀 編

序

《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》的釋經論，向來有「佛教百科全書」的美譽。《大智度論》除了廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用了大量的經、律、論，無論是文獻研究，或是修行實踐，《大智度論》皆具有很高的參考價值。不過，要深入《大智度論》的內涵，必須充實《阿含經》、部派思想、初期大乘經典，乃至《中論》論法等，才能正確掌握其中要義。

《大智度論》由鳩摩羅什譯師傳入中國，根據文獻記載，距今一千多年前，當《大智度論》翻譯完成後，宣講法席盛況空前，一時之間蔚為風潮，曾出現過多本相關注疏。遺憾的是，流傳至今，卻僅存北周慧影法師的《大智度論疏》殘本，甚為可惜！筆者弘講《大智度論》多年，為了教學的方便，著手《大智度論講義》的編輯，經過多次修訂，終於因緣成熟，於是決定印行出版。

感恩種種殊勝的助緣聚合，《大智度論講義》才得以完成；在此，願將這段因緣歷程略述如下，以供後人參考。

與《大智度論》的因緣

說起我與《大智度論》的因緣，要從 1975 年說起。當時就讀大學二年級的我，到佛教書局請購佛書，一眼看到架上「大智度論」這四個字，立刻生起無量的歡喜心。或許是宿昔因緣，我與《大智度論》從此展開了法喜充滿的旅程。

初次瀏覽《大智度論》時，對其中精彩的故事與生動的譬喻特別感興趣，只是許多「阿毘達磨」的名詞與法義都看不懂，又沒有人指導，只好略過，無法完整地看完。

後來，就讀中華佛學研究所，陳榮波老師於 1983 年帶領我們上《大智度論》課程，以「印順導師《大智度論》標點本」為讀本。當時我們班上有八位同學，簡單編輯講義上台報告；惠敏法師實力比較深厚，分配多一點，其他每人大約 12 卷，以一學期的時間將 100 卷的《大智度論》讀完。另外，陳榮波老師還開了一門《俱舍論》，也僅是一學期。雖然時間很短，無法仔細研讀，但在上完這兩部論之後，對佛法的架構更能掌握，對法義的理解也深入許多。當時，便決定以《大智度論》作為我的研究論文。

中華佛學研究所三年結業後，1985 年秋，我依止 印公導師出家。1987 年 4 月，到日本東京大學留學，這段期間，仍以《大智度論》為研究主題。每年寒假或暑假都會回來臺灣到華雨精舍小住幾天，向 導師請安，並請教《大智度論》相關問題。記得約於 1991 年的某一天，請教法義之後，導師說：「你等等，我有一樣東西送給你。」沒想到，拿出來的竟然是導師整理最勤、最詳細的《大智度論》筆記。當時真是滿心法喜，感激不已！我當下就發願，未來要設法使這份手稿發揮最大功用，並將這份筆記的內容整理出來與大家分享。2003 年起，我們先將《大智度論》筆記進行掃描，又請福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員共三十餘人，日以繼夜地將導師筆記轉打成文字檔，並進

行了六次的校對，於 2004 年由印順文教基金會發行「印順導師《大智度論》筆記」光碟，與大眾結緣。

另外，為了解決《大智度論》100 卷中前後交互引證的出處，我與郭忠生老師合編了《大智度論之本文相互索引》，全文刊行於 1998 年 9 月 25 日出版的《正觀》第 6 期。「印順導師《大智度論》筆記」及這份《相互索引》，成為日後編輯《大智度論講義》的重要參考。

以《大智度論》為主的教學

編輯完整的《大智度論講義》之前，藉由講授《大智度論》教學相長，不斷地深入、旁通，是非常必要的。我以《大智度論》為主體的教學，可分為兩種模式：一為主題式探討，二為全面性研讀。

一、**主題式探討**：提出《大智度論》中幾項重要的主題，引導學生、聽眾進入《大智度論》的大門。

在日本留學期間，惠敏法師與我，以及在日本工作的居士、留學生等組成「菩提會」，每月聚會研討佛法。1993 年 9 月起，定期以《大智度論》中的「六度」為主題，作深入淺出的講授。1997 年，東京大學印度學佛教學博士課程修畢後回國，一方面在台北中華佛學研究所開了一年的《大智度論》課程，同時也回到新竹福嚴佛學院任教。1997 年 9 月至 1998 年 6 月，與福嚴佛學院學生一起研討《大智度論》中的「菩薩觀與六波羅蜜」；1999 年 9 月至 2000 年 6 月，則以《大智度論》的「共聲聞的三十七道品、三解脫門，及佛的十八不共法，淨佛國土」為主題。而 2001 年 4 月 11 日至 2001 年 6 月 27 日，首次開辦「福嚴推廣教育班」第 1 期，由於授課對象為學佛的社會大眾，因此選讀了《大智度論》中的「六波羅蜜」。

此外，多次海外弘法時，由於需要在短短的幾小時內，使聽眾得到法益，也多半採取「主題式探討」。

二、**全面性研讀**：以《大智度論》100 卷為教材，進行完整的研討、授課。

於 2004 年 9 月至 2006 年 6 月間，每週 4 至 5 小時的時數，以新竹福嚴佛學院院內學生為主，首次將 100 卷的《大智度論》完整上過一回。上課前，由我指導同學編輯講義，平均修改過七次才定稿，上台報告及師生討論後，又再次修訂才完成。

2006 年，我被推舉為慧日講堂第 13 任住持，在台北成立「慧日佛學班」，為一般大眾講授《大智度論》。第 1 期至第 8 期的慧日佛學班（2006 年 9 月 23 日至 2010 年 6 月 5 日），以四年的時間上完《大智度論》卷 1 至卷 55。2010 年 6 月 27 日，我回任為福嚴精舍住持及佛學院院長，繼續在新竹福嚴推廣教育班（2010 年 9 月 18 日至 2013 年 6 月 8 日）上完《大智度論》卷 56 至卷 100。

從 2006 年 9 月至 2013 年 6 月，前後整整七年，由我自己完整地講完《大智度論》100 卷。這份《大智度論講義》，就是這段時期編輯修訂完成的。

於此同時，為了強化對於《大智度論》引證文獻的背景知識，我和福嚴佛學院學有專精的老師們，共同於院內開設《大毘婆沙論》200 卷、《俱舍論》30 卷的研究課程。另外，也和學院師生一起完整地研讀過漢譯四部《阿含經》，我也完整地講授過龍樹菩薩兩部重要的著作《中論》、《十住毘婆沙論》，以及《大乘大義章》（東晉 慧遠問，羅什答，《鳩摩羅什法師大義》）。

至今，即使 100 卷的《大智度論講義》已編輯完成，2009 至 2010 年、2013 至 2014 年，每學年我仍於學院內開設《大智度論》課程，一方面溫故知新，另一方面鍛鍊學生深入經藏的能力。

由於隨時要查閱《大智度論》，《大正藏》第 25 冊這本精裝書幾乎成了我的「日常課誦本」，且已經多次解體，只能勉強以膠帶黏貼繼續使用。每次師友們看到我這本《大智度論》，總是笑稱這是「韋編三絕」的現代版！

《大智度論講義》的編輯

《大智度論講義》的編輯，以《大正藏》第 25 冊中的《大智度論》原文為底本，除了改用新式標點之外，並分段落、加科判，並加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，方便讀者對照參考。

關於「新式標點」，參考了「印順導師《大智度論》標點本」（民國 64 年 12 月 8 日完成校勘標點，香港佛慈淨寺藏版）。不過，印順導師所用的底本是清光緒 9 年（1883 年）姑蘇刻經處的版本，用字與《大正藏》有不少出入，必須視情形加以調整。

「科判」部分，除了參考北周 慧影的《大智度論疏》（《已新纂續藏經》第 46 冊）、隋 吉藏的《大品經義疏》（《已新纂續藏經》第 24 冊）之外，「印順導師《大智度論》筆記」提供了很大的幫助，少部分參考了妙境法師的《摩訶般若波羅蜜經·科判表》（美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，2005 年 4 月，美國法雲寺發行），其他多是筆者所加。

關於《大智度論》的「引文出處」，比利時 Lamotte 教授的「《大智度論》法文譯注」提供了很大的幫助，非常感謝郭忠生老師幫忙翻譯其中部分內容！不過，Lamotte 教授僅譯出《大智度論》卷 1～卷 34 及〈發趣品〉，因此，第 35 卷之後的「引文出處」，都是在教學及講義的編輯過程中由筆者及同學找出來加註的。

事實上，還有很多豐富的內容，因受限於篇幅，無法全部記載於《大智度論講義》中。如果要將我上課的內容整理成書，分量勢必相當可觀。因此，有心研讀的讀者們，若能搭配我講授的《大智度論》MP3，或許可以解決「法門分別」等較深奧的問題。相關影音資料可以到慧日講堂影音下載網站（<http://video.lwdh.org.tw/html/dzdl/dzdl00.html>），及 Youtube、土豆網瀏覽。由於講義增補了一些腳注，加上重新排版，影音中提到的頁數與腳注，可能有些地方與本講義的內容稍有出入，還請各位諒察。

在講義編輯過程中，關於法義及經文的解讀，與宗證法師有較多的討論，提供了不少寶貴的意見；關於中文字詞問題，慧璉法師、王志攀居士曾給過我一些建議；福嚴佛

學院師生間的討論、腦力激盪，彼此教學相長，也多少呈現於《大智度論講義》中；在排版印刷方面，本良法師幫了很大的忙；在影音方面，還有多位法師、居士幫忙錄影、錄音、視訊、聽打、校對、剪接、後製等，提供種種助緣，在此一併致謝。

2013 年 7 月起，臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室，每個月於臺大校內舉辦的「《大智度論》研讀會」¹，使用筆者編的《大智度論講義》來研討；台北中華佛教青年會、佛陀教育基金會、高雄正信佛教青年會等單位，也應用過這份講義來開課；海內外也時有耳聞開辦《大智度論》課程的消息，實在令人感到欣慰。

《大智度論講義》的編輯，前後花了七年的時間，科判層次、編輯體例未能統一，疏失難免，還請讀者海涵；《大智度論》的解讀與科判見仁見智，還有許多改善的空間，還望賢達智士不吝指正。最後，願以此功德，迴向於菩提，我等與眾生，皆共成佛道！

2014 年 9 月 1 日 釋厚觀 序於新竹福嚴精舍



參與臺大哲學系舉辦的「《大智度論》研讀會」，照片中由右至左，分別為筆者、陳平坤教授、嚴瑋泓教授、李明書助理。

¹ 詳情見臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室網址 <http://homepage.ntu.edu.tw/~d01124001/> (2014.09.01)。「《大智度論》研讀會」始自 2013 年 7 月 20 日，目前持續進行中。

凡例

壹、編輯原則

本講義以《大正藏》第 25 冊 (No. 1509)《大智度論》為底本，改用新式標點，並分段落，加上科判，加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，保留《大正藏》部分校勘，適時比對《高麗藏》，作為判讀文義依據。

貳、編輯體例

一、正文

(一)《大智度論》是「經、論」合編，經文以「標楷體」標示，論文以「新細明體」標示。如：

【經】住王舍城。

【論】今當說。

(二)正文中，左方上標括弧中數字「⁽¹⁾、⁽²⁾……」，表示第 1、2……項，非註腳。如：

檀有種種利益：⁽¹⁾檀為寶藏，常隨逐人；⁽²⁾檀為破苦，能與人樂。

(三)正文中，括弧中反底色英文及數字「(○○)」，表示《大正藏》頁碼。如：

佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號(58a)字彌勒」。

二、科判

(一)科判以縮小粗體加框，以便與《大智度論》區別，序號以壹、(壹)、一、(一)、1、(1)、A、(A)、a、(a)等分層次標示。如：

壹、釋「檀波羅蜜滿」

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

(壹)……

唯科判中部分含有「因論生論」者，以「※」符號表示。如：

※ 因論生論：何謂不到彼岸

問曰：云何名不到彼岸？

(二)在卷 1 至卷 40 底本中，小段經文之後緊接著大段釋論，為配合原文架構，將經、論合併科判。不分經文、釋論，科判均以「新細明體」標示。自卷 41 起，大段經文之後才出現釋論，因為經文內容甚多，有必要再分

段；而且，有些經文並沒有對應的釋論，因此將經文與釋論分別做科判，經文以「標楷體」標示，釋論以「新細明體」標示。經文與釋論之科判可以相互對照。如：

【經】

二、須菩提以「不住門」說般若

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住。

【論】釋曰：

二、須菩提以「不住門」說般若

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

（三）科判反底色「○○○」，表示此段前已述。如：

參、佛八現神力

（壹）出身分光（承上卷 7（大正 25，113a9-114b19））

（四）部分科判引用印順法師之《大智度論筆記》，由於這些筆記並非一時一地所完成，筆記的內容也不一定按照藏經次序，格式也不統一，筆記的用紙，有中小學的筆記本，也有漢藏教理院所印製的宣紙，也有一般的十行紙。為方便整理，暫且依筆記本的冊數編號為 A 至 J。如下例表示轉寫打字本編號 A001，第 1 頁：

貳、般若緣起二十一事（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

目錄

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 07 期)

卷 42

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18)	1199~1227

卷 43

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5)	1228~1235
〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22)	1236~1251

卷 44

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12)	1252~1265
〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5)	1265~1279

卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9)	1280~1286
〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3)	1287~1291
〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27)	1292~1302

卷 46

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23)	1303~1305
〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29)	1306~1316
〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18)	1316~1330

卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11)	1331~1353

卷 48

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16)	1354~1384

(第 08 期)

卷 49

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22) 1385~1411

卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) 1430~1439

卷 51

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) 1449~1467

卷 52

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) 1471~1492

卷 53

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) 1493~1519

卷 54

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) 1520~1546

卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) 1558~1586

總目錄 i~x

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 42

〈釋集散品第九〉

(大正 25, 363c15-369b18)

釋厚觀 (2009.09.12)

壹、就三解脫門說般若¹

(壹)就「空門」破諸法顯般若²

一、須菩提以「謙讓門」說般若³

【經】

(一)就眾生空說⁴

爾時，慧命須菩提白佛言：「世尊！我不覺、不得是菩薩行般若波羅蜜，當為誰說般若波羅蜜？」⁵

(二)就法空說

1、以「非住非不住門」破菩薩名字及諸法⁶

(1)總明諸法集散不可得

¹ (1)《大智度論疏》卷 17：「第九品者名為〈集散品〉，即是命說分中第三大分，從此下去，始明善吉承命正說波若。就正說文中，大有四分：初、從此品、〈10 相行品〉、〈11 約品〉，此之三品，然三解然門明說波若。第二、從〈12 句義品〉已下，去至〈17 縛解品〉，是就人大就於波若；已知大法故名為大人。第三、從〈18 摩訶衍品〉已下，去訖至〈24 會宗品〉，有七品經文，次就於法大已說波若；以為大人所知故名大法。第四、從〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，生此之二品，初明除生，後明遣法，故約遣相門以明波若。」(己新續藏 46, 864a1-9)

※「約品」應作「幻品」。

※「三解然門」應作「三解脫門」。

(2)就三解脫門說般若：〈9 集散品〉約「空門」說般若，〈10 行相品〉約「無相門」說般若，〈11 幻人無作品〉約「無作門」說般若。

² 《大智度論》卷 43 〈10 行相品〉：「前品用『空門』破諸法，此品欲以『無相門』破諸法。」(大正 25, 372a12-13)

³ (1)《大智度論》卷 42 〈9 集散品〉：「上須菩提以『謙讓門』說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。」(大正 25, 366b17-19)

(2)〈9 集散品〉「約空門說般若」中，又分三門：一、謙讓門，二、不住門，三、思惟門。前二門參見《大智度論》卷 42，第三思惟門參見《大智度論》卷 43。

⁴ 《大智度論疏》卷 17：「就初嫌讓門中，復有二意：一云：『我不覺不得菩薩』已下，就於生空以明波若。『世尊！我不得一切諸法集散』已下，次就法空以明波若也。」(己新續藏 46, 864a18-21)

※案：「嫌」應作「謙」。

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 408 〈8 勝軍品〉：「爾時，具壽善現白佛言：世尊！我於菩薩摩訶薩及於般若波羅蜜多皆不知、不得，云何令我以般若波羅蜜多相應之法，教誡教授諸菩薩摩訶薩？」(大正 7, 45b2-5)

⁶ 《大智度論》卷 42 〈9 集散品〉：「上來『非住非不住門』破菩薩名字及諸法；今以『異門』破菩薩名字，無法可說為菩薩。」(大正 25, 365c5-7)

世尊！我不得一切諸法集散⁷，若我為菩薩作字言菩薩，或當有悔！世尊！是字不住，亦不不住。何以故？是字無所有故。⁸以是故，是字不住，亦不不住。⁹

(2) 別明諸法集散不可得

A、五陰

世尊！我不得色集散乃至識集散，若不可得，云何當作名字？世尊！以（364a）是因緣故，是字不住，亦不不住。何以故？是名字無所有故。

B、六根

世尊！我亦不得眼集散乃至意集散，若不可得，云何當作名字，言是菩薩？世尊！是眼名字乃至意名字不住，亦不不住。何以故？是名字無所有故。以是故，是字不住，亦不不住。

C、六塵、六識、六觸、六受

世尊！我不得色集散乃至法集散，若不可得，云何當作名字，言是菩薩？世尊！是色字乃至法字不住，亦不不住。何以故？是字無所有故。以是故，是字不住，亦不不住。

眼識乃至意識，眼觸乃至意觸，眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受，亦如是。

D、十二因緣

世尊！我不得無明集散，乃至不得老死集散。世尊！我不得無明盡集散，乃至不得老死盡集散。

E、三毒、邪見

世尊！我不得姪怒癡集散、諸邪見集散，皆亦如是。

F、六度、三十七道品、三解脫門、諸禪定、十念，乃至佛功德

世尊！我不得六波羅蜜集散，四念處集散乃至八聖道分集散，空、無相、無作集散，四禪、四無量心、四無色定集散，念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念善、念入出息、念身、念死集散；我亦不得佛十力乃至十八不共法集散。世尊！我若不得六波羅蜜乃至十八不共法集散，云何當作字，言是菩薩？世尊！是字不住，亦不不住。何以故？是字無所有故。以是故，是字不住，亦不不住。

⁷ 《大智度論疏》卷 17：「『世尊！我不得一切諸法集散』已下，次就法空以明波若也。」（卍新續藏 46，864a20-21）

⁸ 假名：諸法不集不散，故字非住非不住，無所有故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.249）

⁹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 408〈8 勝軍品〉：「世尊！我於諸法若增若減不知不得，若以諸法教誡教授諸菩薩摩訶薩，我當有悔。世尊！我於諸法若增若減不知不得，云何可言：此名菩薩摩訶薩，此名般若波羅蜜多？世尊！諸菩薩摩訶薩名及般若波羅蜜多名，皆無所住亦非不住。何以故？是二種義無所有故，此二種名都無所住亦非不住。」（大正 7，45b5-12）

（2）《大智度論疏》卷 17：「『是字不住』已下，論主雖復化種種義釋，論其大意，只欲明請^{*}法本無；以法無故，則名無所寄；本以名招法，為法設名；既其無法，則也無名；無法無名，故云『是字不住』。本以不住故，有不不住，今既無不住故，所以亦無不不住，故經云：『何以故？無所有故也。』諸義例然，『世尊！我不得也。』」（卍新續藏 46，864b7-12）※「請」應作「諸」。

G、如夢、如響、如影、如焰、如化五陰

世尊！我不得如夢五陰集散，我不得如響、如影、如焰、如化五陰集散，亦如上說。

H、離、寂滅、不生不滅、不示、不垢不淨

世尊！我不得離集散，我不得寂滅、不生不滅、不示、不垢不淨集散。世尊！我不得如、法性、實際、法相、法位集散，亦如上說。

I、善法、不善法，有為法、無為法，有漏法、無漏法，三世法、非三世法

我不得諸善不善法集散，我不得有為無為法、有漏無漏法集散，過去、未來、現在法集散，不過去、不未來、不現在法集散。何等是不過去、不未來（364b）、不現在？所謂無為法。世尊！我亦不得無為法集散。

J、諸佛、菩薩、聲聞僧

世尊！我亦不得佛集散。世尊！我亦不得十方如恒河沙等世界諸佛及菩薩、聲聞僧集散。世尊！我若¹⁰不得諸佛集散，云何當教菩薩摩訶薩般若波羅蜜？世尊！是菩薩字不住，亦不不住。何以故？是字無所有故。¹¹以是故，是字不住，亦不不住。

K、諸法實相

世尊！我亦不得是諸法實相集散，云何當與菩薩作字，言是菩薩？世尊！是諸法實相名字不住，亦不不住。何以故？是名字無所有故。以是故，是名字不住，亦不不住。

【論】**（壹）就空門破諸法顯般若****一、須菩提以「謙讓門」說般若****（一）就眾生空說****1、何故重說「不見菩薩、菩薩字、般若」**

問曰：先品中已說「不見菩薩、菩薩字、般若波羅蜜，一切諸法不內、不外、不中間」等，¹²今何以重說？

¹⁰ 我若＝若我【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，364d，n.8）

¹¹ （1）名非住不住，二譯意異：秦——字無所有故，唐——義無所有故。（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）。

（2）〔唐〕玄奘譯，《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「如是諸名皆無所住，亦非不住。何以故？如是諸義無所有故，如是諸名都無所住，亦非不住。」（大正 7，46c9-11）

（3）《光讚經》卷 3〈8 假號品〉：「何所是菩薩般若波羅蜜？何因當說菩薩之號？又其名號亦無所住、亦不不住。所以者何？眾生之類從無點心假名號行；行、識、名色、六入、所更、痛、愛、受、有、生、老病死，亦復如是，假而有字，其字之本都無所住、亦不不住。所以者何？唯然，世尊！以一切法悉無有本。以是之故，求其本末了不可得，當何因緣而為菩薩立名號乎？」（大正 8，168a16-23）

（4）《放光般若經》卷 2〈11 本無品〉：「是字亦不住、亦不不住，是字不可得知；亦不可得、亦不可見，是故字亦不住、亦不不住，何為菩薩作字？何以故？諸字法皆不可見、亦不可得。」（大正 8，14a24-27）

¹² 參見《摩訶般若波羅蜜經》〈7 三假品〉（大正 8，230c4-232c14）及《大智度論》卷 41（大正 25，357a6-363c12）釋文。

答曰：

（1）法愛中過患難見故

有四種愛：欲愛、有愛、非有愛¹³、法愛。

欲愛，易見，其過不淨等。

有愛，無不淨等，小難遣。

非有愛，破有¹⁴，似智慧故，難遣。

法愛¹⁵者，愛諸善法利益道者。¹⁶

法愛中過患難見，故重說；譬如小草加功少易除，大樹功重難除。

（2）上說「菩薩字不見」，此中說「菩薩字不覺、不得故不見」

復次，上法與此法有同、有異：彼聞¹⁷說「菩薩字不見」；此中說「菩薩字不覺、不得」，以不覺、不得故不見，非是智慧力少故不見。¹⁸

2、眾生本空，故言「不見菩薩行般若」

問曰：未行般若波羅蜜時，為有菩薩耶？今何以故言「不見菩薩行般若波羅蜜」？

答曰：從無始已來眾生不可得，非行般若波羅蜜故不可得。¹⁹但以虛誑顛倒，凡夫人隨是假名故謂為有；今行般若波羅蜜，滅虛誑顛倒，了知其無，非本有今無。²⁰本有今無，則墮斷滅。²¹

（二）就法空說

1、以「非住非不住門」破菩薩名字及諸法

（1）總明諸法集散不可得

A、明須菩提心悔因緣

（A）一切法定無我，若言「有菩薩」則墮妄語罪，故心悔

復次，須菩提心悔，畏破妄語戒。所以者何？佛法中一切諸法決（364c）定無我，

¹³ （1）《阿毘達磨集異門足論》卷 4〈4 三法品〉：「有三愛：一、欲愛，二、有愛，三、無有愛。欲愛云何？答：於諸欲中諸貪等貪，執藏防護耽著愛染，是謂欲愛。

有愛云何？答：色、無色界諸貪等貪，執藏防護耽著愛染，是謂有愛。

無有愛云何？答：欣無有者，於無有中諸貪等貪，執藏防護耽著愛染，是謂無有愛。此復如何？如有一類怖畏所逼，怖畏所惱，憂苦所逼，憂苦所惱，苦受觸故，作是念言：云何當令我身死後斷壞無有，永絕眾病，豈不樂哉！彼欣無有，於無有中諸貪等貪，執藏防護耽著愛染，是謂無有愛。」（大正 26，382c18-28）

（2）參見印順法師，《佛法概論》，pp.87-88。

¹⁴ 有+（愛）【宋】【元】，（愛破有）【宮】。（大正 25，364d，n.12）

¹⁵ 參見《正觀》（6），p.113：《大智度論》卷 41（大正 25，361c23-362a5）。

¹⁶ （1）四愛：欲愛，不淨；有愛，無不淨等；無有愛，破有似智慧；法愛，愛諸益道善法。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.249）

（2）法愛：愛諸益道善法。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.249）

¹⁷ 聞=問【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，364d，n.13）

¹⁸ 二種不見：不得故不見，慧少故不見。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.249）

¹⁹ 眾生本空：本來空，非行般若故無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.286）

²⁰ 眾生本空：無始已來不可得；非行般若故不可得；但以凡夫虛誑顛倒，假名謂為有；今行般若滅於妄倒，了達知其無，非本有今無。（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）

²¹ 斷滅：本有今無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

而我說言「有菩薩，為說般若波羅蜜」，則墮妄語罪，是故心悔。

(B) 一切法以不可得空故皆空

復次，有心悔因緣：一切法以不可得空故皆空。所以者何？無集、無散故。

B、釋「集散」²²

(A) 緣合會故——名集（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）

a、舉眼根說明

譬如眼、色因緣生眼識，三事和合故生眼觸，眼觸因緣中即生受、想、思等心數法。²³是中邪憶念故，生諸煩惱罪業；正憶念故，生諸善法。善惡業受六道果報，從是身邊復種善惡業。²⁴如是展轉無窮，是名為「集」。

b、餘根亦如是

餘情亦如是。

(B) 念念滅故，諸緣離故——名散（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）

「散」者，是眼識等諸法，念念滅故、諸因緣離故。

(C) 結

是眼識等法，生時無來處，非如田上穀，運致聚集；若滅時無去處，非如散穀與民。

是名略說諸法集散相——生時無所從來，散時無所去，²⁵是諸法皆如幻化，但誑惑於眼！

C、釋「不覺、不得」

問曰：若爾，有集散相，須菩提何以言「不覺、不得」？

答曰：

(A) 無來處故，無去處故²⁶

無來處故，集不可得；無去處故，散不可得。

(B) 生無故，滅無故

復次，生無故，集不可得；滅無故，散不可得。

²² 「緣合會故————名集，生無所從來……」
集散（唐增減）「念念滅故，諸緣離故——名散，散無所從去……如幻如化，但誑惑眼」（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）

案：〔唐〕玄奘譯，《大般若波羅蜜多經》卷 408〈8 勝軍品〉：「世尊！我於諸法若增若減不知、不得，若以諸法教誡、教授諸菩薩摩訶薩，我當有悔！」（大正 7，45b5-7）

²³ 諸心心數法：根境生識三和生觸緣生受想思等。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.238）

²⁴ 「邪憶念——生煩惱罪業」
集——心心數法「正憶念——生善法——」受六道果——更起善惡業
（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.110）

²⁵ 參見《雜阿含經》卷 13（335 經）《第一義空經》（大正 2，92c11-25）。另參見印順法師，《空之探究》，pp.86-87。

²⁶ 「集不可得——無來處故……生無故……畢竟空故……觀世間滅諦故
不得集散——散不可得——無去處故……滅無故……業不失故……觀世間集諦故
（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.111）

〔C〕畢竟空故，業因緣不失故

畢竟空故，集不可得；業因緣不失故，散不可得。

〔D〕觀世間滅諦故，觀世間集諦故

復次，觀世間滅諦故，集不可得；觀世間集諦故，散不可得。²⁷

D、釋「字不住、亦非不住」²⁸

如是等義，當知集散不可得，云何當作菩薩字？若強為名，是名亦無住，亦無不住。

問曰：是名字何以故不住？

答曰：

〔A〕一釋（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

a、非住〔義中〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

〔a〕因緣離散，即失名故〔何況法空〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

名字在法中住，法空故，名字無住處。如車，輪、輞²⁹、輻³⁰、轂³¹等和合故有車名，若散是和合，則失車名。是車名非輪等中住，亦不離輪等中住；車名字，一、異中求，皆不³²得！失車名字故，名字無住處。因緣散時尚無，何況因緣滅！

眾生亦如是，色等五眾和合故有眾生字；若五眾離散，名字無住處。五眾離散時尚無，何況無五眾！

〔b〕名一義多，不相即故（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

問（365a）曰：若散時名字不可得，和合未散時則有名字，何以言「不可得」？

答曰：是菩薩名字一，五眾則有五，一不作五、五不作一。

若五作一，如五匹物不得為一匹用；若一作五，如一匹物不得為五匹用。以是故，一菩薩字不得五眾中住。

b、非不住：若無和合假名，二諦並失（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

「非不住」者，若名字因緣和合無，則世俗語言、眾事都滅；世諦無故，第一

²⁷ 《雜阿含經》卷 10（262 經）：「迦旃延！如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。迦旃延！如來離於二邊，說於中道。」（大正 2，67a2-4）

²⁸ 「一、因緣離散，即失名故（何況法空）」

「非住〔義中〕」二、名一義多，不相即故

「一釋」非不住——若無和合假名，二諦並失。

名字非住亦非不住——「非住——說火則燒口，說有則塞口。」

「二釋」非不住——說火不應生火想，求火亦應得水。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

²⁹ 輞（ㄨ ㄣ ㄨ）：1.車輪的外框。（《漢語大詞典》（九），p.1287）

³⁰ 輻（ㄘ ㄨ ㄣ）：1.車輪中湊集於中心轂上的直木。（《漢語大詞典》（九），p.1298）

³¹ 轂（ㄍ ㄨ ㄣ）：1.車輪的中心部位，周圍與車輻的一端相接，中有圓孔，用以插軸。（《漢語大詞典》（六），p.1509）

³² 不+（可）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，364d，n.21）

義諦亦無；二諦無故，諸法錯亂！³³

(B) 二釋（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

a、非住：說火則燒口，說有則塞口（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

復次，若因緣中有名字者，如說火則燒口，說有則塞口。

b、非不住：說火不應生火想，求火亦應得水（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

若名字不在法中者，說火不應生火想，求火亦可得水。

從久遠已來，共傳名字故，因名則識事。³⁴

以是故說「名字義非住非不住」。

(C) 引經說：無所有故，名字非住非不住

復次，是中須菩提自說因緣：「無所有故，是名字非住非不住。」

(2) 別明諸法集散不可得

A、釋五眾、十二處、十八界等集散不可得

如菩薩名字，五眾、十二入、十八界等諸法亦如是。

B、釋如夢等五眾之集散不可得

(A) 上已說「五眾集散不可得」，今何故重說五眾

問曰：如上來說「五眾諸法集散不可得」，今何以復說五眾？

答曰：

a、上說五眾，今說五眾如夢、如幻

上直說五眾，今說五眾如夢、如幻。

b、明聖人五眾亦是虛誑，故說五眾如夢等五喻

復次，有人謂「凡夫人五眾虛誑不實如夢，聖人³⁵五眾非是虛誑」；³⁶以是故，須菩提說如夢、如幻，同皆不住。³⁷

(B) 何故十喻中但說五喻

問曰：十譬喻³⁸中何以但說五事？

答曰：若說十事，無在；但以隨眾生心說五喻，事辯³⁹故不盡說。

或以五眾故說五喻。

³³ (1) 二諦：因緣和合，無則世俗語言都滅。世諦無故，第一義亦無。二諦無故，諸法錯亂。
(印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260)

(2) 二諦：建立於世間語言；無俗則無真；二諦皆有。(《大智度論筆記》〔E002〕p.286)

³⁴ (1) 假名：從久遠來，共傳名字，因名識事。(印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.249)

(2) 名空義空觀：名義互不相離，前人立名，後人因名識事。(印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298)

³⁵ 〔聖人〕—【宋】【宮】。(大正 25, 365d, n.1)

³⁶ 二種五眾：凡夫五眾，聖（小）人如幻五眾。(印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.250)

³⁷ 聖人五眾：虛誑不實。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287)

³⁸ 十喻，參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「如幻、如焰、如水中月、如虛空、如響、如犍闍婆城、如夢、如影、如鏡中像、如化。」(大正 25, 101c8-9)

³⁹ 辯=辨【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 365d, n.2)

(C) 例同餘法

餘法亦如是。

C、釋離、寂滅、不生不滅、不示、不垢不淨、如、法性、實際、法相、法位之集散不可得

(A) 釋「離」⁴⁰

a、身離——離世事，心離——離結使（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

「離」有二種：一者、身離，二者、心離。身離者，捨家恩愛世事等，閑居靜處；心離者，於諸結使，悉皆遠離。

b、諸法離名字，諸法離自相（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

復有二種離：一者、諸法離名字，二者、諸法各各離自相。

c、結說

此中說後二種離。所以者何？此中破名字故，餘處自相離。

小乘法中，多說前二離。⁴¹

(B) 釋「寂滅」：淳善相寂滅惡事，諸法如涅槃寂滅⁴²

「寂滅」亦有二種：一者、淳善相寂滅惡事，二者（365b）、如涅槃寂滅相，觀世間諸法亦如是。

此中但說後寂滅。

(C) 釋「不生」：未來無為法，諸法實無生相⁴³

「不生」⁴⁴亦有二種：一者、未來、無為法名不生，二者、一切法實無生相，生不可得故。

此中但說後不生。

(D) 釋「不滅」

「不滅」有三種：⁴⁵智緣滅，非智緣滅，無常滅。

⁴⁰ 「身離——離世事
二離┐心離——離結使（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）
┐諸法離名字

二離┐諸法離自相（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

⁴¹ 大小差別：小多說身心二離，大多說離言離相。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.250）

⁴² 「淳善相寂滅惡事
二寂滅┐諸法如涅槃寂滅（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

⁴³ 「未來無為法
二不生┐諸法實無生相（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）
不生不滅——二種不生：未來無為法 諸法實無生相。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.252）

⁴⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『不生』已下，次就釋一切法不生義；既法本不生，今亦無滅也。」（已新續藏 46，865a17）

⁴⁵ 「智緣滅┐
三種滅┐非智緣滅┐三種不滅
┐無常滅┐（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）
不生不滅——三種不滅：不「智緣滅，非智緣滅，無常滅」。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.252）

此中說無常滅；與此相違，故名「不滅」。

(E) 釋「不示」

「不示」者，一切諸觀滅，語言道斷故，⁴⁶無法可示是法如是相——若有、若無，⁴⁷若常、若無常⁴⁸等。⁴⁹

(F) 釋「不垢不淨、如、法性、實際、法相、法位」

不垢不淨、⁵⁰如、法性、實際⁵¹、法相⁵²、法位⁵³義如先說。⁵⁴

※ 因論生論：如、法性、實際等云何有集散⁵⁵

問曰：五眾法有集散，與此相違故言「不集不散」；如、法性、實際等無相違故，云何言「不集不散」？

答曰：行者得如、法性等故名為「集」，失故名為「散」；如虛空⁵⁶雖無集無散，鑿戶牖⁵⁷名為集，塞故名為散。

D、釋善、不善，乃至諸佛、菩薩、聲聞僧等之集散不可得

善、不善，乃至十方如恒河沙等諸佛義，如先說。⁵⁸

⁴⁶ 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 5 (大正 25，96c10-14)、卷 12 (145c10-11，146b20-21)、卷 15 (170b20-29)、卷 16 (175a2-5)、卷 18 (190b10-18)、卷 45 (383c16-18)、卷 50 (420c26-27)、卷 61 (488b6-7)、卷 86 (662c13-22)、卷 89 (692a25-26)。

⁴⁷ 《正觀》(6)，p.113：《大智度論》卷 12 (大正 25，147b8-c21)、卷 15 (170c15-24)、卷 18 (194b-195a11)、卷 31 (293c22-27)。

⁴⁸ 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 1 (大正 25，60b19-c6)、卷 15 (170b29-c17)、卷 18 (193a10-b7)、卷 23 (229b14-c12)、卷 26 (253b21-c6)、卷 31 (292b29-c8)、卷 37 (331b16-29)、卷 43 (372b10-26)。

⁴⁹ 不示：觀滅言斷，無法可示。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.287)

⁵⁰ 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 35 (大正 25，319a15-19)。

⁵¹ 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 32 (大正 25，297b22-299a21)。

⁵² 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 6 (大正 25，102c26-29)、卷 15 (169c3-29)、卷 15 (171a7-18)、卷 18 (194b1-195a13)、卷 25，246a23-b11)、卷 31 (293a25-294c10)、卷 32 (298c22)、卷 53 (436b15-18)、卷 67 (528b16-28)、卷 70 (550c10-15)。

⁵³ 《正觀》(6)，p.114：《大智度論》卷 2 (大正 25，75a9-13)、卷 32 (298a10-20，298c21-23)。

⁵⁴ 法性與空：如、法性、法相、法位、實際。(印順法師，《大智度論筆記》[F028] p.360)

⁵⁵ 「得名集

如、法性、實際之集散—失名散 (印順法師，《大智度論筆記》[B004] p.112)

⁵⁶ 《大智度論疏》卷 17：「如虛空已下，釋上十喻中文，亦同上。意言：虛空亦無集散，譬如舍內滿中虛空，但周圍不開門者，則不得此舍內空用；若鑿其門、開戶牖者，則得入中，得此空用，故名為集。若塞戶時，不得空用，則名為散，故說虛空有於集散。今既虛空亦本來是無，所以得云不不集散也。」(卍新續藏 46，865b23-c4)

⁵⁷ 戶牖 (戶又、一又)：1.門窗。(《漢語大詞典》(七)，p.345)

⁵⁸ 參見《正觀》(6)，p.269，n.113-1：

《摩訶般若波羅蜜經》在此品〈9 集散品〉提到的法相有：善法、不善法，有為法、無為法，有漏法、無漏法，過去未來現在法、不過去未來現在法，佛、十方如恒河沙等世界諸佛，菩薩、聲聞僧。這一些都是「不集不散」，「諸法及佛名字，無所依止，故皆空，不住非不住」。又，《摩訶般若波羅蜜經》對「善、不善法」、「有為、無為法」、「有漏、無漏法」等，在後文也有扼要的解說，見《大智度論》卷 44〈10 行相品〉(大正 25，381a9-382b4)。

是諸佛⁵⁹法及佛名字，無所依止，故皆空，不住、非不住。

【經】

2、以「異門」破菩薩名字

世尊！諸法因緣和合⁶⁰，假名施設，所謂菩薩。是名字於五受⁶¹陰中不可說，十二入、十八界，乃至十八不共法中不可說，於和合法中亦不可說。⁶²

世尊！譬如夢，於諸法中不可說；響、影、焰、化，於諸法中亦不可說；譬如名虛空⁶³，亦無法中可說。

世尊！如地、水、火、風名，亦無法中可說；戒、三昧、智慧、解脫、解脫知見名，亦無法中可說；如須陀洹名字，乃至阿羅漢、辟支佛名字，亦無法中可說；如佛名、法名，亦無法中可說；所謂若善、若不善，若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若寂滅、若離，若有、若無。⁶⁴

世尊！我以是義故心悔：一切諸法集散相不可得，若⁶⁵為菩薩作字，言是菩薩。世（365c）尊！是字不住，亦不不住。何以故？是字無所有故。以是故，是字不住，亦不不住。

（三）聞般若相義，心不驚怖沒悔，必住不退性中

若菩薩摩訶薩聞作是說，般若波羅蜜如是相、如是義，心不沒、不悔、不驚、不畏、不怖，當知是菩薩必住阿鞞跋致性中，住不住法故。⁶⁶

⁵⁹ [佛] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，365d，n.7）

⁶⁰ （1）《大品經義疏》卷 4：「初就非住非不住求菩薩字不可得，二者就不可說門求菩薩名字不可得。」（已新續藏 24，234c10-11）

（2）《大智度論》卷 42〈9 集散品〉：「上來『非住非不住門』破菩薩名字及諸法；今以『異門』破菩薩名字，無法可說為菩薩。」（大正 25，365c5-7）

（3）《大智度論疏》卷 17：「世尊諸法因緣和合已下，論主自科云：上就不住門明於波若，釋菩薩、菩薩字不可得等義竟；今第二、次就異門破菩薩、菩薩字等不可得義以明波若。」（已新續藏 46，865c5-7）

⁶¹ [受] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，365d，n.8）

⁶² 不可說：一一法中不可說，和合法中亦不可說。（印順法師，《大智度論筆記》〔D010〕p.252）

⁶³ 名虛空＝虛空名【宋】【元】【明】【聖】，＝多虛空【宮】。（大正 25，365d，n.14）

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「如預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、如來及彼諸法名無處可說；如善非善、常無常、樂苦、我無我、遠離不遠離、寂靜不寂靜等若有若無名皆無處可說，菩薩摩訶薩名及般若波羅蜜多名亦無處可說。」（大正 7，47a3-7）

⁶⁵ （1）若＝云何【元】【明】【石】。（大正 25，365d，n.17）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈9 集散品〉：「云何為菩薩作字，言是菩薩？」（大正 8，234c27）

⁶⁶ （1）聞般若相義，心不驚怖沒悔——二譯不同：

「秦——是菩薩必住不退性（信畢竟空，得其氣分）中

「唐——是菩薩決定已住不退轉地（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

（2）《光讚經》卷 3〈8 假號品〉：「善惡禍福，若常無常、苦樂、若我非我，寂寞恬怕，所有無有福，若常無常、苦樂，我觀此誼，是之所謂悉由因緣。假使當為菩薩摩訶薩而立名號者，於一切法則有狐疑，察其本末，亦不可得。唯然世尊！有其名號，無有法界，亦無所住。所以者何？眾生之類，從無明心致此名字，又其名號亦無所住亦不不住，亦無有處。須菩提白佛言：唯然，世尊！菩薩摩訶薩假使聞說般若波羅蜜如是比類瑞應所起，不恐不怖、不畏不難，心不懷懼，其菩薩摩訶薩即當知之*住阿惟越致果，住無所

【論】釋曰：

2、以「異門」破菩薩名字

(1) 以異門明無法可說為菩薩

上來「非住、非不住門」破菩薩名字及諸法；⁶⁷今以異門破菩薩名字，無法可說為菩薩。

(2) 別釋諸法不可說義

A、五眾

何以故？⁶⁸菩薩非是五眾，五眾非是菩薩；五眾中無菩薩，菩薩中無五眾；五眾不屬菩薩，菩薩不屬五眾；離五眾無菩薩，離菩薩無五眾。如是菩薩名字不可得，當知是空。

B、十二入乃至十八不共法

乃至十八不共法亦如是。

C、如夢、如響、如影、如焰、如化

譬如夢中有所見，皆是虛妄不可說，此夢中無有定法相——所謂五眾、十二入、十八界，但有誑心。餘影、響、焰、化亦如是，但誑耳目！

住，行無所行。」(大正 8，168b6-17)

※案：「之」疑為「已」之形誤。

(3) 《放光般若經》卷 2〈11 本無品〉：「言善惡，言有常無常、苦樂有我，言寂言寂靜、所有無所有，其字無有與作者。以是故，我狐疑。所以者何？諸法終始不可得見而為菩薩作字。世尊！是字亦不住於法性。何以故？是字無所有、不可得，是故字亦不住、亦不住。若菩薩摩訶薩聞作是說般若波羅蜜，不憚不悔、不懈不急、不恐不怖，當知是菩薩審諦住阿惟越致地，住於無所住。」(大正 8，14b6-14)

(4) 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「如善非善、常無常、樂苦、我無我、遠離不遠離、寂靜不寂靜等若有若無名皆無處可說，菩薩摩訶薩名及般若波羅蜜多名亦無處可說。所以者何？如是諸名皆無所住亦非不住。何以故？如是諸義無所有故，如是諸名都無所住亦非不住。世尊！我依是義故說於法若增若減不知不得，如何可言此名菩薩摩訶薩，此名般若波羅蜜多？世尊！我於此二若義若名不知不得，云何令我以般若波羅蜜多相應之法，教誡教授諸菩薩摩訶薩？由此因緣，若以是法教誡教授諸菩薩摩訶薩，我當有悔。世尊！若菩薩摩訶薩聞以如是相狀宣說般若波羅蜜多時，心不沈沒亦不憂悔，其心不驚不恐不怖，當知是菩薩摩訶薩決定已住不退轉地，以無所住方便而住。」(大正 7，47a4-19)

(5) 案：羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》「當知是菩薩必住阿鞞跋致性中」，《大智度論》解釋為：「阿鞞跋致性者，是菩薩未得無生法忍、未從諸佛授記，但福德智慧力故，能信樂諸法畢竟空，是名阿鞞跋致性中住，得阿鞞跋致氣分故。」(大正 25，366a12-15)而《光讚經》作「當知已住阿惟越致果」，《放光經》作「當知是菩薩審諦住阿惟越致地」，玄奘譯，《大般若經》(二分本)作「當知是菩薩摩訶薩決定已住不退轉地」。

⁶⁷ 《正觀》(6)，p.115：《大智度論》卷 41 (大正 25，363c19-365b16)，參見〈9 集散品〉之第一段經文，以及《大智度論》的解說。

⁶⁸ 《大智度論疏》卷 17：「何以故已下，釋所以名異門義。上乃就不住非不住門等麼*法破之，今乃就五眾等中平*相推之而破，故名異門也。」(卍新續藏 46，865c11-13)

※案：「麼」疑應作「歷」。「平」疑應作「互」。

D、如虛空⁶⁹

如虛空，一切法中不可說，無相故。

（A）與色相違，色非是空（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

虛空與色相違故，不得說名為色。

（B）若色盡處，更無別法（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

色盡處亦非虛空，更無別法故。

（C）若入出相，但是色業（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

若謂入出為虛空相，是事不然！是身業，非虛空相。

若無相，則無法。以是故，虛空但有名字。⁷⁰

菩薩名字亦如是。

E、四大

問曰：如夢、虛空等，可但有名字；云何地、水、火、風實法，亦但有名字？

答曰：

（A）地大無實⁷¹（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

a、慧眼觀之是虛誑故（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

無智人謂地等諸物以為實；聖人慧眼觀之，皆是虛誑。譬如小兒見鏡中像，以為實，歡喜欲取，謂為真實；大人觀之，但誑惑人眼。

諸凡夫人見微塵和合成地，謂為實地；餘有天眼者，散此地，但見微塵；慧眼分別破散此地，都不可得。⁷²

b、如身破，地亦破故

復次，初品論中種種破身相；⁷³如身破，地亦破。

c、隨觀而轉無定實故（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

復次，若地是實，云何一切火觀時皆是火？若以禪定觀為實，佛說（366a）「一切法空」為虛妄，但是事不然！⁷⁴

⁶⁹ 「一、與色相違，色非是空。

虛空無相故無—二、若色盡處，更無別法。

「三、若入出相，但是色業。（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

虛空：色非虛空，相違故。色盡處非虛空，無別法故。入出業非虛空，是身業故。無相則無法。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.189）

⁷⁰ 參見《大智度論疏》卷 17：「入出息屬身念處故，不屬虛空也。色盡處亦非虛空，名色盡處故；虛空無礙，色是於礙，故與相違。如是則無虛空，但名耳。」（己新續藏 46，865c14-16）

⁷¹ 「慧眼觀之是虛誑故。

地大無實—隨觀而轉無定實故（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

⁷² （1）三眼觀四大不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔A053〕p.91、〔D001〕p.236）

（2）肉眼、天眼、慧眼，觀色不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔D010〕p.253）

（3）「肉眼——見塵合成地，謂為實地。

三眼觀地不同—天眼——散此地，但見微塵。

「慧眼——分別破散都不可得。（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.113）

⁷³ 《正觀》（6），p.115：《大智度論》卷 19（大正 25，198c22-199c4）、卷 20（206b3-c4）、卷 31（287a21-b10）、卷 48（403c24-405b7）。

⁷⁴ 唯心故空：境隨觀轉，知法無實。（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253）

(B) 例餘三大

水、火、風亦如是。

F、五分法身

如四大為身，本猶尚爾，何況身所作持戒等諸業而不空！

如戒等鹿業尚空，何況禪定、智慧、解脫、解脫知見等而不空！

G、三乘道果及三乘聖者

若戒等五眾空者，何況是因緣得諸聖道果而不空！

若聖道果空者，何況須陀洹人乃至佛而不空！

(3) 結

以是故，菩薩名字雖善法乃至有無法中出，不名為善乃至不名為有無，集散不可得故。須菩提知空相如是，云何說名菩薩為說般若波羅蜜？

(三) 聞般若相義，心不驚怖沒悔，必住不退性中

若菩薩聞是，不恐不畏，則是阿鞞跋致性中住，以如不住法住⁷⁵故。

「阿鞞跋致性」者，是菩薩未得無生法忍，未從諸佛授記，但福德、智慧力故，能信樂諸法畢竟空，是名「阿鞞跋致性中住」，得阿鞞跋致氣分故；如小兒在貴性⁷⁶中生，雖未成事，以姓貴⁷⁷故便貴。⁷⁸

【經】**二、須菩提以「不住門」說般若⁷⁹****(一) 正明無住行⁸⁰****1、不住世出世法****(1) 不住世法**

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住；眼、耳、鼻、舌、身、意中不應住，色、聲、香、味、觸、法中不應住；眼識乃至意識中不應住，眼觸乃至意觸中不應住，眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受

⁷⁵ 參見《大智度論》卷 11〈1 序品〉：「問曰：云何名不住法住般若波羅蜜中能具足六波羅蜜？答曰：如是菩薩觀一切法——非常非無常、非苦非樂、非空非實、非我非無我、非生滅非不生滅，如是住甚深般若波羅蜜中，於般若波羅蜜相亦不取，是名不住法住。若取般若波羅蜜相，是為住法住。」（大正 25，140a5-12）

⁷⁶ 性=姓【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，366d，n.3）

⁷⁷ 姓貴=貴姓【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，366d，n.4）

⁷⁸ 阿鞞跋致性：未得忍，未受記，但福智力信畢竟空，得阿〔鞞〕跋致氣分。（印順法師，《大智度論筆記》〔D003〕p.243）

⁷⁹ 《大智度論疏》卷 17：「復次世尊已下，論主自科。上就嫌門讓[※]中，約住非不住門明義已竟；今此文即是善吉正說，次就不住門明於波若。就此文中，大有三意：第一、就不住門明不住者得；第二、言菩薩無方便色中住等，明其住者之失；第三、先尼已下，明以小況大。今以此為陰、入、界、十二緣等，成於上義故，約而辨之也。」（已新續藏 46，866a1-6）

※案：「嫌門讓」應作「謙讓門」。

⁸⁰ 《大品經義疏》卷 4：「就文為四：第一、正明無住行，第二、明有住行為失，第三、明無住行為得，第四、舉小說大。」（已新續藏 24，235a22-24）

中不應住；地種，水、火、風、空、識種中不應住；無明乃至老死中不應住。何以故？世尊！色、色相空，受、想、行，識、識⁸¹相空。世尊！色空不名為色，離空亦無色；色即是空，空即是色。受、想、行，識⁸²空不名為識，離空亦無識；識即是空，空即是識。乃至老死、老死相空。世尊！老死空不名為老死，離空亦無老死；老死即是空，空即是老死。

世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行（366b）般若波羅蜜，不應色中住，乃至老死中亦不應住。

（2）不住出世法

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，四念處中不應住。何以故？四念處、四念處相空。世尊！四念處空不名為四念處，離空亦無四念處；四念處即是空，空即是四念處。乃至十八不共法亦如是。

世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，四念處乃至十八不共法中不應住。

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，檀波羅蜜中不應住，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜中不應住。何以故？檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，乃至般若波羅蜜、般若波羅蜜相空。世尊！檀波羅蜜空不名為檀波羅蜜，離空亦無檀波羅蜜；檀波羅蜜即是空，空即是檀波羅蜜。乃至般若波羅蜜亦如是。世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，不應六波羅蜜中住。

【論】釋曰：

二、須菩提以「不住門」說般若

（一）正明無住行

1、不住世出世法

（1）以「不住門」直為菩薩說般若

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

（2）行般若若有種種名⁸³（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

⁸¹ 識+（受想行識）【石】。（大正 25，366d，n.6）

⁸² 識+（識）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，366d，n.7）

⁸³ 行：聽聞、誦、讀乃至後心取覺，皆名為行。

觀：初行如初見物。

習：日日漸學。

合：與般若相應可。

相應：隨順般若。

入：通徹般若。

念：分別取相有是事。

學：常行不息令相似。

思惟：學已巧觀知其得失。

修：定心和合共行。

住：得而不失。

（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.254）

般若波羅蜜有種種名字：觀、修、相應、合、入、習、住等，是皆名「修行般若波羅蜜」。

A、一云：但多名字（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

但種種名字說，聞者歡喜。

B、一云：小有差別（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

復次，小有差別：

（A）行——總名（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

「行」名聽聞、誦讀⁸⁴、書寫、正憶念、說、思惟、籌量、分別、修習等，乃至阿耨多羅三藐三菩提，總名為「行」。

（B）觀——初學（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

是行中分別故——初者名「觀」，如初始見物。

（C）習——日日漸學（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

日日漸學是名「習」。

（D）合——與般若相應可（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

與般若波羅蜜⁸⁵相⁸⁶可，是名「合」。

（E）相應——隨順般若（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

隨順般若波羅蜜，名「相應」。

（F）入——通徹般若（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

通徹般若波羅蜜，是名為「入」。

（G）念——分別取相（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

分別取相有是事，名為「念」。

（H）學——常行不息，令與相似（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

常行不息，令與相似（366c），是名為「學」。

（I）思惟——學已巧觀，知其得失（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

學已，巧方便觀，知是非得失，名為「思惟」。

（J）修——禪定心共行（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

以禪定心共行，名為「修」。

（K）住——得般若不失（印順法師，《大智度論筆記》〔B005〕p.114）

得是般若波羅蜜道不失，是名「住」；與住相違，名「不住」。

（3）釋疑：先說諸法空即是不住，今何以說「諸法中不應住」

問曰：先說「諸法空」，⁸⁷即是不住，今何以說「諸法中不應住」？

⁸⁴ 誦讀＝讀誦【聖】。（大正 25，366d，n.13）

⁸⁵ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，366d，n.14）

⁸⁶ 相＋（應）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，366d，n.15）

⁸⁷ 《正觀》（6），p.115：參見《大智度論》卷 42（大正 25，364c21-29）。

答曰：

A、著法愛心難遣故更說

先雖說，著法愛心難遣故，今更說。

B、入無相三昧而不入滅盡定，菩薩智慧於諸法中不住而能行菩薩道

復次，有無相三昧，入此三昧，於一切法不取相而不入滅定。⁸⁸菩薩智慧不可思議，雖不取一切法相，而能行道。如鳥於虛空中，無所依而能高飛；菩薩亦如是，於諸法中不住，而能行菩薩道。⁸⁹

（4）釋疑：云何菩薩不住諸法而能不入滅定中

問曰：人心得緣便起，云何菩薩於一切法不住而不入滅定中？⁹⁰

答曰：此中須菩提自說，所謂「色、色相自空，色空為非色，亦不離空有色，色即是空，空即是色」。是義，第二品中已說。⁹¹乃至不應六波羅蜜中住亦如是，以空故無所住。

【經】

2、不住文字、禪定

（1）不住文字

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，文字中不應住，一字門、二字門，如是種種字門中不應住。何以故？諸字、諸字相空故，亦如上說。

（2）不住禪定

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，諸神通中不應住。何以故？諸神通、諸神通相空。神通空不名為神通，離空亦無神通；神通即是空，空即是神通。世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，諸神通中不應住。

【論】釋曰：

2、不住字門、禪定

（1）辨字門、禪定二事

有二種菩薩：一者、習禪定，二者、學讀。⁹²

A、習禪而得神通

坐禪者，生神通。

⁸⁸ 無相三昧：不取法相，不入滅定。（印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253）

⁸⁹ 不取法相，不入滅定〔而能行道〕：無相三昧。

菩薩智慧。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

⁹⁰ （1）人心得緣便起，菩薩無緣不滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.254）

（2）釋疑：無緣云何不滅疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.262）

⁹¹ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈2 奉鉢品〉（大正 8，221b28-c5），《大智度論》卷 35（大正 25，318c28-319a4）。

（2）關於「色即是空，空即是色」，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.730-732、《般若經講記》，pp.179-189、《空之探究》，pp.190-193、《佛法是救世之光》，pp.189-207。

⁹² 此二種菩薩的分類法，參見《大智度論》卷 41（大正 25，358b12-19）；另參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.1287-1288。

B、學讀而知字門

學讀者，知分別文字：「一字門」者，一字一語，如地名「浮」(bhū)。「二字門」者，二字一語，如水名(367a)「闍藍」(jala)。「三字門」者，如水名「波尸⁹³藍」(pāṇīya)。⁹⁴如是等種種字門。⁹⁵

(2) 字門、禪定二事畢竟空故，菩薩不於中住**A、菩薩聞字，即入諸法實相⁹⁶**

復次，菩薩聞一字，即入一切諸法實相中。⁹⁷

如聞「阿」字，即知諸法從本已來無生，如是等。⁹⁸

如聞「頭佉」(duḥkha)，一切法中苦相生，即時生大悲心。

如聞「阿尼吒」(anītya)，知一切法無常相，即時入道聖行。

餘如「文字陀羅尼」中廣說。⁹⁹

B、神通亦不著

神通義，先已說。¹⁰⁰

C、結

是二事畢竟空故，菩薩不於中住。

【經】**3、不住無常、苦、無我、空、寂滅、離等聖行**

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色是無常，不應住；受、想、行、識是無常，不應住。何以故？無常、無常相空。世尊！無常空不名無常，離空亦無無常；無常即是空，空即是無常。世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色是無常，不應住；受、想、行、識是無常，不應住。

⁹³ 尸=尼【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 367d, n.1)

⁹⁴ 浮、闍藍、波尼藍。(印順法師，《大智度論筆記》[I045] p.452)

⁹⁵ 「一字門：一字一名……如地名浮

文字—二字門：二字一名……如水名闍藍

「多字門：三字一名……如水名波尼藍」(印順法師，《大智度論筆記》[B006] p.114)

⁹⁶ 「聞阿——知諸法本來不生

菩薩聞字，即入諸法實相—聞頭佉——知諸法皆苦……生大悲心

「聞阿尼吒——知諸法無常……入聖道行

(印順法師，《大智度論筆記》[B006] p.115)

⁹⁷ (1) 實相：不生、苦、無常。(印順法師，《大智度論筆記》[D006] p.247)

(2) 字門：聞一字即入諸法實相。

一字、二字、三字。(印順法師，《大智度論筆記》[D012] p.255)

⁹⁸ 阿字本來不生。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.287)

⁹⁹ 《正觀》(6)，pp.115-116：《大智度論》卷 48 (大正 25, 407c10-409c) 之經文及論文；卷 28 (268a23-29)。

¹⁰⁰ (1) 參見《大智度論》卷 40〈4 往生品〉：「菩薩於是神通力，知一切法自性不生，故不著；但念一切種智，為度眾生故。」(大正 25, 352b13-15)

(2) 另參見《大智度論》卷 5 (大正 25, 97c21-98b10)、卷 24 (235c28-240c10)、卷 28 (264a21-266b11)、卷 40 (351b2-352b19)。

色是苦，不應住；受、想、行、識是苦，不應住。色是無我，不應住；受、想、行、識是無我，不應住。色是空，不應住；受、想、行、識是空，不應住。色是寂滅，不應住；受、想、行、識是寂滅，不應住。色是離，不應住；受、想、行、識是離，不應住——亦如上說。

4、不住如、法性、法相、法位、實際

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，如相中¹⁰¹不應住。何以故？如相、如相¹⁰²空。世尊！如相空不名為如，離空亦無如；如即是空，空即是如。

世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，法性、法相、法位、實際中不應住。何以故？實際空。世尊！實際空不名為實際，離空亦無實際；實際即是空，空即是實際。

5、不住陀羅尼門、三昧門

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，一切陀羅尼門中不應住，一切三昧門中不應住。何以故？陀羅尼門、陀羅尼門相空，三昧門（367b）、三昧門相空。世尊！陀羅尼門、三昧門空不名為陀羅尼門、三昧門，離空亦無陀羅尼、三昧門；陀羅尼、三昧門即是空，空即是陀羅尼、三昧門。世尊！以是因緣故，菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，乃¹⁰³至陀羅尼、三昧門中不應住。

（二）明有住行為失

世尊！如菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，無方便故，以吾我心，於色中住，是菩薩作色行；以吾我心，於受、想、行、識中住，是菩薩作識行。若菩薩作行者，不受般若波羅蜜，亦不具足般若波羅蜜；不具足般若波羅蜜故，不能得成就薩婆若。¹⁰⁴

世尊！如是菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，無方便故，以吾我心，於十二入乃至陀羅尼、三昧門中住，是菩薩作十二入乃至作陀羅尼、三昧門行。若菩薩作行者，不受般若波羅蜜，亦不具足般若波羅蜜；不具足般若波羅蜜故，不能得成就薩婆若。

（三）明無住行為得

何以故？色是不受，受、想、行、識是不受。色不受則非色，性空故；受、想、行、識不受則非識，性空故。¹⁰⁵十二入是不受，乃至陀羅尼、三昧門是不受。十二入不

¹⁰¹ 〔相中〕－【宋】【宮】，〔相〕－【明】【聖】。（大正 25，367d，n.7）

¹⁰² 如相如相＝如相【宋】【宮】，＝如如相【元】【明】【聖】。（大正 25，367d，n.8）

¹⁰³ （如）＋乃【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，367d，n.15）

¹⁰⁴ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「世尊！若菩薩摩訶薩無方便善巧修行般若波羅蜜多時，我、我所執所纏擾故，心便住色，住受、想、行、識。由此住故，於色作加行，於受、想、行、識作加行。由加行故，不能攝受甚深般若波羅蜜多，不能修學甚深般若波羅蜜多，不能圓滿甚深般若波羅蜜多，不能成辦一切智智。」（大正 7，47c26-48a3）

（2）
無方便行，我執所纏心便住法，而作加行—由此不能—攝受——
修學——般若……行
圓滿——
成辦——一切智……果

（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「何以故！世尊！色不應攝受，受、想、行、識不應攝受；色不應攝受故便非色，受、想、行、識不應攝受故便非受、想、行、識。所以者何？色、受、想、行、識皆本性空故。」（大正 7，48a10-13）

受，則非十二入；乃至陀羅尼、三昧門不受，則非陀羅尼、三昧門，性空故。般若波羅蜜亦不受；般若波羅蜜不受，則非般若波羅蜜，性空故。如是菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，應觀諸法性空。如是觀心無行處，是名菩薩摩訶薩不受三昧廣大之用，不與聲聞、辟支佛共。¹⁰⁶

是薩婆若慧亦不受，內空故，外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空故。

何以故？是薩婆若（367c）不可以相行得，相行有垢故。

何等是垢相？色相乃至諸¹⁰⁷陀羅尼、三昧門相，是名垢相。¹⁰⁸

【論】釋曰：

3~5、不住無常等聖行乃至三昧門

無常等聖行¹⁰⁹，及如、法性、實際、¹¹⁰陀羅尼、三昧門，¹¹¹先已說。

（二）釋有住行為失

問曰：垢法中不應住，以罪故；善、無記法中何故不應住？

答曰：是雖非罪，而生罪因緣。如佛¹¹²此中說：「有菩薩以吾我心行般若波羅蜜，住色中著色，為生色故作諸業；受、想、行、識亦如是。為起五眾故行，是為不取般若波羅蜜。」是人雖言「我行般若波羅蜜」，是為世間行，不具足般若波羅蜜故，不能至一切智。乃至陀羅尼、三昧門亦如是。

（三）明無住行為得

1、明不住因緣：性空故不受，不受故不住

此中須菩提自說不住因緣，所謂色是不受，若色不受則非色，性常空故。

¹⁰⁶ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，應以本性空觀一切法，作此觀時心無行處，是名菩薩摩訶薩無所攝受三摩地。此三摩地微妙殊勝廣大無量，能集無邊無礙作用，不共一切聲聞、獨覺，其所成辦一切智智亦不應攝受，如是一切智智不應攝受故便非一切智智。」（大正 7，48a21-27）

（2）關於「菩薩不受三昧」，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.629-630、pp.634-637。

¹⁰⁷ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，367d，n.18）

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「世尊！是一切智智非取相修得。所以者何？諸取相者皆是煩惱。何等為相？所謂色相、受、想、行、識相，乃至一切陀羅尼門相、一切三摩地門相。於此諸相而取著者，名為煩惱。」（大正 7，48b2-6）

¹⁰⁹ 《正觀》（6），p.116：《大智度論》卷 11（大正 25，138a7-10）、卷 20（207a12-23）、卷 17（186c27-28）。

¹¹⁰ 《正觀》（6），p.116：《大智度論》卷 32（大正 25，297b22-299a21）。

¹¹¹ 《正觀》（6），p.116：《大智度論》卷 5（大正 25，95c2-97c4）、卷 28（268a2-269b26）。

¹¹² 案：依經文，乃須菩提所說。

※ 釋疑：五眾何為強破疑¹¹³

問曰：是色無常、苦、空等，過罪故不受；譬如熱金丸，雖有金可貪，但以熱故，知不可取。如是者有何咎，而強破五眾法？

答曰：有二種著：一者、欲著，二者、見著。

有人觀是無常、苦等，破欲著，得解脫。

或有人雖觀無常等，猶著法生見；為是人故，分別色相空，如是則離見著。¹¹⁴

※ 例餘十二人乃至陀羅尼、三昧門

乃至陀羅尼、三昧門亦如是。

2、大小無受三昧之別（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）¹¹⁵

問曰：聲聞、辟支佛，一切法不受故漏盡；此中云何說「不受三昧，不與二乘共」？

答曰：

（1）小乘雖有，無廣大用（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

彼¹¹⁶雖有不受三昧，無有廣大之用，不利不深，亦不堅固。

（2）小乘漏盡時得諸法不受，菩薩本來知法不受（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

復次，聲聞、辟支佛漏盡時，得諸法不受。¹¹⁷

菩薩久來知一切法不受，皆如無餘涅槃畢竟空，是故說不與二乘共。

（3）小乘有習有障，有而不淨（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

復次，二乘有習氣，有礙有障故，雖有無受三昧，不清淨。

如摩訶迦葉聞菩薩伎樂，於坐處不能（368a）自安。¹¹⁸

諸菩薩問言：「汝頭陀第一，何故欲起似舞？」

¹¹³ （1）五眾：有罪不應取，何勞強破為？為人觀無常等著法生見，分別為空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255）

（2）釋疑：五眾何為強破疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.262）

（3）空教意趣。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

¹¹⁴ 二著二解脫——欲著——為說無常等，觀無常等破著得解脫

見著——復著法生愛，為生法空，乃離著得脫

（印順法師，《大智度論筆記》〔F041〕p.376）

¹¹⁵ （1）大小差別——無受三昧：小無大用，不利不深；小至漏盡時得；小有習氣不淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.251）

（2）無受三昧：小果能得，唯佛遍知，菩薩能得勝于小乘〔三義〕。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255）

（3）
「一、小乘雖有，無廣大用……………」
「二、小乘漏盡時得諸法不受，菩薩本來知法不受…」故說菩薩
大小無受三昧之別——三、小乘有習有障，有而不淨——無受三昧，
四、菩薩雖不能遍，勝於二乘……………」不共二乘
（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

¹¹⁶ 〔彼〕—【宋】【宮】，彼=後【元】【明】。（大正 25，367d，n.23）

¹¹⁷ 二乘證果：諸法不受故得漏盡。（印順法師，《大智度論筆記》〔D013〕p.255）

¹¹⁸ 屯崙摩王彈琴，迦葉不安其座。（印順法師，《大智度論筆記》〔I023〕p.435）

迦葉答言：「我於人天五欲中永離不動；此是大菩薩福德業因緣變化力，我未能忍！如須彌山王，四面風起，皆能堪忍；若隨嵐風¹¹⁹至，不能自安。」¹²⁰
聲聞、辟支佛習氣，於菩薩為煩惱。¹²¹

〔4〕菩薩雖不能遍，勝於二乘（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.115）

復次，此無受三昧，惟¹²²佛遍知；菩薩求佛道故，雖不能遍，而勝於二乘。

〔5〕結

以是故說「不與二乘共」。

3、釋十八空故不受

以人貴重是不受三昧而生著心，是故須菩提說：不但是三昧不受，色乃至一切種智皆不受。所以者何？須菩提自說因緣，所謂十八空故不受。

4、釋疑：何以用十八空觀諸法皆空

問曰：何以故用是十八空觀諸法皆空？

答曰：此中須菩提自說因緣：取相著故，生諸結使。

「相」者，色乃至陀羅尼門、諸三昧門相——皆是煩惱根本。¹²³

若佛法中，乃至無有法微相可取者。¹²⁴

【經】

（四）舉先尼事以小說大¹²⁵

是相若受、若修可得薩婆若者，¹²⁶先尼梵志於一切智中終不生信。云何為信？信般若波羅蜜，分別解知，稱量思惟，不以相法，不以無相法。如是先尼梵志，不取相，住信行中；用性空智，¹²⁷入諸法相，不受色，不受受、想、行、識。何以故？諸法自相空故，不可得受。¹²⁸

¹¹⁹ 《翻梵語》卷 9：「隨藍風（應云毘藍婆，亦云毘藍，譯曰迅猛）。」（大正 54，1046a）

¹²⁰ 參見《大樹緊那羅王所問經》卷 1（大正 15，371a2-24）。

¹²¹ 菩薩煩惱：二乘習氣是。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹²² 惟＝唯【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，368d，n.2）

¹²³ （1）煩惱：相是煩惱根本，取相生諸結使。（印順法師，《大智度論筆記》〔D002〕p.240）

（2）煩惱：取相是煩惱。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹²⁴ （1）無受三昧：觀法性空，次不取諸法心無行處是名。（印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255）

（2）無一微相可取。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹²⁵ 求實相法之次第——先尼：信實相不可得故，分別解知稱量思惟智慧相，不內不外，得亦不得；無取無得無念。（印順法師，《大智度論筆記》〔C003〕p.186）

¹²⁶ （1）《大智度論》卷 42〈9 集散品〉原將「是相若受、若修可得薩婆若者」（大正 25，367c2-3）此十二字置於上一段經文之末句，今依印順法師《大智度論》（標點本），p.1616 移到此段之首。

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「是故不應取相修得一切智智，若取相修得一切智智者，勝軍梵志於一切智智不應信解。」（大正 7，48b6-8）

¹²⁷ 小乘有性空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D013〕p.256）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「何等名為彼信解相？謂於般若波羅蜜多深生淨信，由勝解力思量觀察一切智智，不以相為方便，亦不以非相為方便，以相與非相俱不可

是先尼梵志**非內觀**得故見是智慧，**非外觀**得故見是智慧，**非內非外觀**得故見是智慧，**亦不無智慧觀**得故見是智慧。¹²⁹何以故？梵志不見是法、知¹³⁰者、知法、知處故。¹³¹此梵志非內色中見是智慧，非內受想行識中見是智慧；非外色中見是智慧，非外受想行識中見是智慧；非內外色中見是智慧，非內外受想行識中見是智慧；亦不離色、受、想、行、識中見是智慧，內外空故。¹³²

先尼梵志此中心（368b）得信解於一切智，以是故，梵志信諸法實相，一切法不可得故。如是信解已，無法可受，諸法無相、無憶念故。是梵志於諸法亦無所得——若取、若捨，取捨不可得故。¹³³是梵志智慧亦不念¹³⁴，諸法相不念故。¹³⁵

取故。是勝軍梵志雖由信解力歸趣佛法，名隨信行，而能以本性空悟入一切智智。既悟入已，不取色相，不取受、想、行、識相，乃至不取一切陀羅尼門相、一切三摩地門相。何以故？**以一切法自相皆空，能取、所取俱不可得故。**」（大正 7，48b8-16）

¹²⁹ 羅什此處所譯「內觀、外觀、內外觀、無智慧觀」之「觀」，玄奘譯《大般若經》作「現觀」（大正 7，48b17-21），梵本《二萬五千頌般若》作「abhisamaya」（現觀）（N. Dutt，p.134，line 4-7）。

¹³⁰ 知=智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，368d，n.11）

¹³¹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「所以者何？如是，梵志！**不以內得現觀而觀一切智智，不以外得現觀而觀一切智智，不以內外得現觀而觀一切智智，不以無智得現觀而觀一切智智，不以餘得現觀而觀一切智智，亦不以不得現觀而觀一切智智。**所以者何？是勝軍梵志不見所觀一切智智，不見能觀般若，不見觀者、觀所依處及起觀時。」（大正 7，48b16-23）

（2）

┌內	得┐	
不	以┐外	得┐┌現觀而觀一切智智（無能取）
	└內外得┐	
	└無智得┐	
	餘	得……唐增
	不	得……唐增

（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.116）

¹³² （1）《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「是勝軍梵志非於內色、受、想、行、識觀一切智智，非於外色、受、想、行、識觀一切智智，非於內外色、受、想、行、識觀一切智智，亦非離色、受、想、行、識觀一切智智。乃至非於內一切陀羅尼門、三摩地門觀一切智智，非於外一切陀羅尼門、三摩地門觀一切智智，非於內外一切陀羅尼門、三摩地門觀一切智智，亦非離一切陀羅尼門、三摩地門觀一切智智。何以故？若內、若外、若內外、若離內外，一切皆空不可得故。」（大正 7，48b23-c3）

（2）

┌內	法┐	
	└外	法┐
不	於┐內外法┐	而觀一切智智（無所取）
	└離	法┐

（印順法師，《大智度論筆記》〔B006〕p.116）

¹³³

		└無能取

〔存疑〕

└不取┐└不取相┐└無所取

不取不捨般若┐不捨┐└不念無相

（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.116）

¹³⁴ 智慧亦不念=亦不念智慧【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，368d，n.19）

¹³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「是勝軍梵志以如是等諸離相門，於一切智智深生信解；由此信解，於一切法皆無取著，以諸法實相不可得故。如是梵志以離相門，於一切智智得信解已，於一切法皆不取相，亦不思惟無相諸法，以相、無相法皆不可得故。如是梵志由勝解力，**於一切法不取不捨，以實相法中無取捨故。**時，彼梵志於自信解乃至涅槃亦不取著。所以者何？以一切法本性皆空不可取故。」（大正 7，48c3-12）

（五）結明菩薩般若

世尊！是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜，此彼岸不度故。是菩薩色、受、想、行、識不受，一切法不受故；乃至諸陀羅尼、三昧門亦不受，一切法不受故。是菩薩於是中亦不取涅槃，未具足四念處乃至八聖道分，未具足十力乃至十八不共法。¹³⁶

何以故？是四念處非四念處，乃至十八不共法非十八不共法——是諸法非法，亦不非法。是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜，色不受乃至十八不共法不受。¹³⁷

【論】**（四）舉先尼事以小說大**¹³⁸**1、此中為何說先尼梵志因緣**

問曰：此中何因緣說先尼梵志¹³⁹？

¹³⁶ (1)《光讚經》卷3〈8 假號品〉：「於一切法無所念者，是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜，亦無去來，度無所度而復周遊。所由然者，用不受色、不受痛痒思想生死識，於一切法亦無所受，亦不受諸總持門、不受諸三昧門，於一切法無所起受，亦無中間而般涅槃，悉以具足十種力、四無所畏、四分別辯、十八不共諸佛之法，四意止、四意斷、四神足念、五根、五力、七覺意、八由行。」（大正8，170a8-16）

(2)《放光般若經》卷2〈11 本無品〉：「世尊！菩薩摩訶薩所以於般若波羅蜜通達來往於彼岸者何？於諸法無所受。不受色痛想行識者，於諸法無所受故，乃至三昧、陀羅尼門無所受，於諸法亦無所受，不具足三十七品、佛十力、佛十八法不共，終不中道般泥洹。」（大正8，15a21-26）

(3)《大般若波羅蜜多經》卷409〈8 勝軍品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩所得般若波羅蜜多亦復如是，於一切法無所取著，能從此岸到彼岸故；若於諸法少有取著，則於彼岸非為能到。是故菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不取一切色，不取一切受、想、行、識。何以故？以一切法不可取故。乃至不取一切陀羅尼門，不取一切三摩地門。何以故？以一切法不可取故。是菩薩摩訶薩雖於一切色、受、想、行、識，乃至一切陀羅尼門、三摩地門，若惣^{*}若別皆無所取；而以本願所行四念住乃至八聖道支未圓滿故，及以本願所證佛十力乃至十八佛不共法未成辦故，於其中間終不以不取一切相故而般涅槃。」（大正7，48c13-25）

※案：《大般若波羅蜜多經》卷37〈9 無住品〉作：「若惣若別皆無所取。」（大正5，210a3-4）

¹³⁷ (1)《光讚經》卷3〈8 假號品〉：「所以者何？其四意止者止無所止，四意斷、神足、根、力、覺意、八由行，亦復如是！其所斷者斷無所斷，十種力、四無所畏、四分別辯、十八不共諸佛之法，覺無所覺法，計其法者亦非法。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜，不受色，亦不受痛痒思想生死識；至於總持門、諸三昧門，等無有異。」（大正8，170a16-22）

(2)《放光般若經》卷2〈11 本無品〉：「何以故？三十七品非三十七品，乃至佛十八法非十八法；是法非法、亦不非法。是為菩薩摩訶薩行般若波羅蜜不受五陰。」（大正8，15a26-29）

(3)《大般若波羅蜜多經》卷409〈8 勝軍品〉：「是菩薩摩訶薩雖能圓滿四念住乃至八聖道支，及能成辦佛十力乃至十八佛不共法，而不見四念住乃至八聖道支，及不見佛十力乃至十八佛不共法。何以故？是四念住即非四念住，乃至八聖道支即非八聖道支，及佛十力即非佛十力，乃至十八佛不共法即非十八佛不共法，以一切法非法、非非法故。是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，雖不取著色，不取著受、想、行、識，乃至不取著十八佛不共法，而能成辦一切事業。」（大正7，48c25-49a6）

¹³⁸ 為先尼梵志說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.420）

¹³⁹ (1) 參見《大智度論》卷31（大正25，295b22-c6）。

(2) 另參見印順法師，《中觀今論》〈自序〉，pp.4-5：「《般若經》以無生法忍能攝二乘智斷的，以先尼的因信得解來證明大乘的現觀；《金剛經》以「若以色見我」頌明佛身等，

答曰：此經種種因緣說法空，乃至無微相可取。¹⁴⁰人心疑怪不信，是理難見，以畢竟無相故。以是故須菩提引證小乘中尚有法空，¹⁴¹何況行大乘法者而不信法空！

2、引述經文¹⁴²

復次，如刪若¹⁴³婆娑¹⁴⁴羅門（Sanjñā Brahman），善知一切智人相，見菩薩食乳糜，知今日當成佛。先尼，是其舅也。耆年智德，有大名聞，出家廣讀一切經書，修心坐禪學道，時時¹⁴⁵，欲求智慧故，往詣論議堂。諸梵志言：「六師皆自稱一切智。不蘭迦葉（Pūrṇakāśyapa）¹⁴⁶有大名聞，是大眾師；其弟子死，若小、若大，皆不說其生處；餘五師弟子死，若小、若大，皆說其生處。佛亦是大師，有大名聞；其弟子死，小者說其生處，大者不說其生處。」

先尼聞已，異時詣佛所，問訊已，一面坐，問佛言：「佛聽，當問！」

佛言：「恣汝所問。」

先尼言：「昔我一（368c）時曾到論堂，與諸人論議。如昔所聞，具向佛說。是時我作是念：佛法說弟子小者更生、大者不生，何者為定？」

佛告先尼：「我法甚深，微妙難解！汝等長夜著諸異見、異欲、異法，汝於我法不能自¹⁴⁷見！」

先尼梵志白佛言：「我心敬佛，願加愍念，為說妙法；令我於坐得眼，無令空起！」

佛問梵志：「於汝意云何？汝見是色如去不？」

答言：「不也！」

「受、想、行、識如去不？」

答言：「不也！」

「色中如去不？」

答言：「不也！」

都確認三乘聖者成立於同一的理證——法性空寂，……所以《中論》的抉擇《阿含經》義；《智論》的引佛為長爪梵志說法，《眾義經》偈等來明第一義諦，不是呵斥聲聞，不是偏讚大乘，是引導學者復歸於釋尊本義的運動。」

¹⁴⁰ 無一微相可取。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹⁴¹ 小乘有法空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D013〕p.256）

¹⁴² （1）參見《雜阿含經》卷 5（105 經）（大正 2，31c13-32c2）。

（2）參見《空之探究》，p.100：「《先尼梵志經》，可能是法空派所誦本，文句略有出入。《般若經》的原始部分，曾引先尼梵志的因信得入一切智，是繼承聲聞法空派的解說，集入《般若經》為例證的。」（另參見《小品般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，537c4-27））

¹⁴³ 參見《四分律》卷 33（大正 22，798c）、卷 34（大正 22，805c）。

¹⁴⁴ 〔婆〕—【宋】【元】【明】【宮】，婆=波【聖】。（大正 25，368d，n.28）

¹⁴⁵ 〔時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，368d，n.29）

¹⁴⁶ 不蘭迦葉〔六師之一〕。（印順法師，《大智度論筆記》〔I045〕p.452）

¹⁴⁷ 自=疾【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，368d，n.33）

「受、想、行、識中如去不？」

答言：「不也！」

「離色如去不？」

答言：「不也！」

「離受、想、行、識如去不？」

答言：「不也！」

「汝更見無色，無受、想、行、識如去者不？」

答曰：「不也！」

「若汝種種門¹⁴⁸不見如去者，應生疑言：佛法何者為定？」

答曰：「不應！」

佛告先尼：「若我弟子是法中不了了知者，說有後生，本來有我慢等殘故；若我弟子了解知是義者，不說其生處，本來我慢等無殘故。」

先尼聞是已，即時得道；得道已，從坐起，白佛言：「願得出家為道！」即時鬢髮自墮，便成沙門，不久得阿羅漢，從佛得眼不虛故。

3、闡釋經義

(1) 先尼得信力入諸法實相

是經論議：先尼信者，信佛能令我得道，是名初信。然後聞佛破吾我——從本已來，常自無我；無我故，諸法無所屬、如幻如夢、虛誑不實，不可得取。¹⁴⁹得是信力已，入諸法實相，不受色是如去乃至識是如去。

(2) 破我

問曰：梵志何以答佛皆言「不也」？

答曰：

A、梵志本以總相為我，佛一一別問破之

梵志本總相為我，佛今一一別問，以是故答佛言「不也」。

B、破即蘊是我，破離蘊是我¹⁵⁰

¹⁴⁸ 門＝問【元】【明】。(大正 25, 368d, n.37)

¹⁴⁹ 二空：本來常自無我，無我故法無所屬、如幻、虛誑。(《大智度論筆記》〔D014〕p.257)

¹⁵⁰ (1) 「一、一多不相即故。
「一、破即蘊是我」二、我如五眾成生滅故。
破我「三、我如五眾不自在故。
「二、破離陰是我——無相，應無我。

(印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117)

(2) 破即蘊是我、破離蘊是我，參見《中論》卷 3〈18 觀法品〉：「若我是五陰，我即為生滅；若我異五陰，則非五陰相。」(大正 30, 23c20-21)

《中論》(青目釋)：

有人說神應有二種：^[1] 若五陰即是神、^[2] 若離五陰有神。

^[1] 若五陰是神者，神則生滅相，如偈中說「若神是五陰，即是生滅相」。何以故？生已壞敗故。以生滅相故，五陰是無常；如五陰無常，生滅二法亦是無常。何以故？生

復次，梵志聞人二種說我：或有說五眾即是我，或有說離五眾別有我。

(A) 破即蘊是我（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

若五眾即（369a）是我，則無別我。所以者何？

a、一多不相即故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

我是一¹⁵¹，眾是五，一不作五，五不作一。

b、我如五眾成生滅故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

復次，五眾無常生滅相，五眾是我亦應生滅；若生¹⁵²滅者，則失罪福。

c、我如五眾不自在故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

是五眾從因緣和合生，不自在；我若爾者，何用我為！不自在故。

如是等過罪故，不得說言「色如去，受、想、行、識如去」。

(B) 破離蘊是我（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

離五眾亦不應有我，無相故。若知、見、受等，是皆五眾相，非是我相，智者云何說「離五眾而有我」？

以是故言「不也」。

C、破無陰別有我：妄分別故（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

若有言：「別更有我，無五眾。」

是亦不然，皆是顛倒妄見分別。¹⁵³

D、結

如是種種因緣知無我，「我」即是如去¹⁵⁴。

滅亦生已壞敗，故無常。神若是五陰，五陰無常故，神亦應無常生滅相；但是事不然。

^[2] 若離五陰有神，神即無五陰相，如偈中說「若神異五陰，則非五陰相」。而離五陰更無有法；若離五陰有法者，以何相何法而有？（大正 30，24a15-24）

（3）另參見《大智度論》卷 55（大正 25，454c20-455a12）。並參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.313-319；《性空學探源》，pp.66-67；《如來藏之研究》，p.43；《成佛之道》（增注本），pp.355-358。

¹⁵¹ 一 +（五）【石】。（大正 25，369d，n.1）

¹⁵² 【生】—【聖】。（大正 25，369d，n.2）

¹⁵³ 破我——破即蘊我：一多不相即故，我應生滅失罪福故，從緣和合不自在故。

破離蘊我：無相應無我。

破無陰別有我：妄分別故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D001〕p.237）

¹⁵⁴ （1）如即我之異名。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

（2）另參見印順法師，《如來藏之研究》，pp.13-15：

作為世尊德號的「如來」，並非佛教特有的術語，而是世俗語言，佛教成立以前，印度文化中的固有名詞。世俗一般及宗教學者，對如來是怎樣解說的呢？如《大智度論》卷 55 說：「或以佛名名為如來，或以眾生名字名為如來。如先世來，後世亦如是去，是亦名如來，亦名如去，如十四置難中說。……佛名如來者，……從如中來，故名如來。」（大正 25，454b-c）如來，在佛教中是佛的別名，解說為「從如中來」，就是悟入真如而來成佛的（「乘如實道來」）。

在一般人，如來是眾生的別名，所以說：「我有種種名，或名眾生、人、天、如來等」。換言之，如來就是「我」的別名。在釋尊當時的印度宗教界，對於眾生的從生前到死後，從前生到後世，都認為有一生命主體；這一生命自體，一般稱之為我（ātman）。「我」

(3) 若無我，則法無所屬

諸法亦爾，皆同如去；以無主故，法無所屬。

(4) 四處推求智慧皆無定相**A、釋「非內觀、外觀、內外觀，亦非無智慧觀得故見是智慧」**

復次，梵志推求得道智慧，於四處求之，皆無定相，所謂觀自身五眾名為「內」，外觀他身名為「外」，彼此名為「內外」——是三種智慧不得道，無智慧亦不得道。

復次，「內」者¹⁵⁵內六入，「外」者外六入。

復次，「內」名能觀智慧，「外」名所觀處。¹⁵⁶

是先尼知諸觀皆有過罪。¹⁵⁷何以故？

內以智慧力故，謂外諸法是常、無常、有、無等，非外法有定相；若有定相，則無智用。

從前世來，又到後世去，在生死中來來去去，生命自體卻是如是如是，沒有變異。如如不變，卻又隨緣而來去，所以也稱「我」為「如來」，也可以說「如去」。

「十四置難」，是釋尊時代，一般宗教界所歡喜論究的十四個問題。這些難問，釋尊一概置之而不答，以不加答覆來答覆他們。「十四置難」中，就有如去，如不去，如亦去亦不去，如非去非不去——四問。十四置難，即十四無記，在《阿含經》中，是一再見到的。《大智度論》這樣說：

a、「何等十四難？……死後有神去後世，無神去後世，亦有神去亦無神去（後世），死後亦非有神去亦非無神去後世。」〔卷 2（大正 25，74c）〕

b、「有死後如去，有死後不如去，有死後如去不如去，有死後亦不如去亦不不如去。」〔卷 7（大正 25，110a）〕

c、如佛問先尼梵志：「汝見是色如去不？答言：不也。受、想、行、識如去不？答言：不也。色中如去不？答言：不也。受、想、行、識中如去不？答言：不也。離色如去不？答言：不也。離受、想、行、識如去不？答言：不也。汝更見無色、無受、想、行、識如去者不？答言：不也。……梵志本總相為我，佛今一一別問，以是故答佛言不也。」〔卷 42（大正 25，368c）〕

比對前二則，有沒有「神去」，就是有沒有「如去」。「神」是「我」的舊譯。佛與先尼梵志的問答，出於《阿含經》；《般若經》引佛與先尼梵志的問答，來說明大乘深義。經上問色如與受、想、行、識如的去不去，而龍樹解說為：「梵志本總相為我，佛今一一別問」，可見所問的「如」就是我；「如去」（約從前生來今生，可名「如來」）就是神我的來去。

¹⁵⁵ 《大智度論疏》卷 17：「『復次，內者』已下，次就十二入等明內外義。以法無定故，以智慧觀之，得成諸觀前緣；若使有之定相者，則不得觀。為諸觀行故，言『則無智用』也，當說。

『又此智慧』已下，明境智相稱。智本稱法而生，法既無定，當知亦然也。『如稱為物』者，明上右之時，假為法立名也；『物為稱』者，明法當名也。『二事相待*』者，明離物無名、離名無物也。既其如此，當知名後*故法亦假；名假故無名，法假故無法耳。

『無量數智』者，明無量智數皆為道方便。可以方便之中皆屬智緣滅，亦名數緣也。下文當說。」（己新續藏 46，868a5-14）

※案：「相待」應作「相待」。「名後」應作「名假」。

¹⁵⁶ 內、外：自身、他身；內入、外入；能觀、所觀。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

¹⁵⁷ 諸觀有過：緣生非實，待境方成。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.258）

又此智慧從外法因緣生，外法相不定故，智慧亦不定；如稱¹⁵⁸為物故、物為稱故，二事相待，若離物無稱、離稱無物。

「無量教¹⁵⁹智」名「得道方便」，「得」名「得聖道果」。¹⁶⁰

B、釋「非內、外、內外五眾中見智慧，亦非離五眾見智慧」

復次，略說實智慧義，所謂不見內五眾中，不見外五眾中，亦不見內外五眾中，亦不見離五眾中——見是智慧為實。

C、著無常觀、離無常觀，皆不能得道¹⁶¹

(A) 破無常觀¹⁶²（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

a、從因緣生有非實故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

以無常智慧觀五眾無常，是智慧從因緣和合故有不實。

b、著成邪見，不得道故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

著觀者，邪見；不著者，得道；若無常相是實者，何故著而不得道？

以是（369b）故，一切內外不見定智慧。

(B) 離無常等觀，不能得道

若離是無常等觀得道者，一切凡人亦應得道，以是故說「離是智慧，亦無所得」。

(5) 梵志於諸法無所得，取捨不可得，智慧亦不念

A、於一切法中心得遠離，於智慧亦復遠離

爾時，梵志以是智慧，於一切法中心得遠離，於智慧亦復遠離；一切我見等取相邪見，一切皆滅，亦不從無智得。

爾時，梵志歡喜，觀無量法性相，「佛真為大師！」

B、釋不受、不捨¹⁶³

(A) 諸法皆有助道力故不捨，諸法實相畢竟空故不受

「不捨」者，諸法中皆有助道力故。

「不受」者，諸法實相畢竟空無所得故不受。¹⁶⁴

¹⁵⁸ 稱（ㄅ ㄣ）：4.稱號，名稱。（《漢語大詞典》（八），p.111）

¹⁵⁹ 教＝數【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，369d，n.6）

¹⁶⁰ 智、得：智名得道方便，得名得道聖果。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

¹⁶¹ 無常等觀：緣生非實觀。

離無常等不能得道。

著者邪見，不著得道。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.257）

¹⁶² 「一、從因緣生有非實故

破無常觀——二、著成邪見不得道故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

¹⁶³ 「不取——法畢竟空無所得故……諸法實相無憶念故

不取不捨——不捨——法中皆有助道力故……煩惱虛妄無所捨故

（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

¹⁶⁴ 不取不捨：諸法皆有助道力故不捨，諸法實相畢竟空故不受。

煩惱妄倒故不捨，實相無相無憶念故不受。

（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.258）

（B）煩惱妄倒故不捨，實相無相無憶念故不受

復次，諸結使煩惱，顛倒虛妄，故無所捨；但知諸法如實相——無相，無憶念故。

是名「菩薩不受、不捨波羅蜜」，名為「般若波羅蜜」。

（五）結釋菩薩般若

1、釋此彼岸不度

此彼岸¹⁶⁵不度故，世間即是涅槃相，涅槃相即是世間相，一相，所謂無相。¹⁶⁶

2、知空而不入涅槃：功德未具故，慈悲、願力故

若如是知，應當滅；以未具足諸功德故不滅，大慈悲¹⁶⁷、本願力故不滅。¹⁶⁸

雖求佛道，於此法中亦無好醜相及受捨相。以是故，非法亦非非法。¹⁶⁹

3、結成

是名「菩薩般若波羅蜜，一切相不受」。

¹⁶⁵ 〔岸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，369d，n.10）

¹⁶⁶ 世間即是涅槃：此彼不度故。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹⁶⁷ （1）慈=悲【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，369d，n.11）

（2）《大正藏》原作「慈」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】及《高麗藏》作「悲」（第 14 冊，810a9）。

¹⁶⁸ 知空不滅：功德未具；慈悲、願力。（印順法師，《大智度論筆記》〔D014〕p.258）

¹⁶⁹ 《大智度論疏》卷 17：「非法者，云無法可得也。亦非非法者，非法亦無也。一解言，非法者，據真而談，無法可得故，名非法。亦非非法者^{*}，據世諦語，非不有是法也。」（卍新續藏 46，868a22-b1）

※案：《大智度論疏》原作「名非亦法非非法者」，今改作「名非法。亦非非法者」。

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 43

〈釋集散品第九下〉
(大正 25, 369b21-371b5)

釋厚觀 (2009.09.19)

【經】

三、須菩提以「思惟門」說般若¹

(一) 思惟三義——何者是般若，何故名般若，般若屬誰

「復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，應如是思惟：何者是般若波羅蜜？何以故名般若波羅蜜？是誰般若波羅蜜？」²

1、何者是般若：諸法無所有、不可得即為般若

若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是念：若法無所有、不(369c)可得，是般若波羅蜜。」

2、般若、五度、五眾，乃至十八不共法無所有、不可得

爾時，舍利弗問須菩提：「何等法無所有、不可得？」

須菩提言：「般若波羅蜜，是法無所有、不可得；禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，是法無所有、不可得——內空故，外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空故。

舍利弗！色法，無所有、不可得；受、想、行、識法，無所有、不可得。

內空法，無所有、不可得；乃至無法有法空法，無所有、不可得。

舍利弗！四念處法，無所有、不可得；乃至十八不共法，無所有、不可得。

舍利弗！諸神通法，無所有、不可得；如相法，無所有、不可得；法性、法相、法

¹ 〈9 集散品〉「就空門破諸法顯般若」中，又分三門：一、謙讓門，二、不住門，三、思惟門。前二門參見《大智度論》卷 42，第三思惟門參見《大智度論》卷 43。

² (1) 「何者是般若」
三事徵詰——何故名般若——唐增：般若何用
「誰之般若」 (印順法師，《大智度論筆記》[B008] p.120)
(2) 《光讚經》卷 3 〈8 假號品〉：「復次，天中天！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，當作是觀：何所是般若波羅蜜？何以故謂是為般若波羅蜜？誰為此般若波羅蜜？何以有是般若波羅蜜？用是般若波羅蜜，為亦無所得、亦無所見亦無所不見，是故菩薩摩訶薩般若波羅蜜。」
(大正 8, 170a22-27)
(3) 《放光般若經》卷 2 〈11 本無品〉：「復次，世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，當作是觀：言何許是般若波羅蜜？般若波羅蜜為是誰？誰有是般若波羅蜜？」(大正 8, 15a29-b2)
(4) 《大般若波羅蜜多經》卷 409 〈8 勝軍品〉：「復次，世尊！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，應當如是審諦觀察：何者是般若波羅蜜多？何故名般若波羅蜜多？誰之般若波羅蜜多？如是般若波羅蜜多為何所用？」(大正 7, 49a6-9)
(5) 參見印順法師，《般若經講記》，pp.3-12。

住、法位、實際法，無所有、不可得。

舍利弗！佛，無所有、不可得；薩婆若法，無所有、不可得；一切種智法，無所有、不可得——內空乃至無法有法空故。

3、菩薩若觀諸法無所有、不可得，心無怖畏，當知是菩薩不離般若行

舍利弗！若菩薩摩訶薩如是思惟、如是觀時，心不沒、不悔，不驚、不畏、不怖，當知是菩薩不離般若波羅蜜行。」

舍利弗問須菩提：「何因緣故，當知菩薩不離般若波羅蜜行？」

須菩提言：「色離色性，受、想、行，識離識性；六波羅蜜離六波羅蜜性，乃至實際離實際性。」³

舍利弗復問須菩提：「云何是色性？云何是受、想、行、識性？云何乃至實際性？」

須菩提言：「無所有是色性，無所有是受、想、行、識性，乃至無所有是實際性。

舍利弗！以是因緣故，當知色離色性，受、想、行，識離識性，乃至實際離實際性。

舍利弗！色亦離色相，受、想、行，識亦離識相，乃至實際亦離實際相。相亦離相，性亦離性。」⁴ (370a)

(二) 顯所得益

1、漸近薩婆若，漸得三清淨，不生諸惡心

舍利弗問須菩提：「菩薩摩訶薩如是學，得成就薩婆若？」

須菩提言：「如是！如是！舍利弗！若菩薩摩訶薩如是學，得成就薩婆若。何以故？以諸法不生、不成就故。」

舍利弗問須菩提：「何因緣故，諸法不生、不成就？」

須菩提言：「色，色空，是色生、成就不可得；受、想、行，識，識空，是識生、成就不可得。乃至實際、實際空，是實際生、成就不可得。⁵

舍利弗！菩薩摩訶薩如是學，漸近薩婆若，漸得身清淨、心清淨、相清淨。⁶漸得

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：

善現對曰：「是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，如實知色離色自性，受、想、行、識離受、想、行、識自性；……乃至如實知實際離實際自性。」(大正 7，49b5-11)

⁴ (1) 離(遠離)：相離，性離。(印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.250)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「舍利子！由是當知，色離色自性，受、想、行、識離受、想、行、識自性，乃至實際離實際自性。舍利子！色亦離色相，受、想、行、識亦離受、想、行、識相，乃至實際亦離實際相。舍利子！自性亦離自性，相亦離相；自性亦離相，相亦離自性。」(大正 7，49b17-22)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：

舍利子言：「何緣諸法無生、無成？」

善現對曰：「色空故，生及成辦俱不可得；受、想、行、識空故，生及成辦俱不可得，如是乃至實際空故，生及成辦俱不可得。」(大正 7，49b27-c1)

⁶ (1) 身清淨
語清淨〔秦缺此〕

四種清淨—意清淨

相清淨

(印順法師，《大智度論筆記》〔B008〕p.120)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩能於般若波羅蜜多作

身清淨、心清淨、相清淨故，是菩薩不生染心、不生瞋心、不生癡心、不生憍慢心、不生慳貪心、不生邪見心。

2、常得化生，遊諸佛國，嚴土熟生，終不離佛

是菩薩不生染心乃至不生邪見心故，終不生母人腹中，常得化生；從一佛國至一佛國，成就眾生、淨佛世界⁷，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離諸佛。⁸

（三）結成

舍利弗！菩薩摩訶薩當作是行般若波羅蜜，當作是學般若波羅蜜。」

【論】

三、須菩提以「思惟門」說般若⁹

（一）思惟三義——何者是般若，何故名般若，般若屬誰

1、何者是般若波羅蜜

（1）何名思惟「何者是般若」

問曰：上來廣說般若波羅蜜，今須菩提何以作是言「菩薩摩訶薩應如是思惟：何者是般若波羅蜜」？

答曰：須菩提上來「謙讓門」說，次「不住門」說，¹⁰今明般若波羅蜜體¹¹——何等是般若波羅蜜？

（2）明般若體

A、般若是諸法實相，不可破壞，有佛無佛法相常住，非諸人作¹²

「般若波羅蜜」者，是一切諸法實相，不可破，不可壞；若有佛、若無佛，常住諸法相、法位，¹³非佛、非辟支佛、非菩薩、非聲聞、非天人所作，何況其餘小眾生！

B、般若是中道（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117，p.118）

（A）離二邊

如是學，則便漸近一切智智，如如漸近一切智智，如是如是得身清淨，得語清淨，得意清淨，得相清淨。」（大正 7，49c1-5）

⁷ 世界＝國土【石】。（大正 25，370d，n.4）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈8 勝軍品〉：

是菩薩摩訶薩由常不生貪等心故，畢竟不墮女人胎中，恒受化生、離險惡趣，除為利樂有情因緣。是菩薩摩訶薩從一佛土至一佛土，供養、恭敬、尊重、讚嘆諸佛世尊，成熟有情、嚴淨佛土，乃至證得所求無上正等菩提常不離佛。舍利子！若菩薩摩訶薩欲得如是功德勝利，當學般若波羅蜜多無得暫捨。（大正 7，49c7-13）

⁹ 「就空門破諸法顯般若」中，須菩提以三門說般若：一、謙讓門，二、不住門，三、思惟門。前二門參見《大智度論》卷 42。

¹⁰ 參見《大智度論》卷 42〈9 集散品〉：「上須菩提以謙讓門說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以不住門直為菩薩說般若波羅蜜。」（大正 25，366b17-20）

¹¹ 《大智度論》卷 54（大正 25，443b29-c4）、卷 55（454a19-26）、卷 83（644c7-10）。

¹² 般若：是法實相，不可破壞，有佛無佛法相常住，非諸人作。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹³ 《大智度論》卷 65（大正 25，515c15-16，516c8-10）、卷 91（703c20-21）。

復次，常是一邊，斷滅是一邊——離是二邊行中道，是為般若波羅蜜。¹⁴

又復常無常、苦樂、空實、我無我等，亦如是。

色法是一邊、無色法是一邊，可見法不可見法，有對無對，有為無為，有漏無漏，世間出世間等諸二法，亦如是。

復(370b)次，無明是一邊，無明盡是一邊；乃至老死是一邊，老死盡是一邊；諸法有是一邊，諸法無是一邊——離是二邊行中道，是為般若波羅蜜。

菩薩是一邊，六波羅蜜是一邊；佛是一邊，菩提是一邊——離是二邊行中道，是為般若波羅蜜。

略說內六情是一邊，外六塵是一邊——離是二邊行中道，是名般若波羅蜜。

此般若波羅蜜是一邊，此非般若波羅蜜是一邊——離是二邊行中道，是名般若波羅蜜。¹⁵

如是等二門，廣說無量般若波羅蜜相。

(B) 離三門

復次，離有、離無、離非有非無，不墮愚癡而能行善道，是為般若波羅蜜。¹⁶

如是等三門，是般若波羅蜜相。¹⁷

(C) 法無所有、不可得，為般若波羅蜜¹⁸

復次，須菩提此中自說：「是法無所有、不可得。」¹⁹

a、空故無所有，無常等觀求無定相故不可得（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258）

是般若波羅蜜，空故無所有；常無常等諸觀，求覓無定相故不可得。²⁰

b、不可取、不可受、不可著故²¹

復次，無所有者，此中須菩提自說：「般若波羅蜜乃至五波羅蜜法無所有。」

¹⁴ 般若是中道—常邊，無常邊

└離是二邊，行中道（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.117）

¹⁵ 般若：離是二邊而行中道。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

¹⁶ （1）般若：離有無非有無，不墮愚癡，能有善道。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

（2）中邊：常斷離二；苦樂離二；空實離二；我無我離二；色無色離二；可見不可見離二；有對無對離二。有為無為離二；有漏無漏離二；世出世間離二；十二緣起滅盡離二；有無離二；菩薩六度離二。佛菩提離二；內六情外六塵離二；是般若非般若離二；離有離無離非有無。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258）

¹⁷ 般若是中道—有、無、非有非無。

└離是三門，不墮愚痴，能行善道。（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.118）

¹⁸ （1）無所有、不可得：空故無所有，無常等觀求無定相故不可得。十八空故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258）

（2）不可得：觀無定相故。不可取、不可受、不可著故。十八空故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.258-259）

¹⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷3〈9 集散品〉（大正8，236b16-19）。

²⁰ 般若：無所有，不可得。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

²¹ └不可取故

無所有三義└不可受故

└不可著故（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.118）

不可取、不可受、不可著故。

c、十八空故

復次，十八空故，是六波羅蜜無所有、不可得。譬如大風能破散諸雲，亦如大火燒乾草木，如金剛寶摧破大山——諸空亦如是能破諸法。

2、何以故名般若波羅蜜

「何以故名般若波羅蜜」者，

（1）般若：最上智慧，窮盡到邊（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

般若者〔秦言智慧〕²²，一切諸智慧中最為第一²³，無上、無比、無等，更無勝者，窮盡到邊；如一切眾生中佛為第一，一切諸法中涅槃為第一，一切眾中比丘僧為第一。

※ 因論生論：何以說諸智慧中般若波羅蜜第一²⁴

問曰：汝先說諸法實相是般若波羅蜜，所謂法位、法住，有佛、無佛常住不異；²⁵
今何以說「諸智慧中般若波羅蜜第一，譬如諸法中涅槃為第一」？

答曰：

A、果中說因故

世間法，或時因中說果，或時果中說因，²⁶無咎。

如人日食數（370c）匹布，布不可食，從布因緣得食，是名因中說果。

如見好畫而言好手，是名果中說因。

因諸法實相生智慧，是則果中說因。²⁷

B、入不二門故

復次，是菩薩入不二入²⁸法門，是時能直²⁹行此般若波羅蜜，不分別是因是果、是緣是知³⁰、是內是外、是此是彼等，所謂一相，無相。³¹以是故不應難。

²²（秦言智慧）四字夾註＝（秦言智慧）四字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，370d，n.10）

²³《大智度論》卷 47（大正 25，400b11-12）、卷 58（大正 25，472b2-4）、卷 62（大正 25，497c3-5）。

²⁴智慧得名般若——實相能生智慧，果中說因，名為般若。

└二、入不二門，能行般若，因、果、緣、智、彼、此、內、外，
一相無相，不作分別。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B007〕p.118）

²⁵（1）參見《正觀》（6），p.116：《大智度論》卷 43（大正 25，370a21-24）。

（2）般若：是實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔D003〕p.242）

（3）實相：不可破壞，有佛無佛，常住諸法相法位，非一切所作。（印順法師，《大智度論筆記》〔D006〕p.247）

²⁶因中說果，果中說因。（印順法師，《大智度論筆記》〔C031〕p.234）

²⁷實相：生智慧（觀）。（印順法師，《大智度論筆記》〔D006〕p.247）

²⁸〔入〕—【宮】【石】。（大正 25，370d，n.16）

²⁹直＝具【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，370d，n.17）

³⁰知＝智【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，370d，n.18）

³¹入不二法門：不分別因果、緣智、內外、此彼，一相、無相。（此是現證實覺時相也）。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.259）

(2) 菩薩般若，最為殊勝，清淨無著，饒益眾生³²（印順法師，《大智度論筆記》〔B008〕p.119）

A、三種智慧：世俗巧便、離生智慧、二乘出世間智慧

復次，世間三種智慧：

一者、世俗巧便，博識文藝，仁智禮敬等。

二者、離生智慧，所謂離欲界乃至無所有處。

三者、出世間智慧，所謂離我及我所，諸漏盡聲聞、辟支佛智慧。

B、菩薩般若名為真般若波羅蜜

般若波羅蜜為最殊勝，畢竟清淨、無所著故，為饒益一切眾生故。³³

聲聞、辟支佛智慧，雖漏盡故清淨，無大慈悲、不能饒益一切故不如；³⁴何況世俗罪垢不淨欺誑智慧！

三種智慧不及是智慧故，名為「般若波羅蜜」。

C、般若：為度眾生、為成佛道（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

復次，是智慧為度一切眾生故、為得佛道故。

D、波羅蜜：出體（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

是智慧相應受、想、行、識，及從智慧起身業、口業，及生、住等心不相應諸行，是諸法和合，名為「波羅蜜」。

是諸波羅蜜中，智慧多故，名為「般若波羅蜜」；念、定等多故，名為「禪波羅蜜」；餘波羅蜜義亦如是。³⁵

E、結

如是等種種無量因緣故，名為「般若波羅蜜」。

3、般若波羅蜜屬誰³⁶

「是誰般若波羅蜜」者，

³² 世間「一、世俗巧便——罪垢不淨欺誑智慧……」……菩薩般若，最為殊勝，三種「二、離生智慧」：清淨無著，饒益眾生。智慧「三、出世間智慧——無大慈悲，不能饒益一切」

離我及我所，二乘漏盡智（印順法師，《大智度論筆記》〔B008〕p.119）

³³ （1）般若：清淨無所有，饒益諸眾生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D003〕p.242）

（2）般若：畢竟清淨，無所著。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

³⁴ 大小差別：小慧無大慈悲、不益一切，大慧反此。（印順法師，《大智度論筆記》〔D009〕p.250）

³⁵ （1）「智慧」
般若波羅蜜，智慧多故「相應受、想、行、識」諸法和合，名波羅蜜
「所起身口業」
「不相應行生住滅等」

（印順法師，《大智度論筆記》〔B008〕p.119）

（2）六度理實互具，隨勝立名。〔出般若體〕（印順法師，《大智度論筆記》〔D005〕p.244）

³⁶ （1）二諦：第一義無我，世諦說般若屬菩薩。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

（2）二諦：建立於世間語言；無俗則無真；二諦皆有。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

(1) 第一義無我，般若當屬誰 (印順法師，《大智度論》筆記〔D016〕p.260)

第一義中無知者、見者、得者，一切法無我、無我所相，諸法但空，因緣和合相續生。³⁷若爾！般若波羅蜜當屬誰？

(2) 世諦說般若波羅蜜屬菩薩³⁸ (印順法師,《大智度論》筆記〔D016〕p.260)

佛法有二種：一者、世諦，二者、第一義諦。為世諦故，般若波羅蜜屬菩薩。³⁹

A、般若不屬凡夫

凡夫人法種種過罪，不清淨故，則不屬凡夫人。般若波羅蜜畢竟清淨，凡夫所不樂；如蠅樂處不淨，不好蓮花。(371a) 凡夫人雖復離欲，有吾我心，著離欲法故，不樂般若波羅蜜。

B、般若不屬二乘

聲聞、辟支佛，雖欲樂般若波羅蜜，無深慈悲故，大厭世間，一心向涅槃，是故不能具足得般若波羅蜜。

C、般若不屬佛

是般若波羅蜜，菩薩成佛時，轉名「一切種智」。⁴⁰

D、結成：般若但屬菩薩

以是故，般若**不屬佛**，**不屬聲聞、辟支佛**，**不屬凡夫**，**但屬菩薩**。

4、釋疑：何以經中先說般若無所有，次說五度，後說五眾等諸法無所有、不可得

問曰：此經中常說五眾在前、一切種智在後，今何以先說六波羅蜜？

答曰：

(1) 般若即是無所有，易解故先說

舍利弗問須菩提無所有義解——五眾種種因緣觀，強令無所有，難解；般若波羅蜜即是無所有，易解。

譬如水中月，易明其空；天上月，難令無所有。

³⁷ 二諦：第一義——無我、無我所相，諸法但空，因緣和合相續生。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

38 (1) 「不屬凡夫——凡夫不淨，不樂般若
般若但屬菩薩┆不屬二乘——雖樂般若，無大慈悲，厭世趣寂，不能具足得故
┆不屬佛——成佛時，般若得名薩婆若故

(印順法師，《大智度論筆記》〔B008〕 p.119)

(2) 般若：但屬菩薩。二乘樂般若，不能具足得。般若，成佛時，轉名一切種智。(印順法師，《大智度論筆記》[D003] p.242)

(3) 參見印順法師，《般若經講記》，pp.11-12。

³⁹ (1) 世諦說般若波羅蜜屬菩薩。(印順法師《大智度論筆記》〔D016〕p.260)

(2) 參見《大智度論》卷58（大正25，469c5-6）。

(3) 另參見印順法師，《以佛法研究佛法》，p.123；《成佛之道》，p.326；《初期大乘佛教之起源與開展》，p.654。

⁴⁰ (1) 參見《大智度論》卷 83 (大正 25, 643b5-6)、卷 82 (大正 25, 636b11-19)、卷 11 (大正 25, 139c8-10)、卷 58 (大正 25, 471b7-15)。

(2) 轉名(般若):般若在佛心中變名一切種智。(印順法師,《大智度論筆記》[C016] p.213)

(2) 五度與般若同名同事故次說，後續說五眾等諸法

五波羅蜜與般若波羅蜜同名、同事，是故續說五波羅蜜，然後續說五眾乃至一切種智無所有、不可得。

5、菩薩若觀諸法無所有、不可得，心無怖畏，當知是菩薩不離般若行

(1) 菩薩觀諸法實相，不恐不怖，當知不離般若

菩薩入是門，觀諸法實相，不恐不怖者，當知是菩薩不離般若波羅蜜；不離者，常行般若波羅蜜不虛，⁴¹必有果報。

(2) 釋不離般若之因緣：法中無法相，虛誑無所有

此中須菩提自說不離因緣，所謂色離色性，色中無色相，虛誑無所有。⁴²菩薩能如是知，不離實智慧；乃至實際亦如是。

(二) 顯所得益

1、漸近薩婆若，漸得三清淨，不生諸惡心

菩薩能行是無障礙道，得至薩婆若，一切法不生不出故。

舍利弗問須菩提：「云何一切法不生？」

須菩提答：「色，色相空，故色無生無成就，乃至實際亦如是。」

2、常得化生，供養諸佛，嚴土熟生，終不離諸佛

(1) 常得化生——受法性生身

若菩薩能如是行，是清淨第一，無上無比故，漸近薩婆若；漸近薩婆若故，心不生邪見煩惱戲論，即時得心清淨；心清淨果報故，得身清淨；三十二相、八十隨形好，莊嚴其身。得三種清淨⁴³故，破諸虛誑取相之法，受法性生身⁴⁴，所謂常得化生，不處⁴⁵胞胎。

(2) 供養諸佛，嚴土熟生

問曰：若有(371b)力如此，何用化生，貪著其身而不取涅槃？⁴⁶

答曰：有二事因緣故：以諸佛是眾生中寶，欲供養無厭故；有本願度眾生、淨佛世界未滿故。⁴⁷

(3) 終不離佛

是菩薩福德、方便力故，常不離諸佛。⁴⁸

⁴¹ 不離：常行。(印順法師，《大智度論筆記》[D011] p.254)

⁴² 離性：法中無法相，虛誑無所有。(印順法師，《大智度論筆記》[D008] p.250)

⁴³ 案：即心、身、相三種清淨。

⁴⁴ 法性生身：破虛誑取相之法乃得。化生。

供養諸佛無厭故，本願淨土熱情未滿故，二緣不取涅槃，不離諸佛。

(印順法師，《大智度論筆記》[D017] p.260)

⁴⁵ 處=受【聖】。(大正 25, 371d, n.4)

⁴⁶ 釋疑：法身何貪不滅疑。(印順法師，《大智度論筆記》[D019] p.262)

⁴⁷ 得法性生身，二緣不取涅槃—1、見佛供養心無厭故

└2、本願度生，淨土未滿足故

(印順法師，《大智度論筆記》[B008] p.120)

⁴⁸ 參見《大智度論》卷 37 (大正 25, 333b17-28)、卷 29 (275b29-c2)、卷 38 (338c18-24)。

〈釋行相品第十〉⁴⁹
（大正 25，371b6-375b22）

【經】

（貳）就「無相門」破諸法顯般若⁵⁰

一、明無方便行般若

（一）明著法而取相

1、著於外法

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩無方便欲行般若波羅蜜，若行色為行相，若行受、想、行、識為行相；⁵¹若色是常行為行相，若受、想、行、識是常行為行相；若色是無常行為行相，若受、想、行、識是無常行為行相；若色是樂行為行相，若受、想、行、識是樂行為行相；若色是苦行為行相，若受、想、行、識是苦行為行相；若色是有行為行相，若受、想、行、識是有行為行相；若色是空行為行相，若受、想、行、識是空行為行相；若色是我行為行相，若受、想、行、識是我行為行相；若色是無我行為行相，若受、想、行、識是無我行為行相；若色是離行為行相，若受、想、行、識是離行為行相；若色是寂滅行為行相，若受、想、行、識是寂滅行為行相。

世尊！若菩薩摩訶薩無方便行四念處為行相，乃至⁵²十八不共法為行相。

2、著於內法

世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，作是念『我行般若波羅蜜有所得行』，亦是行相。

3、著於行法

世尊！若菩薩摩訶薩作是念『能如是行，是修行般若波羅蜜』，亦是行相。

4、結

當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無方便！」

（二）無方便之失

1、不離生死

須菩提語舍利弗：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，色受念妄解⁵³；若色受念妄解，為色故作行；若為色作行，不得離生老（371c）病死憂悲苦惱及後世苦。⁵⁴若菩薩摩

⁴⁹（大智……十）十字＝（釋行相品第十）六字【明】，（大智度第十品行相品）九字【宮】，（釋第十品）四字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第十相行品）十三字【石】。（大正 25，371d，n.6）

⁵⁰《大智度論》卷 43〈10 行相品〉：「前品用『空門』破諸法，此品欲以『無相門』破諸法。」（大正 25，372a12-13）

⁵¹《大般若波羅蜜多經》卷 409〈9 行相品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！若菩薩摩訶薩無方便善巧修行般若波羅蜜多時，若行色是行其相，若行受、想、行、識是行其相。』」（大正 7，49c15-17）

⁵²至＋（行）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，371d，n.8）

⁵³《大智度論疏》卷 17：「於色上受念，即是忘解。」（卍新續藏 46，869b24）

⁵⁴《大般若波羅蜜多經》卷 409〈9 行相品〉：「時，具壽善現謂舍利子言：『若菩薩摩訶薩無方

訶薩行般若波羅蜜時無方便，眼受念妄解乃至意，色乃至法；眼識界乃至意識界，眼觸乃至意觸，眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受，四念處，乃至十八不共法受念妄解，為十八不共法故作行。若為作行，是菩薩不能得離生老病死、憂悲苦惱及後世苦。

2、失菩提果

如是菩薩尚不能得聲聞、辟支佛地證，何況得阿耨多羅三藐三菩提！無有是處。

3、結成

舍利弗！當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無方便。」

二、明有方便行般若

舍利弗問須菩提：「云何當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜有方便？」

(一) 不受不著之行

1、於外無所著故得

須菩提語舍利弗：「若菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜時，不行色，不行受、想、行、識；不行色相，不行受、想、行、識相；不行色、受、想、行、識常，不行色、受、想、行、識無常；不行色、受、想、行、識樂，不行色、受、想、行、識苦；不行色、受、想、行、識我，不行色、受、想、行、識無我；不行色、受、想、行、識空，不行色、受、想、行、識無相，不行色、受、想、行、識無作；不行色、受、想、行、識離，不行色、受、想、行、識寂滅。

何以故？舍利弗！是色空為非色，離空無色，離色無空，色即是空，空即是色；受、想、行、識空為非識，離空無識，離識無空，空即是識，識即是空；乃至十八不共法空為非十八不共法，離空無十八不共法，離十八不共法無空，空即是十八不共法，十八不共法即是空。

如是，舍利弗！當知是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜有方便。是菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜，能得阿耨多羅三藐三菩提。

2、於內無所受故得

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，行亦不受，不行亦不受，(372a) 行不行亦不受，非行非不行亦不受，不受亦不受。」⁵⁵

便善巧修行般若波羅蜜多時，若於色住想勝解，則於色作加行；若於受、想、行、識住想勝解，則於受、想、行、識作加行。由加行故，不能解脫生老病死愁歎憂惱及後世苦。』(大正 7，50a5-9)

⁵⁵ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈9 行相品〉：「舍利子！是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於般若波羅蜜多，不取行，不取不行，不取亦行亦不行，不取非行非不行，於不取亦不取。」(大正 7，50c9-12)

(2) 「不取行
| 不取不行
都無所取— 不取亦行亦不行
| 不取非行非不行
└ 不取亦不取

(印順法師，《大智度論筆記》[B009] p.123)

舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，何因緣故不受？」

須菩提言：「是⁵⁶般若波羅蜜自性不可得故不受。何以故？無所有性是般若波羅蜜。舍利弗！以是故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，行亦不受，不行亦不受，行不行亦不受，非行非不行亦不受，不受亦不受。」

何以故？一切法性無所有，不隨諸法行，不受諸法相故；是名菩薩摩訶薩諸法無所受三昧廣大之用，不與聲聞、辟支佛共。是菩薩摩訶薩行是三昧不離，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」⁵⁷

【論】釋曰：

〔貳〕就無相門破諸法顯般若

前品用「空門」破諸法，此品欲以「無相門」破諸法。

一、明無方便行般若

（一）明著法而取相

1、著於外法

（1）舉色蘊為例

A、釋「行色為行相」

〔A〕無方便觀色墮有相中

若菩薩無方便觀色，則墮相中；墮相中故，失般若波羅蜜行。所以者何？以一切法空故，無相可取。

※ 釋疑：取捨行道云何無相疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

問曰：人知善惡果報，取果報相已，分別善、惡——善者取，惡者捨，是故行道；云何說「諸法無相相」？⁵⁸

答曰：

a、應機有別故⁵⁹

取相者，為初學者說；無相者，為行道、住解脫門者說。不應以麁事為難！今行者取善相、破不善相，所謂取男女等相生諸煩惱因緣，後以無相相破善法相。若破不善而不破善相者，善即為患，生諸著故。以無相相破善法，無相亦自破。⁶⁰所以者何？無相，善法所攝故。譬如雹墮害穀，雹自消滅。

⁵⁶ （1）〔行〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，372d，n.1）

（2）《大正藏》原作「是行般若」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《高麗藏》作「是般若」（第 14 冊，813c23）。

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 409〈9 行相品〉：「何以故？舍利子！以一切法皆用無性為其自性，都無所取、無所執著，是名菩薩摩訶薩於一切法無所取著三摩地。此三摩地微妙殊勝廣大無量，能集無邊無礙作用，不共一切聲聞、獨覺。舍利子！若菩薩摩訶薩能於如是勝三摩地恒住不捨，速證無上正等菩提。」（大正 7，50c20-26）

⁵⁸ 釋疑：取捨行道，云何無相疑。（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

⁵⁹ 初學、久學別：取相為初學，無相為修行。（印順法師，《大智度論筆記》〔D017〕p.261）
隨機說法——為初學者說——取相

└為行道住解脫門者說——無相（印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.121）

⁶⁰ （1）無相——無相破諸善法

└無相亦自破

（印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.121）

b、無相為實故

復次，一切法無相相為實。譬如身，不淨充滿，九孔常流，無有淨相；而人無明故，強以為淨，生煩惱，作諸罪。如小兒於不淨物中，取淨相以為樂；長者觀之而笑，知為虛（372b）妄。如是等種種取相，皆為虛妄。

如頗梨珠，隨前色變，自無定色；諸法亦如是，無有定相，隨心為異——若常、無常等相。⁶¹

如以瞋心，見此人為弊；若瞋心休息，姪欲心生，見此人還復為好。

若以憍慢心生，見此人以為卑賤；聞其有德，還生敬心。

如是等有理而憎愛、無理而憎愛，皆是虛妄憶想。⁶²

若除虛誑相，亦無空相、無相相、無作相，無所破故。⁶³

（B）色從因緣和合有，無相相，若取相即失般若

是色從種種因緣和合而有，譬如水沫，如幻、如夢；若菩薩於色中取一⁶⁴相，即失般若波羅蜜，色性是無相相故。

B、釋「色是常行、無常行為行相」

受是色相已，見色散壞磨滅，謂是無常；若見和合少許時住，謂為常有。

（A）著色常

常有二種⁶⁵：一者、若住百歲，千萬億歲，若一劫，若八萬劫，然後歸滅；二者、常住不壞。

菩薩若邊邪滅故，亦不復觀真實常；若觀常，知是久住故常，非是真實。

若不滅邊邪，觀色為真實常，作是念：草木零落還歸為土，但離合有時。是故說是菩薩無方便。

（B）著色無常

菩薩或觀色無常。

(2) 不善 ←—— 善
病 —┐
└ 善 ←—— 無相 ←—— 自破 (印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.121)

⁶¹ 舉頗梨珠喻：隨前色變，自無定色。法無定相，隨心為異。(印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.261)

⁶² (1) 心性常淨：唯識觀。(印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.210)

(2) 境隨心轉：或瞋、或貪、或慢、或敬，皆是妄取。(印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.261)

(3) 唯心故空：法無定相，隨心為異，皆是虛誑。(印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.253)

⁶³ (1) 三解脫門—除虛妄相

└ 虛妄相除，亦無空相，無所破故(印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.121)

(2) 無復空相：無所破故。(印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.261)

⁶⁴ 一+（異）【元】【明】【石】。(大正 25，372d，n.10)

⁶⁵ (1) 二種常—住百千萬億歲等，然後歸滅

└ 常住不壞

(印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.122)

(2) 常——二種：久時住，常不壞。(印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.261)

無常亦有二種⁶⁶：一者、念念滅，一切有為法不過一念住；二者、相續法壞故名為無常，如人命盡，若火燒草木，如煎水消盡。

若初發心菩薩行是相續斷處無常，心厭故。

若久行菩薩，能觀諸法念念生滅無常。⁶⁷

是二菩薩皆墮取相中。所以者何？是色常、無常相不可得，如先說。⁶⁸

(2) 例餘四蘊及苦行、樂行、我行、非我行

受、想、行、識，亦如是。

苦、樂⁶⁹、我、非我⁷⁰，亦爾。

(3) 釋「五蘊離行、寂滅行」

A、釋疑：五眾云何寂滅疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

問曰：是五眾可作常、無常等觀，云何言「五眾是寂滅、遠離相」？

答曰：行者不見五眾常、無常相故，知是五眾離自相；若知五眾離自相，即是寂滅（372c）如涅槃。⁷¹

B、釋疑：本無自相，云何墮相疑（印順法師，《大智度論筆記》〔D019〕p.263）

問曰：若爾者，初自無相，云何說言「無方便墮相中」？

答曰：是菩薩根鈍，不自覺，心離五眾著，轉復著遠離寂滅，於無相中而生著。

(4) 例餘三十七道品乃至十八不共法

三十七品乃至十八不共法，亦應如是隨義分別。

2、著於內法

若菩薩觀外諸法皆無相，言「我能作是觀」，以有我心殘故，亦墮相中。

3、著於行法

若菩薩能離此著相非道，行真淨無相智慧，作是念：「能如是內外清淨行，是為修行般若波羅蜜。」是人亦墮相中。⁷²所以者何？不可著而著、不可取而取故。

⁶⁶ （1）二種無常——念念滅，諸有為法，不過一念——久行菩薩觀此——皆墮取相
「相續法壞，如人命盡，如草木燒——初心菩薩觀此」
（印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.122）

（2）無常——二種：念念滅，相續壞。（印順法師，《大智度論筆記》〔D018〕p.262）

⁶⁷ 初學、久學別：初學觀相續斷無常，久學觀念念生滅無常。（印順法師，《大智度論筆記》〔D017〕p.261）

⁶⁸ 參見《正觀》（6），pp.116-117：《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（170b29-c17）、卷 18（193a10-c7）、卷 23（229b14-c12）、卷 26（253b21-c6）、卷 31（292b29-c8）、卷 37（331b16-29）、卷 43（372b10-26）。

⁶⁹ 參見《正觀》（6），p.117：《大智度論》卷 19（大正 25，199c24-200a16）、卷 23（229c23-230a18，230c16-23）、卷 31（286a11-c3，292c10-17）。

⁷⁰ 參見《正觀》（6），p.117：《大智度論》卷 26（大正 25，253c7-254b2）。

⁷¹ 寂滅：知法離自相即寂滅如涅槃。（印順法師，《大智度論筆記》〔D008〕p.250）

⁷² 觀諸法相——
觀諸法無相……念我能觀——皆墮相中
行真淨無相慧……念此是行——

（印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.123）

4、結

是菩薩名為無方便，依止愛見、著善法故。

(二) 無方便之失：不離生死，失菩提果

是菩薩雖有福德，亦不得離老病死、憂悲苦惱；雜行道故，尚不能得小乘⁷³，何況大乘！

二、明有方便行般若

與上相違，名為「有方便」。

(一) 不受不著之行**1、於外無所著故得**

於一切法不受⁷⁴不著，諸法和合因緣生，無自性故。

2、於內無所受故得**(1) 釋疑：前說無受三昧與今說不受三昧之異**

問曰：前說「無受三昧」，此說「不受三昧」，有何等異？⁷⁵

答曰：前者為空故，此為無相故。

(2) 釋行無所受三昧不離，疾得佛道

「不遠離」者，常行不息不休，以大慈悲心故。⁷⁶

「疾得佛道」者，入是三昧無障礙故，所行智慧與佛相似，若無量阿僧祇劫應得，或時超一阿僧祇劫、百劫乃至六十一劫；如弗沙佛讚歎，釋迦文佛超越九劫。⁷⁷

【經】**(二) 於諸三昧、陀羅尼無分別念行****1、依世俗諦說行諸三昧及陀羅尼故得益**

⁷³ 小乘有無相方便。(印順法師，《大智度論筆記》〔D013〕p.256)

⁷⁴ 受=愛【石】。(大正 25，372d，n.16)

⁷⁵ (1) 參見《正觀》(6)，p.117；《大智度論》卷 42 (大正，367a17-c3)。

(2) 另參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.634-636。

⁷⁶ 不離：常行不息。(印順法師，《大智度論筆記》〔D011〕p.254)

⁷⁷ (1) 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.1644 校勘：「『如弗沙佛讚歎，釋迦文佛超越九劫』，上二句文義似反，原是『釋迦文佛讚弗沙而超越九劫』。」

(2) 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：

如經中言：過去久遠，有佛名弗沙。時有二菩薩：一名釋迦牟尼，一名彌勒。弗沙佛欲觀釋迦牟尼菩薩心純淑未？即觀見之，知其心未純淑，而諸弟子心皆純淑。又彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑。是時弗沙佛如是思惟：「一人之心易可速化，眾人之心難可疾治。」如是思惟竟，弗沙佛欲使釋迦牟尼菩薩疾得成佛，上雪山上，於寶窟中入火定。是時，釋迦牟尼菩薩作外道仙人，上山採藥，見弗沙佛坐寶窟中，入火定，放光明；見已，心歡喜信敬，翹一腳立，叉手向佛，一心而觀，目未曾眴，七日七夜，以一偈讚佛：「天上天下無如佛，十方世界亦無比，世界所有我盡見，一切無有如佛者！」七日七夜諦觀世尊，目未曾眴。超越九劫，於九十一劫中得阿耨多羅三藐三菩提。(大正 25，87b27-c14)

(3) 超劫：或超一阿僧祇乃至九劫等。(印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.289)

(4) 本生：讚弗沙佛超彌勒九劫。(印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.401)

〔1〕疾得佛菩提

舍利弗言：「但不離是三昧，令菩薩摩訶薩疾得阿耨多羅三藐三菩提，更有諸餘三昧？」

須菩提語舍利弗言：「更有諸餘三昧，菩薩摩訶薩行是三昧，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

舍利弗言：「何等三昧，菩薩摩訶薩行是，疾得阿耨多羅三藐三菩提？」

須菩提言：「諸菩薩摩訶薩有三昧名^{（1）}首楞嚴，行是三昧，令菩（373a）薩摩訶薩疾得阿耨多羅三藐三菩提；有名^{（2）}寶印三昧、^{（3）}師子遊戲三昧、^{（4）}妙月三昧、^{（5）}月幢相三昧、^{（6）}諸法印三昧、^{（7）}觀頂三昧、^{（8）}畢法性三昧、^{（9）}畢幢相三昧、^{（10）}金剛三昧、^{（11）}入法印三昧、^{（12）}三昧王安立三昧⁷⁸、^{（13）}放光三昧、^{（14）}力進三昧、^{（15）}出生三昧、^{（16）}必入辯才三昧、^{（17）}入名字三昧、^{（18）}觀方三昧、^{（19）}陀羅尼印三昧、^{（20）}不妄三昧⁷⁹、^{（21）}攝諸法海印三昧、^{（22）}遍覆虛空三昧、^{（23）}金剛輪三昧、^{（24）}寶斷三昧、^{（25）}普照三昧、^{（26）}不求三昧、^{（27）}無處住三昧、^{（28）}無心三昧、^{（29）}淨燈三昧、^{（30）}無邊明三昧、^{（31）}能作明三昧、^{（32）}普遍明三昧、^{（33）}堅淨諸三昧三昧、^{（34）}無垢明三昧、^{（35）}作樂三昧、^{（36）}電光三昧、^{（37）}無盡三昧、^{（38）}威德三昧、^{（39）}離盡三昧、^{（40）}不動三昧、^{（41）}莊嚴三昧、^{（42）}日光三昧、^{（43）}月淨三昧、^{（44）}淨明三昧、^{（45）}能作明三昧、^{（46）}作行三昧、^{（47）}知相三昧、^{（48）}如金剛三昧、^{（49）}心住三昧、^{（50）}遍照三昧、^{（51）}安立⁸⁰三昧、^{（52）}寶頂三昧、^{（53）}妙法印三昧、^{（54）}法等三昧⁸¹、^{（55）}生⁸²喜三昧、^{（56）}到法頂三昧、^{（57）}能散三昧、^{（58）}壞諸法處三昧、^{（59）}字等相三昧、^{（60）}離字三昧、^{（61）}斷緣三昧、^{（62）}不壞三昧、^{（63）}無種相三昧、^{（64）}無處行三昧、^{（65）}離闇三昧、^{（66）}無去三昧、^{（67）}不動⁸³三昧、^{（68）}度緣三昧、^{（69）}集諸功德三昧、^{（70）}住無心三昧、^{（71）}妙淨華三昧、^{（72）}覺意三昧、^{（73）}無量辯三昧、^{（74）}無等等三昧、^{（75）}度諸法三昧、^{（76）}分別諸法三昧、^{（77）}散疑三昧、^{（78）}無住處三昧、^{（79）}一相三昧⁸⁴、〔一

⁷⁸ 昧+（王印三昧）【元】【石】。（大正 25，373d，n.3）

⁷⁹ （1）《大正藏》作「不妄三昧」，《高麗藏》作「不忘三昧」（14 冊，815b10）。

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉：「不忘^{*}三昧。」（大正 8，237c28）

※忘=妄【宋】【宮】。（大正 8，237d，n.14）

（3）《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉作「無誑三昧」。（大正 8，251a15）

（4）《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「云何名無誑三昧？住是三昧於諸三昧不欺誑，是名無誑三昧。」（大正 8，251c13-15）

⁸⁰ 立=住【宮】。（大正 25，373d，n.6）

⁸¹ 《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「云何名法等三昧？住是三昧觀諸法等、無法不等，是名法等三昧。」（大正 25，397c21-23）

⁸² 生=斷【聖】。（大正 25，373d，n.7）

⁸³ 動=變【明】。（大正 25，373d，n.9）

⁸⁴ （1）《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉中之「一相三昧」，卷 5〈18 問乘品〉中則名為「一莊嚴三昧」。（大正 8，252c21-23）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「云何名一莊嚴三昧？住是三昧，終不見諸法二相，是名一莊嚴三昧。」（大正 8，252c21-23）

（3）《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「一莊嚴三昧者，得是三昧，觀諸法皆一；或一切法有相故一，或一切法無故一，或一切法空故一，如是等無量皆一；以一相智慧，莊嚴是三昧，故言一莊嚴。」（大正 25，401b14-18）

