

大智度論

講義(七)

卷84～卷100

■ 釋厚觀 編

序

《大智度論》是《摩訶般若波羅蜜經》的釋經論，向來有「佛教百科全書」的美譽。《大智度論》除了廣釋《般若波羅蜜經》之外，還引用了大量的經、律、論，無論是文獻研究，或是修行實踐，《大智度論》皆具有很高的參考價值。不過，要深入《大智度論》的內涵，必須充實《阿含經》、部派思想、初期大乘經典，乃至《中論》論法等，才能正確掌握其中要義。

《大智度論》由鳩摩羅什譯師傳入中國，根據文獻記載，距今一千多年前，當《大智度論》翻譯完成後，宣講法席盛況空前，一時之間蔚為風潮，曾出現過多本相關注疏。遺憾的是，流傳至今，卻僅存北周慧影法師的《大智度論疏》殘本，甚為可惜！筆者弘講《大智度論》多年，為了教學的方便，著手《大智度論講義》的編輯，經過多次修訂，終於因緣成熟，於是決定印行出版。

感恩種種殊勝的助緣聚合，《大智度論講義》才得以完成；在此，願將這段因緣歷程略述如下，以供後人參考。

與《大智度論》的因緣

說起我與《大智度論》的因緣，要從 1975 年說起。當時就讀大學二年級的我，到佛教書局請購佛書，一眼看到架上「大智度論」這四個字，立刻生起無量的歡喜心。或許是宿昔因緣，我與《大智度論》從此展開了法喜充滿的旅程。

初次瀏覽《大智度論》時，對其中精彩的故事與生動的譬喻特別感興趣，只是許多「阿毘達磨」的名詞與法義都看不懂，又沒有人指導，只好略過，無法完整地看完。

後來，就讀中華佛學研究所，陳榮波老師於 1983 年帶領我們上《大智度論》課程，以「印順導師《大智度論》標點本」為讀本。當時我們班上有八位同學，簡單編輯講義上台報告；惠敏法師實力比較深厚，分配多一點，其他每人大約 12 卷，以一學期的時間將 100 卷的《大智度論》讀完。另外，陳榮波老師還開了一門《俱舍論》，也僅是一學期。雖然時間很短，無法仔細研讀，但在上完這兩部論之後，對佛法的架構更能掌握，對法義的理解也深入許多。當時，便決定以《大智度論》作為我的研究論文。

中華佛學研究所三年結業後，1985 年秋，我依止 印公導師出家。1987 年 4 月，到日本東京大學留學，這段期間，仍以《大智度論》為研究主題。每年寒假或暑假都會回來臺灣到華雨精舍小住幾天，向 導師請安，並請教《大智度論》相關問題。記得約於 1991 年的某一天，請教法義之後，導師說：「你等等，我有一樣東西送給你。」沒想到，拿出來的竟然是導師整理最勤、最詳細的《大智度論》筆記。當時真是滿心法喜，感激不已！我當下就發願，未來要設法使這份手稿發揮最大功用，並將這份筆記的內容整理出來與大家分享。2003 年起，我們先將《大智度論》筆記進行掃描，又請福嚴佛學院師生及福嚴推廣教育班學員共三十餘人，日以繼夜地將導師筆記轉打成文字檔，並進

行了六次的校對，於 2004 年由印順文教基金會發行「印順導師《大智度論》筆記」光碟，與大眾結緣。

另外，為了解決《大智度論》100 卷中前後交互引證的出處，我與郭忠生老師合編了《大智度論之本文相互索引》，全文刊行於 1998 年 9 月 25 日出版的《正觀》第 6 期。「印順導師《大智度論》筆記」及這份《相互索引》，成為日後編輯《大智度論講義》的重要參考。

以《大智度論》為主的教學

編輯完整的《大智度論講義》之前，藉由講授《大智度論》教學相長，不斷地深入、旁通，是非常必要的。我以《大智度論》為主體的教學，可分為兩種模式：一為主題式探討，二為全面性研讀。

一、**主題式探討**：提出《大智度論》中幾項重要的主題，引導學生、聽眾進入《大智度論》的大門。

在日本留學期間，惠敏法師與我，以及在日本工作的居士、留學生等組成「菩提會」，每月聚會研討佛法。1993 年 9 月起，定期以《大智度論》中的「六度」為主題，作深入淺出的講授。1997 年，東京大學印度學佛教學博士課程修畢後回國，一方面在台北中華佛學研究所開了一年的《大智度論》課程，同時也回到新竹福嚴佛學院任教。1997 年 9 月至 1998 年 6 月，與福嚴佛學院學生一起研討《大智度論》中的「菩薩觀與六波羅蜜」；1999 年 9 月至 2000 年 6 月，則以《大智度論》的「共聲聞的三十七道品、三解脫門，及佛的十八不共法，淨佛國土」為主題。而 2001 年 4 月 11 日至 2001 年 6 月 27 日，首次開辦「福嚴推廣教育班」第 1 期，由於授課對象為學佛的社會大眾，因此選讀了《大智度論》中的「六波羅蜜」。

此外，多次海外弘法時，由於需要在短短的幾小時內，使聽眾得到法益，也多半採取「主題式探討」。

二、**全面性研讀**：以《大智度論》100 卷為教材，進行完整的研討、授課。

於 2004 年 9 月至 2006 年 6 月間，每週 4 至 5 小時的時數，以新竹福嚴佛學院院內學生為主，首次將 100 卷的《大智度論》完整上過一回。上課前，由我指導同學編輯講義，平均修改過七次才定稿，上台報告及師生討論後，又再次修訂才完成。

2006 年，我被推舉為慧日講堂第 13 任住持，在台北成立「慧日佛學班」，為一般大眾講授《大智度論》。第 1 期至第 8 期的慧日佛學班（2006 年 9 月 23 日至 2010 年 6 月 5 日），以四年的時間上完《大智度論》卷 1 至卷 55。2010 年 6 月 27 日，我回任為福嚴精舍住持及佛學院院長，繼續在新竹福嚴推廣教育班（2010 年 9 月 18 日至 2013 年 6 月 8 日）上完《大智度論》卷 56 至卷 100。

從 2006 年 9 月至 2013 年 6 月，前後整整七年，由我自己完整地講完《大智度論》100 卷。這份《大智度論講義》，就是這段時期編輯修訂完成的。

於此同時，為了強化對於《大智度論》引證文獻的背景知識，我和福嚴佛學院學有專精的老師們，共同於院內開設《大毘婆沙論》200 卷、《俱舍論》30 卷的研究課程。另外，也和學院師生一起完整地研讀過漢譯四部《阿含經》，我也完整地講授過龍樹菩薩兩部重要的著作《中論》、《十住毘婆沙論》，以及《大乘大義章》（東晉 慧遠問，羅什答，《鳩摩羅什法師大義》）。

至今，即使 100 卷的《大智度論講義》已編輯完成，2009 至 2010 年、2013 至 2014 年，每學年我仍於學院內開設《大智度論》課程，一方面溫故知新，另一方面鍛鍊學生深入經藏的能力。

由於隨時要查閱《大智度論》，《大正藏》第 25 冊這本精裝書幾乎成了我的「日常課誦本」，且已經多次解體，只能勉強以膠帶黏貼繼續使用。每次師友們看到我這本《大智度論》，總是笑稱這是「韋編三絕」的現代版！

《大智度論講義》的編輯

《大智度論講義》的編輯，以《大正藏》第 25 冊中的《大智度論》原文為底本，除了改用新式標點之外，並分段落、加科判，並加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，方便讀者對照參考。

關於「新式標點」，參考了「印順導師《大智度論》標點本」（民國 64 年 12 月 8 日完成校勘標點，香港佛慈淨寺藏版）。不過，印順導師所用的底本是清光緒 9 年（1883 年）姑蘇刻經處的版本，用字與《大正藏》有不少出入，必須視情形加以調整。

「科判」部分，除了參考北周 慧影的《大智度論疏》（《大正藏》第 46 冊）、隋 吉藏的《大品經義疏》（《大正藏》第 24 冊）之外，「印順導師《大智度論》筆記」提供了很大的幫助，少部分參考了妙境法師的《摩訶般若波羅蜜經·科判表》（美國法雲禪寺出版社般若編輯小組編，2005 年 4 月，美國法雲寺發行），其他多是筆者所加。

關於《大智度論》的「引文出處」，比利時 Lamotte 教授的「《大智度論》法文譯注」提供了很大的幫助，非常感謝郭忠生老師幫忙翻譯其中部分內容！不過，Lamotte 教授僅譯出《大智度論》卷 1～卷 34 及〈發趣品〉，因此，第 35 卷之後的「引文出處」，都是在教學及講義的編輯過程中由筆者及同學找出來加註的。

事實上，還有很多豐富的内容，因受限於篇幅，無法全部記載於《大智度論講義》中。如果要將我上課的內容整理成書，分量勢必相當可觀。因此，有心研讀的讀者們，若能搭配我講授的《大智度論》MP3，或許可以解決「法門分別」等較深奧的問題。相關影音資料可以到慧日講堂影音下載網站（<http://video.lwdh.org.tw/html/dzdl/dzdl00.html>），及 Youtube、土豆網瀏覽。由於講義增補了一些腳注，加上重新排版，影音中提到的頁數與腳注，可能有些地方與本講義的內容稍有出入，還請各位諒察。

在講義編輯過程中，關於法義及經文的解讀，與宗證法師有較多的討論，提供了不少寶貴的意見；關於中文字詞問題，慧璉法師、王志攀居士曾給過我一些建議；福嚴佛

學院師生間的討論、腦力激盪，彼此教學相長，也多少呈現於《大智度論講義》中；在排版印刷方面，本良法師幫了很大的忙；在影音方面，還有多位法師、居士幫忙錄影、錄音、視訊、聽打、校對、剪接、後製等，提供種種助緣，在此一併致謝。

2013 年 7 月起，臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室，每個月於臺大校內舉辦的「《大智度論》研讀會」¹，使用筆者編的《大智度論講義》來研討；台北中華佛教青年會、佛陀教育基金會、高雄正信佛教青年會等單位，也應用過這份講義來開課；海內外也時有耳聞開辦《大智度論》課程的消息，實在令人感到欣慰。

《大智度論講義》的編輯，前後花了七年的時間，科判層次、編輯體例未能統一，疏失難免，還請讀者海涵；《大智度論》的解讀與科判見仁見智，還有許多改善的空間，還望賢達智士不吝指正。最後，願以此功德，迴向於菩提，我等與眾生，皆共成佛道！

2014 年 9 月 1 日 釋厚觀 序於新竹福嚴精舍



參與臺大哲學系舉辦的「《大智度論》研讀會」，照片中由右至左，分別為筆者、陳平坤教授、嚴瑋泓教授、李明書助理。

¹ 詳情見臺灣大學哲學系漢傳佛學研究室網址 <http://homepage.ntu.edu.tw/~d01124001/> (2014.09.01)。「《大智度論》研讀會」始自 2013 年 7 月 20 日，目前持續進行中。

凡例

壹、編輯原則

本講義以《大正藏》第 25 冊 (No. 1509)《大智度論》為底本，改用新式標點，並分段落，加上科判，加註難解的字詞及《大智度論》所引用的經、律、論出處，保留《大正藏》部分校勘，適時比對《高麗藏》，作為判讀文義依據。

貳、編輯體例

一、正文

(一)《大智度論》是「經、論」合編，經文以「標楷體」標示，論文以「新細明體」標示。如：

【經】住王舍城。

【論】今當說。

(二)正文中，左方上標括弧中數字「⁽¹⁾、⁽²⁾……」，表示第 1、2……項，非註腳。如：

檀有種種利益：⁽¹⁾檀為寶藏，常隨逐人；⁽²⁾檀為破苦，能與人樂。

(三)正文中，括弧中反底色英文及數字「(○○)」，表示《大正藏》頁碼。如：

佛記彌勒菩薩「汝當來世，當得作佛，號(58a)字彌勒」。

二、科判

(一)科判以縮小粗體加框，以便與《大智度論》區別，序號以壹、(壹)、一、(一)、1、(1)、A、(A)、a、(a)等分層次標示。如：

壹、釋「檀波羅蜜滿」

問曰：云何名檀波羅蜜滿？

(壹)……

唯科判中部分含有「因論生論」者，以「※」符號表示。如：

※ 因論生論：何謂不到彼岸

問曰：云何名不到彼岸？

(二)在卷 1 至卷 40 底本中，小段經文之後緊接著大段釋論，為配合原文架構，將經、論合併科判。不分經文、釋論，科判均以「新細明體」標示。自卷 41 起，大段經文之後才出現釋論，因為經文內容甚多，有必要再分

段；而且，有些經文並沒有對應的釋論，因此將經文與釋論分別做科判，經文以「標楷體」標示，釋論以「新細明體」標示。經文與釋論之科判可以相互對照。如：

【經】

二、須菩提以「不住門」說般若

復次，世尊！菩薩摩訶薩欲行般若波羅蜜，色中不應住，受、想、行、識中不應住。

【論】釋曰：

二、須菩提以「不住門」說般若

上須菩提以「謙讓門」說般若，雖言不說，而實為諸菩薩說般若波羅蜜。今須菩提以「不住門」直為菩薩說般若波羅蜜。

（三）科判反底色「○○○」，表示此段前已述。如：

參、佛八現神力

（壹）出身分光（承上卷 7（大正 25，113a9-114b19））

（四）部分科判引用印順法師之《大智度論筆記》，由於這些筆記並非一時一地所完成，筆記的內容也不一定按照藏經次序，格式也不統一，筆記的用紙，有中小學的筆記本，也有漢藏教理院所印製的宣紙，也有一般的十行紙。為方便整理，暫且依筆記本的冊數編號為 A 至 J。如下例表示轉寫打字本編號 A001，第 1 頁：

貳、般若緣起二十一事（印順法師，《大智度論筆記》〔A001〕p.1）

目錄

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 13 期)

卷 84

〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3)	2412~2440

卷 85

〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23)	2441~2454
〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15)	2455~2466
〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22)	2466~2470

卷 86

〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25)	2471~2496
〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23)	2497~2504

卷 87

〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23)	2505~2521
〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14)	2522~2540

卷 88

〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25)	2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5)	2554~2578

卷 89

〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17)	2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8)	2597~2617

卷 90

〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24)	2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果)	2643

卷 91

〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15)	2644~2665

卷 92

〈釋淨佛國土品第八十二〉（大正 25，705b18-709b12）…………… 2666~2683

（第 14 期）

卷 93

〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉（大正 25，709b15-712c18）…………… 2684~2698

〈釋畢定品第八十三〉（大正 25，712c19-715a12）…………… 2699~2708

卷 94

〈釋畢定品第八十三之餘〉（大正 25，715a15-718b10）…………… 2709~2721

〈釋四諦品第八十四〉（大正 25，718b11-721b27）…………… 2722~2735

卷 95

〈釋七喻品第八十五〉（大正 25，721c2-724a7）…………… 2736~2746

〈釋平等品第八十六〉（大正 25，724a8-728b15）…………… 2747~2765

卷 96

〈釋涅槃如化品第八十七〉（大正 25，728b18-731a6）…………… 2766~2778

〈釋薩陀波崙品第八十八〉（大正 25，731a7-733c21）…………… 2779~2792

卷 97

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉（大正 25，734a2-737c16）…………… 2793~2809

卷 98

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉（大正 25，737c19-744c8）…………… 2810~2838

卷 99

〈釋曇無竭品第八十九〉（大正 25，744c11-750b17）…………… 2839~2863

卷 100

〈釋曇無竭品第八十九〉（大正 25，750b20-753c27）…………… 2864~2878

〈釋囑累品第九十〉（大正 25，753c28-756c19）…………… 2879~2892

總目錄…………… i~x

《大智度論》卷 84

〈釋三慧品第七十之餘〉

（大正 25，645b6-651c3）

釋厚觀（2012.09.15）

【經】

三、明般若之行法（承上卷 83）

（一）明無所行（承上卷 83）

（二）明無所得行（承上卷 83）

（三）明無為無作行（承上卷 83）

1、正明無為無作（承上卷 83）

2、釋分別三乘疑

（1）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無所為、無所作，不應分別有三乘：聲聞、辟支佛、佛乘？」

（2）佛答

A、佛述成

佛告須菩提：「諸法無所為、無所作¹，無有分別；有所為、有所作中有分別。²

B、釋因：諸法不可得故無分別，凡愚著諸法故生疑

何以故？凡夫愚人³不聞聖法，著五受眾，所謂色、受、想、行、識，著檀波羅蜜，乃至著阿耨多羅三藐三菩提。是人念有是色、得是色，乃至念有是阿耨多羅三藐三菩提、得是阿耨多羅三藐三菩提。

是菩薩作是念：『我當得阿耨多羅三藐三菩提，我當度眾生生死。』

須菩提！我以五眼觀，尚不得色乃至阿耨多羅三藐三菩提。⁴

是狂愚人無目，而欲得阿耨多羅三藐三菩提、度脫眾生生死！」⁵

¹ 作+（中）【元】【明】【石】。（大正 25，645d，n.9）

² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「非無為無作法施設可得，要有為有作法施設可得。」（大正 7，335a28-29）

³ 〔隋〕吉藏撰，《大品經義疏》卷 70：

「凡夫愚人」下，此呵善吉不應生疑。凡夫人未得道，著五陰亦著空，故可生疑云：「不應分別三乘也！」汝已得道，空、有俱不著，何故此疑耶？（卍新續藏 24，323b6-9）

⁴ 《大品經義疏》卷 70：

「我以五眼不得菩提」者，此更釋凡夫生疑所以也。我有五眼故不見菩提。又我是得菩提人，不見菩提可得；凡夫未得菩提，言有菩提可得，凡夫未得菩提可得故大可怪^{*}也。（卍新續藏 24，323b9-12）

※案：「怪」為「怪」之俗字。

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

所以者何？善現！有諸愚夫無聞異生，執著色，執著受、想、行、識，乃至執著一切智智。由執著故，念色得色，念受、想、行、識得受、想、行、識，乃至念一切智智得一切智智。由念得故，作是思惟：「我定當得一切智智，脫諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃。」善現！

3、釋分別三聚疑**(1) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若佛以五眼觀不見眾生生死中可度者，今世尊云何得阿耨多羅三藐三菩提，分別眾生有三聚：正定、邪定、不定⁶？」

(2) 佛答**A、第一義中無三聚**

「須菩提！我得阿耨多羅三藐三菩提，初不得眾生三聚：若正定、若邪定、若不定。⁷

B、為破顛倒故，依世諦分別有三聚

須菩提！以眾生無法有法想，我以除其妄著，世俗⁸法故說有得⁹，非第一義。」¹⁰

(四) 明不住行**1、正明不住****(1) 勝義、顛倒二處皆不住**

「世尊！非住第一（645c）義得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！」

「世尊！住顛倒得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！」

(2) 實得佛菩提，但無所住

「世尊！若不住第一義中得，亦不住顛倒中得，將無¹¹世尊不得阿耨多羅三藐三菩提耶？」

佛言：「不也！我實得阿耨多羅三藐三菩提，無所住若有為相、若無為相。¹²

2、舉化佛喻，示實得義**(1) 舉喻，合法**

是諸愚夫無聞異生，由顛倒故作是思惟則為謗佛。所以者何？善現！佛以五眼求色不可得，求受、想、行、識不可得，乃至求一切智智不可得，求諸有情亦不可得。彼諸愚夫無聞異生，盲無慧目執著諸法，若當證得一切智智，脫諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃，必無是處！（大正 7，335a29-b12）

⁶ 《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉：「眾生有三分：一者、正定，必入涅槃；二者、邪定，必入惡道；三者、不定。」（大正 25，383a28-b1）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「我證無上正等菩提，以淨五眼如實觀察，決無有情實能證得一切智智，安立有情三聚差別。」（大正 7，335b18-21）

⁸ 俗＝間【聖】。（大正 25，645d，n.10）

⁹ 〔說有得〕－【宋】【宮】。（大正 25，645d，n.11）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「然諸有情愚癡顛倒，於非實法起實法想，於非實有情起實有情想，我為除遣彼虛妄執，依世俗說，不依勝義。」（大正 7，335b21-23）

¹¹ 將無：莫非。（《漢語大詞典》（七），p.810）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「不爾！善現！當知：我雖證得一切智智，然無所住，謂不住有為界，亦不住無為界。」（大正 7，335b28-c1）

須菩提！譬如佛所化人¹³不住有為相、不住無為相，化人亦有來有去、亦坐亦立。須菩提！是¹⁴化人若行檀波羅蜜，行尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行四禪、四無量心、四無色定、五神通，行四念處乃至行八聖道分，入空三昧、無相三昧、無作三昧，行內空乃至無法有法空，行八背捨、九次第定¹⁵，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈¹⁶大悲，得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪。

是化人化作無量眾生，有三聚。¹⁷

須菩提！於汝意云何？是化人有行檀波羅蜜，乃至有三聚眾生不？」¹⁸

須菩提言：「不也¹⁹！」

「須菩提！佛亦如是，知諸法如化，如化人度化眾生，無有實眾生可度。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，如佛所化人行。」²⁰

（2）辨真佛、化佛之同異

A、真佛、化佛所作無異，化佛獨能有所作

須菩提白佛言：「世尊！若一切法如化，佛與化人有何等差別？」

佛告須菩提：「佛與化人無有差別。何以故？佛能有所作，化人亦能有所作。」²¹

「世尊！若無佛，化獨能有所作不？」

佛言：「能有所作。」

須菩提言：「世尊！云何無佛，化能有所作？」

「須菩提！譬如過去有佛名須扇多，為欲度菩薩故，化作佛已²²，而自滅度；是化佛住半劫作佛事，授應菩薩行者記已，滅度；一切世間眾生知佛實滅度。²³

¹³ 另參見《大智度論》卷 46〈17 無縛無脫品〉（大正 25，390b14-391b28）、卷 54〈27 天主品〉（大正 25，447c7-10）。

¹⁴ 〔是〕－【聖】。（大正 25，645d，n.12）

¹⁵ 定＝空【聖】。（大正 25，645d，n.13）

¹⁶ 〔大慈〕－【聖】。（大正 25，645d，n.14）

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「是所變化者，復轉化作無量有情，於中安立三聚差別。」（大正 7，335c14-16）

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「善現！於意云何？是諸如來所變化者，為實有去來行住坐臥？乃至實有安立有情三聚別不？」（大正 7，335c16-18）

¹⁹ 也＋（世尊）【聖】。（大正 25，645d，n.15）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！如來亦爾，知一切法皆如變化，說一切法亦如變化，雖有所作而無真實，雖度有情而無所度，如所變化者度變化有情。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，應如如來所變化者，雖有所作而無執著。」（大正 7，335c18-23）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如來與彼所變化者及一切法實無差別。所以者何？善現！如來所作一切事業，所變化者亦皆能作，彼所作事，如來亦能，是故如來與所變化及一切法皆無差別。」（大正 7，335c25-29）

²² 〔已〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，645d，n.16）

²³ （1）另參見《大智度論》卷 7〈1 序品〉：「須扇多佛，弟子本行未熟，便捨入涅槃，留化佛一劫，以度眾生。」（大正 25，109b25-27）

須菩提！化人實無生（646a）無滅。

如是，須菩提！菩薩行般若波羅蜜，當信知諸法如化。」²⁴

B、以諸法實相故，供養真佛、化佛福德等

(A) 舉施清淨相，示福德平等、無盡

「世尊！若佛、佛²⁵所化人無差別者，云何令²⁶布施清淨？如人供養佛，是眾生乃至無餘涅槃，福德不盡；若供養化佛，是人乃至無餘涅槃，福德亦應不盡耶？」²⁷
佛告須菩提：「佛以諸法實相故，與一切眾生——天及人作福田；化佛亦以諸法實相故，與一切眾生——天及人作福田。」²⁸

(B) 舉三事念佛，說福德不盡

a、慈敬心念佛

佛告須菩提：「置是化²⁹佛及於化佛所種福德，若有善男子、善女人但以敬心念佛，是善根因緣，乃至畢苦，其福不盡。」³⁰

b、散華念佛

須菩提！置是敬心念佛，若有善男子、善女人但以一華散虛空中念佛，乃至畢苦，其福不盡。

c、但稱南無佛

須菩提！置是敬心念佛、散華念佛，若有人一稱南無佛，乃至畢苦，其福不盡。

(2)《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「須扇多佛成佛已，無受化者，作化佛留住一劫，說法度人，自身滅度。」（大正 25，311a26-28）

(3)《大智度論》卷 88〈77 六喻品〉：「須扇多佛得阿耨多羅三藐三菩提，為三乘轉法輪，無有得菩薩記者，化作化佛已，捨身壽命，入無餘涅槃。」（大正 25，675c22-24）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如有如來、應、正等覺名善寂慧，自應度者皆已度訖，時，無菩薩堪受佛記，便化作一佛令住世間，自入無餘依大涅槃界。時，彼化佛於半劫中作諸佛事，過半劫已，授一菩薩大菩提記現入涅槃。時，諸天、人、阿素洛等，皆謂彼佛今入涅槃，然化佛身實無起滅。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，應信知一切法皆如變化。」（大正 7，336a3-11）

²⁵ 〔佛〕—【宮】。（大正 25，646d，n.1）

²⁶ 〔令〕—【宮】。（大正 25，646d，n.2）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若如來身與所變化等無差別，云何能作世間施主真淨福田？若諸有情為涅槃故，於如來所供養恭敬其福無盡，乃至最後入無餘依般涅槃界，如是若有為涅槃故供養恭敬佛變化者，所獲福聚亦應無盡，乃至最後入無餘依般涅槃界。」（大正 7，336a11-17）

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如如來身由法性故，能與天、人、阿素洛等作淨福田，佛所變化亦復如是，由法性故能與天、人、阿素洛等作淨福田。如如來身受諸施主供養恭敬，令彼施主窮生死際其福無盡，佛所變化亦復如是，受諸施主供養恭敬，亦令施主窮生死際其福無盡。」（大正 7，336a17-22）

²⁹ 〔化〕—【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，646d，n.3）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「善現當知！且置供養恭敬如來及變化者所獲功德，若善男子、善女人等，於如來所起慈敬心思惟憶念，是善男子、善女人等善根無盡，乃至最後作苦邊際。」（大正 7，336a22-26）

(C) 結歎

如是，須菩提！佛福田中種其福無量。

C、結成：諸法實相故，真佛與化佛無異

以是故，須菩提！當知佛與化佛無有差別，諸法法相無異故。³¹

3、勸修不壞行，等心入實相

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜，入諸法實相中。是諸法實相不應壞——所謂般若波羅蜜相，乃至阿耨多羅三藐三菩提相³²。」³³

(五) 明假名行

1、為眾生假名說諸法，不壞諸法相

須菩提白佛言：「世尊！若諸法實相不應壞，佛何以故³⁴壞諸法相，言『是色，是受、想、行、識，³⁵是內法、是外法，是善法、是不善法，是有漏、是無漏，是世間、是出世間，是有諍法、是無諍法，是有為法、是無為法』等？世尊！將無壞³⁶諸法相？」

佛告須菩提：「不也！³⁷以名字相故示諸法，欲令眾生解；佛不壞諸法法相。」³⁸

2、隨世俗假立，不著名相觀無實

須菩提白佛言：「世尊！若以名字相故說諸法令眾生解；世尊！一³⁹切法無名無相，云何以名相示眾生欲令解？⁴⁰

佛告須菩提：「隨世俗法有名相，實無著處。

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「是故，善現當知！如來與變化佛俱為施主真淨福田等無差別，與諸法性為定量故。」（大正 7，336b6-8）

³² 相+（不應壞）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，646d，n.4）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩應以如是諸法法性而為定量，行深般若波羅蜜多，方便善巧入諸法法性已，而於諸法不壞法性，謂不分別：此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多，此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多法性；……此是諸佛無上正等菩提，此是諸佛無上正等菩提法性；此是一切智智，此是一切智智法性。善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，不應如是分別諸法法性差別而壞法性。」（大正 7，336b9-c10）

³⁴ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，646d，n.5）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，不應分別諸法法性壞法性者，云何世尊自說諸法法性差別而壞法性？謂世尊說此是色，此是受、想、行、識。」（大正 7，336c10-14）

³⁶ （1）壞=壞【宮】。（大正 25，646d，n.6）

（2）《大正藏》原作「壞」，今依《高麗藏》作「壞」（第 14 冊，1216a21）。

³⁷ 也=可【宮】。（大正 25，646d，n.7）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！我不自壞諸法法性，但以名相方便假說，令諸有情悟入諸法法性平等，出離生死證得涅槃。是故，善現！一切如來、應、正等覺雖說諸法種種名相，而能不壞諸法實性。」（大正 7，336c25-29）

³⁹ （若）+一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，646d，n.8）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若佛但以名相假說諸法法性，令諸有情方便悟入法性平等，出離生死證得涅槃，云何佛於無名相法，以名相說而言不壞？」（大正 7，336c29-337a4）

須菩提！如凡（646b）夫⁴¹說⁴²苦⁴³，著名、隨相；須菩提！諸佛及弟子不著名、不隨相。⁴⁴

須菩提！若名著名、相著相，空亦應著空，無相亦應著無相，無作亦應著無作，實際應⁴⁵著實際，法性應著法性，無為性應著無為性。

須菩提！是一切法但有名相，是法不住名相中。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩但名相中住，應行般若波羅蜜，是名相中亦不應著。」⁴⁶

3、行中道般若，能得菩提度眾生

(1) 須菩提問

「世尊！若一切有為法但名相者，菩薩摩訶薩為誰故發阿耨多羅三藐三菩提心，受種種勤苦——菩薩行道時，布施、持戒、行忍辱、勤精進、入禪定、修智慧，行四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分，行空行、無相行、無作行、佛十力乃至具足大慈悲⁴⁷？」

(2) 佛答

佛言：「如須菩提所說：『若一切有為法但⁴⁸名相者，菩薩摩訶薩為誰故行菩薩道？』須菩提！若有為法但名相等，是名相、名相相空。以是故，菩薩摩訶薩行菩薩道，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生。是名相亦無生⁴⁹、無滅、無住異。」⁵⁰

貳、明三智⁵¹

⁴¹ 夫＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，646d，n.9）

⁴² （聞）＋說【元】【明】，說＝聞【宮】。（大正 25，646d，n.10）

⁴³ （1）若＝苦【宋】【元】【明】，＝名【宮】。（大正 25，646d，n.11）

（2）《大正藏》原作「若」，今依【宋】【元】【明】作「苦」。

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「我隨世俗於一切法假立名相，為諸有情方便宣說而無執著，故無所壞。善現！如諸愚夫聞說苦等，執著名相不了假說，非諸如來及佛弟子聞說苦等執著名相，然如實知隨世俗說，無有真實諸法名相。」（大正 7，337a4-8）

⁴⁵ （亦）＋應【石】＊[＊ 1 2]。（大正 25，646d，n.12）

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

善現！是一切法唯有假名、唯有假相而無真實，聖者於中亦不執著唯假名相。

如是，善現！諸菩薩摩訶薩住一切法但假名相行深般若波羅蜜多，而於其中無所執著。（大正 7，337a12-16）

⁴⁷ （大）＋悲【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，646d，n.13）

⁴⁸ 但＋（有）【元】【明】。（大正 25，646d，n.14）

⁴⁹ （所）＋生【宮】。（大正 25，646d，n.15）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「以一切法但有名相，如是名相唯假施設，名相性空，諸有情顛倒執著，沈淪生死不證涅槃。是故菩薩摩訶薩眾悲愍彼故發菩提心，受諸勤苦行菩薩行，漸次證得一切智智，既自證得一切智智，轉正法輪，以三乘法方便拔濟，令出生死入無餘依般涅槃界，然諸名相無生無滅，亦無住異施設可得。」（大正 7，337a29-b7）

⁵¹ 另參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，258c27-260b15-29）、卷 35〈3 習相應品〉（大正 25，321c11-18）。

（壹）明智淺深

一、略述

爾時，須菩提白佛言：「世尊！世尊說一切種智？」

佛告須菩提：「我說一切種智。」

須菩提言：「佛說一切智、說道種智、說一切種智——是三種智有何差別？」⁵²

佛告須菩提：「薩婆若是一切聲聞、辟支佛智，道種智是菩薩摩訶薩智，一切種智是諸佛智。」⁵³

二、別釋

（一）一切智：觀諸法總相

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故，薩婆若是聲聞、辟支佛智？」

佛告須菩提：「『一切』名所謂內外法，是聲聞、辟支佛能知，不能用一切道、一切種智⁵⁴。」⁵⁵

（二）道種智：觀諸法總相、別相

1、菩薩應具足知諸道法度眾生

須菩提言：「世尊！何因緣故，道種智⁵⁶是諸菩薩摩訶薩智？」

佛告須菩提：「一切道，菩薩（646c）摩訶薩應知——若聲聞道、辟支佛道、菩薩道，應具足知；亦應用是道度眾生，亦不作實際證。」⁵⁷

2、嚴土熟生未成就前不應取證

須菩提白佛言：「世尊！如佛說『菩薩摩訶薩應具足諸道，不應以是道實際作證』耶？」

佛告須菩提：「是菩薩未淨佛土、未成就眾生，是時不應實際作證。」

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「如來曾說一切智智略有三種，謂一切智、道相智、一切相智。如是三智其相云何？有何差別？」（大正 7，337b10-12）

⁵³ 印順法師，〈論三諦三智與賴耶通真妄〉，《華雨集》（五），pp.113-114：

薩婆若（一切智）是一切聲聞、辟支佛智，道種智是菩薩摩訶薩智，一切種智是諸佛智。這是將二乘、菩薩、佛的智慧，約義淺深而給以不同的名稱。一切智是佛智，從《小品般若》以來，為大乘經所通用。《大毘婆沙論》（卷一五）正義，也說一切智是佛智。佛才是一切智者，二乘那裏能說是一切智！《智論》引〈三慧品〉，也說：「佛一切智、一切種智，皆是真實，聲聞、辟支佛但有名字一切智，譬如畫燈，但有燈名，無有燈用。」所以〈三慧品〉的三智，只是「一途方便」，顯示智慧的淺深次第而已。

⁵⁴ 〔智〕—【宮】。（大正 25，646d，n.16）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「一切智者，謂五蘊、十二處、十八界等差別法門，聲聞、獨覺亦能了知法門差別，而不能知一切道相及一切法、一切種相，故一切智是共聲聞及獨覺智。」（大正 7，337b16-20）

⁵⁶ 參見《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，659c14-660a12）。

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩應學遍知一切道相，謂聲聞道相、獨覺道相、菩薩道相、如來道相。諸菩薩摩訶薩於此諸道應常修學令速圓滿，雖令此道作所應作，而不令其證住實際故，道相智是共菩薩摩訶薩智。」（大正 7，337b21-26）

3、菩薩無所住而於實際作證

(1) 明不住四句證實際

須菩提白佛言：「世尊！菩薩住道中，應實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住非道中，實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住道非道，實際作證？」

佛言：「不也！」

「世尊！住非道亦非非道，實際作證？」

佛言：「不也！」

(2) 無所住而證

A、須菩提問

「世尊！菩薩摩訶薩住何處，應實際作證？」

B、佛以四句反問答

佛告須菩提：「於汝意云何？汝住道中⁵⁸，受諸法故，漏盡⁵⁹得解脫不？」⁶⁰

須菩提言：「不也！世尊！」

「汝住非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！」

「汝住道非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！」

「汝住非道亦非非道，漏盡得解脫不？」

「不也！世尊！我無所住，不受諸法，漏盡心得解脫。」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩亦如是，無所住，應實際作證。」⁶¹

(三) 一切種智：遍知諸法相，空假皆無礙

1、須菩提問

須菩提言：「世尊！云何為一切種智相？」

2、佛答

(1) 通達諸法寂滅相

⁵⁸ (1) 中+ (不)【元】【明】【宮】。(大正 25, 646d, n.17)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21 〈70 三慧品〉：「汝住道中，不受諸法故，漏盡得解脫不？」
(大正 8, 375c14-15)

⁵⁹ 盡+ (心)【宋】*【元】*【明】* [*1 2 3]。(大正 25, 646d, n.18)

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！於意云何？汝為住道得盡諸漏心解脫不？」(大正 7, 337c9-10)

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462 〈68 巧便品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，行深般若波羅蜜多，都無所住證住實際。」(大正 7, 337c17-18)

佛言：「一相故名一切種智，所謂一切法寂滅相。」⁶²

（2）通達諸法名相言說

復次，諸法行類、相貌、名字顯示說，佛如實知。

以是故名一切種智。」⁶³

（貳）明斷差別

一、煩惱斷、習氣斷之別

（一）總明：斷煩惱無別，斷習氣有異〔佛習氣永盡，餘乘未斷盡〕

須菩提白佛言：「世尊！一切智、道種智、一切種智——是三智結斷有差別、有盡、有餘不？」⁶⁴

佛言：「煩惱斷無差別；諸佛煩惱習一切悉斷，聲聞、辟支佛煩惱習不悉斷。」⁶⁵

（二）別釋

1、三乘煩惱斷是皆無為

「世尊！是諸人不得無為法得斷煩惱耶？」

佛言：「不也！」⁶⁶

2、無為法中無差別

「世尊！無為法中可得差別不？」

佛言：「不也！」

3、辨斷煩惱習差別〔習非煩惱〕

「世尊！若無為法中不可得差別，何以故說是人煩惱習斷、是人煩惱習不斷？」⁶⁷

佛告須菩提：「習，非煩惱。是聲聞、辟支（647a）佛身口有似婬欲、瞋恚、愚癡相，凡⁶⁸夫愚人為之得罪；是三毒習，諸佛無有。」⁶⁹

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「知一切法皆同一相，謂寂滅相，是故名為一切相智。」（大正 7，337c19-21）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：「復次，善現！諸行、狀、相能表諸法，如來如實能遍覺知，由是故名一切相智。」（大正 7，337c21-22）

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切智、若道相智、若一切相智，如三智，諸煩惱斷有差別不？有有餘斷、無餘斷不？」（大正 7，337c23-25）

⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「非諸煩惱斷有差別，然諸如來一切煩惱習氣相續皆已永斷，聲聞、獨覺習氣相續猶未永斷。」（大正 7，337c25-27）

⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

善現復問：「諸煩惱斷得無為不？」佛言：「如是！」

善現復問：「聲聞、獨覺不得無為，煩惱斷不？」佛言：「不爾！」（大正 7，337c27-29）

⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「若無為法無差別者，佛何故說一切如來、應、正等覺習氣相續皆已永斷，聲聞、獨覺習氣相續猶未永斷？」（大正 7，338a1-4）

⁶⁸ 〔凡〕—【宋】【宮】。（大正 25，647d，n.1）

⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！習氣相續實非煩惱，然諸聲聞及諸獨覺煩惱已斷，猶有少分似貪瞋癡動發身、

二、三乘同證無為，世俗言說成分別**(一) 三乘同證實相，以無為法顯差別**

須菩提白佛言：「世尊！若道無法，涅槃亦無法，何以故分別說是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是佛？」⁷⁰

佛告須菩提：「是皆以無為法而有分別是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是佛。」⁷¹

(二) 依世俗諦說有差別，於第一義無分別

「世尊！實以無為法故分別有須陀洹乃至佛？」⁷²

佛告須菩提：「世間⁷³言說故有差別，非第一義，第一義中無有分別說。何以故？第一義中無言說道，斷結故說後際。」⁷⁴

三、達自相空皆不可得，則不著一切法**(一) 諸法自相空故三際不可得**

須菩提言：「世尊！諸法自相空中，前際不可得，何況說有後際！」

佛告須菩提：「如是！如是！諸法自相空中，無有前際，何況有後際！無有是處！

須菩提！以眾生不知諸法自相空故，為說是前際、是後際；諸法自相空中，前際、後際不可得。

(二) 行自相空則不著一切法

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應以自相空法行般若波羅蜜。

須菩提！若菩薩行自相空法，則無所著——若內法、若外法，若有為法、⁷⁵若無為法，若聲聞法、若⁷⁶辟支佛法、若佛法。」

參、釋般若**(壹) 辨得名義**

語，即說此為習氣相續。此在愚夫異生相續能引無義，非在聲聞、獨覺相續能引無義，如是一切習氣相續，諸佛世尊究竟無有。」(大正 7，338a4-9)

⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！道與涅槃俱無自性，佛何故說此是預流、此是一來、此是不還、此是阿羅漢、此是獨覺、此是菩薩、此是如來？」(大正 7，338a9-12)

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛告善現：「若預流、若一來、若不還、若阿羅漢、若獨覺、若菩薩、若如來，一切皆是無為所顯。」(大正 7，338a12-14)

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「無為法中實有預流乃至如來義差別不？」

佛言：「不爾！」(大正 7，338a14-15)

⁷³ 問=尊【明】。(大正 25，647d，n.2)

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 462〈68 巧便品〉：

佛言：「善現！我依世俗言說顯示有預流等所顯差別，不依勝義，非勝義中可有顯示。何以故？非無為中有語言道、或分別慧、若復二種，然由彼彼世俗言說諸法斷故，施設彼彼世俗言說諸法後際。」(大正 7，338a17-21)

⁷⁵ [法]—【宋】【宮】【聖】*[*1]。(大正 25，647d，n.3)

⁷⁶ [若]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，647d，n.4)

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊⁷⁷！常說般若波羅蜜，般若波羅蜜以何義故名般若波羅蜜？」⁷⁸

二、佛答

（一）就正智說〔行〕

佛言：「得第一度，一切法到彼岸，以是義故名般若波羅蜜。」⁷⁹

（二）就果法說〔果〕

復次，須菩提！諸佛、菩薩、辟支佛、阿羅漢用是般若波羅蜜得度彼岸，以是義故名般若波羅蜜。⁸⁰

（三）就境相說〔境〕

1、就壞虛妄義

復次，須菩提！分別、籌量破壞一切法，乃至微塵，是中不得堅實，以是義故名般若波羅蜜。⁸¹

2、就攝實相義

復次，須菩提！諸法如、法性、實際皆入般若波羅蜜中，以是義故名般若波羅蜜。⁸²

3、就空無相義

復次，須菩提！是般若波（647b）羅蜜無有法若合若散、若有色若無色、若可見若不可見、若有對若無對、若有漏若無漏、若有為若無為。何以故？是般若波羅蜜無色、無形、無對，一相，所謂無相。

（貳）論勝力用

一、能生善法

復次，須菩提！是般若波羅蜜能生一切法、一切樂說辯、一切照明。

二、無能壞者

須菩提！是⁸³般若波羅蜜，魔、若魔天、求⁸⁴聲聞、辟支佛人及餘異道梵志、怨讎⁸⁵惡

⁷⁷ 〔世尊〕—【宮】。（大正 25，647d，n.5）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如來常說甚深般若波羅蜜多，甚深般若波羅蜜多何因緣故名為般若波羅蜜多？」（大正 7，338b16-18）

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多，到一切法究竟彼岸，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b18-20）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！由深般若波羅蜜多，聲聞、獨覺、菩薩、如來能到彼岸，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b20-21）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多，分析諸法過極微量，竟不見有少實可得故，名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b22-24）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！此深般若波羅蜜多，包含真如、法界、法性，廣說乃至不思議界，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338b24-26）

⁸³ 〔是〕—【聖】。（大正 25，647d，n.7）

⁸⁴ 〔求〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，647d，n.8）

人不能斷⁸⁶壞菩薩行般若波羅蜜。何以故？是人輩，般若波羅蜜中皆不可得故。⁸⁷

三、結

須菩提⁸⁸！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜義。⁸⁹

（參）成諸觀義

復次，須菩提！菩薩摩訶薩欲行深般若波羅蜜義，應行無常義、苦義、空義、無我義，亦應行苦智義、集智義、滅智義、道智義、法智義、比智義、世智義、他心智義、盡智義、無生智義、如實智義。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩為般若波羅蜜義故，應行般若波羅蜜。」

（肆）明義非義

一、依二諦理說

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！是深般若波羅蜜中，義與非義皆不可得，云何菩薩為深般若波羅蜜義故應行般若波羅蜜？」⁹⁰

（二）佛答

1、就世俗對治義說

（1）約煩惱辨

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩為深般若波羅蜜義故，應如是念：『貪欲非義，如是義不應行；瞋恚、愚癡非義，如是義不應行；一切邪見無義，如是義不應行。』⁹¹何以故？三毒如相，無有義、無有非義；一切邪見如相，無有義、無有非義。⁹²

（2）約善、無記法辨

復次，須菩提！菩薩摩訶薩應作是念：『色非義、非非義，乃至識非義、非非義，檀波羅蜜乃至阿耨多羅三藐三菩提非義、非非義。』

⁸⁵ 怨讎（イヌノ）：仇敵。（《漢語大詞典》（七），p.453）

⁸⁶ 〔斷〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.9）

⁸⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「復次，善現！甚深般若波羅蜜多理趣堅實，不可動壞，若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，一切惡魔及魔眷屬、聲聞、獨覺、外道、梵志、惡友、怨讐皆不能壞。所以者何？甚深般若波羅蜜多，說一切法自相皆空，諸惡魔等皆不可得，故名般若波羅蜜多。」（大正 7，338c4-10）

⁸⁸ 提+（是）【宋】【元】【明】。（大正 25，647d，n.10）

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應如實行^{*}如是般若波羅蜜多甚深義趣，謂一切法自相皆空，一切惡緣無能動壞。」（大正 7，338c10-12）

※案：《大正藏》原作「如應實行」，今依《高麗藏》作「應如實行」（第 4 冊，99c10）。

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現白言：「世尊！於此般若波羅蜜多深妙理中義與非義俱不可得，云何菩薩摩訶薩為行般若波羅蜜多甚深義趣，應行般若波羅蜜多？」（大正 7，338c19-22）

⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「我不應行貪義非義，我不應行瞋義非義，我不應行癡義非義，我不應行邪見義非義，我不應行邪定義非義，我不應行乃至一切見趣義非義。」（大正 7，338c24-27）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「所以者何？貪欲、瞋恚、愚癡、邪見、邪定，乃至一切見趣真如、實際，不與諸法為義非義。」（大正 7，338c27-29）

何以故？須菩提！佛得阿耨多羅三藐三菩提時，無有法可得若義、若非義。⁹³

2、就諸法實相義說

須菩提！有佛無佛，諸法法相常住，無有是義、無有非義。

3、結成

如是，須菩提！菩（647c）薩摩訶薩行般若波羅蜜，應離義⁹⁴、非義。⁹⁵

二、依無作相說

須菩提白佛言：「世尊！何以故般若波羅蜜非義、非非義？」

佛告須菩提：「一切有為法無作相，以是故，般若波羅蜜非義、非非義。」⁹⁶

三、依無增減說

「世尊！一切賢聖——若佛、若佛弟子皆以無為為義，云何佛言『般若波羅蜜無有義⁹⁷、非義』？」⁹⁸

佛言：「雖一切賢聖——若佛、若佛弟子皆以無為為義，亦不以增、亦不以損。

須菩提！譬如虛空如，不能益眾生、不能損眾生；如是，須菩提！菩薩摩訶薩般若波羅蜜無有增、無有損。」⁹⁹

（伍）論得無得

一、標宗

「世尊！菩薩摩訶薩不學無為般若波羅蜜得一切種智耶？」¹⁰⁰

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩學是無為般若波羅蜜，當得一切種智，不

⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！如來得無上正等菩提時，求一切法義與非義都不可得。」（大正 7，339a29-b2）

⁹⁴ 義+（及）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.11）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應離一切義非義執，常行般若波羅蜜多甚深義趣。」（大正 7，339b4-5）

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「何故般若波羅蜜多不與諸法為義非義？」

佛告善現：「甚深般若波羅蜜多，為欲證入無為法故不與諸法為義非義。」（大正 7，339b5-8）

⁹⁷ 義+（以）【石】。（大正 25，647d，n.12）

⁹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「豈不一切賢聖皆以無為為勝義耶？」（大正 7，339b8-10）

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切賢聖無不皆以無為而為勝義，然無為法不與諸法為益為損。善現！譬如虛空、真如、法界不與諸法為益為損，諸菩薩摩訶薩甚深般若波羅蜜多亦復如是，不與諸法為益為損，是故般若波羅蜜多不與諸法為義非義。」（大正 7，339b10-15）

¹⁰⁰ （1）《放光般若經》卷 16〈70 漚沤品〉：

須菩提白佛言：「世尊！菩薩不從不有為般若波羅蜜學成阿耨多羅三耶三菩耶？」（大正 8，115a2-3）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩豈不要學無為般若波羅蜜多，乃能證得一切智智？」（大正 7，339b16-17）

以二法故。」¹⁰¹

二、示非：以二法、不二法，皆不能得一切種智

「世尊！不¹⁰²二法能得不二法耶？」

佛言：「不也！」

須菩提言：「二法能得不二法耶？」

佛言：「不也！」

三、顯正：不取相無所得，能得一切種智

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩若不以二法、亦¹⁰³不以不二法，云何當得一切種智？」

「須菩提！無所得即是得，以是得無所得。」¹⁰⁴

【論¹⁰⁵】釋曰：

三、明般若之行法（承上卷 83）

（一）明無所行（承上卷 83）

（二）明無所得行（承上卷 83）

（三）明無為無作行（承上卷 83）

1、正明無為無作（承上卷 83）

2、釋分別三乘疑

（1）須菩提問

須菩提復問世尊：「若一切法無作、無起相，云何分別有三乘？」

（2）佛答

A、佛述成

佛可其意。

B、釋因

（A）凡愚著諸法故生疑

更說因緣：凡夫人未得道，著¹⁰⁶五眾故，亦著是空、無作、無起法故生疑：「云何分別有三乘？」

汝已得道，不著五眾，亦不著空、無作、無起，云何生疑？

（B）佛以五眼觀諸法皆不可得

佛此中自說因緣：「我以五眼尚不得色等諸法，狂人無眼而欲得！」

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸菩薩摩訶薩要學甚深無為般若波羅蜜多，方能證得一切智智，以不二法而為方便。」（大正 7，339b18-20）

¹⁰² 不+（以）【宋】【元】【明】。（大正 25，647d，n.13）

¹⁰³ 〔亦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，647d，n.14）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈68 巧便品〉：

佛告善現：「二、不二法俱不可得，是故所得一切智智，不以二法、不二法得，然無所得法能得無所得。何以故？甚深般若波羅蜜多及一切智智俱不可得故。」（大正 7，339b24-28）