性三昧⁸⁵、⁽⁸⁰⁾生行三昧、⁽⁸¹⁾一行三昧、⁽⁸²⁾不一行三昧、⁽⁸³⁾妙行三昧、⁽⁸⁴⁾達一切有底散三昧、⁽⁸⁵⁾入言語三昧、⁽⁸⁶⁾離音聲字語三昧、⁽⁸⁷⁾然炬三昧、⁽⁸⁸⁾淨相三昧、⁽⁸⁹⁾破相三昧、⁽⁹⁰⁾一切種妙足三昧、⁽⁹¹⁾不喜苦樂三昧、⁽⁹²⁾不盡行三昧、⁽⁹³⁾多陀羅尼三昧、⁽⁹⁴⁾攝⁸⁶諸邪正相三昧、⁽⁹⁵⁾滅憎愛三昧、⁽⁹⁶⁾逆順三昧、⁽⁹⁷⁾淨光三昧、⁽⁹⁸⁾堅固三昧、⁽⁹⁹⁾滿月淨光(373b)三昧、⁽¹⁰⁰⁾大莊嚴三昧、⁽¹⁰¹⁾能照一切世三昧⁸⁷、⁽¹⁰²⁾三昧等三昧⁸⁸、⁽¹⁰³⁾無諍行三昧、⁽¹⁰⁴⁾無住處樂三昧、⁽¹⁰⁵⁾如住定三昧、⁽¹⁰⁶⁾壞身衰三昧、⁽¹⁰⁷⁾壞語如虛空三昧、⁽¹⁰⁸⁾離著如虛空不染三昧。舍利弗！是菩薩摩訶薩行是諸三昧，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

復有無量阿僧祇三昧門、陀羅尼門，菩薩摩訶薩學是三昧門、陀羅尼門，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

(2) 得諸佛授記

慧命須菩提隨佛心言：「當知是菩薩摩訶薩行是諸三昧者，以為過去諸佛⁸⁹所授記，今現在十方諸佛亦授是菩薩記。」

2、依勝義諦明於諸三昧不知不念

是菩薩不見是諸三昧，亦不念是三昧；亦不念：『我當入是三昧，我今入是三昧，我已入是三昧。』是菩薩摩訶薩都無分別念。」

舍利弗問須菩提：「菩薩摩訶薩住是諸三昧已，從過去佛授記耶？」

須菩提報言：「不也！舍利弗！何以故？般若波羅蜜不異諸三昧，諸三昧不異般若波羅蜜；菩薩不異般若波羅蜜及三昧，般若波羅蜜及三昧不異菩薩；般若波羅蜜即是三昧，三昧即是般若波羅蜜；菩薩即是般若波羅蜜及三昧，般若波羅蜜及三昧即是菩薩。」

舍利弗語須菩提：「若三昧不異菩薩，菩薩不異三昧，三昧即是菩薩，菩薩即是三昧，菩薩云何知一切諸法等三昧？」⁹⁰

⁸⁵ (1)〔一性三昧〕—【聖】【石】。(大正 25, 373d, n.11)

(2)《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉：「一相三昧、生行三昧。」(大正 8, 238a16)

(3)《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「一莊嚴三昧、生行三昧。」(大正 8, 251b3)

(4)《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「一莊嚴三昧，生行三昧。」(大正 25, 396c19-20)

(5)案：現存大正藏《大智度論》卷 43〈10 行相品〉雖有「一性三昧」，但《大智度論》【聖】【石】本及《摩訶般若波羅蜜經》均無「一性三昧」。百八三昧若加上此「一性三昧」則成 109 種三昧。

⁸⁶ 攝=取【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 373d, n.12)

⁸⁷ (1)〔三昧〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 373d, n.13)

(2)《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「云何名能照一切世三昧？住是三昧諸三昧及一切法能照，是名能照一切世三昧。」(大正 25, 398c7-9)

⁸⁸ 《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「云何名三昧等三昧？住是三昧於諸三昧不得定亂相，是名三昧等三昧。」(大正 25, 398c9-11)

⁸⁹ (1)〔諸〕+佛【聖】【石】。(大正 25, 373d, n.20)

(2)《大正藏》原作「佛諸」，今依《高麗藏》作「諸佛」(第 14 冊, 816a1)。

⁹⁰ (1)《光讚經》卷 4〈9 行品〉：

舍利弗謂須菩提：「如仁者所云：『菩薩摩訶薩般若波羅蜜及諸三昧，不為各異，菩薩則三昧，三昧則菩薩。一切法皆平等則不知三昧。』」(大正 8, 173a24-27)

須菩提言：「若菩薩入是三昧，是時不作是念：『我以是法入是三昧。』以是因緣故，舍利弗！是菩薩於諸三昧不知不念。」⁹¹

舍利弗言：「何以故不知不念？」

須菩提言：「諸三昧無所有故，是故菩薩不知不念。」⁹²

三、佛述成

爾時，佛讚言：「善哉！善哉！須菩提！如我說汝行無諍三昧第一，與此義相應。」（373c）菩薩摩訶薩應如是學般若波羅蜜、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜；四念處乃至十八不共法，亦應如是學！」

【論】

（二）於諸三昧、陀羅尼無分別念行

1、依世俗諦說行諸三昧及陀羅尼故得益

（1）疾得佛菩提

A、釋疑：涅槃一道，所謂三解脫門，何以舍利弗更問有無餘三昧疾得佛道

問曰：如佛說涅槃一道，所謂空、無相、無作，舍利弗何以更問「有餘三昧令菩薩疾得佛不」？

答曰：未近涅槃時，多有餘道；近涅槃時，惟⁹³有一道：空、無相、無作；諸餘三昧，皆入此三解脫門。⁹⁴

譬如大城，多有諸門，皆得入城；又如眾川萬流皆歸於海。

（2）《放光般若經》卷 3〈12 空行品〉：

須菩提言：「不也，舍利弗！何以故？般若波羅蜜及三昧、菩薩無有異。菩薩則是三昧，三昧則是菩薩；般若波羅蜜亦爾，等無有異。而善男子不知諸法等三昧。何以故不知？菩薩以不見是三昧，是故不知。」（大正 8，16b20-24）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：

舍利子問善現言：「若三摩地不異菩薩摩訶薩，菩薩摩訶薩不異三摩地，三摩地即是菩薩摩訶薩，菩薩摩訶薩即是三摩地，若三摩地、若菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多亦如是者，諸菩薩摩訶薩云何於一切法如實了知入三摩地？」（大正 7，51c22-27）

（4）《大智度論》卷 43〈10 行相品〉：

舍利弗復問：「若爾者，三昧及一切法平等不異？」（大正 25，373c24-25）

⁹¹ 《大智度論》卷 43〈10 行相品〉：

須菩提言：「諸菩薩有諸法等三昧，入是三昧中，諸法無異。」

復次，如先說，於諸三昧不作憶想分別覺與不覺，諸三昧自性無所有故，菩薩不知不念。（大正 25，373c25-28）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：

善現答言：「若菩薩摩訶薩入諸定時，不作是念：『我依一切法平等性證入如是如是等持。』由此因緣，諸菩薩摩訶薩雖依一切法平等性證入如是如是等持，而於一切法平等性及諸等持不作想解。何以故？舍利子！以一切法及諸等持、若菩薩摩訶薩、若般若波羅蜜多皆無所有，無所有中分別想解無容起故。」（大正 7，51c27-52a5）

⁹³ 惟＝唯【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，373d，n.29）

⁹⁴ 三三昧：近涅槃時唯有此一道。諸餘三昧皆入此三。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.289）

B、釋「餘三昧」

何等餘三昧？所謂首楞嚴三昧等諸三昧，〈摩訶衍品〉⁹⁵中佛自說；有深難解者，彼中當說。

(2) 得諸佛授記

若菩薩能行是百八三昧等諸陀羅尼門，十方諸佛皆與授記。

2、依勝義諦明於諸三昧不知不念

所以者何？是菩薩雖得是諸三昧，實無諸憶想分別我心故，亦不作是念：「我當入是三昧，今入、已入；我當住是三昧；是我三昧。」以是心清淨微妙法不著故，諸佛授記。

爾時，舍利弗還以空智慧難須菩提言：「菩薩住是三昧、取是三昧相，得授記耶？」須菩提言：「不也！何以故？三事⁹⁶不異故：般若、三昧、菩薩，三昧不異般若；般若不異菩薩、三昧，菩薩、三昧不異般若；般若、三昧即是菩薩，菩薩即是般若、三昧。⁹⁷若三昧、菩薩異者，諸佛授其記；不異故，無授記。」

舍利弗復問：「若爾者，三昧及一切法平等不異？」

須菩提言：「諸菩薩有**諸法等三昧**⁹⁸，入是三昧中，諸法無異。」

復次，如先說：於諸三昧不作憶想分別覺與不覺⁹⁹。¹⁰⁰

諸三昧自性無所有故，菩薩不知不念。¹⁰¹

三、佛述成

佛以須菩提自未得是三昧，而善說菩薩微妙三昧、(374a) 陀羅尼，般若波羅蜜中不念不著，是故讚言：「善哉！我說汝得無諍三昧第一，如我所讚不虛。」

【經】**四、學般若以無所得為方便**

⁹⁵ (1) 參見《正觀》(6)，p.118：〈摩訶衍品〉菩薩三昧，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉(大正 8, 251a8-253b16)，《放光般若經》卷 4〈19 摩訶衍品〉(大正 8, 23b14-24c24)，《光讚經》卷 6〈16 三昧品〉(大正 8, 190a19-193a10)。

(2) 百八三昧，參見《大智度論》卷 47 (大正 25, 398c23-402c10)。

⁹⁶ 三事=三昧【宋】【宮】。(大正 25, 373d, n.35)

⁹⁷ 菩薩、般若、三昧不二。(印順法師，《大智度論筆記》[C022] p.223)

⁹⁸ (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「云何名法等三昧？住是三昧，觀諸法等，無法不等，是名法等三昧。」(大正 8, 252b10-12)

(2) 《大智度論》卷 47〈18 摩訶衍品〉：「**法等三昧**者，等有二種：眾生等，法等。法等相應三昧，名為法等。」(大正 25, 400c19-21)

⁹⁹ 覺與不覺=不覺不知【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 373d, n.39)

¹⁰⁰ 參見《大智度論》卷 43〈10 行相品〉：「是菩薩雖得是諸三昧，實無諸憶想分別我心故；亦不作是念：『我當入是三昧，今入、已入，我當住是三昧，是我三昧。』以是心清淨微妙法不著故，諸佛授記。」(大正 25, 373c13-17)

¹⁰¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉：

舍利弗言：「何以故不知不念？」

須菩提言：「諸三昧無所有故，是菩薩不知不念。」(大正 8, 238b19-21)

（一）學諸法不可得是為學般若

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩如是學，為學般若波羅蜜耶？」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩如是學，為學般若波羅蜜，是法不可得故；乃至學檀波羅蜜，是法亦不可得故；學四念處乃至學十八不共法，是法不可得故。」¹⁰²

舍利弗白佛言：「世尊！如是菩薩摩訶薩學般若波羅蜜，是法不可得耶？」

佛言：「如是！菩薩摩訶薩學般若波羅蜜，是法不可得。」

（二）明人法不可得，畢竟淨故

1、我乃至見者不可得，五陰等諸法不可得

舍利弗言：「世尊！何等法不可得？」

佛言：「我不可得，乃至知者、見者不可得，畢竟淨故。」

五陰不可得、十二入不可得、十八界不可得，畢竟淨故。

無明不可得，畢竟淨故；乃至老死不可得，畢竟淨故。

苦諦不可得，畢竟淨故；集、滅、道諦不可得，畢竟淨故。

欲界不可得，畢竟淨故；色界、無色界不可得，畢竟淨故。

四念處不可得，畢竟淨故；乃至十八不共法不可得，畢竟淨故。

六波羅蜜不可得，畢竟淨故。

須陀洹不可得，畢竟淨故；斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛不可得，畢竟淨故；

菩薩不可得，畢竟淨故；佛不可得，畢竟淨故。」

2、明「畢竟淨」

舍利弗白佛言：「世尊！何等是畢竟淨？」

佛言：「不出不生、無得無作，是名畢竟淨。」¹⁰³

（三）如法而學，實無所學

1、菩薩於諸法無所學

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩若如是學，為學何等法？」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩如是學，於諸法無所學。何以故？舍利弗！諸法相不如凡夫所著。」

2、無明凡夫著無所有

（1）諸法無所有，不知即無明

舍利弗白佛言：「世尊！諸法實相云何有？」

佛言：「諸法無所有，如有；如（374b）是無所有，是事不知，名為無明。」¹⁰⁴

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：「佛言：舍利子！若菩薩摩訶薩作如是學，為正學般若波羅蜜多，以無所得為方便故，乃至為正學十八不共法，以無所得為方便故。」（大正 7，52a14-17）

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：「佛言：舍利子！即一切法不生不滅、無染無淨、不出不沒、無得無為，如是名為畢竟淨義。」（大正 7，52b6-8）

¹⁰⁴ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：「佛言：諸法如無所有如是而有，若於如是無所有法不能了達，說名無明。」（大正 7，52b14-15）

（2）參見印順法師，《中觀今論》，p.18；《初期大乘佛教之起源與開展》，p.728；《華雨集》（四），p.293。

(2) 十八空故五陰等諸法無所有

舍利弗白佛言：「世尊！何等無所有，是事不知，名為無明？」

佛告舍利弗：「色、受、想、行、識無所有，內空乃至無法有法空故；四念處乃至十八不共法無所有，內空乃至無法有法空故。」

(3) 無明凡夫取著生過

A、凡夫無明故，不知不見諸法無所有

是中凡夫以無明力渴愛故，妄見分別，說是無明。

是凡夫為二邊所縛，是人不知不見諸法無所有，而憶想分別著色乃至十八不共法；

是人著故，於無所有法而作識知見，是凡夫不知不見。¹⁰⁵

何等不知不見？

不知不見色，乃至十八不共法亦不知不見，以是故墮凡夫數，如小兒。

B、顯所生過

(A) 不出三界，不能離二乘

是人不出。於何不出？

不出欲界，不出色界，不出無色界；聲聞、辟支佛法中不出。

(B) 不信諸法空

是人亦不信。不信何等？

不信色空，乃至不信十八不共法空。

(C) 不住六度乃至十八不共法

是不住。不住何等？

不住檀波羅蜜，乃至不住般若波羅蜜；不住阿毘¹⁰⁶跋致地，乃至不住十八不共法。

(D) 失諸功德故名為凡夫、如小兒、著者

以是因緣故，名為凡夫，如小兒，亦名著者。

何等為著？

著色乃至識，著眼入乃至意入，著眼界乃至意識界，著婬怒癡、著諸邪見，著四念處乃至著佛道。¹⁰⁷

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：「舍利子！愚夫異生若於如是無所有法不能了達，說名無明。彼由無明及愛勢力，分別執著斷、常二邊，由此不知不見諸法無所有性分別諸法。由分別故，便執著色、受、想、行、識，乃至執著十八佛不共法；由執著故，分別諸法無所有性，由此於法不知不見。」（大正 7，52b20-26）

¹⁰⁶ 毘＝鞞【石】。（大正 25，374d，n.8）

¹⁰⁷ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：

佛言：「於色不知不見，於受、想、行、識不知不見，乃至於十八佛不共法不知不見。由於諸法不知不見，墮在愚夫異生數中不能出離。」

舍利子言：「彼於何處不能出離？」

佛言：「彼於欲界、色、無色界不能出離。由於三界不能出離，於聲聞法不能成辦，於獨覺法不能成辦，於菩薩法不能成辦，於諸佛法不能成辦。由於三乘不能成辦，便於諸法不能信受。」

五、雙明有無方便行及其得失

（一）無方便行及其過失

舍利弗白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩作如是學，亦不學般若波羅蜜，不得薩婆若？」

佛語舍利弗：「菩薩摩訶薩作如是學，亦不學般若波羅蜜，不得薩婆若。」

舍利弗白佛言：「世尊！何以故菩薩摩訶薩亦不學般若波羅蜜，不得薩婆若？」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩無方便故，想念分別，著般若波羅蜜，著禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，乃至十八不共法、一切種智，隨念分別著。以是（374c）因緣故，菩薩摩訶薩如是學，亦不學般若波羅蜜，不得薩婆若。」

舍利弗白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩如是學，亦不學般若波羅蜜，不得薩婆若？」¹⁰⁸

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩如是學，不學般若波羅蜜，不得薩婆若。」

（二）有方便行及其得益

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩今云何應學般若波羅蜜，得薩婆若？」

佛告舍利弗言：「若菩薩摩訶薩學般若波羅蜜時，不見般若波羅蜜。舍利弗！菩薩摩訶薩如是學，學般若波羅蜜，得薩婆若，以不可得故。」

舍利弗白佛言：「世尊！云何名不可得？」

佛言：「諸法內空乃至無法有法空故。」¹⁰⁹

【論】釋曰：

四、學般若以無所得為方便

（一）學諸法不可得是為學般若

舍利弗上問：「但無受三昧疾得佛，更有餘三昧？」

舍利子言：「彼於何法不能信受？」

佛言：「彼於色空不能信受，於受、想、行、識空不能信受，乃至於十八佛不共法空不能信受，由不信受便不能住。」

舍利子言：「於何等法彼不能住？」

佛言：「舍利子！於布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多彼不能住，於不退轉地乃至十八佛不共法彼不能住。由此故名愚夫異生，以於諸法執著有性。」

舍利子言：「彼於何法執著有性？」

佛言：「彼於色執著有性，於受、想、行、識執著有性；於眼處執著有性，乃至於意處執著有性；於色處執著有性，乃至於法處執著有性；於眼界執著有性，乃至於意界執著有性；於貪、瞋、癡執著有性，於諸見趣執著有性；於四念住執著有性，乃至於十八佛不共法執著有性。」（大正 7，52b26-c19）

（2）此段「顯所生過」之經文，《摩訶般若波羅蜜經》皆是「佛告舍利弗」之內容，但玄奘譯《大般若波羅蜜多經》（第二分）則是「佛與舍利子之問答」。

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：「舍利子言：是菩薩摩訶薩如是學時，定非學般若波羅蜜多、不能成辦一切智智耶？」（大正 7，53a2-4）

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈9 行相品〉：

舍利子言：「是菩薩摩訶薩修學般若波羅蜜多時，以何等無所得為方便耶？」

佛言：「舍利子！是菩薩摩訶薩修學般若波羅蜜多時，以內空無所得為方便，乃至以無性自性空無所得為方便。由是因緣，速能成辦一切智智。」（大正 7，53a22-27）

須菩提說：「更有餘三昧疾得佛。是菩薩不念、不著是三昧，過去、現在諸佛授記。」
佛讚言：「善哉！菩薩摩訶薩應如是學般若波羅蜜乃至一切佛法。」

※ 以不可得學諸三昧是為學般若

是時，舍利弗作是念：「般若波羅蜜是空相，諸三昧種種分別相，云何學諸三昧是為學般若波羅蜜？」是故問。

佛答舍利弗：「如是學般若波羅蜜，皆以不可得故。」¹¹⁰

以般若波羅蜜氣分相皆在諸三昧中，¹¹¹能如是學，是為學般若波羅蜜。

乃至十八不共法。

佛即可之。

(二) 明人法不可得，畢竟淨故

1、眾生空故，我乃至見者不可得；法空故，五陰等諸法不可得

舍利弗復問：「何等法不可得？」

佛此中自說：「眾生空故，畢竟清淨故，我不可得，乃至知者、見者、須陀洹乃至佛不可得。

法空故，畢竟清淨故，五眾不可得，乃至十八不共法不可得。」

2、釋不出不生、無得無作名畢竟淨

「畢竟清淨」者，不出不生、不得不作等。

(1) 不出、不生

因邊不起故，名為「不出」；¹¹²緣邊不起故，名為「不生」。¹¹³

定生相不可得故，名為「不出不生」。¹¹⁴

(2) 無得、無作

不出不生故，名「不可得」；不(375a)可得故，名「無作無起」。

是起作法，皆是虛誑；離如是相，名「畢竟清淨」。¹¹⁵

(三) 如法而學，實無所學

1、菩薩於諸法無所學、無所得

舍利弗問佛：「菩薩能如是行畢竟真淨道，為學何法？為得何法？」

佛答：「能如是學，為無所學、無所得。」

¹¹⁰ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉：

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩如是學，為學般若波羅蜜耶？」

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩如是學，為學般若波羅蜜，是法不可得故。乃至學檀那波羅蜜，是法不可得故。學四念處乃至十八不共法，是法不可得故。」(大正 8，238b26-c2)

參見《大智度論》卷 43 (大正 25，374a4-8)。

¹¹¹ 般若行：般若氣分(無得)在三昧中。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.290)

¹¹² 《大智度論疏》卷 17：「諸法不從因邊起故，名為不出。」(卍新續藏 46，870c5)

¹¹³ 《大智度論疏》卷 17：「亦不獨從緣邊起故，名為不生。」(卍新續藏 46，870c6)

¹¹⁴ 《大智度論疏》卷 17：「因緣法寂故，名為不出不生。」(卍新續藏 46，870c7)

¹¹⁵ 畢竟清淨：不生不起，離虛誑相。(印順法師，《大智度論筆記》[E004] p.292)

※ 釋疑：應學六度等，云何言無法可學

問曰：菩薩用是畢竟空學六波羅蜜乃至十八不共法，云何言「無法可學」？

答曰：此中佛自說：「諸法不如凡夫所著。」

凡夫人心有無明、邪見等結使，所聞、所見、所知，皆異法相；乃至聞佛說法，於聖道中、果報中皆著，污染於道。

2、無明凡夫著無所有

〔1〕諸法無所有，不知即無明

舍利弗白佛言：「若凡夫人所見皆是不實，今是諸法云何有？」

佛言：「諸法無所有，凡夫人於無所有處亦以為有。」

所以者何？是凡夫人離無明、邪見不能有所觀，以是故說：著無所有故，名為無明；譬如空拳以誑小兒，¹¹⁶小兒著故，謂以為有。

〔2〕十八空故，五陰乃至十八不共法等皆無所有

舍利弗問佛：「何等法無所有，著故名無明？」

佛答：「色乃至十八不共法。」

〔3〕無明凡夫取著生過¹¹⁷

A、凡夫無明故，不知不見諸法無所有

是中無明、愛故，憶想分別——是明、是無明，墮有邊、無邊，¹¹⁸失智慧明¹¹⁹；失智慧明故，不見、不知色畢竟空無所有相，自生憶想分別而著，乃至識眾、十二入、十八界、十二因緣；或聞善法，所謂六波羅蜜乃至十八不共法，亦如世間法，憶想分別著聖法亦如是。以是故，名墮凡夫數，如小兒，為人輕笑。

如人以指示月，愚者但看指，不看月；智者輕笑言：「汝何不得示者意！指為知月因緣，而更看指不知月。」

諸佛賢聖¹²⁰為凡夫人說法，而凡夫著音聲語言，不取聖人意¹²¹，不得實義；不得實義故，還於實中生著。

B、顯所生過

〔A〕不出三界，不能離二乘

佛今說凡夫所失，故言「不能過三界，亦不（375b）能離二乘」。

〔B〕不信諸法空

不得聖人意故，聞說諸法空而不信。

¹¹⁶ 參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉（大正 2，638c7）；《大智度論》卷 19（大正 25，204b2-3）、卷 20（大正 25，211a4-11）。

¹¹⁷ （1）心性常淨；迷真返妄。（印順法師，《大智度論筆記》〔C014〕p.210）

（2）迷真逐妄。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

¹¹⁸ 中，邊：取相即墮二邊。（印順法師，《大智度論筆記》〔C005〕p.189）

¹¹⁹ 明＝眼【聖】【石】。（大正 25，375d，n.6）

¹²⁰ 賢聖＝聖人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，375d，n.10）

¹²¹ 不得佛意。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

〔C〕不住六度乃至十八不共法

不信故不行、不住六波羅蜜乃至十八不共法。

〔D〕失諸功德，名為凡夫、小兒、著者

以失如是功德故，名為「凡夫小兒」。是小兒著五眾、十二入、十八界、三毒諸煩惱，乃至六波羅蜜、十八不共法、阿耨多羅三藐三菩提皆著，是故名為「著者」。

五、雙明有無方便行及其得失

〔一〕無方便行及其過失

舍利弗問：「若菩薩如是行，是名不行般若波羅蜜？不行般若波羅蜜，不得薩婆若？」

佛可舍利弗言：「如是！如是！」

即為說因緣，所謂新行菩薩無方便力，聞是般若波羅蜜，憶想分別尋求欲取，作是念：「我捨世間樂，復不能得般若波羅蜜，是為兩失！」專求欲得。

或謂說空是般若波羅蜜，或說空亦空是般若波羅蜜，或說諸法如實相是般若波羅蜜。如是用六十二見、九十八使煩惱心，著是般若波羅蜜，乃至一切種智亦如是。¹²²以是著心學諸法，不能得薩婆若。

〔二〕有方便行及其得益

與此相違者，能行般若波羅蜜，亦能得薩婆若，所謂不見般若波羅蜜，不見行者，不見緣法，不見亦不見。

舍利弗更問不見因緣。

佛答：是菩薩入十八空故不見，非以無智故不見。

¹²² (1) 「或說空是——」
般若——「或說空亦空是——」用六十二見、九十八使煩惱心著，分別尋求，不行般若
「或說諸法如實相是——」 (印順法師，《大智度論筆記》〔B009〕p.122)
(2) 般若——三種：結使心著，皆非般若。(印順法師，《大智度論筆記》〔C004〕p.188)

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 44

〈釋幻人無作品第十一¹〉

（大正 25，375c2-379b12）

釋厚觀（2009.10.17）

【經】

壹、就三解脫門說般若

（壹）就「空門」破諸法顯般若（承上卷 42~43）

（貳）就「無相門」破諸法顯般若（承上卷 43）

（參）就「無作門」破諸法顯般若²

一、菩薩應如幻人等學諸法而無所得

（一）舉如幻喻

1、明五蘊乃至佛果皆與幻無異

爾時，慧命須菩提³白佛言：「世尊！若當有人問言：『幻人學般若波羅蜜，當得薩婆若不？幻人學禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，學四念處乃至十八不共法及一切種智，得薩婆若不？』我當云何答？」

佛告須菩提：「我還問汝，隨汝意答我。須菩提！於汝意云何？色與幻有異不？受、想、行、識與幻有異不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

佛言：「於汝意云何？眼與幻有異不？乃至意與幻有異不？色乃至法與幻有異不？眼界乃至意識界與幻有異不？眼觸乃至意觸、眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受與幻有異不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「於汝意云何？四念處與幻有異不？乃至八聖道分與幻有異不？」

「不也！世尊！」

「於汝意云何？空、無相、無作與幻有異不？」

「不也！世尊！」

¹ 釋幻人無作品第十一＝第十一品釋論幻學品【宋】，釋幻學品第十一【元】【宮】，釋幻學品第十一經作幻人品【明】，釋第十一品說第十二品【聖】，幻人行作品四十六【石】。（大正 25，375d，n.15）

² 就三解脫門說般若：（1）就「空門」破諸法顯般若（《大智度論》卷 42～卷 43〈9 集散品〉），（2）就「無相門」破諸法顯般若（《大智度論》卷 43〈10 行相品〉），（3）就「無作門」破諸法顯般若（《大智度論》卷 44〈11 幻人無作品〉）。

³ 《大智度論疏》卷 17：「『爾時慧命須菩提』已下，就此文中大有二分：第一、名如幻人本空無作之義。第二、明此理難信，須內外因緣——內因緣者，所謂方便波若；外因緣者，謂善知識。此初，即是第一、明幻人本空，無心相故，儻然無取、無作、無行，亦無所得；無得相故，所以舉易解物，欲顯難解，舉之為問也。」（己新續藏 46，871a7-12）

※儻（ㄉㄤˇ）：2.無思無慮。（《漢語大詞典》（一），p.1742）

「須菩提！於汝意云何？檀波羅蜜與幻有異不？乃至十八不共法與幻有異不？」

「不也！世尊！」

「須菩提！於汝意云何？阿耨多羅三藐三菩提與幻有異不？」

「不也！世尊！何以故？色不異幻，幻不異色，色即是幻，幻即是色。⁴世尊！受想行識不異幻，幻不異受想行識，識即是幻，幻即是識。

世尊！眼不異幻，幻不異眼，眼即是幻，幻即是眼。眼觸（376a）因緣生受乃至意觸因緣生受亦如是。

世尊！四念處不異幻，幻不異四念處，四念處即是幻，幻即是四念處，乃至阿耨多羅三藐三菩提不異幻，幻不異阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提即是幻，幻即是阿耨多羅三藐三菩提。」

2、諸法不生不滅，但有名字，無所得

（1）諸法與幻無異，不垢不淨，不生不滅，無所得

佛告須菩提：「於汝意云何？幻有垢有淨不！」

「不也！世尊！」

「須菩提！於汝意云何？幻有生有滅不？」

「不也！世尊！」⁵

「若法不生不滅⁶，是法能學般若波羅蜜，當得薩婆若不？」

「不也！世尊！」⁷

（2）諸法但有名字，不作業，無所得

「於汝意云何？五受陰⁸假名是菩薩不？」⁹

「如是！世尊！」

「於汝意云何？五受陰假名有生滅、垢淨不？」

「不也！世尊！」

「於汝意云何？若法但有名字¹⁰，非身非身業，非口非口業，非意非意業；不生不滅，不垢不淨——如是法能學¹¹般若波羅蜜，得薩婆若不？」

「不也！世尊！」

⁴ 色即四句。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

⁵ 如幻：幻無垢淨生滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔C015〕p.210）

⁶ 《大智度論疏》卷 17：「『若法不生不滅』已下，明無作之故然也。以五受眾但假名，強名菩薩，實無菩薩故，即懸說五受眾生垢淨等義也。」（卍新續藏 46，871a16-18）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「『善現！於意云何？若法無雜染無清淨、無生無滅，是法能學般若波羅蜜多，成辦一切智智不？』善現答言：『不也！世尊！』」（大正 7，53c2-5）

⁸ 陰＝眾【石】。（大正 25，376d，n.1）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「善現！於意云何？於五蘊中起想、等想、施設、言說、假名菩薩摩訶薩不？」（大正 7，53c5-6）

¹⁰ 《大智度論疏》卷 17：「若法但有名字者，則無其實，以實無故，則非是三業；無垢無淨，為明無作門故，所以須就業明也。」（卍新續藏 46，871a18-19）

¹¹ 《大智度論疏》卷 17：「『如是法能學』已下，明若如是學諸法無垢淨等者，則無所得，故云不也。」（卍新續藏 46，871a20-21）

「菩薩摩訶薩若能如是學般若波羅蜜，當得薩婆若，以無所得故。」¹²

3、當如幻人學般若

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩應如是學般若波羅蜜，得阿耨多羅三藐三菩提，如幻人學。何以故？世尊！當知五陰即是幻人，幻人即是五陰。」

佛告須菩提：「於汝意云何？是五陰學般若波羅蜜，當得薩婆若不？」

「不也！世尊！何以故？是五陰性無所有，無所有性亦不可得。」¹³

（二）略舉夢等五喻

佛告須菩提：「於汝意云何？如夢五陰學般若波羅蜜，當得薩婆若不？」

「不也！世尊！何以故？夢性無所有，無所有性亦不可得。」

「於汝意云何？如響、如影、如焰、如化五眾學般若波羅蜜，當得薩婆若不？」

「不也！世尊！何以故？響、影、焰、化性無所有，無所有性亦不可得。」

六情亦如是。世尊！識即是六情，六情即是五眾。¹⁴ (376b)

（三）明諸法以十八空故不可得

是¹⁵法皆內空故不可得，乃至無法有法空故不可得。」

【論】

（參）以「無作門」破諸法顯般若

一、菩薩應如幻人等學諸法而無所得

（一）舉如幻喻

1、諸法與幻不異

（1）釋疑：幻人無實，不得作佛，此事易知，須菩提何需問佛

問曰：須菩提何以故以是事問佛？若人問：「幻人學般若波羅蜜得作佛不？」應答言：「不得。」幻人虛誑，無有本末。是事易答，何以故問佛？

答曰：上品佛答舍利弗甚深空義，¹⁶須菩提作是念：「諸法一相無分別。若爾者，幻人及實菩薩無異。而菩薩行諸功德得作佛；幻人無實，但誑人眼，不能作佛。」

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「佛言：『善現！若菩薩摩訶薩以無所得而為方便，修學如是甚深般若波羅蜜多，速能成辦一切智智。』」（大正 7，53c14-16）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「佛告善現：『於意云何？如幻五蘊能學般若波羅蜜多，當得成辦一切智智不？』善現答言：『不也！世尊！何以故？世尊！如幻五蘊以無性為自性，無性自性不可得故。』」（大正 7，53c20-23）

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「佛言：『善現！於意云何？如幻等五蘊各有異性不？』善現答言：『不也！世尊！何以故？世尊！如幻等色、受、想、行、識即是如夢等色、受、想、行、識。如幻等五蘊即是如幻等六根，如幻等六根即是如幻等五蘊。』」（大正 7，54a3-7）

¹⁵ 是=五眾【石】。（大正 25，376d，n.5）

¹⁶ 《正觀》（6），p.119：《大智度論》卷 43〈10 行相品〉（大正 25，374a4-c11）之經文。

(2) 釋疑：幻人無心識，云何言幻人行般若

問曰：幻人不能行功德，以無心識，云何言「行」？

答曰：雖實不行，人見似行，故名為「行」。如幻人以飲食財物七寶布施、出家持戒、忍辱、精進、坐禪、說法等，無智人謂是為行，不知是幻。

(3) 釋須菩提之疑

A、須菩提問：若幻人行六度成佛度眾生，實菩薩亦行六度成佛度眾生，二者有何差別

須菩提作是念：「若如佛說『諸法一相無所有，但是虛誑』，幻人及實菩薩乃至佛等無有異。如幻人亦幻作佛，行六波羅蜜，降魔兵，坐道場，成佛道，放光明，說法度人；實菩薩行實道，得作佛，度眾生——有何差別？」

B、佛反問：色等與幻有異不

佛言：「我還問汝，隨汝意答我。」

※ 因論生論：佛何以不直答而用反問答

問曰：佛何以不直答，而還問令隨意答？

答曰：須菩提以空智慧，觀三界五眾皆空，心生厭離；諸煩惱習故，雖能總相知諸佛法空，猶有所貴，不能觀佛法如幻無所有，以是故方喻¹⁷說。如汝以五眾空為證，諸佛法亦爾；汝觀世間五眾為空，我觀佛法亦爾。

是故問須菩提：「於汝意云何？色與幻有異不？幻與色有異不？乃至受、想、行、識亦如是。」若異者，汝應問；若不異，不應作是問。

C、須菩提答：不異

須菩提言：「不異。」

(4) 釋疑：幻人有色，可言色不異幻；受、想、行、識非色，云何言如幻不異

問曰：若色不異幻可爾，幻人有色故，云何言「受、想、行、識如幻不異」？(376c)

答曰：幻人有喜、樂、憂、苦相，無智人見，謂為有受、想、行、識。

(5) 釋五受眾與幻無異

復次，佛譬喻欲令人知五受眾虛誑如幻；五受眾雖與幻無異，佛欲令解故，為作譬喻。眾生謂幻是虛誑；五受眾雖有，與幻無異。是故須菩提一心籌量，知五眾與幻無異。所以者何？

如幻人色誑肉眼，能令生憂、喜、苦、樂；五受眾亦能誑慧眼，令生貪欲、瞋惱諸煩惱等。

如幻，因少許呪術、物事、語言為本，能現種種事——城郭¹⁸、廬觀¹⁹等；五受眾亦以先世少許無明術因緣，有諸行、識、名色等種種，以是故說不異。

¹⁷ 方喻：比喻，比擬。(《漢語大詞典》(六)，p.1567)

¹⁸ 城郭：亦作“城廓”。1.城牆。城指內城的牆，郭指外城的牆。(《漢語大詞典》(一)，p.1096)

¹⁹ 廬觀：泛指樓閣亭臺。(《漢語大詞典》(三)，p.1289)

如人見幻事生著心，廢其生業，幻滅時生悔；五受眾亦如是，先業因緣幻生今五眾，受五欲、生貪瞋，無常壞時，心乃生悔：「我云何著是幻五眾，失諸法實相？」佛問，須菩提樂說門故答言：「幻與色不異。」

2、諸法不生不滅，但有名字，無所得

若不異，是色²⁰法即是空，入不生不滅法中；²¹法²²若不生不滅，云何行般若波羅蜜得作佛？

須菩提作是念²³：「若爾者，菩薩何以故種種行道，求阿耨多羅三藐三菩提？」

佛知其念，即答：「五眾虛誑，但以假名故，號為菩薩。是假名中²⁴，無業、無業因緣，無心、無心數法，無垢、無淨，畢竟空故。」

3、當如幻人學般若

佛言²⁵：「菩薩應如幻人行般若波羅蜜，五眾即是幻人無異；從先世業因緣、幻業出故。是五眾亦不能得成就佛。何以故？性無所有故。」

(二) 舉夢等五喻

1、餘夢喻等亦如是

餘夢、化、影、響等亦如是。

2、釋「識即是六情，六情即是五眾」²⁶

問曰：何以故說「識即是六情，六情即是五眾」？

答曰：

(1) 約今生緣起說（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

A、識即是六情

是識，十二因緣中第三事，是中亦有色、亦有心數法，未熟故²⁷受「識」名。

²⁰ 〔色〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，376d，n.17）

²¹ 色_(五)如幻故，是色即空，入不生不滅中。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

²² 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，376d，n.19）

²³ 《大智度論疏》卷 17：「『須菩提作是念』已下，釋其疑意，明就俗論之，脩行作佛；就實談之，無脩無得。善吉乃以俗諦疑第一義故，佛即答言五眾虛誑也。」（已新續藏 46，871b11-13）

²⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『是假名中』已下，釋假名菩薩，則無三業等文也。」（已新續藏 46，871b14）

²⁵ 案：依經文乃須菩提所說。

²⁶ （1）識即是六情，六情即是五眾，三說：一、約今生緣起說，二、約假說遣情說，三、約二世緣起說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E025〕p.324）

（2）識即六情，情即五眾。（印順法師，《大智度論筆記》〔A054〕p.92）

²⁷ 《大智度論疏》卷 17：「『未熟故』者，明中陰五眾，但是現陰家方便故，說言未熟，所以唯受識名也。而《大本經》云：現在中初一念識名為識支者，此明三陰相續；父母會時，此中陰身初始欲來受生，陰胎時名為識支。據此為言，故云初始，若託胎已，即屬名色支；無有單識獨行，名為識支義也。若有孤識不依於色名識支者，則無三陰相續；如葛印印泥，印與泥合，印懷文成等義，何故但有單泥而無印，故亦無此陰，此陰滅、彼陰陰生也。今十二因緣時自有長對麤細品一剎那中，亦有具足義；有長望一期始具足義，故《大本經》云：現在世識，即得說為未來世生，復何妨中陰五眾得屬現在識支也。」（已新續藏 46，871b18-c4）

從識生六入——是二時俱有五眾。²⁸ (377a) 色成故²⁹名五情，名成故名意情；六情不離五眾³⁰。以是故說「識即是六情」。³¹

B、六情即是五眾

問曰：若爾者，十二因緣中處處皆有五眾，何以但說³²「六情有五眾」？

答曰：是識今身之本，眾生於現在法中多錯；名色——未熟，未有所能，故不說。

六情——受苦樂，能生罪福，故說。

其餘十一³³因緣，故說「五眾」。

(2) 約假說遣情說 (印順法師，《大智度論筆記》[E025] p.324)

復次，佛知五百歲後，學者分別諸法相各異，離色法說識，離識法說色；欲破是諸見，令入畢竟空故，識中雖無五情，而說「識即是六情」；六情中雖不具五³⁴眾，而說「六情即是五眾」。

(3) 約二世緣起說 (印順法師，《大智度論筆記》[E025] p.324)

復次，先世但有心住六情，作種種憶想分別故，生今世六情、五眾身；從今世身起種種結使，造後世六情、五眾——如是等展轉。是故說「識即是六情，六情即是五眾」。

(三) 明諸法以十八空故不可得

是法內空中不可得³⁵，乃至無法有法空中不可得。

【經】

二、略說新發大乘意菩薩無方便、不得善知識，聞般若或生驚怖

須菩提白佛言³⁶：「世尊！新發大乘意菩薩聞說般若波羅蜜，將無³⁷驚、怖、畏？」³⁸

²⁸ 《大智度論疏》卷 17：「『從識生六入，是二時俱有五眾』者，明識支之時亦有五眾，六入之時亦有五眾故；大論二時諸時悉有也。」(已新續藏 46，871c5-7)

²⁹ 《大智度論疏》卷 17：「『色成故』故者，明以有色故，則有五根，故云色成故，名五情也。『名成故』者，明識即是意根，故云名成，故名意情也。」(已新續藏 46，871c7-9)

³⁰ 《大智度論疏》卷 17：「『六情不離五眾』者，明六情具足，則有五眾故，故云不離也。」(已新續藏 46，871c9-11)

³¹ 心境互不相離。(印順法師，《大智度論筆記》[E004] p.292)

³² 說+ (識)【元】【明】，說=識【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25，377d，n.3)

³³ 一=二【宋】【宮】【石】。(大正 25，377d，n.4)

³⁴ 五=三【聖】。(大正 25，377d，n.5)

³⁵ 《大智度論疏》卷 17：「『是法內空中不可得』□□，上是接俗之釋，立法解之；今次就實談，始□□說也。」(已新續藏 46，871c20-21)

案：前□□，或即「已下」二字；後□□，或即「作是」二字。

³⁶ 《大智度論疏》卷 17：「『須菩提白佛言』已下，品之大分第二，明此理難信，應須內外因緣，聞於深法，不生恐怖。然此文中復有其二：一者、明具內外因緣，聞不怖義；二者、明不具內外因緣，聞有怖義，故生此問也，一一當說耳。」(已新續藏 46，871c22-872a1)

³⁷ 將無：莫非。〔南朝宋〕劉義慶，《世說新語·德行》：「太保居在正始中，不在能言之流；及與之言，理中清遠。將無以德掩其言？」(《漢語大詞典》(七)，p.810)

佛告須菩提：「若新發大乘意菩薩於般若波羅蜜無方便，亦不得善知識，是菩薩或驚、或怖、或畏。」

三、廣明有方便、善知識守護故，聞般若不生驚怖

（一）明有方便

須菩提白佛言：「世尊！何等是方便？菩薩行是方便，不驚、不畏、不怖？」

1、應薩婆若心，觀一切不可得（印順法師，《大智度論筆記》〔D005〕p.246）³⁹

佛告須菩提：「有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應薩婆若心，觀色無常相，是亦不可得，觀受、想、行、識無常相，是亦不可得。須菩提！是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜中方便。」

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應薩婆若心，觀色苦相，是亦不可得，受、想、行、識亦如是；應薩婆若心，觀色無我相，是亦不可得，受、想、行、識亦如是。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應薩（377b）婆若心，觀色空相，是亦不可得，受、想、行、識亦如是；觀色無相相，是亦不可得，受、想、行、識亦如是；觀色無作相，是亦不可得，受、想、行、識亦如是。觀色寂滅相，是亦不可得，乃至識亦如是；觀色離相，是亦不可得，乃至識亦如是——是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜中方便。

2、慈悲為眾生修六度⁴⁰

（1）布施：教眾生

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，觀色無常相，是亦不可得；觀色苦相、無我相、空相、無相相、無作相、寂滅相、離相，是亦不可得。受、想、行、識亦如是。

是時菩薩作是念：『我當為一切眾生說是無常法，是亦不可得；當為一切眾生說苦相、無我相、空相、無相相、無作相、寂滅相、離相，是亦不可得。』是名菩薩摩訶薩檀波羅蜜。

（2）持戒：不起二乘心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不以聲聞、辟支佛心，觀色無常亦不可得；不以聲聞、辟支佛心，觀識無常亦不可得；不以聲聞、辟支佛心，觀色苦、無我、空、無相、無作、寂滅、離，亦不可得；受、想、行、識亦如是——是名菩薩摩訶薩尸羅波羅蜜。

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：

佛告善現：「新趣大乘諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，若無方便善巧及不為善友所攝受者，聞說如是甚深般若波羅蜜多，其心有驚有恐有怖。」（大正 7，54a11-14）

³⁹ 有方便：應薩婆若心，觀一切不可得。（印順法師，《大智度論筆記》〔A044〕p.82）

⁴⁰ （1）教它，不起二乘心，忍欲樂，心不捨息，不起二乘心及餘不善心，知法本空，六度。（印順法師，《大智度論筆記》〔D005〕p.246）

（2）六度互具行：般若具足六度。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

(3) 忍：忍欲樂

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，是諸法無常相，乃至離想⁴¹，忍欲樂⁴²——是名菩薩摩訶薩**羼提**波羅蜜。

(4) 精進：心不捨息

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應薩婆若心，觀色無常相亦不可得，乃至離相亦不可得；受、想、行、識亦如是。應薩婆若心，不捨不息——是名菩薩摩訶薩**毘梨耶**波羅蜜。

(5) 禪：不起二乘心及餘不善心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不起聲聞辟支佛意⁴³及餘不善心——是名菩薩摩訶薩**禪**波羅蜜。

(6) 般若：知法本空

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是思惟：『不以空色故色空⁴⁴，色即是空，空即是色；(377c) 受、想、行、識亦如是。不以空眼故眼空，眼即是空，空即是眼；乃至意觸因緣生受，不以空受故受空，受即是空，空即是受。不以空四念處故四念處空，四念處即是空，空即是四念處；乃至不以空十八不共法故十八不共法空，十八不共法即是空，空即是十八不共法。』

3、小結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不驚、不畏、不怖。」

(二) 善知識守護⁴⁵

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩善知識守護故，聞說是般若波羅蜜，不驚、不畏、不怖？」

佛告須菩提⁴⁶：「菩薩摩訶薩善知識者，說**色無常**亦不可得，持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智，是名菩薩摩訶薩善知識；說受、想、行、識無常亦不可得，持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智，是名菩薩摩訶薩善知識。

須菩提！菩薩摩訶薩復有善知識，說**色苦**亦不可得，說受、想、行、識苦亦不可得；說**色無我**亦不可得，受、想、行、識無我亦不可得；說**色空、無相、無作、寂滅、**

⁴¹ 想=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 377d, n.14)

⁴² 《大智度論疏》卷 17：「『忍欲樂』已下，欲論忍有二種：一者、生忍，二者、法忍。今以法忍勝故，舉勝結之，以忍欲樂等為忍波羅蜜也。」(卍新續藏 46, 872a10-12)

⁴³ 《大智度論疏》卷 17：「『不起聲聞等意』已下，明菩薩若起二乘之心，明大成亂想，與不善無異故，結為禪波羅蜜也。」(卍新續藏 46, 872a13-15)

⁴⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『不以空色故空』已下，明菩薩智慧深知諸法本性自空，非是空智強使令空故，為般若波羅蜜也。」(卍新續藏 46, 872a15-17)

⁴⁵ 善知識：說一切不可得，令以是善根回向一切智。(印順法師，《大智度論筆記》[A045] p.82)

⁴⁶ 《大智度論疏》卷 17：「『佛告須菩提』已下，正出善知識等義。善知識者，是外因緣；般若智慧，為內因緣故。」(卍新續藏 46, 872a21-22)

離亦不可得，受想行識空、無相、無作，寂滅、離亦不可得。持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智。須菩提！是名菩薩摩訶薩善知識。

須菩提！菩薩摩訶薩復有善知識，說眼無常乃至離亦不可得；乃至意觸因緣生受，說無常乃至離亦不可得。持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智，是名菩薩摩訶薩善知識。

須菩提！菩薩摩訶薩復有善知識，說修四念處法乃至離亦不可得；持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智。須菩提！是名菩薩摩訶薩善知識。乃至說修十八不共法，修一切智亦（378a）不可得；持是善根，不向聲聞、辟支佛道，但向一切智，是名菩薩摩訶薩善知識。」

【論】

二、略說新發大乘意菩薩無方便、不得善知識，聞般若或生驚怖

（一）須菩提生疑問佛之原因

問曰：須菩提何以生此疑，問佛言「新發意菩薩聞是將無恐怖」？

答曰：聞無有菩薩行般若波羅蜜者，但空五眾法亦不能行般若波羅蜜，以是故生疑：「誰當行般若波羅蜜？」是故問佛。

（二）釋內外因緣不具足而生恐怖

佛言：若菩薩內外因緣不具足，當有恐怖。⁴⁷

1、內因緣不具——無正憶念，無利智慧，無大悲心（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.123）

內因緣者，無正憶念，無利智慧，於眾生中無深悲心——內無如是等方便。

2、外因緣不具——不生中國，不聞般若，不得善友（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.123）

外因緣者，不生中國土，不得聞般若波羅蜜，不得善知識能斷疑者——無如是等外因緣。

3、結

內外因緣不和合故，生驚、怖、畏。

三、廣明有方便、善知識守護故，聞般若不生驚怖

（一）明有方便

1、應薩婆若心，觀一切法不可得

今須菩提問是方便，佛答：「一切種智相應心觀諸法，亦不得諸法。」

問曰：方便有觀色無常等種種相故不怖畏，今何以但說「薩婆若相應心觀諸法故，不恐不怖」？

⁴⁷

「內因緣不具——無正憶念，無利智慧，無大悲心。

內外因緣不具足，聞深般若當有恐怖——外因緣不具——不生中國，不聞般若，不得善友。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.123）

答曰：菩薩先來但觀諸法空，心鹿故生著；今憶想分別觀，如佛意：「於眾生中起大悲，不著一切法，於智慧無所礙⁴⁸，但欲度眾生。以無常、空等種種觀諸法，亦不得是法。」

2、慈悲為眾生修六度

(1) 施度——說法度生

如是觀諸法已，⁴⁹作是念：「我以是法度眾生，令離顛倒。」以是故心不著，不見定實有一法；譬如藥師和合諸藥，冷病者與熱藥，於熱病中為非藥。⁵⁰二施中，法施大故，是名「檀波羅蜜」。

(2) 例餘五度

五波羅蜜亦如是隨義分別。

(3) 別明般若度——空有無礙

復次，菩薩方便者，非十八空故令色空。何以故？不以是空相強令空故，色即是空；是色從本已來常自空，色相空故，空即是色——乃至諸佛法亦如是。⁵¹

(二) 善知識守護

善知識者，教人令以是智慧迴向阿耨多羅（378b）三藐三菩提。菩薩先知無常、空等諸觀，今惟說迴向為異。

【經】

四、廣明菩薩無方便、隨惡知識，聞般若而生驚怖

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無方便、隨惡知識，聞說是般若波羅蜜，驚、怖、畏？」

(一) 無方便：離一切智心，觀法有所得（印順法師，《大智度論筆記》〔F027〕p.359）

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩離一切智心，修般若波羅蜜，得是般若波羅蜜，念是般若波羅蜜；禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，皆得、皆念。⁵²

復次，須菩提！菩薩摩訶薩離薩婆若心，觀色內空乃至無法有法空，觀受、想、行、識內空乃至無法有法空；觀眼內空乃至無法有法空，乃至觀意觸因緣生受內空乃至無法有法空——於諸法空有所念、有所得。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，離薩婆若心，修四念處，亦念、亦得；

⁴⁸ 礙=得【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，378d，n.4）

⁴⁹ 觀不可得：觀種種法，不得是法，非謂不觀。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.292）

⁵⁰ 不見定實有一法，如藥。（印順法師，《大智度論筆記》〔D016〕p.260）

⁵¹ （1）大乘法空：非以十八空令空，法自空。（印順法師，《大智度論筆記》〔D015〕p.259）

（2）色即是空，空即是色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.290）

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「佛告善現：若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以有所得為方便故，離應一切智智作意，修行般若波羅蜜多，於修般若波羅蜜多有得有恃；以有所得為方便故，離應一切智智作意，修行靜慮、精進、安忍、淨戒、布施波羅蜜多，於修靜慮乃至布施波羅蜜多有得有恃。」（大正 7，55b27-c4）

乃至修十八不共法，亦念、亦得。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以無方便故，聞是般若波羅蜜，驚、怖、畏。」

（二）惡知識：教離六度，不為說魔罪魔事（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

1、教離六度（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩隨惡知識，聞般若波羅蜜驚、怖、畏。」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩惡知識教離般若波羅蜜，離禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜。須菩提！是名菩薩摩訶薩惡知識。」

2、不為說魔罪魔事（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

（1）魔化作佛像教（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

A、用修六度為（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

須菩提！菩薩摩訶薩復有惡知識，不說魔事、不說魔罪，不作是言：『惡魔作佛形像來教菩薩離六波羅蜜，語菩薩言：「善男子！用修般若波羅蜜為？用修禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜為？」』當知是菩薩摩訶薩惡知識。

B、為說小乘十二部經（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔復作佛形像到菩薩所，為說聲聞經——（378c）若修妬路乃至優波提舍——教詔⁵³分別演說如是經；終不為說魔事、魔罪，當知是菩薩摩訶薩惡知識。

C、汝非真菩薩心，不能成佛（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔作佛形像到菩薩所，作是語：『善男子！汝無真菩薩心，亦非阿毘跋致地，汝亦不能得阿耨多羅三藐三菩提。』不為說如是魔事、魔罪，當知是菩薩惡知識。⁵⁴

D、一切皆空，何用成佛（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔作佛形像到菩薩所，語菩薩言：『善男子！色空，無我、無我所；受、想、行、識空，無我、無我所；眼空，無我、無我所；乃至意觸因緣生受空，無我、無我所；檀波羅蜜空，乃至般若波羅蜜空；四念處空，乃至十八不共法空；汝用阿耨多羅三藐三菩提為？』如是魔事、魔罪，不說、不教，當知是菩薩惡知識。

（2）魔化作辟支佛像——十方皆空，無佛菩薩及聲聞（《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔作辟支佛身到菩薩所，語菩薩言：『善男子！十方皆空，是中無佛、無菩薩、無聲聞。』如是魔事、魔罪，不說、不教，當知是菩薩摩訶薩惡知識。

⁵³ 教詔：教誨，教訓。（《漢語大詞典》（五），p.450）

⁵⁴ 破立無佛性。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.292）

(3) 魔化作和尚、阿闍梨身——教離菩薩道，入三解脫取聲聞證（《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔作和尚、阿闍梨身到菩薩所，教離菩薩道，教離一切種智；教離四念處乃至八聖道分；教離檀波羅蜜，乃至教離十八不共法；教入空、無相、無作；作是言：『善男子！汝修念是諸法，得聲聞證，用阿耨多羅三藐三菩提為？』如是魔事、魔罪，不說、不教，當知是菩薩惡知識。

(4) 魔化作父母形——令為小果勤精進，勿為大覺（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩提！惡魔作父母形像到菩薩所，語菩薩言：『子！汝為須陀洹果證故勤精進，乃至阿羅漢果證故勤精進，汝用阿耨多羅三藐三菩提為？求阿耨多羅三藐三菩提，當受無量阿僧祇劫生死，截手截腳，受諸苦痛！』如是魔事、魔罪，不說、不教，當知是菩薩惡知識。

(5) 魔化作比丘形——一切法可得（印順法師，《大智度論筆記》〔F042〕p.377）

復次，須菩（379a）提！惡魔作比丘形像到菩薩所，語菩薩言：『眼無常可得法，乃至意無常可得法；⁵⁵眼苦，眼無我，眼空、無相、無作、寂滅、離，說可得法，乃至意亦如是。用有所得法，說四念處；乃至用有所得法，說佛十八不共法。』須菩提！如是魔事、魔罪，不教、不說，當知是菩薩惡知識。

3、勸應遠離惡知識

知己，當遠離之！」

【論】釋曰：

四、廣明菩薩無方便、隨惡知識，聞般若而生驚怖**(一) 無方便：離一切智心，觀法有所得**

先略說無方便，⁵⁶今欲廣說無方便，所謂離一切種智相應心行般若波羅蜜，取是般若波羅蜜定相；五波羅蜜乃至諸佛法亦如是——是自⁵⁷無方便。

(二) 惡知識：教離六度，不為說魔罪魔事**1、教離六度等**

又得惡知識教故。

復次，惡知識，大失利益，種種壞人，是大惡因緣故，佛更種種因緣說惡知識相。惡知識者，教人遠離六波羅蜜。

或不信罪福報故，教遠離。

或著般若波羅蜜故，言：「諸法畢竟空，汝何所行？」

或讚歎小乘：「汝但自免老、病、死苦，眾生何豫⁵⁸汝事？」

如是等種種因緣教令遠離，是名惡知識。

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 410〈10 幻喻品〉：「復次，善現！菩薩摩訶薩惡友者，若不為說魔事、魔過，謂有惡魔作苾芻形像來至菩薩所，以有所得而為方便，說色無常相實有可得，說受、想、行、識無常相實有可得。」（大正 7，56c19-23）

⁵⁶ 《正觀》（6），p.119：參見《大智度論》卷 43（大正 25，371b7-c10）。

⁵⁷ 自=相【宮】。（大正 25，379d，n.6）

⁵⁸ 豫：15.通“與”。關涉，牽涉。（《漢語大詞典》（十），p.38）

2、不為說魔罪魔事

復次，惡知識者，不教弟子令覺知魔是佛賊。魔者欲界主，有大力勢，常憎行道者。佛威力大故，魔無所能，但能壞小菩薩。

(1) 魔化作佛像教

A、壞菩薩行六度

乃至作佛形像來壞菩薩行六波羅蜜。

B、為說聲聞經

或讚歎、開解、論說隨聲聞所應學經法。

C、說汝不能成佛

或作佛身來語之言：「汝不任得佛。」

D、一切皆空，何用成佛

或說：「眼等一切諸法空，何用是阿耨多羅三藐三菩提為？」

(2) 魔化作辟支佛像

或作辟支佛身，

A、十方中無佛菩薩及聲聞，云何欲作佛

或說：「十方世界中三乘人空，求佛道者，但有空名，汝云何欲作佛？」

B、教離菩薩道，入三解脫取聲聞證⁵⁹

或教令遠離菩薩三十七品，令入聲聞三解脫門中：「汝入是三門實際作證，得盡眾苦；汝勤精進，汝為得四果故，何用阿耨多羅三藐三菩提為？」

(3) 魔化作和尚、阿闍梨、父母，令為小果勤精進，勿為大覺

或(379b)作和尚、阿闍梨、父母來，教令遠離佛道：「空⁶⁰當受是截手、腳、耳、鼻等以與求者。若不與，則破求佛意；若與，則受是辛苦。」

(4) 魔化作比丘，言一切法可得

或時作阿羅漢比丘被服來，為說：「眼是定⁶¹無常相、苦空無我相、無作、寂滅、離，乃至諸佛法亦如是。」用有所得、取相憶念分別說。

如是等種種無量魔事，不教令覺知，是為惡知識。

3、勸應遠離惡知識

遠離者，以其無利益。如軟語賊，轉來親近，近則害人。惡知識復過於是！所以者

⁵⁹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷4〈11 幻學品〉：「惡魔作和上、阿闍梨身來到菩薩所，教離菩薩道，教離一切種智，教離四念處乃至八聖道分，教離檀那波羅蜜，乃至教離十八不共法，教入空、無相、無作。」（大正8，241b18-22）

案：經說惡魔作和上、阿闍梨身教離菩薩道，入三解脫取聲聞證。論之文脈，似為魔化作辟支佛像作此勸說。

⁶⁰ 空：12.副詞。徒然，白白地。（《漢語大詞典》（八），p.409）

⁶¹ 定=空【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，379d，n.13）

何？是賊但能害今世一身，惡知識則世世害人；賊但能害命、奪財，惡知識則害慧念⁶¹⁻¹命根，奪佛法無量寶。知已，急當身、心遠離。

〈釋句義品第十二〉 (大正 25, 379b13-382b5)

【經】

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若⁶²

(壹)就「菩薩」說般若

一、闡述菩薩句義⁶³

(一)述意：無句義是菩薩句義

爾時，須菩提白佛言：「世尊！云何為菩薩句義？」

佛告須菩提⁶⁴：「無句義是菩薩句義。何以故？阿耨多羅三藐三菩提中無有義處，亦無我；以是故，無句義是菩薩句義。⁶⁵

⁶¹⁻¹ [念] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 379d, n.18)

⁶² (1)《大智度論疏》卷 17：「第十二品者，即是命說分中□□□大分，就菩薩大人（案：「大人」即「摩訶薩」）以明波若。上之三品約□□□然門[※]說波若者，是明菩薩德之由藉，今次明其人以行大法故，名為大人，故約說波若。就此分中復有二分：此初一品明菩薩義，次〈摩訶薩品〉明摩訶薩義。今就句義以明菩薩故，此名為〈句義品〉，今論欲解釋，故舉之言第十二品釋論也。」（卍新續藏 46, 872c3-9）

※案：「□□□然門」，或即「然三解脫門」五字。

(2)《大智度論疏》卷 17：「第九品者名為〈集散品〉，即是命說分中第三大分，從此下去，始明善吉承命正說波若。就正說文中，大有四分：初、從此品、〈10 相行品〉、〈11 約（「約」應作「幻」）品〉，此之三品，然三解然門[※]明說波若。第二、從〈12 句義品〉已下，去至〈17 縛解品〉，是就人大就於波若——已知大法故名為大人。第三、從〈18 摩訶衍品〉已下，去訖至〈24 會宗品〉，有七品經文，次就於法大已說波若——以為大人所知故名大法。第四、從〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，生此之二品，初明除生，後明遣法，故約遣相門以明波若。」（卍新續藏 46, 864a1-9）

※案：「三解然門」應作「三解脫門」。

⁶³ 《大智度論疏》卷 17：「今此一品經文復有二分：此物[※]第一，就於句義以明菩薩；第二、從有為、世間、出世間、有漏等六對十二門已下，明菩薩之德。」（卍新續藏 46, 872c14-16）

※案：「物」應作「初」。

⁶⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『佛告須菩提』已下，就此第一文中，復有二意：初明法說，次明喻說。今明文字性離，字實但空，故云『無句義是菩薩句義』也。」（卍新續藏 46, 872c19-21）

⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈11 譬喻品〉：「佛告善現：『無句義是菩薩句義。何以故？善現！菩提、薩埵二既不生，句於其中理亦非有故，無句義是菩薩句義。』」（大正 7, 57b12-14）

（二）舉喻

1、鳥飛虛空等七喻

須菩提！譬如鳥飛虛空無有足跡，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！譬如夢中所見無處所，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！譬如幻無有實義，如焰、如響、如影、如佛所化無有實義，菩薩句義無所有亦如是。⁶⁶

2、如、法性、法相、法位、實際

須菩提！譬如如、法性、法相、法位、實際無有義，菩薩句義無所有亦如是。

3、幻人無五蘊乃至無十八不共法

須菩提！譬如幻人色無有義，幻人受、想、行、識無有義；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如幻人眼無有義乃至意無有義。須菩提！如幻人色無有義乃至法無有義，眼觸乃至意觸因緣生受無有義；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義（379c）無所有亦如是。

須菩提！如幻人行內空時無有義，乃至行無法有法空無有義；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如幻人行四念處乃至十八不共法無有義；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

4、佛無五蘊乃至無十八不共法

須菩提！如多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀色無有義，是色無有故；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀受、想、行、識無有義，是識無有故；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如佛眼無處所乃至意無處所，色乃至法無處所，眼觸乃至意觸因緣生受無處所；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如佛內空無處所，乃至無法有法空無處所；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如佛四念處無處所，乃至十八不共法無處所；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

5、有為性、無為性中互無

須菩提！如有為性中無無為性義，無為性中無有為性義；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。⁶⁷

⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「譬如夢境、幻事、陽焰、光影、水月、響聲、空花、變化句義實無所有，菩薩句義亦復如是實無所有。」（大正 7，57b16-18）

⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「復次，善現！如有為界中無為界句義實無所有，無為界中有為界句義亦實無所有，菩薩句義亦復如是實無所有。」（大正 7，58b21-23）

6、不生不滅、不作、不出、不得、不垢不淨無處所

須菩提！如不生不滅義無處所；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如不作、不出、不得、不垢、不淨無處所，菩薩句義無所有亦如是。」

須菩提白佛言：「何法不生、不滅故無處所？何法不作、不出、不得、不垢、不淨故無處所？」

佛告須菩提：「色不生不滅故無處所，受、想、行、識（380a）不生不滅故無處所，乃至不垢不淨亦如是；入、界不生不滅故無處所，乃至不垢不淨亦如是；四念處不生不滅故無處所，乃至不垢不淨亦如是；乃至十八不共法不生不滅故無處所，乃至不垢不淨亦如是。

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

7、三十七道品乃至佛德淨義不可得

須菩提！如四念處淨義畢竟不可得；須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如四正勤，乃至十八不共法淨義畢竟不可得；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。⁶⁸

8、我乃至知者、見者無所有故，於淨中不可得

須菩提！如淨中我不可得，我無所有故；乃至淨中知者、見者不可得，知、見無所有故。須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

9、日出時無有黑闇

須菩提！譬如日出時無有黑闇；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

10、劫燒時無一切物

須菩提！譬如劫燒時無一切物；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

11、依「佛五分法身」為喻

須菩提！佛戒中無破戒。須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

須菩提！如佛定中無亂心，佛慧中無有愚癡，佛解脫中無不解脫，解脫知見中無不解脫知見。須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

12、依「佛光中餘光不現」為喻

須菩提！譬如佛光中日月光不現，佛光中四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵眾天乃至阿迦尼吒天光不現。須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，菩薩句義無所有亦如是。

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「復次，善現！如四念住乃至八聖道支畢竟淨句義實無所有，菩薩句義亦復如是實無所有；如是乃至如佛十力乃至十八不共法畢竟淨句義實無所有，菩薩句義亦復如是實無所有。」（大正 7，59a1-5）

（三）結：無相，勸學

何以故？是阿耨多羅三（380b）藐三菩提、菩薩、菩薩句義⁶⁹，是一切法皆不合、不散⁷⁰，無色、無形、無對，一相⁷¹，所謂無相。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩一切法無礙相中應當學，亦應當知！」⁷²

【論】

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若

（壹）就「菩薩」說般若

一、菩薩句義

（一）無句義是菩薩句義

1、釋疑：上說三假破菩薩字，今何以問菩薩句義

問曰：上來佛與須菩提種種因緣破菩薩字，⁷³今何以問「菩薩句義」？

答曰⁷⁴：

（1）須菩提破菩薩字，佛不破，但言從諸法數和合為名

須菩提破菩薩字，佛不破，言：「菩薩字從本已來畢竟空，但五眾中數假名菩薩，而眾生以假名為實。」佛言：「假名無實，但從諸法數和合為名。」

（2）佛法無量、不可思議，須菩提復欲聞佛自說菩薩句義自性本空故

復次，諸佛⁷⁵法無量無邊、不可思議，須菩提因菩薩字空說般若波羅蜜相；今欲聞佛說菩薩字義，因是說般若波羅蜜。

（3）如來音聲微妙，眾生樂聞，能益無量眾生故

復次⁷⁶，應問因緣無量無邊，所謂佛音聲有六十種莊嚴⁷⁷，能令諸天專聽，何況人！

⁶⁹ 菩薩句義＝亦復如【宮】，菩薩句＝菩薩【宋】【元】【明】。（大正 25，380d，n.7）

⁷⁰ 《大智度論疏》卷 17：「『不合不散』者，明諸法非一故不合，非異故不散，無所有故，無色眾對等也。」（卍新續藏 46，873a5-6）

⁷¹ 《大智度論疏》卷 17：「『一相』者，明諸法雖復有法云云，從□已來，同是一畢竟空相，故云一相所謂無相。」（卍新續藏 46，873a6-7）

案：□應做「本」。

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「何以故？善現！若菩提、若薩埵、若菩薩句義，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相所謂無相。善現！諸菩薩摩訶薩於一切法，皆非實有，無著無礙，當勤修學，應正覺知。」（大正 7，59a23-27）

⁷³ 《正觀》（6），p.119：

（1）「不得菩薩名」：《大智度論》卷 41（大正 25，357a1-360a23）。

（2）「若不可得，云何當作名字言是菩薩」：《大智度論》卷 42（大正 25，363c19-365c5）。

⁷⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『答曰』已下，釋云：上善吉初立三假正破菩薩、菩薩字等法，佛今不破，乃談諸法畢竟是空性，自是無，不假除敵故。上佛答善吉言：無句義是菩薩句義，只以菩薩薩*假名無實故，佛即懸說假名為無，故不破也。」（卍新續藏 46，873a11-15）

※案：「薩」為衍字。

⁷⁵ 《大智度論疏》卷 17：「『復次諸佛』已下，明佛法無量、不可思議，善吉於上就三假等空說波若已竟，復欲聞佛自說菩薩句義，字實自性本空故，所以致問也。」（卍新續藏 46，873a16-18）

⁷⁶ 《大智度論疏》卷 17：「『復次』已下，此一意明所以問者，為如來音聲微妙，眾情樂聞，能有益無量，是故須問。」（卍新續藏 46，873a19-20）

⁷⁷ （1）參見《大寶積經》卷 10〈3 密迹金剛力士會〉（大正 11，55c20-56a5）。

但音聲令人樂聞，何況說大利益義！須菩提從佛聞是事，未發意人，當發阿耨多羅三藐三菩提；發意者，未行六波羅蜜，當令行；行者，不清淨，當令清淨；清淨行者，當令住阿鞞跋致地，成就眾生，具足佛法，乃至一生補處。⁷⁸如是等種種無量因緣利益故，佛以須菩提為問主，語一切十方世界在會眾生。

2、佛答：「無句義是菩薩句義」，以眾生空、法空故

佛告須菩提：「無句義⁷⁹是菩薩句義；阿耨多羅三藐三菩提無處所，亦無我無名。」於是中無依止處即是法空，無我名者，無得道者。

佛謂：須菩提！若汝知無我、無我所得阿羅漢者，菩薩亦如是於阿耨多羅三藐三菩提中無我、無我所。

(二) 舉諸喻明理 (印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.289)

1、鳥飛虛空等七喻

(1) 鳥飛虛空喻

譬如鳥飛虛空，無有足跡；菩薩句義亦如是，行諸法虛空中無依止著處。以是故言「無菩薩句義」。

※ 釋「菩薩句義」

問曰：何等是菩薩句義？⁸⁰

答曰：天竺語法，眾字(380c)和合成語，眾語和合成句。⁸¹如「菩」為一字，「提」為一字，是二不合則無語；若和合，名為「菩提」(bodhi)，秦言「無上智慧」。「薩埵」(sattva)，或名眾生，或是大心——為無上智慧故，出大心，名為「菩提薩埵」；⁸²願欲令眾生行無上道，是名「菩提薩埵」。⁸³

復次，此品佛及佛弟子種種因緣說菩薩摩訶薩義。「菩提」一語，「薩埵」一語，二語和合故名為「義」(artha)。

(2) 諸佛六十種音聲：佛音聲有六十種莊嚴。(印順法師，《大智度論筆記》〔J040〕p.527)

⁷⁸ 發意，行六度，六度淨，住阿鞞跋致，成就眾生，具足佛法，一生補處。(印順法師，《大智度論筆記》〔A043〕p.81)

⁷⁹ 《大智度論疏》卷17：「『佛告須菩提：無句義』已下，上並未釋經文，但釋善吉所以致問因緣義竟，今次釋經文，以生法二空來解故舉之出也。」(卍新續藏46，873a24-b2)

⁸⁰ 《大智度論疏》卷17：「『問曰：何等是菩薩句義』已下，既明無句義，須出句義之體，故立法問之也。『答曰』已下，明天竺語法，以眾字為語，眾語為句，四句為偈也。如菩薩兩字，始得合為一語，乎為菩提也薩埵者，以上菩提兩字一語來足薩埵二字一語，則成四字兩語，合為一句也。『或名眾生』者，即翻釋之也。『為無上智慧故出大心』者，即是句下所以名之為義也。此中作兩翻釋之，所以云無上智慧，次釋所以云無上道義，如是次第相成故，是名為眾字成語，眾□(疑作「語」)成句，句下所以出大心等義，名為菩薩句義也。」(卍新續藏46，873b3-12)

⁸¹ 字門：眾字和合成語，眾語和合成句。(印順法師，《大智度論筆記》〔D012〕p.255)

⁸² 菩提薩埵：為無上智慧出大心。(印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273)

⁸³ 菩提薩埵：願令眾生行無上道。(印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.273)

若說名字⁸⁴，語、句皆同一事，無所在⁸⁵。

今須菩提問：「以何定相法為菩薩句義？」

天竺言「波陀」(pada)，秦言「句」。是波陀有種種義，如後譬喻中說。

※ 因論生論：何故舉多喻

問曰：但以「鳥飛虛空」足明句義，何以種種廣說？

答曰：眾生聽受種種不同，有好義者，有好譬喻者。譬喻可以解義，因譬喻心則樂著；⁸⁶如人從生端政，加以嚴飾，益其光榮。

(2) 如夢、如影、如響、如佛所化等喻

此譬喻中多以譬喻明義，如後所說，所謂如夢、如影、如響、如佛所化，是事虛誑，如先說；菩薩義亦如是，但可耳聞，虛誑無實，以是故，菩薩不應自高。

2、如、法性、法相、實際等

如、法性、法相、實際等句，無有定義。

3、如幻人無五眾乃至無十八不共法

如幻人無五眾乃至諸佛法。

4、如佛無五眾乃至無十八不共法

如佛無五眾乃至一切法。

5、有為性、無為性中互無

如有為法中無無為法，如無為法中無有為法。⁸⁷

6、不生不滅乃至不垢不淨無處所

無為法不生不滅等；諸法中無不生不滅相，亦無異相。

7、三十七道品乃至佛功德淨義不可得

如三十七品無清淨相。何以故？有人著是三十七品法，即是結使。

8、我乃至知者、見者於淨中不可得

如我乃至知者、見者，淨相不可得。

※ 因論生論：我乃至知者、見者云何名為淨

問曰：我乃至知者、見者等云何淨？

答曰：種種求覓我相不可得，是名「我淨」；第一義中，無淨無不淨。譬如洗臭死狗，乃至皮毛、血肉、骨髓都盡——是時，非狗非豬，不得言淨、不得言
(381a) 不淨。

⁸⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『若說亦*字』已下，明名字既假，語、句皆然，故云『無在』也。」
(已新續藏 46，873b12-13)

※案：「亦」應作「名」。

⁸⁵ 所在：2.指存在的地方。4.處所，地方。(《漢語大詞典》(七)，p.351)

⁸⁶ 譬喻之用。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.289)

⁸⁷ 有為、無為彼此不在。(印順法師，《大智度論筆記》[E001] p.285)

我乃至知者、見者亦如是。以無我空智慧，求我相不可得——是時，非有我、非無我。⁸⁸

9、日出時無有黑闇

如日出無闇。

10、劫燒時無一切物

劫盡時無一切物。

11、依「佛五分法身」為喻

如佛五眾，戒中破戒不可得。

12、依「佛光中餘光不現」為喻

如日月、星宿、真珠等，諸天、鬼神、龍王光，於佛光中則不現，從大福德神通力生故；菩薩句義亦如是，入是般若波羅蜜智慧光中則不現。

（三）結：無相，勸學

因是譬喻，教諸菩薩：當學一切法不取相，無所得故。

【經】

二、廣學一切法，入不二門，無礙不動，是名菩薩義

（一）總說一切法應學應知

須菩提白佛言：「世尊！何等是一切法？」⁸⁹云何一切法中無礙相應學、應知？」

佛告須菩提：「一切法者，善法、不善法，記法、無記法，世間法、出世間法，有漏法、無漏法，有為法、無為法，⁹⁰共法、不共法。須菩提！是名為一切法。⁹¹菩薩摩訶薩，是一切法無礙相中應學、應知！」⁹²

（二）別辨

1、善、不善法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.531）

（1）世間善法

須菩提白佛言：「世尊！何等名世間善法？」

⁸⁸ 以空覓我（#）不得：名無我，名我淨，第一義中（是時）非有我非無我，非淨非不淨。理則雙非，對治用空：淨，非淨非不淨；無我，非我非無我。

（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

⁸⁹ 《大智度論疏》卷 17：「『須菩提白佛言：世尊！何等是一切法』已下，品之第二大分，即就是□□（案：或即「無礙」二字）相之門以明菩薩；上就句義明菩薩者，是□（案：或即「名」字）總相門明；今此中就六對十二門明菩薩所知之法，故名別相之門明菩薩義也。」（《新續藏》46，873b23-c2）

⁹⁰ 「有為

二法攝一切法—無為（印順法師，《大智度論筆記》〔B002〕p.107）

⁹¹ 「善 法
「記 法—不善法

「有漏法——世 間 法—無記法

一切法—無漏法——出世間法（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.124）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於如是等一切法性無著無礙，當勤修學；諸菩薩摩訶薩於一切法實無所有，應正覺知。」（大正 7，59b3-6）

佛告須菩提：「世間善法者，孝順父母，供養沙門、婆羅門，敬事尊長；布施福處，持戒福處，修定福處，**勸導福事；方便生福德**；世間十善道；九相——脹相、血相、壞相、膿爛相、青相、噉相、散相、骨相、燒相；⁹³四禪，四無量心，四無色定；念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念善、念安般、念身、念死。⁹⁴是名世間善法。」⁹⁵

〔2〕世間不善法

「何等不善法？」

「奪他命，不與取，邪淫，妄語，兩舌，惡口，非時語，貪欲，惱害，邪見——是十不善道等，⁹⁶是名不善法。」

2、記、無記法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

〔1〕記法

「何等記法？」

「若善法、若不善法，是名記法。」

〔2〕無記法

「何等無記法？」

「無記身業、口業、意業，無記四大，無記五眾、十二入、十八界，無記報——是名無記法。」

3、世間、出世間法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

〔1〕世間法

「何等名世間法？」

「世間法者，五眾、十二入、十八界、十善道，四禪、四無量心、四無色定——是名世間法。」

〔2〕出世間法

「何等名出世（381b）間法？」

A、三十七道品

「四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分。」

⁹³ （1）九想。（印順法師，《大智度論筆記》〔J023〕p.512）

（2）九想名。（印順法師，《大智度論筆記》〔F003〕p.329）

⁹⁴ （1）十念。（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

（2）十念——善念，身念。（印順法師，《大智度論筆記》〔F004〕p.331）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈11 譬喻品〉：「佛告善現：『世間善法者，謂孝順父母、供養沙門婆羅門、敬事師長，施性福業事、戒性福業事、修性福業事，**供侍病者俱行福、方便善巧俱行福**，世間十善業道，若臃脹想、膿爛想、青瘀想、異赤想、破壞想、啄噉想、離散想、骸骨想、焚燒想，若世間四靜慮、四無量、四無色定，若佛隨念、法隨念、僧隨念、戒隨念、捨隨念、天隨念、**寂靜隨念**、入出息隨念、**身隨念**、死隨念。善現！此等名為世間善法。』」（大正 7，59b7-16）

⁹⁶ 十不善道名。（印順法師，《大智度論筆記》〔A052〕p.89）

B、三解脫門

空解脫門、無相解脫門、無作解脫門。

C、三無漏根

三無漏根：未知欲知根、知根、知己根。

D、三三昧

三三昧：有覺有觀三昧、無覺有觀三昧、無覺無觀三昧。

E、明、解脫、念、慧、正憶念（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

明、解脫、念、慧、正憶。⁹⁷

F、八背捨（印順法師，《大智度論筆記》〔J010〕p.499）

八背捨。何等八？色觀色，是初背捨；內無色相外觀色，是二背捨；淨背捨，身作證，是三背捨；過一切色相故，滅有對相故，一切異相不念故，入無邊虛空處，是四背捨；過一切無邊虛空處，入一切無邊識處，是五背捨；過一切無邊識處，入無所有處，是六背捨；過一切無所有處，入非有想非無想處，是七背捨；過一切非有想非無想處，入滅受想定——是八背捨。⁹⁸

G、九次第定（印順法師，《大智度論筆記》〔J010〕p.499）

九次第定⁹⁹。何等九？離欲離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪；滅諸覺觀內清淨故一心，無覺無觀，定生喜樂入第二禪；離喜故，行捨，受身樂，聖人能說、能捨，念、行樂，入第三禪；斷苦¹⁰⁰樂故，先滅憂喜故，不苦不樂、捨，念淨，入第四禪；過一切色相故，滅有對相故，一切異相不念故，入無邊虛空處；過一切無邊虛空處，入一切無邊識處；過一切無邊識處，入無所有處；過一切無所有處，入非有想非無想處；過一切非有想非無想處，入滅受想定。

H、十八空乃至佛德等

復有出世間法：內空乃至無法有法空，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，一切智。

是名出世間法。」

4、有漏法、無漏法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

(1) 有漏法

「何等為有漏法？」

⁹⁷ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「若明、若解脫、若念、若正知、若如理作意。」（大正 7，59c6）

(2)《大智度論疏》卷 17：「明者，三明也；解脫者，二種解脫也；慧者，十智也；正憶者，實相智慧也。」（卍新續藏 46，874a8-9）

⁹⁸ 參見《大智度論》卷 21（大正 25，215a7-216a3）。

⁹⁹ (1)《大智度論疏》卷 17：「九次第定唯通八禪，但凡夫不能次第無間而入故，不名次第；今以唯聖人得故，屬出世間法。論其體也，屬有漏法耳。」（卍新續藏 46，874a10-12）

(2)參見《大智度論》卷 34（大正 25，216c22-217a2）。

¹⁰⁰ 苦＝喜【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，381d，n.15）

「五受眾、十二入、十八界，六種、六觸、六受，四禪乃至四無色定，是名有漏法。」

(2) 無漏法

「何等為無漏法？」

「四念處乃至十八不共法，及一切種智，是名無漏法。」

5、有為法、無為法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

(1) 有為法

「何等為有為（381c）法？」

「若法生、住、滅，欲界、色界、無色界五眾乃至意觸因緣生受，四念處乃至十八不共法及一切智，是名有為法。」

(2) 無為法

「何等為無為法？」

「不生、不住、不滅，若染盡、瞋盡、癡盡，如、不異、法相、法性、法住、實際，是名無為法。」

6、共法、不共法（印順法師，《大智度論筆記》〔J044〕p.532）

(1) 共法

「何等為共法？」

「四禪、四無量心、四無色定，如是等是名共法。」¹⁰¹

(2) 不共法

「何等為不共法？」

「四念處乃至十八不共法，是名不共法。」

(三) 結成：知一切法不二相，不動故，是名菩薩義

「菩薩摩訶薩於是自相空法中不應著¹⁰²，不動故；菩薩亦應知一切法不二相，不動故——是名菩薩義。」¹⁰³

【論】

二、廣學一切法，入不二門，無礙不動，是名菩薩義

(一) 釋疑：何故先問世間法，後問出世間法

問曰：須菩提何以故先問世間善法，後問出世間法？

答曰：先問麤，後當問細；先知世間相，後則能知出世間相。

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「具壽善現復白佛言：『何等名為共法？』佛告善現：『謂世間四靜慮、四無量、四無色定、五神通。善現！此等名為共法，共異生故。』」（大正 7，59c25-28）

¹⁰² 《大智度論疏》卷 17：「『菩薩摩訶薩於是自相空法中不應著』已下，即是佛於此中正釋上善吉第二問，明入不二法門等義也。」（卍新續藏 46，874b9-10）

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於如是等自相空法不應執著，以一切法無分別故。善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切法以無二為方便，應正覺知，以一切法皆無動故。善現！於一切法無二、無動是菩薩句義，無分別、無執著是菩薩句義。以是故，無句義是菩薩句義。」（大正 7，60a2-8）

(二) 別釋

1、善、不善法

(1) 世間善法

A、總說：孝順父母乃至十念

世間善法者，知有罪、有福果報，有今世、後世¹⁰⁴，有世間、有涅槃，有佛等諸賢聖今世、後世及諸法實相證——所謂孝順父母等，乃至十念。

B、別釋

(A) 釋「供養沙門、婆羅門」

如法得物，供養供給沙門、婆羅門。

「沙門」名為出家求道人，「婆羅門」名為在家學問人——是二人於世間難為能為、利益眾生故，應當供養。

(B) 釋「敬事尊長」

「尊長」者，叔伯、姊兄等。恭敬供養，是一切修家法。

(C) 釋「布施福處、持戒福處、修定福處、勸導福處」

布施、持戒、修定、勸導，如初品中說。¹⁰⁵

(D) 釋方便生福德

「方便生福德」，如懺悔、隨喜，請佛久住不涅槃、轉法輪；如雖行空不著空，還修行諸善——如是等方便生諸福德。¹⁰⁶

(E) 釋世間十善道、九相、四禪、四無量心、四無色定

十善道乃至四無色，如先說。¹⁰⁷

(F) 釋「十念」

a、念佛等八念

十念中，八事如先說。¹⁰⁸

¹⁰⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『有今世、後世』已下，所以不言過去者，明過去因果已也謝，故所不論，今正談當得果之義，故但論今後，如三報業義等，亦不論過〔去〕也。」（卍新續藏 46，874b16-18）

¹⁰⁵ 《正觀》（6），p.120：參見《大智度論》卷 33（大正 25，304b10-305c16）。

¹⁰⁶ 「懺悔、隨喜

方便生福德—勸請（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.124）

¹⁰⁷ 《正觀》（6），p.120：

（1）「十善」：參見《大智度論》卷 8（大正 25，120b25-c4）。

（2）「九想」〔相〕：參見《大智度論》卷 21（大正 25，217a6-218c18）。

（3）「四禪」：參見《大智度論》卷 17（大正 25，185c28-186b23）、卷 20（大正 25，208a2-c7）。

（4）「四無量」：參見《大智度論》卷 20（大正 25，208c8-211c27）。

（5）「四無色」：參見《大智度論》卷 17（大正 25，186b23-c20）、卷 20（大正 25，211c27-213b26）。

¹⁰⁸ 《正觀》（6），p.120：念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念安般（念入出息）、念死等八念，參見《大智度論》卷 21～卷 22（大正 25，218c24-228c24）。

b、釋「善念」

「善念」者，思惟分別善業因緣，制伏其心。

復次，涅槃是真善法，常繫心念涅槃，是「善念」。¹⁰⁹

c、釋「身念」

「身念」，即是身念處。¹¹⁰

(2) 不善法

與善法相違，是名「不善法」。

2、記、無記法

「無記法」者，所謂威儀心、工巧心、變化心，及是起身業、口業；除善、不善五眾，餘五眾及虛空、非數緣滅等。^(382a)

3、世間、出世間法

(1) 世間法

「世間法」者，

A、五眾

五眾——或善，或不善，或無記。

B、十二入

十二入——「八」¹¹¹無記，「四」¹¹²三種。¹¹³

C、十八界

十八界——「八」¹¹⁴無記，「十」¹¹⁵三種。¹¹⁶

¹⁰⁹ 十念：善念。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.331）

¹¹⁰ （1）《大智度論疏》卷 17：「『即是身念處』者，上云四念處屬出世法，今釋出（案：或即「世」）善而言『即是』者，據五門中不淨觀，故云身念處。」（己新續藏 46，874c5-6）

（2）身念。（印順法師，《大智度論筆記》〔F004〕p.331）

¹¹¹ 十二入中，八入是無記：眼入、耳入、鼻入、舌入、身入，香入、味入、觸入。

¹¹² 十二入中，四入通三性：意入，色入、聲入、法入。

¹¹³ 《大智度論疏》卷 17：「『十二入中，八無記，四通三種』者，五眾雖即是入界等，但五眾是總略法門，是故不分。若善則五俱屬善，不善、無記等然俱通三性。今入界等既是分別門，廣門明義故，所以分之，以八為無記，但四通三性也。『八』者，謂五根，但是報根，通識而已，更無餘用，故唯是無記；以五塵中香、味〔、觸〕足之為八也。色、聲二塵，則通三性：如身屬報色，報色之身，報身之色，一向是無記；若禮拜作善等色，屬善色；作惡時色，則屬惡色——是故五眾俱通三性，良以此也。但教是方便色聲等即屬善惡，如報得之聲或破清濁長對等聲屬無記；若讀經、嘆佛等聲屬善；惡口罵聲等屬惡——故通三種。就法入中，凡有七法：若三無為中，一是善，如上說；二屬無記，如上說。受想行等，若報得邊，屬無記；方便用邊，屬善惡故，則通三性。若餘身色等，則通三性。若法入中，有無作或色，則唯是善。意入中，若報生意入是無記，方便意入則屬善惡。故有此四入通於三性。《舍利弗毗曇》*中如是凡有有餘翻釋此十二入云：幾是善？幾是不善？幾無記？幾是報？幾非報等義也。」（己新續藏 46，875a11-b4）

※參見《舍利弗阿毘曇論》卷 1（大正 28，530c18-21）。

¹¹⁴ 十八界中，八界是無記：眼界、耳界、鼻界、舌界、身界，香界、味界、觸界。

¹¹⁵ 十八界中，十界通三性：意界，六識界（眼識界、耳識界、鼻識界、舌識界、身識界、意識界），色界、聲界、法界。

D、十善道、四禪、四無量心、四無色定

十善道、四禪、四無量心、四無色定，是善法，凡夫人能得、能成就故；又自不能出世間故，名為「世間法」。

(2) 出世間法

「出世間法」者，

A、三十七品，B、三解脫門，C、三無漏根，D、三三昧

三十七品，三解脫門，三無漏根，三三昧，如先說。¹¹⁷

E、明、解脫、念、慧、正憶念

(A) 明

明、解脫——「明」者，三明。

(B) 解脫

「解脫」者，有為解脫，無為解脫。¹¹⁸

(C) 念

「念」者，十念。

(D) 慧

「慧」者，十一智慧¹¹⁹。

(E) 正憶

「正憶」者，隨諸法實相觀，如隨身法，觀一切善法之本。

F、八背捨，G、九次第定，H、十八空乃至十八不共法

復次，八背捨、九次第定、十八空、十力、四無所畏、十八不共法，如先義中廣說。¹²⁰

¹¹⁶ (1)《大智度論疏》卷 17：「十八界中八是無記，如十二入不異，餘六識與意根合名為七識界——若報識是無記，方便識等屬善、惡二性；餘有色、聲、法界等，則通三性。三性義亦如入中釋。故云『八無記，十通三種』也。」(卍新續藏 46，875b5-8)

(2) 界、入三性相。(印順法師，《大智度論筆記》〔A060〕p.102)

¹¹⁷ 《正觀》(6)，p.120：

(1)「三十七品」：參見《大智度論》卷 19 (大正 25，197b21-205c21)。

(2)「三解脫門」：參見《大智度論》卷 20 (大正 25，206a1-208a2)。

(3)「三無漏根」：參見《大智度論》卷 23 (大正 25，234b26-235a20)。

(4)「三三昧」(覺、觀)：參見《大智度論》卷 21 (大正 25，234a15-b25)。

¹¹⁸ 《正觀》(6)，p.120：

(1)「三明」：宿命明、天眼明、漏盡明。參見《大智度論》卷 2 (大正 25，71c14-72a10)、卷 24 (大正 25，240a25-241a5)、卷 28 (大正 25，265a13-b2)。

(2)「有為解脫、無為解脫」：參見《大智度論》卷 21 (大正 25，221a7-14)、卷 26 (大正 25，250c2-4)。

¹¹⁹ 《正觀》(6)，p.121：「十一智」，參見《大智度論》卷 23 (大正 25，232c18-234a14)。

¹²⁰ 《正觀》(6)，p.121：

(1)「八背捨」：參見《大智度論》卷 21 (大正 25，215a7-216a15)。

(2)「九次第定」：參見《大智度論》卷 21 (大正 25，216c22-217a4)。

※ 釋「出世間」義

是四念處等，一心為道故；又八背捨、九次第定等，凡夫人所不得¹²¹，名為「出世間」。

念、慧、正憶雖有二種¹²²——世間、出世間，¹²³此中說出世間。

4、有漏、無漏法

(1) 有漏法

「有漏法」者，五眾等，四禪、四無量、四無色定。

(2) 無漏法

「無漏法」者，非世間，是四念處乃至十八不共法。

5、有為、無為法

(1) 有為法

有為法¹²⁴略說三相，所謂生、住、滅。三界繫，乃至¹²⁵四念處，乃至十八不共法，雖為無漏法，¹²⁶以作法故，是為有為法。¹²⁷

(2) 無為法¹²⁸

與有為相違¹²⁹，是為無為法。

(3)「十八空」：參見《大智度論》卷 31（大正 25，285b5-296b2）。

(4)「十力」：參見《大智度論》卷 24（大正 25，235c22-241b15）、卷 25（大正 25，245c16-246a22）。

(5)「四無所畏」：參見《大智度論》卷 25（大正 25，241b21-245c15）。

(6)「十八不共法」：參見《大智度論》卷 26（大正 25，247b11-256b5）。

¹²¹ 八背捨、九次第定等，凡夫所不得。（印順法師，《大智度論筆記》〔F001〕p.324）

¹²² 《大智度論疏》卷 17：「『念、慧、正憶，雖有二種』已下，念者，十念，可通凡聖；慧者，乃是十一智，唯據聖人方得，而今此中言有二種者，但十一智中有一世智通於凡聖，今且大略相從為語，故云有二也。正憶，內凡亦相似觀於實相故，亦得有二也。」（卍新續藏 46，875b20-24）

¹²³ 明、解脫、念、慧、正憶念：通出世、世。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

¹²⁴ 《大智度論疏》卷 17：「『有為為*』已下有二：一者、是三界繫，五眾、四眾等有三相，故名有為；二者、念處乃至佛等，並屬作法有為，非三相有為——經論自作此分別釋。當知念處、□□（或即「十一」二字）智、法身等，悉有分不遷故，解上經文，但云有生、住，不言有滅也。當說。」（卍新續藏 46，875c3-7）

※案：「有為為」應作「有為法」。

¹²⁵ 乃至=及【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，382d，n.9）

¹²⁶ 此處說「四念處乃至十八不共法雖為無為法」，但後說「四念處乃至十八不共法為無漏法」。參見《大智度論》卷 44〈12 句義品〉云：「無漏法者，非世間，是四念處乃至十八不共法。」（大正 25，382a15-16）一般而言，「四念處乃至十八不共法」作「無漏法」為宜。

¹²⁷ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈12 句義品〉：「何等為有為法？若法生住滅，欲界、色界、無色界，五蔭*乃至意觸因緣生受，四念處乃至十八不共法及一切智，是名有為法。」（大正 8，243a27-b1）

※蔭=陰【宋】【元】【明】【宮】【聖】*。（大正 8，239d，n.12-12）

(2) 十八不共法等通為、無為。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.292）

¹²⁸ 無為：出體。（印順法師，《大智度論筆記》〔D007〕p.248）

¹²⁹ 《大智度論疏》卷 17：「『有為相違』已下，亦有二義：明三毒等，是煩惱斷，屬智緣無為；

復次，滅三毒等諸煩惱，五眾等不次第相續；如、法相、法性、法住、實際等，是名「無為法」。

※ 因論生論：色不離如、如不離色

問曰：色如，色不離如，如不離色；色是有為，云何是無為？

答曰：色有二種¹³⁰：一者、凡夫肉眼憶想分別色，二者、聖人心所知色實相如涅槃。¹³¹

凡夫人所知色，名為色；是色入如中，更不生不滅。

如有為雖是五眾，而有種種名字，所謂十二入、十八界、因緣等；無為法雖有三種¹³²，亦種種分別名字，所謂如、法相¹³³、法住、實際等。

6、共、不共法

(1) 共法

「共法」者，凡夫、聖人生處、入定處，共故，名為共法。

(2) 不共法

「不(382b)共法」者，四念處，乃至十八不共法。

(三) 結成：自性空故，菩薩住無障礙法中不動，以不二入法門故(《大智度論筆記》[D016] p.260)

菩薩分別知此諸法各各相，是法皆從因緣和合生故無性，無性故自性空。

菩薩住是無障礙法中不動，以不二入法門，入一切法不動故。

五眾等相不續，據生死斷，屬非智緣無為。此則對上三相有為義，如法相法性等為無為者，則對上作法有為義也。」(已新續藏 46，875c8-11)

¹³⁰ 「凡夫肉眼憶想分別色……凡夫所知色名為色。

二種色——聖人心所知色實相如涅槃……色入如中不生不滅——色不離如，如不離色。

(印順法師，《大智度論筆記》[B010] p.124)

¹³¹ (1) 聖人所知色。(印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.287)

(2) 二種色。(印順法師，《大智度論筆記》[J044] p.532)

¹³² 三種無為：虛空無為、非擇滅無為、擇滅無為。

參見《阿毘達磨品類足論》卷 1〈1 辯五事品〉：「無為云何？謂三無為：一、虛空，二、非擇滅，三、擇滅。」(大正 26，692c9-10)

《阿毘達磨品類足論》卷 1〈1 辯五事品〉：「虛空云何？謂體空虛，寬曠無礙，不障色行。非擇滅云何？謂滅非離繫。擇滅云何？謂滅是離繫。」(大正 26，694a29-b2)

¹³³ 相+ (法性)【明】。(大正 25，382d，n.17)

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉¹

（大正 25，382b8-384b9）

釋厚觀（2009.10.31）

【經】

壹、就三解脫門說般若（承上卷 42～卷 44）

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若（承上卷 44）

（壹）就「菩薩」說般若（承上卷 44）

（貳）明「摩訶薩」義

一、佛以「畢定眾中之上首」為摩訶薩

（一）菩薩為畢定眾之上首

爾時，須菩提白佛言：「世尊！何以故名為摩訶薩？」

佛告須菩提：「是菩薩於畢²定眾中為上首，是故名為摩訶薩。」³

須菩提白佛言：「世尊！何等為畢定眾，是菩薩摩訶薩而為上首？」

佛告須菩提：「畢定眾者，性地人、八人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、初發心菩薩，乃至阿鞞跋致地菩薩。須菩提！是為畢定眾，菩薩為上首。」

（二）菩薩以八心為畢定眾之上首

1、金剛心

（1）發大心，心堅如金剛不可壞

菩薩摩訶薩於是中生大心不可壞如金剛，當為畢定眾作上首。」

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩生大心不可壞如金剛？」

（2）舉十心明菩薩自行化他

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩應生如是心：

A、五心化他

我當於無量生死中大誓⁴莊嚴；我應當捨一切所有；我應當等心於一切眾生；我應當以三乘度脫一切眾生，令入無餘涅槃；我度一切眾生已，無有乃至一人入涅槃者。

B、五心自行

我應當解一切諸法不生相；我應當純以薩婆若心行六波羅蜜；我應當學智慧，（382c）

¹（大智……五）十六字＝（大智度經論卷第四十五釋第十三品說第十四品）二十字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第十三摩訶薩品卷四十七）十九字【石】，釋摩訶薩品第十三＝第十三品釋摩訶薩【宋】，第十三品釋金剛品【宮】。（大正 25，382d，n.20，n.21）

²畢＝必【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，382d，n.24）

³摩訶薩埵：必定眾中為上首故。（印順法師，《大智度論筆記》〔D024〕p.274）

⁴〔誓〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，382d，n.27）

了達一切法；我應當了達諸法一相智門；我應當了達乃至無量相智門。

C、結

須菩提！是名菩薩摩訶薩生大心不可壞如金剛。

是菩薩摩訶薩住是心中，於諸畢定眾中而為上首，是法用無所得故。

(3) 代一切眾生受苦，眾生度盡，方證菩提

須菩提！菩薩摩訶薩應生如是心：我當代十方一切眾生——若地獄眾生、若畜生眾生、若餓鬼眾生，受諸苦痛；為一一⁵眾生無量百千億劫代受地獄中苦，乃至是眾生入無餘涅槃。以是法故，為是眾生受諸勤苦；是眾生入無餘涅槃已，然後自種善根，無量百千萬億阿僧祇劫，當得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是為菩薩摩訶薩大心不可壞如金剛。住是心中，為畢定眾作上首。

2、大快心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩生大快心，住是大快心中，為畢定眾作上首。」⁶

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩大快心？」

佛言：「菩薩摩訶薩從初發意乃至阿耨多羅三藐三菩提，不生染心、瞋恚心、愚癡心，不生惱心，不生聲聞、辟支佛心，是名菩薩摩訶薩大快心。住是心中，為畢定眾作上首，亦不念有是心。

3、不動心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應生不動心！」

須菩提白佛言：「云何名不動心？」

佛言：「常念一切種智心，亦不念有是心，是名菩薩摩訶薩不動心。

4、利益安樂心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩於一切眾生中，應生利益安樂心。

云何名利益安樂心？

救濟（383a）一切眾生，不捨一切眾生，是事亦不念有是心，是名菩薩摩訶薩於一切眾生中生利益安樂心。如是，須菩提！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，於畢定眾中最為上首！

5、欲法、喜法、樂法心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應當行欲法、喜法、樂法心。

何等是法？所謂不破諸法實相，是名為法。

何等名欲法、喜法？信法、忍法、受法，是名欲法、喜法。

何等名樂法？常修行是法，是名樂法。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，於畢定眾中能為上首，是法用無所得故。⁷

⁵ 一=切【宋】【宮】。（大正 25，382d，n.31）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩恒常發起勝心大心，由此心故，決定能於大有情眾當為上首。」（大正 7，60b21-22）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈11 譬喻品〉：

「復次，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，常勤精進愛法、樂法、欣法、慧法，由此

6、住十八空心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住內空乃至無法有法空，能為畢定眾作上首，是法用無所得故。

7、住四念處乃至十八不共法心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住四念處中乃至住十八不共法中，能為畢定眾作上首，是法用無所得故。

8、住諸三昧心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住如金剛三昧⁸乃至離著虛空不染三昧⁹中住，於畢定眾作上首，是法用無所得故。

（三）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住是諸法中，能為畢定眾作上首。以是因緣故，名為摩訶薩。」

【論】釋曰：

（貳）明「摩訶薩」義

一、佛以「畢定眾中之上首」為摩訶薩

（一）菩薩為畢定眾之上首

須菩提已從佛聞菩薩義，¹⁰今問摩訶薩義。

1、釋「摩訶薩」

（1）諸眾生中最大，以大心知一切法、欲度一切眾生

「摩訶」者，秦言大；「薩埵」，秦言心，或言眾生。

是眾生於世間諸眾生中第一最上，故名為「大」。

因緣，決定能於大有情眾當為上首。」

具壽善現白言：「世尊！何等為法？云何菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，常於此法愛樂欣喜？」

佛告善現：「所言法者，謂色非色皆無自性，都不可得、不可破壞、不可分別，是名為法。言愛法者，謂於此法起欲希求；言樂法者，謂於此法稱讚功德；言欣法者，謂於此法歡喜信受；言慧法者，謂於此法慕多修習親近愛重。善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，常能如是愛法、樂法、欣法、慧法而不憍舉，決定能於大有情眾當為上首。」（大正 7，60c17-61a1）

⁸（1）如金剛三昧又名為金剛喻定，為菩薩的最後心，下一心即成佛。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈4 往生品〉：「佛告舍利弗：『有菩薩摩訶薩求佛道，心次第入如金剛三昧，得一切種智，爾時成就十力、四無所畏、四無闕智、十八不共法、大慈大悲。』」（大正 8，228a17-20）

（2）如金剛三昧為百八三昧中之第 48 個三昧，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「云何名如金剛三昧？住是三昧，能貫達諸法亦不見達，是名如金剛三昧。」（大正 8，252a29-b2）

⁹ 離著虛空不染三昧為百八三昧中之第 108 個三昧。關於百八三昧，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉（大正 8，251a8-253b16），《大智度論》卷 47（大正 25，396b26-402c10）。

¹⁰ 參見《正觀》（6）：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈12 句義品〉（大正 8，241c11-243b8）；《放光般若經》卷 3〈14 了本品〉（大正 8，18b14-19a24）；《光讚般若經》卷 5〈11 摩訶薩品〉（大正 8，178a16-180b20）對菩薩語義之解說。

又以大心知一切法、欲度一切眾生，是名為「大」。

〔2〕菩薩發心為無上道故名摩訶薩

復次，菩薩故名摩訶薩，摩訶薩故名菩薩，以發心為無上道故。

〔3〕如前讚菩薩摩訶薩義品中說

復次，如〈讚菩薩摩訶薩義品〉¹¹中，此中應廣說。

〔4〕於正定眾生中最大，故名摩訶薩

復次，佛此中自說摩訶薩義，眾生有三分：一者、正定，必入涅槃；二者、邪定，必入惡道；三者、不（383b）定。¹²於正定眾生中當最大，故名摩訶薩。

2、釋「九畢定眾」

「大眾」者，除佛，餘一切賢聖。所謂——

〔1〕性地人

性地人，是聖人性中生，故名為性。如小兒在貴家生，雖小未有所能，後必望成大事。是地從煖法乃至世間第一法。

〔2〕八人

八人，名見諦道，十五心中行。

問曰：是十五心中，何以名為「八人」？

答曰：思惟道中用智多，見諦道中多用見忍，智隨於忍。所以者何？忍功大故。

復次，忍、智二事——能斷、能證；八忍中住，故名為八人。

〔3〕～〔7〕須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛

須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛義，如先說。¹³

〔8〕初發意菩薩¹⁴

初發意菩薩者，

〔A、得無生法忍，隨無上正覺相發心——真發心〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p125）

有人言：初發意者，得無生法忍，隨阿耨多羅三藐三菩提相發心，是名初發意，名真發心。了了知諸法實相及知心相，破諸煩惱故；隨阿耨多羅三藐三菩提心，不破故、不顛倒故，此心名為初發心。

¹¹ 參見《正觀》（6），p.122：《大智度論》卷 5（大正 25，94a19-b13）、卷 4（大正 25，86a13-b9）。

¹² 正定——必入涅槃

眾生有三分——邪定——必入惡道

不定

（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.124）

¹³ 參見《正觀》（6），p.122：

聲聞果位：參見《大智度論》卷 32（大正 25，300c25-301a6）、卷 35（321a5-6）、卷 40（349b8-10）、卷 54（447a6-26）、卷 86（662b6-9）、卷 95（721a8-23）。

辟支佛位：參見《大智度論》卷 28（大正 25，266c7-15）、卷 18（大正 25，191a22-b18）。

¹⁴ 得無生法忍，隨無上正覺相發心——真發心

二種新發意菩薩——在結使中，發大悲心度生，我當作佛

（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p125）

B、在結使中，發大悲心度生，我當作佛（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p125）

有人言：諸凡夫人雖住諸結使，聞佛功德，發大悲心，憐愍眾生，我當作佛。此心雖在煩惱中，心尊貴故，天人所敬。

如轉輪聖王太子初受胎時，勝於諸子，諸天鬼神皆共尊貴；菩薩心亦如是，雖在結使中，勝諸天、神通聖人。

〔9〕阿鞞跋致地菩薩

復次，菩薩初發心乃至未得阿耨多羅三藐三菩提，有授記、入法位、得無生法忍者，名「阿鞞跋致」。¹⁵

阿鞞跋致相，後當廣說。¹⁶

如是等大眾，當作上首，故名摩訶薩。

〔二〕菩薩以八心為畢定眾之上首

1、金剛心

〔1〕發大心，受一切苦，心堅如金剛不動

是菩薩欲為一切聖人主故，發大心，受一切苦，心堅如金剛不動故。

「金剛心」者，一切結使煩惱所不能動；譬如金剛山，不為風所傾搖。諸惡眾生、魔人來，不隨意行，不信受其語；瞋罵謗毀，打擊閉繫，斫刺¹⁷割截，心不變異。有來乞（383c）索頭、目、髓、腦、手足、皮肉，盡能與之；求者意猶無厭足，更瞋恚罵詈¹⁸，爾時心忍不動。譬如牢固金剛山，人來斲¹⁹鑿²⁰毀壞、諸蟲來齧²¹，無所虧損——是名金剛心。

〔2〕舉十心明菩薩自行化他

復次，佛自說金剛心相，所謂菩薩應作是念：

我不應一月、一歲、一世、二世、乃至千萬劫世大誓莊嚴，我應無量無數無邊世生死中，利益度脫一切眾生。

二者、我應捨一切內、外所有貴重之物。

三者、一切眾生中等心無憎愛。

四者、我當以三乘如應度脫一切眾生。

五者、度如是眾生已，實無所度，而無其功，此中心亦不悔、不沒。

六者、我應知一切法不生不滅、不來不去、不垢不淨等諸相。

七者、我應當以清淨無雜心行六波羅蜜，迴向薩婆若。

八者、我應當善知一切世間所作之事及出世間所應知事，皆悉通達了知。

¹⁵ 阿鞞跋致：得無生忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.292）。

¹⁶ 參見《大智度論》卷 73（大正 25，571b1-572c21）。

¹⁷ 斫（ㄗㄨㄛˋ）刺：1.砍擊刺殺。（《漢語大詞典》（六），p.1058）

¹⁸ 詈（ㄌㄧˋ）：罵，責備。（《漢語大詞典》（十一），p.103）

¹⁹ 斲（ㄗㄨㄛˋ）：3.砍削，4.刺。（《漢語大詞典》（六），p.1101）

²⁰ 鑿（ㄗㄞˋ）：4.穿孔，打孔。6.斫，傷害。（《漢語大詞典》（十一），p.1438）

²¹ 齧（ㄓㄠˋ）：1.咬，啃。2.侵蝕。（《漢語大詞典》（十二），p.1453）

九者、我應當解了諸法一相智門，所謂一切諸法畢竟空；觀一切諸法如無餘涅槃相，離諸憶想分別。

十者、我應當知諸法二相、三相乃至無量相門，通達明了。

二相者，一切法有二種：若有、若無，若生、若滅，若作、若不作，若色、若無色等。

三門者：若一、若二、若多——從三以上，皆名為多；若有、若無、若非有非無；若上、若中、若下；若過去、若未來、若現在；三界；三法；善、不善、無記等三門。

四門、五門，如是等無量法門，皆通達無礙。

是中心不悔、不怯、不疑，信受，通達無礙。常行不息，滅諸煩惱及其果報，及諸障礙之事皆令敗壞，如金剛寶能摧破諸山。

住是金剛心中，當於大眾而作上首，以不可得空（384a）故。

「不可得空」者，若菩薩生如是大心如金剛而生憍慢者，罪過凡夫。以是故說「用無所得」，諸法無定相，如幻如化。

（3）代一切眾生受苦，眾生度盡，方證菩提

復次，心如金剛者，墮三惡道所有眾生，我當代受勤苦；為一一眾生故，代受地獄苦，乃至是眾生從三惡道出，集諸善本，至無餘涅槃已，復救一切眾生。如是展轉一切眾生盡度已，後當自為集諸功德，無量阿僧祇劫，乃當作佛。是中心不悔、不縮。

能如是代眾生受勤苦，自作諸功德，久住生死，心不悔、不沒，如金剛地能持三千大千世界令不動搖。是心堅牢故²²，名為「如金剛」。

2、大快心

「大快心」者，雖有牢固心，未是大快；如馬雖有大力，而未大快。

（1）不生染心

於眾生中得二種等心故，不生欲染心；若有偏愛，則為是賊，破我等心，為佛道之本。

（2）不生瞋恚心

常行慈悲心故，無有瞋心。

（3）不生愚癡心

常觀諸法因緣和合生，無有自性故，則無癡心。

（4）不生惱心

愛念眾生過於赤子故，無有惱心。

（5）不生二乘心

不捨眾生，貴佛道故，不生聲聞、辟支佛心。

²² 故=固【石】。（大正 25，384d，n.6）

3、不動心

問曰：若心牢固如金剛，即是不動，今何以更說「不動心」？

答曰：或時雖復牢固，心猶有增減；如樹雖牢固，猶可動搖。

動有二種：一者、外因緣動，如先說。²³

二者、內因緣動——諸邪見、疑等。

若常憶念一切智慧佛道，我當得是果報，故心不動。

4、利益安樂心

復次，菩薩應種種因緣利益眾生——飲食乃至佛樂以利眾生；常不捨眾生，欲令離苦——是名「安樂心」。亦不念有是心。

5、欲法、喜法、樂法心

復次，菩薩樂法，名為上首。「法」者，不破壞諸法相。「不破壞諸法相」者，無法可（384b）著、無法可受故，所謂「不可得」。

是不可得空，即是涅槃，常信、受、忍，是名為「欲法」、「喜法」。

常行三解脫門，名為「樂法」。

6、住十八空心

復次，菩薩住是十八空中，不隨十八意行²⁴故，不起罪業。

7、住四念處乃至十八不共法

住四念處乃至十八不共法，滅諸煩惱、集諸善法故，能為上首。

8、住金剛三昧等心

復次，菩薩入金剛三昧等心，受快樂，厭於世樂，增長善根、智慧、方便故，於大聖眾而為上首。

（三）結

若能為大者作上首，何況小者！是故名為「摩訶薩」。

²³ 參見《正觀》（6），p.122：《大智度論》卷 8（大正 25，117a5-b10）。

²⁴ 《中阿含經》卷 42（162 經）《分別六界經》：「十八意行當知內者，此何因說？比丘者，眼見色已，分別色喜住、分別色憂住、分別色捨住，如是耳、鼻、舌、身，意知法已，分別法喜住、分別法憂住、分別法捨住，是謂分別六喜、分別六憂、分別六捨，總說十八意行。十八意行當知內者，因此故說。」（大正 1，692c10-16）

另參見《雜阿含經》卷 13（336-338 經）（大正 2，92c27-93a14），《集異門足論》卷 15（大正 26，429c26-430a20）。

〈釋斷見品第十四〉²⁵
(大正 25, 384b10-385c3)

【經】

一、佛以「畢定眾中之上首」為摩訶薩 (見卷 45 〈13 摩訶薩品〉)

二、舍利弗以「有方便斷諸見故而說法」為摩訶薩

(一) 舍利弗欲說摩訶薩義

爾時，慧命舍利弗白佛言：「世尊！我亦欲說所以為摩訶薩！」

佛告舍利弗：「便說！」

(二) 舍利弗陳所悟

1、斷眾生見

舍利弗言：「我見、眾生見、壽見、命見、生見、養育見、眾數見、人見、作見、使作見、起見、使起見、受見、使受見、知者見、見者見，²⁶

2、斷邪見

斷見、常見，有見、無見，

3、斷法見

陰見、入見、界見，諦見、因緣見，四念處見乃至十八不共法見，佛道見，成就眾生見、淨佛世界見，佛見，轉法輪見。

為斷如是諸見故而為說法，是名摩訶薩。」

(三) 辨有無方便之得失

須菩提語舍利弗言：「何因緣故色見是妄見？何因緣故受、想、行、識乃至轉法輪見是名妄見？」

舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無方便故，於色生見，用有所得故；於受、想、行、識乃至轉法輪生見，用有所得故。

是中菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力斷諸見故而為說法，用無所得故。」²⁷

【論】

二、舍利弗以「有方便斷諸見故而說法」為摩訶薩

(一) 明舍利弗欲說摩訶薩義

²⁵ (大智……四) 十一字 = (大智度論斷見品第十四) 十字【宋】，(釋斷見品第十四經作斷諸見品) 十三字【明】，(大智度論第十四品釋樂說品) 十二字【宮】，(摩訶般若波羅蜜斷見品第十四) 十三字【石】，〔大智……四〕十一字一【聖】。(大正 25, 384d, n.12)

²⁶ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈12 斷諸見品〉：「舍利子言：『世尊！以諸菩薩方便善巧，能為有情宣說法要，令斷我見、有情見、命者見、生者見、養者見、士夫見、補特伽羅見、意生見、孺童見、作者見、受者見、知者見、見者見，由此義故名摩訶薩。』」(大正 7, 61a15-19)

(2) 參見《大智度論》卷 35 (大正 25, 319b-c)。

²⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈12 斷諸見品〉：「若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，有方便善巧者，能為有情以無所得而為方便，宣說永斷諸見法要，是菩薩摩訶薩決定不起蘊等諸見。」(大正 7, 61b13-16)

1、釋疑：何以舍利弗次佛而說

問曰：佛將五百大阿羅漢至阿那婆達多龍王池，受遠離樂，欲說自身及弟子本業因緣，而舍利弗不在，佛令目連命之。時，目連以神通力到祇洹；時，舍利弗（384c）縫衣，語目連言：「小住²⁸！待縫衣訖當去。」

目連催促疾去；時，目連以手摩衣，衣即成竟。

舍利弗見目連貴其神通，即以腰帶擲地，語言：「汝舉此帶去。」

目連以兩手舉此帶，不能離地；即入諸深定舉之，地為大動，帶猶著地。

時，憍陳如問佛：「以何因緣故地大震動？」

佛言：「目連入甚深禪定，作大神力，欲舉舍利弗帶而不能舉。」

佛告諸比丘：「舍利弗所入出禪定，目連乃至不識其名；佛所入禪定，舍利弗乃至不識其名。」²⁹

如舍利弗智慧與佛懸殊，何以言「我亦樂說」？

答曰：

（1）舍利弗逐佛轉法輪，為廣益眾生故

舍利弗非欲於大眾中顯其智慧、高心故說；舍利弗逐佛轉法輪人，廣益眾生。是摩訶薩義所益甚廣，是故佛說已，舍利弗次說。

（2）舍利弗宿世因緣多發菩薩心，多人信樂故

復次，多人信樂舍利弗語。所以者何？以宿世因緣故，多發菩薩心。

2、明佛許舍利弗說摩訶薩之原因

佛以大慈悲心故，吾我心及習根本已拔，又法愛已斷故，如是種種因緣，故聽。

（二）舍利弗陳所悟

舍利弗言：「我見及知者、見者、佛見、菩薩見——諸眾生見等，及有無、斷常等邪見，五眾乃至諸佛法轉法輪等諸法見；是菩薩能斷是三種見³⁰故，當於大眾中說法。」是三種見，無始世界來，習著入於骨髓。

（三）辨有無方便之得失——有方便：離相斷見；無方便：取相生見

須菩提作是念：「佛說五眾等乃至諸佛法是菩薩行，何以為斷諸見故說法？」作是念已，問舍利弗。

舍利弗答：「無方便菩薩欲行般若波羅蜜，觀色求定相，取色一切相，生色見。

與此相違，名為有方便；是菩薩雖觀色，不生妄見，而能斷諸見。」³¹

²⁸ 小住：1.稍停。（《漢語大詞典》（二），p.1602）

²⁹ （1）參見《增壹阿含經》卷 29〈37 六重品〉（大正 2，708c28-709b28）。

（2）佛至阿耨達池，目連不能起舍利弗衣帶。（印順法師，《大智度論筆記》〔H022〕p.415）

³⁰ 「我見

三種見—邪見

「法見

（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.125）

³¹ 「無方便觀——皆是法見

色等五眾乃至諸佛法—有方便觀——是菩薩行能斷邪見

（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.125）

【經】

三、須菩提以「三心不念不著」為摩訶薩

(一) 於菩提心、無等等心、不共二乘心無所著

爾時，須菩提白佛言：「世尊！我亦欲說所（385a）以為摩訶薩！」

佛言：「便說！」

須菩提言：「世尊！是阿耨多羅三藐三菩提心、無等等心、不共聲聞辟支佛心。何以故？是一切智心無漏不繫故。是一切智心無漏不繫中亦不著，以是因緣故，名摩訶薩。」³²

舍利弗語須菩提：「何等為菩薩摩訶薩無等等心、不共聲聞辟支佛心？」

須菩提言：「菩薩摩訶薩從初發意已來，不見法有生有滅³³、有增有減、有垢有淨。舍利弗！若法無生無滅乃至無垢無淨，是中無聲聞心、無辟支佛心、無阿耨多羅三藐三菩提心、無佛心。舍利弗！是名菩薩摩訶薩無等等心、不共聲聞辟支佛心。」³⁴

(二) 非但一切智心無漏不繫不著，凡夫心等及五眾等法亦無漏不繫不著，性空故

1、五眾乃至十八不共法等亦不著

舍利弗語須菩提：「如須菩提說：『一切智心無漏心不繫心中不著。』須菩提！色亦不著，受、想、行、識亦不著，四念處亦不著，乃至十八不共法亦不著，何以故但說是心不著？」

須菩提言：「如是！如是！舍利弗！色亦不著，乃至十八不共法亦不著。」³⁵

2、凡夫心、二乘心、諸佛心及五眾乃至十八不共法亦無漏不繫，性空故

舍利弗語須菩提：「凡夫人心亦無漏不繫，性空故；諸聲聞、辟支佛心、諸佛心亦無漏不繫，性空故。」

須菩提言：「如是！舍利弗！」

舍利弗言：「須菩提！若色亦無漏不繫，性空故；受、想、行、識無漏不繫，性空故；乃至意觸³⁶因緣生受無漏不繫，性空故。」

須菩提言：「爾！」

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈12 斷諸見品〉：「善現白言：『世尊！以諸菩薩為欲證得一切智智，發菩提心、無等等心、不共聲聞獨覺等心，於如是心亦不取著，由此義故名摩訶薩。何以故？世尊！以一切智智心是真無漏不墮三界，求一切智智心亦是無漏不墮三界，於如是心不應取著，是故菩薩名摩訶薩。』」（大正 7，61b19-25）

³³ 發心即觀八不。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈12 斷諸見品〉：「時，舍利子問善現言：『云何菩薩摩訶薩無等等心、不共聲聞獨覺等心？』善現答言：『諸菩薩摩訶薩從初發心，不見少法有生有滅、有減有增、有染有淨。舍利子！若不見少法有生有滅、有減有增、有染有淨，亦不見有聲聞心、獨覺心、菩薩心、如來心。舍利子！是名菩薩摩訶薩無等等心、不共聲聞獨覺等心，諸菩薩摩訶薩於如是心亦不取著。』」（大正 7，61b25-c3）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈12 斷諸見品〉：「時，舍利子問善現言：『若菩薩摩訶薩於如是心不應取著，則於一切聲聞、獨覺、異生等心亦不應取著，及於色、受、想、行、識心乃至十八不共法心亦不應取著。何以故？如是諸心無心性故。』善現答言：『如是！如是！誠如所說。』」（大正 7，61c3-8）

³⁶ 觸＝識【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，385d，n.4）

舍利弗言：「四念處亦無漏不繫，性空故；乃至十八不共法亦無漏不繫，性空故。」
須菩提言：「爾！如舍利弗所言：『凡夫人心亦無漏不繫，性空故；乃至十八不共法亦無漏不繫，性空故。』」

3、諸法空，心無故，不著心；五眾等法無故，不著五眾等法

舍利弗語須菩提：「如須菩提所說：『空，無心故，不著是心。』須菩提！色無故，不著色；受、想、行、識，乃至意觸因緣生受（385b）無故，不著受；四念處無故，不著四念處；乃至十八不共法無故，不著十八不共法。」

須菩提言：「如是！舍利弗！色無故，色中不著；乃至十八不共法無故，十八不共法中不著。³⁷

（三）結：三心不念不著，以無所得故，是名摩訶薩

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以阿耨多羅三藐三菩提心、無等等心、不共聲聞辟支佛心；不念有是心，亦不著是心，以一切法無所得故，以是故名摩訶薩。」

【論】釋曰：

三、須菩提以「三心不念不著」為摩訶薩

（一）於菩提心、無等等心、不共二乘心無所著，心畢竟空，諸相畢竟清淨故

須菩提說摩訶薩無等等心，於是心亦不著。

「不著」者，是菩薩從初發心已來，不見有法定相——若生若滅、若增若減、若垢若淨。是心畢竟空，是中無有心相非心相，諸相畢竟清淨故。以是故，無聲聞心、辟支佛心、菩薩心、佛心。

須菩提稱貴菩薩，如是心亦美，菩薩不著是心亦為尊貴。

（二）非但一切智心無漏不繫不著，凡夫心等及五眾等法亦無漏不繫不著，性空故

1、凡夫心、二乘心、諸佛心亦無漏不繫不著，性空故

舍利弗欲難須菩提，作是言：非但一切智心無漏不繫，菩薩不應自高。所以者何？凡夫人心亦無漏不繫，性常空故；如聲聞、辟支佛、佛心無漏不繫，是凡夫人心實相性空。實相性空，清淨不著；如先說：陰雲翳³⁸日月，不能污日月。³⁹

又諸煩惱實相，與常性空心相無異。但住凡夫地中，是垢是淨。住聖人地中，修無相智慧故，無所分別；但憐愍眾生故，雖復有說，心無所著。⁴⁰

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 411〈12 斷諸見品〉：「時，舍利子問善現言：『若一切心無心性故不應取著，則色、受、想、行、識亦無色、受、想、行、識性不應取著，乃至十八佛不共法亦無十八佛不共法性不應取著。』善現答言：『如是！如是！誠如所說。』」（大正 7，61c8-13）

³⁸ 翳（一、ㄣ）：2.遮蔽，隱藏，隱沒。（《漢語大詞典》（九），p.676）

³⁹ 參見《正觀》（6），p.122；《大智度論》卷 41（大正 25，363a20-26）、卷 37（大正 25，334a15-21）、卷 35（大正 25，319a15-19）。

⁴⁰ 染（煩惱實相）淨（性空心相）不二：

└但住凡夫地，分別是垢是淨。

└住聖人地，修無相慧，無所分別……憐憫眾生，雖復有說，心無所著。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.125）

2、五眾乃至十八不共法亦無漏不繫不著，性空故

非獨凡夫人心無漏不繫，五眾乃至十八不共法亦如是。⁴¹

須菩提然可。

3、諸法空，心無故，不著心；五眾等法無故，不著五眾等法

又舍利弗言：「是心無心，心相空故不著；色中色相無故亦不著，乃至諸佛法亦如是。」須菩提言：「如是！」

以是故，菩薩能觀諸法性常空，不可得空，畢竟清淨。

（三）結：三心不念不著，以無所得故，是名摩訶薩

以是故說：「阿耨（385c）多羅三藐三菩提心、無等等心、不共聲聞辟支佛心，不念有是心，亦不著是心，能疾至阿耨多羅三藐三菩提。」（釋第十四品竟）

⁴¹ 一切諸法無漏不繫：法性常空畢竟淨故。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

〈釋大莊嚴品第十五〉⁴²
(大正 25, 385c4-389a27)

【經】

四、富樓那以三事明「摩訶薩」

(一) 總標三事⁴³

爾時，富樓那彌多羅尼子白佛言：「世尊！我亦樂說所以為摩訶薩！」

佛言：「便說！」

富樓那彌多羅尼子言：「是菩薩大莊嚴，是菩薩發趣大乘，是菩薩乘於大乘；以是故，是菩薩名摩訶薩。」⁴⁴

(二) 廣辨三事

1、依「大莊嚴」明「摩訶薩」

舍利弗語富樓那言：「云何名菩薩摩訶薩大莊嚴？」

(1) 唯菩薩得大莊嚴之名

A、心無分別，普度一切眾生故名大莊嚴

富樓那語舍利弗：「菩薩摩訶薩不分別為爾所人故住檀波羅蜜，行檀波羅蜜；為一切眾生故住檀波羅蜜，行檀波羅蜜。⁴⁵不為爾所人故，住尸羅波羅蜜，行尸羅波羅蜜，羼提波羅蜜，毘梨耶波羅蜜，禪波羅蜜，般若波羅蜜；為一切眾生故，住般若波羅蜜，行般若波羅蜜。菩薩摩訶薩大莊嚴，不齊限眾生，我當度若干人，不度餘人；不言：『我令若干人至阿耨多羅三藐三菩提，餘人不至。』是菩薩摩訶薩普為一切眾生故大莊嚴。」

B、自具六度，亦令他行

復作是念：『我當自具足檀波羅蜜，亦令一切眾生行檀波羅蜜；自具足尸羅波羅蜜，羼提波羅蜜，毘梨耶波羅蜜，禪波羅蜜；自具足般若波羅蜜，亦令一切眾生行般若波羅蜜。』

C、於一行中，具攝餘行

(A) 檀度攝六

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，所有布施應薩婆若心，共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提。舍利弗！是名菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時檀波羅蜜大莊嚴。」

⁴² (大智……五)十二字=(大智度論釋富樓那品第十五)十二字【元】，(釋富樓那品第十五)八字【明】，(大智度第十五品釋辯才品)十一字【宮】，〔大智……五〕十二字—【聖】，(大誓莊嚴品十四)七字【石】〔大〕—【宋】【宮】。(大正 25, 385d, n.24&25)

⁴³ 三事：1、大莊嚴(〈15 大莊嚴品〉)，2、發趣大乘(〈15 大莊嚴品〉)，3、乘於大乘(〈16 乘品〉)。

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈13 六到彼岸品〉：「滿慈子言：『世尊！以諸菩薩普為利樂一切有情，被大功德鎧故、發趣大乘故、乘大乘故，名摩訶薩。』」(大正 7, 62a11-13)

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 411 〈13 六到彼岸品〉：「滿慈子言：『舍利子！諸菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，不為利樂少分有情修行布施波羅蜜多，普為利樂一切有情修行布施波羅蜜多。』」(大正 7, 62a15-18)

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應薩婆若心布施，不向聲聞、辟支佛地。舍利弗！是名菩薩摩訶薩行檀（386a）波羅蜜時尸羅波羅蜜大莊嚴。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應薩婆若心布施，是諸施法信忍欲。是名行檀波羅蜜時羼提波羅蜜大莊嚴。⁴⁶

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應薩婆若心布施，勤修不息。是名行檀波羅蜜時毘梨耶波羅蜜大莊嚴。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應薩婆若心布施，攝心不起聲聞、辟支佛意。是名行檀波羅蜜時禪波羅蜜大莊嚴。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應薩婆若心布施，觀諸法如幻，不得施者、不得所施物、不得受者。是名行檀波羅蜜時般若波羅蜜大莊嚴。

如是，舍利弗！若菩薩摩訶薩應薩婆若心，不取不得諸波羅蜜相，當知是菩薩摩訶薩大莊嚴。

（B）戒度攝五

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，應薩婆若心布施，共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提。是名菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時檀波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，諸法信忍欲。是名菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時羼提波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，勤修不息。是名菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時毘梨耶波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，不受聲聞、辟支佛心。是名菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時禪波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時，觀一切法如幻，亦不念有是戒，用無所得故。是名菩薩摩訶薩行尸羅波羅蜜時般若波羅蜜。

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行尸羅（386b）波羅蜜時，攝諸波羅蜜，以是故名大莊嚴。

（C）忍度攝五

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，應薩婆若心布施，共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提。是為菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時檀波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，不受聲聞、辟支佛心，但受薩婆若心。是名菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時尸羅波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，應薩婆若心，身心精進，不休不息。是名菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時⁴⁷毘梨耶波羅蜜。

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 412〈13 六到彼岸品〉：「復次，舍利子！諸菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，以一切智智相應作意而修布施波羅蜜多。持此善根，以無所得而為方便，與一切有情同共迴向一切智智，於布施時，信忍欲樂修布施法。舍利子！是為菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，所被安忍波羅蜜多大功德鎧。」（大正 7，62c24-63a1）

⁴⁷ （1）持＝時【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，386d，n.8）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈15 辯才品〉：「復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，攝心一處，雖有苦事，心不散亂。是名菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時**禪波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，應薩婆若心，觀諸法空，無作者，無受者；若有呵罵割截者，心如幻夢。是名菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時**般若波羅蜜**。⁴⁸

(D) 勤度攝五

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時，應薩婆若心布施時，不令身心懈怠。是名菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時**檀波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時，應薩婆若心，始終具足清淨持戒。是名菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時**尸羅波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時，應薩婆若心，修行忍辱。是名菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時**羼提波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時，應薩婆若心，攝心離欲，入諸禪定。是名菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時**禪波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩（386c）行**毘梨耶波羅蜜**時，應薩婆若心，不取一切諸法相，於不取相亦不著。是名菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時**般若波羅蜜**。

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行**毘梨耶波羅蜜**時，攝諸波羅蜜。

(E) 禪度攝五

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，應薩婆若心，定心布施，不令心亂。是名菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時**檀波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，應薩婆若心持戒，禪定力故，破戒諸法不令得入。是名菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時**尸羅波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，應薩婆若心，慈悲定故，忍諸惱害。是名菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時**羼提波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，應薩婆若心，於禪不味不著，常求增進，從一禪至一禪。是名菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時**毘梨耶波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，應薩婆若心，於一切法無所依止，亦不隨禪生。是名菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時**般若波羅蜜**。

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行**禪波羅蜜**時，攝諸波羅蜜。

(F) 慧度攝五

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**般若波羅蜜**時，應薩婆若心，布施內外所有，無所愛惜，不見與者、受者及以財物。是名菩薩摩訶薩行**般若波羅蜜**時**檀波羅蜜**。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行**般若波羅蜜**時，應薩婆若心，持戒、破戒二事不

時，應薩婆若心，身心精進不休息，是名菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時**毘梨耶波羅蜜**。」
（大正 8，245c2-5）

（3）《大正藏》原作「持」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及前後文作「時」。

⁴⁸ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.1720 校勘：「蜜」下少「如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行羼提波羅蜜時，攝諸波羅蜜」結文。

見故。是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時尸羅波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應薩婆若心，不見訶者、罵者，打者、殺者，亦不見（387a）用是空能忍辱。是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時羼提波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應薩婆若心，觀諸法畢竟空，以大悲心故，行諸善法。是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時毘梨耶波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應薩婆若心，入禪定，觀諸禪離相、空相、無相相、無作相。是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時禪波羅蜜。

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，攝諸波羅蜜。

（G）結

舍利弗！如是名為菩薩摩訶薩大莊嚴。

（2）十方諸佛歡喜讚歎

是大莊嚴菩薩，十方諸佛歡喜，於大眾中稱名讚歎：『某世界某菩薩摩訶薩大莊嚴，成就眾生，淨佛世界！』」

【論】釋曰：

四、富樓那以三事明「摩訶薩」

（一）總標三事

1、富樓那欲說摩訶薩，佛聽許

富樓那聞上二大弟子說摩訶薩義，而佛可言：「善哉！」又富樓那，佛大眾中讚歎法師之上，復欲說摩訶薩義，白佛言：「我亦樂說。」佛即聽許。

2、舍利弗何以不問須菩提卻問富樓那

問曰：須菩提說般若波羅蜜主，舍利弗應問須菩提，今何以故乃問富樓那？答曰：

（1）舍利弗智慧第一，富樓那說法第一，二人等故，於佛前共論

此二人同是婆羅門，俱以母字為名；此二人佛法中俱大——舍利弗智慧中大；富樓那說法種種莊嚴，牽引眾情，說法中大。是故二人等，等故於佛前共論。

（2）富樓那先已與舍利弗親厚，好共論議，善能相答

又富樓那先已共舍利弗論議，善能相答，如《七車譬喻經》中說，⁴⁹已共為親厚，好共論理；須菩提無是因緣。

（3）富樓那說摩訶薩義故應問

又富樓那說摩訶薩義，是故應問，云何乃問須菩提？

3、以三事明「摩訶薩」

所說摩訶薩義者，所謂是人大莊嚴。如人遠行，重有資糧；又如破賊，備諸器仗。

⁴⁹ 參見《中阿含經》卷 2（9 經）《七車經》（大正 1，429c28-431c12）。

是菩薩亦如是，欲破魔入⁵⁰煩惱賊故，行六波羅蜜以自莊嚴。是人無量劫（387b）來久住生死，集諸福德、智慧以為資糧；三種乘中為趣大乘故，發心行六波羅蜜，乘是大乘。

（二）廣辨三事

I、依「大莊嚴」明「摩訶薩」⁵¹

（1）唯菩薩得「大莊嚴」之名

A、普度一切眾生，心無分別

舍利弗問富樓那：「聲聞、辟支佛亦趣道，何以不名大莊嚴，而但說菩薩大莊嚴？」

富樓那答言：「聲聞、辟支佛雖行布施等六事，有量有限，自為度身，及餘眾生可度者度，是故不名大莊嚴。

菩薩所度，不分別、不齊限為若干眾生故布施乃至智慧；不作是念：『我度若干人令得三乘，不能度若干人；令若干人得阿耨多羅三藐三菩提，若干人不能度。』

菩薩作是莊嚴，令一切眾生盡入大乘作佛。⁵²

B、自行六度亦令他行

菩薩行大莊嚴，自行檀波羅蜜，亦令一切眾生行檀波羅蜜；乃至般若波羅蜜亦是。」

C、於一行中具攝餘行⁵³

問曰：云何名「大莊嚴」？

答曰：為度眾生故、為阿耨多羅三藐三菩提故，行諸善福功德者，略說是六波羅蜜。

（A）舉檀度攝六度說

a、行檀時生檀

如富樓那次第說：若菩薩為一切智慧故，行檀波羅蜜，是福德共一切眾生。

「共」者，此布施福德，我及眾生共等，我以此迴向阿耨多羅三藐三菩提。

「迴向」者，於此福德，不求人王、天王、世間禪定樂；為眾生，乃至涅槃樂亦不求，持此果報，盡為度眾生故求佛法。

如是等相，是名「檀波羅蜜大莊嚴」。

b、行檀時生戒

是菩薩行布施時，若見諸辟支佛、阿羅漢現大神通，得漏盡，入涅槃，於中不貪不著，一心修佛道。是名「檀波羅蜜生尸羅波羅蜜」。

⁵⁰ 入=人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，387d，n.14）

⁵¹ 「一、為一切眾生……………大願

大莊嚴」二、不但自具，亦令他行……………」

「三、六度互具……………」六度

（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.126）

⁵² 一切眾生皆得成佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

⁵³ 六度互具行：六度互具。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.291）

c、行檀時生忍

布施時，有人惡口罵詈、刀杖毀害，所不應乞者而強乞，不瞋不悔，入諸法相中，所謂畢竟空。是名「檀波羅蜜生**羼提**波羅蜜」。

d、行檀時生精進

行布（387c）施時，和合財物、守護施彼，身心不懈不息。是名「檀波羅蜜生**毘梨耶**波羅蜜」。

e、行檀時生禪

布施時，一心念佛，念諸佛法，不令聲聞、辟支佛心入；因是布施，即入禪定。是名「檀波羅蜜生**禪**波羅蜜」。

f、行檀時生般若

布施時，菩薩作是念：「施者、受者、財物，因緣和合生故無自性，無自性故空，如幻、如夢。眾生空故，無受者、無施者；法空故，無財物。」⁵⁴是名「檀波羅蜜生**般若**波羅蜜」。

若菩薩為一切智故，不取諸波羅蜜相，而能行諸波羅蜜，是名「菩薩大莊嚴」。此中一波羅蜜備⁵⁵生諸波羅蜜，此經中自分別其義。古今語異，義不了故，助分別說，開論議門。

(B) 例餘五度

餘五波羅蜜，亦應如是隨義說。

(C) 釋疑：何故檀度生六度，而餘五度但生五度

問曰：何以但檀波羅蜜中說生六波羅蜜，餘波羅蜜中但說生五？

答曰：若後五波羅蜜中各各生六，亦無咎。

六波羅蜜非一時、非一念法，無量劫中集六種功德和合名為六波羅蜜。先生小，後生中、大，有何咎？一切諸法皆初小後大，以是故，**諸餘波羅蜜各各應生六**。

復次，一切諸佛說法時，檀波羅蜜為初門。如《經》中說：「佛常初為眾生說布施、說持戒、說生天，說五欲味，先說世間苦惱、道德利益，後為說四諦。」⁵⁶以是故，初說檀。⁵⁷

54

「無受者

「眾生空」無施者

二空與三輪空相攝「法」空一無財物（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.126）

55 備＝徧【宋】【元】【明】【宮】，＝邊【聖】。（大正 25，387d，n.28）

56 （1）參見《中阿含經》卷 11（62 經）《頻鞞娑邏王迎佛經》（大正 1，498a10-16）、卷 6（28 經）《教化病經》（460b23-25）、卷 9（38 經）《郁伽長者經》（大正 1，479c24-26）、卷 32（133 經）《優婆離經》（大正 1，630c1-3）等。

（2）經：先說施、戒，次說四諦。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.390）

57 案：「復次，一切諸佛說法時……以是故，初說檀」，此段文義，似與下文「問曰：佛何以故說檀為初門」所問的內容較為對應，或許移至「如是等義，故檀波羅蜜為初」之後為宜。

〔D〕釋疑：何故說「檀為初門」

問曰：佛何以故說檀為初門？

答曰：攝眾生法，無過於檀；大小貴賤，乃至畜生，檀皆攝之；乃至怨家得施則為中人，中人得施則成親善。諸佛三十二相、八十隨形好，諸功德具足、所願如意，皆從布施得。如**寶掌菩薩**等七寶從手中出，給施眾生；亦能令眾生歡（388a）喜柔軟，可任得涅槃。⁵⁸如是等義故，檀波羅蜜為初。

〔E〕釋疑：富樓那何以說一度中生諸度為大莊嚴

問曰：富樓那何以故說「一波羅蜜中生諸波羅蜜為大莊嚴」？

答曰：是波羅蜜各各別，行力勢少。譬如兵人未集，則無戰力；若大軍都集莊嚴，執持器仗，則能破敵。菩薩亦如是，六波羅蜜一時莊嚴，能破諸煩惱魔人賊，疾得阿耨多羅三藐三菩提。以是故說「一波羅蜜中具諸波羅蜜」。⁵⁹

〔2〕釋諸佛喜歡

十方諸佛稱名讚歎、成就眾生、淨佛世界，如先說。⁶⁰

【經】

2、依「發趣大乘」明「摩訶薩」

慧命舍利弗問富樓那彌多羅尼子：「云何菩薩摩訶薩發趣大乘？」

〔1〕約「禪波羅蜜」說發趣大乘

A、行禪起四無量心，以無所得為方便，共一切眾生迴向佛道

富樓那語舍利弗：「菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，離諸欲，離諸惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪乃至入第四禪中，以慈廣大，無二、無量，無怨、無恨、無惱心行，遍滿一方、二三四方、四維、上下，遍一切世間。悲、喜、捨心，亦如是。

是菩薩入禪時、起時，諸禪、無量心及支，共一切眾生，迴向薩婆若。是名菩薩摩訶薩禪波羅蜜發趣大乘。⁶¹

⁵⁸ 參見《大寶積經》卷 58〈文殊師利授記會〉：「**寶掌菩薩**即作是念：『今我以何神變往彼禮觀釋迦如來，復能安樂無量眾生？』作是念已，即以右手覆此三千大千世界，雨諸飲食、衣服、車乘、金、銀、琉璃、真珠、珂貝、珊瑚、璧玉，隨諸眾生心所希望，悉能充滿；樂聞法者，即令得聞；復使無量聞法眾生證得真實；亦令無數病苦眾生受勝妙樂。」（大正 11，339c14-20）

⁵⁹ 「一、非一時一念，無量劫積集，次第生起。

六度互攝〔二解〕¹二、六波羅蜜，一時莊嚴，能破大賊。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.126）

⁶⁰ 《正觀》（6），p.123：

「十方諸佛稱名讚歎」：參見《大智度論》卷 30（大正 25，282c17-283c10）。

「成就眾生，淨佛世界」：參見《大智度論》卷 37（大正 25，335a23-b5）。

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 412〈13 六到彼岸品〉：「舍利子！是菩薩摩訶薩持此**靜慮、無量、無色**，以無所得而為方便，與一切有情同共迴向一切智智。舍利子！是為菩薩摩訶薩普為利樂諸有情故發趣大乘。」（大正 7，66a25-29）

B、行禪攝餘五度

是菩薩摩訶薩住禪、無量心，作是念：『我當得一切種智，為斷一切眾生煩惱故，當說法。』是名菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時檀波羅蜜。⁶²

若菩薩摩訶薩應薩婆若心，修初禪，住初禪，二、三、四禪亦如是，不受餘心——所謂聲聞、辟支佛心。是名菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時尸羅波羅蜜。

若菩薩摩訶薩應薩婆若心入諸禪，作是念：『我為斷一切眾生煩惱故當說法，是諸心欲樂忍。』是名菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時羼提波羅蜜。

若菩薩摩訶薩應薩婆若心入諸禪，諸善根皆迴向薩婆若，勤修不息。是（388b）名菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時毘梨耶波羅蜜。

若菩薩摩訶薩應薩婆若心，入四禪及支，觀無常相、苦相、無我相、空相、無相相、無作相，共一切眾生，迴向薩婆若。是名菩薩摩訶薩行禪波羅蜜時般若波羅蜜。

舍利弗！是名菩薩摩訶薩發趣大乘。⁶³

C、行四無量心攝五度

復次，菩薩摩訶薩行慈心，作是念：『我當安樂一切眾生；入悲心，我當救濟一切眾生；入喜心，我當度一切眾生；入捨心，我當令一切眾生得諸漏盡。』是名菩薩摩訶薩行無量心時檀波羅蜜。

復次，菩薩摩訶薩，是諸禪無量心，不向聲聞辟支佛地，但迴向薩婆若。是名菩薩摩訶薩行無量心時尸羅波羅蜜。

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩行四無量心，不貪聲聞、辟支佛地，但忍樂欲薩婆若。是名菩薩摩訶薩行無量心時羼提波羅蜜。

若菩薩摩訶薩應薩婆若心，行四無量心，但行清淨行。是名菩薩摩訶薩行無量心時毘梨耶波羅蜜。

復次，菩薩摩訶薩入禪、入無量心時，亦不隨禪、無量心生。是名菩薩摩訶薩行無量心時方便般若波羅蜜。

舍利弗！是名菩薩摩訶薩發趣大乘。

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 412〈13 六到彼岸品〉：「復次，舍利子！諸菩薩摩訶薩普為利樂諸有情故，先自安住如是靜慮、無量、無色，於入、住、出諸行、相、狀善分別知。得自在已復作是念：『我今當以一切智智相應作意，大悲為首，為斷一切有情諸煩惱故，說諸靜慮、無量、無色，分別開示令善了知諸定愛味、過患、出離，及入、住、出諸行、相、狀。』舍利子！是為菩薩摩訶薩依止靜慮波羅蜜多，修行布施波羅蜜多，普為利樂諸有情故發趣大乘。」（大正 7，66b1-9）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 412〈13 六到彼岸品〉：「若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲為首，修諸靜慮、無量、無色時，於諸靜慮、無量、無色及靜慮支，以無常、苦、無我行相及空、無相、無願行相如實觀察，不捨大悲，不墮聲聞及獨覺地。舍利子！是為菩薩摩訶薩依止靜慮波羅蜜多，修行般若波羅蜜多，普為利樂諸有情故發趣大乘。」（大正 7，66b29-c6）

（2）約「修三十七道品乃至十八不共法」說發趣大乘

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩發趣大乘，一切種修四念處，乃至一切種修八聖道分；一切種修三解脫門，乃至十八不共法。是名菩薩摩訶薩發趣大乘。⁶⁴

（3）約「十八空慧、離二邊慧」明發趣大乘

A、十八空慧

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩內空中智慧，用無所得故；乃至無法有法空中智慧，用無所得故。是名菩薩摩訶薩發趣大乘。

B、離二邊慧

（A）不亂不定慧

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩一切法中不亂不定智慧，是名菩薩摩訶薩發趣大乘。

（B）非正非倒慧

復次，舍利弗！菩（388c）薩摩訶薩發趣大乘，非常、非無常智慧，非樂、非苦，非實、非虛，非我、非無我智慧。是名菩薩摩訶薩發趣大乘，用無所得故。

（C）非行非不行慧

a、不行三世，亦非不知三世

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩智，不行過去世、不行未來世、不行現在世，亦非不知三世。是名菩薩摩訶薩發趣大乘，用無所得故。

b、不行三界，亦非不知三界

復次，菩薩摩訶薩發趣大乘智，不行欲界、不行色界、不行無色界，亦非不知欲界、色界、無色界，用無所得故。是名菩薩摩訶薩發趣大乘。

c、不行世間出世間、有為無為、有漏無漏法，亦非不知

復次，菩薩摩訶薩發趣大乘智，不行世間法、不行出世間法，不行有為法、不行無為法，不行有漏法、不行無漏法；亦非不知世間法出世間法、有為無為、有漏無漏法，用無所得故。舍利弗！是名菩薩摩訶薩發趣大乘。」

【論】

2、依「發趣大乘」明「摩訶薩」⁶⁵

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 412〈13 六到彼岸品〉：「復次，舍利子！若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲為首，修一切種四念住乃至八聖道支，修一切種三解脫門，乃至修一切種如來十力乃至十八不共法，以無所得而為方便，與一切有情同共迴向一切智智。舍利子！是為菩薩摩訶薩普為利樂諸有情故發趣大乘。」（大正 7，67a12-19）

⁶⁵ 「禪具六度

發趣大乘└ 「空 慧〔十八空〕

└ 慧離二邊└ 「非定非亂 └ 非 智——空故，無定相，畢竟淨故。

└ 雙非慧└ 非正非倒 └ 非不智——觀無常等入般若中故。

└ 非行不行└

└ 非 行——遮見，斷法愛，離依止故。

└ 非不行——不墮愚癡，異於凡夫故。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.127）

(1) 約「禪波羅蜜」說發趣大乘

A、釋疑：云何以禪波羅蜜為首，而說行禪能生四無量心、攝五度

問曰：六波羅蜜中，若逆說，則應說般若波羅蜜，次說禪；若順，應先說檀波羅蜜；今何以乃說禪波羅蜜為首？

答曰：發大莊嚴，無有眾生能破壞者。若菩薩無禪定，心未離欲，雖行餘波羅蜜則易壞；行禪波羅蜜，能入慈無量，是時無能壞。如說：行慈三昧者，刀不能傷，水火不害。

亦有神通力種種變化，能發大莊嚴。如佛說：鳥無兩翼，不能飛翔；菩薩無神通力，不能發大莊嚴。

入禪波羅蜜中，能生慈無量、五神通故，物無能傷。以是故，今此說禪波羅蜜為首。

B、釋疑：四禪中可行六度，今何以說四無量心中行六度

問曰：四禪中有種種功德，皆可行六波羅蜜，今何以但說四無量心中行六波羅蜜？

答曰：四無量心，取眾生相、緣眾生，菩薩常為眾生故行道。

是四無量等中有慈悲心，能利益眾生；餘八背捨、(389a) 九次第等無如是利益。

※ 因論生論：住五神通能廣利益眾生，此中何故不說

問曰：菩薩住五神通，能廣利益眾生，何以故不說？

答曰：大悲是菩薩根本。又五神通先已說⁶⁶，後當說四無量心，未說故今說。

C、正說：四無量心與六度共合而行，名為發趣大乘

若菩薩但行四無量心，不名發趣大乘；六波羅蜜和合故，名為「發趣大乘」。

四無量心生六波羅蜜，富樓那此中自說因緣。

(2) 約「修三十七道品乃至十八不共法」說發趣大乘

問曰：云何一切種修四念處乃至十八不共法？

答曰：有二種：信行性，法行性。⁶⁷

信行性觀無常、苦，或但觀無常，或但觀苦；

法行性人觀空、無我，或但觀空，或但觀無我。

菩薩度眾生故，一切門皆修皆學。

(3) 約「十八空慧、離二邊慧」明發趣大乘

A、十八空慧

復次，發大乘者，以十八空破十八種法，亦捨是十八種空智慧。

⁶⁶ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈4 往生品〉(大正 8, 228b1-229a1);《大智度論》卷 5 (大正 25, 97c21-98b10)、卷 37 (332a12-b26)、卷 40 (352b2-19)。

⁶⁷ 信行性——多觀無常苦
二種性┘法行性——多觀空無我 (印順法師,《大智度論筆記》[B011] p.127)

B、離二邊慧

(A) 不亂不定慧

復次，若菩薩觀諸法常定，亦不取定相，是名「不定不亂智慧」。

(B) 非正非倒慧

復次，畏墮常、樂顛倒故，不觀諸法常、樂等；畏墮斷滅故，不觀無常等。

(C) 非行非不行慧

a、不行三世、三界，亦非不知三世、三界

復次，若菩薩三世、三界中智慧，不觀、不行、不取相，知皆虛妄而不墮無明。

b、不行世間出世間、有為無為、有漏無漏法，亦非不知

復次，世間、出世間中，亦非智、非不智。

非智者，空故，無空⁶⁸相故，畢竟清淨故。⁶⁹

非不智者，觀無常、苦、空等入般若波羅蜜中⁷⁰故。

非不行智，不行者，遮見、斷法愛，離依止故。

無非智者，是中無愚癡，異於凡夫故。

又行者持戒、修禪定、習諸觀，云何言「非智」？如《佛利眾生經》中說：「行者捨諸法，亦不依止慧，亦無所分別，是為決定智！」⁷¹（釋第十五品竟）

⁶⁸ 空＝定【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，389d，n.7）

⁶⁹ 非智：是遣執言，非謂無智。（印順法師，《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

⁷⁰ 中＝空【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，389d，n.8）

⁷¹ 與《佛利眾生經》對應的經典有漢譯《佛說義足經》（大正 4，174b-189c）及南傳《經集》〈義品〉。其中《經集》〈義品〉（No.856）與《大智度論》的引文有部分類似，但完全一致的文句待考。

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 46

〈釋乘乘品第十六〉

(大正 25, 389b2-390a23)

釋厚觀 (2009.11.21)

【經】

四、富樓那以三事明「摩訶薩」(承上卷 45 〈15 大莊嚴品〉)

(一) 總標三事¹ (承上卷 45 〈15 大莊嚴品〉)

(二) 廣辨三事 (承上卷 45 〈15 大莊嚴品〉)

1、依「大莊嚴」明「摩訶薩」(承上卷 45 〈15 大莊嚴品〉)

2、依「發趣大乘」明「摩訶薩」(承上卷 45 〈15 大莊嚴品〉)

3、依「乘於大乘」明「摩訶薩」²

爾時，慧命舍利弗問富樓那：「云何名菩薩摩訶薩乘於大乘？」

(1) 自利乘 (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.128)

A、修行六度，三輪體空 (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.128)

富樓那答舍利弗言：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，乘檀波羅蜜，亦不得檀波羅蜜，亦不得菩薩，亦不得受者，用無所得故，是名菩薩摩訶薩乘檀波羅蜜。³菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，乘尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜；乘般若波羅蜜，亦不得般若波羅蜜，亦不得菩薩，用無所得故，是為菩薩摩訶薩乘於般若波羅蜜。如是，舍利弗！是⁴為菩薩摩訶薩乘於大乘。

B、修諸妙行，修亦不得 (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.128)

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩摩訶衍，一心應薩婆若，修四念處，法壞故；乃至一心應薩婆若，修十八不共法，法壞故——是亦不可得。⁵

¹ (1) 三事：1、大莊嚴(〈15 大莊嚴品〉)，2、發趣大乘(〈15 大莊嚴品〉)，3、乘於大乘(〈16 乘乘品〉)。

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 4 〈15 辯才品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大誓莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘，以是故，是菩薩名摩訶薩。』」(大正 8, 244c20-23)

(3) 《大智度論》卷 45 〈15 大莊嚴品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘；以是故，是菩薩名摩訶薩。』」(大正 25, 385c6-9)

² 「修行六度三輪體空……」

乘於大乘 ┊ 修諸妙行修亦不得 ┊ 自利乘

┊ 若我若法達不可得……」

┊ 具足神通成就眾生……利他乘 (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.128)

³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 412 〈14 乘大乘品〉：「滿慈子言：『舍利子！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，大悲為首，用無所得而為方便，雖乘布施波羅蜜多而不得布施波羅蜜多，不得施者、受者、施物及所遮法。』」(大正 7, 67b26-c1)

⁴ 是+ (名)【元】【明】。(大正 25, 389d, n.19)

⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 412 〈14 乘大乘品〉：「復次，舍利子！若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲為首，用無所得而為方便，為遣修故修四念住乃至八聖道支，修三解脫門，如是乃至修佛十力乃至十八不共法。舍利子！是為菩薩摩訶薩普為利樂諸有情故乘於大乘。」(大正 7, 67c13-18)

如是，舍利弗！是名菩薩摩訶薩乘於大乘。

C、若我若法達不可得（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

（A）我不可得

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩作是念：『菩薩但有名字，眾生不可得故。』是名菩薩摩訶薩乘於大乘。

（B）法不可得

復次，舍利弗！若⁶菩薩摩訶薩作是念：『色但有名字，色不可得故；受、想、行，識但有名字，識不可得故。

眼但有名字，眼不可得故；乃至意亦如是。

四念處但有名字，四念處不可得故；乃至八聖道分但有名字，八聖道分不可得故。

內空但有名字，內空不可得故；乃至無法有法空但有名字，無法有法空不可得故；乃至十八不共法但有名字，十八不共法不可（389c）得故。

諸法如但有名字，如不可得故；法相、法性、法⁷住、實際但有名字，實際不可得故。

阿耨多羅三藐三菩提及佛但有名字，佛不可得故。』

如⁸是，舍利弗！是名菩薩摩訶薩乘於大乘。

（2）利他乘：具足神通，成就眾生（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

復次，舍利弗！若菩薩摩訶薩從初發意已來，具足菩薩神通，成就眾生，從一佛國至一佛國，恭敬、供養、尊重、讚歎諸佛，從諸佛聽受法教，所謂菩薩大乘。是菩薩乘此大乘，從一佛國至一佛國，淨佛世界、成就眾生，初無佛國想、亦無眾生想。此人住不二法中，為眾生受身，隨其所應，自變其形而教化之；乃至一切智，終不離菩薩乘。

是菩薩得一切種智已，轉法輪，聲聞、辟支佛及天龍、鬼神、阿修羅、世間人民所不能轉。爾時，十方如恒河沙等諸佛皆歡喜稱名讚歎，作是言：『某方某國某菩薩摩訶薩乘於大乘，得一切種智，轉法輪！』

舍利弗！是名菩薩摩訶薩乘於大乘。」

【論】釋曰：

3、依「乘於大乘」明「摩訶薩」

富樓那以三事明摩訶薩，⁹上已說二事，¹⁰今問第三事「乘於大乘」，富樓那答。

⁶〔若〕－【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，389d，n.21）

⁷法住＝法位【聖】【石】，法住＋（法位）【元】【明】。（大正 25，389d，n.22）

⁸〔如是〕－【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，389d，n.23）

⁹三事：指菩薩「大莊嚴、發趣大乘、乘於大乘」。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈15 辯才品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大誓莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘，以是故，是菩薩名摩訶薩。』」（大正 8，244c20-23）

¹⁰參見《大智度論》卷 45（大正 25，385c5-389a26）。

〔1〕自利乘（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

A、修行六度，三輪體空（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

有人言：菩薩直布施內外物，不能破吾我相，是名「大莊嚴」。

若能破吾我相，入眾生空，未入法空，是名「發大莊嚴」。

因¹¹眾生空入法空中，行檀波羅蜜，不見三事——施者、受者、財物，能如是者，是名「乘於大乘」。¹²

餘波羅蜜亦如是。

B、修諸妙行，修亦不得（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

是菩薩以不雜¹³心，離¹⁴諸煩惱及二（390a）乘意，為薩婆若故，修行四念處，修相¹⁵亦不可得，畢竟清淨故。是名「乘於大乘」。

乃至十八不共法亦如是。

C、世間出世間皆假名字〔若我若法達不可得〕

復次，若菩薩知一切法假名字，於名字和合中復有名字；一切世間、若出世間皆是假名。是名「乘於大乘」。¹⁶

〔2〕利他乘：具足神通，成就眾生（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

復次，菩薩發大莊嚴，具足菩薩神通；具足菩薩神通故，成就眾生，從一佛國至一佛國；所經諸國，雨七寶蓮華，供養諸佛，拔三惡道眾生。變身無數，各各至諸佛前，聽受大乘法化；從諸佛前，趣大乘相。

乘此大乘，從一佛國至一佛國，成就眾生、淨佛世界；不生眾生相、不取佛國相。住不二入地中，隨諸眾生所應度者而化度之，為眾生故受身。常乘大乘，初無休息。

是菩薩乘於大乘，得成佛，轉法輪，諸聲聞、辟支佛所不能轉，何況餘小凡夫！十方如恒河沙等世界諸佛讚歎是菩薩：「某方某國某甲菩薩乘於大乘，成佛，轉法輪！」

如是相，名為「乘於大乘」。

復次，「大乘」名畢竟清淨六波羅蜜。菩薩摩訶薩乘大乘時，以五神通而自莊嚴；菩薩住是乘中，一時變身無數，至十方世界，供養諸佛、度脫眾生。是菩薩常不離諸佛，乃至得佛道，常乘此大乘。

¹¹ 因：5.依托，利用，憑藉。（《漢語大詞典》（三），p.603）

¹² 「大莊嚴——直行六度不破吾我
摩訶薩三事不同——發趣大乘——入眾生空未入法空
「乘於大乘——因眾生空入法空中

（印順法師，《大智度論筆記》〔B011〕p.128）

¹³ 雜＝離【宋】。（大正 25，389d，n.27）

¹⁴ （故）＋離【聖】。（大正 25，389d，n.28）

¹⁵ 〔相〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，390d，n.1）

¹⁶ 參見《大智度論》卷 42（大正 25，365c5-20）。

〈釋無縛無脫品第十七〉
（大正 25，390a24-393a29）

【經】

五、取定「大莊嚴」義以明「摩訶薩」¹⁷

（一）佛示大莊嚴

爾時，須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩大莊嚴¹⁸，何等是大莊嚴？何等菩薩能大莊嚴？」¹⁹

1、何等是大莊嚴：明大莊嚴之所行法

佛語須菩提：「菩薩摩訶薩摩訶衍大莊嚴，所謂檀波羅蜜乃至般若波羅蜜莊嚴；四念處莊嚴，乃至八聖道分；內空莊嚴，乃至無（390b）法有法空；十力乃至十八不共法，及一切種智莊嚴。

2、何等菩薩能大莊嚴：明大莊嚴之能行者

（1）六波羅蜜是大莊嚴（攝諸功德）²⁰（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

A、布施波羅蜜

變身如佛莊嚴，光明遍照三千大千世界，亦照東方如恒河沙等世界；南西北方、四維、上下，亦復如是。三千大千世界六種振²¹動，亦動東方如恒河沙等諸世界；南西北方、四維、上下，亦復如是。

是菩薩摩訶薩住檀波羅蜜摩訶衍大莊嚴，是三千大千世界，變為琉璃；化作轉輪聖王，隨眾生所欲，須食與食，須飲與飲，衣服、臥具、花香、纓²²珞、搗²³香、

¹⁷（1）《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈15 辯才品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大誓莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘，以是故，是菩薩名摩訶薩。』」（大正 8，244c20-23）
（2）《大智度論》卷 45〈15 大莊嚴品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘，以是故，是菩薩名摩訶薩。』」（大正 25，385c6-9）
（3）《大智度論》卷 46〈17 無縛無脫品〉：「上富樓那說大莊嚴及發大誓莊嚴相，今須菩提作是念：『富樓那未得一切智，雖說大莊嚴，或當有錯。』是故問佛取定。佛為須菩提說『檀波羅蜜大莊嚴，乃至一切智』。」（大正 25，391b4-8）

¹⁸（誓）+莊嚴【石】。（大正 25，390d，n.8）

¹⁹參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！如說菩薩摩訶薩被大乘鎧者，云何菩薩摩訶薩被大乘鎧？』」（大正 7，68b13-14）

²⁰大莊嚴二義十六波羅蜜是大莊嚴（攝諸功德）。

└大誓莊嚴是大莊嚴。（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

²¹振＝震【元】【明】【聖】。（大正 25，390d，n.9）

²²纓＝纓【宋】【元】【明】。（大正 25，390d，n.11）

²³（1）搗＝搗【聖】。（大正 25，390d，n.12）

（2）搗（ㄉㄠˇ）：1.舂，捶。〔唐〕杜甫《雨》詩之一：「柴扉臨野碓，半濕搗香粳。」（《漢語大詞典》（六），p.803）

（3）《一切經音義》卷 11：「搗香（多老反，末香也。古人語朴，故云搗香也）。」（大正 54，375 b21）

澤香²⁴、房舍、燈燭、醫藥種種所須盡給與之；與已，而為說法——所謂應六波羅蜜法²⁵。眾生聞是法者，終不離六²⁶波羅蜜，乃至阿耨多羅三藐三菩提。如是，須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍大莊嚴。

須菩提！譬如工幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾於前，須食與食，須飲與飲，乃至種種所須盡給與之。

於須菩提意云何？是幻師實有眾生有給²⁷與不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，化作轉輪聖王，種種具足，須食與食，須飲與飲，乃至種種所須盡給與之；雖有所施，實無所與。何以故？須菩提！諸法相如幻故。

B、持戒波羅蜜

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜，現生轉輪聖王家，以十善道教化眾生，又以四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至十八不共法教化眾生；聞是法者，至阿耨多羅三藐三菩提，終不離是法。

譬如幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾，以十善道教化令行，又以四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至十八不共法，教化令行。

須菩提！於汝意云何？是幻師，實有眾生，教（390c）化令行十善道乃至十八不共法不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，以十善道教化眾生令行，乃至十八不共法；實無眾生行十善道乃至十八不共法。何以故？諸法相如幻故。

須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

C、忍波羅蜜

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住羼提波羅蜜，教化眾生忍辱。

須菩提！云何菩薩摩訶薩住羼提波羅蜜，教化眾生著忍辱波羅蜜中？

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，如是大莊嚴——若一切眾生來罵詈、刀杖傷害，菩薩摩訶薩於此中不起一念，亦教一切眾生行此忍辱。

譬如幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾，令行忍辱；餘如上說。

須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

D、精進波羅蜜

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜，教化²⁸一切眾生令行毘梨耶波羅蜜。

²⁴ 〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》卷 16〈12 賢首品〉：「澤香即塗香也。」（大正 35，625c29）

²⁵ 〔法〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，390d，n.13）

²⁶ （於）+六【宋】【元】【明】。（大正 25，390d，n.14）

²⁷ 給=所【石】。（大正 25，390d，n.15）

須菩提！云何菩薩摩訶薩住毘梨耶波羅蜜，教一切眾生令行毘梨耶波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩應薩婆若心，身心精進，教化眾生。

譬如幻師、若幻師²⁹弟子，於四衢道中，化作大眾，教令行身心精進；餘如上說。
是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

E、禪波羅蜜

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住禪波羅蜜，教一切眾生令行禪波羅蜜。

須菩提！云何菩薩摩訶薩住禪波羅蜜，教一切眾生令行禪波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩住諸法等中，不見法若亂若定。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住禪波羅蜜，教一切眾生令行禪波羅蜜，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離禪波羅蜜。

譬如工幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾，教令行禪波羅（391a）蜜；
餘如上說。

須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

F、般若波羅蜜

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住般若波羅蜜，教一切眾生令行般若波羅蜜。

須菩提！云何菩薩摩訶薩住般若波羅蜜，教一切眾生令行般若波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有法得此岸、彼岸。如是菩薩摩訶薩住般若波羅蜜中，教一切眾生令行般若波羅蜜。

譬如幻³⁰師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾，教令行般若波羅蜜。³¹

須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

G、十方隨緣現身，自住六度亦教化眾生令行六度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩大莊嚴，十方如恒河沙等世界中³²，隨其所應，自變其身，住檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，亦教眾生令行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜。是眾生行是法乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離是法。

須菩提！譬如幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作眾生，教令行六波羅蜜；餘如上說。

如是，須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。

(2) 大誓莊嚴是大莊嚴（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

復次，須菩提！菩薩摩訶薩大莊嚴，應薩婆若心，不生是念：『我教若干人住檀波

²⁸ 〔化〕－【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，390d，n.21）

²⁹ 〔師〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，390d，n.22）

³⁰ 〔工〕＋幻【元】【明】【石】。（大正 25，391d，n.2）

³¹ 案：依前文例，此處應可增補「餘如上說」等字。

³² 中＋（眾生）【石】。（大正 25，391d，n.3）

羅蜜，不教若干人住檀波羅蜜。³³乃至般若波羅蜜亦如是。』

不生是念：『我教若干人住四念處，不教若干人住四念處。乃至十八不共法亦如是。』亦不生是念：『我教若干人令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、一切種智，亦不教若干人令得須陀洹³⁴果乃至一切種智。』

我當令無量無邊阿僧祇眾生住檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，立眾生於四念處乃至十八不共法，令無量無邊阿僧祇眾生得須陀洹果乃至一切種智。

譬（391b）如工幻師、若幻師弟子，於四衢道中，化作大眾，教令住³⁵六波羅蜜乃至得一切種智。餘如上說。

須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。」

【論】釋曰：

五、取定「大莊嚴」義以明「摩訶薩」

（一）佛示大莊嚴

1、何等是大莊嚴：明大莊嚴之所行法

上富樓那說大莊嚴及發大誓莊嚴相，今須菩提作是念：「富樓那未得一切智，雖說大莊嚴，或當有錯。」是故問佛取定。

佛為須菩提說「檀波羅蜜大莊嚴，乃至一切智」。

2、何等菩薩能大莊嚴：明大莊嚴之能行者

（1）六波羅蜜是大莊嚴（攝諸功德）³⁶（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

A、布施波羅蜜

（A）法說

是諸善法果報故，得菩薩大神通力。

為出家好道眾生故，化作佛身，放大光明，照十方世界，震動大地，令眾生發心行善法，隨其所應而為說法，令得三乘。

為在家好樂眾生，作轉輪聖王，變三千世界悉為琉璃，為不障礙故；乘七寶車，身放光明，雨諸寶物，隨眾生所須，皆令充足，然後為說菩薩法。

菩薩住大乘中，以二施利益眾生，所謂財施、法施。³⁷眾生聞已，行六波羅蜜乃至十八不共法，至阿耨多羅三藐三菩提，終不離是法。

菩薩雖住是變化中，亦不於諸法中生著相，亦不自高。

³³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩被如上說諸功德鎧，以一切智智相應作意，大悲為首，用無所得而為方便，利益安樂一切有情，不雜聲聞、獨覺作意。是菩薩摩訶薩不作是念：『我當安立爾所有情於布施等波羅蜜多，爾所有情不當安立。』但作是念：『我當安立無量無數無邊有情於布施等波羅蜜多。』」（大正 7，70a14-20）

³⁴ 洹＝含【元】【明】。（大正 25，391d，n.4）

³⁵ 住＝行【元】【明】【石】。（大正 25，391d，n.5）

³⁶ 大莊嚴二義十六波羅蜜是大莊嚴（攝諸功德）

└大誓莊嚴是大莊嚴

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

³⁷ 參見《大智度論》卷 11（大正 25，140c15-145a1），《大智度論》卷 22（大正 25，226c1-227b22）。

〔B〕舉喻

須菩提作是念：「菩薩能作如是大事，又諸漏未盡故，云何於諸法得不著，亦不生高心？」

是中佛自說譬喻：「若幻師於四衢道中，化作種種物，隨人所須，悉能與之。於須菩提意云何？是幻師實有所與不？有受者、有用者不？」

須菩提言：「是但虛誑，實無所有。」

〔C〕以喻合法

佛言：「菩薩亦如是，雖作佛身、轉輪聖王，以財、法施眾生，亦如幻師實無所與。何以故？諸法相畢竟空如幻。」

B、例餘五度

餘五波羅蜜亦如是，隨義分別。

C、明由六度行，感得果報身

復次，檀波羅蜜、尸羅波羅蜜因緣故，人中富貴，作轉（391c）輪聖王。³⁸

餘波羅蜜，或作梵王、³⁹或作法身⁴⁰菩薩。

※ 因論生論：六度之外，有無餘大莊嚴之法

問曰：六⁴¹波羅蜜外，更有何法可莊嚴？

答曰：諸功德皆六波羅蜜中攝。

有人言：別有智波羅蜜及方便等。⁴²

D、十方隨緣現身，自住六度亦教化眾生令行六度

於十方如恒河沙等世界中，隨所應度，作種種因緣說法，令眾生住六波羅蜜。

〔2〕大誓莊嚴是大莊嚴（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.128）

復次，決定誓願名為大莊嚴，所謂菩薩不作是念：「我度若干人令住檀波羅蜜，不能度餘人；乃至十八不共法亦如是。」亦不作是念：「我令若干人得須陀洹果，不能令若干人得須陀洹果；乃至佛道亦如是。」

³⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈81 具足品〉（大正 8，406a3-19），《大智度論》卷 39（大正 25，345a2-22）。

³⁹ 參見《大智度論》卷 38〈4 往生品〉：「有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力入初禪，此間命終生梵天處，作大梵天王。」（大正 25，340b14-16）

⁴⁰ （1）〔法身〕－【聖】。（大正 25，391d，n.7）

（2）法身菩薩，參見《大智度論》卷 38〈4 往生品〉：「菩薩有二種：一者、隨業生，二者、得法性身。為度眾生故，種種變化身生三界，具佛功德度脫眾生故。」（大正 25，340a2-4）

《大智度論》卷 38〈4 往生品〉：「菩薩有二種：一者、生身菩薩，二者、法身菩薩。一者、斷結使，二者、不斷結使。法身菩薩斷結使得六神通，生身菩薩不斷結使、或離欲得五神通。」（大正 25，342a22-25）

⁴¹ （出）＋六【宋】【元】【明】。（大正 25，391d，n.8）

⁴² 關於波羅蜜之數目，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.140-145、pp.1102-1103。

我當悉令無量阿僧祇眾生住諸功德中——檀波羅蜜乃至一切種智。

自立⁴³如幻師，如先說。⁴⁴

是名「發大莊嚴」。

【經】

（二）須菩提自陳大莊嚴義：諸法相空，無大莊嚴為大莊嚴

爾時，須菩提白佛言：「世尊！如我從佛所聞義，菩薩摩訶薩無大莊嚴為大莊嚴，諸法自相空故。⁴⁵所謂色、色相空，受、想、行，識、識相空；眼、眼相空，乃至意、意相空；色、色相空，乃至法、法相空。眼識、眼識相空，乃至意識、意識相空；眼觸、眼觸相空，乃至意觸、意觸相空；眼觸因緣生受、受相空，乃至意觸因緣生受、受相空。世尊！檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，乃至般若波羅蜜、般若波羅蜜相空。內空、內空空⁴⁶相空，乃至無法有法空、無法有法空相空。四念處、四念處相空，乃至十八不共法、十八不共法相空。菩薩、菩薩相空。

世尊！以是因緣故，當知⁴⁷菩薩摩訶薩無大莊嚴為大莊嚴。」

（三）佛舉人法二空述成

1、正明人法二空答無作

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所說⁴⁸。須菩提！薩婆若非作法，眾生亦非作法，菩薩為是眾生大莊嚴。」⁴⁹

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故，薩婆（392a）若非作法，是眾生亦非作法，菩薩為是眾生大莊嚴？」

佛語須菩提：「作者不可得故，薩婆若非作非起法，是諸眾生亦非作非起法。何以故？須菩提！色非作非不作，受、想、行、識非作非不作；⁵⁰眼非作非不作，乃至意非作非不作；色乃至法，眼識乃至意識，眼觸乃至意觸，眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受，非作非不作。

須菩提！我非作非不作，乃至知者、見者非作非不作。何以故？是諸法畢竟不可得故。

⁴³ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.1750 校勘：「自立」二字疑誤。

⁴⁴ 《正觀》（6），p.124：參見《大智度論》卷 46（大正 25，391b21-28）。

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「爾時，善現白佛言：『世尊！如我解佛所說義者，諸菩薩摩訶薩不被功德鎧，當知是為被大乘鎧。何以故？以一切法自相空故。』」（大正 7，70b19-21）

⁴⁶ 〔空〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，391d，n.11）

⁴⁷ 知+（是）【宋】【元】【明】。（大正 25，391d，n.12）

⁴⁸ 說=言【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，391d，n.13）

⁴⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「佛告善現：『如是！如是！如汝所說。善現當知！一切智智無造無作，一切有情亦無造無作，諸菩薩摩訶薩為此事故被大乘鎧。』」（大正 7，70c9-13）

⁵⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「佛告善現：『由諸作者不可得故，一切智智無造無作，一切有情亦無造無作。所以者何？善現！色非造非不造、非作非不作，受、想、行、識非造非不造、非作非不作。何以故？色乃至識畢竟不可得故。』」（大正 7，70c15-19）

2、舉夢幻等喻

須菩提！夢非作非不作，何以故？畢竟不可得故；幻、響⁵¹、影、焰、化非作非不作，何以故？畢竟不可得故。

3、舉十八空

須菩提！內空非作非不作，畢竟不可得故；乃至無法有法空非作非不作，畢竟不可得故。

4、舉三十七道品乃至十八不共法

須菩提！四念處非作非不作，畢竟不可得故；乃至十八不共法非作非不作，何以故？是法皆畢竟不可得故。

5、舉如、法性、實際等

須菩提！諸法如、法相、法性、法住、法位、實際，非作非不作，畢竟不可得故。

6、舉佛、菩薩、一切智、一切種智

須菩提！菩薩⁵²非作非不作，畢竟不可得故；薩婆若及一切種智，非作非不作，畢竟不可得故。

7、結

以是因緣故，須菩提！薩婆若非作非起法，是眾生亦非作非起法，菩薩為是眾生大莊嚴。

（四）須菩提再陳「無縛無脫為大莊嚴」

1、明諸法無縛無脫

（1）五眾無縛無脫

A、略說

爾時，須菩提白佛言：「如我觀佛所說義，世尊！色無縛無脫，受、想、行、識無縛無脫。」

⁵¹ 響＝響【宋】＊【元】＊【明】。（大正 25，392d，n.2）

⁵² （1）菩提＝菩薩【宋】【元】【明】。（大正 25，392d，n.3）

（2）《光讚經》卷 6〈15 無縛品〉：「其菩薩者，亦無有造，亦非不造，亦無所行，亦無所作；薩芸若慧、一切哀慧，亦非有造，亦非不造，亦無所行，亦無所作。所以者何？究竟本末無有根原亦不可得。」（大正 8，187c20-24）

（3）《放光般若經》卷 3〈18 僧那僧涅品〉：「如及法性、真際，亦無所作、亦無所為；菩薩、薩云若，亦無所作、亦無所為。何以故？無有本際故。」（大正 8，22a29-b2）

（4）《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「善現！菩薩摩訶薩非造非不造、非作非不作，如來應正等覺非造非不造、非作非不作。何以故？菩薩摩訶薩、如來應正等覺畢竟不可得故。」（大正 7，71b5-8）

（5）《大智度論》卷 46〈17 無縛無脫品〉：「又謂菩薩、佛、一切種智是實法，能有所作。以是故，佛言『是法亦畢竟空故，亦無所作』，作相因緣生故。」（大正 25，393a11-13）

（6）《大正藏》原作「菩提」，今依【宋】【元】【明】、《光讚經》、《放光般若經》、《大般若波羅蜜多經》及《大智度論》釋文作「菩薩」。

爾時，富樓那彌多羅尼子語須菩提：「色是無縛無脫？受、想、行、識是無縛無脫？」

須菩提言：「如是！如是！色是無縛無脫，受、想、行、識是無縛無脫。」

B、廣釋

富樓那彌多羅尼子問須菩提：「何等色無縛無脫？何等受、想、行、識無縛無脫？」

(A) 約夢幻等喻

須菩提言：「(392b) 如夢色無縛無脫，如夢受、想、行、識無縛無脫。如響、如影、如幻、如焰、如化色受想行識無縛無脫。」

(B) 約三世

富樓那彌多羅尼子！過去色無縛無脫，過去受、想、行、識無縛無脫；未來色無縛無脫，未來受、想、行、識無縛無脫；現在色無縛無脫，現在受、想、行、識無縛無脫。

何以故無縛無脫？是色無所有故，無縛無脫；受、想、行、識無所有故，無縛無脫。離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

(C) 約三性

富樓那！善色、受、想、行、識無縛無脫；不善色、受、想、行、識無縛無脫；無記色無縛無脫，無記受、想、行、識無縛無脫。

(D) 約世間出世間，有漏、無漏等

世間、出世間、有漏、無漏色無縛無脫，受、想、行、識亦無縛無脫。何以故？無所有故、離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

(2) 一切法無縛無脫

富樓那！一切法亦無縛無脫，無所有故、離故、寂滅故、不生故。⁵³

(3) 六度無縛無脫

富樓那！檀波羅蜜無縛無脫，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜無縛無脫；無所有故、離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

(4) 十八空無縛無脫

富樓那！內空亦無縛無脫，乃至無法有法空亦無縛無脫。

(5) 三十七道品乃至十八不共法無縛無脫

四念處無縛無脫，乃至十八不共法無縛無脫；無所有故、離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

(6) 佛、菩薩及一切智、一切種智無縛無脫

阿耨多羅三藐三菩提無縛無脫，一切智、一切種智無縛無脫。

菩薩無縛無脫，佛亦無縛無脫；無所有故、離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

⁵³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「復次，滿慈子！一切法無縛無解。何以故？以一切法無所有故、遠離故、寂靜故、無生故、無滅故、無染故、無淨故無縛無解。」（大正 7，71c25-27）

（7）如、法性、實際等無縛無脫

富樓那！諸法如、法相、法性、法住、法位、實際、無為法無縛無脫，無所有故、離故、寂滅故、不生故，無縛無脫。

（8）結

富樓那！是名菩薩摩訶薩無縛無脫檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，四念處乃至一切種智無縛無脫。

2、明無縛無脫故得益

是菩薩摩訶薩住無縛無（392c）脫檀波羅蜜中，乃至住無縛無脫般若波羅蜜；住無縛無脫四念處，乃至住無縛無脫一切種智；無縛無脫成就眾生，無縛無脫淨佛世界；無縛無脫諸佛當供養，無縛無脫當聽法；無縛無脫諸佛終不離，無縛無脫諸神通終不離，無縛無脫五眼終不離；無縛無脫陀羅尼門終不離，無縛無脫諸三昧終不離；無縛無脫當生道種智，無縛無脫當得一切種智；無縛無脫法輪轉，無縛無脫眾生安立三乘。

如是，富樓那！菩薩摩訶薩行無縛無脫六波羅蜜，當知一切法無縛無脫，無所有故、離故、寂滅故、不生故。

富樓那！是名菩薩摩訶薩無縛無脫大莊嚴。」⁵⁴

【論】釋曰：

（二）須菩提自陳大莊嚴義：諸法相空，無大莊嚴為大莊嚴

須菩提言：「如我聞佛義，無大莊嚴為大莊嚴，何以故？自相空故。」

問曰：須菩提何以故⁵⁵如是說？

答曰：佛說發大莊嚴義，甚深、難得、難解。會中眾生聞是事，心或退沒——如是莊嚴畢竟空，亦以神通力故，一時能遍至十方如⁵⁶恒河沙世界可適眾生——言：「此是聖王⁵⁷事，我等云何能知！」

以是故，須菩提說：「發大莊嚴非深非難！非但發大莊嚴自相空，易行易得；色、色中定相不可得，乃至十八不共法亦爾。若菩薩能如是知諸法空寂滅相，而不捨本願、精進，是故名發大莊嚴⁵⁸非是難得。」

（三）佛舉人法二空述成

1、正明人法二空答無作

佛證須菩提所說，故言「如是」。作法皆是虛誑，故言：「薩婆若無作法；眾生畢竟空故，亦無作法。」

⁵⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈15 無縛解品〉：「滿慈子！若菩薩摩訶薩修行無縛無解六波羅蜜多，能證無縛無解一切法性，無所有故、遠離故、寂靜故、無生故、無滅故、無染故、無淨故無縛無解。滿慈子當知！是菩薩摩訶薩名被無縛無解大乘鎧者。」（大正 7，72b24-28）

⁵⁵ 〔故〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，392d，n.5）

⁵⁶ 〔如〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，392d，n.6）

⁵⁷ 王=主【宋】【元】【明】。（大正 25，392d，n.7）

⁵⁸ 發大莊嚴—知諸法空寂滅相

└不捨本願精進

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

佛說：「作者不可得故，一切智非作相；眾生不可得故，作者不可得；作者不可得故，薩婆若非作非起相。

復次，色亦無所能作，**法空故**，乃至諸佛（393a）法亦如是。」

2、舉夢幻等喻

須菩提等謂「諸法中無有定作相，如幻雖無實事，而有來去相」；以是故，佛說：「如幻、如焰等無⁵⁹作相，畢竟不可得故。」

3、舉十八空，4、舉三十七道品乃至十八不共法

是時聽者作是念「十八空能破一切法，則是有用，是則為實」，謂言「有作」。是以佛言：「內空無所作，乃至無法有法空，至⁶⁰十八不共法亦無所作。」

5、舉如、法性、實際等

若謂今十八空，有為，虛誑無實，故可無作；如、法性、實際是真實法，應當有作！

何以故？一切有為法各各共因，無為法亦與有為法⁶¹作因故。

佛言：「如、法性、實際、法住、法位亦無作。」

6、舉佛、菩薩、一切智、一切種智

又謂：「菩薩、佛、一切種智是實法，能有所作。」

以是故佛言：「是法亦畢竟空故，亦無所作。」作相因緣生故。

（四）須菩提再陳「無縛無脫為大莊嚴」

1、明諸法無縛無脫

行者念言：「佛法甚難！甚為希有！諸法都無作、無縛無解者，我等云何當從苦得脫？」是故須菩提白佛言：「如我知佛所說義，五眾無縛無解；若畢竟空無有作者，誰縛誰解？」

凡夫人⁶²法虛誑不可得，故非縛；

聖人法畢竟空不可得，故非解。

如夢等五眾，及三世五眾、善不善等五眾，一切法亦如是，乃至實際等亦復如是；無所有故、離故、不生故，無縛無解。是名「菩薩摩訶薩不縛不解菩薩道」。

住是道中，諸煩惱不牽墮⁶³凡夫中，故言「不縛」；不以諸無漏法破煩惱，故言「不解」。

2、明無縛無脫故得益

教化眾生，淨佛世界，乃至五神通、五眼、諸陀羅尼、三昧門、終不離佛，及安立眾生於三乘，亦無縛無解。

⁵⁹ 〔無〕－【石】。（大正 25，393d，n.3）

⁶⁰ （乃）＋至【石】。（大正 25，393d，n.4）

⁶¹ 〔法〕－【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，393d，n.5）

⁶² 〔人〕－【聖】。（大正 25，393d，n.6）

⁶³ 墮＝隨【■】＊。（大正 25，393d，n.7）

所以者何？諸法無所有故、離故、寂滅故、不生故、畢竟空故。

如是等因緣，是名「菩薩摩訶薩發大莊嚴相」，所謂「不縛不解」。⁶⁴

〈釋摩訶衍品第十八⁶⁵〉

（大正 25，393b1-396b18）

【經】

壹、就「三解脫門」說般若（承上卷 42～卷 44）

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若（承上卷 44～卷 46）

參、就「摩訶衍義」說般若⁶⁶

（壹）須菩提問摩訶衍等五義

爾時，須菩提白佛言：「世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？」⁶⁷

⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁶⁸

⁶⁴ 無縛無脫：無所有故、離故、寂滅故、不生故。

凡法虛誑不可得，故非縛。聖法畢竟空，故非解。

煩惱不牽墮凡夫中故不縛。不以無漏破煩惱故不解。（《大智度論筆記》〔E004〕p.293）

⁶⁵ （《大智度論釋摩訶衍品第十八》）十二字＝（《釋摩訶衍品第十八經作問乘品》）十三字【明】，（《摩訶般若波羅蜜品第十七摩訶衍品》）十五字【石】。（大正 25，393d，n.9）

⁶⁶ （1）《大品經義疏》卷 5：「明摩訶衍義以說般若，即是廣就大乘法說般若也。」（卍新續藏 24，246a10-11）

（2）《大智度論疏》卷 17：「第九品者名為〈集散品〉，即是命說分中第三大分，從此下去，始明善吉承命正說波若。就正說文中，大有四分：初、從此品、〈10 相行品〉、〈11 約^{*}品〉，此之三品，然三解然^{*}門明說波若。第二、從〈12 句義品〉已下，去至〈17 縛解品〉，是就人大就於波若；已知大法故名為大人。第三、從〈18 摩訶衍品〉已下，去訖至〈24 會宗品〉，有七品經文，次就於法大已說波若；以為大人所知故名大法。第四、從〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，生此之二品，初明除生，後明遣法，故約遣相門以明波若。」（卍新續藏 46，864a1-9）

※案：「約品」應作「幻品」。

※案：「三解然門」應作「三解脫門」。

（3）《摩訶般若波羅蜜經》〈9 集散品〉至〈26 無生品〉約可分四大部分：壹、就三解脫門說般若（〈9 集散品〉、〈10 行相品〉、〈11 幻人無作品〉，見《大智度論》卷 42～卷 44），貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若（〈12 句義品〉、〈13 摩訶薩品〉、〈14 斷見品〉、〈15 大莊嚴品〉、〈16 乘乘品〉、〈17 無縛無脫品〉，見《大智度論》卷 44～卷 46），參、就摩訶衍義說般若（〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉、〈20 發趣品〉、〈21 出到品〉、〈22 勝出品〉、〈23 含受品〉、〈24 會宗品〉，見《大智度論》卷 46～卷 52），肆、以（遣相門）無生門說般若（〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，見《大智度論》卷 52～卷 53）。

⁶⁷ 「菩薩摩訶薩摩訶衍」，參見〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉（《大智度論》卷 46～卷 48）。

⁶⁸ 「菩薩摩訶薩發趣大乘」，參見〈20 發趣品〉（《大智度論》卷 49～卷 50）。

(3) 是乘發何處？是乘至何處？⁶⁹

(4) 當⁷⁰住何處？⁷¹

(5) 誰當乘是乘出者⁷²？⁷³」⁷⁴

〔貳〕佛答摩訶衍等五義

一、答第一問：何等是「摩訶衍」⁷⁵

〔一〕六度是摩訶衍

佛告須菩提：「汝問：『何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？』須菩提！六波羅蜜是菩薩摩訶薩摩訶衍。何等六？檀波羅蜜，尸羅波羅蜜，羼提波羅蜜，毘梨耶波羅蜜，禪波羅蜜，般若波羅蜜。

1、布施波羅蜜

云何名檀波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，內、外所有布施，共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提，用無所得故。須菩提！是名菩薩摩訶薩檀波羅蜜。⁷⁶

⁶⁹ 「是乘發何處」、「是乘至何處」，參見〈21 出到品〉（《大智度論》卷 50）。

⁷⁰ （是乘）＋當【元】【明】。（大正 25，393d，n.10）

⁷¹ 是乘「當住何處」，參見〈21 出到品〉（《大智度論》卷 50）。

⁷² 「誰當乘是乘出者」－【宋】【元】【明】。（大正 25，393d，n.11）

⁷³ 「誰當乘是乘出者」，參見〈21 出到品〉（《大智度論》卷 50）。

⁷⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈16 三摩地品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！何等是菩薩摩訶薩大乘相？齊何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？如是大乘從何處出？至何處住？如是大乘為何所住？誰復乘是大乘而出？』」（大正 7，72c1-4）

⁷⁵ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.682-683：

〔《摩訶般若波羅蜜經》〕內容的增廣：主要是〈問乘品〉（第十九）、〈廣乘品〉（第二十）、〈發趣品〉（第二十一），占「中分」全部的百分之七。「下品般若」說到：「菩薩發大莊嚴，乘大乘故，是名摩訶薩。」對於「大乘」，只說「大乘者無有量，無分數故」。大乘是虛空一般的容受一切眾生；沒有來處、去處、住處；三世平等。「中品般若」的「中分」，從大乘是菩薩行的見地，列舉了大乘的內容：

1、六波羅蜜、十八空、百八三昧。

2、四念處、四正勤、四如意分、五根、五力、七覺分、八聖道分、（空無相無作）三三昧、十一智、三（無漏）根、（有覺有觀等）三三昧、十念、四禪、四無量心、四無色定、八背捨、九次第定。

3、十力、四無所畏、四無闕智、十八不共法

4、四十二字門

這四類中，1、是菩薩法。2、是共二乘法。菩薩是遍學一切的，所以三十七道品等，也是大乘法的一部分。不過每一法門，都說是「以不可得故」，表示為與般若不可得相應的行門。3、是佛的功德。4、字門是陀羅尼。在「中品般若」（及「上品般若」）中，字門每每是列在最後的。字門的自成一類，表示了字義本是世間學，被融攝而屬於大乘的。在初期大乘中，字門陀羅尼是比較後起的。「中分」在說明了「何為大乘」以後，又說到「大乘發趣」，就是「從一地至一地」，敘述了「十地」的行法。這是「中分」所增廣的部分，其他片段的增入，如「阿毘跋致相貌」、「魔事」等，都有部分的增廣。

⁷⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 413〈16 三摩地品〉：「善現！云何布施波羅蜜多？若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，大悲為首，用無所得而為方便，自捨一切內外所有，亦勸他捨內外所有，持此善根與一切有情同共迴向一切智智。善現！是為菩薩摩訶薩布施波羅蜜多。」（大正 7，72c9-14）

2、持戒波羅蜜

云何名⁷⁷尸羅波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，自行十善道，亦教他行十善道，用無所得故。是名菩薩摩訶薩不著尸羅波羅蜜。

3、忍波羅蜜

云何名⁷⁸羼提波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，自具足忍辱，亦教他行忍辱，用無所得故。是名菩薩摩訶薩羼提波羅蜜。

4、精進波羅蜜

云何名毘梨耶波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，行五波羅蜜，勤修不息，亦安立一切眾生於五波羅蜜，用無所得故。是名菩薩摩訶薩毘梨耶波羅蜜。

5、禪波羅蜜

云何名禪波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，自以方便入諸禪⁷⁹，不隨禪生，亦教他令入諸禪，用無所得故。是名菩薩摩訶薩禪波羅蜜。

6、般若波羅蜜

云何名般若波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩以應薩婆若心，不著一切法，亦觀一切法性，用無所得故；亦教他不著一切法，亦⁸⁰觀一切法性，用無所得故。是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜。

須菩提！（393c）是為菩薩摩訶薩摩訶衍。

（二）十八空、四空是摩訶衍

1、十八空

復次，須菩提！菩薩摩訶薩復有⁸¹摩訶衍，所謂內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。」

⁽¹⁾須菩提白佛言：「何等為內空？」

佛言：「內法名眼、耳、鼻、舌、身、意。眼、眼空，非常非滅故。何以故？性自爾。耳、耳空，鼻、鼻空，舌、舌空，身、身空，意、意空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名內空。」

⁷⁷ [名] — 【宋】【元】【明】。（大正 25，393d，n.12）

⁷⁸ [名] — 【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，393d，n.13）

⁷⁹ 禪+（而）【石】。（大正 25，393d，n.14）

⁸⁰ [亦] — 【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，393d，n.15）

⁸¹ [復有] — 【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，393d，n.16）

(2) 何等為外空？

外法⁸²名色、聲、香、味、觸、法。色、色空，非常非滅故。何以故？性自爾。聲、聲空，香、香空，味、味空，觸、觸空，法、法空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名外空。

(3) 何等為內外空？

內、外法名內六入、外六入。內法、內法空，非常非滅故。何以故？性自爾。外法、外法空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名內外空。

(4) 何等為空空？

一切法空，是空亦空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名空空。

(5) 何等為大空？

東方、東方⁸³空，非常非滅故。何以故？性自爾。南西北方、四維、上下，南西北方、四維、上下空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名大空。

(6) 何等為第一義空？

第一義⁸⁴名涅槃。涅槃、涅槃空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名第一義空。

(7) 何等為有為空？

有為法名欲界、色界、無色界。欲界、欲界空，色界、色界空，無色界、無色界空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名有為空。

(8) 何等為無為空？

無為法名為無生相、無住相、無滅相。無為法、無為法空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名無為空。

(9) 何等為畢竟空？

畢竟名諸法至竟不可得，非常非滅故。何以故？性(394a)自爾。是名畢竟空。

(10) 何等為無始空？

若法初來處不可得，非常非滅故。何以故？性自爾。是名⁸⁵無始空。

(11) 何等為散空？⁸⁶

散名諸法無滅，非常非滅故。何以故？性自爾。是名散空。

⁸² 法=空【宋】【元】【明】。(大正 25, 393d, n.17)

⁸³ 方+(相)【石】。(大正 25, 393d, n.18)

⁸⁴ 義+(空)【石】。(大正 25, 393d, n.19)

⁸⁵ 名=為【宋】【元】【明】。(大正 25, 394d, n.1)

⁸⁶ 印順法師，《空之探究》，p.168：

散無散空：梵本十萬頌本(「上本般若」)，二萬五千頌本(「中本般若」)，原文作 anavakāra-sūnyatā，是無散空。無散空是《般若經》的本義，如《放光般若經》譯為「無作空」。解說為「於諸法無所棄」。《光讚般若經》譯為「不分別空」，解說為：「彼無能捨法亦無所住」。《摩訶般若波羅蜜經》雖譯為「散空」，解說也還是：「散名諸法無滅」。《大般若波羅蜜經》「第三分」說：「若法無放、棄、捨可得，說名無散」。《般若》明空，不以無常為正觀，所以無棄、無捨的是無散；無散(或譯作「無變異」)是空的，名無散空。《大智度論》引《阿含經》，解說為「散空」，正是龍樹論意。

〔12〕何等為性空？

一切法性——若有為法性，若無為法性，是性非聲聞、辟支佛所⁸⁷作，非佛所作，亦非餘人所作。是性、性空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名性空。

〔13〕何等為自相空？

自相名⁸⁸色——壞相，受——受相，想——取相，行——作相，識——識相；如是等有為法⁸⁹、無為法各各⁹⁰自相空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名自相空。

〔14〕何等為諸法空？

諸法名色、受、想、行、識，眼、耳、鼻、舌、身、意，色、聲、香、味、觸、法，眼界、色界、眼識界，乃至意界、法界、意識界。是諸法、諸法⁹¹空，非常非滅故。何以故？性自爾。是為諸法空。

〔15〕何等為不可得空？

求⁹²諸法不可得。是不可得空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名不可得空。

〔16〕何等為無法空？

若法無，是亦空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名無法空。

〔17〕何等為有法空？

有法名諸法和合中有自性相。是有法空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名有法空。

〔18〕何等為無法有法空？

諸法中無法，諸法和合中有自性相。是無法有法空，非常非滅故。何以故？性自爾。是名無法有法空。

2、四空

復次，須菩提！法法相空，無法無法相空，自法自法相空，他法他法相空。

〔1〕何等名法法相空？

法名五眾，五眾空，是名法⁹³法相空。

〔2〕何等名無法無法相空？

無法名無為法，是名無法無法相空。

〔3〕何等名自法自法空⁹⁴？

諸法自法空，是空非智作、非見作，是名自法自法（394b）空。

⁸⁷ 〔所〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，394d，n.2）

⁸⁸ 名=色【石】。（大正 25，394d，n.3）

⁸⁹ 〔法〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，394d，n.4）

⁹⁰ 各+（相）【石】。（大正 25，394d，n.5）

⁹¹ 〔諸法〕—【宋】【元】【明】。（大正 25，394d，n.7）

⁹² 求+（覓）【元】【明】【石】。（大正 25，394d，n.8）

⁹³ 〔法〕—【元】【明】，〔法法〕—【聖】。（大正 25，394d，n.10）

⁹⁴ 法空=法相空【明】。（大正 25，394d，n.13）

⁽⁴⁾ 何等名他法他法空？

若佛出、若佛未出，法住、法相、法位、法性、如、實際；過此諸法空，是名他法他法空。⁹⁵

是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

【論】

壹、就「三解脫門」說般若（承上卷 42～卷 44）

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若（承上卷 44～卷 46）

參、就「摩訶衍義」說般若

（壹）須菩提問摩訶衍等義

一、應說「般若波羅蜜」，為何須菩提問「摩訶衍」，佛亦答「摩訶衍」

問曰：是經名為「般若波羅蜜」，又佛命須菩提為菩薩說「般若波羅蜜」，須菩提應問「般若波羅蜜」，佛亦應答「般若波羅蜜」；今須菩提何以乃問「摩訶衍」，佛亦答「摩訶衍」？

答曰：

（一）般若、大乘，名異義一⁹⁶（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

般若波羅蜜、摩訶衍一義，但名字異；若說般若波羅蜜，說摩訶衍，無咎。

1、摩訶衍是佛道——佛道即六波羅蜜——六中般若第一大（《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

摩訶衍名佛道，行是法得至佛，所謂六波羅蜜；六波羅蜜中第一大者，般若波羅蜜，如「後品」佛種種說大因緣。⁹⁷

2、說般若則攝六度——說六度則具說菩薩道——菩薩道即大乘（《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

若說般若波羅蜜，則攝六波羅蜜；若說六波羅蜜，則具說菩薩道，所謂從初發意乃至得佛。

譬如王來，必有營從，雖不說從者，當知必有；摩訶衍亦如是，菩薩初發意所行，為求佛道故，所修集⁹⁸善法，隨可度眾生所說種種法，所謂《本起經》、《斷一切眾生疑經》、《華手經》、《法華經》、《雲經》、《大雲經》、《法雲經》、《彌勒問經》、《六波羅蜜經》、《摩訶般若波羅蜜經》。

如是等無量無邊阿僧祇經，或佛說、或化佛說、或大菩薩說、或聲聞說、或諸得道

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經·第二分》卷 413〈16 三摩地品〉：「復次，善現！有性由有性空，無性由無性空，自性由自性空，他性由他性空。云何有性由有性空？有性謂有為法，此有性由有性空。云何無性由無性空？無性謂無為法，此無性由無性空。云何自性由自性空？謂一切法皆自性空，此空非智所作、非見所作，亦非餘所作，是謂自性由自性空。云何他性由他性空？謂一切法若佛出世、若不出世，法住、法定、法性、法界、法平等性、法離生性、真如不虛妄性、不變異性、實際，皆由他性故空，是謂他性由他性故空。」（大正 7，73c21-74a2）

⁹⁶ 般若大乘名異義——摩訶衍是佛道——佛道即六波羅蜜——六中般若第一大。

└說般若則攝六度——說六度則具說菩薩道——菩薩道即大乘。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

⁹⁷ 《正觀》（6），p.124：參見《大智度論》卷 62（大正 25，498c16-499b14）。

⁹⁸ 集＝習【宋】【元】【明】。（大正 25，394d，n.15）

天說。⁹⁹是事和合，皆名「摩訶衍」。

此諸經中，般若波羅蜜最大故，¹⁰⁰說「摩訶衍」即知已說「般若波羅蜜」。諸餘助道法，無般若波羅蜜和合，則不能至佛；以是故，一切助道法皆是般若波羅蜜，¹⁰¹如「後品」中¹⁰²佛語須菩提：「汝說摩訶衍，不異般若波羅蜜。」¹⁰³

※ 因論生論：若摩訶衍不異般若波羅蜜，何不先說「摩訶衍」

問曰：若爾者，初何以不先說「摩訶衍」？

答曰：

（1）般若波羅蜜最大故應先說

我上說「般若波羅蜜最大」，故應先說。

（2）佛欲說般若波羅蜜故

又佛意欲說摩訶般若波（394c）羅蜜，放大光明。

十方諸菩薩各自問佛：「今何以有是光明？」

諸佛各¹⁰⁴答言：「娑婆世界有佛，名釋迦牟尼，欲說般若波羅蜜。」

彼諸菩薩及諸天人，和合而來。

（3）欲知一切法、欲得諸功德，當學般若波羅蜜故

舍利弗問佛：「世尊！云何菩薩摩訶薩欲知一切法，習行般若波羅蜜？」¹⁰⁵

又佛「初品」中種種讚般若波羅蜜功德——「若欲得是者，當學般若波羅蜜。」

有如是等因緣故，應初說般若波羅蜜。¹⁰⁶

3、就「菩薩摩訶薩」說「般若」，而「摩訶薩」義中有「摩訶衍」，故般若與摩訶衍無異

佛命須菩提：「汝為諸菩薩說般若波羅蜜！」須菩提謙言：「菩薩空但有名。」後言：

「能如是解，了知菩薩相，即是行般若波羅蜜。」¹⁰⁷既知是已，問菩薩句義，¹⁰⁸次

⁹⁹ 大乘五人說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

¹⁰⁰ 大乘經般若最大。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

¹⁰¹ 助道法皆是般若：無般若合不能至佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

¹⁰² 〔中〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，394d，n.19）

¹⁰³ 《正觀》（6），p.124：

（1）《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈24 會宗品〉：「汝說摩訶衍，隨般若波羅蜜不離。」（大正 8，266c10-11）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈24 會宗品〉：「摩訶衍不異般若波羅蜜，般若波羅蜜不異摩訶衍；般若波羅蜜、摩訶衍無二無別。」（大正 8，267a8-10）

（3）《放光般若經》卷 5：「汝所說摩訶衍教者，順從、無違、不失般若波羅蜜教也。」（大正 8，33b20-22）

（4）《光讚經》卷 9：「汝說摩訶衍，為隨般若波羅蜜教。」（大正 8，204b10-11）

¹⁰⁴ 各+（各）【石】。（大正 25，394d，n.20）

¹⁰⁵ 《正觀》（6），p.125：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，217b8-218c21），《放光般若經》卷 1（大正 8，1b9-2b2），《光讚經》卷 1（大正 8，147b9-149a13）。

¹⁰⁶ 《正觀》（6），p.125：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，218c17-221a20），《放光般若經》卷 1（大正 8，2b28-4b16），《光讚經》卷 1（大正 8，149a10-151c7）。

¹⁰⁷ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2～卷 4〈7 三假品〉～〈11 幻學品〉（大正 8，230b22-241c9）釋文參見《大智度論》卷 41～卷 44（大正 25，357a-379b）。

有摩訶薩義；¹⁰⁹摩訶薩義中，有大莊嚴、¹¹⁰摩訶衍。¹¹¹
如勇夫雖有種種器械¹¹²莊嚴，不乘駛¹¹³馬，則無能為。
是「大乘」，天竺語名「摩訶衍」。

（二）佛斷法愛故，又摩訶衍與般若波羅蜜不異故佛忍可

諸佛斷法愛故，又明般若波羅蜜義無異故，佛不訶。

（三）結

以是故，須菩提更作異名，問「摩訶衍」。

（貳）佛答摩訶衍等五義

一、答第一問：何等是「摩訶衍」

（一）六度是摩訶衍

1、釋疑：何以但說六度為摩訶衍

問曰：如摩訶衍序中說：「從初發心乃至佛道，為佛道故集一切善法，皆名摩訶衍。」¹¹⁴今何以但說六波羅蜜為摩訶衍？

答曰：

（1）六度攝一切善法故

如先說¹¹⁵：「般若波羅蜜，則說六波羅蜜；說六波羅蜜，則攝一切善法。」¹¹⁶以是故，不應作是問：「諸善法多，何以但說六波羅蜜？」

（2）眾善隨義相攝於六度故

復次，摩訶衍，初發心作願乃至後方便，等六波羅蜜；是諸法雖不名為波羅蜜，然義皆在六波羅蜜中。如初發心作願、大悲等，心力大故，名毘梨耶波羅蜜；捨小利、取大乘，名般若波羅蜜；方便即是智慧——智慧淳淨故，變名「方便」。¹¹⁷教化眾生、淨佛世界等，皆在六波羅蜜中，隨義相攝。¹¹⁸

¹⁰⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈12 句義品〉（大正 8，241c11-242c3），《大智度論》卷 44（大正 25，379b14-381a8）。

¹⁰⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈13 金剛品（摩訶薩品）〉～〈17 莊嚴品（無縛無脫品）〉（大正 8，243b11-249c28），《大智度論》卷 45～卷 46（大正 25，383a21-396b17）。

¹¹⁰ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈15 辯才品（大莊嚴品）〉～〈17 莊嚴品（無縛無脫品）〉（大正 8，244c19-249c28），《大智度論》卷 45～卷 47（大正 25，385c16-396b17）。

¹¹¹ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈15 辯才品〉：「富樓那彌多羅尼子言：『是菩薩大誓莊嚴、是菩薩發趣大乘、是菩薩乘於大乘，以是故，是菩薩名摩訶薩。』」（大正 8，244c20-23）

（2）摩訶衍，詳見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品（摩訶衍品）〉～〈19 廣乘品（四念處品）〉（大正 8，250a2-256b28），《大智度論》卷 46～卷 48（大正 25，393b1-409c15）。

¹¹² 杖＝仗【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，394d，n.22）

¹¹³ 駛＝快【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，394d，n.23）

¹¹⁴ 《正觀》（6），p.125：參見《大智度論》卷 46（大正 25，394b13-22）。

¹¹⁵ 說＋（說）【石】。（大正 25，394d，n.24）

¹¹⁶ 《正觀》（6），p.126：參見《大智度論》卷 46（大正 25，394b12-26）。

¹¹⁷ 方便即是智慧：智慧淳淨變名方便。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

¹¹⁸ 參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉：「九菩薩道，所謂六波羅蜜、方便、成就眾生、淨佛世界。」（大正 25，258b14-16）

2、釋疑：若六度攝一切善法，何以復說十八空等名摩訶衍

問曰：若爾者，後何以更說「十八空、百八（395a）三昧等名摩訶衍」？

答曰：六波羅蜜是摩訶衍體，但後廣分別其義。如十八空、四十二字等，是般若波羅蜜義；百八三昧等，是禪波羅蜜義。以是故初說六波羅蜜。

3、釋疑：何以只說六波羅蜜，不多不少

問曰：何以故正說六波羅蜜，不多不少？

答曰：

（1）隨眾生可度，說有略廣

佛為法王，隨眾生可度，或時略說一、二、三、四；或時廣說，如《賢劫經》¹¹⁹八萬四千波羅蜜。

（2）欲滅六道苦，萌生六度

復次，六道眾生皆受身心苦惱，如^{（1）}地獄眾生拷掠苦，^{（2）}畜生中相殘害苦，^{（3）}餓鬼中飢餓苦，^{（4）}人中求欲苦，^{（5）}天上離所愛¹²⁰欲時苦，^{（6）}阿修羅道鬪諍苦；菩薩生大悲心，欲滅六道眾生苦故，生六波羅蜜。

以是故說六波羅蜜，不多不少。

4、釋「六波羅蜜」

（1）釋「檀波羅蜜」

A、五相攝檀波羅蜜¹²¹（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

問曰：檀波羅蜜有種種相，此中佛何以但說五相，所謂「^{（1）}用薩婆若相應心，^{（2）}捨內、外物，^{（3）}是福共一切眾生，^{（4）}迴向阿耨多羅三藐三菩提，^{（5）}用無所得故」？何以不說「大慈悲心，供養諸佛，及神通、布施」等？

答曰：是五種相中，攝一切布施。

^{（1）}「相應薩婆若心布施」者，此緣佛道、依佛道。

^{（2）}「捨內外」者，則捨一切諸煩惱。

^{（3）}「共眾生」者，則是大悲心。

^{（4）}「迴向」者，以此布施，但求佛道，不求餘報。

^{（5）}「用無所得故」者，得諸法實相般若波羅蜜氣分故，檀波羅蜜非誑非倒，亦無窮盡。

B、後四相為顯初義說

問曰：若爾者，則不須五種相，但說「薩婆若相應心」則足！

¹¹⁹ 參見《現在賢劫千佛名經》（大正 14，383b27-c4）。

¹²⁰ 愛＝受【元】【明】。（大正 25，395d，n.3）

¹²¹ 「應薩婆若心……起施因緣

┆ 內外所有布施

五相攝檀波羅蜜┆ 共一切眾生（大悲）

┆ 回向無上覺……是施福果

┆ 用無所得

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

答曰：此事可爾！但以眾生不知云何應薩婆若心布施義故，是故以四事分別其義。

C、釋五相

(A) 釋「應薩婆若心」

「應薩婆若心」者，以菩薩心求佛薩婆若，作緣、作念、繫心。持是布施，欲得薩婆若果，不求今世因緣名聞恩分等，亦不求後世轉輪聖王、天王富貴處；為(395b)度眾生故，不求涅槃，但欲具一切智等諸佛法，為盡一切眾生苦故，是名「應薩婆若心」。

(B) 釋「內外物」

「內外物」者，「內」名頭、腦、骨、髓、血、肉等，難捨故在初說；「外物」者，國土、妻、子、七寶、飲食等。

(C) 釋「共一切眾生」

「共一切眾生」者，是布施福德果報，與一切眾生共用；譬如大家種穀，與人共食。菩薩福德果報，一切眾生皆來依附；譬如好菓樹，眾鳥歸集。

(D) 釋「迴向」

「迴向」者，是福德邊，不求餘報，但求阿耨多羅三藐三菩提。

※ 因論生論：「應薩婆若心」與「迴向」有何異

問曰：先言應薩婆若心，後言迴向，有何等異？

答曰：應薩婆若心為起諸福德因緣；迴向者，不求餘報，但求佛道。

復次，薩婆若相應心為應阿耨多羅三藐三菩提故施，如先義說：「薩婆若為主，一切功德皆為薩婆若。」¹²²

讚佛智慧有二種：一者、無上正智名「阿耨多羅三藐三菩提」，二者、一切種智名「薩婆若」。¹²³

(E) 釋「用無所得」

「用無所得」者，以般若波羅蜜心布施，順諸法實相而不虛誑。如是等說檀波羅蜜義。

(2) 釋「尸羅波羅蜜」

A、釋疑：尸羅波羅蜜應總一切戒法，何以唯說十善道¹²⁴

¹²² 《正觀》(6)，p.126：參見《大智度論》卷 11（大正 25，140a23-153a23）、卷 22（大正 25，226c1-227b22）、卷 29（大正 25，271a-b，272b29-c5）。

¹²³ 佛慧二種——無上正智

——一切種智（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.129）

¹²⁴ (1)《摩訶般若波羅蜜經》卷 5：「云何名尸羅波羅蜜？須菩提，菩薩摩訶薩以應薩婆若心，自行十善道，亦教他行十善道，以無所得故，是名菩薩摩訶薩尸羅波羅蜜。」（大正 8，250a13-16）

(2) 參見釋厚觀，〈《大智度論》中的十善道〉，《深觀廣行的菩薩道》，pp.40-48。

(3) 十善業道：是總相戒。十善道攝一切戒。十善道是戒根本。舊戒。犯十善戒，懺不除罪。七事是戒，三為守護。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

問曰：尸羅波羅蜜則總一切戒法，譬如大海總攝眾流；所謂不飲酒、不過中食、不杖加眾生等，是事十善中不攝，何以但說十善？

答曰：

（A）十善是總相戒，十善道攝一切戒

佛總相說六波羅蜜，十善為總相戒，別相有無量戒。不飲酒、不過中食，人不貪中；杖不加眾生等，人不瞋中；餘道隨義相從。

戒名身業、口業，七善道所攝。十善道及初後，如發心欲殺，是時作方便——惡口，鞭打、繫縛、斫刺，乃至垂死，皆屬於初；死後剝皮、食噉、割截、歡喜，皆名後；奪命是本體——此三事和合，總名殺不善道。¹²⁵以是故知說十善道則攝一切戒。

（B）十善道是戒根本、舊戒；餘戒是客，是不惱眾生之遠因緣

a、十善道為根本，餘戒為不惱眾生之遠因緣

復次，是菩薩生慈悲（395c）心，發阿耨多羅三藐三菩提，布施利益眾生，隨其所須，皆給與之；持戒不惱眾生，不加諸苦，常施無畏。十善業道為根本，餘者是不惱眾生遠因緣。¹²⁶

戒律為今世取涅槃故，姪欲雖不惱眾生，心繫縛故為大罪；以是故，戒律中姪欲為初。

白衣，不殺戒在前，為求福德故。¹²⁷

菩薩不求今世涅槃，於無量世中往返生死，修諸功德。¹²⁸

¹²⁵ 參見《大毘婆沙論》卷 113（大正 27，583b-584b），《俱舍論》卷 16（大正 29，84c-85a）

¹²⁶ （1）持戒——本在不惱眾生常施無畏——根本——十善
└遠緣——餘戒

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.130）

（2）參見釋厚觀，〈《大智度論》中的十善道〉，《深觀廣行的菩薩道》，p.42：

菩薩發菩提心，本來應該以財施、法施、無畏施等等救度眾生為職志。如果菩薩不守十善道，反而殺害眾生、盜眾生財物、施以暴行、惡口，以邪見引導眾生入惡道的話，那怎能算是菩薩呢？而且帶給眾生最大痛苦的，不外乎殺、盜……邪見等十不善道，並不是過午不食、畜長鉢等行為。當然菩薩要圓滿一切戒行，這些也不能忽略，但是從「不惱眾生」的觀點來看，菩薩持的戒，應以十善道為根本，它是不惱眾生的近因緣；其它的戒律則是不惱眾生的遠因緣。

¹²⁷ 白衣出家戒異——出家——為今世取涅槃故——姪欲為初

└白衣——為求福德故——不殺在前

（印順法師，《大智度論筆記》〔B012〕p.131）

¹²⁸ 釋厚觀，〈《大智度論》中的十善道〉，《深觀廣行的菩薩道》，p.43：「比丘戒、比丘尼戒等出家戒，是為了速得涅槃，不受後有，故以不姪戒為先；而五戒、八齋戒等在家戒則重在求今世、來世之福樂，以不殺戒為先。而八齋戒之戒體是一日一夜；五戒、比丘戒、比丘尼戒是盡形壽；但在家菩薩、出家菩薩不是為了求福樂，也不是為了速求涅槃，而是於無量世中以十善道為基礎，積集無量功德，廣度一切眾生。因此菩薩的十善道，不是盡形壽受持而已，而是一直到成佛為止，可以說菩薩的尸羅波羅蜜是盡未來際的戒法。」

b、十善道為舊戒，有佛無佛常有；餘戒為客，唯佛出惡世、有因緣制定方有

十善道¹²⁹為舊戒，餘律儀為客。¹³⁰

復次，若佛出好世，則無此戒律；如釋迦文佛，雖在惡世，十二年中亦無此戒，¹³¹以是故知是客。

復次，有二種戒：有佛時，或有、或無；十善，有佛、無佛常有。¹³²

(C) 十善屬性戒，犯十善戒，雖懺悔而罪不除

復次，戒律中戒，雖復細微，懺則清淨；犯十善戒，雖復懺悔，三惡道罪不除。如比丘殺畜生，雖復得悔，罪報猶不除。¹³³

(D) 結

如是等種種因緣故，但說十善業道。

B、自行十善，亦教他人，七事是戒，三為守護，名為尸羅波羅蜜

亦自行，亦教他人，名為尸羅波羅蜜。

十善道——七事是戒，三為守護故，通名為尸羅波羅蜜。

¹²⁹ [道] — 【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 395d, n.10)

¹³⁰ (1) 二種戒—舊戒

└客戒 (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.130)

(2) 釋厚觀，〈《大智度論》中的十善道〉，《深觀廣行的菩薩道》，p.52：「即使如來未出世仍有十善道；而比丘戒等律儀必須存在於有佛時代，而且是處於惡世，眾生有犯罪因緣時佛才會制定。由於比丘戒等律儀不是永遠存在的，故稱為客或稱為新戒；而十善道於有佛無佛常有，故為主或稱為舊戒。」

¹³¹ (1) 關於釋尊於十二年中未制戒之說，參見《四分僧戒本》：「善護於口言，自淨其志意，身莫作諸惡，此三業道淨，能得如是行，是大仙人道——此是釋迦牟尼如來無所著等正覺於十二年中為無事僧說是戒經；從是已後廣分別說。」(大正 22, 1030b4-9)

《根本說一切有部毘奈耶》卷 1：「薄伽梵從初證覺，於十二年中，諸聲聞弟子無有過失，未生瘡疤；世尊為諸弟子說略別解脫戒。」(大正 23, 628a3-5)

(2) 亦有二十年中未制戒之說，參見《善見律毘婆沙》卷 5：「釋迦牟尼佛從菩提樹下二十年中皆說教授波羅提木叉。」(大正 24, 708a7-8)《善見律毘婆沙》卷 6：「佛從菩提樹下二十年中未為諸弟子結戒。」(大正 24, 713a22-23)

(3) 毘尼：十二年制戒〔前又有一文〕。(印順法師，《大智度論筆記》[H010] p.397)

¹³² (1) 二種戒—有佛無佛*，或有或無

└有佛無佛常有(十善) (印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.130)

案：導師筆記原作「有佛無佛」，依論似應作「有佛」。

(2) 《優婆塞戒經》卷 6：「善生言：『世尊！諸佛如來未出世時，菩薩摩訶薩以何為戒？』『善男子！佛未出世，是時無有三歸依戒，唯有智人求菩提道，修十善法。』」(大正 24, 1066c4-6)

¹³³ (1) 二種戒—懺則淨——律中微細戒。

└懺而罪不除——犯十善戒。(印順法師，《大智度論筆記》[B012] p.130)

(2) 釋厚觀，〈《大智度論》中的十善道〉，《深觀廣行的菩薩道》，p.52：「十善道是道德規範，屬於性戒，與善惡業道有關，故不論在家、出家、受戒、不受戒，守之則清淨，犯了就是染污，要受惡的果報。其他的律儀，有的是與性罪有關的道德規範。但有的是生活規定等遮戒，只要如法懺悔，不一定會受後世界果報。」

（3）釋「餘波羅蜜」

餘波羅蜜亦如是，隨義分別；如「初品」中六波羅蜜論議¹³⁴廣說。¹³⁵

5、釋「用無所得故」

是經名《般若波羅蜜》，般若波羅蜜名捨離相；以是故，一切法中皆用無所得故。

問曰：若用有所得集諸善法猶尚為難，何況用無所得！

答曰：¹³⁶若得是無所得智慧，是時能妨善行，或生邪疑；若不得是無所得智慧，是時無所妨，亦不生邪疑！

佛亦不稱著心取相行諸善道。何以故？虛誑住世間，終歸於盡。若著心修善，破者則易；若著空生悔，還失是道！譬如火起草中，得水則滅；若水中生火，則無物能滅。初習行著心取相菩薩，修福（396a）德，如草生火，易可得滅；若體得實相菩薩，以大悲心行眾行，難可得破，如水中生¹³⁷火，無能滅者。以是故，雖用無所得心行眾行，心亦不弱，不生疑悔。

6、結

是名略說六波羅蜜義。廣說如「初品」中，一一波羅蜜皆具足。¹³⁸

（二）十八空、四空是摩訶衍

1、十八空¹³⁹

（1）十八空義如初品中說

十八空者，六波羅蜜中說般若波羅蜜義，不著諸法。所以者何？以十八空故。十八空論議，如「初品」中，佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩欲住十八空，當學般若波羅蜜。」¹⁴⁰彼義，應此中廣說。

（2）釋「非常非滅」

問曰：十八空，內空等後皆言「非常非滅故」，此義云何？

答曰：若人不習此空，必墮二邊，若常、若滅。所以者何？

若諸法實有，則無滅義，墮常中。如人出一舍入一舍，眼雖不見，不名為無；諸法亦爾，從未來世入現在世，現在世入過去世，如是則不滅。

行者以有為患，用空破有；心復貴空，著於空者，則墮斷滅。

以是故，行是空以破有，亦不著空；¹⁴¹離是二邊，以中道行是十八空，以

¹³⁴ 議＝義【宋】【元】【明】。（大正 25，395d，n.14）

¹³⁵ 《正觀》（6），p.126：參見《大智度論》卷 11～卷 18（大正 25，139a24-197b9）。

¹³⁶ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.1772 注：「答曰」二字，應在「亦不生邪疑」之下。

¹³⁷ 〔生〕－【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，396d，n.1）

¹³⁸ 《正觀》（6），p.126：參見《大智度論》卷 11～卷 18（大正 25，139a24-197b9）。

¹³⁹ 十八空：是中道行。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

¹⁴⁰ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，219c8-12）。

（2）《正觀》（6），p.126：參見《大智度論》卷 31（大正 25，285b5-296b2）。

¹⁴¹ 行是空以破有——非常，亦不著空——非滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.131）

大悲心為度眾生，是故十八空後皆言「非常非滅」¹⁴²，是名摩訶衍。

若異此者，則是戲論狂人，於佛法中空無所得；如人於珍寶聚中取水精珠，眼見雖好，價無所直。

2、四空

(1) 釋疑：十八空已攝諸空，何以更說四空

問曰：若十八空已攝諸空，何以更說四空？

答曰：十八空中，現空盡攝。諸佛有二種說法：或初略後廣，或初廣後略。

初略後廣，為解義故。

初廣後略，為易持故——或為後會眾生略說其要，或以偈頌。

今佛前廣說十八空，後略說四空¹⁴³相。

(2) 釋「四空」

A、法法相空

「法法相空」者，一切法中，法相不可得；如色中，色相不可得。

復次，法中不生法故，名（396b）為「法法空」。

B、無法無法空

「無法無法空」者，無為法名「無法」。何以故？相不可得故。¹⁴⁴

問曰：佛以三相說無為法，云何言「無相」？

答曰：不然！破生故言「無生」，破住故言「無住」，破滅故言「無滅」——皆從生、住、滅邊有此名，更無別無生、無滅法。

是名「無法無法空」。

是義，如無為空中說。¹⁴⁵

C、自法自法空

「自法自法空」者，「自法」名諸法自性。自性有二種：一者、如世間法，地堅性等；二者、聖人知如、法性、實際。¹⁴⁶

此法空。所以者何？不由智¹⁴⁷見知故有二性空，如先說。¹⁴⁸

¹⁴² 以中道行是十八空一行是空以破有一非常一離是二邊

「亦不著是空——非滅」（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.131）

¹⁴³ 參見印順法師，《空之探究》，pp.169-170。

¹⁴⁴ 無為：是無法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

¹⁴⁵ 《正觀》（6），p.127：參見《大智度論》卷31（大正25，288c21-289b25）。

¹⁴⁶ 二種自性一如世間法地堅性等

「聖人知如法性實際（無為）」（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.131）

¹⁴⁷ 智=知【石】。（大正25，396d，n.5）

¹⁴⁸ 《正觀》（6），p.127：參見《大智度論》卷18（大正25，193c1-6）、卷31（大正25，286c29-287a2）、卷36（大正25，328a11-16，328c17-22）；另參見卷44（大正25，378a25-28）、卷53（大正25，437a4-14）、卷74（大正25，581b20-c7）、卷89（大正25，692b27-c7）、卷90（大正25，698b27-c6）。

D、他法他法空

問曰：如、法性、實際，無為法中已攝，何以復更說？

答曰：觀時分別，說五眾實相——法性、如、實際；又非空智慧觀故令空，性自爾。

問曰：如色，是自法；識，為他法。此中何以說「如、法性、實際，有佛、無佛常住，過是名為他法空」？

答曰：有人未善斷見結故，處處生著。是人聞是如、法性、實際，謂「過是已，更有餘法」；以是故說「過如、法性、實際亦空」。

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉¹

(大正 25, 396b21-402c11)

釋厚觀 (2009.12.05)

【經】

（一）六度是摩訶衍（承上卷 46 〈18 釋摩訶衍品〉）

（二）十八空、四空是摩訶衍（承上卷 46 〈18 釋摩訶衍品〉）

（三）百八三昧是摩訶衍²

1、標列

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂名⁽¹⁾首楞嚴三昧，⁽²⁾寶印三昧，⁽³⁾師子遊戲三昧，⁽⁴⁾妙月三昧，⁽⁵⁾月幢相三昧，⁽⁶⁾出諸法三昧，⁽⁷⁾觀頂三昧，⁽⁸⁾畢法性三昧，⁽⁹⁾畢幢相三昧，⁽¹⁰⁾金剛三昧，⁽¹¹⁾入法（396c）印三昧，⁽¹²⁾三昧王安立三昧，⁽¹³⁾放光三昧，⁽¹⁴⁾力進三昧，⁽¹⁵⁾高出三昧，⁽¹⁶⁾必入辯才三昧，⁽¹⁷⁾釋名字三昧，⁽¹⁸⁾觀方三昧，⁽¹⁹⁾陀羅尼印三昧，⁽²⁰⁾無誑三昧，⁽²¹⁾攝諸法海三昧，⁽²²⁾遍覆虛空三昧，⁽²³⁾金剛輪三昧，⁽²⁴⁾斷寶³三昧，⁽²⁵⁾能照三昧，⁽²⁶⁾不求三昧，⁽²⁷⁾無住三昧，⁽²⁸⁾無心三昧，⁽²⁹⁾淨燈三昧，⁽³⁰⁾無邊明三昧，⁽³¹⁾能作明三昧，⁽³²⁾普照明三昧，⁽³³⁾堅淨諸三昧三昧，⁽³⁴⁾無垢明三昧，⁽³⁵⁾歡喜三昧，⁽³⁶⁾電光三昧，⁽³⁷⁾無盡三昧，⁽³⁸⁾威德三昧，⁽³⁹⁾離盡三昧，⁽⁴⁰⁾不動三昧，⁽⁴¹⁾不退三昧，⁽⁴²⁾日燈三昧，⁽⁴³⁾月淨三昧，⁽⁴⁴⁾淨明三昧，⁽⁴⁵⁾能作明三昧，⁽⁴⁶⁾作行三昧，⁽⁴⁷⁾知相三昧，⁽⁴⁸⁾如金剛三昧，⁽⁴⁹⁾心住三昧，⁽⁵⁰⁾普明三昧，⁽⁵¹⁾安立三昧，⁽⁵²⁾寶聚三昧，⁽⁵³⁾妙法印三昧，⁽⁵⁴⁾法等三昧，⁽⁵⁵⁾斷喜三昧，⁽⁵⁶⁾到法頂三昧，⁽⁵⁷⁾能散三昧，⁽⁵⁸⁾分別諸法句三昧，⁽⁵⁹⁾字等相三昧，⁽⁶⁰⁾離字三昧，⁽⁶¹⁾斷緣三昧，⁽⁶²⁾不壞三昧，⁽⁶³⁾無種相三昧，⁽⁶⁴⁾無處行三昧，⁽⁶⁵⁾離矇昧三昧，⁽⁶⁶⁾無去三昧，⁽⁶⁷⁾不變異三昧，⁽⁶⁸⁾度緣三昧，⁽⁶⁹⁾集諸功德三昧，⁽⁷⁰⁾住無心三昧，⁽⁷¹⁾妙淨⁴華三昧，⁽⁷²⁾覺意三昧，⁽⁷³⁾無量辯三昧，⁽⁷⁴⁾無等等三昧，⁽⁷⁵⁾度諸法三昧，⁽⁷⁶⁾分別諸法三昧，⁽⁷⁷⁾散疑三昧，⁽⁷⁸⁾無住處三昧，⁽⁷⁹⁾一莊嚴三昧，⁽⁸⁰⁾生行三昧，⁽⁸¹⁾一行三昧，⁽⁸²⁾不一行三昧，⁽⁸³⁾妙行三昧，⁽⁸⁴⁾達一切有底散三昧，⁽⁸⁵⁾入名語三昧，⁽⁸⁶⁾離音聲字語三昧，⁽⁸⁷⁾然炬三昧，⁽⁸⁸⁾淨相三昧，⁽⁸⁹⁾破相三昧，⁽⁹⁰⁾一切種妙足三昧，⁽⁹¹⁾不喜苦樂三昧，⁽⁹²⁾無盡相三昧，⁽⁹³⁾陀羅尼三昧⁵，⁽⁹⁴⁾攝諸邪正相三昧，⁽⁹⁵⁾滅憎愛三昧，⁽⁹⁶⁾逆順三昧，⁽⁹⁷⁾淨光三昧，⁽⁹⁸⁾堅固三昧，

¹（釋摩……餘）十字＝（十八品中百八三昧）八字【宮】。（大正 25，396d，n.11）

²參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5 〈18 問乘品〉（大正 8，251a8-253b16）；《大般若波羅蜜多經》（第二分）卷 414 〈16 三摩地品〉（大正 7，74c1-77c6）；《大般若波羅蜜多經》（第三分）卷 488 〈3 善現品〉（大正 7，481a14-483c5）；《放光般若經》卷 4 〈19 問摩訶衍品〉（大正 8，23b15-24c24）；《光讚經》卷 6 〈16 三昧品〉（大正 8，190a18-193a10）。

³斷寶＝寶斷【明】下同。（大正 25，396d，n.16）

⁴妙淨＝淨妙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，396d，n.19）

⁵（多）＋陀羅尼【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，396d，n.22）

⁽⁹⁹⁾ 滿月淨光三昧，⁽¹⁰⁰⁾ 大莊嚴三昧，⁽¹⁰¹⁾ 能照一切世三昧⁶，⁽¹⁰²⁾ 三昧等三昧，⁽¹⁰³⁾ 攝一切有諍無諍三昧，⁽¹⁰⁴⁾ 不樂一切住處三昧，⁽¹⁰⁵⁾ 如住定三昧，⁽¹⁰⁶⁾ 壞身衰三昧，⁽¹⁰⁷⁾ 壞語如虛空三昧，⁽¹⁰⁸⁾ 離著虛空不染三昧。

2、釋義

- ⁽¹⁾ 云何名首楞嚴（397a）三昧？知諸三昧行處，是名首楞嚴三昧。
- ⁽²⁾ 云何名寶印三昧？住是三昧，能印諸三昧，是名寶印三昧。
- ⁽³⁾ 云何名師子遊戲三昧？住是三昧，能遊戲諸三昧中如師子，是名師子遊戲三昧。
- ⁽⁴⁾ 云何名妙月三昧？住是三昧，能照諸三昧如淨月，是名妙月三昧。
- ⁽⁵⁾ 云何名月幢相三昧？住是三昧，能持諸三昧相，是名月幢相三昧。⁷
- ⁽⁶⁾ 云何名出諸法三昧？住是三昧，能出生諸三昧，是名出諸法三昧。
- ⁽⁷⁾ 云何名觀頂三昧？住是三昧，能觀諸三昧頂，是名觀頂三昧。
- ⁽⁸⁾ 云何名畢法性三昧？住是三昧，決定知法性，是名畢法性三昧。⁸
- ⁽⁹⁾ 云何名畢幢相三昧？住是三昧，能持諸三昧幢，是名畢幢相三昧。
- ⁽¹⁰⁾ 云何名金剛三昧？住是三昧，能破諸三昧，是名金剛三昧。⁹
- ⁽¹¹⁾ 云何名入法印三昧？住是三昧，入諸法印，是名入法印三昧。
- ⁽¹²⁾ 云何名三昧王安立三昧？住是三昧，一切諸三昧中安立住如王，是名三昧王安立三昧。
- ⁽¹³⁾ 云何名放光三昧？住是三昧，能放光照諸三昧，是名放光三昧。
- ⁽¹⁴⁾ 云何名力進三昧？住是三昧，於諸三昧能作力勢，是名力進三昧。¹⁰
- ⁽¹⁵⁾ 云何名高出三昧？住是三昧，能增長諸三昧，是名高出三昧。
- ⁽¹⁶⁾ 云何名必入辯才三昧？住是三昧，能辯說諸三昧，是名必入辯才三昧。
- ⁽¹⁷⁾ 云何名釋名字三昧？住是三昧，能釋諸三昧名字，是名釋名字三昧。
- ⁽¹⁸⁾ 云何名觀方三昧？住是三昧，能觀諸三昧方，是名觀方三昧。
- ⁽¹⁹⁾ 云何名陀羅尼印三昧？住是三昧，持諸三昧印，是名陀羅尼印三昧。
- ⁽²⁰⁾ 云何名無誑三昧？住是三昧，於諸三昧不欺誑，是名無誑三（397b）昧。¹¹

⁶ 世+（問）【石】。（大正 25，396d，n.23）

⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為月幢相三摩地？謂若住此三摩地時，普能住持諸定勝相，是故名為月幢相三摩地。」（大正 7，74c10-12）

⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為法界決定三摩地？謂若住此三摩地時，能於法界決定照了，是故名為法界決定三摩地。」（大正 7，74c16-18）

⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為金剛喻三摩地？謂若住此三摩地時，能摧諸定，非彼所伏，是故名為金剛喻三摩地。」（大正 7，74c20-22）

¹⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為精進力三摩地？謂若住此三摩地時，能發諸定精進勢力，是故名為精進力三摩地。」（大正 7，75a3-5）

¹¹ （1）《放光般若經》卷 4〈19 問摩訶衍品〉：「復有不忘三昧，住是三昧者不忘諸三昧。」（大正 8，23c10-11）

（2）《光讚經》卷 6〈16 三昧品〉：「彼何謂無所奪三昧？住是定意時，尋即不忘一切定意，是謂無所奪三昧。」（大正 8，191a13-15）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無忘失三摩地？謂若住此三摩地時，於諸定相皆無忘失，是故名為無忘失三摩地。」（大正 7，75a16-18）

- (21) 云何名攝諸法海三昧？住是三昧，能攝諸三昧如大海水，是名攝諸法海三昧。¹²
- (22) 云何名遍覆虛空三昧？住是三昧，遍覆諸三昧如虛空，是名遍覆虛空三昧。
- (23) 云何名金剛輪三昧？住是三昧，能持諸三昧分，是名金剛輪三昧。¹³
- (24) 云何名斷寶三昧？住是三昧，斷諸三昧煩惱垢，是名斷寶三昧。¹⁴
- (25) 云何名能照三昧？住是三昧，能以光明顯照諸三昧，是名能照三昧。
- (26) 云何名不求三昧？住是三昧，無法可求，是名不求三昧。
- (27) 云何名無住三昧？住是三昧，一切三昧中不見法住，是名無住三昧。¹⁵
- (28) 云何名無心三昧？住是三昧，心心數法不行，是名無心三昧。¹⁶
- (29) 云何名淨燈三昧？住是三昧，於諸三昧中作明如燈，是名淨燈三昧。
- (30) 云何名無邊明三昧？住是三昧，與諸三昧作無邊明，是名無邊明三昧。
- (31) 云何名能作明三昧？住是三昧，即時能為諸三昧作明，是名能作明三昧。¹⁷
- (32) 云何名普照明三昧？住是三昧，即能照諸三昧門，是名普照明三昧。
- (33) 云何名堅淨諸三昧三昧？住是三昧，能堅淨諸三昧相，是名堅淨諸三昧三昧。
- (34) 云何名無垢明三昧？住是三昧，能除諸三昧垢，亦能照一切三昧，是名無垢明三昧。
- (35) 云何名歡喜三昧？住是三昧，能受諸三昧喜，是名歡喜三昧。
- (36) 云何名電光三昧？住是三昧，照諸三昧如電光，是名電光三昧。
- (37) 云何名無盡三昧？住是三昧，於諸三昧不見盡，是名無盡三昧。¹⁸
- (38) 云何名威德三昧？住是三昧，於諸三昧威德照然，是名威德三昧。
- (39) 云何名離盡三昧？住是三昧，不見諸三昧盡，是名離盡三昧。¹⁹
- (40) 云何(397c)名不動三昧？住是三昧，令諸三昧不動不戲，是名不動三昧。²⁰
- (41) 云何名不退三昧？住是三昧，能不見諸三昧退，是名不退三昧。
- (42) 云何名日燈三昧？住是三昧，放光照諸三昧門，是名日燈三昧。

¹² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為諸法等趣海印三摩地？謂若住此三摩地時，令諸勝定等皆趣入如大海印攝受眾流，是故名為諸法等趣海印三摩地。」(大正 7，75a18-21)

¹³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為金剛輪三摩地？謂若住此三摩地時，普能任持一切勝定令不散壞，如金剛輪，是故名為金剛輪三摩地。」(大正 7，75a24-26)

¹⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為離塵三摩地？謂若住此三摩地時，能滅一切煩惱纏垢，是故名為離塵三摩地。」(大正 7，75a26-28)

¹⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無相住三摩地？謂若住此三摩地時，不見諸定中有少法可住，是故名為無相住三摩地。」(大正 7，75b3-6)

¹⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為不思惟三摩地？謂若住此三摩地時，所有下劣心、心所法悉皆不轉，是故名為不思惟三摩地。」(大正 7，75b6-8)

¹⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為發光三摩地？謂若住此等持無間，能發一切勝定光明，是故名為發光三摩地。」(大正 7，75b12-14)

¹⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無盡三摩地？謂若住此三摩地時，引諸等持功德無盡而不見彼盡不盡相，是故名為無盡三摩地。」(大正 7，75b25-27)

¹⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為離盡三摩地？謂若住此三摩地時，見諸等持一切無盡而不見有盡不盡相，是故名為離盡三摩地。」(大正 7，75b29-c3)

²⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無動三摩地？謂若住此三摩地時，令諸等持無動無掉亦無戲論，是故名為無動三摩地。」(大正 7，75c3-5)

- (43) 云何名月淨三昧？住是三昧，能除諸三昧闇，是名月淨三昧。
- (44) 云何名淨明三昧？住是三昧，於諸三昧得四無礙智，是名淨明三昧。
- (45) 云何名能作明三昧？住是三昧，於諸三昧門能作明，是名能作明三昧。²¹
- (46) 云何名作行三昧？住是三昧，能令諸三昧各有所作，是名作行三昧。²²
- (47) 云何名知相三昧？住是三昧，見諸三昧知相，是名知相三昧。
- (48) 云何名如金剛三昧？住是三昧，能貫達諸法亦不見達，是名如金剛三昧。²³
- (49) 云何名心住三昧？住是三昧，心不動不轉不惱亦不念有是心，是名心住三昧。
- (50) 云何名普明三昧？住是三昧，普見諸三昧明，是名普明三昧。
- (51) 云何名安立三昧？住是三昧，於諸三昧安立不動，是名安立三昧。
- (52) 云何名寶聚三昧？住是三昧，普見諸三昧如見寶聚，是名寶聚三昧。
- (53) 云何名妙法印三昧？住是三昧，能印諸三昧，以無印印故，是名妙法印三昧。
- (54) 云何名法等三昧？住是三昧，觀諸法等、無法不等，是名法等三昧。²⁴
- (55) 云何名斷喜三昧？住是三昧，斷一切法中喜，是名斷喜三昧。
- (56) 云何名到法頂三昧？住是三昧，滅諸法闇亦在諸三昧上，是名到法頂三昧。
- (57) 云何名能散三昧？住是三昧中，能破散諸法，是名能散三昧。
- (58) 云何名分別諸法句三昧？住是三昧，能²⁵分別諸三昧諸法句，是名分別諸法句三昧。
- (59) 云何名字等（398a）相三昧？住是三昧，得諸三昧字等，是名字等相三昧。
- (60) 云何名離字三昧？住是三昧，諸三昧中乃至不見一字，是名離字三昧。
- (61) 云何名斷緣三昧？住是三昧，斷諸三昧緣，是名斷緣三昧。²⁶
- (62) 云何名不壞三昧？住是三昧，不得諸法變異，是名不壞三昧。²⁷
- (63) 云何名無種相三昧？住是三昧，不見諸法種種，是名無種相三昧。²⁸
- (64) 云何名無處行三昧？住是三昧，不見諸三昧處，是名無處行三昧。
- (65) 云何名離矇昧三昧？住是三昧，離諸三昧微闇，是名離矇²⁹昧三昧。

²¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為發明三摩地？謂若住此三摩地時，令諸定門發明普照，是故名為發明三摩地。」（大正 7，75c13-15）

²² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為作所應作三摩地？謂若住此三摩地時，辦諸等持所應作事，又令諸定所作事成，是故名為作所應作三摩地。」（大正 7，75c15-18）

²³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為金剛鬘三摩地？謂若住此三摩地時，雖能通達一切法而不見有通達相，是故名為金剛鬘三摩地。」（大正 7，75c20-22）

²⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為一切法平等性三摩地？謂若住此三摩地時，不見有法離平等性，是故名為一切法平等性三摩地。」（大正 7，76a4-6）

²⁵ 〔能〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，397d，n.10）

²⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為斷所緣三摩地？謂若住此三摩地時，絕諸等持所緣境相，是故名為斷所緣三摩地。」（大正 7，76a20-22）

²⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無變異三摩地？謂若住此三摩地時，不得諸法變異之相，是故名為無變異三摩地。」（大正 7，76a22-24）

²⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無品類三摩地？謂若住此三摩地時，不見諸法品類別相，是故名為無品類三摩地。」（大正 7，76a24-26）

²⁹ 矇＝矇【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，398d，n.1）

- (66) 云何名無去三昧？住是三昧，不見一切三昧去相，是名無去三昧。
- (67) 云何名不變異三昧？住是三昧，不見諸三昧變異相，是名不變異三昧。
- (68) 云何名度緣三昧？住是三昧，度一切三昧緣境界，是名度緣三昧。³⁰
- (69) 云何名集諸功德三昧？住是三昧，集諸三昧功德，是名集諸功德三昧。
- (70) 云何名住無心三昧？住是三昧，於諸三昧心不入，是名住無心三昧。
- (71) 云何名淨妙華三昧？住是三昧，令諸三昧得淨妙如華，是名淨妙華三昧。
- (72) 云何名覺意三昧？住是三昧，諸三昧中得七覺分，是名覺意三昧。
- (73) 云何名無量辯三昧？住是三昧，於諸法中得無量辯，是名無量辯三昧。
- (74) 云何名無等等三昧？住是三昧，諸三昧中得無等等相，是名無等等三昧。
- (75) 云何名度諸法三昧？住是三昧，度一切三昧³¹，是名度諸法三昧。³²
- (76) 云何名分別諸法三昧？住是三昧，諸三昧及諸法分別見，是名分別諸法三昧。
- (77) 云何名散疑三昧？住是三昧，得散諸法疑，是名散疑三昧。
- (78) 云何名無住處三昧？住是三昧，(398b) 不見諸法住處，是名無住處三昧。
- (79) 云何名一莊嚴三昧？住是三昧，終不見諸法二相，是名一莊嚴三昧。³³
- (80) 云何名生行三昧？住是三昧，不見諸行生，是名生行三昧。³⁴
- (81) 云何名一行三昧？住是三昧，不見諸三昧此岸、彼岸，是名一行三昧。³⁵
- (82) 云何名不一行三昧？住是三昧，不見諸三昧一相，是名不一行三昧。³⁶
- (83) 云何名妙行三昧？住是三昧，不見諸三昧二相，是名妙行三昧。³⁷
- (84) 云何名達一切有底散三昧？住是三昧，入一切有、一切三昧，智慧通達亦無所

³⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為度境界三摩地？謂若住此三摩地時，超諸等持所緣境界，是故名為度境界三摩地。」（大正 7，76b6-8）

³¹ 三昧＝三界【宋】，＝三昧界【元】【明】【石】。（大正 25，398d，n.5）

³² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為超一切法三摩地？謂若住此三摩地時，普能超度三界諸法，是故名為超一切法三摩地。」（大正 7，76b27-29）

³³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為一相莊嚴三摩地？謂若住此三摩地時，不見諸法二相可取，是故名為一相莊嚴三摩地。」（大正 7，76c8-10）

³⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為引發行相三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持及一切法雖能引發種種行相，而都不見能引發者，是故名為引發行相三摩地。」（大正 7，76c10-13）

³⁵ （1）參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為一行相三摩地？謂若住此三摩地時，見諸等持無二行相，是故名為一行相三摩地。」（大正 7，76c13-15）

（2）參見《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》卷 2：「文殊師利言：『世尊！云何名一行三昧？』佛言：『法界一相，繫緣法界，是名一行三昧。若善男子、善女人欲入一行三昧，當先聞般若波羅蜜，如說修學，然後能入一行三昧——如法界緣不退、不壞、不思議、無礙、無相。善男子、善女人欲入一行三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續，即是念中能見過去、未來、現在諸佛。』」（大正 8，731a25-b5）

³⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為離行相三摩地？謂若住此三摩地時，見諸等持都無行相，是故名為離行相三摩地。」（大正 7，76c15-18）

³⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為妙行相三摩地？謂若住此三摩地時，令諸等持起妙行相，是故名為妙行相三摩地。」（大正 7，76c18-20）

達，是名達一切有底散三昧。³⁸

- (85) 云何名入名語三昧？住是三昧，入一切三昧名語，是名入名語三昧。
- (86) 云何名離音聲字語三昧？住是三昧，不見諸三昧音聲字語，是名離音聲字語三昧。
- (87) 云何名然炬三昧？住是三昧，威德照明如炬，是名然炬三昧。
- (88) 云何名淨相三昧？住是三昧，淨諸三昧相，是名淨相三昧。
- (89) 云何名破相三昧？住是三昧，不見諸三昧相，是名破相三昧。³⁹
- (90) 云何名一切種妙足三昧？住是三昧，一切諸三昧種皆具足，是名一切種妙足三昧。
- (91) 云何名不喜苦樂三昧？住是三昧，不見諸三昧苦樂，是名不喜苦樂三昧。
- (92) 云何名無盡相三昧？住是三昧，不見諸三昧盡，是名無盡相三昧。⁴⁰
- (93) 云何名陀羅尼⁴¹三昧？住是三昧，能持諸三昧，是名陀羅尼三昧。
- (94) 云何名攝諸邪正相三昧？住是三昧，於諸三昧不見邪正相，是名攝諸邪正相三昧。⁴²
- (95) 云何名滅憎愛三昧？住是三昧，不見諸三昧憎愛，是名滅憎愛三昧。
- (96) 云何名逆順三昧？住是三昧，不見諸法、諸三昧逆順，是（398c）名逆順三昧。
- (97) 云何名淨光三昧？住是三昧，不得諸三昧明垢，是名淨光三昧。⁴³
- (98) 云何名堅固三昧？住是三昧，不得諸三昧不堅固，是名堅固三昧。
- (99) 云何名滿月淨光三昧？住是三昧，諸三昧滿足如月十五日，是名滿月淨光三昧。
- (100) 云何名大莊嚴三昧？住是三昧，大莊嚴成就諸三昧，是名大莊嚴三昧。
- (101) 云何名能照一切世三昧？住是三昧，諸三昧及一切法能照，是名能照一切世三昧。
- (102) 云何名三昧等三昧？住是三昧，於諸三昧不得⁴⁴定亂相，是名三昧等三昧。
- (103) 云何名攝一切有諍無諍三昧？住是三昧，能使諸三昧不分別有諍無諍，是名攝一切有諍無諍三昧。
- (104) 云何名不樂一切住處三昧？住是三昧，不見諸三昧依處，是名不樂一切住處三昧。

³⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為達諸有底散壞三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持及一切法，得通達智如實悟入；既得入已，於諸有法通達散壞令無所遺，是故名為達諸有底散壞三摩地。」（大正 7，76c20-24）

³⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無標幟三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持不見標幟，是故名為無標幟三摩地。」（大正 7，77a5-7）

⁴⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無盡行相三摩地？謂若住此三摩地時，不見諸定行相有盡，是故名為無盡行相三摩地。」（大正 7，77a12-15）

⁴¹ （多）+陀羅尼【元】【明】。（大正 25，3981d，n.10）

⁴² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為攝伏一切正性邪性三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持正性邪性攝伏諸見皆令不起，是故名為攝伏一切正性邪性三摩地。」（大正 7，77a17-20）

⁴³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為無垢明三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持都不見有明相、垢相，是故名為無垢明三摩地。」（大正 7，77a26-28）

⁴⁴ 得=見【元】【明】【石】。（大正 25，398d，n.12）

(105) 云何名如住定三昧？住是三昧，不過諸三昧如相，是名如住定三昧。⁴⁵

(106) 云何名壞身衰三昧？住是三昧，不得身相，是名壞身衰三昧。⁴⁶

(107) 云何名壞語如虛空三昧？住是三昧，不見諸三昧語業如虛空，是名壞語如虛空三昧。

(108) 云何名離著虛空不染三昧？住是三昧，見諸法如虛空無礙亦不染，是⁴⁷名離著虛空不染三昧。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍。」

【論】釋曰：

(三) 百八三昧是摩訶衍

1、釋義⁴⁸

上以十八空釋般若波羅蜜，今以百八三昧釋禪波羅蜜。

百八三昧，佛自說其義，是時人利根故，皆得信解；今則不然，論者重釋其義，令得易解。

(1) 首楞嚴三昧

「首楞嚴三昧」者，(秦言「健相」)，分別知諸三昧行相多少深淺，如大將知諸兵力多少。⁴⁹

復次，菩薩得是三昧，諸煩惱魔及魔人無能壞者；(399a) 譬如轉輪聖王主兵寶將，所往至處無不降伏。

(2) 寶印三昧

「寶印三昧」者，能印諸三昧。

於諸寶中，法寶是實寶，今世、後世乃至涅槃，能為利益。如《經》中說：「佛語

⁴⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為決定安住真如三摩地？謂若住此三摩地時，於諸等持及一切法，常不棄捨真如實相，是故名為決定安住真如三摩地。」(大正 7，77b18-21)

⁴⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 414〈16 三摩地品〉：「云何名為離身穢惡三摩地？謂若住此三摩地時，令諸等持破壞身見，是故名為離身穢惡三摩地。」(大正 7，77b21-23)

⁴⁷ 是+ (三昧)【元】【明】，(是三昧)+是【石】。(大正 25，398d，n.13)

⁴⁸ 百八三昧：釋義。(印順法師，《大智度論筆記》[E005] p.298)

⁴⁹ (1)〔唐〕慧琳撰，《一切經音義》卷 26：「首楞嚴三昧(此云勇健定也，此經中自釋云：首楞嚴者，於一切事究竟堅固也)」(大正 54，480a1)

(2)《佛說首楞嚴三昧經》卷上：「爾時，佛告堅意菩薩：『首楞嚴三昧，非初地、二地、三地、四地、五地、六地、七地、八地、九地菩薩之所能得，唯有住在十地菩薩乃能得是首楞嚴三昧。』」(大正 15，631a18-21)

《佛說首楞嚴三昧經》卷下：「爾時名意菩薩白佛言：『世尊，我謂菩薩若能通達首楞嚴三昧，當知通達一切道行，於聲聞乘、辟支佛乘及佛大乘皆悉通達。』佛言：『如是！如是！如汝所說。菩薩若能通達首楞嚴三昧，則能通達一切道行。』」(大正 15，643c25-29)

(3)《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「菩薩住於十地，入首楞嚴三昧，於三千大千世界，或時現初發意，行六波羅蜜；或現阿鞞跋致；或現一生補處，於兜率天上，為諸天說法；或從兜率天上來，下生淨飯王宮；或現出家成佛；或現大眾中轉法輪，度無量眾生；或現入涅槃，起七寶塔，遍諸國土，令眾生供養舍利；或時法都滅盡。菩薩利益如是，何況於佛！」(大正 25，278a10-16)

比丘：為汝說法，所說法者⁵⁰，所謂法印。」⁵¹法印即是寶印，寶印即是三⁵²解脫門。

復次，有人言：三法印名為寶印三昧；一切法無我，一切作法無常，寂滅涅槃——是三法印，⁵³一切人天無能如法壞者。入是三昧，能三種觀諸法，是名寶印。

復次，般若波羅蜜是寶，是相應三昧名印——是名寶印。

〔3〕師子遊戲三昧

「師子遊戲三昧」者，菩薩得是三昧，於一切三昧中，出入、遲速皆得自在。譬如眾獸戲時，若見師子，率皆⁵⁴怖懼⁵⁵；師子戲時，自在無所畏難。

復次，師子戲時，於諸群獸，強者則殺，伏者則放；菩薩亦如是，得是三昧，於諸外道，強者破之，信者度之。

復次，「師子遊戲」者，如初品中說。⁵⁶菩薩入是三昧中，地為六反震動；令一切十方世界⁵⁷地獄湯冷、盲者得視、聾者得聽等。

〔4〕妙月三昧

「妙月三昧」者，如月滿清淨，無諸翳障⁵⁸，能除夜闇；此三昧亦如是，菩薩入是三昧，能除諸法邪見、無明闇蔽等。

〔5〕月幢相三昧

「月幢相三昧⁵⁹」者，如大軍將幢⁶⁰以⁶¹寶作月像，見此幢相，人皆隨從；菩薩入

⁵⁰ 〔所說法者〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，399d，n.4）

⁵¹ 參見《佛說法印經》（大正 2，500b21-c27）。

⁵² 〔三〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，399d，n.6）

⁵³ 三法印。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

⁵⁴ 率皆：猶言都是。（《漢語大詞典》（二），p.381）

⁵⁵ 怖懼（尸ㄗㄟ）：恐懼。（《漢語大詞典》（七），p.474）

⁵⁶ 《正觀》（6），p.127：

（1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉：「爾時，世尊故在師子座，入師子遊戲三昧，以神通力感動三千大千世界，六種震動——東涌西沒，西涌東沒；南涌北沒，北涌南沒；邊涌中沒，中涌邊沒。」（大正 8，217c5-8）

（2）參見《大智度論》卷 8〈1 序品〉：「問曰：此三昧何以名師子遊戲？答曰：譬如師子搏鹿，自在戲樂；佛亦如是，入此三昧，能種種迴轉此地，令六反震動。復次，師子遊戲，譬如師子戲日，諸獸安隱；佛亦如是，入是三昧時，震動三千大千世界，能令三惡眾生一時得息，皆得安隱。復次，佛名人師子，師子遊戲三昧是佛戲三昧也。入此三昧時，令此大地六種震動，一切地獄、惡道眾生皆蒙解脫、得生天上，是名為戲。問曰：佛何以故入此三昧？答曰：欲動三千大千世界出三惡道眾生著二道中故。復次，上三種變化，出自佛身，人或信心不深；今動大地，欲令眾生知佛神力無量，能令外物皆動，信淨心喜，皆得離苦。」（大正 25，116c9-23）

⁵⁷ 世界＝國土【石】。（大正 25，399d，n.11）

⁵⁸ 翳障：障蔽。（《漢語大詞典》（九），p.677）

⁵⁹ 〔三昧〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，399d，n.13）

⁶⁰ 幢（ノ又ㄌノ）：1.一種旌旗。垂筒形，飾有羽毛、錦繡。古代常在軍事指揮、儀仗行列、舞蹈表演中使用。（《漢語大詞典》（三），p.761）

⁶¹ 幢以＝以幢【元】【明】【石】。（大正 25，399d，n.14）

是三昧中，諸法通達無礙，皆悉隨從。

(6) 出諸法三昧

「出諸法三昧」者，菩薩得是三昧，令諸三昧增長；譬如時雨，林木茂盛。

(7) 觀頂三昧

「觀頂三昧」者，入是三昧中，能遍見諸三昧；如住山頂，悉見眾物。

(8) 畢法性三昧

「畢法性三昧」者，法性無量無二，難可執持；入是三昧，必能得定相。譬如虛空，無能住者；得神足力，則能處之。(399b)

(9) 畢幢相三昧

「畢幢相三昧」者，入是三昧，則於諸三昧最為尊長；譬如軍將得幢，表其大相。

(10) 金剛三昧

「金剛三昧」者，⁶²譬如金剛，無物不陷⁶³。此三昧亦如是，於諸法無不通達，令諸三昧各得其用；如車渠、瑪瑙⁶⁴、琉璃，唯金剛能穿。

(11) 入法印三昧

「入法印三昧」者，如人入安隱國，有印得入，無印不得入；菩薩得是三昧，能入諸法實相中，所謂諸法畢竟空。⁶⁵

(12) 三昧王安立三昧

「三昧王安立三昧」者，譬如大王安住正殿，召諸群臣，皆悉從命。菩薩入三昧王，放大光明，請召十方，無不悉集；又遣化佛，遍至十方。

「安立」者，譬如國王安處正殿，身心坦然，無所畏懼。

(13) 放光三昧

「放光三昧」者，常修火一切入故，生神通力，隨意放種種色光，隨眾生所樂——若熱、若冷、若不熱不冷。

照諸三昧⁶⁶者，光明有二種：一者、色光，二者、智慧光。住是三昧中，照諸三昧，無有邪見、無明等。

⁶² (1) 百八三昧中，有三種三昧含「金剛」之名：第 10 個三昧名「金剛三昧」，第 23 個三昧名「金剛輪三昧」，第 48 個三昧名「如金剛三昧」。參見《大智度論》卷 47（大正 25，400b17-c3）。

(2) 參見《十住毘婆沙論》卷 10：「金剛三昧者，諸佛世尊金剛三昧，是不共法，無能壞故，於一切處無有障礙故，得正遍知故，壞一切法障礙故，等貫穿故，得諸功德利益力故，諸禪定中最上故，無能壞者，是故名為金剛三昧。如金剛寶無物能破者；是三昧亦如是，無有法可以壞者，是故名金剛三昧。」（大正 26，73b27-c4）

⁶³ 陷：5.刺入。《韓非子·難一》：“吾楯之堅，物莫能陷也。”（《漢語大詞典》（十一），p.1048）

⁶⁴ 車渠瑪瑙＝硨磲碼瑙【宋】【元】【明】【宮】，＝車渠馬瑙【聖】。（大正 25，399d，n.17）

⁶⁵ 實相：諸法畢竟空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.284）

⁶⁶ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5（18 問乘品）：「云何名放光三昧？住是三昧能放光照諸三昧，是名放光三昧。」（大正 8，251c2-4）

〔14〕力進三昧

「力進三昧」者，先於諸法中得信等五種力，然後於諸三昧中得自在力。又雖住三昧，而常能神通變化，度諸眾生。

〔15〕高出三昧

「高出三昧」者，菩薩入是三昧，所有福德智慧皆悉增長；諸三昧性，從心而出。

〔16〕必入辯才三昧

「必入辯才三昧」者，四無礙⁶⁷中，辭、辯相應三昧。菩薩得是三昧，悉知眾生語言次第，及經書名字等，悉能分別無礙。

〔17〕釋名字三昧

「釋名字三昧」者，諸法雖空，以名字辯諸法義，令人得解。

〔18〕觀方三昧

「觀方三昧」者，於十方眾生，以慈悲憐愍，平等心觀。

復次，「方」者，循⁶⁸道理名為得方；是三昧力故，於諸三昧得其道理，出入自在無礙。

〔19〕陀羅尼印三昧

「陀羅尼印三昧」者，得是三昧者，能得分別諸三昧皆有陀羅尼。

〔20〕無誑三昧

「無誑三（399c）昧」者，有三昧生愛、恚、無明、邪見等，是三昧於諸三昧都無迷悶⁶⁹之事。

〔21〕攝諸法海三昧

「攝諸法海三昧」者，如⁷⁰一切眾流皆歸於海，三乘法皆入是三昧中亦如是。

又諸餘三昧皆入是三昧中，如四禪、四無色中攝諸解脫、九次第等，皆入其中。

⁶⁷（1）《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉：「云何為四無礙智？一者、義無礙智，二者、法無礙智，三者、辭無礙智，四者、樂說無礙智。」（大正 8，395b13-15）

（2）《大智度論》卷 25〈1 序品〉：「四無礙智者，義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。義無礙智者，用名字、言語所說事，各各諸法相……。法無礙智者，知是義名字——堅相名為地，如是等；一切名字分別中無滯，是名為法無礙智。所以者何？離名字，義不可得，知義必由於名，以是故次義有法。……是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名辭無礙智。說有道理，開演無盡，亦於諸禪定中得自在無滯，是名樂說無礙智。」（大正 25，246a22-b13）

（3）另參見《大智度論》卷 74（大正 25，581a14-20）、卷 85（大正 25，656b22-27）、卷 88（680c17-23）；《大毘婆沙論》卷 180（大正 27，904a8-23）；《俱舍論》卷 27（大正 29，142a22-28）；《順正理論》卷 76（大正 29，751a2-b8）；《顯宗論》卷 37（大正 29，959a15-c22）。

⁶⁸（1）循＝修【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，399d，n.21）

（2）循（ㄒㄩㄣˇ）：1.沿著，順著。3.遵守，遵從，遵循。（《漢語大詞典》（三），p.1040）

⁶⁹迷悶：1.昏迷，神志不清。2.迷茫，難以辨清。（《漢語大詞典》（十），p.820）

⁷⁰如＝知【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，399d，n.24）

(22) 遍覆虛空三昧

「遍覆虛空三昧」者，是虛空無量無邊；是三昧力，悉能遍覆虛空——或結加⁷¹跏趺坐、或放光明、或以音聲，充滿其中。

(23) 金剛輪三昧

「金剛輪三昧」者，如真金剛輪，所往無礙；得是三昧者，於諸法中所至無礙。復次，能分別諸三昧分界，故名「輪」；「輪⁷²」，分界也。

(24) 斷寶三昧

「斷寶三昧」者，如有寶能淨治諸寶；是三昧亦如是，能除諸三昧煩惱垢。五欲垢易遣，諸三昧垢難却。

(25) 能照三昧

「能照三昧」者，得是三昧，能以十種智慧⁷³照了諸法；譬如日出照闇浮提，事皆顯了。

(26) 不求三昧

「不求三昧」者，觀諸法如幻化，三界愛斷故，都無所求。

(27) 無住三昧

「無住三昧」者，是三昧名無住⁷⁴三昧；住是三昧中，觀諸法念念無常，無有住時。

(28) 無心三昧

「無心三昧」者，即是滅盡定，或無想定。何以故？佛自說因緣：「入是三昧中，諸心心數法不行。」

(29) 淨燈三昧

「淨燈三昧」者，「燈」名智慧燈，諸煩惱名垢；離是垢，慧則清淨。

(30) 無邊明三昧

「無邊明三昧」者，「無邊」名無量無數。「明」有二種：一者、度眾生故，身放

⁷¹ 加=跏【元】【明】【宮】。(大正 25, 399d, n.25)

⁷² 輪=轉【宮】。(大正 25, 399d, n.26)

⁷³ (1)《摩訶般若波羅蜜經》卷 5：「復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智、法智、比智、世智、他心智、如實智。……須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。」(大正 8, 254c19-255a4)

案：十一智中除「如實智」是為十智。參見《大智度論》卷 23 (大正 25, 232c19-233a5)。

(2) 參見《大方廣佛華嚴經》卷 38 (33 離世間品)：「有十種智慧光明。何等為十？所謂菩薩摩訶薩，⁽¹⁾於阿耨多羅三藐三菩提決定智慧光明；⁽²⁾見一切佛智慧光明；⁽³⁾見一切眾生死此生彼智慧光明；⁽⁴⁾開悟一切眾生，悉令正求修多羅法智慧光明；⁽⁵⁾依善知識，發菩提心，長養善根智慧光明；⁽⁶⁾示現一切諸佛智慧光明；⁽⁷⁾化一切眾生，悉令成熟安住佛地智慧光明；⁽⁸⁾分別解說不思議法智慧光明；⁽⁹⁾於一切佛神力住持善巧方便智慧光明；⁽¹⁰⁾滿足一切波羅蜜智慧光明。佛子，是為菩薩摩訶薩十種智慧光明。」(大正 9, 641c14-25)

⁷⁴ 住=作【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 399d, n.29)

光明；二者、分別諸法總相、別相故，智慧光明。⁷⁵得是三昧，能照十方無邊世界及無邊諸法。

(31) 能作明三昧

「能作明三昧」者，於諸法能為作明，如闇中然炬。

(32) 普照明三昧

「普照明三昧」者，如轉輪聖王寶珠，於軍眾外，四邊各照一由旬；菩薩得是三昧，普照諸法種種門。

(33) 堅淨諸三昧三昧

「堅淨諸三昧三昧」者，菩（400a）薩得是三昧力故，令諸三昧清淨堅牢。

(34) 無垢明三昧

「無垢明三昧」者，三解脫門相應三昧；得是三昧，離一切三昧垢——離一切無明、愛等，亦能照一切諸三昧。⁷⁶

(35) 歡喜三昧

「歡喜三昧」者，得是三昧，於諸⁷⁷法生歡喜樂。何者是？有人言：初禪是。如佛說有四修定：一者、修是三昧，得現在歡喜樂；二者、修定得知見，見眾生生死；三者、修定得智慧分別；四者、修定得漏盡。⁷⁸復次，得是三昧，生無量無邊法歡喜樂。

(36) 電光三昧

「電光三昧」者，如電暫現，行者得路；得是三昧者，無始世界來失道還得。

(37) 無盡三昧

「無盡三昧」者，得是三昧，滅諸法無常等相，即入不生不滅。

(38) 威德三昧

「威德三昧」者，菩薩得是三昧，威德莊嚴。

(39) 離盡三昧

「離盡三昧」者，菩薩得是三昧，無量阿僧祇劫善本功德必得，果報不失故。

(40) 不動三昧

「不動三昧」者——⁷⁹

⁷⁵ 二種光明：身光明，智慧光明。（印順法師，《大智度論筆記》〔B103〕p.132）

⁷⁶ 實相：無垢無淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.284）

⁷⁷ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，400d，n.1）

⁷⁸ （1）參見《集異門足論》卷 7（大正 26，395c8-28），《法蘊足論》卷 8〈14 修定品〉（大正 26，489b1-491b7），《品類足論》卷 14（大正 26，750c21-25），《舍利弗阿毘曇論》卷 16（大正 28，635c20-636a14），《俱舍論》卷 28（大正 29，150a16-18），《成實論》卷 12〈158 四修定品〉（大正 32，335c20-336b5）。

（2）參見印順法師，〈修定——修心與唯心·秘密乘〉，《華雨集》（三），pp.151-157。

⁷⁹ 參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉：「常一心故，一切處心不著故。入不動三昧故，破他化自在天子魔。」（大正 25，99b14-16）

A、第四禪

有人言：第四禪是不動。⁸⁰欲界中五欲故動，初禪中覺觀故動，二禪中喜多故動，三禪中樂多⁸¹故動，四禪離出入息無諸動相故不動。

B、四無色定

有人言：四無色定是不動，離諸色故。

C、滅盡定

有人言：滅盡定是不動，離心心數法故。

D、知諸法實相，畢竟空智慧相應三昧

有人言：知諸法實相，畢竟空智慧相應三昧故不動。得是三昧已，於一切三昧、一切法，都不戲論。

(41) 不退三昧

「不退三昧」者，住是三昧，不見諸三昧退。

論者言：菩薩住是三昧，常不退轉，即是阿鞞跋致智慧相應三昧。「不退」者，不墮頂⁸²——如不墮頂義中說。⁸³

(42) 日燈三昧

「日燈三昧」者，⁸⁴得是三昧，能照一切諸法種種門及諸三昧；譬如日出能照一切

⁸⁰ (1) 參見《中阿含經》卷 55 (203 經)《晡利多經》：「居士！彼有覺、有觀息，內靜、一心，無覺、無觀，定生喜、樂，得第二禪成就遊。彼已離喜欲，捨無求遊，正念正智而身覺樂，謂聖所說、聖所捨、念、樂住、空，得第三禪成就遊。彼樂滅、苦滅，喜、憂本已滅，不苦不樂、捨、念、清淨，得第四禪成就遊。彼已如是定心清淨，無穢無煩，柔軟善住，得不動心，修學漏盡智通作證。彼知此苦如真，知此苦集、知此苦滅、知此苦滅道如真；知此漏如真，知此漏集、知此漏滅、知此漏滅道如真。彼如是知、如是見，欲漏心解脫，有漏、無明漏心解脫，解脫已便知解脫：生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。」(大正 1, 775a20-b4)

(2) 參見印順法師，《性空學探源》，pp.90-91：

不動，有解說為第四禪，因為到了四禪，不為三災所動。但依《中阿含》的《大空經》與《淨不動道經》看來，不動是合於空無邊處定的。單修這些定，沒有無漏慧，都還談不上解脫。《淨不動道經》所說有四種定：不動，無所有，無相，解脫。與空義相關更切，而是更有意義的。一、淨不動道，經說：『若現世欲及後世欲，若現世色及後世色，彼一切是魔境界。……(如是觀「彼一切四大及四大造」，亦復如是)若現世欲及後世欲，若現世色及後世色，若現世欲想後世欲想，若現世色想後世色想，彼一切想是無常法，是苦、是滅；彼於爾時，得不動想。』這觀欲觀色皆是無常苦而超脫之，甚至連後世之欲色想也超脫了；離欲離色，與無色界的空無邊處定同。

(3) 參見印順法師，《空之探究》，p.71：「四禪名為不動。《中阿含經》的《大空經》中，內空，外空，內外空，與不動並列。內空、外空、內外空，是從根、境、識的相關中，空於五欲；不動是觀五陰無常、無我，內離我慢。不動修習成就，就是空住的成就。如著空而不得解脫，就稱四禪為不動。」

⁸¹ [多] — 【宋】【宮】。(大正 25, 400d, n.4)

⁸² 阿鞞跋致：不退即不墮頂。(印順法師，《大智度論筆記》[E004] p.293)

⁸³ 《正觀》(6), p.127:《大智度論》卷 27 (大正 25, 262b4-17)、卷 41 (大正 25, 361c19-362a23)。

⁸⁴ 參見《大方等大集經》卷 28 (12 無盡意菩薩品)：「何因緣故名日燈三昧？譬如日出，燈火、

閻浮提。

〔43〕月淨三昧

「月淨三昧」者，如月從十六日漸減，至三十日都盡；凡夫人亦如是，諸善功德漸漸減盡，（400b）墮三惡道。

如月從一日漸漸增長，至十五日光明清淨；菩薩亦如是，得是三昧，從發心來，世世漸增善根，乃至得無生法忍，授⁸⁵記，智慧清淨，利益眾生。

又⁸⁶能破諸三昧中無明。

〔44〕淨明三昧

「淨明三昧」者，⁸⁷「明」名慧，垢為礙。得是三昧者，於諸法無障礙；以是故，佛於此說：「住是三昧中，得四無礙智。」

問曰：佛何以獨於此中說「四無礙智」？

答曰：於三昧中無覺觀心，所可樂說與定相違，是事為難！此三昧力故，得四無礙智。四無礙智義，如先說。⁸⁸

〔45〕能作明三昧

「能作明三昧」者，「明」即是智慧；諸智慧中，般若智慧最第一——是般若相應三昧能作明。

〔46〕作行三昧

「作行三昧」者，得是三昧力，能發起先所得諸三昧。

〔47〕知相三昧

「知相三昧」者，得是三昧，見一切諸三昧中有實智慧相。

〔48〕如金剛三昧

「如金剛三昧」者，得是三昧，以智慧能通達一切諸法，亦不見通達，用無所得故。

※ 因論生論：金剛三昧、金剛輪三昧、如金剛三昧，何以皆言金剛⁸⁹

問曰：三種三昧，何以皆言「金剛」？

答曰：

月光、星宿諸明悉不復現；菩薩大士得是定已，先所修智一切二乘學與無學及餘眾生所得諸智皆亦如是悉不復現，是名日燈三昧。」（大正 13，195a14-19）

⁸⁵ 授=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，400d，n.8）

⁸⁶ 又=乃【宋】【宮】。（大正 25，400d，n.9）

⁸⁷ 參見《思益梵天所問經》卷 3〈8 論寂品〉：「時普光佛為二菩薩廣說淨明三昧。所以名曰淨明三昧者，若菩薩入是三昧，即得解脫一切諸相及煩惱著，亦於一切佛法得淨光明。是故名為淨明三昧。」（大正 15，51b8-11）