¹⁰⁵ 〔論〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，647d，n.15）

¹⁰⁶ 著=者【聖】。（大正 25，647d，n.16）

3、釋分別三聚疑

（1）須菩提問

須菩提問：「若無法、無眾生，云何說有三聚眾生？」

（2）佛答：第一義中無三聚，為破顛倒故，依世諦分別有三聚

佛答：「我觀眾生一聚不可得，云何有三？但為欲破顛倒故，分別有三：

能破顛倒者名**正定**；

必不能破顛倒者是**邪定**；

得因緣能（648a）破，不得則不能破，是名**不定**。

皆以世俗法故說，非最第一義。」

（四）明不住行

1、正明不住

（1）勝義、顛倒二處皆不住

問曰：佛實住第一義中得道，何以答須菩提言「不」？

答曰：須菩提為新發意著¹⁰⁷者故問，是故佛言「不」。

何以故？顛倒有法中尚不可住，何況第一義無所有中住！

（2）實得佛菩提，但無所住

是故須菩提疑：「若二處不住，將無世尊不得正覺耶？」

佛答：「實得阿耨多羅三藐三菩提道，但無所住——有為性虛誑不實，無為性空無所有，故不可住。」

2、舉化佛喻，示實得義

（1）舉喻，合法

此中佛欲明了是事故，說化佛譬喻：「如化佛不住有為性、不住無為性，而能來去說法。」

問曰：化人來去說法可爾，云何能行檀波羅蜜等？

答曰：不言化人能實行，眾生眼見似有所行。

（2）辨真佛、化佛之同異

A、略述真佛、化佛所作無異

是化事，如經中說，乃至「須扇多」。

B、以諸法實相故，供養二佛福德等

（A）舉施清淨相，示福德平等、無盡

a、釋經義

須菩提意已信伏，種種因緣，化佛、真佛等無異，今猶少疑，問佛：「若無分別者，供養真佛，乃至無餘涅槃，福故不盡，供養化佛亦爾不？」

佛答：「供養化佛、真佛，其福不異。何以故？佛得諸法實相故，供養，福無盡；化佛亦不離實相故，若供養者心能不異，其福亦等。」

¹⁰⁷ 〔著〕—【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，648d，n.1）

b、釋眾疑**(a) 諸功德皆入實相，說化佛與真佛等無異**

問曰：化佛無十力等諸功德，云何與真佛等？

答曰：十力等諸功德皆入諸法實相；若十力等離諸法實相，則非佛法，墮¹⁰⁸顛倒邪見。

(b) 若以化佛為真佛，惡心出佛身血亦成逆罪

問曰：若爾，真、化中定有諸法實相者，何以言「惡心出佛身血得逆罪」，不說化佛？

答曰：經中但說「惡心出佛身血」，不辯真、化。

若¹⁰⁹供養化佛得具足福者，惡心毀謗亦應得逆罪。

惡人定謂化佛是真而惡心出血，血則為出，便得逆罪。

(c) 毘尼隨世間故結戒，而意業最大，以心等故罪福亦等

問曰：若爾者，毘尼¹¹⁰中何以言「殺化人（648b）不犯殺戒」？

答曰：

I、為世間事故結戒，不論實相

毘尼中皆為世間事、攝眾僧故結戒，不論實相。何以故？

毘尼中有人、有眾生，逐假名而結戒，為護佛法故，不觀後世罪多少。

有¹¹¹後世罪重、戒中便輕，如道人鞭打殺牛羊等，罪重而戒輕。

讚歎女人，戒中重、後世罪輕。

殺化牛羊，則眾人不嫌、不譏、不¹¹²論，但自得心罪；

若殺真、化牛羊，心不異者，得罪等。

然制戒意，為眾人譏嫌故為重。

II、引經明意業最大

是故經中說：「意業最¹¹³大，非身、口業。」¹¹⁴如人大行布施不及行慈三昧——行慈三昧，眾生無所得，而自得無量福。邪見斷善根人，不惱眾生而入阿鼻地獄。

III、結成

是故供養化佛、真佛，以心等故，其福不異。

¹⁰⁸ (1) 隨=墮【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 648d, n.2)

(2) 《大正藏》原作「隨」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《高麗藏》作「墮」(第 14 冊, 1219a18)。

¹⁰⁹ 若=答【石】。(大正 25, 648d, n.3)

¹¹⁰ 尼=泥【宮】* [※12]。(大正 25, 648d, n.4)

¹¹¹ 有=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 648d, n.51)

¹¹² 不譏不=亦不譏【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 648d, n.6)

¹¹³ 最=罪【元】【明】。(大正 25, 648d, n.7)

¹¹⁴ (1) 詳見《中阿含經》卷 32 (133 經)《優婆離經》(大正 1, 628a18-632c20)。

(2) 經：意業最大。(印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.391)

（B）舉三事念佛，說福德不盡

a、慈敬心念佛

復次，此中佛說：「置是化佛光相具足，有人見石泥像等，慈心念佛，是人乃至畢苦其福不盡。」

b、散華念佛

佛言：「復置泥像，若有恭敬心，雖不見佛像，念佛故，以華散空中，其福亦得畢苦。」

c、但稱南無佛

復置散華，但一稱南無佛，是人亦得畢苦其福不盡。」

問曰：云何但空稱佛¹¹⁵名字，便得畢苦其福不盡？

答曰：是人曾聞佛功德——能度人老、病、死¹¹⁶。¹¹⁷若多¹¹⁸若少供養及稱名字，得¹¹⁹無量福¹²⁰，亦至畢苦不盡。

（C）結歎

是故福田無量故，雖濡¹²¹心布施，其福亦無盡。

C、結成：諸法實相故，真佛與化佛無異

如是種種因緣譬喻故，真佛、化佛無異；於佛福田供養者，其福無量，以一切法實相無別無異故。

（五）明假名行

1、為眾生假名說諸法，不壞諸法相

爾時，須菩提問佛：「世尊！若諸法實相無壞故二佛無異，今佛分別說諸¹²²法是色，是受、想、行、識，乃至是有為、是無為法，將無壞諸法相耶？」

佛答：「須菩提！佛雖種種分別說諸（648c）法，但以言說欲令眾生得¹²³解，心無所著。」

若二佛共語¹²⁴，不應說諸法名字。以眾生無及佛者，欲牽引令解故，說是善、是惡；如《法華經》說火宅，以三乘引出諸子。¹²⁵但以名相說諸法，不壞第一義。¹²⁶

¹¹⁵ 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，648d，n.8）

¹¹⁶ 死＋（苦）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，648d，n.9）

¹¹⁷ 佛因世間有老、病、死故出世度生，參見《雜阿含經》卷 46（1240 經）（大正 2，339c19-340a13）。

¹¹⁸ 〔若多〕－【聖】【石】。（大正 25，648d，n.10）

¹¹⁹ 得＋（無）【石】。（大正 25，648d，n.11）

¹²⁰ 〔福〕－【聖】【石】。（大正 25，648d，n.12）

¹²¹ 濡＝軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，648d，n.13）

¹²² 諸＝說【聖】。（大正 25，648d，n.14）

¹²³ 解＋（脫）【宋】【元】【明】。（大正 25，648d，n.15）

¹²⁴ 語＝謂【聖】。（大正 25，648d，n.16）

¹²⁵ （1）《妙法蓮華經》卷 2〈3 譬喻品〉（大正 9，12c4-13a10）。

（2）《法華經》：火宅，以三乘引出眾子。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.406）

¹²⁶ 《大智度論》卷 89〈78 四攝品〉：

此中佛自說：「不二不壞法相故。」欲明了是事，說譬喻：「如佛所化作化人，而為說法，持

2、隨世俗假立，不著名相觀無實

須菩提問：「雖以名相為眾生說，無有實事，將無虛妄耶？」

佛答：「聖人隨世俗言¹²⁷說，於中無有名相著處。」¹²⁸

佛此中自說因緣：如凡夫說苦¹²⁹，著名、取相；

諸佛及弟子口說苦而心不著；若著，不名「苦聖諦」。

苦諦即是名相等，無有定實；**凡夫著者**亦是名相，無有定實。云何**空名相**中著**空名相**？

若空名相中著名相者，空亦應著空，無相亦應著無相，無作亦應著無作，乃至無為性亦應著無為性。

是法皆如凡夫苦諦相，但有名相；名相亦不住名相中。

菩薩入是名相等諸法門中，住是名相般若中，應觀一切法無有實。

3、行中道般若，能得菩提度眾生**(1) 須菩提問**

須菩提問：「若一切法但有名相，菩薩為何等故發心？」如經中說。

(2) 佛答**A、名相畢竟空**

佛答：若一切法但有名相者，名相中名相亦空，是法皆畢竟空，入如、法性、實際中；是故菩薩能發阿耨多羅三藐三菩提，乃至能以三乘度眾生。

B、離有無，行中道，得一切種智度眾生

若諸法有定實、非名相者，即是無生滅；無生滅故，無苦、無集、無盡、無道，云何以三乘度眾生？

若諸法但是空名相、無實者，亦無生滅；無生滅故，無苦、集、盡、道，亦云何可度？

今菩薩知一切法名相等空，則離世間顛倒；亦知名相空，亦離名相空——如是**離有離無、處中道**，能度眾生。

佛意：菩薩行是**中道般若**，得一切種智。

貳、明三智**(壹) 明智淺深**

戒、布施諸功德。」(大正 25, 686c19-21)

¹²⁷ [言] — 【聖】。(大正 25, 648d, n.17)

¹²⁸ 《大智度論》卷 74 〈56 轉不轉品〉：「菩薩雖安住一切法空中，而樂法愛法。何以故？是菩薩不著是一切法空故。又我行次第法——禪定、智慧等，然後得一切法空；此空不可但口說而心著，是故先行次第法。復次，法性中不分別諸法故，法性非破壞相。是菩薩不著法性，憐愍眾生，為種種分別善、不善法等，令眾生得解；雖為眾生如是說，亦常讚歎不壞法，引導眾生令入法性中故。」(大正 25, 578c5-13)

¹²⁹ 苦=若【宮】。(大正 25, 648d, n.18)

一、略述

爾時，須菩（649a）提欲難故，先定佛語¹³⁰，乃問：「世尊說一切種智耶？」
佛言：「我說一切種智。」

二、別釋

（一）一切智：觀諸法總相

復問：「佛常說三種智，三種智有何差別？」

佛答：「薩婆若是聲聞、辟支佛智。」

何以故？「一切」名內外十二入，¹³¹是法，聲聞、辟支佛總相知¹³²皆是無常、苦、空、無我等。

（二）道種智：觀諸法總相、別相

1、菩薩應具足知諸道法度眾生

「道種智是諸菩薩摩訶薩智。」

「道」有四種：一者、人天中受福樂道，所謂種福德；并三乘道為四。

菩薩法，應引導眾生著大道中；若不任入大道者，著二乘中；若不任入涅槃者，著¹³³人天福樂中，作涅槃因緣。

世間福樂道，是十善、布施諸福德；三十七品是二乘道；三十七品及六波羅蜜是菩薩道——菩薩應了了知是諸道。菩薩以佛道自為、為人，以餘三道但為眾生。

是菩薩道種智。

2、嚴土熟生未成就前不應取證

須菩提問：「何以道種智為菩薩事？」

佛答：「菩薩應具足一切道，以是道化眾生。雖出入是道，未教化眾生、淨佛國土而不取證；具足是事已，然後坐道場乃取證。是故，須菩提！道種智是菩薩事。」

3、菩薩無所住而於實際作證

（1）明不住四句證實際

須菩提復¹³⁴問：「是菩薩住何處實際作證？」

須菩提意：若住「道」中作證，是事不然，有二過故。

一者、有結使人不應有畢竟清淨正智；若有，則與佛無異；若異者，有煩惱習氣故應有錯謬。

¹³⁰ 定佛語＝之佛【宮】。（大正 25，649d，n.1）

¹³¹ 《雜阿含經》卷 13（319 經）：

佛告婆羅門：「一切者，謂十二入處——眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法，是名一切。若復說言此非一切，沙門瞿曇所說一切，我今捨，別立餘一切者，彼但有言說，問已不知，增其疑惑。所以者何？非其境界故。」（大正 2，91a27-b2）

¹³² 知＝智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.2）

¹³³ 著＝若【聖】。（大正 25，649d，n.3）

¹³⁴ 〔復〕－【聖】。（大正 25，649d，n.4）

二者、一切有為法皆是虛誑，和合故有，假名，無有定實。

是故佛言：「不也！」

若住「道」中尚不得，何況「非道」！

「道非道」，亦有二過故。

「非道非不道」，以著心取相故，亦言「不也！」

(2) 無所住而證

A、須菩提問

爾時，須菩提意或作是念：「佛所得道甚深，不可得底。」是故復問：「菩薩住何處實際作證？」

B、佛以四句反問答

(A) 佛反詰之意

佛反問須菩提。

問曰：(649b) 佛何以故不直答而反問須菩提？

答曰：須菩提自於所得道中了了無惑¹³⁵，貴尚佛所證故，四句戲論，如有著心不了故問；是故佛以須菩提所得證反問：「汝得道時住四句中得證耶？」

答言：「不也！我無所住而得漏盡。」

「汝以無所住而心得解脫，當知菩薩摩訶薩亦如是，不住四句而證實際。」是故佛反問。

復有人言：四種答中，是名反問答。

(B) 別辨「不住道中得解脫」

問曰：須菩提住金剛三昧，心得解脫，云何言「不住道中」？

答曰：「住」名取相，定有是法；是人更求無為勝法故，不名為「住有為法」，為不¹³⁶用故，不於中住。

復有人言¹³⁷：住¹³⁸是名相凡夫法中，便有分別——是金剛，是解脫。得無相法，則無所分別。

佛為無相法故，反問須菩提：「汝¹³⁹不應¹⁴⁰以名相故問，汝不應以名相為難。」

¹³⁵ (1) 或=惑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 649d, n.5)

(2) 《大正藏》原作「或」，今依【宋】【元】【明】【宮】作「惑」。

(3) 或：11.通“惑”。《易·乾》：“九四，重剛而不中，上不在天，下不在田，中不在人，故或之。或之者，疑之也，故無咎。”《孟子·告子上》：“無或乎王之不智也。”《漢書·霍去病傳》：“青之與單于會也，而前將軍廣，右將軍食其軍別從東道，或失道。”顏師古注：“或，迷也。”(《漢語大詞典》(五)，p.213)

¹³⁶ 為不=不為【宋】【元】【明】【聖】【石】，=為【宮】。(大正 25, 649d, n.6)

¹³⁷ [人言]—【宮】，人=住【宋】【元】【明】。(大正 25, 649d, n.7)

¹³⁸ [住]—【宋】【元】【明】。(大正 25, 649d, n.8)

¹³⁹ [汝]—【宮】【聖】。(大正 25, 649d, n.9)

¹⁴⁰ [應]—【宮】【聖】。(大正 25, 649d, n.10)

（三）一切種智

1、一切種智是佛智

「一切種智」是佛智。

2、一切三世法中通達無礙，無事不知

「一切種智」名「一切三世法中通達無礙，知¹⁴¹大小、精麤，無事不知」。

3、攝有、無二事：通達諸法寂滅相，通達諸法名相言說

佛自¹⁴²說「一切種智」義，有二種相：一者、通達諸法實相故寂滅相。如大海水中風不能動，以其¹⁴³深故，波浪不起；一切種智亦如是，戲論風所不能動。

二者、一切諸法可以名相文字言說，了了通達無礙。

攝有、無二事故名「一切種智」。

4、十力、十八不共法等智慧和合名一切種智

有人言：十力、四無所畏、四無礙法、十八不共法，盡是智慧相，和合名為「一切種智」。

5、得無礙解脫故，大小、遠近等無事不知

復有人言：金剛三昧次第得無礙解脫故，若大小、近遠、深淺、難易，無事不知。

如是等種種無量因緣，名「一切種智」。

（貳）明斷差別

一、煩惱斷、習氣斷之別

（一）總明：斷煩惱無別，斷習氣有異〔佛習氣永盡，餘乘未斷盡〕¹⁴⁴

須菩提聞是已，問佛：「智慧故有上、中、下¹⁴⁵分別，煩惱斷復有差別不？」

佛言：「無差別。」

斷時有（649c）差別，斷已無差別；譬如刀有利鈍，斷時有遲速，斷已無差別。

「如來煩惱及習都盡；聲聞、辟支佛但煩惱盡，而習氣有餘。」

（二）別釋

1、三乘煩惱斷皆是無為

須菩提問佛：「世尊！三種斷，是有為、是無為？」

佛答：「皆是無為。」

2、無為法中無差別

復問：「世尊！無為法中可得差別不？」

佛答：「是法無相、無量，云何可得差別？」

¹⁴¹ 知=知智【宋】【元】【明】【石】，=智【宮】【聖】。（大正 25，649d，n.11）

¹⁴² 自=白【聖】。（大正 25，649d，n.12）

¹⁴³ 其=甚【聖】。（大正 25，649d，n.13）

¹⁴⁴ （1）《大智度論》卷 26〈1 序品〉（大正 25，248b24-27）、卷 27〈1 序品〉（大正 25，257b14-17，262a13-16）、卷 81〈68 六度相攝品〉（大正 25，630b9-12）。

（2）《大毘婆沙論》卷 9（大正 27，42b29-c2）。

¹⁴⁵ 〔中下〕—【宮】。（大正 25，649d，n.14）

3、辨斷煩惱習差別**(1) 習非煩惱故說異**

復問：「世尊！若無差別，云何說是斷中有餘、是斷中無餘？」

「須菩提！是習，不名真煩惱。」

(2) 舉證：二乘猶有習氣

有人雖斷一切煩惱，身、口中亦有煩惱相出；凡人¹⁴⁶見聞是相已，則起不清淨心。譬如蜜婆¹⁴⁷私訛¹⁴⁸阿羅漢，五百世在獼猴中，今雖得阿羅漢，猶騰跳樹木，愚人見之即生輕慢：「是比丘似如獼猴！」是阿羅漢無煩惱心而猶有本習。

又如畢陵伽婆蹉阿羅漢，五百世生婆羅門中，習輕蔑心故，¹⁴⁹雖得阿羅漢，猶語恒水神言：「小婢！止流！」恒神瞋恚，詣佛陳訴¹⁵⁰；佛教懺悔，猶稱「小婢」。

如是等身、口業煩惱習¹⁵¹氣，二乘不盡。

(3) 舉證：佛已斷盡習氣

佛無如是事。¹⁵²

如一婆羅門惡口，一時以五百事罵佛，佛無慍¹⁵³色；婆羅門心乃歡喜，即復一時以五百善事讚歎於佛，佛亦無喜色。¹⁵⁴

當知佛煩惱習氣盡故，好惡無異。

又復佛初得道，實功德中出好名聲充滿十方，唯佛自知；而孫¹⁵⁵陀梨梵志女，殺身謗佛，惡名流布。佛於此二事，心無有異，亦不憂喜。

又入婆羅門¹⁵⁶聚落中，空鉢而出；天人種種供養。

又復三月食馬麥；釋提桓因恭敬，以天食供養。

阿羅婆伽林中，棘刺寒風，佛在中宿；又於歡喜園中，在天白寶石上，柔濡¹⁵⁷滑澤，又敷天臥具。

於此好惡事中，心無（650a）憂喜。

又提婆達瞋¹⁵⁸心以石堆¹⁵⁹佛，羅睺羅敬心合手禮佛——於此二人，其心平等，如

¹⁴⁶ 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.15）

¹⁴⁷ 婆=波【聖】。（大正 25，649d，n.16）

¹⁴⁸ 訛=吒【元】【明】。（大正 25，649d，n.17）

¹⁴⁹ 必陵伽婆蹉慢習。（印順法師，《大智度論筆記》〔H023〕p.416）

¹⁵⁰ 陳訴：陳述訴說。（《漢語大詞典》（十一），p.1013）

¹⁵¹ 〔習〕—【聖】。（大正 25，649d，n.18）

¹⁵² 參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉（大正 25，260c25-261a26），《大毘婆沙論》卷 16（大正 27，77a24-b4）。

¹⁵³ 慍=慢【聖】，=恨【宮】【石】。（大正 25，649d，n.19）

¹⁵⁴ （1）婆羅門五百罵罵佛、五百讚讚佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H026〕p.420）

（2）參見《大毘婆沙論》卷 76（大正 27，392a28-b2）。

¹⁵⁵ 孫=酸【石】。（大正 25，649d，n.20）

¹⁵⁶ 〔門〕—【宮】。（大正 25，649d，n.21）

¹⁵⁷ 濡=軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，649d，n.22）

¹⁵⁸ 達瞋=達多瞋【宋】【元】【明】【宮】，=達瞋恚【石】。（大正 25，650d，n.1）

愛兩¹⁶⁰眼。

如是等種種干¹⁶¹亂¹⁶²，無有異想；譬如真金，燒磨鍛¹⁶³截¹⁶⁴，其色不變。

佛經此眾事，心無增減¹⁶⁵，是故可知諸佛愛患等諸煩惱習氣都盡。

二、三乘同證無為，世俗言說成分別

（一）三乘同證實相，以無為法顯差別

須菩提意：「若諸法實相中，若道、若涅槃無所有；若無所有，何以分別是須陀洹乃至辟支佛習氣未盡、佛習氣盡？」

佛言：「三乘聖人皆以無為法而有差別。」

雖因無為有差別，而有為法中可得說。

（二）依世俗諦說有差別，於第一義無分別

須菩提欲定佛語，故問：「世尊！實以無為法故有差別耶？」

佛答：「世俗法語言名相故可分別，第一法中無分別。何以故？第一義中一切語言道斷，以一切心所行斷故。但以諸聖人結使斷故，說有後際。」

「後際¹⁶⁶」者，所謂「無餘涅槃」。¹⁶⁷

三、達自相空皆不可得，則不著一切法

（一）諸法自相空故三際不可得

須菩提問：「世尊！諸法自相空故，前際不可得，何況後際！」

何以故？因前際故有後際。

佛可其意，以眾生不知諸法自相空故，說是前際、是後際；自相空諸法中，前、後際不可得。

何以故？

若先有生，則後有老死；若離老死有生，是則不死而生，是生無因無緣；

若先老死後有生者，不生云何有老死？

先後既不可得，一時亦不可得，

以是故說：「自相空法中，無有前後際。」

（二）行自相空則不著一切法

佛言：「如是！須菩提！菩薩應以自相空法行般若，內外法乃至佛法不著故。」

¹⁵⁹ 堆＝推【宋】【宮】，＝惟【聖】，＝埠【石】。（大正 25，650d，n.2）

¹⁶⁰ 兩＝雨【聖】【石】。（大正 25，650d，n.3）

¹⁶¹ 干＝千【聖】。（大正 25，650d，n.4）

¹⁶² 干亂：干預擾亂。（《漢語大詞典》（二），p.916）

¹⁶³ 鍛（ㄉㄨㄣˋ）：3.用錘子敲打。（《漢語大詞典》（十一），p.1355）

¹⁶⁴ 截＝煉【宋】【元】【明】。（大正 25，650d，n.5）

¹⁶⁵ 減＋（減）【聖】。（大正 25，650d，n.6）

¹⁶⁶ 〔後際〕－【聖】。（大正 25，650d，n.7）

¹⁶⁷ 參見《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：

復次，有人言：「邊名前際、後際。世間無始故無前際；入無餘涅槃故有前際，不復更出故無後際。」（大正 25，752a12-14）

參、釋般若**(壹) 辨得名義****一、須菩提問**

問曰：上來常說般若波羅蜜相，¹⁶⁸今何以更問？

答曰：不但問相，人常說「般若波羅蜜」，般若波羅蜜以何義故名「般若」？

二、佛答**(一) 就正智說〔行〕****1、正明以第一度到彼岸，名為般若波羅蜜**

佛言：「以第一度，一切法到彼岸，名般若波羅蜜。」

2、別釋「第一度」**(1) 第一說：菩薩以上智慧度**

「第一度」者，聲聞人（650b）以下智度；辟支佛以中智度；菩薩以上智度，故名「第一度」。

(2) 第二說：菩薩以上上智慧度

復次，煩惱有九種，上、中、下各有三品。智慧亦有九種：下下智慧從鈍根須陀洹來，乃至上下是第一聲聞舍利弗等；上中是大辟支佛；上上是菩薩。以上上智慧度，故名「第一度」。

(3) 第三說：一切法總相、別相皆了了知

聲聞、辟支佛但總相度，於別相少；

菩薩一切法總相、別相皆了了知，故名「第一度」。

(4) 第四說：智慧遍滿可知法中

復次，菩薩度時，智慧遍滿可知法中；二乘人可知法中不能遍滿。是故名「第一度」。

(5) 第五說：大乘福德、智慧等具足滿，佛菩薩等來佐助能安穩得度

復次，「第一度」者，大乘福德、智慧、六波羅蜜、三十七品具足滿，故安隱度。又十方諸佛、大菩薩、諸天皆來佐助，安隱得度。

如人乘七寶船，牢治行具，上有種種好食、有好導師，遇隨意好風，則為好度；若人乘草筏度恐怖¹⁶⁹，不名好度。

¹⁶⁸ 參考《正觀》(6)，p.204：

(1) 《大智度論》卷 54 (大正 25，444a28-b5)、卷 67 (大正 25，528a9-15)、卷 70 (大正 25，548b13-549b6)。

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉(大正 8，325b17-326a6)、卷 18〈61 夢誓品〉(大正 8，354a10-19)。

(3) 《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉(大正 8，77b14-c27)、卷 14〈62 阿惟越致相品〉(大正 8，97c7-14)。

¹⁶⁹ 度恐怖=恐怖度【石】。(大正 25，650d，n.8)

〔二〕就果法說〔果〕

復次，佛說：「三乘人以是般若波羅蜜度到彼岸涅槃，滅一切憂苦，以是義故名般若波羅蜜。」

〔三〕就境相說〔境〕

1、就壞虛妄義

復次，是般若波羅蜜中，一切法——內外、大小，思惟、籌量、分別、推求，乃至如微塵，不得堅實。既到微塵，則不可分別；心心數法，乃至一念中，亦不可分別。是般若波羅蜜中，心、色二法破壞，推求不得堅實，以是義故名「般若波羅蜜」。

2、就攝實相義

復次，「般若」名慧；「波羅蜜」，到¹⁷⁰彼岸。「彼岸」名「盡一切智慧邊」。

「智慧」名「不可破壞相」，「不可破壞相」即是如、法性、實際，以其實故不可破壞。是三事攝入般若中故，名為「般若波羅蜜」。

3、就空無相義

復次，般若波羅蜜，無有法與法有合有散，畢竟空故。

是般若無色、無形、無對，一相，所謂無相，是義如先說。¹⁷¹

如是等種種因緣，故名般若義。

〔貳〕論勝力用

一、能生善法

今（650c）當說般若力，所謂般若能生一切智慧、禪定等諸¹⁷²法；能生¹⁷³一切樂說辯才——以般若力故演說一句，種種莊嚴窮劫不盡；星宿日月不能¹⁷⁴照處，般若能照，能破邪見、無明黑闇故。

二、無能壞者

魔若魔人、求聲聞辟支佛人、外道、惡人所不能壞。何以故？

菩薩行¹⁷⁵般若，此諸惡人於般若中皆不可得故。¹⁷⁶

復次，若行者一心信受、諷誦，諸惡不能得便，何況正憶念、如說行！

三、結

如是，須菩提！菩薩應行般若義。

¹⁷⁰ （名）+到【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，650d，n.9）

¹⁷¹ 《正觀》（6），p.204：《大智度論》卷 18（大正 25，194a1-195b13）、卷 50（大正 25，420c13-421a18）。

¹⁷² 諸=謂【宮】。（大正 25，650d，n.10）

¹⁷³ 〔能生……說〕十五字—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.11）

¹⁷⁴ 〔不能〕—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.12）

¹⁷⁵ 〔行〕—【宋】【宮】。（大正 25，650d，n.13）

¹⁷⁶ 另參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，340b5-c3）；《大智度論》卷 73〈55 阿毘跋致品〉（大正 25，574a13-28）。

（參）成諸觀義**一、釋經義：欲行般若義，應行四聖行、十一智義**

「般若義」者，所謂無常義，苦、空、無我義，四諦智、盡智、無生智、法智、比智、世智、知他心智、如實智義故，應行般若。

是般若如大海有種種寶物，或大、或小，唯一是如意寶；般若波羅蜜亦有種種諸智慧寶——無常等四聖行、十智，唯有如實智如如意寶。

二、釋疑**（一）先言「若常、若無常，不名行般若，今云何言「行無常等義為般若」**

問曰：如先品¹⁷⁷說：「若常、若無常等行，不名行般若波羅蜜。」今何以言「行無常等義故，應行般若波羅蜜」？

答曰：我已先答，無常有二種：若著心，戲論無常，是不名行般若；若以無著心，不戲論無常，為破常倒，又不自生著心，是名行般若。¹⁷⁸

（二）「如實智」之辨**1、三藏中但有十智，此中何以有「如實智」**

問曰：三藏中但有十智，此中何以有「如實智」？

答曰：是故名「大乘」！大法能受小法，小不能受大。

2、如實智有何等相體相

問曰：十智各各有體相，「如實智」有何等相？

答曰：有人言：能知諸法實相，所謂如、法性、實際，是名「如實智相」。

佛此中說：「如實智唯是諸佛所得。」

何以故？煩惱未盡者猶有無明故，不能知如實。

二乘及大菩薩習未盡故，不能遍知一切法、一切種，不名如實智；

但諸佛於一切無明盡無遺餘故，能（651a）如實知。

¹⁷⁷ 《正觀》（6），p.205：

一、《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈3 習應品（習相應品）〉（大正 8，223c20-224a4）、卷 2〈7 三假品〉（大正 8，231a21-b2）、卷 3〈9 集散品〉（大正 8，235b14-26）、卷 3〈10 相行品（行相品）〉（大正 8，237b13-28）、卷 4〈11 幻學品（幻人無作品）〉（大正 8，240a19-b26）、卷 7〈26 無生品〉（大正 8，270c6-17）、卷 7〈27 問住品（天主品）〉（大正 8，274b16-c1）、卷 12〈43 無作品（無作實相品）〉（大正 8，308b18-c4）、卷 20〈67 無盡品〉（大正 8，364c14-23）、卷 21〈69 方便品〉（大正 8，370c1-4）。

二、《放光般若經》卷 1〈3 假號品〉（大正 8，6b20-25）、卷 2〈9 行品〉（11c9-15）、卷 2〈11 本無品〉（14c8-14）、卷 3〈12 空行品〉（16a11-20）、卷 3〈13 問幻品〉（17b21-10）、卷 5〈27 問觀品〉（36a13-20）、卷 6〈28 無住品〉（39a7-11）、卷 9〈44 無作品〉（65c4-17）、卷 15〈68 無盡品〉（106b24-c2）、卷 16〈70 漚沤品〉（110c2-6）。

三、Pañcaviṃśati（DUTT），p.257。

¹⁷⁸ 《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：「無常有二種：一者、破常顛到，不著無常；二者、著無常，生戲論。」（大正 25，662c14-16）

3、論「二種如實智」

問曰：若除佛更無如實知¹⁷⁹者，二乘云何得涅槃、大菩薩得無生忍？

答曰：如實智有二種：一者¹⁸⁰、遍滿具足，二者、未具足。

具足者，佛；不具足者，二乘及大¹⁸¹菩薩。

譬如闇室中，為有所作故然燈，所為已辦¹⁸²；後來燈，其明益增。

黑闇有二分：一分，初燈已除；第二分，後燈所除。第二分闇與初燈明和合；若不爾，第二燈則無所用。

如是，二乘及大菩薩智慧雖已破無明，佛智慧所除無明分是諸人所不能除。不得言初燈無照。

如是，不得言二乘及菩薩智慧是遍如實智¹⁸³。

「遍如實¹⁸⁴智」，是佛；「但如實智」，二乘及菩薩所¹⁸⁵共。

（肆）明義非義

一、依二諦理說

（一）須菩提問

爾時，須菩提問佛：「世尊！若深般若中義、非義不可得，云何言『菩薩為深般若義故行般若』？」

（二）佛答

1、就世俗對治義說

（1）行觀照般若破分別

佛答：「貪欲等煩惱非義不應行」者，諸法有三分：貪欲等諸煩惱是**非義**；六波羅蜜等諸善法是**義**；色等法，無記故，**非義非非義**。

若人於煩惱及行煩惱者中，生**怨憎心**；於六波羅蜜等諸善法及行善法者¹⁸⁶中，生**愛念心**¹⁸⁷；於色等無記法及行無記法者中，即生**癡心**。如經中說：「凡人得受樂時生貪心，受苦時生瞋心，受不苦不樂時生癡心。」¹⁸⁸

是故說：「菩薩應作是念：『欲貪¹⁸⁹等非義，不應念以為非。』」如經廣說。

¹⁷⁹ 知=智【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，651d，n.1）

¹⁸⁰ （1）有=者【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，651d，n.2）

（2）《大正藏》原作「有」，今依《高麗藏》作「者」（第 14 冊，1223a17）。

¹⁸¹ [大]—【聖】。（大正 25，651d，n.3）

¹⁸² 辦=辯【明】。（大正 25，651d，n.1）

¹⁸³ 智=知【宋】【元】【明】【聖】【石】，[智]—【宮】。（大正 25，651d，n.4）

¹⁸⁴ 實=寶【宋】。（大正 25，651d，n.5）

¹⁸⁵ 所+（不）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，651d，n.7）

¹⁸⁶ [者]—【宋】【宮】。（大正 25，651d，n.8）

¹⁸⁷ [心]—【宮】。（大正 25，651d，n.9）

¹⁸⁸ （1）參見《雜阿含經》卷 17（470 經）（大正 2，120a12-21）。

（2）經：三受生三毒。（印順法師，《大智度論筆記》[H001] p.391）

¹⁸⁹ 欲貪=貪欲【石】。（大正 25，651d，n.10）

(2) 釋因**A、入如相中無有義、非義**

此中自說因緣：「惡法、善法、無記法，一如相，無有義、非義，『如相』無二無分別故。」

B、佛得道時，不見義、非義之法

復次，佛得道時，不見一法若義、若非義。

2、就諸法實相義說

諸法實相，有佛無佛常住，不作義、非義——若如是知，即是義；但破分別心故，說：「義、非義不應行。」

3、結成

「如是，須菩提！菩薩應行是離（651b）義非義般若波羅蜜。」

二、依無作相說

須菩提復問：「何緣故般若非義非非義？」

佛答：「一切法無作無起相故無所能作，云何般若波羅蜜作義以非義？」

三、依無增減說

須菩提復問：「世尊！若一切諸佛及弟子皆以無為法為義，佛何以說般若波羅蜜不能作義以非義？」

佛答：「一切聖人雖以無為法為義，不作義以非義，無增無損故。」

此中說譬喻：「如虛空如不能益眾生、不能損眾生，虛空無法故，無有義以¹⁹⁰非義，何況虛空如！」

虛空雖無法，一切世間因虛空故得有所作；般若波羅蜜亦如是，雖無相、無為，而因般若行五波羅蜜等一切佛道法。

以著心故，說「般若無義、非義」；無著心故，說「第一實義」。

以世諦故說言「義」，第一義中無有義。

(伍) 論「得、無得」**一、標宗：以不二為方便，學無為般若得一切種智**

復次，般若二種：一者、有為，二者、無為。

學有為般若，能具足六波羅蜜，住十地中；學無為般若，滅一切煩惱習，成佛道。

今須菩提問佛：「世尊！菩薩學無為般若，得一切智，云何言『無義』？」

佛答：「雖得薩婆若，不以二法故得。」

分別取相者，是名「二法」。

二、示非：以二法、不二法，皆不能得一切種智

復問：「『不二法』能得『不二法』耶？」

佛答：「不也！」

¹⁹⁰ 以=與【宮】。（大正 25，651d，n.11）

何以故？「不二法」即是「無為」；「無為」無有得不得相，是無為法不可行故。

復問：「若以『不二法』不得，可以『二法』得『不二法』不？」

答言：「不也！」

何以故？「二法」虛誑不實故，云何行不實而得實法？

三、顯正：不取相無所得，能得一切種智

復問：「世尊！若不以『二』、不以『不二』，云何當得一切種智？」

佛答：「無所得即是得。」

此中「二」、「不二」，即是無分別，皆無所得。

是「無所得」，不以「有所得」為行。

雖行有為法得是¹⁹¹「無所得」，心（651c）不取相故無所得。何以故？與空、無相、無作合行故。

¹⁹¹ 是+（無是）【宮】。（大正 25，651d，n.13）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 85

〈釋道樹品第七十一〉¹

(大正 25, 651c6-654c23)

釋厚觀 (2012.09.22)

【經】²

壹、歎方便起心³

(壹) 須菩提歎般若甚深

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜甚深！世尊！諸菩薩摩訶薩不得眾生，而為眾生求阿耨多羅三藐三菩提，是為甚難！

世尊！譬如人欲於虛空中種樹，是為甚難！世尊！菩薩摩訶薩亦如是，為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，眾生亦不可得。」⁴

(貳) 佛述成，釋歎

一、佛述成

佛告須菩提：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩所為甚難，為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，度著吾我顛倒眾生。

二、舉喻釋歎

(一) 法喻合說

須菩提！譬如人種樹，不識樹根、莖、枝、葉、華、果，而愛護溉灌，漸漸長大，華、葉、果實成就，皆得用之。

如是，須菩提！諸菩薩摩訶薩為眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，漸漸行六波羅蜜，得一切種智，成佛樹，以葉、華、果實益眾生。⁵

¹ (大智度論釋道樹品第七十一卷八十五) 十六字 = (大智度論卷八十五釋道樹品第七十一訖第七十三品) 二十二字【宋】【元】，= (大智度論卷八十五釋道樹品第七十一) 十六字【明】，= (大智度論第八十五釋第七十一品訖第七十三品道樹品) 二十三字【宮】，= (大智度經論卷八十五釋第七十品訖第七十二品) 二十字【聖】，= (摩訶般若波羅蜜品第七十道樹品八十五) 十七字【石】。(大正 25, 651c, n.16)

² 【經】—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 651d, n.17)

³ 《大品經義疏》卷 10：「此品明方便起心，無所依著，希有可歎。」(卍新續藏 24, 324b20-21)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如是般若波羅蜜多最為甚深，諸菩薩摩訶薩能為難事，謂不得諸有情，亦不得彼施設，而為有情速求證得一切智智。世尊！譬如有人欲於無色、無見、無對、無所依止空中種樹，彼甚為難。諸菩薩摩訶薩亦復如是，不得有情及彼施設，而為有情速求證得一切智智極為難事。」(大正 7, 339c1-7)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「譬如有人良田種樹，是人雖復不識此樹根、莖、枝葉、花、果受者，而種樹已，隨時溉灌勤加守護，此樹後^{*}時漸得生長，根莖、枝葉、花果茂盛，眾人受用愈疾獲安。諸菩薩摩訶薩亦復如是，雖不見有果報有情，而為有情速求證得一切智智，漸次修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多及餘無量菩提分法，既圓滿已，便能證得一切智智，令諸有情受用果報，枝葉華果各得饒益。」(大正 7, 339c14-23)
※案：《大正藏》原作「復」，今依《高麗藏》作「後」(第 4 冊，101b8)。

（二）別釋

1、葉益眾生：離三惡道

須菩提！何等為葉益眾生？

因菩薩摩訶薩得離三惡道，是為葉益眾生。

2、華益眾生：受人天樂

何等為華⁶益眾生？

因菩薩得生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家、四天王天處乃至非有想非無想天處，是為華益眾生。

3、果益眾生：得聖道果

何等為果益眾生？

是菩薩得一切種智，令眾生得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、佛道，是⁷眾生漸漸（652a）以三乘法於無餘涅槃而般涅槃，是為果益眾生。

（三）結成

是菩薩摩訶薩不得眾生實法，而度眾生令⁸離我顛倒著，作是念：『一切諸法中無眾生，我所為眾生求一切種智，是眾生實不可得。』」

貳、如佛歎

（壹）須菩提作斷惡歎

須菩提白佛言：「世尊！當知是菩薩為如佛。⁹

何以故？是菩薩因緣故，斷一切地獄種、一切畜生種、一切餓鬼種，斷一切諸難，斷一切貧窮下賤道，斷一切欲界、色界、無色界。」¹⁰

（貳）佛述成，釋歎

一、約生善斷惡因菩薩有，故說如佛

佛言：「如是！如是！須菩提！當知是菩薩摩訶薩如佛。須菩提！若菩薩摩訶薩不發

⁶ 華＝葉【聖】。（大正 25，651d，n.18）

⁷ 〔是〕－【宮】。（大正 25，651d，n.21）

⁸ 〔令〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.1）

⁹ 《大品經義疏》卷 71：

「須菩提白佛：是菩薩如佛」下第二，如佛難^{*1}，先難^{*1}佛述，正^{*2}正^{*3}作斷惡歎為如佛也；次舉三義成之：一、生善，二、斷惡，三、佛答如故。能滅惡生善，即釋上功能。佛也，體如故名佛。菩薩二體佛如豈不如佛？差^{*4}菩薩別體如不體佛如者，可不如佛耳。（卍新續藏 24，325a3-8）

※1 案：「難」應作「歎」。

※2 上「正」一作「王」。（卍新續藏 24，325d，n.1）

※3 一無「正」字。（卍新續藏 24，325d，n.2）

※4 「差」疑「若」。（卍新續藏 24，325d，n.3）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩當知如佛。所以者何？依諸菩薩摩訶薩故便能永斷一切地獄、傍生、鬼界，亦能永斷一切無暇、貧窮下賤、三界眾苦。」（大正 7，340a8-11）

心求阿耨多羅三藐三菩提，世間則無過去、未來、現在諸佛，世間亦無辟支佛、阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹；三惡趣及三界亦無斷時。

二、約體如故說如佛

須菩提！汝所說：『是菩薩摩訶薩當知如佛。』

如是！如是！須菩提！當知是菩薩實如佛。何以故？以如故說如來，以如故說辟支佛、阿羅漢、一切賢聖；以如故說為色乃至識，以如故說一切法乃至有為性、無為性。是諸¹¹如，如實無異，以是故說名為如。

諸菩薩摩訶薩學是如，得一切種智，得名如來。

以是因緣故說菩薩摩訶薩當知如佛，以如相故。¹²

參、勸學如¹³

(壹) 明利益

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應學如般若波羅蜜。

菩薩學如般若波羅蜜，則能學一切法如；學一切法如，則得具足一切法如；具足一切法如已，住¹⁴一切法如得自在；住一切法如得自在已，善知¹⁵一切眾生根；¹⁶善知一切眾生根已，知¹⁷一切眾生根具足；知¹⁸一切眾生根具足已，亦知一切眾生業因緣；知一切眾生業因緣已，得願智具足；得¹⁹願智具足已，淨三世慧；淨三世慧已，饒益一切眾生；(652b) 饒益一切眾生已，淨佛國土；淨佛國土已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，安立眾生於三乘，令入無餘涅槃。²⁰

¹¹ 諸＝識【宮】。(大正 25, 652d, n.3)

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

復次，善現當知！菩薩摩訶薩眾即是如來。所以者何？善現！若由此真如施設如來，即由此真如施設獨覺，亦由此真如施設聲聞，亦由此真如施設一切賢聖，亦由此真如施設色、受、想、行、識，……亦由此真如施設有為界，亦由此真如施設無為界，亦由此真如施設一切法，亦由此真如施設一切有情，亦由此真如施設一切菩薩摩訶薩。

如是，善現！若如來真如、若獨覺真如、若聲聞真如、若一切賢聖真如、若色等一切法真如、若一切有情真如、若一切菩薩摩訶薩真如，如是真如實皆無異，由無異故說名真如。諸菩薩摩訶薩於此真如修學圓滿，便能證得一切智智，既已證得一切智智故名如來。以是因緣當知菩薩摩訶薩眾即是如來，以一切法一切有情皆以真如為定量故。(大正 7, 340a17-b28)

¹³ 《大品經義疏》卷 71：「既體如故如佛，豈不學如耶？此中，明體如故具自行，知眾生根體如化。」(卍新續藏 24, 325a8-9)

¹⁴ 住＝於【元】【明】【石】。(大正 25, 652d, n.4)

¹⁵ 知＝如【聖】【石】。(大正 25, 652d, n.5)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「若於一切法真如得自在，則得一切有情根勝劣智。」(大正 7, 340c2-4)

¹⁷ 知＝智【聖】。(大正 25, 652d, n.6)

¹⁸ [知一……已] 九字－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 652d, n.7)

¹⁹ [得]－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 652d, n.8)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應學甚深般若波羅蜜多，若學甚深般若波羅蜜多則能學一切法真如，若學一切法真如則於一切法真如得自在，若於一切法真如得自在則得一切有情根勝劣智，若得一切有情根勝劣智則能具知一切有情勝解差別，若能具知一切有情勝解差別則知一切有情自業受果，若知一切有情自業受果則願智圓滿，若願智圓滿則能淨修三世妙智，若能淨修三世妙智則能圓滿一切智智，若能圓滿一切

（貳）勸發心

如是，須菩提！菩薩摩訶薩欲得一切功德，自利利人，應發阿耨多羅三藐三菩提心。」²¹

肆、顯勝校德

（壹）一切世間人應作禮能如說行深般若者

須菩提白佛言：「世尊！是諸菩薩摩訶薩能如說行深般若波羅蜜，一切世間天及人、阿修羅應²²當作²³禮。」

佛告須菩提：「如是！如是！是²⁴菩薩摩訶薩能如說行深²⁵般若波羅蜜，一切世間天及人、阿修羅應當為作禮。」

（貳）校量功德

一、明初發意菩薩德勝

（一）勝發二乘心者

「世尊！是初發意菩薩摩訶薩為眾生故求阿耨多羅三藐三菩提，得幾所福德？」

佛告須菩提：「若千²⁶國土中眾生皆發聲聞、辟支佛意，於汝意云何？其福多不？」

須菩提言：「甚多無量！」

佛告須菩提：「其福不如²⁷初發意菩薩摩訶薩，百倍、千倍、巨億²⁸萬倍，乃至算數譬喻所不能及。何以故？發聲聞、辟支佛意者皆因菩薩出故，菩薩終不因聲聞、辟支佛出。二千世界、三千大千世界中亦如是。」

（二）勝住乾慧地者

置是三千大千世界中住聲聞、辟支佛地者。若三千大千世界中眾生皆住乾慧地，其福多不？」

須菩提言：「甚多無量！」

佛言：「不如初發意菩薩，百倍、千倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。」

智智則能無倒行菩薩行，若能無倒行菩薩行則能常以財施、法施饒益有情，若能常以財施、法施饒益有情則能如實成熟有情，若能如實成熟有情則能如實嚴淨佛土，若能如實嚴淨佛土則能證得一切智智，若能證得一切智智則能如實轉妙法輪，若能如實轉妙法輪則能安立有情於三乘道，若能安立有情於三乘道則能令有情入無餘依般涅槃界。」（大正 7，340b28-c17）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩見如是等自利利他無量功德，欲令所發大菩提心堅固不退，應勤精進修行般若波羅蜜多方便善巧。」（大正 7，340c17-20）

²² 應當＝當應【宋】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.10）

²³ （為）＋作【元】【明】【石】。（大正 25，652d，n.11）

²⁴ 〔是〕－【聖】【石】。（大正 25，652d，n.12）

²⁵ 〔深〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，652d，n.13）

²⁶ 千＝干【宮】。（大正 25，652d，n.14）

²⁷ 如＋（是）【石】。（大正 25，652d，n.15）

²⁸ 巨億：數以億計。極言其多。（《漢語大詞典》（一），p.955）

（三）勝住性地乃至住辟支佛地者

置是住乾慧地眾生。若三千大千世界中²⁹眾生皆住性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地，³⁰是一切福德，欲比初發意菩薩，百倍、千倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。

二、明菩薩漸次增勝**（一）初發意菩薩，不如入法位菩薩**

須菩提！若三千大千世界中初發意菩薩，不如入法位菩薩，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。

（二）入法位菩薩，不如向佛道菩薩

若三千大千世（652c）界中入法位菩薩，不如向佛道菩薩，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。³¹

（三）向佛道菩薩，不如佛功德

若三千大千世界中向佛道菩薩，不如佛功德，百千萬倍、巨億萬倍，乃至算數譬喻所不能及。」³²

伍、明初發心所念**（壹）初發心應念一切種智**

須菩提白佛言：「世尊！初發心菩薩摩訶薩當念何等法？」

佛言：「應念一切種智。」³³

（貳）示一切種智性空

須菩提言：「何等是一切種智？一切種智何等緣？何等增上？何等行？何等相？」

佛告須菩提：「一切種智無所有、無³⁴想、無念、無生、無示。³⁵

如須菩提所問：『一切種智何等緣？何等增上？何等行？何等相？』須菩提！一切種智

²⁹ [中] — 【宮】。（大正 25，652d，n.16）

³⁰ 關於「三乘共十地」的內容，詳見《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉（大正 25，585c28-586a17）。

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復次，善現！假使充滿三千大千世界一切有情皆入菩薩正性離生，是諸菩薩摩訶薩眾所獲福聚，於行菩提向一菩薩摩訶薩所獲福聚，百分不及一，千分不及一，如是乃至百千俱胝那由他分亦不及一。」（大正 7，341b17-22）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復次，善現！假使充滿三千大千世界一切有情皆行菩提向，是諸菩薩摩訶薩眾所獲福聚，於一如來、應、正等覺所成福聚，百分不及一，千分不及一，如是乃至百千俱胝那由他分亦不及一。」（大正 7，341b22-26）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：
時，具壽善現白佛言：「世尊！初發無上正等覺心諸菩薩摩訶薩何所思惟？」
佛言：「善現！是菩薩摩訶薩恒正思惟一切智智。」（大正 7，341b27-29）

³⁴ [無想] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，652d，n.17）

³⁵ （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：

佛言：「薩云若者，無所有亦無有想，亦無無想，亦不生，亦不現。」（大正 8，115c16-18）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智無性為性，無相、無因、無所警覺、無生現故。」（大正 7，341c2-3）

無法緣，念為增上，寂滅為行，無相為相。須菩提！是名一切種智緣、增上、行、相。」³⁶

（參）明色等一切法亦是無法

一、正說

須菩提白佛言：「世尊！但³⁷一切種智無法，色、受、想、行、識亦無法？內外法亦無法？四禪、四無量心、四無色定，四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相三昧、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，大慈、大悲、大喜、大捨，初神通、第二、第三、第四、第五、第六神通，有為相、無為相亦無法？」

佛告須菩提：「色亦無法，乃至有為相、無為相亦無法。」³⁸

須菩提言：「世尊！何因緣故一切種智無法，色無法，乃至有為相³⁹、無為相亦無法？」

佛言：「一切種智自性無故，若法自性無是名無法。色乃至有為⁴⁰、無為相，亦如是。」⁴¹

二、釋因：緣起無自性故空

「世尊！何因緣故諸法自性無？」

佛言：「諸法和合因緣故⁴²生法中無自性，若無自性是名無法。⁴³以是故，須菩提！菩薩摩訶薩當知一切法無性。何以故？一切法自⁴⁴性空故，以是故當知一切法無性。」

陸、明起行方便

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「(653a)世尊！若一切法無性，初發意菩薩以何等方便力能行檀波羅蜜，

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

又汝所問「一切智智何所緣？何增上？何行相？何為相」者，善現！一切智智無性為所緣，正念為增上，寂靜為行相，以法界為相。（大正 7，341c2-6）

³⁷ 但=俱【聖】。（大正 25，652d，n.18）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「非但一切智智無性為性，色、受、想、行、識亦無性為性；如是乃至有為界、無為界亦無性為性。」（大正 7，342a4-7）

³⁹ 〔相〕—【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.19）

⁴⁰ 為+（相）【宋】【元】【明】。（大正 25，652d，n.20）

⁴¹ （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：

佛告須菩提：「薩云若者，自無所有，自無所有者空。」（大正 8，115c22-24）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智自性無故；若法自性無，此法無性為性。色、受、想、行、識亦自性無故；若法自性無，此法無性為性。如是乃至有為界、無為界亦自性無故；若法自性無，此法無性為性。」（大正 7，342a9-13）

⁴² 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，652d，n.21）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「一切智智無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。色、受、想、行、識亦無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。如是乃至有為界、無為界亦無和合自性故，若法無和合自性，此法則以無性為性。」（大正 7，342a16-21）

⁴⁴ 〔自〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，652d，n.22）

淨佛世⁴⁵界、成就眾生？能行尸羅⁴⁶波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行初禪乃至第四禪，行慈心乃至捨心，行空處乃至非有想非無想處，內空乃至無法有法空，四念處乃至八聖道分，空三昧、無相三昧、無作三昧，八背捨、九次第定⁴⁷，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，能行一切種智，淨佛世界、成就眾生？」

（貳）佛答

一、起無所有方便行，教化眾生、淨佛世界

（一）空有無礙方便行

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩能學諸法無性，亦能淨佛世界、成就眾生，知世界、眾生亦無性，即是方便力。⁴⁸

須菩提！是⁴⁹菩薩摩訶薩行檀波羅蜜修學佛道，行尸羅波羅蜜修學佛道，行⁵⁰羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜修學佛道，乃至行一切種智修學佛道，亦知佛道無性。

是菩薩摩訶薩⁵¹行六波羅蜜修學佛道，乃至未成就佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智，是為修學佛道，能具足⁵²佛道因緣；具足佛道因緣已⁵³，用一念相應慧得一切種智；⁵⁴爾時，一切煩惱習永盡，以不生故。

（二）以佛眼觀一切法畢竟空，有無皆不可得

是時，以佛眼觀三千大千世界，無法尚不可得，何況有法！⁵⁵

（三）勸學方便行無所有般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應行無性般若波羅蜜。

須菩提！是名菩薩摩訶薩方便力。

無法尚不可得，何況有法！⁵⁶

⁴⁵ 世界＝國土【石】下同。（大正 25，653d，n.1）

⁴⁶ 〔羅〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.2）

⁴⁷ 定＝空【聖】。（大正 25，653d，n.3）

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，雖知一切法皆無性為性，而常精勤成熟有情、嚴淨佛土；雖常精勤成熟有情、嚴淨佛土，而恒通達一切有情及諸佛土無不皆以無性為性。」（大正 7，342b26-c2）

⁴⁹ 是＋（為）【石】。（大正 25，653d，n.4）

⁵⁰ 〔行〕－【宮】。（大正 25，653d，n.5）

⁵¹ 薩＋（等）【聖】。（大正 25，653d，n.6）

⁵² 足＋（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.7）

⁵³ 〔具足……緣〕六字－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.8）

⁵⁴ （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「一時一意，以智慧一時合應，便逮薩云若。」（大正 8，116a9-10）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「若學此道已得圓滿，由一剎那相應般若，便能證得一切智智。」（大正 7，342c13-15）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「復以無障清淨佛眼，遍觀十方三世等法尚不得無，況當得有！」（大正 7，342c16-17）

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應行般若波羅蜜多，

二、一切法無作者故，知諸法無作，皆無所有

須菩提！是⁵⁷菩薩摩訶薩若布施時，布施——無法尚不可⁵⁸得，何況有法！受者及菩薩心——無法尚不知，何況有法！⁵⁹乃至一切種智，得者、得法、得處——無法尚不知，何況⁶⁰有法！⁶¹

何以故？一切法本性爾。非佛作，非（653b）聲聞、辟支佛⁶²作，亦非餘人作，一切法無作者故。」⁶³

柒、明諸法無所有，不失能知義

（壹）菩薩知諸法無所有，以世俗諦為眾生示有無

須菩提白佛言：「世尊！諸法、諸法性離耶？」

佛言：「如是！如是！諸法、諸法性離。」

「世尊！若諸法、諸法性離，云何離法能知離法若有、若無？何以故？無法不能知無法，有法不能知有法；無法不能知有法，有法不能知無法。世尊！如是一切法無所有相，云何菩薩摩訶薩作是分別是法若有、若無？」⁶⁴

佛言：「菩薩摩訶薩以世諦故示眾生若有、若無，非以第一義。」⁶⁵

信解一切法皆無性為性。善現！是名菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，謂行般若波羅蜜多觀一切法，尚不得無，況當得有！」（大正 7，342，c17-21）

⁵⁷ 〔是〕—【石】。（大正 25，653d，n.9）

⁵⁸ 可得=知【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，653d，n.10）

⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「善現！是菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多時，於此布施施者、受者、施物、施果及菩提心尚不見無，況當見有！」（大正 7，342c21-24）

⁶⁰ 〔況〕—【石】。（大正 25，653d，n.11）

⁶¹ 《大品經義疏》卷 71：

「無法尚不可得，何況法性」者，得佛時畢竟空故，始是方便，故因中不著有無，果亦如是，可謂行無生滅；因不得常斷，果即其證也。（已新續藏 24，325b11-14）

⁶² 佛+（所）【石】。（大正 25，653d，n.12）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

如是乃至證得一切智智時，於一切智智若能證者、若所證得、若由此證得、若證得時處，尚不見無，況當見有！所以者何？善現！是菩薩摩訶薩常作是念：「諸法皆以無性為性，如是無性非佛所作、非菩薩作、非獨覺作、非聲聞作、亦非餘作，以一切法皆無作者，作者離故。」（大正 7，342c24-343a1）

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

善現復問：「若一切法離法性者，云何離法能知離法若有若無？世尊！有法不應能知無法，無法不應能知有法，有法不應能知有法，無法不應能知無法。世尊！如是一切法皆無知為性，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，於諸法中種種顯示，謂色、受、想、行、識若有若無，……預流果乃至獨覺菩提若有若無，一切菩薩摩訶薩行若有若無，諸佛無上正等菩提若有若無，一切智智若有若無，有為界、無為界若有若無？」（大正 7，343a2-b1）

⁶⁵ （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「菩薩以世事習故現有所有、現無所有，非第一最要義。」（大正 8，116a26-28）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，隨世俗故，顯示諸法若有、若無，不隨勝義。」（大正 7，343b1-3）

（貳）二諦如無異，為眾生故依世俗分別說**一、二諦如無異**

「世尊！世諦、第一義諦有異耶？」

「須菩提！世諦、第一義諦無異也。何以故？世諦如即是第一義諦如。⁶⁶

二、為眾生故依世俗分別說**（一）眾生不知不見如故，依世俗說有無**

以⁶⁷眾生不知、不見是如故，菩薩摩訶薩以世諦示若有、若無。⁶⁸

（二）眾生著相不知空故，欲令知清淨無所有

復次，須菩提！眾生於五受眾中有著相故，不知無所有；為是眾生故，示若有、若無，令知清淨無所有。⁶⁹

（參）勸學無所有般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應當作是行般若波羅蜜。」

【論】⁷⁰釋曰：

壹、歎方便起心**（壹）須菩提歎般若甚深**

須菩提從佛聞無所得即是得，歎未曾有，白佛言：「世尊！是般若甚深！」如經中廣說。

（貳）佛述成，釋歎

以樹為譬喻，葉、華、果實，從薄轉厚——

如樹葉蔭，熱時涼樂；眾生因菩薩道樹蔭，得離三惡道熱苦。何以故⁷¹？遮惡故。

如華，色好香⁷²淨柔軟；眾生因菩薩以布施、持戒教化故，受人天中福樂。

如樹果，色香味力；眾生因菩薩故得須陀洹等諸聖道果。

貳、如佛歎**（壹）須菩提作斷惡歎**

須菩提聞是歡喜言：「是菩薩如佛無異。」

此中自說因緣：「因菩薩故斷地獄等惡道。」

⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：

佛告善現：「非異世俗別有勝義。所以者何？世俗真如即是勝義。」（大正 7，343b4-6）

⁶⁷ 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.13）

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「諸有情類顛倒妄執，於此真如不知不見；諸菩薩摩訶薩為益彼故，隨世俗相顯示諸法若有若無，非隨勝義。」（大正 7，343b6-8）

⁶⁹ （1）《放光般若經》卷 16〈71 種樹品〉：「又須菩提！眾生於五陰有相，不知無所有，以是故作是分別說法，欲使眾生知無所有。」（大正 8，116b2-3）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 463〈69 樹喻品〉：「善現！無量有情於蘊等法起實有想或實無想，不達諸法非有非無；諸菩薩摩訶薩為益彼故，顯示蘊等若有若無，令諸有情因斯了達蘊等諸法非有非無，非欲令執實有無相。」（大正 7，343b8-12）

⁷⁰ 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，653d，n.14）

⁷¹ 故+（如）【石】。（大正 25，653d，n.15）

⁷² 〔香〕—【宮】。（大正 25，653d，n.16）

（貳）佛述成，釋歎

一、約生善斷惡因菩薩有，故說如佛

佛可其意，更說因緣：「須菩提！若⁷³菩薩不發心求阿耨多羅三藐三菩提，乃至三界無斷時。」

二、約體如故說如佛

復次，得諸法「如」故，說名「如來」，乃至名「須陀洹」；以「如」故，（653c）說色乃至無為性——是諸法「如」皆一無異。

菩薩學是「如」，必當得薩婆若，是故言「如佛無異」。

不以我心貪貴菩薩故說言「如佛」，以得「如」故言「如佛」。

是「如」在佛，亦在菩薩，以一相故，是名「菩薩為如佛」。離「如」，更無有法不入如者。

※ 因論生論：畜生中亦有如，何以不名如佛

問曰：若以同「如」故名「菩薩如佛」，乃至畜生中亦有是「如」，何以不名「如佛」？

答曰：畜生雖亦有「如」，因緣未發故，不能利益眾生、不能行「如」至薩婆若故。

參、勸學如

（壹）明利益

如是，須菩提！菩薩應學是如般若波羅蜜，菩薩學是如般若波⁷⁴羅蜜故，則能具足一切法如。

「具足」名得諸法實相，能以種種門令眾生得解。

以得具足故，於一切法如得自在；得是諸法如自在已，能善知眾生根；能⁷⁵善知眾生根故，能知眾生諸根具足。

「諸根」者，信等五善根，三乘人各各有。

能分別是人、是人無，是人得力、是人不得力。

「具足」者，信等善根具足，如是人能出世間。

⁽¹⁾ 信根得力，則決定能受持不疑；

⁽²⁾ 精進力故，雖未見法，一心求道，不惜身命，不休不息；

⁽³⁾ 念力故，常憶師教，善法來聽入，惡法來不聽入，如守門人；

⁽⁴⁾ 定力故，攝心一處不動，以助智慧；

⁽⁵⁾ 智慧力故，能如實觀諸法相。

得根有二種：一者、在大心人身中，則成菩薩根；二者、在小心人身中，則成小乘根。

得是具足根，則可度。

⁷³ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.17）

⁷⁴ 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.18）

⁷⁵ 〔能善……根〕六字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，653d，n.19）

或有菩薩見人雖得信等五根而不可度，由先世惡業罪重故，是故言「知一切眾生業因緣」。

欲知無數劫業因緣⁷⁶，要得宿命通；既知己，為眾生說過去罪業因緣。

眾生以是過去罪（654a）故不畏，是故求願智，欲知三世事；既知己，為眾生說未來世罪業因緣，當墮地獄。眾生聞已，則懷恐怖；恐怖已，心伏易度。

眾生若欲知未來世福報因緣，為說已，則歡喜可度。

是故說：「知業因緣已，願智具足。」

願智具足故，得三世慧淨，通達無礙：知過去善惡業，又知未來善惡果報，知現在眾生諸根利鈍⁷⁷，然後說法教化，多所利益不虛。

大利益眾生故，能淨佛國土；淨佛國土已，得一切種智；得一切種智故，轉法輪；轉法輪已，以三乘安立眾生，入無餘涅槃。

（貳）勸發心

如是利益，皆從學如中來，是故佛說：「菩薩欲得一切功德，自利利人，當發阿耨多羅三藐三菩提心。」

肆、顯勝校德

須菩提聞是菩薩功德甚多，白佛言：「世尊！菩薩能如說行般若波羅蜜，一切世間應當作禮。」如經中廣說，分別初發意菩薩功德。

伍、明初發心所念

（壹）初發心應念一切種智

爾時，須菩提知是甚深般若無憶想，非初學所得，是故問佛：「初發心⁷⁸菩薩應⁷⁹念何等法？」

佛答：「應念一切種智。」

「一切種智」者，即是「阿耨多羅三藐三菩提」、「薩婆若」、「佛法」、「佛道」，皆是「一切種智」異名。

※ 因論生論：初發意菩薩未得深智慧，云何佛教念一切種智

問曰：佛何以答言「念一切種智」？

答曰：初發意菩薩未得深智慧，既捨世間五欲樂故⁸⁰，佛教繫心念薩婆若；應作是念：

「雖捨小雜樂，當得清淨大樂；捨顛倒虛誑樂，得實樂；捨繫縛樂，得解脫樂；捨獨善樂，得共一切眾生善樂。」

得如是等利益故，佛教初發意者常念薩婆若。

⁷⁶ 緣+（惡）【聖】。（大正 25，653d，n.20）

⁷⁷ 鈍+（故）【石】。（大正 25，654d，n.1）

⁷⁸ 心=意【聖】。（大正 25，654d，n.2）

⁷⁹ 應=能【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.3）

⁸⁰ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，654d，n.4）

（貳）示一切種智性空

須菩提問：「世尊！是一切種智，為是有法？為是無法？何等緣？何等增上？何等行？何等相？」（654b）

佛答：「須菩提！一切種智無所有。」

「無所有」名非法，無生無滅。

「諸法如實緣亦無所有，念為增上，寂滅為行，無相為相。」

※ 因論生論：諸法皆畢竟空，云何獨以念為增上

問曰：皆是畢竟空，「念」何以獨言「增上」？

答曰：諸法各各有力——佛智⁸¹慧是畢竟空；如、法性、實際，無相，所謂「寂滅相」。

佛得一切種智，不復思惟，無復難易遠近，所念皆得，故言「念為增上」。

（參）明一切法亦是無法

一、正說

須菩提問：「世尊！但一切種智無法，色等法亦無法？」

佛答：「色等一切法亦是無法。」

二、釋因：緣起無自性故空

自說因緣：「若法從因緣⁸²和合生，即無自性；若法無自性，即是空無法。以是因緣故，當知一切法無所有性。」

陸、明起行方便

（壹）須菩提問

須菩提問：「初發心菩薩以何方便行檀波羅蜜乃至一切種智，淨佛世界、教化眾生？」

（貳）佛答

一、起無所有方便行，教化眾生、淨佛世界

（一）空有無礙方便行

佛答：無所有法性中學，入觀亦能集諸功德、教化眾生、淨佛世界，即是方便力。所謂有、無二法，能一時行故——所謂畢竟空，集諸福德。

是人行六波羅蜜時，亦修治佛道——如佛心，以畢竟空、無所有法行六波羅蜜乃至一切種智。

是菩薩行是道，能具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。行菩薩道時，具足是法。

坐道場，用一念相應慧，得一切種智；如人夜失貫⁸³珠⁸⁴，電光暫現，即時還得故。煩惱及習永盡，更不復生。

⁸¹ 智慧＝知【石】。（大正 25，654d，n.5）

⁸² 〔緣〕－【宮】。（大正 25，654d，n.6）

⁸³ 貫＝寶【元】【明】。（大正 25，654d，n.7）

⁸⁴ 《一切經音義》卷 99：「珠琲（陪每反。顧野王云：琲謂貫珠之名也。百珠為貫，五貫為琲。或作斐也）。」（大正 54，925b2）

〔二〕以佛眼觀一切法畢竟空，有無皆不可得

得佛已，以佛眼觀一切十方世界中，一切物尚不見無法⁸⁵，何況有法！
畢竟空法能破顛倒，令菩薩成佛——是事尚不可得，何況凡夫顛倒有法！

〔三〕勸學方便行無所有般若

是故，須菩提！當知一切法無所有相，是名「菩薩方便」。
空尚不可⁸⁶得，何況有！
須菩提！菩薩應行無所有般若波羅蜜。

二、一切法無作者故，知諸法無作，皆無所有

是菩薩（654c）行是無所有般若波羅蜜，若布施時，即知布施物空、無所有，受者及⁸⁷菩薩心亦無所有；乃至一切種智——得者、得法、得處，無法尚不知，何況有法！

「得者」，菩薩；「得法」，是阿耨多羅三藐三菩提；「用得法」是菩薩道。皆知是法無所有。何以故？一切法本性爾，不以智慧故異。非凡夫作，亦非諸聖人作，一切法無作，無作者故。

柒、明諸法無所有，不失能知義**〔壹〕菩薩知諸法無所有，以世俗諦為眾生示有無****一、須菩提問：若法無所有，云何菩薩分別法有無**

須菩提意：「若諸法都是無所有相，誰知是無所有？」是故問佛：「世尊！諸法、諸法性離，云何離法能知離法若有、若無？何以故？無法不能知無法，有法不能知有法；無法不能⁸⁸知有法，有法不能知無法！⁸⁹世尊！如是一切法無所有相，云何菩薩作是分別是法若有、若無？」

二、佛答

佛答：「菩薩世俗故為眾生說若有、若無，非第一義。」
若有是實有⁹⁰，無亦應有實。若有不實，無云何應實？

〔貳〕二諦如無異，為眾生故依世俗分別說**一、二諦如無異**

⁸⁵ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，654d，n.8）

⁸⁶ 〔可〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.9）

⁸⁷ 及=乃【石】。（大正 25，654d，n.10）

⁸⁸ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，654d，n.11）

⁸⁹ （1）《大智度論》卷 70〈49 問相品〉：

「相不能知無相」者，內雖有智慧，外空故無法可知；外無緣云何智慧生？是故言「相不能知無相」。譬如刀雖利，不能破空。「無相不能知相」者，有人言：內智慧無定相，外所緣法有定相，心隨緣而生，是故說「無相不應知相」。譬如無刀，雖有物，無刀可斫。（大正 25，548c28-549a8）

（2）《大品經義疏》卷 71：「問意：從上非佛作生諸法，非作無所有者，誰知如此無^{*}無所有法耶？佛答明第一義中未曾有不有，今隨俗故云：佛知無所有，而為眾生說有不有也。」（卍新續藏 24，325b16-18）

※一無「無」字。（卍新續藏 24，325d，n.10）

⁹⁰ 〔有〕—【宮】。（大正 25，654d，n.12）

須菩提問：「世俗、第一義有異耶？」

若異，破壞法性故，是故佛⁹¹言：「不異。世俗如即是第一義如。」

二、為眾生故依世俗分別說

（一）眾生不知不見如故，依世俗說有無

眾生不知是「如」故，以世俗為說若有、若無。

（二）眾生著相不知空故，欲令知清淨無所有

復次，眾生於⁹²五受陰⁹³中有所著，為是眾生離所有、得無所有故，菩薩說「無所有」；世俗⁹⁴法故分別諸法，欲令眾生知是「無所有」。

（參）勸學無所有般若

如是，須菩提！菩薩應學無所有般若波羅蜜⁹⁵。

⁹¹ 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.13）

⁹² 〔於〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，654d，n.14）

⁹³ 陰＝眾【石】。（大正 25，654d，n.15）

⁹⁴ 《大正藏》原作「欲」，今依《高麗藏》作「俗」（第 14 冊，1229a1）。

⁹⁵ 蜜＋（釋第七十品竟）【石】。（大正 25，654d，n.16）

〈釋菩薩行品第七十二〉⁹⁶
(大正 25, 654c24-657b15)

【經】

壹、明菩薩行

(壹) 總標：為無上菩提行，是名菩薩行

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！世尊說菩薩行，何等是菩薩行？」

二、佛答

佛言：「菩薩行者，為阿耨多羅三藐三菩提行，是名菩薩行。」⁹⁷

(貳) 觀諸法空，修六度等，不作二相，是名為無上菩提修菩薩行

「世尊！云何菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提行⁹⁸？」

佛言：「若菩薩摩訶薩行色空，⁹⁹行受、想、行、識空；行眼空，乃（655a）至意；行色空，乃至法；行眼界空，乃至意識界；

行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜；

行內空、行外空、行內外空、行空空、行大空、行¹⁰⁰第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、¹⁰¹諸法空、性空¹⁰²、自相空、¹⁰³無法空、有法空、無法有法空；

行初禪、第二¹⁰⁴、第三¹⁰⁵、第四禪，

行慈、悲、喜、捨，

行無量虛空處、無量識處、無所有處、非有想非無想處；

行四念處，行四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；

行空三昧，行無相、¹⁰⁶無作三昧；

行八背捨、九次第定；

行佛十力、行四無所畏、行四無礙智、行十八不共法、行大慈大悲；

⁹⁶ (大智……二)十三字=(釋菩薩行品第七十二)九字【宋】【元】【明】，(大智度論釋七十二品道行品)十三字【宮】，(釋第七十一品)六字【聖】，(摩訶般若波羅蜜品第七十一菩薩行品)十六字【石】。(大正 25, 654d, n.17)

⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「菩薩行菩薩行者，謂為無上正等菩提行生死故名菩薩行。」(大正 7, 343b24-26)

⁹⁸ 行+ (是菩薩行)【元】【明】。(大正 25, 654d, n.19)

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩當於何處行菩薩行？」

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩當於色、受、想、行、識空行菩薩行。」(大正 7, 343b26-28)

¹⁰⁰ [大空行]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 655d, n.1)

¹⁰¹ 空+ (性空)【石】。(大正 25, 655d, n.2)

¹⁰² [性空]—【石】。(大正 25, 655d, n.3)

¹⁰³ 案：此處缺「不可得空」。

¹⁰⁴ 二+ (禪)【石】。(大正 25, 655d, n.4)

¹⁰⁵ 三+ (禪)【石】。(大正 25, 655d, n.5)

¹⁰⁶ 相+ (三昧)【石】。(大正 25, 655d, n.6)

行淨佛國土、行成就眾生；

行諸辯才、行¹⁰⁷文字入無文字、行諸陀羅尼門；¹⁰⁸

行有為性、行無為性，如阿耨多羅三藐三菩提不作二。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，名為『阿耨多羅三藐三菩提行¹⁰⁹』。¹¹⁰

貳、明得果

（壹）明佛義

須菩提白佛言：「世尊！世尊¹¹¹說言佛，何義故名佛？」

佛告須菩提：「知諸法實義故名為佛。復次，得諸法實相故名為佛。復次，通達實義故名為佛。復次，如實知一切法故名為佛。」¹¹²

（貳）明菩提義

一、須菩提問

須菩提言：「何義故名菩提？」

二、佛答

（一）空、如、法性、實際是菩提

「須菩提！空義是菩提義，如義¹¹³、法性義、實際義是菩提義。

（二）名相言說是菩提

復次，須菩提！名相言說是菩提義¹¹⁴。¹¹⁵

（三）不可壞、不可分別是菩提

須菩提！菩提實義不可壞、不可分別是菩提義。¹¹⁶

¹⁰⁷ 行+（諸）【石】。（大正 25，655d，n.7）

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「當依引發文字陀羅尼行菩薩行，當依悟入文字陀羅尼行菩薩行，當依悟入無文字陀羅尼行菩薩行，當依引發無礙辯才行菩薩行。」（大正 7，343c25-28）

¹⁰⁹ 行+（是為菩薩行）【元】【明】。（大正 25，655d，n.8）

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「當依有為界行菩薩行，當依無為界行菩薩行。善現！諸菩薩摩訶薩如是修行菩薩行時，如佛無上正等菩提，於諸法中不作二相。善現！若菩薩摩訶薩如是行般若波羅蜜多時，名為無上正等菩提修菩薩行。」（大正 7，343c28-344a4）

¹¹¹ 〔世尊〕—【聖】。（大正 25，655d，n.9）

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「覺義、實義、薄伽梵義，故名佛陀。

復次，善現！於諸實法現等正覺，故名佛陀。

復次，善現！通達實法，故名佛陀。

復次，善現！於一切法如所有性、盡所有性無顛倒覺，故名佛陀。

復次，善現！遍於三世及無為法無障智轉，故名佛陀。

復次，善現！如實開覺一切有情令離顛倒，故名佛陀。」（大正 7，344a7-13）

¹¹³ 〔如義〕—【聖】。（大正 25，655d，n.10）

¹¹⁴ 〔義〕—【宋】【宮】。（大正 25，655d，n.11）

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！假立名相施設言說，能真實覺最上勝妙，故名菩提。」（大正 7，344a17-18）

¹¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！不可壞義是菩提義，無分別義是菩提義。」（大正 7，344a18-19）

（四）諸法實相不誑不異是菩提

復次，須菩提！諸法實相不誑不異是菩提義。

以是故名菩提。

（五）舉人釋法**1、約人說：菩提是諸佛所有故名菩提**

復次，須菩提！是菩提¹¹⁷，諸佛所有故名菩提。¹¹⁸

2、約智說：諸佛正遍知故名菩提

復次，須菩提！諸佛正遍知故名¹¹⁹菩提。¹²⁰

參、以無所有方便行，具行三事¹²¹利益眾生**（壹）般若畢竟淨，菩薩行道時於諸法無得失**

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩為是¹²²菩提行六波羅蜜乃至行(655b)一切種智，於諸法何得何失、何增何減、何生何滅、何垢何淨？」

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩¹²³行六波羅蜜乃至行一切種智，於諸法無得無失、無增無減、無生無滅、無垢無淨。何以故？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不為得失、增減、生滅、淨垢¹²⁴故出。」¹²⁵

（貳）不以二法行諸道

須菩提白佛¹²⁶言：「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不為得失乃至不為淨垢故出，菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜，能取檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？云何行內空¹²⁷乃至無法有法空？云何行禪、無量心、無色定？云何行四念處乃至八聖道分？云何行空、無相、無作解脫門？云何行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？云何行菩薩十地？云何過聲聞、辟支佛地，入菩薩位中？」

¹¹⁷ 提+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.12）

¹¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！諸佛所有真淨遍覺，故名菩提。」（大正 7，344a21-22）

¹¹⁹ 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.13）

¹²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復次，善現！諸佛由此於一切法、一切種相現等正覺，故名菩提。」（大正 7，344a22-23）

¹²¹ 三事：供養諸佛、種善根、親近善知識。

¹²² 〔是〕—【石】。（大正 25，655d，n.14）

¹²³ 薩+（為菩提）【聖】【石】。（大正 25，655d，n.15）

¹²⁴ 淨垢=垢淨【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，655d，n.16）

¹²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩為菩提故，修行六波羅蜜多乃至一切智智時，於一切法無益無損、無增無減、無生無滅、無染無淨。何以故？是菩薩摩訶薩為菩提故，行深般若波羅蜜多，於一切法都無所緣而為方便，不為益損、不為增減、不為生滅、不為染淨現在前故。」（大正 7，344a27-b4）

¹²⁶ 〔白佛〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，655d，n.17）

¹²⁷ 空+（外空）【石】。（大正 25，655d，n.18）

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不以二法故¹²⁸行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，不以二法乃至行一切種智。」

（參）菩薩行不二法，能增益善根，世間眾生及眾惡皆不能壞

一、行不二法，增益善根

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩不以二法故行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，不以二法故乃至行一切種智，菩薩從初發意乃至後¹²⁹意云何善根增益？」

佛告須菩提：「若行二法者，善根不得增益。何以故？一切凡夫¹³⁰皆依二法，不得增益善根。菩薩摩訶薩行不二法，從初發意乃至後意，於其中間增益善根。¹³¹

二、一切世間眾生不能壞菩薩令墮二乘地

以是故，菩薩摩訶薩，一切世間天及人、阿修羅無能伏，無能壞其善根、令¹³²墮聲聞、辟支佛地；¹³³

三、諸惡不善法不能壞六度等諸善法

及諸眾惡不善法不能制菩薩令不能行檀波羅蜜、增益（655c）善根，乃至般若波羅蜜亦如是。¹³⁴

四、結

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜。」

（肆）依正觀具足三事¹³⁵，自利利他得無上菩提

一、不為善根、非善根故行般若

（一）正說

「世尊！菩薩摩訶薩為善根故行般若波羅蜜不？」

佛言：「不也！須菩提！菩薩摩訶薩¹³⁶亦不為善根故行般若波羅蜜，亦不¹³⁷為非善根故行般若波羅蜜。」

（二）釋因：三事未成，不能得佛智

何以故？須菩提！菩薩摩訶薩法，未供養諸佛、未具足善根、未得真知識，不能得

¹²⁸ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.19）

¹²⁹ 後 = 從【聖】。（大正 25，655d，n.20）

¹³⁰ 夫 + （人）【石】。（大正 25，655d，n.21）

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩以二故行，則諸善法不得增長。何以故？愚夫異生皆依二故，所起善法不得增長。若菩薩摩訶薩不二故行，從初發心乃至後心，恒時增長一切善法。」（大正 7，344b27-c2）

¹³² 令 = 命【石】。（大正 25，655d，n.22）

¹³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「是故，善現！諸菩薩摩訶薩善根堅固，世間天、人、阿素洛等不能毀壞令墮聲聞、獨覺等地。」（大正 7，344c2-4）

¹³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「世間種種惡不善法不能制伏，令於行六波羅蜜多乃至一切智智時，所有善法不得增長。」（大正 7，344c4-6）

¹³⁵ 三事：供養諸佛，具足善根，得真知識。

¹³⁶ [摩訶薩] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，655d，n.23）

¹³⁷ [不] — 【聖】。（大正 25，655d，n.24）

一切種智。」

二、勸行三事，能得一切種智

（一）須菩提問

須菩提言：「世尊！云何菩薩摩訶薩供養諸佛、具足善根、得真知識能得一切種智？」

（二）佛答

1、明三事

（1）供養諸佛

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意供養諸佛。

（2）具足善根

諸佛所說十二部經——修妬路乃至憂波提舍，是菩薩聞、持、誦利、心觀、了達；了達故，得陀羅尼；得陀羅尼故，能起無礙智；起無礙智故，所生處，乃至薩婆若，終不忘失是法¹³⁸。亦於諸佛所種善根，為是善根所護，終不墮惡道諸難。以是善根因緣故，得深心¹³⁹清淨¹⁴⁰；得深心清淨故，能淨佛國土、成就眾生。¹⁴¹

（3）親近善知識

以善根所護故，常不離真知識，所謂諸佛、諸菩薩摩訶薩及諸聲聞能讚歎佛、法、眾者。¹⁴²

2、結勸應修

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應供養諸佛、種善根、親近善知識。」

【論】釋曰：

壹、明菩薩行

（壹）總標：為無上菩提行，是名菩薩行

¹³⁸ [是法] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，655d，n.25）

¹³⁹ [心] — 【石】*。（大正 25，655d，n.26）

¹⁴⁰ 淨+（心）【石】*。（大正 25，655d，n.27）

¹⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：

佛言：「善現！諸菩薩摩訶薩從初發心，親近如來、應、正等覺聞說正法，所謂契經乃至論議，聞已受持，數數溫習令善通利，既善通利思惟觀察，既觀察已深見意趣，見意趣已復善通達，既善通達得陀羅尼，起無礙辯乃至證得一切智智，隨所生處，於所聞持正法教義常不忘失。於諸佛所廣種善根，由善根力所攝受故，不墮惡趣無暇中生。復由善根所攝受故，意樂清淨，淨意樂力所攝持故，常能無倒成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，344c16-26）

¹⁴² （1）《放光般若經》卷 16〈72 菩薩行品〉：「以是功德，終不離真知識——終不離諸佛、諸菩薩、諸真人及讚歎佛者。」（大正 8，117a1-2）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 464〈70 菩薩行品〉：「復由善根所攝受故，常不遠離真淨善友，謂諸如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾、獨覺、聲聞，并餘能讚佛、法、僧者。」（大正 7，344c26-28）

（3）《大智度論》卷 85〈72 菩薩行品〉：「為善根所護故，終不離善知識。善知識者，諸佛、大菩薩、阿羅漢。略說善知識相，能讚歎三寶者。」（大正 25，657b8-10）

一、須菩提問

上品中須菩提問佛：「《經》常說般若波羅蜜，何以故名般若波羅蜜？」佛種種因緣答。¹⁴³因此事故，此品中復問世尊：「《經》常說菩薩行，何等是菩薩行？」是故須菩提問「菩薩行」。

※ 因論生論：前已說「般若攝一切法即是菩薩行」，何以更問菩薩行

問曰：若般若波羅蜜中攝一切法，又般若即是菩薩行，何以故更問？

答曰：一切菩薩道名「菩薩行」，悉遍知諸法實相智慧名「般若波羅蜜」，是為異。若《般若經》、「菩薩行」等共相攝，無異。

復次，有人言：菩薩行者，菩薩身、口、意業諸有所（656a）作，皆名菩薩行。以是事故，須菩提但欲分別「菩薩正行」故問。

二、佛答

是故佛答：「菩薩行者，為阿耨多羅三藐三菩提諸善行，是名菩薩正行。」

菩薩不善、無記及著心行善法，非菩薩行；但以悲心故及空智慧，為阿耨多羅三藐三菩提行，是名「菩薩行」。

（貳）觀諸法空，修六度等，不作二相，是名為無上菩提修菩薩行

何等是清淨行？所謂色空行，受、想、行、識空行，乃至有為性、無為性空行。

於是諸法不分別是空、是實，乃至是有為、是無為，如阿耨多羅三藐三菩提滅戲論不二相，是名「菩薩行」。無能壞者，亦無過失。

貳、明得果

（壹）明佛義

一、依經四種說名為佛

（一）知諸法實義故名為佛

須菩提聞是菩薩行已，歡喜問：「菩薩行果報得作佛；《經》常言『佛』，何等是佛義？」

佛答：「知諸法實義故名為佛。」

※ 因論生論：二乘及大菩薩亦知諸法實義，何以不名為佛

問曰：若爾者，阿羅漢、辟支佛及大菩薩——是人亦知諸法實義，何故不名為佛？

答曰：上已說「然燈¹⁴⁴喻」。¹⁴⁵

於凡夫為實，於佛不為實。

以煩惱習所覆故，不名為實。

不能得一切種智、斷一切法中疑悔故，不名正智實義。如上分別。

¹⁴³ 《正觀》（6），pp.206-207：《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉（大正 8，376a24-b8）；《放光般若經》卷 16〈70 漚沱品〉（大正 8，114b20-c2），Pañcaviṃśati（KIMURA,V），p.127, line 12-27。

¹⁴⁴ 燈＝燈【石】。（大正 25，656d，n.1）

¹⁴⁵ 《正觀》（6），p.207：《大智度論》卷 6（大正 25，106c11-12）、卷 18（大正 25，190b2-6）、卷 79（大正 25，618c5-9）、卷 84（大正 25，651a4-8）。

〔二〕辨四義異同

問曰：「知諸法實義」、「得諸法實相」、「通達實義」、「一切法如實知」，是四有何異？
答曰：

1、義同名異

有人言¹⁴⁶：「義」無異，「名字」異¹⁴⁷。

2、義有差別

有人言：有¹⁴⁸差別。

〔1〕知諸法實義故名為佛，〔2〕得諸法實相故名為佛

「義」名諸法實相，不生不滅，法相常住，如涅槃。

知是義故，名為「佛」。

是義中常覺悟、無錯謬；於是義，以種種名相法令眾生解第一實義。

是故四無礙中，別說「義無礙」、「法無礙」。

〔3〕通達實義故名為佛

有人雖得諸法實義，不能通達，有二因緣故：一者、煩惱未盡，二者、未得一切智故。

如須陀洹、斯陀含、阿那含，未斷煩惱故，不能通達；阿羅漢、辟支佛、大菩薩煩惱雖盡，未得一切種智故，不能通（656b）達。

是故說「通達實義故名為佛」。

〔4〕如實知一切法故名為佛

「如實¹⁴⁹知一切法」者，總上三事亦義、亦法，一切法若有、若無，種種了了¹⁵⁰知故，如「一切種智」義中說：亦知寂滅相，亦知有為¹⁵¹相。¹⁵²

二、得菩提智故名為佛，亦名智者

復次，「菩提」名智，「佛」名智者。得是智故，名為智者。

〔貳〕明菩提義**一、須菩提問**

須菩提問：「世尊！何等是菩提？」

二、佛答**〔一〕空、如、法性、實際是菩提**

¹⁴⁶ 言+（名字異）【石】。（大正 25，656d，n.2）

¹⁴⁷ 〔名字異〕—【石】。（大正 25，656d，n.3）

¹⁴⁸ 〔有〕—【聖】。（大正 25，656d，n.4）

¹⁴⁹ 實+（際）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，656d，n.5）

¹⁵⁰ 〔了〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，656d，n.6）

¹⁵¹ 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，656d，n.7），

¹⁵² 《正觀》（6），p.207：《大智度論》卷 27（大正 25，258c27-259b5，260b1-6）、卷 84（大正 25，649b16-27）。

1、正明

佛答：「空、如、法性、實際，名為菩提。」

空三昧相應實相智慧緣如、法性、實際，「菩提」名實智慧。

2、簡別二乘

三學道未斷煩惱，雖有智慧，不名為菩提。

三無學人¹⁵³，無明永盡無餘故，智慧名¹⁵⁴菩提。

二無學人¹⁵⁵不得一切智正遍知諸法故¹⁵⁶，不得名「阿耨多羅三藐三菩提」。

唯佛一人智慧，名「阿耨多羅三藐三菩提」。

（二）名相言說是菩提

復次，名相語言文字故名「菩提」。

（三）不可壞、不可分別是菩提

菩提實義，不可分別破壞。

（四）諸法實相不誑不異是菩提

復次，「菩提」是如、不異，常不虛誑。

何以故？一切眾生智慧轉轉有勝，至佛更無勝者；諸法亦轉轉¹⁵⁷有勝，先者虛妄，後者真實，至菩提更無實者。是故「菩提」名為實。

（五）舉人釋法

1、約人說：菩提是諸佛所有故名菩提

復次，如得菩提故名為佛，今以佛得故名「菩提」。

2、約智說

（1）盡智名菩提

復次，有人言：盡智知生永盡，是名「菩提」。

（2）盡智、無生智名菩提

有人言：盡智、無生智，名「菩提」。

（3）無礙解脫名菩提

有人言：無礙解脫名「菩提」。何以故？得是解脫，於一切法皆通達。

（4）四無礙智是菩提

有人言：四無礙智是菩提。何以故？

佛知諸法實相，是「義無礙」；

知諸法名相分別，是名「法無礙」；

¹⁵³ 三無學人：指上所說「阿羅漢、辟支佛、佛」三者。

¹⁵⁴ 名+（為）【石】。（大正 25，656d，n.8）

¹⁵⁵ 二無學人：阿羅漢、辟支佛。

¹⁵⁶ 〔故〕－【宮】。（大正 25，656d，n.9）

¹⁵⁷ 〔轉〕－【宮】。（大正 25，656d，n.10）

分別種種語言，使眾生得解，是名「辭無礙」；

有所說法教化無窮無盡，是名「樂說無礙」。

以四無礙具足利益眾生故名「菩提」。

〔5〕佛十力乃至一切種智皆名菩提

有人言：佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智，如是無量佛法，盡名「菩提」。何以故？以智慧大故，(656c) 諸法皆名「菩提」。

〔6〕佛無漏十智及其共緣、共生、共相佐助之法皆名菩提

有人言：「真菩提」名「佛無漏十智」，是十智相應受、想、行、識，身、口業及心不相應諸行，皆名「菩提」。共緣、共生、共相佐助故，皆名「菩提」。

〔7〕諸佛正遍知故名菩提

復有人言：菩提義無量無邊，唯佛能遍知，餘人知其少分；譬如轉輪聖王寶藏中諸寶，無能分別知其價者，聖王出寶賜人，正可知其所得者。

參、以無所有方便行，具行三事¹⁵⁸利益眾生

〔壹〕般若畢竟淨，菩薩行道時於諸法無得失

此中，須菩提問佛菩提相已，更問世尊：「若菩提畢竟空不壞相，菩薩行六波羅蜜諸法，增益何等善根？」

佛答：「若菩薩行是菩提實相，於一切法無所增益，何況善根！何以故？般若波羅蜜不為得失乃至垢淨故出，畢竟清淨故。」

佛可其意。

〔貳〕畢竟空和合共行，不以二法行諸道

復更問：「若無增減，云何菩薩行般若取檀波羅蜜等諸菩薩行？」

佛答：「菩薩雖行是法，不以二法故行。」

畢竟空和合共行，是故不應難。

〔參〕菩薩行不二法，能增益善根，世間眾生及眾惡皆不能壞

一、行不二法，增益善根

復問：「世尊！若¹⁵⁹菩薩不行二法，云何從初發意乃至後心增長善根？」

佛答：「若人行二法，即是顛倒，不能增長善根。」

如人夢中雖大得財，竟無所得；覺已所得多少，真名為得。

佛語須菩提：「一切凡人¹⁶⁰皆著二法故，不能增益善根；菩薩行諸法實相，所謂不二法，從初發心來乃至後心，增益善根，無有錯謬。」

二、一切世間眾生不能壞菩薩令墮二乘地

「是故菩薩，一切天、人、阿修羅無能壞其善根、令墮二乘。」

¹⁵⁸ 三事：供養諸佛、種善根、親近善知識。

¹⁵⁹ 若+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，656d，n.11）

¹⁶⁰ 人=夫【聖】【石】。（大正 25，656d，n.12）

三、諸惡不善法不能壞六度等諸善法

「及餘眾惡亦不能壞。」

「餘惡」者，慳貪等煩惱，破檀波羅蜜諸善法等。

（肆）依正觀具足三事，自利利他得無上菩提

一、不為善根、非善根故行般若

（一）正說

復問：「世尊！菩薩為善根故行般若耶？」

佛答：「不為善、不為不善故行般若。」

（二）辨「不為善根故行」——所行但為得無上菩提

問曰：「不為不善根故行般若」，可爾；云何「不為善根故行」？

答曰：此中佛意¹⁶¹：貴阿耨多羅三藐（657a）三菩提故，雖行諸善根，為辦事故行，不以為貴。如《棧喻經》說：「善法尚應捨，何況不善法！」¹⁶²善根是助佛道法。若人不為棧故渡¹⁶³，為到彼岸故渡。

此中佛¹⁶⁴說因緣：「菩薩未供養諸佛、未得真知識，不能得一切種智。」

是故雖種善根，不以為貴，但為阿耨多羅三藐三菩提故¹⁶⁵。

二、勸行三事，能得一切種智

（一）須菩提問

須菩提言：「云何菩薩雖不為善根，而能供養諸佛乃至得一切種智？」

（二）佛答

1、明三事

（1）供養諸佛

佛答：菩薩從初發心已來，供養諸佛，如經中說。

供養佛大故，¹⁶⁶但說佛，當知已供養辟支佛乃至住乾慧地。

（2）具足善根

A、聽聞、受持、誦利、心觀、了達佛說十二部經故，得陀羅尼

凡人為聞法故，從其聞說十二部經，以不能常得師故，皆當受持；以喜¹⁶⁷忘故，誦讀令利。

「心觀」者，常繫心經卷，次第憶念。

¹⁶¹ 意＝不【宮】。（大正 25，656d，n.13）

¹⁶² 《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》：

世尊告曰：「如是！我為汝等長夜說棧喻法，欲令棄捨，不欲令受。若汝等知我長夜說棧喻法者，當以捨是法，況非法耶！」（大正 1，764c12-14）

¹⁶³ 渡＝度【聖】【石】＊。（大正 25，657d，n.1）

¹⁶⁴ 佛＝能【宮】。（大正 25，657d，n.2）

¹⁶⁵ 〔故〕－【石】。（大正 25，657d，n.3）

¹⁶⁶ 供養佛大。（印順法師，《大智度論筆記》〔H001〕p.391）

¹⁶⁷ 喜：6.容易。《百喻經·婆羅門殺子喻》：“人命難知，計算喜錯。”（《漢語大詞典》（三），p.401）

先以語言宣義，後得了達，即得陀羅尼。

「陀羅尼」有二種：一者、聞持陀羅尼，二者、得諸法實相陀羅尼。讀、誦、修習、常念故，得聞持陀羅尼；通達義故，得實相陀羅尼。

B、得陀羅尼故，能起無礙智

住是二陀羅尼門中，能生無礙智；為眾生說法故，具足四無礙智。

問曰：若菩薩有無礙智，與佛何異？

答曰：無礙有二種：一、真無礙，二、名字無礙。

此中除佛無礙，餘者隨菩薩所得無礙。

C、起無礙智故，所生處乃至薩婆若終不忘失

是菩薩讀經等因緣故，所生之處，乃至得一切種智，終不忘失。何以故？深入讀¹⁶⁸誦諸法故，煩惱折薄。

D、為善根所護，終不墮惡道諸難

為善根所護故，終不墮惡道諸難；如盲人為有目者所將護故¹⁶⁹，終不墜落溝壑。

E、得深心清淨故，能淨佛國土、成就眾生

集善根福德故，得深心清淨。

「深心清淨」者，慈愛一切眾生，雖怨賊中人亦不加惡，所謂奪命等。

復次，智慧、福德大集故，煩惱微少，不能遍（657b）覆菩薩善心。

復次，「深心」者，於眾生中得慈悲心、不捨心、救度心，於諸法中得無常、苦、空、無我、畢竟空心，乃至佛不生佛想、涅槃想，是名「深心清淨」。

深心清淨故，能教化眾生。何以故？是煩惱薄故不起高心、我心、瞋心，故眾生愛樂、信受其語，教化眾生¹⁷⁰。

教化眾生故，得淨佛世界¹⁷¹；如《毘摩羅詰¹⁷²·佛國品》中說：「眾生淨故，世界清淨。」¹⁷³

(3) 親近善知識

為善根所護故，終不離善知識。

「善知識」者，諸佛、大菩薩、阿羅漢。

略說「善知識相」，能讚歎三寶者。

2、結勸應修

如是菩薩應供養諸佛、種善根、親近善知識。

¹⁶⁸ 讀誦＝誦讀【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.6）

¹⁶⁹ 〔故〕－【聖】【石】。（大正 25，657d，n.7）

¹⁷⁰ 〔教化眾生〕－【石】。（大正 25，657d，n.8）

¹⁷¹ 世界＝國土【石】下同。（大正 25，657d，n.9）

¹⁷² 詰＝鞫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.10）

¹⁷³ 參見釋惠敏，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第 10 期，新北市：中華佛學研究所，1997 年 7 月，pp.25-44。

何以故？如病人應求良醫藥草；「佛」為良醫，「諸善根」為藥草，瞻病人為「善知識」。病者具此三事故，病得除差¹⁷⁴；菩薩亦如是，具此三¹⁷⁵事，滅諸煩惱故，能利益眾生。

〈釋種¹⁷⁶善根品第七十三〉¹⁷⁷
（大正 25，657b16-658b22）

【經】

壹、論具足善根義

（壹）明行三事尚難得道，何況不行

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩若不供養諸佛、不具足善根、不得真知識，當得薩婆若不？」

二、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩供養諸佛、種善根、得真知識，一切種智尚難得，何況不供養諸佛、不種善根、不得真知識！」

（貳）明離方便故難得道

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩供養諸佛、種善根、得真知識，何以故難得一切種智？」

佛告須菩提：「是菩薩摩訶薩遠離方便力，不從諸佛聞方便力，所種善根不具足，不常隨善知識教。」¹⁷⁸

¹⁷⁴ 除差=除愈【宋】【元】【明】【石】，=著【聖】，=差【宮】。（大正 25，657d，n.11）

¹⁷⁵ （1）二=三【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，657d，n.12）

（2）案：《大正藏》原作「二」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及文意改作「三」。

¹⁷⁶ 種=眾【宋】【元】。（大正 25，657d，n.15）

¹⁷⁷ （大智度……三）十三字=（大智度論釋第七十三品三善根品）十四字【宮】，（釋第七十二品）六字【聖】，（摩訶般若波羅蜜品第七十二善根方便品八十六）二十字【石】。（大正 25，657d，n.14）

¹⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：

佛告善現：「彼菩薩摩訶薩遠離方便善巧力故，雖親近諸佛、種諸善根、承事善友，而不能得一切智智。謂彼菩薩摩訶薩不從諸佛及諸善友聞說殊勝方便善巧，雖親近諸佛、種諸善根、承事善友，而不能得一切智智。」（大正 7，345a19-24）

貳、正明方便善成**(壹) 舉布施度明****一、以有無心行布施度****(一) 應薩婆若心，三輪體空**

「世尊！何等是方便力，菩薩摩訶薩行是方便力，得一切種智？」

佛言：「菩薩摩訶薩從初發意行檀波羅蜜，應薩婆若念。

布施佛、若辟支佛、若聲聞、若人、若非人，是時不生布施想、受者想。何以(657c)故？觀一切法自相空、無生、無定相、無所轉，入諸法實相，所謂一切法無作無起相。¹⁷⁹

(二) 增益善根，嚴土熟生

菩薩以是方便力故，增益善根；增益善根故，行檀波羅蜜，淨佛國土、成就眾生。¹⁸⁰

二、不受世間果報，但為救眾生故行施度

布施不受世間果報，但欲救度一切眾生故行檀波羅蜜。¹⁸¹

(貳) 例餘五度**一、戒度**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行尸羅波羅蜜，應薩婆若念。

持戒時，不墮婬怒¹⁸²癡中，亦不墮諸煩惱纏縛¹⁸³及諸不善破道法——若慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、亂意、愚癡，慢、大慢、慢慢、我慢、增上慢、不如慢、邪慢，若聲聞心、若辟支佛心。何以故？是菩薩摩訶薩觀一切法自相空、無生、無定相、無所轉，入諸法實相，所謂一切法¹⁸⁴無作¹⁸⁵無起相¹⁸⁶。