⁸⁸ 參見《大智度論》卷 25（大正 25，246a22-247b13）。

⁸⁹ 百八三昧中，有三種三昧含「金剛」之名：第 10 個三昧名「金剛三昧」，第 23 個三昧名「金剛輪三昧」，第 48 個三昧名「如金剛三昧」。

A、第一說

初言「金剛」，中言「金剛輪」，後言「如金剛」。

「如金剛三昧」，佛說能貫穿一切諸法，亦不見是金剛三昧能通達諸三昧。

「金剛輪三昧」者，得是三昧，即能⁹⁰持諸三昧輪。是皆佛自說義。

B、第二說

論者言：

「如金剛三昧」者，能破一切諸煩惱結使無有遺餘；譬如釋提桓因，手執金剛破阿修羅軍。即是學人末後心，從是心次第得三種菩提——聲聞菩提、辟支佛菩提、佛無上菩提。

「金剛三昧」者，能破一切諸法，入無餘涅槃，更不受有；譬如真金剛，能破諸山，令滅盡無餘。

「金剛輪」者，此三昧能破一切諸法，無遮無礙；譬如金剛輪轉時，無所(400c)不破，無所障礙。

C、第三說

復次，初、金剛，二、金剛輪，三、如金剛，名字分別，佛說其義亦異；論者釋其因緣亦異，不應致難。

(49) 心住三昧

「心住三昧」者，心相輕疾，遠逝無形，難制難持，常是動相；如獼猴子，又如掣電⁹¹，亦如蛇舌。得是三昧故，能攝令住；乃至天欲，心不動轉，何況人欲！

(50) 普明三昧

「普明三昧」者，得是三昧，於一切法見光明相，無黑闇相。如晝所見，夜亦如是；如見前，見後亦爾；如見上，見下亦爾，心中無礙。修是三昧故，得天眼通，普見光明，了了無礙。善修是神通故，得成慧眼，普照諸法，所見無礙。

(51) 安立三昧

「安立三昧」者，得是三昧者，一切諸功德善法中安立牢固；如須彌山在大海，安立不動。

(52) 寶聚三昧

「寶聚三昧」者，得是三昧，所有國土悉成七寶。

問曰：此是肉眼所見？禪定所見？

答曰：天眼、肉眼皆能見。何以故？外六塵不定故；行者常修習禪定，是故能轉本相。

(53) 妙法印三昧

「妙法印三昧」者，「妙法」名諸佛菩薩深功德智慧；⁹²得是三昧，得諸深妙功德智慧。

⁹⁰ 〔即能〕－【聖】，〔即〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，400d，n.14)

⁹¹ 掣(彳𠂔)電：閃電。亦以形容迅疾。(《漢語大詞典》(六)，p.635)

⁹² 妙法：佛慧。(印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295)

(54) 法等三昧

「法等三昧」者，「等」有二種：眾生等、法等。⁹³法等相應三昧，名為「法等」。

(55) 斷喜三昧

「斷喜三昧」者，得是三昧，觀諸法無常、苦、空、無我、不淨等，心生厭離；十想⁹⁴中，一切世間不可樂想相應三昧是⁹⁵。

(56) 到法頂三昧

「到法頂三昧」者，「法」名菩薩法，所謂六波羅蜜；到般若波羅蜜中，得方便力，到法山頂。得是三昧，能住是法山頂，諸無明煩惱不能動搖。

(57) 能散三昧

「能散三昧」者，得是三昧，能破散諸法——散空⁹⁶相應三昧是。

(58) 分別諸法句三昧

「分別諸法句三昧」者，得是三昧，能分別一切諸法語言字句，為眾生說辭無滯礙，樂說（401a）相應三昧是。⁹⁷

⁹³ 參見《大智度論》卷 5（大正 25，97a25-b26）、卷 40（353a18-b5）。

⁹⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉：「十想：無常想、苦想、無我想、食不淨想、一切世間不可樂想、死想、不淨想、斷想、離欲想、盡想。」（大正 8，219a11-13）
另參見《大智度論》卷 23（大正 25，229a2-232c15）。

⁹⁵ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，400d，n.26）

⁹⁶ （1）《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「散空者，散名別離相，如諸法和合故有：如車以輻、輞、轆、轆，眾合為車，若離散各在一處，則失車名。五眾和合因緣，故名為人，若別離五眾，人不可得。……如《經》中說：『佛告羅陀！此色眾破壞散滅，令無所有，餘眾亦如是。』是名散空。復次，譬如小兒，聚土為臺殿、城郭、閭里、宮舍，或名為米，或名為麵，愛著守護；日暮將歸，其心捨離，蹋壞散滅。凡夫人亦如是，未離欲故，於諸法中生愛著心；若得離欲，見諸法皆散壞棄捨。是名散空。復次，諸法合集故，各有名字，凡夫人隨逐名字，生顛倒染著；佛為說法，當觀其實，莫逐名字，有無皆空。如《迦旃延經》說：『觀集諦則無無見，觀滅諦則無有見。』如是種種因緣是名散空。」（大正 25，291c21-292a28）

（2）參見《雜阿含經》卷 6（122 經）：「時有侍者比丘，名曰羅陀，白佛言：『世尊！所謂眾生者，云何名為眾生？』佛告羅陀：『於色染著纏綿，名曰眾生；於受、想、行、識染著纏綿，名曰眾生。』佛告羅陀：『我說於色境界，當散壞消滅；於受、想、行、識境界，當散壞消滅，斷除愛欲；愛盡則苦盡，苦盡者我說作苦邊。譬如聚落中，諸小男小女嬉戲，聚土作城郭、宅舍，心愛樂著。愛未盡，欲未盡，念未盡，渴未盡，心常愛樂，守護言：我城郭，我舍宅。若於彼土聚，愛盡，欲盡，念盡，渴盡，則以手撥足蹴，令其消散。如是羅陀！於色散壞消滅，愛盡，愛盡故苦盡，苦盡故我說作苦邊。』」（大正 2，40a4-17）

（3）參見《雜阿含經》卷 10（262 經）：「如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。」（大正 2，67a2-4）

⁹⁷ 《大智度論》卷 25〈1 序品〉：「四無礙智者：義無礙智、法無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。……是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名辭無礙智。說有道理，開演無盡，亦於諸禪定中得自在無滯，是名樂說無礙智。」（大正 25，246a22-b13）

(59) 字等相三昧

「字等相三昧」者，得是三昧，觀諸字諸語皆悉平等；呵訾⁹⁸、讚歎，無有憎愛。

(60) 離字三昧

「離字三昧」者，得是三昧，不見字在義中，亦不見義⁹⁹在字中。

(61) 斷緣三昧

「斷緣三昧」者，得是三昧，若內若外，樂中不生喜，苦中不生瞋，不苦不樂中不生¹⁰⁰捨心——於此三受遠離不著，心則歸滅；心若滅，緣亦斷。

(62) 不壞三昧

「不壞三昧」者，緣法性畢竟空相應三昧，戲論不能破，無常不能轉，先已壞故。

(63) 無種相三昧

「無種¹⁰¹三昧」者，得是三昧，不見諸法種種相，但見一相，所謂無相。

(64) 無處行三昧

「無處行三昧」者，得是三昧，知三毒火然三界故，心不依止；涅槃畢竟空故，亦不依止。

(65) 離矇昧三昧

「離矇昧¹⁰²三昧」者，得是三昧，於諸三昧中，微翳¹⁰³無明等悉皆除盡。

(66) 無去三昧

「無去三昧」者，得是三昧，不見一切法來去相。

(67) 不變異三昧

「不變異三昧」者，¹⁰⁴得是三昧，觀一切諸法，因不變為果，如乳不變作酪；諸法皆住自相，不動故。

(68) 度緣三昧

「度緣三昧」者，得是三昧，於六塵中諸煩惱盡滅，度六塵大海，亦能過一切三昧緣生智慧。

(69) 集諸功德三昧

「集諸功德三昧」者，得是三昧，集諸功德，從信至智慧，初夜、後夜修習不息；如日月運轉，初不休息。

(70) 住無心三昧

「住無心三昧」者，入是三昧中，不隨心，但隨智慧，至諸法實相中住。

⁹⁸ 訾=罵【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 401d, n.1)

⁹⁹ 義=字【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 401d, n.2)

¹⁰⁰ 生+ (不知)【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 401d, n.3)

¹⁰¹ 種+ (相)【元】【明】【石】。(大正 25, 401d, n.5)

¹⁰² 矇昧：昏暗模糊。(《漢語大詞典》(五)，p.839)

¹⁰³ 翳(一、)：2.遮蔽，隱藏，隱沒。4.目疾引起的障膜。(《漢語大詞典》(九)，p.676)

¹⁰⁴ 法法住自相：因不變果。(印順法師，《大智度論筆記》[E005] p.295)

〔71〕淨妙華三昧

「淨妙華三昧」者，如樹華敷¹⁰⁵開，令樹嚴飾¹⁰⁶；得是三昧，諸三昧中，開諸功德華以自莊嚴。

〔72〕覺意三昧

「覺意三昧」者，得是三昧，令諸三昧變成無漏，與七覺相應；譬如石汁¹⁰⁷一斤，能變千斤銅為金。

〔73〕無量辯三昧

「無量辯三昧」者，即是樂說辯。得是三昧力故，乃至樂說一句，無量劫而不窮盡。

〔74〕無等等三昧

「無等等三昧」者，(401b) 得是三昧，觀一切眾生皆如佛，觀一切法皆同佛法——無等等般若波羅蜜相應是。

〔75〕度諸法三昧

「度諸法三昧」者，得是三昧，入三解脫門，過出三界，度三乘眾生。

〔76〕分別諸法三昧

「分別諸法三昧」者，即是分別慧相應三昧。得是三昧，分別諸法善、不善，有漏、無漏，有為、無為等相。

〔77〕散疑三昧

「散疑三昧」者，有人言：即是見諦道中無相三昧；疑結，見諦智相應三昧斷故。有人言：菩薩無生法忍相應三昧是¹⁰⁸。時，一切法中疑網悉斷，見十方諸佛，得一切諸法實相。

有人言：無礙解脫相應三昧是。諸佛得是三昧已，於諸法中無疑¹⁰⁹，無近、無遠，皆如觀掌中¹¹⁰。

〔78〕無住處三昧

「無住處三昧」者，即是無受智慧相應三昧。得是三昧，不見一切諸法定有住處。

¹⁰⁵ (1) 敷(𦰩)：生長，開放。《書·禹貢》：“篠簜既敷，厥草惟夭，厥木惟喬。”孔傳：“篠，竹箭；簜，大竹，水去已布生。”顏師古注：“夭，盛貌也。”孔傳：“喬，高也。”（《漢語大字典》（二），p.1473）

(2) 敷英：開放的花朵。《藝文類聚》卷八一引晉傅咸《芸香賦》：“攜昵友以逍遙兮，覽偉草之敷英。”（《漢語大詞典》（五），p.504）

¹⁰⁶ 嚴飾：裝飾美盛，盛飾。（《漢語大詞典》（三），p.550）

¹⁰⁷ 參見《大智度論》卷 28〈1 序品〉：「以一切法各各無定相故，可轉地或作水相；如酥、膠、蠟是地類，得火則消，為水則成濕相，水得寒則結成冰而為堅相。石汁作金，金敗為銅，或還為石。眾生亦如是，惡可為善，善可為惡。」（大正 25，264c10-15）

¹⁰⁸ 是+（是）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，401d，n.6）

¹⁰⁹ 疑=礙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，401d，n.8）

¹¹⁰ 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，401d，n.9）

(79) 一莊嚴三昧

「一莊嚴三昧」者，得是三昧，觀諸法皆一；或一切法有相故一，或一切法無故一，或一切法空故一，如是等無量皆一。以一相智慧莊嚴是三昧，故言「一莊嚴」。

(80) 生行三昧

「生行三昧」者，「行」名觀，得是三昧，能觀種種行相——入相、住相、出相；又是行皆空，亦不可見。

(81) 一行三昧

「一行三昧」者，是三昧常一行畢竟空相應三昧中，更無餘行次第——如無常行中次有苦行，苦行中次有無我行。

又菩薩於是三昧不見此岸、不見彼岸。諸三昧入相為此岸，出相為彼岸；初得相為此岸，滅相為彼岸。

(82) 不一行三昧

「不一行三昧」者，與上一行相違者是——所謂諸餘觀行。

(83) 妙行三昧

「妙行三昧」者，即是畢竟空相應三昧，乃至不見不二相，一切戲論不能破。

(84) 達一切有底散三昧

「達一切有底散三昧」者，「有」名三有；¹¹¹「底」者，非有想非無想，以難到故名「底」；「達」者，以無（401c）漏智慧，乃至離非有想非無想，入無餘涅槃，三界五眾散滅。

復次，菩薩得是不生不滅智慧，一切諸有通達散壞，皆無所有。

(85) 入名語三昧

「入名語三昧」者，得是三昧，識一切眾生、一切物、一切法名字，亦能以此名字語化人；一切語言，無不解了，皆有次第。

(86) 離音聲字語三昧

「離音聲字語三昧」者，得是三昧，觀一切諸法皆無音聲語言，常寂滅相。

(87) 然炬三昧

「然炬三昧」者，如捉炬夜行，不墮險處；菩薩得是三昧，以智慧炬，於諸法中無錯、無著。

(88) 淨相三昧

「淨相三昧」者，得是三昧，能清淨具足莊嚴三十二相，又能如法觀諸法總相、別相，¹¹²亦能觀諸法無相清淨，所謂空、無相、無作，如〈相品〉¹¹³是¹¹⁴中廣說。

¹¹¹ 《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉：「有名三有：欲有、色有、無色有。」（大正 25，644b26-27）

¹¹² （1）參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「問曰：何等是總相？何等是別相？答曰：總相者，如無常等；別相者，諸法雖皆無常，而各有別相；如地為堅相，火為熱相。」（大正 25，293a26-29）

(89) 破相三昧

「破相三昧」者，得是三昧，不見一切法相，何況諸三昧相！即¹¹⁵是無相三昧。

(90) 一切種妙足三昧

「一切種妙足三昧」者，得是三昧，以諸功德具足莊嚴——所謂好姓、好家、好身、好眷屬、禪定、智慧，皆悉具足清淨。

(91) 不喜苦樂三昧

「不喜苦樂三昧」者，得是三昧，觀世間樂多過多患、虛妄顛倒、非可愛樂；觀世間苦如病、如箭入身，心不喜樂。以一切法虛誑故，不求其樂。何以故？異時變為苦；樂尚不喜，何況於苦！

(92) 無盡相三昧

「無盡相三昧」者，得是三昧，觀一切法無壞無盡。

問曰：若爾者，云何不墮常邊？

答曰：如菩薩雖觀無常，不墮滅中；若觀不盡，不墮常中；此二相於諸法中皆不可得。¹¹⁶有因緣故修行，所謂為罪福不失故言常，離著故言無常。

(93) 陀羅尼三昧

「陀羅尼三昧」者，得是三昧力故，聞持等諸陀羅尼皆自然得。

(94) 攝諸邪正相三昧

「攝諸邪正相三昧」者，得是三昧，不見三聚眾生，所(402a)謂正定、邪定、不定，¹¹⁷都無所棄，一心攝取；又於諸法不見定正相、定邪相，諸法無定相故。

(95) 滅憎愛三昧

「滅憎愛三昧」者，得是三昧，可喜法中不生愛，可憎¹¹⁸法中不生瞋。

(96) 逆順三昧

「逆順三昧」者，得是三昧，於諸法中逆順自在；能破諸邪逆眾生，能順可化眾

-
- (2) 參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「復次，一切諸法性有二種：一者、總性，二者、別性。總性者，無常、苦、空、無我、無生無滅、無來無去、無入無出等。別性者，如火熱性，水濕性，心為識性。如人喜作諸惡，故名為惡性；好集善事，故名為善性。」（大正 25，293a25-c10）

¹¹³ 《正觀》(6)，p.128，另參見 p.274，n.124：

(1) 如法觀諸法總相、別相，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈10 相行品〉（大正 8，237b11-28）；《放光般若經》卷 3〈12 空行品〉（大正 8，16a11-20）；《光讚經》卷 4〈9 行品〉（大正 8，171c12-172a12）。

(2) 觀諸法無相清淨，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉（大正 8，325b17-28），《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉（大正 8，77b14-21）。

¹¹⁴ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，401d，n.17）

¹¹⁵ 《大正藏》原作「得」，今依《高麗藏》作「即」（第 14 冊，858a8）。

¹¹⁶ 理則雙非，方便雙用；用常無常。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

¹¹⁷ 眾生有三分：正定——必入涅槃，邪定——必入惡道，不定。（印順法師，《大智度論筆記》〔B010〕p.124）

¹¹⁸ 憎=惡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，402d，n.1）

生。又離著故，破一切法；善根增長故，成一切法；亦不見諸法逆順，是事亦不見，以無所有故。

(97) 淨光三昧

「淨光三昧」者，得是三昧，一切法中諸煩惱垢不可得；不可得故，諸三昧皆清淨。

(98) 堅固三昧

「堅固三昧」者，
有人言：金剛三昧是，堅固不壞故。

有人言：金剛非。所以者何？金剛亦易破故。¹¹⁹是諸法實相智相應三昧不可破，如虛空，以是故言牢固。¹²⁰

(99) 滿月淨光三昧

「滿月淨光三昧」者，得是三昧，所言清淨，無諸錯謬。如秋時，虛空清淨，月滿、光明、涼樂¹²¹、可樂，無諸可惡；菩薩亦如是，修諸功德故，如月滿；破無明闇¹²²故，淨智光明具足；滅愛恚等火故，清涼¹²³功德具足；大利益眾生故，可樂。

(100) 大莊嚴三昧

「大莊嚴三昧」者，見十方如恒河沙等世界，以七寶華香莊嚴，佛處其中——如是等清淨莊嚴。得是三昧故，一時莊嚴諸功德；又觀此莊嚴空無所有，心無所著。

(101) 能照一切世間三昧

「能照一切世間¹²⁴三昧」者，得是三昧故，能照三種世間——眾生世間、住處世間、五眾世間。¹²⁵

(102) 三昧等三昧

「三昧等三昧」者，得是三昧，觀諸三昧皆一等，所謂攝心相。是三昧皆得¹²⁶因緣生，有為作法，無深淺；得是三昧，皆悉平等，是名為「等」。與餘法亦等無異，以是故義中說，一切法中定亂相不可得。

¹¹⁹ 金剛可破。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.296)

¹²⁰ 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉：「隨一切堅固三昧者，諸法實相名堅固；得是三昧者，隨諸法實相，不隨餘法。」(大正 25, 737b13-15)

¹²¹ 樂＝爽【明】。(大正 25, 402d, n.4)

¹²² 闇＝黑【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 402d, n.5)

¹²³ 明註曰「涼」，南藏作「淨」。(大正 25, 402d, n.6)

¹²⁴ [問]－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 402d, n.7)

¹²⁵ (1)《大智度論》卷 70〈48 佛母品〉：「世間有三種：一者、五眾世間，二者、眾生世間，三者、國土世間。」(大正 25, 546b29-c2)

(2)三種世間：眾生世間，住處世間(國土世間)，五眾世間。(印順法師，《大智度論筆記》[B010] p.132)

¹²⁶ 得＝從【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 402d, n.8)

〔103〕攝一切有諍無諍三昧

「攝一切有諍無諍三昧」者，得是三昧，不(402b)見是法如是相、是法不如是相；不分別諸法有諍無諍，於一切法中通達無礙。於眾生中亦無好醜諍論，但隨眾生心行而度脫之。得是三昧故，於諸三昧皆隨順不逆。

〔104〕不樂一切住處三昧

「不樂一切住處三昧」者，得是三昧，不樂住世間，不樂住非世間。¹²⁷以世間無常過故不樂；非世間中無一切法，是大可畏處，不應生樂。

〔105〕如住定三昧

「如住定三昧」者，得是三昧故，知一切法如實相，不見有法過是如者。

「如」義，如先說。¹²⁸

〔106〕壞身衰三昧

「壞身衰三昧」者，血、肉、筋、骨等和合故名為「身」；是身多患，常與¹²⁹飢、寒、冷、熱等諍，是名「身衰」。得是三昧故，以智慧力，分分破壞身衰相，乃至不見不可得相。

〔107〕壞語如虛空三昧

「壞語如虛空三昧」者，「語」名內有風發，觸七處故有聲，依聲故有語。¹³⁰觀如是語言因緣故，能壞語言，不生我相及以愛憎。

有人言：二禪無覺觀¹³¹是壞語三昧，賢聖默然故。

有人言：無色定三昧，彼中無身，離一切色故。

有人言：但是諸菩薩三昧，能破先世結業因緣不淨身而受法身，隨可度眾生種種現形。

¹²⁷ (1)《大方廣佛華嚴經》卷 19：「云何為世間？云何非世間？世間、非世間，但是名差別；三世、五蘊法，說名為世間；彼滅，非世間，如是但假名。」(大正 10，101c4-7)

(2)〔唐〕湛然述，《止觀輔行傳弘決》卷 5：「世間有三種，亦如前列。非世間者，無一切法大可畏處；且指有漏名為世間，二乘所依名非世間，故云可畏。」(大正 46，293c20-23)

¹²⁸ 《正觀》(6)，p.128：參見《大智度論》卷 32 (大正 25，297b24-c5，298b9-c27)。

¹²⁹ 〔與〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，402d，n.11)

¹³⁰ (1)《大智度論》卷 6〈1 序品〉：

如人欲語時，口中風名憂陀那，還入至臍，觸臍響出，響出時觸七處退，是名語言。如偈說：「風名憂檀那，觸臍而上去；是風七處觸，項及齧、齒、脣、舌、咽及以胸，是中語言生。」(大正 25，103a15-20)

(2) 七處：1、項，2、斷，3、齒，4、脣，5、舌，6、咽，7、胸。

(3)「響出時觸七處退」：聲響出時，風接觸七種發聲部位之後而出體外。(參見梶山雄一、赤松明彥譯，《大乘佛典·中國·日本篇》(一)，pp.132-133)

(4) 項：1.頸的後部，亦泛指頸。(《漢語大詞典》(十二)，p.229)

(5) 斷(一フノ)：同「齧」，1.牙床。《急就篇》卷三：「鼻口脣舌斷牙齒。」顏師古注：「斷，齒根肉也。」(《漢語大詞典》(十二)，p.1450)

¹³¹ 《大智度論》卷 20〈1 序品〉：「滅覺、觀，攝心深入，內清淨，得微妙喜，入第二禪。」(大正 25，208b22-23)。

(108) 離著虛空不染三昧

「離著虛空不染三昧」者，菩薩行般若波羅蜜，觀諸法畢竟空、不生不滅，如虛空，無物可喻。

鈍根菩薩著此虛空；得此三昧故，離著虛空等諸法，亦不染著是三昧。

如人沒在泥中，有人挽出，鎖腳為奴；如¹³²有三昧能離著虛空，而復著此三昧亦如是。今是三昧能離著虛空，亦自離著。

2、釋疑：佛多說「諸三昧」，論以「諸法」釋之理

問曰：佛多說「諸三昧」，汝何以但說「諸法」？¹³³

答曰：佛多說果報，論者合因緣果報說。譬如人觀身不（402c）淨，得不淨三昧；身是因緣，三昧是果。又如人觀五眾無常、苦、空等，得七覺意三昧，能生八聖道、四沙門果。

復次，佛應適眾生故，但說一法；論者廣說，分別諸事。譬如一切有漏皆是苦因，而佛但說「愛」；一切煩惱滅名滅諦，佛但說「愛盡」。

是菩薩於諸觀行中必不疑，於諸三昧未了故，佛但說「三昧」；論者說「諸法」，一切三昧皆已在中。

3、釋「用無所得故」

是諸三昧末後，皆應言「用無所得」，以同般若故。

4、結

如是等無量無邊三昧和合，名為「摩訶衍」。

¹³² 〔如〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，402d，n.15）

¹³³ 此卷的百八三昧中，關於「佛多說諸三昧，論者但說諸法」之說法，如第 2、4、5、10、15、16、17、18、21、23、26、27、30、31、32、35、37、39、40、41、42、43、44、48、50、51、53、55、57、58、64、66、67、74、75、76、79、85、86、88、89、91、92、94、95、96、97、102、103、105、108 等三昧的內容所說。

慧日佛學班第 07 期

《大智度論》卷 48

〈釋四念處品第十九〉¹

（大正 25，402c14-409c16）

釋厚觀（2009.12.19）

【經】

（一）六度是摩訶衍（承上卷 46〈18 釋摩訶衍品〉）

（二）十八空、四空是摩訶衍（承上卷 46〈18 釋摩訶衍品〉）

（三）百八三昧是摩訶衍（承上卷 47）

（四）三十七道品是摩訶衍

1、四念處²（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

（1）總標

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四念處。何等四？」

A、明循身觀不可得

須菩提！菩薩摩訶薩，內身中循³身觀，亦無身覺，以不可得故；外身中、內外身中循身觀，亦無身覺，以不可得故。勤精進一心，除世間貪憂。

B、循受、心、法觀不可得

內受、內心、內法，外受、外心、外法，內外受、內外心、內外法，循法觀，亦無法覺，以不可得故。勤精進一心，除世間貪憂。

（2）別釋

A、明身念處

（A）依內身說

須菩提！菩薩摩訶薩，云何內身中循身觀？

a、行住坐臥正知而住

須菩提！若菩薩摩訶薩行時知行、住時知住、坐時知坐、臥時知臥——如身所行如是知。

須菩提！菩薩摩訶薩如是內身中循身觀，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。⁴

¹（大智……八）十六字＝（大智度論卷第四十八第十九品釋四念處）十七字【宋】【元】，（大智度論卷第四十八釋四念處品第十九經作廣乘品）二十二字【明】，（大智度論卷第四十八第十九品釋廣乘品）十七字【宮】，（大智度經論卷第四十八釋第十八品）十五字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第十八四念處品卷五十）十八字【石】。（大正 25，402d，n.20）

²參見《大智度論》卷 19（大正 25，198c10-202b22）。

³循＝修【聖】【石】下同。（大正 25，402d，n.22）

⁴〔以不可得故〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，402d，n.23）

b、來去、衣食、臥覺、語默、坐禪，常一心

復次，須菩提！(403a) 菩薩摩訶薩若來若去，視瞻⁵一心，屈伸⁶俯仰⁷、服僧伽梨⁸、執持衣鉢、飲食、臥息、坐立、睡覺、語默，入禪、出禪，亦常一心。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，內身中循身觀，以不可得故。

c、繫心觀息

復次，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀時，一心念：『入息時知入息，出息時知出息；入息長時知入息長，出息長時知出息長；入息短時知入息短，出息短時知出息短。譬如旋⁹師、若旋師弟子，繩長知長，繩短知短。』¹⁰

菩薩摩訶薩，亦如是一心念：『入息時知入息，出息時知出息；入息長時知入息長，出息長時知出息長；入息短時知入息短，出息短時知出息短。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。

d、觀身四大

復次，須菩提！菩薩摩訶薩觀身四大，作是念：『身中有地大、水大、火大、風大。』譬如屠牛師、若屠牛弟子，以刀殺牛，分作四分，作四分已，若立若坐，觀此四分。¹¹

菩薩摩訶薩亦如是，行般若波羅蜜時，種種觀身四大——地大、水大、火大、風大。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀，以不可得故。

e、觀內身不淨：身三十六種不淨¹²

復次，須菩提！菩薩摩訶薩觀內身，從足至頂，周匝¹³薄皮¹⁴，種種不淨充滿身中；作是念：『身中有髮、毛、爪、齒、薄皮、厚皮、筋、肉、骨、髓、脾、腎、心、肝、肺、小腸、大腸、胃、胞、屎、尿¹⁵、垢、汗、目、淚、涕、¹⁶唾、

⁵ 視瞻：1.觀看瞻望。2.形容顧盼的神態。(《漢語大詞典》(十)，p.336)

⁶ 屈伸：亦作“屈申”。1.屈曲與伸舒。2.進退。(《漢語大詞典》(四)，p.29)

⁷ 俯仰：1.低頭和抬頭。2.指前俯後仰。3.一舉一動。4.舉動，舉止。(《漢語大詞典》(一)，p.1512)

⁸ 參見《一切經音義》卷12：「僧伽胝(音知。舊曰僧伽梨，此云複衣，即今僧之大衣是也。下從九條上至二十五條，但取奇數，九種差別具如律文所說。佛制入王宮時、入聚落時、摧伏外道時、見猛獸時應着此衣)。」(大正54，380c2-3)

⁹ 旋=斡【元】【明】*。(大正25，403d，n.3)

¹⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷414〈17 念住等品〉：「如轉輪師或彼弟子，輪勢長時知輪勢長，輪勢短時知輪勢短。」(大正7，78a19-20)

¹¹ 參見《中阿含經》卷24(98經)《念處經》(大正1，583b4-23)，《增壹阿含經》卷5〈12 壹入道品〉(大正2，568a23-b1)。

¹² 三十六物。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.296)

¹³ 匝(ㄗㄩ)：1.周；圈。2.環繞，圍繞。(《漢語大詞典》(一)，p.958)

¹⁴ 皮=彼【聖】。(大正25，403d，n.5)

¹⁵ (1) 胞屎尿=胞屎尿【宋】【宮】【聖】【石】，=脬尿屎【元】【明】。(大正25，403d，n.7)

(2) 屎：同“屎”。《玉篇·尸部》：“屎，糞也，與矢同，俗又做屎。”(《漢語大字典》(二)，p.970)

膿、血、黃、白痰、陰、肪、𦔻¹⁷、腦、膜¹⁸。』

譬如田夫¹⁹倉²⁰中，隔盛雜穀，種種充滿，稻、麻、黍、粟、豆、麥；明眼之人，開倉即知是麻、是黍、是稻、是粟、是麥、是豆，分別悉知。

菩薩摩訶薩亦如是觀是身，從足至頂，周匝薄皮，種種不（403b）淨充滿身中——髮毛、爪齒，乃至腦膜。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩觀內身，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。

f、觀外身敗壞：九相觀²¹

（a）青瘀膨脹壞相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，一日、二日，至于五日，臃脹、青瘀，膿汁流出；自念：『我身亦如是相、如是法，未脫此法。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。

（b）噉相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，若六日、若七日，烏、鷄²²、雕²³、鷲²⁴、豺豺狼、狐、狗如是等種種禽獸獸²⁵裂食之；自念：『我身²⁶如是相、如是法，未脫此法。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。

（3）𦔻（𦔻）：膀胱。（《漢語大詞典》（六），p.1282）

¹⁶ 目淚涕＝淚涕涎【宋】【宮】，＝淚涕涎【元】【明】，＝淚涕【聖】【石】。（大正 25，403d，n.8）

¹⁷ 𦔻（𦔻）：脂肪。《太平御覽》卷八百六十四引《通俗文》：“脂在脊曰肪，在骨曰𦔻”。（《漢語大字典》（三），p.2060）

¹⁸ 膜（𦔻）：1.人或動植物體內的薄皮形組織，具有保護作用。《素問·痹論》：“故循皮膚之中，分肉之間，熏於膏膜，散於胸腹。”（《漢語大詞典》（六），p.1360）

¹⁹ 田夫：農夫。（《漢語大詞典》（七），p.1270）

²⁰ 倉（𡿨）：1.貯藏糧食的場所。（《漢語大詞典》（一），p.1438）

²¹ 九相，參見《大智度論》卷 21（大正 25，217a-218c）。然此處經說與論卷 21 略異；而其次第與《中阿含經》卷 24（98 經）《念處經》（大正 1，583b23-c24）、《增壹阿含經》卷 5（12 壹入道品）（大正 2，568b3-27）相近。另參見《瑜伽師地論》卷 30（大正 30，452a-c）。

²² （1）鷄：同“鷄”。《玉篇·鳥部》：“鷄，鷄屬。鷄，同鷄。”（《漢語大字典》（七），p.4629）

（2）鷄（𦔻）：1.鷄屬。鷄鷄。唐韓愈《祭馬僕射文》：“鷄鳴雀乳，不見鷄鷄。”明李時珍《本草綱目·禽四·鷄》：“鷄似鷄而稍小，其尾如舵。極善高翔，專捉雞雀。”2.貓頭鷄的一種。（《漢語大詞典》（十二），p.1081）

²³ 雕（𦔻）：1.同“鷄”。一種大型猛禽。嘴呈鉤狀，視力很強，腿部羽毛直達趾間，雌雄同色。也叫鷄。（《漢語大詞典》（十一），p.841）

²⁴ 鷄：1.雕的別名。（《漢語大詞典》（十二），p.1161）

²⁵ 𦔻（𦔻）：同“攫”。唐玄應《一切經音義》卷一：“𦔻裂，（𦔻）宜作攫，九縛，居碧二反。《說文》：攫，爪持也。《淮南子》云：獸窮則攫，是也。”《龍龕手鑑·爪部》：“𦔻，俗，正合作‘攫’字。”（《漢語大字典》（三），p.2036）

²⁶ 是＝身【聖】。（大正 25，403d，n.12）

(c) 膿爛相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，禽獸食已，不淨爛臭；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』乃至除世間貪憂。

(d) 血塗相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，骨鎖²⁷血肉塗染，筋骨相連；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』乃至除世間貪憂。

(e) 異赤相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，骨瑣²⁸血肉已離，筋骨相連；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』乃至除世間貪憂。

(f) 分散相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，骨瑣已散在地；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』如是，須菩提！菩薩摩訶薩觀內身，乃至除世間貪憂。

(g) 骨相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩若見棄死人身，骨散在地，腳骨異處，膊²⁹骨、髀³⁰骨，腰骨、肋³¹骨，脊骨、手骨，項骨、髑髏，各各異處；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』如是，須菩提！菩薩摩訶薩觀內身，乃至除世間貪憂。

(h) 白骨相

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見是棄(403c)死人骨在地，歲久風吹日曝，色白如貝；自念：『我身如是相、如是法，未脫此法。』如是，須菩提！菩薩摩訶薩觀內身，乃至除世間貪憂，以不可得故。³²▼

(i) 散壞相³³

²⁷ 鎖=瑣【聖】【石】*。(大正 25, 403d, n.16)

²⁸ 瑣=鎖【宋】*【元】*【明】*。(大正 25, 403d, n.17)

²⁹ (1) 膊=膊【宋】【宮】【聖】，=肱【元】，=肱【明】。(大正 25, 403d, n.18)

(2) 膊(彳乂ㄣノ)：股骨，祭祀用牲後體的一部分。《儀禮·少牢饋食禮》：“司馬升羊右胖，髀不升，肩、臂、臑、膊、髀……實于一鼎。”鄭玄注：“膊、髀，股骨。”(《漢語大詞典》(六)，p.1369)

(3) 肱(彳乂ㄣノ)：小腿肚。《靈樞經·經脈》：“脾足太陰之脈，起于大指之端，循指內側白肉際，過核骨後，上內踝前廉，上肱內，循脛骨後，交出厥陰之前。”張隱庵集注：“肱，足肚也，亦名腓腸。”(《漢語大詞典》(十)，p.518)

³⁰ 髀(ㄅㄧ)：1.大腿骨。2.指股部，大腿。(《漢語大詞典》(十二)，p.408)

³¹ 肋=勒【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 403d, n.19)

³² 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.1815：「下有大段經文，應移回於此。」

³³ (1) 印順法師，《大智度論》(標點本)，p.1828：「此下共二千三百零八字，應與前段經文啣接。」

(2) 案：依據印順法師，《大智度論》(標點本)，p.1815、p.1828、p.1836 校勘之說明，以及配合論釋，從「復次，須菩提！菩薩摩訶薩見是棄死人骨在地，歲久，其色如鵠」以

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見是棄死人骨在地，歲久³⁴，其色如鴿，腐朽爛壞，與土共合，自念：『我身如是法、如是相，未脫此法。』

g、結〔於內身中循身觀〕

如是，須菩提！菩薩摩訶薩內身中循身觀，勤精進一心，除世間貪憂，以不可得故。

(B) 例同外身、內外身

外身、內外身亦如是。

B、例同受、心、法念處

受念處、心念處、法念處亦應如是廣說。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

2、四正勤（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四正勤。

何等四？須菩提！菩薩摩訶薩未生諸惡不善法為不生故，欲生勤精進攝心行道；已生諸惡不善法為斷故，欲生勤精進攝心行道；未生諸善法為生故，欲生勤精進攝心行道；已生諸善法為住不失修滿增廣故，欲生勤精進攝心行道。

以不可得故。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

3、四如意分（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍（406b）衍，所謂四如意分。

何等四？欲定斷行成就修如意分，心定斷行成就修如意分，精進定斷行成就修如意分，思惟定斷行成就修如意分。

以不可得故。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

4、五根

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂五根。

何等五？信根、精進根、念根、定根、慧根。

是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

5、五力

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂五力。

何等五？信力、精進力、念力、定力、慧力。

是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

6、七覺分

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂七覺分。

何等七？菩薩摩訶薩修念覺分，依離、依無染、向涅槃；擇法覺分、精進覺分、喜

下，至「十八、智慧知見現在世無礙無障。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故」，共二千三百零八字之經文，從《大智度論》卷 48（大正 25，406a15-407c9），前移至此。

³⁴ 〔歲久〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，406d，n.4）

覺分、除覺分、定覺分、捨覺分，依離、依無染、向涅槃。以不可得故，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

7、八聖道分

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂八聖道分。

何等八？正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

(五) 三三昧是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂三三昧。

何等三？空、無相、無作三昧。

1、空三昧

空三昧名諸法自相空，是為空解脫門。

2、無相三昧

無相名壞諸法相，不憶不念，是為無相解脫門。

3、無作三昧

無作名諸法中不作願，是為無作解脫門。³⁵

是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

(六) 十一智是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂苦智、集智、滅智、道智、盡智、無生智、法智、比智、世智、他心智、如實智。

1、苦智

云何名苦智？知苦不生，是名苦智。

2、集智

云何名集智？知集應斷，是名集智。

3、滅智

云何名滅智？知苦滅，是名滅智。

4、道智

云何名道智？知八聖道分，是名道智。

5、盡智

云何名盡智？知諸（406c）婬怒癡盡，是名盡智。

6、無生智

云何名無生智？知諸有中無生，是名無生智。³⁶

7、法智

云何名法智？知五眾本事分別知無，是名法智。³⁷

³⁵ 三三昧：法自相空，法無異相，法中不作。（印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.289）

³⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷415〈17 念住等品〉：「云何無生智？善現！若智以無所得而為方便，知諸有趣永不復生，是為無生智。」（大正7，80b18-20）

8、比智

云何名比智？知眼無常乃至意觸因緣生受無常，是名比智。

9、世智

云何名世智？知因緣、名字，是名世智。

10、他心智

云何名他心智？知他眾生心，是名他心智。

11、如實智

云何名如實智？知諸佛一切種智，是名如實智。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

（七）三根是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂三根：未知欲知根、知根、知者根。

1、未知欲知根

云何名未知欲知根？諸學人未得果信根、精進根、念根、定根、慧根，是名未知欲知根。³⁷

2、知根

云何名知根？諸學人得果信根乃至慧根，是名知根。³⁸

3、知者根

云何名知者根？諸無學人——若阿羅漢、若辟支佛、諸佛信根乃至慧根，是名知者根。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

（八）覺觀等三三昧是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂三三昧。

何等三？有覺有觀三昧，無覺有觀三昧，無覺無觀三昧。

1、有覺有觀三昧

云何名有覺有觀三昧？離諸欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪，是名有覺有觀三昧。

2、無覺有觀三昧

云何名無覺有觀三昧？初禪二禪中間，是名無覺有觀三昧。

3、無覺無觀三昧

云何名無覺無觀三昧？從二禪乃至非有想非無想定，是名無覺無觀三昧。

是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

³⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「云何法智？善現！若智以無所得而為方便，知五蘊差別相，是為法智。」（大正 7，80b3-4）

³⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「云何未知當知根？善現！若諸有學補特伽羅，於諸聖諦未已現觀，所有信根、精進根、念根、定根、慧根，是為未知當知根。」（大正 7，80b24-26）

³⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「云何已知根？善現！若諸有學補特伽羅，於諸聖諦已得現觀，所有信根、精進根、念根、定根、慧根，是為已知根。」（大正 7，80b26-29）

〔九〕十念是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂十念。

何等十？⁽¹⁾念佛、⁽²⁾念法、⁽³⁾念僧、⁽⁴⁾念戒、⁽⁵⁾念捨、⁽⁶⁾念天、⁽⁷⁾念滅⁴⁰、⁽⁸⁾念出入息、⁽⁹⁾念身、⁽¹⁰⁾念死。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

〔十〕四禪、四無量心、四無色定、八背捨、九次第定等諸禪定是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四禪、四無量心、(407a) 四無色定、八背捨、九次第定。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

〔十一〕佛十力是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂佛十力。

何等十？⁽¹⁾佛如實知一切法是處不是處相，一力也；⁽²⁾如實知他眾生過去、未來、現在諸業諸受法，知造業處、知因緣、知報，二力也；⁽³⁾如實知諸禪、解脫、三昧、定垢淨分別相，三力也；⁽⁴⁾如實知他眾生諸根上下相，四力也；⁽⁵⁾如實知他眾生種種欲解，五力也；⁽⁶⁾如實知世間種種無數性，六力也；⁽⁷⁾如實知一切至處道，七力也；⁽⁸⁾知種種宿命，有相、有因緣，一世、二世乃至百千世，劫初劫盡，我在彼眾生中生——如是姓，如是名，如是飲食、苦樂、壽命長短；彼中死、是間生，是間死、還生是間，此間生姓名、飲食、苦樂、壽命長短亦如是，八力也；⁽⁹⁾佛天眼淨，過諸天眼⁴¹，見眾生死時生時、端正醜陋、若大若小、若墮惡道若墮善道；如是業因緣受報——是諸眾生惡身業成就、惡口業成就、惡意業成就，謗毀聖人，受邪見業因緣故，身壞死時入惡道，生地獄中；是諸眾生善身業成就，善口業成就，善意業成就，不謗毀聖人，受正見業因緣故，身就壞⁴²時入善道，生天上，九力也；⁽¹⁰⁾佛如實知諸漏盡故，無漏心解脫，無漏慧解脫；現在法中自證知入是法，所謂我生已盡，梵行已作，從今世不復見後世，十力也。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

〔十二〕四無所畏是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四無所畏。

何等四？

1、正知一切法無所畏

佛作誠言：『我是一切正智人。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實難言：『是法(407b)不知。』乃至不見是微畏相⁴³。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。一無畏也。

2、盡一切漏習無所畏

佛作誠言：『我一切漏盡。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，

⁴⁰ 滅=善【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 406d, n.26)

⁴¹ 天=人【宮】。(大正 25, 407d, n.8)

⁴² 就壞=壞死【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 407d, n.14)

⁴³ 相=根【聖】。(大正 25, 407d, n.16)

如實難言：『是漏不盡。』乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。二無畏也。

3、說一切障道法無所畏

佛作誠言：『我說障法。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實難言：『受是法不障道。』乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。三無畏也。

4、說盡苦聖道無所畏

佛作誠言：『我所說聖道，能出世間，隨是行能盡苦。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實難言：『行是道不能出世間，不能盡苦。』乃至不見是微畏相。以是故，我得安隱，得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾，實不能轉。四無畏也。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

（十三）四無礙智是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四無礙智。

何等四？義無礙、法無礙、辭無礙、樂說無礙。

1、義無礙智

義無礙者，知諸法實相義。

2、法無礙智

法無礙者，知諸法名。

3、辭無礙智

辭無礙者，言辭中無礙。

4、樂說無礙智

樂說無礙者，審諦⁴⁴言無盡。⁴⁵

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。

（十四）十八不共法是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂十八不共法。

何等十八？（407c）一、諸佛身無失，二、口無失，三、念無失；四、無異想；五、無不定心；六、無不知已捨心；七、欲無減，八、精進無減，九、念無減，十、慧無減，十一、解脫無減，十二、解脫知見無減；十三、一切身業隨智慧行，十四、一切口業隨智慧行，十五、一切意業隨智慧行；十六、智慧知見過去世無礙無障，十七、智慧知見未來世無礙無障，十八、智慧知見現在世無礙無障。

須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故。⁴⁶

⁴⁴ 審諦：亦作“審諦”。1.慎密。2.詳備，周備。3.精當；確當。4.仔細考察或觀察。（《漢語大詞典》（三），p.1633）

⁴⁵ 〔義無……盡〕三十七字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，407d，n.20）

【論】

〔四〕三十七道品是摩訶衍

1、別釋四念處

〔1〕設九問並答

A、設九問

問曰：

- 〔1〕四念處中有種種觀，何以但說十二種觀——所謂若內，若外，若內外？⁴⁷
- 〔2〕復次，何等是內？何等是外？內外觀已，何以復別說「內外」？
- 〔3〕復次，四念處中，一念處是內，內法中攝，所謂「心」；二念處是外，外法中攝，所謂「受」與「法」；一念處是內外，內外法中攝，所謂「身」。何以說四法都是內、都是外、都是內外？
- 〔4〕何以不但言「觀身」，而言「循身觀」？
- 〔5〕云何觀身而不生身覺？
- 〔6〕何以言「勤精進一心」？三十七品皆應言「一心」，何以但此中言「一心」？
- 〔7〕此中若修行四念處時，一切五蓋應除，何以獨言「除貪」？世間喜亦能妨道，何以但言「除憂」？
- 〔8〕觀身法種種門——無常、苦、空、無我等，今何以但言「不淨」？
- 〔9〕若但觀不淨，何以復念身四威儀等？此⁴⁸事易知，何足問！

B、答九問

答曰：

※ 舉身念處說

〔A〕答第 1 問：但說十二種觀之理由

是十二種觀，行者從此得定心。先來三種邪行，若內、若外、若內外；破三種邪行，是故有三種正行。

有人著內情多，著外情少；如人為身故，能捨妻子、親屬、寶物。

有人著外情多，著內情少；如人貪財喪身，為欲沒命。

⁴⁶ 〔1〕印順法師，《大智度論》（標點本），p.1836：「上一大段二千三百零八字至此止」。

〔2〕案：依據印順法師，《大智度論》（標點本），p.1815、p.1828、p.1836 校勘之說明，以及配合論釋，從「復次，須菩提！菩薩摩訶薩見是棄死人骨在地，歲久，其色如鵠」以下，至「十八、智慧知見現在世無礙無障。須菩提！是名菩薩摩訶薩摩訶衍，以不可得故」，共二千三百零八字之經文，從《大智度論》卷 48（大正 25，406a15-407c9），前移至此。

⁴⁷ 《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「修四念處十二種觀：所謂初觀內身，三十六種不淨充滿，九孔常流，甚可厭患，淨相不可得；淨相不可得故，名內空。行者既知內身不淨，觀外所著，亦復如是，俱實不淨；愚夫狂惑，為姪欲覆心，故謂之為淨。觀所著色，亦如我身淨相不可得，是為外空。行者若觀己身不淨，或謂外色為淨；若觀外不淨，或謂己身為淨。今俱觀內外：我身不淨，外亦如是；外身不淨，我亦如是，一等無異，淨不可得，是名內外空。行者思惟：知內外身俱實不淨，而惑者愛著，愛著深故，由以受身，身為大苦，而愚以為樂。」（大正 25，285c27-286a10）

⁴⁸ 此=比【聖】。（大正 25，403d，n.27）

有人著內外情多。

是故說三種正行。

(B) 答第 2 問：明內觀、外觀已，復別說內外觀之理由

a、明內身、外身

復次，⁽¹⁾ 自身名內身，他身名外身；⁽²⁾ 九受入⁴⁹名為內身，九不受入名為外身；⁽³⁾ 眼等五情名為內身，色等五塵名為外身——如是等，分別內、外。⁵⁰

b、觀法次第：內觀、外觀、內外觀

(a) 內觀

行者先以不淨、無常、苦、空、無我等智慧觀內身，不得是身好相——若淨相，若常相，若樂，若我，若實。

(b) 外觀

內既不得，復（404a）觀外身，求淨、常、我、樂、實亦不可得。

(c) 內外觀

若不得，便生疑：「我觀內時，於外或錯；觀外時，於內或錯。」

今內外一時俱觀，亦不可得。是時心得正定，知是身不淨、無常、苦、空、無我，如病、如癰、如瘡，九孔流穢，是為行廁；不久破壞、離散、盡滅、死相；常有飢渴、寒熱、鞭杖、繫⁵¹閉，罵詈、毀訾⁵²、老病等諸苦常圍遶，不得自在。內空無主⁵³，亦無知者、見者，作者、受者，但空諸法因緣和合而有，自生自滅，無所繫屬，猶如草木，是故內外俱觀。

(C) 答第 3 問：身、受、心、法皆有內、外、內外

餘內、外義，如十八空中說。⁵⁴

⁴⁹ 參見《大智度論疏》卷 15：「現在扶根四塵及五根，此九入盡是內色，能受生於識，故名內有受色，此即是九受入也。不受者，謂過未四塵、五根等九入，雖屬內色而不能受生我識，故云不受。而內色如髮爪等，以不知痛故，雖是內色，亦不能生受，亦屬不受色，不名根也。」（卍新續藏 46，849b13-18）

⁵⁰ 身（5）——自身、他身；五情、五塵；四大、造色；覺受、不覺受；
| 自身、外人事物。
| 受（6）——身受、心受；五識相應受、意識相應受；內六入生邊、
| 外六入生邊；粗、細；緣內、緣外；一零八受、餘受。
四念處之內外觀 | 心（4）——緣外、緣內；五識、心意識；攝心、亂心；內五蓋七覺相應、
| 外五蓋七覺相應。
| 法（2）——緣內、緣外、無為、不相應；心所，無為、不相應。
（印順法師，《大智度論筆記》〔A032〕p.60）

⁵¹ 繫=禁【宮】。（大正 25，404d，n.3）

⁵² （1）毀訾：見“毀訾”。（《漢語大詞典》（六），p.1497）

（2）毀訾（ㄆㄨˇ）：毀謗，非議。（《漢語大詞典》（六），p.1499）

⁵³ 主=生【聖】。（大正 25，404d，n.5）

⁵⁴ 參見《正觀》（6），p.130：《大智度論》卷 31（大正 25，285c23-287c24）。另參見卷 19（大正 25，202a5-b22；203b10-204a26）。

(D) 答第 4 問：「循身觀」

「循身觀」者，尋隨觀察，知其不淨，衰老病死，爛壞臭處，骨節腐敗，摩滅歸土。「如我此身，覆以薄皮，令人狂惑，憂畏萬端。」以是故，如身相內外隨逐，本末觀察。

又如佛說循身觀法。

(E) 答第 5 問：「觀身而不生身覺」**a、不取身一異相而生戲論**

「不生身覺」者，不取身一異相而生戲論。眾生於是身中起種種覺——有生淨覺，有生不淨覺；有生瞋覺，念他過罪；有人觀此身：「身為何法？諸身分邊為一？為異？」不生如是種種覺。所以者何？無所利益，妨涅槃道故。

b、菩薩不取身相而能觀身

復次，餘凡夫、聲聞人取身相能觀身，菩薩不取身相而能觀身。

(F) 答第 6 問：「勤精進一心」

「勤精進一心」者，餘世事巧便，從無始世界來，常習常作，如離別常人易，離別知識難；離別知識易，離別父子難；離別父子易，自離其身難；自離其身易，離其心者難。

自不一心勤精進，此不可得！譬如攢⁵⁵燧⁵⁶求火，一心勤著，不休不息，乃可得火，是故說「一心勤精進」。

(G) 答第 7 問：但言「除貪憂」之理由**a、貪除則五蓋盡去故**

「除世間貪、憂」者，貪除則五蓋盡去；猶如破竹，初節既破，餘節皆去。

b、行者多生貪憂二心故

復次，行者遠（404b）離五欲，出家學道，既捨世樂，未得定樂，或時心生憂念，如魚樂水⁵⁷。心相如是，常求樂事，還念本所欲。行者多生是二心，是故佛說「當除貪、憂」。

說「貪」，即是⁵⁸說世間喜，以相應故。

(H) 答第 8 問：但言「觀身不淨」之理由**a、先生淨倒後生餘倒，故初說不淨觀**

初觀不淨者，人身不淨，薄皮覆故，先生淨相，後生餘倒。以是故，初說不淨觀。

b、眾生多著貪欲取淨相故先說觀身不淨

復次，眾生多著貪欲，取淨相；瞋恚、邪見不爾故。是以先治貪欲，觀不淨。

⁵⁵ 攢＝鑽【宋】【元】【明】【宮】＊[＊ 1]。（大正 25，404d，n.11）

⁵⁶ 燧（ㄌㄨㄟˋ）：1.古代取火用具。火鏡，一種青銅凹面鏡，用以向日取火。2.古代取火用具。木燧，按季節用不同的木料製成，鑽以取火。（《漢語大詞典》（七），p.264）

⁵⁷ 水＝外【聖】。（大正 25，404d，n.13）

⁵⁸ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，404d，n.14）

(I) 答第 9 問：但應觀身不淨，何以復念身四威儀

a、行住坐臥正知而住，b、來去、衣食、臥覺、語默、坐禪，常一心

念身四威儀等者，先欲破身賊；得一心人，所為之事皆能成辦，以是故先尋繹⁵⁹其身所為、所行、來去、臥覺、坐禪⁶⁰——觀身所作，常一心安詳，不錯不亂。作如是觀察，以不淨，三昧易得。

c、繫心觀息〔十六勝行〕

身雖安詳，內有種種惡覺觀，破亂其心；以是故，說安那波那十六分以防覺觀。

安那般那義，如先說⁶¹。

身既安詳，心無錯亂，然後行不淨觀，安隱牢固。若先行不淨觀，狂心錯亂故，不淨反作淨相。

佛法中，此二法名甘露初門。⁶²

不淨觀者，所謂菩薩摩訶薩觀身如草木瓦石無異。

d、觀身為四大假合

是身外四大變為飲食，充實內身——堅者是地，濕者是水，熱者是火，動者是風；是四事入內即是身。是四分中，各各**無我、無我所**，隨逐自相，不隨人意。

苦、空等亦如是說。

「若坐、若立」者，臥則懈怠——身不動故，心亦不動；行則心亂——身不靜故，心亦不靜。

欲以眼見事況所不見，故說譬喻：「牛」即是行者身，「屠兒」即是行者，「刀」是利智慧，「奪牛命」即是破身一相，「四分」即是四大。屠者觀牛四分，更無別牛，亦非是牛；行者觀身四大亦如是。

是四大不名為身。所以者何？此（404c）四，身一故；又四大是總相，身是別相；若外四大不名為身，入身中假名為身。我不在四大中，四大不在我中；我去⁶³四大遠，但以顛倒妄計為身。

用是散空智慧分別四大及造色，然後入**三念處**，得入道。

⁵⁹ 繹＝詳【石】。（大正 25，404d，n.16）

⁶⁰ 禪觀＝立覺【石】。（大正 25，404d，n.17）

⁶¹ （1）參見《大智度論》卷 22〈1 序品〉：「念是二種天：生天、生淨天。如是等天，是名念天。念安那般那者，如禪經中說。」（大正 25，228a1-3）

（2）參見《正觀》（6），p.129，注 125：《大智度論》在解說《大品般若經》初品的八念時，其中的安那般那只在《大智度論》卷 22 提到「念安那般那者，如《禪經》中說」，但沒有詳細說明。

⁶² 二甘露門：一、安般，二、不淨。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

⁶³ 去＝法【聖】。（大正 25，404d，n.26）

e、觀內身不淨：身三十六種不淨

又此身從足至髮、從髮至足，周匝薄皮；反覆思惟，無一淨處。髮毛等乃至腦膜，略說則三十六，廣說則眾多。

「穀倉」是身，「農夫」是行者，「田種穀」是行者身業因緣。

「結實入倉」是行者因緣熟得身。「稻、麻、黍、粟等」是身中種種不淨。

「農夫開倉，即知麻、黍、麥、豆種種別異」是行者不淨觀，以慧眼開見是身倉，知此身中不淨充滿，必當敗壞——若他來害，若當自死。此身中但有屎尿不淨、種種惡露等。

f、觀外身敗壞**(a) 先觀己未壞身，利根人即生患厭，鈍根人觀死人已壞身乃生患厭**

已觀內身不淨，今觀外身敗壞；是故說二種不淨：一者、已壞，二者、未壞。先觀己身未壞有識，若結使薄、利根人即生患厭；鈍根結厚者，觀死人已壞，可畏可惡。

(b) 觀死屍〔九相觀〕**I、觀死屍一至五日：青瘀膨脹，膿血流出，腹脹破裂，五臟爛壞**

若死一日至五日，親里猶尚守護；是時禽獸未食，青瘀、臃脹、膿血流出、腹脹破裂、五藏爛壞，屎尿臭處，甚可惡厭。行者心念：「此色先好，行來、言語，妖蠱⁶⁴姿⁶⁵則⁶⁶，惑亂人情，淫者愛著；今者觀之，好色安在？如佛所說，真是幻法，但誑無智之眼！」今此實事露現，行者即念：「我身與彼，等無有異；未脫此法，云何自著、著彼？又亦何為自重輕他？」如是觀已，心則調伏，可以求道，能除世間貪憂。

II、觀死屍過六、七日：鳥獸競食，皮肉皆盡，但有白骨，分散異處

又復思惟：此屍初死之時，鳥獸見之，謂非死人，不敢來近；以是故說「過六七日，親戚既去，鳥⁶⁷驚、野干⁶⁸之（405a）屬競來食之。」皮肉既盡，日日變異，以是故說「但有骨人」。見其如此，更生厭心，念言：「是心肝皮肉，實無有我，但因是身合集罪福因緣，受苦無量！」即復自念：「我身不久，會當如是，未離此法。」

或時行者見骨人在地，雨水澆浸，日曝風吹，但有白骨；或見久骨筋斷節解，分散異處，其色如鴿；或腐朽爛壞，與土同色。

⁶⁴ (1) 蠱 = 冶【元】【明】【宮】。(大正 25, 404d, n.34)

(2) 妖蠱：1. 艷麗。2. 謂以邪術蠱惑害人。(《漢語大詞典》(四)，p.308)

(3) 妖冶（一ㄜˇ）：1. 艷麗。2. 指艷而不正。(《漢語大詞典》(四)，p.304)

⁶⁵ 姿：1. 容貌，姿態。(《漢語大詞典》(四)，p.345)

⁶⁶ 則：11. 形跡。《敦煌變文集·難陀出家緣起》：「唯願世尊莫形則，要甚從頭請說看。」(《漢語大詞典》(二)，p.695)

⁶⁷ 鳥 = 烏【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 404d, n.37)

⁶⁸ 野干：獸名。(唐)玄應《一切經音義》卷 24：「野干，梵言‘悉伽羅’。形色青黃，如狗群行，夜鳴，聲如狼也。字有作‘射干’。(《漢語大詞典》(十)，p.404)

(2) 依四念處修四聖行、破四顛倒、觀四諦

A、修四聖行

(A) 身念處

初觀三十六物，死屍臃脹，一日至五日，是不淨觀。

鳥獸來食，乃至與土同色，是無常觀。

是中求我、我所不可得，如先說「因緣生，不自在故」，⁶⁹是非我觀。

觀身相如此，無一可樂；若有著者，則生憂苦，是名苦觀。

以四聖行觀外身，自知己身亦復如是，然後內外俱觀。

若心散亂，當念老病死、三惡道苦，身命無常，佛法欲滅——如是等，鞭心令伏，還繫不淨觀中，是名「勤精進」。一心勤精進故，能除貪、憂。

(B) 受念處

貪、憂二賊，劫我法寶；行者作是念：「是身無常，不淨可惡；如此眾生，何故貪著此身，起種種罪因緣？」如是思惟已，知是身中有五情、外有五欲，和合故生世間顛倒樂！人心求樂，初無住時。當觀此樂為實為虛？身為堅固，猶尚散滅，何況此樂！此樂亦無住處——未來未有，過去已滅，現在不住，念念皆滅；以遮⁷⁰苦故名樂，無有實樂！譬如飲食，除飢渴苦故，暫以為樂，過度則復生苦，如先破樂中說。⁷¹則知世間樂皆從苦因緣生，亦能生苦果；誑人須臾，後苦無量。譬如美食⁷²雜毒，食雖香美，毒則害人；世間樂亦如是。

(C) 心念處

婬欲煩惱等毒故奪⁷³智（405b）慧命，心則狂惑，捨利取衰。

誰受此樂？唯有心識。諦觀此心念念生滅，相續有故，可得取相；譬如水波、燈焰。⁷⁴受苦心非樂心，受樂心非苦心，受不苦不樂心非苦樂心——時相各異，以是故心無常。

(D) 法念處

無常故不自在，不自在故無我。⁷⁵想、思、憶念等亦如是。

餘三念處內外相如先說。⁷⁶

⁶⁹ 參見《正觀》(6), p.129:《大智度論》卷 6(大正 25, 104b16-29)、卷 19(199b27-c2; 200b26-c27; 203b23-28)、卷 21(218a1-2)、卷 22(222a24-26; 222b6-10; 223b5-10)、卷 23(230c4-7)、卷 26(253c11-12)、卷 31(293b26-29)、卷 42(369a4-5)、卷 6(102a27-c11)、卷 15(170c10-15)。

⁷⁰ (除) + 苦【石】。(大正 25, 405d, n.4)

⁷¹ 參見《正觀》(6), pp.129-130:《大智度論》卷 19(大正 25, 199c-200b)、卷 23(232a9-b28)。

⁷² 食 = 飯【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 405d, n.5)

⁷³ 奪 = 集【聖】。(大正 25, 405d, n.6)

⁷⁴ 參見《大智度論》卷 15〈1 序品〉：「行者觀心生滅，如流水、燈焰，此名入空智門。」(大正 25, 171b1-2)

⁷⁵ 參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉：「如是等因緣故是名為空。無常苦空故無我，不自在故無我，無主故名為無我。諸法無不從因緣生，從因緣生故無我。無相、無作故無我，假名字故無我，身見顛倒故無我。斷我心得道故無我，以是種種名為無我。」(大正 25, 293b2-6c2)

⁷⁶ 參見《正觀》(6), p.130:《大智度論》卷 19(大正 25, 202a5-b22; 203b10-204a26)、卷 31

B、破四顛倒

行是四聖行，**破四顛倒**；破四顛倒故，開實相門；開實相門已，愧本所習——譬人夜食不淨，他⁷⁷了知非，羞愧其事。

C、觀四諦

觀是四法不淨、無常等，是名**苦諦**；是苦因愛等諸煩惱，是**集諦**；愛等諸煩惱斷，是**滅諦**；斷愛等諸煩惱方便，是**道諦**。

(3) 觀四念處所得果報**A、約聲聞法說****(A) 煖法**

如是觀四諦，信涅槃道，心住快樂，似如無漏，是名「煖法」；如人攢火，並有煖氣，必望得火。

(B) 頂法

信⁷⁸此法已，心愛樂佛，是法如佛所說，如服好藥差⁷⁹病，知師為妙；諸服藥病差者，人中第一，是則信僧——如是信三寶。煖法增進，罪福停等故，名為「頂法」。

如人上山至頂，兩邊道里俱等。從頂至忍，乃至阿羅漢，是一邊道；從煖至⁸⁰頂是一邊道。

(C) 結

聲聞法中觀四念處，所得果報如是。

B、約菩薩法說

菩薩法者，於是觀中不忘本願、不捨大悲，先用不可得空調伏心地，住是地中，雖有煩惱，心常不墮⁸¹；如人雖未殺賊，繫閉一處。

菩薩頂法，如先法位中說。⁸²

忍法、世間第一法，則是菩薩柔順法忍。⁸³

須陀洹道，乃至阿羅漢、辟支佛道，即⁸⁴是菩薩無生法忍。⁸⁵如佛後品自說：「須陀洹若智、若果，皆是菩薩無生法忍。」⁸⁶

(285c23-287c25)、卷 48 (403c18-404a11)。

⁷⁷ 地=他【元】【明】【聖】，=諦【宮】。(大正 25，405d，n.7)

案：《大正藏》原作「地」，今依【元】【明】【聖】作「他」。

⁷⁸ 信=住【宮】。(大正 25，405d，n.12)

⁷⁹ (1) 差=瘥【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，405d，n.14)

(2) 差(𠬞𠬞)：病除。《方言》第三：“差，愈也。(《漢語大詞典》(二)，p.973)

⁸⁰ 至頂=法至頂法【石】。(大正 25，405d，n.18)

⁸¹ 墮=隨【聖】【石】。(大正 25，405d，n.19)

⁸² 參見《正觀》(6)，p.130：《大智度論》卷 27 (大正 25，262b2-15)、卷 41 (362a6-9)。

⁸³ 四加行：釋義。是菩薩柔順忍。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.296)

⁸⁴ [即]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，405d，n.20)

⁸⁵ 小乘五果：若智若果是無生忍。(印順法師，《大智度論筆記》[E006] p.296)

⁸⁶ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈50 成辦品〉(大正 8，328b22-27)、卷 22〈74 遍學品〉(大

（4）因論生論：四念處與四正勤、四如意足之關係

四正勤、四如意足，雖各各別位，皆在四念處中。

慧多故，名「四（405c）念處」；精進多故，名「四正勤」；定多故，名「四如意足」。

※ 因論生論：何以不說「智處」而說「念處」

問曰：若爾者，何以不說「智處」而說「念處」？

答曰：初習行時，未及有智；念為初門，常念其事，是智慧隨念故，以「念」為名。四念處實體是智慧。所以者何？觀內外身，即是智慧；念持智慧在緣中，不令散亂，故名「念處」。

2、釋四正勤

與九十六種邪行求道相違，故名「正勤」。

諸外道等捨五欲自苦身，不能捨惡不善，不能集諸善法。

佛有兩種斷惡不善法：已來者除却，未來者防使不生；善法亦有二種：未生善法令生，已生善法令增長，是名「正勤」。

3、釋四如意足

智慧火得正勤風，無所不燒。正勤若過，心則散亂，智火微弱；如火得風，過者或滅、或微，不能燒照。是故須定以制過精進風，則可得定。

定有四種：欲定、精進定、心定、思惟定。

制四念處中過智慧，是時定慧道得精進故，所欲如意；後得如意事辦故名「如意足」。「足」者，名如意因緣，亦名分。

4、釋五根、五力、七覺支、八正道

是十二法⁸⁷，鈍根人中名為「根」，如樹有根未有力；若利根人中名為「力」，是事了了，能疾有所辦，如利刀截物故名有力。事未辦故名「道」；事辦，思惟修行故名為「覺」。

三十七品論議，如先說。⁸⁸

※ 因論生論：修三十七道品，云何不取涅槃

問曰：若菩薩修此⁸⁹三十七品，云何不取涅槃？

答曰：本願牢故，大悲心深入故，了了知諸法實相故，十方諸佛護念故。⁹⁰如《經》⁹¹說：「菩薩到七住地，外觀諸法空，內觀無我；如人夢中縛棧渡河，中流而覺。作是念：『我空自疲苦！無河無棧，我何所渡？』菩薩爾時亦如是，心

正 8，381b23-26）、卷 23〈77 六喻品〉（大正 8，390c29-391a4）。

⁸⁷ 十二法：四念處、四正勤、四如意足。

⁸⁸ 參見《正觀》（6），p.131：《大智度論》卷 19（大正 25，197b-205c）。

⁸⁹ 此=是【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，405d，n.27）

⁹⁰ 菩薩不取涅槃：本願牢故、悲心深故、知實相故、佛護念故。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.296）

⁹¹ 參見《大方廣佛華嚴經》卷 26（大正 9，564b7-565a5），《大智度論》卷 10（大正 25，132a19-b13）。

則悔厭：『我何所度？何所（406a）滅？』且欲自滅倒心。是時，十方佛伸手摩頭：『善哉！佛子！莫生悔心！念汝本願！汝雖知此，眾生未悟，汝當以此空法教化眾生。汝所得者，始是一門；諸佛無量身、無量音聲、無量法門、一切智慧等，汝皆未得。汝觀諸法空故，著是涅槃；諸法空中無有滅處，無有著處；若實有滅，汝先來已滅。汝未具足六波羅蜜乃至十八不共⁹²法；汝當具足此法，坐於道場，如諸佛法。』⁹³

（五）～（十）明三三昧乃至九次第定

復次，三三昧，十一智，三無漏根，覺觀三昧，十念，四禪、四無量心、四無色定、八背捨、九次第定，如先說。⁹⁴

（十一）～（十四）明佛十力乃至十八不共法

復次，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，如初品中說。⁹⁵

是諸法後皆用無所得故。

以般若波羅蜜畢竟空和合故名「除世間貪憂，以不可得故」。

【經】▲

（十五）四十二字門是摩訶衍

1、字等、語等諸字入門是摩訶衍

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂字等、語等諸字入門。⁹⁶

2、別釋四十二字門

何等為字等、語等諸字入門？

⁹² （1）〔不供〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，406d，n.2）

（2）《大正藏》原作「不供」，今依《高麗藏》作「不共」（第 14 冊，864b5-6）。

⁹³ 七住菩薩：欲自滅心，十方佛勸。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.297）

⁹⁴ 參見《正觀》（6），pp.131-132：

三三昧：《大智度論》卷 20（大正 25，206a6-208a2）。

十一智：《大智度論》卷 23（大正 25，232c18-234a14）。

三無漏根：《大智度論》卷 23（大正 25，234b26-235a18）。

覺觀三昧：《大智度論》卷 23（大正 25，234a15-b20）。

十念：《大智度論》卷 21（大正 25，218c21-228c24）中提到「八念」、卷 44（381c24-26）提到「善念、身念」。

四禪：《大智度論》卷 20（大正 25，208a2-c7）、卷 17（大正 25，185c1-186b23）。

四無量心：《大智度論》卷 20（大正 25，208c8-211c27）。

四無色定：《大智度論》卷 20（大正 25，211c27-213c26）、卷 17（186b23-c20）。

八背捨：《大智度論》卷 21（大正 25，215a5-216a15）。

九次第定：《大智度論》卷 21（大正 25，216c22-217a4）。

⁹⁵ 參見《正觀》（6），pp.131-132：

十力：《大智度論》卷 24（大正 25，235c22-241b14）、卷 25（245c16-20）。

四無所畏：《大智度論》卷 25（大正 25，241b24-245c15）。

四無礙智：《大智度論》卷 25（大正 25，246a22-b25）。

十八不共法：《大智度論》卷 26（大正 25，247b-256c4）。

⁹⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「復次，善現！菩薩摩訶薩大乘相者，謂陀羅尼門。何等陀羅尼門？謂字平等性、語平等性入諸字門。」（大正 7，81c8-10）

- (1) 阿 (a) ⁹⁷字門，一切法初 (ādi) 不生故。⁹⁸
- (2) 羅 (ra) 字門，一切法離垢 (rajas) 故。⁹⁹
- (3) 波 (pa) 字門，一切法第一義 (paramārtha) 故。¹⁰⁰
- (4) 遮 (ca) 字門，一切法終不可得故，諸法不終 (cyavana) 不生故。¹⁰¹
- (5) 那 (na) 字門，諸法離名 (nāma)，性相不得不失故。¹⁰²
- (6) 邏 (la) 字門，諸法度世間 (loka) 故，亦愛枝 (latā) 因緣¹⁰³滅故。¹⁰⁴
- (7) 陀 (da) 字門，諸法善心生故，亦施相故。¹⁰⁵
- (8) 婆 (ba) 字門，諸法婆字離故。¹⁰⁶
- (9) 荼 (ḍa) 字門，諸法荼字淨故。¹⁰⁷
- (10) 沙 (ṣa) 字門，諸法六自在王性清淨故。¹⁰⁸

⁹⁷ 以下四十二字門對應之梵文，參考三枝充憲《般若經の真理》（以下簡稱：三枝），pp.157-159，春秋社，1981 年 7 月 20 日第三刷發行，及山田龍城著，〈四十二字門に就て〉（以下簡稱：山田），《日本佛教學協會年報》第 3 年，1931 年，pp.201-267。

⁹⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，入裏字門，悟一切法本不生故。」（大正 7，81c11-13）

⁹⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入洛字門，悟一切法離塵垢故。」（大正 7，81c13）

¹⁰⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入跛字門，悟一切法勝義教故。」（大正 7，81c13-14）

¹⁰¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入者字門，悟一切法無死生故。」（大正 7，81c14-15）

¹⁰² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入娜字門，悟一切法遠離名，相無得失故。」（大正 7，81c15-16）

¹⁰³ 〔緣〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，407d，n.26）

¹⁰⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入珂字門，悟一切法出世間故，愛支條緣永被害故。」（大正 7，81c16-17）

¹⁰⁵ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入柁字門，悟一切法調伏寂靜真如平等無分別故。」（大正 7，81c17-18）

(2) 參見 Takayasu Kimura（木村高尉），*Pañcaviṃśatisāhasrikā Prajñāpāramitā*, I-2, Tokyo: Sankibo Buddhist Book Store, 2009（以下簡稱：木村, Pañca. I-2），p.85：da-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām dānta-damatha-paricchinnatvāt.

¹⁰⁶ (1) 參見《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「八者波，波者諸法已離獄。」（大正 8，26b21）

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「波之門，皆悉解結諸法所縛是。」（大正 8，195c27）

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入婆字門，悟一切法離縛解故。」（大正 7，81c18-19）

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86：ba-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām bandhana-vimuktatvāt.

¹⁰⁷ (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「九者荼，荼者諸法垢已盡。」（大正 8，26b21-22）

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「咤^{*}之門，燒盡諸法逮至清淨是。」（大正 8，195c27-28）
※咤=跢【宋】【明】【宮】【聖】。（大正 78，195d，n.17）

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入荼^{*}字門，悟一切法離熱矯穢得清淨故。」（大正 7，81c19-20）

※荼=茶【宋】【元】【明】。（大正 7，81d，n.2）

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86：ḍa-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām ḍamarāpagatvāt.

¹⁰⁸ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入沙字門，悟一切法無罣礙故。」（大正 7，81c20）

- (11) 和 (va) 字門，入諸法語言道 (vāk-patha) 斷故。¹⁰⁹
 (12) 多 (ta) 字門，入諸法如相 (tathātā) 不動故。¹¹⁰
 (13) 夜 (ya) 字門，入諸法如實 (yathāvat) 不生故。¹¹¹
 (14) 吒 (ṣṭa 或 sta?) 字門，入諸法制伏 (stambha) 不可得故。¹¹²
 (15) 迦 (ka) 字門，入諸法作者 (kāra) 不可得故。¹¹³
 (16) 娑¹¹⁴ (sa) 字門，入諸法時不可得故，諸法時來¹¹⁵轉故。¹¹⁶
 (17) 磨 (ma) 字門，入諸法我所 (mama-kāra) 不可得故。¹¹⁷
 (18) 伽 (ga) 字門，入諸法去者不可得故。¹¹⁸

- (2) Edward Conze, *The Large sutra on Perfect Wisdom*, Delhi: Motilal Banarsidass, 1979 (以下略稱為 Conze), p.160: SHA that no attachment (śaṅga) in any dharma is apprehended; they are neither attached nor bound.
- (3) 三枝(p.157)參考 Dutt 編之 *Pañcaviṃśatisāhasrikā Prajñāpāramitā*(以下簡稱 Dutt, Pañca.) pp.212-213 及 Conze, pp.160-162 加註如下：「沙 ṣa (Dutt, Pañca.作 sa)，諸法六自在王性清淨 (ṣaḍ, Conze 作 śaṅga)」。
- (4) 木村 Pañca. I-2, p.86: sa-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām saṃgānupalabdhitvāt.
- (5) 案：若第 10「沙」字門作「sa」的話，則與第 16「娑(sa)」字門重複。
- ¹⁰⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入縛字門，悟一切法語音道斷故。」(大正 7，81c21)
- ¹¹⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入頹字門，悟一切法真如不動故。」(大正 7，81c21-22)
- ¹¹¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入也字門，悟一切法如實不生故。」(大正 7，81c22-23)
- ¹¹² (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入瑟吒字門，悟一切法制伏任持相不可得故。」(大正 7，81c23-24)
- (2) 山田，p.7: ṣṭa 吒。
- (3) 三枝，p.158: 咤 ṣṭa (Dutt, Pañca.作 sta) 入諸法折伏 (ṣṭambha) 不可得。
- (4) 木村 Pañca. I-2, p.86: sta-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām stambhānupalabdhitvāt.
- (5) 案：若第 14「吒」字門作「sta」的話，則與第 26「哆(sta)」字門重複。
- ¹¹³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入迦字門，悟一切法作者不可得故。」(大正 7，81c24-25)
- ¹¹⁴ (1) 娑=娑【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，407d，n.28)
- (2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「娑字門，入諸法時不可得故，諸法時來轉故。」(大正 8，256a19-20)
- (3) 《大正藏》原作「婆」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》作「娑」。
- ¹¹⁵ 來=未【元】【明】，〔來〕—【石】。(大正 25，407，n.29)
- ¹¹⁶ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入娑字門，悟一切法時平等性不可得故。」(大正 7，81c25-26)
- (2) 三枝，p.158: 娑(sa)，入諸法時不可得，諸法時來轉(samatā)。
- 案：samatā 是「平等性」。
- (3) 木村 Pañca. I-2, p.86: sa-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇām samatānupalabdhitvāt.
- ¹¹⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入磨字門，悟一切法我所執性不可得故。」(大正 7，81c26-27)
- ¹¹⁸ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入伽字門，悟一切法行動取性不可得故。」(大正 7，81c27)

- (19) 他 (tha 或 stha?) 字門，入諸法處不可得故。¹¹⁹
(20) 闍 (ja) 字門，入諸法生 (jāti) 不可得故。¹²⁰
(21) 簸¹²¹ (śva) 字門，入諸法簸字 (śvāsa) 不可得故。¹²²
(22) 馱 (dha) 字門，入諸法性 (dharmadhātu) 不可得故。¹²³
(23) 賒¹²⁴ (śa) 字門，入諸法定 (śamatha) 不可得故。¹²⁵
(24) 呿¹²⁶ (kha) 字門，入諸法虛空 (kha) 不可得故。¹²⁷
(25) 叉 (kṣa) 字門，入諸法盡 (kṣaya) 不可得故。¹²⁸
(26) 哆 (sta) 字門，入諸法有不可得故。¹²⁹ (408a)

-
- (2) 三枝，p.158：伽 (ga)，入諸法去者 (gagana：Conze 作 gamana) 不可得。
案：gagana 是「虛空、天空」的意思。gamana 是「移動、去」的意思，近似《大般若經》的「行動取性」。
- (3) 木村 Pañca. I-2, p.86：ga-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇāṃ gamanānupalabdhitaḥ.
- ¹¹⁹ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入他字門，悟一切法所依處性不可得故。」(大正 7，81c28)
(2) 山田，p.6：tha，他，處。
(3) 三枝，p.158：他 (stha)，入諸法處 (sthāna) 不可得。
(4) 木村 Pañca. I-2, p.86：stha-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇāṃ sthānānupalabdhitaḥ.
(5) 案：山田作「tha」，而三枝及木村 Pañca. 梵本皆作「stha」，但《大智度論》釋：「若聞陀字，即知四句如去不可得。多陀阿伽陀 (tathāgata)，秦言如去。」(大正 25，408c9-10) 如第 19「他」字門取「tha」的話，可與「tathāgata」相合；如取「stha」作為字門，則與多陀阿伽陀 (tathāgata) 不合。
- ¹²⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入闍字門，悟一切法能所生起不可得故。」(大正 7，81c28-29)
- ¹²¹ 簸 (ㄅㄛˇ)：1.揚米去糠。2.動搖，顛動。(《漢語大詞典》(八)，p.1261)
- ¹²² (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入濕縛字門，悟一切法安隱之性 (āśvāsa) 不可得故。」(大正 7，81c29-82a1)
(2) 木村 Pañca. I-2, p.86：śva-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇāṃ śvāsānupalabdhitaḥ.
(3) 案：śvāsa 是「氣息、呼吸」的意思；āśvāsa 則兼有「呼吸」和「安穩」的意思。
- ¹²³ (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「馱字門，入諸法性不可得故。」(大正 8，256a24-25)
※案：《大正藏》及《高麗藏》(14 冊，867a14) 皆作馱。
(2) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入達字門，悟一切法能持界性不可得故。」(大正 7，82a1-2)
(3) 木村 Pañca. I-2, p.86：dha-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇāṃ dharma-dhātva-anupalabdhitaḥ.
- ¹²⁴ 賒 (尸ㄗ)。(《漢語大詞典》(十)，p.211)
- ¹²⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入捨字門，悟一切法寂靜性不可得故。」(大正 7，82a2-3)
- ¹²⁶ 呿 (ㄎㄨˇ)。(《漢語大詞典》(三)，p.253)
- ¹²⁷ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入佉字門，悟一切法如虛空性不可得故。」(大正 7，82a3-4)
(2) 木村 Pañca. I-2, p.86：kha-kāro mukhaḥ sarvadharmāṇāṃ kha-samatānupalabdhitaḥ.
- ¹²⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入羴字門，悟一切法窮盡性不可得故。」(大正 7，82a4-5)
- ¹²⁹ (1) 參見《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「二十六者侈，侈者，諸法各在其所處不可動搖。」(大正 8，26c5-6)

- (27) 若 (jña) 字門，入諸法智 (jñāna) 不可得故。¹³⁰
 (28) 拖¹³¹ (rta 或 tha?) 字門，入諸法拖字不可得故。¹³²
 (29) 婆 (bha) 字門，入諸法破壞 (bhaṅga) 不可得故。¹³³
 (30) 車 (cha) 字門，入諸法欲 (chanda) 不可得故，如影 (chāyā) 五眾亦不可得故。¹³⁴

-
- (2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「尸瘡之門，一切諸法堅住於處而不可動，亦不可得是。」(大正 8，196a13-14)
 (3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入薩頌字門，悟一切法任持處非處令不動轉性不可得故。」(大正 7，82a5-6)
 (4) Conze, p.161 : 26. the syllable STA is a door to all dharmas because each dharma is fixed (stabdha?) in its place, and never leaves it.
 (注 10 : The explanation is from Mokshala (無羅叉), who had *astitva* or *stabdha*. Also Yüan-tsang (玄奘) agrees to some extent with it.)
 (5) 三枝, p.158 : 哆 sta (Dutt, Pañca. 作 ta, 於註中訂正為 sta), 入諸法有不可得。(tac, Conze 作 stabdha?)
 (6) 木村 Pañca. I-2, p.86 : sta-kāra-mukhāḥ sarvadharmās tac cānupalabdhitaḥ.
¹³⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入若字門，悟一切法所了知性不可得故。」(大正 7，82a6-7)
¹³¹ 拖=施【宮】【聖】【石】。(大正 25，408d，n.1)
¹³² (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「二十八者伊陀，伊陀者，諸法義不可得。」(大正 8，26c7-8)
 (2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「咤呵之門，一切諸法逮得所持是。」(大正 8，196a15-16)
 (3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入刺*他字門，悟一切法執著義性不可得故。」(大正 7，82a7-8)
 ※案：《大正藏》原作「刺」，今依《高麗藏》作「刺」(第 5 冊，964c11)。
 (4) Conze, p.161 : RTA because mortality (mārtya) cannot be apprehended.
 (5) 山田, p.206 : 28. tha, 托, 托字 (拖)。
 (6) 三枝, p.158 : 拖 (rta), 入諸法拖字不可得。(Pañca 缺, Conze 作 mārtya)
 (7) 案：Dutt Pañca. 及木村 Pañca. 缺, 山田作「tha」。Conze 及三枝作「rta」與玄奘譯《大般若經》「刺他」相合。《大智度論》論釋：「若聞他字，即知一切法義不可得。阿他 (artha), 秦言義。」(大正 25，408c21-22) 從「artha」來看，雖與「rta」字門相近，但末尾的「tha」與「ta」不同，若取「tha」為字門，雖與「artha」相合，但可能與第 19 他字門「tha」重複。
¹³³ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入薄字門，悟一切法可破壞性不可得故。」(大正 7，82a9-10)
 (2) Conze, p.161 : BHA because breaking-up (bhaṅga) cannot be apprehended.
 (3) 案：Dutt Pañca. 及木村 Pañca. 缺。
¹³⁴ (1) 參見《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「三十者車，車者諸法無可棄者。」(大正 8，26c9)
 (2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「車之門，一切諸法皆已焚燒是。」(大正 8，196a16-17)
 (3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入縛*字門，悟一切法欲樂覆性不可得故。」(大正 7，82a10-11)
 ※縛=綽【宋】【元】【明】。(大正 7，82d，n.1)
 (4) Conze, p.161 : The syllable CHA is a door to all dharmas because glamour (chaver apy).
 (5) 三枝, p.158 : 車 (cha), 入諸法欲不可得，如影五眾亦不可得。(chaver apy)
 (6) 木村 Pañca. I-2, p.86 : ccha-kāra-mukhāḥ sarvadharmās cchaver apy anupalabdhitaḥ.
 (7) 案：chavi 有「美麗」的意思。

- (31) 魔 (sma 或 śma?) 字門，入諸法魔字不可得故。¹³⁵
(32) 火 (hva) 字門，入諸法喚 (āhvāna) 不可得故。¹³⁶
(33) 蹉¹³⁷ (tsa) 字門，入諸法蹉字不可得故。¹³⁸
(34) 伽 (gha) 字門，入諸法厚 (ghana) 不可得故。¹³⁹
(35) 咤 (tha) 字門，入諸法處不可得故。¹⁴⁰
(36) 拏 (ṇa) 字門，入諸法不來不去，不立不坐不臥故。¹⁴¹
(37) 頗 (pha) 字門，入諸法邊¹⁴²不可得故。¹⁴³

- ¹³⁵ (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「三十一者魔，魔者諸法無有丘墓。」（大正 8，26c9-10）
(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「那之門，一切諸法而無所作是。」大正 8，196a17-18）
(3) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入颯磨字門，悟一切法可憶念性不可得故。」（大正 7，82a11-12）
(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : sma-kāra-mukhāḥ sarvadharmāḥ smaraṇānupalabdhitāḥ.
(5) 案：木村梵本以「sma」為字門，舉「smaraṇa」為例，與玄奘譯《大般若波羅蜜多經》「可憶念性」相合；但《大智度論》論釋時舉「阿濕尒 (aśman)，秦言石」（大正 25，409a1）為例，此則應以「śma」作字門為宜。
- ¹³⁶ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入嗑縛字門，悟一切法可呼名^{*}性不可得故。」（大正 7，82a12-13）
※名=召【宋】【元】【明】。（大正 7，82d，n.2）
※《大般若波羅蜜多經》卷 490〈3 善現品〉作「可呼召性」（大正 7，489c23）。
(2) 三枝，p.159：火 (hva)，入諸法喚 (āhvāna) 不可得。
(3) 木村 Pañca. I-2, p.86 : hva-kāra-mukhāḥ sarvadharmā āhvānāpagatatvāt.
- ¹³⁷ 蹉 (ㄘㄨㄛ)：1.岔路，小路。2.失足跌倒，傾倒。3.搓揉，踐踏。4.失誤，差錯。（《漢語大詞典》（十），p.523）
- ¹³⁸ (1) 參見《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「十三者蹉，蹉者，諸法死亡不可得。」（大正 8，26c11-12）
(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「嗟之門，一切諸法皆得盡滅是。」大正 8，196a19）
(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入蹉字門，悟一切法勇健性不可得故。」（大正 7，82a13-14）
(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : sa-kāra-mukhāḥ sarvadharmā utsāhānupalabdhitāḥ.
- ¹³⁹ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入鍵^{*}字門，悟一切法厚平等性不可得故。」（大正 7，82a14-15）
※《大正藏》原作「搥」，今依《高麗藏》作「鍵」（第 5 冊，964c19）。
(2) 木村 Pañca. I-2, p.86 : gha-kāra-mukhāḥ sarvadharmā ghanānupalabdhitāḥ.
- ¹⁴⁰ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入搥^{*}字門，悟一切法積集性不可得故。」（大正 7，82a15-16）
※《大正藏》原作「拏」，今依《高麗藏》作「搥」（第 5 冊，964c20）。
案：搥 (ㄉㄞ)：1.以手用力揉壓。2.藏。（《漢語大詞典》（六），p.805）
(2) 木村 Pañca. I-2, p.86 : tha-kāra-mukhāḥ sarvadharmā viṭhapanānupalabdhitāḥ.
(3) Conze, p.161 : The syllable tha is a door to all dharmas because of the nonapprehension of fabricated appearances (viṭhapanā).
- ¹⁴¹ (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入拏字門，悟一切法離諸諍諍無往無來行住坐臥不可得故。」（大正 7，82a16-17）
(2) 木村 Pañca. I-2, p.86 : ṇa-kāra-mukhāḥ sarvadharmā raṇa-vigatatvāt.
(3) Conze, p.161 : ṇa because strife (raṇa) has departed , no one goes or comes, stands, sits or lies down, or makes any discriminations of this kind.

- (38) 歌 (ska) 字門，入諸法聚 (skandha) 不可得故。¹⁴⁴
 (39) 𪛗 (ysa) 字門，入諸法𪛗字不可得故。¹⁴⁵
 (40) 遮 (śca 或 ca?) 字門，入諸法行 (caraṇa) 不可得故。¹⁴⁶
 (41) 𪛗¹⁴⁷ (ta) 字門，入諸法軀¹⁴⁸不可得故。¹⁴⁹

¹⁴² 邊=遍【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 408d, n.5)

¹⁴³ (1) 參見《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「三十七者破，破者諸法皆於三界不安。」(大正 8, 26c15-16)

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「頗之門，一切諸法不可所奏是。」大正 8, 196a23-24)

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入頗字門，悟一切法遍滿果報不可得故。」(大正 7, 82a17-18)

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : pha-kāra-mukhāḥ sarvadharmāḥ phalānupalabhitāḥ.

¹⁴⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入塞迦字門，悟一切法聚積蘊性不可得故。」(大正 7, 82a18-19)

¹⁴⁵ (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「三十九者𪛗，𪛗者諸法不可得常。」(大正 8, 26c17)

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「𪛗之門，一切諸法不得他念是。」(大正 8, 196a24-25)

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入逸婆字門，悟一切法衰老性相不可得故。」(大正 7, 82a19-20)

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : ja-kāra-mukhāḥ sarvadharmā jarānupalabdhitaḥ.

(5) Conze, p.161 : YSA because no decay (ysara=jarā) is apprehended.

(注 12 : This translation is based on *P* and Yüan-tsang, Gilgit *P* however has, “because the letter YSA cannot be apprehended”. *Ysāra* is the Saka equivalent of *jarā*.)

案：Conze 注中的 *P* 為 *Pañcaviṃśatisāhasrikā Prajñāpāramitā* (二萬五千頌般若) 之略稱。

(6) 三枝, p.159 : 𪛗 ysa (Dutt, Pañca. 作 ja), 入諸法𪛗字不可得 (jarā, Conze : ysara = jarā)。

¹⁴⁶ (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「四十一者𪛗，𪛗者諸法無有度者。」(大正 8, 26c18-19)

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「伊陀之門，捨一切法而無所得。」大正 8, 196a25-26)

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入𪛗字門，悟一切法聚集足迹不可得故。」(大正 7, 82a20-21)

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : ca-kāra-mukhāḥ sarvadharmā caraṇānupalabdhitaḥ.

(5) Conze, p.161 : The syllable śca is a door to all dharmas, because of the nonapprehension of good conduct (ścaraṇa).

(注 13 : so *P* and Kumārajīva; S caryā. S-Ti *spyod-pa*. but *P* Gilgit : “Because the letter CA cannot be apprehended”.)

案：Conze 注中的 *S* 為 *śatasāhasrikā Prajñāpāramitā* (十萬頌般若) 之略稱，S-Ti 則為《十萬頌般若》藏譯本的略稱。

(6) 三枝, p.159 : 遮 śca (Dutt, Pañca. 作 ca), 入諸法行不可得 (caraṇa, Conze 作 ścaraṇa)。

(7) 案：第 40 遮字門如作「ca」，則與第 4「遮 (ca)」字門重複。

¹⁴⁷ 𪛗 (𪛗 𪛗) : 怒聲，也作“𪛗”。(《漢語大字典》(一), p.623)

¹⁴⁸ 軀=驅【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 408, n.7)

¹⁴⁹ (1) 《放光般若經》卷 4〈20 陀鄰尼品〉：「四十一者𪛗，𪛗者諸法無有度者。」(大正 8, 26c18-19)

(2) 《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「伊陀^{*}之門，一切諸法不得所在是。」大正 8, 196a26-27)

※伊陀=是侈【宮】，=侈【聖】。(大正 8, 196d, n.9)

(3) 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入𪛗字門，悟一切法相驅迫性不可得故。」(大正 7, 82a21-22)

⁽⁴²⁾ 茶 (ḍha) 字門，入諸法邊竟¹⁵⁰處不可得故，不終不生故。¹⁵¹

過茶無字可得。何以故？更無字故。

3、諸字無礙、無名、不可說示，如虛空

諸字無礙、無名，亦不¹⁵²減，亦不可說、不可示、不可見、不可書。須菩提！當知一切諸法如虛空！須菩提！是名陀羅尼門，所謂阿字義。¹⁵³

4、受持讀誦諸字門，當得二十功德

若菩薩摩訶薩，是諸字門印阿字印，若聞、若受、若誦、若讀、若持、若為他說，如是知當得二十功德。何等二十？

⁽¹⁾ 得強識念，⁽²⁾ 得慚愧，⁽³⁾ 得堅固心，⁽⁴⁾ 得經旨趣，⁽⁵⁾ 得智慧，⁽⁶⁾ 得樂說無礙，⁽⁷⁾ 易得諸¹⁵⁴陀羅尼門，⁽⁸⁾ 得無疑悔心，⁽⁹⁾ 得聞善不憚、聞惡不怒，⁽¹⁰⁾ 得不高不下住心得¹⁵⁵無增減，⁽¹¹⁾ 得善巧知眾生語，⁽¹²⁾ 得巧分別五眾、十二入、十八界、十二因緣、四緣、四諦，⁽¹³⁾ 得巧分別眾生諸根利鈍，⁽¹⁴⁾ 得巧知他心，⁽¹⁵⁾ 得巧分別日月歲節，⁽¹⁶⁾ 得巧分別天耳通，⁽¹⁷⁾ 得巧分別宿命通，⁽¹⁸⁾ 得巧分別生死通，¹⁵⁶ ⁽¹⁹⁾ 得能巧說是處非處，⁽²⁰⁾ 得巧知往來坐起等身威儀。

5、結

須菩提！是陀羅尼門¹⁵⁷、阿字門等，是名菩薩摩訶薩摩訶衍¹⁵⁸。」(408b)

(4) 木村 Pañca. I-2, p.86 : ṭa-kāra-mukhāḥ sarvadharmāḥ ṣṭaṃ-kārānupalabdhitāḥ.

(5) Conze, p.161 : ṭa because of the nonapprehension of the other shore.

(注 14 : ṭalo? After Kumārajīva who says: “the other shore (ṭalo=sthala?) of dharmas does not exist” –S-Ti has *sdug-bsñal*, usually *duḥkha*.)

¹⁵⁰ 竟=境【石】。(大正 25, 408, n.8)

¹⁵¹ (1)《放光般若經》卷 4〈20 陀羅尼品〉：「四十二者茶，茶者諸法邊際盡竟處，亦不生亦不死。」(大正 8, 26c19-20)

(2)《光讚經》卷 7〈17 觀品〉：「吒之門，一切諸法究竟邊際盡其處所，無生無死、無有無作。」大正 8, 196a27-28)

(3)《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「入擇字門，悟一切法究竟處所不可得故。」(大正 7, 82a22-23)

(4) 木村 Pañca. I-2, p.87 : ḍha-kāra-mukhāḥ sarvadharmā ḍhaṃ-kārānupalabdhitāḥ.

(5) Conze, p.161 : ḍha because of the nonapprehension of unsteadiness. In their ultimate and final station dharmas neither decrease nor are they reborn.

(注 15 : Here the original text cannot easily be reconstituted. My translation is based on S. S-Ti, Gilgit P and Mokshala. “Unsteadiness” occurs only in S-Ti as *gYo-ba*, I have collected 14 Sanskrit equivalents for it, but none contains a ḍh. “Ultimate and final station” is *paryanta-niṣṭhā-sthāena. mtha’ thug-par gnas-par*.)

¹⁵² [不] –【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 408d, n.12)

¹⁵³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈17 念住等品〉：「此諸字義，不可宣說，不可顯示，不可書持，不可執取，不可觀察，離諸相故。善現！譬如虛空是一切物所歸趣處，此諸字門亦復如是，諸法空義皆入此門方得顯了。」(大正 7, 82a25-28)

¹⁵⁴ 諸+ (餘)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 408d, n.17)

¹⁵⁵ [得] –【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 408d, n.18)

¹⁵⁶ 案：第 18 項「得巧分別生死通」，論中未提及。

¹⁵⁷ 門+ (字門)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 408d, n.21)

¹⁵⁸ 摩訶衍+ (以不可得故)【元】【明】。(大正 25, 408d, n.22)

【論】釋曰：

（十五）四十二字門是摩訶衍

1、釋「字等、語等」

「字等、語等」者，是陀羅尼，於諸字平等，無有愛憎。

又此諸字，因緣未會時亦無，終歸亦無，現在亦無所有，但住吾我心中，憶想分別覺觀心說；是散亂心說¹⁵⁹，不見實事，如風動水則無所見。

「等」者，與畢竟空、涅槃同等。菩薩以此陀羅尼於一切諸法通達無礙，是名「字等、語等」。

※ 因論生論：何故以四十二字為諸陀羅尼門

問曰：若略說則五百陀羅尼門，若廣說則無量陀羅尼門，今何以說是字等陀羅尼名為諸陀羅尼門？

答曰：

（1）四十二字為諸陀羅尼初門故

先說一大者，則知餘者皆說；此是諸陀羅尼初門，說初，餘亦說。

（2）諸陀羅尼法皆從分別字語生故

復次，諸陀羅尼法皆從分別字語生，四十二字是一切字根本。¹⁶⁰因字有語，因語有名，因名有義；菩薩若聞字，因字乃至能了其義。

2、別釋四十二字門

是字，初阿、後荼，中有四十。得是字陀羅尼菩薩，若一切語中，

⁽¹⁾ 聞阿（a）字，即時隨義，所謂一切法從初來不生相。（阿提（ādi），秦言初；阿耨波陀（anutpāda）¹⁶¹，秦言不生）

⁽²⁾ 若聞羅（ra）字，即隨義知一切法離垢相。（羅闍（rajas），秦言垢）

⁽³⁾ 若聞波（pa）字，即時知一切法入第一義中。（波羅木¹⁶²陀（paramārtha），秦言第一義）

⁽⁴⁾ 若聞遮（ca）字，即時知一切諸行皆非行。（遮梨夜（caryā），秦言行）¹⁶³

⁽⁵⁾ 若聞那（na）字，即知一切法不得不失、不來不去。（那（na），秦言不）

⁽⁶⁾ 若聞邏（la）字，即知一切法離輕重相。（邏求¹⁶⁴（laghu），秦言輕）¹⁶⁵

¹⁵⁹ 說＝語【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，408d，n.24）

¹⁶⁰ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉：「當善學分別諸字，亦當善知一字乃至四十二字。一切語言皆入初字門；一切語言亦入第二字門乃至第四十二字門——一切語言皆入其中。一字皆入四十二字，四十二字亦入一字。」（大正 8，396b21-25）

¹⁶¹ 以下 anutpāda 等梵文，參見山田龍城著〈四十二字門に就て〉，《日本佛教學協會年報》第 3 年，1931 年，pp.201-267。

¹⁶² 木＝末【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，408d，n.27）

¹⁶³ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「遮字門，一切法終不可得故，諸法不終不生故。」（大正 8，256a10-11）

¹⁶⁴ 邏＝還【聖】，＝羅【石】。（大正 25，408d，n.28）

¹⁶⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「邏字門，諸法度世間故，亦愛支因緣減故。」（大正 8，256a12-13）

- (7) 若聞陀 (da) 字，即知一切法善相。(陀摩 (dama?)¹⁶⁶，秦言善)
- (8) 若聞婆 (ba) 字，即知一切法無縛無解。(婆陀 (baddha)，秦言縛)
- (9) 若聞茶 (da) 字，即知諸法不熱相。(南天竺茶闍他，秦言不熱)¹⁶⁷
- (10) 若聞沙 (sa) 字，即知人身六種相¹⁶⁸。(沙 (śaṣ)，秦言六)¹⁶⁹
- (11) 若聞和 (va) 字，即知一切諸法離語言相。(和 (于波反¹⁷⁰) 波他 (vāk-patha)，秦言語言)
- (12) 若 (408c) 聞多 (ta) 字，即知諸法在如中不動。(多他 (tathātā)，秦言如)
- (13) 若聞夜 (ya) 字，即知諸法入實相中，不生不滅。(夜他跋 (yathāvat)，秦言實)
- (14) 若聞吒 (ṣṭa 或 sta) 字，即知一切法無障礙相。(吒婆 (stambha)，秦言障礙)
- (15) 若聞迦 (ka) 字，即知諸法中無有作者。(迦羅¹⁷¹迦 (kāra)，秦言作者)¹⁷²
- (16) 若聞娑¹⁷³ (sa) 字，即知一切法一切種不可得。(娑¹⁷⁴婆 (sarva)，秦言一切)
- (17) 若聞摩 (ma) 字，即知一切法離我所。(魔¹⁷⁵迦羅 (mama-kāra)，秦言我所)
- (18) 若聞伽 (ga) 字，即知一切法底不可得。(伽陀 (gaḍa?)¹⁷⁶，秦言底)
- (19) 若聞陀 (tha)¹⁷⁷字，即知四句如去¹⁷⁸不可得。(多陀阿伽陀 (tathāgata)，秦言如去)
- (20) 若聞闍 (ja) (社音¹⁷⁹) 字，即知諸法生老不可得。(闍提闍羅 (jāti-jāra)，秦言生、老)

¹⁶⁶ 「dama?」，山田龍城教授存疑。(《日本佛教學協會年報》第 3 年，p.207)

¹⁶⁷ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「茶字門，諸法茶字淨故。」(大正 8，256a14-15)

(2) 南天竺：茶闍他，秦言不熱。(印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.401)

¹⁶⁸ (1)〔唐〕清涼山大華嚴寺沙門澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 89〈39 入法界品〉：「智論云：若聞沙字，即知人身六種相，以沙此言六故。釋曰：以大品云：沙字門，諸法六自在王性清淨故，即內六處為六自在王。」(大正 36，689c16-19)

(2)〔陳〕南嶽思大禪師說，《法華經安樂行義》卷 1：「一切人身六種相妙，六自在王性清淨故；六種相者，即是六根。」(大正 46，698c19-20)

¹⁶⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「沙字門，諸法六自在王性清淨故。」(大正 8，256a15)

¹⁷⁰ 反=切【明】* [※ 1 2]。(大正 25，408d，n.32)

¹⁷¹ 羅=邏【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，408d，n.34)

¹⁷² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「伽字門，入諸法去者不可得故。」(大正 8，256a21-22)

¹⁷³ 《大正藏》原作「婆」，今依《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「娑字門，入諸法時不可得故，諸法時來轉故。」(大正 8，256a19-20) 將「婆」改作「娑」。

¹⁷⁴ (1) 薩=婆【宋】【宮】，=娑【元】【明】【聖】【石】。(大正 25，408d，n.35)

(2)《大正藏》原作「薩」，今依【元】【明】【聖】【石】作「娑」，與前說「娑」字一致。

¹⁷⁵ 魔=磨磨【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，408d，n.37)

¹⁷⁶ 「gaḍa?」——山田龍城教授存疑。(《日本佛教學協會年報》第 3 年，p.207)

¹⁷⁷ 陀=他【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，408d，n.38)

¹⁷⁸ 四句如去：(1) 如來死後有，(2) 如來死後無，(3) 如來死後亦有亦無，(4) 如來死後非有非無。

¹⁷⁹ 音=字【宮】。(大正 25，408d，n.40)

- (21) 若聞濕波 (śva) 字，即知一切法不可得，如濕波字不可得。(濕簸¹⁸⁰字無義，故不釋)
- (22) 若聞馱 (dha) 字，即知一切法中法性不可得。(馱摩 (dharma)，秦言法)
- (23) 若聞賒 (śa) 字，即知諸法寂滅相。(賒多 (śānta) (都餓反^{*181})，秦言寂滅)¹⁸²
- (24) 若聞呿 (kha) 字，即知一切法虛空不可得。(呿伽 (kha)，秦言虛空)
- (25) 若聞叉 (kṣa) 字，即知一切法盡不可得。(叉耶 (kṣaya)，秦言盡)
- (26) 若聞哆 (sta) 字，即知諸法邊不可得。(阿利迦哆度求那 (guṇa)，秦言是事邊得何利)
- (27) 若聞若 (jñā) 字，即知一切法中無智相。(若那 (jñāna)，秦言智)
- (28) 若聞他 (tha) 字，即知一切法義不可得。(阿他¹⁸³ (artha)，秦言義)
- (29) 若聞婆 (bha) 字，即知一切法不可¹⁸⁴破相。(婆伽 (bhaṅga)，秦言破)
- (30) 若聞車 (cha) 字，即知一切法無所去。(伽車提 (gacchati)，秦言去)
- (31) 若聞濕𤑔¹⁸⁵ (sma 或 śma) 字，即知諸法牢堅如金 (409a) 剛石。(阿濕𤑔 (aśman)，秦言石)
- (32) 若聞火 (hva) 字，即知一切法無音聲相。(火夜¹⁸⁶ (hvaya)，秦言喚來)
- (33) 若聞蹉 (tsa) 字，即知一切法無慳無施相。(末蹉羅 (mātsarya)，秦言慳)
- (34) 若聞伽 (gha) 字，即知諸法不厚不薄。(伽那 (ghana)，秦言厚)
- (35) 若聞他 (ṭha) (土¹⁸⁷茶反^{*188}) 字，即知諸法無住處。(南天竺「他那 (ṭhāna)」，秦言處)¹⁸⁹
- (36) 若聞拏 (ṇa) 字，即知一切法及眾生不來不去、不坐不臥、不立不起，眾生空、法空故。(南天竺「拏 (ṇa)」，秦言不)¹⁹⁰
- (37) 若聞頗 (pha) 字，即知一切法因果空故。(頗羅 (phala)，秦言果)¹⁹¹
- (38) 若聞歌 (ska) 字，即知一切法¹⁹²五眾不可得。(歌大 (skandha)，秦言眾)

¹⁸⁰ 簸=波【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，408d，n.42)

¹⁸¹ 反=切【明】* [※ 1 2]。(大正 25，408d，n.32)

¹⁸² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「賒字門，入諸法定不可得故。」(大正 8，256a25)

¹⁸³ 阿他=阿利他【元】【明】。(大正 25，408d，n.18)

¹⁸⁴ 可+ (得)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，408d，n.50)

¹⁸⁵ (1) 𤑔=麼【宋】【元】【明】【宮】下同。(大正 25，408d，n.51)

(2) 𤑔：同“麼”。(《漢語大字典》(一)，p.564)

¹⁸⁶ 火夜=火婆夜【明】。(大正 25，409d，n.1)

¹⁸⁷ (1) 上=土【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，409d，n.4)

(2) 《大正藏》原作「上」，今依《高麗藏》作「土」(第 14 冊，868c2)。

¹⁸⁸ 反=切【明】* [※ 1 2]。(大正 25，408d，n.32)

¹⁸⁹ 南天竺：他那，秦言處。(印順法師，《大智度論筆記》[H013] p.401)

¹⁹⁰ 南天竺：拏，秦言不。(印順法師，《大智度論筆記》[H013] p.401)

¹⁹¹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「頗字門，入諸法遍不可得故。」(大正 8，256b7)

¹⁹² [法]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，409d，n.5)

⁽³⁹⁾ 若聞醯（ysa）字，即知醯字空，諸法亦爾。¹⁹³

⁽⁴⁰⁾ 若聞遮（śca 或 ca？）字，即知一切法不動相。（遮羅地（carati），秦言動）¹⁹⁴

⁽⁴¹⁾ 若聞吒（ta）字，即知一切法此彼岸不可得。（吒¹⁹⁵羅（tāra），秦言岸）

⁽⁴²⁾ 若聞茶*¹⁹⁶（dha）字，即知一切法必不可得。（波茶*，秦言必）¹⁹⁷

茶*外更無字，若更¹⁹⁸有者，是四十二字枝派。

3、釋諸字無礙、無名、不可說示，如虛空

是字常在世間，相似相續故、入一切語故「無礙」。

如國國不同，無一定名，故言「無名」。

聞已便盡，故言「滅」。

諸法入法性，皆不可得，而況字可說！

諸法無憶想分別故「不可示」。

先意業分別故有口業；口業因緣故，身業作字；字是色法，或眼見、或耳聞，眾生強作名字。無因緣，以是故「不可見」、「不可書」。

諸法常空，如虛空相，何況字說已便滅！是文字陀羅尼，是諸陀羅尼門。

4、受持讀誦諸字門，當得二十功德

※ 何以但說二十功德

問曰：知是陀羅尼門因緣者，應得無量無邊功德，何以但說二十？

答曰：佛亦能說諸餘無量無邊功德，但以廢說般若波羅蜜故，但略說二十。

※ 釋二十功德

⁽¹⁾ 「得強識念」者，菩薩得是陀羅尼，常觀諸字相，修習憶念故，得強識念。

⁽²⁾ 「得慚愧」者，集（409b）諸善法，厭諸惡法故，生大慚愧。

⁽³⁾ 「心得堅固」者，集諸福德、智慧故，心得堅固如金剛；乃至阿鼻地獄事，尚不退阿耨多羅三藐三菩提，何況餘苦！

⁽⁴⁾ 「得經旨趣」¹⁹⁹者，知佛五種方便說法故，名為「得經旨趣」：一者、知作種種門說法，二者、知為何事故說，三者、知以方便故說，四者、知示理趣故說，

¹⁹³ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「醯字門，入諸法醯字不可得故。」（大正 8，256b8-9）

¹⁹⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈19 廣乘品〉：「遮字門，入諸法行不可得故。」（大正 8，256b9）

¹⁹⁵ 吒＝多【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，409d，n.8）

¹⁹⁶ 茶＝茶【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】下同。（大正 25，409d，n.9）

案：《大正藏》原作「茶」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】作「茶」。

¹⁹⁷ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5：「茶字門，入諸法邊竟處故不終不生。」（大正 8，256b10-11）

¹⁹⁸ 〔更〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，409d，n.10）

¹⁹⁹ ㄟ知作種種門說法

┆知為何事故說

得經旨趣┆知以方便故說

┆知示理趣故說

┆知以大悲心故說（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.132）

五者、知以大悲心故說。²⁰⁰

- (5)「得智慧」者，菩薩因是陀羅尼，分別破散諸字，言語亦空，言語空故名亦空，名空故義亦空；²⁰¹得畢竟空，即是般若波羅蜜。
- (6)「智慧樂說」者，既得如是畢竟清淨無礙智慧，以本願、大悲心度眾生故樂說易。
- (7)「得陀羅尼」者，譬如破竹，初節既破，餘者皆易；菩薩亦如是，得是文字陀羅尼，諸陀羅尼自然而得。
- (8)「無疑悔心」者，入諸法實相中，雖未得一切智慧，於一切深法中無疑無悔。
- (9)「聞善不喜、聞惡不瞋」者，各各分別諸字，無讚歎、無毀訾故，聞善不喜、聞惡不瞋。
- (10)「不高不下」者，憎愛斷故。
- (11)「善巧知眾生語」者，得解一切眾生言語三昧故。
- (12)「巧分別五眾、十二入、十八界，十二因緣、四緣、四諦」者，五眾等義如先說。²⁰²
- (13)「巧分別眾生諸根利鈍」²⁰³、(14)「知他心」²⁰⁴、(16)「天耳」²⁰⁵、(17)「宿命」²⁰⁶、(19)「巧說是處非處」²⁰⁷者，如十力中說。²⁰⁸
- (20)「巧知往來坐起等」者，如〈阿鞞跋致品〉中所說。²¹⁰
- (15)「日月歲節」者，

A、釋「日」

「日」名從旦至旦，初分、中分、後分；夜亦三分。

一日一夜有三十時：春、秋分時，十五時屬晝，十五時屬夜；餘時增減——五月至，晝十八時，夜十二時；十一月至，夜十八時，晝十二時。

²⁰⁰ (1) 參見《思益梵天所問經》卷 2 (大正 15, 40b29-42a27)。

(2) 另參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.1235-1237、pp.1327-1328。

(3) 得經旨趣：知佛五種說法。(印順法師，《大智度論筆記》[E007] p.298)

²⁰¹ 名空義空觀。(印順法師，《大智度論筆記》[E007] p.298)

²⁰² 參見《正觀》(6)，p.132：

五眾，參見《大智度論》卷 36 (大正 25, 324b1-326a)。

十二因緣，參見《大智度論》卷 5 (大正 25, 100b12-c10)。

四緣，參見《大智度論》卷 32 (大正 25, 296b-297b)。

²⁰³ 參見《正觀》(6)，p.132：知眾生上下根智力，參見《大智度論》卷 24 (大正 25, 238c27-239a26)。

²⁰⁴ 參見《正觀》(6)，p.132：知他心智力，參見《大智度論》卷 40〈4 往生品〉(大正 25, 351b19-c4)、卷 28 (265b17-266c11)、卷 5 (98b6-10)。

²⁰⁵ 參見《正觀》(6)，p.132：天耳，參見《大智度論》卷 40〈4 往生品〉(大正 25, 351b13-18)、卷 5 (大正 25, 98a28-b2)。

²⁰⁶ 參見《正觀》(6)，p.132：宿命智力，參見《大智度論》卷 24 (大正 25, 240a25-b19)。

²⁰⁷ 參見《正觀》(6)，p.132：處非處力，參見《大智度論》卷 24 (大正 25, 237a13-c9)。

²⁰⁸ 案：論缺第 18 項「得巧分別生死通」[天眼通]。

²⁰⁹ 鞞=毘【石】，鞞+ (鞞)【宮】。(大正 25, 409d, n.27)

²¹⁰ 參見《正觀》(6)，p.132：巧知往來坐起，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉(大正 8, 339c19-22)、卷 17〈56 堅固品〉(丹本〈轉不轉品〉)(大正 8, 342a6-10)。

B、釋「月」

一月，或三十日、或三十日半、或（409c）二十九日、或二十七²¹¹日半。

有四種月²¹²：一者、日月²¹³，二者、世間月，三者、月月，四者、星宿月。

「日月」者，三十日半；

「世間月」者，三十日；

「月月」者，二十九日加六十二分之三十；

「星宿月」者，二十七日加六十七分之二十一。

閏月²¹⁴者，從日月、世間月二事中出，是名十三月。

C、釋「歲」

或十二月、或十三月，名一歲。

是歲三百六十六日，周而復始。

菩薩知日中分時，前分已過，後分未生，中分中無住處，無相可取，日分空無所有。到三十日時，二十九日已滅，云何和合成月？月無故，云何和合而為歲？

以是故，佛言：「世間法如幻、如夢，但是誑心法。」

菩薩能知世間日、月、歲和合，能知破散無所有，是名「巧分別」。

5、結

如是等種種分別，是名「菩薩摩訶薩摩訶衍」。

²¹¹ 七=九【石】。（大正 25，409d，n.24）

²¹² 〱日月
 | 世間月
四種月— 月月

 〱星宿月 （印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.133）

²¹³ 月=日【石】。（大正 25，409d，n.26）

²¹⁴ （1）閏（ㄍㄨㄣˋ）：1.曆法術語。一回歸年的時間為 365 天 5 時 48 分 46 秒。陽曆把一年定為 365 天，所餘的時間約每四年積疊成一天，加在二月裡；農曆把一年定為 354 天或 355 天，所餘的時間約每三年積疊成一個月，加在一年裡。這樣的辦法，在曆法上叫做閏。（《漢語大詞典》（十二），p.35）

（2）閏月：農曆一年較回歸年相差約 10 日 21 時，故須置閏，即三年閏一個月，五年閏兩個月，十九年閏七個月。每逢閏年所加的一個月叫閏月。最初放在歲末，稱“十三月”或“閏月”；後加在某月之後，稱“閏某月”。（《漢語大詞典》（十二），p.35）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 49

〈釋發趣品第二十〉
(大正 25, 409c19-416a22)

釋厚觀 (2010.03.06)

【經】

一、答第一問：何等是「摩訶衍」(承上卷 46〈18 釋摩訶衍品〉～卷 48)

二、答第二問：云何發趣大乘¹

(一)略答：以無所著、無所得行六度、歷十地，是名發趣大乘

佛告須菩提：「汝問：『云何菩薩摩訶薩大乘發趣？』²若菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，從一地至一地，是名菩薩摩訶薩大乘發趣。」³

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩從一地至一地？」

佛言：「菩薩摩訶薩知一切法無來去相，亦無有法若來若去、若至若不至，諸法相不滅故。菩薩摩訶薩於諸地不念、不思惟而修治地業，亦不見地。」⁴

(二)十地發趣

1、標列

何等菩薩摩訶薩(410a)治地業？

(1)初地：行十事

菩薩摩訶薩住初地時，行十事：一者、深心堅固，是不可⁵得故；⁶二者、於一切眾生中等心，眾生不可⁷得故；三者、布施⁸，與人、受人不可得故；四者、親⁹近善

¹ (1) 參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」(大正 25, 393b2-5)

(2) 另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉(大正 8, 250a2-5)。

(3) 其中第一問「何等是菩薩摩訶薩摩訶衍」，參見《大智度論》卷 46～卷 48(〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉)(大正 25, 393b5-409c15)。第二問「云何菩薩摩訶薩發趣大乘」，自此處開始，參見《大智度論》卷 49～卷 50〈20 發趣品〉(大正 25, 409c23-419c12)。第三問「是乘發何處，是乘至何處」，參見《大智度論》卷 50〈21 出到品〉(大正 25, 419c12-421a18)。第四問「當住何處」，參見《大智度論》卷 50〈21 出到品〉(大正 25, 421a19-b11)。第五問「誰當乘是乘出者」，參見《大智度論》卷 50〈21 出到品〉(大正 25, 421b124-422a15)。

² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」(大正 8, 250a2-5)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！汝問『齊何當知菩薩摩訶薩發趣大乘』者，若菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時，從一地趣一地，齊此當知菩薩摩訶薩發趣大乘。」(大正 7, 82b21-24)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「善現！若菩薩摩訶薩知一切法無所從來亦無所趣。何以故？善現！以一切法無去無來、無從無趣，由彼諸法無變壞故。善現！是菩薩摩訶薩於所從趣地不恃、不思惟，雖修治地業而不見彼地。是為菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時，從一地趣一地。」(大正 7, 82b25-c2)

⁵ 是不可=用無所【石】。(大正 25, 410d, n.2)

知識，亦不自高；五者、求法，一切法不可得故；六者、常出家，家不可得故；七者、愛樂佛身，相好不可得故；八者、演出法教，諸法分別不可得故；九者、破憍慢法，生慧不可得故；¹⁰十者、實語，諸語不可得故。菩薩摩訶薩如是初地中住，修治十事治地業。

(2) 第二地：滿足八法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住二¹¹地中，常念八法。何等八？一者、戒清淨，二者、知恩報恩，三者、住忍辱，四者、受歡喜，五者、不捨一切眾生，六者、入大悲心，七者、信師恭敬諮受¹²，八者、勤求諸波羅蜜。須菩提！是名菩薩摩訶薩住二地中，應滿足八法。

(3) 第三地：滿足五法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住三地中行五法。何等五？一者、多學問無厭足，二者、淨法施亦不自高，三者、莊嚴¹³佛國土亦不自高，四者、受世間無量勤苦不以為厭，五者、住慚愧處。須菩提！是名菩薩摩訶薩住三¹⁴地中應滿足五法。

(4) 第四地：不捨十法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住四地中應受行不捨十法。何等十？一者、不捨阿練若住處，二者、少欲，三者¹⁵知足，四¹⁶者、不捨頭陀功德，五¹⁷者、不捨戒¹⁸，六¹⁹者、穢惡²⁰諸欲²¹，七²²者、厭世間心，八²³者、捨一切所有，九²⁴者、心不沒²⁵，十者、不惜一切物。須菩提！是名²⁶菩薩摩訶薩住第四地中不捨十法。

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「一者、以無所得而為方便，修治增上意樂業，利益事相不可得故。」（大正 7，82c4-5）

⁷ 不可=以無所【石】。（大正 25，410d，n.3）

⁸ 布施=捨心【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，410d，n.4）

⁹ 〔親〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，410d，n.5）

¹⁰ （1）參見《光讚經》卷 7〈18 蜜十住品〉：「棄除貢高，則於諸法而無所著。」（大正 8，196b19-20）

（2）《放光般若經》卷 4〈21 治地品〉：「九者、常欲減於虜怙^{*}自用不有法財。」（大正 8，27a27-28）

※怙=扈【元】【明】。（大正 8，27d，n.5）

（3）參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「九者、以無所得而為方便，修治破憍慢業，諸興盛法不可得故。」（大正 7，82c16-17）

¹¹ （第）+二【石】。（大正 25，410d，n.7）

¹² 諮受：請教，承受。（《漢語大詞典》（十一），p.350）

¹³ 莊嚴=淨【石】。（大正 25，410d，n.9）

¹⁴ （第）+三【石】。（大正 25，410d，n.11）

¹⁵ 〔三者〕—【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.12）

¹⁶ 四=三【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.13）

¹⁷ 五=四【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.14）

¹⁸ 戒+（不取戒相）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，410d，n.15）

¹⁹ 六=五【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.16）

²⁰ 惡=污【宋】【元】【宮】。（大正 25，410d，n.17）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「六者、於諸欲樂深生厭離。」（大正 7，83a9-10）

²² 七=六【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.18）

〔5〕第五地：遠離十二法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住五地中遠離十二法。何等十二？一者、遠離親白衣，二者、遠離比（410b）丘尼，三者、遠離慳惜他家，四者、遠離無益談處²⁷，五者、遠離瞋恚，六者、遠離自大，七者、遠離蔑²⁸人，八者、遠離十不善道，九者、遠離大慢，十者、遠離自用²⁹，十一者、遠離顛倒，十二者、遠離婬怒癡。須菩提！是為³⁰菩薩摩訶薩住五³¹地中遠離十二事。³²

〔6〕第六地：應具足六法，不應行六法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住六地中當具足六法。何等六？所謂六波羅蜜。復有六法所不應為。何等六？一者、不作聲聞、辟支佛意，二者、布施不應生憂心，三者、見有所索心不沒，四者、所有物布施，五者、布施之後心不悔，六者、不疑深法。須菩提！是名菩薩摩訶薩住六³³地中應具足六法，遠離六法。

〔7〕第七地：不應著二十法，應具足滿二十法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住七地中二十法所不應著。何等二十？一者、不著我，二者、不著眾生，三者、不著壽命，四者、不著眾數乃至知者、見者；五者、不著斷見，六者、不著常見；七者、不應作相，八者、不應作因見；九者、不著名色；十者、不著五眾，十一者、不著十八界，十二者、不著十二入；十三者、不著三界；十四者、不作著處；十五者、不作所期處，十六者、不作依處；十七者、不著依佛見，十八者、不著依法見，十九者、不著依僧見，二十者、不著依戒見。是二十法所不應著。³⁴

²³ 八=七【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.19）

²⁴ 九=八【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.20）

²⁵ 沒+（九者不生二識處）【宋】【宮】。（大正 25，410d，n.21）

²⁶ 是名=是為【宋】【宮】，=名【聖】。（大正 25，410d，n.22）

²⁷ 處=說【宋】【明】【宮】。（大正 25，410d，n.23）

²⁸ 蔑（𠂔一𠂔）：2.輕視，侮慢。（《漢語大詞典》（九），p.536）

²⁹ 自用：自行其是，不接受別人的意見。（《漢語大詞典》（八），p.1309）

³⁰ 為=名【元】【明】。（大正 25，410d，n.24）

³¹ （第）+五【石】。（大正 25，410d，n.25）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第五地時，應遠離十法。云何為十？一者、應遠離居家，二者、應遠離苾芻尼，三者、應遠離家慳，四者、應遠離眾會忿諍，五者、應遠離自讚毀他，六者、應遠離十不善業道，七者、應遠離增上傲慢，八者、應遠離顛倒，九者、應遠離猶豫，十者、應遠離貪、瞋、癡。善現！諸菩薩摩訶薩住第五地時，應常遠離如是十法。」（大正 7，83a13-21）

³³ （第）+六【石】。（大正 25，410d，n.26）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第七地時，應遠離二十法。云何二十？一者、應遠離我執乃至見者執，二者、應遠離斷執，三者、應遠離常執，四者、應遠離相想執，五者、應遠離見執，六者、應遠離名色執，七者、應遠離蘊執，八者、應遠離處執，九者、應遠離界執，十者、應遠離諦執，十一者、應遠離緣起執，十二者、應遠離住著三界執，十三者、應遠離一切法執，十四者、應遠離於一切法如理不如理執，十五者、應遠離依佛見執，十六者、應遠離依法見執，十七者、應遠離依僧見執，十八者、應遠離依戒見執，十九者、應遠離依空見執，二十者、應遠離厭怖空性。」（大正 7，83a28-b11）

復有二十法應具足滿。何等二十？一者、具足空，二者、無相證，三者、知無作；四者、三分清淨；五者、一切眾生中具足慈悲智³⁵；六者、不念一切眾生；七者、一切法等觀，是³⁶中亦³⁷不著；八者、知諸法實相，是事亦不念；九者、無生法忍³⁸，十者、無生智；十一者、說諸法一相；十二者、破分別相；十三者、轉（410c）憶想；十四者、轉見；十五者、轉煩惱；十六者、等定慧地；十七者、調意；十八者、心寂滅；十九者、無礙智；二十者、不染愛。須菩提！是名菩薩摩訶薩住七³⁹地中應具足二十法。⁴⁰

（8）第八地：應具足二種五法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住八地中應具足五法。何等五？^{（1）}順入眾生心；^{41（2）}遊戲諸神通；^{（3）}觀⁴²諸佛國；^{（4）}如所見佛國，自莊嚴其國；^{（5）}如實觀佛身，自莊嚴佛身——是名⁴³五法具足滿。⁴⁴

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住八地中復具足五法。何等五？^{（1）}知上下諸根，^{（2）}淨佛世界，^{（3）}入如幻三昧，^{（4）}常入三昧，^{（5）}隨眾生所應善根受身。須菩提！是為菩薩摩訶薩住八⁴⁵地中具足五法。⁴⁶

³⁵ 具足慈悲智＝慈悲智具足【石】。（大正 25，410d，n.27）

³⁶ 是＝見【聖】。（大正 25，410d，n.28）

³⁷ 亦＋（復）【石】。（大正 25，410d，n.29）

³⁸ 法忍＝忍法【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，410d，n.30）

³⁹ （第）＋七【石】。（大正 25，410d，n.31）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復應圓滿二十法。云何二十？一者、應圓滿通達空，二者、應圓滿證無相，三者、應圓滿知無願，四者、應圓滿三輪清淨，五者、應圓滿悲愍有情及於有情無所執著，六者、應圓滿一切法平等見及於此中無所執著，七者、應圓滿一切有情平等見及於此中無所執著，八者、應圓滿通達真實理趣及於此中無所執著，九者、應圓滿無生忍智，十者、應圓滿說一切法一相理趣，十一者、應圓滿滅除分別，十二者、應圓滿遠離諸想，十三者、應圓滿遠離諸見，十四者、應圓滿遠離煩惱，十五者、應圓滿止觀地，十六者應圓滿調伏心性，十七者、應圓滿寂靜心性。十八者、應圓滿無礙智性，十九者、應圓滿無所愛染，二十者、應圓滿隨心所欲往諸佛土，於佛眾會自現其身。」（大正 7，83b12-26）

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「一者、應圓滿悟入一切有情心行。」（大正 7，83c1-2）

⁴² 觀＝見【石】。（大正 25，410d，n.32）

⁴³ 〔名〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，410d，n.33）

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第八地時，應圓滿四法。云何為四？一者、應圓滿悟入一切有情心行，二者、應圓滿遊戲諸神通，三者、應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土，四者、應圓滿承事供養諸佛世尊於如來身如實觀察。善現！諸菩薩摩訶薩住第八地時，於此四法應勤圓滿。」（大正 7，83b29-c6）

⁴⁵ （第）＋八【石】。（大正 25，410d，n.35）

⁴⁶ （1）參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第九地時，應圓滿四法。云何為四？一者、應圓滿根勝劣智，二者、應圓滿嚴淨佛土，三者、應圓滿如幻等持數入諸定，四者、應圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。善現！諸菩薩摩訶薩住第九地時，於此四法應勤圓滿。」（大正 7，83c6-12）

（2）案：玄奘譯《大般若經》第九地菩薩所行之四法，與羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》第八地菩薩所行之第二類五法類似，只是《摩訶般若波羅蜜經》是在第八地，而《大般若經》則是在第九地。

〔9〕第九地：應具足十二法

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住九地中應具足十二法。何等十二？⁽¹⁾受無邊世界所度之分；⁽²⁾菩薩得如是⁴⁷願；⁽³⁾知諸天龍、夜叉、犍⁴⁸闍婆語而為說法；⁽⁴⁾處胎成就，⁽⁵⁾家⁴⁹成就，⁽⁶⁾所生⁵⁰成就，⁽⁷⁾姓成就，⁽⁸⁾眷屬成就，⁽⁹⁾出生成就，⁽¹⁰⁾出家成就，⁽¹¹⁾莊嚴佛樹成就；⁽¹²⁾一切諸善功德成滿具足。須菩提！是名菩薩摩訶薩住九⁵¹地中應具足十二法。⁵²

〔10〕第十地：當知如佛

須菩提！十地菩薩當知如佛。」

2、別釋**〔1〕初地：修行十事**

爾時，慧命須菩提白佛言：⁽¹⁾「世尊！云何菩薩摩訶薩深心治地業？」

佛言：「菩薩摩訶薩應薩婆若心，集諸善根，是名菩薩摩訶薩深心治地業。」

⁽²⁾「云何菩薩於一切眾生中等心？」

佛言：「若菩薩摩訶薩應薩婆若心，生四無量心，所謂慈、悲、喜、捨。是名於一切眾生中等心。」

⁽³⁾「云何菩薩修布施？」

佛言：「菩薩施與一切眾生無所分別，是名修布施。」

⁽⁴⁾「云何菩薩親近善知識？」

佛言：「能教入薩婆若中住——如是善知識，親近、諮受、恭敬、供養，是名親近善知識。」

⁽⁵⁾「云何菩(411a)薩求法？」

佛言：「若菩薩應薩婆若心求法，不墮聲聞、辟支佛地，是名求法。」

⁴⁷ 是=所【石】。(大正 25, 410d, n.36)

⁴⁸ 犍=捷【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 410d, n.37)

⁴⁹ 家=生【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 410d, n.38)

⁵⁰ 所生=家【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 410d, n.39)

⁵¹ (第)+九【石】。(大正 25, 410d, n.40)

⁵² (1) 參見《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第十地時，應圓滿十二法。云何十二？一者、應圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令證得；二者、應圓滿隨諸天龍及藥叉等異類音智；三者、應圓滿無礙辯說；四者、應圓滿入胎具足；五者、應圓滿出生具足；六者、應圓滿家族具足；七者、應圓滿種姓具足；八者、應圓滿眷屬具足；九者、應圓滿生身具足；十者、應圓滿出家具足；十一者、應圓滿莊嚴菩提樹具足；十二者、應圓滿一切功德成辦具足。善現！諸菩薩摩訶薩住第十地時，應勤圓滿此十二法。善現當知！若菩薩摩訶薩住第十地已，與諸如來應言無別。」(大正 7, 83c12-24)

(2) 案：玄奘譯《大般若經》第十地菩薩所行之十二法，與羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》第九地菩薩所行之十二法類似，只是《摩訶般若波羅蜜經》是在第九地，而《大般若經》則是在第十地。

〔6〕「云何菩薩常出家治地業？」

佛言：「菩薩世世不雜心，佛法中出家，無能障礙者⁵³，是名常出家治地業。」

〔7〕「云何菩薩愛樂佛身治地業？」

佛言：「若菩薩見佛身相，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離念佛，是名愛樂佛身治地業。」

〔8〕「云何菩薩演出法教治地業？」

佛言：「菩薩，若佛現在⁵⁴、若佛滅度後，為眾生說法，初、中、後善，妙義好語，淨潔純具⁵⁵，所謂修妬⁵⁶路乃至優婆⁵⁷提舍，是名演出法教治地業。」

〔9〕「云何菩薩破於憍慢治地業？」

佛言：「菩薩破是憍慢故，終不生下賤家⁵⁸，是名⁵⁹破於憍慢治地業。」

〔10〕「云何菩薩實語治地業？」

佛言：「菩薩如所說，隨說⁶⁰行，是名實語治地業。

是為菩薩摩訶薩住初地⁶¹中修行⁶²十事治地業。」

【論】釋曰⁶³：

二、答第二問：云何發趣大乘

（一）以無所著、無所得行六度、歷十地，是名發趣大乘

須菩提上問「摩訶衍」，佛種種答「摩訶衍相」；⁶⁴上又問「發趣大乘」者⁶⁵，今答「發趣大乘相」。⁶⁶

菩薩摩訶薩乘⁶⁷是乘⁶⁸，知一切法從本已來不來不去、無動無發，法性常住故；又以

⁵³ 出家無能障＝家【聖】。（大正 25，411d，n.1）

⁵⁴ 佛現在＝現在佛【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，411d，n.2）

⁵⁵ 純具＝具滿【宮】。（大正 25，411d，n.3）

⁵⁶ 妬＝始【聖】，＝妬【石】。（大正 25，411d，n.4）

⁵⁷ 優婆＝優波【宋】【元】【明】【宮】【聖】，＝憂波【石】。（大正 25，411d，n.5）

⁵⁸ 家＝處【石】。（大正 25，411d，n.6）

⁵⁹ 名＋（菩薩）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，411d，n.7）

⁶⁰ 隨說＝如所【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，411d，n.8）

⁶¹ 住初＝初住【宋】【宮】【聖】。（大正 25，411d，n.9）

⁶² （應）＋修行【石】。（大正 25，411d，n.10）

⁶³ 【論】釋曰＝論者言【宋】【宮】【聖】，＝論論者言【元】【明】。（大正 25，411d，n.11）

⁶⁴ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？』」（大正 8，250a2-3）

（2）參見《大智度論》卷 46～卷 48（〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉）（大正 25，393b5-409c15）。

⁶⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！^{（1）}何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？^{（2）}云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？^{（3）}是乘發何處？是乘至何處？^{（4）}當住何處？^{（5）}誰當乘是乘出者？』」（大正 8，250a2-5）

⁶⁶ 參見《大智度論》卷 49～卷 50〈20 發趣品〉（大正 25，409c23-419c12）。

⁶⁷ 乘（𨔵𨔵）：1.駕御，2.乘坐。（《漢語大詞典》（一），p.666）

⁶⁸ （1）乘（𨔵𨔵）：1.車子。（《漢語大詞典》（一），p.667）

（2）yānārūḍha：乘乘，乘騎人，乘車者。（荻原雲來編，《漢譯對照梵和大辭典》，p.1092）

大悲心故、精進波羅蜜故、方便力故，還修諸善法；更求勝地而不取地相，亦不見此地。⁶⁹

(二) 十地發趣

1、應說「發趣大乘」，何以說「發趣地」

問曰：應答「發趣大乘」，何以說「發趣地」？

答曰：「大乘」即是「地」。地有十分。

從初地至二地，是名「發趣」；譬如乘馬趣象，捨馬乘象，乘象趣龍，捨象乘龍。

2、二種十地：但菩薩地，共地

問曰：此中是何等十地？

答曰：地有二種：一者、但菩薩地，二者、共地。⁷⁰

共地者，所謂乾慧地乃至佛地。⁷¹

但菩薩地者，歡喜地、離垢地、有光地、增曜⁷²地、難勝地、現在地、深入地、不動地、善根⁷³地、法雲地。此地相，如《十地（411b）經⁷⁴》中廣說。⁷⁵

3、別釋十地

(1) 釋初地應行十事

入初地菩薩應行十法——深心乃至實語。

⁶⁹ 「知法不來不去，無動無發，法性常住。

發趣大乘——以大悲心，精進力，方便力，修諸善法更求勝地……不取地相，不見此地。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.133）

⁷⁰ 「但菩薩地

二種地——共地（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.133）

⁷¹ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈57 深奧品〉：「菩薩摩訶薩具足乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地。」（大正 8，346b3-6）

（2）關於共十地之解說，參見《大智度論》卷 75（大正 25，585c28-586a27）。

（3）參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩住第十地趣如來地？善現！是菩薩摩訶薩方便善巧，行六波羅蜜多、四念住乃至十八不共法，超淨觀地、種姓地、第八地、具見地、薄地、離欲地、已辦地、獨覺地及菩薩地，又能永斷一切煩惱習氣相續，便成如來、應、正等覺住如來地。善現！如是菩薩摩訶薩住第十地趣如來地。善現！齊此當知菩薩摩訶薩發趣大乘。」（大正 7，88c17-24）