菩薩成就是方便力故，增益善根；增益善根故，行尸羅波羅蜜，淨佛國土、成就眾生。

持戒不受世間果報，但欲救度一切眾生故行尸羅波羅蜜。

二、忍度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行羼提波羅蜜，應薩婆若念。

¹⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩從初發心修行布施波羅蜜多時，以一切智智相應作意，或施諸佛，或施菩薩，或施獨覺，或施聲聞，或施諸餘沙門梵志，或施外道修梵行者，或施貧窮涉路苦行及來乞者，或施一切人、非人等，是菩薩摩訶薩成就如是一切智智相應作意，雖行布施而無施想、無受者想，亦無一切我、我所想。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。」(大正 7, 345a26-b7)

¹⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「是菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，恒時增長覺分善根，由此善根常增長故，能行布施波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土。」(大正 7, 345b7-10)

¹⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「雖行布施而不希求施所得果，謂不迴向可愛境界及勝生處，唯為救護無救護者，及欲解脫未解脫者，修行布施波羅蜜多。」(大正 7, 345b10-13)

¹⁸² 怒=恚【石】。(大正 25, 657d, n.18)

¹⁸³ 〔縛〕—【宮】。(大正 25, 657d, n.19)

¹⁸⁴ 〔無定……法〕十六字—【聖】。(大正 25, 657d, n.20)

¹⁸⁵ 作=空【聖】。(大正 25, 657d, n.21)

¹⁸⁶ 〔相〕—【宋】【宮】。(大正 25, 657d, n.22)

方便力成就故，行見諦道、思惟道，亦不取須¹⁸⁷陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉，雖行是助道法，而¹⁸⁸過聲聞、辟支佛地。須菩提！是名菩薩無生法忍。¹⁸⁹

三、精進度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行毘梨耶波羅蜜，入初禪乃至入¹⁹⁰第四禪，入四無量心、四無色定。雖出入諸禪，而不受果報。何以故？是菩薩成就是方便力故，知諸禪定自相空、無生、無定相、無所轉，淨佛國土、成就眾生。

精進不受世間果報，但欲救度一切眾生故，行毘梨耶波羅蜜。¹⁹¹

四、禪定度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行禪（658a）波羅蜜，應薩婆若念，入¹⁹²八背捨、九次第定。

亦不證須陀洹果，乃至不證阿羅漢果。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉。¹⁹³

五、般若度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意行般若波羅蜜，學佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，乃至未得一切種智、未淨佛國土、未成就眾生，於其中間應如是行¹⁹⁴。何以故？是菩薩摩訶薩知諸法自相空、無生、無定相、無所轉。

¹⁸⁷ 須＝斯【明】。（大正 25，657d，n.23）

¹⁸⁸ 〔而〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.24）

¹⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩從初發心修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，修學一切菩提分法，成就如是方便善巧，雖行見修所斷法道，而不取預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，能行一切菩提分法，超諸聲聞、獨覺等地，趣入菩薩正性離生，是名菩薩無生法忍；由此忍故，常能自在成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，346b9-20）

¹⁹⁰ 〔入〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，657d，n.25）

¹⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩從初發心修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，入四靜慮、四無量、四無色定。是菩薩摩訶薩雖於靜慮、無量、無色入出自在，而不攝受彼果異熟。所以者何？是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，觀諸靜慮、無量、無色自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，能行靜慮、無量、無色；由行靜慮、無量、無色，便能自在成熟有情、嚴淨佛土。」（大正 7，346a27-b9）

¹⁹² 〔入〕－【宮】。（大正 25，658d，n.1）

¹⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，雖得自在順逆入出八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等，而能成就方便善巧，不取預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恒時增長覺分善根；由此善根常增長故，便能自在成熟有情、嚴淨佛土，證入菩薩不退轉地得受記忍。」（大正 7，346b20-c1）

¹⁹⁴ 行＝學【石】。（大正 25，658d，n.2）

須菩提！是¹⁹⁵菩薩摩訶薩應如是行般若波羅蜜，不受果報。」¹⁹⁶

【論】

壹、論具足善根義

（壹）明行三事尚難得道，何況不行

一、須菩提問

問曰：須菩提何以故作是龜問——「不供養諸佛，不具足善根，不得真知識，當得薩婆若不」？

答曰：有人言：「若一切諸法無所有性、畢竟空，畢竟空中種善根、不種善根等無異。若爾者，可不供養諸佛、不種善根、不得真知識，得薩婆若耶？」

復有人疑言：「得薩婆若更有種種門，可不須種善根等。」

是故問佛。

二、佛答

佛答：「若¹⁹⁷供養諸佛、種善根、得真知識，尚難得，何況不¹⁹⁸！」

三、釋經意

須菩提問：「以畢竟空中無有福以¹⁹⁹非福，何以²⁰⁰但以福德故得？」

佛答：「以世諦中有福故得。」

須菩提為眾生著無所有故問，佛以不著有法答，所謂：「精進修福尚不可得，何況不修福！」

如受乞食道人，至一聚落，從一家至一家，乞食不得；見一餓狗飢臥，以杖打之言：「汝畜生無智！我種種因緣，家家求食尚不能²⁰¹得，何況汝臥而望得！」

（貳）明離方便故難得道

須菩提問：「世尊！有是供養諸佛等因緣，何故不得其果報？」

佛答：「離方便故。」「方便」者，所謂般若波羅蜜。

¹⁹⁵ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】＊。（大正 25，657d，n.17-1）

¹⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈71 親近品〉：「復次，善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意，精進修行如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八不共法等無量無邊諸佛功德，乃至未具成熟有情、嚴淨佛土，猶未證得一切智智。所以者何？是菩薩摩訶薩觀一切法自相皆空，無實、無成、無轉、無滅，入諸法相，知一切法無作、無能，入諸行相。是菩薩摩訶薩成就最勝方便善巧，恒時增長覺分善根，由此善根常增長故，便能圓滿成熟有情、嚴淨佛土，漸次證得一切智智。善現！如是名為方便善巧，若菩薩摩訶薩成就如是方便善巧，諸有所為定能證得一切智智。如是最勝方便善巧，皆由般若波羅蜜多而得成就。是故，善現！諸菩薩摩訶薩應勤修學甚深般若波羅蜜多，諸有所為勿希果報。若能如是精勤修學甚深般若波羅蜜多，速能證得一切智智。」（大正 7，346c1-18）

¹⁹⁷ 若＋（為）【石】。（大正 25，658d，n.4）

¹⁹⁸ 不＋（也）【宋】【元】【明】。（大正 25，658d，n.5）

¹⁹⁹ 以＝與【宮】。（大正 25，658d，n.6）

²⁰⁰ 〔以〕－【聖】。（大正 25，658d，n.7）

²⁰¹ 〔能〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，658d，n.8）

雖見諸佛色身，不（658b）以智慧眼見法身；雖少種善根，而不具足；雖得善知識，不親近諮受。

貳、正明方便善成

（壹）詳述施度

一、以有無心行布施度

（一）應薩婆若心，三輪體空

又佛自說因緣，所謂：「菩薩從初發意，以有無心行檀波羅蜜。」

「有心」者，所謂應薩婆若心布施，念諸佛種種無量功德、憐愍眾生故布施；

「無心」者，若施佛乃至凡人²⁰²，不生三想，所謂施者、受者、財物。

何以故？施物等一切法自相空，從本已來常不生；無定相，若一若異、若常若無常等，是法自相空故；不可轉，安住「如」中故。

如是觀，即入諸法實相，所謂「無作無起相」。

一切法無所能作，不生高心，無所希望。

（二）增益善根，嚴土熟生

如是方便力故，能增益善根、離不善根，教化眾生、淨佛世界。

二、不受世間果報，但為救眾生故行施度

布施若多、若少，不受世間果報，但欲救度一切眾生故。

菩薩布施眾生有量²⁰³有限，作是念：「我先世不行深福德，今不能廣施²⁰⁴眾生。我今當深實多行檀波羅蜜，得是果報已，能具足利益，廣施無量眾生，若今世利²⁰⁵，若後世利，若道德利。」

三、結成

無如是方便，菩薩雖供養諸佛、種善根、得真知識，尚不得，何況不供養！

（貳）例餘五度

餘五波羅蜜，亦如是。

²⁰² 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，658d，n.9）

²⁰³ 量=果【石】。（大正 25，658d，n.10）

²⁰⁴ （布）+施【石】。（大正 25，658d，n.11）

²⁰⁵ 利+（益）【石】。（大正 25，658d，n.12）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 86

〈釋遍學品¹第七十四〉²

(大正 25, 658c2-664b25)

釋厚觀 (2012.10.13)

【經】

壹、歎「方便具足，不受世間果報」

(壹) 標歎

一、須菩提歎

爾時，須菩提白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩大智慧成就，行是深法，亦不受果報。」

二、佛述歎說因

佛告須菩提「如是！如是！菩薩摩訶薩大智慧成就，行是深般若波羅蜜，亦不受果報。何以故？是菩薩摩訶薩，諸法性中不動故。」³

(貳) 釋歎

一、須菩提問：於何等諸法性中不動

「世尊！何等諸法性中不動？」

二、佛答：諸法性無所有故，於色性乃至大慈悲等性中不動

佛言：「於無所有性中不動。」⁴

復次，菩薩摩訶薩，色性中不動，受、想、行、識性中不動；⁵檀波羅蜜性中不動，尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜性中不動；四禪性中不動，四無量性中不動，四無色定性中不動；四念處性中不動，乃至八聖道分性中不動；空三昧、無相、無作三昧乃至大慈大悲性中不動。

何以故？須菩提！是諸法性即是無所有。⁶

貳、明「離諸戲論，得出世界」

(壹) 明得道

¹ 〔遍學品〕－【聖】。(大正 25, 658d, n.19)

² (大智度……六)十六字＝(摩訶般若波羅蜜品第七十三遍學品)十五字【石】。(大正 25, 658d, n.17)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸菩薩摩訶薩成就如是最勝覺慧，雖能受行清淨深法，而不攝受殊勝果報。何以故？是菩薩摩訶薩於法自性能不動故。」(大正 7, 346c22-25)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩能於無性自性無動。」(大正 7, 346c27-28)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：「是菩薩摩訶薩能於色自性無動，能於受、想、行、識自性無動。」(大正 7, 346c29-347a2)

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 464 〈72 遍學品〉：「所以者何？如是諸法即是無性。」(大正 7, 347a14-15)

一、以四句戲論不能得道

（一）不能以無所有法得所有法

須菩提！以無所有法⁷不能得所有法。」⁸

（二）不能以所有法得所有法

須菩提言：「世尊！所有法能得所有法不？」

佛言：「不也！」

（三）不能以所有法得無所有法

「世尊！所有法能得無所有法不？」

佛言：「不也！」

（四）不能以無所有得無所有法

「世尊！無所有法能得無所有法不？」

佛言：「不也！」

二、若離四句戲論，即是道

「世尊！若無所有不能得所有，所有不能得所有，所有不能得無所有，無所有不能得無所有，將無世尊不得道耶？」⁹

佛言：「有得，不以此四句。」

「世尊！云何有得？」

佛言：「非所有、非無所有，無諸戲論，是名得道。」¹⁰

（貳）明入菩薩位¹¹

一、明戲論相

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩戲論？」

（二）佛答

佛（659a）告須菩提：「菩薩摩訶薩觀色若常、若無常，是為戲論，觀受、想、行、

⁷ 法+（中）【石】。（大正 25，658d，n.23）

⁸ （1）《放光般若經》卷 17〈74 教化眾生品〉：「須菩提！不可以無所有逮覺所有。」（大正 8，117c12-13）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：

「世尊！無性法為能現證有性不？」佛言：「不爾！」（大正 7，347a18-19）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「世尊！若爾，亦應有性不能現觀有性，無性不能現觀有性，有性不能現觀無性，無性不能現觀無性，將非世尊無得、無現觀耶？」（大正 7，347a21-23）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：

「世尊！云何離四句而有得、有現觀？」

「善現！若得、若現觀非有非無，絕諸戲論，是故我說有得、有現觀，然離四句。」（大正 7，347a24-27）

¹¹ 《大品經義疏》卷 10：「第二句、明離戲論，得入菩薩位。此中先明戲論，次明離戲論，後結入菩薩位，合三句如文也。」（已新續藏 24，327b1-3）

識若常、若無常，是為戲論；

觀色若苦、若樂，受、想、行、識若苦、若樂，是為戲論；

觀色若我、若非我，受、想、行、識若我、若非我；

色若寂滅、若不寂滅，受、想、行、識若寂滅、若不寂滅，是為戲論。

苦聖諦應見、集聖諦應斷、滅聖諦應證、道聖諦應修，是為戲論。

應修四禪、四無量心、四無色定，是為戲論；

應修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，是為戲論；

應修空解脫門、無相解脫門、無作解脫門，是為戲論；

應修八背捨、九次第定，是為戲論。

我當過須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，是為戲論。

我當具足菩薩十地，是為戲論。我當入菩薩位，是為戲論。

我當淨佛國土，是為戲論；我當成就眾生，是為戲論。

我當生佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，是為戲論；

我當得一切種智，是為戲論；我當斷一切煩惱習，是為戲論。

二、明離戲論

(一) 應行無戲論般若

1、於五蘊乃至一切種智不應戲論

須菩提！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，色若常、若無常不可戲論故不應戲論，受想行識若常、若無常不可戲論故不應戲論，乃至一切種智不可戲論故不應戲論。

2、釋因：諸法因緣生，但有假名故

何以故？性不戲論性，無性不戲論無性；離性、無性，更無法可得，所謂戲論者、戲論法、戲論處。以是故，須菩提！色無戲論，受想行識乃至一切種智無戲論。¹²

3、勸行無戲論般若

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應行無戲論般若波羅蜜。」

(二) 重示因緣：無性故不可戲論

須菩提白佛言：「世尊！云何色不可戲論，乃至一切種智不可戲論？」

佛告須菩提：「色性無，乃至一切種智性無。須（659b）菩提！若法性無，即是無戲論。¹³

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「所以者何？以一切法及諸有情，有性不能戲論有性，有性不能戲論無性，無性不能戲論無性，無性不能戲論有性，離有、無性，若能戲論、若所戲論、若戲論處、若戲論時皆不可得。是故，善現！色無戲論，受、想、行、識亦無戲論，如是乃至一切智智無戲論，永斷煩惱習氣相續亦無戲論。」（大正 7，348c2-8）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應觀色無自性，受、想、行、識亦無自性，如是乃至應觀一切智智無自性，永斷煩惱習氣相續亦無自性，若法無自性則不可戲論。」（大正 7，348c13-17）

以是故，色不¹⁴可戲論，乃至一切種智不可戲論。

三、顯益：入菩薩位

須菩提！若菩薩摩訶薩能如是行無戲論般若波羅蜜，是時得入菩薩位。」¹⁵

參、正明遍學諸道

（壹）論「以何道入菩薩位」

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無有性，菩薩行何等道入菩薩位？為用聲聞道？為用辟支佛道？為用佛道？」¹⁶

二、佛答

（一）明理：菩薩遍學諸道，得入菩薩位

佛告須菩提：「不¹⁷以聲聞道、不以辟支佛道、不以佛道得入菩薩位，菩薩摩訶薩遍學諸道，得入菩薩位。

（二）舉喻：小乘見諦喻

須菩提！譬如八人先學諸道然後入正位¹⁸，未得果而先生果道。¹⁹

（三）合法

菩薩亦如是，先遍學諸道然後入菩薩位，亦未得一切種智而先生金剛三昧，爾時以一念相應慧得一切種智。」²⁰

（貳）釋遍學難

一、須菩提難

（一）述說

1、諸道各異

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩遍學諸道入菩薩位者，八人向須陀洹、得須陀洹，向斯陀含、得斯陀含，向阿那含、得阿那含，向阿羅漢、得阿羅漢，辟支佛道、佛道，是諸道各各異。

¹⁴ 〔不〕－【聖】。（大正 25，659d，n.1）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 464〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩若能如是於一切法離諸戲論，行深般若波羅蜜多方便善巧，便入菩薩正性離生；若已得入，速能證得一切智智。」（大正 7，348c20-23）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切法皆無自性、離諸戲論、不可得者，諸菩薩摩訶薩由何等道得入菩薩正性離生？為聲聞道？為獨覺道？為如來道？」（大正 7，349a7-10）

¹⁷ 不＝非【石】。（大正 25，659d，n.2）

¹⁸ 位＋（亦）【石】。（大正 25，659d，n.3）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「譬如第八，先學諸道，後由自道得入自乘正性離生，乃至未起圓滿果道，未能證得自乘極果。」（大正 7，349a13-15）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生，乃至未起金剛喻定，猶未能得一切智智。若起此定，以一剎那相應般若，乃能證得一切智智。」（大正 7，349a15-19）

2、若遍學諸道，則所成諸道亦應各異

世尊！若菩薩摩訶薩遍學諸道然後入菩薩位者，是菩薩若生八道，應作八人！生見道，應作須陀洹！生思惟道，應作斯陀含、作阿那含、作阿羅漢！若生辟支佛道，作辟支佛！²¹

(二) 正難

世尊！若菩薩摩訶薩作八人，然後入菩薩位，無有是處！

不入菩薩位，得一切種智，亦無是處！

作須陀洹乃至作辟支佛，然後入菩薩位，亦無是處！

不入菩薩位，得一切種智，亦無是處！

(三) 結所疑

世尊！我云何當知菩薩摩訶薩遍學諸道得入菩薩位？」

二、佛答**(一) 佛印可：若入二乘聖位，則不入菩薩位，不得一切種智**

佛告須菩提：「如是！如是！若菩薩摩訶薩作八人、得須陀洹果乃至得阿羅漢果、得辟支佛道，然後入菩薩位，無有是處！不入菩薩位，當得一切種智，無有是處！

(二) 釋其難**1、菩薩以智觀過八地，以道種智入菩薩位，以一切種智斷煩惱習**

須菩(659c)提！若菩薩摩訶薩從初發意行六波羅蜜時，以智觀過八地。何等八地？乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地。以道種智入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷一切煩惱習。²²

2、二乘智斷皆是菩薩忍

須菩提！是²³八人若智若斷，是菩薩無生法忍；須陀洹若智若斷、斯陀含若智若斷、阿那含若智若斷、阿羅漢若智若斷、辟支佛若智若斷皆是菩薩忍。²⁴

3、得無生忍入菩薩位，更斷煩惱習成佛道

菩薩學如是聲聞、辟支佛道，以道種智入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷一切煩惱習，得佛道。

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生，世尊！豈不第八、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、如來向果其道各異？世尊！如是諸道設各異者，云何菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生？謂諸菩薩摩訶薩若起第八道應成第八，若起具見道應成預流，若起進修道應成一來、不還，若起無學道應成阿羅漢，若起獨覺道應成獨覺。」(大正 7，349a19-28)

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心，勇猛精進修行六種波羅蜜多，以勝智見超過八地，謂淨觀地乃至獨覺地。雖於如是所說八地皆遍修學，而能以勝智見超過，由道相智得入菩薩正性離生。已入菩薩正性離生，漸次復由一切相智，證得圓滿一切智智，永斷一切習氣相續。」(大正 7，349b14-20)

²³ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，659d，n.4)

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現當知！第八者智即是菩薩摩訶薩忍，預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺若智若斷，亦是菩薩摩訶薩忍。」(大正 7，349b20-22)

（三）結勸

如是，須菩提！菩薩摩訶薩遍學諸道具足，應得阿耨多羅三藐三菩提；得阿耨多羅三藐三菩提已，以果饒益眾生。」²⁵

肆、舉道種智勸修

（壹）正舉勸修

一、總說

須菩提白佛言：「世尊！世尊²⁶所說道——聲聞道、辟支佛道、佛道，何等是菩薩道種智？」²⁷

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩應生一切道²⁸種²⁹淨智。

須菩提！何等是道種淨智？若諸法相貌所可顯示法，菩薩應正知；正知己，為他³⁰演說、開示，令諸眾生得解。是菩薩摩訶薩應解一切音聲語言，以是音聲說法，遍滿三千大千世界，如響相。³¹

二、詳述

（一）善觀根性，應機施教

1、遮惡道，開善道

（1）遮惡道

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩應先具足學一切道，道智具足已，應分別知³²眾生深心，所謂地獄眾生，地獄道，地獄因，地獄果，應知、應障；³³畜生、餓鬼道，畜生、餓鬼因，畜生、餓鬼果，應知、應障；諸龍、鬼神³⁴、犍³⁵闍婆、緊那羅、摩

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩先於諸道遍學滿已，後由自道得入菩薩正性離生。已入菩薩正性離生，漸次證得一切智智。既已證得一切智智，以果饒益一切有情。」（大正 7，349b22-26）

²⁶ 〔世尊〕—【聖】。（大正 25，659d，n.5）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！如說菩薩摩訶薩眾應學遍知一切道相，若聲聞道、若獨覺道、若菩薩道、若如來道，知此等道一切種相名道相智，諸菩薩摩訶薩云何當起此道相智？」（大正 7，349b27-c2）

²⁸ 〔道〕—【宮】。（大正 25，659d，n.6）

²⁹ 種+（智）【宋】【宮】。（大正 25，659d，n.7）

³⁰ 他+（人）【石】。（大正 25，659d，n.8）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸行、狀、相能正顯發道相智者，諸菩薩摩訶薩遍於如是諸行、狀、相皆現等覺，現等覺已如實為他宣說、開示、施設、建立，令諸有情得無倒解，隨應趣向所求利樂。是菩薩摩訶薩應於一切音聲語言皆得善巧陀羅尼門，由此善巧陀羅尼門發起種種音聲語言，遍為三千大千世界諸有情類宣說正法，令知所聞皆如谷響，雖有領解而無執著。」（大正 7，349c2-10）

³² 知=如【聖】。（大正 25，659d，n.9）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩由此因緣，應學圓滿諸道相智。既學圓滿道相智已，應如實知一切有情意樂、隨眠種種差別，如應為作利益安樂，謂如實知地獄有情意樂、隨眠及彼因果，知己方便遮障彼道。」（大正 7，349c10-14）

³⁴ 參見《大智度論》卷 39〈4 往生品〉：「鬼神道中，如夜叉、密迹金剛、鬼子母等。」（大正 25，344a28-29）

³⁵ 犍=捷【宋】【元】【明】【宮】，=乾【石】。（大正 25，659d，n.10）

睺羅伽、阿修羅道、因、果，應知、應障。

(2) 開善道

人道、因、果應知，諸天道、因、果應知——四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天、光音天、遍淨天、廣果天、無想天、阿婆羅呵天、無熱天、易見天、喜見天、阿(660a)迦尼吒天道、因、果應知；無邊虛空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處道、因、果應知。

2、示助道法，令入聖道

四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，因、果，應知；空解脫門、無相解脫門、無作解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，因、果應知。

菩薩以是道，令眾生入須陀洹道乃至阿羅漢、辟支佛道，乃至阿耨多羅三藐三菩提道。

(二) 結義，顯用

須菩提！是名菩薩摩訶薩淨道種智。

菩薩學是道種智已，入眾生深心相；入已，隨眾生心，如應說法，所言不虛。

何以故？是菩薩摩訶薩善知眾生根相，知一切眾生心、心數法生死所趣。³⁶

三、勸行道慧般若

須菩提！菩薩摩訶薩如是應行道³⁷般若波羅蜜。

何以故？一切諸善³⁸助道法皆入般若波羅蜜中，諸菩薩摩訶薩、聲聞、辟支佛所應行。」³⁹

(貳) 諸法性空，不妨修道

一、明不妨修道

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提——是一切法皆不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。世尊！云何是助道法能取阿耨多羅三藐三菩提？世尊！是不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相法，無所取、無所捨，譬如虛空無取無捨。」⁴⁰

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩應起如是諸道相智，若菩薩摩訶薩能學如是諸道相智，於諸有情種種界性、意樂、隨眠皆能悟入。既悟入已，隨其所宜為說正法，皆令獲得所求勝果終不唐捐。所以者何？是菩薩摩訶薩善達有情諸根勝劣，如實解了一切有情往來死生心所差別，故所說法終不唐捐。」(大正 7，350a12-18)

³⁷ [道] — 【元】【明】。(大正 25，660d，n.1)

³⁸ [善] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，660d，n.2)

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「所以者何？一切聲聞、獨覺、菩薩所應學道菩提分法，無不攝在甚深般若波羅蜜多，一切聲聞、獨覺、菩薩於此中學皆得究竟。」(大正 7，350a20-22)

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切種菩提分法乃至菩提，如是一切非合、非散、無色、無見、無對、一相，所謂無相，云何如是菩提分法能取菩提？世尊！一切非合、非散、無色、

（二）佛答

1、佛印可：諸法自相空故無取無捨

佛言：「如是！如是！須菩提！諸法自相⁴¹空，無所取、無所捨。

2、欲令眾生悟空故依世俗諦說

（1）分別助道法令得菩提

須菩提！有眾生不知諸法自相空，為是⁴²眾生故，顯示助道法能至阿耨多羅三藐三菩提。⁴³

（2）示一切法皆畢竟空、無相

復次，須菩提！所有⁴⁴色、受、想、行、識，所有檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，所有內空、外空乃至無法有法空，初禪乃至非有想非無想處，四念處⁴⁵乃至八聖道分，三解脫門，八背捨、九次第定，佛十力、四（660b）無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、一切種智等諸法，於是聖法中，皆不合不散、無色、無形、無對，一相，所謂無相。

（3）以世俗諦為眾生說

以⁴⁶世俗法故，為眾生說令解，非以第一義。

二、勸如道而學

（一）勸學聖法

1、總標：應以知、見學一切法，善分別應用不應用

須菩提！於是一切法中，菩薩摩訶薩以智、見如法應學；學已，分別諸法應用、不應用。」⁴⁷

2、料簡

（1）二乘法知而不應用

須菩提言：「世尊！何等法菩薩分別已，應用、不應用？」

佛言：「聲聞、辟支佛法，分別知，不應用；

（2）一切種智知而應用

一切種智，分別知，應用。

無見、無對、一相，所謂無相法，非於餘法有取有捨。譬如虛空於一切法無取無捨，自性空故，諸法亦爾，自性皆空，非於餘法有取有捨，如何可言四念住等菩提分法能取菩提？」（大正 7，350a23-b1）

⁴¹ 相＝性【石】。〔有〕－【聖】。（大正 25，660d，n.3）

⁴² 是＝示【明】。（大正 25，660d，n.5）

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。以一切法自性皆空無取無捨，然諸有情於一切法自性空義不能解了，為益彼故，方便宣說菩提分法能取菩提。」（大正 7，350b1-5）

⁴⁴ 有＝謂【石】。（大正 25，660d，n.6）

⁴⁵ 《大正藏》原作「處念」，今依《高麗藏》作「念處」（第 14 冊，1237a9）。

⁴⁶ 以＋（是）【元】【明】【石】。（大正 25，660d，n.7）

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩於如是一切法應學智見。學智見已，如實通達如是諸法應可受用、如是諸法不應受用。」（大正 7，350b25-27）

3、勸學

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於是聖法中應學般若波羅蜜。」⁴⁸

(二) 釋聖法義**1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！何以故說名聖法？何等是聖法？」

2、佛答**(1) 於一切法不合不散是為聖法**

佛告須菩提：「諸聲聞、辟支佛法，諸⁴⁹菩薩摩訶薩及諸佛，於欲、瞋、癡不合不散，身見、戒取、疑不合不散，欲染、瞋恚不合不散，色染、無色染、掉⁵⁰、慢、無明不合不散；⁵¹初禪乃至第四禪不合不散，慈、悲、喜、捨、虛空處乃至非有想非無想處不合不散；四念處乃至八聖道分不合不散；內空乃至大悲、有為性、無為性不合不散。

(2) 釋不合不散之因

何以故？是一切法皆無色、無形、無對，一相，所謂無相。

無色法與無色法不合不散，無形法與無形法不合不散，無對法與無對法不合不散，一相法與一相法不合不散，無相法與無相法不合不散。

(3) 勸學無相般若

須菩提！是無色、無形、無對，一相，所謂無相般若波羅蜜，諸菩薩摩訶薩應學；學⁵²已，不得諸法相。」⁵³

三、勸修無相**(一) 明不以有相修般若****1、須菩提遍舉諸相問**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩不學色相耶？不學受、想、行、識相耶？不學眼相乃至意相，不學色相乃至法相，不學地種相乃至識種相，不學檀波羅蜜相、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅（660c）蜜相，不學內空乃至無法有法空相，⁵⁴不學初禪相乃至第四禪相，不學慈相乃至捨相，不學無

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩於諸聲聞、獨覺地法學智見已，如實通達，不應受用；於一切智智相應諸法學智見已，如實通達，一切種相應可受用。善現！諸菩薩摩訶薩於此聖法、毘奈耶中，應如是學甚深般若波羅蜜多。」（大正 7，350c1-6）

⁴⁹ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，660d，n.8）

⁵⁰ 掉＝調【石】。（大正 25，660d，n.9）

⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若諸聲聞，若諸獨覺，若諸菩薩，若諸如來，與貪、瞋、癡非合非散，與五順下分結非合非散，與五順上分結非合非散。」（大正 7，350c8-11）

⁵² 〔學〕—【宮】。（大正 25，660d，n.10）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於此無色、無見、無對、一相無相甚深般若波羅蜜多常應修學，學已不取一切法相。」（大正 7，351a6-8）

⁵⁴ 〔相〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，660d，n.11）

邊空相乃至非有想非無想相⁵⁵，不學四念處相乃至八聖道分相，不學空三昧相、無相⁵⁶、無作三昧相，不學八背捨、九次第定相，不學佛十力相、四無所畏⁵⁷、四無礙智相、十八不共法相、大慈大悲相，不學苦聖諦相、集滅道聖諦相，不學逆順十二因緣相，不學有為性相、無為性相耶？

世尊！若不學諸法相，菩薩摩訶薩云何學諸法相若有為、若無為，學已，過聲聞、辟支佛地？若不過聲聞、辟支佛地，云何入菩薩位？若不入菩薩位，云何當得一切種智？若不得一切種智，云何當轉法輪？若不轉法輪，云何以三乘度眾生生死？」

2、佛答

(1) 正觀：破取相行

佛告須菩提：「若諸法實有相，菩薩應學是相。須菩提！以一切法實無有⁵⁸相，無色、無形、無對，一相，所謂無相。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩不學相、不學無相。

(2) 釋因：諸法本無相

何以故？有佛、無佛，諸法一相，性常住。」⁵⁹

(二) 正明以無相修般若

1、修無相即是修般若

須菩提白佛言：「世尊！若一切法非有相、非無相，菩薩摩訶薩云何修般若波羅蜜？若不修般若波羅蜜，不能過聲聞、辟支佛地；若不過聲聞、辟支佛地，不能入菩薩位；若不入菩薩位，不得無生法忍；若不得無生法忍，不能得諸菩薩神通；若不得菩薩神通，不能淨佛國土、成就眾生；若不淨佛國土、成就眾生，不能得一切種智；若不得一切種智，不能轉法輪；若不轉法輪，不能令眾生得須陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道，不能令得阿耨多羅三藐三菩提，亦不能令眾生（661a）得布施福，亦不能令得持戒、修定福。」

佛告須菩提：「如是！如是！諸法無相，非一相、非異相；若修無相，是修般若波羅蜜。」⁶⁰

2、修諸法壞是修般若

(1) 正述

須菩提言：「世尊！云何修無相是修般若波羅蜜？」

⁵⁵ 〔相〕－【宋】【宮】。（大正 25，660d，n.12）

⁵⁶ 相＋（三昧相）【石】。（大正 25，660d，n.13）

⁵⁷ 畏＋（相）【聖】【石】。（大正 25，660d，n.14）

⁵⁸ 〔有〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，660d，n.15）

⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若一切法有實相者，諸菩薩摩訶薩應於中學。以一切法非有實相，是故菩薩摩訶薩眾不於相學，亦復不於無相法學。所以者何？若佛出世、若不出世，法界常住，諸法一相，所謂無相，如是無相既非有相亦非無相故不可學。」（大正 7，351b19-24）

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切法非有相非無相，若菩薩摩訶薩知一切法若有相、若無相咸同一相，所謂無相，修此無相是修般若波羅蜜多。」（大正 7，351c11-14）

佛言：「修諸法壞，是修般若波羅蜜。」⁶¹

(2) 論修何法壞是修般若

「世尊！云何修諸法壞是修般若波羅蜜？」

佛言：「修色⁶²壞，是修般若波羅蜜；修受、想、行、識壞，是修般若波羅蜜。⁶³修眼壞、耳、鼻、舌、身、意法壞，是修般若波羅蜜；修色法壞，聲、香、味、觸、法壞，是修般若波羅蜜。

修不淨觀壞，是修般若波羅蜜。修初禪壞，第二、第三、第四禪壞，是修般若波羅蜜；修慈、悲、喜、捨壞，是修般若波羅蜜；修無邊空⁶⁴處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處壞，是修般若波羅蜜。

修念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念滅、念安般⁶⁵壞，是修般若波羅蜜。修無常相、苦相、無我相、空相、集相、因相、生相、緣相、閉相、滅相、妙相、出相、道相、正相、跡相、離相壞，是修般若波羅蜜。

修十二因緣壞，修⁶⁶我相、眾生相⁶⁷、壽命相壞⁶⁸乃至修知者、見者相壞，是修般若波羅蜜。

修常相、樂相、淨相、我相壞，是修般若波羅蜜。

修四念處乃至八聖道分壞，是修般若波羅蜜。

修空三昧、無相三昧、無作三昧壞，是修般若波羅蜜。

修八背捨、九次第定壞，是修般若波羅蜜。

修有覺有觀三昧⁶⁹、無覺有觀三昧、無覺無觀三昧壞，是修般若波羅蜜。

修苦聖諦、集聖諦、滅聖⁷⁰諦、道聖諦壞，是修般若波羅蜜。

修苦智、集智、滅智、道智壞，是修般若波羅蜜；修盡智、無生智壞，是修般若波羅蜜；修法智、比智、世智、他心智壞，是修般若波羅蜜。

修檀波羅蜜(661b)蜜壞，是修般若波羅蜜；修尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜壞，是修般若波羅蜜。

修內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、諸法空、自相空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空壞，是修般若波羅蜜。

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

具壽善現復白佛言：「云何菩薩摩訶薩修此無相是修般若波羅蜜多？」

佛告善現：「若菩薩摩訶薩修除遣一切法，是修般若波羅蜜多。」(大正 7，351c14-17)

⁶² 色+ (法)【石】。(大正 25，661d，n.1)

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩修除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多。」(大正 7，351c19-20)

⁶⁴ (虛)+空【石】。(大正 25，661d，n.2)

⁶⁵ 安般=阿那般那【石】。(大正 25，661d，n.3)

⁶⁶ [修]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，661d，n.4)

⁶⁷ [相]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，661d，n.5)

⁶⁸ [壞]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，661d，n.6)

⁶⁹ 三昧+ (無定壞是修般若波羅蜜修有覺有觀三昧)【宋】【宮】。(大正 25，661d，n.7)

⁷⁰ 聖=智【石】。(大正 25，661d，n.8)

修佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法壞，是修般若波羅蜜。

修須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道壞，是修般若波羅蜜。

修一切智壞，是修般若波羅蜜。修斷一切煩惱習壞，是修般若波羅蜜。」

3、不念法實有是修般若

(1) 正述

須菩提白佛言：「世尊！云何名修色壞乃至修斷一切煩惱習壞，是修般若波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不念有色法，是修般若波羅蜜；不念有⁷¹受、想、行、識，乃至不念有壞⁷²一切煩惱習⁷³法，是為修般若波羅蜜。⁷⁴

(2) 釋因

何以故？有法念者，不修般若波羅蜜。⁷⁵

(3) 示念有之失：不得道果

須菩提！有法念者，不修檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

何以故？須菩提！是人著法，不行檀波羅蜜乃至般若波羅蜜。

如是著者，無有解脫、無有道、無有涅槃。

有法念者，不修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分、不修空三昧乃至不修一切種智。

何以故？是人著法故。⁷⁶

(4) 論有法無法及取相之過失

A、明有法、無法

須菩提白佛言：「世尊！何等是有法？何等是無法？」

佛告須菩提：「二者⁷⁷是有法，不二者是無法。」

⁷¹ [有] — 【宋】【宮】*。(大正 25, 661d, n.9)

⁷² 壞=斷【元】【明】。(大正 25, 661d, n.10)

⁷³ 習+ (有)【宋】【宮】。(大正 25, 661d, n.11)

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若念有色、受、想、行、識，非除遣色、受、想、行、識，非修般若波羅蜜多。如是乃至若念有永斷一切煩惱習氣相續，非除遣永斷一切煩惱習氣相續，非修般若波羅蜜多。然諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不念有色、受、想、行、識，是除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多。如是乃至不念有永斷一切煩惱習氣相續，是除遣永斷一切煩惱習氣相續，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 352b14-23)

⁷⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「所以者何？非有想者能修般若波羅蜜多。是故，善現！若菩薩摩訶薩修除遣色、受、想、行、識，是修般若波羅蜜多，如是乃至修除遣永斷一切煩惱習氣相續，是修般若波羅蜜多。」(大正 7, 352b24-27)

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「復次，善現！住有想者，不能修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，亦不能修四念住乃至八聖道支，……亦不能修一切智智，亦不能修永斷一切煩惱習氣相續。所以者何？住有想者，必當執有我及我所，由此執故便著二邊，著二邊故決定不能解脫生死，無道、無涅槃，云何能如實修六波羅蜜多，乃至永斷一切煩惱習氣相續？」(大正 7, 352b27-c16)

⁷⁷ [者] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 661d, n.12)

B、別明取相之失**(A) 取相為二，一切二皆是有法**

「世尊！何等是二？」

佛言：「色相是二，受、想、行、識相是二，眼相乃至意相是二，色相乃至法相是二，檀波羅蜜乃至佛相、阿耨多羅三藐三菩提相，有為無為性相是二。⁷⁸須菩提！一切相皆是二，一切二皆是有法；

(B) 明過失**a、流轉生死苦**

適⁷⁹有法便有生死，適有生死不得離生、老、病、死、憂悲苦惱。⁸⁰

b、無三乘道果

以是因緣故，須菩提！當知二相者，無有檀波羅蜜乃至般若波羅蜜，無有道、無有果，乃至無有順忍，何況見色相乃至見一切種智相！若無修道，云何得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提及⁸¹斷一切煩惱習？」

【論】釋曰：

壹、歎「方便慧具足，不受世間果報」

(壹) 標歎**一、須菩提歎**

佛說：「菩薩行六波羅蜜，不受世間果報。」

須菩提歎未曾有，白佛言：「世尊！是菩薩大智慧成就，行是深法，能作因而不受果。」是菩薩為大利故，不受小報。

二、佛述歎說因

佛可其意已，更自說因緣，所謂：「菩薩於諸法性中不動。」

「諸法性」者，無所有、畢竟空，如⁸²、法性、實際；菩薩定心安住是中不動。

(貳) 釋歎**一、須菩提問：於何等諸法性中不動**

須菩提問：「世尊！何等性中不動？」

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：

世尊告曰：「色想乃至識想為二，色想空乃至識想空為不二；……一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提想為二，一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提想空為不二；有為界、無為界想為二，有為界、無為界想空為不二。」（大正 7，352c19-353b8）

⁷⁹ 適：20.連詞。如果，假若。表示假設關係。《韓非子·內儲說下》：「王適有言，必亟聽從王言。」洪誠等校注：「適，如果。」（《漢語大詞典》（十），p.1160）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈72 遍學品〉：「善現！乃至一切想皆為二，乃至一切二皆是有，乃至一切有皆有生死，有生死者不能解脫生老病死愁歎苦憂惱。善現！諸想空者皆為不二，諸不二者皆是是有，諸非有者皆無生死，無生死者便能解脫生老病死愁歎苦憂惱。」（大正 7，353b8-13）

⁸¹ 及=乃【石】。（大正 25，661d，n.13）

⁸² 如=知【宋】【元】【明】。（大正 25，661d，n.15）

二、佛答：諸法性無所有故，於色性乃至大慈悲等性中不動

佛答：「色性中不動，乃至大慈悲⁸³等性中不動。

何以故？是諸法性，眾因緣生故不自在、無定相，無定相故**無所有**。」

「諸法」者，所謂色等法。

貳、明「離諸戲論，得出世界」

（壹）明得道

一、以四句戲論不能得道

（一）不能以無所有法得所有法

因是色等⁸⁴法故說無為，是故無為法亦無所有。何以故？不可以無所有法得所有法。

（二）不能以所有法得所有法

須菩提言：「若無所有不能得所有者，豈可以所有法得所有法耶？」

佛答：「不。」

何以故？無所有法，一切聖人所稱讚、所住處，尚不能有所得，何況所有法！

（三）不能以所有法得無所有法

「所有法得無所有不？」

佛言：「不。」

何以故？所有、無所有，二俱有過，故言「不」。

（四）不能以無所有得無所有法

「可以無所有得無所有不？」

佛言：「不。」

何以故？所有法有生相、住相，以虛誑故，尚無所得，何況無所有（662a）從本已來畢竟空而有所得！

二、若離四句戲論，即是道

此中，須菩提更問：「世尊！若以四句皆不得，將無道、無得果耶？」

佛答：「實有得道法，但不以是四句。」

何以故？四句有如上失故。

若離是四句戲論，即是道。

（貳）明入菩薩位

一、明戲論相

（一）須菩提問

復問：「世尊！何等是菩薩戲論相？」

（二）佛答

1、舉「常、無常」說

⁸³ （大）+悲【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，661d，n.16）

⁸⁴ 〔等〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，661d，n.17）

(1) 標文

佛答：「色等若常、若無常，是菩薩戲論。」

(2) 明失

何以故？

A、執常之過

若常則不生不滅，無罪福、好醜。

B、執無常之過

無常亦不然。何以故？

因常說無常，常既不可得，何況無常！

復次，若無常定是色等實相，亦不應有業因緣果報。何以故？色等諸⁸⁵法念念滅失故；若業因緣果報滅⁸⁶，則不名無常相。

如是等種種因緣故，無常非是色等實相，如先「破無常」中說。⁸⁷

2、例餘

乃至作是念「我當斷一切煩惱習」，是為戲論。

二、明離戲論

(一) 應行無戲論般若

1、於五蘊乃至一切種智不應戲論

色等諸法不可戲論，而凡夫人戲論諸法，菩薩於不可戲論隨法不戲論。

2、釋因：諸法因緣生，但有假名故

何以故？自性不能戲論自性。

所以者何？性從因緣生故，但有假名，云何能戲論？

若性不能戲論，何況無性！

離性、無性，更無第三法可戲論，所謂戲論者，戲論法，戲論處——是法皆不可得。

3、勸行無戲論般若

「須菩提！色等法是不可戲論相，如是菩薩應行無戲論般若波羅蜜。」

(二) 重示因緣：無性故不可戲論

復次，佛自說不可戲論因緣：「色等法無性，若法無性，即是不可戲論。」

三、顯益：入菩薩位

「若菩薩能行是不可戲論般若，便得入菩薩位。」

參、正明遍學諸道

(壹) 論「以何道入菩薩位」

⁸⁵ [諸]—【宮】【聖】【石】。(大正 25, 662d, n.1)

⁸⁶ (不)+滅【聖】。(大正 25, 662d, n.2)

⁸⁷ 《正觀》(6), p.207:《大智度論》卷 1 (大正 25, 60b19-c6)、卷 15 (170b29-c17)、卷 18 (193a11-15)、卷 23 (229b14-c12)、卷 26 (253b21-c6)、卷 31 (292b29-c8)、卷 37 (331b16-29)、卷 43 (372b10-26)。

一、須菩提問

須菩提意：「無戲論是三乘道，菩薩以何道入無戲論菩薩位？」

二、佛答

（一）明理：菩薩遍學諸道，得入菩薩位

佛答，皆言「不」。

何以故？菩薩大乘人故，不應用二乘道；六波羅蜜未具⁸⁸足故，不能用佛道。

此中佛自說因緣：「菩薩應遍學諸道，入菩薩位。」

（二）舉喻：小乘見諦喻

此中說譬喻：「如見諦道中八人，先時遍（662b）學諸道，入正位，而未得須陀洹果。」

（三）合法

「菩薩亦如是，先遍學諸道，入菩薩位，而未得一切種智果；若菩薩住金剛三昧，以一念相應慧，得一切種智果。」

（貳）釋遍學難

一、須菩提難

（一）述說

須菩提問：「世尊！若菩薩遍學諸道，然後入菩薩位，是諸道各各異。若菩薩遍學是諸⁸⁹道，若生八道即是八人，乃至生辟支佛道即是辟支佛。」

（二）正難

世尊！若菩薩作八人乃至作辟支佛，然後入菩薩位，無有是處！若不入菩薩位，得一切種智，亦無有是處！

（三）結所疑

我當云何知菩薩遍⁹⁰學諸道入菩薩位？」

二、佛答

（一）佛印可：若入二乘聖位，則不入菩薩位，不得一切種智

佛可其意已，

（二）釋其難

1、菩薩以智觀過八地，以道種智入菩薩位，以一切種智斷煩惱習

更自說因緣：菩薩初發意行六波羅蜜時，以智見觀入八地直過；如人親親繫獄故，入而看之，亦不與同著杻械⁹¹。

菩薩欲具足道種智故，入菩薩位——遍觀諸道，入菩薩位；入菩薩位已，得一切種智，斷煩惱習。

⁸⁸ 具＝見【石】。（大正 25，662d，n.3）

⁸⁹ 是諸＝是【宋】【元】【明】【宮】【聖】，＝諸【石】。（大正 25，662d，n.4）

⁹⁰ 〔遍〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，662d，n.5）

⁹¹ （1）杻械＝桎梏【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，662d，n.6）

（2）杻（ㄘㄨˇ）械：腳鐐手銬。泛指刑具。（《漢語大詞典》（四），p.885）

2、二乘智斷皆是菩薩忍**(1) 略述**

佛示須菩提：「二乘人於諸佛菩薩智慧得少氣分，是故八人若智若⁹²斷乃至辟支佛若智若斷，皆是菩薩無生法忍。」

(2) 別明文義**A、釋「智」、「斷」**

「智」名學人八智，⁹³無學或九、或十。⁹⁴

「斷」名斷十種結使，所謂上、下分十⁹⁵結⁹⁶。

須陀洹、斯陀含，略說斷三結，廣說⁹⁷斷八十八結⁹⁸。

阿那含，略說斷五下分結，廣說斷九十二⁹⁹。

阿羅漢，略說三漏盡，廣說斷一切煩惱。

是名「智」、「斷」。

B、明「二乘聖者智斷皆是菩薩忍」之理**(A) 標舉，釋義**

「智」、「斷」皆是菩薩忍。

聲聞人以四諦得道，菩薩以一諦入道。佛說是四諦皆是一諦，分別故有四；是四諦、二乘智斷，皆在一諦中。

菩薩先住柔順忍中，學無生無滅、亦非無生非無滅，離有見、無見、有無見、非有非無見等，滅諸戲論，得無生忍。

(B) 別釋「無生法忍」

「無生忍」者，

a、常不生惡心

佛後品中自(662c)說：「乃至作佛，常不生惡心，¹⁰⁰是故名『無生忍』。」

⁹² [若] — 【聖】。(大正 25, 662d, n.7)

⁹³ 學人八智：法智、比智、他心智、世智、苦智、集智、滅智、道智。

⁹⁴ (1) 《大智度論》卷 23 〈1 序品〉：「無學道增盡智，得不壞解脫增無生智。」(大正 25, 233b9-10)

(2) 《大智度論》卷 23 〈1 序品〉：「無學初心第九解脫，不時解脫人修十智及一切有漏無漏善根；若時解脫人修九智及一切有漏無漏善根。」

(3) 十智，參見《大智度論》卷 23 〈1 序品〉(大正 25, 232c18-234a4)。

⁹⁵ [十] — 【宮】【聖】。(大正 25, 662d, n.8)

⁹⁶ 《長阿含經》卷 8 (9 經)《眾集經》：「復有五法，謂五下結：身見結、戒盜結、疑結、貪欲結、瞋恚結；復有五法，謂五上結：色愛、無色愛、無明、慢、掉。」(大正 1, 51b10-12)

⁹⁷ 廣說 = 當【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 662d, n.9)

⁹⁸ 《大毘婆沙論》卷 77：「見所斷八十八隨眠及彼相應心心所法，彼所等起不相應行，是名見所斷法。」(大正 27, 397a18-19)

⁹⁹ 《大毘婆沙論》卷 65：「云何無為不還果？謂五順下分結永斷，及此種類諸結法永斷；九十二隨眠永斷，及此種類隨眠法永斷——是名無為不還果。」(大正 27, 337c23-26)

案：九十二隨眠，即見所斷八十八隨眠與欲界修所斷貪、瞋、癡、慢。

¹⁰⁰ 《正觀》(6), p.208：《摩訶般若波羅蜜經》卷 23 〈77 六喻品〉(丹本作〈夢化六度品〉)(大正 8, 390c23-27)，《放光般若經》卷 17 〈77 有無相品〉(大正 8, 124b21-24)。

b、觀畢竟空，心心數法不生

論者言：得是忍，觀一切法畢竟空，斷緣，心心數¹⁰¹不生，是名「無生忍」。

c、過二乘智，捨生滅觀，入不生不滅中

(a) 總說

又復言：能過聲聞、辟支佛智慧，名「無生忍」。

(b) 別釋

I、明二乘智觀法生滅

聲聞、辟支佛智慧，觀色等五眾生滅，心厭，離欲，得解脫。

II、菩薩入不生不滅畢竟空中〔簡凡夫二乘〕

菩薩以大福德、智慧觀生滅時，心不怖畏如小乘人。

菩薩以慧眼求生滅實定相不可得，如先〈破生品〉中說。¹⁰²但以肉眼麁心見有無常生滅。

凡夫人於諸法中著常見，是所著法還歸無常，眾生得憂悲苦惱，是故佛說：「欲離憂苦，莫觀常相！」

是「無常」破常顛倒故，不為著無常故說，是故菩薩捨生滅觀，入不生不滅中。

※ 因論生論：菩薩入不生不滅中，以不著故，離常顛倒

問曰：若入不生不滅，不生不滅即復是常，云何得離常顛倒？

答曰：如無常有二種：一者、破常顛倒¹⁰³，不著無常；二者、著無常，生戲論。

無生忍亦如是：一者、雖破生滅，不¹⁰⁴著無生無滅故，不墮常顛倒；二者、著不生滅故，墮常顛倒。

「真無生」者，滅諸觀、語言道斷，觀一切法如涅槃相；從本已來常自無生，非以智慧觀故令無生。

得是無生無滅、畢竟清淨，無常觀尚不取，何況生滅！

d、結

如是等相，名「無生法忍」。

3、得無生忍入菩薩位，更斷煩惱習成佛道

「得是無生¹⁰⁵忍故，即入菩薩位；入菩薩位已，以一切種智斷煩惱及習。」

¹⁰¹ 數+（法）【聖】。（大正 25，662d，n.10）

¹⁰² 《正觀》（6），p.208：《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（大正 25，189b4-24）、卷 22（大正 25，222b27-c16）、卷 31（大正 25，287c6-18）、卷 35（大正 25，319a13-18）、卷 52（大正 25，433c2-9）、卷 53（大正 25，439b1-13）。

¹⁰³ （1）到=倒【宮】。（大正 25，662d，n.11）

（2）《大正藏》原作「到」，今依《高麗藏》作「倒」（第 14 冊，1240c13）。

¹⁰⁴ 不=無【聖】。（大正 25，662d，n.12）

¹⁰⁵ 生+（法）【石】。（大正 25，662d，n.13）

（三）結勸

種種因緣度一切眾生，如好果樹，多所饒益。

肆、舉道種智勸修**（壹）正舉勸修****一、總說**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩道種智？」

佛答：「菩薩住無生忍法¹⁰⁶，得諸法實相；從實相起，取諸法名相語言，既自善解，為¹⁰⁷眾生說，令得開悟。

菩薩福德因緣故，解一切眾生音聲語言，以是音聲遍三（663a）千大千世界，亦不著是聲，知如響相。」

是音聲，即是梵音相。¹⁰⁸

二、詳述**（一）善觀根性，應機施教****1、遮惡道，開善道****（1）略說**

以是故，菩薩應知一切道，遍¹⁰⁹觀眾生心，知其本末，以善法利益，遮不善法，如經中廣說。

菩薩先知諸法¹¹⁰實相故，於二乘道入出自在，觀已直過，入菩薩位；為度眾生故，起道慧。

欲為眾生說法，解一切眾生語言音聲，以梵音聲說法，所謂遮惡道，開善道。

「惡道」者，三惡道¹¹¹；「善道」者，三善道：人、天、阿修羅¹¹²。

種種因緣，呵惡道、讚善道¹¹³。

（2）別釋**A、辨「所遮」、「所開」之事****（A）遮惡道**

「遮惡道」者，所謂地獄道、地獄因、地獄果。

¹⁰⁶ 〔法〕－【石】。（大正 25，662d，n.14）

¹⁰⁷ 《大正藏》原作「無」，今依《高麗藏》作「為」（第 14 冊，1241a5）。

¹⁰⁸ 另參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「復次，諸菩薩得入正位，離生死身，得法性真形，……諸大菩薩雖未具足如佛音聲，於佛音聲中普得其分。」（大正 25，284a27-b2）

¹⁰⁹ 〔遍〕－【宋】【宮】。（大正 25，663d，n.1）

¹¹⁰ 法＋（諸法）【宮】。（大正 25，663d，n.2）

¹¹¹ 道＝三【聖】。（大正 25，663d，n.3）

¹¹² 案：經說的「開善道」僅指「人、天」，而將「阿修羅」與「三惡道」都納入「應知、應障」。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 22〈74 遍學品〉：「阿修羅道、因、果，應知、應障。人道、因、果應知，諸天道、因、果應知。」（大正 8，381c15-16）

¹¹³ 〔道〕－【聖】。（大正 25，663d，n.4）

「地獄」，如先說。¹¹⁴

「地獄道」者，上不善道。

「地獄因」者，三毒：貪欲增長起貪嫉不善道，瞋恚增長起恚惱不善道，愚癡增長起邪見不善道。

三毒，三不善道因；三不善道是七不善道因。

「地獄果」者，以是因故受地獄身，身¹¹⁵心受種種苦惱，是名「果」。

菩薩應示眾生地獄果，然後為說法，令斷地獄道及因、果。

十不善道，有上、中、下：上者，地獄；中者，畜生；下者，餓鬼。

（B）開善道

十善道亦有上、中、下：上者，天；中者，人；下者，鬼神。¹¹⁶

住十善道，能離欲、生色界，離色、生無色界。

B、辨「應知」、「應遮」之義

（A）約「於三惡道應知、應遮」

三惡道中常受苦，故言「應知、應遮」。

（B）約「於人天善趣應知」

天、人中有得道因緣，為涅槃故，或時應遮，以不定故不說。

2、示助道法，令人聖道

餘助道法故，不應說遮；乃至「阿耨多羅三藐三菩提」。

菩薩能如是分別已，知眾生應以小乘法度者，以小乘法而度之；應以大乘法度者，以大乘法而度之。

（二）明其力用

是菩薩知眾生深心數事及宿命業因緣，又知未來世果報因緣，又知眾生可化時節及知處所；諸餘可度因緣，盡皆知之，是故所（663b）說不虛。

三、勸行道慧般若

如是道種慧及諸助道法皆攝在般若中，是故菩薩當行道慧般若。

（貳）諸法性空，不妨修道

一、不妨修道

（一）須菩提問

須菩提白佛言¹¹⁷：「若助道法、菩提，是法皆不合不散、無色、無形、無對，一相所

¹¹⁴ 參見《大智度論》卷 16〈1 序品〉（大正 25，175c18-177c5）。

¹¹⁵ 〔身〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.5）

¹¹⁶ 案：依《摩訶般若波羅蜜經》，「諸龍、鬼神、阿修羅」等與「三惡道」同樣是「惡道應遮」之類。參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 22〈74 遍學品〉：「諸龍、鬼神、犍闥婆、緊陀羅、摩睺羅伽、阿修羅道、因、果，應知、應障。」（大正 8，381c14-15）

¹¹⁷ 〔言〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.6）

謂無¹¹⁸相。是助道法皆空，云何能取阿耨多羅三藐三菩提？空、無所有法¹¹⁹，應無取、無捨；譬如虛空，無法故無取、無捨。」

〔二〕佛答

1、佛印可

須菩提所說真實，無著心故，佛可言：「如是！如是！」

2、欲令眾生悟空故依世俗諦說

〔1〕分別助道法令得菩提

更說因緣：「有眾生不知如是諸法自相空故，為分別是助道法能得阿耨多羅三藐三菩提。」

〔2〕示一切法皆畢竟空、無相

「須菩提！非但三十七品空不合不散，所有色等乃至一切種智，於聖法中亦自相空，不合不散。

「不合不散」者，是畢竟空義；如此中說：「一相，所謂無相」。

〔3〕以世俗諦為眾生說

「是法雖空，以世諦故，為眾生說，欲令得入聖法，非第一義。」

二、勸如道而學

〔一〕勸學聖法

1、總標：應以知、見學一切法，善分別應用不應用

「是中菩薩皆應以知、見學是法。」

2、別釋「知」、「見」

〔1〕略明

初知名「知」¹²⁰，後深入名「見」；「知」名未了，「見」名已了。

〔2〕辨「知」、「見」之別

問曰：「知」、「見」有何差別？¹²¹

¹¹⁸ 〔無〕—【石】。(大正 25, 663d, n.7)

¹¹⁹ 法+（法）【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 663d, n.8)

¹²⁰ 知=智【宮】下同。(大正 25, 663d, n.9)

¹²¹ 參見《大智度論》卷 26〈1 序品〉：

問曰：解脫知見者，但言「知」，何以復言「見」？

答曰：言「知」、言「見」，事得牢固；譬如繩二，合為一則牢固。

復次，若但說「知」，則不攝一切慧。如《阿毘曇》所說：「慧有三種：有知非見，有見非知，有亦知亦見。」

有知非見者，盡智、無生智，五識相應智；有見非知者，八忍，世間正見，五邪見；有亦知亦見者，餘殘諸慧。」

若說「知」則不攝「見」，若說「見」則不攝「知」，是故說「知」、「見」則具足。

復次，如從人誦讀，分別籌量是名「知」；自身得證是名「見」。

譬如耳聞其事，猶尚有疑，是名「知」；親自目覩，了了無疑，是名「見」。

解脫中「知」、「見」亦如是差別。

復次，有人言：「阿羅漢自於解脫中疑，不能自了是阿羅漢非阿羅漢。」以是故，佛為破如是邪見故，說諸聖人於解脫中亦知亦見。(大正 25, 250c24-251a10)

答曰：

A、第一說：四種差別

有人言：有知非見，有見非知，有亦知亦見，有非知非見。

有知非見者，盡智¹²²、無生智¹²³，除世間正見及五見¹²⁴，餘慧皆名「知¹²⁵」，是慧非見。

見非知者，五見、世間正見、見諦道中八忍，是見非知。

餘無漏慧¹²⁶，亦名「知」、亦名「見」。

離是見、知，餘法非見非知。

B、第二說：定心名為「見」，定、未定通名為「知」

復次，有人言：定心名為「見」，定、未定通名為「知」。

如《轉法輪經》中說：「苦諦知已應見，知已分別知：是法應見，是苦諦；是法應斷，是集諦；是法應證¹²⁷，是滅諦；是法應修，是道諦。」¹²⁸

C、第三說：或知煩惱斷名為「見」，如九斷「知」

或知煩惱斷¹²⁹名為「見」，如¹³⁰九斷¹³¹知¹³²。

(二) 釋聖法義

1、須菩提問

須菩提聞般若異名字，所謂「聖法」，故問：「何等是聖法？」

¹²² 《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「盡智者，我見苦已，斷集已，盡證已，修道已；如是念時，無漏智慧見明覺。」（大正 25，232c29-233a1）

¹²³ 《大智度論》卷 23〈1 序品〉：「無生智者，我見苦已不復更見，斷集已不復更斷，盡證已不復更證，修道已不復更修；如是念時，無漏智慧見明覺。」（大正 25，233a1-4）

¹²⁴ 五見：身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見。

¹²⁵ 知＝智【宋】下同。（大正 25，663d，n.10）

¹²⁶ 慧＋（慧）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，663d，n.11）

¹²⁷ 證＝諦【聖】。（大正 25，663d，n.12）

¹²⁸ 參見《雜阿含經》卷 15（379 經）（大正 2，103c14-104a8）。

¹²⁹ 〔斷〕－【石】。（大正 25，663d，n.13）

¹³⁰ 如＝知【石】。（大正 25，663d，n.14）

¹³¹ 斷＋（名）【石】。（大正 25，663d，n.15）

¹³² （1）《阿毘曇八犍度論》卷 6：「九斷智：欲界中，苦諦習諦所斷結盡，初斷智；色、無色界苦諦習諦所斷結盡，二斷智；欲界盡諦所斷結盡，三斷智；色無色界盡諦所斷結盡，四斷智；欲界道諦所斷結盡，五斷智；色無色界道諦所斷結盡，六斷智；五下分結盡，七斷智；色愛盡，八斷智；一切結盡，九斷智。」（大正 26，797b7-13）

（2）《阿毘達磨發智論》卷 4：「有九遍知：謂欲界見苦集所斷結盡，第一遍知；色無色界見苦集所斷結盡，第二遍知；欲界見滅所斷結盡，第三遍知；色無色界見滅所斷結盡，第四遍知；欲界見道所斷結盡，第五遍知；色無色界見道所斷結盡，第六遍知；五順下分結盡，第七遍知；色愛結盡，第八遍知；一切結盡，第九遍知。」（大正 26，939c24-940a2）

2、佛答**(1) 於一切法不合不散是為聖法**

佛答：「聖法中諸（663c）賢聖——若佛、若辟支佛、聲聞等，以欲等諸法不合不散。」

(2) 釋不合不散之因**A、論主釋**

「不合」者，一切煩惱名顛倒，顛倒即無所有；若無所有，云何可合？

若不合，云何有散？

「不合」故不輕凡人，「不散」故不自高——於一切眾生不憎不愛。

B、引經明

又復此中佛自說不合不散因緣，所謂：「是法皆無色、無形、無對，一相，所謂無相。」

「無色與無色法不合不散」，乃至「無相法與無相法不合不散」。

何以故？是法皆一性故，自性不與自性合。

(3) 勸學無相般若

「是名一相無相般若波羅蜜，菩薩應學；學已，無法可得相。」

三、勸修無相**(一) 明不以有相修般若****1、須菩提遍舉諸相問**

須菩提白佛言：「世尊！菩薩不學色相耶？乃至不學有為、無為相耶？世尊！若不學是諸法相，云何經中說『菩薩先學諸法相，後過聲聞、辟支佛地』？若不過聲聞、辟支佛地，云何入菩薩位？」如此中廣說。

2、佛答**(1) 正觀：破取相行**

佛告須菩提：「若諸法實有相，應當學是相。須菩提！一切法實無相，是故菩薩不應學相。無相亦不應學，以取相故。」

破相事，如〈問相品〉¹³³中說。

(2) 釋因：諸法本無相

「有佛、無佛，諸法常住，一相，所謂無相。」

(二) 正明以無相修般若**1、修無相即是修般若**

須菩提從佛聞一切法無相，今還問佛：「世尊！若一切法非有相、非無相，云何菩薩修般若？」

若有無相，因無相可修般若，今相以無相皆無，因何事得修般若？

¹³³ 《正觀》(6)，p.208：《摩訶般若波羅蜜經》卷 14〈49 問相品〉(大正 8，325b17-326a6)；《放光般若經》卷 11〈50 問相品〉(大正 8，77b15-23)。

若不修般若，不能得過聲聞、辟支佛地，乃至不能安立於三福田。

佛可其言：「如是！如是！」而更說修般若因緣，所謂：「菩薩不以修相故，是修般若；修無相故，是修般若。」

2、修諸法壞是修般若

（1）正述

復問：「世尊！云何修無相是修般若？」若無相云何可修？

佛答：「修諸法壞是修般若。」

以諸法壞故，無相相亦壞。

譬如車分壞故，車相（664a）亦滅；又如輪分壞故，輪相亦滅，如是乃至微塵。

（2）論修何法壞是修般若

「世尊！何等是諸法可破壞者？」

佛答：「修色法壞，即是修般若波羅蜜；乃至修斷一切煩惱習壞，即是修般若波羅蜜。」

3、不念法實有是修般若

（1）正述

須菩提白佛：「云何修色壞乃至修斷一切煩惱習壞是修般若？」

佛答：「菩薩一心念薩婆若，憐愍眾生，欲得正行般若波羅蜜，不念色是有法；如是修，是修般若。」

以色是定實，有相過故。

（2）釋因

所以者何？佛此中自說因緣：「有相者不修般若，般若中無法尚無，何況有法！」

（3）示念有之失

A、不修五度

是人修般若波羅蜜，亦不修五波羅蜜——是人著有法戲論，不修布施等。

B、無解脫、無道、無涅槃

（A）解義

「如是著者，無有解脫，無道、無涅槃」——

無三解脫門故言「無解脫」，

無聖人空法故言「無道」，

無道故言¹³⁴「無涅槃」。

（B）別論「無道」之因

問曰：何以故「無道」？

答曰：是人戲論諸¹³⁵法，不厭老、病、死，著法故生邪見；邪見故，不能如實

¹³⁴ 〔言〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，664d，n.1）

¹³⁵ 諸＝語【石】。（大正 25，664d，n.2）

觀身不淨等；不能觀身故，不修身念處；不修身念處故，不能修受¹³⁶、心、法念處；不修四念處故，不能修乃至一切種智。何以故？著有法故。

(4) 論有法無法及取相之過失

A、明有法、無法

須菩提問佛：「世尊！何等是有法？何等是無法？」

凡人或於有法中生無想，無法中生有想，欲分別是事故問。

佛答：「二相是有，不二相是無。」

B、別明取相之失

(A) 取相為二，一切二皆是有法

復問：「何等是二相？」

佛答：「取色相即是二。」如先品中說：「離色無眼，離眼無色。」¹³⁷

乃至「有為、無為性」。何以故？離有為不得說無為，¹³⁸離無為不得說有為實相。

是故，是二法不得相離；凡人¹³⁹謂此為二，是故顛倒。

佛略說二相：「一切法中取相皆是二，一切二皆是有。」

(B) 明過失

a、流轉生死苦

「適有便有生死。」

何以(664b)故？有中著心，著心因緣生諸煩惱，煩惱因緣往來生死，生死因緣憂悲苦惱。是故說：「適有法便有生死，有生死不得免老病憂苦。」

b、無三乘道果

(a) 舉經總說

「須菩提！以是當知二相人無有檀波羅蜜乃至無有順忍，何況見色實相！乃至見一切種智實相！是人若不¹⁴⁰見色等諸法實相，則無修道，云何有須陀洹果乃至斷一切煩惱習？」

(b) 別釋

I、釋「無六度」、「無二乘道果」、「無佛道」

六波羅蜜有二種：世間、出世間。此人無有出世間六波羅蜜故，是故說：「是

¹³⁶ 修受=受修【聖】。(大正 25, 664d, n.3)

¹³⁷ 《正觀》(6), p.209:《大智度論》卷 83 (大正 25, 644c26-645a6)。

¹³⁸ 《正觀》(6), p.209:《大智度論》卷 31 (大正 25, 289a16-b6, 290c24-25)、卷 51 (大正 25, 424a11-18)、卷 80 (大正 25, 625b5-14)、卷 83 (大正 25, 643c14-20); 又參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈7 三假品〉(大正 8, 232b22-23),《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉(大正 8, 415b15-26-17);《放光般若經》卷 2〈9 行品〉(大正 8, 12c2-3),《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉(大正 8, 141a8-16),《光讚經》卷 2〈6 分別空品〉(大正 8, 164c17-19)。

¹³⁹ 人=夫【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 664d, n.4)

¹⁴⁰ 若不=不若【聖】。(大正 25, 664d, n.5)

有相人無有六波羅蜜。」

若有者，但有世間波羅蜜——此中不說世間波羅蜜。
聲聞道果尚無，何況有佛道！

II、釋「乃至無有順忍」

（I）釋經所明為「小乘順忍」

問曰：「順忍」是何等順忍？

答曰：是小乘順忍。小乘順忍尚無，何況大乘！

（II）釋疑：頂法已能不退，何故說「乃至忍法」

問曰：頂法已能¹⁴¹不退，¹⁴²何以說「乃至忍法」？

答曰：聲聞法中亦說「頂墮」，摩訶衍亦說「頂墮」，汝何以故言「頂法不墮」？

有人言：雖頂法不墮，不牢固、不能一定故不說。

忍是久住，已入正定，雖未得無漏而與無漏同。以隨順苦法忍故名為「忍」；未曾見是法故，見便能忍，是故名「忍」。

是人於諸佛聖人為小，於凡夫為大。

III、釋「不得見色相乃至不得見一切種智相」

「見色」有二種：一者、見色實相了了，二者、斷繫諸色煩惱故名為「見」。如色，乃至一切種智、一切煩惱習事，亦如是。

IV、釋「不得二乘果，不得斷煩惱習」

若人見色、修道尚無，何況能得修須陀洹果乃至斷煩惱習¹⁴³！

¹⁴¹ 〔能〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，664d，n.6）

¹⁴² 參見《大智度論》卷 27〈1 序品〉：「住頂不墮，是名菩薩法位，如〈學品〉中說。」（大正 25，262b2-3）

¹⁴³ 習＋（釋第七十四品上）【聖】，（釋七十三品竟）【石】。（大正 25，664d，n.7）

〈釋次第學品第七十五〉
(大正 25, 664b26-666a23)

【經】

壹、明「無相無所有行」

(壹) 明大乘順忍之相

一、取有無二相，不得大乘順忍，不能得一切種智

(一) 須菩提問

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若有法相者，尚不得順忍，何況得道！

世尊！若無法相者，當得順忍不？

若乾慧地、若性地、若八人地、若(664c)見地、若薄地、若離欲地、若已辦地、若辟支佛地、若菩薩地、若佛地，若修道，因是修道當斷煩惱不？以是煩惱故，不得過聲聞、辟支佛地入菩薩位；若不入菩薩位，則不得一切種智；不得一切種智，則不能得斷一切煩惱習。

世尊！若無有法¹⁴⁴，是諸法則不生；若不生是諸法，則不能得一切種智。」¹⁴⁵

(二) 佛印可

佛告須菩提：「如是！如是！若無有法者，則有順忍乃至斷一切煩惱習。」¹⁴⁶

二、論「離相般若行」

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，有法相不？所謂色相乃至識相，眼相乃至意相，色相乃至法相，眼界相乃至意識界相，四念處相乃至一切種智相；¹⁴⁷若色相、若色斷相，乃至識相、識斷相，十二入、十八界亦如是；若無明相、若無

¹⁴⁴ 法+（相）【元】【明】。(大正 25, 664d, n.14)

¹⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！住有想者，若無順忍，亦無修道得果現觀，住無想者，豈有順忍？若淨觀地如是乃至若如來地，若修聖道，因修聖道斷諸煩惱；由此煩惱所覆障故，尚不能證聲聞、獨覺相應之地，況入菩薩正性離生！若不能入菩薩正性離生，豈能證得一切智智？若不能證得一切智智，何能永斷一切煩惱習氣相續？世尊！若一切法都無所有，無生無滅、無染無淨，如是諸法既都不生，豈能證得一切智智？」(大正 7, 353b22-c2)

¹⁴⁶ (1)《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛告須菩提：「如是！如是！無有相者亦無有順忍，亦不能除諸習緒。」(大正 8, 119c27-28)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說，住無想者亦無順忍，乃至亦無永斷煩惱習氣相續。若一切法都無所有、無生、無滅、無染、無淨，如是諸法既都不生，豈能證得一切智智！」(大正 7, 353c2-6)

(3)《房山石經》：

佛告須菩提：「如是！如是！若無有法者，則有順忍乃至斷一切煩惱習。」(遼金刻經，端字號至谷字號，440a15-16，中國佛教協會編印)

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為有有想、有無想不？為有色想、受想行識想不？如是乃至為有一切智智想不？」(大正 7, 353c6-9)

明斷相，乃至憂悲愁惱相、憂悲愁惱斷相；若欲相、若欲斷相，若瞋相、若瞋斷相，若癡相、若癡斷相，若苦相、若苦斷相，若集相、若集斷相，若滅¹⁴⁸相、若滅¹⁴⁹斷相，若道相、若道斷相，乃至一切種智相，斷一切煩惱習相。」

（二）佛答

1、不見有無相即是菩薩順忍，即是修道，亦是道果

佛言：「不也！須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有法相、非法相，即是菩薩順忍。若無有法相、無有非法相，即是修道，亦是道果。¹⁵⁰

2、知一切法無所有性，有法是菩薩道，無法是菩薩果

須菩提！菩薩摩訶薩，有法是菩薩道，無法是菩薩果。¹⁵¹

以是因緣故，當知一切法無所有性。」¹⁵²

（貳）佛引己所證，顯修行之方

一、知一切法無所有性，成佛得自在

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法無所有性，佛云何知一切法無所有性故得成佛，於一切法得自在力？」

（二）佛答

1、印可諸法無有所性

佛告須菩提：「如是！如是！一切法無所有性。」

2、以無所有智合行一切法，斷一切著得菩提，隨三聚眾生善說法

（1）修禪定而不著

我本行菩薩道修六波羅蜜，離諸欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，乃至入第四禪；於（665a）是諸禪及支¹⁵³取相，不念有是禪¹⁵⁴，不受禪味，不得是

¹⁴⁸ 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，664d，n.15）

¹⁴⁹ 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，664d，n.15-1）

¹⁵⁰ （1）《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛言：「不也。須菩提！菩薩行般若波羅蜜，亦無有相亦無無相。須菩提！菩薩順忍者則無相，是菩薩無有相則為念道。無有有相、無有無相，則是菩薩之果報。」（大正 8，120a8-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法皆無有想、亦無無想；若無有想、亦無無想，當知即是菩薩順忍，亦是修道，亦是得果，亦是現觀。」（大正 7，354a2-6）

¹⁵¹ 《大品經義疏》卷 10：「解云：因中行有法故，有法為道果地；行無法，無法是果也。」（已新續藏 24，328a12-13）

¹⁵² （1）《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

佛言：「有相則是菩薩道，無相則逮覺。是故，須菩提！當知諸法所有皆無所有。」（大正 8，120a12-13）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩以無性為聖道，以無性為現觀，達一切法皆以無性而為自性。由是因緣，當知一切法皆以無性為其自性。」（大正 7，354a7-9）

¹⁵³ 支=枝【宋】【宮】，=枝不【聖】。（大正 25，665d，n.1）

禪，無染、清淨行四禪，我於是諸禪不受果報。¹⁵⁵

(2) 起五神通而不著

依四禪住，起五神通——身通、天耳、知他人心、宿命通、天眼證；於諸神通不¹⁵⁶取相，不念有是神通，不受神通味，不得是神通，我於是五神通不分別行。¹⁵⁷

(3) 成佛道，隨三聚眾生善說法

須菩提！我爾時用一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，所謂是苦聖諦，是集、是滅¹⁵⁸、是道聖諦，成就十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，大慈大悲，得作佛，分別三聚眾生：正定、邪定、不定。」¹⁵⁹

二、諸法無所有而佛能起禪定、神通，雖無眾生而能分別作三聚

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「云何世尊於諸法無所有性中起四禪、六神通，亦無眾生而分別作三聚？」¹⁶⁰

(二) 佛答

1、通達五欲等無所有性故能入禪定

佛言¹⁶¹須菩提：「若諸欲、惡不善法當有性——若自性、若他性，我本為菩薩行時，不能觀諸欲、惡不善法無所有性入初禪；以諸欲、惡不善法無所¹⁶²有性——若自性、若他性皆是無所有性故，我本行菩薩道時，離諸欲、惡不善法入初禪，乃至入第四禪。¹⁶³

¹⁵⁴ (諸) + 禪【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.2)

¹⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

佛告善現：「如是！如是！一切法皆以無性為自性。我本修學菩薩道時，無倒修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，由此離欲惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮具足住，如是乃至斷樂斷苦，先喜憂沒，不苦不樂，捨念清淨，入第四靜慮具足住。我於爾時，於諸靜慮及靜慮支，雖善取相而無所執，於諸靜慮及靜慮支不生味著，於諸靜慮及靜慮支都無所得。我於爾時，於四靜慮行相清淨無所分別。我於爾時，於諸靜慮及靜慮支雖善純熟，而不受彼所得果報。」(大正 7, 354a13-23)

¹⁵⁶ [不] — 【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 665d, n.3)

¹⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「但依靜慮令心引發神境、天耳、他心、宿住、天眼智通，於此五通雖善取相，而無所執亦不愛味，於諸通境都無所得，亦不分別如空而住。」(大正 7, 354a24-26)

¹⁵⁸ 滅=盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 664d, n.15-2)

¹⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：「我於爾時觀一切法平等平等、無性為性，以一剎那相應般若，證得無上正等菩提，謂如實知是苦聖諦，是集聖諦，是滅聖諦，是道聖諦，皆同一相，所謂無相，如是無相亦無所有。由此成就如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨并十八佛不共法等無量無數不可思議微妙功德，以佛妙智安立有情三聚差別，謂正性定聚、邪性定聚及不定聚；安立如是三聚別已，隨其所應方便化導，令獲殊勝利益安樂。」(大正 7, 354a27-b7)

¹⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

具壽善現復白佛言：「云何如來、應、正等覺於一切法無性性中，起四靜慮、發五神通、證大菩提，具諸功德，安立利樂三聚有情？」(大正 7, 354b7-10)

¹⁶¹ 言=告【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.4)

¹⁶² [所] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.5)

¹⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 465〈73 漸次品〉：

2、知神通無所有性故得菩提

須菩提！若諸神通有性——若自性、若他性，我不能知是神通無所有性，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！以神通無有¹⁶⁴性——若自性、若他性皆無所有性，以是故，諸佛於神通知無所有性，得阿耨多羅三藐三菩提。」

【論】

壹、明「無相無所有行」

（壹）明大乘順忍之相

一、取有無二相，不得大乘順忍，不能得一切種智

（一）須菩提問

問曰：諸法空一義，何以故須菩提種種因緣重問？此中問：「有法相者不得順忍，乃至若不生是諸法，不能得薩婆若！」

答曰：是諸法畢竟空義，甚深難解！說者尚難，何況受者、行者！是故須菩提以般若垂¹⁶⁵訖¹⁶⁶，恐人多疑多惑故，種種因緣重問。

復次，所問義雖一，所因處異。

或問：「世尊！若一切法空，云何分（665b）別有五道？」¹⁶⁷

或問：「若一切無所有相，云何分別有三乘？」¹⁶⁸

或問：「世尊！有相者乃至不得順忍，云何當觀八地、入菩薩位？」¹⁶⁹

如是等種種問，異門¹⁷⁰故義得差別，般若無一定相故。

（二）佛印可

佛可須菩提意：「如是！如是！」

（三）辨所問之「順忍」義

須菩提先問「順忍」者，是小乘順忍；¹⁷¹今須菩提問「菩薩順忍法」。

二、論「離相般若行」

（一）須菩提問

「若菩薩行般若時，有法相不？」

佛告善現：「若諸欲惡不善法等，有少自性或復他性為自性者，我本修行菩薩道時，不應通達一切欲惡不善法等，皆以無性為自性已，離欲惡等入初靜慮乃至能入第四靜慮具足安住，以諸欲惡不善法等，都無自性亦無他性，但以無性為自性故，我本修行菩薩道時，通達欲惡不善法等，皆以無性為自性已，離欲惡等入初靜慮，乃至能入第四靜慮。」（大正 7，354b10-18）

¹⁶⁴（所）+有【元】【明】。（大正 25，665d，n.6）

¹⁶⁵（1）垂=乘【聖】。（大正 25，665d，n.8）

（2）垂：11.將近。（《漢語大詞典》（二），p.1077）

¹⁶⁶訖（〈一〉）：1.完畢。2.窮盡。（《漢語大詞典》（十一），p.46）

¹⁶⁷參見《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉（大正 25，642a10-17）。

¹⁶⁸參見《大智度論》卷 84〈70 三惠品〉（大正 25，645b11-14）。

¹⁶⁹參見《大智度論》卷 83〈70 三惠品〉（大正 25，645a19-b2）。

¹⁷⁰門=問【宋】【明】【宮】。（大正 25，665d，n.9）

¹⁷¹《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：「問曰：順忍是何等順忍？答曰：是小乘順忍。小乘順忍尚無，何況大乘！」（大正 25，664b12-13）

(二) 佛答**1、不見有無相即是菩薩順忍，不生有相即修道**

佛答：「菩薩行般若時，無法生相¹⁷²若有、若¹⁷³無。」

何以故？見有、無二俱有過故，則是菩薩順忍。

「於一切法中不生有相，即是修道。」

2、知一切法無所有性，有法是菩薩道，無法是菩薩果**(1) 有法是菩薩道，無法是菩薩果****A、舉文**

「須菩提！有法是菩薩道，無法是果。」

B、釋「有法、無法」

「有法」名有為¹⁷⁴法，「無法¹⁷⁵」是無為法；行有為八聖道，斷諸煩惱，得無為果。

復次，有人言：五波羅蜜名「有法」，是「菩薩道」；般若波羅蜜畢竟空故無有法，是「菩薩果」。

有人言：般若波羅蜜智慧相，有為法故，是為「道」；如、法性、實際，不從因緣生、常有故，名為「果」。

如是等，「有、無法¹⁷⁶」差別。

(2) 知一切法無所有性，是名無法

「以是因緣故，須菩提！當知一切法皆是無所有性」——名為「無法」。

(貳) 佛引已所證，顯修行之方**一、知一切法無所有性，成佛得自在****(一) 須菩提問**

復問：「世尊！若一切法無所有性，佛云何於無所有性中正知¹⁷⁷得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得自在？」

(二) 佛答**1、印可諸法無有所性**

佛可其言。

2、以無所有智合行一切法，斷一切著得菩提，隨三聚眾生善說法

菩薩以無所有智合行一切法，能斷一切著故，得阿耨多羅三藐三菩提。

(1) 修禪定而不著**A、釋入初禪乃至第四禪**

¹⁷² (是) + 相【宋】【元】【明】。(大正 25, 665d, n.10)

¹⁷³ [若] - 【宋】【元】【明】。(大正 25, 665d, n.11)

¹⁷⁴ 有為 = 為有【聖】。(大正 25, 665d, n.12)

¹⁷⁵ [法] - 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 665d, n.13)

¹⁷⁶ [法] - 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.14)

¹⁷⁷ 知 = 智【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.15)

(A) 初禪

a、略述

此中佛自引為證：「我本為菩薩時，行六波羅蜜；離欲、離惡不善法，有覺有觀，離生喜樂入初禪。」

b、別釋

(a) 釋「離欲」

「離欲」者，離五欲。

(b) 釋「離惡不善法」

「離惡、不善法」者，離五蓋——將人入惡道，名為「惡」；障善法故，名「不善」。

(c) 釋「有覺有觀」

「有覺有觀」，初禪所攝善覺觀。

(d) 釋「離生喜樂」

「離生喜樂」者，捨離五欲生喜樂。

「喜樂」者，色界中有二種樂：一者、有喜樂，二者、無喜樂。

喜樂，(665c) 初禪、二禪中；無喜樂，三禪中。

(B) 第二禪

a、辨「初禪中喜樂」與「二禪中喜樂」之別

初禪、二禪俱有喜樂，有何差別？

初禪中喜樂，從離欲故生；二禪喜樂，從定生。

b、「初禪離生喜樂」、「二禪定生喜樂」之辨

問曰：亦離初禪煩惱得二禪，何以不說「離生」？

答曰：

(a) 初禪因離欲而生喜樂名「離生喜樂」，二禪因初禪定而生喜樂名「定生喜樂」

欲界中散亂故，無「定」稱；行者能離欲故，名為「離生」。

初禪中有「定」，二禪因初禪定生故，名為「定生」。

(b) 初禪欲離欲界煩惱不善大障故名「離生」，二禪滅初禪覺觀，內心清淨而得名「定生」

復次，欲界煩惱不善相故障初禪；行者欲離大障故，是故¹⁷⁸說「離生」。

色界煩惱名無記，為患微弱，以覺、觀因緣故失禪；是故佛說：「滅諸覺、觀，內心清淨故得二禪。」

(C) 例第三禪、第四禪

三禪、四禪，如先說。¹⁷⁹

¹⁷⁸ [是故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 665d, n.16)

¹⁷⁹ 《正觀》(6), p.210:

「三禪」，參見《大智度論》卷 17 (大正 25, 185c16-27)。

「四禪」，參見《大智度論》卷 17 (大正 25, 186b7-23)。

B、於禪支善取相而無所著，不受禪所得果報

「我於是諸禪支取相得已，不念有是禪。」

初習禪時，取相，乃至得；得已，恐著味故觀無常；不念有是禪，不得是禪定相，亦不受味，無染心行四禪，異¹⁸⁰於外道。

於是諸禪，修不受果報禪。

(2) 起五神通而不著

依四禪住，起五神通，亦如禪法，不受其味。

(3) 成佛道，分別眾生作三聚，依神通度化眾生

宿命通故，知一切眾生本業因緣，來生是間。

天眼通力故，見眾生未來世所生之處。

隨其業行，知一切眾生本末已，心生大悲：「云何斷眾生生死相續苦？」

爾時，心迴向入漏盡通，即時以一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，所謂是苦相，苦因是愛，愛斷苦盡，為到苦盡是道；通達四諦故，得十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

分別眾生作三聚；住三神通，度是眾生，所謂天耳、知他心、身通；為眾生說法，令度生死。

二、諸法無所有而佛能起禪定、神通，雖無眾生而能分別作三聚**(一) 初辨（依經說）****1、須菩提問**

須菩提復問：「若諸法無所有，云何佛為菩薩時起四禪、六神通？若無眾生，云何分別眾生作三聚？」

2、佛答**(1) 通達五欲等無所有性故能入禪定****A、約初禪說**

佛答：「諸欲、諸惡若當有性——若自性、若他性，我本為菩薩時，不能觀諸欲、惡（666a）不善法無所有性入初禪。」

佛意：若諸欲、不善法有定性實法——若多、若少自相者，若自¹⁸¹身中若有淨、常等性。

「性」有二種：若自性、若他性。

「自性」名自身不淨性，「他性」名衣服等莊嚴身具。

此皆無常、虛誑、苦惱因緣。

內外五欲中，無有常、樂、我、淨實；若有者，我本行菩薩道時，不能觀五欲空無所有性入初禪。今¹⁸²欲、惡¹⁸³不善法無有實性——若自性、若他性，是故我為

¹⁸⁰ 異=果【聖】。（大正 25，665d，n.17）

¹⁸¹ 〔自〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.1）

¹⁸² 今=令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.2）

¹⁸³ 欲惡=惡欲【明】。（大正 25，666d，n.3）

菩薩時，離五欲、惡不善法，入初禪。

B、例餘

乃至入第四禪。

（2）知神通無所有性故得菩提

「若諸神通有性——若自性、若他性，我本行菩薩時，不能知神通無所有故，得阿耨多羅三藐三菩提。」

（二）重明：雖諸法無所有性空，而佛於諸法中得自在力

須菩提問：「若諸法定無所有性空，佛云何於諸法中得自在力？」

佛答：「我以四禪故，於諸煩惱得解脫；六神通故，於諸法得自在度眾生。」

須菩提意：以四禪、六神通是有，云何於空得自在力？

佛示：我觀五欲等空、虛誑、無定相故，不著此禪，而起諸神通。

諸禪有相、有量故可捨，得阿耨多羅三藐三菩提。

初離欲時，以無所有性為因，得阿耨多羅三藐三菩提果亦無所有。

若禪定空，阿耨多羅三藐三菩提不空，可有是難；今皆空故，不應有¹⁸⁴難！

¹⁸⁴ 〔有〕－【聖】。（大正 25，666d，n.4）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 87

〈釋¹次第學品第七十五之餘〉²

(大正 25, 666b2-670b23)

釋厚觀 (2012.10.27)

【經】

貳、為始行菩薩開示修行次第³

(壹) 須菩提問

須菩提言：「世尊！若菩薩摩訶薩知諸法無所有性，因四禪、五神通，得阿耨多羅三藐三菩提。世尊！新學菩薩摩訶薩⁴云何於諸法無所有性中次第行、次第學、次第道，以是次第行、次第學、次第道，得阿耨多羅三藐三菩提？」⁵

(貳) 佛答

一、約發心明

(一) 但從聖人處聞一切法無所有

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩若初從諸佛聞，若從多供養諸佛菩薩聞，若諸阿羅漢、若諸阿那含、若諸斯陀含、若諸須陀洹所聞：『得無所有故是佛，得無所有故是阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹，一切賢聖皆以⁶得無所有故有名。一切有為作法無所有性，乃至無有如毫末⁷許⁸所有。』」⁹

¹ 釋+ (三)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 666d, n.8)

² 第七十五之餘=第七十五品下訖第七十六品【宋】，=第七十五下訖第七十六品【元】，=第七十五之下【明】，=七十四品下訖第七十五品【聖】。(大正 25, 666d, n.10)

³ 《大品經義疏》卷 10〈75 三次品〉：

「新學菩薩云何次第行」下第二，為始行菩薩開行次第也。論云：須菩提信受佛語，諸法雖空，而能起五通等，此是知菩薩所能行也。新學菩薩云何於無所有中脩行次第？此間言云始學之中無所有，便有言無次第，故問也。佛答中約三種明次第，一者約發心明次第，二者約六度明次第，三者得六念明次第。(己新續藏 24, 328b18-23)

⁴ 《大品經義疏》卷 10〈75 三次品〉：

問：「何等是新學？」答：「雖未得無生現前，無量劫脩行皆名新學人。」(己新續藏 24, 328b23-cl)

⁵ (1)《放光般若經》卷 17〈75 無堅要品〉：

須菩提白佛言：「若菩薩於諸法所有、無所有，於禪、五通，成阿耨多羅三耶三菩；云何菩薩於無所有法中未曾所知能知、未曾所學得學，從是中成阿耨多羅三耶三菩？」(大正 8, 120b5-9)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩於一切法無性性中起四靜慮、發五神通，證得無上正等菩提，具諸功德，安立有情三聚差別，令其獲得利樂事者，云何初發心菩薩摩訶薩於一切法無性性中作漸次業、修漸次學、行漸次行，證得無上正等菩提，作諸有情勝利樂事？」(大正 7, 354c20-26)

⁶ 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 666d, n.13)

⁷ 毫末：毫毛的末端，比喻極其細微。(《漢語大詞典》(六)，p.1010)

⁸ 許：7.表約略估計數。(《漢語大詞典》(十一)，p.68)

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩初發心位，或從佛聞，或復從於多供養佛菩薩、獨覺及阿羅漢、不

（二）雖知諸法畢竟空，為度眾生故求無上菩提

是菩薩摩訶薩聞是已，作是念：『若一切法無所¹⁰有性，得無所有¹¹故是佛，乃至得無所有故是須陀洹；我若當得阿耨多羅三藐三菩提、若不得，一切法常無有性，我何以不發心得阿耨多羅三藐三菩提？得阿耨多羅三藐三菩提已，一切眾生行於有相，當令住無所有中。』

（三）引過去菩薩次第行、次第學、次第道為證

須菩提！菩薩摩訶薩如是思惟已，發阿耨多羅三藐三菩提心，為度一切眾生故，菩薩摩訶薩所行次第行、次第學、次第道者，如過去諸菩薩摩訶薩所行道，得阿耨多羅三藐三菩提。¹²

二、約六度明

（一）標舉

是新發意菩薩應學六波羅蜜，所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅（666c）蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

（二）別明

1、布施

（1）正明

A、修四種正行

是菩薩摩訶薩若行檀波羅蜜時，自行布施，亦教人行¹³布施，讚歎行¹⁴布施功德，歡喜讚歎行布施者；

B、得大財富

以是布施因緣故，得大財富。

C、離慳貪心，隨眾生意布施，得尊貴果

是菩薩遠離慳心，布施眾生飲食、衣服、香、華、瓔珞、房舍、臥具、燈燭，種種資生所須，盡給與之。

菩薩摩訶薩行是布施及持戒，生天、人中，得大尊貴。

D、漸成五眾德

以是持戒、布施故，得禪定眾；以是布施、持戒、禪定故，得智慧眾、解脫眾、

還、一來、預流果等賢聖所聞，謂證諸法無性為性究竟圓滿方名為佛，漸證諸法無性為性名為菩薩，乃至預流深信諸法無性為性名賢善士，故一切法及諸有情無不皆以無性為性，法及有情乃至無有如毛端量自性可得。」（大正 7，354c26-355a4）

¹⁰ 〔所〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.14）

¹¹ 有+（性）【元】【明】。（大正 25，666d，n.15）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「是菩薩摩訶薩作此念已，求趣無上正等菩提，普為有情得涅槃故，作漸次業、修漸次學、行漸次行。如過去世諸菩薩摩訶薩求趣無上正等菩提，先學漸次業、學、行故，證得無上正等菩提。」（大正 7，355a11-15）

¹³ 〔行〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.17）

¹⁴ 〔行〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.17-1）

解脫知見眾。¹⁵

E、入菩薩位

是菩薩因是布施、持戒、禪定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位。¹⁶

F、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

入菩薩位已，得淨佛國土、成就眾生，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生死。

(2) 結：性空故，三次第不可得

如是，須菩提！菩薩以是布施，次第行、次第學、次第道——是皆不可得。何以故？自性無所有故。¹⁷

2、持戒

(1) 正明

A、修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意，自行持戒，教人持戒，讚歎持戒功德，歡喜讚歎行持戒者。

B、得尊貴果

持戒因緣故，生天、人中，得大尊貴。

C、攝五眾德，應機施教

見貧窮者施以財物，不持戒者教令持戒，亂意者教令禪定，愚癡者教令智慧，無解脫者教令解脫，無解脫知見者教令解脫知見。

D、入菩薩位

以是持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位；

E、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

入菩薩位已，得淨佛國土；淨佛國土已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫¹⁸眾生。

(2) 結：性空故，三次第不可得

如是，須菩提！菩薩以是持戒，次第行、次第學、次第道——是事皆不可得。何以故？一切法自性無所有故。

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由施、戒故復得定蘊，由施、戒、定故復得慧蘊，由施、戒、定、慧故復得解脫蘊，由施、戒、定、慧、解脫故復得解脫知見蘊。」（大正 7，355a26-28）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由施乃至解脫智見蘊圓滿故，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」（大正 7，355a28-b1）

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！是菩薩摩訶薩由布施故，雖能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行，而於一切都無所得。所以者何？以一切法無自性故。」（大正 7，355b4-7）

¹⁸ 〔脫〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，666d，n.19）

3、忍辱

(1) 正明

A、修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自（667a）行羼提波羅蜜，教人行羼提，讚歎羼提功德，歡喜讚歎行羼提者。

B、攝五眾德，應機施教

行羼提波羅蜜時，布施眾生各¹⁹令滿足，教令持戒，教令禪定乃至解脫知見。

C、入菩薩位

以是布施、持戒、禪定、智慧因緣故，過阿羅漢、辟支佛地，入菩薩位中；²⁰

D、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

入菩薩位中已，得淨佛世界；淨佛世界已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫眾生。

(2) 結：性空故，三次第不可得

如是，須菩提！菩薩以羼提波羅蜜，次第行、次第學、次第道——是事皆不可得。何以故？一切法自性無所有故。

4、精進

(1) 修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自行毘梨耶波羅蜜²¹，教人行毘梨耶，讚歎行毘梨耶功德，歡喜讚歎行毘梨耶者；

(2) 例結

乃至是事不可得，自性無所有故。

5、禪定

(1) 正明

A、修四種正行

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，自入禪、入無量心、入無色定，亦教人入禪、入無量心、入無色定，讚歎入禪、入無量心、入無色定功德，歡喜讚歎行禪、無量心、無色定者。

B、於諸定心中行施、教戒定慧

是菩薩住諸禪、定、無量心，布施眾生，各令滿足；教令持戒，教令禪定、智慧。

C、入菩薩位

以是布施、禪定、智慧、解脫、解脫知見因緣故，過阿羅漢、辟支佛地，入菩薩位；

¹⁹ 各+（各）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.1）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「由戒、定、慧、解脫、解脫智見蘊清淨故，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」（大正 7，355b25-27）

²¹ 〔波羅蜜〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，667d，n.2）

D、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

入菩薩位已，淨佛世界；淨佛世界已，成就眾生；成就眾生已，得一切種智；得一切種智已，轉法輪；轉法輪已，以三乘法度脫一切眾生。

(2) 例結

乃至是事不可得，自性無所有故。

6、般若**(1) 正明****A、攝五眾德，應機施教**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩從初以來，行般若波羅蜜，布施眾生各令滿足，教令持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見。

B、修四種正行

是菩薩行般若波羅蜜時，自行六波羅蜜，亦教他人令行六波羅蜜，讚歎六波(667b)羅蜜功德，歡喜讚歎行六波羅蜜者。

C、入菩薩位

是菩薩以是檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜因緣及方便力，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位；²²

(2) 例結

乃至是事不可得，自性無所有故。

(三) 總結

須菩提！是名初發意菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道。

三、約六念明**(一) 總明**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道，菩薩摩訶薩從初以來，以一切種智相應心，信解²³諸法無所有性，修六念，所謂念佛、²⁴念法、念僧、念戒、念

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「是菩薩摩訶薩由於六波羅蜜多方便善巧，超諸聲聞及獨覺地，證入菩薩正性離生。」(大正 7，356a8-10)

²³ 〔解〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，667d，n.4)

²⁴ 印順法師，〈方便之道〉，《華雨集》(二)，pp.268-269：

《大智度論》說到(六念中的)念佛有二：

一、念如來等十號；念佛三十二相、八十隨形好；念佛戒具足，……解脫知見具足；念佛一切知……十八不共法等功德(《大智度論》卷 21，219b-221b)。這與念佛的十號，生身，法身相同。

二、般若的實相念佛，「無憶〔思惟〕故，是為念佛」。而無憶無念的念佛，是色等五陰；三十二相及隨形好；戒眾……解脫知見眾；十力，四無所畏，四無礙智，十八不共法，大慈大悲；十二因緣法；這一切都無自性，自性無所有，所以「無所念，是為念佛」(《大智度論》卷 87，667b)。佛的生身，以五陰和合為體，所以觀五陰無所有。經說：「見緣起即見法」，「見法即見我(佛)」(《中部》(28)《象跡喻大經》(日譯南傳 9，p.340)，《中阿含經》30《象跡喻經》(大正 1，467a)，《小部》《如是語經》〈三集〉(日譯南傳 23，p.343))，所以觀緣起〔因緣〕。惟有般若的離相無所有，才真能見佛之所以佛的。但實

捨、念天。²⁵

（二）別明無念為念

1、念佛

（1）正明

須菩提！云何菩薩摩訶薩修念佛？

A、不念五陰

菩薩摩訶薩念佛，不以色念，不以受、想、行、識念。何以故？是色自性無，受、想、行、識自性無。

若法自性無，是為無所有。何以故？無憶故，是為念佛。²⁶

B、不念相好

復次，須菩提！菩薩摩訶薩念佛，不以三十二相念，亦不念金色身、不念丈光、不念八十隨形好。何以故？是佛身自性無故。

若法無性，是為無所有。何以故？無憶故，是為念佛。

C、不念五眾德

復次，須菩提！不應以戒眾念佛，不應以定眾、智慧眾、解脫眾、解脫知見眾念佛。何以故？是眾無有自性。

若法無自性，是為非法。無所有念，是為念佛。

D、不念佛功德

復次，須菩提！不應以十力念佛，不應以四無所畏、四無礙智、十八不共法念佛，不應以大慈大悲念佛。何以故？是諸法自性無。

若法自性無，是為非法。無所念，是為念佛。

E、不念十二因緣法

復次，須菩提！不應以十二因緣法念佛。何以故？是因緣法自性無。

若法自性無，是為非法。無所念，是為念佛。

（2）結勸

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應念佛——是為菩薩初發意次第行、次第（667c）學、次第道。

是菩薩摩訶薩次第行、次第學、次第道中住，能具足四念處、四正勤、四如意足、

相念佛，是於生身、法身等而無念無思惟的，所以般若的「無所念是為念佛」，與念色身、法身等是不相礙的。

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷466〈73 漸次品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩作漸次業、修漸次學、行漸次行時，從初發心以一切智智相應作意，信解一切法皆以無性而為自性，先應修學佛隨念，次應修學法隨念，次應修學僧隨念，次應修學戒隨念，次應修學捨隨念，後應修學天隨念。」（大正7，356a19-24）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷466〈73 漸次品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩修學佛隨念？謂菩薩摩訶薩修學佛隨念時，不應以色思惟如來、應、正等覺，不應以受、想、行、識思惟如來、應、正等覺。何以故？色乃至識皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為佛隨念。」（大正7，356a24-29）