⁷² 曜＝耀【石】。（大正 25，411d，n.13）

⁷³ 根＝相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，411d，n.14）

⁷⁴ 經＝論【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，411d，n.15）

⁷⁵ （1）參見《十住經》（大正 10，497c3-535a20）；《佛說十地經》（大正 10，535a23-574c16）；天親造，《十地經論》（大正 26，123a2-203b2）。

（2）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.707-712。

（3）《大般若波羅蜜多經》〈初分〉亦說到極喜地等但菩薩十地，如卷 4〈3 相應品〉云：「舍利子！修行般若波羅蜜多菩薩摩訶薩，與極喜地空相應故，當言與般若波羅蜜多相應；與離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地空相應故，當言與般若波羅蜜多相應。」（大正 5，21c6-11）

A、釋第一事：深心

（A）應薩婆若心，集諸善根

須菩提雖知，為斷眾生疑故，問世尊：「云何是深心？」

佛答：「應薩婆若心，集諸善根。」

「薩婆若心」者，菩薩摩訶薩初發阿耨多羅三藐三菩提意，作是願：「我於未來世⁷⁶當作佛！」是阿耨多羅三藐三菩提意，即是應薩婆若心。

「應」者，繫心願我當作佛。若菩薩利根、大集福德、諸煩惱薄、過去罪業少，發意即得深心——「深心」者，深樂⁷⁷佛道，世世⁷⁸於世間心薄。是名「應薩婆若心」。

所作一切功德，若布施、若持戒、若修定等，不求今世後世福樂、壽命、安隱，但為薩婆若。譬如慳貪人無因⁷⁹緣，乃至一錢不施，貪惜積聚，但望增長；菩薩亦如是，福德若多若少，不向餘事，但愛惜積集⁸⁰，向薩婆若。

※ 因論生論：菩薩未知薩婆若，云何能得深心

問曰：是菩薩未知薩婆若，不得其味，云何能得深心？

答曰：

a、利根諸惑薄，福厚不樂世間

我先已說：此人若利根，諸煩惱薄，福⁸¹德純⁸²厚，不樂世間，雖未聞讚歎大乘，猶不樂世間，何況已聞！

如摩訶迦⁸³葉，娶⁸⁴金色女為妻，心不愛樂⁸⁵，棄捨出家。⁸⁶又如耶舍長者子，中夜見眾婬⁸⁷女皆如死狀，捨直十萬兩金寶屐⁸⁸於水岸邊，直渡⁸⁹趣佛。⁹⁰

⁷⁶ 〔世〕－【聖】。（大正 25，411d，n.16）

⁷⁷ （淨）＋樂【聖】。（大正 25，411d，n.17）

⁷⁸ 〔世世〕－【聖】。（大正 25，411d，n.18）

⁷⁹ 因＝恩【聖】。（大正 25，411d，n.19）

⁸⁰ 集＝聚【石】。（大正 25，411d，n.20）

⁸¹ 福＝功【石】。（大正 25，411d，n.21）

⁸² 純＝淳【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，411d，n.22）

⁸³ 〔迦〕－【聖】。（大正 25，411d，n.23）

⁸⁴ 娶＝聚【聖】。（大正 25，411d，n.24）

⁸⁵ 愛樂＝樂愛【宋】【宮】。（大正 25，411d，n.25）

⁸⁶ （1）參見《雜譬喻經》（大正 4，524b21-c14）。

（2）迦葉棄金色女出家。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

⁸⁷ 婬＝綵【聖】。（大正 25，411d，n.26）

⁸⁸ （1）屐＝履【聖】。（大正 25，411d，n.28）

（2）屐（ㄅㄛˊ）：1.木製的鞋，底大多有二齒，以行泥地。3.泛指鞋。（《漢語大詞典》（四），p.49）

（3）履（ㄌㄩˇ）：1.鞋。（《漢語大詞典》（四），p.55）

⁸⁹ 渡＝度【聖】。（大正 25，411d，n.29）

⁹⁰ （1）參見《佛所行讚》卷 4（大正 4，30c20-31a20）。

（2）耶舍長者子出家。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

如是等諸貴人、國王，厭捨五欲者無數，何況菩薩聞說佛道種種功德因緣，而不即時發心深入！如後〈薩陀波崙品〉⁹¹中，長者女聞讚歎佛功德，即時捨家，詣曇無竭所。

b、五善根成熟，深念無上道

復次，信等五根成就純熟故，能得是深心。

譬如小兒，眼等五情根未成就故，不別五塵，不識好醜；信等五根未成就，亦復如是，不識善惡，不知縛解，愛⁹²樂（411c）五欲，沒⁹³於邪見。

信等五根成就者，乃能識別善惡。十善道、聲聞法猶尚愛樂，況無上道而不深念！初發無上道心，已於世間最上，何況成就！

c、得般若氣味，深念薩婆若

復次，菩薩始得般若波羅蜜氣味故，能生深心。

如人閉在幽闇，微隙見光，心則踊躍，作是念⁹⁴言：「眾人獨得見如是光明！」欣悅愛樂，即生深心，念是光明，方便求出！菩薩亦如是，宿業因緣故，閉在十二⁹⁵入無明黑闇獄中，所有知見，皆是虛妄；聞般若波羅蜜，少得氣味，深念薩婆⁹⁶若：「我當云何於此六情獄得出，如諸佛聖人？」

d、發無上道心，隨悲願所行

復次，發阿耨多羅三藐三菩提心⁹⁷，隨願所行，以是故生深心。

(B) 愛薩婆若，愛佛，又大悲利益眾生

「深心」者，一切諸法中愛，無如愛薩婆若；一切眾生中愛，無如愛佛。又深入悲心，利益眾生。如是等名深心相，初地菩薩應常行是心。

B、釋第二事：等心

(A) 怨親平等，視之無二

「於一切眾生等心」者，菩薩得是深心已，等心於一切眾生。眾生常情——愛其所親，惡其所憎；菩薩得深心故，怨親平等，視之無二。

(B) 應薩婆若，生四無量心

此中佛自說：等心者，四無量心是。

菩薩見眾生受樂，則生慈、喜心，作是願：「我當令一切眾生皆得佛樂！」

若見眾生受苦，則生悲心愍之，作是願：「我當拔一切眾生苦！」

⁹¹ 《正觀》(6)，p.134：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉(大正 8，419a1-421a4)，《放光般若經》卷 20〈88 薩陀波崙品〉(大正 8，143a10-144b4)，《道行般若經》卷 9〈28 薩陀波崙菩薩品〉(大正 8，472b29-473b10)，《小品般若波羅蜜經》卷 10〈27 薩陀波崙品〉(大正 8，582a24-b6)。

⁹² 愛=受【聖】。(大正 25，411d，n.32)

⁹³ 沒=復【聖】。(大正 25，411d，n.33)

⁹⁴ 是念=念【宋】【元】【明】【宮】，=是語【石】。(大正 25，411d，n.34)

⁹⁵ 二=方【聖】。(大正 25，411d，n.35)

⁹⁶ 婆=波【聖】。(大正 25，411d，n.36)

⁹⁷ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，411d，n.37)

若見不苦不樂眾生，則生捨心，作是願：「我當令眾生捨愛憎心！」
四無量心餘義，如先說⁹⁸。

C、釋第三事：修布施

「捨心」者，捨有二種：一者、捨財行施，二者、捨結得道。
此以除慳為捨，與第二捨結作⁹⁹因緣；至七地中乃能捨結。¹⁰⁰

※ 釋「施與一切眾生，無所分別」

問曰：捨相有種種——內外、輕重，財施、法施，世間、出世間等，佛何以故
但說無分別憶想出世間（412a）施？

答曰：布施雖有種種相，但說大者不取相。

復次，佛於一切法不著，亦以此教菩薩布施，令如佛法不著。此中應廣
說無分別布施；餘布施相，處處已種種說。¹⁰¹

D、釋第四事：親近善知識

「近善知識」義，如先說。¹⁰²

E、釋第五事：求法

（A）明所求之法

「求法」者，法有三種：一者、諸法中無上，所謂涅槃；二者、得涅槃方便——
八聖道；三者、一切善語、實語助八聖道者，所謂八萬四千法眾，十二部經，
四藏——所謂阿含、阿毘曇、毘尼¹⁰³、雜藏¹⁰⁴，¹⁰⁵《摩訶般若波羅蜜》等諸摩
訶衍經¹⁰⁶，皆名為法。¹⁰⁷

⁹⁸ 《正觀》（6），p.134：參見《大智度論》卷 20（大正 25，208c8-211c27）。

⁹⁹ 作＝行【聖】。（大正 25，411d，n.40）

¹⁰⁰ 無相施

┌捨財行施……………初地能捨

二捨└捨結得道……………七地能捨（印順法師，《大智度論筆記》〔B013〕p.134）

¹⁰¹ 《正觀》（6），p.134：參見《大智度論》卷 11（大正 25，140c15-145a5）、卷 22（226b29-227b21）、
卷 29（271a10-272a8；272b24-c28）、卷 33（304b16-305a14）。

¹⁰² 《正觀》（6），p.134：《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈11 幻學品〉（大正 8，240c7-241a2）；《放
光般若經》卷 3〈13 問幻品〉（大正 8，17c13-24）；《光讚經》卷 4〈10 幻品〉（大正 8，176a4-c11）。

¹⁰³ 尼＝泥【宮】，＝尸【聖】。（大正 25，412d，n.1）

¹⁰⁴ 印順法師，〈大智度論之作者及其翻譯〉，《永光集》，p.70：

三藏是經、律、論藏；四藏是在三藏之外加一雜藏。說一切有部的結集傳說，只有三藏；立
雜藏的，現有文獻可知的，是大眾部、化地部、法藏部。Lamotte 以為《大智度論》所說的
只是大乘和說一切有部，所以廣論「說一切有部之雜藏」，這又是錯誤的。《大智度論》卷二
說到王舍城結集，只言「三法藏」、卷 49（大正 25，412a）則說：「四藏，所謂阿含、阿毘
曇、毘尼、雜藏。」卷 11（大正 25，143c）也說「以四種法藏教人」。這四藏說，不是說一
切有部的。

¹⁰⁵ 四藏。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

¹⁰⁶ 阿含、毘尼、阿毘曇、雜藏、摩訶般若波羅密經。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.386）

¹⁰⁷ ┌涅槃……………果（理）法

法有三種└涅槃方便八聖道……………行法

┌善語實語助人聖道〔大小乘經〕……………教法

（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.134）

(B) 釋求法之相**a、為治眾生心病故，集諸法藥，不惜身命**

此中「求法」者，書寫、誦讀¹⁰⁸、正憶念——如是等，治眾生心病故，集諸法藥，不惜身命。

如釋迦文¹⁰⁹佛，本為菩薩時，名曰樂法。時世無佛，不聞善語，四方求法，精勤不懈，了不能得。爾時，魔變作婆羅門而語之言：「我有佛所說一偈，汝能以皮為紙，以骨為筆，以血為墨，書寫此偈，當以與汝！」樂法即時自念：「我世世喪身無數，不得是利。」即自剝皮曝之令乾，欲書其偈，魔便滅身。¹¹⁰是時，佛知其至心，即從下方踊¹¹¹出，為說深法，即得無生法忍。

又如薩陀波崙苦行求法。¹¹²

如釋迦文菩薩，五百釘釘身，為求法故。¹¹³

又如金堅王割身五百處為燈炷¹¹⁴；投巖¹¹⁵、入火¹¹⁶，如是等種種苦行難行，為眾生求法。

b、為薩婆若，不墮二乘地

復次，佛自說求法相：「為薩婆若，不墮聲聞、辟支佛地。」

F、釋第六事：常出家**(A) 知在家過患，求出家功德**

「常出家」者，菩薩知在家有種種罪因緣——「我若在家，自不能得行清淨行，何能令人得諸淨行？若隨在家法，則有鞭杖等苦惱眾生；若隨善法行，則破居家法。」籌量二事：「我今不出家者，死時俱亦當捨；今自（412b）遠離，福德為大！」

(B) 為上求下化，得戒度因緣

復次，菩薩作是念：「一切國王及諸貴人力勢如天，求樂未已，死強奪之。我今

¹⁰⁸ 誦讀＝讀誦【元】【明】。（大正 25，412d，n.2）

¹⁰⁹ 文＝牟【聖】。（大正 25，412d，n.3）

¹¹⁰ （1）參見 Lamotte（1980, p.2390, n.3）：《菩薩本行經》卷 3（大正 3，119b16-18）。

（2）本生：樂法析皮血求法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

（3）參見《賢愚經》卷 1〈1 梵天請法六事品〉（大正 4，351b12-c5）。

¹¹¹ 踊＝涌【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，412d，n.5）

¹¹² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉（大正 8，416a24-420a18）。

¹¹³ （1）參見 Lamotte（1980, p.2390, n.3）：《菩薩本行經》卷 3（大正 3，119b15-16）；《經律異相》卷 25（大正 53，136c20-137a3）。

（2）本生：五百釘釘身求法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

（3）參見《賢愚經》卷 1〈1 梵天請法六事品〉（大正 4，350a19-c11），但《賢愚經》說「千鐵釘」。

¹¹⁴ （1）參見 Lamotte（1980, p.2390, n.3）：《賢愚經》卷 1〈1 梵天請法六事品〉（大正 4，349b24-350a18）。

（2）本生：金堅王割身為燈求法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

¹¹⁵ 參見《賢愚經》卷 1〈6 恒伽達品〉（大正 4，355b17-23）。

¹¹⁶ 參見《賢愚經》卷 1〈1 梵天請法六事品〉（大正 4，350c12-351b11）。

為眾生故捨家，持清淨戒，求佛道，具足尸羅波羅蜜因緣。」

〔C〕菩薩世世不雜心出家

此中佛自說：「菩薩世世不雜心出家。」

「不雜心」者，不於九十六種道中出家，但於佛道中出家。所以者何？佛道中有二種正見：世間正見、出世間正見故。¹¹⁷

G、釋第七事：愛樂佛身

「愛樂佛身」者，聞種種讚佛功德——十力、四無所畏、大慈大悲¹¹⁸、一切智慧；又見佛身三十二相、八十種隨形好，放大光明，天人供養，無有厭足。自知：「我當來世，亦當如是。」假令無得佛因緣，猶尚愛樂，何況當得而不愛樂！得是深心愛樂佛故，世世常得值佛。

H、釋第八事：演出法教

〔A〕釋「若佛在世、若佛滅度後，為眾生說法」

「演出法教」者，菩薩如上求法已，為眾生演說。

菩薩在家者，多以財施；出家者，愛佛情重，常以法施¹¹⁹——若佛在世、若不在世¹²⁰，善住持戒，不求名利，等心一切眾生而為說法。

〔B〕釋「初善、中善、後善」

a、讚歎布施、持戒、得二法果報

讚歎檀義故，名為「初善」；分別讚歎持戒，名為「中善」；是二法果報——若生諸佛國、若作大天，名為「後善」。

b、見苦生厭離，為身離故捨家，為心離煩惱

復次，見三界、五受眾¹²¹身多苦惱，則生厭離心，名為「初善」；棄捨居家，為身離故，名為「中善」；為心離煩惱故，名為「後善」。

c、說聲聞乘、說辟支佛乘、宣暢大乘

解說¹²²聲聞乘，名為「初善」；說辟支佛乘，名為「中善」；宣暢大乘，名為「後善」。

〔C〕釋「妙義好語」

「妙義好語」者，三種語：雖復辭妙而義味淺薄，雖義理深妙而辭不具足，以是故說「妙義好語」。

¹¹⁷ （1）「世間正見

佛道有二種正見——出世間正見（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.134）

（2）參見《雜阿含經》卷 28（785 經）（大正 2，203a21-b2）；印順法師，《成佛之道》（增注本），pp.67-82、pp.205-226。

¹¹⁸ 〔悲〕—【聖】。（大正 25，412d，n.8）

¹¹⁹ 在家多財施，出家常法施。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

¹²⁰ 世+（世）【石】。（大正 25，412d，n.9）

¹²¹ 受眾=眾受【宋】【宮】。（大正 25，412d，n.10）

¹²² 說=脫【石】。（大正 25，412d，n.11）

〔D〕釋「淨潔純具」

離三毒垢故，但說正法，不雜非法，是名「清淨」。
八聖道分、六波羅蜜備故，名為「具足」。

〔E〕釋「十二部經」

修多羅十二部經，如先說¹²³。

I、釋第九事：破於憍慢

「破憍慢」者，是菩薩出家、持戒、說法、能（412c）斷眾¹²⁴疑¹²⁵，或時自恃而生憍慢；是時應作是念：我剃頭著染衣，持鉢乞食，此是破憍慢法，我云何於中生憍慢？又此憍慢在人心中則覆沒功德，人所不愛，惡聲流布；後身常生弊惡畜生中，若生人中卑鄙下賤——知是憍慢有如是無量過罪。破是憍慢，為求阿耨多羅三藐三菩提故；如人求財，猶尚謙遜下意，何況求無上道！以破憍慢故，常生尊貴，終不在下賤家生。

J、釋第十事：實語

「實語」者，是諸善之本，生天因緣，人所信受。行是實語者，不假布施、持戒、學¹²⁶問，但修實語，得無量福。實語者，如說隨¹²⁷行。

※ 因論生論：四種口業中云何但說實語

問曰：口業有¹²⁸四種，何以但說實語？

答曰：

〔A〕說實語，則攝餘三種

佛法中貴實故，說實，餘皆攝；四諦實故¹²⁹，得涅槃。

〔B〕初地未能具足行此四業故但說實語

復次，菩薩與眾生共事，惡口、綺語、兩舌，或時有¹³⁰；妄語罪重故，初地應捨。是菩薩行初地，未能具足行此四業故，但說實語；第二地中則能具足。

K、釋疑：初地何以但說十事

問曰：初地中何以但說十事？

答曰：佛為法王，諸法中得自在，知是十法，能成初地；譬如良醫，善知藥草種數，若五、若十，足能破病，是中不應難其多少。（初地竟）

【經】**〔2〕第二地：滿足八法**

¹²³ 《正觀》（6），p.134：參見《大智度論》卷 33（大正 25，306c21-308b17）。

¹²⁴ 眾 + （生）【石】。（大正 25，412d，n.12）

¹²⁵ 疑 + （惑）【聖】【石】。（大正 25，412d，n.13）

¹²⁶ 學 = 與【聖】。（大正 25，412d，n.14）

¹²⁷ 說隨 = 實修【石】。（大正 25，412d，n.15）

¹²⁸ 〔有〕－【聖】。（大正 25，412d，n.16）

¹²⁹ 故 = 語【石】。（大正 25，412d，n.17）

¹³⁰ （能）+ 有【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，412d，n.18）

(1) 「云何菩薩戒¹³¹清淨？」

「若菩薩摩訶薩不念聲聞、辟支佛心，及諸破戒障佛道法，是名戒清淨。」

(2) 「云何菩薩知恩報恩？」

「若菩薩摩訶薩行菩薩道，乃至小恩尚不忘，何況多！是名知恩報恩。」

(3) 「云何菩薩住忍辱力？」

「若菩薩於一（413a）切眾生無瞋無惱，是名住忍辱力。」

(4) 「云何菩薩受歡喜？」

「所謂成就眾生，以此為喜，是名受歡喜。」

(5) 「云何菩薩不捨一切眾生？」

「若菩薩念欲救一切眾生故，是名不捨一切眾生。」

(6) 「云何菩薩入大悲心？」

「若菩薩如是念：『我為一一眾生故，如恒河沙等劫地獄中受勤¹³²苦，乃至是人得佛道、入涅槃。』如是名為為¹³³一切十方眾生忍苦，是名入大悲心。」

(7) 「云何菩薩信師恭敬諮受？」

「若菩薩於諸師如世尊想，是名信師恭敬諮受。」

(8) 「云何菩薩勤求諸波羅蜜？」

「若菩薩一心求諸波羅蜜無異事，是名勤求諸波羅蜜。¹³⁴
是為菩薩摩訶薩住二地中滿足八法。」

(3) 第三地：滿足五法

(1) 「云何¹³⁵菩薩摩訶薩多學問無厭足？」

「諸佛所說法¹³⁶，若是此¹³⁷間世界，若十方世界諸佛所說，盡欲聞持，是名¹³⁸多學問無厭足。」

(2) 「云何菩薩淨法施？」

「有所¹³⁹法施，乃至不求阿耨多羅三藐三菩提，何況餘事！是名不求名利法施。」

(3) 「云何菩薩淨佛世界？」

「以諸善根迴向淨佛世界，是名¹⁴⁰淨佛世界。」

¹³¹ 菩薩戒。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

¹³² 勤（く一ㄣノ）：4.勞倦，辛苦。5.憂慮，愁苦。（《漢語大詞典》（二），p.816）

¹³³ 〔為〕－【石】。（大正 25，413d，n.1）

¹³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多？善現！若菩薩摩訶薩普於一切波羅蜜多，專心求學不顧餘事，是為菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多。」（大正 7，84c9-12）

¹³⁵ 何＋（云）【石】。（大正 25，413d，n.2）

¹³⁶ 法若＝若法【聖】。（大正 25，413d，n.3）

¹³⁷ 〔此〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，413d，n.4）

¹³⁸ 名＝為【石】。（大正 25，413d，n.5）

¹³⁹ 有所＝所有【石】。（大正 25，413d，n.6）

¹⁴⁰ 名＋（能）【石】。（大正 25，413d，n.7）

(4) 「云何菩薩受世間無量勤苦不以為厭？」

「諸善根備具故，能成就眾生亦莊嚴佛界¹⁴¹，乃至具足薩婆若，終不疲厭，是名受無量勤苦不以為厭。」¹⁴²

(5) 「云何菩薩住慚愧處？」

「恥諸聲聞、辟支佛意，是名住慚愧處。

是為菩薩摩訶薩住三地中滿足五法。」

(4) 第四地：不捨十法

(1) 「云何菩薩不捨阿蘭若住處？」

「能過聲聞、辟支佛地，是名不捨阿蘭若住處。」

(2) 「云何菩薩少欲？」

「乃至阿耨多羅三藐三菩提尚不欲，何況餘欲！是名少欲。」

(3) 「云何菩薩知足？」

「得一切種智，是名知足。」

(4) 「云何菩薩不捨頭陀功德？」

「觀諸深法忍，是名不捨頭陀功德。」

(5) 「云何菩薩不捨戒？」

「不取戒相，是名不捨戒。」

(6) 「云何菩薩穢惡諸欲？」

「欲心不生故，是名穢惡諸欲。」

(7) 「云何菩薩厭世間心？」

「知一切法不作故，是名(413b)厭世間心。」¹⁴³

(8) 「云何菩薩捨一切所有？」

「不惜內外諸法故，是名捨一切所有。」

(9) 「云何菩薩心不沒？」

「二種識處心不生故，是名心不沒。」¹⁴⁴

¹⁴¹ 界＝國土【石】。(大正 25，413d，n.8)

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩為化有情，雖不厭倦無邊生死而不憍逸？善現！若菩薩摩訶薩為欲成就一切有情，植諸善根嚴淨佛土，乃至未滿一切智智，雖受無邊生死勤苦，而無厭倦亦不自高，是為菩薩摩訶薩為化有情，雖不厭倦無邊生死而不憍逸。」(大正 7，85a1-6)

¹⁴³ (1)《放光般若經》卷 4〈21 治地品〉：「『何謂菩薩意與泥洹等？』佛言：『菩薩不有一切諸法。』」(大正 8，28b18-19)

(2)《光讚經》卷 7〈18 蜜十住品〉：「何謂菩薩心不減度？於一切法而無所行故。」(大正 8，197c6-7)。

(3)《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩常樂發起寂滅俱心？善現！若菩薩摩訶薩知一切法曾無起作，是為菩薩摩訶薩常樂發起寂滅俱心。」(大正 7，85b7-10)

¹⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩心不滯沒？善現！若菩薩摩訶薩於諸識住曾不起心，是為菩薩摩訶薩心不滯沒。」(大正 7，85b12-14)

(10) 「云何菩薩不惜一切物？」

「於一切物不著不念，是名不惜一切物。

是為¹⁴⁵菩薩於四地中不捨十法。」

(5) 第五地：遠離十二法

(1) 「云何菩薩遠離親白衣？」

「菩薩出家所生，從一佛界¹⁴⁶至一佛界，常出家、剃頭、著染衣，是名遠離親白衣。」

(2) 「云何菩薩遠離比丘尼？」

「不共比丘尼住，乃至彈指頃亦不生念，是名遠離比丘尼。」¹⁴⁷

(3) 「云何菩薩遠離慳¹⁴⁸惜¹⁴⁹他家？」

「菩薩如是思惟：我應安樂眾生，他今助我安樂，云何生慳？是名遠離慳惜他家。」¹⁵⁰

(4) 「云何菩薩遠離無益談處¹⁵¹？」

「若有談處，或生聲聞、辟支佛心，我當遠離，是名遠離無益談處。」

(5) 「云何菩薩遠離瞋恚？」

「不令瞋心、惱心、鬪心得入，是名遠離瞋恚。」¹⁵²

(6) 「云何菩薩遠離自大？」

「所謂不見內法故，是名遠離自大。」

(7) 「云何菩薩遠離蔑人？」

「所謂不見外法故，是名遠離蔑人。」¹⁵³

(8) 「云何菩薩遠離十不善道？」

¹⁴⁵ 為=名【石】。(大正 25, 413d, n.11)

¹⁴⁶ 界=國【石】。(大正 25, 413d, n.12)

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼？善現！若菩薩摩訶薩常應遠離諸苾芻尼，不與共居如彈指頃，亦復於彼不起異心，是為菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼。」(大正 7, 85b22-25)

¹⁴⁸ 慳(く一弓)：1.節約，吝嗇。(《漢語大詞典》(七)，p.705)

¹⁴⁹ 惜：2.愛惜，珍惜。3.捨不得，吝惜。(《漢語大詞典》(七)，p.590)

¹⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離家慳？善現！若菩薩摩訶薩作是思惟：『我應長夜利益安樂一切有情，今此有情自由福力感得如是好施主家故，我於中不應慳嫉。』既思惟已遠離家慳，是為菩薩摩訶薩應遠離家慳。」(大正 7, 85b25-c1)

¹⁵¹ 談處=談說【元】【明】下同。(大正 25, 413d, n.13)

¹⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離眾會忿諍？善現！若菩薩摩訶薩作是思惟：『若處眾會，其中或有聲聞、獨覺，或說彼乘相應法要，令我退失大菩提心，是故定應遠離眾會。』復作是念：『諸忿諍者，能使有情發起瞋害，造作種種惡不善業，尚違善趣，況大菩提！是故定應遠離忿諍。』是為菩薩摩訶薩應遠離眾會忿諍。」(大正 7, 85c1-8)

¹⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他？善現！若菩薩摩訶薩都不見有內外諸法故，應遠離自讚毀他，是為菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他。」(大正 7, 85c8-11)

「是十不善道能障八聖道，何況阿耨多羅三藐三菩提！是名遠離十不善道。」

(9) 「云何菩薩遠離大慢？」

「是菩薩不見法可作大慢者，是名遠離大慢。」¹⁵⁴

(10) 「云何菩薩遠離自用？」

「是菩薩不見是法可自用者，是名遠離自用。」

(11) 「云何菩薩遠離顛倒？」

「顛倒處不可得故，是名遠離顛倒。」

(12) 「云何菩薩遠離婬、怒、癡？」

「婬、怒、癡處不可見故，是名遠離婬、怒、癡處。」

是為菩薩住五地中遠離十二法。」

(6) 第六地

A、具足六法

「云何菩薩住六地中具足六法？」

「所謂六波羅蜜。諸佛及聲聞、辟支佛，住六波羅蜜中，能度彼岸，是名具足六法。」

B、遠離六法

(1) 「云何菩薩不作聲聞、辟支佛(413c)意？」

「作是念：聲聞、辟支佛意，非阿耨多羅三藐三菩提道。」

(2) 「云何菩薩布施不生憂心？」

「作是念：此非阿耨多羅三藐三菩提道。」

(3) 「云何菩薩見有所索¹⁵⁵心不沒？」

「作是念：此非阿耨多羅三藐三菩提道。」

(4) 「云何菩薩所有物布施？」

「菩薩初發心時布施，不言¹⁵⁶是可與是不可與。」

(5) 「云何菩薩布施之後心不悔？」

「慈悲力故。」

(6) 「云何菩薩不疑深法？」

「信¹⁵⁷功德力故。」

是為菩薩住六地中遠離六法。」

¹⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲？善現！若菩薩摩訶薩不見有法可能發起此慢傲者故，應遠離，是為菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲。」(大正 7，85c16-18)

¹⁵⁵ 索(ムメツヅ)：7.索取，討取。(《漢語大詞典》(九)，p.746)

¹⁵⁶ 言=信【宋】【宮】。(大正 25，413d，n.17)

¹⁵⁷ 信=住【聖】。(大正 25，413d，n.18)

【論】者¹⁵⁸言：

（2）釋第二地中滿足八法

A、釋第一法：戒清淨

「戒清淨」者，初地中多行布施，次知持戒勝於布施。所以者何？持戒則攝一切眾生，布施則不能普周一切。持戒遍滿無量——如不殺生戒，則施一切眾生命；如眾生無量無邊，福德亦無量無邊。

略說：諸能破佛道事，此中皆名「破戒」；離是破戒垢，皆名「清淨」。乃至聲聞，辟支佛心，尚是戒垢，何況餘惡！

B、釋第二法：知恩報恩

（A）雖有宿世因緣，仍需今世有人敬心供養方能受福樂，故應知恩

「知恩報恩」者，有¹⁵⁹人言：「我¹⁶⁰宿世福德因緣應得。」或言：「我自然尊貴，汝有何恩？」墮是邪見，是故佛說：「菩薩當知恩！」

眾生雖有宿世樂因，今世事不和合，則無由得樂。譬如穀種在地，無雨則不生；不可以地能生穀故，言雨無恩。雖所受之物是宿世所種；供奉之人，敬愛好心，豈非恩分？

（B）知恩是大悲之本，開善業之初門

復次，知恩者，是大悲之本，開善業初門，人所愛敬¹⁶¹，名譽遠聞，死則生天，終成佛道。不知恩人，甚於畜生！

如《佛說本生經》：有人入山伐木，迷惑失道；時值暴雨，日暮飢¹⁶²寒，惡虫毒獸，欲來侵害。是人入一石窟，窟¹⁶³中有一大熊¹⁶⁴，見之恐怖而出。

熊語之言：「汝勿恐怖！此舍溫暖，（414a）可於中宿。」

時連雨七日，常以甘果美水，供給此人。七日雨止，熊將此人示其道逕。

熊語人言：「我是罪身，多¹⁶⁵有怨家，若有問者，莫言見我！」

人答言：「爾！」

此人前行，見諸獵者。獵者問言：「汝從何來？見有眾獸不？」

答言：「我見一大熊，此熊於我有恩，不得示汝！」

獵者言：「汝是人，當以人類相親，何以惜熊？今一失道，何時復來？汝示我者，與汝多分！」

此人心變，即將獵者示熊處所。獵者殺熊，即以多分與之。此人展手取肉，二肘俱墮。

¹⁵⁸ （論）+者【元】【明】，者=釋【石】。（大正 25，413d，n.20）

¹⁵⁹ 〔有〕—【聖】。（大正 25，413d，n.21）

¹⁶⁰ 我+（當）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，413d，n.22）

¹⁶¹ 愛敬=敬愛【石】。（大正 25，413d，n.23）

¹⁶² 飢=饑【明】。（大正 25，413d，n.25）

¹⁶³ 〔窟〕—【聖】【石】。（大正 25，413d，n.26）

¹⁶⁴ 熊=羆【石】下同。（大正 25，413d，n.27）

¹⁶⁵ （常）+多【石】。（大正 25，414d，n.1）

獵者言：「汝有何罪？」

答言：「是熊看我，如父視子，我今背恩，將是此罪！」

獵者恐怖，不敢食肉，持施眾僧。

爾時，上座六通阿羅漢語諸下座：「此是菩薩，未來世當得¹⁶⁶作佛，莫食此肉！」

即時起塔供養。

王聞此事，勅下國內，不知恩人，無令住此！又以種種因緣讚知恩者，知恩¹⁶⁷之¹⁶⁸義，遍閭浮提，人皆信行。¹⁶⁹

(C) 人有惡事於我，猶尚應度，何況於我有恩

復次，菩薩作是念：「若人有惡事於我，我猶尚應度，何況於我有恩！」

C、釋第三法：忍辱力

「住忍辱力」者，如忍波羅蜜中廣說。¹⁷⁰

※ 釋疑：何以經中但說「於一切眾生無瞋無惱是忍辱力」

問曰：種種因緣是忍辱相，此中何以但說「不瞋不惱」？¹⁷¹

答曰：此是忍辱體——先起瞋心，然後身口惱他。是菩薩初行故，但說眾生忍，不說法忍。

D、釋第四法：受歡喜

「受歡喜」者，菩薩見是¹⁷²持戒故，身口清淨；知恩忍辱故，心清淨；三業清淨故，則自然生歡喜。譬如人香湯沐浴，著好新衣，瓔珞莊嚴，鏡中自觀，心生歡喜；菩薩亦如是，得是善法自莊嚴：「戒是禪定、智慧根本，我今得是淨¹⁷³戒，無量無邊福德皆應易得。」以是自喜。

菩薩住是戒忍中，教(414b)化眾生，令得生他方佛前及生天上人中受樂；或令得聲聞、辟支佛乘、佛乘者。觀眾生樂著，如長者觀小兒共戲，亦與之同戲，更以少異物與之，令捨前所好；菩薩亦如是，教化眾生，令得人天福樂；漸漸誘進，令得三乘。以是故言「受歡喜樂」。

¹⁶⁶ 〔得〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 414d, n.5)

¹⁶⁷ 《大正藏》原作「思」，今依《高麗藏》作「恩」(第 14 冊, 876a23)。

¹⁶⁸ 之＝人【元】【明】。(大正 25, 414d, n.7)

¹⁶⁹ (1) 參見 Lamotte (1980, p.2397, n.1)：《經律異相》卷 11 (大正 53, 58c4-23)；《法苑珠林》卷 50 (大正 53, 665c20-24)；《諸經要集》卷 8 (大正 54, 69b1-19)；《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷 15 (大正 24, 177a25-c18)；《大毘婆沙論》卷 114 (大正 27, 592b3-c2)；《俱舍論》卷 18 〈4 分別業品〉(大正 29, 96b20-21)。

(2) 本生：熊〔愛人，人反以示獵者〕。(印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404)

¹⁷⁰ 參見《大智度論》卷 14～卷 15 (大正 25, 164b1-172a15)。

¹⁷¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 6 〈20 發趣品〉：「若菩薩於一切眾生無瞋無惱，是名住忍辱力。」(大正 8, 258a8-9)

¹⁷² 是＝見【聖】。(大正 25, 414d, n.9)

¹⁷³ (清)＋淨【石】。(大正 25, 414d, n.10)

E、釋第五法：不捨一切眾生

「不捨一切眾生」者，善修集¹⁷⁴大悲心、誓度眾生故、發心牢固故、不為諸佛賢聖所輕笑故、恐負一切眾生故不捨；譬如先許人物，後若不與，則是虛妄罪人！以是因緣故，不捨眾生。

F、釋第六法：入大悲心

「入大悲心」者，如先說。¹⁷⁵

此中佛自說：「本願大心，為眾生故，所謂為一人故，於無量劫代受地獄苦，乃至今是人集行功德作佛，入無餘涅槃。」

※ 釋疑：罪不應代受，云何菩薩發願代眾生受苦

問曰：無有代受罪者，何以作¹⁷⁶是願？

答曰：是菩薩弘大之心，深愛眾生，若有代理，必代不疑¹⁷⁷。

復次，菩薩見人間有天祠¹⁷⁸用人肉血五藏¹⁷⁹祀羅刹鬼，有人代者則聽。

菩薩作是念：「地獄中若當有如是代理，我必當代！」眾人聞菩薩大心如是，則貴敬尊重之。所以者何？是菩薩深念眾生踰¹⁸⁰於慈母故。

G、釋第七法：信師恭敬諮受

(A) 若人憍心自高，則法水不入；若恭敬善師，則功德歸之

「信師恭敬諮受」者，菩薩因師得阿耨多羅三藐三菩提，云何不信恭¹⁸¹敬供養師？雖智德高明，若不恭敬供養，則不能得大利；譬如深井美水，若無綆¹⁸²者，無由得水。若破憍慢高心，宗¹⁸³重敬伏¹⁸⁴，則功德大利歸之；又如雨墮，不住山頂，必歸下處。若人憍心自高，則法水¹⁸⁵不入；¹⁸⁶若恭敬善師，則功德歸之。

(B) 依止善師，戒、定、慧、解脫皆得增長

復次，佛說依止善師，持戒、禪定、智慧、解脫，皆得增長；¹⁸⁷譬如眾樹依於雪山，根、(414c) 莖、枝、葉、華、果，皆得茂盛。

¹⁷⁴ 集=習【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 414d, n.11)

¹⁷⁵ 參見《大智度論》卷 27 (大正 25, 256b13-257c18)。

¹⁷⁶ [作]—【聖】。(大正 25, 414d, n.12)

¹⁷⁷ 代不疑=不疑怠【石】。(大正 25, 414d, n.13)

¹⁷⁸ 祠(ㄘㄣˊ)：2.祭祀。4.祠堂，廟。(《漢語大詞典》(七)，p.904)

¹⁷⁹ 五藏：亦作“五臧”。即五臟。指心、肝、脾、肺、腎。(《漢語大詞典》(一)，p.390)

¹⁸⁰ (1) 踰(ㄩˊ)：同“逾”。(《漢語大詞典》(十)，p.521)

(2) 逾(ㄩˊ)：2.超過，勝過。(《漢語大詞典》(十)，p.1041)

¹⁸¹ [恭]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 414d, n.15)

¹⁸² (1) 綆=鞭【聖】。(大正 25, 414d, n.16)

(2) 綆(《ㄍㄥˋ》)：1.繩索，汲水器上的繩索。(《漢語大詞典》(九)，p.858)

¹⁸³ 宗：9.尊重。亦謂推尊而效法之。(《漢語大詞典》(三)，p.1347)

¹⁸⁴ 伏：12.通“服”。佩服，服氣。(《漢語大詞典》(一)，p.1180)

¹⁸⁵ [水]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 414d, n.17)

¹⁸⁶ 參見《法句譬喻經》卷 1〈3 多聞品〉：「若多少有聞，自大以憍人，是如盲執燭，照彼不自明。」(大正 4, 579a7-8)

¹⁸⁷ 依止善師功德增長。(印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.390)

以是故，佛說：「於諸師宗¹⁸⁸，敬之如佛。」

※ 因論生論：云何於惡師恭敬供養，視師如佛

問曰：惡師云何得供養信受？善師不能視之如佛，何況¹⁸⁹惡師！佛何以故此中說「於諸¹⁹⁰師尊如世尊想」？

答曰：

a、唯取其善，不計其惡

菩薩不應順世間法。順¹⁹¹世間法者，善者心著，惡者遠離；菩薩則不然，若有能開釋深義、解散疑結，於我有益，則盡心敬之，不念餘惡。

如弊¹⁹²囊盛寶，不得以囊惡故，不取其寶；又如夜行嶮道，弊人執炬，不得以人惡故，不取其照。菩薩亦如是，於師得智慧光明，不計其惡。

b、念師方便示現惡事

復次，弟子應作是念：「師行般若波羅蜜，無量方便力，不知以何因緣故有此惡事？」如薩陀波崙聞空中十方佛教：「汝於法師，莫念其短，常生敬畏！」¹⁹³

c、但欲自益，不論彼過

復次，菩薩作是念：「法師好惡，非是我事；我所求者，唯欲聞法以自利益。如泥像、木像無實功德，因發佛想故，得無量福德，何況是人智慧方便能為人說！以是故，法師有過，於我無咎。」

d、觀法性空，無妄分別

「如世尊想」者，我先說：「菩薩異於世人。」

世人分別好醜——好者愛著，猶不如佛；惡者輕慢，了不¹⁹⁴比數¹⁹⁵。

菩薩則不然，觀諸法畢竟空¹⁹⁶，從本已來皆如無餘涅槃相；觀一切眾生，視之如佛，何況法師有智慧利益！以能作佛事故，視之如佛。

H、釋第八法：勤求諸波羅蜜

「勤求諸波羅蜜」者，菩薩作是念：「是六波羅蜜，是無上正真道因緣，我當一心行是因緣。」

¹⁸⁸ 宗：5.指某一類事物中有統領楷模作用或為首者。6.謂作宗主或作首領。（《漢語大詞典》（三），p.1347）

¹⁸⁹ 況+（於）【石】。（大正 25，414d，n.19）

¹⁹⁰ 諸=說【聖】。（大正 25，414d，n.20）

¹⁹¹ 〔順〕—【石】。（大正 25，414d，n.21）

¹⁹² 弊=敝【聖】。（大正 25，414d，n.22）

¹⁹³ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 27（大正 8，416c6-9）；《道行般若經》卷 9（大正 8，470c18-472a11）。

¹⁹⁴ 了不：絕不，全不。（《漢語大詞典》（一），p.722）

¹⁹⁵ 比數（尸又、）：相與並列，相提並論。（《漢語大詞典》（五），p.269）

¹⁹⁶ 空+（空）【聖】。（大正 25，414d，n.23）

譬如商人、農夫，隨所適國土所須之物、地之所宜種子，勤修求辦，事無不成；又如今世行布施後得大富，持戒後得尊貴，修禪定、智慧得（415a）道。菩薩亦如是，行六波羅蜜則得成佛。

勤求道¹⁹⁷者，常一心勤求六波羅蜜。所以者何？若軟¹⁹⁸心漸進，則為煩惱所覆、魔人所壞。以是故，佛說：「於二地中勤求莫懈！」（二地竟）

（3）釋第三地中滿足五法

A、釋第一法：多學問無厭足

「多學問無厭足」者，菩薩知多學問是智慧因緣，得智慧則能分別行道；如人有眼，所至無礙。是故菩薩作是願：「十方諸佛有所說法，我盡受持！」聞持陀羅尼力故，得清淨¹⁹⁹天耳力故，得不忘陀羅尼力故²⁰⁰。

譬如大海，能受持一切十²⁰¹方諸水；菩薩亦如是，能受持十方諸佛所說之法。

B、釋第二法：淨法施

「淨法施」者，如苗中生草，除穢則茂；菩薩亦如是，法施時不求名利、後世果報，乃至為眾生故，不求小乘涅槃，但以大悲於眾生隨佛轉法輪。

C、釋第三法：淨佛國土，D、釋第四法：受世間無量勤苦不以為厭

法施²⁰²相，莊嚴佛國相，受世間無量勤苦，住慚愧處，不捨阿蘭若住處，少欲、知足，如先說。²⁰³

※ 因論生論，何故唯說二因緣故在生死中不厭

問曰：種種因緣，在生死中不厭；何以故但二因緣²⁰⁴說不厭？

答曰：是善根備具故²⁰⁵，在生死中苦惱薄少；譬人有瘡²⁰⁶，良藥²⁰⁷塗之，其痛

¹⁹⁷ 〔道〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，415d，n.1）

¹⁹⁸ 軟＝濡【聖】【石】。（大正 25，415d，n.2）

¹⁹⁹ 得清淨＝清淨【宋】【元】【明】【宮】，＝得淨【聖】。（大正 25，415d，n.3）

²⁰⁰ 故＋（故）【聖】。（大正 25，415d，n.4）

²⁰¹ 〔十〕－【聖】。（大正 25，415d，n.5）

²⁰² 法施，參見《大智度論》卷 11（大正 25，143c-144c4）、卷 22（大正 25，227a19-b22）。

²⁰³ （1）案：「住慚愧處」為第三地菩薩所應行之第五法，後有解說。

「不捨阿蘭若住處，少欲，知足」為第四地菩薩所行十法之前三法，此段文句應置於第四地為宜。

（2）《大智度論》卷 3 雖提及「慚愧、行阿蘭若，少欲、知足」，但僅是敘述摩訶迦葉事緣。參見《大智度論》卷 3〈1 序品〉：

爾時，人民久後懈厭。彌勒佛見眾人如是，以足指扣開耆闍崛山。是時，長老摩訶迦葉骨身，著僧伽梨而出，禮彌勒足；上昇虛空，現變如前，即於空中滅身而般涅槃。

爾時，彌勒佛諸弟子怪而問言：「此是何人？似人而小，身著法衣，能作變化！」

彌勒佛言：「此人是過去釋迦文尼佛弟子，名摩訶迦葉，行阿蘭若，少欲知足，行頭陀，比丘中第一，得六神通、共解脫大阿羅漢。彼時人壽百年，少出多減，以是小身能辦如是大事。汝等大身利根，云何不作如是功德？」

是時諸弟子皆慚愧，發大厭心；彌勒佛隨眾心，為說種種法。有人得阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹；有種辟支佛善根；有得無生法忍，不退菩薩；有得生天人中受種種福樂。」（大正 25，79a14-28）

²⁰⁴ 參見 Lamotte（1980，p.2408）：這是指「成熟眾生」與「莊嚴佛界」二事。

²⁰⁵ 故＝足【石】。（大正 25，415d，n.7）

差少。

菩薩得善根清淨故，今世憂愁、嫉妬、惡心等悉皆止息；若更受身，得善根果報，自受福樂，亦種種因緣利益眾生，隨其所願；自淨世界，世界嚴淨，勝²⁰⁸於天宮，視之無厭，能慰釋大菩薩心，何況凡夫！

以是故，雖有多因緣，但說二事無厭。

E、釋第五法：住慚愧處

慚愧雖有種種，此中大者，聲聞、辟支佛心。

菩薩發心，欲廣度一切眾生；得少苦惱，便欲獨取涅槃，是可慚愧！譬如有人大設餽饗²⁰⁹，請呼眾人；慳吝心起，便自獨食，甚可慚愧！（三地竟）

(4) 釋第四地中不捨十法

A、釋第一法：不捨阿蘭若住處

「不捨阿蘭若住處」(415b)者，離眾獨住，若過聲聞、辟支佛心，是名「離眾」。

B、釋第二法：少欲

一切法以無所得空故，不取不著相；乃至阿耨多羅三藐三菩提亦不取，用無有著心故。

C、釋第三法：知足

菩薩常集諸功德無厭足，得無上道則足，更無勝法故。

飲²¹⁰食、衣服、臥具知足者，是²¹¹善法因緣，不以為要，故不說。

D、釋第四法：不捨頭陀功德

「不捨頭陀功德」者，如後〈覺魔品〉中說。²¹²

無生法忍，此中以無生法忍為頭陀。菩薩住於順忍，觀無生法²¹³忍。是十二頭陀²¹⁴為持戒清淨故，持戒清淨為禪定故，禪定為智慧故；無生忍法²¹⁵即是真智慧。無

²⁰⁶ 瘡＝創【石】。(大正 25，415d，n.8)

²⁰⁷ 藥＝醫【石】。(大正 25，415d，n.9)

²⁰⁸ 〔勝〕－【聖】。(大正 25，415d，n.10)

²⁰⁹ 饗＝饌【聖】。(大正 25，415d，n.12)

²¹⁰ 飲＝飯【聖】。(大正 25，415d，n.15)

²¹¹ 是＝則【明】。(大正 25，415d，n.16)

²¹² (1) 參見 Lamotte (1980, p.2411, n.1)：《放光般若經》卷 10〈47 覺魔品〉(大正 8，72c25)，《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉(大正 8，318b13)。

(2) 《正觀》(6)，p.276，n.131：《摩訶般若波羅蜜經》對十二頭陀的說明，是列在〈47 兩過品〉，而不是〈覺魔品〉。《放光般若經》也是列在〈48 不和合品〉(大正 8，74b)。這再一次的說明，《大智度論》所謂〈覺魔品〉重點在觀念，而不一定是說特定的某一品。

²¹³ 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，415d，n.17)

²¹⁴ (1) 參見《大智度論》卷 68 (大正 25，537b28-538b16)。

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.228：「十二頭陀行中，衣著方面有二：但三衣、糞掃衣。飲食方面有四：常乞食、不餘食、一坐食、節量食。住處方面有五：住阿蘭若、塚間坐、樹下坐、露地坐、隨地坐。睡眠方面有一：即常坐不臥。」

²¹⁵ 忍法＝法忍【宮】【石】。(大正 25，415d，n.18)

生法忍是頭陀果報，果中說因故。

E、釋第五法：不捨戒

「不捨戒，不取戒相」者，是菩薩知諸法實相故，尚不見持戒，何況破戒！雖種種因緣不破戒，此最為大²¹⁶，入空解脫門故。

F、釋第六法：穢惡諸欲

「污穢²¹⁷諸欲」者，如先說。²¹⁸

此中佛說：「知是心相虛誑不實故，乃至不生欲心，何況受欲！」

G、釋第七法：厭世間心

「厭世間心」者，如世間不可樂相²¹⁹中說。²²⁰

此中佛說厭心果報，所謂無作解脫門。

H、釋第八法：捨一切所有

「捨一切所有」者，如先說。²²¹

I、釋第九法：心不沒

「不沒心²²²」者，先已種種因緣說，菩薩聞是不沒不畏相。²²³

「不生二識處」者，二識處，所謂眼²²⁴、色中不生眼識，乃至意、法中不生意識。菩薩住是不二門中，觀六識所知皆是虛誑無實；作大誓願：「令一切眾生住不二法中，離是六識。」

J、釋第十法：不惜一切物

「不惜一切物」者，不惜一切物中，雖有種種因緣，此因緣最大——所謂菩薩知一切法畢竟空，不憶念，滅一切取相。是故於受者不求恩惠，施中無高心，如是具清淨檀波羅蜜。（四地竟）

(5) 釋第五地中遠離十二法

A、釋第一法：遠離親白衣

「遠離親白衣」者，行者以妨道故出家，若復習近白衣，則與（415c）本無異。以是故，行者先求自度，然後度人；²²⁵若未能自度而欲度人者，如不知浮人，欲救於²²⁶溺，相與俱沒！

²¹⁶ 大=大【明】。（大正 25，415d，n.19）

²¹⁷ 污穢=穢惡【明】。（大正 25，415d，n.20）

²¹⁸ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 17（大正 25，181a17-184a25）、卷 5（大正 25，98b26-c12）、卷 35（大正 25，317a16-b14）。

²¹⁹ 相=想【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，415d，n.21）

²²⁰ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 23（大正 25，232a9-b21）。

²²¹ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 49（大正 25，413b1-2）。

²²² 不沒心=心不沒【明】。（大正 25，415d，n.22）

²²³ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 41（大正 25，360a5-22）、卷 44（大正 25，378a7-12）。

²²⁴ 眼+（中）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，415d，n.23）

²²⁵ 先自度後度他。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

²²⁶ 於=淤【石】。（大正 25，415d，n.24）

是菩薩遠離親白衣，則能集諸清淨功德；深念佛故，變身至²²⁷諸佛國，出家、剃頭、著染衣。所以者何？常樂出家法，不樂習近白衣故。

B、釋第二法：遠離比丘尼

「遠離比丘尼」者，如初品中說。²²⁸

※ 釋疑：菩薩應等心視一切眾生，云何不得與比丘尼共住

問曰：菩薩等心視一切眾生，云何不得共住？

答曰：是菩薩未得阿鞞跋致、未斷諸漏，集諸功德，人所樂著²²⁹，以是故不得共住。

又為離人誹謗，若誹謗者墮地獄故。

C、釋第三法：遠離慳惜他家

「遠離慳惜他家」者，菩薩作是念：「我自捨家，尚不貪不惜，云何貪惜他家？菩薩法欲令一切眾生得樂，彼人助我與²³⁰眾生樂，云何慳惜？眾生先世福德因緣，今世少有功夫，故得供養，我何以慳嫉？」

D、釋第四法：遠離無益談處

「遠離無益談說」者，此即是綺語，為自心、他心解愁事，說王法事、賊事，大海、山林，藥草、寶物，諸方國土——如是等事，無益於福²³¹、無益於道。

菩薩愍念一切眾生沒在無常苦火，我當救濟，云何安坐空說無益之事？如人失火，四邊俱起，云何安處其內語說餘事？

此中佛說「若說聲聞、辟支佛事，猶為²³²無益之言」，何況餘事！

E、釋第五法：遠離瞋恚

「遠離瞋恚」者，心中初生名「瞋心」，以未定故；瞋心增長事定，打斫²³³殺害，是名「惱心」；惡口讒謗，是名「訟心」；若殺害打縛等，是名「鬪心²³⁴」。

²²⁷ (往) + 至【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 415d, n.25)

²²⁸ (1) 《正觀》(6), p.277, n.133: 綜合來說,「遠離比丘尼」可能是「因中說果」,《大智度論》就說:「亦如人食百斤金,金不可食,金是食因,故言食金。佛言女人為戒垢,女人非戒垢,是戒垢因故,言女人為戒垢。如人從高處墮未至地,言此人死,雖未死,知必死故,言此人死。」(大正 25, p.82b10-14)

(2) 《大毘婆沙論》卷 1:「如處處經中於彼彼具立彼彼名,此亦如是,謂如於樂具立以樂名。如伽他說:食所乞食樂,衣隨得衣樂,經行山林樂,棲隱巖窟樂。飲食衣等體實非樂。勝義樂者,謂諸樂受。或有說者亦輕安樂,然衣食等是樂具故,於伽他中亦說為樂;又如於垢具立以垢名,如伽他說:女是梵行垢,女損害眾生,苦梵行所淨,非由水能洗。女實非垢,勝義垢者謂貪瞋癡。然伽他中說女為垢,是垢具故。」(大正 27, 3b20-c3)

²²⁹ 著=者【聖】。(大正 25, 415d, n.26)

²³⁰ 與+ (與)【聖】。(大正 25, 415d, n.27)

²³¹ [無益於福] - 【石】。(大正 25, 415d, n.28)

²³² [為] - 【石】。(大正 25, 415d, n.29)

²³³ (1) 斫=破【聖】。(大正 25, 415d, n.30)

(2) 斫(ㄗㄨㄛˋ): 2.用刀斧等砍或削。3.擊。4.襲擊。(《漢語大詞典》(六), p.1057)

²³⁴ [心] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 415d, n.31)

菩薩大慈悲眾生故，則不生是心；常防此惡心，不令得入。

F、釋第六法：遠離自大，G、釋第七法：遠離蔑人

「遠離自大、蔑人」者，不見內外法，所謂受五眾、不受五眾。

H、釋第八法：遠離十不善道

「遠離十不善道」者，菩薩觀十不善道中過罪種種因緣，如（416a）先說。²³⁵此中佛說：「十不善道破小乘，何況大乘！」

I、釋第九法：遠離大慢

「遠離大慢」者，菩薩行十八空，不見諸法定有大小相。

J、釋第十法：遠離自用

「遠離自用」者，拔七種憍慢²³⁶根本故，又深樂善法故。

K、釋第十一法：遠離顛倒

「遠離顛倒」者，一切法中，常、樂、淨、我²³⁷不可得故。

L、釋第十二法：遠離姪怒癡

「遠離三毒」者，三毒義如先說。²³⁸

又此三毒所緣，無有定相。（五地竟）

（6）釋第六地之行法

A、具足六法〔六波羅蜜〕

「六波羅蜜」者，如先說。²³⁹此中佛說：「三乘之人皆以此六波羅蜜得到彼岸。」²⁴⁰

²³⁵ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 13 提到「殺生、偷盜、邪淫、四種口業」（大正 25，154b1-158a27）、卷 46（大正 25，395b21-c18）。

²³⁶ （1）參見《大智度論》卷 85〈73 種善根品〉：「慢、大慢、慢慢、我慢、增上慢、不如慢、邪慢。」（大正 25，657c9-10）
（2）《阿毘達磨品類足論》卷 1〈1 辯五事品〉：「慢結云何？謂七慢類，即慢、過慢、慢過慢、我慢、增上慢、卑慢、邪慢。^{（1）}慢者，於劣謂己勝，或於等謂己等，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（2）}過慢者，於等謂己勝，或於勝謂己等，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（3）}慢過慢者，於勝謂己勝，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（4）}我慢者，於五取蘊等，隨觀執我或我所，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（5）}增上慢者，於所未得上勝證法謂我已得，於所未至上勝證法謂我已至，於所未觸上勝證法謂我已觸，於所未證上勝證法謂我已證，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（6）}卑慢者，於他多勝謂自少劣，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。^{（7）}邪慢者，於實無德謂我有德，由此正慢、已慢、當慢，心高舉、心恃箴。」（大正 26，693a29-b15）
（3）另參見《阿毘達磨法蘊足論》卷 9〈16 雜事品〉（大正 26，495c15-27），《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 17〈5 慈悲喜捨品〉（大正 11，820c22-821a4）。

²³⁷ 淨我＝我淨【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，416d，n.1）

²³⁸ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 34（大正 25，312b28-c27）。

²³⁹ 《正觀》（6），p.136：參見《大智度論》卷 11～卷 18（大正 25，139a-197b）、卷 29（大正 25，272b20-273a9）、卷 45（大正 25，387b14-388a9）、卷 46（大正 25，394c17-395a12）。

²⁴⁰ 六度：三乘同行。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298）

※ 釋疑：何故經說二乘住六度中能度彼岸

問曰：此是菩薩地，何以故²⁴¹說聲聞、辟支佛得到彼岸？

答曰：佛今說六波羅蜜多有所能，大乘法中則能含受小乘，小乘則不能。

B、遠離六法

〔A〕不作聲聞、辟支佛心

是菩薩住六地中，具足六波羅蜜；觀一切諸法空，未得方便力，畏墮聲聞、辟支佛地，佛將護故說：「不應生聲聞、辟支佛心。」

〔B〕布施不生憂心，〔C〕見有所索心不沒，〔D〕所有物布施，〔E〕布施之後心不悔

菩薩深念眾生故²⁴²、大悲心故、知一切諸法畢竟空故，施時無所惜；見有求者，不瞋不憂；布施之後，心亦不悔。

〔F〕不疑深法

福德大故，信力亦大，深清淨信敬諸佛；具足六波羅蜜，雖未得方便、無生法忍、般舟三昧，於深法中亦無所疑，作是念：「一切論議皆有過罪！唯佛智慧滅諸戲論、無有關失故，而能以方便修諸善法。」是故不疑。（六地竟）

²⁴¹ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，416d，n.2）

²⁴² 故＝說【聖】。（大正 25，416d，n.3）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉

（大正 25，416b2-419c12）

釋厚觀（2010.03.20）

【經】

（7）第七地：不應著二十法，應具足滿二十法

A、不應著二十法

「云何菩薩⁽¹⁾不著我？」

「畢竟無我故。」

「云何菩薩⁽²⁾不著眾生、⁽³⁾不著壽命、⁽⁴⁾不著眾數，乃至知者、見者？」

「是諸法畢竟不可得故。」

「云何菩薩⁽⁵⁾不著斷見？」

「無有法斷，諸法畢竟不生故。」

「云何菩薩⁽⁶⁾不著常見？」

「若法不生，是不作常。」

「云何菩薩⁽⁷⁾不應取相？」

「無諸煩惱故。」¹

「云何菩薩⁽⁸⁾不應作因見？」

「諸見不可得故。」²

「云何菩薩⁽⁹⁾不著名色？」

「名色處相無故。」

「云何菩薩⁽¹⁰⁾不著五眾、⁽¹¹⁾不著十八界、⁽¹²⁾不著十二入³？」

「是諸法性無故。」

「云何菩薩⁽¹³⁾不著三界？」

「三界性無故。」

「云何菩薩⁽¹⁴⁾不應作著心？云何菩薩⁽¹⁵⁾不應作願？云何菩薩⁽¹⁶⁾不應作依止？」

「是諸法性無故。」

「云何菩薩⁽¹⁷⁾不著依佛見？」

「作依見，不見佛故。」⁴

¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離相想？善現！若菩薩摩訶薩觀貪等惑無所有故，是為菩薩摩訶薩應遠離相想。」（大正 7，86b14-17）

² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離見執？善現！若菩薩摩訶薩都不見有諸見性故，是為菩薩摩訶薩應遠離見執。」（大正 7，86b17-19）

³ 「不著十八界」與「不著十二入」位置互換【石】。（大正 25，416d，n.10）

「云何菩薩⁽¹⁸⁾不著依法見？」

「法不可見故。」

「云何菩薩⁽¹⁹⁾不著依僧見？」

「僧相無為，不可依故。」

「云何菩薩⁽²⁰⁾不著依戒見？」

「罪、無罪不著故。」

是為菩薩住七地中，二十法所不應著。」

B、應具足滿二十法

「云何菩薩應⁽¹⁾具足空？」

「具足諸法自相空故。」

「云何菩薩⁽²⁾無相證？」

「不念諸相故。」

「云何菩薩⁽³⁾知無作？」

「於三界中不作故。」⁵

「云何菩薩⁽⁴⁾三分清淨？」

「十善道具足故。」

「云何菩薩⁽⁵⁾一切眾生中慈悲智具足？」

「得大悲故。」

「云何菩薩⁽⁶⁾不念一切眾生？」

「淨佛⁶世界具足故。」⁷

「云何菩薩⁽⁷⁾一切法等觀？」

「於諸法不損益故。」

「云何菩薩⁽⁸⁾知諸法實相？」

「諸法實相無知故。」⁸

「云何菩薩⁽⁹⁾無生忍？」

「為諸法(416c)不生不滅、不作故⁹。」

⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應遠離依佛見執？善現！若菩薩摩訶薩知依佛見執不得見佛故，是為菩薩摩訶薩應遠離依佛見執。」(大正 7，86c15-18)

⁵ 三昧：自相空，不念諸相，三界中不作。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.289)

⁶ 〔佛〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，416d，n.11)

⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情，及於有情無所執著？善現！若菩薩摩訶薩已得大悲及嚴淨土都無所執，是為菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情，及於有情無所執著。」(大正 7，87a14-17)

⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著？善現！若菩薩摩訶薩於一切法真實理趣，雖如實通達而無所通達都無所執，是為菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著。」(大正 7，87a25-b1)

⁹ 作故=作故忍【宋】【宮】【聖】【石】，=作忍故【元】【明】。(大正 25，416d，n.13)

「云何菩薩⁽¹⁰⁾無生智？」

「知名色不生故。」¹⁰

「云何菩薩⁽¹¹⁾說諸法一相？」

「心¹¹不行¹²二相故。」¹³

「云何菩薩⁽¹²⁾破分別相？」

「一切法不分別故。」¹⁴

「云何菩薩⁽¹³⁾轉憶想¹⁵？」

「小、大、無量想¹⁶轉故。」¹⁷

「云何菩薩⁽¹⁴⁾轉見？」

「於聲聞、辟支佛地見轉故。」¹⁸

「云何菩薩⁽¹⁵⁾轉煩惱？」

「斷諸煩惱故。」¹⁹

「云何菩薩⁽¹⁶⁾等定慧地？」

「所謂得一切種智故²⁰。」²¹

「云何菩薩⁽¹⁷⁾調意²²？」

「於三界不動故。」²³

¹⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智？善現！若菩薩摩訶薩忍一切法無生、無滅、無所造作，及知名色畢竟不生，是為菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智。」（大正 7，87b1-4）

¹¹ （一）+心【元】【明】【石】。（大正 25，416d，n.14）

¹² 行=作【石】。（大正 25，416d，n.15）

¹³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣？善現！若菩薩摩訶薩於一切法行不二相，是為菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣。」（大正 7，87b4-7）

¹⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別？善現！若菩薩摩訶薩於一切法不起分別，是為菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別。」（大正 7，87b7-10）

¹⁵ 想=相【石】。（大正 25，416d，n.16）

¹⁶ 想=相【聖】。（大正 25，416d，n.17）

¹⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想？善現！若菩薩摩訶薩遠離小、大及無量想，是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想。」（大正 7，87b10-13）

¹⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見？善現！若菩薩摩訶薩遠離聲聞、獨覺地見，是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見。」（大正 7，87b13-15）

¹⁹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱？善現！若菩薩摩訶薩棄捨一切有漏煩惱習氣相續，是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱。」（大正 7，87b15-18）

²⁰ 〔故〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，416d，n.18）

²¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿止觀地？善現！若菩薩摩訶薩修一切智、一切相智，是為菩薩摩訶薩應圓滿止觀地。」（大正 7，87b18-20）

²² （慧地）+調意【元】【明】。（大正 25，416d，n.19）

²³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性？善現！若菩薩摩訶薩不著三界，是為菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性。」（大正 7，87b20-23）

「云何菩薩⁽¹⁸⁾心寂滅？」

「制六根故。」

「云何菩薩⁽¹⁹⁾無礙智？」

「得佛眼故。」

「云何菩薩⁽²⁰⁾不染愛？」

「捨六塵故。」

是為菩薩住七地中，具足二十法。」

(8) 第八地：應具足二類五法

A、初五法應具足

「云何菩薩⁽¹⁾順入眾生心？」

「菩薩以一²⁴心知一切眾生心及心數法。」

「云何菩薩⁽²⁾遊戲諸神通？」

「以是神通從一佛國²⁵至一佛國，亦不作佛國想。」

「云何菩薩²⁶⁽³⁾觀諸佛國？」

「自住其國，見無量諸佛國，亦無佛國想。」

「云何菩薩⁽⁴⁾如所見佛國，自莊嚴其國？」

「住轉輪聖王地，遍至三千大千世界以自莊嚴。」²⁷

「云何菩薩⁽⁵⁾如實觀佛身？」

「如實觀法身故。」

是為菩薩住八地中具足五²⁸法。」

B、次五法應具足

「云何菩薩⁽¹⁾知上下諸根？」

「菩薩住佛十力，知一切眾生上下諸根。」

「云何菩薩⁽²⁾淨佛世界？」

「淨眾生故。」

「云何菩薩⁽³⁾如幻三昧？」

「住是三昧，能成辦一切事，亦不生心相。」

²⁴ 〔一〕—【宮】。(大正 25, 416d, n.20)

²⁵ 國=界【宋】【元】【明】【宮】【聖】下同。(大正 25, 416d, n.21)

²⁶ 〔云何菩薩〕—【聖】。(大正 25, 416d, n.22)

²⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土？善現！若菩薩摩訶薩住一佛土，能見十方無邊佛國，亦能示現，而曾不生佛國土想。又為成熟諸有情故，現處三千大千世界轉輪王位而自莊嚴，亦能棄捨而無所執，是為菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土。」(大正 7, 87c15-22)

²⁸ (1) 四=五【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 416d, n.23)

(2)《大正藏》原作「四」，今依【元】【明】【聖】【石】作「五」。

「云何菩薩⁽⁴⁾常入三昧？」

「菩薩得報生三昧故。」

「云何菩薩⁽⁵⁾隨眾生所應善根受身？」

「菩薩知眾生所應生善根而²⁹為受身，成就眾生故。

是為菩薩住八地中，具足五法。」

(9) 第九地：應具足十二法

「云何菩薩⁽¹⁾受無邊³⁰世界所度之分？」

「十方無量世界³¹中眾生，如諸佛法所應度者而度脫之。」

「云何菩薩⁽²⁾得如所願？」

「六波羅蜜具足故。」

「云何菩薩(417a)⁽³⁾知諸天、龍、夜叉、捷闍婆³²語³³？」

「辭辯³⁴力故。」

「云何菩薩⁽⁴⁾胎生成就？」

「菩薩世世常化生故。」³⁵

「云何菩薩⁽⁵⁾家成就？」

「常在大家生故。」

「云何菩薩⁽⁶⁾所生成就？」

「若剎利家生，若婆羅門家生故。」

²⁹ 而=所【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 416d, n.24)

³⁰ 無邊+ (身)【宋】【宮】。(大正 25, 416d, n.25)

³¹ 《大正藏》原作「世界量」，今依《高麗藏》作「量世界」(第 14 冊, 880a18)。

³² 捷闍婆=捷闍婆【宋】【元】【明】【宮】，=捷闍婆【聖】下同。(大正 25, 417d, n.1)

³³ (1) 諸=語【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 417d, n.2)

(2) 《大正藏》原作「諸」，《高麗藏》亦作「諸」(第 14 冊, 880a22)，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】作「語」。

³⁴ (1) 辭辯：四無礙辯(義無礙辯、法無礙辯、辭無礙辯、樂說無礙智)中之「辭無礙辯」。

(2) 四無礙辯又稱四無礙智，參見《大智度論》卷 25 (大正 25, 246a22-247b2)。

(3) 《大智度論》卷 25〈1 序品〉：「是名字及義，云何令眾生得解？當以言辭分別莊嚴，能令人解，通達無滯，是名辭無礙智。」(大正 25, 246b9-11)

(4) 《大智度論》卷 25〈1 序品〉：「辭無礙智者，以語言說名字義，種種莊嚴語言，隨其所應，能令得解。所謂天語，龍、夜叉、捷闍婆、阿脩羅、迦樓羅、摩睺羅伽等非人語；釋、梵、四天王等世主語；人語；一語、二語、多語；略語、廣語；女語、男語；過去、未來、現在語——如是等語言，能令各各得解。自語、他語，無所毀譽。所以者何？是一切法不在語中，語是非實義；若語是實義，不可以善語說不善。但為入涅槃故說令解，莫著語言！復次，用是語言，能令眾生隨法義行。所以者何？言語皆入諸法實相中。是名辭無礙智。」(大正 25, 246c10-21)

³⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足？善現！若菩薩摩訶薩雖一切生處實恒化生，而為益有情現入胎藏，於中具足無邊勝事，是為菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足。」(大正 7, 88b3-6)

「云何菩薩⁽⁷⁾性³⁶成就？」

「如過去菩薩所生姓，從此中生故。」³⁷

「云何菩薩⁽⁸⁾眷屬成就？」

「純諸菩薩摩訶薩為眷屬故。」

「云何菩薩⁽⁹⁾出生成就？」

「生時光明遍照無量無邊世界，亦不取相故。」³⁸

「云何菩薩⁽¹⁰⁾出家成就？」

「出家時，無量百千億諸天侍從出家，是一切眾生必³⁹至三乘。」

「云何菩薩⁽¹¹⁾莊嚴佛樹成就？」

「是菩提樹以黃金為根，七寶為莖、節、枝、葉，莖、節、枝、葉光明，遍照十方阿僧祇三千大千世界。」

「云何菩薩⁽¹²⁾一切諸善⁴⁰功德成滿具足？」

「菩薩得眾生清淨，佛國亦淨⁴¹。⁴²

是為菩薩住九地中具足十二法。」

(10) 第十地⁴³

「云何菩薩住十地中當知如佛？」

A、約菩薩十地，當知如佛

「若菩薩摩訶薩具足六波羅蜜、四念處乃至十八不共法，一切種智具足滿⁴⁴，斷一切煩惱及習；是為⁴⁵菩薩摩訶薩住十地中當知如佛。⁴⁶

³⁶ 性=姓【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 417d, n.4)

《高麗藏》亦作「性」(第 14 冊, 880b3)。

³⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足？善現！若菩薩摩訶薩常在過去諸菩薩摩訶薩種姓中生，是為菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足。」(大正 7, 88b13-16)

³⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿生身具足？善現！若菩薩摩訶薩於初生時，其身具足一切相好，放大光明遍照無邊諸佛世界，亦令彼界六種變動，有情遇者無不蒙益，是為菩薩摩訶薩應圓滿生身具足。」(大正 7, 88b19-24)

³⁹ 必=畢【石】。(大正 25, 417d, n.5)

⁴⁰ 善+（根）【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 417d, n.6)

⁴¹ （清）+淨【石】。(大正 25, 417d, n.7)

⁴² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩應圓滿一切功德成辦具足？善現！若菩薩摩訶薩滿足殊勝福慧資糧，成就有情、嚴淨佛土，是為菩薩摩訶薩應圓滿一切功德成辦具足。」(大正 7, 88c7-10)

⁴³ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.707、pp.710-711。

⁴⁴ （圓）+滿【元】【明】。(大正 25, 417d, n.8)

⁴⁵ 為=名【石】。(大正 25, 417d, n.9)

⁴⁶ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「云何菩薩摩訶薩住第十地已，與諸如來應言無別？善現！是菩薩摩訶薩已圓滿六波羅蜜多，乃至已圓滿十八不共法，具一切智、一切相智，若復永斷一切煩惱習氣相續便住佛地。由此故說：若菩薩摩訶薩住第十地已，與諸如來應言無別。」(大正 7, 88c11-17)

B、約三乘共地，第十地即是佛地

須菩提！菩薩摩訶薩住是十地中，以方便力故，行六波羅蜜，行四念處乃至十八不共法，過乾慧地、性地、八忍⁴⁷地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地，過是九地，住於佛地。是為菩薩十地。⁴⁸

(三) 總結

如是，須菩提！是名⁴⁹菩薩摩訶薩大乘發趣。」

【論】者⁵⁰言：

(7) 第七地：不應著二十法，應具足滿二十法

A、總說不應著二十法

我等二十法⁵¹不可得⁵²故不著。

不可得因緣，如先種種說。

(1-4) 我見乃至知者、見者，⁽¹⁷⁾ 佛見、⁽¹⁹⁾ 僧見，是入眾生空故，是見不應著。

(5-16,18,20) 餘斷、常乃至戒見，是法空故，不應著。

※ 別明「因見」

問曰：餘者可知，⁽⁸⁾ 因見云何？

答曰：一切有為法展轉為(417b)因果，是法中著心取相生見，是名「因見」，所謂非因說因，或因果一⁵³異等。

B、應具足滿二十法

(A) 釋第一法：具足空

「具足空」⁵⁴者，

a、十八空

若菩薩能盡行十八空，是名「具足空」。

⁴⁷ 忍=人【聖】【石】。(大正 25，417d，n.10)

⁴⁸ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈18 修治地品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩住第十地趣如來地？善現！是菩薩摩訶薩方便善巧，行六波羅蜜多、四念住乃至十八不共法，超淨觀地、種姓地、第八地、具見地、薄地、離欲地、已辦地、獨覺地及菩薩地，又能永斷一切煩惱習氣相續，便成如來、應、正等覺住如來地。善現！如是菩薩摩訶薩住第十地趣如來地。」(大正 7，88c17-24)

⁴⁹ 〔是名〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，417d，n.11)

⁵⁰ (論)+者【明】，者=釋【石】。(大正 25，417d，n.12)

⁵¹ 我等二十法，即第七地菩薩不著我、不著眾生乃至不著依戒見等二十法，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈20 發趣品〉(大正 8，257a27-b9)，《大智度論》卷 50 (大正 25，416b7-22)。

⁵² 《正觀》，(6)，p.137：我不可得，參見《大智度論》卷 12 (大正 25，148b3-150a17)、卷 31 (大正 25，295c-296a)、卷 42 (大正 25，364c21-365a15，368c28-369a24)。

⁵³ 一=必【宋】【宮】【聖】。(大正 25，417d，n.13)

⁵⁴ 「一、能行十八空……………」

具足空├二、能行我法二空┤皆自相空

└三、能行畢竟空……………」 (印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.135)

b、眾生空、法空

復次，能行二種空——眾生空、法空，是名「具足空」。

c、畢竟空

復次，若菩薩能行畢竟空，於中不著，是名「具足空」。

d、自相空

問曰：若爾者，佛此中何以但說「自相空」？

答曰：此三種空皆是自相空。以住六地菩薩福德故利根，利根⁵⁵故分別諸法取相；以是故，七地中以相⁵⁶空為具足空。

e、有為空、無為空、不可得空

佛或時說有為空、無為空名「具足空」，或時說不可得空名「具足空」。

(B) 釋第二法：無相證

「無相證」者，「無相」即是涅槃，可證，不可修。

不可修故，不得言「知」；無量無邊不可分別故，不得言「具足」。

(C) 釋第三法：知無作

「知無作」者，三事⁵⁷雖通是「知」，二事更義立其名，無作但有「知」名。

(D) 釋第四法：三分清淨

「三分清淨」者，所謂十善道——身三、口四、意三，是名「三分」。

上以說三⁵⁸解脫門故，此中不復說⁵⁹。

「三分清淨」者，或有人身業清淨，口業不清淨；口業清淨，身業不清淨；或身口業清淨，意業不清淨；或有世間三業清淨，而未能離著；是菩薩三業清淨及離著故，是名「三分清淨」。

(E) 釋第五法：一切眾生中慈悲智具足

「一切眾生中具足慈悲智」者，悲有三種：眾⁶⁰生緣、法緣、無緣。⁶¹此中說「無緣大悲」名「具足」。所謂法性⁶²空，乃至實相亦空，是名「無緣大悲」。

菩薩深入實相，然後悲念眾生；⁶³譬如人有一子，得好寶物，則⁶⁴深心愛念欲以與之。

⁵⁵ 〔利根〕－【石】。(大正 25，417d，n.14)

⁵⁶ (自)＋相【元】【明】。(大正 25，417d，n.15)

⁵⁷ 三事：空、無相、無作。

⁵⁸ 上以說三＝已上說【宋】【元】【明】，＝以上說【宮】【聖】。(大正 25，417d，n.16)

⁵⁹ 《正觀》，(6)，p.137：就「具足空」解說，參見《大智度論》卷 50 (大正 25，417b2-15)。

⁶⁰ 〔眾〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，417d，n.17)

⁶¹ 參見《大智度論》卷 20 (大正 25，208c-209a)、卷 40 (大正 25，350b25-29)。

⁶² 〔性〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，417d，n.18)

⁶³ 〔生緣〕

三悲－〔法緣〕

－無緣——深入實相悲念眾生 (印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.135)

⁶⁴ 〔則〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，417d，n.19)

〔F〕釋第六法：不念一切眾生

「不念一切眾生」者，所謂淨世界具足故。

※ 釋疑：若不念眾生，云何能淨佛世界

問曰：若不念眾生者，云何能淨佛世界？

答曰：菩薩令眾生住十善道，為莊嚴佛國⁶⁵；雖莊嚴，未得無礙莊嚴。

今⁶⁶菩薩教化（417c）眾生，不取眾生相，諸善根福德清淨；諸善根福德清淨故，是無礙莊嚴。

〔G〕釋第七法：一切法等觀

「一切法等觀」者，如法等忍中說。⁶⁷

此中佛自說：「於諸法不增損。」

〔H〕釋第八法：知諸法實相

「知諸法實相」者，如先種種因緣廣說。⁶⁸

〔I〕釋第九法：無生忍

「無生法忍⁶⁹」者，於無生滅諸法實相中，信受、通達、無礙、不退，是名「無生忍」。

〔J〕釋第十法：無生智

「無生智」者，初名⁷⁰「忍」，後名「智」；麤者「忍」，細者「智」。
佛自說：「知名色不生故。」

〔K〕釋第十一法：說諸法一相

「說諸⁷¹法一相」者，菩薩知內外十二入皆是魔網，虛誑不實，於此中生六種識亦是魔網虛誑。何者是實？唯不二法——無眼、無色，乃至無意、無法等，是名實。⁷²令眾生離十二入故，常以種種因緣說是不二法。

〔L〕釋第十二法：破分別相

「破分別相」者，菩薩住是不二法中，破所緣男女、長短、大小等分別諸法。

〔M〕釋第十三法：轉憶想

「轉憶想」者，破內心憶想分別諸法等。

⁶⁵ 國+（土）【石】。（大正 25，417d，n.20）

⁶⁶ 今=令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，417d，n.21）

⁶⁷ 《正觀》，（6），p.137：參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉：「善法、不善法、有漏、無漏、有為、無為等法——如是諸法入不二入法門，入實法相門。如是入竟，是中深入諸法實相時，心忍直入、無諍無礙，是名法等忍。」（大正 25，97b22-29）

⁶⁸ 《正觀》，（6），p.137：參見《大智度論》卷 15（大正 25，170b16-172a4），《大智度論》卷 18（大正 25，190b10-191a1），《大智度論》卷 43（大正 25，370a21-c23）。

⁶⁹ 法忍=忍法【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，417d，n.23）

⁷⁰ 〔名〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，417d，n.24）

⁷¹ 說諸=諸說【宋】【宮】。（大正 25，417d，n.25）

⁷² 不二法：根塵不生識。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

(N) 釋第十四法：轉見

「轉見」者，是菩薩先轉我見、邊見等邪見，然後入道；今轉法見⁷³、涅槃見，以諸法無定相。

「轉涅槃」者，轉聲聞、辟支佛見，直趣佛道。

(O) 釋第十五法：轉煩惱

「轉煩惱」⁷⁴者，

a、離細煩惱

菩薩以福德持戒力故，折伏麤煩惱，安隱行道，唯有愛、見、慢等微細者在，今亦離細煩惱。⁷⁵

b、觀煩惱即實相

復次，菩薩用實智慧，觀是⁷⁶煩惱即⁷⁷是實相；⁷⁸譬如神通人，能轉不淨為淨。

(P) 釋第十六法：等定慧地

「等定慧地」者，菩薩於初三地慧多定少，未能攝心故；後三地定多慧少——以是故，不得入菩薩位。今眾生空、法空，定慧等故，能安隱行菩薩道；從阿鞞跋致地，漸漸得一切種智慧地。⁷⁹

(Q) 釋第十七法：調意

「調意」者，是菩薩先憶念老、病、死、三惡道，慈愍眾生故，調伏心意；今⁸⁰知諸法實相故，不著三界，不著三界故調伏。

⁷³ 七住菩薩：轉法見。(印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.297)

⁷⁴ 「一、七地前折伏粗煩惱——愛見慢等細者七地離

轉煩惱—二、觀煩惱即實相 (印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.135)

⁷⁵ 參見 Lamotte (1980, p.2428, n.1)：參見《智度論》卷 39〈4 往生品〉：「小乘人畏三惡道故，以十不善業為罪。大乘人以一切能生著心取相法，與三解脫門相違者名為罪。以是事異故，名為大乘。若見有是三業雖不起惡，亦不名牢固；不見是身口意是三業根本，是為牢固。是菩薩法空故，不見是三事——用是三事起慳貪相、犯戒相、瞋恚相、懈怠相、散亂相、愚癡相。因無故果亦無；如無樹則無蔭，若能如是觀者，則能除身口意麤業。問曰：先說罪業今何以故言麤業？答曰：麤業、罪業無異，罪即是麤，不名為細。復次，聲聞人以身口不善業名為麤，意不善業名為細；瞋恚、邪見等諸結使名為麤罪，愛慢等結使名為細罪；三惡覺——所謂欲覺、瞋覺、惱覺名為麤；親里覺、國土覺、不死覺名為細，但善覺名為微細。於摩訶衍中盡皆為麤。以是故，此說麤罪。」(大正 25, 345c19-346a5)

⁷⁶ 是=者【宋】【宮】。(大正 25, 417d, n.26)

⁷⁷ 即=則【宋】【宮】。(大正 25, 417d, n.27)

⁷⁸ 煩惱即實相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299)

⁷⁹ 「初三地——慧多定少……………」

「……………」不得入菩薩位

七地—後三地——定多慧少……………」

「七地——我法二空定慧等……………」行菩薩道，從不退地，漸得一切種智

(印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.135)

⁸⁰ 今=令【宋】【元】【明】【宮】*。(大正 25, 417d, n.21)

〔R〕釋第十八法：心寂滅

「心寂滅」者，菩薩為涅槃故，先於⁸¹五（418a）欲中折伏五情，意情難折伏⁸²故；今住七地，意情寂滅。⁸³

〔S〕釋第十九法：無礙智

「無礙智」者，菩薩得般若波羅蜜，於一切實、不實法中無礙；得是道慧，將一切眾生令入實法，得無礙解脫、得佛眼，於一切法中無礙。

※ 釋疑：七地中何以說「得佛眼」

問曰：是七地中，何以說「得佛眼」？

答曰：是中應學佛眼，於諸法無礙，似如佛眼。

〔T〕釋第二十法：不染愛

「不染愛」者，是菩薩雖於七地得智慧力，猶有先世因緣，有此肉身，入禪定不著，出禪定時有著氣——隨此肉眼所見，見好人親愛，或愛是七地智慧實法。⁸⁴是故佛說：「於六塵中行捨心，不取好惡相。」（七地竟）

〔8〕第八地：應具足二類五法

A、初五法應具足

〔A〕釋第一法：順入眾生心

「順入眾生心」者，菩薩住是八地中，順觀一切眾生心之所趣，動發思惟，深念順觀，以⁸⁵智慧分別知⁸⁶：是眾生永無得度因緣；是眾生過無量阿僧祇劫然後可度，是眾生或一劫、二劫乃至⁸⁷十劫可度，是眾生或一世、二世乃至今世可度，是眾生或即時可度者，是熟、是未熟；是人可以聲聞乘度，是人可以辟支佛乘度。譬如良醫診病，知差⁸⁸久近、可治不可治者。

〔B〕釋第二法：遊戲諸神通

「遊戲諸神通」者，先得諸神通，今得自在遊戲，能至無量無邊世界。菩薩住七地中時，欲取涅槃；爾時，有種種因緣及十方諸佛擁護，還⁸⁹生心欲度眾生。⁹⁰好莊嚴神通，隨意自在，乃至無量無邊世界中無所罣礙，見諸佛國，亦不取佛國相。

〔C〕釋第三法：觀諸佛國

「觀諸佛國」者，

⁸¹ 先於＝於先【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，417d，n.29）

⁸² 〔伏〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，418d，n.1）

⁸³ 〔六地折伏五情

七地〕七地折伏意情（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.136）

⁸⁴ 七住菩薩：肉身。入定不著習氣，出定有習氣。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.297）

⁸⁵ 以＝已【宋】【宮】。（大正 25，418d，n.2）

⁸⁶ 知＝如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，418d，n.3）

⁸⁷ 〔二劫乃至〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，418d，n.4）

⁸⁸ 差＝瘥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，418d，n.5）

⁸⁹ 還＝眾【宋】【宮】。（大正 25，418d，n.6）

⁹⁰ 七住菩薩：欲自滅心，十方佛勸。（印順法師，《大智度論筆記》〔E006〕p.297）

a、自以神通力飛往十方佛國取淨佛國相

有菩薩以神通力飛到十方，觀諸清淨世界，取相欲自莊嚴其國。

b、佛帶往十方佛國取淨佛國相

有菩薩佛將至十方，示清淨世界，取淨國相，自作願行；如世自在王佛將法積比丘至十方，示清（418b）淨世界。⁹¹

c、自住本國以天眼見十方佛國清淨相

或有菩薩自住本國，用天眼見十方清淨世界，初取淨相，後得不著心故還捨。

(D) 釋第四法：如所見佛國，自莊嚴其國

「如所見佛國，自莊嚴其國」者，如先說。⁹²

是八地名轉輪地。如轉輪王⁹³寶輪至處，無礙無障，無諸怨敵；菩薩住是地中，能雨法寶，滿眾生願，無能障礙，亦能取所見淨國相而自莊嚴其國。

(E) 釋第五法：如實觀佛身

「如實觀佛身」者，觀諸佛身如幻如化，非五眾、十二入、十八界所攝，若長若短，若干種色，隨眾生先世業因緣所見。

此中佛自說：「見法身者，是為見佛。」⁹⁴

「法身」者，不可得法⁹⁵空；⁹⁶不可得法空者，諸因緣邊生法，無有自性。⁹⁷

B、次五法應具足**(A) 釋第一法：知上下諸根**

「知上下諸根」者，如十力中說。⁹⁸菩薩先知一切眾生心所行，誰鈍、誰利，誰布施多，誰智慧多；因其多者而度脫之。

(B) 釋第二法：淨佛世界

「淨佛世界」者，有二種淨：一者、菩薩自淨其身；二者、淨眾生心，令行清淨道。⁹⁹以彼¹⁰⁰我因緣清淨故，隨所願得清淨世界。¹⁰¹

⁹¹ (1) 參見《佛說無量壽經》卷上（大正 12，267b19-c13）。

(2) 《大智度論》卷 10〈1 序品〉：「問曰：更有十方諸清淨世界，如阿彌陀佛安樂世界等，何以故但以普華世界為喻？答曰：阿彌陀佛世界不如華積世界。何以故？法積比丘，佛雖將至十方觀清淨世界，功德力薄，不能得見上妙清淨世界。以是故，世界不如。」（大正 25，134b4-10）

⁹² 《正觀》，(6)，p.137：參見《大智度論》卷 10（大正 25，134b）、卷 38（大正 25，342c28-343a4）、卷 39（大正 25，344b1-16）。

⁹³ （聖）+王【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，418d，n.7）

⁹⁴ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈20 發趣品〉：「云何菩薩如實觀佛身？如實觀法身故。」（大正 8，259b8）

(2) 另參見《佛說大乘稻芎經》：「今日世尊觀見稻芎，告諸比丘，作如是說：『諸比丘！若見因緣，彼即見法；若見於法，即能見佛。』」（大正 16，823b27-29）

⁹⁵ 法=出【聖】。（大正 25，418d，n.9）

⁹⁶ 法身：法空不可得。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

⁹⁷ 法空：緣生無性。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

⁹⁸ 《正觀》，(6)，p.138：參見《大智度論》卷 24（大正 25，238c27-239a26）。

⁹⁹ 「菩薩自淨其身

八地淨佛世界—淨眾生心令行道（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.136）

〔C〕釋第三法：入如幻三昧

「入如幻三昧」者，如幻人一處住，所作¹⁰²幻事，遍滿世界——所謂四種兵¹⁰³眾，宮殿城郭，飲食歌舞，殺活¹⁰⁴憂苦等；菩薩亦如是，住是三昧中，能於十方世界變化，遍滿其中——先行布施等充滿眾生，次說法教化破壞三惡道，然後安立眾生於三乘；一切所可利益之事，無不成就。是菩薩心不動，亦不取心相。

〔D〕釋第四法：常入三昧

「常入三昧」者，菩薩得如幻等三昧，所役心能有所作；今¹⁰⁵轉身得報生三昧，¹⁰⁶如人見色，不用心力。住是三昧中，度眾生安隱，勝於如幻三昧，自然成事，無所役用¹⁰⁷；如人求財，有役力¹⁰⁸得者，有自然得者。

〔E〕釋第五法：隨眾生所應善根受身

「隨眾生所應善根受身」者，菩薩（418c）得二種三昧，二種神通——行得、報得；知以何身、以何語、以何因緣、以何事、以何道、以何方便而為受身，乃至受畜生身而化度之。（八地竟）

〔9〕第九地：應具足十二法¹⁰⁹

A、釋第一法：受無邊世界所度之分

「受無邊世界所度之分」者，無量阿僧祇十方世界六道中眾生，是菩薩教化所應¹¹⁰度者而度之。

是世界有三種：有淨、不淨、有雜。是三種世界中眾生所可應度有利益者，皆攝

¹⁰⁰ （此）+彼【石】。（大正 25，418d，n.10）

¹⁰¹ 「心淨眾生淨，心淨國土淨」，參見：

（1）《維摩詰所說經》〈1 佛國品〉（大正 14，538b26-c5）。

（2）印順法師著：《攝大乘論講記》，pp.170-171；《佛法概論》，pp.188-189；《淨土與禪》，pp.1-5；《學佛三要》，pp.17-18、pp.60-61；《般若經講記》，pp.68-69；《我之宗教觀》，pp.56-57；《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491。

（3）惠敏法師著〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第十期，pp.25-44。

¹⁰² 作=住【聖】。（大正 25，418d，n.11）

¹⁰³ 四種兵：象兵、馬兵、車兵、步兵。參見《雜阿含經》卷 40（1114 經）（大正 2，294a16）；《長阿含經》卷 4《遊行經》（大正 1，29b16-18）；《最勝問菩薩十住除垢斷結經》卷 8（大正 10，1030c5-6）等。

¹⁰⁴ 殺活：1.調死與生。2.指定人之死活。（《漢語大詞典》（六），p.1491）

¹⁰⁵ 今=念【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，418d，n.12）

¹⁰⁶ 「如幻三昧

八地得二種三昧—報生三昧（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.136）

¹⁰⁷ 役用：1.役使；使用。（《漢語大詞典》（三），p.926）

¹⁰⁸ 役力：猶效力。晉陸雲《盛德頌》序：「臣命違千載之運，身生四百之外，恨不得役力聖明之鑒，寓目風塵之會。」（《漢語大詞典》（三），p.925）

¹⁰⁹ 本行：九地中攝。（印順法師，《大智度論筆記》〔H014〕p.405）

案：此處「本行」指「處胎成就、家成就、所生成就、姓成就、眷屬成就、出生成就、出家成就」等事。

¹¹⁰ 所應=應所【宋】【宮】【聖】。（大正 25，418d，n.13）

取之。譬如然燈，為有目之人，不為盲者；菩薩亦如是，或先有因緣者，或¹¹¹始作因緣者。

復次，三千大千世界名「一世界」，一時起、一時滅；如是等十方如恒河沙等世界，是「一佛世界」¹¹²；如是一佛世界數，如恒河沙等世界，是「一佛世界海」；如是佛世界海，數如十方恒河沙世界，是「佛世界種」。如是世界種，十方無量，是名「一佛世界」。於一切世界中取如是分，是名「一佛所度之分」。¹¹³

B、釋第二法：得如所願

「得如所願」者，是菩薩福德、智慧具足故，無願不得。

聽者聞無量無邊世界所度之分，疑不可得；以是故，次說所願如意。

此中佛自說「六波羅蜜具足」；五度則福德具足，般若則智慧具足。¹¹⁴

C、釋第三法：知諸天、龍、夜叉、犍闥婆語而為說法

「知諸天、龍、夜叉、犍闥婆語」者，

(A) 福德、智慧具足故所願如意

我上說福德、智慧具足，所願如意——知他人種種語，即是所願事。

(B) 得宿命智清淨故

復次，菩薩得宿命智¹¹⁵清淨故，知處處生一切語。

(C) 願智故知立名者心

復次，得願智故¹¹⁶，知立名者心，強作種種名字語言。

(D) 得解眾生語言三昧故

復次，菩薩得解眾生語言三昧故，通一切語無礙。

(E) 自得四無礙智，又復學佛四無礙智故

復次，自得四無礙智，又復學佛四無礙智；以是故，知眾生語言音聲。

¹¹¹ 或＝有【石】。(大正 25，418d，n.14)

¹¹² (1) 華嚴經：一佛世界〔義似出此〕。(印順法師，《大智度論筆記》〔H017〕p.409)

(2) 參見《大方廣佛華嚴經》卷 46：「於一念中，遍至東方一佛世界、百佛世界，千佛、百千佛、無量佛世界，乃至不可說不可說諸佛世界。閻浮提微塵等世界，乃至不可說不可說佛剎微塵等世界，悉得親見彼世界中一切諸佛及其眷屬。」(大正 9，692b16-21)

(3) 另參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.1026-1038。

¹¹³ 三千大千世界——一世界
| 十方如恒河沙等世界——一佛世界……一佛化此一分
世界| 十方如恒河沙等一佛世界——一世界海
| 十方如恒河沙等一佛世界海——一佛世界種
| 十方無量世界種——一切世界

(印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.137)

¹¹⁴ 六度：前五——福；第六——慧。(印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.298)

¹¹⁵ 智＋(慧)【石】。(大正 25，418d，n.15)

¹¹⁶ 故＋(願智故)【石】。(大正 25，418d，n.16)

D、釋第四法：胎生成就¹¹⁷

「處胎成就」者，

(A) 乘白象入母胎

有人言：菩薩乘白象，與無量兜率諸天圍遶、恭敬、供養、侍從，(419a) 入母胎。

(B) 以三昧力入母胎

有人言：菩薩母得如幻三昧力故，令腹廣大無量，一切三千大千世界菩薩及天龍鬼神皆得入出；胎中有宮殿、臺觀，先莊嚴床座，懸繒幡蓋，散花，燒香，皆是菩薩福德業因緣所感，然後菩薩來下處之。亦以三昧力故，下¹¹⁸入母胎，於兜率天上如故。

E、釋第六法：所生成就¹¹⁹

「生成就」者，

(A) 從母右脇出，放大光明照無量世界

菩薩欲生時，諸天龍鬼神莊嚴三千大千世界；是時，有七寶蓮花座，自然而有；從母胎中，有無量菩薩先出，坐蓮華上，叉手讚歎，俟¹²⁰待¹²¹菩薩；及諸天龍、鬼神、仙聖、諸玉女等皆合手一心，欲見菩薩生。然後菩薩從母右脇出，如滿月從雲中出，放大光明，照無量世界。¹²²是時，有大名聲，遍滿十方世界，唱言：「某¹²³國菩薩末後身生。」

(B) 或胎生或化生，生剎利、婆羅門二姓中

或有菩薩化生蓮華。

於四生中，菩薩胎生¹²⁴、化生。

於四種人中，菩薩生剎利、婆羅門二姓中——生此二種姓，人所貴故。

F、釋第五法：家成就¹²⁵

「家成就」者，

(A) 生婆羅門家、剎利家

婆羅門家有智慧，剎利家有力勢；婆羅門利益後世，剎利利¹²⁶益今世。是二種於世有益，是故菩薩在此中生。

¹¹⁷ 菩薩入胎：二說。(印順法師，《大智度論筆記》[E007] p.299)

¹¹⁸ 下+ (故)【聖】。(大正 25, 419d, n.1)

¹¹⁹ 案：經中第五法是「家成就」，第六法是「所生成就」，論之次第與經所說相反。

¹²⁰ 俟(ム、)：2.等待。(《漢語大詞典》(一)，p.1433)

¹²¹ 俟待=使待【聖】。(大正 25, 419d, n.2)

¹²² 第六法「所生成就」，《摩訶般若波羅蜜經》僅提到「若剎利家生，若婆羅門家生故」(大正 25, 417a3-4)，而《大智度論》另提及「放大光明，照無量世界」，此似與第九法「云何菩薩出生成就？生時光明遍照無量無邊世界，亦不取相故」(大正 25, 417a7-8) 有關。

¹²³ 某=其【聖】【石】。(大正 25, 419d, n.3)

¹²⁴ [生]—【石】。(大正 25, 419d, n.4)

¹²⁵ 案：經中第五法是「家成就」，第六法是「所生成就」，論之次第與經所說相反。

¹²⁶ [利]—【石】。(大正 25, 419d, n.5)

(B) 諸功德法家

復次，諸功德法家，所謂不退轉生，是名「家生」¹²⁷。

G、釋第七法：姓成就

「姓成就」者，

(A) 觀世間何姓為貴、能攝眾生，即於是姓中生

菩薩，兜率天上觀世間何姓為貴、能攝眾生，即於是姓中生。如七佛中，初三佛，憍陳如姓中生；次三佛，迦葉姓中生；釋迦文尼佛，憍曇姓中生。¹²⁸

(B) 初深心牢固

復次，菩薩初深心牢固，是名「諸佛姓」。

(C) 得無生法忍

有人言：得無生法忍，是諸佛姓——是時，得¹²⁹佛一切種智氣分故；如聲聞法中姓¹³⁰地人。¹³¹

H、釋第八法：眷屬成就

「眷屬成就」者，皆是智人、善人，世世集功德。

此中佛自說：「純以菩薩為眷屬。」如《不可思議經》中說：「瞿毘耶¹³²是大菩薩，¹³³

(419b) 一切眷屬皆是住阿毘¹³⁴跋致地菩薩；¹³⁵以方便三昧變化力，為男、為女，共¹³⁶為眷屬。如轉輪聖王居士寶¹³⁷是夜叉、鬼神現作人身，與人共事。」

¹²⁷ 生 + (成就)【元】【明】。(大正 25, 419d, n.6)

¹²⁸ 參見《長阿含經》卷 1 (1 經)《大本經》(大正 1, 2a16-19)。

¹²⁹ 得 = 是【石】。(大正 25, 419d, n.9)

¹³⁰ 姓 = 性【元】【明】。(大正 25, 419d, n.10)

¹³¹ 「一云、初深心牢固是

佛姓——一云、得無生法忍是……如小乘性地 (印順法師,《大智度論筆記》[B015] p.137)

¹³² (1)《高麗藏》作「瞿毗耶」(第 14 冊, 883c)。

(2)《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「欲為諸佛給使者，如釋迦文佛未出家時，車匿給使，優陀耶戲笑；瞿毘耶、耶輸陀等諸姝女，為內眷屬。出家六年苦行時，五人給侍。得道時，彌喜、羅陀、須那剎多羅、阿難、密跡力士等，是名內眷屬。」(大正 25, 303b13-17)

¹³³ 參見 Lamotte (1980, p.2441, n.1)：參見《方廣佛華嚴經》卷 75〈39 入法界品〉：「爾時善財童子詣彼釋女瞿波之所，頂禮其足合掌而住，作如是言：『聖者！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何於生死中，而不為生死過患所染？了法自性，而不住聲聞、辟支佛地？具足佛法，而修菩薩行？住菩薩地，而入佛境界？超過世間，而於世受生？成就法身，而示現無邊種種色身？證無相法，而為眾生示現諸相？知法無說，而廣為眾生演說諸法？知眾生空，而恒不捨化眾生事？雖知諸佛不生不滅，而勤供養，無有退轉？雖知諸法無業無報，而修諸善行恒不止息？』」(大正 10, 406c8-17)

¹³⁴ 毘 = 鞞【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 419d, n.11)

¹³⁵ 不可思議經：瞿毘耶眷屬皆住不退。(印順法師,《大智度論筆記》[H016] p.408)

¹³⁶ 共 = 具【宋】【宮】。(大正 25, 419d, n.12)

¹³⁷ 居士寶，又稱為「主藏寶、典藏寶」，為轉輪聖王七寶 (輪寶、象寶、馬寶、珠寶、玉女寶、典藏寶、典兵寶) 之一。參見《長阿含經》卷 3 (2 經)《遊行經》(大正 1, 22b18-c6)。

I、釋第九法：出生成就¹³⁸

J、釋第十法：出家成就

「出家成就」者，如釋迦文菩薩，夜於宮殿，見諸嫫¹³⁹女皆如死狀¹⁴⁰；十方諸天鬼神齎持¹⁴¹幡華供養之具，奉迎將出。是時車匿雖先受淨飯王勅，而隨菩薩意，自牽馬至；四天王¹⁴²使者接捧¹⁴³馬足，踰城而出。為破諸煩惱及魔人，示一切眾人在家之穢。如此大功德貴重之人，猶尚出家，況諸凡細！如是等因緣，名「出家成就」。

K、釋第十一法：莊嚴佛樹成就

「莊嚴佛樹成就」者，莊嚴菩提樹，如先說。¹⁴⁴
佛此中自說：「是菩提樹，以黃金為根，七寶為莖、節、枝、葉¹⁴⁵，莖、節、枝、葉光明遍照十方無數阿僧祇諸佛世界。」
或有佛以菩薩七寶莊嚴佛樹，或有不如是者。所以者何？諸佛神力不可思議，為眾生故現種種莊嚴。

L、釋第十二法：一切諸善功德成滿具足

「一切諸善功德成滿具足」者，菩薩住七地中，破諸煩惱，自利具足；住八地、九地，利益他人——所謂教化眾生，淨佛世界。自利、利他深大故，一切功德具足。¹⁴⁶
如阿羅漢、辟支佛，自利雖重，利他輕故，不名具足；諸天及小菩薩，雖能利益他¹⁴⁷，而自未除煩惱故，亦不具足。
是名「功德具足」。（九地竟）

(10) 第十地¹⁴⁸

A、約菩薩十地，當知如佛（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

「當知如佛」者，菩薩坐如是樹下，入第十地，名為「法雲地」。譬如大雲澍雨，連下無間；心自然生無量無邊清淨諸佛法，念念無量。

¹³⁸ 第九法「出生成就」，《經》說「云何菩薩出生成就？生時光明遍照無量無邊世界，亦不取相故。」（大正 25，417a7-8）此處《論》未解釋，然前釋第六法「生成就」時卻提到「菩薩從母右脇出，如滿月從雲中出，放大光明，照無量世界」（大正 25，419a11-13）。

¹³⁹ 嫫＝綵【聖】。（大正 25，419d，n.13）

¹⁴⁰ 狀＝然【聖】。（大正 25，419d，n.14）

¹⁴¹ 齎（ㄩ一）持：攜帶，攜持。（《漢語大詞典》（十二），p.1443）

¹⁴² 〔王〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，419d，n.15）

¹⁴³ 捧＝奉【石】。（大正 25，419d，n.16）

¹⁴⁴ 《正觀》，（6），p.138：參見《智度論》卷 50（大正 25，417a11-13）。

¹⁴⁵ 〔葉〕－【聖】。（大正 25，419d，n.17）

¹⁴⁶ 〔七地〕——破諸煩惱，自利具足

七八九地——八九地——化生嚴土，利他具足（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.137）

¹⁴⁷ 〔他〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，419d，n.18）

¹⁴⁸ 〔約三乘共地，即是佛地

十地二義——約菩薩十地，當知如佛（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

爾時，菩薩作是念：「欲界魔王心未降伏。」放眉間光，令百億魔宮闇蔽不現。魔即瞋惱，集其兵眾來逼菩薩。

菩薩降魔已，十方諸佛慶其功勳，皆（419c）放眉間光，從菩薩頂入。是時，十地所得功德，變為佛法，斷一切煩惱習，得無礙解脫，具十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲等無量無邊諸佛法。

是時，地為六種震動，天雨華香，諸菩薩、天人皆合手讚歎。

是時，放大光明，遍照十方無量世界；十方諸佛、菩薩¹⁴⁹、天人，大聲唱言：「某方某國某甲菩薩，坐於道場，成具佛事，是其光明。」

是名「十地當知如佛」。

B、約三乘共地，即是佛地（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

復次，佛此中更說第十地相，所謂菩薩行六波羅蜜，以方便力故，過乾慧地乃至菩薩地，住於佛地——佛地，即是第十地。

（三）總結

菩薩能如是行十地，是名「發趣大乘」。

¹⁴⁹ （諸）+菩薩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，419d，n.19）

〈釋出到品第二十一〉
（大正 25，419c13-422a16）

【經】

三、答第三問：是乘發何處，是乘至何處¹⁵⁰

（一）正明：大乘從三界中出，至薩婆若中住

佛告須菩提：「汝所問『是乘何處出，至何處住』¹⁵¹者，佛言：是乘從三界中出，至薩婆若中住，以不二法故。何以故？摩訶衍、薩婆若，是二法共，不合、不散，無色、無形、無對，一相所謂無相。¹⁵²

（二）舉例：若欲使諸法出，即欲使無相法出

1、舉實際等無為法為類

若人欲使實際出，是人為欲使無相法出；若人欲使如、法性、不可思議性出，是人為欲使無相法出。¹⁵³

2、舉蘊、入、受等空相為類

若人欲使色空出，是人¹⁵⁴為欲使無¹⁵⁵相法出；若人欲使受、想、行、識空出，是人為欲使無相法出。何以故？須菩提！色空相不出三界，亦不住薩婆若；受、想、行、識空相不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？色、色相空，受……想……行……，識、識相空故。

若人欲使眼空出，是人為欲使無相法出；若人欲使耳、鼻、舌、身、意空出，是人為欲使無相法出；若人欲使乃至意觸因緣生受空出，是人為欲使無相法出。何以故？須菩提！眼空不出三界，亦不住薩婆若；乃至（420a）意觸因緣生受空不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？眼、眼相空，乃至意觸因緣生受、意觸因緣生受相空故。

¹⁵⁰ 參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」（大正 25，393b2-5）

關於第三問「是乘發何處，是乘至何處」，參見《大智度論》卷 50〈21 出到品〉（大正 25，419c13-421a18）。

¹⁵¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「是乘發何處？是乘至何處？」（大正 8，250a4）
《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「是乘發何處？是乘至何處？」（大正 25，393b4）

¹⁵² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈19 出住品〉：「復次，善現！汝問『如是大乘從何處出至何處住』者，善現！如是大乘從三界中出，至一切智智中住，然以無二為方便故無出無住。所以者何？善現！若大乘、若一切智智，如是二法非相應非不相應，無色、無見、無對，一相，所謂無相。」（大正 7，88c26-89a2）

¹⁵³ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈19 出住品〉：「善現！諸有欲令無相之法有出住者，則為欲令真如空、實際、不思議界、安隱界、寂靜界、斷界、離界、滅界空亦有出住，然真如空乃至滅界空，不能從三界中出，亦不能至一切智智中住。何以故？真如空真如空自性空，乃至滅界空滅界空自性空故。」（大正 7，89a7-12）

¹⁵⁴ 〔人〕－【聖】。（大正 25，419d，n.24）

¹⁵⁵ 無＋（上）【聖】。（大正 25，419d，n.25）

3、舉夢等六事空為類

若人欲使夢出，是人為欲使無相法出；若人欲使幻、焰、響、影、化出，是人為欲使無相法出。何以故？須菩提！夢相不出三界，亦不住薩婆若；幻、焰、響、影、化相亦不出三界，亦不住薩婆若。¹⁵⁶

4、舉大小乘因行空為類

須菩提！若人欲使檀波羅蜜出，是人為欲使無相法出；若人欲使尸羅波羅蜜、羼提波¹⁵⁷羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜出，是人為欲使無相法出。何以故？檀波羅蜜相不出三界，亦不住薩婆若；尸羅波羅蜜乃至般若波羅蜜¹⁵⁸不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……，般若波羅蜜、般若波羅蜜相空故。

若人欲使內空出乃至無法有法空出，是人為欲使無相法出。何以故？須菩提！內空相乃至無法有法空相，不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？內空、內空性空，乃至無法有法空、無法有法空性空故。

若人欲使四念處出，是人為欲使無相法出。何以故？四念處性不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？四念處¹⁵⁹、四念處性空故。若人欲使四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分出，是人為欲使無相法出。何以故？八聖道分性，不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？八聖道分¹⁶⁰、八聖道分性空故。乃至十八不共法亦如是。

5、舉大小乘果空為類

須菩提！若人欲使阿羅漢出生處，是人為欲使無相法出；若人欲使辟支佛出生處，是(420b)人為欲使無相法出；若人欲使多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀出生處，是人為欲使無相法出。何以故？須菩提！阿羅漢性、辟支佛性、佛性不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？阿羅漢¹⁶¹、阿羅漢性空，辟支佛¹⁶²、辟支佛性空，佛¹⁶³、佛性空故。若人欲使須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道¹⁶⁴、佛道、一切種智出，是人為欲使無相法出，如上說。

¹⁵⁶ (1)《放光般若經》卷 4〈22 問出衍品〉：「欲出生無相法者，為欲出生夢、幻、炎、響、光、影。欲出生無相法者，為欲出生如來之所作化。何以故？夢、幻、炎、響、光、影及如來所化，亦不出三界亦不住薩云若。何以故？夢以夢事空，炎事、幻事、響光事、影事，乃至如來所化事皆自空。」(大正 8，29c20-25)

(2) 案：依本經此處前後文例及《放光般若經》等異譯本，此處應有「所以者何？夢，夢相空；乃至化，化相空故」之文句。

¹⁵⁷ 波=婆【聖】，〔波〕—【石】。(大正 25，420d，n.1)

¹⁵⁸ 波羅蜜+ (相)【元】【明】。(大正 25，420d，n.2)

¹⁵⁹ 四念處+ (性)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，420d，n.4)

¹⁶⁰ 分+ (性)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，420d，n.5)

¹⁶¹ 阿羅漢+ (性)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，420d，n.6)

¹⁶² 佛+ (性)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，420d，n.7)

¹⁶³ 佛+ (性)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，420d，n.7-1)

¹⁶⁴ 〔道〕—【石】。(大正 25，420d，n.8)

6、舉但名字等空為類

若人欲使名字、假名、施設、相、但有語言出，是人為欲使無相法出。何以故？名字空，不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？名字相，名字相空故，乃至施設亦如是。¹⁶⁵

7、舉不生不滅等法性空為類

若人欲使不生不滅法、不垢不淨、無作法出，是人為欲使無相法出。何以故？不生乃至無作法性不出三界，亦不住薩婆若。所以者何？不生性乃至無作性¹⁶⁶性空故。¹⁶⁷

（三）結

須菩提！以是因緣故，摩訶衍從三界中出，至¹⁶⁸薩婆若中住，不動法¹⁶⁹故。¹⁷⁰

【論】

三、答第三問：是乘發何處，是乘至何處

（一）正明：大乘從三界中出，至薩婆若中住

1、釋疑：佛何故重述須菩提所問而後答

問曰：佛已知須菩提所問，今何以更稱¹⁷¹而答？

答曰：是《摩訶般若波羅蜜》有十萬偈，三百二十萬言，¹⁷²與《四阿含》等，此非一坐說盡。又上須菩提所問，已答二事¹⁷³，異時¹⁷⁴異日故稱第三問而答。

¹⁶⁵（1）參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈19 出住品〉：「善現！諸有欲令無相之法有出住者，則為欲令名字、假想、施設、言說空亦有出住，然名字、假想、施設、言說空不能從三界中出，亦不能至一切智智中住。何以故？名字、假想、施設、言說空，名字、假想、施設、言說空自性空故。」（大正 7，90b26-c1）

（2）梵文《二萬五千頌般若》，木村高尉編，I-2，p.109：

nāmnāḥ sa Subhūte niryānam icched yo 'lakṣaṇānāṃ dharmānāṃ niryānam icchet, evaṃ nimittasya saṃketasya vyavahārasya prajñapteḥ sa Subhūte niryānam icched yo 'lakṣaṇānāṃ dharmānāṃ niryānam icchet.

¹⁶⁶ 性＝無作【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，420d，n.9）

¹⁶⁷ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416〈19 出住品〉：「善現！諸有欲令無相之法有出住者，則為欲令無生無滅、無染無淨、無相無為空亦有出住，然無生無滅、無染無淨、無相無為空不能從三界中出，亦不能至一切智智中住。何以故？無生無滅、無染無淨、無相無為空無生無滅、無染無淨、無相無為空自性空故。」（大正 7，90c1-7）

¹⁶⁸〔至〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，420d，n.10）

¹⁶⁹〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，420d，n.11）

¹⁷⁰ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 416：「善現！由此因緣，如是大乘從三界中出，至一切智智中住，然以無二為方便故無出無住。所以者何？無相之法無動轉故。」（大正 7，90c7-10）

¹⁷¹ 稱：5.述說，聲稱。（《漢語大詞典》（八），p.111）

¹⁷²（1）般若數量：十萬偈。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

（2）般若：是摩訶般若波羅蜜有十萬偈，三百二十萬言。（印順法師，《大智度論筆記》〔H003〕p.391）

¹⁷³ 須菩提問了五個問題，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉，「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」（大正 8，250a2-5）

《大智度論》卷 46～卷 50 已答了前二事：1、菩薩摩訶薩摩訶衍，《大智度論》卷 46～卷 48（大正 25，393b-409c），2、發趣大乘，《大智度論》卷 49～卷 50（大正 25，409c-419c）。

¹⁷⁴〔異時〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，420d，n.13）

復次，有人言：聲聞法中無有不可思議事，不得一日一坐中說盡。佛有無礙解脫，菩薩有不可思議三昧，能令多時作少時、少時作多時，亦能以大色入小、小色作大。又如六十小劫說《法華經》，人謂從旦¹⁷⁵至食。¹⁷⁶

問曰：色有形可見，時無形但有名，云何得以近為遠、以遠為近？

答曰：以是故說以不可思議神通力。如人夢中，夢有所見，自以為覺；(420c) 夢中復夢，如是展轉，故是一夜。

以是故，更稱其問而答。

2、釋經

(1) 釋「大乘從三界中出，至薩婆若中住」

「是乘何處出，至何處住」者，佛答：「是乘從三界中出，至薩婆若中住。」

※ 因論生論：是乘是佛法或是菩薩法

問曰：是乘為是佛法？為是菩薩法？若是佛法，云何從三界出？若是菩薩法，云何薩婆若中住？

答曰：是乘是菩薩法，乃至金剛三昧；是諸功德清淨，變為佛法。

是乘有大力，能有所去，直以至佛，更無勝處可去，故言「住」。譬如劫盡火燒三千世界，勢力甚大，更無所燒，故便自滅；摩訶衍亦如是，斷一切煩惱、集諸功德，盡其邊際，更無所斷¹⁷⁷、更無所知、更無所集故，便自歸滅。

(2) 釋「以不二法故」

「不二法」者，斷諸菩薩著故說。¹⁷⁸

(3) 釋「不合、不散，無色、無形、無對，一相所謂無相」

此中佛自說：「大乘、薩婆若，是二法不一故不合，不異故不散；六情所知盡虛妄故，無色、無形、無對、一相。」

※ 因論生論：先言「不一故不合」，今何以言「一相」

問曰：先言「不一故不合」¹⁷⁹，今何以言「一相」？¹⁸⁰

¹⁷⁵ (1)《大正藏》原作「日」，今依《高麗藏》作「旦」(第14冊，885b21)。

(2) 旦：1.天亮。2.清晨，早晨。(《漢語大詞典》(五)，p.556)

¹⁷⁶ (1) 參見《妙法蓮華經》卷1〈1序品〉：「是時日月燈明佛從三昧起，因妙光菩薩，說大乘經，名《妙法蓮華》，教菩薩法，佛所護念，六十小劫不起于座。時會聽者亦坐一處，六十小劫身心不動，聽佛所說，謂如食頃。是時眾中無有一人若身若心而生懈倦。日月燈明佛於六十小劫說是經已，即於梵、魔、沙門、婆羅門及天、人、阿修羅眾中而宣此言：『如來於今日中夜當入無餘涅槃。』」(大正9，4a23-b2)

(2) 法華經：六十小劫說經。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.406)

(3) 時間長短無礙。(印順法師，《大智度論筆記》[E008] p.300)

¹⁷⁷ [斷] — 【聖】。(大正25，420d，n.14)

¹⁷⁸ 不二法：斷菩薩著故說。(印順法師，《大智度論筆記》[E007] p.299)

¹⁷⁹ 《大智度論》卷50〈21出到品〉：「此中佛自說：大乘、薩婆若，是二法——不一故不合，不異故不散；六情所知盡虛妄故，無色、無形、無對、一相。」(大正25，420c13-15)

¹⁸⁰ 參見《大智度論》卷50〈21出到品〉：「摩訶衍、薩婆若是二法共，不合、不散、無色、無

答曰：此中言「一相，所謂無相」，無相則無有出至佛道；為引導凡夫人故，說言「一相」。¹⁸¹

（二）釋所舉例

1、釋實際等無為法為類

（1）釋「若人欲使實際出，是人為欲使無相法出」

「實際」者，是諸法末後實相，無出無入；若有狂人欲使實際出至佛道者，此人則欲使無相法出。

（2）例同如、法性、法相

如、法性、¹⁸²法¹⁸³相¹⁸⁴，如先說。

（3）釋「不可思議性」

「不可思議性」者，

A、即是如、法性、實際，心心數法滅故

有人言：即是如、法性、實際，無量無邊，心心數法滅，故言「不可思議」。

B、過實際、涅槃，更求諸法實，若有若無

復有人言：過實際、涅槃，更求諸法實，若有若無，是名「不可思議」。

C、一切諸佛法無有能思惟籌量者

復次，一切諸佛法，無有能思惟籌量者，故名「不可思議」。

D、一切諸法，分別思惟，皆同涅槃相

復有人言：一切諸法，分別思惟，皆同涅槃相，是「不可思議」。

2、舉蘊、入、受等空相為類

若人欲使空中出，此人則欲使無相法中出。

此中佛自說：「五眾¹⁸⁵空相，不能出三界，不能至薩婆若，五眾中五眾相空故，十（421a）二入乃至意觸因緣生受空亦如是。」

3、舉夢等六事空為類

夢等空譬喻，亦如是——自相空故，無出無至。

4、舉大小乘因行空為類，5、舉大小乘果空為類

若人欲使六波羅蜜出，此人則為欲使無相法出。何以故？六波羅蜜因緣和合故無自性，自性無故空。

形、無對，一相所謂無相。」（大正 25，419c16-18）

¹⁸¹ 一相無相：導凡夫說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

¹⁸² 《正觀》，（6），p.138：如、法性，參見《大智度論》卷 32（大正 25，297b24-c12）。

¹⁸³ 〔法〕—【宋】【宮】。（大正 25，420d，n.15）

¹⁸⁴ 《正觀》，（6），p.138：法相，參見《大智度論》卷 6（大正 25，102c26-29）、卷 15（169c3-29；171a7-18）、卷 18（194b1-195a13）、卷 25（246a23-b11）、卷 31（293a25-294c10）、卷 32（298c）、卷 53（436b15-18）、卷 67（528b16-28）、卷 70（550c10-15）。

¹⁸⁵ （此）+五眾【石】。（大正 25，420d，n.16）

菩薩著六波羅蜜，墮邪道，故為說空。¹⁸⁶

十八空乃至一切種智，亦如是。

※ 因論生論：出世間六度等無所著，何以說空

問曰：六波羅蜜有道俗，俗¹⁸⁷可著故可說空；出世間六波羅蜜、三十七品乃至十八不共法，無所著故，何以說空？

答曰：諸菩薩漏未盡，以福德、智慧力故行是法，或取相愛著故。

凡夫法虛妄顛倒，此法從凡夫法邊生，云何是實？

以是故，佛說是亦空，以喻無相法。

是大乘即是無相，無相云何有出、有至？

6、舉但名字等空為類

諸法皆空，但有名字、相、假名、語言；今名字等亦空，以喻無相，第一義中不可得；世俗法中有相。¹⁸⁸

名字等假名相義，如先說。¹⁸⁹

(三) 小結

用如是法，從三界出¹⁹⁰，至薩婆若中住；非是實法，亦無所動。

【經】

四、答第四問：是乘當住何處¹⁹¹

(一) 標宗：明無住而住

須菩提！汝所問『是乘何處住』者，須菩提！是大乘無住處。何以故？一切法無住相故。是乘若住，不住法住。¹⁹²

(二) 舉喻

須菩提！譬如法性，不生不滅、不垢不淨、無起¹⁹³無作，非住非不住。

(三) 合法

須菩提！是乘亦如是，非住非不住。¹⁹⁴

¹⁸⁶ 六度：遣著故說空。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300)

¹⁸⁷ 〔俗〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，421d，n.1)

¹⁸⁸ 二諦：有名相，無名相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286)

¹⁸⁹ 《正觀》，(6)，p.138：參見《智度論》卷 25 (大正 25，246a23-c24)、卷 36 (大正 25，326b20-327a19)、卷 41 (大正 25，358a17-c8)、卷 42 (大正 25，364c1-365a15)。

¹⁹⁰ 〔出〕－【聖】【石】。(大正 25，421d，n.2)

¹⁹¹ 參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」(大正 25，393b2-5)

¹⁹² 參見《大般若波羅蜜多經》卷 417〈19 出住品〉：「復次，善現！汝問『如是大乘為何所住』者，善現！如是大乘都無所住。所以者何？以一切法皆無所住。何以故？諸法住處不可得故。善現！如是大乘以無所得而為方便住無所住。」(大正 7，90c18-21)

¹⁹³ 起＝相【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，421d，n.3)

¹⁹⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 417〈19 出住品〉：「善現！如法界非住非不住。所以者何？以法界自性無住無不住。何以故？法界自性法界自性空故，大乘亦爾，非住非不住。」(大正 7，90c21-24)

（四）釋理

何以故？法性相乃至無作相¹⁹⁵，非住非不住。所以者何？法性相¹⁹⁶性空故，乃至無作¹⁹⁷性、無作¹⁹⁸性性空故。諸餘法亦如是。

（五）結成

須菩提！以是因緣故，是乘無住處¹⁹⁹，以不住法²⁰⁰、不動法故。²⁰¹

【論】

四、答第四問：是乘當住何處

（一）標宗：明無住而住

問曰：上言「是乘到薩婆若，更無勝法可去」²⁰²，今何以復說「是乘無住處」？

答曰：先說（421b）「以空、不二法故言住」，如幻、如夢，雖有坐臥行住，非實是住；菩薩亦如是，雖言「到薩婆若住」，亦無定住。²⁰³

佛此²⁰⁴中自說：「一切法從本已來無住相，云何獨大乘有²⁰⁵住？若有所住，以畢竟空法住。」

（二）舉喻

譬如：如、法性、法相、實際，非住、非不住，不生不滅、不垢不淨、不起不作。

（三）釋「非住非不住」²⁰⁶

1、不住者，自相中不住；非不住者，異相中不住（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

「不住」者，自相中不住；「非不住」者，異相中不住。

2、不住者，說空破有；非不住者，說世諦有住（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

「不住」者，說空破有；「非不住」者，說世諦方便有住。

3、不住者，說無常破常；非不住者，破滅相（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

「不住」者，說無常破常相；「非不住」者，破滅相。

¹⁹⁵ 〔乃至無作相〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，421d，n.5）

¹⁹⁶ 相=法【元】【石】。（大正 25，421d，n.6）

¹⁹⁷ 作=住【聖】。（大正 25，421d，n.7）

¹⁹⁸ 作=住【聖】。（大正 25，421d，n.7）

¹⁹⁹ 住處=所住【宋】【宮】【聖】，=所住處【元】【明】。（大正 25，421d，n.8）

²⁰⁰ 法=故【石】。（大正 25，421d，n.9）

²⁰¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 417〈19 出住品〉：「善現！由此因緣，如是大乘雖無所住，而以無二為方便故住無所住。」（大正 7，92b6-8）

²⁰² 《大智度論》卷 50〈21 出到品〉：「直以至佛，更無勝處可去，故言住。」（大正 25，420c7-8）

²⁰³ 《正觀》，（6），p.138：參見《大智度論》卷 50（大正 25，419c14-18）的經文與（大正 25，420c3-15）論的解說。

²⁰⁴ 此=是【石】。（大正 25，421d，n.10）

²⁰⁵ 有=自【宋】【宮】。（大正 25，421d，n.11）

²⁰⁶ 一、不住者，自相中不住；非不住者，異相中不住。

非住非不住—一、不住者，說空破有；非不住者，說世諦有住。

一、不住者，說無常破常；非不住者，破滅相。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

4、佛自說：自相空故非住非不住

此中佛自說：「法性、法²⁰⁷性相空。何以故？自相空故。乃至無起無作諸餘法亦如是。」

【經】**五、答第五問：誰當乘是乘出者²⁰⁸****（一）乘、出者、所用法、出時等諸法空無所有，故無人乘出**

須菩提！汝所問『誰當乘是乘出者』²⁰⁹，無有人乘是乘出者。

何以故？是乘及²¹⁰出者，所用法及出時——是一切法皆無所有；若一切法無所有，用何等法當出？²¹¹

（二）明人法二空不可得

何以故？我不可得，乃至知²¹²者、見者不可得，畢竟淨故。

不可思議性不可得，畢竟淨故。

眾²¹³、入、界不可得，畢竟淨故。

檀波羅蜜不可得，畢竟淨故；乃至般若波羅蜜不可得，畢竟淨故。

內空不可得，畢竟淨故；乃至無法有法空不可得，畢竟淨故。

四念處不可得，乃至十八不共法不可得，畢竟淨故。

須陀洹不可得，乃至阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛不可得，畢竟淨故。²¹⁴

須陀洹果，乃至阿羅漢果、辟支佛道、佛道、一切種智不可得，畢竟淨故。

不生不滅，不垢不淨，無起無作不可得，畢竟淨故。

過去世、未來世、現在世，生、住、滅不可得，畢竟淨故。

增、減不可得，畢竟淨故。

（三）釋不可得因緣**1、一切人法不可得故**

何法不可得故不可得？法性不可得故不可得，如、實際、不可思議性、法性、法相、

²⁰⁷ 法＝相【石】。（大正 25，421d，n.12）

²⁰⁸ 參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」（大正 25，393b2-5）

²⁰⁹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品〉：「誰當乘是乘出者？」（大正 8，250a4-5）

《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「誰當乘是乘出者？」（大正 25，393b4-5）

²¹⁰ 〔及〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，421d，n.13）

²¹¹ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 417〈19 出住品〉：「復次，善現！汝問『誰復乘是大乘而出』者，善現！都無乘是大乘出者。何以故？善現！若所乘乘、若能乘者、若時、若處，如是一切皆無所有不可得故。所以者何？以一切法皆無所有都不可得，如何可言有所乘乘、有能乘者、乘時、乘處？故不可說實有乘是大乘出者。」（大正 7，92b9-14）

²¹² 知＝智【石】。（大正 25，421d，n.14）

²¹³ 眾＝陰【石】。（大正 25，421d，n.15）

²¹⁴ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 417〈19 出住品〉：「善現！預流者無所有不可得故，乘大乘者亦不可得。所以者何？畢竟淨故。一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來亦無所有不可得故，乘大乘者亦不可得。所以者何？畢竟淨故。」（大正 7，93a10-14）

法位；檀波羅蜜不可得故（421c）不可得，乃至般若波羅蜜不可得故不可得。內空不可得故不可得，乃至無法有法空不可得故不可得。四念處不可得故不可得，乃至十八不共法不可得故不可得²¹⁵。須陀洹不可得故不可得，乃至佛不可得故不可得。須陀洹果不可得故不可得，乃至佛道不可得故不可得。不生不滅，乃至不起不作不可得故不可得。

復次，須菩提！初地不可得故不可得，乃至第十地不可得故不可得，畢竟淨故。

云何為初地乃至十地？所謂乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲²¹⁶地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地。

2、十八空中十地、成就眾生、淨佛世界、五眼等皆不可得故

內空中初地不可得，乃至無法有法空中初地不可得；內空乃至無法有法空中，第二、第三、第四、第五、第六、第七、第八、第九、第十地不可得。何以故？須菩提！初地非得非不得，乃至十地非得非不得，畢竟淨故。

內空乃至無法有法空中，成就眾生不可得，畢竟淨故。內空乃至無法有法空中，淨佛世界不可得，畢竟淨故。內空乃至無法有法空中，五眼不可得，畢竟淨故。

（四）結：以不可得故，菩薩乘摩訶衍出薩婆若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩，以一切諸法不可得故，乘是摩訶衍出薩婆若。」

【論】者²¹⁷言：

五、答第五問：誰當乘是乘出者

（一）乘、出者、所用法、出時等諸法空無所有，故無人乘出²¹⁸

1、釋「出」之意義

「出」者，行是乘到佛道邊出。

又復以成就故名「出」——以是乘成就薩婆若，是名為「出」。

2、釋「乘」、「所用法」、「出者」三法空

此中佛自說空因緣：「乘」者，是六波羅蜜。「所用法」者，是慈悲、方便等諸法，六波羅蜜所不攝。「出者」，是菩薩。是三法皆空。

（二）依法空、眾生空明諸法畢竟空〔畢竟淨〕

此中佛復說因緣：「我不可得，乃至知者²¹⁹、見者不可得，畢竟空故。」

五眾、十二入、十八界，檀波羅蜜乃至十八不共法，須陀洹乃至薩婆若，²²⁰不生不（422a）滅、不垢不淨，乃至三世、三相、增減等——是名法空。

²¹⁵ 得+（須陀洹不可得）【石】。（大正 25，421d，n.16）

²¹⁶ 〔欲〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，421d，n.17）

²¹⁷ （論）+者【元】【明】，者=釋【石】。（大正 25，421d，n.18）

²¹⁸ 案：經舉乘、出者、所用法、出時等四法空，但論僅釋前三法。

²¹⁹ 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，421d，n.19）

²²⁰ 「須陀洹乃至薩婆若」，指《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈21 出到品〉所說：「須陀洹不可得，乃至阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛不可得，畢竟淨故。須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、佛道、一切種智不可得，畢竟淨故。」（大正 8，260c14-17）

前面之「須陀洹」指能證得初果之人，後面的「須陀洹果」指所證得的果位。

我乃至知者、見者，須陀洹乃至佛，是名眾生空。

（三）釋不可得因緣

1、明法無故不可得，非智慧少故不能得

問曰：有二種不可得：一者、有法，智慧少故不能得；二者、有大智慧，推求不能得。²²¹此云何不可得？

答曰：是法無故不可得。

※ 因論生論：諸法不可得之益——不落二邊，畢竟清淨

問曰：一切法本末不可得，於人有何利益²²²？

答曰：此中佛自說：「畢竟清淨故。」「畢竟」者，若行者依「無」而破「有」，於「有」得清淨，於「無」未清淨，以依止故。

2、明不可得因緣

（1）一切人法不可得故

此中佛自說不可得因緣：一切眾生不可得，一切法不可得；譬如如、法性、實際等，乃至不作、不起不可得。

（2）十八空中十地、成就眾生、淨佛世界、五眼等皆不可得故

復次，十八空故，法性不可得，乃至不起、不作。

十八空中，無初地乃至十地，無成就眾生，無淨佛世界，無五眼；以十八空故空，畢竟清淨故不可得。

（四）結

菩薩用不可得法，乘是乘出薩婆若。

²²¹ 有法，智慧少故不能得

二種不可得——有大智慧，推求不能得（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

²²² 〔益〕—【宋】【宮】。（大正 25，422d，n.1）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 51

〈釋勝出品第二十二〉
(大正 25, 422a19-424b17)

釋厚觀 (2010.04.03)

【經】

壹、就「三解脫門」說般若 (承上卷 42~卷 44)

貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若 (承上卷 44~卷 46)

參、就「摩訶衍義」說般若¹ (承上卷 44~卷 52)

(壹) 須菩提問摩訶衍等五義 (承上卷 46)

(貳) 佛答摩訶衍等五義 (承上卷 46~卷 50)

(參) 須菩提以勝出等五義稱歎摩訶衍

一、勝出歎

慧命須菩提白佛言：「世尊！摩訶衍²、摩訶衍者，勝出³一切世間及諸天、人、阿修羅。

二、等空歎

世尊！是摩訶衍與⁴虛空等。

三、含受歎

如虛空受無量無邊阿僧祇眾生，摩訶衍亦如是受無量無邊阿僧祇眾生。⁵

¹ (1)《大智度論疏》卷 17：「第九品者名為〈集散品〉，即是命說分中第三大分，從此下去，始明善吉承命正說波若。就正說文中，大有四分：初，從此品、〈10 相行品〉、〈11 約^{*}品〉，此之三品，然三解然^{*}門明說波若。第二，從〈12 句義品〉已下，去至〈17 縛解品〉，是就人大就於波若——已知大法故名為大人。第三，從〈18 摩訶衍品〉已下，去訖至〈24 會宗品〉，有七品經文，次就於法大已說波若——以為大人所知故名大法。第四，從〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，生此之二品，初明除生，後明遣法，故約遣相門以明波若。」(已新續藏 46, 864a1-9)

※案：「約品」應作「幻品」。

※案：「三解然門」應作「三解脫門」。

(2)《摩訶般若波羅蜜經》〈9 集散品〉至〈26 無生品〉約可分四大部分：壹、就三解脫門說般若 (〈9 集散品〉、〈10 行相品〉、〈11 幻人無作品〉，見《大智度論》卷 42~卷 44)，貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若 (〈12 句義品〉、〈13 摩訶薩品〉、〈14 斷見品〉、〈15 大莊嚴品〉、〈16 乘乘品〉、〈17 無縛無脫品〉，見《大智度論》卷 44~卷 46)，參、就摩訶衍義說般若 (〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉、〈20 發趣品〉、〈21 出到品〉、〈22 勝出品〉、〈23 含受品〉、〈24 會宗品〉，見《大智度論》卷 46~卷 52)，肆、以遣相門 (無生門) 說般若 (〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，見《大智度論》卷 52~卷 53)。

² 摩訶衍=摩訶術【聖】下同。(大正 25, 422d, n.10)

³ 勝出=出勝【石】下同。(大正 25, 422d, n.11)

⁴ [與]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 422d, n.12)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 417 〈20 超勝品〉：「世尊！如是大乘與虛空等，猶如虛空普能容受無量無數無邊有情；大乘亦爾，普能容受無量無數無邊有情。世尊！由此緣故，菩薩摩訶薩大乘即是一切智智乘。」(大正 7, 94a5-8)

四、不見來去住處歎

世尊！是摩訶衍不見來處，不見去處，不見住處。⁶

五、三世等歎

是摩訶衍前際不可得、後際不可得、中際不可得，三世等是摩訶衍。

世尊！以（422b）是故，是乘名摩訶衍。」

（肆）佛述成，並廣述勝出等五歎

一、略說摩訶衍相

佛告須菩提：「如是！如是！菩薩⁷摩訶薩摩訶衍，所謂六波羅蜜：檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂⁸一切陀羅尼門、一切三昧門，所謂首楞嚴三昧乃至離著虛空不染三昧，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂內空乃至無法有法空，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂四念處乃至十八不共法，是名菩薩摩訶薩摩訶衍。

二、廣述勝出等五歎

（一）勝出歎

1、總相說摩訶衍勝出

如須菩提所言：『是摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。』⁹

（1）有為法非實故

A、三界非實故

須菩提！若欲界當有實、不虛妄、不異、諦、不顛倒、有常、不壞相、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；須菩提！以欲界虛妄憶想分別、和合名字等有、一切無常相、無法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。¹⁰

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 417〈20 超勝品〉：「世尊！又如虛空無來無去無住可見；大乘亦爾，無來無去無住可見，無動無住故名大乘。」（大正 7，94a8-10）

⁷ （是）+菩薩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，422d，n.13）

⁸ 〔所謂〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，422d，n.14）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 417〈20 超勝品〉：「復次，善現！汝說『大乘超勝一切世間天、人、阿素洛等，最尊最勝、最上最妙』者，如是！如是！如汝所說。善現！此中何等說名一切世間天、人、阿素洛等？所謂欲界、色無色界。」（大正 7，94a23-26）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 417〈20 超勝品〉：「善現！若欲界是真如，非虛妄、無變異、不顛倒、是實、是諦，如所有性、一切常恒、無變無易、有實性者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以欲界是所計是假合有遷動，乃至一切無常無恒、有變有易、都無實性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。」（大正 7，94a26-b4）

須菩提！色界、無色界若當實有、不虛妄、不異、諦、不顛倒、有常、不壞相、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；須菩提！以色界、無色界虛妄憶想分別、和合名字等有、一切無常、破壞相、無法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

B、五蘊、六根、六塵、六識、六觸、六受非實故

須菩提！若色當實有、不虛妄、不異、諦、不顛倒、有常、不壞相、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。須菩提！以色虛妄憶想分別、和合名字等有、一切無常、破壞相、無法，以是故，是摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

受、想、行、識（422c）亦如是。

須菩提！若眼乃至意、色乃至法、眼識乃至意識、眼觸乃至意觸、眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受，若當實有、不虛妄、不異、諦、不顛倒、有常、不壞相、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。須菩提！以眼¹¹乃至意觸因緣生受，虛妄憶想分別、和合名字等有、一切無常、破壞相、無法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

(2) 法性等無為法非實故

須菩提！若法性是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出¹²一切世間及諸天、人、阿修羅；須菩提！以法性無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。¹³

須菩提！若如、實際、不可思議性是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；須菩提！以¹⁴如、實際、不可思議性無法、非法；以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

(3) 六度等法非實故

A、六度非實故

須菩提！若檀波羅蜜是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以檀波羅蜜無法¹⁵、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

若尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以尸羅波羅蜜乃至般若波羅蜜無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

¹¹ 眼+（觸）【石】。（大正 25，422d，n.15）

¹² 勝出=出勝【聖】【石】。（大正 25，422d，n.16）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 417〈20 超勝品〉：「復次，善現！若法界是實有、非非有者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以法界非實有，是非有性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。」（大正 7，95c13-17）

¹⁴ （是）+以【聖】。（大正 25，422d，n.17）

¹⁵ 無法非法=非法無法【宋】【宮】【聖】。（大正 25，422d，n.18）

B、十八空非實故

須菩提！若內空乃至無法有法空是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以內空乃至無法有法空無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。¹⁶

C、三十七道品乃至十八不共法非實故

須菩提！若四念處乃至十八不共法是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以四念處乃至十八不共法無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

D、性人法乃至佛法非實故

須菩（423a）提！若性人法¹⁷是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以性人法無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

須菩提！若八人法、須¹⁸陀洹法、斯陀含法、阿那含法、阿羅漢法、辟支佛法、佛法是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以八人法乃至佛法無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。¹⁹

E、性人乃至佛非實故

須菩提！若性人是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以性人無法、非法；以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 417〈20 超勝品〉：「復次，善現！若內空是實有，非非有者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以內空非實有，是非有性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！若外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空是實有，非非有者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以外空乃至無性自性空非實有，是非有性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。」（大正 7，96a4-16）

¹⁷ 《舍利弗阿毘曇論》卷 8：「云何性人？若人次第住凡夫勝法，若法即滅，上正決定，是名性人。云何性人？若人成就性法。何等性法？若無常、苦、空、無我，思惟涅槃寂滅，不定心，未上正決定如實人，若受、想、思、觸、思惟、覺、觀、見、慧解脫、無癡，順信、悅、喜、心進、信、欲、不放逸、念、意識界、意界，若如實身戒、口戒，是名性法。若人此法成就，是名性人。」（大正 28，585a14-20）

¹⁸ （若）+須【聖】【石】。（大正 25，423d，n.1）

¹⁹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 418〈20 超勝品〉：「復次，善現！若種姓法是實有、非非有者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以種姓法非實有，是非有性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！若第八法、預流法、一來法、不還法、阿羅漢法、獨覺法、菩薩法、如來法是實有、非非有者，則此大乘非尊非勝、非上非妙，不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以第八法乃至如來法非實有，是非有性故，此大乘是尊是勝、是上是妙，超勝一切世間天、人、阿素洛等。」（大正 7，96b17-27）

（2）案：鳩摩羅什譯的《摩訶般若波羅蜜經》及《大智度論》未提及「菩薩法」。

須菩提！若八人、須陀洹乃至佛是有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以八人乃至佛無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

F、一切世間及諸天、人、阿修羅非實故

須菩提！若一切世間及諸天、人、阿修羅是有法、非無法者，是²⁰摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以一切世間及諸天、人、阿修羅無法、非法，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

G、菩薩初發心乃至坐道場間諸心非實故

須菩提！若菩薩摩訶薩從初發心乃至道場，於其中間諸心，若當是²¹有法、非無法者，是摩訶衍不能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；以菩薩從初發心乃至道場諸心無法、非法，以是故，摩訶衍（423b）勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

H、如金剛慧非實故

須菩提！若菩薩摩訶薩如金剛慧是有法、非無法者，是菩薩摩訶薩不能知一切結使及習無法、非法，得一切種智；須菩提！以菩薩摩訶薩如金剛慧無法、非法，是故菩薩知一切結使及習無法、非法，得一切種智，以是故，摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。²²

2、別相說

（1）諸佛三十二相非實故

須菩提！若諸佛三十二相是有法、非無法者，諸佛威德不能照然、勝出一切世間及諸天、人、阿修羅；須菩提！以諸佛三十二相無法、非法，以是故，諸佛威德照然，勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。

（2）諸佛光明非實故

須菩提！若諸佛光明是有法、非無法者，諸佛光明不能普照恒河沙等世界；須菩提！以諸佛光明無法、非法，以是故，諸佛能以光明普照恒河沙等世界。

（3）諸佛音聲非實故

須菩提！若諸佛六十種莊嚴音聲是有法、非無法者，諸佛不能以六十種莊嚴音聲遍至十方無量阿僧祇世界；須菩提！以諸佛六十種莊嚴音聲無法、非法，以是故，諸佛能以六十種莊嚴音聲遍至十方無量阿僧祇世界。

（4）諸佛轉法輪度眾生非實故

須菩提！諸佛法輪是有法、非無法者，諸佛不能轉法輪——諸沙門、婆羅門、

²⁰ 是=者【聖】。（大正 25，423d，n.2）

²¹ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，423d，n.2）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈20 超勝品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩金剛喻智是實有、非非有者，則菩薩摩訶薩不應用此金剛喻智達一切法自性皆空，永斷一切煩惱習氣相續，證得一切智智，亦不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以菩薩摩訶薩金剛喻智非實有，是非有性故，諸菩薩摩訶薩用此金剛喻智達一切法自性皆空，永斷一切煩惱習氣相續，證得一切智智，亦能超勝一切世間天、人、阿素洛等。」（大正 7，96c28-97a7）

若天、若魔、若梵及世間餘眾所不能如法轉者；²³須菩提！以諸佛法輪無法、非法，以是故，諸佛轉法輪——諸沙門、婆羅門、若天、若魔、若梵及世間餘眾所不能如法轉者。

須菩提！諸佛為眾生轉法輪，是眾生若實有法、非無法者，不能令是眾生於無餘涅槃而般涅槃；須菩提！以諸佛為眾生轉法輪，是眾生無法、非法，以是故，眾生²⁴於無餘涅槃中已滅、今滅、(423c) 當滅。」²⁵

【論】者²⁶言：

(參)須菩提以勝出等五義稱歎摩訶衍

一、勝出歎

(一) 標宗：摩訶衍勝出一切世間及諸天、人、阿修羅

須菩提上以五事²⁷問摩訶衍，佛已答竟。

須菩提歡喜讚歎，作是言：「世尊！是摩訶衍有大力勢，破壞人、天世間已，能於中勝出。」

(二) 舉喻

譬如三人度惡道：一者、於夜逃遁²⁸，獨脫其身；二者、以錢求免²⁹；三者、如大王將大軍眾，摧破寇賊，舉軍全³⁰濟³¹，無所畏難。

(三) 合法

三乘亦如是——

如阿羅漢不能知一切總相、別相，亦不能破魔王，又不能降伏外道；厭老、病、死，直趣涅槃。

如辟支佛入諸法實相，深於聲聞，少有悲心，以神通力化度眾生；能破煩惱，不能破魔人及外道。

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈20 超勝品〉：「復次，善現！若諸如來、應、正等覺所轉法輪是實有、非非有者，則諸如來、應、正等覺所轉法輪非極清淨，亦非一切世間沙門、婆羅門等所不能轉，亦不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。」(大正 7，97a29-b4)

²⁴ (能令) + 眾生【元】【明】。(大正 25，423d，n.11)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈20 超勝品〉：「復次，善現！若諸如來、應、正等覺所化有情是實有、非非有者，則諸如來、應、正等覺所轉法輪，不能令彼諸有情類於無餘依妙涅槃界而般涅槃，亦不能超勝一切世間天、人、阿素洛等。善現！以諸如來、應、正等覺所化有情非實有，是非有性故，諸如來、應、正等覺所轉法輪，皆能令彼諸有情類於無餘依妙涅槃界而般涅槃，亦能超勝一切世間天、人、阿素洛等。」(大正 7，97b8-16)

²⁶ (論) + 者【元】【明】【石】。(大正 25，423d，n.12)

²⁷ 《正觀》(6)，p.139：《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉：「爾時，須菩提白佛言：『世尊！⁽¹⁾何等是菩薩摩訶薩摩訶衍？⁽²⁾云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘？⁽³⁾是乘發何處？是乘至何處？⁽⁴⁾當住何處？⁽⁵⁾誰當乘是乘出者？』」(大正 25，393b2-5)

²⁸ 逃遁：逃走，逃避。(《漢語大詞典》(十)，p.799)

²⁹ 免=勉【石】。(大正 25，423d，n.13)

³⁰ 全=令【聖】。(大正 25，423d，n.14)

³¹ (1) 濟：3.越過，度過。(《漢語大詞典》(六)，p.190)

(2) 全濟：保全，救活。(《漢語大詞典》(一)，p.1165)

如菩薩從初發心，於一切眾生起大慈悲，雖未得佛，於其中間利益無量眾生；決定知諸法實相、具足六波羅蜜故，破諸魔王及壞外道；斷煩惱習，具足一切種智，總相、別相，悉知悉了，成阿耨多羅三藐三菩提。

三人雖俱免生死，然方便道各異。³²

（四）結成

是故須菩提讚歎摩訶衍：摧破一切世間，勝出人、天、阿修羅上。

二、等空歎，三、含受歎

譬如虛空含受一切國土，而虛空故不盡；

摩訶衍亦如是，含受三世諸佛及諸弟子，摩訶衍亦不滿。

四、不見來去住歎，五、三世等歎

又如虛空常相故，無入相、無出相、無住相；

是乘亦如是，無未來世入處、無過去世出處、無現在世住處——破三時故，三世等名摩訶衍。

（肆）佛述成，並廣述勝出等五歎

一、略說摩訶衍相

（一）釋佛更說摩訶衍相之因由

問曰：佛應讚須菩提所歎言「善哉」，何以更說摩訶衍？

答曰：佛將欲³³順須菩提所歎而讚說，以上說摩訶衍遠故，³⁴今略說摩訶衍相，然後廣述。

（二）明六度乃至十八不共法等是摩訶衍

須菩提所讚摩訶衍者，所謂六波羅蜜、諸陀羅尼門、三（424a）昧門、十八空、四念處乃至十八不共法等。

二、廣述勝出等五歎

（一）勝出歎

1、總相說摩訶衍勝出

如須菩提所說「摩訶衍，破壞一切世間，勝出人、天、阿修羅上」者，是事實爾。何以故？

（1）有為法非實故

A、三界非實故

是三界虛誑，如幻如夢，無明虛妄，因緣故有，因果無有定實，一切無常、破壞、磨³⁵滅，皆是空相。以摩訶衍與三界相違，故能摧破勝出。

若三界定實、常、不虛妄，是摩訶衍不能摧破勝出。何以故？力等故。

³² 三乘：出離不同。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

³³ 將欲＝欲將【宋】【元】【明】【宮】【石】＝欲持【聖】。（大正 25，423d，n.16）

³⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5〈18 問乘品（摩訶衍品）〉、〈19 廣乘品（四念處品）〉（大正 8，249c29-256b28），《大智度論》卷 46～卷 48（大正 25，393b1-409c15）。

³⁵ 磨＝摩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，424d，n.1）

B、五蘊、六根、六塵、六識、六觸、六受非實故

五眾、十二入、十八界、六觸生諸受亦如是。

(2) 法性等無為法非實故

若法性是有法、非無法者，摩訶衍不能破世間得勝出；須菩提！以法性非有故，摩訶衍能得勝出世間。

※ 因論生論：無為是實法，云何言無³⁶

問曰：有為法，因緣和合虛誑故言「無」；如、法性、實際、³⁷不³⁸思議性，是無為實法，名為「實際」，云何言「無」？

答曰：

A、無為空故言無（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

無為空故言「無」。

B、有為實相即無為；離有為，無為不可得故（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

復次，佛說：「離有為，無為法不可得；有為法實相即是無為法。」

C、以人於法性起諍故言無（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138）

復次，觀是有為法虛誑。如「如、法性、實際」是實；以人於法性取相起諍故，言「無法性」。或說「有」、或說「無」，各有因緣，故無咎。

如、實際、不可思議性亦如是。

(3) 六度等法非實故³⁹

A、世間檀著故有，出世檀無故空（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.139）

世間檀波羅蜜著故有，出世間檀波羅蜜無故空；

B、破慳貪言有，破邪見言無（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.139）

為破慳貪故言「有檀波羅蜜」，破邪見故言「檀波羅蜜無」；

C、為度初學說有，聖人心中言無（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.139）

為度初學者說言「有」，若聖人心中說言「無」。⁴⁰

2、別相說

(1) 釋「諸佛為眾生轉法輪，度眾生等非實有」

³⁶ (1) 無為：三義言無。(印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295)

(2) 「一、無為空故言無。

無為實法，如何言無」二、有為實相即無為；離有為法，無無為故。

「三、人於法性起諍，故言無。

(印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.138)

³⁷ 「如、法性、實際」，參見《大智度論》卷 32 (大正 25, 297b22-299a21)。

³⁸ 不+ (可)【元】【明】。(大正 25, 424d, n.2)

³⁹ 「一、世間檀著故有，出世檀無故空。

六度等行，云何言無」二、破慳貪言有，破邪見言無。

「三、為度初學說有，聖人心中言無。

(印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.139)

⁴⁰ 六度：說有、說無三義。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300)

如檀波羅蜜，乃至若眾生實有、非是無法，不應令強滅、入無餘涅槃。⁴¹

（2）明何以諸佛三十二相之後不說「摩訶衍勝出」

問曰：從三十二相已後，何以不說言「摩訶衍勝出」？

答曰：

A、文煩故不說

應當說，直⁴²文煩故不說。

B、亦是摩訶衍，但名字異

復次，三十二相乃至為眾生轉法輪亦是摩訶衍，但名字異耳。

C、上總相說，今別相說云何勝出

復次，上總相說摩訶衍勝出，不知云何勝出；今別相說，所謂——

（A）佛三十二相

佛三十二相莊嚴身故，勝一切眾生；

（B）諸佛光明

佛（424b）光明勝日、月、諸天一切光明；

（C）諸佛音聲

佛音聲勝一切音樂、世界妙聲、諸天梵音；

（D）諸佛轉法輪度眾生

佛法輪勝轉輪聖王寶⁴³輪及諸外道一切法輪，無障無礙。餘法輪所利益微淺，或一世、二世，極至千萬世；佛法輪能令永入無餘涅槃，不復還入生死。

復次，若眾生實有者，佛不應令眾生入涅槃，永拔其根，此過於殺一身，有如是咎；以眾生顛倒心見我故，佛欲破其顛倒，說言涅槃，無眾生可滅，⁴⁴故無咎。

有如是功德故，摩訶衍能勝出一切世間。

3、釋獨說「勝出諸天、人、阿修羅」之理由

問曰：「一切世間」者，十方六道眾生，何以獨說「勝出諸天、人、阿修羅」？

答曰：六道中，三是善道，三是惡道。摩訶衍尚能破三善道勝出，何況惡道！

※ 因論生論：經說有龍得菩薩道，云何言龍是惡道

問曰：《龍王經》中說龍得菩薩道，⁴⁵何以說是惡道？

答曰：

⁴¹ 案：依論文，本段文句可包含經中所說「六波羅蜜無法、非法」乃至「眾生於無餘涅槃中已滅、今滅、當滅」等內容，說明六度、十八空等非實有，及諸佛三十二相乃至佛轉法輪度眾生入涅槃等皆非實有。為方便計，此段文句列於「別相說」之下。

⁴² 直：31.副詞。特，但，只不過。（《漢語大詞典》（一），p.853）

⁴³ 寶＝實【聖】。（大正 25，424d，n.4）

⁴⁴ 涅槃：實無眾生可滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

⁴⁵ （1）《佛說海龍王經》卷 2（大正 15，142c21-144a23）、卷 3（大正 15，149b21-150c5）。

（2）龍王經：龍得菩薩道。（印順法師，《大智度論筆記》〔H017〕p.409）

〔1〕得道少故

眾生無量無邊，龍得道者少。

〔2〕得菩薩道者是菩薩變化身故

復次，有人言：「大菩薩變化身教化故，作龍王身。」

〈釋⁴⁶含受品⁴⁷第二十三⁴⁸〉
(大正 25，424b18-429b17)

【經】

〔二〕等空歎

1、佛印成，並廣述虛空及摩訶衍無種種相

佛告須菩提：「汝所言：『衍與空等。』如是！如是！須菩提！摩訶衍與空等。

〔1〕無十方相

須菩提！如虛空無東方，無南方西方北方、四維、上下；須菩提！摩訶衍亦如是，無東方，無南方西方北方、四維、上下。

〔2〕非形色相

須菩提！如虛空非長非短、非方非圓；須菩提！摩訶衍亦如是，非長非短、非方非圓。

〔3〕非顯色相

須菩提！如虛空非青、非黃、非赤、非白、非黑；摩訶衍亦如是，非青、非黃、非赤、非白、非黑。

以是故說摩訶衍與空等。

〔4〕非三世相

須菩提！如虛空非過去、非未來、非現在；摩訶衍亦如是，非過去、非未來、非現在。

以是故說摩訶衍與空等。

〔5〕無增減垢淨生滅相

須菩提！（424c）如⁴⁹虛空不增不減；摩訶衍亦如是，不增不減。

須菩提！如虛空無垢無淨；摩訶衍亦如是，無垢無淨。

須菩提！如虛空無生、無滅、無住、無異；摩訶衍亦如是，無生、無滅、無住、無異。

⁴⁶ 大智度經論卷第五十三首【石】，〔大智度論〕－【明】【聖】。（大正 25，424d，n.8）

⁴⁷ 含受品＝等空品【宮】，〔含受品〕－【聖】。（大正 25，424d，n.9）

⁴⁸ 二十三＝二十三品。（大正 25，424d，n.10）

⁴⁹ （亦）＋如【聖】。（大正 25，424d，n.12）

（6）非三性相

須菩提！如虛空非善非不善、非記非無記；摩訶衍亦如是，非善非不善、非記非無記。

以是故說摩訶衍與空等。

（7）無見聞覺知相

如虛空無見、無聞、無知⁵⁰、無識；摩訶衍亦如是，無見、無聞、無知、無識。

（8）非知斷證修相

如虛空不可知、不可識、不可見、不可斷、不可證、不可修；摩訶衍亦如是，不可知、不可識⁵¹、不可見、不可斷、不可證、不可修。⁵²

以是故說摩訶衍與空等。

（9）非染離相

如虛空非染相、非離相；摩訶衍亦如是，非染相、非離相。⁵³

（10）非界繫相

如虛空不繫欲界、不繫色界、不繫無色界；摩訶衍亦如是，不繫欲界、不繫色界、不繫無色界。

（11）無菩薩十心相

如虛空無初發心，亦無二、三、四、五、六、七、八、九、第十心；摩訶衍亦如是，無初發心，乃至無⁵⁴第十心。

（12）無三乘共地相

如虛空無乾慧地、姓⁵⁵地⁵⁶、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦⁵⁷地；摩訶衍亦如是，無乾慧地乃至⁵⁸已作地。⁵⁹

⁵⁰ 知＝覺【聖】【石】。（大正 25，424d，n.14）

⁵¹ 識＝證【聖】。（大正 25，424d，n.16）

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「善現！又如虛空非所知、非所達、非遍知、非永斷、非作證、非修習；大乘亦爾，非所知、非所達、非遍知、非永斷、非作證、非修習，故說大乘與虛空等。」（大正 7，97c13-16）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「善現！又如虛空非有貪法非離貪法、非有瞋法非離瞋法、非有癡法非離癡法；大乘亦爾，非有貪法非離貪法、非有瞋法非離瞋法、非有癡法非離癡法，故說大乘與虛空等。」（大正 7，97c19-22）

⁵⁴ 〔無〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，424d，n.17）

⁵⁵ 姓＝性【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，424d，n.18）

⁵⁶ （人）＋地【宮】【聖】【石】。（大正 25，424d，n.19）

⁵⁷ 辦＝作【聖】【石】。（大正 25，424d，n.20）

⁵⁸ 至＋（無）【元】【明】。（大正 25，424d，n.22）

⁵⁹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「善現！又如虛空非有淨觀地、種姓地、第八地、具見地、薄地、離欲地、已辦地、獨覺地、菩薩地、如來地可得；大乘亦爾，非有淨觀地乃至如來地可得，故說大乘與虛空等。」（大正 7，97c26-29）

（2）案：鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》及《大智度論》此處僅談到「三乘共十地」的前七地，但玄奘譯的《大般若經》也提到後三地。不過「初地」名稱不同，羅什譯乾慧地，玄奘譯淨觀地。

（3）關於三乘共十地之階位，參見《大智度論》卷 75（大正 25，585c28-586a17）。

〔13〕無聲聞四果相

如虛空無須陀洹果、無斯陀含果、無阿那含果、無阿羅漢果；摩訶衍亦如是，無須陀洹果乃至無⁶⁰阿羅漢果。

〔14〕無三乘地相

如虛空無聲聞地、無辟支佛地、無佛地；摩訶衍亦如是，無聲聞地乃至無佛地。以是故說摩訶衍與空等。

〔15〕非色非無色等相

如虛空非色非無色、非可見非不可見、非有對非無對、非合非散；摩訶衍亦如是，非色非無色、非可見非不可見、非有對非無對、非合非散。以是故說摩訶衍與空等。⁶¹

〔16〕非常非無常等相

須菩提！如虛空非常非無常、非樂非苦、非我非無我；摩訶衍亦如是，非常非無常、非樂⁶²非（425a）苦⁶³、非我非無我。以是故說摩訶衍與空等。

〔17〕非空非不空等相

須菩提！如虛空非空非不空、非相非無相、非作非無作；摩訶衍亦如是，非空非不空、非相非無相、非作非無作。以是故說摩訶衍與空等。

〔18〕非滅離非不滅離相

須菩提！如虛空非寂滅非不寂滅、非離非不離；摩訶衍亦如是，非寂滅非不寂滅、非離非不離。以是故說摩訶衍與空等。

〔19〕非闇非明相

須菩提！如虛空非闇、非明；摩訶衍亦如是，非闇、非明。以是故說摩訶衍與空等。

〔20〕非得非不得相

須菩提！如虛空非可得、非不可得；摩訶衍亦如是，非可得、非不可得。以是故說摩訶衍與空等。

〔21〕非可說非不可說相

須菩提！如虛空非可說、非不可說；摩訶衍亦如是，非可說、非不可說。以是故說摩訶衍與空等。

2、結歎

須菩提！以是諸因緣故說摩訶衍與空等。

⁶⁰ 〔無〕—【宋】【宮】。（大正 25，424d，n.22）

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「善現！又如虛空非有色非無色、非有見非無見、非有對非無對、非相應非不相應；大乘亦爾，非有色非無色、非有見非無見、非有對非無對、非相應非不相應，故說大乘與虛空等。」（大正 7，98a10-14）

⁶² 樂＝苦【宋】【宮】。（大正 25，424d，n.23）

⁶³ 苦＝樂【宋】【宮】。（大正 25，425d，n.1）

【論⁶⁴】者言⁶⁵：

（二）釋等空歎

1、如虛空無十方、長短、方圓、青黃赤白等相，摩訶衍亦如是，故說摩訶衍與空等

須菩提讚衍如虛空，佛即廣述成其事。

如虛空無十方，是摩訶衍亦無十方；無長短、方圓、青黃赤白等，是摩訶衍亦如是。

※ 釋疑：虛空是無為法，六度等摩訶衍是有為法，云何言「與虛空等」⁶⁶

問曰：虛空應爾，是無為法，無色、無方；摩訶衍是有為法，是色法——所謂布施、持戒等，云何言「與虛空等」？

答曰：

（1）世間六度不同虛空，出世間六度似如虛空

六波羅蜜有二種：世間、出世間。

A、世間六度是有為、色法，不同虛空

世間者，是有為法、色法，不同虛空。

B、出世間六度與實相慧和合故，似如虛空。——得無生忍後，無所分別如虛空

出世間者，與如、法性、實際、智慧和合故，似如虛空。從得無生忍已後，無所分別，如虛空。

（2）佛以無礙智慧觀實相如虛空，餘人不然

復次，如佛以無礙智觀實相如虛空；餘人則不然，智慧未畢竟清淨故。

（3）佛說諸法畢竟空，如虛空故，不應疑

復次，佛前後說「諸法畢竟空，如無餘涅槃相，如虛空」，不應致疑。

餘法亦如是。

2、如虛空非三世相乃至如虛空非可說非不可說，摩訶衍亦如是

乃至如虛空非說、非不說亦如是。

3、釋疑：言「如虛空無所有」便足，何須詳說無種種相以明摩訶衍與虛空等

問曰：如虛空，言「無所有」便足，何以說「無種種相」？

答曰：初發心菩薩（425b）於內外種種因緣法中著心，以是故，佛說如虛空無是種種相，摩訶衍亦如是。

【經】

（三）含受歎

1、佛印可須菩提所說，並總相說一切法空故能含受

（1）佛印可

⁶⁴ （論）+【論】【元】【明】。（大正 25，425d，n.2）

⁶⁵ [者言]—【石】。（大正 25，425d，n.3）

⁶⁶ 一 世間檀是有為，色法不同虛空

一 出世間檀與實相慧和合故，似如虛空。——得無生忍後，無所分別如虛空。
六度如虛空 二 佛以無礙智慧觀實相如虛空，餘人不然。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B015〕p.139）

須菩提！如汝所言：『如虛空受無量無邊阿僧祇眾生，摩訶衍亦受無量無邊阿僧祇眾生。』

(2) 總相說一切法空故能含受

A、眾生、虛空、摩訶衍無所有故

如是！如是！須菩提！眾生無所有故，當知虛空無所有；虛空無所⁶⁷有故，當知摩訶衍亦無所有。以是因緣故，摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。

何以故？是眾生、虛空、摩訶衍——是法皆不可得故。

B、摩訶衍、阿僧祇、無量、無邊無所有故，一切法無所有

復次，須菩提！摩訶衍無所有故，當知阿僧祇無所有；阿僧祇無所有故，當知無量無所有；無量無所有故，當知無邊無所有；無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！是摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。

何以故？是眾生、虛空、摩訶衍、阿僧祇、無量、無邊——是一切法不可得故。⁶⁸

2、別說諸法空故能含受

(1) 如、法性、實際等皆不可得

復次，須菩提！我無所有乃至知者、見者無所有故，當知如、法性、實際無所有；如、法性、實際無所有故，當知乃至無量、無邊、阿僧祇無所有；無量、無邊、阿僧祇無所有故，當知一切法無所有。以是因緣故，須菩提！摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？是眾生乃至知者、見者，實際乃至無量、無邊、阿僧祇——是一切法不可得故。⁶⁹

(2) 不可思議性、五蘊等皆不可得

復次，須菩提！我無所有乃至知者、見者無所有故，當知不可思議性無所有；不可思議性無所有故，當知色、受、想、行、識無所有；色、受、想、行、識無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知阿僧祇無所有；阿僧祇無所有故，當知無量無所有；無量無所有故，當知無邊（425c）無所有；無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！

⁶⁷ [所] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，425d，n.4）

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「復次，善現！有情無所有故，當知虛空亦無所有；虛空無所有故，當知大乘亦無所有；大乘無所有故，當知無量亦無所有；無量無所有故，當知無數亦無所有；無數無所有故，當知無邊亦無所有；無邊無所有故，當知一切法亦無所有。由此因緣，故說大乘普能容受無量無數無邊有情。何以故？善現！若有情、若虛空、若大乘、若無量、若無數、若無邊、若一切法，如是一切皆無所有不可得故。」（大正 7，98b16-25）

⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 418〈21 無所有品〉：「復次，善現！我乃至見者無所有故，當知真如、實際、不思議界、安隱界等展轉亦無所有；真如、實際、不思議界、安隱界等無所有故，當知虛空亦無所有；虛空無所有故，當知大乘亦無所有；大乘無所有故，當知無量亦無所有；無量無所有故，當知無數亦無所有；無數無所有故，當知無邊亦無所有；無邊無所有故，當知一切法亦無所有。由此因緣，故說大乘普能容受無量無數無邊有情。何以故？善現！若我乃至見者，若真如、實際、不思議界、安隱界等，若虛空、若大乘、若無量、若無數、若無邊、若一切法，如是一切皆無所有不可得故。」（大正 7，98c25-99a8）

當知摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？須菩提！我乃至知者、見者等一切法皆不可得故。

(3) 六入等皆不可得

復次，須菩提！我無所有乃至知者、見者無所有故，當知眼無所有，耳、鼻、舌、身、意無所有；眼乃至意無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知阿僧祇無所有；阿僧祇無所有故，當知無量無所有；無量無所有故，當知無邊無所有；無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？須菩提！我乃至一切諸法皆不可得故。

(4) 六度等法皆不可得

復次，須菩提！我無所有乃至知者、見者無所有故，當知檀波羅蜜無所有，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜無所有；般若波羅蜜無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知無量無邊阿僧祇無所有；無量無邊阿僧祇無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？我、眾生乃至一切諸法皆不可得故。

(5) 十八空等皆不可得

復次，須菩提！我無所有乃至知者、見者無所有故，當知內空無所有，乃至無法有法空無所有；無法有法空無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知阿僧祇、無量、無邊無所有；阿僧祇、無量、無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須(426a)菩提！摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？我、眾生乃至一切諸法皆不可得故。

(6) 四念處乃至十八不共法等皆不可得

復次，須菩提！我、眾生乃至知者、見者無所有故，當知四念處無所有；四念處無所有故，乃至十八不共法無所有；十八不共法無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知阿僧祇、無量、無邊無所有；阿僧祇、無量、無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！是摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？我、眾生乃至一切諸法皆不可得故。

(7) 性地乃至已作地等皆不可得

復次，須菩提！我、眾生無所有乃至知者、見者無所有故，當知性地⁷⁰無所有，乃至已作地無所有；已作地無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知阿僧祇、無量、無邊無所有；阿僧祇、無量、無邊無所有故，當知一切諸法無所有。以是因緣故，是摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？我、眾生乃至一切諸法皆不可得故。

⁷⁰ 性地＝法性【聖】【石】。(大正 25, 426d, n.2)

(8) 四果聖者等皆不可得

復次，須菩提！我、眾生乃至知者、見者無所有故，當知須陀洹無所有；須陀洹無所有故，當知斯陀含無所有；斯陀含無所有故，當知阿那含無所有；阿那含無所有故，當知阿羅漢無所有；阿羅漢無所有故，當知乃至一切諸法無所有。以是因緣故，須菩提！摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？須菩提！我乃至一切諸法皆不可得故。

(9) 三乘乃至一切種智等皆不可得

復次，須菩提！我乃至知者、見者無所有故，當知聲聞乘無所有；聲聞乘無所有故，當知辟支佛乘無所有；辟支佛（426b）乘無所有故，當知佛乘無所有；佛乘無所有故，當知聲聞人無所有；聲聞人無所有故，當知須陀洹無所有；須陀洹無所有故，乃至佛無所有；佛無所有故，當知一切種智無所有；一切種智無所有故，當知虛空無所有；虛空無所有故，當知摩訶衍無所有；摩訶衍無所有故，當知乃至一切諸法無所有。以是因緣故，摩訶衍受無量無邊阿僧祇眾生。何以故？我乃至一切諸法皆不可得故。

(10) 舉涅槃為喻

譬如，須菩提！涅槃性中受無量無邊阿僧祇眾生，是摩訶衍亦受無量無邊阿僧祇眾生。

3、結成

以是因緣故，須菩提！如虛空受無量無邊阿僧祇眾生，是摩訶衍亦如是受無量無邊阿僧祇眾生。

【論】

(三) 釋含受歎

1、總相說一切法空故能含受

(1) 釋疑

A、何故不說「虛空廣大故能含受」而言「虛空無所有故能含受」

問曰：何以不說「虛空廣大無邊故受一切物」，而言「虛空無所有故能受一切物眾生，摩訶衍亦無所有」？

答曰：現見虛空無所有，一切萬物皆在其中，以無所有故能受。⁷¹

B、心心所法亦無形質，何以不含受一切

問曰：心心數法亦無形質，何以不受⁷²一切物？

答曰：

(A) 心心所法非受相，唯以分別相故知有心；因色無說有虛空，則知虛空受物

心心數法覺知相，非是受相，又無住處——若內、若外，若近、若遠，但以分別相故知有心。

⁷¹ 「不說廣大無邊故能含受
虛空含受一切——今說空無所有故能含受

（印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.139）

⁷² 受＝愛【聖】。（大正 25，426d，n.4）

形色法有住處，因色處故，知有虛空。以色不受物故⁷³，則知虛空受物——色與虛空相違，色若不受，則知虛空是受；如以無明故知有明，以苦故知有樂。因色無故說有虛空，更無別相。

（B）心心所法中性相違者互不受；虛空則一切皆受

復次，心心數法更有不受義，如邪見心不受正見，正見心不受邪見。虛空則不然，一切皆受故。

（C）心心所法是有為生滅故；虛空則不然

又心心數法生滅相，是可斷法；虛空則不然。

（D）結成

心心數法、虛空，但無色、無形同，不得言都不異。以（426c）是故，諸法中說虛空能受一切。

C、虛空無自相，待色無而假說，故言「虛空無所有而含受一切」

問曰：我先問意不然！何以不言「虛空無量無邊能受一切物」，而言「無所有受一切物」？

答曰：我說虛空無自相，待色相說虛空；若無自相，則無虛空，云何言「無量無邊」？

D、釋疑：受相則是虛空，云何言「無虛空」⁷⁴

問曰：汝言「受相則是虛空」，云何言「無」？

答曰：

（A）色不到處，假名為虛空

受相即是無色相——色不到處，名為虛空；以是故無虛空。

（B）若實有虛空，未有色時或已有色皆應有虛空

若實有⁷⁵虛空，未有色時應有虛空！

a、若未有色時已有虛空，虛空則無相

若未有色有虛空，虛空則無相。何以故？以未有色故。因色故知有虛空，有色故便有無色。

b、若先有色後有虛空，虛空則是作法

若先有色後有虛空，虛空則是作法——作法不名為常。

（C）無相法不可得

若有無相法，是不可得。⁷⁶

⁷³ 故＝性【宋】【元】【明】。（大正 25，426d，n.5）

⁷⁴ （1）《中論》卷 1〈5 觀六種品〉：「空相未有時，則無虛空法；若先有虛空，即為是無相。是無相之法，一切處無有；於無相法中，相則無所相。」（大正 30，7b5-8a6）

（2）另參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.125-128；《中觀今論》，pp.126-131。

⁷⁵ 〔有〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，426d，n.7）

⁷⁶ 參見《大智度論》卷 64〈43 無作實相品〉：

如虛空無所得相，不得有、不得無。若有「無相」，如先破虛空相；若無，因是虛空造無量事！般若波羅蜜亦如是，有、無相不可得故清淨。（大正 25，514c16-20）

(D) 結

以是故無虛空。

E、虛空寂滅如涅槃，不名相所相、法非法、有無

問曰：若⁷⁷常有虛空，因色故虛空相現，然後相在虛空。

答曰：若虛空先無相，後相亦無所住。

若虛空先有相，相無所相；若先無相，相亦無所住。⁷⁸

若離相、無相已⁷⁹，相無住處；⁸⁰

若相無住處，所相處亦無；所相處無故，相亦無；⁸¹

離相及相處，更無有法。⁸²

以是故，虛空不名為相、不名為所相，不名為法、不名為非法，不名為有、不名為無，斷諸語言，寂滅如無餘涅槃。

餘一切法亦如是。

F、以易解空辨難解事，故以虛空為喻

問曰：若一切法如是者，即是虛空，何以復以虛空為喻？

答曰：諸法因果皆是虛誑，因無明故有，誑眾生心；眾生於是法中生著，而不於虛空生著；六塵法誑眾生心，虛空雖復誑，則不爾！

以是故，以虛空為喻，以麤現事破微細事。

(2) 釋經義

A、釋「眾生無所有故虛空無所有、摩訶衍亦無所有」

如虛空因色故，但有假名，無有定法；眾生亦如是，因五眾和合故，但有假名，亦無定法。摩訶衍亦如是，(427a)以眾生空，無佛無菩薩；以有眾生故，有佛有菩薩；若無佛無菩薩，則無摩訶衍。以是故，摩訶衍能受無量無邊阿僧祇眾生；若是有法，不能受無量諸佛及弟子。

B、釋「摩訶衍無所有故，阿僧祇、無量、無邊無所有，一切法亦無所有」

(A) 釋疑：若實無虛空，云何能受無量阿僧祇眾生

問曰：若實無虛空，云何能受無量無邊阿僧祇眾生？

答曰：以是故，佛說：「摩訶衍無故，阿僧祇無；阿僧祇無故，無量亦無；無量無故，無邊亦無；無邊無故，一切法亦無，以是故能受。」

⁷⁷ [若]—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 426d, n.8)

⁷⁸ 參見《中論》卷 1〈5 觀六種品〉：「空相未有時，則無虛空法；若先有虛空，即為是無相。」(大正 30, 7b8-9)

⁷⁹ 已=以【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 426d, n.10)

⁸⁰ 參見《中論》卷 1〈5 觀六種品〉：「有相無相中，相則無所住；離有相無相，餘處亦不住。」(大正 30, 7b22-23)

⁸¹ 參見《中論》卷 1〈5 觀六種品〉：「相法無有故，可相法亦無；可相法無故，相法亦復無。」(大正 30, 7c4-5)

⁸² 參見《中論》卷 1〈5 觀六種品〉：「是故今無相，亦無有可相；離相可相已，更亦無有物。」(大正 30, 7c9-10)

（B）釋「阿僧祇」（無數）

「阿僧祇」者，「僧祇」，秦言數；「阿」，秦言無。

a、眾生、諸法各各不可得邊故

眾生、諸法各各不可得邊故名「無數」。

b、數虛空十方遠近不可得邊故

數虛空十方遠近不可得邊故名「無數」。

c、六度等無有數，眾生不可數故

分別數六波羅蜜——種種布施、種種持戒等無有數；數幾眾生已上乘、當上乘、今上乘不可數，是名「無數」。

d、一一法皆是一，更無餘數故

復次，有人言：初數為一，但有一；一一故言二，如是等皆一，更無餘數法。若皆是一，則無數。

e、一切法和合故有，無有定實法，一法無故多亦無故

有人言：一切法和合故有名字，如輪、輞、輻、轂和合故名為車，無有定實法。一法無故，多亦無，先一後多故。

f、數事無故，數亦無

復次，以繫⁸³數事⁸⁴，數事無故，數亦無。

（C）釋「無數故無量」、「無量故無邊」

「無量」者，如以斗稱量物，以智慧量諸法亦如是。諸法空故無數，無數故無量無邊⁸⁵，無有實智，云何能得諸法定相？

無量故無邊——「量」⁸⁶名總相，「邊」名別相；「量」為初始，「邊」名終竟⁸⁷。

2、別說諸法空故能含受

（1）如、法性、實際等皆不可得

復次，我乃至知者、見者無故，實際亦無；實際無故，無數亦無；無數無故，無量亦無；無量無故，無邊亦無；無邊無故，一切法亦無。以是故，一切法無⁸⁸，畢竟清淨。

是摩訶衍能含受一切眾生及法——二事相因：若無眾生則無法，若無法則無眾生。

先總相說⁸⁹一切法空，後一一別說諸法空。實際是（427b）末後妙法，⁹⁰此若無者，何況餘法！

⁸³ 〔繫〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，427d，n.6）

⁸⁴ 數事數事＝數數事【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，427d，n.7）

⁸⁵ 〔無邊〕—【聖】【石】。（大正 25，427d，n.8）

⁸⁶ 量＝無【聖】。（大正 25，427d，n.9）

⁸⁷ 竟＝意【聖】。（大正 25，427d，n.10）

⁸⁸ 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，427d，n.11）

⁸⁹ 〔說〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，427d，n.12）

⁹⁰ 實際：末後妙法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

(2) 例餘不可思議性乃至涅槃性皆不可得

從不可思議性乃至如涅槃性亦如是。

【經】

(四) 不見來去住處歎

1、佛印可須菩提所說摩訶衍無來、無去、無住，並總說一切法亦無來、無去、無住

須菩提！汝所言：『是摩訶衍不見來處、不見去處、不見住處。』

如是！如是！須菩提！是摩訶衍不見來處、不見去處、不見住處。

何以故？須菩提！一切諸法不動相故，是法無來處、無去處、無住處。⁹¹

2、別觀諸法之五事明無來、無去、無住

(1) 舉五蘊說

何以故？須菩提！色，無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識，無所從來，亦無所去，亦無所住。⁹²

須菩提！色法，無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識法，無所從來，亦無所去，亦無所住。⁹³

須菩提！色如⁹⁴，無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識如，無所從來，亦無所去，亦無所住。⁹⁵

須菩提！色性，無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識性，無所從來，亦無所去，亦無所住。⁹⁶

須菩提！色相，無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識相，無所從來，亦無所去，亦無所住。⁹⁷

(2) 舉六根、六塵、六大說

須菩提！眼、眼法、眼如、眼性、眼相，無所從來，亦無所去，亦無所住；耳……鼻……舌……身……；意、意法、意如、意性、意相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「復次，善現！汝說『又如虛空無來無去無住可見；大乘亦爾，無來無去無住可見』者，如是！如是！如汝所說。所以者何？善現！以一切法無來無去亦復不住。何以故？善現！以一切法若動若住不可得故，由此因緣，大乘亦無來處、去處、住處可得。」（大正 7，102c25-103a1）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「善現！色無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識無所從來，亦無所去，亦無所住。」（大正 7，103a2-3）

⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「善現！色本性無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識本性無所從來，亦無所去，亦無所住。」（大正 7，103a4-6）

⁹⁴ 〔色如無所……色〕三十五字一【聖】。（大正 25，427d，n.13）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「善現！色真如無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識真如無所從來，亦無所去，亦無所住。」（大正 7，103a6-8）

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「善現！色自性無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識、自性無所從來，亦無所去，亦無所住。」（大正 7，103a8-10）

⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「色自相無所從來，亦無所去，亦無所住；受、想、行、識自相無所從來，亦無所去，亦無所住。」（大正 7，103a10-12）

色、聲、香、味、觸、法亦如是。

須菩提！地種、地種法、地種如、地種性、地種相，無所從來，亦無所去，亦無所住；水……火……風……空……；識種、識種法、識種如、識種性、識種相亦如是。

〔3〕舉如、實際、不可思議說

須菩提！如、如法⁹⁸、如如⁹⁹、如性¹⁰⁰、如相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

須菩提！實際、實際法、實際如、實際性、實際相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

須菩提！不可思議、不可思議法、不可思議如、不可思議性、不可思議相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

〔4〕舉六度、四念處乃至十八不共法說

須菩提！檀波羅蜜、檀波（427c）羅蜜法、檀波羅蜜如、檀波羅蜜性、檀波羅蜜相，無所從來，亦無所去，亦無所住；尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……；般若波羅蜜、般若波羅蜜法、般若波羅蜜如、般若波羅蜜性、般若波羅蜜相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

須菩提！四念處、四念處法、四念處如、四念處性、四念處相，無所從來，亦無所去，亦無所住；乃至十八不共法亦如是。

〔5〕舉菩薩、佛、無上菩提說

須菩提！菩薩、菩薩法、菩薩如、菩薩性、菩薩相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

佛、佛法、佛如、佛性、佛相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

阿耨多羅三藐三菩提、阿耨多羅三藐三菩提法如性相，無所從來，亦無所去，亦無所住。¹⁰¹

〔6〕舉有為法、無為法說

須菩提！有為法、有為法法、有為法如、有為法性、有為法相，無所從來，亦無所去，亦無所住。

⁹⁸ （無）+法【石】。（大正 25，427d，n.14）

⁹⁹ 〔如〕－【石】。（大正 25，427d，n.15）

¹⁰⁰ 如性＝性如【宋】【元】【明】【宮】，〔如〕－【石】。（大正 25，427d，n.16）

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「復次，善現！菩提無所從來，亦無所去，亦無所住；佛陀無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！菩提本性無所從來，亦無所去，亦無所住；佛陀本性無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！菩提真如無所從來，亦無所去，亦無所住；佛陀真如無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！菩提自性無所從來，亦無所去，亦無所住；佛陀自性無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！菩提自相無所從來，亦無所去，亦無所住；佛陀自相無所從來，亦無所去，亦無所住。何以故？善現！菩提佛陀本性、真如、自性、自相若動若住不可得故。」（大正 7，105a9-20）

須菩提！無為法¹⁰²、無為法法、無為法如、無為法性、無為法相，無所從來，亦無所去，亦無所住。¹⁰³

3、結歎

以是因緣故，須菩提！是摩訶衍不見來處、不見去處、不見住處。

【論¹⁰⁴】者言¹⁰⁵：

(四) 釋不見來去住處歎

1、佛印可須菩提所說摩訶衍無來、無去、無住，並總說一切法亦無來、無去、無住

(1) 佛總相說一切法亦無來、無去、無住

佛謂：「須菩提！汝何以但讚摩訶衍無來、無去、無住？一切法亦如是無來、無去、無住，一切法實相不動故。」

(2) 釋疑：現見諸法有來去，云何言「無來無去」

問曰：諸法現有來去可見，云何言「不動相」、「無來無去」？

答曰：

A、無我故，無來去者，亦無來去相

來去相先已破，¹⁰⁶今當更說。一切佛法中，無我、無眾生，乃至無知者、見者故，來者去者無；來者去者無故，來去相亦應無。

B、三世中求去相不可得

復次，三世中求去相不可得。所以者何？已去中無去，未去中亦無去；離已去未去，去時亦無去。¹⁰⁷

※ 別釋「去時亦無去」

問曰：有身動處是名為去，已去、未去中無身¹⁰⁸（428a）動；以是故去時身動，即應有去。

答曰：不然！離去相，去時不可得；離去時，去相不可得，云何言「去時去」？

復次，若去時有去相，應離去相有去時。何以故？汝說「去時有去」故。

¹⁰² [法] — 【聖】。(大正 25, 427d, n.18)

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「復次，善現！有為界無所從來，亦無所去，亦無所住；無為界無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！有為界本性無所從來，亦無所去，亦無所住；無為界本性無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！有為界真如無所從來，亦無所去，亦無所住；無為界真如無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！有為界自性無所從來，亦無所去，亦無所住；無為界自性無所從來，亦無所去，亦無所住。善現！有為界自相無所從來，亦無所去，亦無所住；無為界自相無所從來，亦無所去，亦無所住。何以故？善現！有為界、無為界本性、真如、自性、自相若動若住不可得故。」(大正 7, 105a21-b4)

¹⁰⁴ (論) + 【論】【元】【明】。(大正 25, 427d, n.20)

¹⁰⁵ [者言] — 【石】。(大正 25, 427d, n.21)

¹⁰⁶ 《大智度論》卷 19 (大正 25, 205b21-c21)。

¹⁰⁷ (1) 《中論》卷 1〈2 觀去來品〉：「已去無有去，未去亦無去；離已去未去，去時亦無去。」(大正 30, 3c8-9)

(2) 另參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.84-85，《中觀今論》，pp.132-135。

¹⁰⁸ 無身 = 身無【聖】。(大正 25, 427d, n.23)

復次，若去時去，應有二去：一者、知去時，二者、知去時去。¹⁰⁹

問曰：若爾，有何咎？

答曰：若爾，有二去者。何以故？離去者無去相。若離去者無去相，離去相無去者。是故去者不去，不去者亦不去；離去、不去，亦無有去。¹¹⁰

C、例餘來者、住者

來者、住者亦如是。

D、結成

以是故佛說：凡夫人法虛誑無實，雖復肉眼所見，與畜生無異，是不可信。¹¹¹
是故說：「諸法無來、無去、無住處，亦無動。」

2、別觀諸法之五事明無來、無去、無住

(1) 詳釋「色之五事」¹¹²

何者是？所謂色、色法、色如、色性、色相。

A、色

「色」名眼見事，未分別好醜、實不實、自相他相。

B、色法

「色法」名無常生滅、不淨等。

C、色如

「色如」名色和合有，如水沫不牢固，離散則無，虛偽無實，但誑人眼。色現在如是，過去、未來亦爾。如現在火熱，比知過去、未來亦如是。

¹⁰⁹ (1)《中論》卷1〈2 觀去來品〉：「動處則有去，此中有去時，非已去未去，是故去時去。云何於去時而當有去法？若離於去法，去時不可得。若言去時去，是人則有咎；離去有去時，去時獨去故。若去時有去，則有二種去：一謂為去時，二謂去時去。」（大正30，3c13-4a14）

(2) 另參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.85-87。

¹¹⁰ (1)《中論》卷1〈2 觀去來品〉：「若有二去法，則有二去者；以離於去者，去法不可得。若離於去者，去法不可得；以無去法故，何得有去者？去者則不去，不去者不去；離去不去者，無第三去者。」（大正30，4a16-29）

(2) 另參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.79-91。

¹¹¹ 出處待考，但相近者參見：

(1)《中論》卷1〈2 觀去來品〉（青目釋）：「問曰：汝雖種種門破去、去者，住、住者，而眼見有去、住。答曰：肉眼所見不可信。若實有去、去者，為以一法成？為以二法成？二俱有過。」（大正30，5a18-21）

(2)《大智度論》卷30〈1 序品〉：「若無慧眼，雖有肉眼，猶故是盲，雖云『有眼』，與畜生無異。」（大正25，282a4-5）

¹¹² 「色——眼見色事，未別好醜虛實自相他相。

「色法——無常生滅不淨等。

色五事「色如——虛妄無實三世如是。

「色性——佛觀色相色法色如畢竟清淨，性自爾故。

「色相——此性深妙，以相可知。見無常等相，知其性爾。

（印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.139）

D、色性

復次，如諸佛觀色相畢竟清淨空，菩薩亦應如是觀。色眼¹¹³法、色如，何因緣不如凡夫人所見？性自爾故！

E、色相

此性深妙，云何可知？以色相力故可知。如火以烟為相，見烟則知有火；今見眼¹¹⁴色無常、破壞、苦惱、麤澁相，知其性爾。

此五¹¹⁵法¹¹⁶不去、不來、不住，如先說。

(2) 例餘

乃至無為、無為法、如、性、相，不來、不去、不住，亦如是。

【經】**(五) 三世等歎****1、佛印可須菩提歎三世不可得，三世等名摩訶衍**

須菩提！汝所言：『是摩訶衍，前際不可得，後際不可得，中際不可得，是衍名三世等；以¹¹⁷是故，說名摩訶衍。』如是！如是！須菩提！是摩訶衍，前際不可得，後際不可得，中際不可得，是衍（428b）名三世等。以是故說名摩訶衍。

2、廣演三世等為摩訶衍**(1) 約法空說三世不可得**

何以故？須菩提！過去世、過去世空，未來世、未來世空，現在世、現在世空，三世等、三世等空；摩訶衍、摩訶衍空，菩薩、菩薩空。

何以故？須菩提！是空¹¹⁸非一、非二、非三、非四、非五、非異。

以是故說名三世等是菩薩摩訶薩摩訶衍。¹¹⁹

(2) 約空無自性說相待法不可得

是衍中，等、不等相不可得故，染、不染不可得，瞋、不瞋不可得，癡、不癡不可得，慢、不慢不可得，乃至一切善法、不善法不可得。

是衍中，常不可得，無常不可得；樂不可得，苦不可得；實不可得，空不可得；我不可得，無我不可得；欲界不可得，色界不可得，無色界不可得；度欲界不可

¹¹³ 〔眼〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，428d，n.1）

¹¹⁴ 今見眼＝見今【宋】【元】【明】【宮】【石】，＝以見今【聖】。（大正 25，428d，n.3）

¹¹⁵ 五＝三【宋】【元】【明】。（大正 25，428d，n.4）

¹¹⁶ 參見《正觀》（6），p.141：「五法」指本段的色、色法、色如、色性、色相。

¹¹⁷ 以＝如【宮】。（大正 25，428d，n.5）

¹¹⁸ 是空＝空是【聖】。（大正 25，428d，n.6）

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「復次，善現！汝說『又如虛空前、後、中際皆不可得；大乘亦爾，前、後、中際皆不可得；三世平等超出三世，故名大乘』者，如是！如是！如汝所說。所以者何？善現！過去世過去世空，未來世未來世空，現在世現在世空，三世平等三世平等空，超出三世超出三世空，大乘大乘空，菩薩菩薩空。何以故？善現！空無一、二、三、四、五等差別之相，是故大乘三世平等超出三世。」（大正 7，105b6-14）

得，度色界不可得，度無色界不可得。何以故？是摩訶衍自法不可得故。¹²⁰

(3) 約空中空不可得，說三世五蘊不可得

須菩提！過去色、過¹²¹去色空，未來現在色、未來現在色空；過去受想行識、過去受想行識空；未來現在受想行識、未來現在受想行識空。

空中過去色不可得。何以故？空中空亦不可得，何況空中過去色可¹²²得！¹²³

空中未來、現在色不可得。何以故？空中空亦不可得，何況空中未來、現在色可得！

空中過去受想行識不可得。何以故？空中空¹²⁴亦不可得，何況空中過去受想行識可得！

空中未來、現在受想行識不可得。何以故？空中空亦不可得，何況空中未來、現在受想行識可得！

(4) 約等中諸法不可得，等亦不可得故，說諸道法不可得

須菩提！過去檀波羅蜜不可得，未來檀波羅蜜不可得，現在檀波羅蜜不可得，三世等中檀波羅蜜亦不可得。何以故？等中過去世不可得、未來世不可得、現在世不可得。等中等亦不可得，何況等中過去世、未來世、現在（428c）世可得！¹²⁵

尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜亦如是。

復次，須菩提！過去世中四念處不可得，乃至過去世中十八不共法不可得；未來世、現在世亦如是。

復次，須菩提！三世等中四念處不可得，三世等中乃至十八不共法亦不可得。

¹²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「欲界、出欲界相俱不可得，色界、出色界相俱不可得，無色界、出無色界相俱不可得。何以故？善現！此大乘中諸法自性不可得故。」（大正 7，105b19-22）

¹²¹ 〔過〕－【聖】。（大正 25，428d，n.8）

¹²² （不）＋可【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，428d，n.10）

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 419〈21 無所有品〉：「復次，善現！過去色、過去色空，未來現在色、未來現在色空；過去受想行識、過去受想行識空，未來現在受想行識、未來現在受想行識空。善現！空中過去色不可得。何以故？過去色即是空，空性亦空，空中空尚不可得，何況空中有過去色可得！」（大正 7，105b23-28）

¹²⁴ 〔空〕－【聖】。（大正 25，428d，n.12）

¹²⁵ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 420〈21 無所有品〉：「復次，善現！過去布施波羅蜜多、過去布施波羅蜜多空，未來現在布施波羅蜜多、未來現在布施波羅蜜多空。……善現！空中過去布施波羅蜜多不可得。何以故？過去布施波羅蜜多即是空，空性亦空，空中空尚不可得，何況空中有過去布施波羅蜜多可得！善現！空中未來現在布施波羅蜜多不可得。何以故？未來現在布施波羅蜜多即是空，空性亦空，空中空尚不可得，何況空中有未來現在布施波羅蜜多可得！」（大正 7，107a23-b7）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 420〈21 無所有品〉：「復次，善現！前際布施波羅蜜多不可得，後際中際布施波羅蜜多不可得，三際平等中布施波羅蜜多亦不可得。所以者何？善現！平等中前後中際布施波羅蜜多皆不可得。何以故？平等中平等性尚不可得，何況平等中有前後中際布施波羅蜜多可得！」（大正 7，109a17-22）

何以故？等中過去世四念處不可得，等中未來世四念處不可得，等中現在世四念處不可得。等中等亦不可得，何況等中過去世四念處、未來現在世四念處可得！等中等亦不可得，何況等中過去乃至十八不共法可得！未來、現在世亦如是。

（5）約眾生空故凡聖不可得

復次，須菩提！過去世中凡夫人不可得，未來世現在世中凡夫人不可得，三世等中凡夫人亦不可得。何以故？眾生不可得，乃至知者、見者不可得故。

過去世中聲聞、辟支佛、菩薩、佛不可得，未來現在世中聲聞、辟支佛、菩薩、佛不可得，三世等中聲聞、辟支佛、菩薩、佛不可得。何以故？眾生不可得，乃至知者、見者不可得故。

3、結勸，顯勝

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住般若波羅蜜中，學三世等相，當具足一切種智，是名菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂三世等相。

菩薩摩訶薩住是衍¹²⁶中，勝出¹²⁷一切世間及諸天、人、阿修羅，成就薩婆若。」¹²⁸

（伍）舉出生三世諸佛歎摩訶衍

一、須菩提歎：三世菩薩學摩訶衍，得一切種智

爾時，須菩提白佛言：「世尊！善哉！善哉！是菩薩摩訶薩摩訶衍！何以故？過去諸菩薩是衍中學得一切種智，未來世¹²⁹諸菩薩摩訶薩亦是衍中學當得一切種智，世尊！今十方無量阿僧祇世界中諸菩薩摩訶薩亦是衍中學得一切種智。以是故，世尊！是衍實是菩薩摩訶薩摩訶衍。」

二、如來述歎

佛告須菩提：「如（429a）是！如是！過去、未來、現在諸佛，是摩訶衍中學，已得一切種智，當得、今得。」

【論】¹³⁰者言

（五）釋三世等歎

1、佛印可須菩提歎三世不可得，三世等名摩訶衍

須菩提略讚說：「是摩訶衍，前際、後際、中際俱不可得，三世等故，名摩訶衍。」

2、廣演三世等為摩訶衍

今佛廣演須菩提所讚。

¹²⁶ [衍] — 【聖】【石】。（大正 25，428d，n.16）

¹²⁷ [出] — 【宮】【聖】【石】。（大正 25，428d，n.17）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈21 無所有品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，住此三際平等性中，精勤修學一切相智，無取著故速得圓滿。善現！是名菩薩摩訶薩三際平等大乘。若菩薩摩訶薩住如是大乘中，超勝一切世間天、人、阿素洛等，疾能證得一切相智，利益安樂一切有情。」（大正 7，109c10-16）

¹²⁹ [世] — 【明】。（大正 25，428d，n.18）

¹³⁰ 【論】 + （論）【元】【明】。（大正 25，429d，n.1）

（1）約法空說三世不可得

是三世云何不可得？所謂過去世、過去世空，未來世、未來世空，現在世、現在世空，故不可得。三世等，等者空；摩訶衍、摩訶衍自空；菩薩、菩薩自空。

是三世中三世相空¹³¹。空義，如先說。¹³²

此中佛自說空因緣，所謂：「空、空相，非一、非二、非三、非四、非五等，不異、不合、不散，無有分別。」是故三世等空相無所有故，是等亦空。

菩薩能如是解諸法三世等，不以無始世來為疲厭，不以未來世無邊故為難，是為菩薩三世等名摩訶衍。

（2）約空無自性說相待法不可得

是摩訶衍中，等相不可得，不等相亦不可得。

得是三世等三昧，破是不等相。

不等相待¹³³故有等，不等畢竟無故等亦無。

欲、不欲，乃至三界、度三界，是相待法亦如是。

此中佛自說：「是諸法皆從因緣和合故無自性，自性無故空。」

（3）約空中空相不可得，說三世五蘊相亦不可得

復次，過去色、過去色相空，未來、現在亦如是；如色，餘四眾亦如是。

所以者何？空中空相不可得，何況空中有三世五眾相！

（4）約等中諸法不可得，等亦不可得故，說諸道法不可得

菩薩觀五眾空，斷貪欲，入道行，所謂檀波羅蜜等，亦如是¹³⁴五眾三世中不可得。三世等故，等即是空，是等中檀波羅蜜不可得。

※ 何故三世及三世等中檀波羅蜜不可得

問曰：何以故三世及三世等中檀波羅蜜不可得？

答曰：諸法等中無三世，等等¹³⁵中等相亦不可得，何況三世！

六波羅蜜乃至十八不共法亦如是。

（5）約眾生空故凡聖不可得

復次，三世中，凡夫相¹³⁶不可（429b）得，聲聞乃至佛亦不可得，以眾生空故。

3、結勸，顯勝

菩薩住般若波羅蜜，能如是學三世等空，集諸善功德，便具足一切種智。

¹³¹ 〔空〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，429d，n.4）

¹³² 參見《正觀》（6），p.140：《大智度論》卷 1（大正 25，65b5-66a17）、卷 32（大正 25，298b13-16）、卷 33（大正 25，302c27-303a7）、卷 36（大正 25，329a15-b26）〔《摩訶般若波羅蜜經》經文與《大智度論》的解說〕。

¹³³ 待＝持【聖】。（大正 25，429d，n.6）

¹³⁴ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，429d，n.24）

¹³⁵ 〔等〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，429d，n.9）

¹³⁶ 相＝人【宮】。（大正 25，429d，n.11）

佛說：「菩薩能如是三世等中住，則能勝出一切世間及諸天、人、阿修羅。」

（伍）舉出生三世諸佛歎摩訶衍

一、須菩提歎：三世菩薩學摩訶衍，得一切種智

（一）略述

是時，須菩提讚言：「世尊！善哉！善哉！是摩訶衍利益諸菩薩。所以者何？過去諸菩薩學是摩訶衍，得一切種智；未得、今得亦如是。」

（二）詳辨讚歎之因緣

1、不讚歎非因緣、少因緣

有人言：得清淨無因緣，染垢穢亦無因緣，大小、好醜、縛解皆無主所與。

有人言：好醜、縛解，至時節自得。

有人言：福德成就故得佛道。

有人言：但得清淨實智慧得佛道。

如是等說，皆是非因緣、少因緣，須菩提所不讚歎。

2、讚歎具足因緣

今佛捨非因緣，亦捨不具足因緣，說是¹³⁷具足因緣，所謂六波羅蜜，三世菩薩學是乘具足，得成佛道。

二、如來述歎

佛亦可須菩提所歎，言：「如是！如是！」

¹³⁷ 〔說〕－【石】。（大正 25，429d，n.13）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 52

〈釋會宗品第二十四〉¹

（大正 25，429b22-430b1）

釋厚觀（2010.04.17）

【經】²

（陸）摩訶衍與般若無二無別³

一、富樓那為新學發問，須菩提請佛印證

爾時，慧命富樓那彌多羅尼子白佛言：「世尊！佛使須菩提為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜，今乃說摩訶衍⁴為？」

須菩提白佛言：「世尊！我說摩訶衍，將無⁵離般若波羅蜜？」

二、佛明須菩提所說摩訶衍隨順般若、不離般若

（一）正顯

佛言：「不（429c）也！須菩提！汝說摩訶衍，隨般若波羅蜜，不離般若波羅蜜⁶。」

（二）辨隨順般若之因緣

1、三乘善法皆入般若故

何以故？一切所有善法、助道法——若聲聞法、若辟支佛法、若菩薩法、若佛法，是一切法，皆攝入般若波羅蜜中。」⁷

須菩提白佛言：「世尊！何等諸善法、助道法——聲聞法、辟支佛法、菩薩法、佛法，皆攝入般若波羅蜜中？」

佛告須菩提：「所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，四念處、四正勤、四如意足⁸、五根、五力、七覺分、八聖道分，空、無相、無作解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法、無錯謬相、常捨行。須菩提！是諸餘善法、助道法——若聲聞法、若辟支佛法、若

¹（大智度論……二）十六字＝（大智度論卷第五十二釋第二十四品會宗品）十八字【宮】，＝（大智度經論卷第五十二，釋第二十三品，訖第二十四品）二十二字【聖】，＝（大智度論釋第二十三品會宗品，五十四）十六字【石】。（大正 25，429d，n.17）

²〔【經】〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，429d，n.18）

³般若、大乘無二無別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

⁴參見《大智度論》卷 46（大正 25，394b4-c16）。

⁵將無：莫非。（《漢語大詞典》（七），p.810）

⁶〔般若波羅蜜〕－【宮】【聖】。（大正 25，429d，n.19）

⁷（1）《大般若波羅蜜多經》卷 420〈22 隨順品〉：「佛告善現：『汝前所說諸大乘義，皆於般若波羅蜜多一切隨順無所違越。何以故？善現！一切善法、菩提分法，若聲聞法、若獨覺法、若菩薩法、若如來法，如是一切無不攝入甚深般若波羅蜜多。』」（大正 7，110a9-13）

（2）參見《大智度論》卷 18（大正 25，190c，196b-c）、卷 40（大正 25，391c）、卷 46（大正 25，394b-c）、卷 52（大正 25，430a）、卷 53（大正 25，440c）、卷 56（大正 25，463a）。

⁸（四神）＋足【聖】。（大正 25，429d，n.20）

菩薩法、若佛法，皆攝入般若波羅蜜中。

2、摩訶衍與般若等諸法皆同無相故

須菩提！若摩訶衍，若般若波羅蜜、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜；若色、受、想、行、識，眼、色、眼識、眼觸、眼觸因緣生諸受，乃至意、法、意識、意觸、意觸因緣生諸受；地種乃至識種；四念處乃至八聖道分；空、無相、無作解脫門；及諸善法，若有漏、若無漏，若有為、若無為，若苦諦、集諦、滅諦、道諦，若欲界、若色界、若無色界，若內空乃至無法有法空；諸三昧門、諸陀羅尼門；佛十力乃至十八不共法；若佛、佛法⁹、法性、如、實際、不可思議性、涅槃——是一切諸法皆不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。

須菩提！以是因緣故，汝所說摩訶衍，隨順般若波羅蜜。

3、摩訶衍與般若等諸法無二無別故，說摩訶衍即是說般若

何以故？

須菩提！摩訶衍不異般若波羅蜜，般若波羅蜜不異摩訶衍，般若波羅蜜、摩訶衍無二無別；¹⁰檀波羅蜜不異摩訶衍，(430a) 摩訶衍不異檀波羅蜜，檀波羅蜜、摩訶衍無二無別；乃至禪波羅蜜亦如是。

須菩提！四念處不異摩訶衍，摩訶衍不異四念處，四念處、摩訶衍¹¹無二無別；乃至十八不共法不異摩訶衍，摩訶衍不異十八不共法，十八不共法、摩訶衍¹²無二無別。

以是因緣故，須菩提！汝說摩訶衍即是說般若波羅蜜。」

【論】¹³者言：

(陸) 摩訶衍與般若無二無別

一、富樓那為新學發問，須菩提請佛印證

富樓那雖自無疑，為新¹⁴學鈍根者不解義一而名字異，故發問。

須菩提即以其事白佛：「佛法甚深，我所說者將無有失？」

二、佛明須菩提所說摩訶衍隨順般若、不離般若

(一) 正顯

佛答：「汝說摩訶衍，隨順般若，無有違錯。」

(二) 辨隨順般若之因緣

此義初已論之，¹⁵今佛為說隨順因緣，所謂——

⁹ 佛法＝法佛【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 429d, n.21)

¹⁰ 參見《大智度論》卷 46 (大正 25, 394b)。

¹¹ 四念處摩訶衍＝摩訶衍四念處【石】，＝摩訶術四念處【聖】。(大正 25, 430d, n.1)

¹² 十八不共法摩訶衍＝摩訶衍十八不共法【石】，＝摩訶術十八不共法【聖】。(大正 25, 430d, n.2)

¹³ 【論】＋(論)【元】【明】【石】。(大正 25, 430d, n.3)

¹⁴ 新＝斷【聖】。(大正 25, 430d, n.4)

¹⁵ 參見《正觀》(6)，p.141：《大智度論》卷 51 (大正 25, 423c25-28)。

1、三乘善法皆入般若故

(1) 三乘善法皆為涅槃故

三乘所攝一切善法皆合聚在般若波羅蜜中。¹⁶所以者何？一切三乘善法皆為涅槃故。¹⁷涅槃門有三種：一切法皆入空門、無相、無作門。¹⁸如持戒能生禪定，禪定能生實智慧，不著世間故。

(2) 明何等三乘善法¹⁹

何等三乘助道法攝在般若中？所謂六波羅蜜，三十七品、三脫²⁰門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法、無錯謬相、常捨行。

此中，三十七品、三脫門是三乘共法，六波羅蜜是菩薩法，十力乃至常捨行是佛法。

有人言：「六波羅蜜有具足、有不具足。不具足者，共二乘法；具足者²¹，獨菩薩法。」

2、摩訶衍與般若等諸法皆空故

復次，摩訶衍空，般若波羅蜜亦空，空義一故，須菩提隨順無錯。如般若波羅蜜空，五波羅蜜乃至如、法性、實際、不可思議性、涅槃亦如是。

3、摩訶衍與般若等諸法皆無相，無二無別故

復次，從般若波羅蜜乃至涅槃，皆是不合、不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。是同相故，說「摩訶衍則是般若波羅蜜，(430b) 摩訶衍、般若波羅蜜²²無二無別故²³」。

¹⁶ 般若：攝三乘一切善法。(印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288)

¹⁷ 參見《大智度論》卷 52 (大正 25，429c2-14)。

¹⁸ 三三昧：涅槃門。(印順法師，《大智度論筆記》〔E003〕p.289)

¹⁹

┌三十七品、三解脫門……………┐	└共三乘
	┌不具足……………┐
	└一云┐具足……………┘
三乘善法┐	六波羅蜜┐一云……………┘
	└菩薩法……………┘
	└十力乃至常捨行……………┘
	佛 法……………┘
	└大乘不共

(印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.140)

²⁰ (解) + 脫【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，430d，n.5)

²¹ [者] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，430d，n.6)

²² [波羅蜜] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，430d，n.7)

²³ 故 + (釋二十三品竟)【石】。(大正 25，430d，n.8)

〈釋十無品第二十五²⁴〉
(大正 25, 430b2-435c16)

【經】

肆、以無生門說般若²⁵

(壹)就柔順忍明無生觀²⁶

一、「十無觀」中求菩薩不可得

(一)標問

1、須菩提標十無觀

慧命須菩提白佛言：「世尊！

(1) 菩薩摩訶薩前際不可得，後際不可得，中際不可得。²⁷

(2) 色無邊故，當知菩薩摩訶薩亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知菩薩摩訶薩亦無邊。²⁸

(3) 色是菩薩摩訶薩，是亦不可得；受、想、行、識是菩薩摩訶薩，是亦不可得。²⁹

(4) 如是，世尊！於一切種、一切處求菩薩不可得。世尊！我當教何等菩薩摩訶薩

²⁴ (大智度論釋十無品第二十五)十二字=(釋第二十四品)六字【聖】，=(大智論釋第二十四品十無品)十二字【石】，〔大智度論〕—【明】。(大正 25, 430d, n.9)

²⁵ (1)《大智度論疏》卷 17：「第九品者名為〈集散品〉，即是命說分中第三大分，從此下去，始明善吉承命正說波若。就正說文中，大有四分：初，從此品、〈10 相行品〉、〈11 約^{*}品〉，此之三品，然三解然^{*}門明說波若。第二，從〈12 句義品〉已下，去至〈17 縛解品〉，是就人大就於波若——已知大法故名為大人。第三，從〈18 摩訶衍品〉已下，去訖至〈24 會宗品〉，有七品經文，次就於法大已說波若——以為大人所知故名大法。第四，從〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，生此之二品，初明除生，後明遣法，故約遣相門以明波若。」(已新續藏 46, 864a1-9)

※案：「約品」應作「幻品」。

※案：「三解然門」應作「三解脫門」。

(2)《摩訶般若波羅蜜經》〈9 集散品〉至〈26 無生品〉約可分四大部分：壹、就三解脫門說般若(〈9 集散品〉、〈10 行相品〉、〈11 幻人無作品〉，見《大智度論》卷 42~卷 44)，貳、就「菩薩、摩訶薩」說般若(〈12 句義品〉、〈13 摩訶薩品〉、〈14 斷見品〉、〈15 大莊嚴品〉、〈16 乘乘品〉、〈17 無縛無脫品〉，見《大智度論》卷 44~卷 46)，參、就摩訶衍義說般若(〈18 摩訶衍品〉、〈19 四念處品〉、〈20 發趣品〉、〈21 出到品〉、〈22 勝出品〉、〈23 含受品〉、〈24 會宗品〉，見《大智度論》卷 46~卷 52)，肆、以無生門(遣相門)說般若(〈25 十無品〉及〈26 無生品〉，見《大智度論》卷 52~卷 53)。

²⁶ 此科判依《大智度論》卷 53〈26 無生品〉：「無生觀有二種：一者、柔順忍觀，二者、無生忍觀。前說無生是柔順忍觀，不畢竟淨；漸習柔順觀，得無生忍，則畢竟淨。」(大正 25, 437c15-17)

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！前際諸菩薩摩訶薩皆無所有都不可得，後際諸菩薩摩訶薩皆無所有都不可得，中際諸菩薩摩訶薩皆無所有都不可得。』」(大正 7, 110c14-17)

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！色無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際；受、想、行、識無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際。」(大正 7, 110c17-19)

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！即色，菩薩摩訶薩無所有不可得；離色，菩薩摩訶薩無所有不可得。即受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得；離受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得。」(大正 7, 111a29-b4)

般若波羅蜜？³⁰

(5) 世尊！菩薩摩訶薩但有名字。³¹

(6) 如說我名字，我畢竟不生。如我，諸法亦如是無自性。³²何等色畢竟不生？何等受、想、行、識畢竟不生？³³

(7) 世尊！是畢竟不生，不名為色；³⁴是畢竟不生，不名為受、想、行、識。³⁵

(8) 世尊！若畢竟不生法，當教誰³⁶是般若波羅蜜耶？³⁷

(9) 離畢竟不生，亦無菩薩行阿耨多羅三藐三菩提。³⁸

(10) 若菩薩聞作是說，心不沒、不悔、不驚、不怖、不畏，當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜。」³⁹

2、舍利弗問十無因緣

舍利弗問：「

(1) 須菩提！何因緣故言『菩薩摩訶薩前際不可得，後際不可得，中際不可得』？

(2) 須菩提！何因緣故言『色無邊故，當知菩薩亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知菩薩亦無邊』？

(3) 須菩提！何因緣故言『色是菩薩，是亦不可得；受、想、行、識是菩薩，是亦不可得』？

(4) 須菩提！何因緣故言『於一切種、一切處，菩薩不可得，當教何等菩薩般若波羅蜜』？

(5) 須菩提！何因緣故言『菩薩摩訶薩但有名字』？

(6) 須菩提！何因緣故言『如說我名字，我畢竟不生；如我，諸法亦如是無自性。何等色畢竟不生，何等受、想、行、識畢竟不（430c）生』？

(7) 須菩提！何因緣故言『畢竟不生，不名為色？畢竟不生，不名為受、想、行、

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！我於是等一切法，以一切種、一切處、一切時求諸菩薩摩訶薩都無所見竟不可得，云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩？」（大正 7，112a9-12）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩諸菩薩摩訶薩者，但有假名都無自性。」（大正 7，112a13-14）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「如說我等畢竟不生，但有假名都無自性；諸法亦爾，畢竟不生，但有假名都無自性。」（大正 7，112a14-16）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！何等色畢竟不生？何等受、想、行、識畢竟不生？」（大正 7，112a16-17）

³⁴ 畢竟不生，不名為色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！若畢竟不生則不名色，亦不名受、想、行、識。」（大正 7，112a17-18）

³⁶ 〔誰〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，430d，n.11）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多，教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩？」（大正 7，112c2-3）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！離畢竟不生，亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提。」（大正 7，112c3-5）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 420〈23 無邊際品〉：「世尊！若菩薩摩訶薩聞如是說，心不沈沒亦不憂悔，其心不驚不恐不怖，當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。」（大正 7，112c5-7）

識』？

(8) 須菩提！何因緣故言『若畢竟不生法，當⁴⁰教誰⁴¹是般若波羅蜜耶』？

(9) 須菩提！何因緣故言『離畢竟不生，亦無菩薩行阿耨多羅三藐三菩提』？

(10) 須菩提！何因緣故言『若菩薩聞作是說，心不沒、不悔、不驚、不怖、不畏，若能如是行，是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜』？」

(二) 答釋

1、第一觀：三際中菩薩不可得

(1) 約世間空

A、眾生無所有、空、離故

爾時，須菩提報舍利弗言：「眾生無所有故，菩薩前際不可得；眾生空故，菩薩前際不可得；眾生離故，菩薩前際不可得。⁴²

B、五蘊法無所有、空、離、自性無故

舍利弗！色無有故，菩薩前際不可得；受、想、行、識無有故，菩薩前際不可得。⁴³色空故⁴⁴，菩薩前際不可得；受、想、行、識空故，菩薩前際不可得。色離故，菩薩前際不可得；受、想、行、識離故，菩薩前際不可得。舍利弗！色性無故，菩薩前際不可得；受、想、行、識性無故，菩薩前際不可得。

(2) 約出世間空

A、六度無所有、空、離、自性無故

舍利弗！檀波羅蜜無有故，菩薩前際不可得；尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜無有故，菩薩前際不可得。何以故？舍利弗！空中前際不可得、後際不可得、中際不可得；空不異菩薩，菩薩不異前際。舍利弗！空、菩薩、前際，是諸法無二無別。以是因緣故，舍利弗！菩薩前際不可得。

舍利弗！檀波羅蜜空故、檀波羅蜜離故、檀波羅蜜性無故，菩薩前際不可得；尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……；般若波羅蜜空故、般若波羅蜜離故、般若波羅蜜性無故，菩薩前際不可得。何以故？舍利弗！空中前際不可得、後際不可得、中際不可得；空不異(431a)菩薩，菩薩⁴⁵亦不異前際。

⁴⁰ 當=誰【聖】。(大正 25, 430d, n.12)

⁴¹ 〔誰〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 430d, n.13)

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：

爾時，具壽善現報舍利子言：「尊者所問『何緣故說前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得，後際諸菩薩摩訶薩無所有不可得，中際諸菩薩摩訶薩無所有不可得』者，舍利子！有情無所有故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；有情空故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；有情遠離故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；有情無自性故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。後際、中際諸菩薩摩訶薩無所有不可得亦復如是。」(大正 7, 113b13-22)

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「舍利子！色無所有故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；受、想、行、識無所有故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。」(大正 7, 113b22-25)

⁴⁴ 〔故〕—【石】。(大正 25, 430d, n.14)

⁴⁵ 〔菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 431d, n.1)

舍利弗！空、菩薩、前際，是諸法⁴⁶無二無別。以是因緣故，舍利弗！菩薩前際不可得。

B、十八空無所有、空、離、自性無故

復次，舍利弗！內空無所有故，菩薩前際不可得；乃至無法有法空無所有故，菩薩前際不可得。內空空故、內空離故、內空性無故，乃至無法有法空空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。餘如上說。

C、三十七道品乃至十八不共法無所有、空、離、自性無故

復次，舍利弗！四念處無所有故，菩薩前際不可得；四念處空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。乃至十八不共法無所有故，菩薩前際不可得；十八不共法空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。餘如上說。以是因緣故，舍利弗！菩薩前際不可得。

D、一切三昧門、陀羅尼門無所有、空、離、自性無故

復次，舍利弗！一切三昧門、一切陀羅尼門無有故，菩薩前際不可得；三昧門、陀羅尼門空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。餘如上說。

E、法性、如、實際、不可思議性無所有、空、離、自性無故

復次，舍利弗！法性無有故，菩薩前際不可得；法性空故、離故、性⁴⁷無故，菩薩前際不可得。餘如上說。

復次，舍利弗！如無有故、空故、離故、性無故，實際無有故、空故、離故、性無故，不可思議性無有故、空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。餘如上說。

F、三乘、無上菩提、一切種智皆無所有、空、離、自性無故

復次，舍利弗！聲聞無有故，菩薩前際不可得；聲聞空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。

辟支佛無有故、空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。

佛無有故、空故、離故、性無故，菩薩前際不可得。⁴⁸

阿耨多羅三藐三菩提無有故乃至性無故，菩薩前際不可得。

復次，一切種智無有故乃至性無故，菩薩前際不可得。

(3) 結

何以故？舍利弗！空，前際不可得、後際不可得、中際不可得，菩薩不可得。

舍(431b)利弗！空，不異菩薩，亦不異前際；空、菩薩、前際，是諸法無二無別。

⁴⁶ 〔是諸法〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，431d，n.2)

⁴⁷ 性＝離【聖】。(大正 25，431d，n.3)

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「舍利子！聲聞乘無所有故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；獨覺乘、大乘無所有故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。聲聞乘空故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；獨覺乘、大乘空故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。聲聞乘遠離故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；獨覺乘、大乘遠離故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。聲聞乘無自性故前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得；獨覺乘、大乘無自性故，前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。後際、中際諸菩薩摩訶薩無所有不可得亦復如是。」(大正 7，115c3-14)

以是因緣故，舍利弗！菩薩前際不可得，後際、中際亦如是。⁴⁹

【論】⁵⁰

肆、以無生門說般若

（壹）就柔順忍明無生觀

一、「十無觀」中求菩薩不可得

（一）標問

1、須菩提標十無觀

（1）釋為何重說菩薩不可得

問曰：上已說「菩薩、菩薩字不可得，為誰說般若波羅蜜」，⁵¹今何以更說？

答曰：

A、須菩提常以空門利益眾生故

不應作是問！須菩提空行第一，常樂說空；若有所說，常以空門利益眾生。

B、上略說，此中廣分別故

復次，上略說，是中十種廣分別菩薩不可得。⁵²

行者若觀諸法空，隨順無相、無作；以無作心故，不欲有所作，尚不能自作利益，何況利益人！

若人住我心中，能分別諸法善不善相，集諸善法、捨不善法；今佛說：「般若波羅蜜中，不應計我心，不應分別諸法，但行眾善。」是事為難。

行者作是念：「若無我者，為誰修善？」先有我，今以般若波羅蜜故無，心生憂戚⁵³。

是故須菩提更重說：我，從本已來無，非先有今無。⁵⁴行者如是如是⁵⁵本來自無，今無所失，故無所憂。譬如深根大樹，不可以一斫⁵⁶能辦，多用斧力乃能⁵⁷斷；菩薩空亦如是，不可一說便得，以是故廣分別。

（2）略辨十無觀

A、第一觀

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「何以故？舍利子！如是空中，前際不可得，後際不可得，中際不可得，菩薩摩訶薩亦不可得。舍利子！若如是空，若前際，若後際，若中際，若菩薩摩訶薩，如是一切法皆無二、無二處。舍利子！由此因緣，我作是說：前際諸菩薩摩訶薩無所有不可得，後際諸菩薩摩訶薩無所有不可得，中際諸菩薩摩訶薩無所有不可得。」（大正 7，115c26-116a4）

⁵⁰ 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，431d，n.4）

⁵¹ 參見《正觀》（6），p.141：《大智度論》卷 42（大正 25，363c19-21）。

⁵² 參見《正觀》（6），pp.141-142：《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈25 十無品〉（大正 8，267a20-b7），《大智度論》卷 52（大正 25，430b3-19）。

⁵³ （1）憂戚：見“憂戚”。（《漢語大詞典》（七），p.688）

（2）憂戚：亦作“憂戚”。憂愁煩惱。（《漢語大詞典》（七），p.691）

⁵⁴ 眾生本空：本無，非先有今無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.286）

⁵⁵ 如是=知【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，431d，n.5）

⁵⁶ 斫（ㄗㄨㄛˋ）：1.斧刃。2.用刀斧等砍或削。（《漢語大詞典》（六），p.1057）

⁵⁷ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，431d，n.6）

須菩提問佛時，作是念：「若定有菩薩法，應三世通有。今前世中無有菩薩。何以故⁵⁸？前世無初故。未來世亦如是，未⁵⁹有因緣故。前後相待故有中間，若無前後則無中間。」

B、第二觀

若謂「五眾是菩薩」；五眾無邊——如先種種因緣說五眾畢竟空故無量無邊，無量無邊故同⁶⁰無為法。⁶¹

C、第三觀

若菩薩無邊者，是事不然！⁶²以此因緣故，菩薩不可得，當為誰說？

D、第四觀

常一切處、一切種、一切時求菩薩不可得，當為誰說？

E、第五觀，F、第六觀

如我畢竟不生、空（431c）無所有，五眾亦如是畢竟不生、無所有。既無眾生及五眾法，云何有菩薩？

G、第七觀

問曰：眾生及五眾法畢竟不生，解是法者，即是菩薩？

答曰：「畢竟不生」不名為色，不名為受想行識。何以故？五眾是生相，畢竟不生中無是分別。

H、第八觀，I、第九觀

五眾畢竟不生，不可以教化；離畢竟不生，亦無菩薩行道，當教誰？

J、第十觀

菩薩聞是不怖、不畏，是為能行菩薩道。

（3）別釋第六觀「如我畢竟不生，諸法亦如是無自性」

問曰：我與菩薩是⁶³一物，云何以我喻菩薩？

答曰：是般若波羅蜜中一切法空，初學不得便為說空！先當分別罪福，捨罪修福德⁶⁴；福⁶⁵德果報無常，無常故生苦，是故捨福厭世間，求道入涅槃。⁶⁶爾時，應作是念：「因我故生諸煩惱；是我於六識中求不可得，但以顛倒故著我。」是故解無我易，易可⁶⁷受化。

⁵⁸ 〔故〕－【聖】。（大正 25，431d，n.7）

⁵⁹ 未＋（來）【聖】。（大正 25，431d，n.8）

⁶⁰ 同＝因【聖】。（大正 25，431d，n.9）

⁶¹ 參見《正觀》（6），p.142：《大智度論》卷 51（大正 25，426c28-427b2）。

⁶² 參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「色無邊故，當知菩薩摩訶薩亦無邊。」（大正 25，430b4-5）

⁶³ 〔是〕－【聖】。（大正 25，431d，n.10）

⁶⁴ 〔德〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，431d，n.11）

⁶⁵ 〔福〕－【聖】。（大正 25，431d，n.12）

⁶⁶ 捨罪修福，捨福求道。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

⁶⁷ 〔可〕－【聖】。（大正 25，431d，n.13）

若言「色空」，則難解；雖耳聞說空，眼常見實。是故先破惡罪中⁶⁸我，後破一切諸法。

一切佛弟子，得道者自知自證無我，未得道者信餘法空，不能如信無我，是故以無我為喻。

此中須菩提說一切法空，推⁶⁹無菩薩，用無我為喻；以小喻大，如石蜜⁷⁰喻甘露。

2、舍利弗問十無因緣

問曰：舍利弗知空無我義，何以故事事致問？

答曰：

(1) 欲斷新學菩薩疑故問

須菩提聲聞人，德不如菩薩，而於佛前說深般若，新學菩薩心或生疑。上佛⁷¹雖言「汝說摩訶衍隨順般若」，⁷²猶謂佛將順須菩提。舍利弗欲斷此疑，故發問。

(2) 令須菩提善分別深義，令眾人敬信故

復次，佛欲共須菩提說般若，乃至終竟；是故舍利弗事事質問，令須菩提善分別深義，使眾人敬信。

以是故問「過去世中菩薩不可得」，乃至「不恐不怖」。

(二) 答釋

1、第一觀：三際中菩薩不可得

(1) 約世間空

A、眾生無所有、空、離故

須(432a)菩提答義：我、眾生、人即是一物。未得道時，名⁷³凡夫人；初入⁷⁴道乃至阿羅漢，名聲聞⁷⁵人；觀因緣法悟空小深，小愍眾生，名辟支佛人；深入空法，行六波羅蜜，大慈大悲，是名菩薩人——功德別異故，名字亦異。

如我、眾生、人一事，以眼見事故名見者，意⁷⁶得故名知者，受苦樂故名受者。是我、眾生、人等，先已說種種因緣無故，⁷⁷菩薩亦應無。是故須菩提語舍利弗：「眾生無故，三世中無菩薩。」

⁶⁸ 中+（破）【聖】【石】。(大正 25，431d，n.14)

⁶⁹ 推：8.推贊，推重，推許。9.推斷，推論。11.推究，審問。(《漢語大詞典》(六)，p.668)

⁷⁰ 蜜=密【聖】。(大正 25，431d，n.15)

⁷¹ 佛+（歎）【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，431d，n.16)

⁷² 參見《正觀》(6)，p.143：《大智度論》卷 52〈24 會宗品〉：「須菩提！汝說摩訶衍，隨般若波羅蜜，不離般若波羅蜜。」(大正 25，429c1-2)

⁷³ 《大正藏》原作「各」，今依《高麗藏》作「名」(第 14 冊，902b18)。

⁷⁴ 初入=人初【聖】，=入初【石】。(大正 25，432d，n.1)

⁷⁵ 聞=聞【宮】。(大正 25，432d，n.2)

⁷⁶ 意=竟【聖】。(大正 25，432d，n.3)

⁷⁷ 參見《正觀》(6)，p.143：

「我不可得」，參見《大智度論》卷 12(大正 25，148b3-150a17)、卷 35(大正 25，319b6-c21)、卷 41(大正 25，357a1-360c29)、卷 42(大正 25，364c21-365a15，368c28-369a24)。

B、五蘊法無所有、空、離、自性無故

(A) 釋疑：「雖無菩薩，應有五蘊」疑

問曰：五眾和合有菩薩，菩薩應無，五眾應有！

答曰：為破是事故言「無眾生、無我」，無我故則五眾無所屬，無所屬故空，⁷⁸空故無菩薩。

(B) 釋「色等五蘊空故，菩薩不可得」

問曰：若五眾空者，空即是菩薩？

答曰：五眾空亦非菩薩，空、無所有、無分別故。

(C) 釋「色等五蘊離、五蘊自性無故，菩薩不可得」

五眾離、五眾無性，亦無菩薩。

(D) 若菩薩不可得，則三世中菩薩皆不可得

若說無菩薩，則三世皆無。

(2) 約出世間空

A、六度無所有、空、離、自性無故，菩薩不可得

(A) 行六度等道法故名為菩薩，法空故菩薩亦空

觀是五眾等世間法、六波羅蜜等道法，是名菩薩；⁷⁹是法空故，菩薩亦空。

(B) 釋「空、菩薩、三際，是諸法無二無別」

此中佛⁸⁰自說因緣：「諸法空不異菩薩，菩薩不異空，菩薩空、三世空，無二無別。」

B、例餘三乘、無上菩提、一切種智等無所有、空、離、自性無故，菩薩不可得

(A) 行諸道法故名為菩薩，諸法空故菩薩亦空

從六波羅蜜乃至一切種智，行是諸法故，名為菩薩；是諸法空故，菩薩亦空。

(B) 得法空名二乘人，二乘人空故，菩薩亦空

此中法空，聲聞、辟支佛得是空故，名聲聞、辟支佛人⁸¹；聲聞、辟支佛人空故，菩薩亦如是。

⁷⁸ 法空：無我則無所屬故空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E007〕p.299）

⁷⁹ 參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「問曰：眾生及五眾法畢竟不生，解是法者即是菩薩？」（大正 25，431c3）

⁸⁰ 案：依經，此段文的言說者應為「須菩提」。

參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈25 十無品〉：「爾時須菩提報舍利弗言：『眾生無所有故，菩薩前際不可得；眾生空故，菩薩前際不可得；眾生離故，菩薩前際不可得。舍利弗！色無有故，菩薩前際不可得；受想行識無有故，菩薩前際不可得。……何以故？舍利弗！空中前際不可得，後際不可得，中際不可得。空不異菩薩，菩薩不異前際。舍利弗！空、菩薩、前際是諸法無二無別。以是因緣故，舍利弗！菩薩前際不可得。』」（大正 8，267b26-c13）另參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉（大正 25，430c8-431a3）。

⁸¹ 〔人〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，432d，n.4）

【經】

2、第二觀：五蘊等無邊故，菩薩亦無邊

如舍利弗言⁸²：『色無邊故，當知菩薩亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知菩薩亦無邊。』

舍利弗！色如虛空，受、想、行、識如虛空。

何以故？舍利弗！如虛空邊不可得、中不可得；無邊無中故，但說名虛空。

如是，舍利弗！色邊不可得、中不可得，是色空故，空中亦無邊亦無中；受……想……行……；(432b) 識邊不可得、中不可得，識空故，空中亦無邊亦無中。

以是因緣故，舍利弗！色無邊故，當知菩薩亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知菩薩亦無邊。乃至十八不共法亦如是。⁸³

3、第三觀：即五蘊，菩薩不可得

如舍利弗言：『色是菩薩，是亦不可得；受、想、行、識是菩薩，是亦不可得。』

舍利弗！色、色相⁸⁴空，受……想……行……，識、識相空；檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，乃至般若波羅蜜亦如是；內空、內空相空，乃至無法有法空、無法有法空相空；四念處、四念處相空，乃至十八不共法、十八不共法相空；如、法性、實際，不可思議性、不可思議性相空；三昧門、三昧門相空，陀羅尼門、陀羅尼門相空；一切智、一切智相空，道種⁸⁵智、道種智相空，一切種智、一切種智相空；聲聞乘、聲聞乘相空，辟支佛乘、辟支佛乘相空，佛乘、佛乘相空；聲聞人、聲聞人相空，辟支佛⁸⁶、辟支佛相空，佛、佛相空。

空中色不可得，受、想、行、識不可得。

以是因緣故，舍利弗！色是菩薩，是亦不可得；受、想、行、識是菩薩，是亦不可得。⁸⁷

⁸² (所) + 言【元】【明】。(大正 25, 432d, n.5)

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說色無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際；受、想、行、識無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際；乃至聲聞乘無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際；獨覺乘、大乘無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際』者，舍利子！色如虛空，受、想、行、識如虛空。所以者何？舍利子！如虛空前際不可得、後際不可得、中際不可得，由彼中、邊俱不可得說為虛空；色乃至識亦復如是，前、後、中際俱不可得。何以故？色乃至識皆性空故。舍利子！空中前際不可得、後際不可得、中際不可得，亦以中、邊俱不可得故說為空。舍利子！由此因緣，我作是說：色無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際；受、想、行、識無邊際故，當知菩薩摩訶薩亦無邊際。乃至三乘亦復如是。」(大正 7, 116a5-19)

⁸⁴ 相 = 想【聖】。(大正 25, 432d, n.6)

⁸⁵ [種] - 【宮】【聖】。(大正 25, 432d, n.7)

⁸⁶ 佛 + (人)【聖】【石】。(大正 25, 432d, n.8)

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說，即色，菩薩摩訶薩無所有不可得；離色，菩薩摩訶薩無所有不可得。即受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得；離受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得。乃至即聲聞乘，菩薩摩訶薩無所有不可得；離聲聞乘，菩薩摩訶薩無所有不可得。即獨覺乘、大乘，菩薩摩訶薩無所有不可得；離獨覺乘、大乘，菩薩摩訶薩無所有不可得』者，舍利子！色，色性空；受、想、行、識，受、想、行、識性空。何以故？色性空中，色無所有不可得故，諸菩薩摩訶薩亦無

4、第四觀：於一切種、一切處遍求菩薩不可得，當教誰般若波羅蜜

如舍利弗言：『何因緣故，於⁸⁸一切種、一切處，菩薩不可得，當教何等菩薩般若波羅蜜？』

舍利弗！色，色中不可得；色，受中不可得。⁸⁹受，受中不可得；受，色中不可得；受，想中不可得。想，想中不可得；想，色、受中不可得；想，行中不可得。行，行中不可得；行，色、受、想中不可得；行，識中不可得。識，識中不可得，識，色、受、想、行中不可得。

舍利弗！眼，眼中不可得；眼，耳中不可得。耳，耳中不可得；耳，眼中不可得；耳，鼻中不可得。鼻，鼻中不可得；鼻，眼、耳中不可得；鼻，舌中不可得。舌，舌中不可得；(432c) 舌，眼、耳、鼻中不可得；舌，身中不可得。身，身中不可得；身，眼、耳、鼻、舌中不可得；身，意中不可得。意，意中不可得；意，眼、耳、鼻、舌、身中不可得。

六入、六識、六觸、六觸因緣生受亦如是。

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀羅尼門，性法乃至辟支佛法，初地乃至十地，一切智、道種智、一切種智亦如是；須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛亦如是。

菩薩，菩薩中不可得；菩薩，般若波羅蜜中不可得。般若波羅蜜，般若波羅蜜中不可得；般若波羅蜜，菩薩中不可得；般若波羅蜜中，教化無所有不可得。教化中，教化無所有不可得；教化中，菩薩及般若波羅蜜無所有不可得。⁹⁰

舍利弗！如是一切法無所有不可得。

所有不可得；受、想、行、識性空中，受、想、行、識無所有不可得故，諸菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子！非色，非色性空；非受、想、行、識，非受、想、行、識性空。何以故？非色性空中，非色無所有不可得故，諸菩薩摩訶薩亦無所有不可得；非受、想、行、識性空中，非受、想、行、識無所有不可得故，諸菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子！由此因緣我作是說：即色，菩薩摩訶薩無所有不可得；離色，菩薩摩訶薩無所有不可得。即受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得；離受、想、行、識，菩薩摩訶薩無所有不可得。乃至三乘亦復如是。」(大正 7，116a19-b13)

⁸⁸ [於]—【宋】【聖】【石】。(大正 25，432d，n.9)

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 421〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說我於是等一切法，以一切種、一切處、一切時求諸菩薩摩訶薩都無所見竟不可得，云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩』者，舍利子！色，色性空故，色於色無所有不可得，色於受、想、行、識無所有不可得，色中受、想、行、識亦無所有不可得。」(大正 7，116b14-20)

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「舍利子！菩薩摩訶薩，菩薩摩訶薩性空故，菩薩摩訶薩於菩薩摩訶薩無所有不可得，菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多、教誡教授無所有不可得，菩薩摩訶薩中般若波羅蜜多、教誡教授亦無所有不可得。般若波羅蜜多，般若波羅蜜多性空故，般若波羅蜜多於般若波羅蜜多無所有不可得，般若波羅蜜多於菩薩摩訶薩、教誡教授無所有不可得，般若波羅蜜多中菩薩摩訶薩、教誡教授亦無所有不可得。教誡教授，教誡教授性空故，教誡教授於教誡教授無所有不可得，教誡教授於菩薩摩訶薩、般若波羅蜜多無所有不可得，教誡教授中菩薩摩訶薩、般若波羅蜜多亦無所有不可得。」(大正 7，119b10-23)

以是因緣故，一切⁹¹種、一切處，菩薩不可得，當教何等菩薩般若波羅蜜？⁹²

5、第五觀：諸法但有名字故，菩薩亦但有假名，實不可得

如舍利弗言：『何因緣故說菩薩摩訶薩但有假名？』

舍利弗！色是假名，受、想、行、識是假名；色名非色，受……想……行……，識名非識。何以故？名、名相空；若空，則非菩薩。以是因緣故，舍利弗！菩薩但有假名。⁹³

復次，舍利弗！檀波羅蜜但有名字；名字中非有檀波羅蜜，檀波羅蜜中非有名字。以是因緣故，菩薩但有假名。尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……。般若波羅蜜但有名字；名字中無有般若波羅蜜，般若波羅蜜中無有名字。以是因緣故，菩薩但有假名。

舍利弗！內空但有名字，乃至無法有法空但有名字，名字中無內空，內空中無名字。何以故？名字、內空俱不（433a）可得，乃至無法有法空亦如是。以是因緣故，舍利弗！菩薩但有假名。

舍利弗！四念處但有名字，乃至十八不共法但有名字；一切三昧門、一切陀羅尼門，乃至一切種智亦如是。以是因緣故，舍利弗！我說菩薩但有假名。

6、第六觀

（1）第六觀之一：眾生空、法空，畢竟不可得，畢竟不生

如舍利弗言：『何因緣故，說我⁹⁴名字畢竟不生？』

舍利弗！我畢竟不可得，云何當有生？乃至知者、見者畢竟不可得，云何當有生？

舍利弗！色畢竟不可得，云何當有生？受、想、行、識畢竟不可得，云何當有生？⁹⁵

眼畢竟不可得，乃至意觸因緣生受畢竟不可得，云何當有生？

檀波羅蜜畢竟不可得，乃至般若波羅蜜畢竟不可得，云何當有生？

⁹¹（於）＋一切【元】【明】。（大正 25，432d，n.10）

⁹²《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「舍利子！我於是等一切法，以一切種、一切處、一切時求菩薩摩訶薩都無所有亦不可得。何以故？自性空故。舍利子！由此因緣，我作是說：我於是等一切法，以一切種、一切處、一切時，求諸菩薩摩訶薩都無所有竟不可得，云何令我以般若波羅蜜多教誡、教授諸菩薩摩訶薩？」（大正 7，119b24-c1）

⁹³《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「時，舍利子問善現言：『何緣故說以諸菩薩摩訶薩名唯客所攝？』

善現對曰：『舍利子！如色名唯客所攝，受、想、行、識名亦唯客所攝。所以者何？色非名，名非色；受、想、行、識非名，名非受、想、行、識。色等中無名，名中無色等，非合非散但假施設。何以故？以色等與名俱自性空故，自性空中，若色等、若名，俱無所有不可得故。舍利子！菩薩摩訶薩名亦復如是唯客所攝，由斯故說：諸菩薩摩訶薩但有假名都無自性。』」（大正 7，119c4-13）

⁹⁴（如）＋我【石】。（大正 25，433d，n.1）

⁹⁵《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說如說我等畢竟不生但有假名都無自性』者，舍利子！我畢竟無所有不可得，云何有生？乃至見者亦畢竟無所有不可得，云何有生？舍利子！色畢竟無所有不可得，云何有生？受、想、行、識亦畢竟無所有不可得，云何有生？」（大正 7，121a21-26）

內空畢竟不可得，乃至無法有法空畢竟不可得，云何當有生？
四念處畢竟不可得，乃至十八不共法畢竟不可得，云何當有生？
諸三昧門、諸陀羅尼門畢竟不可得，云何當有生？
聲聞乃至佛畢竟不可得，云何當有生？
以是因緣故，舍利弗！我說：『如我名字，我亦畢竟不生。』⁹⁶

【論】⁹⁷

2、第二觀：五蘊等無邊故，菩薩亦無邊

（1）釋疑：色有形可見，云何言無邊

問曰：心、心數法無形⁹⁸、不可見⁹⁹故可¹⁰⁰無邊；色是有形、可見，云何無邊？
答曰：

A、無處不有色，無法籌量遠近輕重故

無處不有色，不可得籌量遠近輕重。如佛說：四大無處不有，故名為大；¹⁰¹不可以五情得其限，不可以斗¹⁰²稱量其多少輕重，是故言「色無邊」。

B、三世不可得邊故

復次，是色過去時，初始不可得；未來時中，無有恒河沙劫數限色當有盡，是故無後邊；初邊、後邊無故，中亦無。

C、色分別破散，邊不可得故

復次，「邊」名色相；是色分別破散，邊不可得，無有本相。

D、以法空觀色皆空故

復次，無為法不生不滅故，無數無量無邊；（433b）以法空觀¹⁰³觀色皆空，與虛空及無為同相。

（2）五蘊等諸法無邊，菩薩亦無邊

無量無數無邊法中，乃至微塵不可得，何況菩薩！是故說「五眾無邊，菩薩亦無邊」。

如色無邊，乃至十八不共法亦如是，隨相分別如先說。¹⁰⁴

3、第三觀：即五蘊，菩薩不可得

（1）五蘊無邊故，不得言「五蘊即是菩薩」

是五眾無量無數無邊¹⁰⁵故，不得言「色是菩薩」；四眾亦如是。

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「舍利子！由此因緣我作是說：如說我等畢竟不生，但有假名都無自性。」（大正 7，121b28-c1）

⁹⁷ 〔【論】〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，433d，n.2）

⁹⁸ 形+（故）【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，433d，n.3）

⁹⁹ 〔不可見〕－【宮】【聖】。（大正 25，433d，n.4）

¹⁰⁰ 〔故可〕－【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，433d，n.5）

¹⁰¹ 出處待考。

¹⁰² 斗=升【石】。（大正 25，433d，n.6）

¹⁰³ 〔觀〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，433d，n.7）

¹⁰⁴ 參見《正觀》（6），p.143：《大智度論》卷 51（大正 25，425b3-426b13）。

(2) 色離心心所，心心所離色，皆不得名為菩薩

復次，色若離心心數法，如草木瓦石，云何名菩薩？

若心心數法離色，則無依止處，亦無所能為，云何名菩薩？

(3) 修六度等名為菩薩，而六度等自相空故，菩薩亦不可得

復次，六波羅蜜、十八空、三十七品，十力乃至十八不共法，如、法性、實際、不可思議性，三解脫門，陀羅尼門、諸三昧門，薩婆若、道智、一切種智，三乘、三乘人——是法若修、若觀，是名菩薩。

是法皆以自相空故空，所謂檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，乃至佛、佛相空。

4、第四觀：於一切種、一切處遍求菩薩不可得，當教誰般若波羅蜜

(1) 釋「於一切處、一切種，求菩薩不可得」

「一切處」者，五眾、十二入、十八界，乃至一切種智。

「一切種¹⁰⁶」者，十八空、三解脫門。般若波羅蜜觀若常若無常等，入一門、二門乃至無量門等，是名「一切種¹⁰⁷」。

求索菩薩不可得。

(2) 釋「色，色中不可得，乃至教化中，教化無所有不可得」

又以自法中無自法，亦無他法。如此中說：「色，色中不可得；色，受中不可得。受，受中不可得；受，色中不可得；乃至般若波羅蜜，般若波羅蜜中不可得；乃至教化中，教化不可得。」

5、第五觀：諸法但有名字故，菩薩亦但有假名，實不可得

「但有名字」者，是五眾破壞散滅，如虛空無異。是菩薩但有名字，如幻化人，假名字中更為立名。

須菩提語舍利弗：「不但菩薩假名字，五眾皆亦假名字；假名字中，假名字相不可得，皆入第一義中。若如是空者，則非菩薩。」

復次，六波羅蜜乃至一切種智，行是法故，名為菩薩；是法亦假名字，菩薩亦假名字，空無所有。是諸法等強（433c）為作名，因緣和合故有，亦無其實。

6、第六觀

(1) 第六觀之一：眾生空、法空，畢竟不可得，畢竟不生

「我名字畢竟不生」者，如此品初已說。¹⁰⁸

¹⁰⁵ 無數無邊＝無邊無數【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，433d，n.8）

¹⁰⁶ （1）〔智〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，433d，n.9）

（2）《大正藏》原作「一切種智」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】及《摩訶般若波羅蜜經》文義作「一切種」。

¹⁰⁷ （1）〔智〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，433d，n.10）

（2）《大正藏》原作「一切種智」，今依【宮】【聖】【石】及前後文義作「一切種」。

¹⁰⁸ 參見《正觀》（6），p.143：《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「是故須菩提更重說：我，從本已來無，非先有今無。行者如是如是本來自無，今無所失，故無所憂。譬如深根大樹，不可以一斫能辦，多用斧力乃能斷；菩薩空亦如是，不可一說便得，以是故廣分別。」（大正 25，431b16-b20）

此中須菩提亦如¹⁰⁹眾生空、法空破我，所謂：「我畢竟不可得，乃至知者、見者不可得，云何當有生？五眾畢竟不可得，云何有五眾生¹¹⁰？乃至意觸¹¹¹因緣生受畢竟不可得，云何當有生？六波羅蜜畢竟不可得，乃至諸陀羅尼門、三昧門、聲聞、辟支佛、佛畢竟不可得，云何當有生？」

若法先有，然後可問生；法體先無，云何有生？

【經】

(2) 第六觀之二：諸法和合生無自性，無常亦不失，非常亦非滅

A、諸法和合生故無自性

如舍利弗所言：『如我，諸法亦如是無自性。』

舍利弗！諸法和合生故無自性。¹¹²

舍利弗！何等和合生無自性？舍利弗！色和合生無自性，受、想、行、識和合生無自性；眼和合生無自性，乃至意和合生無自性；色乃至法、眼界乃至法界、地種乃至識種、眼觸乃至意觸、眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受和合生¹¹³無自性；檀波羅蜜乃至般若波羅蜜和合生無自性；四念處乃至十八不共法和合生無自性。

B、諸法無常亦不失，非常亦非滅

復次，舍利弗！一切法無常亦不失。¹¹⁴

舍利弗問須菩提：「何等¹¹⁵法無常亦不失？」

須菩提言：「色無常亦不失，受、想、行、識無常亦不失。何以故？若¹¹⁶法無常，即是動相、即是空相。以是因緣故，舍利弗！一切有為法無常亦不失。

若有漏法、若無漏法，若有記法、若無記法，無常亦不失¹¹⁷。何以故？若法無常，即是動相、即是空相。以是因緣故，舍利弗！一切作法¹¹⁸無常亦不失。

復次，舍利弗！一切法非常非滅。¹¹⁹

¹⁰⁹ 如=以【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 433d, n.11)

¹¹⁰ 〔生〕—【宮】。(大正 25, 433d, n.12)

¹¹¹ 觸=解【宋】【元】【明】。(大正 25, 433d, n.13)

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說諸法亦爾畢竟不生但有假名都無自性』者，舍利子！諸法都無和合自性。何以故？和合有法自性空故。」(大正 7, 121c2-5)

¹¹³ 生+（死）【石】。(大正 25, 433d, n.14)

¹¹⁴ (1)《放光般若經》卷 5〈26 不可得三際品〉：「復次，舍利弗！一切諸法皆悉無常，無能壞者。」(大正 8, 35a21-22)

(2)《光讚經》卷 9〈23 等三世品〉：「復次，舍利弗！一切諸法亦無有常亦無所至。」(大正 8, 206c12-13)

案：「至」，下文又譯為「歸趣」。

(3)《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！諸法非常亦無所去。」(大正 7, 121c27)

¹¹⁵ 等=苦【聖】。(大正 25, 433d, n.15)

¹¹⁶ 〔若〕—【宮】【聖】。(大正 25, 433d, n.16)

¹¹⁷ 〔無常亦不失〕—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 433d, n.17)

¹¹⁸ 作法=法即是【聖】。(大正 25, 433d, n.18)

¹¹⁹ (1)《放光般若經》卷 5〈26 不可得三際品〉：「舍利弗！諸法亦不聚亦不散。」(大正 8, 35a27-28)

舍利弗言：「何等法非常非滅？」

須菩提言：「色非常非滅。何以故？性自爾。受、想、行、識非常非滅。何以故？性自爾。乃至（434a）意識¹²⁰因緣生受非常非滅。何以故？性自¹²¹爾。

以是因緣故，舍利弗！諸法和合生無自性。¹²²

（3）第六觀之三：五蘊等畢竟不生，作者不可得故

如舍利弗所言：『何因緣故，色畢竟不生，受、想、行、識畢竟不生？』

須菩提言：「色非作法，受、想、行、識非作法。何以故？作者不可得故。

舍利弗！眼非作法。何以故？作者不可得故；乃至意亦如是。

眼界乃至意觸因緣生受亦如是。

復次，舍利弗！一切諸法皆非起非作。何以故？作者不可得故。

以是因緣故，舍利弗！色畢竟不生，受、想、行、識畢竟不生。¹²³

7、第七觀：諸法畢竟不生，性空故，無生住異滅

如舍利弗所言：『何因緣故，畢竟不生，是不名為色？畢竟不生，是不名為受、想、行、識？』

須菩提言：「色性空，是空無生、無滅、無住異¹²⁴；受想行識性空，是空無生、無滅、無住異¹²⁵。眼乃至一切有為法性空，是空無生、無滅、無住異。

以是因緣故，舍利弗！畢竟不生¹²⁶，是¹²⁷不名色；¹²⁸畢竟不生，是不名受、想、行、

（2）《光讚經》卷 9〈23 等三世品〉：「復次，舍利弗！一切諸法無所積聚亦無有壞。」（大正 8，206c21-22）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！諸法非常亦不滅壞。」（大正 7，122a9）

¹²⁰ 識=觸【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.1）

¹²¹ 性自=自性【聖】。（大正 25，434d，n.2）

¹²² 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「時，舍利子問善現言：『何法非常亦不滅壞？』善現對曰：『舍利子！色非常亦不滅壞，受、想、行、識非常亦不滅壞。何以故？本性爾故。舍利子！有為法非常亦不滅壞，無為法非常亦不滅壞；有漏法非常亦不滅壞，無漏法非常亦不滅壞；善法非常亦不滅壞，非善法非常亦不滅壞；有記法非常亦不滅壞，無記法非常亦不滅壞。何以故？本性爾故。舍利子！由此因緣我作是說：諸法亦爾畢竟不生，但有假名都無自性。』」（大正 7，122a9-19）

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說何等色畢竟不生，何等受、想、行、識畢竟不生，乃至何等聲聞乘畢竟不生，何等獨覺乘、大乘畢竟不生』者，舍利子！一切色本性不生，一切受、想、行、識本性不生。何以故？舍利子！一切色乃至識非所作故，非所起故。所以者何？以一切色乃至識作者、起者不可得故。舍利子！乃至一切聲聞乘本性不生，一切獨覺乘、大乘本性不生。何以故？舍利子！一切聲聞乘、獨覺乘、大乘非所作故，非所起故。所以者何？以一切聲聞乘、獨覺乘、大乘作者、起者不可得故。舍利子！由此因緣我作是說：何等色畢竟不生？何等受、想、行、識畢竟不生？乃至何等聲聞乘畢竟不生？何等獨覺乘、大乘畢竟不生？」（大正 7，122a20-b5）

¹²⁴ （無）+異【宮】。（大正 25，434d，n.3）

¹²⁵ （無）+異【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.4）

¹²⁶ 不生=空生【宮】。（大正 25，434d，n.5）

¹²⁷ 〔是〕-【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.6）

¹²⁸ 畢竟不生不名為色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

識。¹²⁹

8、第八觀：畢竟不生與般若無二無別，當教誰般若波羅蜜

如舍利弗所言：『何因緣故，畢竟不生法，當教是般若波羅蜜耶？』

須菩提言：「畢竟不生即是般若波羅蜜，般若波羅蜜即是畢竟不生，般若波羅蜜、畢竟不生無二無別。以是因緣故，舍利弗！我說畢竟不生，當教是般若波羅蜜耶？」¹³⁰

9、第九觀：若離畢竟不生則無菩薩行道——畢竟不生與般若、菩薩無二無別

如舍利弗所言：『何因緣故，離畢竟不生，無菩薩行阿耨多羅三藐三菩提？』

須菩提言：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見畢竟不生異般若波羅蜜，亦不見畢竟不生異菩薩，畢竟不生及菩薩無二無別。

不見畢竟不生異色。何以故？是畢竟不生及色無二無別；不見畢竟不生異受想行識。何以故？畢竟不生、受想行識無二無別。¹³¹

乃至一切種智亦如是。

以是（434b）因緣故，舍利弗！離畢竟不生，無菩薩行阿耨多羅三藐三菩提。」

10、第十觀：菩薩見一切法如夢等故，心不怖畏

如舍利弗所言：『何因緣故，菩薩聞作是說，心不沒、不悔，不驚、不怖、不畏，是名菩薩行般若波羅蜜？』

須菩提言：「菩薩摩訶薩不見諸法有覺知相¹³²，見一切諸法如夢、如幻、如炎、如

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說若畢竟不生則不名色，亦不名受、想、行、識；乃至若畢竟不生則不名聲聞乘，亦不名獨覺乘、大乘』者，舍利子！色本性空故，若法本性空則不可施設若生、若滅、若住、若異。由此緣故，若畢竟不生則不名色。何以故？空非色故。舍利子！受、想、行、識本性空故，若法本性空則不可施設若生、若滅、若住、若異。由此緣故，若畢竟不生則不名受、想、行、識。何以故？空非受、想、行、識故。舍利子！乃至聲聞乘本性空故，若法本性空則不可施設若生、若滅、若住、若異。由此緣故，若畢竟不生則不名聲聞乘。何以故？空非聲聞乘故。舍利子！獨覺乘、大乘本性空故，若法本性空則不可施設若生、若滅、若住、若異。由此緣故，若畢竟不生則不名獨覺乘、大乘。何以故？空非獨覺乘、大乘故。舍利子！由此因緣我作是說：若畢竟不生則不名色，亦不名受、想、行、識；乃至若畢竟不生則不名聲聞乘，亦不名獨覺乘、大乘。」（大正 7，122b6-24）

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩』者，舍利子！畢竟不生即是般若波羅蜜多，般若波羅蜜多即是畢竟不生。何以故？畢竟不生與般若波羅蜜多無二、無二處故。舍利子！畢竟不生即是菩薩摩訶薩，菩薩摩訶薩即是畢竟不生。何以故？畢竟不生與菩薩摩訶薩亦無二、無二處故。舍利子！由此因緣我作是說：我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多，教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩？」（大正 7，122b25-c6）

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提』者，舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不見離畢竟不生有般若波羅蜜多，亦不見離畢竟不生有菩薩摩訶薩。何以故？若般若波羅蜜多、若菩薩摩訶薩，與畢竟不生無二、無二處故。舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不見離畢竟不生有色，亦不見離畢竟不生有受、想、行、識。何以故？若色，若受、想、行、識，與畢竟不生無二、無二處故。」（大正 7，122c7-16）

¹³² 相＝想【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.7）

影、如化。舍利弗！以是因緣故，菩薩聞作是說，心不沒、不悔，不驚、不怖、不畏。」¹³³

【論¹³⁴】者言¹³⁵：

(2) 第六觀之二：諸法和合生無自性，無常亦不失，非常亦非滅

A、諸法和合生故無自性，畢竟空，如幻如夢

「諸法無有自性」者，以性空破諸法各各性。

此中須菩提自說：「諸法¹³⁶和合生，無有自性。」

如和合五眾等法及六波羅蜜等善法，從是出菩薩名字；是菩薩從作法、眾緣¹³⁷和合生故，非一法所成，以是故言「假名」。

是眾法亦從和合邊生，譬如有眼、有色、有明、有空、有欲見心等諸因緣和合生眼識¹³⁸，是中不得言「眼是見者」、「若識是見者」、「若色是見者」、「若明是見者」。

若是眼、色、識等，各各不得有所見，和合中亦不應有見。

以是故，見法畢竟空，如幻、如夢。

一切諸法亦如是。

B、諸法無常亦不失，非常亦非滅，即是入實相門

復次，「一切法無常亦不失」，無常破常倒，不失破¹³⁹斷滅倒；是無常不失法，即是入實相門，是故須菩提語舍利弗：「無常即是動相、即是空相。」一切法亦如是。

復次，「一切法非常非失」者，如十八空後義說。¹⁴⁰

(3) 第六觀之三：五蘊等畢竟不生，作者不可得故

「色畢竟不生」者，五眾作者、生者、起者不可得故。¹⁴¹

¹³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 422〈23 無邊際品〉：「復次，舍利子！尊者所問『何緣故說若菩薩摩訶薩聞如是說，心不沈沒亦不憂悔，其心不驚、不恐、不怖，當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多』者，舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不見諸法有實作用，但見諸法如夢、如幻、如響、如像、如陽焰、如光影、如尋香城、如變化事，雖現似有而無實用，聞說諸法本性皆空，深生歡喜離沈沒等。舍利子！由此因緣我作是說：若菩薩摩訶薩聞如是說，心不沈沒亦不憂悔，其心不驚、不恐、不怖，當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。」（大正 7，123b19-29）

¹³⁴ （論）+【論】【元】【明】。（大正 25，434d，n.8）

¹³⁵ 〔者言〕—【石】。（大正 25，434d，n.9）

¹³⁶ 〔法〕—【聖】。（大正 25，434d，n.10）

¹³⁷ 緣=法【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.11）

¹³⁸ 〔識〕—【聖】。（大正 25，434d，n.12）

¹³⁹ 〔破〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，434d，n.13）

¹⁴⁰ 參見《正觀》（6），pp.143-144：《大智度論》卷 46（大正 25，396a10-22）。

¹⁴¹ 參見《大智度論》卷 43〈10 行相品〉：「『畢竟清淨』者，不出不生，不得不作等。因邊不起故，名為不出；緣邊不起故，名為不生。定生相不可得故，名為不出不生；不可得故，名無作無起。是起、作法，皆是虛誑；離如是相，名畢竟清淨。」（大正 25，374c26-375a2）

復次，「生相不可得」者，如先破生中說。¹⁴²

一切法亦如是。

7、第七觀：諸法畢竟不生，性空故，無生住異滅

「何以故說若色不生為非色，非受、想、行、識」者，此中須菩提自說：「色從因緣生，無有自性，常空相。若法常空相，是法無生相、無滅相、無住異相。受、想、行、識亦如是。」故¹⁴³不生相法（434c）即是無為，非有為相。餘法亦如是。

8、第八觀：畢竟不生與般若無二無別，當教誰般若波羅蜜

「畢竟不生，當教誰般若」者，畢竟不生即是諸法實相，諸法實相即是般若波羅蜜，云何以般若波羅蜜教般若波羅蜜？

9、第九觀：若離畢竟不生則無菩薩行道——畢竟不生與般若、菩薩無二無別

若離是畢竟不生有菩薩者，應當教般若波羅蜜；是菩薩、般若波羅蜜、畢竟不生，無二無別，云何當教離畢竟不生行道者？上說中已合解。¹⁴⁴

10、第十觀：菩薩見一切法如夢等故，心不怖畏

「菩薩聞是，不沒、不悔」者，菩薩於一切法中不見我、眾生乃至知¹⁴⁵者、見者，亦無說者、亦無聽者，無邪說、無正說，亦無無¹⁴⁶說¹⁴⁷者；知一切法因緣和合故¹⁴⁸生，諸緣離故滅，無有起者、無有滅者，故不畏、不怖，不沒、不悔。

菩薩知一切法虛誑、無實無定；若死急時，若墮阿鼻泥犁，心猶不動，況聞虛聲而有恐怖！¹⁴⁹

如人夢中見怖畏事，覺已則無恐心，知夢法能誑心，無有實事；菩薩亦如是，入世間心夢中見有恐懼，得諸法實相覺時則無所畏；知諸法但是虛誑，無有真實。

復次，譬如幻事，智¹⁵⁰者雖見，心無所惑¹⁵¹，知是誑法；菩薩亦如是，知一切法如幻，能¹⁵²誑人心，是中無實，以是故不怖畏。

如炎、如影、如化亦如是。

¹⁴² 參見《正觀》（6），p.143：

「破生」，參見《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（大正 25，189b4-24）、卷 22（大正 25，222b27-c16）、卷 31（大正 25，287c6-18）、卷 35（大正 25，319a13-18）、卷 52（大正 25，433c2-9）、卷 53（大正 25，439b1-13）。

¹⁴³ （是）+故【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.14）

¹⁴⁴ 參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「畢竟不生，當教誰般若者，畢竟不生即是諸法實相，諸法實相即是般若波羅蜜，云何以般若波羅蜜教般若波羅蜜？」（大正 25，431c1-3）

¹⁴⁵ 知=智【聖】。（大正 25，434d，n.15）

¹⁴⁶ 無=誰【聖】，=誑【宮】【石】。（大正 25，434d，n.16）

¹⁴⁷ 〔說〕—【宮】【聖】。（大正 25，434d，n.17）

¹⁴⁸ 〔故〕—【聖】【石】。（大正 25，434d，n.18）

¹⁴⁹ 恐怖=怖畏【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，434d，n.19）

¹⁵⁰ 智=知【聖】。（大正 25，434d，n.20）

¹⁵¹ 惑知=或如【石】。（大正 25，434d，n.21）

¹⁵² 〔能〕—【宮】【聖】。（大正 25，434d，n.22）

【經】

二、菩薩行般若觀諸法，有五正觀行

(一) 正說五正觀行——不受、不示、不住、不著、不言

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是觀諸法，是時菩薩摩訶薩不受色，不視¹⁵³色，不住色，不著色，不言是色；受、想、行、識亦不受、不視、不住、不著，亦不言是受、想、行、識。¹⁵⁴

眼不受、不視、不住、不著，亦不言是眼；耳……鼻……舌……身……；意亦不受、不視、不住、不著，亦不言是意。

檀波羅蜜不受、不視、不住、不著，亦不言（435a）是檀波羅蜜；尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……；般若波羅蜜不受、不示、不住、不著，亦不言是般若波羅蜜。

內空不受、不示、不住、不著，亦不言是內空；乃至無法有法空亦如是。

復次，世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，四念處不受、不示、不住、不著，亦不言是四念處；乃至十八不共法不受、不示、不住、不著，亦不言是十八不共法。

一切三昧門……一切陀羅尼門……；乃至一切種智，不受、不示、不住、不著，亦不言是一切種智。

(二) 明行般若時，知諸法不生不滅故不見諸法

1、明諸法與不生不二不別故不見諸法

復次，世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見色乃至不見一切種智。¹⁵⁵

何以故？色不生，是非色；受……想……行……；識不生，是非識。

眼不生，是非眼；耳……鼻……舌……身……；意不生，是非意。

檀波羅蜜不生，是非檀波羅蜜；乃至般若波羅蜜不生，是非般若波羅蜜。

何¹⁵⁶以故？色、不生，不二不別；乃至般若波羅蜜、不生，不二不別。

內空不生，是非內空；乃至無法有法空不生，是非無法有法空，

何以故？內空乃至無法有法空、不生，不二不別。

世尊！四念處不生，非四念處。

何以故？四念處、不生，不二不別。

何以故？世尊！是不生法非一、非二、非三、非異。

以是故，四念處、不生，不二不別。

¹⁵³ 視＝示【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，434d，n.23）〔以下同〕

¹⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈23 無邊際品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！若時菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀察諸法，是時，菩薩摩訶薩於色無受無取無住無著，亦不施設為我；於受、想、行、識無受無取無住無著，亦不施設為我。何以故？世尊！是菩薩摩訶薩當於爾時不見色乃至識故。』」（大正 7，123c9-14）

¹⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈23 無邊際品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不見色，亦不見受、想、行、識。何以故？色等性空，無生滅故。……不見一切智，亦不見道相智、一切相智。何以故？一切智等性空，無生滅故。」（大正 7，124b14-c14）

¹⁵⁶ 何＝不生【聖】。（大正 25，435d，n.1）

乃至十八不共法¹⁵⁷不生，非十八不共法。

何以故？十八不共法、不生，不二不別。

何以故？世尊！是不生法非一、非二、非三、非異。

以是故，十八不共法不生，非十八不共法。

世尊！如不生，是非如；乃至不可思議性不生，是非不可思議性。

世尊！是阿耨多羅三藐三菩提不生……；一切智……；一切種智不生，是非一切種智。

何以（435b）故？是阿耨多羅三藐三菩提，乃至一切種智、不生，不二不別。

何以故？世尊！是不生法¹⁵⁸非一、非二、非三¹⁵⁹、非異。

以是故，乃至一切種智不生，非一切種智。

2、明諸法與不滅不二不別故不見諸法

世尊！色不滅相，是非色。

何以故？色及不滅相，不二不別。

何以故？世尊！是不滅法非一、非二、非三、非異。以是故，色不滅相是非色；受……想……行……；識不滅相是非識。

何以故？識及¹⁶⁰不滅不二不別。

何以故？世尊！是不滅法非一、非二、非三、非異，以是故，識不滅相¹⁶¹是非識。

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，亦如是。¹⁶²

（三）明諸法入無二法數

世尊！以是故，色入無二法數，受、想、行、識入無二法數，乃至一切種智入無二法數。」¹⁶³

¹⁵⁷ [故四念…法] 十七字—【聖】。（大正 25，435d，n.2）

¹⁵⁸ [法]—【宮】【聖】。（大正 25，435d，n.3）

¹⁵⁹ 三+（非四）【聖】。（大正 25，435d，n.4）

¹⁶⁰ [及]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，435d，n.5）

¹⁶¹ [相]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，435d，n.6）

¹⁶² （1）《大般若波羅蜜多經》卷 423〈23 無邊際品〉：「世尊！色不生不滅即非色，受、想、行、識不生不滅亦非受、想、行、識。所以者何？以色等與不生不滅無二、無二處。何以故？以不生不滅法非一、非二、非多、非別。是故色不生不滅即非色，受、想、行、識不生不滅亦非受、想、行、識。……世尊！一切智不生不滅即非一切智，道相智、一切相智不生不滅亦非道相智、一切相智。所以者何？以一切智等與不生不滅無二、無二處。何以故？以不生不滅法非一、非二、非多、非別。是故一切智不生不滅即非一切智，道相智、一切相智不生不滅亦非道相智、一切相智。」（大正 7，124c15-126a3）
（2）案：羅什譯僅提到「乃至十八不共法亦如是」，但依上一段「明諸法與不生不二不別」及玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 423，應包含至「一切種智」之文為宜。

¹⁶³ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 423〈23 無邊際品〉：「世尊！色不二即非色，受、想、行、識不二亦非受、想、行、識。……一切智不二即非一切智，道相智、一切相智不二亦非道相智、一切相智。世尊！色入無二法數，受、想、行、識入無二法數。……一切智入無二法數，道相智、一切相智入無二法數。」（大正 7，126a3-b24）

【論】者言：

二、菩薩行般若觀諸法，有五正觀行

(一) 正說五正觀行¹⁶⁴

須菩提白佛：菩薩能如是觀諸法，於五眾中有五種正觀行，所謂——

1、不受：以無常火能燒心故

「不受」，以五眾中有無常火能燒心故。

2、不視（不示）：不取相故

「不視」者，不取相——非但觀無常等過，觀是五眾空，不取相故。

3、不住：不依止五蘊故

「不住」者，不依止五眾——畏諸煩惱賊來故，不敢久住；譬如空聚落，賊所止處，智者不應久住。

4、不著：五蘊有無量過罪故

「不著」者，五眾若有一罪，猶不應著，何況身有飢渴、寒熱、老病死等，心有憂愁、恐怖、妬嫉、瞋恚等，後世墮三惡道！一切無常、苦、空、無我，不得自在；如是等無量無邊過罪，云何可著？

5、不言：不以邪見說色一異等

「不言是色」者，不以邪見說色若常、若無常等，不言五眾如是定相。乃至一切種智亦如是。

(二) 明行般若時，知諸法不生不滅故不見諸法

1、明諸法與不生不二不別故不見諸法

何以故？色中行五種正行，是五眾皆無生相¹⁶⁵，皆一相，一相¹⁶⁶則無相；若無相則非有五眾。乃至一切種智亦如（435c）是。

若一切法無生相、般若波羅蜜不二不別；得是無生心，即是般若波羅蜜；得般若波羅蜜，即知諸法不生不滅。以是故，般若波羅蜜即是不生，不二不別。

復次，須菩提自說因緣，所謂是無生法不一相、不二相¹⁶⁷、不三、不異。何以故？諸法、無生一相故。乃至一切種智亦如是。

(2) 案：《大智度論》釋經時也出現類似的文句，參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「是諸法不二，入無二法數中。」（大正 25，435c14-15）

(3) 《放光般若經》、《光讚經》二經皆無此段文。

¹⁶⁴ 「不著——五眾有無量過罪故
| 不示——不取相故
五種正觀 | 不住——不依止五眾故
| 不受——以無常火能燒心故
| 不言——不以邪見說色一異等（印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.141）

¹⁶⁵ 相 +（相）【宋】【元】【明】。（大正 25，435d，n.7）

¹⁶⁶ （皆）+ 一相【宮】【聖】【石】。（大正 25，435d，n.8）

¹⁶⁷ 〔相〕- 【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，435d，n.9）

2、例同不滅

如無生，無滅亦如是。

（三）明諸法入不二法數——憐愍利益眾生故

問曰：末後何以故¹⁶⁸說「色乃至一切種智入無二法數」？

答曰：菩薩若未破色，則生愛等結使，著是色等；破色已，則生邪見，著是色空等。今色等用空智慧故，皆空不二相。

是諸法虛誑不實，內外人所攝故名為二；色等乃至一切種智，離是二，名不二。今須菩提憐愍眾生、利益諸菩薩故，說：「**是諸法不二**，入無二¹⁶⁹法數¹⁷⁰中。」

¹⁶⁸ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，435d，n.10）

¹⁶⁹ 〔二〕－【聖】。（大正 25，435d，n.11）

¹⁷⁰ 法數＝數法【宋】。（大正 25，435d，n.12）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 53

〈釋無生品第二十六〉¹

(大正 25, 435c21-442b4)

釋厚觀 (2010.05.01)

【經】

三、明「菩薩、般若波羅蜜及觀」義

(一) 舍利弗問「何等是菩薩、般若波羅蜜及觀」

爾時，慧命舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜觀諸法——何等是菩薩？何等是般若波羅蜜？何等是觀？」²

(二) 須菩提答

1、明「菩薩」義：發大心求佛道，遍知一切法相亦不著

須菩提語舍利弗：「如汝所問：『何等是菩薩？』

為阿耨多羅三藐三菩提，是人發大心，以是故名為菩薩。(436a)

亦知一切法、一切種相，是中亦不著——知色相不著，乃至知十八不共法亦不著。」³

舍利弗問須菩提：「何等為一切法相？」

須菩提言：「若以名字因緣和合等，知諸法是色，是聲、香、味、觸、法，是內、是外，是有為法、是無為法——以是名字相語言知諸法，是名知⁴諸法相。」⁵

¹ (大智度論……三)十六字=(大智度論卷第五十三釋無生三觀品第二十六)十九字【宋】元】，=(大智度論卷第五十三釋無生三觀品第二十六(經作無生品))二十四字【明】，=(大智度論卷第五十三釋無生三觀品第二十六品)二十字【宮】，=(大智度經論卷第五十三，釋第二十五品)十六字【聖】，=(大智論第二十五品無生品五十五)十四字【石】。(大正 25, 435d, n.15)

² 《大般若波羅蜜多經》卷 423 〈24 遠離品〉：「爾時，具壽舍利子問善現言：『如仁者所說，若時菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀察諸法者，云何菩薩摩訶薩？云何般若波羅蜜多？云何觀察諸法？』」(大正 7, 126b26-29)

³ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 423 〈24 遠離品〉：

爾時，具壽善現對曰：「尊者所問云何菩薩摩訶薩者，舍利子！勤求無上正等菩提利樂有情故名菩薩，具如實覺能遍了知一切法相而無所執故復名摩訶薩。」

時，舍利子又問善現：「云何菩薩摩訶薩能遍了知一切法相而無所執？」

善現對曰：「舍利子！諸菩薩摩訶薩如實了知一切色相而無所執，如實了知一切受、想、行、識相而無所執。……如實了知一切四無所畏乃至十八不共法相而無所執；如實了知一切三摩地門相而無所執，如實了知一切陀羅尼門相而無所執；如實了知一切法界相而無所執，如實了知一切真如、實際、不思議界、安隱界等相而無所執；乃至如實了知一切一切智相而無所執，如實了知一切道相智、一切相智相而無所執。」(大正 7, 126b29-127a4)

(2) 參見《大智度論》卷 45 (大正 25, 385a12-b8)、卷 52 (大正 25, 435a5-10)。

⁴ 知=智【聖】。(大正 25, 436d, n.1)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 423 〈24 遠離品〉：「時，舍利子問善現言：『復何名為一切法相？』善現對曰：『舍利子！若由如是諸行、相、狀表知諸法是色、是聲、是香、是味、是觸、是法、

2、明「般若波羅蜜」義

（1）遠離諸法故名般若波羅蜜

如舍利弗所問：『何等是般若波羅蜜？』

遠離故名般若波羅蜜。⁶

（2）明所遠離法

何等法遠離？遠離眾、界、入，遠離檀波羅蜜乃至禪波羅蜜，遠離內空乃至無法有法空；以是故，遠離名般若波羅蜜。

復次，遠離四念處，乃至遠離十八不共法，遠離一切智。

（3）結成

以是因緣故，遠離名般若波羅蜜。

3、明「觀」義

如舍利弗所問：『何等是觀？』

舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，觀色非常非無常、非樂非苦、非我非無我、非空非不空、非相非無相、非作非無作、非⁷寂滅非不寂滅、非離非不離；受、想、行、識亦如是。

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀羅尼門，乃至一切種智，觀非常非無常、非樂非苦、非我非無我、非空非不空、非相非無相、非作非無作、非寂滅非不寂滅、非離非不離。