五根、五力、七覺分、八聖道分，修行空三昧、無相、無作三昧乃至一切種智，諸法性無所有故。

是菩薩知諸法性無所有，是中無有性、無無性。²⁷

2、念法

須菩提！云何菩薩摩訶薩應修念法？

(1) 諸法性空故，不念一切法

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不念善法、不念不善法，不念記法、無記法，不念世間法、不念出世間法，不念淨法、不念不淨法，不念聖法、不念凡夫法，不念有漏法、不念無漏法，不念欲界繫法、色界繫法、無色界繫法，不念有為法、無為法。

何以故？是諸法自性無。若法自性無，是為非法。無所念，是為念法。²⁸

(2) 結勸

念法中學無所有性故，乃至當得一切種智。

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，得諸法無所有性；是無所有性中，非有相、非無相。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應修念法，於是法中，乃至無少許念，何況念法！²⁹

3、念僧

須菩提！菩薩摩訶薩云何應修念僧？

須菩提！菩薩摩訶薩念僧，**無為法故**分別有佛弟子眾，是中乃至無有少許念，何況念僧！³⁰

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學佛隨念，謂一切法無性性中，佛尚不可得，況有佛隨念！」（大正 7，356c14-18）

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「何以故？如是諸法皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為法隨念。」（大正 7，356c25-27）

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「若如是修學法隨念，是為作漸次業、修漸次學、行漸次行。若菩薩摩訶薩能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行時，則能圓滿四念住，廣說乃至一切相智，由此證得一切智智。善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學法隨念，謂一切法無性性中，法尚不可得，況有法隨念！」（大正 7，356c29-357a8）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：善現！云何菩薩摩訶薩修學僧隨念？謂菩薩摩訶薩修學僧隨念時，**應作是念**：「佛弟子眾具淨戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊，四雙八隻補特伽羅，一切皆是**無為所顯**，皆以無性而為自性，由此因緣不應思惟。何以故？如是善士皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為僧隨念。」善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應如是修學僧隨念。若如是修學僧隨念，是為作漸次業、修漸次學、行漸次行。若菩薩摩訶薩能如是作漸次業、修漸次學、行漸次行時，則能圓滿四念住，廣說乃至一切相智，由此證得一切智智。善現！是菩薩摩訶薩以一切法無性為性方便力故，覺一切法皆無自性，其中無有想亦復無無想。善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學僧隨念，謂一切法無性性中，僧尚不可得，況有僧隨念！」（大正 7，357a8-25）

如是，菩薩摩訶薩應修³¹念僧。

4、念戒

須菩提！菩薩摩訶薩云何應修念戒？

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，應念聖戒——無缺戒、無隙戒、無瑕戒、無濁戒、無著戒、自在戒、智者所讚戒、³²具足戒、隨定戒。

應念是戒無所有性，乃至無少許念，何況念戒！³³

5、念捨

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來應念捨——若自念捨、若念他捨，若捨財、若捨法、若捨煩惱；觀是捨不可得故³⁴，乃至無少許念，何況念捨！³⁵

如（668a）是，須菩提！菩薩摩訶薩應念捨。

6、念天

須菩提！云何菩薩摩訶薩應念天？

須菩提！菩薩作是念：『四天王諸天所有信、戒、施、聞、慧，此間命終，生彼天處；我亦有是信、戒、施、聞、慧。乃至他化自在天所有信、戒、施、聞、慧，此間命終，生彼天處；我亦有是信、戒、施、聞、慧。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩應念是天無所有性中尚無少許念，何況念天！³⁶

（三）總結

須菩提！菩薩摩訶薩行³⁷是六念，是名次第行、次第學、次第道。」

³¹ [修] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.8）

³² 參見《大智度論》卷 22〈1 序品〉（大正 25，225c28-226a20）。

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩修學戒隨念？謂菩薩摩訶薩修學戒隨念時，從初發心應念聖戒無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚，妙善受持，妙善究竟，隨順勝定，思惟此戒無性為性，由是因緣不應思惟。何以故？如是聖戒都無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為戒隨念。……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學戒隨念，謂一切法無性性中，戒尚不可得，況有戒隨念！」（大正 7，357a25-b12）

³⁴ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，667d，n.9）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

善現！云何菩薩摩訶薩修學捨隨念？謂菩薩摩訶薩修學捨隨念時，從初發心常應念捨，若念自捨，若念他捨，若念捨財，若念捨法，於捨施位終不起心：「我能捨施或不捨施。」若捨所有身分肢節，亦不起心：「我能捨施或不捨施。」亦不思惟所捨所與施福、施果。何以故？如是諸法皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為捨隨念。……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學捨隨念，謂一切法無性性中，捨尚不可得，況有捨隨念！」（大正 7，357b12-c1）

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

善現！云何菩薩摩訶薩修學天隨念？謂菩薩摩訶薩修學天隨念時，從初發心應作是念：「四大王眾天乃至他化自在天，由有淨信、戒、聞、捨、慧，從此命終生彼天處。我今亦有如是淨信、戒、聞、捨、慧，與彼諸天功德相似。」又作是念：「諸預流等生六欲天，諸不還等生上二界，如是一切皆不可得、不應思惟。何以故？如是諸天皆無自性，若法無自性則不可念、不可思惟。所以者何？若無念、無思惟是為天隨念。」……善現！諸菩薩摩訶薩應如是修學天隨念，謂一切法無性性中，天尚不可得，況有天隨念！」（大正 7，357c1-20）

參、為來世著空者，示性空不礙次第行**（壹）須菩提問**

爾時，須菩提白佛言：「世尊！若一切法無所有性，所謂念色乃至識、眼乃至意、色乃至法，是無所³⁸有性；眼界乃至意識界，是無所有性；檀波羅蜜乃至般若波羅蜜、內空乃至無法有法空、四念處乃至八聖道分、佛十力乃至一切種智，是無所有性。世尊！若一切法無所有性者，是則無道、無智、無果。」³⁹

（貳）佛反質令答

佛告須菩提：「汝見是色性實有不？乃至一切種智實有不？」

須菩提言：「不見也！世尊！」

佛告須菩提：「汝若不見諸法實有，云何作是問？」

（參）須菩提述問意**一、自無所疑，慇來世著空者故問**

須菩提言：「世尊！我於是法不敢有疑，但為當來世諸比丘求聲聞、辟支佛道、菩薩道者。是人當如是言：『若一切法無所有性，誰垢誰淨？誰縛誰解？』是不知不解故而破於戒、破正見、破威儀、破淨命；⁴⁰是人破此事故，當墮三惡道。世尊！我畏當來世有如是事，以是故問佛。」

二、重述已得道，淨信無有疑

世尊！我於是法中信，不疑不悔。」

【論】⁴¹釋曰：

貳、為始行菩薩開示修行次第**（壹）須菩提問****一、新發意菩薩云何於諸法無所有性中次第行、次第學、次第道**

須菩提伏⁴²受佛語，一切諸法雖空，而能起四禪、神通，是大菩薩近成佛者能行；今未知新發意者云何行，是故疑，問佛：「世尊！新發意⁴³菩薩摩訶薩云何於諸法無所（668b）有性中次第行、次第學、次第道，用是次第行得阿耨多羅三藐三菩提？」

二、釋「新學」

以次第行、次第學、次第道故，當知是**新發意菩薩**；雖無量劫發意，未得諸法實相，皆名「**新學**」。

³⁷ 行=於【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，668d，n.1）

³⁸ 〔所〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，668d，n.2）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈73 漸次品〉：

具壽善現白言：「世尊！若一切法皆無自性，則應無色、受、想、行、識，乃至應無一切智智，是則應無佛、法、僧寶、道果染淨，亦無得、無現觀，則一切法皆應是無！」（大正 7，358b1-4）

⁴⁰ 《大品經義疏》：「須菩提便領解云：我已得道不復生疑，但為當來學大乘人鈍根惡取空故，聞空便無垢、無淨土家，持戒名淨，凡夫惡人為垢也。**破正見**者，惡取空是邪見故破正見；內破正見故，外**破戒及威儀**；以不畏罪故，便妄語求利故**破淨命**也。」（卍新續藏 24，329a6-10）

⁴¹ 〔【論】〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，668d，n.4）

⁴² 伏=信【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，668d，n.5）

⁴³ 發意=學【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，668d，n.7）

三、新學菩薩應教布施、持戒等行，云何教令於無所有畢竟空性中行

問曰：若如是人是新學，但應教行布施、持戒等，佛何以教令於諸法⁴⁴無所有畢竟空性中行？

答曰：今明始入無所有、畢竟空法故，令行無所有。而是菩薩以無所有畢竟空和合布施、持戒等行；譬如小兒服藥，須蜜乃下。是故雖新發意，亦觀深空，無咎。

（貳）佛答

一、約發心明

（一）但從聖人處聞一切法無所有

1、辨施教者——從諸佛、菩薩、聲聞聖者處聞

佛答須菩提：「菩薩若初從諸佛聞，若從多供養諸佛者聞。」

「諸佛」者，若過去、若現在。

「多供養諸佛」者，遍吉、觀世音、得大勢菩薩、文殊師利、彌勒菩薩等。

四種聲聞聖人義，如先說。⁴⁵

辟支佛不樂說法故，不說。

2、辨所教義

（1）諸聖者皆以得無所有故名聖人

「諸佛等聖人皆因無所有故有是分別。」

聖人雖有禪定等諸功德，皆為涅槃故。

「涅槃」即是寂滅相、無所有法。

是故說：「諸聖人皆因涅槃有是差別。」

（2）一切有為法無所有，乃至無毫末許自性可得

「一切有為作法從因緣和合生⁴⁶起故有⁴⁷，無有實定性乃至如毫末許所有。」

有為有二種：一者、色，二者、無色。

色法破壞，分別乃至微塵，無有定實；

無色法中，乃至無有一念定實。

破義，如上說。⁴⁸

3、結：聖人以無著心說，是故但從聖人聞

是菩薩從諸佛聖人聞是法。餘人多以著心說，諸聖人以無著心說，是故但從聖人聞。

（二）雖知諸法畢竟空，為度眾生故發心求無上菩提

1、雖知諸法及眾生畢竟空而不妨發心行道

⁴⁴ [諸法] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，668d，n.8）

⁴⁵ 《正觀》（6），p.210：「聲聞果位」，參見《大智度論》卷 32（大正 25，300c-301a）、卷 35（大正 25，321a）、卷 40（大正 25，349b）、卷 54（大正 25，447a）、卷 86（大正 25，662b）。

⁴⁶ [生] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，668d，n.12）

⁴⁷ [有] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，668d，n.13）

⁴⁸ 《正觀》（6），p.210：《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-148a22）、卷 15（大正 25，171a5-b15）、卷 36（大正 25，326b20-24）。

(1) 釋經意

爾時，次第學菩薩聞是法，以比智籌量決定，知諸法究竟必空，皆入佛所得實相中，所謂「寂滅、無戲論相」。

我若得作佛、若不作佛，一等無異。何以故？

諸法實相不增不減，更無新法可得故；法亦不失。

若(668c)度眾生，眾生畢竟空，本末不可得；

我所願⁴⁹、所作功德及成佛時神通力皆如夢、如幻故，無一定實相，畢竟空。得、不得雖同，我何以不發心作佛？

(2) 釋疑**A、知畢竟空無所有，何以復發心欲作佛**

問曰：若知諸法畢竟空、無所有者，云何復言「我何以不發心作佛」？

答曰：畢竟空，無所有，無所障礙，何妨發心作佛⁵⁰？

復次，若說「畢竟空」，滅諸戲論，云何障發心？若障，即是有性，云何言「無所有性」？

B、雖畢竟空不障發心或不發心，而菩薩以何因緣願發心受諸勤苦

問曰：若不障發心，亦應不障不發心，菩薩何不安住而發心受諸勤苦？

答曰：

(A) 因親里故發心

有人言：是菩薩有種種因緣應發心——或以多諸親屬知識皆不聞、不知、不得是諸法實相，是故今世、後世受諸苦惱；我幸有力，能使是人得離眾苦。譬如人得好⁵¹良藥，親里知識受諸病苦，云何不與？是故菩薩雖知諸法性無所有，因親里故而發心，利益眾生。

(B) 為圓滿佛功德亦為利益眾生故發心

菩薩復作是念：「我雖聞諸法實相，心未深入，未有禪定，智慧未熟，受諸苦惱。」是故發心求阿耨多羅三藐三菩提，集諸功德，以無所有法作證，自為，亦為他人。

2、住眾生等、法等中，怨親平等，具足忍波羅蜜得成佛

是菩薩復聞大乘深義——住眾生等、法等中，無別異心，可得佛。雖復中人及怨，都無異心。所以者何？是菩薩以畢竟空心，煩惱微薄、怨親平等，作是念：「怨親無定，以因緣故，親或為怨，怨或為親。」以此大因緣，具足忍波羅蜜故，得作佛。由何而得？由忍怨故。是以菩薩視⁵²怨如親。

譬如欲過峻道，應當敬重頂戴導師；又如良醫雖賤，為貴者所重。

⁴⁹ 願=聞【宮】。(大正 25, 668d, n.14)

⁵⁰ 〔作佛〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.15)

⁵¹ 好+（食）【元】【明】。(大正 25, 668d, n.16)

⁵² 視=觀【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 668d, n.17)

如是思惟、籌量、分別：「中人、怨家，雖於我無用，而是佛道（669a）因緣。」是故發阿耨多羅三藐三菩提心。

（三）引過去菩薩次第行、次第學、次第道為證

1、略述

是名一種次第行、次第學、次第道。
是故以過去菩薩所行為證。

2、辨意

（1）明「次第行、次第學、次第道」之別

問曰：「次第行」、「次第學」、「次第道」有何差別？

答曰：⁽¹⁾有人言：無差別；若行、若學、若道，義一而語異。

⁽²⁾有人言：初名「行」，中名「學」，後名「道」。

⁽³⁾「行」名布施，「學」名持戒，「道」名智慧。

⁽⁴⁾復次，「行」名持戒，「學」名禪定，「道」名智慧。

⁽⁵⁾復次，「行」名正語、正業、正命，「學」名正精進、正念、正定，「道」名正見、正思惟。此八事雖名為道，然分別有三分：⁵³

正見是「道」體；發起是道，名正思惟。

正語、正業、正命，助益正見，故名為「行」。

正精進、正念、正定，能成就正見，使令牢固，是名「學」。

⁽⁶⁾復次，有人言：檀波羅蜜、毘梨耶波羅蜜名為「行」，初入道故。

尸羅波羅蜜名為「學」——人心常隨五欲難禁難制，無須與停息；漸以尸羅波羅蜜、禪波羅蜜制伏其心，是故名「學」。

羼提波羅蜜、般若波羅蜜名為「道」。何以故？忍為善，般若為智慧，善、智具足故名「道」。譬如人有眼有足，隨意所至。

如是等，名為三事差別。

（2）明「次第」之義

問曰：何以名「次第」？

答曰：以須菩提意：若一切法無所有，初發心菩薩於是空法中云何能漸次第學？以是故說「次第」。

諸法雖空難解，次第行得⁵⁴力故，能得成就；譬如緣梯，從一初桄⁵⁵漸上，上處雖高雖難，亦能得至。

二、約六度明

（一）標舉

次第行者，四種行六波羅蜜，如經中說。

⁵³ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉：「是八正道有三分：三種為戒分，三種為定分，二種為慧分。」（大正 25，203a23-24）

⁵⁴ 得＝法【元】【明】。（大正 25，669d，n.1）

⁵⁵ 桄（《𠂔𠂔》）：2.門、几、車、船、梯、床、織機等物上的橫木。（《漢語大詞典》（四），p.972）

(二) 別明**I、布施****(1) 釋意****A、修四種正行****(A) 總說**

自行檀，教人行檀，讚檀功德，歡喜讚行檀者，善拔慳貪根，深愛檀波羅蜜，慈悲於眾生，通達諸法實相——以此因緣故，能四種行檀波羅蜜。

(B) 別論**a、示非：不能具四種行者**

或有人自行布施，不能(669b)教人布施——或畏他瞋，或畏為己教布施以之為恩⁵⁶。如是等因緣故，不能教人。

或有人教人布施，自不能施；或有人種種讚歎布施之德，勸人令施而不能自行。

有人自行布施，亦教人布施、稱讚布施之德，而見人布施不能歡喜。所以者何？或有破戒惡人行施而不喜見。

有人喜見施主而不讚歎，以其邪見不識施果故。

如是，各各不能具足。

b、顯正：菩薩具行四事**(a) 大悲心、深愛善法故能行四事**

菩薩大悲心、深愛善法故，能行四事，如上說。

⁽¹⁾菩薩若但自布施、不教他人，但能今世⁵⁷少許利益。

^{(2)·(3)}是眾生隨業因緣墮貧窮處，是故菩薩教眾生言：「我不惜財物，我雖多施汝，汝亦不得持⁵⁸至後世；汝今當自作，後當自得。」以布施實功德，種種因緣教眾生行施。

⁽⁴⁾見行施者雖是破戒惡人，但念其好心布施之德，不念其惡，是故歡喜讚歎。

(b) 觀未來無盡功德故行四事

復次，見三寶無盡福田中施故，施⁵⁹福不盡，必至佛道；觀其未來無盡功德故，歡喜行是四種布施，世世財富。

B、得大財富

是菩薩雖不為財富布施，未具足阿耨多羅三藐三菩提、六波羅蜜等法，中間而財富自至；譬如人為穀故種禾⁶⁰，而稟草⁶¹自至。

⁵⁶ 恩=思【聖】。(大正 25, 669d, n.2)

⁵⁷ 今世=令施【宮】。(大正 25, 669d, n.4)

⁵⁸ 持+ (此)【聖】。(大正 25, 669d, n.5)

⁵⁹ 〔施〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 669d, n.6)

⁶⁰ 禾(尸ㄣノ)：1.粟。陳奐傳疏：禾者，今之小米。2.粟的植株，穀類作物。4.稻。(《漢語大詞典》(八)，p.1)

⁶¹ (1) 稟：1.穀類的莖幹。(《漢語大字典(四)》，p.2625)

C、離慳貪心，隨眾生意布施

(A) 略說

菩薩得財物報時，離慳貪心，隨眾生意布施，須食與食等。

(B) 釋疑

a、布施時應先施何人

問曰：是菩薩布施時，先施何等人？

答曰：

(a) 第一說：由聖至凡，次第行布施

是菩薩雖因眾生起大悲心，而菩薩布施，必先供養諸佛、大菩薩、辟支佛、阿羅漢及諸聖人。

若無聖人，次第施持戒、精進、禪定、智慧離欲人。

若無此人，施一切出家佛弟子。

若無是人，次施持五戒、行十善道，及（669c）持一日戒、三歸。

若無此人，次施中人非正非邪者。

若無此人，次施五逆惡人，及諸畜生。

不可不與，菩薩以施攝一切眾生故。

(b) 第二說：先布施五逆罪人、貧賤、畜生等

有人言：應先布施五逆罪人、斷善根者，貧窮、老病、下賤、乞丐⁶²者，乃至畜生；譬如慈母，多有眾子，先念羸病，給其所須。又如菩薩為餓虎欲食子故，以身施之。⁶³

(c) 論主抉擇

問曰：如是種種，應先施何者？

答曰：

I、眾生皆是菩薩福田，能生大悲故，等觀無分別

一切眾生皆是菩薩福田，能生大悲故。菩薩常欲以阿耨多羅三藐三菩提施眾生，何況衣食等而有分別！

II、約二種菩薩辨

(I) 得無生忍者，能平等無差別

又菩薩得無生忍法，平等無差。

(II) 未得無生者，或悲心多或分別心多而有別

未得無生忍者，或慈悲心多、或分別心多，此二心不得俱行。

悲心多者，先施貧窮惡人，作是念：「種福田中，果報雖大，憐愍眾生故，先利貧者。」

（2）《一切經音義》卷 26：「藁草（藁）古老反，禾幹之草也。」（大正 54，479b17）

⁶² 《一切經音義》卷 25：「勾，音蓋。乞勾：行求乞索也。」（大正 54，466b11）

⁶³ 本生：施餓虎。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

如是田雖不良，以慈悲心，得大果報。

分別心多者，作是念：「諸佛有無量功德故，應先供養。」

以分別諸法、取著佛身故心小；其心雖小，福田良故，功德亦大。

Ⅲ、結正行：慈愍眾生，又視皆如佛

若得諸法實相，入般若波羅蜜方便力中，心得自在，二事俱行——慈愍眾生，又視皆如佛。如是等，菩薩隨因緣行布施。

b、須食與食之辨

(a) 為稱受者意故

問曰：經何以不言「與衣食等」，而言「須食與食」？

答曰：有人須食與飲、須飲與衣，以不稱受者意故，福德少⁶⁴，是故言「須食與食⁶⁵」。

(b) 菩薩善觀相貌，知他心，能知眾生所須，隨意而與

問曰：有人若羞、若怖，雖有所須，不能發言，云何知其所須？

答曰：菩薩觀其相貌，隨時所須、土地所宜；
或有知他心者，資生之具，隨意而與。

D、漸成五眾德

是人因是布施，得成戒眾；復作是念：「我憐愍眾生，以衣食布施，所益甚少；不如持戒，常以無惱、無（670a）畏施於眾生。」

菩薩住是持戒中，為守護戒故，生禪定。

心不散、清淨故，得成慧眾；無戲論、捨諸⁶⁶著是慧相。

以是慧破諸煩惱縛，得解脫眾。

了了知見證解脫故，名解脫知見眾。

E、入菩薩位

(A) 行布施及五眾德，入菩薩位

是人先行布施及五眾因緣故，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位。

(B) 釋疑

a、應行「六度」入菩薩位，云何說行「五眾」

問曰：菩薩應行六波羅蜜，入菩薩位，此中何以說「五眾」？

答曰：法雖一，以種種異名說，是故說「五眾」無咎。

是人從一波羅蜜中欲起諸波羅蜜，布施為主，已先說。⁶⁷

「持戒眾」名尸波羅蜜；

「定眾」、「解脫眾」名禪波羅蜜；⁶⁸

⁶⁴ 少+（故）【宋】【元】【明】。（大正 25，669d，n.10）

⁶⁵ 〔食與食〕—【宋】【元】【宮】。（大正 25，669d，n.11）

⁶⁶ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，670d，n.1）

⁶⁷ 《正觀》（6），p.210：參見《大智度論》卷 45（大正 25，387c20-388a2）、卷 81（大正 25，628b22-c1）。

「慧眾」、「解脫知見眾」是般若波羅蜜；⁶⁹
行諸波羅蜜時，能忍諸惡事，是名羼提波羅蜜；
能起諸波羅蜜，不休不息，是名毘梨耶波羅蜜。

b、何以不但說諸波羅蜜而說五眾

問曰：若爾者，何以不但說諸波羅蜜名而說「五眾」？

答曰：是人欲入菩薩位，此中不但以持戒、禪定得，和合眾戒、清淨戒、無盡戒。以要言之，攝一切戒名為「戒眾」；能破煩惱，過二乘，入菩薩位。譬如一人、二人，不名為軍；和合多人，乃成為軍，能破怨敵。餘眾亦如是。

F、嚴土熟生，成佛，轉法輪，以三乘法度眾生

菩薩自得禪定等眾，亦令眾生得，是名菩薩教化眾生；
教化眾生已，持自功德及眾生功德，盡迴向淨佛國⁷⁰。
具此二法，即得一切種智，轉法輪，以三乘法度眾生。

(2) 結

是名「菩薩次第行、次第學、次第道」。
先麁後細、先易後難，漸漸習學，名為「次第」。

2、例餘五度

餘五波羅蜜，亦應隨義分別。

3、法性雖空無所有，為破顛倒故隨世諦行

諸法性雖無所有，而隨世諦行，為破顛倒故。

三、約六念明

(一) 明六念易行易得

復次，念佛等六念是初次第行，以易行易得故。

(二) 釋疑：「不以色念佛」云何可言「易」

問曰：六念中亦言「不以色念佛」，云何（670b）言「易」？

答曰：有法共行，故名為「易」；譬如服苦藥，以蜜下之則易。

⁶⁸ 《大智度論》卷 21〈1 序品〉：「復次，念佛解脫眾具足：佛解脫諸煩惱及習根本拔故……，成就八解脫，甚深遍得故，名為具足解脫。復次，離時解脫及慧解脫故，便具足成就共解脫……，名具足解脫眾。復次，……於諸禪定入出自在無礙故。」（大正 25，220c29-221a15）

⁶⁹ 《大品經義疏》：「五分身、六度相攝者，尸羅攝戒身，〔禪定〕^{※1}攝解脫身及定身，般若攝慧身及解脫智見。而解脫身應入般若，般若斷或^{※2}云何屬定身？答（云云）竟。論禪定是功德叢^{※3}林，故解脫攝屬也。」（己新續藏 24，328c20-23）

※1 案：「攝解脫身及定身」之前疑脫漏「禪定」二字，今依文義補上。

※2 案：「或」或作「惑」。或：11.通“惑”。（《漢語大詞典》（五），p.213）

※3 案：叢（ㄘㄨㄥˋㄘㄨㄥˋ）：同“叢”。（《漢語大詞典》（九），p.588）

⁷⁰ 國+（土）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，670d，n.3）

（三）例餘

六念義，如初品中廣說。⁷¹

四、結：六度、六念不生邪見是次第學法

六波羅蜜、六念等，柔軟易行，不生邪見，是菩薩次第學法。
餘三解脫門等，思惟籌量，或生邪見故不說。

參、為來世著空者，示性空不礙次第行

（壹）須菩提問：若法無所有，云何有次第行

此中須菩提難：「世尊！若實無所有，云何有次第行等？」

（貳）佛反質令答

佛反問須菩提：「汝以聲聞智慧見色等法是一定實法不？」

答言：「不見！」

色等一切法但從因緣和合，假有其名，無有定實，云何言有？

佛語須菩提：「汝若不見實定有，云何以次第等難空？」

而次第法不離於空。

（參）須菩提述問意

一、自無所疑，愍來世著空者故問

爾時，須菩提受解了了，是故說：「我無所疑，為當來世求三乘人，聞佛說空、無所有性，以罪重智鈍故，取空相，便言：『誰垢誰淨？凡夫、惡人，何以名垢？出家、得道人，何以名淨？』」是不解佛語深義以何事而說，著是空故，言：『何用持戒等為？』以是因緣，即生邪見，破正見；破正見故，以少因緣而破戒及威儀，無所畏忌；出家人資仰白衣，便妄語求利衣食等，破於正命等。種此罪故，墮三惡道，或重於白衣。見有是失，故問佛。」

二、重述已得道，淨信無有疑

「我已得道，於諸法無所受，又常聞佛說空法，云何戲論、生疑？
又我常修無諍三昧，憐愍眾生，是故問佛。」⁷²

⁷¹ 《正觀》（6），p.210：《大智度論》卷 21～卷 22（大正 25，218c-228a）。

⁷² 卷第八十七終【石】。（大正 25，670d，n.4）

〈釋一心⁷³具萬行品第七十六⁷⁴〉⁷⁵
(大正 25, 670b24-675a14)

【經】

壹、明無所有中起行

(壹) 明發菩提心

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法性無所有，菩薩見何等利益故，為眾生求⁷⁶阿耨多羅三藐三菩提？」

二、佛答

(一) 法性無所有，為眾生故發菩提心

佛告須菩提：「以⁷⁷一切法性無所有故，菩薩為眾生求阿耨多羅三藐三菩提。

(二) 著有所得者無道、無果、無菩提

何以故？須菩提！諸有得、有著者，難可解（670c）脫。

須菩提！諸得相者，無有道、無有果、無⁷⁸阿耨多羅三藐三菩提。」⁷⁹

(貳) 明修行得果

一、略標無得道果

(一) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！無得相者，有道、有果、有阿耨多羅三藐三菩提不？」

(二) 佛答

1、無所得即是道、果、菩提

「須菩提！無所得即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，法性不壞故。

2、著無所得則壞法性

若無所得法欲得道、欲得果、欲得阿耨多羅三藐三菩提，為欲壞法性。」⁸⁰

⁷³ 心=念【宋】【元】【明】。(大正 25, 670d, n.6)

⁷⁴ 六+（經作一念品）夾註【明】。(大正 25, 670d, n.7)

⁷⁵ (1) 卷第八十八首【石】，〔大智度論〕—【明】，(大智……六)十五字=（大智度論釋第七十六品一念品）十三字【宮】，(釋第七十五品)六字【聖】，(摩訶般若波羅蜜品第七十五一心萬行品八十八)二十字【石】。(大正 25, 670d, n.5)

(2) 《大品經義疏》卷 10：「〈一念品〉第七十六。此下第二段有兩品，明脩行純熟故，一念具足斯備也。先未得無生故，未能無礙行，一念中不能具足聚行；今得無生，無生一念中具足一切行也。兩品為二：初、法說，第二、譬說。又先明一念具足萬行，歎其功能；後品明無作而積應眾德，顯無所失也。初品為三：第一、明於無所有中起行，第二、明一念中具起萬行，第三、明行空無相故具足諸行。」(己新續藏 24, 329a11-18)

⁷⁶ 求=發【宮】【聖】【石】。(大正 25, 670d, n.8)

⁷⁷ 以=知【元】【明】。(大正 25, 670d, n.9)

⁷⁸ 無+（有）【元】【明】。(大正 25, 670d, n.10)

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「以一切法皆以無性而為自性，諸菩薩摩訶薩為欲利益安樂有情。所以者何？諸有情類具斷、常見，住有所得難可調伏，愚癡顛倒難可解脫。善現當知！住有所得者由有所得想，無得、無現觀，亦無無上正等菩提。」(大正 7, 358b23-28)

二、別論修行得果**(一) 論「以無所得故有行道乃至遺法化世等」****1、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若無所得法即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，云何有菩薩初地乃至十地？云何有無生忍法？云何有報得神通？云何有報得布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，住是果報法中能成就眾生、能淨佛國土及供養諸佛衣服、飲食、香、華、瓔珞、房舍、臥具、燈燭、種種資生所須之具，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不斷是福德？乃至般涅槃後舍利及弟子得供養，爾乃滅盡？」

2、佛答

佛告須菩提：「以諸法無所得相故，得菩薩初地乃至十地，有報得五神通、布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、成就眾生、淨佛國土，亦以善根因緣故，能利益眾生，乃至般涅槃後舍利及弟子得供養。」⁸¹

(二) 論「無所得中布施乃至諸神通皆無差別」**1、明正義****(1) 須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無所得相，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、諸神通有何差別？」

(2) 佛答**A、以無所得故不異**

佛告須菩提：「無所得法，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、神通無有差別。」

B、為令有所得者離執著故分別說

以眾生著布施乃至神通故分別說。⁸²

2、論行法**(1) 須菩提問**

「世尊！云何無所得法布施乃至神通無⁸³差別？」⁸⁴

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「若無所得即是得、即是現觀、即是無上正等菩提。所以者何？以彼不壞法界相故。善現當知！若有於此無所得中欲有所得、欲得現觀、欲得無上正等菩提，當知彼為欲壞法界。」（大正 7，358c2-6）

⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「以一切法無所得故，諸菩薩摩訶薩得有初地乃至十地，即由此故得有無生法忍，即由此故得有異熟神通，即由此故得有異熟布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多。即由此故得有安住異熟生法成熟有情、嚴淨佛土，於諸佛所恭敬供養上妙供具所獲善根，乃至無上正等菩提與果無盡，展轉乃至般涅槃後，自設利羅及諸弟子，猶得種種恭敬供養，善根勢力爾乃窮盡。」（大正 7，358c17-26）

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「無所得者布施等六波羅蜜多及諸神通皆無差別，為欲令彼有所得者離諸染著，方便宣說布施等六波羅蜜多及諸神通有差別相。」（大正 7，358c29-359a3）

（2）佛答：行時不見三事

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不得布施，施者、受者皆不可得而行布施，⁸⁵不得戒而⁸⁶持戒，不得忍而行忍，不得精進而行精進，不得禪而行禪，不得智慧而行智慧；不得神通而（671a）行神通；不得四念處而行四念處，乃至不得八聖道分而行八聖道分；不得空三昧、無相⁸⁷、無作三昧而行空、無相、無作三昧；不得眾生而成就眾生，不得⁸⁸佛國土而淨佛國土；不得諸佛法而得阿耨多羅三藐三菩提。

3、勸修

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行無所得般若波羅蜜！

三、顯益

菩薩摩訶薩行是無所得般若波羅蜜時，魔、若魔天不能破壞。」

貳、明一念中具萬行⁸⁹

（壹）論「能具眾善之法」

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，一念中具足行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分、三解脫門、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好？」

二、佛答：不離般若行

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩所有布施，不遠離般若波羅蜜；所修持戒、忍辱、精進、禪定，不遠離般若波羅蜜；四禪、四無量心、四無色定、修四念處乃至八十隨形好，不遠離般若波羅蜜。」⁹⁰

⁸³ 無+（有）【元】【明】。（大正 25，670d，n.11）

⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「以何因緣，無所得者布施等六波羅蜜多及諸神通說無差別？」（大正 7，359a3-5）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不得布施，不得施者，不得受者，不得所施，不得施果而行布施。」（大正 7，359a5-7）

⁸⁶ 而+（念）【石】。（大正 25，670d，n.12）

⁸⁷ 相+（三昧）【石】。（大正 25，671d，n.1）

⁸⁸ 得+（淨）【元】【明】。（大正 25，671d，n.2）

⁸⁹ 《大品經義疏》卷 10〈76 一念品〉：「下第二段，明一念具萬行。論云：初發心時著有無心重，故漸次第行，令^{*}有無悉捨，故無所不能，故明一念中具萬行也。就初發心，亦作捨有無觀，但有無病強，中道觀弱也，諒中先作此問者，開般若是無礙相、無所不能。問：云何一念中，具萬行萬德耶？第一問：云何能具也，第二：云何不離，第三：云何不二。云何不二？佛先明不二者，以不二觀，行萬行故，萬行皆不二。故今問云何不二，答竟。以先願欲攝諸度，故能禪其所願而得不二也。第四問：云何攝義也。」（已新續藏 24，329b21-23）

※案：「令」或作「今」。

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，所修布施乃至般若波羅蜜多，皆為般若波羅

（貳）論「不離般若之法」**一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩不遠離般若波羅蜜故，一念中具足行六波羅蜜乃至八十隨形好？」

二、佛答：不以二相行

佛言：「菩薩行般若波羅蜜時，所有布施不遠離般若波羅蜜不二相，持戒時亦不二相，修忍辱、勤精進、入禪定亦不二相，乃至八十隨形好亦不二相。」⁹¹

（參）論「云何不二相」**一、明「能成不二之法」****（一）須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩布施時不二相，乃至修八十隨形好不二相？」

（二）佛答

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，檀波羅蜜中攝諸波羅蜜及四念處乃至八十隨形好。」⁹²

二、明「住無漏心，以一攝眾行」**（一）須菩提問**

「世尊！云何菩薩⁹³布施時攝諸無漏法？」⁹⁴

（二）佛答

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時⁹⁵，住（671b）無漏心布施，於無漏心中不見相——所謂誰施？誰受？所施何物？

以是無相心、無漏心，斷愛、斷慳貪心而行布施，是時不見布施，乃至不見阿耨多羅三藐三菩提法。

是菩薩以無相心、無漏心持戒，不見是戒，乃至不見一切佛法。

蜜多之所攝受方得圓滿。如是乃至所引三十二大士相、八十隨好，皆為般若波羅蜜多之所攝受方得圓滿。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，一心現起則能攝受六波羅蜜多，如是乃至亦能攝受三十二大士相、八十隨好。」（大正 7，359b7-15）

⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，所修布施乃至般若波羅蜜多皆為般若波羅蜜多所攝受故遠離二想；如是乃至所引三十二大士相、八十隨好亦為般若波羅蜜多所攝受故遠離二想。」（大正 7，359b19-23）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為欲圓滿布施波羅蜜多故，即於布施波羅蜜多中，攝受一切波羅蜜多乃至三十二大士相、八十隨好而行布施，由此因緣而無二想；如是乃至為欲圓滿八十隨好故，即於八十隨好中攝受一切波羅蜜多乃至三十二大士相、八十隨好而引八十隨好，由此因緣而無二想。」（大正 7，359b27-c5）

⁹³ 薩+（有）【石】。（大正 25，671d，n.3）

⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多故，若行布施波羅蜜多時，住無漏心而行布施波羅蜜多，如是乃至若引八十隨好時，住無漏心而引八十隨好？」（大正 7，359c14-18）

⁹⁵ 〔時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，671d，n.4）

以無相心、無漏心忍辱，不見是忍，乃至不見一切佛法。

以無相心、無漏心精進，不見是精進，乃至不見一切佛法。

以無相心、無漏心入禪定，不見是禪定，乃至不見一切佛法。

以無相心、無漏心修⁹⁶智慧，不見是智慧，乃至不見一切佛法。

以無相心、無漏心修四念處，不見是四念處。

乃至八十隨形好。」

參、明行無相、無作、無起具萬行⁹⁷

（壹）須菩提問

「世尊！若諸法無相、無作，云何具足檀波羅蜜、尸⁹⁸波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？云何具足四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分？云何具足空三昧、無相、無作三昧、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？云何具足三十二相、八十隨形好？」⁹⁹

（貳）佛約六度答

一、約施度

（一）標

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以無相心、無漏心布施，須食與食，乃至種種所須，盡給與之；若內、若外——若支解其身、若國城、妻子，布施眾生。¹⁰⁰

（二）釋

1、自體具足：觀十二空故離相

若有人來語菩薩言：『何用是布施為？是無所益！』

行般若波羅蜜菩薩作是念：『是人雖來訶我布施，我終不悔！我當勤行布施，不應不與。』施已，與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，亦不見是相——誰施？誰受？所施何物？迴向者誰？何等是迴向法？何等是迴向處——所謂阿耨多羅三藐三菩提？是相皆不可見。何以故？一切法皆¹⁰¹（671c）以內空故空，外空故空，

⁹⁶ 修+（習）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，671d，n.7）

⁹⁷ 《大品經義疏》卷 10〈76 一念品〉：

「白佛：何空、無相、無作具六度」下第三段功用，三空具萬行也。二乘有所得人行三空，則失萬行；修萬行，則失三空故，是取捨生滅觀。今菩薩行空，脩萬行；萬行不動，三空故，空有不二不與，名無生滅觀也。先明一多無礙，今空有不礙也。先問。次六度即六，一一中為三標釋結也。釋一一中具心義：一者、自體滿具足，二者、能攝諸功德，三者、兼濟眾生。曰行化願，化願成得果。（已新續藏 24，329c11-18）

⁹⁸ 尸+（羅）【聖】。（大正 25，671d，n.8）

⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法無相、無作，云何能圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多？如是乃至云何能圓滿三十二大士相、八十隨好？」（大正 7，360a3-7）

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心而行布施，隨諸有情所須資具悉皆施與，若有須內頭目、髓腦、皮肉、肢節、筋骨、身命，亦皆施與；若有須外國城、妻子、所愛親屬、種種嚴具，亦皆施與。」（大正 7，360 a7-12）

¹⁰¹ 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，671d，n.9）

內外空故空，空空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、一切法空、自相空故空。

如是觀，作是念：『迴向者誰？迴向何處？用何法迴向？』是名正迴向。

2、攝諸功德

爾時，菩薩能成就眾生、淨佛國土，能具足檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，乃至三十七助道法，空、無相、無作三昧，乃至十八不共法。

是菩薩能¹⁰²如是具足檀波羅蜜而不受世間果報。

譬如他化自在諸天，隨意所須，即皆得之；菩薩亦如是，心生所願，隨意即得。

3、供養諸佛，兼濟眾生

是菩薩摩訶薩以¹⁰³是布施果報故，能供養諸佛，亦能滿足一切眾生、天及人、阿修羅。¹⁰⁴是菩薩以檀波羅蜜攝取眾生，用方便力，以三乘法度脫眾生。

(三) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於無相、無得、無作諸法中具足檀波羅蜜。

二、約戒度

(一) 佛自設問

須菩提！菩薩摩訶薩云何於無相、無得、無作法中具足尸羅波羅蜜？

(二) 標：持種種戒

須菩提！是菩薩摩訶薩行尸羅¹⁰⁵波羅蜜時，持種種戒，所謂聖無漏入八聖道分¹⁰⁶戒、自然戒¹⁰⁷、報得戒、受得戒、心生成，如是等不缺、不破、不雜、不濁、不著，自

¹⁰² [能] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 671d, n.11)

¹⁰³ 以 + (有)【石】。(大正 25, 671d, n.12)

¹⁰⁴ (1)《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：「以布施之德能供養諸佛，悉能飽滿諸天及人。」(大正 8, 122b12-13)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉：「能以種種上妙供具供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛世尊，亦能充足世間天、人、阿素洛等所須資具。」(大正 7, 360b7-9)

¹⁰⁵ [羅] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 671d, n.13)

¹⁰⁶ [分] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 671d, n.14)

¹⁰⁷ (1)《十誦律》卷 56：

十種明具足戒。何等十？⁽¹⁾佛世尊，自然無師，得具足戒；⁽²⁾五比丘得道，即得具足戒；⁽³⁾長老摩訶迦葉自誓，即得具足戒；⁽⁴⁾蘇陀隨順答佛論故，得具足戒；⁽⁵⁾邊地持律第五，得受具足戒；⁽⁶⁾摩訶波闍波提比丘尼，受八重法，即得具足戒；⁽⁷⁾半迦尸尼遣使得受具足戒；⁽⁸⁾佛命善來比丘，得具足戒；⁽⁹⁾歸命三寶已，三唱：「我隨佛出家。」即得具足戒；⁽¹⁰⁾白四羯磨，得具足戒。是名十種具足戒。(大正 23, 410a6-14)

(2)《彌沙塞部和醯五分律》卷 15：

菩薩復前向須摩那樹；樹下有剃頭師，求令除髮，即為剃之。……剃已作是念：「我今已為出家，自然具戒。」(大正 22, 102b9-13)

(3)〔隋〕吉藏撰，《百論疏》卷 1：

問：辟支佛於十種中是何得戒？

答：依《俱舍論》，是自然得戒，與佛同。

問：佛定是何時得戒？

答：舊引二文，明兩種得戒：

在戒，智所讚戒。¹⁰⁸

（三）釋

1、自體具足

用是戒，無所取——若色，若受、想、行、識；若三十二相、八十隨形好；若剎利大姓，若婆羅門大姓、居士大家；若¹⁰⁹四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵眾天、光音天、遍淨天、廣果天、無¹¹⁰想天、無煩¹¹¹天、無熱天、妙見天、喜見天、阿迦膩¹¹²吒天、空處天、識處天、無所有處天、非有想非無想處天；若須陀洹果、若斯陀含果、若阿那含果、若阿羅漢果、若辟支佛道；若轉輪聖王、若天（672a）王。但為一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，以無相、無得、無二迴向，為世俗法故，非第一實義。¹¹³

2、攝諸功德

是菩薩具足尸羅波羅蜜，以方便力起四禪，不味著故，得五神通。

3、親近諸佛，兼濟眾生

因四禪得天眼；是菩薩住二種天眼：修得、報得。

一、引《彌沙塞律》十九卷云：佛剃頭著出家衣時，得自然戒。

二、用《僧祇律》二十三卷云：種智初心得戒。

有人會之云：依前得是共聲聞戒，依後得不共聲聞戒，故佛具二木叉。

今依《俱舍論》，同《僧祇》。所以爾前不得戒者，若爾前得戒，佛六年苦行受外道法，應當破戒；而未得戒，雖受外道法，不破戒也。（大正 42，250a14-23）

- ¹⁰⁸（1）《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心受持淨戒，謂聖無漏道支所攝法爾所得善清淨戒，如是淨戒無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚。」（大正 7，360b23-27）

- （2）《大智度論》卷 22〈1 序品〉（大正 25，226a1-16）：

云何名不缺戒？

五眾戒中除四重戒，犯諸餘重者是名「缺」，犯餘罪是為「破」。

復次，身罪名「缺」，口罪名「破」。

復次，大罪名「缺」，小罪名「破」。

善心迴向涅槃，不令結使、種種惡學觀得入，是名「不穿」。

為涅槃，為世間，向二處，是名為「雜」。

隨戒不隨外緣，如自在人無所繫屬，持是淨戒，不為愛結所拘，是為「自在戒」。

於戒不生愛慢等諸結使，知戒實相，亦不取是戒。若取是戒，譬如人在囹圄，桎梏所拘，雖得蒙赦，而復為金鎖所繫。人為恩愛煩惱所繫，如在牢獄；雖得出家，愛著禁戒，如著金鎖。行者若知戒是無漏因緣而不生著，是則解脫，無所繫縛，是名「不著戒」。

諸佛、菩薩、辟支佛及聲聞所讚戒，若行是戒，用是戒，是名「智所讚戒」。

¹⁰⁹〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，671d，n.16）

¹¹⁰無=光【石】。（大正 25，671d，n.17）

¹¹¹煩=廣【聖】【石】。（大正 25，671d，n.18）

¹¹²膩=貳【宋】【宮】，=尼【元】【明】。（大正 25，671d，n.19）

¹¹³《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「由此淨戒於一切法無所取著，謂不取著色、受、想、行、識，……不取著預流果乃至獨覺菩提，不取著轉輪王位及餘小王宰官等位。但以如是所受持戒，與諸有情平等共有迴向無上正等菩提，於迴向時，以無相、無所得、無二為方便，非有相、有所得、有二為方便，但由世俗不由勝義。由此因緣，一切佛法無不圓滿。」（大正 7，360b27-c12）

得天眼已，見東方現在諸佛，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，如所見事不失；南西北方、四維、上下現在諸佛，乃至得阿耨多羅三藐三菩提，如所見不失。¹¹⁴

是菩薩用天耳淨，過於人耳，聞十方諸佛說法；如所聞不失，能自饒益，亦益¹¹⁵他人。

是菩薩以知他心智，知十方諸佛心及知一切眾生心，亦能饒益一切眾生。

是菩薩用宿命智，知過去諸業因¹¹⁶緣；是諸¹¹⁷業因緣不失故，是眾生在在處處所生悉知。

是菩薩用是漏盡智，令眾生得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，在在處處能令眾生入善法中。¹¹⁸

〔四〕結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩於諸法無相、無得、無作，具足尸羅波羅蜜。」

三、約忍度

〔一〕須菩提問

「世尊！云何諸法無相、無作、無得，菩薩摩訶薩能具足羼提波羅蜜？」

〔二〕佛標示二種忍

「須菩提！菩薩摩訶薩從初發意以來乃至坐道場，於其中間，若一切眾生來，以瓦石、刀杖加是菩薩，菩薩是時不起瞋心，乃至不生一念。

爾時，菩薩應修二種忍：一者、一切眾生惡口罵詈¹¹⁹、若加刀杖瓦石，瞋心不起；二者、一切法無生無生法忍。¹²⁰

〔三〕佛釋義

1、自體具足

菩薩，若人來惡口罵詈或以瓦石刀杖加之，爾時，菩薩應如是思惟：『罵我者誰？

¹¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩用異熟生清淨天眼，恒見十方無邊世界現在諸佛安隱住持，為諸有情宣說正法，乃至證得一切智智，於所見事能不忘失。」（大正 7，360c14-17）

¹¹⁵ （饒）+益【石】。（大正 25，672d，n.2）

¹¹⁶ 〔因〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，672d，n.3）

¹¹⁷ 〔諸〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，672d，n.4）

¹¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩用漏盡智安立有情，或令住預流果，或令住一來果，或令住不還果，或令住阿羅漢果，或令住獨覺菩提，或令住菩薩勝位，或令住一切智智。以要言之，是菩薩摩訶薩在所生處，隨諸有情堪能差別，方便令住勝善品中。」（大正 7，360c26-361a2）

¹¹⁹ 罵詈：亦作「罵詈」。罵，斥罵。多用作書面語。（《漢語大詞典》（十二），p.833）

¹²⁰ （1）《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：

佛言：「菩薩云何具足於忍？從發意至坐道場，若眾生來以刀杖捶加於菩薩，菩薩終不起意。當起二忍：一者、忍辱，二者、無所從生法忍。」（大正 8，122c1-4）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩從初發心乃至安坐妙菩提座，其中假使一切有情各持種種刀杖、瓦石競來加害，是菩薩摩訶薩不起一念忿恨之心。爾時，菩薩應修二忍，云何為二？一者、應受一切有情罵辱加害不生忿恨伏瞋忍。二者、應起無生法忍。」（大正 7，361a7-13）

譏訶者誰？打擲者誰？誰有受者？」即¹²¹時菩薩應思惟諸法實性，所謂畢竟空，無法、無眾生；諸法尚不可得，何況有眾（672b）生！如是觀諸法相時，不見罵者、不見割截者。是菩薩如是觀諸法相時，即得無生法忍。

云何名無生法忍？知諸法相常不生，諸煩惱從本已來亦常不生。¹²²

2、攝諸功德

是菩薩摩訶薩住是二忍，能具足四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，三解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲。

是菩薩住是聖無漏出世間法，不共一切聲聞、辟支佛，具足聖神通。

3、親近諸佛，兼濟眾生

住聖神通已，以天眼見東方諸佛，是人得念佛三昧，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不斷絕；南西北方、四維、上下亦如是。¹²³

是菩薩用天耳聞十方諸佛所說法，如所聞為眾生說。

是菩薩亦知十方諸佛心；及知一切眾生念，知己，隨其心而為¹²⁴說法。

是菩薩以宿命智知一切眾生宿世善根，為眾生說法，令其歡喜。

是菩薩以漏盡神通，教化眾生，令得三乘。

4、行化利生，得果轉法輪

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力成就眾生，具足一切種智，得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪。

（四）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無相、無得、無作法中，具足羼提波羅蜜。」

四、約精進度

（一）須菩提問

須菩提言：「世尊！菩薩摩訶薩云何於諸法無相、無作、無得，能具足毘梨耶波羅蜜？」

¹²¹ 即=是【宋】【元】。（大正 25，672d，n.9）

¹²² （1）《放光般若經》卷 17〈76 無倚相品〉：

起意念言：「以刀捶杖加我者為誰？受者為誰？」當觀法相，觀法相者亦無所有、亦無所觀。無所觀者，便得無所從生法忍。（大正 8，122c4-7）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：

是菩薩摩訶薩若遭種種惡言罵辱，或遭種種刀杖加害，應審思察：「誰能罵辱？誰能加害？誰受罵辱？誰受加害？誰起忿恨？誰應忍受？」復應審察一切法性皆畢竟空，法尚不可得，況當有法性！尚無法性，況有有情！如是觀時，若能罵辱、若所罵辱、若能加害、若所加害皆無所有，乃至分分割割身肢，其心安忍都無異念，於諸法性如實觀察，復能證得無生法忍。