舍利弗！是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時觀諸法。」

【論】

三、明「菩薩、般若波羅蜜及觀」義

（一）舍利弗何以更問「何等是菩薩、般若波羅蜜及觀」

問曰：所謂「菩薩義」、「般若波羅蜜義」、「諸觀義」，上已問，⁸今何以更問？

答曰：

1、事難故更問

先已答大樹喻，非一斫⁹可斷；¹⁰是事難，故更問。

是內、是外、是有漏、是無漏、是有為、是無為，此等名為一切法相。』」（大正 7，127a4-9）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「復次，舍利子！尊者所問『云何般若波羅蜜多』者，舍利子！有勝妙慧遠有所離故名般若波羅蜜多。」（大正 7，127a10-12）

⁷ 非+（作）【聖】。（大正 25，436d，n.2）

⁸ 參見《正觀》（6），pp.144-145：

（1）「菩薩義」，參見《大智度論》卷 44（大正 25，379b-381a8）〔〈12 句義品〉之經文與《大智度論》之解說〕。

（2）「般若波羅蜜義」，參見《大智度論》卷 43（大正 25，369b26-371b5）〔〈9 集散品〉之經文與《大智度論》之解說〕。

（3）「諸觀義」，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈25 十無品〉（大正 8，269c24-270a12），《放光般若經》卷 5〈26 不可得三際品〉（大正 8，35b20-c4），《光讚經》卷 9〈23 等三世品〉第 23（大正 8，207b8-25）。

⁹ 斫=破【聖】。（大正 25，436d，n.4）

2、般若義無量故

復次，是般若波羅蜜有無量義，如〈曇無竭品〉中說：「般若波羅蜜，如大海水無量，如須彌山種種嚴飾。」¹¹是故問。

3、問雖同，答義有別故

又此問雖同，答義種種異。

4、後來者未聞故重問

復次，諸佛（436b）斷法愛，不立經書，亦不莊嚴言語，但為拯濟眾生，隨應度者說。如大清涼美池，無量眾生前後來飲，各飽而去；聽者亦如是，佛先說菩薩、般若及觀，前來者有得解悟而去，後來者未聞，是故重問。

（二）須菩提答**1、釋「菩薩」義****（1）第一說：眾生為求佛菩提故發心修行**

「菩薩」¹²者，

「菩提」有三種：有阿羅漢菩提，有辟支佛菩提，有佛菩提。

無學智慧清淨無垢故，名為「菩提」；菩薩雖有大智慧，諸煩惱習未盡故，不名菩提。此中但說一種，所謂「佛菩提」也。

「薩埵」（秦言眾生），是眾生為無上道故，發心修行。

（2）第二說：發大心求無上菩提而未得者

復次，「薩埵」名大心。

是人發大心求無上菩提而未得，以是故名為「菩提薩埵」。佛已得是菩提，不名為「菩提薩埵」，大心滿足故。

（3）例餘說

「菩薩」餘義，如先廣說。¹³

（4）引經說：發大心求佛道，遍知一切法相亦不著，唯欲度眾生

復次，佛此中自說因緣：「是人為佛道故修行，知一切諸法相亦不著。」

「諸法相」者，可以知諸法門是色、是聲等。

¹⁰ 《正觀》（6），p.145：《大智度論》卷 23（大正 25，232c6）、卷 52（431b18-19）。

¹¹ 《正觀》（6），p.145：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27（大正 8，423b8-9），《放光般若經》卷 20（大正 8，146b11-13），《小品般若經》卷 10（大正 8，586a13-14）。

¹² （1）菩薩＝菩提【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，436d，n.6）

（2）案：《高麗藏》亦作「菩薩者」（第 14 冊，909a4）；《中華大藏經》作「菩提者」（第 26 冊，p.29a4）；《房山石經》作「菩提者」（《房山石經》（遼金刻經），端字號，p.76 下 16）。

¹³ 《正觀》（6），p.145：參見《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「菩提名諸佛道，薩埵名或眾生，或大心。是人諸佛道功德盡欲得，其心不可斷不可破，如金剛山，是名大心。」（大正 25，86a13-16）
《大智度論》卷 44〈12 句義品〉：「菩為一字，提為一字，是二不合則無語；若和合名為菩提（秦言無上智慧）。薩埵，或名眾生，或是大心。為無上智慧故，出大心，名為菩提薩埵。願欲令眾生行無上道，是名菩提薩埵。」（大正 25，380c1-5）

略說「菩薩」義：先知諸法各各相——如地堅相，然後知畢竟空相；於是二種智慧中亦不著，¹⁴但欲度眾生故。

2、釋「般若波羅蜜」義

（1）遠離諸法故名般若波羅蜜

菩薩得如是智慧，一切別相法中皆得遠離。如色中離色，離色即是自相空；「遠離」者，是「空」之別名。¹⁵

菩薩得般若波羅蜜，於一切法心皆遠離。所以者何？見一切諸法罪過故。

「阿羅蜜」(āramitā)¹⁶（秦言遠離），「波羅蜜」(pāramitā)（秦言度彼岸）——此二音相近，義相會，故以「阿¹⁷羅蜜」¹⁸釋「波羅蜜」。

（2）明所遠離法

遠離何等法？所謂眾、界、入，乃至一切智。

（3）結

以遠離是諸法故，名般若波羅蜜；如禪波羅蜜能調伏人心，般若波羅蜜能令人遠離諸法。

3、釋「觀」義

「觀」者，不觀諸法常、無常等，如先說。¹⁹（436c）

【經】

四、以無生觀諸法皆入無二法數

（一）自相空故觀法無生

舍利弗問須菩提：「何因緣故，色不生是非色？受……想……行……，識不生是非識，乃至一切種智不生，是非一切種智？」

須菩提言：「色、色相空，色空中無色、無²⁰生，以是因緣故，色不生是非色；受……想……行……，識、識相空，識空中無識、無生，以是因緣故，受、想、行、識不

¹⁴ （1）菩薩知法：知法各各相——知法畢竟空——二慧亦不著。（印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.301）

（2）參見《大智度論》卷 26〈1 序品〉：「諸佛有二種說法：先分別諸法，後說畢竟空。若說三世諸法，通達無礙，是分別說；若說三世一相無相，是說畢竟空。」（大正 25，255a25-28）

¹⁵ 般若：遠離（空）。（印順法師，《大智度論筆記》[E002] p.288）

¹⁶ 參見 Kimura, Pañca.（梵本《二萬五千頌般若經》）I-2, p.157, l.22-23。

¹⁷ 阿=何【聖】。（大正 25，436d，n.12）

¹⁸ （1）蜜=漢【宋】*。（大正 25，436d，n.1）

（2）《高麗藏》亦作「阿羅蜜」。（第 14 冊，909b3）

¹⁹ 《正觀》（6），pp.145-146：參見《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17）、卷 18（大正 25，193a10-b7）、卷 23（大正 25，229b14-c12）、卷 26（大正 25，253b21-c6）、卷 31（大正 25，292b29-c8）、卷 37（大正 25，331b16-29）、卷 43（大正 25，372b10-26）。又參見卷 1（大正 25，62c5-10）、卷 18（大正 25，190b12-15）、卷 31（大正 25，291b16-17）、卷 32（大正 25，297c25-28）所引之經文。

²⁰ 無=不【石】。（大正 25，436d，n.17）

生是非受、想、行、識。²¹舍利弗！檀波羅蜜、檀波羅蜜相空，檀波羅蜜空中無檀波羅蜜、無²²生；尸羅波羅蜜……羼提波羅蜜……毘梨耶波羅蜜……禪波羅蜜……；般若波羅蜜、般若波羅蜜相空，般若波羅蜜空中無般若波羅蜜、無生，以是因緣故，舍利弗！般若波羅蜜不生，是非般若波羅蜜。內空乃至無法有法空、四念處乃至十八不共法、一切種智亦如是，以是因緣故，內空不生是非內空，乃至一切種智不生是非一切種智。」

（二）散空故觀法不二

舍利弗問須菩提：「汝何因緣故言『色不二是非色，受……想……行……，識不二是非識，乃至一切種智不二是非一切種智』？」

須菩提答言：「所有色，所有不二；所有受、想、行、識，所有不二——是一切法皆不合、不散，無色、無形、無對，一相所謂無相。²³眼乃至一切種智亦如是。以是因緣故，舍利弗！色不二是非色，受……想……行……，識不二是非識，乃至一切種智不二是非一切種智。」

（三）觀法無生故入無二法數

舍利弗問須菩提：「何因緣故言『是色入無二法數，受、想、行、識入無二法數，乃至一切種智入無二法數』？」

須菩提答言：「色不異無生、無生不異色，色即是無生、無生即是色；受……想……行……；識不異無生、無生不異識，識即是無生、無生即是識。以是因緣故，舍利弗！色入無二法數，受、想、行、識入無二法數，²⁴乃至（437a）一切種智亦如是。」

【論】

四、以無生觀諸法皆入無二法數

（一）自相空故觀法無生

1、釋疑：云何先問「菩薩、般若、觀」等三義後方問「不生」義

問曰：上品竟，²⁵便應問「不生」，何以此中方問？

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「善現對曰：『舍利子！色，色性空；受、想、行、識，受、想、行、識性空——此性空中無生無滅，亦無色乃至識。由斯故說：色不生不滅即非色，受、想、行、識不生不滅亦非受、想、行、識。』」（大正 7，127c27-128a2）

²² （空）+無生【聖】。（大正 25，436d，n.18）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「善現對曰：『舍利子！若色若不二，若受、想、行、識若不二，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對，一相所謂無相。由斯故說：色不二即非色，受、想、行、識不二亦非受、想、行、識。』」（大正 7，128a11-15）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「爾時，具壽舍利子問善現言：『仁者何緣作如是說：色入無二法數，受、想、行、識入無二法數，如是乃至一切智入無二法數，道相智、一切相智入無二法數？』」

善現對曰：『舍利子！色不異無生無滅，無生無滅不異色；色即是無生無滅，無生無滅即是色。受、想、行、識不異無生無滅，無生無滅不異受、想、行、識；受、想、行、識即是無生無滅，無生無滅即是受、想、行、識。由斯故說：色入無二法數，受、想、行、識入無二法數。』」（大正 7，128a21-29）

²⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈25 十無品〉（大正 8，270a12-b11）；《大智度論》卷 52（大正 25，435a10-c15）。

答曰：三種大法²⁶易解，利益多眾生故先問。

2、釋經義

「何因緣故，色不生為非色，乃至一切種智不生為非一切種智？」

(1) 釋「色不生是非色」

須菩提答：「色是空，色中無色相。」²⁷

行者以是無生智慧令色無生；若能得是無生，心作是念「今即得色實相」，是故言²⁸：
「色無生為非色。」

色性常自無生，非今智慧力故使無生。

如有人破色令空，猶存本色想²⁹；譬如除廁作舍，今雖無廁，猶有不淨想。

若能知廁本無，幻化所作，則無廁³⁰想；行者如是，若能知色從本已來初自無生者，則不復存色想。是故言：「色無生為非色。」³¹

(2) 例餘法

乃至一切種智亦如是。

(二) 散空故觀法不二

問曰：汝先自說「無³²生即是無二」，³³今何以更問？

答曰：

1、義雖一，所入觀門異

義雖一，所入觀門異。

2、破生名無生；破二名不二

上言破因中先有果若無果，是生法一異等，是生若初生、若後生——破如是等生名「無生」。³⁴

今破眼色、有無等諸二故，是名「不二」。

²⁶ 《正觀》(6)，p.146：「三種大法」，指同一品(〈無生品〉)開頭部分：「爾時，慧命舍利弗語須菩提：『菩薩摩訶薩行般若波羅蜜觀諸法，何等是菩薩？何等是般若波羅蜜？何等是觀？』」(大正 25，435c25-27)

²⁷ 色即是空，空即是色。(印順法師，《大智度論筆記》[E003] p.290)

²⁸ 言＝說【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，437d，n.1)

²⁹ 想＝相【石】。(大正 25，437d，n.2)

³⁰ 廁＝惡【宮】【聖】【石】。(大正 25，437d，n.4)

³¹ 法本不生。(印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.301)

³² 無＝不【石】。(大正 25，437d，n.6)

³³ (1) 參見《大智度論》卷 52〈25 十無品〉：「若一切法無生相、般若波羅蜜不二不別。得是無生心，即是般若波羅蜜；得般若波羅蜜，即知諸法不生不滅。以是故，般若波羅蜜即是不生，不二不別。復次，須菩提自說因緣，所謂是無生法不一相，不二相、不三、不異。何以故？諸法無生一相故。乃至一切種智亦如是。」(大正 25，435c1-7)

(2) 《大智度論》卷 53〈26 無生品〉：「色入無二法數者，行者觀色不生不滅相，是時分別色，今變為無生，是故說色無生即是不二。」(437a24-26)。

³⁴ 《正觀》(6)，p.146：《大智度論》卷 52〈25 十無品〉(大正 25，434a18-b2)。

3、行者入觀次第有異故

行者或先入無生觀門，後入不二；或先入不二，後入無生觀。義雖一，行者分別。

4、破色二名不二，破色生名無生

破色二故言「不二」，破色生故言「無生」。

5、無生因緣——自相空，不二因緣——散空

上說無生因緣，謂「自相空」；今說不二因緣，所謂「不合、不散，一相，所謂無相」等。義雖同一空，上自相空，此是散空。

(三) 觀法無生故入無二法數

「色入無二法數」者，行者觀色不生不滅相，是時分別色，今變為無生，是故說「色無生即是不二」。何以故？色破散即是無生。如先分別諸法時，離色不得更有生；今色破散即是無生，不得更有無生。以是故，色即是入無二法數。

※ 承先啟後

是二阿羅 (437b) 漢於佛前共論竟，須菩提白佛而更說是義，欲使佛證知故。

【經】**(貳) 就無生忍明無生觀³⁵****一、人與法無生，畢竟淨，一切皆不可得****(一) 行般若觀諸法，人與法無生，畢竟淨故**

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如是觀諸法，是時見色無³⁶生，畢竟淨故；見受、想、行、識無生，畢竟淨故；見我無生，乃至知者、見者無生，畢竟淨故；³⁷見檀波羅蜜無生乃至般若波羅蜜無生，畢竟淨故；見內空無生乃至無法有法空無生，畢竟淨故；見四念處無生乃至十八不共法無生，畢竟淨故；見一切三昧、一切陀羅尼無生，畢竟淨故；乃至見一切種智無生，畢竟淨故。

見『凡夫、凡夫法』無生，畢竟淨故；見『須陀洹、須陀洹法』、『斯陀含、斯陀含法』、『阿那含、阿那含法』、『阿羅漢、阿羅漢法』、『辟支佛、辟支佛法』、『菩薩、菩薩法』、『佛、佛法』無生，畢竟淨故。³⁸」

³⁵ 此科判參考《大智度論》卷 53〈26 無生品〉：「無生觀有二種：一者、柔順忍觀，二者、無生忍觀。前說無生是柔順忍觀，不畢竟淨；漸習柔順觀，得無生忍，則畢竟淨。」(大正 25，437c15-17)

³⁶ 無+ (量)【聖】。(大正 25，437d，n.8)

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「爾時，具壽善現白佛言：『世尊！若時菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀察諸法，是時菩薩摩訶薩見我無生，畢竟淨故，乃至見見者無生，畢竟淨故；見色無生，畢竟淨故，乃至見識無生，畢竟淨故。』」(大正 7，128b9-13)

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 423〈24 遠離品〉：「見異生法無生，畢竟淨故；見異生無生，畢竟淨故。見預流法無生，畢竟淨故；見預流無生，畢竟淨故。見一來法無生，畢竟淨故；見一來無生，畢竟淨故。見不還法無生，畢竟淨故；見不還無生，畢竟淨故。見阿羅漢法無生，畢竟淨故；見阿羅漢無生，畢竟淨故。見獨覺法無生，畢竟淨故；見獨覺無生，畢竟淨故。見一切菩薩法無生，畢竟淨故；見一切菩薩無生，畢竟淨故。見諸佛法無生，畢竟淨故；見諸佛無生，畢竟淨故。見一切有情法無生，畢竟淨故；見一切有情無生，畢竟淨故。」(大正 7，128c2-13)

（二）論無生

1、舍利弗問難

（1）若人與法無生，則聖人無大小、聖法無優劣、六道無別異

舍利弗語須菩提：「如我聞須菩提所說義——色是不生，受、想、行、識是不生，乃至佛、佛法是不生。若爾者，不應得須陀洹、須陀洹果、斯陀含、斯陀含果、阿那含、阿那含果、阿羅漢、阿羅漢果、辟支佛、辟支佛道；不應得菩薩摩訶薩、一切種智；亦無六道別異；亦不得菩薩摩訶薩五種菩提³⁹。

（2）若一切法不生，何故二乘斷結修道、菩薩為眾生修難行苦行、佛得菩提轉法輪

須菩提！若一切法不生相，何以故須陀洹為斷三結故修道，斯陀含為薄婬恚癡故修道，阿那含為斷五下分結故修道，阿羅漢為斷五上分結故修道，辟支佛為辟支佛法故修道？

何以故菩薩摩訶薩作難行，為眾生受種種苦？

何以故佛得阿耨多羅三藐三菩提？何以故佛轉法輪？」

2、須菩提答：於無生法中，不見一切法有所得

（1）總答

須菩提語舍利弗：「我不欲令無生法有所得。

（2）別答

A、於無生法中，不見有二乘斷結得果

我亦不欲令無生法中得須（437c）陀洹、須陀洹果，乃至不欲令無生法中得阿羅漢、阿羅漢果、辟支佛、辟支佛道。⁴⁰

B、於無生法中，不見有菩薩難行苦行

我亦不欲令無⁴¹生法中菩薩作難行、為眾生受種種苦。菩薩亦不以難行心行道。何以故？舍利弗！生難心、苦心，不能利益無量阿僧祇眾生。

舍利弗！今菩薩憐愍眾生，於眾生如父母兄弟想、如兒子及己身想，如是能利益無量阿僧祇眾生，是用無所得故。⁴²

³⁹ 五種菩提：發心菩提、伏心菩提、明心菩提、出到菩提、無上菩提。詳見《大智度論》卷 53〈26 無生品〉（大正 25，438a3-14）。

⁴⁰ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「爾時，具壽善現報舍利子言：『非我於彼無生法中見有六趣受生差別，非我於彼無生法中見有能入諦現觀者，非我於彼無生法中見有預流得預流果、見有一來得一來果、見有不還得不還果、見有阿羅漢得阿羅漢果、見有獨覺得獨覺菩提、見有菩薩得一切相智，非我於彼無生法中見有菩薩摩訶薩厭患生死得五菩提，非我於彼無生法中見有聲聞修斷結道、見有獨覺勤修獨悟緣起法道。』」（大正 7，129a12-21）

（2）案：羅什譯此處未提及「不欲令無生法中見有六道別異」。

⁴¹ 〔無生法中〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，437d，n.14）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「非我於彼無生法中見有菩薩摩訶薩為度有情修多苦行受諸重苦，然諸菩薩摩訶薩不起難行苦行之想。何以故？舍利子！若起難行苦行想者，終不能為無量無數無邊有情作大饒益。舍利子！一切菩薩以無所得而為方便，於諸有情起大悲心，住如父母、兄弟、妻子及己身想，為度脫彼發起無上正等覺心，乃能為彼作大饒益。」（大正 7，129a21-28）

所以者何？菩薩摩訶薩應生如是心：『如我一切處、一切種不可得，內外法亦如是。』若生如是想，則無難心、苦心。何以故？是菩薩於一切種、一切處、一切法不受⁴³故。⁴⁴

C、於無生法中，不見有佛得菩提轉法輪

舍利弗！我亦不欲令無生法中佛得阿耨多羅三藐三菩提，亦不欲令無生法中轉法輪，亦不欲令以無生法得道。」⁴⁵

【論】者言⁴⁶：

(貳) 就無生忍明無生觀

一、人與法無生，畢竟淨，一切皆不可得

(一) 以人法二空故，人與法無生，畢竟清淨

1、辨二種無生觀

無生觀⁴⁷有二種：一者、柔順忍觀，二者、無生忍觀。

前說「無生」是柔順忍觀，不畢竟淨⁴⁸；⁴⁹漸習柔順觀，得無生忍⁵⁰，則畢竟淨。⁵¹

2、釋經

(1) 菩薩未盡結，云何言「畢竟清淨」

問曰：菩薩未盡結，未得佛道，智慧未淳淨，云何言「畢竟清淨」？

答曰：

⁴³ 受＝愛【聖】。(大正 25，437d，n.19)

⁴⁴ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子！一切菩薩應作是念：『如我自性，於一切法以一切種、一切處、一切時求不可得，內外諸法亦復如是，都無所有皆不可得。』若住此想便不見有難行苦行，由此能為無量無數無邊有情修多百千難行苦行作大饒益。何以故？是菩薩摩訶薩於一切法、一切有情，一切種、一切處、一切時無執受故。」(大正 7，129a28-b6)

(2) 梵本《二萬五千頌般若》，木村，I-2，p.164：

tathā hi te bodhisattvāḥ sarveṇa sarvaṃ sarvathā sarvaṃ kañcid dharmam notpādayante nopalabhante.

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子！非我於彼無生法中見有如來、應、正等覺證得無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。何以故？舍利子！以一切法、一切有情不可得故。」(大正 7，129b6-9)

⁴⁶ 者言＝釋曰【石】。(大正 25，437d，n.23)

⁴⁷ 「柔順忍觀——不畢竟淨

二種無生觀——無生忍觀——畢竟清淨……入菩薩位

(印順法師，《大智度論筆記》〔B016〕p.141)

⁴⁸ (清)＋淨【石】。(大正 25，437d，n.24)

⁴⁹ 關於「柔順忍」與「無生忍」，參見《大智度論》卷 41 (大正 25，362a14-16)、卷 48 (大正 25，405b)、卷 63 (507b)、卷 74 (582a-b)、卷 75 (586a)、卷 79 (615b)、卷 81 (630b) 等。

⁵⁰ 另參見《大智度論》卷 63 (大正 25，508c)、卷 74 (大正 25，580a)。

⁵¹ 《正觀》(6)，p.146：

「前說無生，是不畢竟淨」，參見《大智度論》卷 53 (大正 25，436c1-437a1)〔〈無生品〉本身稍前之經文〕。

「今說無生，是畢竟淨」，參見《大智度論》卷 53 (大正 25，437b3-c14)〔〈無生品〉本身稍前之經文〕。

A、得無生忍菩薩，雖習未盡，無所妨故說畢竟淨

是菩薩得無生忍時，滅諸煩惱，得菩薩道，入菩薩位，雖有煩惱氣，坐道場時乃盡，無所妨故畢竟淨。

B、相對柔順忍而說畢竟淨，非對佛道說畢竟淨

復次，「畢竟清淨」者，於柔順道畢竟清淨，非為佛道。

(2) 顯無生畢竟淨之因——眾生空、法空故

以眾生空、法空故，從見色無生畢竟淨，乃至佛及佛法無生畢竟清淨。

(二) 論無生

1、舍利弗問難

(1) 若人與法無生，則聖人無大小、聖法無優劣、六道無別異

A、辨問意

須菩提種種因緣說諸法相決定無生。

因此事，舍利弗作是難：賢聖中最小者須陀洹、須陀洹法，最大者佛、佛法。若爾者，聖人無大無小，聖法亦無優劣，亦無六道別異——此略難；後問斷三結修道者，為廣難。

B、釋「五種菩提」

問曰：云何是「五（438a）種菩提」？

答曰：

(A) 第一說⁵²

一者、柔順忍，二者、無生忍，及三種菩提⁵³；於三菩提中，過二而住第三菩提⁵⁴。

(B) 第二說⁵⁵

復有五種菩提：

一者、名「發心菩提」：於無量生死中發心為阿耨多羅三藐三菩提故，名為菩提——此因中說果。

⁵²

「柔順忍
| 無生忍
五種菩提（之一）| 聲聞菩提
| 緣覺菩提
| 佛菩提

（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.141）

⁵³

如前《大智度論》卷 53〈26 無生品〉：「菩提有三種：有阿羅漢菩提，有辟支佛菩提，有佛菩提。」（大正 25，436b5-7）

⁵⁴

案：「過二」即指「過阿羅漢菩提、辟支佛菩提」，「住第三菩提」即住於「佛菩提」。

⁵⁵

「發心菩提——於生死中發無上心——資糧
| 伏心菩提——折伏煩惱降伏其心行諸波羅——加行
五種菩提（之二）| 明心菩提——得法實相畢竟清淨——通達
| 出到菩提——於般若中得方便力，不著般若，滅諸煩惱，
| 見一切佛，得無生忍，出三界，到薩婆若。——修習
| 無上菩提——坐道場，斷煩惱習——究竟

（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142）

二者、名「伏心菩提」：折⁵⁶諸煩惱，降伏其心，行諸波羅蜜。

三者、名「明心⁵⁷菩提」：觀三世諸法本末總相、別相⁵⁸，分別籌量，得諸法實相，畢竟清淨，所謂般若波羅蜜相。

四者、名「出到菩提」：於般若波羅蜜中得方便力故，亦不著般若波羅蜜，滅一切煩惱，見一切十方諸佛，得無生法忍，出三界到薩婆若。

五者、名「無上菩提」：坐道場，斷煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提。⁵⁹

(C) 結

如是等五菩提義。

(2) 若一切法不生，何故二乘斷結修道、菩薩為眾生修難行苦行、佛得菩提轉法輪

A、釋諸聖者所斷結

餘諸賢聖斷結義，如先說。⁶⁰

B、何故不說辟支佛行？又菩薩道有種種行，何以但說難行苦行

問曰：聲聞道廣說斷結義，何以不說辟支佛行、菩薩有種種行？

答曰：辟支佛於聲聞無復異道，但福德、利根、小⁶¹深入諸法實相為異。

菩薩道雖有種種眾行，但難行、苦行為希有事，眾生見已⁶²，歡喜言：「菩薩為我等作此行！」餘行雖深妙，人所不知，不能感物，故不說。

C、菩薩為何行難行苦行，佛為何轉法輪度眾生

復次，如舍利弗難意——若諸法都是無生空寂⁶³者，一切眾生皆著樂，菩薩何以故獨⁶⁴受苦行？

復次，諸佛常樂遠離寂滅，斷法愛，決定知諸法不轉不還，何以⁶⁵故與眾生轉法輪？

2、須菩提答：於無生法中，不見一切法有所得

(1) 總答：無生法中，無諸聖人及六道別異

A、得無生法則無別異

須菩提於佛前說無生法，佛不呵⁶⁶折，得快心樂說無難力故，答舍利弗：我亦都不欲令無生法中有六種聖人⁶⁷——除菩薩故言六——及六道別異。何以故？以得

⁵⁶ 折=斷【石】。(大正 25, 438d, n.2)

⁵⁷ (1) 明+ (心)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 438d, n.3)

(2) 《大正藏》原作「明」，今依【宋】【元】【明】【宮】加「心」字。

⁵⁸ 相分=分相【聖】。(大正 25, 438d, n.4)

⁵⁹ 關於「五菩提」，參見印順法師，《般若經講記》，pp.16-18。

⁶⁰ 《正觀》(6)，p.146-147；《大智度論》卷 40 (大正 25, 349b-c)、卷 48 (大正 25, 405b)。

⁶¹ 小：8.稍，略。通“少”。(《漢語大詞典》(二)，p.1585)

⁶² 已=以【石】。(大正 25, 438d, n.5)

⁶³ 寂=界【聖】。(大正 25, 438d, n.8)

⁶⁴ 獨=猶【聖】。(大正 25, 438d, n.9)

⁶⁵ 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 438d, n.10)

⁶⁶ 呵=可【聖】。(大正 25, 438d, n.11)

⁶⁷ 六種聖人：聲聞四果、辟支佛、佛。

無生法證故。謂為聖法、聖人有差別，於無生法中都無所（438b）有。

B、於無生法中有二種失：麤失有三惡道，細失有三善道

復次，於無生法中有二種失：「麤失」者，殺盜等罪⁶⁸故，有三惡道；「細失」者，用著心布施、持戒等福故，有三善道。

(2) 別答

A、於無生法中，不見有菩薩難行苦行

(A) 顯過非：心生難苦想，則不能度一切眾生

若菩薩生難心、苦心，則不能度一切眾生。如世間小事，心難以為苦，猶尚不成，何況成佛道！

(B) 示正行：悲智雙運故，歡喜利益眾生

成因緣者，所謂大慈大悲心，於眾生如父母、兒子、己身想。何以故？父母、兒子、己身，自然生愛，非推⁶⁹而愛⁷⁰也。

菩薩善修大悲心故，於一切眾生乃至怨讎⁷¹，同意⁷²愛念。

是大悲果報利益之具，都無所惜，於⁷³內外所有，盡與眾生。

此中說不惜因緣，所謂「一切處、一切種、一切法不可得故」。

若行者初入佛法，用眾生空，知諸法無我；今用法空，知諸法亦空。

以此大悲心及諸法空二因緣故，能不惜內外所有，利益眾生，不起難行想、苦行想，一心精進歡喜。如人為自身及為父母、妻子，勤身修業，不以為苦；若為他作，則無歡心。

苦行、難行，如後品「本生因緣變化現受畜生形」中說。⁷⁴

B、於無生法中，不見有佛得菩提轉法輪

一切諸法畢竟空、不可思議相故，一切法還而不轉故，不名為「轉」；但為破虛妄顛倒故，名為「轉法輪」。⁷⁵

⁶⁸ 罪＝羅【聖】。（大正 25，438d，n.12）

⁶⁹ 推：9.推斷，推論。10.推算，計算。11.推究，審問。（《漢語大詞典》（六），p.668）

⁷⁰ （生）＋愛【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，438d，n.14）

⁷¹ 怨讎：仇敵。（《漢語大詞典》（七），p.453）

⁷² 同意：1.同心，一心。（《漢語大詞典》（三），p.121）

⁷³ 於＝持【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，438d，n.16）

⁷⁴ 《正觀》（6），p.147：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈83 畢定品〉（大正 8，409c3-410a10），《放光般若經》卷 19〈83 畢定品〉（大正 8，136c26-137b2）。

⁷⁵ 參見《大智度論》卷 65〈43 無作實相品〉：

「轉法輪非一非二」者，為畢竟空及轉法輪果報涅槃故如是說，是則因中說果。

「法輪」即是「般若波羅蜜」；是般若波羅蜜，無起無作相，故「無轉無還」。如十二因緣中，說「無明畢竟空，故不能實生諸行等；無明虛妄顛倒，無有實定，故無法可滅。」

說世間生法，故名為「轉」；說世間滅法，故名為「還」。般若波羅蜜中無此二事，故說「無轉、無還」。「無法有法空故」——「無轉」是「有法空」，「無還」是「無法空」。（大正 25，517b11-20）

【經】

(三) 論得道

1、明得道因緣——不以二法而得道果

舍利弗語須菩提：「今欲令以生法得道？以無生法得道？」

須菩提語舍利弗：「我不欲令以生法得道。」

舍利弗言：「今須菩提欲令以無生法得道？」

須菩提言：「我亦不欲令以無生法得道。」⁷⁶

2、依二諦說：世俗假名有，勝義畢竟空

舍利弗言：「如須菩提所說，無知無得。⁷⁷」

須菩提言：「有知有得，不以二法。今以世間名字故有知有得，世間名字故有須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、諸佛；第一實義中，無知無得——(438c) 無須陀洹乃至無諸佛。」⁷⁸

「須菩提！若世間名字故有知有得，六道別異亦世間名字故有，非以第一實義耶？」

須菩提言：「如是！如是！舍利弗！如世間名字故有知有得，六道別異亦世間名字故有，非以第一實義。何以故？舍利弗！第一實義中無業無報、無生無滅、無淨無垢。⁷⁹」⁸⁰

(四) 明諸法無生

1、不生法、生法皆無生——自性空故

(1) 舍利弗問：不生法生或生法生

舍利弗語須菩提：「不生法生？生法生？」⁸¹

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子問善現言：『於意云何？為欲以生法有所證得、為欲以無生法有所證得耶？』善現對曰：『我不欲以生法有所證得，亦不欲以無生法有所證得。』」（大正 7，129b9-12）

⁷⁷ 無智無得。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.301）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子言：『若如是者，豈都無得、無現觀耶？』善現對曰：『雖有得、有現觀，而實不由二法證得。舍利子！但隨世間言說施設有得、現觀，非勝義中有得、現觀。舍利子！但隨世間言說施設有預流、有預流果，有一來、有一來果，有不還、有不還果，有阿羅漢、有阿羅漢果，有獨覺、有獨覺菩提，有菩薩摩訶薩、有菩薩摩訶薩行，有諸佛、有諸佛無上正等菩提，非勝義中有預流等。』」（大正 7，129b12-21）

⁷⁹ 第一義中，無業無報，無生無滅，無淨無垢。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子言：『若隨世間言說施設有得、現觀及預流等非勝義者，六趣差別亦隨世間言說施設，非勝義耶？』善現對曰：『如是！如是！何以故？舍利子！非勝義中有業異熟及染淨故。』」（大正 7，129b21-25）

⁸¹ 《大品經義疏》卷 5：「『生法生、不生法生』下，第三、破一切法無生。上總明無生，亦明無得，而前遂明無得義、得義；亦上總明無生，應諸法生義，故今論諸法無生也。又，此下釋上無生義。所以無生者，就因中，有生、無生並不可得；就有生相、無生相覓生相不可得故。下兩數釋上來無生義也。生法生是因中有果，不生法性*是中無果*，亦是已生、未生也。生時還是因，已、未二關亦無生。問答可解也。」（卍新續藏 24，259a11-18）

※案：「不生法性」應作「不生法生」。

※案：「是中無果」或作「是因中無果」。

（2）須菩提答：不生法、生法皆無生

須菩提言：「我不欲令不生法生，亦不欲令生法生。」⁸²

（3）舍利弗問：何等不生法不欲令生

舍利弗言：「何等不生法不欲令生？」

（4）須菩提答：色等諸法自性空故無生

須菩提言：「色是不生法，自性空，不欲令生；受、想、行、識不生法，自性空，不欲令生；乃至阿耨多羅三藐三菩提不生法，自性空，不欲令生。」⁸³

2、非生生，亦非不生生——諸法無相故無生

舍利弗語須菩提：「生生？不生生？」⁸⁴

須菩提言：「非生生，亦非不生生。何以故？舍利弗！生、不生，是二法不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。舍利弗！以是因緣故，非生生，亦非不生生。」⁸⁵

（五）稱歎樂說無生

爾時，舍利弗語須菩提：「須菩提樂說無生法及無生相？」

須菩提語舍利弗：「我樂說無生法，亦樂說無生相。何以故？諸無生法及無生相，樂說及語言——是一切法皆不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。」⁸⁶

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子問善現言：『於意云何？為欲令未生法生，為欲令已生法生耶？』」

善現對曰：『我不欲令未生法生，亦不欲令已生法生。』」（大正 7，129b26-28）

⁸³ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子言：『何等是未生法，仁者不欲令彼法生？』」

善現對曰：『舍利子！色是未生法，我不欲令生。何以故？自性空故。受、想、行、識是未生法，我不欲令生。何以故？自性空故。乃至諸佛無上正等菩提是未生法，我不欲令生。何以故？自性空故。』

舍利子問：『何等是已生法，仁者不欲令彼法生？』

善現對曰：『舍利子！色是已生法，我不欲令生。何以故？自性空故。受、想、行、識是已生法，我不欲令生。何以故？自性空故。乃至諸佛無上正等菩提是已生法，我不欲令生。何以故？自性空故。』」（大正 7，129b28-c10）

（2）玄奘譯《大般若經》亦提及舍利子與須菩提論「不欲令已生法生」，但羅什譯本缺。

⁸⁴ 《大品經義疏》卷 5：「『生生、不生生』之下，第四論至生相生、無生；上論法體有無，今論生相有無也。生生者，若意明無別生相，常與法體異，能生萬法，即法生，故名為生也。大文云『生、不生無二無別』也。問：若爾，異有即法生耶？答：此中破異法生故言不異也。若言生相不異法、能生法，還作因中有果生無生論，經正作此釋也。」（已新續藏 24，259a19-24）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子問善現言：『於意云何？為欲令生生、為欲令不生生耶？』」

善現對曰：『我不欲令生生，亦不欲令不生生。何以故？舍利子！生與不生，如是二法俱非相應非不相應，無色、無見、無對、一相，謂無相故。由此因緣，我不欲令生生，亦不欲令不生生。』」（大正 7，129c11-16）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子又問善現：『仁者於所說無生法樂辯說無生相耶？』善現對曰：『舍利子！我於所說無生法亦不樂辯說無生相。何以故？舍利子！

舍利弗語須菩提：「汝樂說不⁸⁷生法，亦樂說不⁸⁸生相；是樂說、語言亦不生？」
須菩提言：「如是！如是！舍利弗！何以故？舍利弗！色不生，受、想、行、識不生；⁸⁹
眼不生乃至意不生；地種不生，乃至識種不生；身行不生，口行不生，意行不生；
檀波羅蜜不生，乃至一切種智不生。
以是因緣故，舍利弗！我樂說不⁹⁰生法，亦樂說不⁹¹生相，是樂說、語言亦不生。⁹²」

【論】⁹³者⁹⁴言：

(三) 論得道

1、明得道因緣——不以二法而得道果

爾時，舍利弗知須菩提樂說無（439a）難而問言：「若一切法無生相，此無生相云何證？用是生法得證？為用不生法得證？」

若用生法得證——生法虛誑，汝已種種因緣破；又不可以生法得脫生法。

若以無生法得證——無生未有了法相，不可以證，云何得證？」

須菩提二法皆不受，俱⁹⁵有過故，如先說。⁹⁶

2、依二諦說：世俗假名有，勝義畢竟空

舍利弗作是念：「佛經說二法攝一切法⁹⁷：若有為、若無為。生者有為，無生者無為；
今須菩提離此二法，云何當說得道事？」作是念已，問須菩提：「無有得道事耶？」
須菩提是大阿羅漢，行無諍三昧第一，但為菩薩故說是無生，「汝云何當作邪見，
說無得道者？」是故言「有知有得」。「知」、「得」者即是得道果之別名。

須菩提恐違前語，故言：不以二法故。

但為世俗故說有須陀洹乃至佛。何以故？一切諸法實無我相；今用我分別須陀洹乃至佛，是世俗法。

若無生法，若無生相，若樂辯說，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相，
謂無相故。』」（大正 7，129c16-21）

⁸⁷ 不=無【宋】【元】【明】【宮】*。（大正 25，438d，n.26）

⁸⁸ 不=無【宋】【元】【明】【宮】*。（大正 25，438d，n.26-1）

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子又問善現：『於不生法起不生言，此不生言亦不生不？』」

善現對曰：『如是！如是！誠如所說。於不生法起不生言，此法及言俱無生義。所以者何？舍利子！色不生，受、想、行、識亦不生。何以故？本性空故。』」（大正 7，129c21-26）

⁹⁰ 不=無【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，438d，n.27）

⁹¹ 不=無【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，438d，n.28）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子！由此因緣，於不生法起不生言，此法及言俱無生義。舍利子！若所說法、若能說言，說者、聽者皆無生義。」（大正 7，130a10-12）

⁹³ （論）+【論】【元】【明】。（大正 25，438d，n.29）

⁹⁴ 者言=釋曰【石】。（大正 25，438d，n.30）

⁹⁵ 俱=但【聖】。（大正 25，439d，n.3）

⁹⁶ 《正觀》（6），p.147：《大智度論》卷 53（大正 25，437a3-29）。

⁹⁷ 「有為

二法攝一切法—無為（印順法師，《大智度論筆記》〔B002〕p.107）

復次，未得法空故言「是善、是不善，是有為、是無為」等；第一義中，無眾生故，無須陀洹乃至佛；法空故，無須陀洹果乃至佛道。聖人、聖法猶尚虛誑無定實，何況凡人六道業及果報！

（四）明諸法無生

1、不生法、生法皆無生——自性空故

（1）釋疑：舍利弗何以更問不生法生、生法生

問曰：須菩提已種種因緣定說不生法，⁹⁸今舍利弗何以⁹⁹更問「不生法生，生法生」？

答曰：須菩提上說得道因緣故，舍利弗得須菩提意，雖說不生法破一切法，為因緣故說，而心不著無生法，是故更問。

又以此法甚深，欲令聽者了了得解，故更問。

上問得道行法，今總問一切法云何生。用慧眼，知一切法皆不生；今現見諸法生，是故問「云何生」。

（2）須菩提答：一切皆無生

須菩提答：二事皆（439b）非。

若「生」生——生法已生，不應更生。

若「不生」生——生法未有故，不應生。

若謂生時「半生半不生」——是亦不生。若生分，則已生竟；若未生分，則無生。是故須菩提不用是肉眼見，以不通達故；二法皆不受，但說：是生如幻、如夢，從虛誑法生，應離、應不取相。

（3）舍利弗問：何等法不欲令生

舍利弗問：「何等法二俱不¹⁰⁰受？」

（4）須菩提答：色等諸法自性空故無生

須菩提以世諦故說¹⁰¹色乃至一切種智畢竟不生，自然空相，不欲令實中有生；若世諦虛誑可有生，生如幻化。

2、非生生，亦非不生生——諸法無相故無生

（1）明不生因緣：不合、不散，無相故

此中說不生因緣，所謂「不合、不散」。

⁹⁸ 《正觀》（6），pp.147-148：參見《大智度論》卷 52（大正 25，433a6-19，434a18-b2，435a10-b2）〈十無品〉之經文，及卷 53（大正 25，436c1-437a1，437b3-c14）〈無生品〉之經文。

⁹⁹ 以+（故）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，439d，n.9）

¹⁰⁰ 不受=受不【聖】。（大正 25，439d，n.14）

¹⁰¹ （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉：「須菩提！是有為性、無為性，是二法不合不散、無色、無形、無對，一相所謂無相。佛亦以世諦故說，非以第一義。何以故？第一義中無身行、無口行、無意行，亦不離身、口、意行得第一義。是諸有為法、無為法平等相，即是第一義。」（大正 8，415b19-24）

（2）《大智度論》卷 95〈86 平等品〉：「是有為、無為性，皆不合、不散，一相所謂無相。佛以世諦故說是事，非第一義。何以故？佛自說因緣：『第一義中無身、口、意行；有為、無為法平等，即是第一義。』」（大正 25，728b8-12）

〔2〕論「生相」與「生法」同異

有人言：生與法異，謂「生是常，所可生法無常」。是故更問。

答者以生、法不異，若說生法，已說生相。

生、不生，如上說。¹⁰²

〔五〕稱歎樂說無生

舍利弗聞須菩提所說，知須菩提心愛樂無生法故，語須菩提：「汝實愛樂說無生法！」須菩提即受其問，心亦無愧。何以故？是論議不可破，無有過罪。

何以知¹⁰³之？須菩提自說：「無法可合，無法可散，無色、無¹⁰⁴形、空¹⁰⁵，一相，所謂無相。」空相尚不受，何況餘相？

舍利弗重讚：汝樂說無生法及語言皆無生，是實清淨。若當樂說及語言非無生，但說外物無生者，則非清淨。

須菩提即復¹⁰⁶受其讚，答舍利弗：「非但樂說、語言是無生，色乃至一切種智¹⁰⁷亦無所生。」

【經】

〔六〕知諸法空而無所依，能淨菩薩道

1、舍利弗讚須菩提說法第一

爾時，舍利弗語須菩提：「須菩提於說法人中，應最在上！何以故？須菩提隨所問皆能答。」

2、法性常空故諸法無所依

須菩提言：「諸法無所依故。」

舍利弗語須菩提：「云何諸法無所依？」

須菩提言：「色性常空，不依內，不依外，不依兩中間；受、想、行、識性常空，不依內，不依外，不依兩中間。¹⁰⁸眼、耳、鼻、舌、身、(439c)意性常空，不依內，不依外，不依兩中間。色性常空，乃至法性常空，不依內，不依外，不依兩中間。」

¹⁰² (1)《正觀》(6)，p.148：「破生」，參見《大智度論》卷1(大正25，60b19-c6)、卷15(大正25，170b29-c17，171a24-b15)、卷17(大正25，189b4-24)、卷22(大正25，222b27-c16)、卷31(大正25，287c6-18)、卷35(大正25，319a13-18)、卷52(大正25，433c2-9)。

(2)又參見《大智度論》卷53〈26 無生品〉：「生者，有為；無生者，無為。」(大正25，439a8)

¹⁰³ 知=故【石】。(大正25，439d，n.15)

¹⁰⁴ [無]—【聖】。(大正25，439d，n.16)

¹⁰⁵ (有形)+空【聖】。(大正25，439d，n.17)

¹⁰⁶ 復=須【聖】。(大正25，439d，n.18)

¹⁰⁷ 智+(皆)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正25，439d，n.20)

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷424〈24 遠離品〉：「善現報言：『諸佛弟子於一切法無依著者，法爾皆能隨所問詰一一酬答自在無畏。何以故？以一切法無所依故。』」

舍利子言：『云何諸法都無所依？』

善現答言：『舍利子！色本性空故，不依內、不依外、不依兩間；受、想、行、識亦本性空故，不依內、不依外、不依兩間。』(大正7，130a15-21)

檀波羅蜜性常空，乃至般若波羅蜜性常空，不依內，不依外，不依兩中間。內空性常空，乃至無法有法空性常空，不依內，不依外，不依兩中間。舍利弗！四念處性常空，乃至一切種智性¹⁰⁹常空，不依內，不依外，不依兩中間。以是因緣故，舍利弗！一切諸法無所依，性常空故。

3、勸淨菩薩道

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，應淨色、受、想、行、識，乃至應淨一切種智。」

二、明趣無生之方便

（一）行六度淨菩薩道

1、總標世間六度、出世間六度

舍利弗問須菩提：「菩薩摩訶薩云何行六波羅蜜時淨菩薩道？」

須菩提言：「有世間檀波羅蜜，有出世間檀波羅蜜；尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，有世間、有出世間。」

2、別釋

（1）施度¹¹⁰

舍利弗問須菩提：「云何世間檀波羅蜜？云何出世間檀波羅蜜？」

A、世間檀——有三礙——有所依（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142）

須菩提言：「若菩薩摩訶薩作施主，能施沙門、婆羅門、貧窮、乞人，須食與食，須飲與飲，須衣與衣，臥具、床榻、房舍、香華、瓔珞¹¹¹、醫藥，種種所須資生之物；若妻子、國土、頭目、手足、支節——內外之物，盡以給施。施時作是念：

『我與、彼取，我不慳貪，我為施主，我能捨一切，我隨佛教施，我行檀波羅蜜。』

作是施已，用得法與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，念言：『是布施因緣，令眾生得今世樂，後當令得入涅槃。』

是人布施有三礙。何等三？我相、他相、施相。著是三相布施，是名世間檀波羅蜜。

何因緣故名世間？於世間中不動不出，是名世間檀波羅蜜。¹¹²

B、出世間檀——三分清淨——無所依（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142）

云何名出世間檀波羅蜜？所謂三分清淨。（440a）何等三？菩薩摩訶薩布施時，我不可得，不見受者，施物不可得亦不望報——是名菩薩摩訶薩三分清淨檀波羅蜜。

¹⁰⁹ 性=法【石】。（大正 25，439d，n.23）

¹¹⁰ 世間檀——有三礙——有所依

二種檀波羅蜜——出世間檀——三分清淨——無所依

（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142）

¹¹¹ 瓔珞=纓絡【明】。（大正 25，439d，n.25）

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「何緣此施名為世間？以與世間同共行故，不動不出世間法故，由斯故說世間布施波羅蜜多。」（大正 7，131a1-3）

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩布施時，施與一切眾生，眾生亦不可得；以此布施迴向阿耨多羅三藐三菩提，乃至不見微細法相。舍利弗！是名出世間檀波羅蜜。何以故名為出世間？於世間中能動、能出，是故名出世間檀波羅蜜。¹¹³

(2) 例餘五度

尸羅波羅蜜——有所依，是為世間尸羅波羅蜜；無所依，是為出世間尸羅波羅蜜。餘如檀波羅蜜說。

羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，有所依是名世間，無所依是名出世間；餘亦如檀中說。

3、結

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時，淨菩薩道。」

(二) 行三十七道品等開菩提道

舍利弗問須菩提：「云何菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提道？」

須菩提言：「四念處是菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提道，乃至八聖道分，空解脫門、無相解脫門、無作解脫門，內空乃至無法有法空，一切三昧門、一切陀羅尼門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。舍利弗！是名菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提道。」

【論】

(六) 知諸法空而無所依，能淨菩薩道

1、釋舍利弗讚須菩提為說法第一

問曰：五百阿羅漢，佛各說¹¹⁴其第一，如舍利弗智慧第一，目犍連神足第一，摩訶迦葉行頭陀中第一，須菩提得無諍三昧第一，摩訶迦旃延分別修多羅第一，富樓那說法人中第一。今舍利弗何以故讚「須菩提於說法人中應最第一」？

答曰：佛以佛眼觀一切眾生利根、鈍根，籌量一切法總相、別相，隨其所得法，各記第一，無錯！

富樓那於四眾中，(440b)用十二部經、種種法門、種種因緣譬喻說法，能利益眾生第一。

須菩提常行無諍三昧，與菩薩同事，巧便樂說一種空相法門，勝富樓那。

譬如巧¹¹⁵師多有所能，所能多故，普不精悉；如有人偏¹¹⁶能一事，則必盡其美。富樓那雖多能，不如須菩提常樂行空故能巧說空。

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩行布施時，三輪清淨。何等為三？一者、不執我為施者，二者、不執彼為受者，三者、不著施及施果。是菩薩摩訶薩行布施時三輪清淨。又，舍利子！若菩薩摩訶薩以大悲為上首，所修施福普施有情，於諸有情都無所得，雖與有情平等共有迴向無上正等菩提，而於其中不見少相，由都無所執而行施故，名出世布施波羅蜜多。何緣此施名出世間？不與世間同共行故，能動能出世間法故，由斯故說出世布施波羅蜜多。」(大正 7，131a3-13)

¹¹⁴ 說=記【元】【明】【聖】【石】。(大正 25，440d，n.3)

¹¹⁵ 巧=工【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，440d，n.6)

¹¹⁶ 〔偏〕—【石】。(大正 25，440d，n.7)

是故舍利弗聞須菩提巧說空義，便讚言：「汝於說法人中應作第一！」

舍利弗見須菩提隨所問皆能答，如風行空中，無所罣¹¹⁷礙。

爾時，須菩提不謙不受。何以故？安立平實¹¹⁸，好人相故。

好人相者，不自讚，不自毀，於他亦不讚、不毀。

若自讚身，非大人相，不為人所讚而便自美。

若自毀，是姣¹¹⁹輸¹²⁰人。

若毀他，是讒賊¹²¹人。

若讚他，是諂媚人。

須菩提說無生法故，舍利弗雖讚而非¹²²諂。

2、法性常空故諸法無所依

（1）無礙：諸法性空，無所依故（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.301）

須菩提以舍利弗實讚故不謙，又以斷法愛故心不高，亦不愛著，但答無礙無障因緣，所謂一切法無所依止，無所依止故無障無礙。

（2）釋「無所依」

「無所依止」義，如先說。¹²³

此中須菩提自說：「內法空故，色不依止內；外法空故，色不依止外；中間無所有故，色不依止中間。」如色，乃至一切種智亦如是。

3、勸淨菩薩道

若菩薩知一切三界無常空故，不中依止；爾時煩惱折¹²⁴，能淨菩薩道。

是故須菩提說：「菩薩行六波羅蜜，應淨色乃至一切種智。」

二、明趣無生之方便

（一）行六度淨菩薩道

1、總標世間六度、出世間六度

（1）舍利弗何以更問「淨菩薩道」

問曰：「淨色乃至淨一切種智」即是「淨菩薩道」，何以故更問？

¹¹⁷ 〔罣〕—【聖】。（大正 25，440d，n.8）

¹¹⁸ 平實：3.平穩踏實；平易踏實。（《漢語大詞典》（二），p.941）

¹¹⁹ （1）姣輸＝妖諂【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，440d，n.9）

（2）《一切經音義》卷 58：「姣輸（古文嬌，同古飽反。《詩》云：姣人嫫兮。案：姣，猶妖媚不實也，謂面從^{*}也）。」（大正 54，615a24）

※面從即面從。面從：謂當面順從。（《漢語大詞典》（十二），p.386）

¹²⁰ 輸：5.毀壞，傾頽。《詩·小雅·正月》：「載輸爾載，將伯助予。」鄭玄箋：「輸，墮也。」（《漢語大詞典》（九），p.1301）

案：「若自毀，是姣輸人」，假意在他人面前自行說自己不好的人。

¹²¹ 讒賊：1.誹謗中傷，殘害良善。2.指好誹謗中傷殘害良善的人。（《漢語大詞典》（十一），p.469）

¹²² 非＝不【石】。（大正 25，440d，n.10）

¹²³ 《正觀》（6），p.148：參見《大智度論》卷 41（大正 25，358a22-29）、卷 26（大正 25，254a13-14）、卷 71（大正 25，559a27-b9）。

¹²⁴ 折＝斷【元】【明】【石】。（大正 25，440d，n.11）

答曰：菩薩能令色畢竟空，是名清淨；是事深妙，不可頓得。是故舍利弗問：「新學菩薩云何修是初方便道？」

〔2〕須菩提以世間六度、出世間六度答

須菩提答：「若菩薩能行（440c）二種波羅蜜。」

〔3〕辨開菩薩道與開菩提道

六波羅蜜是初開菩薩道；能用無所得空，行三十七品，是開佛道。

「淨」者名為開；如去道中荊棘¹²⁵，名¹²⁶為開道。

2、別釋

何等是二種波羅蜜？一者、世間，二者、出世間。

〔1〕施度

A、世間檀

「世間」者，須菩提自說義，所謂須食與食等。是義，如初品中說。¹²⁷

若施時有所依止，譬如老病人依恃他力，能行、能立；施者離實智慧、心力薄少故依止。「依止」者，己身、財物、受者——是法中取相心著，生憍慢等諸煩惱。是名世間，不動、不出。

B、出世間檀

「動」者，柔順忍；「出」者，無生法忍。

聲聞法中，「動」者，學人；「出」者，無學。

〔2〕例餘五度

餘者五波羅蜜亦如是。

3、結

是名「初開菩薩道」。

〔二〕行三十七道品等開菩提道¹²⁸

問曰：「菩薩道」即是「阿耨多羅三藐三菩提道」，何以故¹²⁹更問？

答曰：

1、為得無上菩提名「菩提道」，菩薩行此道名「菩薩道」

菩薩時，有道；佛已到，不須道。是道為得阿耨多羅三藐三菩提故，名為「菩提道」；菩薩行是道故，名「菩薩道」。

¹²⁵ 棘＝棘【聖】【石】。（大正 25，440d，n.14）

¹²⁶ 名＝石【聖】。（大正 25，440d，n.15）

¹²⁷ 《正觀》（6），p.148：《大智度論》卷 30（大正 25，277b10-279b1）。

¹²⁸ 「開菩薩道——六度……施戒等雜故遠……有世出世故遠
開道——開佛道——三十七品〔無得方便〕……但有定慧故近……畢竟清淨故近
（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.142）

¹²⁹ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，440d，n.19）

2、六度菩薩道是遠道，三十七道品等菩提道是近道

此中佛說：遠道，所謂六波羅蜜菩薩道也；近道，所謂三十七品菩提道也。

六波羅蜜中布施、持戒等雜¹³⁰，故遠；三十七品但有禪定、智慧，故近。

六波羅蜜有世間、出世間雜¹³¹，故遠；三十七品、三解脫門等乃至大慈大悲，畢竟清淨，故近。

3、從初發意乃至金剛三昧，為菩提而行，皆是菩提道

復次¹³²，「阿耨多羅三藐三菩提道」者，從初發意乃至金剛三昧，其中為菩提菩薩¹³³行，皆是菩提道。¹³⁴

【經】

（三）稱讚般若力

1、舍利弗讚須菩提善哉

爾時，舍利弗讚須菩提言：「善哉！善哉！何等波羅蜜力？」¹³⁵

2、須菩提顯般若力之殊勝

須菩提言：「是般若波羅蜜力。所以者何？

（1）般若能生一切善法

般若波羅蜜能生一切諸善法——若聲聞法、辟支佛法、菩薩法、佛法。

（2）般若能含受一切善法

舍利弗！般若波羅蜜能受一切諸善法——聲聞法、辟支佛法、菩薩法、佛法。

（3）十方三世諸佛皆行般若而得無上菩提

舍利弗！過去諸佛行般若波羅蜜，（441a）得阿耨多羅三藐三菩提；未來諸佛亦行般若波羅蜜，當得阿耨多羅三藐三菩提；舍利弗！今現在十方諸¹³⁶國界中諸佛亦行是般若波羅蜜，得阿耨多羅三藐三菩提。

三、明順應般若之行者

（一）明能隨順般若行之人

舍利弗！若菩薩摩訶薩聞說般若波羅蜜時，不疑不難，當知是菩薩摩訶薩行菩提道¹³⁷。

¹³⁰ 雜=離【宮】【聖】*。（大正 25，440d，n.22）

¹³¹ 雜=離【宮】【聖】*。（大正 25，440d，n.22-1）

¹³² 次+（問）【聖】。（大正 25，440d，n.23）

¹³³ 菩薩=苦【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，440d，n.25）

¹³⁴ 參見《大智度論》卷 53（大正 25，440b-c）、卷 76（大正 25，598b）。

¹³⁵ （1）《光讚經》卷 9〈24 觀行品〉：「舍利弗言：『善哉，善哉！須菩提！何所波羅蜜能成勇猛、為第一上而得度乎？』」（大正 8，209c21-23）

（2）《放光般若經》卷 5〈27 問觀品〉：「舍利弗言：『善哉，善哉！須菩提！是為何等波羅蜜功德力？』」（大正 8，37c2-4）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「時，舍利子讚善現言：『善哉！善哉！誠如所說。善現！如是大功德聚為何等波羅蜜多勢力所辦？』」（大正 7，131b6-8）

¹³⁶ 諸國=世【宋】【元】【明】【宮】【聖】，=諸世【石】。（大正 25，441d，n.1）

¹³⁷ 菩提道=菩薩道【宋】【元】【明】【聖】，=菩薩行【宮】。（大正 25，441d，n.2）

菩薩¹³⁸道者，救¹³⁹一切眾生故，心不捨一切眾生，以無所得故。是菩薩常應不離是念，所謂大悲念。」

（二）眾生及諸法空而不離大悲念

舍利弗復問¹⁴⁰：「欲使菩薩摩訶薩常不離是念，所謂大悲念；若菩薩摩訶薩常不離大悲念，令一切眾生皆當作菩薩。何以故？須菩提！一切眾生亦不離諸念故。」

須菩提言：「善哉！善哉！舍利弗！汝欲難我而成我義。

何以故？眾生無故念亦無，眾生性無故念亦性無，眾生法無故念亦法無，眾生離故念亦離，眾生空故念亦空，眾生不可知故念¹⁴¹亦不可知。¹⁴²

舍利弗！色無故念亦無，色性無故念亦性無¹⁴³，色法無故念亦法無，色離故念亦離，色空故念亦空，色不可知故念亦不可知；受、想、行、識亦如是；眼乃至意，色乃至法，地種乃至識種，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀羅尼門，一切智、一切種智，乃至阿耨多羅三藐三菩提無故，念亦無；乃至阿耨多羅三藐三菩提不可知故，念亦不可知。

舍利弗！菩薩摩訶薩行是道，我欲使不離是念，所謂大悲念。」

伍、佛讚說勸學，現瑞證說，時眾得益

（壹）佛讚說般若、勸學般若

爾時，佛讚須菩提言：「善哉！善哉！是菩薩摩訶薩般若波羅蜜，其有說者，亦當如是說。如汝所說般若波羅蜜，皆是承¹⁴⁴佛意（441b）故。菩薩摩訶薩學般若波羅蜜，應當如汝所說學！」

（貳）現瑞證說，時眾得益

一、地動顯瑞相

須菩提說是般若波羅蜜品時，三千大千世界六種振¹⁴⁵動：東湧西沒、西湧東沒，南湧北沒、北¹⁴⁶湧南沒，中湧邊沒、邊湧中沒。

二、十方諸佛同說般若，時眾得益

爾時，佛微笑。須菩提白佛言：「何因何緣故微笑？」

佛告須菩提：「如我於此世界說般若波羅蜜，東方無量阿僧祇世界諸佛，亦為諸菩薩

¹³⁸ 菩薩＝行菩提【石】。（大正 25，441d，n.3）

¹³⁹ 道者救＝應若度【宮】。（大正 25，441d，n.4）

¹⁴⁰ 問＝次【宮】。（大正 25，441d，n.6）

¹⁴¹ 念＝眾【聖】。（大正 25，441d，n.9）

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 424〈24 遠離品〉：「何以故？舍利子！有情非有故，當知如是住及作意亦非有。有情無實故，當知如是住及作意亦無實。有情無性故，當知如是住及作意亦無性。有情空故，當知如是住及作意亦空。有情遠離故，當知如是住及作意亦遠離。有情寂靜故，當知如是住及作意亦寂靜。有情無覺知故，當知如是住及作意亦無覺知。」（大正 7，131c3-10）

¹⁴³ 〔無色……法〕八字－【宮】【聖】。（大正 25，441d，n.10）

¹⁴⁴ 承＝義【聖】。（大正 25，441d，n.13）

¹⁴⁵ 振＝震【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，441d，n.15）

¹⁴⁶ 《大正藏》原作「化」，今依《高麗藏》作「北」（第 14 冊，916b1）。

摩訶薩說般若波羅蜜；南西北方、四維、上下，亦說是般若波羅蜜。

說是般若波羅蜜品時，十二那由他諸天人得無生法忍。十方諸佛說是般若波羅蜜時，無量阿僧祇眾生亦發阿耨多羅三藐三菩提心。」

【論¹⁴⁷】者言¹⁴⁸：

（三）稱讚般若力

1、舍利弗讚須菩提善哉

舍利弗作是念：「須菩提所說，分別六波羅蜜世間、出世間及菩提道，大利益眾生。」故歡喜讚言：「善哉！善哉！」再言之者，善¹⁴⁹之至也。

2、須菩提顯般若力之殊勝

問：「是何波羅蜜力？」

須菩提作是思惟：「一切心數法中，除智慧，無能如是分別斷疑開道¹⁵⁰；諸波羅蜜中，離¹⁵¹般若波羅蜜，自體不能成就，何況能分別開道¹⁵²！」¹⁵³如是思惟已，答舍利弗：「是般若波羅蜜力。」

如先說：諸法中無我、無知者、無見者；¹⁵⁴今以此證知是般若波羅蜜力，非佛力、非須菩提力。

何以故？須菩提說因緣——

（1）般若能生一切善法

所謂般若波羅蜜，離斷常、有無二邊等故，能生一切善法，所謂三乘法定相，堅牢不壞相。

（2）般若能含受一切善法

又般若波羅蜜無量無邊故，能受一切善法；如大海能受眾川¹⁵⁵萬流。¹⁵⁶

「三乘善法」者，所謂六波羅蜜乃至十八不共法。

（3）十方三世諸佛皆行般若而得無上菩提

十方三世諸佛行般若波羅蜜故，皆得阿耨多羅三藐三菩提；雖行餘（441c）波羅蜜，般若波羅蜜最尊大，有分別通達力。

¹⁴⁷ （論）+論【元】【明】。（大正 25，441d，n.20）

¹⁴⁸ 者言=釋曰【石】。（大正 25，441d，n.21）

¹⁴⁹ 善=喜【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，441d，n.23）

¹⁵⁰ 道=導【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，441d，n.24）

¹⁵¹ （若）+離【元】【明】。（大正 25，441d，n.25）

¹⁵² 道=導【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，441d，n.26）

¹⁵³ 般若：心數。能分別，能開道。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

¹⁵⁴ 《正觀》（6），p.148：諸法中無我、無知者、無見者，「我不可得」，參見《大智度論》卷 12（大正 25，148b-150a）、卷 42（364c21-365a15）、卷 42（368c28-369a24）。

又參見：1、《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉（大正 25，319b6-c21）。2、《大智度論》卷 41

〈7 三假品〉（大正 25，357a-360c）。3、《大智度論》卷 45〈14 斷見品〉（大正 25，384b11-c28）。

4、《大智度論》卷 52〈25 十無品〉（大正 25，430b3-432a23）。

¹⁵⁵ 川萬流=川流【聖】，=流萬川【石】。（大正 25，441d，n.29）

¹⁵⁶ 般若：離二邊。能生、能受一切善法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

譬如和合下藥¹⁵⁷，巴¹⁵⁸豆¹⁵⁹最有力；般若波羅蜜亦如是，雖與餘波羅蜜合，而破諸煩惱、拔邪見、捨戲論，般若波羅蜜力最勝。

以是故說「皆是般若波羅蜜力」。

三、明順應般若之行者

(一) 明能隨順般若行之人

問曰：種種讚此般若波羅蜜微妙甚深，誰能隨順應般若波羅蜜行？

答曰：有菩薩無量世集諸福德，利根，諸煩惱折薄；雖未到阿鞞跋致地，聞般若波羅蜜，即時信受深入。通達如是相者，則能行般若波羅蜜道，所謂救度一切眾生，令離世間憂惱；大悲心故，不離¹⁶⁰一切眾生。

菩薩常不應離大悲及畢竟空念——畢竟空破世間諸煩惱，示涅槃；而大悲引¹⁶¹之令還入善法中，以利益眾生。

(二) 眾生及諸法空而不離大悲念¹⁶²

1、釋經

爾時，舍利弗難須菩提：「若菩薩不離是大悲念及畢竟空念者，一切眾生皆當作菩薩！何以故？是畢竟空無相無所分別，不應菩薩有而眾生無！若有，一切眾生應共有；若無，菩薩亦應無。」

須菩提答：「汝欲難我而助成我義。何以故？諸法相畢竟空故，眾生亦空；眾生空故，畢竟空念亦空。若諸法畢竟空，何有眾生實空，而難我言『眾生不離是念，皆當為菩薩』？」是故說：「眾生無所有故，畢竟空念亦無所有；眾生無性，眾生離，眾生空，眾生不可知，畢竟空念亦畢竟¹⁶³空。」色乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是。

2、釋疑：經但說「不離大悲念」，何故論又云「不離畢竟空念」

問曰：此中「念」是「不離大悲念」，何以說「不離畢竟空念」？

答曰：菩薩不離是念，心不捨眾生，用無所得故。

無所得空、畢竟空，名異而(442a)義¹⁶⁴一。¹⁶⁵不可得空在初，畢竟空在後；以畢竟空大故，生悲亦大。

¹⁵⁷ 「下藥」：即「瀉藥」。見《摩訶止觀》卷4：「如服下藥，須加巴豆，令齕瀉盡底。」(大正46，40c8-9)

¹⁵⁸ 巴=芭【石】。(大正25，441d，n.31)

¹⁵⁹ (1) 巴豆：植物名。產於巴蜀，其形如豆，故名。中醫藥上以果實入藥，性熱，味辛，功能破積、逐水、涌吐痰涎，主治寒結便秘、腹水腫脹等。有大毒，須慎用。(《漢語大詞典》(四)，p.74)

(2) 《大智度論》卷15(大正25，173a12-13)。

¹⁶⁰ 離=捨【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正25，441d，n.37)

¹⁶¹ 引=利【聖】。(大正25，441d，n.38)

¹⁶² 大悲般若。(印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.302)

¹⁶³ [畢竟]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25，441d，n.40)

¹⁶⁴ [義]—【聖】。(大正25，442d，n.1)

¹⁶⁵ 不可得空在初

無所得空、畢竟空，名異義一——畢竟空在後

(印順法師，《大智度論筆記》[A017] p.142)

大悲，如《阿差末經》中說有三種悲¹⁶⁶：眾生緣、法緣、無緣。¹⁶⁷
無緣悲從畢竟空生，以是解舍利弗所難。

伍、佛讚說勸學，現瑞證說，時眾得益

（壹）佛讚說般若、勸學般若

佛證其說故，讚言：「善哉！若欲解說般若波羅蜜者，當如汝所說。」

爾時，眾中天、人、菩薩作是念：「般若波羅蜜甚深，三世諸佛皆從中生；須菩提小乘人，云何佛讚『欲說般若波羅蜜當如汝所說』？」

是故次言：「須菩提所說，皆承佛意。」正使彌勒等諸菩薩、梵天王等不承佛意，尚不能得問，何況須菩提在佛前自恣¹⁶⁸樂說！

「諸菩薩欲學般若波羅蜜，亦當如汝所說學！」

（貳）現瑞證說，時眾得益——明地動因緣

「說是品時，三千大千世界地六種振¹⁶⁹動」者，

一、地神歡喜故

是時會中多有菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心，皆當作佛。佛是天地大主，地神歡喜，「我主今生！」故使地大動。

二、深信般若人以福德因緣而感得故

復次，人心信深般若波羅蜜者，難得希有故，是人以福德因緣，感大風以動水，水動故地動。

三、地下大龍王欲來聽般若故

復次，地下大龍王欲來聽般若波羅蜜，從水出故水動，水動故地動。

¹⁶⁶ 「生緣
三悲├法緣

└無緣……深入實相悲念眾生（印順法師，《大智度論筆記》〔B014〕p.135）

¹⁶⁷ （1）《阿差末菩薩經》卷 4：「阿差末謂舍利弗言：『慈有三事，何謂為三？一曰慈施一切，曉了慈施法等；二曰慈正真等；三曰常以普慈加于眾生。所謂等者，發菩薩心。慈與法等，謂成就業與[與＝興]慈普等因成忍辱。是謂三事慈不可盡。』」（大正 13，599a13-17）
（2）另參見《大智度論》卷 20（大正 25，209a6-8，211c24-25）、卷 27（大正 25，257b25-26）、卷 40（大正 25，350b25-28）、卷 50（大正 25，417b21-26）等。
（3）參見《大方等大集經》卷 29〈12 無盡意菩薩品〉：「夫修慈者，悉能擁護一切眾生，能捨己樂與他眾生。聲聞修慈，齊為己身；菩薩之慈，悉為一切無量眾生。舍利弗！夫修慈者，能度諸流，慈所及處有緣眾生，又緣於法，又無所緣。緣眾生者，初發心也；緣法緣者，已習行也；緣無緣者，得深法忍也。舍利弗！是名菩薩修行大慈而不可盡。」（大正 13，200a12-18）
（4）《大寶積經》卷 41〈12 菩薩藏會〉：「眾生緣慈，初發大心菩薩所得；法緣之慈，趣向聖行菩薩所得；無緣之慈，證無生忍菩薩所得。」（大正 11，236a19-21）
（5）《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 16：「初發心菩薩行眾生緣慈，修行位菩薩行法緣慈，得忍菩薩行無緣慈。」（大正 11，820a16-18）

¹⁶⁸ 恣＝次【聖】。（大正 25，442d，n.5）

¹⁶⁹ 振＝震【明】【聖】。（大正 25，442d，n.6）

四、佛神力令地動故

復次，佛神力故令地動——般若波羅蜜難見難知，欲引導眾人令益信樂故。

五、如先說地動諸因緣

餘地動因緣，如先說。¹⁷⁰

六、十方諸佛說般若，諸多眾生發無上心、得不退轉故

此中佛自說因緣，所謂我說般若波羅蜜，十方諸佛亦說是般若波羅蜜。¹⁷¹十二那由陀¹⁷²天人得阿鞞跋致地、入法位，是故地動；又十方世界眾生等亦發無上道意，是故地動。爾時，諸天亦有散種種蓮華及種種雜香、天衣、天蓋，千萬種天妓¹⁷³樂，諸龍王等從四大海水中涌出，及諸夜叉、羅刹等，皆生慈心，合手讚佛。又佛笑（442b）時，無量光明遍覆十方如恒河沙等世界——有爾所等希有事。

取要言之，地動皆由說「諸法實相」，所謂「般若波羅蜜」。

¹⁷⁰ 《正觀》（6），p.148：地動因緣，參見《大智度論》卷 8（大正 25，117a5-b10）、卷 45（大正 25，384a22-24）。

¹⁷¹ 十方諸佛同說般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

¹⁷² 陀＝他【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，442d，n.9）

¹⁷³ 妓＝伎【聖】【石】。（大正 25，442d，n.10）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 54

〈釋天主¹品第二十七²〉

（大正 25，442b7-448c4）

釋厚觀（2010.05.08）

【經】

壹、諸天來集，佛常光勝諸天光明

（壹）諸天來集

爾時，三千大千世界諸四天王天等³，各與無數百⁴千億諸天，俱來在會中；三千大千世界諸釋提桓因等諸忉利天、須夜魔⁵天王等諸夜魔天、刪兜率陀天王等諸兜率陀天，須涅⁶蜜陀⁷天王等諸妙化天、婆舍跋提天王等諸自在行天，各與無數百千億諸天，俱來在會中；三千大千世界諸梵天⁸王，乃至首陀婆⁹諸天¹⁰等¹¹，各與無數百千億諸天，俱來在會中。

（貳）佛常光勝諸天光明

是諸四天王天乃至首陀婆諸天業報生身光明，於佛常光¹²，百分、千分、萬¹³億分不能及一，乃至不可以算數譬喻為比。世尊光明最勝、最妙、最上第一；諸天業報光明在佛常¹⁴光邊不照不現，譬如焦炷¹⁵比閻浮檀金¹⁶。

貳、以「深入究竟住、初入般若行、般若體」等三義說般若

（壹）帝釋以三義問般若

¹ 主=王【元】【明】。（大正 25，442d，n.17）

² （（大智度論…四））十六字=（（大智度論卷第五十四釋第二十七品問住品））十八字【宮】，（（大智度經論卷第五十四釋第二十六品））十六字【聖】，（（大智度論卷第五十六釋第二十七品天主品））十八字【石】。（大正 25，442d，n.16）

³ 〔等各〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.21）

⁴ 百千+（萬）【石】。（大正 25，442d，n.22）

⁵ 魔=摩【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.23）

⁶ 涅=洹【聖】。（大正 25，442d，n.24）

⁷ 〔陀〕—【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.25）

⁸ 〔天〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，442d，n.29）

⁹ 婆=會【宋】【元】【明】【宮】=天【石】。（大正 25，442d，n.30）

¹⁰ 《大智度論》卷 54〈27 天主品〉：「首陀婆天（秦言淨居天）。」（大正 25，443b20）

¹¹ 〔等〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，442d，n.31）

¹² 《大智度論》卷 8〈1 序品〉：「問曰：云何為常光？答曰：佛身四邊各一丈光明，菩薩生便有此，是三十二相之一，名為丈光相。」（大正 25，114c18-20）

¹³ （千）+萬【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.32）

¹⁴ 〔常〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，442d，n.35）

¹⁵ 炷（ㄘㄨˇ）：1.燈炷，燈心。2.指燈，燭。（《漢語大詞典》（七），p.55）

¹⁶ 《大智度論》卷 35〈3 習相應品〉：「如閻浮提者，閻浮，樹名，其林茂盛，此樹於林中最大。提名為洲。此洲上有此樹林；林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金；以閻浮樹故，名為閻浮洲。此洲有五百小洲圍繞，通名閻浮提。」（大正 25，320a24-28）

爾時，釋提桓因白大德須菩提：「是三千大千世界諸四天王天乃至首陀婆諸天，一切和合，欲聽須菩提說般若波羅蜜義。

須菩提！⁽¹⁾菩薩摩訶薩云何應住般若波羅蜜中？

⁽²⁾何等是菩薩摩訶薩般若波羅蜜？

⁽³⁾云何菩薩摩（442c）訶薩應行般若波羅蜜？」

（貳）須菩提受請為說

一、說法緣起

（一）仗佛力而說

須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！我今當承順佛意、承佛神力，為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜，如菩薩摩訶薩所應住般若波羅蜜中。

（二）勸發菩提心

諸天子！今未發阿耨多羅三藐三菩提心者，應¹⁷當發。¹⁸

諸天子！若入聲聞正位，是人¹⁹不能發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故？與生死作障隔故。是人若發阿耨多羅三藐三菩提心者，我亦隨喜。所以者何？上人應更求上法，我終不斷其功德。²⁰

二、正答三問

（一）釋「何等是般若波羅蜜」〔並答「云何應行般若波羅蜜」〕

※ 須菩提重述所問而答

憍尸迦！何等是般若波羅蜜？

（1）應薩婆若心，以無所得空慧觀

菩薩摩訶薩應薩婆若心，

A、觀五蘊等諸法無常、寂滅等

（A）觀無常等十五事

⁽¹⁾念色無常，⁽²⁾念色苦，⁽³⁾念色空，⁽⁴⁾念色無我，念色⁽⁵⁾如病、⁽⁶⁾如疽²¹癰²²、⁽⁷⁾瘡²³，⁽⁸⁾如箭入身，⁽⁹⁾痛²⁴、⁽¹⁰⁾惱、⁽¹¹⁾衰、⁽¹²⁾壞、⁽¹³⁾憂、⁽¹⁴⁾畏、⁽¹⁵⁾不安，

¹⁷ 應當發＝今應當發心【元】【明】【石】。（大正 25，442d，n.38）

¹⁸ 「未發無上心者——今應當發

般若當機——「不能發心——與生死作障隔故

「已入聲聞正位——若能發心，我亦隨喜——上人應求上法，不斷其功德

（印順法師，《大智度論筆記》〔B017〕p.143）

¹⁹ 「人」—【聖】。（大正 25，442d，n.39）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！汝諸天等未發無上菩提心者今皆應發。憍尸迦！諸有已入聲聞、獨覺正性離生，不復能發大菩提心。何以故？憍尸迦！彼於生死已結界故。此中若有能於無上正等菩提發心趣者，我亦隨喜。何以故？憍尸迦！諸有勝人應求勝法，我終不障他勝善品。」（大正 7，134b7-13）

²¹ （1）疽＝敗【宋】【宮】【石】，＝財【聖】。（大正 25，442d，n.42）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉：「念色如病、如敗瘡。」（大正 8，273c7）

²² 癰＝如癰如【元】【明】。（大正 25，442d，n.43）

²³ 瘡＝如創【石】。（大正 25，442d，n.44）

²⁴ 痛＝病【聖】。（大正 25，442d，n.45）

以無所得故；受、想、行、識亦如是。²⁵眼、耳、鼻、舌、身、意，地種、水火風空識種，觀無常乃至憂、畏、不安，是亦無所得故。

(B) 觀寂滅等

觀色寂滅、離、不生不滅、不垢不淨，受、想、行、識亦如是；觀地種乃至識種寂滅、離、不生不滅、不垢不淨，亦無所得故。

B、觀十二因緣

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，觀無明緣諸行乃至老死因緣大苦聚集，亦無所得故；觀無明滅故諸行滅乃至生滅（443a）故老死滅，老死滅故憂悲愁惱大苦聚滅，以無所得故。

C、修行三乘法

(A) 修三乘共法乃至諸佛功德

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，修四念處，以無所得故；乃至修佛十力、十八不共法，以無所得故。

(B) 行六度

a、行前五度

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩應薩婆若心，行檀波羅蜜，以無所得故；行尸羅²⁶波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜，以無所得故。

b、行般若——觀諸法緣起無我

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，作是觀：『但諸法諸法共相因緣潤益增長，分別校計，是中無我、無我所。』²⁷

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！若菩薩摩訶薩發一切智智相應之心，以無所得而為方便，思惟色乃至識，⁽¹⁾ 若無常、⁽²⁾ 若苦、⁽⁴⁾ 若無我、⁽³⁾ 若空、⁽⁵⁾ 若如病、⁽⁶⁾ 若如癰、⁽⁸⁾ 若如箭、⁽⁷⁾ 若如瘡、⁽¹⁰⁾ 若熱惱、若逼切、⁽¹²⁾ 若敗壞、⁽¹¹⁾ 若衰朽、若變動、若速滅、⁽¹⁴⁾ 若可畏、若可厭、若有災、若有橫、若有疫、若有癘、⁽¹⁵⁾ 若不安隱、若不可保信。」（大正 7，134b15-21）

²⁶ 〔羅〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.2）

²⁷ （1）《大般若波羅蜜多經·第二分》卷 425〈25 帝釋品〉：「菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，作如是觀：『唯有諸法互相滋潤、互相增長、互相圓滿；思惟校計，無我我所。』」（大正 7，135a4-6）

（2）《大般若波羅蜜多經·第三分》卷 499〈4 天帝品〉：「菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，作如是觀：唯有諸法更相緣助、滋潤增長；展轉周遍，其中都無我及我所。」（大正 7，537b23-25）

（3）《光讚經》卷 10〈25 問品〉：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，觀察諸法，了知諸法；了知諸法展轉相成，因得具足，展轉相成；曉了諸法無有吾我亦無有身。」（大正 8，210c13-16）

（4）《放光般若經》卷 6〈28 無住品〉：「菩薩行般若波羅蜜，作是觀：『使法法相續、法法相得，皆使具足。』菩薩於念亦無吾我。」（大正 8，38b25-27）

（5）《大智度論》卷 54：「問曰：應說般若波羅蜜相行，何以故中間說『諸法諸法更相因緣潤益增長』？」（大正 25，444b6-8）

案：《中阿含經》卷 10（42 經）《何義經》：「是為法法相益、法法相因。」（大正 1，485b15）

(2) 觀初迴向心與佛心互不相在、不可得**A、不以世諦說**（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

菩薩迴向心不在阿耨多羅三藐三菩提心中，阿耨多羅三藐三菩提心不在迴向心中；迴向心於阿耨多羅三藐三菩提心中不可得，阿耨多羅三藐三菩提心於迴向心中亦²⁸不可得。

菩²⁹薩雖觀一切法，亦無法可得，是名『菩薩摩訶薩般若波羅蜜』。」

B、以第一義諦說——皆空非心相（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

釋提桓因問大德須菩提：「云何菩薩迴向心不在阿耨多羅三藐三菩提心中？云何阿耨多羅三藐三菩提心不在迴向心中？云何迴向心於阿耨多羅三藐三菩提心中不可得？云何阿耨多羅三藐三菩提心於迴向心中不可得？」

須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！迴向心、阿耨多羅三藐三菩提心，非心；是非心相，非心相中不可迴向。是非心相常非心相，不可思議相常不可思議相，是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜。」³⁰

2、佛讚所說

爾時，佛讚須菩提言：「善哉！善哉！須菩提！汝為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜，安慰諸菩薩摩訶薩心。」

3、須菩提自陳說意

須菩提白佛言：「世尊！我應報恩，不應不報恩。過去諸佛及諸弟子為諸菩薩說六波羅蜜，示、教、利、喜；世尊爾時亦在中（443b）學，得阿耨多羅三藐三菩提。我今亦當為諸菩薩說六波羅蜜，示、教、利、喜，令得阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】**壹、諸天來集，佛常光勝諸天光明****（壹）諸天來集**

問曰：初品中，佛放殊勝光明，諸天大集，³¹此間何以更說？

答曰：有人言：「此是後會。」

有人言：「即是前會。」

（貳）佛常光勝諸天光明

天以須菩提善能說深般若波羅蜜，諸天歡喜；以是故佛微笑，常光益更發明，諸天光

²⁸ [亦]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.3）

²⁹ 菩薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，443d，n.4）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「善現答言：『憍尸迦！諸菩薩摩訶薩迴向心則非心，菩提心亦非心；不應非心迴向非心，心亦不應迴向非心；非心不應迴向於心，心亦不應迴向於心。何以故？憍尸迦！非心即是不可思議，不可思議即是非心，如是二種俱無所有，無所有中無迴向義。憍尸迦！心無自性，心性無故心所亦無；心及心所既無自性故，心亦無迴向心義。憍尸迦！若作是觀，是謂菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。』」（大正 7，135a17-26）

³¹ 《正觀》（6），pp.149-150：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈1 序品〉（大正 8，217b12-218c），《放光般若經》卷 1〈1 放光品〉（大正 8，1b9-2b），《光讚經》卷 1〈1 光讚品〉（大正 8，147b9-149a8）。

明不復現。如日出時，星、月、燈、燭無復光明；譬如焦炷在閤浮檀金邊。

〔參〕別釋經文

一、釋「欲界、色界諸天」

（一）欲界天

1、四天王天

「四天王天」者，東方名提多羅吒³²（秦言治國）³³，主乾闥婆及毘舍闍；南方名毘流離（秦言增長）³⁴，主拘槃荼³⁵及薛荔多³⁶；西方名毘流波叉（秦言雜語）³⁷，主諸龍王及富多那³⁸；北方名鞞沙門（秦言多聞）³⁹，主夜叉⁴⁰及羅刹⁴¹。

2、忉利天主——釋提桓因

「釋提桓因」：「釋迦」，秦言⁴²能；「提婆」，秦言天；「因提」，秦言主——合而言之「釋提婆那民」。

3、夜摩天

「須夜磨」⁴³，夜摩天王名也，秦言妙善。

4、兜率陀天

「刪兜率陀」，兜率陀天王名也，秦言妙足。

5、化樂天

「須涅⁴⁴蜜陀」，秦言化樂。

6、他化自在天

「婆舍跋提」，秦言他化自在天。

³² 吒=咤【宮】。（大正 25，443d，n.7）

³³ （秦言治國）四字夾註=（秦言治國）四字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.8）

³⁴ （秦言增長）四字夾註=（秦言增長）四字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.11）

³⁵ 荼=茶【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.13）

³⁶ （1）荔多=脇【聖】。（大正 25，443d，n.14）

（2）〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 10：「薛荔多（上音陞，下音麗，梵語：餓鬼眾也）。」（大正 54，367b10）

³⁷ （秦言雜語）四字夾註=（秦言雜語）四字本文【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.16）

³⁸ 《翻梵語》卷 7：「富樓多那（應云富多那，譯曰：臭也）。」（大正 54，1029c4）

³⁹ （秦言多聞）四字夾註=（秦言多聞）四字本文【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.18）

⁴⁰ 〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 9：「閼叉（以拙反，或云夜叉，皆訛也。正言藥叉，此譯云能噉人鬼，又云傷者，謂能傷害人也）。」（大正 54，357a19）

⁴¹ 〔唐〕慧琳，《一切經音義》卷 25：「羅刹（此云：惡鬼也，食人血肉，或飛空，或地行捷疾，可畏也）。」（大正 54，464b13）

⁴² （秦言）二字本文=（秦言）二字夾註【石】下同，（大正 25，443d，n.19）

⁴³ 磨=摩【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.22）

⁴⁴ 涅=洹【聖】。（大正 25，443d，n.23）

〔二〕色界天

此間一梵天王名尸棄，秦言火⁴⁵。

從梵天乃至首陀婆⁴⁶天⁴⁷——秦言淨居天。

二、諸天業報生身光

「業報生身光」者，

欲界天以燈燭、明珠等施，及布施、持戒、禪定等清淨故，身常光明，不須日月。

色界天行禪離欲，修習火三昧故，身常出妙光，勝於日月及欲界報光明。離欲天，取要言之，是諸天⁴⁸光明皆由心清淨故得。

三、釋「佛常光」

佛常光明者，面各一丈。

諸天光明⁴⁹大者，雖無量由旬，於佛光邊蔽而不現。

貳、以「深入究竟住、初入般若行、般若體」等三義說般若**〔壹〕帝釋以三義問般若****一、諸天欲聞須菩提說般若**

釋提桓因見佛神力光明，作是念：「佛光明能蔽諸天光，智慧之明亦當⁵⁰能破我等⁵¹愚闇。」又以佛（443c）命須菩提說般若；是故言：「一切諸天皆大集會，欲聽須菩提說般若義。」

今大福德諸天皆集，欲聞般若義。

二、釋帝釋三問⁵²

「云何是般若波羅蜜」者，是問「般若波羅蜜體」。

「云何行」者，是問「初入方便行」。

「云何住」者，問「深入究竟住」。

〔貳〕須菩提受請為說**一、說法緣起****〔一〕須菩提仗佛力而說般若**

須菩提受其語，作是答：若人飢渴，給足飲食，感恩則深；菩薩亦如是，發心求佛道，為是人說般若，則大得利益，感恩亦深，是故說般若。

⁴⁵ 火＝大【聖】＊。（大正 25，443d，n.24）

⁴⁶ （1）婆＋（首陀婆）【元】【明】【石】。（大正 25，443d，n.25）

（2）《翻譯名義集》卷 2：「首陀婆，《大論》云：『秦言淨居天。』通五淨居。」（大正 54，1077c14）

⁴⁷ 天＋（首陀婆）【聖】。（大正 25，443d，n.26）

⁴⁸ 〔天〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，443d，n.27）

⁴⁹ 〔明〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，443d，n.28）

⁵⁰ 當＝常【聖】。（大正 25，443d，n.31）

⁵¹ 〔等〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，443d，n.32）

⁵² 〔云何是般若……問般若體

帝釋三問〕云何行……問初入方便行

〔云何住……問深入究竟住（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

（二）勸發菩提心

未發心者當發；已入聖道者則不堪任，以漏盡、無有後生故——如是等因緣，故言「不任」。

※ 因論生論：小乘若已入聖道則不堪任發菩提心，何以故言上人更應求上法

問曰：若是人不任者，何以故言「是人若發心者，我亦隨喜，不障其功德，上人應更求上法」？

答曰：須菩提雖是小乘，常習行空故，不著聲聞道；以是故假設言：「若發心，有何咎！」

此中須菩提自說二因緣：一者、不障其福德心，二者、上人應更求上法。

以是故，上人求阿耨多羅三藐三菩提，無咎；若上人求小法，是可恥。

二、正答三問

（一）釋「何等是般若波羅蜜」〔並答「云何應行般若波羅蜜」〕

1、須菩提重述所問而答

以中間傍及餘事故更稱問。⁵³

（1）應薩婆若心，以無所得空慧觀

「何等是般若波羅蜜」者，所謂應薩婆若心，

A、觀五蘊等諸法無常、寂滅等

（A）觀無常等十五事

a、舉五蘊說

（a）釋名義⁵⁴

觀色「無常、苦、空、無我」，如先說。⁵⁵

觀五眾能生諸惱，故言「如病」。

有人聞五眾如病，謂為輕微，故言「如癰疽⁵⁶」。

有人以癰疽雖難愈，猶或可差，故言「如箭鏑入體，不可得出」。

有人以箭鏑在體，雖沈深難拔，良方妙術，猶可令出，故言常「痛」、「惱」。

如人著（444a）「衰」，常有不吉；五眾亦如是，若人隨逐，則無安隱。

以有「衰」故常懷「憂怖」。

是五眾如與師子虎狼共住，常懷「憂畏」。

是五眾無常虛誑等過故，常「不安隱」。

（b）辨法數

問曰：五眾但有此十五種惡，更有餘事？

答曰：略說則十五，廣說則無量無邊；如《雜阿含》中呵五眾有百種罪過。⁵⁷

⁵³ 案：此指經中所說「憍尸迦！何等是般若波羅蜜」。參見《大智度論》卷 54〈27 天主品〉（大正 25，442c10）。

⁵⁴ 此中缺第 7 項「瘡」，第 12 項「壞」的論釋。

⁵⁵ 《正觀》（6），p.150：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈11 幻學品〉（大正 8，240a19-28）；《放光般若經》卷 3〈13 問幻品〉（大正 8，17b22-25）；《光讚經》卷 4〈10 幻品〉（大正 8，175b）。

⁵⁶ 癰疽：1.毒瘡名。2.比喻禍患、毛病。（《漢語大詞典》（八），p.370）

〔c〕應機施教，說法不定

問曰：何以常說無常、苦、空、無我；或時說八事——如病、如癰疽⁵⁸等；⁵⁹餘七事少有說處？

答曰：

〔I、依根性利鈍分別〕

人有上、中、下。

〔（I）上根說苦空無常無我四〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

為利根故說四，即入苦諦。

〔（II）中根說如病如癰等八事〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

中根者，說四，則不能生厭心；說如病、如癰等八事，則生厭心。

〔（III）下根總說痛惱等十五〕（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143）

鈍根人聞是八事，猶不生厭，更為說痛、惱等七事，然後乃厭。

〔（IV）結〕

利根易度故，常多說四事；鈍根人時有可度者，故希⁶⁰說餘事。

〔II、依凡聖分別〕

上八事名為「聖行」；餘七事，凡夫、聖人共行。

初四入十六聖行⁶¹故，般若中常說；又說般若，為菩薩利根故，多說聖行。

※ 兼說「初入方便行」

今問「云何是初行法」故，此中都說。

〔b、例同十二入、六種、十八界〕

十二入乃至六種等亦應如是呵。

十八界等亦應具說，誦者忘失。所以者何？此十八界等諸法皆是五眾別名故，不應不說。⁶²

〔（B）觀寂滅等〕

〔a、菩薩觀五眾等寂離、遠離、不生不滅、不垢不淨〕

〔（a）菩薩利根，觀五眾等寂離，但為般若故〕

若行者觀五眾等寂滅、遠離、不生不滅、不垢不淨⁶³等，此但為般若波羅蜜故，

⁵⁷ （1）出處待考。

（2）雜阿含：呵五眾有百種罪過。（印順法師，《大智度論筆記》〔H002〕p.391）

⁵⁸ 〔疽〕—【宮】【宋】。（大正 25，444d，n.2）

⁵⁹ 參見《雜阿含經》卷 5（104 經）（大正 2，31c3-10）、卷 5（110 經）（35b1-5）、卷 10（259 經）（65b5-c10）、卷 10（265 經）（68c1-17）、卷 12（291 經）（82c2-16）、卷 31（864 經）（219b29-c7）、卷 31（867 經）（219c25-220a3）、卷 43（1175 經）（315b20-22）等。

⁶⁰ 希：3。少。（《漢語大詞典》（三），p.694）

⁶¹ 十六聖行：苦諦——無常、苦、空、無我；集諦——集、因、生、緣；滅諦——滅、靜、妙、離；道諦——道、如、行、出。

參見《大毘婆沙論》卷 64（大正 27，331a），《鞞婆沙論》卷 9（大正 28，478a）。

⁶² 同樣的情形，另見《大智度論》卷 37（大正 25，330a26-b8，334c11-15）。

⁶³ （1）不淨+（等）【聖】【石】。（大正 25，444d，n.5）

不合上十五說；十五事，三乘共故。

(b) 辨菩薩與聲聞人智力之差別

I、二乘人智力薄故，不能直觀寂滅等

聲聞人智力薄故，初始不能觀五眾若遠離、若寂滅等，但能觀無常等；入第三諦⁶⁴，乃能觀寂滅。

II、菩薩利根，發心即觀五眾，得寂滅相⁶⁵

菩薩利根故，初觀五眾，便得寂滅相。

(c) 兼釋「以無所得故」

「用無所得」者，常用無所得空慧觀諸法相。

b、般若相：五眾實相即是涅槃

復次，釋提桓因問般若波羅蜜相，不問五眾患厭事，但說般若相。

「般若相」者，不離五眾（444b）有涅槃，不離涅槃有五眾；五眾實相即是涅槃。⁶⁶

是故初發心鈍根者，先用無常等觀，然後觀五眾寂滅等。

B、觀十二因緣

十二因緣亦如是。

C、修行三乘法

(A) 修三乘共法乃至諸佛功德

復次，修四念處乃至八聖道分，是共法；應薩婆若心、以無所得者，是名般若波羅蜜相。

六波羅蜜乃至十八不共法，獨是大乘法。

(B) 釋「菩薩行般若時，觀諸法更相因緣潤益增長，諸法空無我、無我所」

問曰：應說般若波羅蜜相行，何以故中間說：「諸法諸法更相⁶⁷因緣潤益增長」？

答曰：

a、須菩提先說諸法無常等過，後說諸法畢竟空而宛然有

須菩提上先說「諸法無常等過」；後說「諸法遠離、寂滅、無所得、空」；然後說「諸法雖空，從因緣和合故有」；次說「四念處乃至十八不共法行佛道」。

（2）《大正藏》原無「等」字，今依《高麗藏》補上「等」字（第 14 冊，920b8）。

⁶⁴ 第三諦，指「滅諦」。

⁶⁵ 三
乘「聲聞觀色苦無常等十五事」中根說如病如癰等八事〔聖〕「鈍根發心初觀……」大
般「……〔共〕」下根總說痛惱等十五〔凡聖〕「乘
若」菩薩觀色寂離不生滅垢淨……………利根發心即觀……般
觀「……〔不共〕」若

（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.143

⁶⁶ 世間即是涅槃：世間實相即涅槃。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.287）

⁶⁷ 更相：相繼，相互。（《漢語大詞典》（一），p.529）

b、聽者聞寂滅、空等義，疑「誰能修行得佛」

聽者作是念：「上說遠離、寂滅、空故，知非常；說十二因緣故，知不滅。而無知者、見者，誰修行是諸法得佛？」

c、菩薩以智慧知一切法雖空、無有作者，而從因緣故，令果報增長

是故說菩薩作是念：「諸法空，無我、無眾生；而從因緣故，有四大、六識，是十法各各有力，能生、能起、能有所作——如地能持，水能爛，火能消，風能迴轉，識能分別。

是十法各有所作，眾生顛倒故，謂是人作、我作；如皮骨和合故有語聲，或者謂人語。

如火燒乾竹林，出大音聲，此中無有作者；又如木人、幻人、化人，雖能動作，無有作者——此十法亦如是。

前生法，後生法，因緣⁶⁸——或共生因緣，或相應因緣，或報因緣等，⁶⁹常修常集因緣，令果報增長；如春殖⁷⁰果樹，隨時溉灌，華果繁茂。

以智慧分別，知一切諸法無有作者。」

(2) 觀初迴向心與佛心互不相在、不可得**A、略述**

菩薩初發意迴向與佛心作因緣；而初發意迴向時未有佛心，佛心中無初迴向心；雖無，而能作因緣。

B、菩提心、回向心，互不相在（印順法師，《大智度論筆記》〔F018〕p.144）

問曰：若初發心迴向時無菩提心者，何所迴向？

⁶⁸ 緣+（和合）【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，444d，n.15）

⁶⁹ （1）《大智度論》卷 17：「復有六因：相應因、共因、相似因、遍因、報因、名因。」（大正 25，187a28-29）

案：「共因」又名「俱有因」，「相似因」又名「同類因」，「遍因」又名「遍行因」，「報因」又名「異熟因」，「名因」又名「能作因」。

（2）《大智度論》卷 32〈1 序品〉：

如心法從內外處因緣和合生，是心如幻、如夢、虛誑、無有定性，心數法亦如是。

是心共生心數法，所謂受、想、思等。是心數法，同相、同緣故，名為相應。心以心數法相應為因，心數法以心相應為因，是名相應因。相應因者，譬如親友、知識，和合成事。

共生因者，一切有為法，各有共生因，以共生故，更相佐助；譬如兄弟同生故，互相成濟。

自種因者，過去善種，現在、未來善法因；過去、現在善種，未來善法因。不善、無記亦如是。如是一切法，各有自種因。

遍因者，苦諦、集諦所斷結使，一切垢法因，是名遍因。

報因者，行業因緣故，得善惡果報，是為報因。

是五因名為「因緣」。（大正 25，296c10-23）

（3）《阿毘達磨俱舍論》卷 6〈2 分別根品〉：「因有六種：一、能作因，二、俱有因，三、同類因，四、相應因，五、遍行因，六、異熟因。」（大正 29，30a12-13）

（4）因緣。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕，p.302）

⁷⁰ 殖=植【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，444d，n.16）

答曰：

(A) 不以世諦說（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

a、諸法非常非無常，不應言「迴向心已滅，云何與菩提作因」（〔B018〕p.144）

般（444c）若波羅蜜實相中，諸法非常相、非無常相，非有相、非無相，故不應難言：「迴向心已滅無所有，云何與菩提作因？」

b、諸法非生滅非不生滅，不應言「菩提不生不滅、無所有，何所迴向」（〔B018〕p.144）

若諸法不生不滅、非不生非不滅，云何以不生不滅作難「無菩提心，何所迴向」？

c、菩提非三世相，不應言「未來無菩提，何所迴向」（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

復次，佛自說菩提相非過去、非未來、非現在，⁷¹云何難言「未來無菩提故，何所迴向」？

d、三世互不相離，一如無二，云何說二心互不相在（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

復次，如〈如品〉中說：「過去世不離未來世，未來世不離過去世，過去世如、未來世如，一如無二。」⁷²云何說「菩提心不在迴向心中，迴向心不在菩提心中」？

但菩薩聞是⁷³讚歎佛法，發心愛樂：「我所有功德，皆迴向佛道。」從發心已來，乃至佛道，修是功德，不休不息；用如幻、如夢無所得故，是名「菩薩般若波羅蜜」；能知諸法因緣生果報而無有定相。

(B) 以第一義諦說——皆空非心相（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

a、須菩提以第一義諦答帝釋之問

釋提桓因難：「何以故迴向心不在菩提心中可得，菩提心不在迴向心中可得？」⁷⁴

須菩提不以世諦如幻、如夢說，但以第一義諦說：「是二心皆空，非心相。」⁷⁵

何以故？諸法畢竟空中，無是心非心。如是法，云何可有迴向？

若有二法，可有迴向；譬如乘車西行，南有止宿處，故迴⁷⁶車趣向。車與迴向

⁷¹ 無上菩提：非三世。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

⁷² （1）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉：「復次，如來如相不過去、不未來、不現在，諸法如相亦不過去、不未來、不現在，是故須菩提為隨佛生。復次，如來如不在過去如中，過去如不在如來如中。如來如不在未來如中，未來如不在如來如中。如來如不在現在如中，現在如不在如來如中。過去未來現在如、如來如，一如，無二無別。」（大正 8，335c10-17）

（2）三世不離。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

⁷³ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，444d，n.18）

⁷⁴ 「諸法非常非無常，不應言「回向心已滅，云何與菩提作因」。
「諸法非生滅非不生滅，不應言「菩提不生不滅，無所有，
「不以世諦說」何所回向」。

菩提心、回向心—「菩提非三世相，不應言「未來無菩提，何所回向」。

互不相在—「三世互不相離，一如無二，云何說二心互不相在？」

「以第一義諦說……皆空非心相。（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

⁷⁵ 二諦：世諦如幻如夢；第一義諦皆空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

⁷⁶ 迴+（向）【聖】。（大正 25，444d，n.21）

處異故，可有迴向；不得但有車而言迴向，無異故。

b、迴向心、菩提心皆非心非心相，亦無是非心故不可思議

「非心相常非心相」者，須菩提意謂：「是心相如常住，不生不滅，不垢不淨。」以非心相故非心，亦無是非心，是故說「不可思議」；不可思議亦常不可思議，不可籌量思惟取相。

(C) 結成：諸法緣起性空，空有無礙

以是因緣故，阿耨多羅三藐三菩提所因心似果，不似則不能生。若初心不淨，後不能發淨心；如鍊鐵不能（445a）成金。⁷⁷

2、佛讚所說

(1) 歎須菩提能善說般若

佛以須菩提深入因緣般若波羅蜜中，此是般若波羅蜜名也——以能深得諸法因緣故，即以為名；無有違錯故，於大眾中讚言：「善哉！善哉！汝是小乘人，而能善說深般若波羅蜜！」

(2) 讚須菩提能安慰諸菩薩心

「安慰諸菩薩心」者，以般若波羅蜜教⁷⁸諸菩薩，汝莫自以煩惱未盡，未成佛道故而自懈廢！諸法⁷⁹無礙，初心、後心無有異相，但勤精進，則成佛道。

3、須菩提自陳說意

(1) 釋「我應報恩」

「我應報恩」者，

A、報法恩故

須菩提作是念：「我行此諸法實相，得脫老病死苦，我云何不念是法大恩？」以是故常樂說法⁸⁰。

B、報釋尊恩故

復次，佛有大悲心，樂說法度眾生；我以佛恩故得道，我亦助佛說法度眾生，是為報恩。

C、報三寶恩故

又知今世尊因過去諸佛得成佛道，是故我亦愛敬過去佛；如子愛敬父故，亦愛重於祖。又⁸¹亦愛敬過去諸菩薩及弟子，能說法教示故，今世尊亦因此得成。

須菩提深心信三寶，故說：「我知今世尊及法，過去諸佛及弟子恩。」

法即是**法寶**，今佛、過佛即是**佛寶**，諸菩薩及弟子即⁸²是**僧寶**。

(2) 釋「六度」〔舉如前說〕

⁷⁷ 發心畢竟二不別。(印順法師，《大智度論筆記》[E009] p.302)

⁷⁸ 教=示【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 445d, n.3)

⁷⁹ 法+（無障）【元】【明】【石】。(大正 25, 445d, n.4)

⁸⁰ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.6)

⁸¹ 又=父【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 445d, n.10)

⁸² 〔即〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.12)

六波羅蜜，如先說。⁸³

(3) 釋「示、教、利、喜」

A、示

「示」者，示人好醜、善不善、應行不應行；生死為醜，涅槃安隱為好。分別三乘，分別六波羅蜜——如是等名「示」。

B、教

「教」者，教言「汝捨惡行善」——是名⁸⁴「教」。

C、利

「利」者，未得善法味故，心則退沒；為說法引導令出：「汝莫於因時求果！汝今雖勤苦，果報出時，大得利益！」令其心利，故名「利」。

D、喜

「喜」者，隨其所行而讚歎之，令其心喜；若樂布施者，讚布施則喜——故名「喜」。以此四事，莊嚴說法。

【經】

(二) 釋「云何應住般若波羅蜜中」

爾時，須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！汝（445b）今當聽菩薩摩訶薩般若波羅蜜中如所應住、所不應住。⁸⁵

1、明「應如是住」

(1) 五蘊空與菩薩空無二無別

憍尸迦！色、色空，受……，想……，行……，識、識空，菩薩、菩薩空。是色空、菩薩空，不二不別；受……，想……，行……，識空、菩薩空，不二不別。憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

(2) 六根空乃至十二因緣空與菩薩空無二無別

A、六根

復次，眼、眼空，乃至意、意空，菩薩、菩薩空；眼空乃至菩薩空，不二不別。

B、六塵

六塵亦如是。

C、六大種

地種、地種空，乃至識種、識種空，菩薩、菩薩空。

憍尸迦！地種空乃至識種空、菩薩空，不二不別。

⁸³ 《正觀》（6），p.151：參見《大智度論》卷 11～卷 18（大正 25，139a-197b）、卷 29（大正 25，272b20-273a9）、卷 45（大正 25，387b14-388a9）、卷 46（大正 25，394c17-395a12）。

⁸⁴ 〔名〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，445d，n.13）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：

爾時，具壽善現告天帝釋言：「憍尸迦！汝問『云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多』者，汝等諦聽！吾當為說諸菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多，如所應住不應住相。」（大正 7，135b9-12）

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

D、十二因緣

無明、無明空，乃至老死、老死空；無明滅、無明滅空，乃至老死滅、老死滅空；菩薩、菩薩空。

憍尸迦！無明空乃至老死空，無明滅空乃至老死滅空，菩薩空，不二不別。

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。

(3) 六度乃至一切種智之空與菩薩空無二無別

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀羅尼門，聲聞乘、辟支佛乘、佛乘，聲聞、辟支佛、菩薩、佛，亦如是。

一切種智、一切種智空，菩薩、菩薩空；一切種智空、菩薩空，不二不別。

(4) 結

憍尸迦！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住。」

2、明「所不應住」

爾時，釋提桓因問須菩提：「云何菩薩⁸⁶般若波羅蜜中所不應住？」

(1) 廣說不應住

A、以有所得故，於五蘊乃至一切種智皆不應住

須菩提言：「憍尸迦！菩薩摩訶薩不應色中住，以有所得故；不應受、想、行、識中住，以有所得故。不應眼中住乃至不應意中住，不應色中住乃至不應法中住，眼識乃至意識、眼觸乃至意觸、眼觸因緣生受乃至意觸因緣生受中不應住，以有所得故。地種乃至識種中不應住，以有所得故。檀波羅蜜乃至般若波羅蜜、(445c) 四念處乃至十八不共法中不應住，以有所得故。須陀洹果中不應住，以有所得故；乃至阿羅漢果、辟支佛道、菩薩道、佛道、一切種智不應住，以有所得故。

B、於五蘊常、無常等門不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩，色是常不應住，色是無常不應住；受、想、行、識亦如是。

色若樂若苦、若淨若不淨、若我若無我、若空若不空、若寂滅若不寂滅、若離若不離不應住，以有所得故；受、想、行、識亦如是。

C、於三乘之無為果相及其福田不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩，須陀洹果無為相、斯陀含果無為相、阿那含果無為相、阿羅漢果無為相不應住，辟支佛道無為相、佛道無為相不應住。須陀洹福田不應住，斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、佛福田不應住。

D、於菩薩初地乃至十地不應住

復次，憍尸迦！菩薩摩訶薩初地中不應住，以有所得故；乃至第十地中不應住，以有所得故。

⁸⁶ [菩薩] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 445d, n.20)

E、於菩薩初發心、具足六度乃至得諸佛功德相好等皆不應住

復次，菩薩摩訶薩住初發心中，我當具足檀波羅蜜不應住，乃至我當具足般若波羅蜜不應住。⁸⁷具足六波羅蜜當入菩薩位，不應住；入菩薩位已，當住阿鞞跋⁸⁸致地，不應住；菩薩當具足五神通，不應住，以有所得故。菩薩住五神通已，我當遊無量阿僧祇佛界⁸⁹，禮敬、供養諸佛，聽法；聽法已，為他人說——菩薩摩訶薩如是不應住，以有所得故。⁹⁰

如諸佛世界嚴淨，我亦當莊嚴世界，不應住，以有所得故。

成就眾生，令入佛道，不應住；到無量阿僧祇世界諸佛所，尊重、愛敬、供養，以香華、瓔珞、澤⁹¹香、搗⁹²香、幢幡、華蓋、百千億種寶衣供養諸佛，不應住，以有所得故。

我當令無量阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，如是菩薩不應住；我當生五眼：
(446a) 肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼，不應住；我當生一切三昧門，不應住；隨所欲遊戲諸三昧，不應住；我當生一切陀羅尼門，不應住。我當得佛十力，不應住；我當得四無所畏、四無礙智、十八不共法，不應住；我當具足大慈大悲，不應住；我當具足三十二相，不應住；我當具足八十隨形好，不應住，以有所得故。

F、於八人乃至作諸佛事等皆不應住

是八人——是信行人、是法行人，如是不應住；須陀洹極七世生不應住；家家不應住；須陀洹命終垢盡不應住；須陀洹中間入涅槃不應住；是人向斯陀含果證不應住；是人斯陀含，一往⁹³來入涅槃不應住；是人向阿那含果證不應住；斯陀含一種不應住；是人阿⁹⁴那含，彼間入涅槃，不應住；是人向阿羅漢果證不應住；是人阿羅漢今世入無餘涅槃不應住；是辟支佛不應住；過聲聞、辟支佛地，我當住菩薩地，不應住；道種智中不應住，以有所得故。一切種、一切法知己，斷諸煩惱及習，不應住；佛得阿耨多羅三藐三菩提，當轉法輪，不應住；作佛事，度無量阿僧祇眾生入涅槃，不應住。⁹⁵

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「復次，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不應住初發心已便作是念：『我當圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多。』」（大正 7，137a27-29）

⁸⁸ 鞞跋＝維越【石】。（大正 25，445d，n.22）

⁸⁹ （世）＋界【元】【明】。（大正 25，445d，n.23）

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「不應住作是念：『我修加行既圓滿已當入菩薩正性離生。』不應住作是念：『我已得入正性離生，當住菩薩不退轉地。』不應住作是念：『我當圓滿菩薩五通。』不應住作是念：『我住菩薩圓滿五通，常遊無量無數佛土，禮敬瞻仰供養承事諸佛世尊，聽聞正法、如理思惟、廣為他說。』何以故？憍尸迦！如是住者有所得故。」（大正 7，137b4-11）

⁹¹ 澤＝塗【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，445d，n.26）

⁹² 搗＝擣【宋】【元】【明】【宮】【聖】＝揭【石】。（大正 25，445d，n.27）

⁹³ 〔往〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.3）

⁹⁴ （向）＋阿【石】。（大正 25，446d，n.4）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「復次，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜

G、修四神足住壽無量不應住

四如意足中不應住；入是三昧，住如恒河沙等劫壽，不應住；我當得壽命無殃⁹⁶數劫，不應住。

H、於相好莊嚴乃至諸希有勝事中不應住

三十二相，一一相百福莊嚴⁹⁷，不應住；我一世界如十方恒河沙等世界，不應住；我三千大千世界純是金鋼⁹⁸，不應住；使⁹⁹我菩提樹當出如是香，眾生聞者¹⁰⁰，無有婬欲、瞋恚、愚癡，亦無聲聞、辟支佛心，是一切人必當得阿耨多羅三藐三菩提；若眾生聞是香者，身病、意病皆悉除盡，不應住。

I、無有五蘊乃至無有諸佛功德名字，皆不應住

當使我世界中無有色受想行識名（446b）字，不應住；當使我世界中無有檀波羅蜜名字乃至無有般若波羅蜜名字，當使我世界中無有四念處名字乃至無有十八不共法名字，亦無須陀洹名字乃至¹⁰¹無有佛名字，不應住，以有所得故。

(2) 釋不住因緣

何以故？諸佛得阿耨多羅三藐三菩提時，一切諸法無所得故。¹⁰²

(3) 結

多時，不應住此是第八補特伽羅，此是隨信行，此是隨法行；不應住此是預流極七返有，此是家家，此是一間；不應住此是齊首補特伽羅，乃至壽盡煩惱方盡；不應住此是預流定不墮法，此是一來至此世間得盡苦際；不應住此是不還向，此是不還果，往彼方得般涅槃者；不應住此是阿羅漢，永盡後有，現在必入無餘涅槃；不應住此是獨覺；不應住此是如來、應、正等覺。」（大正 7，137c6-15）

⁹⁶ 殃=央【宋】【元】【明】【宮】【聖】=殃【石】。（大正 25，446d，n.5）

⁹⁷ 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：

問曰：一思種？為多思種？

答曰：三十二思種三十二相，一一思種一一相，一一相百福德莊嚴。

問曰：幾許名一福德？

答曰：有人言：「有業報轉輪聖王，於四天下受福樂，得自在，是名一福德。如是百福成一相。」

復有人言：「作釋提桓因，於二天中得自在，是名一福德。」

復有人言：「作他化自在天王，於欲界中得自在，是名一福。」

復有人言：「除補處菩薩，餘一切眾生所得福報，是名一福。」

復有人言：「天地劫盡，一切眾生共福德故，三千大千世界報立，是名一福。」

復有人言：「是福不可量，不可以譬喻知：如三千大千世界一切眾生，皆盲無目，有一人能治令差，是為一福。一切人皆被毒藥，一人能治令差；一切人應死，一人能揀之令脫；一切人破戒，破正見，一人能教令得淨戒、正見；如是等為一福。」

復有人言：「是福不可量，不可譬喻。是菩薩入第三阿僧祇中，心思大行種是三十二相因緣。以是故，是福無能量，唯佛能知。」（大正 25，87b5-24）

⁹⁸ 鋼=剛【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.6）

⁹⁹ 〔使〕—【聖】。（大正 25，446d，n.7）

¹⁰⁰ 者=是【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.8）

¹⁰¹ 至+（佛）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.9）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「所以者何？一切如來、應、正等覺證得無上正等菩提時，覺一切法都無所有；一切菩薩摩訶薩眾住不退轉地時，亦見諸法都無所有。」（大正 7，138a25-27）

如是，憍尸迦！菩薩於般若波羅蜜中不應住，以無所得故。」¹⁰³

3、結成：菩薩應如佛住不住法中

爾時，舍利弗心念：「菩薩今云何應住般若波羅蜜中？」

須菩提知舍利弗心所念，語舍利弗言：「於汝意云何？諸佛何所住？」¹⁰⁴

舍利弗語須菩提：「諸佛無有住處——諸佛不色中住，不受、想、行、識中住；不有為性中住，不無為性中住；不四念處中住，乃至不十八不共法中住；不一切種智中住。」

「舍利弗！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是住——如諸佛住於¹⁰⁵諸法中，非住非不住。」

舍利弗！菩薩摩訶薩般若波羅蜜中應如是學：我當住不住法故。」¹⁰⁶

【論】者言¹⁰⁷：

（二）釋「云何應住般若波羅蜜中——深入究竟住」

1、明「應如是住」

（1）五蘊空與菩薩空無二無別

A、明五蘊相空

「般若波羅蜜中住」者，所謂五眾、五眾相空。

B、述空因緣

（A）以十八空觀故

「五眾相空」者，以十八空觀故。

（B）以人法二空故

復次，《般若波羅蜜經》中說空義，五眾相空；但凡夫顛倒故，取五眾相，五眾和合中取菩薩相。

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「憍尸迦！是為菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多如所應住不應住相。憍尸迦！諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多隨所應住不應住相，以無所得而為方便，應如是學。」（大正 7，138a28-b2）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「爾時，舍利子作是念言：『若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切法不應住者，云何應住般若波羅蜜多？』具壽善現知舍利子心之所念，便謂之曰：『於意云何？諸如來心為何所住？』」（大正 7，138b3-7）

¹⁰⁵ 〔於〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.10）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「時，具壽善現謂舍利子言：『諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時亦復如是，雖住般若波羅蜜多，而同如來於一切法都無所住亦非不住。所以者何？舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，雖住般若波羅蜜多，而於色非住非不住，乃至於一切相智亦非住非不住。何以故？舍利子！以色等法無二相故。舍利子！諸菩薩摩訶薩於深般若波羅蜜多，隨此非住非不住相，以無所得而為方便，應如是學。』」（大正 7，138b19-28）

¹⁰⁷ 者言＝論者言【元】【明】＝釋曰【石】。（大正 25，446d，n.11）

般若波羅蜜中，以眾生空除眾生，即是無菩薩相；以法空除五眾，則無五眾相。二空無有別異，故言：「五眾空、菩薩空，無二無別。」如梅檀火滅、冀草木火滅，滅法無異——取未滅時相於滅時說，故有別異；於滅中則無異。¹⁰⁸

(2) 例餘法

乃至一切種智亦如是。

2、明「所不應住」

(1) 廣說不應住

A、以有所得故，於五蘊乃至一切種智皆不應住

(A) 舉五蘊說

a、標義

「不應住」者，所謂五眾中不應住。

b、以有所得故不應住

問曰：應說如住義，何以故說「不住」？

答曰：若能於五眾中心離不住，則是住義。¹⁰⁹是故說：「以有所得故不應住。」

(B) 例餘法

乃至一切種智亦如是。

B、於五蘊常、無常等門不應住

先說「五眾中不應住」，不知以何門不應住；今說「常、無常等門中不應住，乃至遠離不應住」。

C、於三乘之無為果相及其福田不應住

(A) 明三乘無為果相不應住

a、辨教說次第

問曰：須陀洹果等無為相不應住，有何次第？

答曰：菩薩先觀諸法空無所有，心退沒，欲取涅槃——涅槃即是無為相，是故今說「須陀洹果等無為相不應住」。

b、釋經文大意

若是須陀洹果無為相，則無法可著，何所愛？何所取？

若是有為相，有為相則虛誑無實，亦不應住。

是故說「須陀洹果無為相不應住，乃至佛無為相不應住亦如是。」

(B) 明三乘福田不應住

a、二乘福田不應住之理由

如菩薩欲行佛道，初行檀波羅蜜，應求福田。所以者何？福田因緣功德故，所願得滿。如種良田，則所收益多；如佛說：「餘田果報有量，賢聖田無量，果報亦無量。」

¹⁰⁸ 二空：未滅有異，滅相不別。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

¹⁰⁹ 不住：不住即住。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302)

菩薩聞是須陀洹等福田果報無量故，便欲作須陀洹；以是故說：「須陀洹福田不應住，乃至辟支佛亦如是。」

b、佛福田不應住之理由

問曰：二乘小故，應過不住，佛福田何故¹¹⁰不住？

答曰：菩薩法，於諸法應平等；若以佛為大、眾生為小，則破等法相。

復次，空故，一切處不應住。

復次，菩薩應¹¹¹等心布施；若分別福田，則破大悲，亦破三分清淨布施。¹¹²

D、於菩薩初地中乃十地不應住

「初地中不應住」者，若不捨初地，則不得二地；求大益故，應捨小利。

復次，以著心取相故不應住。

乃至第十地¹¹³亦如是。

E、於菩薩初發心、具足六度乃至得諸佛功德相好等皆不應住

(A) 釋疑：菩薩發心應行六度，得不退轉，以神通至諸佛國供養諸佛，云何言不應住

問曰：若菩薩摩訶薩法——從初發心應行六波羅蜜，行六波羅蜜故入法位，入法位故應住阿鞞跋致地，住阿鞞跋致地已，應起五神通、供養十方諸佛——（447a）如後廣說；¹¹⁴今何以故皆言「不應住」？

答曰：不破清淨住，但破計我邪見取相心住；譬如治田，去其穢草。¹¹⁵

復次，為斷法愛故，不應住；不欲違諸佛說畢竟空智慧故，不應住。

若以方便不著心，憐愍眾生故，雖住無咎。

(B) 例餘得諸佛功德相好等亦不應住

乃至八十種隨形好亦如是。

F、於八人乃至作諸佛事等皆不應住

(A) 詳釋二乘果位¹¹⁶

⁽¹⁾「八人」¹¹⁷者，所謂見諦道中信行、法行。¹¹⁸

¹¹⁰ 故=以【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，446d，n.18）

¹¹¹ 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.20）

¹¹² 不等心布施之失。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.316）

¹¹³ 〔地〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，446d，n.21）

¹¹⁴ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，393a7-20），《大智度論》卷 88〈77 六喻品〉（大正 25，676a28-b17）。

¹¹⁵ 不住：但破取相心住。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

¹¹⁶ 小乘行位。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

¹¹⁷ 《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉：「八人，名見諦道，十五心中行。問曰：是十五心中，何以名為八人？答曰：思惟道中用智多，見諦道中多用見忍，智隨於忍。所以者何？忍功大故。復次，忍智二事能斷能證，八忍中住，故名為八人。」（大正 25，383b5-9）

¹¹⁸ 《阿毘達磨俱舍論》卷 23〈6 分別賢聖品〉：「見道位中聖者有二：一、隨信行，二、隨法行，由根鈍利別立二名。諸鈍根名隨信行者，諸利根名隨法行者。由信隨行名隨信行，彼有隨信

- (2) 須陀洹，極久七世生；¹¹⁹有須陀洹今世煩惱盡，得阿羅漢。
- (3) 有家家¹²⁰須陀洹，三世生；三世生已，入涅槃。
- (4) 有中間須陀洹，除第三¹²¹，餘中間入涅槃。
住六無礙、五解脫中者，皆是須陀洹、向斯陀含。¹²²
- (5) 斷欲界六種結，生天上，從天上來生人間入涅槃，名「斯陀含」。¹²³
- (6) 斷欲界第七分結，名「向阿那含」。
- (7) 斷第八分結，亦名「向阿那含」，又名「一種子斯陀含」——此間死，彼間生，入涅槃。¹²⁴
- (8) 能斷欲界一切結使，名「阿那含」——此間死，生色無色界，入涅槃，更不復來生。¹²⁵
- (9) 有今世滅阿那含，有中陰滅阿那含，有即生時入涅槃阿那含，有生已修起諸行入涅槃阿那含，有不勤求諸行入涅槃阿那含，有上行乃至阿迦貳吒¹²⁶阿那含，有生無色界入涅槃阿那含，¹²⁷有得身證¹²⁸入涅槃阿那含——是名「阿那

行名隨信行者，或由串習此隨信行以成其性，故名隨信行者，彼先信他隨行義故。准此應釋隨法行者，彼於先時由自披閱契經等法，隨行義故。」(大正 29，122b15-21)

¹¹⁹ 《阿毘達磨俱舍論》卷 23〈6 分別賢聖品〉：「諸住果者，於一切地修所斷失都未斷時，名為預流，生極七返。『七返』言顯：七往返生，是人天中各七生義。『極』言為顯受生最多，非諸預流皆受七返故。……彼從此後別於人中極多結七中有、生有，天中亦然，總二十八，皆七等故說極七生。」(大正 29，123a24-b12)

¹²⁰ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「今次應辯斷位眾聖，且應建立一來向果。

頌曰：斷欲三四品，三二生家家，斷至五二向，斷六一來果。

論曰：即預流者進斷修惑，若三緣具轉名家家。一、由斷惑：斷欲修斷三、四品故。二、由成根：得能治彼無漏根故。三、由受生：更受欲有三、二生故。……應知總有二種家家：一、天家家：謂欲天趣生三、二家而證圓寂，或一天處、或二、或三。二、人家家：謂於人趣生三、二家而證圓寂，或一洲處、或二、或三。即預流者，進斷欲界一品修惑乃至五品，應知轉名一來果向。」(大正 29，123c21-124a9)

¹²¹ 案：即指前「家家須陀洹」。

¹²² 參見《大毘婆沙論》卷 65：「一來果先廣加行者，謂即前說及離欲染諸加行道——六無間道五解脫道，即此名為安足堅固。」(大正 27，338c5-7)

¹²³ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「若斷第六成一來果，彼往天上一來人間而般涅槃，名一來果，過此以後更無生故。」(大正 29，124a9-11)

¹²⁴ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「一來者進斷餘惑，若三緣具轉名一間。一、由斷惑：斷欲修斷七、八品故。二、由成根：得能治彼無漏根故。三、由受生：更受欲有餘一生故。……有一間者說名一間，即斷修惑七、八品者，應知亦名不還果向。先斷三、四、七、八品惑入見諦者，後得果時，乃至未修後勝果道，仍不名曰家家、一間，未成治彼無漏根故。」(大正 29，124a17-b1)

¹²⁵ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「若斷第九成不還果，必不還來生欲界故。此惑名曰：五下結斷。雖必先斷或二或三，然於此時總集斷故，依不還位。」(大正 29，124b1-3)

¹²⁶ 《續一切經音義》卷 7：「阿迦膩吒(梵語也，具足。應云『阿迦尼瑟吒』。此譯云『色究竟』也，言其色界十八天中此最終極也。又云『無小』：餘天互望，亦大亦小，此之一天，唯大無小，故以為名)。」(大正 54，938a6-7)

¹²⁷ (1)《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「此不還者總說有七，且行色界差別有五：一、中般涅槃，二、生般涅槃，三、有行般涅槃，四、無行般涅槃，五者、上流。……⁽¹⁾言中般者，謂往色界，住中有位便般涅槃。⁽²⁾言生般者，謂往色界，生已不久便般涅槃，以

含」，亦名「向阿羅漢」。¹²⁹

⁽¹⁰⁾ 阿羅漢¹³⁰有九種¹³¹，漏盡捨身時，名「入無餘涅槃」。

〔B〕餘法例前說

過聲聞、辟支佛地，住菩薩地；道種智，一切種智，知一切法；斷一切煩惱及習；成佛轉法輪；三十二相；莊嚴世界，度無量眾生；無量壽命——皆如先論議中說。¹³²

具勤修速進道故。……⁽³⁾ 有行般者，謂往色界，生已長時加行不息，由有功用方般涅槃，此唯有勤修無速進道故。⁽⁴⁾ 無行般者，謂往色界生已經久，加行懈怠不多功用便般涅槃，以闕勤修速進道故。……⁽⁵⁾ 言上流者是上行義，以流與行其義一故。謂欲界歿往色界生，未即於中能證圓寂，要轉生上方般涅槃。即此上流差別有二，由因及果有差別故。因差別者，此於靜慮由有雜修無雜修故。果差別者，色究竟天及有頂天為極處故。……此五名為行色界者。行無色者差別有四，謂⁽⁶⁾ 在欲界離色界貪，從此命終生於無色。此中差別唯有四種，由生般涅槃有差別故，此并前五成六不還。⁽⁷⁾ 復有不行色、無色界，即住於此能般涅槃名現般涅槃，并前六為七。於行色界五不還中復有異門。顯其差別。」（大正 29，124b10-125a9）

（2）〔唐〕普光述，《俱舍論記》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「行無色者差別有四，謂在欲界從此命終，不生色界超生無色。此中差別唯有四種，由生般等有差別故，於前五內唯除中般，此四合名無色不還。此無色一，并前五種成六不還。」（大正 41，362a26-b1）

¹²⁸ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「不還者若於身中有滅定，得轉名身證，謂不還者由身證得似涅槃法，故名身證。」（大正 29，126a18-25）

¹²⁹ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「不還者進斷色界及無色界修所斷惑，從斷初定一品為初，至斷有頂八品為後，應知轉名阿羅漢向。」（大正 29，126b22-24）

¹³⁰ 《阿毘達磨俱舍論》卷 24〈6 分別賢聖品〉：「金剛喻定是斷惑中最後無間道所生，盡智是斷惑中最後解脫道。由此解脫道與諸漏盡得最初俱生，故名盡智，如是盡智至已生時，便成無學阿羅漢果，已得無學應果法故。為得別果所應修學此無有故，得無學名，即此唯應作他事故，諸有染者所應供故，依此義立阿羅漢名。」（大正 29，126c23-29）

¹³¹ （1）《中阿含經》卷 30（127 經）《小品福田經》：「云何九無學人？⁽¹⁾ 思法，⁽²⁾ 昇進法，⁽³⁾ 不動法，⁽⁴⁾ 退法，⁽⁵⁾ 不退法，⁽⁶⁾ 護法：護則不退，不護則退，⁽⁷⁾ 實住法，⁽⁸⁾ 慧解脫，⁽⁹⁾ 俱解脫——是謂九無學人。」（大正 1，616a17-19）

（2）《根本說一切有部尼陀那目得迦》卷 2：「何等名為九種無學？謂退法、思法、護法、住法、堪達法、不動法、不退法、慧解脫、俱解脫，是名為九。」（大正 24，422c12-14）

（3）《順正理論》卷 65：「何等名為九種無學？謂退法、思法、護法、安住、堪達、不動法、不退法、慧解脫、俱解脫，是名為九。」（大正 29，699c1-3）

（4）《大智度論》卷 32：「阿羅漢有九種：退法、不退法、死法、護法、住法、勝進法、不壞法、慧解脫、共解脫。」（大正 25，301a12-14）

¹³² 《正觀》（6），p.152：

（1）「過聲聞、辟支佛地、住菩薩地」，參見《大智度論》第 27（大正 25，262a17-264a12）。

（2）「道種智，一切種智，知一切法」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，258c25-260b14）。

（3）「斷一切煩惱及習」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，260b15-262a16）。

（4）「成佛轉法輪」，參見《大智度論》卷 34（大正 25，311a9-b18）。

（5）「三十二相」，參見《大智度論》卷 4（大正 25，90a27-91b27）、卷 21（大正 25，219c16-29）、卷 29（大正 25，273a10-275a5）。

（6）「莊嚴世界、度無量眾生」，參見《大智度論》卷 37（大正 25，335a23-b4）。

（7）「無量壽命」，參見《大智度論》卷 34（大正 25，311c18-312b21）。

G、修四神足住壽無量不應住

聲聞人善修四如意足，得是三昧力，能住壽若一劫、若減一劫。

菩薩善修四如（447b）意三昧，若欲如恒河沙劫壽，亦得如意。

H、於相好莊嚴乃至諸希有勝事中不應住

「三千大千世界純是金剛」者，餘世界雖底有金剛及佛所行所坐處有金剛，而餘處皆無；是菩薩所願：世界皆是金剛。

「菩提樹香¹³³度眾生」者，如先義中說。¹³⁴

I、無有五蘊乃至無有諸佛功德名字，皆不應住**（A）舉證：有世界不須分別說諸法名字之事例**

問曰：此中事雖希有，皆可信；無有色受想行識名字，無檀波羅蜜名字乃至佛名字，是難可信！

答曰：有世界，大福德智慧人生處，樹木、虛空、土地、山水等常出諸法實相之音——所有法皆是不生不滅、不淨不垢、空無相無作等；眾生生便聞是音，自然得無生法忍。如是世界中，不須分別說諸法名字，所謂是五眾、十二入等，檀波羅蜜乃至十八不共法，須陀洹乃至諸佛。

是世界中¹³⁵眾生皆有三十二相、八十隨形好莊嚴身，無量光明，一種道，一種果。

（B）明不應住之理由

是不應住者，菩薩自念：「我能生如是世界，則生高心，以是故不應取相住。」¹³⁶

（2）釋不住因緣

此中須菩提自說不住因緣：「諸佛得佛道時，於諸法中不得定實相故，當何所住！」

3、結成：菩薩應如佛住不住法中

今舍利弗作是念：「若都無所住，當住何處得成佛道？」

須菩提知舍利弗心之¹³⁷所念，語舍利弗：「諸菩薩皆是佛子，子法應如父所行。」

諸佛心於一切法中無所住，所謂色乃至一切種智；菩薩亦應如是學，用無所住心行般若波羅蜜。

¹³³ 香＝音【宮】。（大正 25，447d，n.6）

¹³⁴ （1）《正觀》（6），p.152：參見《大智度論》卷 54〈27 天主品〉（大正 25，446a25-26）之經文。

（2）《正觀》（6），pp.278-279，n.134-2：《大智度論》卷 54：「菩提樹香度眾生者，如先義中說。」（大正 25，447b4-5）這可能是指《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉：「我菩提樹當出如是香，眾生聞者無有婬欲瞋恚愚癡，亦無聲聞、辟支佛心，是一切人必當得阿耨多羅三藐三菩提。若眾生聞是香者，身病意病皆悉除盡。」（大正 25，446a25-26）這是菩提樹出妙香，眾生聞此香而得大利益。

¹³⁵ 〔中〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，447d，n.10）

¹³⁶ 不住：但破取相心住。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

¹³⁷ 〔之〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，447d，n.14）

如諸佛無所住心中亦不住、非不住心中亦不住，畢竟清淨故。¹³⁸

諸菩薩亦應隨佛住，畢竟清淨故，諸菩薩亦應隨佛學。

【經】

參、顯般若義甚深

（壹）般若畢竟空，無名言、無聽、無說

一、諸天述般若義深甚於夜叉語

爾時，會中有諸天子作是念：「諸夜叉言語¹³⁹字句所說，尚可了知；須菩提所說言語¹⁴⁰（447c）、論義解釋般若波羅蜜，了¹⁴¹不可知！」

二、須菩提明一切法如幻如化，無說者、無聽者、無知者

（一）標宗

須菩提知諸天子心所念，語諸天子：「不解不知耶？」

諸天子言：「大德！不解不知。」

須菩提語諸天子：「汝等法應不知！我無所論說，乃至不說一字，亦無聽者。何以故？諸字非般若波羅蜜，般若波羅蜜中無聽者，諸佛阿耨多羅三藐三菩提無字無說。¹⁴²

（二）舉喻

1、如化喻

諸天子！如佛化作化人，是化人復化作四部眾——比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，化人於四部眾中說法。於汝意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提言：「一切法皆如化，此中無說者、無聽者、無知者。」

2、如夢喻

諸天子！譬如人夢中見佛說法。於汝意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切法皆如夢，無說、無聽、無知者。」

3、如響喻

諸天子！譬如二人在大深澗¹⁴³，各住一面，讚佛法眾，有二響¹⁴⁴出。於諸天子意云

¹³⁸ 雙非：寂離二邊，更非相即。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹³⁹ 語+（名）【元】【明】。（大正 25，447d，n.17）

¹⁴⁰ 言語=語言【石】。（大正 25，447d，n.18）

¹⁴¹ 了：10.副詞。與否定詞連用。完全，皆。晉王羲之《子卿帖》：“頃日了不得食，至為虛劣。”（《漢語大詞典》（一），p.721）

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：「具壽善現復告彼言：『我曾於此甚深般若波羅蜜多相應義中不說一字，汝亦不聞，當何所解？何以故？諸天子！甚深般若波羅蜜多相應義中，文字言說皆遠離故，由此於中說者、聽者及能解者皆不可得，一切如來、應、正等覺所證無上正等菩提微妙甚深亦復如是。』」（大正 7，138c5-11）

¹⁴³ 澗（ㄐ一ㄣˇ）：1.兩山間的水溝。2.泛指澗谷、山谷。（《漢語大詞典》（六），p.149）

¹⁴⁴ 響=響【宋】【元】【明】，（種）+響【石】。（大正 25，447d，n.25）

何？是二人¹⁴⁵嚮展轉相解不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切法亦如是，無說、無聽、無知者。¹⁴⁶

4、如幻喻

諸天子！譬如工幻師，於四衢道中，化作佛及四部眾，於中說法。於諸天子意云何？是中有說者、有聽者、有知者不？」

諸天子言：「不也！大德！」

須菩提語諸天子：「一切諸法如幻，無說者、無聽者、無知者。」

（貳）顯諸法、諸法性非深非妙

爾時，諸天子心念：「須菩提所說，欲令易解，轉深轉妙！」

須菩提知諸天子心所念，語諸天子言：「色非深非妙，受想行識非深非妙；色性非深非妙，受想行識性非深非妙。¹⁴⁷眼性乃至意性，色性乃至法性，眼界性乃至意界性，眼識乃至意識，眼觸乃至意觸，眼觸因緣（448a）生受乃至意觸因緣生受，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切諸三昧門、一切陀羅尼門，乃至一切種智、一切種智性，非深非妙。」

（參）雖說諸法而實無說者，亦無聽者、知者，依此得證三乘聖果

諸天子復作是念：「是所說法中，不說色，不說受想行識；¹⁴⁸不說眼乃至意觸因緣生受；不說檀波羅蜜乃至般若波羅蜜；不說內空乃至無法有法空；不說四念處乃至十八不共法；不說陀羅尼門、三昧門乃至一切種智；不說須陀洹果乃至阿羅漢果，不說辟支佛道，不說阿耨多羅三藐三菩提——是法中不說名字語言。¹⁴⁹」

須菩提知諸天子心所念，語諸天子言：「如是！如是！諸天子！是法中，諸佛得¹⁵⁰阿耨多羅三藐三菩提不可說相，是中亦無說者、無聽者、無知者。

以是故，諸天子！善男子、善女人欲住須陀洹果、欲證須陀洹果者，是人不能離是忍；斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道、佛道，欲住、欲證，不能離是忍。¹⁵¹

¹⁴⁵ 〔人〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，447d，n.27）

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 425〈25 帝釋品〉：

「諸天子！如有二人處一山谷，各住一面讚佛、法、僧，俱時發響，於意云何？此二響聲能互相聞、互相解不？」

諸天子言：「不也！大德！」

善現告言：「如是！諸天子！一切法皆如響故，今於此甚深般若波羅蜜多相應義中，說者、聽者及能解者都不可得。」（大正 7，138c23-28）

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈25 帝釋品〉：「具壽善現知諸天子心之所念，便告彼言：『諸天子！色乃至識非深非妙，色自性乃至識自性亦非深非妙。』」（大正 7，139a19-22）

¹⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈25 帝釋品〉：「時，諸天子復作是念：『尊者善現所說法中，不施設色乃至識。』」（大正 7，139b16-17）

¹⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈25 帝釋品〉：「不施設三藐三佛陀及三藐三菩提，亦不施設文字言說。」（大正 7，139b28-29）

¹⁵⁰ 〔得〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，448d，n.2）

¹⁵¹ （1）無為：住果、證果不能離是忍。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

如是，諸天子！菩薩摩訶薩從初發心，般若波羅蜜中應如是住，以無說、無聽故。」

【論】

參、顯般若義甚深

（壹）般若畢竟空，無名言、無聽、無說

一、諸天述般若義深甚於夜叉語

（一）釋疑：云何以夜叉語比喻般若甚深

問曰：諸夜叉語雖隱覆不正，而事則鄙近¹⁵²；說深般若波羅蜜，雖用常辭，而幽旨¹⁵³玄遠¹⁵⁴——事異趣¹⁵⁵乖¹⁵⁶，何以相況¹⁵⁷？

答曰：

1、諸天以人所不解類比未悟

諸天適¹⁵⁸以人所不解況¹⁵⁹已¹⁶⁰未悟，不必事趣皆同以為喻也。

2、夜叉語難解猶尚可知，般若倍復甚深難解，故以夜叉語為喻

有人言：天帝九百九十九門，門皆以十¹⁶¹六青¹⁶²衣夜叉守之。此諸夜叉語言浮偽¹⁶³，情¹⁶⁴趣¹⁶⁵妖¹⁶⁶諂¹⁶⁷，諸天賤¹⁶⁸之，不以在意¹⁶⁹，是故不解其言；¹⁷⁰而其意況¹⁷¹，可

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 426〈25 帝釋品〉：「具壽善現知諸天子心所念法，便告之言：『如是！如是！如汝所念。色等諸法乃至無上正等菩提，皆離文字咸不可說，故於般若波羅蜜多無說、無聽亦無解者。是故汝等於諸法中，應隨所說修深固忍。諸有欲住欲證預流、一來、不還、阿羅漢果，亦因此忍方能住證；諸有欲住欲證獨覺所得菩提，亦因此忍方能住證；諸有欲住欲證無上正等菩提，要因此忍乃能住證。』」（大正 7，139b29-c9）

¹⁵² 鄙近：庸俗淺近。（《漢語大詞典》（十），p.677）

¹⁵³ （1）旨＝音【元】【明】，明註曰音南藏作旨。（大正 25，448d，n.10）

（2）幽旨：深奧玄妙的旨趣。（《漢語大詞典》（四），p.433）

¹⁵⁴ 玄遠：1.玄妙幽遠。（《漢語大詞典》（二），p.319）

¹⁵⁵ 趣（〈口、〉）：1.旨趣，意思。（《漢語大詞典》（二），p.302）

¹⁵⁶ 乖：4.差異，不同。（《漢語大詞典》（一），p.658）

¹⁵⁷ 相況：對比。（《漢語大詞典》（七），p.1145）

¹⁵⁸ 適：5.適合，符合。《商君書·畫策》：“由此觀之，神農非高於黃帝也，然其名尊者，以適於時也。”三國魏劉劭《人物志·材理》：“質性機解，推情原意，能適其變，情理之家也。”16.是，則，即是。《荀子·王霸》：“孔子曰：審我所以適人，適人之所以來我也。”（《漢語大詞典》（十），p.1160）

¹⁵⁹ 況：2.比。比較。《漢書·高惠高后文功臣表》：“以往況今，甚可悲傷。”3.比。比擬，比方。宋司馬光《答武功石令書》：“足下語及不肖，動輒以仲尼況之，此雖甚愚不辨菽麥之人，亦不敢當。”（《漢語大詞典》（五），p.1083）

¹⁶⁰ 已：15.指示代詞。此，如此。《史記·夏本紀》：“敦序九族，眾明高翼，近可遠在已。”按，《書·皋陶謨》作“邇可遠茲”。《淮南子·道應訓》：“願王察其所謂而自取齊國之政焉。已雖無除其患，天地之間，六合之內，可陶冶而變化也。”（《漢語大詞典》（四），p.70）

¹⁶¹ 〔十〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，448d，n.12）

¹⁶² 青＝清【石】。（大正 25，448d，n.13）

¹⁶³ 浮偽：虛偽。（《漢語大詞典》（五），p.1249）

¹⁶⁴ 情：11.道理，情理。《禮記·樂記》：“禮者，殊事合敬者也；樂者，異文合愛者也。禮樂之情同，故明王以相沿也。”（《漢語大詞典》（七），p.576）

¹⁶⁵ 趣（〈口、〉）：1.旨趣，意思。（《漢語大詞典》（二），p.302）

不須言辯¹⁷²而識¹⁷³，故言「尚可了知」。今聞深般若，言似可及，而玄旨¹⁷⁴（448b）幽邃¹⁷⁵，尋¹⁷⁶之雖深而失之¹⁷⁷逾¹⁷⁸遠，故以夜叉言況其叵¹⁷⁹知。

（二）般若畢竟空義，無有定相，不可取故甚深

又¹⁸⁰以夜叉語雖難解，眼見相，傳¹⁸¹以¹⁸²其言，度¹⁸³其心，則皆可知；譬如深淵駛¹⁸⁴水，得船可渡¹⁸⁵。

須菩提所說般若波羅蜜，畢竟空義，無有定相，不可取，不可傳譯得悟；不得言「有」，不得言「無」，不得言「有無」，不得言「非有非無」，「非¹⁸⁶非有非非無」亦無，一切心行處滅、言語道斷故。¹⁸⁷是故諸天子驚¹⁸⁸疑¹⁸⁹迷悶¹⁹⁰。

¹⁶⁶ （1）妖=妵【聖】。（大正 25，448d，n.15）

（2）妖：6.淫邪，不正。（《漢語大詞典》（四），p.303）

¹⁶⁷ 諂（彳 ㄋ ㄨ）：1.奉承，獻媚。（《漢語大詞典》（十一），p.314）

¹⁶⁸ 賤：6.輕視，鄙視。《書·旅獒》：“不貴異物賤用物，民乃足。”（《漢語大詞典》（十），p.246）

¹⁶⁹ 在意：留意，放在心上。（《漢語大詞典》（二），p.1014）

¹⁷⁰ 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.515：「夜叉的語言，正是達羅毘荼語那樣的難於了解。《大智度論》卷 54（大正 25，448a）說：『此諸夜叉，語言浮偽，情趣妖諂。諸天賤之，不以在意，是故不解其言。』達羅毘荼明咒的難解，就是夜叉語的難解。大乘佛法中陀羅尼咒的發展，與夜叉是有密切關係的。《華嚴經》的〈入法界品〉，起於南方，就有彌伽醫師的語言法門，及四十二字母。容受咒術的部派佛教，將因與明咒有關的南北兩大區域，發展為重視陀羅尼咒的大乘法門。」

¹⁷¹ 意況：2.內容。《魏書·術藝傳·殷紹》：“太安四年夏，上《四序堪輿》，表曰：‘……法穆時共影為臣開述九章數家雜要，披釋章次意況大旨。’”（《漢語大詞典》（七），p.639）

¹⁷² （1）辯=辨【聖】。（大正 25，448d，n.16）

（2）辯：4.調敘事、說理明白清楚。（《漢語大詞典》（十一），p.509）

¹⁷³ 識+（之）【元】【明】。（大正 25，448d，n.17）

¹⁷⁴ 玄旨：深奧的義理。（《漢語大詞典》（二），p.306）

¹⁷⁵ 幽邃：1.幽深，深邃。2.指僻遠之地。3.深奧。（《漢語大詞典》（四），p.445）

¹⁷⁶ 尋：4.考索，探求。（《漢語大詞典》（二），p.1288）

¹⁷⁷ 〔之〕—【宋】【宮】。（大正 25，448d，n.18）

¹⁷⁸ 逾=愈【聖】。（大正 25，448d，n.19）

逾：5.更加。《墨子·三辯》：“故其樂逾繁者，其治逾寡。”（《漢語大詞典》（十），p.1041）

¹⁷⁹ （1）叵=已【聖】。（大正 25，448d，n.20）

（2）叵：1.不，不可。（《漢語大詞典》（一），p.957）

¹⁸⁰ 又=叉【明】。（大正 25，448d，n.21）

¹⁸¹ 傳：10.說，描述，表達。（《漢語大詞典》（一），p.1615）

¹⁸² 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，448d，n.22）

¹⁸³ 度：2.推測，估計。《詩·小雅·巧言》：“他人有心，予忖度之。”（《漢語大詞典》（三），p.1224）

¹⁸⁴ （1）駛=使【聖】【石】。（大正 25，448d，n.23）

（2）駛：2.疾速。（《漢語大詞典》（十二），p.814）

¹⁸⁵ 渡=度【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，448d，n.24）

¹⁸⁶ 非非有非=非有【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，448d，n.26）

¹⁸⁷ （1）般若：無相可取，離於四句，心行處滅，言語道斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

（2）畢竟空：不得言有乃至非有非無，心行處滅，言語道斷。（印順法師，《大智度論筆記》〔E013〕p.308）

二、須菩提明一切法如幻如化，無說者、無聽者、無知者

（一）標宗

須菩提答諸天子：「汝所不解者，汝¹⁹¹自應爾！是法無所一¹⁹²說，乃至不說一字可著可取；無字無語，是諸佛道。」何以故？是名字皆空，虛誑無實；如破色、名字中說。¹⁹³

用名字則有語言；若無名字，則無語言。

（二）舉喻明理

諸天子作是念：「若無說、若無聽，今日和合聚會，為¹⁹⁴何所作？」

須菩提欲解此義故，以譬喻明之。

（貳）顯諸法、諸法性非深非妙

諸天子復作是念：「欲以譬喻解悟我等，而此譬喻轉更深妙！」

譬喻以鹿喻細、以定事明不定，今此譬喻亦微妙無定相。

須菩提知諸天子心，於深般若中迷沒不能自出，是故說：「般若波羅蜜不異五眾，五眾實相即是般若波羅蜜。¹⁹⁵今是五眾非深非妙，乃至一切種智非深非妙。」

（參）雖說諸法而實無說者，亦無聽者、知者，依此得證三乘聖果

諸天子爾時深知須菩提口雖說色、心無所說，乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是。

須菩提知諸天子心，答言：「如是！如是！非我獨爾！佛得菩提時亦無說，寂滅相實無說者、聽者。是故須陀洹果乃至佛道皆因無為法而有；離是法、離¹⁹⁶是忍，則無須陀洹，乃至佛道亦如是。¹⁹⁷

菩薩初發心乃至得佛，於其中間，一切（448c）法無說、無聞。」

諸觀滅故、語言斷故「不可說」，不可說故「不可聽」，不可聽故「不可知」，不可知故於一切法無受無著，則入涅槃¹⁹⁸。¹⁹⁹

¹⁸⁸ 驚＝抱【石】。（大正 25，448d，n.27）

¹⁸⁹ 驚疑：驚訝疑惑。（《漢語大詞典》（十二），p.894）

¹⁹⁰ 迷悶：2.迷茫，難以辨清。（《漢語大詞典》（十），p.820）

¹⁹¹ 汝＝法【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，448d，n.28）

¹⁹² 〔一〕－【元】【明】。（大正 25，448d，n.29）

¹⁹³ 《正觀》（6），p.152：「破色、名字」，參見《大智度論》卷 15（大正 25，171a5-9）、卷 25（大正 25，246a23-c21）、卷 36（大正 25，326b20-327a19）、卷 41（大正 25，358a17-c8）、卷 42（大正 25，364c21-365a15）。

¹⁹⁴ 為＝有【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，448d，n.36）

¹⁹⁵ 般若：不異五眾實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

¹⁹⁶ 離＝得【宋】【元】【明】，〔離〕－【宮】。（大正 25，448d，n.39）

¹⁹⁷ 無為：賢聖忍此而有差別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.295）

¹⁹⁸ 槃＋（釋第二十六品竟）【石】。（大正 25，448d，n.40）

¹⁹⁹ 發心畢竟二不別：無說無聞無知。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

慧日佛學班第 08 期

《大智度論》卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉¹

(大正 25, 448c7-451a10)

釋厚觀 (2010.05.22)

【經】

壹、依幻等喻顯般若

(壹) 明「應如幻化人聽法」

爾時，諸天子心念：「應用何等人聽須菩提所說？」

須菩提知諸天子²心所念，語諸天子言：「如幻化人聽法，我應用如是人。何以故？如是人無聞、無聽、無知、無證故。」³

(貳) 明「諸法皆如幻如夢」

一、眾生乃至佛道皆如幻如夢

諸天子語須菩提：「是⁴眾生如幻⁵、如化，聽法者亦如幻、如化耶？」

「如是！如是！諸天子！眾生如幻，聽法者亦如幻；眾生如化，聽法者亦如化。諸天子！我如幻、如夢，眾生乃至知者、見者亦如幻、如夢。諸天子！色如幻、如夢，受、想、行、識如幻、如夢，眼乃至意觸因緣生受如幻、如夢，內空乃至無法有法空、檀波羅蜜乃至般若波羅蜜如幻、如夢。諸(449a)天子！四念處乃至十八不共法如幻、如夢，須陀洹果如幻、如夢，斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果⁶、辟支佛道如幻、如夢。諸天子！佛道如幻、如夢。」

二、涅槃乃至有法勝涅槃者亦如幻如夢

爾時，諸天子問須菩提：「汝說佛道如幻、如夢，汝說涅槃亦復如幻、如夢耶？」

¹ (大智度論釋幻人聽法品第二十八卷五十五) 十八字 = (大智度論卷第五十五，釋幻聽品第二十八) 十七字【宋】，= (大智度論卷第五十五，釋幻聽品第二十八品) 十八字【宮】，= (大智度論卷第五十五，釋如幻品第二十八) 十七字【元】，= (大智度論卷第五十五，釋如幻品第二十八經作幻聽品) 二十二字【明】，= (大智度經論卷第五十五，釋第二十七品，訖第二十八品) 二十二字【聖】，= (摩訶般若波羅蜜□□□法品二十七，五十七)【石】。(大正 25, 448d, n.43)

² [子] — 【聖】。(大正 25, 448d, n.45)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 426 〈26 信受品〉：「時，諸天子復作是念：『尊者善現今者欲為何等有情樂說何法？』具壽善現知彼所念便告之言：『諸天子！我今欲為如幻、如化、如夢有情樂說如幻、化、夢之法。何以故？諸天子！如是聽者於所說中，無聞、無解、無所證故。』」(大正 7, 139c13-17)

⁴ [是] — 【聖】。(大正 25, 448d, n.46)

⁵ [胡] 吉藏，《大品經義疏》卷 6：「眾生如幻下第六，破『聽者說者皆如幻』疑。疑意未能雙幻，或可聽者如幻，說者不必如幻，故釋云：說者、聽者亦皆如幻也。」(已新續藏 24, 263a4-6)

⁶ 果 + (如幻如夢)【石】。(大正 25, 449d, n.1)

須菩提語諸天子⁷：「我說佛道如幻、如夢，我說涅槃亦如幻、如夢；若當有法勝於涅槃者，我說亦復如幻、如夢。何以故？諸天子！是幻、夢、涅槃，不二不別。」⁹

【論】

壹、依幻等喻顯般若

（壹）明「應如幻化人聽法」

一、釋疑：前品已說一切法如幻如夢，無說者、無聽者，今諸天子何以復問

問曰：上已說「如幻、如夢，無說者、無聽者」，¹⁰今何以故¹¹復問「應用何等人隨須菩提意聽法者」？

答曰：諸天子先言「須菩提所說不可解」，¹²此中須菩提說幻化人喻。

二、如幻化人聽法，則能與須菩提所說法相應

今諸天子更作是念：「何等人聽，與須菩提所說相應，能信、受、行、得道果？」

須菩提答：「如幻化¹³人聽者，則與我說法相應。」

三、釋疑：幻化人無心心數法，何用對其說法

問曰：是化人無心心數法，不能聽受，何用說法？

答曰：非即使幻化人聽，但欲令行者於諸法用心無¹⁴所著，¹⁵如幻化人，是幻¹⁶化人無聞亦無證。

（貳）明「諸法皆如幻如夢」

一、略明：眾生乃至涅槃皆如幻如夢

眾生如幻、如夢，聽法亦如幻、如夢——「眾生」者說法人，「聽法」者是受法人。須菩提言：「不但說法者、聽法者如幻、如夢，我乃至知者、見者皆如幻、如夢，色亦如幻、如夢，乃至涅槃如幻、如夢，即是所說法如幻、如夢。」

二、詳釋

（一）諸天子審定而問：佛及涅槃第一勝妙，云何如幻如夢

⁷ 天＝人【聖】。（大正 25，449d，n.2）

⁸ 子＋（言）【石】。（大正 25，449d，n.3）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈26 信受品〉：「善現答言：『諸天子！我不但說我等、色等乃至無上正等菩提如幻、如化、如夢所見，亦說涅槃如幻、如化、如夢所見。諸天子！設更有法勝涅槃者，我亦說為如幻、如化、如夢所見。何以故？諸天子！幻、化、夢事與一切法乃至涅槃，悉皆無二無二處故。』」（大正 7，140a7-13）

¹⁰ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉（大正 8，275b20-c13）。

¹¹ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，449d，n.5）

¹² 《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈27 問住品〉：「爾時會中有諸天子作是念：『諸夜叉語言字句所說尚可了知，須菩提所說語言論議解釋般若波羅蜜了不可知。』」

須菩提知諸天子心所念，語諸天子：『不解不知耶？』

諸天子言：『大德！不解不知。』」（大正 8，275b15-20）

¹³ （如）＋化【石】。（大正 25，449d，n.6）

¹⁴ 〔無〕－【聖】。（大正 25，449d，n.7）

¹⁵ 如幻：令於諸法心無所著。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹⁶ 〔幻〕－【宮】【聖】。（大正 25，449d，n.8）

一切眾生中，佛為第一；一切諸法中，涅槃第一——聞是二事如幻、如夢，心則驚疑：「佛及涅槃最上最妙，云¹⁷何如幻、如夢？」

以是故，更重問其事：「佛及（449b）涅槃審¹⁸如幻、如夢耶？」

「須菩提將無¹⁹誤說？我等將無謬聽？」是以更定問。

（二）須菩提答

1、佛及涅槃雖妙，皆屬因緣故如幻如夢

須菩提語諸天子：「我說佛及涅槃，正自²⁰如幻、如夢。」

是二法雖妙，皆從虛妄法出故空。所以者何？從虛妄法故有涅槃，²¹從福德智慧故有佛，²²是二法屬因緣，無有實定；如「念佛」、「念法」義中說。²³

2、若有勝涅槃之法亦如幻如夢

（1）般若力大故能令一切法如幻

須菩提作是念：「般若波羅蜜力，假令有法勝涅槃者，能令如幻²⁴，何況涅槃！」

（2）明真實義：實無有法勝涅槃

A、涅槃一切憂愁苦惱畢竟滅故

何以故？涅槃，一切憂愁苦惱畢竟滅，以是故，無有法勝涅槃者。

※ 因論生論：若實無法勝涅槃者，云何說「若有法勝涅槃，亦復如幻」

問曰：若無法勝涅槃者，何以故說「若有法勝涅槃，亦復如幻」？

答曰：譬喻法，或以實事、或時²⁵假設，隨因緣故說。如佛言：「若令樹木解我所說者，我亦記言得須陀洹。」²⁶但樹木無因緣可解，佛為解悟人意故，引此喻耳²⁷。

B、涅槃一切苦盡，畢竟常樂，眾聖所歸故

涅槃是一切法中究竟無上法，如眾川萬流大海為上，諸山之中須彌為上，一切法中虛空為上。涅槃亦如是，無有老病死苦，無有邪見、貪²⁸、恚等諸衰，無有愛

¹⁷ 妙云=第一【聖】。（大正 25，449d，n.9）

¹⁸ （1）審=悉【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，449d，n.10）

（2）審：5.真實。12.副詞。確實，果真。（《漢語大詞典》（三），p.1628）

¹⁹ 將無：莫非。（《漢語大詞典》（七），p.810）

²⁰ 正自：1.正是，恰好是。（《漢語大詞典》（五），p.309）

²¹ 涅槃：從妄而有故（如幻）空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

²² 佛亦如幻：福慧緣有故。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

²³ 《正觀》（6），p.153：參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈75 三次品〉（大正 8，385b18-c29），《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉（大正 8，120c27-121a25）。

²⁴ 幻+（如）【聖】。（大正 25，449d，n.11）

²⁵ 時=以【石】。（大正 25，449d，n.12）

²⁶ （1）《雜阿含經》卷 33（936 經）：「此堅固樹，於我所說能知義者，無有是處！若能知者，我則記說，況復百手釋氏而不記說得須陀洹？」（大正 2，240b5-8）

（2）《別譯雜阿含經》卷 8（160 經）：「我今若說娑羅樹林能解義味，無有是處；假使解義，我亦記彼得須陀洹。」（大正 2，434c15-17）

²⁷ 耳=也【石】。（大正 25，449d，n.13）

²⁸ 貪=含【聖】。（大正 25，449d，n.14）

別離苦，無怨憎會苦，無所²⁹求不得苦，無常、虛誑、敗壞、變異等一切皆無。以要言之，涅槃是一切苦盡，畢竟常樂，十方諸佛、菩薩、弟子眾所歸處，安隱常樂，無過是者，終不為魔王、魔人所破。³⁰如《阿毘曇》中說：「有上法者，一切有為法及虛空、非智³¹緣盡；無上法者，智緣盡，所謂涅槃。」³²是故知無法勝涅槃者。

〔3〕辨說意：為讚歎般若力大故

須菩提美般若波羅蜜力大故言：「若有法勝涅槃者，是亦如幻。」

譬如大³³熱鐵丸，以著擘³⁴起毳³⁵上，直燒下過，熱勢³⁶無損，但更無可燒者；般若波羅蜜智慧破一切有法，乃至涅槃，直過無礙，智力不減³⁷，直更無法可破。是故言「設有法勝涅槃，智慧力亦能破。」³⁸（449c）

【經】

貳、誰能信受般若

（壹）諸聖弟子問：般若深妙，誰能信受

爾時，慧命舍利弗、摩訶目犍³⁹連、摩訶拘絺羅、摩訶迦旃延、富樓那彌多羅尼子、摩訶迦葉及無數千菩薩問須菩提：「般若波羅蜜如是甚深、難見、難解、難知、寂滅、微妙，誰當受者？」

（貳）阿難約世俗諦答：四種人能信受

爾時，阿難語諸大弟子及諸菩薩：「^{（1）}阿鞞跋致⁴⁰菩薩摩訶薩，能受是甚深、難見、難解、難知、寂滅、微妙般若波羅蜜；^{（2）}正見成就人⁴¹，^{（3）}漏盡阿羅漢，所願已滿，亦能受之；^{（4）}復次，善男子、善女人——多見佛，於諸佛所多供養，種善根，親近善知識，有利根——是人能受。不言是法非法。」⁴²

²⁹ 〔所〕—【石】。（大正 25，449d，n.15）

³⁰ 涅槃：相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.300）

³¹ 智=知【聖】。（大正 25，449d，n.16）

³² （1）《眾事分阿毘曇論》卷 4：「云何有上法？謂一切有為法及虛空非數滅。云何無上法？謂數滅法。」（大正 26，648b29-c1）

（2）阿毘曇：有上法、無上法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

³³ 大=火【聖】。（大正 25，449d，n.17）

³⁴ （1）擘=劈【宮】【聖】【石】。（大正 25，449d，n.18）

（2）擘（ㄅㄟˋ）：1.分開，剖裂。2.砍，劈擊。（《漢語大詞典》（六），p.905）

³⁵ 毳（ㄘㄨㄟˋ）：1.鳥獸的細毛。2.指獸毛皮。3.指毛皮或毛織品所製衣服。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

³⁶ 熱勢=勢熱【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，449d，n.19）

³⁷ 減=滅【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，449d，n.20）

³⁸ 破：破諸有法顯乎如幻。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

³⁹ 犍=鍵【明】。（大正 25，449d，n.21）

⁴⁰ 〔及諸菩薩……諸〕九字—【聖】。（大正 25，449d，n.22）

⁴¹ 人=又【石】。（大正 25，449d，n.23）

⁴² （1）《放光般若經》卷 6〈29 如幻品〉：「般若波羅蜜者是深妙法，甚廣難見、難解難了、不可思議。唯有阿惟越致菩薩摩訶薩、具足見諦、阿羅漢、前世於無央數諸佛所而作功德與善知識相隨者，善男子、善女人有大智慧，如是輩人，聞深般若波羅蜜乃能信樂，終不能遏絕。」（大正 8，40b14-20）

〔參〕須菩提約勝義諦答：如實觀空故能受，而信受者實不可得

一、觀諸法空

須菩提言：「不以空分別色，不以色分別空；受、想、行、識亦如是。⁴³不以無相、無作分別色，不以色分別無相、無作；受、想、行、識亦如是。

不以無生、無滅、寂滅、離分別色，不以色分別無生、無滅、寂滅、離；受、想、行、識亦如是。

眼乃至意觸因緣生受亦如是。

檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，一切三昧門、一切陀⁴⁴羅尼門，須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、佛；一切智⁴⁵，不以空分別一切智、不以一切智分別空，不以空分別一切種智、不以一切種智分別空；無相、無作、無生、無滅、寂滅、離亦如是。」

二、觀眾生空

須菩提語諸天子言：「是般若波羅蜜甚深，誰能受者？是般若波羅蜜中無法⁴⁶可示，無法可說；若無法可示、無法可說，受人亦不可得。」

(2)《光讚經》卷 10〈26 法師如幻品〉：「須菩提謂諸弟子及諸菩薩：『阿惟越致菩薩摩訶薩，乃能受是深奧無念無思議行，出於玄遠，難及難了、寂然巍巍，止於賢聖、知明識慧，乃能受此般若波羅蜜。見諦之人為^{*}阿羅漢，志願具足；於過去佛已造之行，供養無數百千諸佛，殖眾德本，為善知識所見將護善男子、善女人，乃能受是深般若波羅蜜，聽受此教。』」(大正 8，213a21-28)

※為：39.連詞。與，和。《孟子·公孫丑下》：「得之為有財，古之人皆用之。」王引之《經傳釋詞》卷二：「為，猶與也……言得之與有財也。」(《漢語大詞典》(六)，p.1105)

(3)《大般若波羅蜜多經》卷 426〈26 信受品〉：「時，阿難陀聞彼語已，白大聲聞及諸菩薩摩訶薩言：『有不退轉諸菩薩摩訶薩，於此所說甚深、難見、難覺、寂靜、微細、沈密、殊妙般若波羅蜜多能深信受。復有無量已見聖諦，於諸深法能盡源底，諸阿羅漢所願已滿，於此所說甚深、難見、難覺、寂靜、微細、沈密、殊妙般若波羅蜜多亦能信受。復有無量菩薩摩訶薩，已於過去多俱胝佛所親近供養，發弘誓願植眾德本，於此所說甚深、難見、難覺、寂靜、微細、沈密、殊妙、般若波羅蜜多亦能信受。復有無量諸善男子、善女人等，已於過去無數佛所發弘誓願種諸善根，聰慧利根善友所攝，於此所說甚深、難見、難覺、寂靜、微細、沈密、殊妙、般若波羅蜜多亦能信受。』」(大正 7，140a19-b19)

⁴³ (1)《大般若波羅蜜多經卷》卷 426 (第二分)〈26 信受品〉：「如是人等，不以空、無相、無願、無生、無滅、寂靜、遠離分別色乃至識；亦不以色乃至識，分別空、無相、無願、無生、無滅、寂靜、遠離。如是不以空、無相、無願、無生、無滅、寂靜、遠離，分別眼乃至意，色乃至法，眼識乃至意識，眼觸乃至意觸，眼觸為緣所生受乃至意觸為緣所生受，布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，內空乃至無性自性空，四念住廣說乃至十八佛不共法，一切三摩地門、一切陀羅尼門，預流果乃至阿羅漢果、獨覺菩提，一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提，一切智、道相智、一切相智，有為界、無為界。亦不以眼乃至無為界，分別空、無相、無願、無生、無滅、寂靜、遠離。由此因緣，如是人等於此所說甚深、難見、難覺、寂靜、微細、沈密、殊妙般若波羅蜜多皆能信受。」(大正 7，140b4-19)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 499 (第三分)〈4 天帝品〉：「謂不以空、不空分別色乃至識，亦不以色乃至識分別空、不空。」(大正 7，541c7-8)

⁴⁴ (諸) + 陀【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，449d，n.24)

⁴⁵ (種) + 智【石】。(大正 25，449d，n.25)

⁴⁶ 法 = 無【聖】。(大正 25，449d，n.26)

參、般若中以無所得為方便廣演三乘法

爾時，舍利弗語須菩提言：「般若波羅蜜中廣說三乘之教及攝取⁴⁷菩薩之法，⁴⁸從初發心地乃至十地，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，四念處乃至八聖道分，佛十力乃至十八不共法，護持菩薩之教。菩薩摩訶薩（450a）如是行般若波羅蜜，常化生，不失神通，遊諸佛國⁴⁹，具足善根，隨其所欲，供養諸佛，即得如願，從諸佛所聽受法教，至薩婆若初不斷絕，未曾離三昧時，當得捷⁵⁰疾⁵¹辯、利辯、不盡辯、不可斷辯、隨應辯、義辯、一切世間最上辯。」⁵²

須菩提言：「如是！如是！如舍利弗言，般若波羅蜜廣說三乘之教及護持菩薩之教，乃至菩薩摩訶薩得一切世間最上辯，不可得故。我乃至知者、見者不可得，色、受、想、行、識，檀波羅蜜乃至般若波羅蜜不可得，內空乃至無法有法空不可得，四念處乃至八聖道分、佛十力乃至一切種智亦不可得故。」⁵³

舍利弗語須菩提：「何因緣故，般若波羅蜜中廣說三乘而不可得？何因緣故，般若波羅蜜中護持菩薩？何因緣故⁵⁴，菩薩摩訶薩得捷疾辯乃至一切世間最上辯不可得故？」

須菩提語舍利弗言：「以內空故，般若波羅蜜廣說三乘不可得故⁵⁵；外空乃至無法有法空故，廣說三乘不可得故⁵⁶。內空故，護持菩薩乃至一切世間最上辯不可得故；外空乃至無法有法空故，護持菩薩乃至一切世間最上辯不可得故。」

⁴⁷ 攝取＝護持【石】。（大正 25，449d，n.27）

⁴⁸ 般若：攝取菩薩之法。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

⁴⁹ 〔國〕－【聖】。（大正 25，450d，n.1）

⁵⁰ 捷：6.迅速，敏疾。（《漢語大詞典》（六），p.650）

⁵¹ 疾：18.快速，急速。19.敏捷，敏銳。（《漢語大詞典》（八），p.296）

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈26 信受品〉：「爾時，具壽舍利子問善現言：『豈不於此所說般若波羅蜜多甚深教中，廣說三乘相應之法，謂聲聞乘、獨覺乘、無上乘法？廣說攝受諸菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道，所謂布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，四念住，廣說乃至十八不共法，一切三摩地門、一切陀羅尼門。廣說攝受諸菩薩摩訶薩神通勝事，謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故，隨所生處常受化生，不退神通自在遊戲，能善通達無量法門，從一佛國至一佛國，供養恭敬、尊重讚歎諸佛世尊，隨所願樂，種種善根皆能修集速得圓滿，於諸佛所聞持正法乃至無上正等菩提常不忘失，恒居勝定離散亂心，由此為緣得無礙辯、無斷盡辯、應辯、迅辯、無踈謬辯、諸所演說豐義味辯、一切世間最勝妙辯。』」（大正 7，140b25-c11）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈26 信受品〉：「善現答言：『如是！如是！誠如所說。於此般若波羅蜜多甚深教中，以無所得而為方便，廣說三乘相應之法，乃至廣說攝受諸菩薩摩訶薩神通勝事，乃至令得一切世間最勝妙辯，以無所得為方便者，此於何法無所得為方便？謂於我乃至見者無所得為方便，於色乃至識無所得為方便，於眼乃至意無所得為方便，於色乃至法無所得為方便，於眼識乃至意識無所得為方便，於眼觸乃至意觸無所得為方便，於眼觸為緣所生受乃至意觸為緣所生受無所得為方便，於布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多無所得為方便，於內空乃至至性自性空無所得為方便，於四念住廣說乃至十八不共法無所得為方便，如是乃至於一切智、道相智、一切相智無所得為方便。』」（大正 7，140c11-27）

⁵⁴ 故＋（言）【石】。（大正 25，450d，n.3）

⁵⁵ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，450d，n.4）

⁵⁶ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，450d，n.5）

【論】者言⁵⁷：

貳、誰能信受般若

（壹）諸聖弟子問：般若深妙，誰能信受

一、釋「甚深、難見、難解、難知、寂滅、微妙」⁵⁸

是時諸大弟子舍利弗等語須菩提：「是般若波羅蜜法甚深、難解。」

以諸法無定相故為「甚深」；

諸思惟觀行滅故「難見」；

亦不著般若波羅蜜故名「難解、難知」；

滅三毒及諸戲論故名「寂滅」；

得⁵⁹是智慧妙味故，常得滿足，更無所求，餘一切智慧皆鹿澁⁶⁰叵樂，故言「微妙」。

二、明眾人問意

諸大弟子作是言：「般若⁶¹波羅蜜智慧⁶²甚深，世間人智慧淺薄，但貪著福德果報，而不樂修福德。著有則情⁶³勇，破有則心怯；⁶⁴本所聞習邪見經書，堅著不捨——如是人常樂世樂。」以是故言：「誰能信受是深般若波羅蜜？若無信受，何用說為？」

（貳）阿難約世俗諦答：四種人能信受⁶⁵

一、能信受之人

阿難助答：有四種人能信受，是故大德須菩提所說必有信受，不空說也。

一者、阿鞞跋致菩薩摩訶薩——知一切法不生不滅，不取相、無所著故，是則能受。

二者、漏盡阿羅漢——漏⁶⁶盡故無所著，得無為最上法，所願已滿，更無所求故⁶⁷，常住空、無相、無作三昧，隨順般若波羅蜜故，則能信受。

三者、三種學人——正見成就，漏⁶⁸雖未都盡，四信⁶⁹力故，亦能信受。

⁵⁷ 者言＝論者言【元】【明】，＝釋曰【石】。（大正 25，450d，n.6）

⁵⁸ （1）甚深難見難解難知。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.303）

（2）寂滅。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

⁵⁹ 得＝待【聖】。（大正 25，450d，n.7）

⁶⁰ 澁＝忽【聖】，＝忽【石】。（大正 25，450d，n.8）

⁶¹ 〔若〕－【聖】。（大正 25，450d，n.9）

⁶² 〔慧〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，450d，n.10）

⁶³ 情：6.意願，欲望。（《漢語大詞典》（七），p.576）

⁶⁴ 凡夫著有怖空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

⁶⁵ ㄱ阿鞞跋致菩薩

ㄴ漏盡羅漢

四人能信受般若ㄴ正見成就三種學人

ㄴ利根初心，多見佛，多種善根，近善知識〔有新發意者不能受〕

（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144）

⁶⁶ 〔漏〕－【聖】。（大正 25，450d，n.11）

⁶⁷ 〔故〕－【石】。（大正 25，450d，n.12）

⁶⁸ 漏＝滿【聖】。（大正 25，450d，n.13）

⁶⁹ （1）四信：又稱四不壞淨、四不壞信，即佛不壞信、法不壞信、僧不壞信、聖戒不壞信。

（2）參見《別譯雜阿含經》卷 8（159 經）：「如來所說須陀洹人有四支不壞信，所謂於佛不壞信、於法不壞信、於僧不壞信、聖所授戒得不壞信。」（大正 2，434a14-16）

四者、有菩薩雖未得阿鞞跋致，福德利根，智慧清淨，常隨善知識，是人亦能信受。

二、所信受之相

信受相——不言「**是法**非佛菩薩大弟子所說」；雖聞般若波羅蜜諸法皆畢竟空，不以愛⁷⁰先法故而言「**非法**」。

三、釋疑：阿難何以代須菩提答問

問曰：自上已來，阿難都無言論，今何以代⁷¹須菩提答？

答曰：

（一）此中間誰能信深般若，非是空事故，阿難便答

阿難是第三轉法輪將⁷²，能為大眾師，是⁷³世尊近侍。

雖得初道，以漏未盡故，雖有多聞智慧，自以於空智慧中未能善巧，若說空法，自未入故，皆是他事，是故無言。

或時說諸有事，則能問能答。如後品中間佛言：「世尊何以故⁷⁴但讚歎般若波羅蜜，不讚⁷⁵五波羅蜜？」⁷⁶

（3）《雜阿含經》卷 37（1031 經）：「時，尊者阿難告長者言：『勿恐怖！若愚癡無聞凡夫不信於佛，不信法、僧，聖戒不具，故有恐怖，亦畏命終及後世苦。汝今不信已斷、已知，於佛淨信具足，於法、僧淨信具足，聖戒成就。』長者白尊者阿難：『我今何所恐怖？我始於王舍城寒林中丘塚間見世尊，即得於佛不壞淨，於法、僧不壞淨，聖戒成就。』」（大正 2，269b23-c1）

（4）《成實論》卷 6：「如四信中，於佛等生淨心。」（大正 32，288a19）

⁷⁰ 愛=受【元】【明】【聖】。（大正 25，450d，n.14）

⁷¹ 原文作「伐」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】改為「代」。

⁷² （1）《根本說一切有部毘奈耶》卷 35：「其舍利子是第二大法將，助佛轉法輪。」（大正 23，818a17-18）

（2）《大智度論》卷 3〈1 序品〉：「大德阿難第三師，大眾法將，種涅槃種已無量劫，常近佛，持法藏。」（大正 25，83a19-20）

（3）《大智度論》卷 38〈4 往生品〉：「舍利弗於一切聲聞中為第一大法將。」（大正 25，336c21）

（4）《大智度論》卷 100〈90 囑累品〉：「阿難常侍佛左右，供給所須，得聞持陀羅尼，一聞常不失。既是佛之從弟，又多知多識，名聞廣普，四眾所依，是能隨佛轉法輪第三師。佛知舍利弗壽短早滅度故，不囑累。又阿難是六神通、三明、共解脫五百阿羅漢師，能如是多所利益，是故囑累。」（大正 25，754b2-8）

（5）參見 Lamotte（1944，p.223，n.1）：釋迦牟尼在滅度前，囑付迦葉守護〔傳佈〕其教法，迦葉再傳法囑付阿難。

⁷³ 是=皆【聖】。（大正 25，450d，n.16）

⁷⁴ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，450d，n.17）

⁷⁵ 讚+（嘆）【石】。（大正 25，450d，n.18）

⁷⁶ 《大智度論》卷 58〈36 阿難稱譽品〉：

今佛讚歎般若波羅蜜，亦讚歎行者，是故阿難白佛言：「世尊！何以不稱歎餘波羅蜜及諸法而獨稱歎般若波羅蜜？」

問曰：佛從初以來，常說六波羅蜜名，今阿難何以言不稱說？

答曰：雖說名字，不為稱美，皆為入般若中故說。佛語阿難：「一切有為法中，智慧第一；一切智慧中，度彼岸，般若波羅蜜第一。」譬如行路，雖有眾伴，導師第一；般若亦如是，雖一切善法各各有力，般若波羅蜜能示導出三界、到三乘。若無般若波羅蜜，雖行布施等善法，隨受業行，果報有盡；以有盡故，尚不能得小乘涅槃，何況無上道！（大正 25，472a26-b9）

此中問「人誰能信是深般若波羅蜜」者，非是空事故，阿難便答。
須菩提常樂說空事，不喜說有。

（二）阿難是時樂說心生故

又以阿難是時樂說心生，是⁷⁷故聽答。

（三）阿難信力猛利故，能如法問答

阿難煩惱未盡故智慧力鈍；然信力猛利故，於甚深般若波羅蜜⁷⁸中能如法問答。

（參）須菩提約勝義諦答：如實觀空故能受，而信受者實不可得

一、觀諸法空

問曰：般若波羅蜜無所有，無有一定法，云何「四種人信受，不言『非法』」？

答曰：今須菩提此中自說因緣：「不以空分別色，色即是空，空即是色。」

以是故，般若波羅蜜無所失、無所破；若無所破，則無過罪，是故不言「非法」。
空即是般若波羅蜜，不以空智慧破色令空，亦不以破色因緣故有空，空即是色、
色即是空故。⁷⁹

以般若波羅蜜中破諸戲論，有如是功德，故無不信受。

無相、無作，無生、無滅，寂滅、遠離，亦如是。

乃至一切種智，皆應廣說。

二、觀眾生空

（一）釋疑：諸聖弟子問須菩提，何以須菩提回答諸天子

問曰：諸大弟子問是義，須菩提何以乃答諸天子？

答曰：

1、因諸天子發心為菩薩故

諸大弟子已得阿羅漢，但自為疑故問，益利⁸⁰事少；諸天子發心為菩薩，利益深故為說。

2、雖為諸天子說，亦答諸大弟子

復次，雖為諸天子⁸¹說，即是答諸大弟子。

（二）般若中眾生畢竟空故，無有說者、受者

上說諸法空，今說深般若波羅蜜中眾生畢竟空。以是故，般若波羅蜜中無有說者，何況有聽受者！

三、結成

若能如是解諸法空，心無所著則能信受。

⁷⁷ 〔是〕－【聖】。（大正 25，450d，n.19）

⁷⁸ 〔波羅蜜〕－【石】。（大正 25，450d，n.20）

⁷⁹ 無所失無所破：即本來如是，色即是空、空即是色義。（《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

⁸⁰ 益利＝利益【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，450d，n.21）

⁸¹ 〔子〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，450d，n.22）

參、般若中以無所得為方便廣演三乘法

（壹）般若廣演三乘法

一、般若非但說空，亦廣說有三乘

爾時，須菩提說深⁸²般若波羅蜜，舍利弗讚歎助成其事：「般若波羅蜜非但以空故可受，亦廣說有三乘。」

二、釋「三乘」

「三乘」義，如先說。⁸³

三、釋「攝取菩薩」

「攝取菩薩」者，以般若波羅蜜利益諸菩薩，令得增長。

復次，「攝取」者，是般若波羅蜜⁸⁴中有十地，令菩薩從一地至一地，乃至第十地。

四、釋「十地」等義

十地義、從六波羅蜜乃至一切種智義，如先說。⁸⁵

五、釋「化生」

「化生」者，說般若波羅蜜行報。

六、釋「七種辯」⁸⁶

（一）捷疾辯

行般若波羅蜜，於一切法無礙故，得「捷疾辯」⁸⁷。

（二）利辯

有人雖能捷疾，鈍根故不能深入，以能深入故利，是「利辯」。

（三）無盡辯

說諸法實相，無邊無盡故，名「樂說無盡辯」⁸⁸。

⁸² [深] — 【聖】。（大正 25，450d，n.23）

⁸³ 參見《大智度論》卷 18（大正 25，191a-c）。

⁸⁴ [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，450d，n.24）

⁸⁵ （1）參見《正觀》（6），pp.153-154：

十地義：《摩訶般若波羅蜜》在此以前，雖然已經有多次提到「共十地」，但並沒有給予解說（實際上《摩訶般若波羅蜜》也從未解說）；而《大智度論》一直要到第 75 卷才解說「共十地」（大正 25，585c28-586a24），所以此處所說的十地義，應該不是指「共十地」。另一方面，《摩訶般若波羅蜜》〈20 發趣品〉，則詳細說明「沒有名稱的十地」，《大智度論》也有解說，所以此處應該是指〈20 發趣品〉（大正 25，409c-419c）的經文及論文。

（2）參見《正觀》（6），p.90：

六波羅蜜義，參見《大智度論》卷 11-18（大正 25，139a-197b）。

（3）參見《正觀》（6），p.207：

一切種智義，參見《大智度論》卷 27（大正 25，258c27-259b5，260a1-6）、卷 84（大正 25，649b16-27）。

⁸⁶ 七辯。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.303）

⁸⁷ 辯=辨【聖】。（大正 25，450d，n.25）

⁸⁸ [辯] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，450d，n.26）

〔四〕不可斷辯

般若中無諸戲論故，(451a) 無能問難斷絕者，名「不可斷辯」。

〔五〕隨應辯

斷法愛故，隨眾生所⁸⁹應而為說法⁹⁰，名「隨應辯」。

〔六〕義辯

說趣涅槃利益之事故，名「義辯」。

〔七〕世間最上辯

說一切世間第一之事，所謂大乘，是名「世間最上辯」。⁹¹

〔貳〕以十八空故諸法不可得

須菩提然⁹²其問⁹³，言：「如是！如是！」

舍利弗作是念：「須菩提常樂說空，何以故受我所說般若波羅蜜廣說三乘之教？應當更有因緣。」

須菩提答：「般若波羅蜜雖廣說三乘法，非有定相，皆以十八空和合故說。⁹⁴攝取菩薩、七種辯亦如是，以空智慧故⁹⁵。」

⁸⁹ 〔難斷絕…所〕十七字－【聖】。(大正 25，451d，n.1)

⁹⁰ 〔法〕－【聖】。(大正 25，451d，n.2)

⁹¹ 七辯。(印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.303)

⁹² 然：4.正確，認為正確。5.常作表示肯定的答語。(《漢語大詞典》(七)，p.169)

⁹³ 問＝問【宮】。(大正 25，451d，n.3)

⁹⁴ 般若說三乘法皆空和合。〔蓋就菩薩般若正觀境上而談，豈通化耶？〕(印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315)

⁹⁵ 故＋(釋第二十七品竟)【石】。(大正 25，451d，n.4)

〈釋散華品第二十九〉⁹⁶
（大正 25，451a11-456c24）

【經】

壹、諸天以化華供養，須菩提因而以化華論無生

（壹）諸天聞須菩提說般若，以化華供養，神瑞變現成妙臺

爾時，釋提桓因及三千大千世界中四天王天乃至阿迦尼吒諸天作是念：「慧命須菩提為雨法雨，我等寧⁹⁷可⁹⁸化作華，散佛、菩薩摩訶薩、比丘僧、須菩提及般若波羅蜜上！」釋提桓因及三千大千世界中諸天化作華，散佛、菩薩摩訶薩、比丘僧及須菩提上，亦供養般若波羅蜜。

是時，三千大千世界，華悉周遍於虛空中，化成華臺，端嚴殊⁹⁹妙。

（貳）須菩提見天化華，論無生顯諸法空

須菩提心念：「是諸¹⁰⁰天子所散華，天上未曾見如是華比¹⁰¹。是華是化華，非樹生華，是諸天子所散華，從心樹生，非樹生華。」¹⁰²

釋提桓因知須菩提心所念，語¹⁰³須菩提言：「大德！是華非生華，亦非意樹生。」¹⁰⁴須菩提語釋提桓因言：「憍尸迦！汝言『是華非生華，亦非意樹生』。憍尸迦！是¹⁰⁵若非生法，不名為華。」¹⁰⁶

釋提桓因語須菩提言：「大德！但是華不生？色亦不生？受、想、行、識亦不生？」

須菩提言：「憍尸迦！非但是華不生，色亦不生；若不生，是不名為色。¹⁰⁷受……想¹⁰⁸……行……。識亦不生；若不生，是（451b）不名為識。

六入、六識、六觸、六觸因緣生諸受亦如是。

檀波羅蜜不生；若不生，是不名檀波羅蜜。乃至般若波羅蜜不生；若不生，是不名般若波羅蜜。

⁹⁶ （大智度論釋散華品第二十九）十二字＝（釋第二十八品）六字【聖】，＝（摩訶般若波羅蜜經散華品第二十八）十五字【石】，〔大智度論〕－【明】。（大正 25，451d，n.5）

⁹⁷ 寧＝曼【聖】。（大正 25，451d，n.8）

⁹⁸ 〔可〕－【宮】。（大正 25，451d，n.9）

⁹⁹ 殊＝殊【聖】。（大正 25，451d，n.10）

¹⁰⁰ 〔諸〕－【宮】【聖】。（大正 25，451d，n.11）

¹⁰¹ 比：3.類，輩。（《漢語大詞典》（五），p.2598）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「爾時，善現觀斯事已作是念言：『今所散花於諸天處曾未見有，是花微妙定非草樹水陸所生，應是諸天為供養故從心化出。』」（大正 7，141a22-25）

¹⁰³ 語＝諸【聖】。（大正 25，451d，n.12）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「時，天帝釋既知善現心之所念，謂善現言：『此所散花實非草樹水陸所生，亦不從心實能化出，但是變現。』」（大正 7，141a25-27）

¹⁰⁵ 是＋（華）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，451d，n.13）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「爾時，善現語帝釋言：『憍尸迦！汝言此花實非草樹水陸所生，亦不從心實能化出，既非生法則不名花。』」（大正 7，141a27-29）

¹⁰⁷ 畢竟不生，不名為色。（印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301）

¹⁰⁸ 案：《大正藏》原作「相」，今依《高麗藏》作「想」（第 14 冊，930b21）。

內空不生；若不生，是不名內空。乃至無法有法空不生；若不生，是不名無法有法空。四念處不生；若不生，是不名四念處。乃至十八不共法不生；若不生，是不名十八不共法。乃至一切種智不生；若不生，是不名一切種智。」

【論】¹⁰⁹釋曰：

壹、諸天以化華供養，須菩提因而以化華論無生

（壹）諸天聞須菩提說般若，以化華供養，變現為端嚴華臺

一、諸天聞須菩提說般若如及時雨

（一）須菩提說般若，雖空而不失行業果報

釋提桓因及諸天聞須菩提所說般若義：一切法盡是實相，無所分別；雖說空，於諸法無所破，亦不失諸行業果報。¹¹⁰

（二）須菩提說般若如及時雨

1、敘經文

聲聞人於佛前能說是甚深法故，釋提桓因等皆歡喜，作是念：「須菩提所說法，無礙無障，譬如時雨。」

2、顯喻意

（1）如雨普降，無所不潤；須菩提所說諸法實相，無所分別

如有國土，溉灌種蒔¹¹¹及種種用水，常苦不足；若時雨普降，無不霑¹¹²洽¹¹³，無不如願。

小乘法亦如是，初種種讚歎布施、持戒、禪定、無常等諸觀，有量有限，末後說涅槃。

此中須菩提所明——從初發心乃至佛道，唯¹¹⁴說諸法實相，無所分別；¹¹⁵譬如大雨遍滿閻浮提，無所不潤。

（2）如得時雨，穀物能發芽增長；得法雨，未發心者令發，已發心者令增長

又如地先雖有穀子，無雨則不生。行者亦如是，雖有因緣，不得法雨，發心者退，未發者住；若得法雨，發心者增長，未發者發。

以是故說「如雨法雨」。

¹⁰⁹ 〔【論】〕—【宋】【聖】。（大正 25，451d，n.14）

¹¹⁰ 無所失無所破：雖說空，于法無所破，不失諸行業果報。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹¹¹ （1）蒔=殖【石】。（大正 25，451d，n.15）

（2）蒔（𦵏、𦵏）：移栽，種植。（《漢語大詞典》（九），p.502）

¹¹² （1）霑=沾【宋】【元】【明】【宮】【石】，=活【聖】。（大正 25，451d，n.16）

（2）霑（𦵏、𦵏）：1.浸潤，沾濕。4.受益，沾光。亦指使受益。（《漢語大詞典》（十一），p.705）

¹¹³ （1）洽（𦵏、𦵏）：3.浸潤，沾濕。《書·大禹謨》：“好生之德，洽于民心。”孔穎達疏：“洽，調沾漬優渥，洽於民心，言潤澤多也。”（《漢語大詞典》（五），p.1171）

（2）霑洽：1.雨水充分地使土地浸潤。（《漢語大詞典》（十一），p.705）

¹¹⁴ 唯=雖【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，451d，n.17）

¹¹⁵ 發心畢竟二不別。（印順法師，《大智度論筆記》〔E009〕p.302）

（3）如時雨除滅諸惡惱；得般若法雨，諸惡惱皆能除滅

復次，譬如惡風、塵土、諸熱、毒氣等，得雨則消滅；法雨亦如是，惡覺觀塵土、三不善毒、邪見惡風、邪師惡蟲及諸惡¹¹⁶知識等，得般若波羅蜜法雨，則皆除滅。

二、諸天以化華供養

（一）諸天聞法歡喜，以化華供養佛、諸大菩薩、比丘僧、須菩提及般若

人蒙¹¹⁷時雨，故供養天；諸天聞法雨，大利益，欲供養故，作（451c）是念：「我等寧可作華，散佛、諸大菩薩、比丘僧及須菩提，亦供養般若波羅蜜！」

（二）釋疑：須菩提亦列比丘僧數中，為何別顯立名供養

以須菩提善說般若，敬之重故，甄¹¹⁸名供養。

（三）「以化華供養」之理由

1、欲得如化人聽法隨其相故，以化華供養

是般若波羅蜜多說諸法空，又上欲得如化人聽法，隨其相故，以化¹¹⁹華供養。

2、諸天歡喜時便稱心供養，不容多還取故

復次，諸天當歡喜時，便稱心¹²⁰供養，不容多還取，故¹²¹即作化華，散佛、須菩提、諸菩薩、比丘僧及般若波羅蜜——華散佛上，是供養佛寶；散諸菩薩、須菩提及般若波羅蜜，是供養法寶；¹²²散諸比丘僧，是供養僧寶。

作是念已，隨意變化，供養三寶。大福德成就故，心生所願，皆得如意，不從他求。

三、明變現華臺端嚴是誰之力

問曰：華臺端嚴，為是誰力¹²³？

答曰：

（一）諸天福德自在力

是諸天力。諸天福德自在故，小能為大。

（二）是佛神力

有人言：是¹²⁴佛神力。佛以此般若波羅蜜有大功德，因時少¹²⁵而果報甚大——成就

¹¹⁶ 〔惡〕－【聖】。（大正 25，451d，n.18）

¹¹⁷ 蒙＝家【聖】。（大正 25，451d，n.19）

¹¹⁸ 甄（ㄓㄨㄣˋ）：5.鑒別，選拔。6.彰明，表彰。（《漢語大詞典》（五），p.291）

¹¹⁹ 化＋（共）【聖】。（大正 25，451d，n.20）

¹²⁰ 稱心：遂心適意。（《漢語大詞典》（八），p.112）

¹²¹ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，451d，n.21）

¹²² （1）菩薩、善現入法寶中。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

（2）〔唐〕道宣撰，《四分律刪繁補闕行事鈔》卷 3：「《智論》供養說法人是供養法寶。」（大正 40，146，a11-12）

（3）〔後唐〕景霄纂，《四分律行事鈔簡正記》卷 16：「法寶者以法假人弘，其人既能說法，若供之，即供養法寶故。」（卍新續藏 43，455b2-3）

¹²³ 《大正藏》原作「方」，今依《高麗藏》作「力」（第 14 冊，931a27）。

¹²⁴ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，451d，n.22）

佛道，是故現¹²⁶此奇特。

〔貳〕須菩提見天化華，論無生顯諸法空

一、明化華無生

〔一〕諸法無生空寂故，以無生華供養

須菩提即時分別，知非實華。

釋提桓因知須菩提覺是化華，語須菩提言：「大德！是華非生華。」

「非生華」者，言：「是華無生、空、無所出。」

須菩提說¹²⁷是般若波羅蜜，諸法無生、空寂，故以無生華供養。

「意樹」者，諸天隨意所念則得。

以要言之，天樹隨意所欲，應念則至，故言「意樹」。

〔二〕不生法中無所分別是華、非華

釋提桓因難須菩提故，言「是華無生」，何以言「是華不從樹生」？

須菩提反¹²⁸質言：「若不生，何以名華？」

不生法中無所分別，所謂是「華」，是「非華」。

二、非但華無生，一切法皆空無生

是時釋提桓因心伏¹²⁹而問：「但是華無生，諸法亦無生？」

須菩提答：「非但是華不生，色亦不生。」

何以故？若一法空，則一切法皆空；若行者於一法中了了決定知空，則一切法中皆亦明了。若五眾不生，則非（452a）五眾相。

乃至一切種智亦如是。▼¹³⁰

¹²⁵ 少=小【聖】。（大正 25，451d，n.23）

¹²⁶ 現+（敢現）【聖】。（大正 25，451d，n.24）

¹²⁷ 〔說〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，451d，n.25）

¹²⁸ 反=友【聖】。（大正 25，451d，n.26）

¹²⁹ 伏（ㄘㄨˊ）：12.通“服”。佩服，服氣。14.通“服”。降服，屈服，服從。（《漢語大詞典》（一），p.1180）

¹³⁰ （1）如是+（此處舊有六行半文今依校正移入于後）夾註【元】。（大正 25，452d，n.1）

（2）〔五眾從…如是〕一百九字—【元】。（大正 25，452d，n.2）

（3）印順法師，《大智度論》（標點本），p.2075 校勘：

「是」下原有一百零九字，今移於後「其智甚深」下。《大智度論》卷 55：「五眾從因緣和合生，無有定性，但有假名。假名實相者，所謂五眾如、法性、實際。須菩提所說，不違此理；何以故？聖人知名字是俗諦，實相是第一義諦；有所說者隨凡夫人，第一義諦中無彼此，亦無諍；乃至一切種智亦如是。眾生空，乃至知者、見者空故。須陀洹但有假名，乃至佛亦如是。」（大正 25，452a1-8）

（4）另參見下文《大正藏》校勘（大正 25，453d，n.2、n.3）。

（5）案：此下原有論文「五眾從……乃至佛亦如是」共 109 字，今依【元】與印順法師，《大智度論》（標點本）之校勘移至下段論文「讚言其智甚深」之後。

【經】

貳、不壞假名說實相，空有無二達佛智

（壹）不壞假名說實相

一、帝釋稱歎須菩提，如來印可並為說理

（一）帝釋稱歎須菩提，佛印可

爾時，釋提桓因作是念：「是¹³¹慧命須菩提，其智甚深，不壞假名而說諸法實¹³²相。」¹³³佛知¹³⁴釋提桓因心所念，語釋提桓因言：「如是！如是！憍尸迦！須菩提其智甚深，不壞假名而說諸法實¹³⁵相。」

（二）帝釋問理，佛演深義

釋提桓因白佛言：「大德須菩提，云何不壞假名而說諸法實相？」

佛告釋提桓因：「色但假名，須菩提不壞假名而說諸法實相；受、想、行、識但假名，須菩提亦不壞假名而說諸法實相。所以者何？是諸法實相，無壞不壞故，須菩提所說亦無壞不壞。¹³⁶眼乃至意觸因緣生諸受亦如是；檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法亦如是。須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、菩薩道、佛道，一切智、一切種智亦如是。」

須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、佛，是但假名，須菩提不壞假名而說諸法實相。何以故？是諸法實相，無壞不壞故；須菩提所說亦無壞不壞。如是，憍尸迦！須菩提不壞假名而說諸法實相。」

二、須菩提勸學般若——當知諸法但假名

須菩提語釋提桓因：「如是！如是！憍尸迦！如佛所說諸法但假名，菩薩摩訶薩當作是知——諸法但假名¹³⁷，應如是學般（452b）若波羅蜜。¹³⁸

¹³¹ 〔是〕—【宋】【宮】【聖】【石】。（大正 25，452d，n.5）

¹³² 〔實〕—【宋】【宮】。（大正 25，452d，n.6）

¹³³ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「時，天帝釋竊作是念：『尊者善現智慧甚深，不違假名而說法性。』」（大正 7，141b13-14）

（2）印順法師，《般若經講記》，pp.4-5：

實相——約理性邊說，是空還是有？《中論》說：「空則不可說，非空不可說，共不共叵說，但以假名說。」實相非凡常的思想、世俗的語言可表達，這如何可以說是空是有，更因此而爭論？然而，實相非離一切而別有實體，所以不應離文字而說實相。同時，不假藉言說，更無法引導眾生離執而契入，所以「不壞假名而說法性」，即不妨以「有」、「空」去表示他。

¹³⁴ 知=智【聖】。（大正 25，452d，n.7）

¹³⁵ 〔實〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，452d，n.8）

¹³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「佛言：『憍尸迦！色但是假名，具壽善現不違色假名而說色法性；受、想、行、識但是假名，具壽善現不違受、想、行、識假名而說受、想、行、識法性。所以者何？色等法性無違順故，善現所說亦無違順。』」（大正 7，141b18-22）

¹³⁷ 但假名=假名但【宋】【宮】。（大正 25，452d，n.9）

¹³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「爾時，具壽善現語天帝釋言：『憍尸迦！如是！如是！如佛所說，諸所有法無非假名。憍尸迦！諸菩薩摩訶薩知一切法但假名已，應學般若波羅蜜多。』」（大正 7，141c9-12）

（貳）空有無二達佛智**一、明學之方法****（一）法空故不見有法可學**

憍尸迦！菩薩摩訶薩作如¹³⁹是學，為不學色，不學受、想、行、識。何以故？不見色當可學者，不見受、想、行、識當可學者。¹⁴⁰

菩薩摩訶薩如是學，為不學檀波羅蜜。何以故？不見檀波羅蜜當可學者。

乃至不學般若波羅蜜。何以故？不見般若波羅蜜當可學者。

如是學，為不學內空乃至無法有法空。何以故？不見內空乃至無法有法空當可學者。

如是學，為不學四念處乃至十八不共法。何以¹⁴¹故？不見四念處乃至十八不共法當可學者。

如是學，為不學須陀洹果乃至一切種智。何以故？不見須陀洹果乃至一切種智當可學者。」

爾時，釋提桓因語須菩提言：「菩薩摩訶薩何因緣故不見色乃至不見一切種智？」

須菩提言：「色，色空；乃至一切種智，一切種智空。

憍尸迦！色空不學色空，乃至一切種智空不學一切種智空。¹⁴²

（二）以不二為方便學一切法

憍尸迦！若如是不學空，是名學空，以不二故。

是菩薩摩訶薩學色空，以不二故；乃至學一切種智空，以¹⁴³不二故。

若學色空不二故，乃至學一切種智空不二故，是菩薩摩訶薩能學檀波羅蜜不二故，乃至能學般若波羅蜜不二故；能學四念處不二故，乃至能學十八不共法不二故；能學須陀洹果不二故，乃至能學一切種智不二故。是菩薩能學無量無邊阿僧祇佛法。¹⁴⁴

二、以無所學為方便學般若而成辦一切種智**（一）明所學**

¹³⁹ 〔如〕－【石】。（大正 25，452d，n.10）

¹⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！諸菩薩摩訶薩如是學時，不於色學，不於受、想、行、識學。何以故？憍尸迦！是菩薩摩訶薩不見色可於中學，不見受、想、行、識可於中學故。」（大正 7，141c12-15）

¹⁴¹ 何以＝不可得【聖】。（大正 25，452d，n.11）

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！諸菩薩摩訶薩不見色故不於色學，乃至不見一切相智故不於一切相智學。何以故？憍尸迦！不可色空見色空，乃至不可一切相智空見一切相智空；亦不可色空於色空學，乃至亦不可一切相智空於一切相智空學故。」（大正 7，142a1-7）

¹⁴³ 〔以〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，452d，n.12）

¹⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！若菩薩摩訶薩不於空學，是菩薩摩訶薩為於空學。何以故？以無二故。憍尸迦！諸菩薩摩訶薩不於色空學為於色空學，以無二故；乃至不於一切相智空學為於一切相智空學，以無二故。憍尸迦！若菩薩摩訶薩以無二為方便於色空學，乃至以無二為方便於一切相智空學，是菩薩摩訶薩能以無二為方便學布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……能以無二為方便學一切智、道相智、一切相智。憍尸迦！若菩薩摩訶薩能以無二為方便學布施波羅蜜多乃至一切相智，是菩薩摩訶薩能以無二為方便學無量、無數、無邊不可思議清淨佛法。」（大正 7，142a7-24）

1、不為增減故學

若能學無量無邊阿僧祇佛法，是菩薩不為色增學、不為色減¹⁴⁵學，乃至不為一切種智增學、不為一切種智減學。¹⁴⁶

2、不為受減故學

(1) 正明

若不為色增、減學，乃至不為一切種智增、減學，是菩薩不為色受¹⁴⁷學、(452c) 不為色減¹⁴⁸學，亦不為受想行識受學、亦不為減學；乃至一切種¹⁴⁹智亦不為受學、亦不為減學。」

(2) 辨因——內外空故，無能受者、減者，亦無一切法可受、可減

舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩如是學，不為受色學、不為減色學，乃至一切種智亦不為受學、亦不為減學？」

須菩提言：「菩薩¹⁵⁰摩訶薩若如是學，不為受色學、不為減色學，乃至一切種智亦不為受學、亦不為減學。」

「須菩提！何因緣故，菩薩摩訶薩不為受色學、不為減色學，乃至一切種智亦不為受學、亦不為減學？」

須菩提言：「是色不可受、亦無受色者，乃至一切種智不可受、亦無受者，內外空故。¹⁵¹

(3) 顯益：一切法不受，能到一切種智

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩一切法不受故，能到一切種智。」¹⁵²

(二) 雖學般若而無所學，雖到一切種智而無所到

1、須菩提印可：學般若一切法不受故，能到一切種智

是時，舍利弗語須菩提：「菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜，能¹⁵³到一切種智耶？」

須菩提言：「菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜，能到一切種智，一切法不受故。」

¹⁴⁵ 減=咸【聖】。(大正 25, 452d, n.13)

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！若菩薩摩訶薩能學無量、無數、無邊不可思議清淨佛法，是菩薩摩訶薩不為色增故學，亦不為色減故學，乃至不為一切相智增故學，亦不為一切相智減故學。」(大正 7, 142a24-28)

¹⁴⁷ 色受=受色【石】。(大正 25, 452d, n.14)

¹⁴⁸ 色減=減色【石】。(大正 25, 452d, n.15)

¹⁴⁹ 種+(種)【聖】。(大正 25, 452d, n.16)

¹⁵⁰ 菩薩=菩提【石】。(大正 25, 452d, n.17)

¹⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「善現對曰：『諸菩薩摩訶薩不見有色是可攝受及可壞滅，亦不見有能攝受色及壞滅者，乃至不見有一切相智是可攝受及可壞滅，亦不見有能攝受一切相智及壞滅者。何以故？舍利子！以色等法若能若所內外空故。』」(大正 7, 142b15-20)

¹⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩於一切法，不見是可攝受及可壞滅，亦不見有能攝受及壞滅者而學般若波羅蜜多，是菩薩摩訶薩能成辦一切智智。」(大正 7, 142b20-23)

¹⁵³ 〔能〕—【聖】。(大正 25, 452d, n.18)

2、釋因由：一切法性空故，不見生滅、受不受等

舍利弗語須菩提：「若菩薩摩訶薩於一切法不受、不滅學者，菩薩摩訶薩云何能到一切種智？」

須菩提言：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不見色生、不見色滅；不見色受、不見色不受，不見色垢、不見色淨，不見色增、不見色減。何以故？舍利弗！色，色性空故。受……想……行……。識亦不見生、亦不見滅，亦不見受、亦不見不受，亦不見垢、亦不見淨，亦不見增、亦不見減¹⁵⁴。何以故？識，識性空故。

乃至一切種智亦不見生、亦不見滅，亦不見受、亦不見不受，亦不見垢、亦不見淨，亦不見增、亦不見減。何以故？一切種智，一切種智性空故。

3、結成

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩為一切法不生不滅、不受不捨、不垢不淨、不合不散、不增不減¹⁵⁵故，學般（453a）若波羅蜜，能到一切種智，無所學、無所到故。」¹⁵⁶

【論】釋曰：

貳、不壞假名說實相，空有無二達佛智

（壹）不壞假名說實相

一、帝釋稱歎須菩提，如來印可並為說理

（一）帝釋稱歎須菩提，佛印可

1、略述

釋提桓因歡喜言：「須菩提其智甚深，不壞假名而說諸法實相。」

爾時，佛讚須菩提言：「如是！如是！如釋¹⁵⁷所言。」

2、釋疑：佛何故讚須菩提

問曰：佛何故讚須菩提？

答曰：

（1）顯師不自高，弟子承順師法故

示師不自高，弟子承順師法故。有人師所說，弟子不受；弟子所說，師不聽。如凡夫人處眾說法時，破一切語不受。

（2）佛無吾我心故讚歎

以佛無吾¹⁵⁸我心故，讚須菩提言：「如是！如是！」

¹⁵⁴ 減＝滅咸【聖】。（大正 25，452d，n.19）

¹⁵⁵ 減＝滅【石】。（大正 25，452d，n.20）

¹⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「善現對曰：『舍利子！是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不見色若生若滅、若取若捨、若染若淨、若增若減，乃至不見一切相智若生若滅、若取若捨、若染若淨、若增若減。何以故？以色乃至一切相智皆自性無所有、不可得故。如是，舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切法不見若生若滅、若取若捨、若染若淨、若增若減，以無所學無所成辦為方便故而學般若波羅蜜多，則能成辦一切智智。』」（大正 7，142c1-10）

¹⁵⁷ 案：「釋」，即指帝釋。

¹⁵⁸ 吾＝五【聖】。（大正 25，453d，n.1）

（3）佛大悲心，欲令眾生信受須菩提所說故

復次，佛以大悲心，欲令眾生信受須菩提所說故，讚言：「其智甚深。」

（二）釋「不壞假名而說諸法實相」

1、法空

▲五眾從因緣和合生，無有定性，但有假名。¹⁵⁹

「假名實相」者，所謂五眾「如、法性、實際」。

須菩提所說，不違此理。

何以故？聖人知名字是俗諦、實相是第一義諦；¹⁶⁰

有所說者隨凡夫人，第一義諦中無彼此、亦無諍¹⁶¹。

乃至一切種智亦如是。

2、人空

眾生空乃至知者、見者空故，須陀洹但有假名，乃至佛亦如是。¹⁶²

二、須菩提勸學般若——當知諸法但假名

菩薩知一切法假名，則應般若波羅蜜學。所以者何？一切法但有假名，皆隨順般若波羅蜜畢竟空相故。

（貳）空有無二達佛智

一、明學之方法

（一）法空故不見有法可學

「如是學，不學色」者，假名法中無有定色；若無色者，云何「學色」？

何以故？菩薩以五眼求色，而不見是色若我、若無我等相；乃至一切種智亦如是。

何以故不見色者？

答言¹⁶³：色中色相空，不可得故不可見，即是自相空。乃至一切種智亦如是。

復次，「不學色」者，是色空即自不能學色空，以諸法行於他相、不行自相故；譬如人乘馬，非馬乘馬。

（二）以不二為方便學一切法

1、釋疑：若不學一切法，如何能學得一切種智

問曰：若如是不學一切法，¹⁶⁴云何「學一切智」？

¹⁵⁹ 但名：緣生無性之義。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

¹⁶⁰ 二諦：名字，實相。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.286）

¹⁶¹ 諍＝諦【聖】。（大正 25，452d，n.3）

¹⁶² （1）深＋（五眾從因緣和合生，無有定性，但有假名。假名實相者，所謂五眾如、法性、實際。須菩提所說，不違此理；何以故？聖人知名字是俗諦，實相是第一義諦；有所說者隨凡夫人，第一義諦中無彼此，亦無諍；乃至一切種智亦如是。眾生空，乃至知者，見者空故。須陀洹但有假名，乃至佛亦如是。）【元】。（大正 25，453d，n.2）

（2）（已上一百九字，舊藏在前釋，依下竺本校移入于此。）夾註＋菩薩【元】。（大正 25，453d，n.3）

（3）案：以上「五眾…佛亦如是」共 109 字，依【元】及印順法師，《大智度論》（標點本）校勘，由上文移至此。

¹⁶³ 言＝曰【石】。（大正 25，453d，n.4）

¹⁶⁴ 不學真學。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

答曰：是中說：「若能於諸法空¹⁶⁵中無所著，是為真學色空。」

若著空者，是破諸法而不破空。

若人破色而不著空，是則色與空不二不別，是為能學色空，以¹⁶⁶不可¹⁶⁷得空¹⁶⁸故不見空¹⁶⁹。¹⁷⁰

乃至一切種智亦如是¹⁷¹。

2、釋「無量無邊阿僧祇佛法」

「無量無邊阿僧祇佛法」者，是讚一切種智。

上一切種智，是菩薩心中有量有限，在佛心中則無量無（453b）限。¹⁷²以是故，上雖說「學佛法」，今更別說。

二、以無所學為方便學般若而成辦一切種智

（一）明所學

1、不為增減故學

若能如是學，正行菩薩道，不增減色學。

「不¹⁷³增」者，若但見四大及造色和合成身者，則不生著。

以於是身中起男女、好醜、長短相，謂為定實，生染¹⁷⁴著心，是為「增」；若破色使空，心著是空，是¹⁷⁵為「減」。¹⁷⁶

乃至一切種智亦如是。

2、不為受滅故學

「不受、不滅」者，空故「不受」；業果因緣相續故「不滅」。

是中須菩提自說因緣：「色受者，不可得故不受。」

又以色內外空故「不受」，以色中內外空空故「不滅」。¹⁷⁷

※ 因論生論：應十八空，何以但說內外空（印順法師，《大智度論筆記》〔E005〕p.294）

問曰：應以十八空空諸法，此中何以但說「內、外空」？

答曰：受色者無故說「內空」，色不可受故名「外空」——是內、外空，則攝一切法空。

¹⁶⁵ [空] — 【石】。(大正 25, 453d, n.5)

¹⁶⁶ [以] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 453d, n.6)

¹⁶⁷ [可] — 【宋】【宮】。(大正 25, 453d, n.7)

¹⁶⁸ [空] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 453d, n.8)

¹⁶⁹ [空] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 453d, n.9)

¹⁷⁰ 「著 —— 破法不破空

法空 ⊥ 不著 —— 破法能破空 —— 色空不二 —— 真學法空

(印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.144)

¹⁷¹ 是 + (如是) 【石】。(大正 25, 453d, n.10)

¹⁷² 一切種智：菩薩心有量，佛心無量。(印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315)

¹⁷³ [不] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 453d, n.12)

¹⁷⁴ 染 = 深 【石】。(大正 25, 453d, n.13)

¹⁷⁵ [是] — 【石】。(大正 25, 453d, n.15)

¹⁷⁶ 增執、減執。(印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315)

¹⁷⁷ 不：不增不減，不受不滅。(印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303)

乃至一切種智亦如是。

（二）雖學般若而無所學，雖到一切種智而無所到

1、學般若一切法不受故，能到一切種智

若菩薩能如是學，則出生一切種智。

一切種智是無障礙相，若菩薩觀一切法如虛空無障礙，則是學一切種智，因果相似故。

2、釋因由：一切法性空故，不見生滅、受不受等

舍利弗作是念：「菩薩法應當滅一切煩惱，應當受一切諸善法；今不受、不滅學，云何出至薩婆若？」作是念已，問須菩提。

須菩提¹⁷⁸答言：

破一切法生相故「不生」，破一切法無常相故「不滅」；

觀一切法種種過罪故「不受」，觀一切法種種利益故「不捨」；

一切法性常清淨故「不垢」，一切法能生著心故「不淨」。

一切法雖是有作無作、起滅、入出、來往等，而不多不少、「不增不減」。

譬如大海，眾流歸之¹⁷⁹不增，火珠¹⁸⁰煎之不滅；諸法亦如是，法性常住故，¹⁸¹一切法自性不可得故。¹⁸²

3、結成

能如是學，則出到¹⁸³薩婆若，不見學相、不見出相，不見菩薩相、不見般若波羅蜜相。

此中略說故，但說「（453c）無學、無出」。

【經】

參、明般若於何處求

（壹）論「文字般若」——當於「須菩提品」中求

爾時，釋提桓因語舍利弗：「菩薩摩訶薩般若波羅蜜，當於何處求？」¹⁸⁴

舍利弗言：「菩薩摩訶薩般若波羅蜜，當於須菩提品中求。」

（貳）論「實相般若」——因佛神力說般若相

一、明須菩提依佛神力說般若

釋提桓因語須菩提：「是汝神力使舍利弗言¹⁸⁵『菩薩摩訶薩般若波羅蜜，當於須菩提

¹⁷⁸ [須菩提] — 【聖】。（大正 25，453d，n.16）

¹⁷⁹ 之 = 趣【石】。（大正 25，453d，n.18）

¹⁸⁰ [隋]慧遠，《大乘義章》卷 18：「火珠雖能出火，要須見日；亦如水珠雖能出水，要須見月。」（大正 44，820a6-8）

¹⁸¹ 法性常住。（印順法師，《大智度論筆記》[E005] p.295）

¹⁸² 不：不生不滅不受不取，不垢不淨，不增不減。（印順法師，《大智度論筆記》[E010] p.303）

¹⁸³ 到 = 至【宮】【聖】。（大正 25，453d，n.19）

¹⁸⁴ [胡]吉藏，《大品經義疏》卷 6：「第二、明學得果。『當於何求』下，第三、示學處。前明無所得學，今示所得處，將三種般若是所學處，謂文字、實相、正觀。」（《新續藏》24，264a22-24）

¹⁸⁵ 言 = 語【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，453d，n.20）

品中求』？」。

須菩提語釋提桓因：「非我神力。」

釋提桓因語須菩提：「是誰神力？」

須菩提言：「是佛神力。」¹⁸⁶

二、帝釋難：一切法皆無受處，云何言是佛神力

釋提桓因言：「一切法皆無受處，¹⁸⁷何以故¹⁸⁸言『是佛神力』？¹⁸⁹離無受處相，如來不可得；離如，如來亦不可得。」

三、須菩提答

(一) 略說

須菩提語釋提桓因言：「如是！如是！憍尸迦！離無受處相，如來不可得；離如，如來亦不可得。無受處相中如來不可得，如中如來不可得。¹⁹⁰

(二) 廣釋

1、諸法如中不可得

色如中，如來如不可得；如來如中，色如不可得。

2、諸法法相中不可得

色法相中，如來法相不可得；如來法相中，色法相不可得。

受、想、行、識法相中，乃至一切種智亦如是。¹⁹¹

¹⁸⁶ 案：上面這一段討論「是誰神力」之內容，如依吉藏《大品經義疏》之科判屬於「文字般若」之範圍。不過，《摩訶般若波羅蜜經》卷 8〈29 散花品〉談「實相般若」時，最後說到：「如是等一切法中不合不散，是佛神力，用無所受法故。」（大正 8，278b24-25）為方便計，此處之科判，將討論「神力」之內容，納入「實相般若」之範圍。

¹⁸⁷ 〔胡〕吉藏，《大品經義疏》卷 6：「『天主云一切皆無受相』下，第二、因破神力，明實相般若果。」（己新續藏 24，264b13-14）。

¹⁸⁸ 〔故〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，453d，n.21）

¹⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「天帝釋言：『大德！諸法皆無依持，如何可言是佛神力為所依持？』」（大正 7，142c18-20）

¹⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「善現告言：『憍尸迦！如是！如是！如汝所說。一切法無依持，是故如來非所依持，亦無依持，但為隨順世俗施設說為依持。」

憍尸迦！非離無依持如來可得，非離無依持真如如來可得，非離無依持法性如來可得，非離無依持如來真如可得，非離無依持如來法性可得，非離無依持真如如來真如可得，非離無依持法性如來法性可得。」

憍尸迦！非無依持中如來可得，非如來中無依持可得；非無依持真如中如來可得，非如來中無依持真如可得；非無依持法性中如來可得，非如來中無依持法性可得；非無依持中如來真如可得，非如來真如中無依持可得；非無依持中如來法性可得，非如來法性中無依持可得；非無依持真如中如來真如可得，非如來真如中無依持真如可得；非無依持法性中如來法性可得，非如來法性中無依持法性可得。』」（大正 7，142c20-143a8）

¹⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！非離色如來可得，非離受、想、行、識如來可得；非離色真如如來可得，非離受、想、行、識真如如來可得；非離色法性如來可得，非離受、想、行、識法性如來可得；非離色如來真如可得，非離受、想、行、識如來真如可得；非離色如來法性可得，非離受、想、行、識如來法性可得；非離色真如如來真如可得，非離受、想、行、識真如如來真如可得；非離色法性如來法性可得，非離受、想、行、識法性如來法性可得。」

3、無合散故無如來

(1) 如中無合散，離如亦無合散

憍尸迦！如來色如中不合不散，受、想、行、識如中不合不散；

如來離色如不合不散，離受、想、行、識如不合不散。¹⁹²

乃至一切種智亦如是。

(2) 法相中無合散，離法相亦無合散

如來色法相中不合不散，受、想、行、識法相中不合不散；

如來離色法相中不合不散，離受、想、行、識法相中不合不散。

乃至一切種智亦如是。

(3) 結成

憍尸迦！如是等一切法中不合不散，是佛神力，用無所受法故。¹⁹³

憍尸迦！非色中如來可得，非如來中色可得，非受、想、行、識中如來可得，非如來中受、想、行、識可得；非色真如中如來可得，非如來中色真如可得，非受、想、行、識真如中如來可得，非如來中受、想、行、識真如可得；非色法性中如來可得，非如來中色法性可得，非受、想、行、識法性中如來可得，非如來中受、想、行、識法性可得；非色中如來真如可得，非如來真如中色可得，非受、想、行、識中如來真如可得，非如來真如中受、想、行、識可得；非色中如來法性可得，非如來法性中色可得，非受、想、行、識中如來法性可得，非如來法性中受、想、行、識可得；非色真如中如來真如可得，非如來真如中色真如可得，非受、想、行、識真如中如來真如可得，非如來真如中受、想、行、識真如可得；非色法性中如來法性可得，非如來法性中色法性可得，非受、想、行、識法性中如來法性可得，非如來法性中受、想、行、識法性可得。」（大正 7，143a8-b6）

¹⁹² (1)《放光般若經》卷 6〈30 雨法雨品〉：「拘翼！若佛與五陰法不合亦非不合者，亦不離五陰法有合不合，亦不離五陰如有合不合；乃至薩云若薩云若法如亦不合亦不不合，亦不離薩云若薩云若法如亦不合亦不不合。」（大正 8，42a22-26）

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！如來於色非相應非不相應，於受、想、行、識亦非相應非不相應；如來於色真如非相應非不相應，於受、想、行、識真如亦非相應非不相應；如來於色法性非相應非不相應，於受、想、行、識法性亦非相應非不相應；如來真如於色非相應非不相應，於受、想、行、識亦非相應非不相應；如來真如於色真如非相應非不相應，於受、想、行、識真如亦非相應非不相應；如來法性於色非相應非不相應，於受、想、行、識亦非相應非不相應；如來法性於色法性非相應非不相應，於受、想、行、識法性亦非相應非不相應。」

憍尸迦！如來於離色非相應非不相應，於離受、想、行、識亦非相應非不相應；如來於離色真如非相應非不相應，於離受、想、行、識真如亦非相應非不相應；如來於離色法性非相應非不相應，於離受、想、行、識法性亦非相應非不相應；如來真如於離色非相應非不相應，於離受、想、行、識亦非相應非不相應；如來真如於離色真如非相應非不相應，於離受、想、行、識真如亦非相應非不相應；如來法性於離色非相應非不相應，於離受、想、行、識亦非相應非不相應；如來法性於離色法性非相應非不相應，於離受、想、行、識法性亦非相應非不相應。」（大正 7，143c10-144a5）

¹⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 426〈27 散花品〉：「憍尸迦！舍利子所說，是於一切法非即非離、非相應非不相應，如來神力為所依持，以無依持為依持故。」（大正 7，144b4-6）

(參) 論「觀照般若」¹⁹⁴——直明「不即不離諸法求般若」

一、不應即諸法、離諸法求般若，一切法無相故

如憍尸迦言：『菩薩摩訶薩般若波羅蜜，當於何處求？』

憍尸迦！不應色中求般若波羅蜜，亦不應離色求般若波羅蜜；不應受、想、行、識中求，亦不應¹⁹⁵離受、想、行、識求。¹⁹⁶何以故？是般若波羅蜜，色、受、想、行、識——是一切法皆不合、不散，無色、(454a)無形、無對，一相，所謂無相。¹⁹⁷

乃至一切種智中不應求般若波羅蜜，亦不應離一切種智求般若波羅蜜。何以故？是般若波羅蜜、一切種智——是一切法皆不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。

二、般若非即非離「諸法、如、法相」

(一) 正說

何以故？

般若波羅蜜非色、亦非¹⁹⁸離色，非受想行識、亦非離受想行識；乃至非一切種智、亦非離一切種智。¹⁹⁹

般若波羅蜜非色如、亦非離色如，非受想行識如、亦非離受想行識如。²⁰⁰

般若波羅蜜非色法²⁰¹、亦非離色法，非受想行識法、亦非離受想行識法。²⁰²

¹⁹⁴ [胡]吉藏，《大品經義疏》卷6：「『當何處求』下，第三、明觀照般若，即是正明求學。論云『上因佛神力說般若』；今正明求實相，即發正觀，故是觀照波若。然息一切觀是正觀，息一切求故是正求。」(已新續藏 24, 265a1-3)

¹⁹⁵ [應]—【石】。(大正 25, 453d, n.22)

¹⁹⁶ (1)《放光般若經》卷6〈30 雨法兩品〉：

須菩提言：「如是，拘翼！如來亦不於餘處中見，亦不於異處如中見；……如拘翼向之所問，當於何所求般若波羅蜜？亦不於五陰中求，亦不離五陰中求。何以故？拘翼！般若波羅蜜、五陰，是法亦不同亦不異，亦無有形亦不可見，亦無有礙一相，一相者則無相。」(大正 8, 42a15-b2)

(2)《光讚經》卷10〈27 雨法寶品〉：

向者拘翼而復問言：『菩薩摩訶薩當於何所求般若波羅蜜？』不求於色、不求異色，不求痛痒思想生死識、不求異識。」(大正 8, 215b5-8)

(3)《大般若波羅蜜多經》卷427〈27 散花品〉：

復次，憍尸迦！汝先所問「諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多當於何求」者，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多，不應於色求，不應離色求，不應於受、想、行、識求，不應離受、想、行、識求。如是乃至不應於一切智求，不應離一切智求，不應於道相智、一切相智求，不應離道相智、一切相智求。(大正 7, 144b15-21)

¹⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷427〈27 散花品〉：「憍尸迦！若般若波羅蜜多、若求、若色，廣說乃至一切相智，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對，一相——所謂無相。」(大正 7, 144b21-24)

¹⁹⁸ 非=不【石】。(大正 25, 454d, n.1)

¹⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷427〈27 散花品〉：「諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多，非色，不離色，非受、想、行、識，不離受、想、行、識；如是乃至非一切智，不離一切智，非道相智、一切相智，不離道相智、一切相智。」(大正 7, 144b24-28)

²⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷427〈27 散花品〉：「非色真如，不離色真如，非受、想、行、識真如，不離受、想、行、識真如；如是乃至非一切智真如，不離一切智真如，非道相智、一切相智真如，不離道相智、一切相智真如。」(大正 7, 144b28-c2)

乃至非一切種智如²⁰³、亦非離一切種智如；般若波羅蜜非一切種智法、亦非離一切種智法。

（二）明理——諸法無所有不可得

何以故？憍尸迦！是一切法皆無所有、不可得。

以無所有、不可得故，般若波羅蜜非色、亦非離色，非色如、亦非離色如，非色法、亦非離色法；乃至非一切種智、亦非離一切種智，非一切種智如、亦非離一切種智如，非一切種智法、亦非離一切種智法。」

【論】

參、明般若於何處求

（壹）論「文字般若」——當於「須菩提品」中求

一、釋疑：佛與聖弟子已種種說般若相，帝釋何以問「何處求般若」

問曰：佛、舍利弗、須菩提從上來種種因緣明般若波羅蜜相，²⁰⁴今釋提桓因何以故問「當何處求般若波羅蜜²⁰⁵」？

答曰：此不問「般若體」，但問「般若言說名字可讀誦事」。²⁰⁶

是故舍利弗言：「當於須菩提所說品中求。」

須菩提樂說空，常善修習空故；舍利弗雖智慧第一，以無吾我嫉妬心，又斷法愛故，而言「當於須菩提所說品中求」。

二、釋疑：何故不言「佛所說品中求」

問曰：佛處處說般若波羅蜜，欲比須菩提所說，百千萬倍不可算數譬喻為比，²⁰⁷何以不言「於佛所說品中求」？

答曰：

（一）能善說者，除佛一人，次推須菩提

釋提桓因意：「除佛一人，誰能（454b）善說者？」是以推須菩提。

²⁰¹ 案：羅什此處譯的「色法」，玄奘譯《大般若經》作「法性」，應即前文中的「法相」。

參見《大智度論》卷 55〈29 散華品〉：「色法相中如來法相不可得，如來法相中色法相不可得；受、想、行、識法相中，乃至一切種智亦如是。」（大正 25，453c15-17）

²⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：「非色法性，不離色法性，非受、想、行、識法性，不離受、想、行、識法性；如是乃至非一切智法性，不離一切智法性，非道相智、一切相智法性，不離道相智、一切相智法性。」（大正 7，144c2-5）

²⁰³ 〔非一切種智如〕—【聖】。（大正 25，454d，n.2）

²⁰⁴ 《正觀》（6），p.154：

（1）佛明般若波羅蜜：如《摩訶般若波羅蜜經》〈1 初品〉～〈4 往生品〉，〈12 句義品〉，〈13 摩訶薩品〉等。

（2）舍利弗明般若波羅蜜：如《摩訶般若波羅蜜經》〈14 斷見品〉等。

（3）須菩提明般若波羅蜜：如《摩訶般若波羅蜜經》〈7 三假品〉、〈8 勸學品〉、〈9 集散品〉、〈25 十無品〉～〈28 幻人聽法品〉等。

²⁰⁵ 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，454d，n.3）

²⁰⁶ 文字般若。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

²⁰⁷ 佛說般若之量。（印順法師，《大智度論筆記》〔E017〕p.315）

〔二〕如來隨眾生應解、應得、應行故說法²⁰⁸（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

復次，佛常一日一夜六時以佛眼觀眾生，無令不聞法故墮²⁰⁹落²¹⁰，是故隨眾生所應解、所應²¹¹得、所應習行等說。

1、或說無常、苦、空、無我等（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

或說般若波羅蜜「無常、苦、空、無我，如病、如癰」等，名為「般若波羅蜜」。

2、或說分別諸法總相、別相（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

或分別諸法總相、別相；

3、或說法從緣生無有作者（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

或說「諸法因緣和合生，無有²¹²作者、受²¹³者，無知者、見者」，名為「般若波羅蜜」。

4、或說空（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

或時說「法空」；

5、或說畢竟空（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

或說「畢竟空」，名為「般²¹⁴若波羅蜜」。

以是故，不言²¹⁵「佛所說品中求」。

〔三〕帝釋不知般若定相故問當何處求

又²¹⁶釋提桓因心念：「不知何者定是般若定相？」

是以舍利弗言：「須菩提常深入空，所說皆趣空，所說空亦空；是故言『當於須菩提所說品中求』。」²¹⁷

〔貳〕論「實相般若」——因佛神力說般若相

一、明須菩提依佛神力說般若

釋提桓因歡喜，讚²¹⁸須菩提言：「大德神力甚大！」

須菩提謙言：「非是我力，是佛所受神力。」

²⁰⁸ 如來隨眾生應解、應得、應行故說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

	「或說無常苦空無我等……」	
應解	或說分別諸法總相別相	
如來隨眾生應得說法	或說法從緣生無有作者	名為般若
應行	或說空	
	「或說畢竟空……」	

（印順法師，《大智度論筆記》〔B018〕p.145）

²⁰⁹ 墮＝隨【聖】。（大正 25，454d，n.4）

²¹⁰ 落＝洛【石】。（大正 25，454d，n.5）

²¹¹ 〔解所應〕－【石】。（大正 25，454d，n.6）

²¹² 〔有〕－【石】。（大正 25，454d，n.7）

²¹³ （無）＋受【石】。（大正 25，454d，n.8）

²¹⁴ 〔名為般〕－【石】。（大正 25，454d，n.9）

²¹⁵ 言＝示【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，454d，n.10）

²¹⁶ 〔又〕－【宮】【聖】。（大正 25，454d，n.11）

²¹⁷ 一切法趣空。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.305）

²¹⁸ 讚＋（嘆）【石】。（大正 25，454d，n.12）

二、帝釋難：一切法皆無受處，云何言是佛神力

釋提桓因言：「若一切法皆無所受，云何言²¹⁹『是佛所受神力』？若離無受相，如來不可得；離如中，如來不可得。」

釋提桓因作是念言：「一切法無受相，一切法空、無依止處，云何當言『定²²⁰有如來』？若無如來，云何有所²²¹受神力？又復離無²²²受相，如來亦不可得；今²²³離是如，如來不可得。」

三、須菩提答

（一）略說：離無受相、離如，如來不可得；無受相中、如中，如來亦不可得

問曰：「無受相」與「如」有何等異？²²⁴

答曰：

1、第一說

（1）明理：實相亦名「無受」，亦名「如」

諸法實相，亦名「無受」，亦名「如」。

諸法中²²⁵不可著，故名「無受」；諸戲論不能破壞，故名為「如」。²²⁶

（2）釋經：離無受相、離如，如來皆不可得；無受相中、如中，如來亦不可得

A、略明：空中如來不可得，離空如來亦不可得

今如來，空中不可得，離空亦不可得。須菩提然²²⁷其言：「如是！如是！」

今須菩提廣說其事。

B、釋「無受相中、如中，如來不可得」

「無受相、如相中，如來不可得」者，

（A）釋「如來」

a、或佛或眾生名如來

或以「佛名」名²²⁸為「如來」，或以「眾生名字」名為「如來」。²²⁹

²¹⁹ [云何言……不] 十七字—【聖】。（大正 25，454d，n.13）

²²⁰ 言定=定言【宮】。（大正 25，454d，n.14）

²²¹ [所]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，454d，n.15）

²²² 無+（所）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，454d，n.16）

²²³ 今=令【元】【明】。（大正 25，454d，n.17）

²²⁴ [胡]吉藏，《大品經義疏》卷 6：「問：『如與無受，云何異？』答曰：『皆是實相異名。即諸法不可著，故名無受；取戲論不能破，故名如也。又云：畢竟空實相名如也。』」（《新續藏 24，264b17-19）

²²⁵ [中]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，454d，n.18）

²²⁶ 「亦名無受……諸法不可著故。

實相—亦名如……戲論不能壞故。（印順法師，《大智度論筆記》〔B019〕p.145）

²²⁷ 然=無【宋】，然+（可）【石】。（大正 25，454d，n.19）

²²⁸ [名]—【聖】。（大正 25，454d，n.20）

²²⁹ （1）《中論》卷 4〈22 觀如來品〉（青目釋）：「我有種種名，或名眾生、人、天、如來等。」（大正 30，30a17-18）

（2）印順法師，《如來藏之研究》，pp.13-14：

如來，在佛教中是佛的別名，解說為「從如中來」，就是悟入真如而來成佛的（「乘如實道來」）。在一般人，如來是眾生的別名，所以說：「我有種種名，或名眾生、人、天、

(a) 眾生名如來

如先世來，後世亦如是去，是亦名「如來」，亦名「如去」。如十四置難中說：「死後如去者（454c），為有？為無？亦有亦無？亦非有非無？」²³⁰

(b) 佛名如來

「佛」名「如來」者，如定光佛等行六波羅蜜，得成佛道；釋迦文佛亦是來，故名²³¹「如來」。

如錠²³²光佛等智知²³³諸法如，從如中來，故名「如來」；釋迦文佛亦是來，故名「如來」。

b、二種如來：此中說「佛如來」（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

此二種如來中，此間說是「佛如²³⁴來」。

(B) 佛、眾生、一切法皆無所有

因解佛如來無所有，一切眾生、一切法皆如是²³⁵亦無所有。

(C) 明「無受相、如來相皆空無所有」

「無受」及「如來」義，如先說。²³⁶

今當更略說：無受相、如來相皆空無所有。

(D) 結

無受相、如相，無定性故無如來。

2、第二說

有人言：

(1) 明理：無受相與如別異——無受相畢竟空非實，如涅槃相是實

諸法實相有二種說：一者、諸法相畢竟空，是實；二者、有人言：畢竟空，可示、可說，故非實；如涅槃相，不可示、不可說，是名為實。²³⁷

如來等。」換言之，如來就是「我」的別名。在釋尊當時的印度宗教界，對於眾生的從生前到死後，從前生到後世，都認為有一生命主體；這一生命自體，一般稱之為我（ātman）。「我」從前世來，又到後世去，在生死中來來去去，生命自體卻是如是如是，沒有變異。如如不變，卻又隨緣而來去，所以也稱「我」為「如來」，也可以說「如去」。

(3) 二種如來。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

²³⁰ 《正觀》（6），p.154：參見《大智度論》卷 2（大正 25，74c8-16）、卷 7（109c25）、卷 9（124a20）、卷 15（170a8）、卷 25（243b15-16）、卷 26（253b13-c12）、卷 28（266a15-23）、卷 35（321c7-9）、卷 73（574b）。

²³¹ 來故名=如來故【宮】。（大正 25，454d，n.21）

²³² 錠=定【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，454d，n.22）

²³³ 〔知〕—【聖】。（大正 25，454d，n.23）

²³⁴ 如=佛【聖】。（大正 25，454d，n.24）

²³⁵ 〔是〕—【宮】【聖】。（大正 25，454d，n.25）

²³⁶ 《正觀》（6），p.155：

（1）「無受相」，參見《大智度論》卷 55（大正 25，454b21-23）。

（2）「如來」，參見《大智度論》卷 55（大正 25，454b26-c6）、卷 2（大正 25，71b16-19）、卷 29（大正 25，273a26）、卷 48（大正 25，408c10）、卷 21（大正 25，219b3-12）。

²³⁷ 實相：有二種說。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.285）

（2）釋經

於此二事，畢竟空中，如來不可得；破畢竟空實相中，如來亦不可得。

畢竟空即是「無受相」，破畢竟空實相即是「如²³⁸」。

（二）廣釋

從此已下，廣說二義²³⁹。

1、諸法中如來不可得，諸法如中如來亦不可得

（1）諸法中如來不可得

A、總標：於五眾乃至一切種智中，如來不可得

於五眾乃至一切種智，如來不可得；如來不可得故，云何當有如來神力？

如來不可得，如上說。²⁴⁰

B、別釋：於五眾中如來不可得——以五求門辨²⁴¹

（A）總說五求門

是五眾非如來，離五眾非如來；五眾不在如來中，如來不在五眾中；如來亦不有五眾。

（B）別釋

a、即五眾非是如來

（a）五眾生滅，如來非生滅

五眾生²⁴²滅無常、苦、空、無我相故，非是如來；若是如來者，如來亦應是生滅。

（b）五眾是五法，如來是一

復次，五眾是五法，如來是一，云何五法作一？

若五即是一，一亦應即是五；若爾者，世間法、出世間法，一切亂壞！

如是種種因緣故，五眾非如來。

b、離五眾非如來

（a）若離五眾有如來，則如來無見聞覺知等功能

I、明理

若「離五眾有如來」者，如來應無見、無聞²⁴³、無知、無識，亦不覺苦樂。所以者何？知覺²⁴⁴等是五眾法故。

²³⁸ 如+（來）【石】。（大正 25，454d，n.26）

²³⁹ 案：依經文與論本處問答，此所說「二義」應指「無受相」與「如」二義。

²⁴⁰ 《正觀》（6），p.155：稍前《大智度論》卷 55（大正 25，454b26）以下之解說。

²⁴¹ （1）參見《中論》卷 4〈22 觀如來品〉：「非陰不離陰，此彼不相在，如來不有陰，何處有如來？」（大正 30，29c10-11）

（2）參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.404-406。

²⁴² 〔生〕—【聖】。（大正 25，454d，n.27）

²⁴³ 聞=聞【元】。（大正 25，454d，n.28）

²⁴⁴ 覺=學【石】。（大正 25，454d，n.29）

II、遭難

(I) 能見是眼，非是如來

問曰：如來用眼、耳、智慧等能知見者，有何咎？

答曰：能見是眼，非是如來。

若如來非見相（455a）用眼能見者，未取色²⁴⁵時，云何知用是眼？亦可用耳見！

(II) 知亦如眼過，知是五眾，非是如來

問曰：如來用智慧分別能知——眼是能見²⁴⁶，餘不能見；以是故²⁴⁷用眼，不取餘根²⁴⁸！

答曰：知亦如眼過——知是五眾，非是如來。

若用「知」知眼，復用何事能知此「知」？

(III) 如來若知，即是知相，若是知相則是無常，非是如來

問曰：如來用「知」知眼，以眼知色；若欲知如來，以何得知？若以如來知如來，是則無窮！

答曰：知相知中住。如來若知²⁴⁹，即是知相；若是知相，則是無常；若無常者，則無後世！

(b) 若離五眾有如來，則如來應是常，如虛空相

復次，「離五眾有如來」者，如來應是常，如虛空相不應變異受苦受樂，亦應無縛無解——有如是等過罪。

c、五眾不在如來中，如來不在五眾中，如來不有五眾

破異故，五眾不在如來，如來不在五眾，亦非如來有五眾。

※ 若以五眾因緣有如來，則如來無自性

問曰：應以五眾因緣故有如來；若無五眾，則無如來。

答曰：若以五眾因緣有如來者，則如來無自性；若無自性，何得從他性生？²⁵⁰

(C) 結：五種求如來不可得

於五眾中，五種求如來不可得，是故無如來。

C、顯義：離戲論，見實相

(A) 離戲論

a、若執實有如來，則不見如來

但以戲論故，說有如來；以斷戲論故，無如來。

²⁴⁵ 色＝眼【宮】【聖】【石】。（大正 25，455d，n.1）

²⁴⁶ 見＋（者）【石】。（大正 25，455d，n.2）

²⁴⁷ 以是故＝是以【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，455d，n.3）

²⁴⁸ 根＝相【聖】。（大正 25，455d，n.4）

²⁴⁹ 知＝欲【聖】。（大正 25，455d，n.5）

²⁵⁰ 《中論》卷 4〈22 觀如來品〉：「又所受五陰，不從自性有，若無自性者，云何有他性？」（大正 30，30b6-7）另參見印順法師，《中觀論頌講記》，pp.402-403。

如來是不生不滅法，云何當以戲論求於如來？
若以戲論求如來者，則不見如來。

b、若執實無如來，則墮邪見

若當都無如來，則墮²⁵¹邪見！

c、不可以有無戲論求如來

是故，若以有、無²⁵²戲論求如來，是則不然！

(B) 見實相

如來相即是一切法相，一切法相即是如來相²⁵³；
如來相即是畢竟空相，畢竟空相即是一切法相。

(2) 諸法如中如來不可得

A、釋疑：何以但說「五眾如中無如來如，如來如中無五眾如」二事

問曰：此中何以但說二事，言「五眾如中無如來如，如來如中無五眾如」？

答曰：

(A) 略說故，但說二事則盡攝五事

此是略說；說二，則五事²⁵⁴都攝。

(B) 二十種我見，不能一時起，因惑故但說二事

復次，二十種我見²⁵⁵，雖一切凡夫人有，不能一時起。

²⁵¹ 墮＝隨【聖】。(大正 25，455d，n.7)

²⁵² 有無＝無有【聖】。(大正 25，455d，n.8)

²⁵³ 〔相〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，455d，n.9)

²⁵⁴ 案：五事即是五眾如非如來如，離五眾如非如來如，五眾如不在如來如中，如來如不在五眾如中，如來如亦不有五眾如。

²⁵⁵ (1)《大智度論》卷 12〈1 序品〉：「復次，五眾因緣生故空無我，從無明因緣生二十身見，是我見，自於五陰相續生。以從此五眾緣生故，即計此五眾為我，不在他身，以其習故。」(大正 25，148b20-24)

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 8：「於勝義中無我我所，云何此見實有所緣？答：薩迦耶見，緣五取蘊計我我所。如緣繩枕謂是蛇人，行相顛倒非無所緣，以五取蘊是實有故。此二十句薩迦耶見，幾我見？幾我所見耶？答：五我見，謂等隨觀色是我，受、想、行、識是我。十五我所見，謂等隨觀我有色，色是我所，我在色中。我有受、想、行、識；受想、行、識是我所；我在受、想、行、識中。」(大正 27，36a21-29)

(3)《阿毘曇毘婆沙論》卷 4〈1 世第一法品〉：「此二十種身見，幾是我見？幾是我所見？答曰：五種是我見，十五種是我所見。」(大 28，26a25-27)

(4)《大智度論疏》卷 15：「色即是我、色是我所有、色中我、我中色。如是五陰上各各有四，四五則成二十我見也。」(已新續藏 46，845b1-2)

(5)印順法師，《中觀今論》，p.248：「(一)色(五蘊之一)不即是我，(二)不離色是我，(三)色與我不相在。不即觀，如說色不是我，以色無分別而我有分別，色不自在而我自在，色是無常而我非無常。不離觀，如以我為如何如何，我是不能離色等而有的。不相在觀，如觀我不在色中，色不在我中，這仍是對治從執離中分出來的。如說：我不即是識，也不能離識，但識不是我，或說識在我中，或說我在識中，不即不離，相依而實不即。對治此「相在」執，即作不相在觀。此三句，或分為四句：(一)色不即我，(二)不離我，(三)色不在我中，(四)我不在色中。一是我見；後三是我所見。約五蘊說，即成為二十種我我所見。」

今是會中，或²⁵⁶此二事，以是故，但說二事。

B、例餘

如（455b）五眾，乃至一切種智亦如是。

2、諸法法相中，如來不可得

五眾法相乃至一切種智法相亦如²⁵⁷是。

五眾如，即是法相。²⁵⁸

※ 因論生論：若「如」即是「法相」，何須重說

問曰：若「如」即是「法相」，何以重說？

答曰：行者既到五眾如，心驚：「法相²⁵⁹何以畢竟空無所有！」是故說：「五眾法相²⁶⁰相自²⁶¹爾。」

如人觸火燒手，則無慍²⁶²心，以其火相自爾故；若人執火燒之，則忿然而怒，以其執火燒故。

3、無合散故無如來

(1) 明理

A、約五眾辨

「如來五眾如中、五眾法相中，不合不散」者，

除五眾如無如來，即²⁶³是一相，所謂「無相」。所以者何？一法無合無散故，二法故有合有散。

離五眾法相，亦無合無²⁶⁴散。所以者何？離五眾法相，如來不可得故。

如來如、法相，五眾如、法相無二無別，故言：「離五眾如、五眾法相，亦不合不散。」

B、例餘

乃至一切種智亦如是。

(2) 結成

能如是知諸法如、法相不合不散故，有是神力。

(參) 論「觀照般若」——直明「不即不離諸法求般若」

一、明說義

「當於何處求」者，上來因佛神力說般若相，今直說「云何求般若」。

²⁵⁶ 或＝惑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 455d, n.10)

²⁵⁷ 〔如〕－【聖】。(大正 25, 455d, n.11)

²⁵⁸ 法相：五眾如即法相。(印順法師，《大智度論筆記》〔E008〕p.301)

²⁵⁹ 〔相〕－【宋】【宮】。(大正 25, 455d, n.12)

²⁶⁰ 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 455d, n.13)

²⁶¹ 自：1.自己。5.自然，當然。6.本來。(《漢語大詞典》(八)，p.1306)

²⁶² 慍＝慢【聖】，＝怨【石】。(大正 25, 455d, n.14)

²⁶³ 即＝如即【元】【明】，＝則【宮】。(大正 25, 455d, n.16)

²⁶⁴ 〔無〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 455d, n.17)

二、般若非即諸法，亦非離諸法

（一）約五眾說

1、釋「非即、非離」

論者言²⁶⁵：

（1）釋「非即」：五眾——虛誑無常；般若——諸佛實慧

五眾虛誑無常，本無今有，已有還無，如幻如夢；般若波羅蜜是諸佛實智慧，²⁶⁶云何當²⁶⁷於五眾中求？譬如求重寶，必於大海寶山中求，不應在溝瀆²⁶⁸臭穢處求。

（2）釋「非離」：離五眾則無生滅、無起作、無法相，云何求般若

離五眾，則無生無滅、無作無起²⁶⁹、無有法相，是中云何可求？

2、五眾與般若不一不異、不合不散，一相無相

復次，五眾、般若波羅蜜，不一不異、不合不散，無色、無形、無對，一相——所謂「無相」。

※ 因論生論：五眾中「色眾」，云何說為無形、無對

問曰：般若波羅蜜，是智慧心數法故，可應「無色、無形、無對」；五眾中色眾，云何當說「無形、無對」？

答曰：

（1）聖人慧眼觀平等空無相，是故色眾無形、無對

聖人以慧眼觀諸法平等皆空，一相——所謂「無相」；以是故，色眾無形、無對。

（2）凡夫所見色非實

復次，凡夫人所見色非實，種種如先破。²⁷⁰

3、五眾般若不即不離：不即據凡夫，不離據聖賢（印順法師，《大智度論筆記》〔E018〕p.316）

復次，有因緣，般若波羅蜜不即是如凡夫人所見五眾；

破凡（455c）夫人所見五眾故，即是般若波羅蜜，故言「不離」。²⁷¹

（二）例餘法

乃至一切種智亦如是。

三、般若非即「如、法相」，亦非離「如、法相」

如相、法相相，如先說。²⁷²

²⁶⁵ 言＝說【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，455d，n.18）

²⁶⁶ 般若：般若是諸佛實智慧。（印順法師，《大智度論筆記》〔E002〕p.288）

²⁶⁷ 〔當〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，455d，n.19）

²⁶⁸ 瀆＝濁【石】。（大正 25，455d，n.20）

²⁶⁹ 無作無起＝無起無作【石】。（大正 25，455d，n.21）

²⁷⁰ 《正觀》（6），p.155：參見《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-148a22）、卷 15（171c21-24）、卷 31（291c21-292a28）、卷 31（294b4-14）、卷 36（326b20-c29）、卷 41（358a17-c8）、卷 42（364b24-28）、365c22-27、卷 45（382a23-27）、卷 89（691a1-b8）。

²⁷¹ 不：不即不離。（印順法師，《大智度論筆記》〔E010〕p.303）

²⁷² 《正觀》（6），p.155：

（1）「如相」，參見《大智度論》卷 32（大正 25，297b24-c5）。

【經】

肆、稱歎般若

(壹) 天主歎般若

一、正歎

釋提桓因語須菩提：「是摩訶波羅蜜，是菩薩摩訶薩般若波羅蜜！無量波羅蜜、無邊波羅蜜，是²⁷³菩薩摩訶薩般若波羅蜜！

二、釋歎

諸須陀洹、須陀洹果²⁷⁴，從是般若波羅蜜中學成；乃至諸阿羅漢、阿羅漢果，諸辟支佛、辟支佛道，諸菩薩摩訶薩，皆從是般若波羅蜜中學成；成就眾生、淨佛世界²⁷⁵、得阿耨多羅三藐三菩提，皆從是學成。」²⁷⁶

(貳) 須菩提述成

一、印可

須菩提語釋提桓因言：「如是！如是！憍尸迦！是摩訶波羅蜜，是菩薩摩訶薩般若波羅蜜。

無量波羅蜜、無邊波羅蜜，是菩薩摩訶薩般若波羅蜜。

從是中學成須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、諸菩薩摩訶薩；從是般若波羅蜜中學成成就眾生、淨佛世界、得阿耨多羅三藐三菩提——已得、今得、當得。

二、廣演

(一) 述「摩訶」歎

憍尸迦！色大故，般若波羅蜜亦大。何以故？是色前際不可得，後際不可得，中際不可得。

受、想、行、識大故，般若波羅蜜亦大。何以故？受、想、行、識前際²⁷⁷不可得，後際不可得，中際不可得。

乃至一切種智亦如是。

以是因緣故，憍尸迦！是摩訶波羅蜜，是菩薩摩訶薩般若波羅蜜。

(二) 述「無量」歎

憍尸迦！色無量故，般若波羅蜜無量。何以故？色量不可得故。

憍尸迦！譬如虛空量不可得，色亦如是量不可得。

(2)「法相相」，參見《大智度論》卷 6 (大正 25, 102c26-29)、卷 15 (169c3-29, 171a7-18)、卷 18 (194b1-195a13)、卷 25 (246a23-b11)、卷 31 (293a25-294c10)、卷 32 (298c)、卷 53 (436b15-18)、卷 67 (528b16-28)、卷 70 (550c10-15)。

²⁷³ 是+ (為)【石】。(大正 25, 455d, n.23)

²⁷⁴ 果+ (是果)【石】。(大正 25, 455d, n.24)

²⁷⁵ 世界=國土【元】【明】【石】。(大正 25, 455d, n.25)

²⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：「諸預流者於此中學得預流果，諸一來者於此中學得一來果，諸不還者於此中學得不還果，諸阿羅漢於此中學得阿羅漢果，諸獨覺者於此中學得獨覺菩提，諸菩薩摩訶薩於此中學，成熟無量百千俱胝那庾多有情，隨其所應置三乘道及能嚴淨種種佛土，證得無上正等菩提。」(大正 7, 144c16-23)

²⁷⁷ 〔前際…訶〕三十五字—【聖】。(大正 25, 455d, n.26)

虛空無量故，色無量；色無量故，般若波羅蜜無量。

受、想、行、識，乃至一切種智無量故，般若波羅蜜無量。何以故？一切種智量不可得。

譬如虛空量不可得，一切（456a）種智亦如是量不可得。

虛空無量故，一切種智無量；一切種智無量故，般若波羅蜜無量。

以是因緣故，是菩薩摩訶薩般若波羅蜜無量。

（三）述「無邊」歎

1、於三世中不可得故

憍尸迦！色無邊故，諸菩薩摩訶薩般若波羅蜜無邊。何以故？憍尸迦！色前際不可得，後際不可得，中際不可得。受、想、行、識無邊故，般若波羅蜜無邊。何以故？受想行識前際、後際、中際皆不可得故。乃至一切種智無邊故，般若波羅蜜無邊。何以故？一切種智前、後、中際不可得故。²⁷⁸

以是因緣故，憍尸迦！是般若波羅蜜無邊。色無邊²⁷⁹，乃至一切種智無邊。

2、緣無邊故

復次，憍尸迦！緣無邊故，般若波羅蜜無邊。」

「須菩提！云何緣無邊故般若波羅蜜無邊？」

須菩提言：「緣一切無邊法故，般若波羅蜜無邊。」

「云何緣一切無邊法故般若波羅蜜無邊？」

須菩提言：「緣無邊法性故，般若波羅蜜無邊。」

復次，憍尸迦！緣無邊如故，般若波羅蜜無邊。」

釋提桓因言：「云何緣無邊如故般若波羅蜜無邊？」

須菩提言：「如無邊故，緣亦無邊；緣無邊故，如亦無邊。」

以是因緣故，諸菩薩摩訶薩般若波羅蜜無邊。²⁸⁰

²⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：「憍尸迦！色無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊；受、想、行、識無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。如是乃至一切智無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊；道相智、一切相智無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。何以故？憍尸迦！以色乃至一切相智邊不可得。譬如虛空邊不可得，色等亦爾，故說無邊。」（大正 7，145a16-24）

²⁷⁹ 邊+（故）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，456d，n.4）

²⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：

「復次，憍尸迦！所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。」

天帝釋言：「云何所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊？」

善現答言：「一切智智所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。」

復次，憍尸迦！法界所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。」

天帝釋言：「云何法界所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊？」

善現答言：「法界無邊故，所緣亦無邊；所緣無邊故，法界亦無邊。法界所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。復次，憍尸迦！真如所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。」

天帝釋言：「云何真如所緣無邊故，諸菩薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊？」

善現答言：「真如無邊故，所緣亦無邊；所緣無邊故，真如亦無邊。真如所緣無邊故，諸菩

3、眾生無邊故

復次，憍尸迦！眾生無邊故，般若波羅蜜無邊。」

釋提桓因問須菩提：「云何眾生無邊故般若波羅蜜無邊？」

須菩提言：「於汝意云何？何等法名『眾生』？」

釋提桓因言：「無有法名『眾生』，假名故為『眾生』；是名字本無有法，亦無所趣，強為作名。」

「憍尸迦！於汝意云何？是般若波羅蜜中說眾生有實不？」

釋提桓因言：「無也！」

「憍尸迦！若般若波羅蜜中²⁸¹實不說²⁸²，眾生無邊亦不可得。²⁸³

憍尸迦！於汝意云何？（456b）佛²⁸⁴恒河沙劫壽²⁸⁵說眾生、眾生²⁸⁶名字，頗有眾生法有生有滅不？」²⁸⁷

釋提桓因言：「不也！何以故？眾生從本已來常清淨故。」

「以是因緣故，憍尸迦！眾生無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。」

【論】**肆、稱歎般若****（壹）天主歎**

※ 釋疑：帝釋是聲聞初果人，云何能問深般若

問曰：釋提桓因是須陀洹人，云何能問深般若波羅蜜？

答曰：

一、帝釋有利智慧、憐愍眾生故問般若

如須菩提是具足阿羅漢，以利益菩薩、憐愍眾生故，問菩薩所行事。

釋提桓因雖是²⁸⁸聲聞人，是諸天主，有利智慧、憐愍眾生故，問般若波羅蜜，亦如是。

二、《中阿含》中帝釋是聲聞初果人；今帝釋是大菩薩，憐愍眾生故

復次，有人言：三千大千世界中，有百億釋提桓因。《中阿含》中說釋提桓因得須陀洹者，異今釋提桓因。²⁸⁹

薩摩訶薩所學般若波羅蜜多亦無邊。」（大正 7，145a26-b14）

²⁸¹ 〔中〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，456d，n.8）

²⁸² 實不說＝不說實【元】【明】。（大正 25，456d，n.9）

²⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：「善現復言：『於意云何？於此般若波羅蜜多甚深經中，為亦顯示有實有情不？』天帝釋言：『不也！大德！』善現告言：『於此般若波羅蜜多甚深經中，既不顯示有實有情故說無邊，以彼中、邊不可得故。』」（大正 7，145b21-26）

²⁸⁴ 佛＋（壽如）【石】。（大正 25，456d，n.10）

²⁸⁵ 〔壽〕－【石】。（大正 25，456d，n.11）

²⁸⁶ 〔眾生〕－【石】。（大正 25，456d，n.12）

²⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 427〈27 散花品〉：「憍尸迦！於意云何？若諸如來、應、正等覺經殑伽沙等劫住說諸有情名字，此中頗有有情有生有滅不？」（大正 7，145b26-28）

²⁸⁸ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，456d，n.13）

²⁸⁹ 中阿含本末經：釋提桓因證須陀洹。（印順法師，《大智度論筆記》〔H004〕p.392）

今釋提桓因是大菩薩，憐愍眾生故，三種讚般若波羅蜜，所謂「摩訶波羅蜜、無量波羅蜜、無邊波羅蜜，是般若波羅蜜；是般若波羅蜜²⁹⁰中學成諸聖道故」。²⁹¹

〔貳〕須菩提述成

一、印可

須菩提然釋提桓因讚，而廣解其讚言。

二、廣演

〔一〕釋「摩訶」歎

1、約五眾說

〔1〕般若名大：諸法三際叵得為大，故般若大（印順法師，《大智度論筆記》〔E018〕p.316）

以五眾大故，般若波羅蜜大。「五眾大」者，所謂三際不可得故。

〔2〕般若名大：無量無邊故「大」（印順法師，《大智度論筆記》〔E018〕p.316）

亦以無量、無邊故言「大」；破是無量無邊五眾，將一切眾生入無餘涅槃中，故言「般若波羅蜜大」。

2、例餘

乃至一切種智亦如是。

〔二〕釋「無量」歎

「無量」者亦爾，但以虛空譬喻為異。

有法雖大，不必無量，是故不得以空為喻。

如須彌山，於諸山中雖大而有量，所謂八萬四千由旬。

〔三〕釋「無邊」歎

「無邊」者，

1、於三世中不可得故

以五眾廣大無量，故言「無邊」；亦以五眾有邊則有始，有始則有終，即是無因無緣，墮斷滅等種種過故。

復次，五眾，三世中不可得故言「無邊」。

2、緣無邊故

「緣無邊」者，所謂——

〔1〕約四緣說

A、遍一切處、一切時皆有故

一切法四緣：因緣——生一切有為法；次第緣——過去、現在心心數法；緣緣、增上緣——一切法。²⁹²

²⁹⁰ 〔是般若波羅蜜〕—【宮】【聖】【石】。（大正 25，456d，n.14）

²⁹¹ 般若名大：三乘聖果從是學成〔利益大〕。（印順法師，《大智度論筆記》〔E018〕p.316）

²⁹² （1）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 3：「問：世第一法為幾緣？答：為四緣，謂因、等無間、所緣、增上緣。為因緣者：謂與彼相應俱有同類等法為因緣。為等無間緣者：謂與苦法智忍為等無間緣。為所緣緣者：謂與能緣此心心所法為所緣緣。為增上緣者：謂除自性，與餘一切有為法為增上緣。」（大正 27，11a6-16）

是四種（456c）緣，一切處、一切時皆有，故說「緣無邊」；緣無邊故，般若波羅蜜無邊。

B、四緣法虛誑無實、畢竟空故

復次，「緣無邊」者，四緣法虛誑無實、畢竟空故無邊。

（2）約緣實相說

復次，緣「如、法性、實際」無邊故，般若波羅蜜無邊。

「如、法性、實際」，是自然無為相，故無量無邊；五眾無邊，是觀力故，強作無邊。

3、眾生無邊故

（1）約眾生多，無人能知數故

復次，「眾生無邊」者，以眾生多故；無量阿僧祇三世十方眾生，無人能知數，故言「無邊」。

（2）眾生空故

復次，是中說眾生空，故言「無邊」，但強為作名。

（3）「眾生無所趣」——無實故

「亦無所趣」者，以眾生無有定法可趣向故；如火定有所趣，而眾生名，無實眾生可趣。

（4）般若中不說實有眾生故

「於汝意云何，般若波羅蜜中頗說實有眾生不？」

「不也！大德！」

「若眾生實無，云何有邊？」

（5）佛不說眾生有生有滅故

譬如諸佛是一切實語人²⁹³中第一，於無量恒河沙劫壽²⁹⁴說眾生名字，是眾生法不以說故有生、有滅，何況餘人顛倒虛誑少時說！生我心故，當有眾生。

（2）印順法師，《中觀論頌講記》，p.66：「『因緣』，在大乘唯識學上，說唯有種子生現行，現行熏種子是因緣。但有部說因緣，體性是一切有為法，在有為法作六因中的前五因（同類因，俱有因，相應因，遍行因，異熟因）時，都名因緣。意義是能為親因的緣。

『次第緣』就是等無間緣，體性是一分的心心所法。前念的心心所法，能為次第的後念心心所法生起之緣，所以叫次第緣。有部的因緣，是通於三世的，次第緣則限於過去現在，因為未來世的心心所法，是雜亂的，還沒有必然的次第性。過去現在中，還要除去阿羅漢的最後心，因為剎那滅後，不再引生後念的心心所，所以也不是次第緣。

『緣緣』，就是所緣緣。心心所的生起，必有他的所緣境，這所緣境，能為心心所生起之緣，所以叫（所）緣緣。像滅諦無為等，都是所緣的，可知的，所以緣緣通於一切法。

『增上緣』，不論那一法，凡是有生起他法的勝用，或者不礙其他法的生起，都叫增上緣。」

²⁹³ 語人＝悟入【聖】。（大正 25，456d，n.18）

²⁹⁴ 壽＋（命）【石】。（大正 25，456d，n.19）

（6）眾生本性清淨，有無戲論滅故

是眾生不以入般若波羅蜜中故言「無」，從本已來常清淨、無所有，有無等戲論滅故。²⁹⁵

（7）結：眾生無邊故，般若波羅蜜無邊

是以說：「眾生無邊故，般若波羅蜜無邊。」

（四）釋疑：何故廣說「無邊」而略說「大」、「無量」

問曰：「無邊」中何以故廣說？而「大」及「無量」何以略說？

答曰：以眾生因緣故，一切凡夫起諸煩惱，於五眾中作諸邪行，難破故，是以廣說。

若破眾生相，餘一切易破²⁹⁶。

²⁹⁵ 眾生本空：本性清淨，有無戲論滅故言無。（印順法師，《大智度論筆記》〔E001〕p.286）

²⁹⁶ 破+（釋第二十八品竟）【石】。（大正 25，456d，n.21）

《大智度論》講義 總目錄

第一冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 01 期)

簡介	1~10

卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131

卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

(第 02 期)

卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8)	161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19)	181~186

卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21)	187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2)	197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7)	210

卷 8

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) 211~234

卷 9

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) 235~245

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) 245~256

卷 10

〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) 257~283

卷 11

〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) 284~293

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) 293~296

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) 296~298

〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) 298~307

〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) 308~311

卷 12

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) 312~340

第二冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 03 期)

卷 13

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十一〉(大正 25, 153b2-154c6) 341~344

〈釋初品中戒相義第二十二之一〉(大正 25, 154c7-160c16) 345~362

〈釋初品中讚尸羅波羅蜜義第二十三〉(大正 25, 160c17-161c22) 362~365

卷 14

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十三之餘〉(大正 25, 162a2-164a27) 366~373

〈釋初品中羼提波羅蜜義第二十四〉(大正 25, 164a28-168a28) 374~388

卷 15

〈釋初品中羼提波羅蜜法忍義第二十五〉(大正 25, 168b2-172a15) 389~403

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十六〉(大正 25, 172a16-174a21) 404~410

卷 16

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七〉(大正 25, 174a23-180b8) 411~433

卷 17

〈釋初品中禪波羅蜜第二十八〉(大正 25, 180b11-190a7) 434~461

卷 18

〈釋初品中般若波羅蜜第二十九〉(大正 25, 190a9-191a1) 462~464

〈釋般若相義第三十〉(大正 25, 191a2-197b10) 465~493

(補遺)〈釋初品中般若波羅蜜〉 494~496

卷 19

〈釋初品中三十七品義第三十一〉(大正 25, 197b13-205c22) 497~531

【附表】蘊處界對照表 532

(第 04 期)**卷 20**

〈釋初品中三三昧義第三十二〉(大正 25, 206a2-208c7) 533~546

〈釋初品中四無量義第三十三〉(大正 25, 208c8-213b27) 547~569

卷 21

〈釋初品中八背捨義第三十四〉(大正 25, 215a2-217a4) 570~581

〈釋初品中九相義第三十五〉(大正 25, 217a5-218c18) 581~588

〈釋初品八念義第三十六之一〉(大正 25, 218c19-221b9) 589~598

【附表】八背捨、八勝處、十一切處及九次第定之關係 599

卷 22

〈釋初品中八念義第三十六之餘〉(大正 25, 221b12-228c25) 600~627

卷 23

〈初品中十想釋論第三十七〉(大正 25, 229a2-232c15) 628~643

〈大智度初品中十一智釋論第三十八〉(大正 25, 232c16-235a20) 643~659

【附表】一、說一切有部的修行位次；二、八忍八智；三、四諦十六行相 660

卷 24

〈初品十力釋論第三十九〉(大正 25, 235a23-241b16) 661~688

卷 25

〈釋初品中四無所畏義第四十〉(大正 25, 241b19-247b3) 689~712

卷 26

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉(大正 25, 247b6-256b5) 713~754

第三冊

序 I

凡例 V

目錄	VII

(第 05 期)

卷 27

〈釋初品大慈大悲義第四十二〉(大正 25, 256b8-264a13)	755~791

卷 28

〈初品中欲住六神通釋論第四十三〉(大正 25, 264a16-269b26)	792~814
〈釋布施隨喜心過上第四十四〉(大正 25, 269b27-270b5)	815~817

卷 29

〈初品中布施隨喜心過上釋論第四十四之餘〉(大正 25, 270b8-271a6)	818~820
〈初品中迴向釋論第四十五〉(大正 25, 271a7-276b20)	821~843

卷 30

〈釋初品中善根供養義第四十六〉(大正 25, 276b23-282c14)	844~865
〈初品中諸佛稱讚其名釋論第四十七〉(大正 25, 282c15-285a29)	866~873

卷 31

〈釋初品中十八空義第四十八〉(大正 25, 285b1-296b3)	874~918

卷 32

〈釋初品中四緣義第四十九〉(大正 25, 296b6-302c11)	919~946

卷 33

〈釋初品中到彼岸義第五十〉(大正 25, 302c14-306b18)	947~962
〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之一〉(大正 25, 306b19-308b18)	963~972

卷 34

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之餘〉(大正 25, 308b21-312b21)	973~987
〈釋初品中信持無三毒義第五十二〉(大正 25, 312b22-314b19)	988~995

(第 06 期)

卷 35

〈釋報應品(奉鉢品)第二〉(大正 25, 314b21-319b4)	996~1013
〈釋習相應品第三之一〉(大正 25, 319b5-322b27)	1013~1026

卷 36

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 322c2-329b28)	1027~1055

卷 37

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 329c2-336a25)	1056~1084

卷 38

〈釋往生品第四之上〉(大正 25, 336b2-343a5)	1085~1113

卷 39

〈釋往生品第四之中〉(大正 25, 343a8-348c6) 1114~1136

卷 40

〈釋往生品第四之下〉(大正 25, 348c9-354a28) 1137~1156

〈釋歎度品第五〉(大正 25, 354a29-355c7) 1157~1161

〈釋舌相品第六〉(大正 25, 355c8-356b7) 1162~1164

卷 41

〈釋三假品第七〉(大正 25, 357a2-360c20) 1165~1183

〈釋勸學品第八〉(大正 25, 360c21-363c13) 1184~1198

第四冊

序 I

凡例 V

目錄 VII

(第 07 期)

卷 42

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18) 1199~1227

卷 43

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5) 1228~1235

〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22) 1236~1251

卷 44

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12) 1252~1265

〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5) 1265~1279

卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9) 1280~1286

〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3) 1287~1291

〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27) 1292~1302

卷 46

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23) 1303~1305

〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29) 1306~1316

〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18) 1316~1330

卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11) 1331~1353

卷 48

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16) 1354~1384

(第 08 期)

卷 49

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22) 1385~1411

卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) 1430~1439

卷 51

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) 1449~1467

卷 52

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) 1471~1492

卷 53

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) 1493~1519

卷 54

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) 1520~1546

卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) 1558~1586

第五冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 09 期)

卷 56

〈釋願視品第三十〉(大正 25, 457a2-460a26) 1587~1602

〈釋滅諍亂品第三十一〉(大正 25, 460a27-463b13) 1603~1615

卷 57

〈釋寶塔校量品第三十二〉(大正 25, 463b16-467b20) 1616~1631

〈釋述誠品第三十三〉(大正 25, 467b21-468a9) 1631~1633

卷 58

- 〈釋勸受持品第三十四〉(大正 25, 468a12-470a14) 1634~1642
 〈釋梵志品第三十五〉(大正 25, 470a15-471b16) 1643~1648
 〈釋阿難稱譽品第三十六〉(大正 25, 471b17-475a22) 1648~1665

卷 59

- 〈釋校量舍利品第三十七〉(大正 25, 475b2-481b12) 1666~1693

卷 60

- 〈釋校量法施品第三十八〉(大正 25, 481b14-486a22) 1694~1713

卷 61

- 〈釋隨喜迴向品第三十九〉(大正 25, 487a2-496a18) 1714~1751

(第 10 期)

卷 62

- 〈釋照明品第四十〉(大正 25, 496a21-500a27) 1752~1771
 〈釋信謗品第四十一〉(大正 25, 500a28-503a13) 1772~1783

卷 63

- 〈釋信謗品第四十一之餘〉(大正 25, 503a16-506b14) 1784~1798
 〈釋歎淨品第四十二〉(大正 25, 506b15-509a5) 1799~1813

卷 64

- 〈釋歎淨品第四十二之餘〉(大正 25, 509a8-510b3) 1814~1820
 〈釋無作實相品第四十三〉(大正 25, 510b4-514c23) 1821~1842

卷 65

- 〈釋無作實相品第四十三之餘〉(大正 25, 515a2-518b1) 1843~1855
 〈釋諸波羅蜜品第四十四〉(大正 25, 518b2-522a6) 1856~1877

卷 66

- 〈釋歎信行品第四十五〉(大正 25, 522a9-527a29) 1878~1897

卷 67

- 〈釋歎信行品第四十五之餘〉(大正 25, 527b2-532c23) 1898~1923

第六冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 11 期)

卷 68

- 〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29) 1924~1943
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17) 1943~1950

卷 69

- 〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2) 1951~1966
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22) 1967~1979

卷 70

- 〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20) 1980~1990
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15) 1991~2014

卷 71

- 〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9) 2015~2024
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12) 2024~2031
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28) 2031~2043
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5) 2043~2048

卷 72

- 〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11) 2049~2080

卷 73

- 〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7) 2081~2100
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20) 2101~2110

卷 74

- 〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1) 2111~2124
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5) 2125~2142

卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) 2143~2157
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) 2158~2175
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) 2176~2180

(第 12 期)

卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) 2181~2191
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) 2192~2207

卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) 2208~2226
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) 2227~2236
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) 2237~2249

卷 78

- 〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3) 2250~2270
 〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21) 2271~2276

卷 79

- 〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10) 2277~2286
 〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12) 2287~2305

卷 80

- 〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6) 2306~2320
 〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22) 2321~2328

卷 81

- 〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11) 2329~2354

卷 82

- 〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30) 2355~2383

卷 83

- 〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5) 2384~2392
 〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3) 2393~2411

第七冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 13 期)**卷 84**

- 〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3) 2412~2440

卷 85

- 〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23) 2441~2454
 〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15) 2455~2466
 〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22) 2466~2470

卷 86

- 〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25) 2471~2496
 〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23) 2497~2504

卷 87

- 〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23) 2505~2521
 〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14) 2522~2540

卷 88

- 〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) 2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) 2554~2578

卷 89

- 〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) 2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) 2597~2617

卷 90

- 〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) 2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果) 2643

卷 91

- 〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) 2644~2665

卷 92

- 〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) 2666~2683

(第 14 期)

卷 93

- 〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) 2684~2698
〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) 2699~2708

卷 94

- 〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) 2709~2721
〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) 2722~2735

卷 95

- 〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) 2736~2746
〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) 2747~2765

卷 96

- 〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) 2766~2778
〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) 2779~2792

卷 97

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) 2793~2809

卷 98

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) 2810~2838

卷 99

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) 2839~2863

卷 100

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) 2864~2878
〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) 2879~2892

大智度論講義（四）

主 編：釋厚觀

出 版 者：財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

E - m a i l：yinshun.tw@msa.hinet.net

出版年月：2016 年 2 月初版

郵政劃撥：19147201 戶名：財團法人印順文教基金會

ISBN 978-986-919-767-0（PDF）

閱覽處：

財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

電子書播放資訊：

作業系統：Windows、Mac

檔案規格：PDF

檔案內容：2D 文字

播放軟體：Adobe Reader

其他類型版本：

2015 年 4 月初版 ISBN 978-986-88045-9-3（平裝）

非賣品

即人成佛佛在人间

人佛一如真法界

因智興悲悲依智導

智悲無礙大菩提

財團法人印順文教基金會

■地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路28巷7號

■電 話：(03)555-1830

■傳 真：(03)553-7841

■郵政劃撥：19147201 財團法人印順文教基金會

■E-mail：yinshun.tw@msa.hinet.net

■網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

ISBN 978-986-88045-9-3