云何名為無生法忍？謂令一切煩惱不生，微妙智慧常無間斷，及觀諸法畢竟不生，是故名為無生法忍。（大正 7，361a13-23）

¹²³ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「安住如是勝神通已，以淨天眼恒見十方無邊世界現在諸佛安隱住持，為諸有情宣說正法，乃至證得一切智智，起佛隨念常無間斷。」（大正 7，361b6-9）

（2）案：羅什譯《大智度論》作「聖神通」，玄奘譯《大般若波羅蜜多經》作「勝神通」。

¹²⁴ 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，672d，n.11）

(二) 佛標示身精進、心精進

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，成就身精進、心精進，入初禪乃至入第四禪，受種種神通力，能分一身為多身，乃至手捫摸¹²⁵日月。

(三) 佛釋義**1、自體具足****(1) 以身精進辨**

成就身精進故，飛到東方過無量百千萬諸佛世界，供養諸佛飲食、衣服、醫藥、臥具、華、香¹²⁶、瓔珞種種所須，乃至阿耨多羅三藐三菩提，福德果報終不可¹²⁷盡。

是菩薩得阿耨多羅三藐三(672c)菩提時，一切世間天及人勤設供養衣服、飲食，乃至入無餘涅槃後，舍利及弟子得供養。

亦以是神通力故，至諸佛所，聽受法教，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不違失。

是菩薩修一切種智時，淨佛世界¹²⁸、成就眾生。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，成就身精進，能具足毘梨耶波羅蜜。

(2) 以心精進辨

須菩提！云何菩薩成就心精進，能具足毘梨耶波羅蜜？

須菩提！菩薩摩訶薩心精進，以是心精進聖無漏，入八聖道分精進，不令身、口不善業得入。¹²⁹

亦不取諸法相若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若有為、若無為，若欲界、若色界、若無色界，若有漏性、若無漏性，若初禪乃至第四禪，若慈、悲、喜、捨，若無邊虛空處乃至非有想非無想處，若四念處、若¹³⁰四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，若空、無相、無作，若佛十力乃至十八不共法。

不取相若常、若無常，若苦、若樂，若我、若無我，若須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、若阿羅漢果、若辟支佛道，若菩薩道、若阿耨多羅三藐三菩提，若是須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢，若是辟支佛，是菩薩，是佛。

不取相是眾生斷三結故得須陀洹，是眾生三毒薄故得斯陀含，是眾生斷下分結故得阿那含，是眾生斷上分結故得阿羅漢，是眾生以辟支佛道故作辟支佛，是眾生行道種智故名菩薩——亦不取是諸法¹³¹相。

¹²⁵ 捫（ㄇㄣˇ）摸：觸摸，摸索。（《漢語大詞典》（六），p.724）

¹²⁶ 華香＝香華【明】。（大正 25，672d，n.12）

¹²⁷ 可＝滅【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，672d，n.13）

¹²⁸ 世界＝國土【石】。（大正 25，672d，n.14）

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，成就勇猛心精進故，速能圓滿諸聖無漏道及道支所攝精進波羅蜜多，由此能令一切不善身、語、意業無容得起。」（大正 7，361c19-22）

¹³⁰ 〔若〕－【石】。（大正 25，672d，n.15）

¹³¹ 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，672d，n.19）

何以故？不可以性取相，是性無故。¹³²

是菩薩以是心精進故，廣利益眾生，亦不得是¹³³眾生，是為菩薩具足毘梨耶波羅蜜。具足諸佛法、淨佛國土、成就眾生，不（673a）可得故。¹³⁴

2、攝諸功德

是菩薩身精進、心精進成就故，攝取一切諸善法；是法亦不著¹³⁵故。¹³⁶

3、兼濟眾生

從一佛國至一佛國，為利益眾生，所作神通，隨意無礙，若雨諸華、若諸名香、若作伎樂、若動大地、若放光明、若示七寶莊嚴國土、若現種種身、若放大智光明，

¹³² (1)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩於諸法中終不取著若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若寂靜、若不寂靜，若遠離、若不遠離，若有為界、若無為界，若欲界、若色界、若無色界，若有漏界、若無漏界，若四靜慮、四無量、四無色定，若四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，若空、無相、無願解脫門，若布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，若內空乃至無性自性空，若真如乃至不思議界，若苦、集、滅、道聖諦，若八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，若淨觀地乃至如來地，若極喜地乃至法雲地，若一切陀羅尼門、一切三摩地門，若五眼、六神通，若如來十力乃至十八不共法，若三十二大士相、八十隨好，若無忘失法、恒住捨性，若一切智、道相智、一切相智，若無常、苦、空、無我，若預流果、一來果、不還果、阿羅漢果、獨覺菩提，若一切菩薩摩訶薩行、諸佛無上正等菩提。

是菩薩摩訶薩亦不取著是預流、是一來、是不還、是阿羅漢、是獨覺、是菩薩、是如來；亦不取著如是有情下法所顯，如是有情中法所顯，如是有情上法所顯，如是有情上分所顯，如是有情下分所顯，如是有情聲聞乘所顯，如是有情獨覺乘所顯，如是有情無上乘所顯。是菩薩摩訶薩於如是等法及有情皆不取著。

所以者何？所取著法及諸有情皆無自性可取著故。」（大正 7，361c23-362a19）

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 529〈28 妙相品〉：「是菩薩摩訶薩於諸法中終不取著若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若有為界、若無為界，若欲界、若色界、若無色界，若四靜慮、四無量、四無色定，若四念住乃至八聖道支，若三解脫門，若餘無量無邊佛法，皆不取著常、無常等；亦不取著若預流果乃至無上正等菩提。

是菩薩摩訶薩亦不取著是預流者，是一來者，乃至是佛；

亦不取著如是有情見具足故名預流者，如是有情下結薄故名一來者，如是有情下結盡故名不還者，如是有情上結盡故名阿羅漢，如是有情得獨覺道故名獨覺，如是有情得道相智故名菩薩，如是有情得一切相智故名如來應正等覺。

是菩薩摩訶薩於如是等法及有情皆不取著。

所以者何？以一切法及諸有情皆無自性、不可取著。」（大正 7，715a17-b4）

¹³³ [是] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，672d，n.21）

¹³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩成就勇猛心精進故，雖恒造作一切有情諸利樂事，而於有情都無所得；雖常圓滿所修精進波羅蜜多，而於精進波羅蜜多都無所得；雖常圓滿一切佛法，而於佛法都無所得；雖常嚴淨一切佛土，而於佛土都無所得。」（大正 7，362a19-24）

¹³⁵ 著＝善【聖】。（大正 25，673d，n.1）

¹³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩成就如是身心精進，雖能遠離一切惡法，亦能攝受一切善法而無取著。」（大正 7，362a24-26）

令知聖道，令遠離殺生乃至邪見；或以布施利益眾生，或以持戒，或¹³⁷支解身體、或以妻子、或以國土¹³⁸、或以己身給施，隨所方便，利益眾生。

〔四〕結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，無相、無作、無得諸法中，用身心精進，能具足毘梨耶波羅蜜。」

五、約禪定

〔一〕須菩提問

「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住無相、無作、無得法中，能具足禪波羅蜜？」

〔二〕佛標示

「須菩提！菩薩摩訶薩，除佛諸¹³⁹禪定，餘一切諸禪、三昧，皆能具足。是菩薩離諸欲、諸惡不善法，離生喜樂，有覺有觀，入初禪；乃至入第四禪。以是慈、悲、喜、捨心，遍滿一方，乃至十方一切世間遍滿。是菩薩過一切色相，滅有對相，不念別異相故，入無邊虛¹⁴⁰空處；乃至入非有想非無想處。是菩薩於禪波羅蜜中住，逆順入八背捨、九次第定，入空三昧，無相¹⁴¹、無作三昧¹⁴²，或時入如電光三昧，或時入聖正三昧，¹⁴³或時入如金剛三昧。

〔三〕佛釋義

1、攝諸功德

是菩薩住禪波羅蜜中，修三十七助道法，用道種智入一切禪定，過乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、辟支佛地，入菩薩位；入菩薩位已，具足佛地。是諸地中行，乃至阿耨多羅三藐三菩提，不中道取道果。

2、親近諸佛，兼濟眾生

是菩薩住是禪波羅蜜中，從一佛國至一佛國，供養諸佛，從諸佛所植諸善根，淨佛國土。

從(673b)一佛國，至一佛國，利益眾生。以布施攝取眾生，或以持戒、或以三昧、

¹³⁷ 或+（以）【石】。(大正 25, 673d, n.2)

¹³⁸ 土=城【元】【明】。(大正 25, 673d, n.3)

¹³⁹ 佛諸=諸佛【石】。(大正 25, 673d, n.4)

¹⁴⁰ 〔虛〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 673d, n.5)

¹⁴¹ 相+（三昧）【聖】【石】。(大正 25, 673d, n.6)

¹⁴² 昧+（或時入無相三昧）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 673d, n.7)

¹⁴³ 參見《成實論》卷 12：

問曰：經中說三三昧，一分修三昧，共分修三昧，聖正三昧，何者是耶？

答曰：一分修者：若修定不修慧，或修慧不修定。

共分修者：若修定亦修慧，是世間三昧，在煖等法中。

聖正三昧者：若入法位、能證滅諦，則名聖正。何以知之？如長老比丘說：行者以定修心，因慧能遮煩惱；以慧修心，因定能遮煩惱；以定、慧修心，因性得解脫。「性」謂斷性、離性、滅性。又若定、慧一時具足，故名聖正；如以定、慧得解脫，名俱解脫。(大正 32, 335a23-b3)

或以智慧、或以解脫、或以解脫知見攝取眾生；教眾生令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，辟支佛道。諸有善法能令眾生得道，皆教令得。

3、自體具足

是菩薩住此禪波羅蜜中，能生一切陀羅尼門，得四無礙智、報得神¹⁴⁴通。

是菩薩終不入母人胞胎，終不受五欲，無¹⁴⁵生不生；雖生，不為生法所污。何以故？是菩薩見一切作法如幻，而利益眾生，亦不得眾生及一切法，教眾生令得無所得處——是世俗法故，非第一實義。¹⁴⁶

住是禪波羅蜜，一切行禪、定、解脫、三昧，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不離禪波羅蜜。

4、斷煩惱習，自利利他，為眾生作福田

是菩薩行如是道種智時，得一切種智，斷一切煩惱習；斷已，自益其身，亦益他人；自益益他已，為一切世間天及人、阿修羅作福田。

（四）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能¹⁴⁷具足無相禪波羅蜜。」

六、約般若

（一）須菩提問

「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住無相、無作、無得法中，修具足般若波羅蜜？」

（二）佛標示

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，於諸法不見定實相。

（三）佛釋義

1、自體具足

是菩薩見色不定、非實相，乃至見識不定、非實相。不見色生，乃至不見識生；若不見色生乃至不見識生，一切法若有漏、若無漏，不見來處，不見去處，亦不見集處。如是觀時，不得色性乃至識性，亦不得有漏、無漏法性。¹⁴⁸

¹⁴⁴ （諸）+神【石】。（大正 25，673d，n.11）

¹⁴⁵ 無=眾【宋】。（大正 25，673d，n.12）

¹⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩安住靜慮波羅蜜多，能引一切陀羅尼門、三摩地門，能得殊勝四無礙解、異熟神通。

是菩薩摩訶薩成就殊勝異熟神通，決定不復入於母胎、受諸欲樂、攝受生乘、生過所染。所以者何？是菩薩摩訶薩善見善知一切法性皆如幻化。雖知諸行皆如幻化，而乘悲願饒益有情；雖乘悲願饒益有情，而達有情及彼施設皆不可得；雖達有情及彼施設皆不可得，而能安立一切有情，令其安住不可得法，此依世俗不依勝義。」（大正 7，362c18-28）

¹⁴⁷ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，673d，n.13）

¹⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以離相無漏之心而修般若。是菩薩摩訶薩不見少法實有成就，謂不見色實有成就，不見受、想、行、識實有成就；不見色生，不見受、想、行、識生；不見色滅，不見受、想、行、識滅；不見色是增益門，不見受、想、行、識是增益門；不見色是損減門，不見受、想、

是菩薩行般若波羅蜜時，信解一切諸法無所有相；如是信解已，行內空乃至無法有法空，於諸法無所著若色，若¹⁴⁹受想行識乃至阿耨多羅三藐三菩（673c）提。¹⁵⁰

2、攝諸功德

是菩薩行無所有般若波羅蜜，能具足菩薩道——所謂六波羅蜜，乃至三十七助道法，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好。

3、兼濟眾生

是菩薩住空淨佛道中，所謂六波羅蜜、三十七助道法、報得神通，以是法饒益眾生——宜以布施攝，教令布施；宜以戒攝，教令持戒；宜以禪定、智慧、解脫、解脫知見攝¹⁵¹，教令¹⁵²修禪定、智慧、解脫、解脫知見；宜以諸道法教者，教令得須陀洹果、得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道；宜以佛道化者，教¹⁵³令得菩薩道，具足佛道——如是等，隨其所應道地而教化之，各令得所。¹⁵⁴

是菩薩現種種神通力時，過無量恒河沙國土，度脫眾生，隨其所須，皆化給之，各令滿足。從一國土至一國土，見淨妙國土，以自莊嚴己佛國土。譬如他化自在天中，資生所須，隨意自至；亦如諸淨佛國，離於求欲。¹⁵⁵

4、行化得果，一切法不受

是人以是報得檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，報得五神通，行菩薩道¹⁵⁶種智，成就一切功德，當得阿耨多羅三藐三菩提。

行、識是損減門；不見色有積集，不見受、想、行、識有積集；不見色有離散，不見受、想、行、識有離散。……如是乃至如實觀一切有漏法是虛妄、不堅實、無自在，如實觀一切無漏法是虛妄、不堅實、無自在。是菩薩摩訶薩如是觀時，不得色自性，不得受、想、行、識自性，如是乃至不得一切有漏法自性、不得一切無漏法自性。」（大正 7，363a8-b3）

¹⁴⁹ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.16）

¹⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多如是觀時，於一切法深生信解，皆以無性而為自性。於如是事生信解已，能行內空，乃至能行無性自性空。如是行時，於一切法無所執著，謂不執著色，不執著受、想、行、識，……不執著一切智、道相智、一切相智，不執著預流果乃至獨覺菩提，不執著一切菩薩摩訶薩行，不執著諸佛無上正等菩提。」（大正 7，363b3-27）

¹⁵¹ 〔攝〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，673d，n.17）

¹⁵² 〔令〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，673d，n.18）

¹⁵³ 〔教〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.20）

¹⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩圓滿如是菩薩道已，復能圓滿離閼佛道，謂能圓滿六波羅蜜多及餘無量無邊佛法。是菩薩摩訶薩安住如是離閼佛道，引發殊勝異熟神通，隨諸有情應以布施乃至般若而攝受者，即以布施乃至般若而攝受之；應以戒蘊、定蘊、慧蘊、解脫蘊、解脫智見蘊而攝受者，即以戒蘊乃至解脫智見蘊而攝受之；應令安住預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提、或復無上正等菩提者，即方便令安住預流果乃至無上正等菩提。」（大正 7，363c10-21）

¹⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「是菩薩摩訶薩從一世界往一世界，利益安樂無量有情，見諸世界種種妙好莊嚴之相，能自攝受隨意所樂莊嚴佛土，譬如他化自在諸天諸有所須眾妙樂具隨心而現，如是菩薩隨意攝受種種莊嚴無量佛土，此所攝受諸佛土中，微妙清淨離雜染法，隨意所欲悉皆能現。」（大正 7，363c24-364a2）

¹⁵⁶ 道+（道）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.21）

是菩薩爾時不受色法¹⁵⁷乃至識，不受一切法若善若不善、若世間若出世間、若有漏若無漏、若有為若無為，如是一切法皆不受。

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，國土一切所有資生之物皆無有主。何以故？是¹⁵⁸菩薩行一切法不受，以不可得故。¹⁵⁹

（四）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無相法中，能具足般若波羅蜜。」¹⁶⁰

【論】

壹、明無所有中起行

（壹）明發菩提心

一、論問答之意

問曰：問者、答者俱言「無所有」，云何分別（674a）知¹⁶¹是問、是¹⁶²答？

答曰：所言法雖一而心異——問者以著心問，答者以無著心答。

二、釋經意

（一）須菩提問

須菩提意謂：無所有中不應發心。

須菩提為聽者著心故作是問——諸法空中，不見菩薩發心者、不見眾生可利益者、不見阿耨多羅三藐三菩提，是故於無所有法中作難者¹⁶³：「若一切法無所有性，菩薩見何利故發心？」

須菩提於菩薩、眾生、阿耨多羅三藐三菩提中不疑，但問「無所有法」。

（二）佛答

1、法性無所有，為眾生故發菩提心

佛答：「正以無所有、空故能¹⁶⁴發心。」

2、釋因

（1）論主釋：畢竟空於諸法無所障礙，不妨發心

若無所有、空，菩薩、眾生、阿耨多羅三藐三菩提亦皆¹⁶⁵空、無所有，云何起難？

¹⁵⁷ 法=行【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，673d，n.22）

¹⁵⁸ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，673d，n.24）

¹⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「亦不攝受一切佛土所受用物，其中有情於一切法亦無攝受。所以者何？是菩薩摩訶薩先不攝受一切法故，於一切法無所得故，為諸有情無倒宣說一切法性無攝受故。」（大正 7，364a10-14）

¹⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈74 無相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，由離諸相無漏心力，能於無相無作法中，圓滿般若波羅蜜多，亦能圓滿諸餘功德。」（大正 7，364a14-17）

¹⁶¹ 知=如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.1）

¹⁶² 〔如〕+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.2）

¹⁶³ 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.3）

¹⁶⁴ 〔能〕—【宋】【宮】。（大正 25，674d，n.4）

¹⁶⁵ 亦皆=皆亦【聖】。（大正 25，674d，n.5）

若眾生、菩薩及阿耨多羅三藐三菩提離無所有、空者，可有是難。

如先說：「畢竟空於諸法無所障礙，何妨發心？」¹⁶⁶

佛還以「無所有」、「空」破須菩提所問。

〔2〕引經說：著有所得者無道、無果、無菩提

亦復自說因緣：「須菩提！著心者難得解脫。」

是人從無始生死中來以一切煩惱故深¹⁶⁷著諸法，聞有亦著，聞空亦著，得失亦著；如是眾生難可勉¹⁶⁸出。

是故菩薩發無上道心，自以相好嚴身，得梵音聲，有大威¹⁶⁹德，知眾生三世心根本，以種種神通力、因緣、譬喻，為說「無所有法」、「空解脫門」，引導其心。

眾生見如是希有事，即時其心柔軟，信佛受法。

是故經說：「著有者難得解脫；有所得者，無道、無果、無阿耨多羅三藐三菩提。」

〔貳〕明修行得果

一、略標無得道果

〔一〕須菩提問

須菩提問：「世尊！若有所得者，無道、無果、無阿耨多羅三藐三菩提；無所得者有道、有果不？」

〔二〕佛答

1、無所得即是道、果、菩提

佛答：「無所有即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提。」

若人不分別是有所得、是無所得，(674b)入諸法實相畢竟空中，是亦無所得——即是道、即是果、即是阿耨多羅三藐三菩提，不破壞諸法實相故。

「法性」即是「諸法實相」。

2、著無所得則壞法性

須菩提意謂：「法性」，正行、邪行常不可破壞，何以佛言「不壞法性是道、是果」？

佛答：「法性雖不可破壞，眾生邪行故名為破壞。」

如虛空，雲霧土塵雖不能染，亦名不淨。

如人實欲染污虛空，是人為欲染污法性，無是事故。

佛說譬喻：「若人欲壞法性，是人為¹⁷⁰欲於無所有法中得道、得果、得阿耨多羅三藐三菩提。」

二、別論修行得果

〔一〕論「以無所得故有行道乃至遺法化世等」

¹⁶⁶ 《正觀》(6)，p.211：《大智度論》卷 87 (大正 25，668c6)。

¹⁶⁷ 深=染【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，674d，n.7)

¹⁶⁸ (1) 勉=免【宋】【宮】。(大正 25，674d，n.8)

(2) 勉：2.勸勉，鼓勵。(《漢語大詞典》(二)，p.791)

¹⁶⁹ 威=威【石】。(大正 25，674d，n.9)

¹⁷⁰ [為]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，674d，n.11)

1、須菩提問

須菩提白佛¹⁷¹：「若無所有即是道，云何有十地¹⁷²等諸菩薩法？」如經廣說。

問曰：此事佛已先¹⁷³答，所謂：「若法空，菩薩見何事故發心？」今言：「若法空，云何有初地等？」佛皆以空答，今須菩提何以更問？

答曰：以眾生著心難解故更問。

是眾中，有**新發意菩薩**，聞是諸法實相空，即生著心，佛破其著，亦著所破法。須菩提為是人故更問。

2、佛答：正以無得故諸法成

佛答須菩提：「以無所得故有初地，乃至般涅槃後舍利得供養。」

有所著中，不可說初地及諸功德。

（二）論「無所得中布施乃至諸神通皆無差別」

1、明正義

亦以無所得因緣故，從布施乃至諸神通無有差別，無有差別故不應難！

2、論行法

（1）須菩提問

須菩提復問：「云何無所得布施乃至諸神通無有差別？」

（2）佛答：行時不見三事

佛答：「菩薩從初發心已¹⁷⁴來，似¹⁷⁵阿耨多羅三藐三菩提寂滅相，布施畢竟空——所謂不得施者、受者、財物而行布施，如是布施中無有分別；乃至不得菩提而得阿耨多羅三藐三菩提，亦如是。」

3、結義

是名「菩薩行無所得般若波羅蜜」。

三、顯益

行是無所得（674c）般若波羅蜜，魔、若魔天不能破壞。

貳、明一念中具萬行

（壹）論「能具眾善之法」

「一念中行六波羅蜜」者。

一、須菩提問

問曰：須菩提何以故問「一念中行六波羅蜜等諸功德」？

答曰：須菩提從佛聞般若波羅蜜甚深無所有相，於諸法中無礙相；若爾者，則無所不能、無事不作，云何菩薩一念中能攝六波羅蜜乃至八十隨形好？

¹⁷¹ 佛+（言）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，674d，n.12）

¹⁷² 參見《大智度論》卷 49〈20 發趣品〉（大正 25，410a1-411a15）。

¹⁷³ 佛已先=已無【宮】。（大正 25，674d，n.13）

¹⁷⁴ 已=以【石】。（大正 25，674d，n.15）

¹⁷⁵ 似=以【元】【明】，=至【聖】。（大正 25，674d，n.16）

初發心時，以著有無心重故，漸漸次第行；今¹⁷⁶有無悉捨故，無所不能，是故問。

二、佛答：不離般若行

佛答：「菩薩不離般若波羅蜜行布施等諸功德，無障礙故，能一念中行。」

若遠離般若波羅蜜，則漸漸次第行。

（貳）論「不離般若之法」——不以二相行

須菩提問：「云何名不遠¹⁷⁷離？」

佛答：「菩薩不以二相行布施等。」

（參）論「云何不二相」

一、須菩提問：云何不以二相行

復問：「云何不以二相？」

二、佛答：住無漏心，以一攝眾行

（一）以布施為例

1、明「以一攝眾行」

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，於布施一念中攝一切善法。」如先說。¹⁷⁸

2、釋「無相無漏心行」

何等是「一念」？所謂菩薩得無生法忍，斷一切煩惱，除諸憶想分別，安住無漏心中，布施一切。

「無漏心」是無相相¹⁷⁹。

菩薩住是心中，不見誰施、誰受、誰物，離一切相心布施；不見有一法，乃至阿耨多羅三藐三菩提尚不見，何況餘法！

3、結

是名「不二相」。

（二）例餘善法

乃至八十隨形好，亦如是。

參、明行無相、無作、無起具萬行

（壹）須菩提問

須菩提更以異事問此義：「世尊！諸法無相、無作、無起，云何能具足檀波羅蜜等，乃至八十隨形好？」

¹⁷⁶ 今=令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，674d，n.17）

¹⁷⁷ 〔遠〕—【宋】【宮】。（大正 25，674d，n.18）

¹⁷⁸ 參見《大智度論》卷 87〈76 一心具萬行品〉：「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，欲具足檀波羅蜜，檀波羅蜜中攝諸波羅蜜及四念處乃至八十隨形好。」（大正 25，671a25-27）

¹⁷⁹ 相=心【元】【明】。（大正 25，674d，n.20）

（貳）佛約六度答

一、略述

佛答：「菩薩無相、無作法中不取相故，無障礙心布施，須食與食等。」經中已委悉¹⁸⁰。又先品中亦廣說，¹⁸¹是故更不解。

二、別辨經所說之無漏、無相六度

無漏、無相六波羅蜜有二種：一者、得無生法忍菩薩所行，二者、未得無生法忍菩薩所行。

得無生（675a）法忍菩薩所行，如此中所說。¹⁸²何以故？住無相、無漏心中，行布施等諸法故。

※ 因論生論：無生法忍菩薩行六度有何恩分

問曰：生身菩薩貪惜未除故，割截甚痛，是則為難；得無生法忍菩薩，如化人所作，割截無痛，有何恩分¹⁸³？

答曰：

（一）無生法忍菩薩捨寂滅樂受身，行六度為難

得無生法忍菩薩，行是六波羅蜜為難！所以者何？得無生法忍寂滅心，應受涅槃樂，而捨此寂滅樂，入眾生中受種種身——或為賤人、或為畜生等，是則為難！

生身菩薩，貪愛未除，著佛身故，以身布施；是為憊¹⁸⁴望，非清淨施，是故不如。

（二）無生法忍菩薩行無漏、無相六度能具足故，有大恩分

復次，行無漏、無相六波羅蜜，是時能具足；有漏、有相則不能具足。是故能具足者有大恩分。

¹⁸⁰ 委悉：1.細說。3.詳盡。（《漢語大詞典》（四），p.328）

¹⁸¹ 《正觀》（6），p.211：《大智度論》卷 31（大正 25，277b10-279b1）。

¹⁸² 《大智度論》卷 87〈76 一心具萬行品〉：「無生法忍菩薩，若人來惡口罵詈，或以瓦石、刀杖加之。……觀諸法相時，即得無生法忍。云何名無生法忍？知諸法相常不生，諸煩惱從本已來亦常不生。」（大正 25，672a25-b4）

¹⁸³ 恩分：恩情，情分。（《漢語大詞典》（七），p.494）

¹⁸⁴ 憊：2.心念，願望。（《漢語大詞典》（七），p.549）

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 88

〈釋六喻品第七十七〉

(大正 25, 675a17-677c25)

釋厚觀 (2012.11.17)

【經】

壹、須菩提以四事問

須菩提白佛言：「世尊！」⁽¹⁾云何無相、不可分別、自相空諸法中具足修六波羅蜜，所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨¹耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜？世尊！⁽²⁾云何無異法中而分別說異相？⁽³⁾云何般若波羅蜜攝檀、尸、羼、精進、禪？⁽⁴⁾云何行異相法，以一相道得果？」²

貳、佛答³

(壹) 總說：住五陰如夢等行六度

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，⁴住是中，行布施、持戒、修 (675b) 忍辱、勤精進、入禪定、修智慧。⁵

(貳) 別釋

一、約施度說

(一) 知五陰如夢等，能具足無相施度

知是五陰實如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化——五陰如夢無相，乃至如化無相。何以故？夢無自性，響、影、焰、幻、化皆無自性。若法無自性，是法無相；

¹ 梨=黎【明】。(大正 25, 675d, n.11)

² (1)《放光般若經》卷 17〈77 有相品〉：

爾時須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩云何於無所破壞法、無相法、無所有法中，能具足六波羅蜜念？云何於是無形法而知差別入般若波羅蜜中？云何於無相法以一相而逮正覺？」(大正 8, 123c20-24)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！云何於一切無雜、無相、自相空法中，能圓滿六波羅蜜多？云何於一切無差別法中而施設差別？云何了知如是諸法差別之相？云何於般若波羅蜜多中能攝受一切六波羅蜜多，如是乃至攝受一切世、出世法？云何於一切異相法中施設一相，所謂無相，及於一相無相法中施設一切差別法相？」(大正 7, 364a19-26)

(3)《放光般若經》僅有三問，《摩訶般若波羅蜜經》有四問，而《大般若波羅蜜多經》(二分本)則有五問。

³《大品經義疏》卷 10：

佛答中為二：初、總答，次、得六度別答。雖總別二答，不別答四問，但總答也。問意云：「既空無相，應無四事？」佛答：「夢幻等四事，何共四事，如夢幻四事，何曾事耶？」即是答四問也。(《卍新續藏經》24, 330b4-7)

⁴ 如夢、如化等，參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉(大正 25, 101c8-108a18)。

⁵《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化五取蘊中，為諸有情布施、持戒、安忍、精進、修定、學慧。」(大正 7, 364a26-29)

若法無相，是法一相，所謂無相。

以是因緣故，須菩提！當知菩薩布施無相、施者無相⁶、受者無相。⁷

（二）攝諸功德

能如是知布施，是能具足檀波羅蜜乃至能具足般若波羅蜜，能具足四念處乃至八聖道分，能具足內空乃至無法有法空，能具足空三昧、無相⁸、無作三昧，能具足八背捨、九次第定、五神通、五百陀羅尼門，能具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

是菩薩住是報得無漏法中，飛到東方無量國土，供養諸佛衣服、飲食，乃至隨其所須而供養之。⁹

（三）利益眾生

亦利益眾生——應以布施攝者，而布施攝之；應以持戒攝者，教令持戒；應以忍辱、精進、禪定、智慧攝者，教令忍辱、精進、禪定、智慧而攝取之；乃至應以種種善法攝者，以種種善法而攝取之。

是菩薩成就是一切善法，受世間身，不為世間生死所污；為眾生故，於天、人中受尊貴富樂，以是尊貴富樂攝取眾生。¹⁰

（四）不住二乘，當得佛果

是菩薩知一切法無相故，知須陀洹果亦不於中住，知斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果亦不於中住，知辟支佛道亦不於中住。

何以故？是菩薩用一切種智知一切法已，應當得一切種智，不與聲聞、辟支佛共。

（五）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩知¹¹一切法無相已，知六波羅蜜無相，乃至知一切佛法無相。¹²

二、約戒度說

（一）住五陰如夢等，能具足無相戒度

⁶ 〔施者無相〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，675d，n.12）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如實了知如夢乃至如化五蘊皆同一相，所謂無相。所以者何？夢乃至化皆無自性，若法無自性是法則無相，若法無相是法一相，所謂無相。由此因緣，當知一切施者、受者、施物、施性、施果、施緣皆同無相。」（大正 7，364a29-b5）

⁸ 相+（三昧）【石】。（大正 25，675d，n.13）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩安住如是諸異熟聖無漏法中，能往十方殑伽沙等諸佛世界，以無量種上妙供具，恭敬供養、尊重讚歎諸佛世尊。」（大正 7，364b17-20）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩成一切殊勝善根，於一切法皆得自在，雖受生死不為生死過失所染。為欲利樂諸有情故，攝受人天富貴自在，由此富貴自在威力，能作有情諸饒益事，以四攝事而攝受之。」（大正 7，364b24-28）

¹¹ 知+（知）【聖】。（大正 25，675d，n.14）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩知一切法皆無相故，如實了知布施等六波羅蜜多及餘無量無邊佛法皆同無相；由此因緣，普能圓滿一切佛法，便能證得一切智智。」（大正 7，364c4-7）

1、善持一切戒

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具(675c)足無相尸羅波羅蜜。是戒不缺、不破、不雜、不著，聖人所讚無漏戒，入八聖道分；住是戒中，持一切戒，所謂名字戒、自然戒¹³、律儀戒、作戒、無作戒、威儀戒、非威儀戒。¹⁴

2、不作願生人中豪貴、諸天，不取二乘果

是菩薩成就諸戒，不作是願：『我以此戒因緣故，生刹利大姓、婆羅門大姓、居士大家，若小王家、若轉輪聖王家，若四天王天處生，若三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天。』

不作是願：『我持戒因緣故，當得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道。』

何以故？一切法無相，所謂一相。無相法不能得無相法，有相法不能得有相法；無相法不能得有相法，有相法不能得無相法。¹⁵

(二)攝諸功德

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能具足無相尸羅波羅蜜而入菩薩位；入菩薩位已，得無生法忍；行道種智，得報得五神通；住五百陀羅尼門，得四無礙智。

(三)親近諸佛，兼濟眾生

從一佛國至一佛國，供養諸佛，成就眾生、淨佛國土。雖入五道中，生死業報不能染¹⁶污。

須菩提！譬如化轉輪聖王，雖坐臥行住，不見來處，不見去處，不見住處、坐處、臥處，而能利益眾生，亦不得眾生；菩薩亦如是。¹⁷

須菩提！譬如須扇多佛，得阿耨多羅三藐三菩提，為三乘轉法輪，無有得菩薩記者；

¹³ 《彌沙塞部和醯五分律》卷 15：

菩薩復前向須摩那樹，樹下有剃頭師，求令除髮，即為剃之。釋提桓因如屈伸臂頃至菩薩前，以衣承髮持還天宮。剃已作是念：「我今已為出家自然具戒。」(大正 22, 102b9-13)

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化五取蘊中，圓滿淨戒波羅蜜多。是菩薩摩訶薩如實了知如夢乃至如化五蘊，便能圓滿無相淨戒波羅蜜多。如是淨戒，無缺無隙，無瑕無穢，無所取著，應受供養，智者所讚，妙善受持，妙善究竟，是聖無漏，是出世間道支所攝。安住此戒，能善受持受施設戒、法爾得戒、律儀戒、有表戒、無表戒、現行戒、不現行戒、威儀戒、非威儀戒。」(大正 7, 364c8-17)

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「所以者何？如是諸法皆同一相，所謂無相，無住、無得。無相之法不得無相，有相之法不得有相，無相之法不得有相，有相之法不得無相，由是因緣都無所得。」(大正 7, 364c27-365a1)

¹⁶ 〔染〕—【聖】。(大正 25, 675d, n.15)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩為化有情，雖現流轉諸趣生死，而不為彼過失所染。如幻化人雖現行住坐臥等事，而無真實往來等業；雖現種種饒益有情，而於有情及彼施設都無所得。」(大正 7, 365a10-14)

化作化¹⁸佛已，捨身¹⁹壽命，入無餘涅槃。²⁰

（四）結：具足戒度，攝取一切善法

須菩提！菩薩亦如是，行般若波羅蜜時，能具足尸羅波羅蜜；具足尸羅波羅蜜已，攝取²¹一切善法。

三、約忍度說

（一）住五陰如夢等，能具足無相忍度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，具足無相羶提波羅蜜。」

（二）住生忍、法忍，能具足忍度，得無生法忍

1、依二忍具足忍度

「世尊！云何菩薩摩訶薩具足無相羶（676a）提波羅蜜？」

「須菩提！菩薩摩訶薩住二忍中，能具足羶提波羅蜜。何等二忍？生忍、法忍。²²

從初發意乃至坐道場，於其中間，若一切眾生來罵詈辱惡語，或以瓦石、刀杖²³加是菩薩，是菩薩欲具足羶提波羅蜜故，乃至不生一念惡。²⁴

是菩薩如是思惟：『罵我者誰？害²⁵我者誰？以惡言加我、以瓦石刀杖害我者誰？』何以故？是菩薩於一切法得無相忍故，云何作是念——『是人罵我、害我』？²⁶

¹⁸ [化] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，675d，n.16）

¹⁹ [身] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，675d，n.17）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「如有如來、應、正等覺名善寂靜，證得無上正等菩提，轉妙法輪度無量眾，令出生死證得涅槃，而無有情堪受決得無上正等菩提記者。時，彼如來化作化佛令久住世，自捨壽行入無餘依般涅槃界。彼佛化身住一劫已，授一菩薩無上正等菩提記已方入涅槃。彼佛化身雖作種種饒益有情事而無所得，謂不得色、受、想、行、識，乃至不得一切有漏、無漏等法及諸有情。是菩薩摩訶薩亦復如是，雖有所作而無所得。」（大正 7，365a14-23）

²¹ [取] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，675d，n.18）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：「善現！是菩薩摩訶薩如實了知是五取蘊無實相故，修二種忍便能圓滿無相安忍波羅蜜多。云何為二？謂安受忍及觀察忍。」（大正 7，365b5-7）

²³ 杖=仗【宋】。（大正 25，676d，n.1）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

安受忍者，謂諸菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間，假使一切有情之類競來訶毀，以惡言罵詈凌辱，復以瓦石、刀杖加害。是時，菩薩為滿安忍波羅蜜多，乃至不生一念忿恨，亦復不起加報之心，但作是念：「彼諸有情深可哀愍，增上煩惱擾動其心不得自在，於我發起如是惡業，我今不應瞋恨於彼。」復作是念：「由我攝受怨家諸蘊，令彼有情於我發起如是惡業，但應自責不應瞋彼。」菩薩如是審觀察時，於彼有情深生慈愍，如是等類名安受忍。（大正 7，365b7-18）

²⁵ 害=割【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，676d，n.2）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 467〈75 無雜品〉：

觀察忍者，謂諸菩薩作是思惟：「諸行如幻、虛妄不實、不得自在，亦如虛空無我，有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、孺童、作者、受者、知者、見者皆不可得，唯是虛妄分別所起，一切皆是自心所變。誰訶毀我？誰罵詈我？誰凌辱我？誰以種種瓦石、刀杖加害於我？誰復受彼凌辱加害？皆是自心虛妄分別，我今不應橫起執著，如是諸法由自性空、勝義空故都無所有。」菩薩如是審觀察時，如實了知諸行空寂，於一切法不生異想，如是等

若菩薩摩訶薩如是行，能具足羼提波羅蜜。

2、具足忍度故，得無生法忍

(1) 標舉

以是羼提波羅蜜具足故，得無生法忍。」

(2) 釋無生法忍

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何為無生法忍？是忍何所斷、何所知？」

B、佛答

(A) 乃至不生少許不善法，名「無生法忍」

佛告須菩提：「得法忍，乃至不生少許不善法，是故名無生法²⁷忍。

(B) 一切煩惱斷盡名「斷」，知一切法不生名「知」

一切菩薩所斷煩惱盡，是名斷；用智慧知一切法不生，是名知。」²⁸

(3) 兼論二乘忍與菩薩忍之異

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！諸聲聞辟支佛無生法忍、菩薩無生法忍，有何等異？」²⁹

B、佛答：二乘若智、若斷，是名菩薩忍

佛告須菩提：「諸須陀洹若智、若斷，是名菩薩忍；斯陀含若智、若斷，是名菩薩忍；阿那含若智、若斷，是名菩薩忍；阿羅漢若智、若斷，是名菩薩忍；辟支佛若智、若斷，是名菩薩忍。是為異。」³⁰

(三) 攝諸功德

須菩提！菩薩摩訶薩成就是忍，勝一切聲聞、辟支佛。

住如³¹是報得無生忍中，行菩薩道，能具足道種智；具足道種智故，常不離三十七助道法及空³²、無相、無作三昧，常不離五神通；

(四) 嚴土熟生，得一切種智

不離五神通故，能成就眾生、淨佛國土；成就眾生、淨佛國土已，當得一切種智。

類名觀察忍。(大正 7, 365b18-28)

²⁷ [法] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 676d, n.3)

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

佛告善現：「由此勢力，乃至少分惡不善法亦不得生，是故名為無生法忍。此令一切我及我所慢等煩惱畢竟不生，如實忍受諸行如夢乃至如化。此忍名智，得此智故說名獲得無生法忍。」(大正 7, 365c3-7)

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

具壽善現復白佛言：「聲聞、獨覺及諸菩薩無生法忍有何差別？」(大正 7, 365c7-9)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 467 〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸預流者若智、若斷乃至獨覺若智、若斷，亦名菩薩摩訶薩忍。復有菩薩摩訶薩忍，謂忍諸法畢竟不生。是為差別。」(大正 7, 365c9-12)

³¹ [如] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 676d, n.4)

³² 及空 = 乃至【石】。(大正 25, 676d, n.5)

（五）結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩具足無相羶提波羅蜜。

四、約精進度說

（一）住無相五陰如夢等，行身精進、心精進

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住無相五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，行身精進、心（676b）精進。

（二）以身精進、心精進能具足精進度

1、身精進

以身精進故起神通；起神通故，到十方國土，供養諸佛、饒益眾生；以身精進力教³³化眾生，令住三乘。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能具足無相精進波羅蜜。³⁴

2、心精進

是菩薩以心精進、聖無漏精進，入八聖道分中，能具足毘梨耶波羅蜜。

（三）攝諸功德

是毘梨耶波羅蜜皆攝一切善法——所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，四禪、四無量心、四無色定、八解³⁵脫、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。

（四）得一切種智，轉法輪度眾生

是³⁶菩薩行是法，應具足一切種智；具足一切種智已，斷一切煩惱習，具足滿三十二相，身放無等無量光明；放光明已，三轉十二行法輪；法輪轉故，三千大千世界³⁷六種震動，光明遍照三千大千世界；三千大千世界中眾生聞說法聲，皆以三乘法而得度脫。³⁸

（五）結：具足精進度，能大饒益，具足一切種智

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住精進波羅蜜中，能大饒益及能具足一切種智。

³³ 教=故【宮】。（大正 25，676d，n.6）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩發起勇猛身精進故，引發殊勝迅疾神通，能往十方殑伽沙等諸佛世界，親近如來、應、正等覺，以無量種上妙供具供養恭敬、尊重讚歎，於諸佛所種諸善根，利益安樂諸有情類，亦能嚴淨種種佛土。是菩薩摩訶薩由身精進成熟有情，隨其所宜以三乘法方便安立各令究竟。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，由身精進能速圓滿無相精進波羅蜜多。」（大正 7，366a10-19）

³⁵ 解脫=背捨【石】。（大正 25，676d，n.7）

³⁶ 是+（中）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，676d，n.8）

³⁷ 世界=國土【石】。（大正 25，676d，n.9）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩發起勇猛心精進故，引發諸聖無漏道支所攝聖道圓滿精進波羅蜜多，於中具能攝諸善法，謂四念住乃至八聖道支，……若如來十力乃至十八不共法，若無忘失法、恒住捨性，若一切智、道相智、一切相智。是菩薩摩訶薩由心精進，諸相隨好皆得圓滿，放大光明照無邊界。由心精進極圓滿故，便能永斷一切煩惱習氣相續，證得無上正等菩提，轉妙法輪具三十二相，令三千界六種變動。其中有情蒙光照觸、觀斯變動、聞正法音，隨其所應，於三乘道得不退轉各得究竟。」（大正 7，366a19-b7）

五、約禪定度說**(一) 住五陰如夢等，能具足無相禪定度****1、標舉**

復次，須菩提！菩薩住無相五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具足禪波羅蜜。」

2、釋義**(1) 須菩提問**

「世尊！云何菩薩住五陰如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，能具足禪波羅蜜？」

(2) 佛答**A、除佛三昧外，餘三昧皆可證入**

「須菩提！菩薩摩訶薩入初禪乃至入³⁹第四禪，入慈、悲、喜、捨無量心，入無邊虛空處乃至入非有想非無想處，入空三昧、無相⁴⁰、無作三昧，入如電光三昧，入如金剛三昧，入聖正三昧；除諸佛三昧，諸餘三昧——若共聲聞、辟支佛三昧，皆證皆入。

B、不受三昧味，不受三昧果**(A) 正明**

亦不受三昧味，亦不受三昧果。

(B) 釋因由**a、知三昧無相無所有故不受味**

何以故？是菩薩知是三昧無相、無所有性，當云何於無相法受無相法味、無所有法受無所有法味？

b、不見人法故不受果

若不受味，(676c) 則不隨禪定力生若色界、若無色界。

何以故？是菩薩不見是二界，亦不見是禪，亦不見入禪者，亦不見用法入禪者。⁴¹

C、結

若不得是法，即能具足無相禪波羅蜜。⁴²

(二) 攝諸功德**1、能過二乘地**

³⁹ 〔入〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，676d，n.10)

⁴⁰ 相＋(三昧)【石】。(大正 25，676d，n.11)

⁴¹ (1)《放光般若經》卷 17〈77 無有相品〉：「何以故？不見其形故，亦不見三昧、亦不見三昧相，亦無所見故。」(大正 8，124c26-27)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「所以者何？是菩薩摩訶薩於一切界都無所得，於能入定及所入定、由此入定、為此入定亦無所得。」(大正 7，366c1-3)

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩於一切法無所得故，速能圓滿無相靜慮波羅蜜多，由此靜慮波羅蜜多超諸聲聞及獨覺地。」(大正 7，366c3-6)

(1) 標舉

菩薩用是禪波羅蜜⁴³，能過聲聞、辟支佛地。」

(2) 釋因：善學空法故

A、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩具足無相禪波羅蜜故能過聲聞、辟支佛地？」

B、佛答：行空能入菩薩位

佛告須菩提⁴⁴：「菩薩⁴⁵善學內空，善學外空，乃至善學無法有法空；於是諸空，無法可住處——若須陀洹果，若斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，乃至一切種智；是諸空亦空。菩薩摩訶薩行如是諸空，能入菩薩位中。」⁴⁶

(3) 別辨菩薩位、非位

A、正明

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩位？云何非位？」

「須菩提！一切有所得是非菩薩位，一切無所得是菩薩位。」⁴⁷

B、論「有所得、無所得」

「世尊！何等是有所得？何等是無所得？」

(A) 非菩薩位——於法有所得

「須菩提！色是有所得，受、想、行、識是有所得，眼、耳、鼻、舌、身、意，乃至一切種智有所得——是非菩薩位。⁴⁸

(B) 菩薩位——於法不可示、不可說

須菩提！菩薩位者，是諸法不可示、不⁴⁹可說。

何等法不可示、不可說？

若色乃至一切種智。何以故？須菩提！色性是不可示、不可說，乃至一切種智性是不可示、不可說。

⁴³ 蜜+（菩薩）【石】。（大正 25，676d，n.12）

⁴⁴ 提+（是）【石】。（大正 25，676d，n.13）

⁴⁵ 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，676d，n.14）

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「是菩薩摩訶薩善學內空乃至無性自性空故，便能圓滿無相靜慮波羅蜜多，超諸聲聞及獨覺地。是菩薩摩訶薩住諸空中，於一切法都無所得，不見有法離諸空者。是菩薩摩訶薩安住此中，不得預流果乃至不得獨覺菩提，亦復不得諸菩薩行及佛無上正等菩提，如是諸空亦皆空故。是菩薩摩訶薩由住此空，超諸聲聞、獨覺等地，證入菩薩正性離生。」（大正 7，366c8-16）

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩以何為生？以何為離生？」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩以一切有所得為生，以一切無所得為離生。」（大正 7，366c16-19）

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩以一切法為有所得，謂菩薩摩訶薩以色、受、想、行、識為有所得，……以諸佛無上正等菩提為有所得，以一切智智為有所得。善現！諸菩薩摩訶薩以如是等種種法門為有所得，即有所得說名為生。」（大正 7，366c21-367a19）

⁴⁹ （亦）+不【宮】。（大正 25，676d，n.15）

須菩提！如是名菩薩位。⁵⁰

2、不隨禪生

是菩薩入位中，一切禪定、三昧具足，尚不隨禪定、三昧力生，何況住姪、怒、癡，於中起罪業生！⁵¹

(三) 成就眾生、嚴淨佛土

菩薩但住如幻法中饒益眾生，亦不得眾生及如幻法⁵²。

若無所得，是時，能成就眾生、淨佛國土。⁵³

(四) 結：具足禪度，能轉不可得法輪

如是，須菩提！是名菩薩具足無相禪波羅蜜，乃至能轉法輪，所謂不可得法⁵⁴輪。⁵⁵

六、約般若度說

(一) 行般若度，知諸法如夢等

1、標舉

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，知一切法如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化。」

2、釋義

(1) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！菩(677a)薩摩訶薩云何知一切法如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化？」

(2) 佛答

A、不見「夢等法及能見法者」

「須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見夢、不見見夢者，不見響、不見聞響者，不見影、不見見影者，不見焰、不見見焰者，不見幻、不見見幻者，不見

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩以一切法無行、無得、無說、無示為無所得。謂諸菩薩摩訶薩以色、受、想、行、識，無行、無得、無說、無示為無所得。所以者何？色自性乃至識自性皆不可行、得、說、示故。……諸菩薩摩訶薩以一切智智無行、無得、無說、無示為無所得。所以者何？一切智智自性皆不可行、得、說、示故。善現！諸菩薩摩訶薩以如是等種種法門無行、無得、無說、無示為無所得，即無所得說名離生。」(大正 7，367a19-368a26)

⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「諸菩薩摩訶薩證入正性離生位已，圓滿一切靜慮、解脫、等持、等至，尚不隨定勢力而生，況隨貪、瞋、癡等煩惱！若隨煩惱勢力而生，無有是處！是菩薩摩訶薩安住此中造作諸業，由業勢力流轉諸趣亦無是處！」(大正 7，368a26-b1)

⁵² 及如幻法＝亦不得【石】。(大正 25，676d，n.16)

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩雖住如幻諸行聚中，作諸有情如實饒益，而不得幻及諸有情。是菩薩摩訶薩於如是事無所得時，成熟有情、嚴淨佛土常無懈廢。」(大正 7，368b1-5)

⁵⁴ 法+（法）【石】。(大正 25，676d，n.17)

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，速能圓滿無相靜慮波羅蜜多。由此靜慮波羅蜜多速圓滿故，疾證無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾，如是法輪名無所得。」(大正 7，368b5-9)

化、不見見化者。

何以故？是夢、響、影、焰、幻、化皆是凡夫愚人顛倒法故。阿羅漢不見夢、不見見夢者，乃至不見化、不見見化者；辟支佛、菩薩摩訶薩、諸佛亦不見夢⁵⁶、不見見夢者，乃至不見化、亦不見見化者。

何以故？一切法無所有性、不生、不定。⁵⁷

B、諸法無實性故能修般若

若法無所有性、不生、不定，菩薩摩訶薩當云何行般若波羅蜜，是中取生相、定相？是處不然！

何以故？若諸法⁵⁸少多有性、有生、有定，不名修⁵⁹般若波羅蜜。⁶⁰

C、善行般若度，不著一切法

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，不著色乃至不著識，不著欲、色、無色界，不著諸禪、解脫、三昧，不著四念處乃至八聖道分，不著空三昧、無相⁶¹、無作三昧，不著檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。

(二) 攝諸功德，得無上菩提度眾生

1、具足菩薩十地而不生著

不著故，能具足菩薩初地，於初地中亦不生著。何以故？是菩薩不得是地，云何生貪著？

乃至十地亦如是。

2、行般若亦不得般若，諸法與般若無二無別

是菩薩行般若波羅蜜，亦不得般若波羅蜜；若行般若波羅蜜時不得般若波羅蜜，是時見⁶²一切法皆入般若波羅蜜中，亦不得是法。何以故？是諸法與般若波羅蜜無二無別。

何以故？諸法入如、法性、實際故無分別。」⁶³

⁵⁶ 夢+（亦）【石】。（大正 25，677d，n.1）

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「所以者何？以一切法無性為性，非成非實，無相無為，非實有性，與涅槃等。」（大正 7，368b25-26）

⁵⁸ 法=生以【聖】。（大正 25，677d，n.2）

⁵⁹ 〔修〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.3）

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「若一切法無性為性，廣說乃至與涅槃等，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法起有性想、成想、實想、有相、有為、有實性想？若起此想，無有是處！所以者何？若一切法有少自性，有成有實，有相有為，有實性可得者，則所修行甚深般若波羅蜜多應非般若波羅蜜多。」（大正 7，368b26-c4）

⁶¹ 相+（三昧）【石】。（大正 25，677d，n.4）

⁶² （不）+見【元】【明】【石】。（大正 25，677d，n.5）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「是菩薩摩訶薩雖行深般若波羅蜜多，而不得深般若波羅蜜多，由不得深般若波羅蜜多故，亦不得一切法。是菩薩摩訶薩雖觀般若波羅蜜多攝一切法，而於諸法都無所得。所以者何？以一切法與此般若波羅蜜多皆無二、無二處。何以故？一切法性不可分別說為真如、說為法界、說為實際，諸法無雜、無差別故。」（大正 7，368c28-369a6）

3、空有無礙**(1) 於諸法實相中，一切無相無分別****A、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若諸法無相⁶⁴、無分別，云何說是善是不善、是有漏是無漏、是世間是出世間、是有為是無為？」

B、佛反問

「須菩提！於⁶⁵汝（677b）意云何？諸法實相中，有法可說是善、是⁶⁶不善，乃至是有為、是無為，是須陀洹果乃至是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩、是阿耨多羅三藐三菩提不？」

「世尊！不可說也！」

C、佛正答

「須菩提！以是因緣故，當知一切法無相、無分別、無生、無定⁶⁷、不可示。⁶⁸

(2) 善學空無所得，能具足六度，得無上菩提度眾生

須菩提！我本行菩薩道時，亦無有法可得性——若色、若受想行識乃至若有為、若無為，須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。⁶⁹

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，從初發意乃至阿耨多羅三藐三菩提，應善學諸法性。善學諸法性故⁷⁰，是名阿耨多羅三藐三菩提道。行是道，能具足六波羅蜜，成就眾生、淨佛國土；住是法中得阿耨多羅三藐三菩提，以三乘法度脫眾生，亦不著三乘。⁷¹

(三) 勸修：以無相法為方便，修學般若波羅蜜

如是，須菩提！菩薩摩訶薩以無相法應學般若波羅蜜。」⁷²

⁶⁴ 〔無相〕—【聖】【石】。（大正 25，677d，n.6）

⁶⁵ 〔於〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.7）

⁶⁶ 〔是〕—【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.8）

⁶⁷ 定=空【聖】。（大正 25，677d，n.9）

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：

佛告善現：「由是因緣，當知一切法無雜、無差別、無相、無生、無滅、無礙、無說、無示。」（大正 7，369a16-17）

⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「善現當知！我本修學菩薩道時，於法自性都無所得，謂不得色、受、想、行、識，……不得預流果乃至獨覺菩提，不得一切菩薩摩訶薩行，不得諸佛無上正等菩提。」（大正 7，369 a17-b10）

⁷⁰ 〔故〕—【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.10）

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，從初發心乃至安坐妙菩提座，常應善學諸法自性；若能善學諸法自性，則能善淨大菩提道，亦能圓滿諸菩薩行，成熟有情、嚴淨佛土，速證無上正等菩提，轉妙法輪，以三乘法方便調伏諸有情眾，令於三有不復輪迴，證得涅槃究竟安樂。」（大正 7，369b10-17）

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈75 無雜品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩應以無相而為方便，修學般若波羅蜜多。」（大正 7，369b17-18）

【論】⁷³

壹、釋第一問：云何於無相法中，分別說六度

（壹）明「以空問，以空答」之意

一、質難：「須菩提以空問，佛云何還以空答」

問曰：須菩提問佛：「若諸法無相無分別，云何差別說六波羅蜜？」佛還答：「菩薩住是如夢五眾中，能具足六波羅蜜。」須菩提以空問，佛還以空答，此問答云何得別異？

二、釋疑：依凡聖辨

答曰：

（一）須菩提問

須菩提問：「若諸法空，今⁷⁴眼見菩薩行六波羅蜜作佛！」

（二）佛答

佛答：

1、標宗

（1）凡夫無實智故，取相著空

凡夫⁷⁵遠實智慧，取相，見菩薩行六波羅蜜作佛，著是空法故難。

（2）菩薩近實相故，空有無碍

菩薩雖住⁷⁶五眾，住五眾如幻、如夢空法中，亦以空心行布施，是故雖行諸法，具足六⁷⁷波羅蜜，不妨於空。

2、舉喻

譬如雲⁷⁸霧，遠視則見，近之則無所見。

3、合法

凡夫亦如是，遠實相故，見諸佛。

菩薩近實相故，見皆空，是故不妨；不妨故，能於檀波羅蜜一念中具足行諸善法。

（貳）釋「報得無漏法」

是人常修無漏清淨波羅蜜故，轉身還（677c）報得無漏波羅蜜。

「報得」名更不修行，自然而得；譬如報得眼根，自然能見色。

得是報得無漏波羅蜜已，能變一⁷⁹身作無量阿僧祇身，於十方佛所具足聞諸佛甚深法，度脫十方眾生，漸漸淨佛世界，隨願作佛。

⁷³ 〔【論】〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.11）

⁷⁴ 今＝令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，677d，n.12）

⁷⁵ 夫＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，677d，n.13）

⁷⁶ 住＝在【明】，〔住〕－【石】。（大正 25，677d，n.14）

⁷⁷ 〔六〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，677d，n.15）

⁷⁸ 〔雲〕－【聖】。（大正 25，677d，n.16）

夫＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，677d，n.16）

⁷⁹ 〔一〕－【宋】【宮】。（大正 25，677d，n.17）

貳、釋第二問、第三問**（壹）第二問「若諸法空無相，云何分別說異相」，第三問「云何知行一度能具足餘度」**

問曰：「若諸法空無相，云何分別？云何得知行檀波羅蜜等，各各具足餘波羅蜜？」

（貳）答

答曰：

一、標宗：行者不自分別，而佛菩薩說其行一度具足諸行

行者雖不自分別，而諸佛、菩薩說其行檀、行尸，具足諸行。

二、舉喻明理：聲聞人見諦無分別法中，餘聖人明其行相如聲聞人入見諦——無漏、無相、無分別法中，餘聖人亦數⁸⁰其所入法：⁽¹⁾ 知諸法實相，所謂無相相，是名「正見」；⁽²⁾ 正見得力已，名為「正行」；^{(3)~(5)} 是時不惱眾生，不作諸惡，是名「正語」、「正業」、「正命」——是時雖無所說、亦無所造，而名為「正語」、「正業」。所以者何？是名深妙正語、正業，所謂畢竟不惱眾生故。⁽⁶⁾ 是中發心有所造作，是名「精進」；⁽⁷⁾ 繫念緣中，是名「正念」；⁽⁸⁾ 攝心一處，是名「正定」。

見身、受、心、法實相，是名「四念處」；乃至七覺意，亦如是。

於四念處中，亦如八直聖道中，諸聖人為數。

三、合法菩薩亦如是，行是無相檀波羅蜜，能具足尸波羅蜜等諸善法。如檀波羅蜜，尸⁸¹波羅蜜等攝諸善法亦如是。**參、釋第四問：「以一度具諸度」與「以無相攝諸度」有何差別**問曰：上品中「以一波羅蜜具諸波羅蜜」，⁸²此「無相攝一切法」，有何差別？

答曰：上以一念中能具諸波羅蜜，此以諸法雖空無相而能具諸波羅蜜為異。

⁸⁰（1）數：1.計算，查點。5.數說，一件一件地說。8.分辨，詳察。（《漢語大詞典》（五），p.507）

（2）《大智度論》卷3〈1 序品〉：

種種諸學人，及諸數法人，是人所行法，願為如實說！是中，云何學人（śaikṣa）？云何數法人（saṃkhyāta-dharma）？

爾時，舍利弗默然。如三問，三默。

佛示義端，告舍利弗：「有生不？」

舍利弗答：「世尊！有生」。

有生者，欲為滅有為生法故，名學人；以智慧得無生法故，名數法人。（大正 25，82c14-19）

⁸¹ 尸+（羅）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，677d，n.18）⁸² 《摩訶般若波羅蜜經》卷 23〈76 一念品〉（大正 8，386c27-389c28），《大般若波羅蜜多經》卷 466〈74 無相品〉（大正 7，359a27-360b14）。

〈釋四攝品第七十八〉⁸³

（大正 25，677c26-684b5）

【經】

壹、明菩薩希有法

（壹）生身菩薩於一國土中方便化他

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法如夢、如響、如影、如焰、如幻、如化，無有實事、無所有性、自相空者，云何分別是善法、是不善法，是世間法、（678a）是出世間法，是有漏法、是無漏法，是有為法、是無為法，是法能得須陀洹果，能得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，能得辟支佛道，能得阿耨多羅三藐三菩提？」

二、佛答

（一）凡夫顛倒心故起三業

佛告須菩提：「凡夫愚人得夢、得見夢者，乃至得化、得見化者，起身口意善業、不善業、無記業，起福業、若起罪業、作不動業。

（二）明菩薩住二空中為眾生說法

1、二空破執示實相

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住二空中——畢竟空、無始空，為眾生說法，作是言：

『諸眾生！是色空無所有，受、想、行、識空無所有；⁸⁴十二入、十八界空無所有。

色是夢，受、想、行、識是夢；十二入、十八界是夢。

色是響、是影、是焰、是幻、是化，受、想、行、識亦如是。

十二入、十八界是夢、是響、是影、是焰、是幻、是化。

是中無陰、入、界，無夢亦無見夢者，無響亦無聞響者，無影亦無見影者，無焰亦無見焰者，無幻亦無見幻者，無化亦無見化者。

2、呵眾生顛倒取相

一切法無⁸⁵根本實性無所有，汝等於無陰中見有⁸⁶陰、無入見有入、無界見有界。是一切法皆從因緣和合生，以顛倒心起，屬業果報，汝等何以故於諸法空無根本中而取根本相？』⁸⁷

⁸³ 卷第八十九首【石】，（大智……八）十二字＝（釋四攝品第七十八之上）十字【明】，（大智度論釋第七十八品四攝品）十三字【宮】，（摩訶般若波羅蜜品第七十七四攝品八十九）十八字【石】。（大正 25，677d，n.21）

⁸⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 468〈76 眾德相品〉：

諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以二種空觀察諸法。何謂二空？一、畢竟空。二、無際空。是菩薩摩訶薩安住如是二種空中，為諸有情宣說正法。謂作是言：「汝等應知色是空，離我、我所；受、想、行、識是空，離我、我所。」（大正 7，369c8-13）

⁸⁵ [無]－【宋】【宮】。（大正 25，678d，n.1）

⁸⁶ [有]－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，678d，n.2）

⁸⁷ （1）《放光般若經》卷 18〈78 住二空品〉：「諸法皆無形，所有皆無所有。無有五陰，汝等見有五陰；無十二衰，汝等見有諸衰；無十八性，汝等見有諸性。以因緣顛倒故便有諸法隨行所受。云何汝等於無所有法而有形相？」（大正 8，125c20-24）

(三) 令離惡生善**1、以福捨罪**

是時，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，於慳法中拔出眾生，教行檀波羅蜜；持是布施功德，得大福報。

從大福報拔出，教令持戒；持戒功德，生天上尊貴處。

復拔出，令住初禪；初禪功德，生梵天處。

二禪、三禪、四禪、無邊空處、無邊⁸⁸識處、無所有處、非有想非無想處亦如是。

2、以空捨福

眾生行是布施及布施果報，持戒及持戒果報，禪定及禪定果報，種種因緣⁸⁹拔出，安置無餘涅槃及涅槃道中，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、(678b)七覺分、八聖道分，空解脫門、無相、無作解脫門，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，安隱眾生，令住聖無漏法——無色、無形、無對法中。

3、令證聖果

有可得須陀洹果者，安隱教化，令住須陀洹果；可得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道者，令住斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道；可得阿耨多羅三藐三菩提者，亦安隱教化，令住阿耨多羅三藐三菩提中。」

三、稱歎述成**(一) 須菩提領解稱歎**

須菩提白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚希有難及，能行是深般若波羅蜜，諸法無所有性，畢竟空、無始空，而分別諸法是善、是不善，是有漏、是無漏，乃至是有為、是無為。」⁹⁰

(二) 如來述成

佛告須菩提：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩甚希有難及，能行是深般若波羅蜜，諸法無所有性，畢竟空、無始空，而分別諸法。

須菩提！汝等若知是菩薩摩訶薩希有難及法，則知一切聲聞、辟支佛不能報，何況

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 468〈76 眾德相品〉：

復作是言：「汝等應知是一切法皆無實事，無性為性。汝等虛妄分別力故，於無蘊中起有蘊想，於無處中起有處想，於無界中起有界想，於無觸中起有觸想，於無受中起有受想。」

復作是言：「汝等應知蘊、處、界等一切法性，皆從緣生，顛倒所起諸業異熟之所攝受，汝等何因於是虛妄無實事法起實事想？」(大正 7，371a5-12)

⁸⁸ [無邊] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，678d，n.5)

⁸⁹ 種種因緣 = 因緣種種 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，678d，n.6)

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚為希有，行深般若波羅蜜多，觀察二空，雖知諸法一切如夢、如響、如像、如光影、如陽焰、如幻、如化，皆非實有，無性為性，自相皆空，而能安立善、非善等諸法差別皆無雜亂。」(大正 7，371b27-c2)

餘人！」⁹¹

（貳）法身菩薩於無量世界中度眾無邊

一、正明法身菩薩利益眾生

（一）總述菩薩以希有法攝取眾生

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩希有難及法，諸聲聞、辟支佛所無有？」
佛告須菩提：「一心諦聽！有菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住報得六波羅蜜中及住報得五神通、三十七助道法，住諸陀羅尼、諸無礙智，到十方世界，可以布施度者，以布施攝之；可以持戒度者，以持戒攝之；可以忍辱、精進、禪定、智慧度者，隨其所應而攝取之。

可以初禪度者，以初禪攝取之；可以二禪、三禪、四禪、無邊空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處度者，隨其所應而攝取之。

可以慈、悲、喜、捨心度者，以慈、悲、喜、捨心攝取之。

可以四念處、四正勤、四（678c）如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相、無作三昧度者，隨所⁹²攝之。」

（二）別明以布施攝取眾生

1、明外施

（1）明平等施為得

「世尊！菩薩摩訶薩云何以布施饒益眾生？」

「須菩提！菩薩行般若波羅蜜時布施，隨其所須飲食、衣服、車馬、香華、瓔珞、種種所須，盡給與之。若供養佛、辟支佛、阿羅漢、阿那含、斯陀含、須陀洹等無有異；若施入正道中人及凡人，下至禽獸，皆無分別，等一布施。何以故？一切法不異、不分別故。

是菩薩無異、無⁹³別布施已，當得無分別法⁹⁴報，所謂一切種智。⁹⁵

（2）明差別施為失

須菩提！若菩薩摩訶薩見乞丐⁹⁶者，若生是心：『佛是福田，我應供養；禽獸非福

⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

汝等若知「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時所有甚奇希有之法，聲聞、獨覺皆不成就，不能測量」，汝等一切聲聞、獨覺於諸菩薩摩訶薩辯尚不能對，況餘有情而能酬答！（大正 7，371c6-10）

⁹² 所=而【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，678d，n.13）

⁹³ 無+（分）【元】【明】【石】。（大正 25，678d，n.15）

⁹⁴ 〔法〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，678d，n.16）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如是施時，其心平等無差別想而行布施——如施持戒，犯戒亦爾；如施人趣，非人亦爾；如施內道，外道亦爾；如施諸聖，異生亦爾；如施尊貴，下賤亦爾。上從諸佛下至傍生，平等平等無所分別，不觀福田勝劣有異。所以者何？諸菩薩摩訶薩了達一切自相皆空，空中都無上下差別故，無異想、無所分別而行布施。是菩薩摩訶薩由無異想、無所分別而行布施，當得無異、無分別法，謂得圓滿一切相智及餘無量諸佛功德。」（大正 7，372a14-23）

⁹⁶ （1）案：《大正藏》原作「匄」，今依《高麗藏》作「匄」（第 14 冊，1264c4）。

（2）匄：同「丐」。（《漢語大字典》（一），p.257）

田，不應供養。』是非菩薩法。何以故？菩薩摩訶薩發阿耨多羅三藐三菩提心，不作是念：『是眾生應以布施饒益，是不應布施。』

是眾生布施因緣故，應⁹⁷生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，乃至以是布施因緣，以三乘法度之，令入無餘涅槃。⁹⁸

若眾生來從菩薩乞，亦不生異心分別：『應與是，不應與是。』

何以故？是菩薩為是眾生故發阿耨多羅三藐三菩提心；若分別簡擇，便墮諸佛、菩薩、辟支佛、學無學人、一切世間天及人訶責處：『誰請汝救一切眾生？汝為一切眾生舍、一切眾生護、一切眾生依，而分別簡擇應與、不應與？』

2、明內施

(1) 明平等施

復次，若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，若人、若非人來，欲求乞菩薩身體支節⁹⁹，是時不應生二心：『若與？若不與？』何以故？是菩薩摩訶薩為眾生故受身，眾生來取，何可不與？

『我以饒益眾生故受是身，眾生不乞，自應與之，何況乞而不與！』

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，(679a) 應如是學。

(2) 正明內施

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見有乞者，應生是念：『是中誰與、誰受？所施何物？是一切法自性皆不可得，以畢竟空故；空相法，無與、無奪。』¹⁰⁰

何以故？畢竟空故，內空故，外空、內外空、大空、第一義空、自相空故。

住是諸空布施，是時具足檀波羅蜜。具足檀波羅蜜故，若斷內外法時，作是念：『截我者誰？割我者誰？』

⁹⁷ [應] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 678d, n.18)

⁹⁸ (1) 《放光般若經》卷 18 〈78 住二空品〉：

菩薩發道意不作是念：「我持布施，當生四姓家。」諸所施已攝取眾生者，皆令至無餘泥洹而般泥洹。(大正 8, 126b2-4)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 469 〈76 眾德相品〉：

諸菩薩摩訶薩要淨自心，福田方淨。見求乞者，不應念言：「如有情有所求乞，我應布施；如有情有所求乞，我不應施。」若作是念，違本所發大菩提心——謂諸菩薩發菩提心：「我為有情當作依怙、洲渚、舍宅、救護之處。」

見來乞者，應起是心：「今此有情貧窮孤露，我當以施而攝受之。彼由此緣，不盜他物，少欲喜足，能轉施他；由是因緣，離斷生命，廣說乃至離雜穢語，亦能調伏貪恚、邪見；身壞命終，乘前福業，生剎帝利大族、或婆羅門大族、或長者大族、或居士大族、或餘隨一富貴家生，豐饒財寶，修諸善業。或因布施攝受因緣，漸依三乘而趣圓寂——謂令趣證聲聞、獨覺及無上乘般涅槃界。」(大正 7, 372a28-b12)

⁹⁹ 支節：1.四肢。2.指四肢關節。(《漢語大詞典》(四)，p.1382)

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 469 〈76 眾德相品〉：

復次，善現！若菩薩摩訶薩見乞求者便起是心：「今^{*}於此中誰施？誰受？所施何物？由何而施？為何而施？云何而施？諸法自性皆不可得。所以者何？如是諸法皆畢竟空，非空法中有與有奪、有施有受。」(大正 7, 372c8-12)

※案：《大正藏》原作「令」，今依《高麗藏》作「今」(第 4 冊，152b9)。

二、佛舉自所見為證，明菩薩以三事教化眾生

（一）化三惡道

1、化地獄道；承事諸佛，聞法受持

復次，須菩提！我以佛眼見東方如恒河沙等諸菩薩摩訶薩入大地獄，令火滅湯¹⁰¹冷，以三事教化：一者、神通，二者、知他心，三者、說法。¹⁰²是菩薩以神通力，令大地獄火滅湯冷；知他心；以慈、悲、喜、捨，隨意說法。¹⁰³

是眾生於菩薩生清淨心，從地獄得脫，漸以三乘法得盡苦際。

南西北方、四維、上下亦如是。

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界，見如恒河沙等國土中諸菩薩為諸佛給使¹⁰⁴，供養¹⁰⁵諸佛，隨意愛樂恭敬；若諸佛所說，盡能受持，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不忘失。¹⁰⁶

2、化畜生道

復次，須菩提！我以佛眼觀十方如恒河沙等國土中諸菩薩摩訶薩，為畜生故，捨其壽命，割截身體，分散諸方。諸有眾生食是諸菩薩摩訶薩肉者¹⁰⁷，皆愛敬菩薩；以愛敬故，即得離畜生道，值遇諸佛，聞佛說法，如說修行，漸以三乘——聲聞、辟支佛、佛法於無餘涅槃而般涅槃。¹⁰⁸

如是，須菩提！諸菩薩摩訶薩所益甚多——教化眾生令發阿耨多羅三藐三菩提心，如說修行，乃至於無餘涅槃而般涅槃。

3、化餓鬼道

復次，須菩提！我以佛眼見十方如恒河沙等國土中諸菩薩摩訶薩除諸餓鬼飢渴苦，是諸餓鬼皆愛敬菩薩；以愛（679b）敬故，得離餓鬼道，值遇諸佛，聞諸佛說法，

¹⁰¹ 湯：1.沸水，熱水。（《漢語大詞典》（五），p.1459）

¹⁰² 三事教化，即神足、他心、教誡三神變。參見《雜阿含經》卷 8（197 經）（大正 2，50b14-c6）。

¹⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩為欲利樂諸有情類，以故思願，入大地獄，見諸有情受諸劇苦；見已，發起三種示導。云何為三？一者、神變示導，二者、記說示導，三者、教誡示導。是菩薩摩訶薩以神變示導滅除地獄湯火刀等種種苦具，以記說示導記彼有情心之所念而為說法，以教誡示導於彼發起慈悲喜捨而為說法，令彼地獄諸有情類於菩薩所生淨信心；由此因緣，從地獄出，得生天上、或生人中，漸依三乘盡苦邊際，證涅槃界究竟安樂。」（大正 7，372c20-373a2）

¹⁰⁴ 給使：1.服事，供人役使。2.供役使之人。（《漢語大詞典》（九），p.825）

¹⁰⁵ 養＝給【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，679d，n.3）

¹⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩承事、供養諸佛世尊；是菩薩摩訶薩承事、供養佛世尊時，深心歡喜、愛樂、恭敬，非不歡喜、愛樂、恭敬；於諸如來應正等覺所說正法，恭敬聽聞、受持、讀、誦，乃至無上正等菩提，終不忘失。」（大正 7，373a2-7）

¹⁰⁷ 〔者〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，679d，n.4）

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！我以佛眼遍觀十方殑伽沙等諸世界中，有菩薩摩訶薩為欲饒益傍生趣中諸有情故自捨身命。是菩薩摩訶薩見諸傍生飢火所逼欲相殘害，起慈愍心自割身分、斷諸支節，散擲十方，恣令食噉。諸傍生類得此菩薩身肉食者，皆於菩薩深起愛敬慚愧之心，由是因緣脫傍生趣，得生天上或生人中，值遇如來、應、正等覺，聞說正法，如實修行，漸依三乘而趣圓寂，謂隨證入無上大乘、獨覺、聲聞般涅槃界。」（大正 7，373a8-18）

如說修行，漸以三乘——聲聞、辟支佛、佛法而般涅槃，乃至無餘涅槃。
如是，須菩提！菩薩摩訶薩為度眾生故，行大悲心。

(二) 化天道

1、化欲界天

復次，須菩提！我以佛眼見諸菩薩摩訶薩在四天王天上說法，在三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天上說法；諸天聞菩薩說法，漸以三乘而得滅度。
須菩提！是諸天眾中有貪著五欲者，是菩薩示現火起，燒其宮殿，而為說法，作是言：『諸天！一切有為法悉皆無常，誰得安者？』

2、化諸梵天

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界，見如恒河沙等國土中諸梵天著於邪見，諸菩薩摩訶薩教令遠離邪見，作是言：『汝等云何於空相虛妄諸法中而生邪見？』
如是，須菩提！菩薩摩訶薩住大慈心，為眾生說法。

(三) 結

須菩提！是為諸菩薩希有難及法。

三、詳論菩薩以四攝利益眾生

(一) 總標

復次，須菩提！我以佛眼觀十方世界如恒河沙等國土中，諸菩薩摩訶薩以四事攝取眾生。
何等為¹⁰⁹四？布施、愛語、利益、同事。

(二) 別釋

1、布施攝

(1) 總說

云何菩薩以布施攝取¹¹⁰眾生？
須菩提！菩薩以二種施攝取眾生：財施、法施。

(2) 別釋

A、財施

(A) 正明財施

何等財施攝取眾生？
須菩提！菩薩摩訶薩以金、銀、琉璃、頗梨¹¹¹、真珠、珂貝¹¹²、珊瑚等諸寶物，或以飲食、衣服、臥具、房舍、燈燭、華、香、瓔珞，若男、若女，若牛、羊、象、馬、車乘，若以己身，給施眾生；語眾生言：『汝等若有所須，各來取之；如取己物，莫得疑難！』

¹⁰⁹ [為] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 679d, n.7)

¹¹⁰ [取] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 679d, n.8)

¹¹¹ 頗(𤝵)梨：指狀如水晶的寶石。(《漢語大詞典》(十二)，p.287)

¹¹² (1) 珂貝=呵珎【石】。(大正 25, 679d, n.9)

(2) 珂(𤝵)：1.白色似玉的美石。一說為螺屬，貝類。(《漢語大詞典》(四)，p.531)

(B) 明財施已法施

是菩薩施已，教三歸依：歸依佛、歸依法、歸依僧；或教受五戒，或教一日戒；或教初禪乃至教非有想非無想定，或教慈、悲、喜、捨，或教念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天，或（679c）教不淨觀，或教安那般那觀，或相、或觸；或教四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，¹¹³空三昧，無相¹¹⁴、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好；或教須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，或教辟支佛道，或教阿耨多羅三藐三菩提。

(C) 結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力教眾生，財施已，後¹¹⁵教令得無上安隱涅槃。

須菩提！是名菩薩摩訶薩希有難及法。

B、法施

(A) 總標

須菩提！菩薩云何以法施攝取眾生？

須菩提！法施有二種：一者、世間，二者、出世間。

(B) 別釋

a、明世間法施

(a) 略明世間法施

何等為世間法施？

敷演¹¹⁶、顯示世間法，所謂不淨觀、安那般那念、四禪、四無量心、四無色定。如是等世間法，及諸餘共凡夫所行法，是名世間法施。

(b) 廣述——因世間法施，得出世間法施

I、明所化事行

是菩薩如是世間法施已，以種種因緣教化，令遠離世間法；遠離世間法已，以方便力，令得聖無漏法及聖無漏法果。

II、明所化教乘

(I) 聖無漏法、聖無漏法果

何等是聖無漏法？何等是聖無漏法果？

聖無漏法者，三十七助道法、三解脫門。

聖無漏法果者，須陀洹果乃至阿羅漢果，辟支佛道，阿耨多羅三藐三菩提。¹¹⁷

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「或勸修學不淨觀、持息念，或勸修學無常想乃至滅想，或勸修學四念住乃至八聖道支。」（大正 7，373c20-22）

¹¹⁴ 相+（三昧）【石】。（大正 25，679d，n.12）

¹¹⁵ 後=復【元】【明】。（大正 25，679d，n.14）

¹¹⁶ 敷演：1.陳述而加以發揮。（《漢語大詞典》（五），p.505）

¹¹⁷ （1）《放光般若經》卷 18〈78 住二空品〉：「何等為賢聖道法、賢聖果報？賢聖法者，謂三十七品及三脫門；賢聖果者，從須陀洹至羅漢、辟支佛。」（大正 8，127a21-23）

(II) 明菩薩乘之道果**i、正明**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩聖無漏法：須陀洹果中智慧乃至阿羅漢果中智慧、辟支佛道中智慧、三十七助道法中智慧、六波羅蜜中智慧乃至大慈大悲中智慧——如是等一切法，若世間若出世間智慧、若有漏若無漏、若有為若無為，是法中一切種智，是名菩薩摩訶薩聖無漏¹¹⁸法。¹¹⁹

何等為聖無漏法果？斷一切煩惱習，是名聖無漏法果。」

ii、釋疑

須菩提白（680a）佛言：「世尊！菩薩摩訶薩得一切種智不？」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩得一切種智。」¹²⁰

須菩提言¹²¹：「菩薩與佛有何等異？」

佛言：「有異。菩薩摩訶薩得一切種智，是名為佛。

所以者何？菩薩心與佛心無有異。

菩薩住是一切種智中，於一切法無不照明。¹²²

(c) 結明意趣

是名菩薩摩訶薩世間法施。

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！云何聖法及聖法果？善現！言聖法者，謂三十七菩提分法及三解脫門等；聖法果者，謂預流果乃至獨覺菩提等。」（大正 7，374a22-25）

(3) 案：《摩訶般若波羅蜜經》中的「聖無漏法果」提到「聲聞四果、辟支佛道及阿耨多羅三藐三菩提」，但《放光般若經》及《大般若波羅蜜多經》（二分本）僅說「聲聞四果及辟支佛道」。

¹¹⁸ [無漏] — 【宋】。（大正 25，679d，n.18）

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩聖法者，謂預流果智、一來果智、不還果智、阿羅漢果智、獨覺菩提智、諸佛無上正等菩提智，四念住乃至八聖道支智，空、無相、無願解脫門智，四靜慮、四無量、四無色定智，八解脫、八勝處、九次第定、十遍處智，布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多智，一切陀羅尼門、三摩地門智，苦、集、滅、道聖諦智，內空乃至無性自性空智，真如乃至不思議界智，極喜地乃至法雲地智，五眼、六神通智，淨觀地乃至如來地智，如來十力乃至十八不共法智，三十二大士相、八十隨好智，無忘失法、恒住捨性智，一切智、道相智、一切相智智，善法、非善法智，有記法、無記法智，有漏法、無漏法智，世間法、出世間法智，有為法、無為法智，是名聖法。」（大正 7，374b4-19）

¹²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

具壽善現白言：「世尊！諸菩薩摩訶薩為亦能得一切相智？」

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩亦名能得一切相智。」（大正 7，374b20-23）

¹²¹ [言菩……何] 三十一字 — 【聖】。（大正 25，680d，n.1）

¹²² 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩名為隨得一切相智，諸佛世尊名為已得一切相智。所以者何？非諸菩薩與佛世尊條然有異，謂諸菩薩與佛世尊俱住諸法無差別性，於諸法相求正遍知說名菩薩，若至究竟名佛世尊。然佛世尊於一切法自相、共相照了無闇，清淨、具足。在因位時名為菩薩，若至果位名佛世尊。是謂菩薩與佛世尊雖俱名得一切相智，而有差別。」（大正 7，374b24-c4）

須菩提！菩薩摩訶薩因世間法施，得出世間法施。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩教眾生令得世間法已，以方便力教令得出世間法。

b、明出世法施

(a) 標舉

須菩提！何等是菩薩出世間法不共凡夫法同？

所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，三解脫門、八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好，五百陀羅尼門——是名出世間法。

(b) 別釋

I、三十七道品¹²³

(I) 四念處¹²⁴

須菩提！云何為四念處？

菩薩摩訶薩觀內身循¹²⁵身觀、觀外身循身觀、觀內外身循身觀，勤精進，以一心智慧觀身、觀¹²⁶身集因緣、觀身滅、觀身集生滅；行是道，無所依，於世間無所¹²⁷愛。

受、心、法念處，亦如是。¹²⁸

(II) 四正勤¹²⁹

須菩提！云何為四正勤？

未生惡不善法，為不生故，勤、生欲、精進；

已生惡不善法，為斷故，勤、生欲、精進；

未生善法，為生故，勤、生欲、精進；

已生諸善法，為增長修具足故，勤、生欲、精進——是名四正勤。¹³⁰

(III) 四如意足¹³¹

須菩提！云何為四如意足？欲三昧斷行成就初如意足，精進三昧、心三昧、思惟三昧斷行成就如意足。¹³²

¹²³ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，197b19-205c21）。

¹²⁴ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，198c10-202b22）、卷 31〈1 序品〉（大正 25，285c23-287c6）、卷 48〈19 四念處品〉（大正 25，402c18-406a14）。

¹²⁵ 循=修【石】。（大正 25，680d，n.3）

¹²⁶ 〔觀〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，680d，n.5）

¹²⁷ 所愛=所受【宋】【元】【明】，=愛【聖】。（大正 25，680d，n.6）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四念住者，謂菩薩摩訶薩於內身、外身、內外身住循身觀，具足正勤，正知正念，除世貪憂，住身集觀，住身滅觀，由彼於身住循身觀，住身集觀，住身滅觀，無所依止，於諸世間無所執受，是為第一；於受、於心、於法亦爾。是名四念住。」（大正 7，374c23-28）

¹²⁹ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，202b22-c6）。

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四正斷者，謂菩薩摩訶薩為令未生惡不善法永不生故，為令已生惡不善法永斷滅故，為令未生善法生故，為令已生善法堅住不忘，修滿倍增廣大智作證故，生起樂欲，發勤精進，策心持心，是名四正斷。」（大正 7，374c28-375a4）

¹³¹ 參見《大智度論》卷 2〈1 序品〉（大正 25，68a19-68b3）、卷 5〈1 序品〉（大正 25，97c22-98a7）。

¹³² 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「善現！四神足者，謂菩薩摩訶薩欲三摩地斷

(IV) 五根¹³³

云何為五根？信根、精進根、念根、定根、慧根。

(V) 五力

云何為五力？信力、精進力、念力、定力、慧力。

(VI) 七覺分¹³⁴

云何為七覺分？念覺分、擇法覺分、精進覺分、喜覺分、除息¹³⁵覺分、定覺（680b）分、捨覺分。

(VII) 八聖道分¹³⁶

云何為八聖道分？正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

II、三三昧¹³⁷

云何為三三昧？空三昧門，無相¹³⁸、無作三昧門。

云何為空三昧？以空行、無我行攝心，是名空三昧。

云何為無相三昧？以寂滅行、離行攝心，是為無相三昧。

云何為無作三昧？無常行、苦行攝心，是為無作三昧。

III、八背捨¹³⁹

云何為八背捨？內¹⁴⁰色相外觀色，是初背捨¹⁴¹；內無色相外觀色，是二背捨；淨背捨，是三背捨；過一切色相，滅一切¹⁴²對相，不念一切異相故，觀無邊虛空，入無邊空處；乃至過一切非有想非無想處，入滅受想背捨。是名八背捨。

IV、九次第定¹⁴³

云何九次第定？行者離欲、惡不善法¹⁴⁴，有覺有觀，離生喜樂，入初禪；第二、第三、第四禪；乃至過非有想非無想處，入滅受想定。是名九次第定。

行成就修習神足，勤三摩地斷行成就修習神足，心三摩地斷行成就修習神足，觀三摩地斷行成就修習神足，依止厭，依止離，依止滅，迴向於捨，是名四神足。」（大正 7，375a4-9）

¹³³ 「五根、五力」，參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，198b26-c2、202c20-29、204c29-205a2）、卷 73〈56 轉不轉品〉（大正 25，576c9-577a1）。

¹³⁴ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，205a2-29）。

¹³⁵ 〔息〕－【聖】【石】。（大正 25，680d，n.7）

¹³⁶ 參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉（大正 25，197b20-21、203a23-24）、卷 22〈1 序品〉（大正 25，226b13-19）、卷 62〈40 照明品〉（大正 25，499c17-25）、卷 87〈75 次第學品〉（大正 25，669a8-10）。

¹³⁷ 參見《大智度論》卷 20〈1 序品〉（大正 25，206a8-208a1）。

¹³⁸ 相＋（三昧）【石】。（大正 25，680d，n.8）

¹³⁹ 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，215a7-216a27）。

¹⁴⁰ 內＋（有）【元】【明】。（大正 25，680d，n.9）

¹⁴¹ 背捨＝解脫【宋】【聖】。（大正 25，680d，n.10）

¹⁴² 一切＝有【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，680d，n.11）

¹⁴³ 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，216c24-217a1）。

¹⁴⁴ 法＋（相）【宋】。（大正 25，680d，n.12）

V、佛德

（I）十力¹⁴⁵

云何為佛十力？⁽¹⁾是處、不是處，如實知；⁽²⁾知¹⁴⁶眾生過去、未來、現在諸業諸受法¹⁴⁷，知造業處，知因緣，知報；⁽³⁾諸禪定、解脫、三昧、定垢淨分別相，如實知；⁽⁴⁾知他眾生諸根上下相；⁽⁵⁾知他眾生種種欲解；⁽⁶⁾知一切¹⁴⁸世間種種無數性；⁽⁷⁾知一切到道相；⁽⁸⁾知種種宿命，一世乃至無量劫，如實知；⁽⁹⁾天眼見眾生，乃至生善惡道；⁽¹⁰⁾漏盡故，無漏心解脫，如實知。是為佛十力。

（II）四無所畏¹⁴⁹

云何為佛¹⁵⁰四無所畏？

⁽¹⁾佛作誠言：『我是一切正智人。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『是法不知。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』一無畏也。

⁽²⁾佛作誠言：『我一切漏盡。』若有¹⁵¹沙（680c）門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『是漏不盡。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中作師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』二無畏也。

⁽³⁾佛作誠言：『我說障法。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『受是法不障道。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』三無畏也。

⁽⁴⁾佛作誠言：『我所說聖道，能出世間；隨是行，能盡苦。』若有沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾如實言：『行是道不能出世間、不能盡苦。』乃至不見是微畏相。『以是故，我得安隱、得無所畏，安住聖主處，在大眾中師子吼，能轉梵輪；諸沙門、婆羅門，若天、若魔、若梵、若復餘眾實不能轉。』四無畏也。

（III）四無礙智¹⁵²

¹⁴⁵ 參見《大智度論》卷 24〈1 序品〉（大正 25，235c22-241b15）、卷 25〈1 序品〉（大正 25，245c16-26）。

¹⁴⁶ 〔知〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，680d，n.14）

¹⁴⁷ 〔法〕－【聖】【石】。（大正 25，680d，n.15）

¹⁴⁸ 〔一切〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，680d，n.16）

¹⁴⁹ 參見《大智度論》卷 25〈1 序品〉（大正 25，241b24-245b9）、卷 48〈19 四念處品〉（大正 25，407a26-b22）。

¹⁵⁰ 〔佛〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，680d，n.17）

¹⁵¹ 〔有〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，680d，n.18）

¹⁵² 參見《大智度論》卷 25〈1 序品〉（大正 25，246a22-247b2）、卷 74〈57 燈炷品〉（大正 25，581a14-22）。

云何為四無礙智？一者、義無礙智，二者、法無礙智，三者、辭無礙智，四者、樂說無礙智。

(1) 云何為¹⁵³義無礙智？緣義智慧，是為義無礙智。

(2) 云何為¹⁵⁴法無礙智？緣法智慧，是為法無礙智。

(3) 云何為辭無礙智？緣辭智慧，是為辭無礙智。

(4) 云何為樂說無礙智？緣樂說智慧，是為樂說無礙智。

〔IV〕十八不共法¹⁵⁵

云何為十八不共法？

一者、諸佛身無失，二者¹⁵⁶、口無失，三、念無失，四、無異想¹⁵⁷，五、無不定心，六、無不知已¹⁵⁸捨心，七、欲無減¹⁵⁹，八、精進無減，九、念無減，十、慧無減，十一、解脫無減，十二、解脫知見無減，十三、一切身業隨智慧行，十四、一切口業隨智慧行，十五、一切意業隨智慧行，(681a)十六、智慧知過去世無礙，十七、智慧知未來世無礙，十八、智慧知現在世無礙。

〔V〕三十二相¹⁶⁰

云何三十二相？

一者、足下安平，立平如奩¹⁶¹底；¹⁶²二者、足下千輻輳輪，輪相具足；三者、手足指長勝於餘人；四者、手足柔軟勝餘身分；五者、足跟廣具足滿好；六者、手足指合縵網勝於餘人；七者、足趺¹⁶³高平好，與跟相稱；¹⁶⁴八者、伊泥延鹿躡，躡¹⁶⁵纖好，如伊泥延鹿王；九者、平住兩手摩膝；十者、

¹⁵³ 〔為〕－【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 680d, n.19)

¹⁵⁴ 〔為〕－【宋】【元】【明】。(大正 25, 680d, n.20)

¹⁵⁵ 參見《大智度論》卷 26〈1 序品〉(大正 25, 247b11-256b4)。

¹⁵⁶ 〔者〕－【石】。(大正 25, 680d, n.21)

¹⁵⁷ 想＝相【宋】【元】。(大正 25, 680d, n.22)

¹⁵⁸ 〔已〕－【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25, 680d, n.23)

¹⁵⁹ 減＝咸【聖】。(大正 25, 680d, n.24)

¹⁶⁰ 參見《大智度論》卷 4〈1 序品〉(大正 25, 90a22-91b21)、卷 21〈1 序品〉(大正 25, 219c8-220a12)、卷 29〈1 序品〉(大正 25, 273b20-275a5)。

¹⁶¹ (1) 奩(ㄅㄞˋ)：1.古代盛梳妝用品的器具。《後漢書·皇后紀·光烈陰皇后》：“視太后鏡奩中物，感動悲涕。”李賢注：“奩，鏡匣也。”2.泛指盒匣一類的盛物器具。《漢語大詞典》(二)，p.1558)

(2) 案：「立平如奩底」，像鏡匣的底一樣平穩的意思。

¹⁶² 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「一者、足下安平立相：足下一切著地，間無所受，不容一針。」(大正 25, 90a27-29)

¹⁶³ 趺(ㄈㄨˊ)：1.同“跗”。腳背。2.同“跗”。腳。《漢語大詞典》(十)，p.431)

¹⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如來足趺脩高充滿，柔軟妙好，與跟相稱，是為第七。」(大正 7, 376b26-27)

¹⁶⁵ (1) 躡躡＝腩腩【元】【明】。(大正 25, 681d, n.2)

(2) 躡(ㄩˊㄨㄣˋ)：同「腩」。脛骨後肉。《漢語大字典》(六)，p.3733)

(3) 腩(ㄩˊㄨㄣˋ)：脛肉，小腿肚子。《說文·肉部》：“腩，腓腸也。”《漢語大字典》(三)，p.2096)

陰藏相，如馬王、象王；十一者、身縱廣等，如尼俱盧樹¹⁶⁶；十二者、一孔一毛生，色青、柔軟、右旋；十三者、毛上向，青色柔軟¹⁶⁷右旋；十四者、金色相，其色微妙勝閻浮檀金；十五者、身光面一丈；十六者、皮薄細滑不受塵垢，不停蚊蚋¹⁶⁸；十七者、七處滿：兩足下、兩手中、兩肩、項中皆滿字相分明；十八者、兩腋下滿；十九者、上身如師子；二十者、身廣端直；二十一者、肩圓好；二十二者、四十齒；二十三、齒白齊密而根深；二十四者、四牙最白而大；二十五者、方頰¹⁶⁹車如師子；二十六者、味中得上味，咽中二處津液流出；二十七者、舌大、軟、薄，能覆面至耳髮際；二十八者、梵音深遠，如迦蘭頻伽聲；二十九者、眼色如金精¹⁷⁰；¹⁷¹三十者、眼睫¹⁷²如牛王；三十一者、眉間白毫相，軟白如兜羅綿¹⁷³；三十二者、頂髻肉¹⁷⁴成。

是三十二相，佛身成就。

光明遍照三千大千世界¹⁷⁵，若欲廣照，則¹⁷⁶遍滿十方無量阿僧祇世界，為眾生故受丈光；若放無量光明，則無日月、時節、歲數。¹⁷⁷

佛音聲遍滿三千大千世界，若欲大聲，則遍滿十方無量阿僧祇世界；隨眾¹⁷⁸

¹⁶⁶ 尼俱盧樹（nyagrodha）：banyan（印度）榕樹。

¹⁶⁷ 軟+（而）【宋】【元】【明】。（大正 25，681d，n.3）

¹⁶⁸ （1）蚋=虻【石】。（大正 25，681d，n.5）

（2）蚋（𧈧メㄣ、）：同「蚋」，蚊蟲。（《漢語大字典》（四），p.2853）

¹⁶⁹ 頰（ㄐㄧㄣˇ）：1.臉的兩側從眼到下頷部分。（《漢語大詞典》（十二），p.311）

¹⁷⁰ （1）參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉：「諸青色，如金精山。」（大正 25，215b25-26）

（2）《佛說觀佛三昧海經》卷 10〈12 觀佛密行品〉：

力士長跪白船師言：「我此明珠有六種色：即以黃繒裹珠置之水中水即金色；復還收珠以白繒裹置之水中水即變白；收取復以綠繒裹置之水中，水色變作綠琉璃色；收取以碧*繒裹置之水中，水即變作真金精色；收取復以絳繒裹置之水中，水即變作車璩色；收取復以紫繒裹置之水中，水即變成天金剛色。水上復有紫摩尼光。」（大正 15，696a21-29）

※碧：2.青綠色。3.青白色。（《漢語大詞典》（七），p.1066）

¹⁷¹ （1）《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「二十九者，真青眼相：如好青蓮華。」（大正 25，91a13-14）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 469〈76 眾德相品〉：「如來眼睛紺青鮮白，紅環間飾皎潔分明，是二十九。」（大正 7，376c21-22）

¹⁷² 睫=眇【宋】，=睞【元】【明】。（大正 25，681d，n.6）

¹⁷³ （1）兜羅綿：1.棉。亦為草木花絮之總稱。（《漢語大詞典》（二），p.280）

（2）《一切經音義》卷 11：「兜羅綿（上都侯反。梵語，細栗綿也。即柳花絮草、花絮等是也。）」（大正 54，371b11）

¹⁷⁴ 肉+（骨）【宋】【元】【明】【石】。（大正 25，681d，n.7）

¹⁷⁵ 世界=國土【石】。（大正 25，681d，n.8）

¹⁷⁶ 〔則〕—【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，681d，n.9）

¹⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！如來、應、正等覺成就如是諸相好故，身光任運能照三千大千世界無不遍滿，若作意時即能普照無量無邊無數世界，然為憐愍諸有情故，攝光常照面各一尋，若縱身光，即日月等所有光明皆悉不現，諸有情類便不能知晝夜、半月、月時、歲數，所作事業有不得成。」（大正 7，378a4-10）

¹⁷⁸ 眾+（生）【元】【明】。（大正 25，681d，n.11）

多少，音聲遍至。¹⁷⁹ (681b)

【論】

壹、明菩薩希有法

(壹) 生身菩薩於一國土中方便化他

一、須菩提問

(一) 釋疑：須菩提何故重問「諸法性空，云何分別有善、不善」

問曰：上¹⁸⁰來已處處說：「諸法性空，云何分別有善、不善？」須菩提何以從後已來，品品¹⁸¹中義無異而作種種名問？

答曰：

1、如前已答

是事上已答。¹⁸²

2、眾生著心深難解故重問

復次，眾生從無始生死已來著心深難解故，須菩提復作是重問。

3、所說空義要故數問

復次，是般若波羅蜜欲說是空，義要故，數問。

4、愍未來眾生鈍根不解故重問

復次，佛在世時，眾生利根易悟；佛滅度五百年後，像法中眾生愛著佛法，墮著法中，言：「若諸法皆空、如夢、如幻，何以故有善、不善？」以是故，須菩提憐愍未來眾生鈍根不解故重問。

(二) 所問事

「世尊！若諸法皆空，云何分別有善、不善等？」

二、佛答

(一) 凡夫顛倒心故起三業

此中佛自說因緣：「凡夫顛倒心故，於法皆作顛倒異見，乃至不見一法是實。凡夫於夢中¹⁸³，著夢、得夢、見夢者，亦著夢中所見事。」

是人若不信罪福，起三種不善業；若信罪福，起三種善業。

善、不善、不動——

「善」名欲界中善法，喜樂果報。

「不善」名憂悲¹⁸⁴苦惱果報。

「不動」名生色、無色界因緣業。

¹⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「佛聲任運能遍三千大千世界，若作意時即能遍滿無量無邊無數世界，然為利樂諸有情故，聲隨眾量不減不增。」(大正 7，378a10-12)

¹⁸⁰ 上來已＝上已來【宋】【聖】【石】，＝從上已來【元】【明】。(大正 25，681d，n.12)

¹⁸¹ 〔品〕－【元】【明】。(大正 25，681d，n.13)

¹⁸² 《正觀》(6)，p.212：《大智度論》卷 86(大正 25，665a23-b4)、卷 87(大正 25，674b12-18)、卷 40(大正 25，356a)。

¹⁸³ 中＝法【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25，681d，n.14)

¹⁸⁴ 悲＝愁【宋】【元】【明】【聖】。(大正 25，681d，n.15)

（二）菩薩住二空中為眾生說法

1、二空破執示實相

菩薩知是三種業皆是虛誑不實，住二空中，為眾生說法——畢竟空破諸法，無始空破眾生相。

住中道，為眾生說法，所謂：「五眾、十二入、十八界皆是空，如夢、如幻乃至如化，是法中無夢、亦無見夢者。」

2、呵眾生顛倒取相

菩薩語眾生：「汝等於空法顛倒心故生諸著！」如《經》中廣說。

（三）令離惡生善

1、以福捨罪

（1）以施破慳貪

是菩薩方便力故，於顛倒中拔出眾生，著破顛倒法中。

譬如：慳貪是顛倒，以布施破慳貪¹⁸⁵法。

（2）以戒破著施

而眾生著是布施故，為說布施果報無常、實空；從布施拔出眾生，令持戒。

（3）以定破著戒

持戒及持戒果報中拔出眾生，語眾生言：「天福盡時，無常苦惱！」拔出眾生，令（681c）離欲、行禪定。

2、以空捨福，令證聖果

（1）正明：依諸道法，捨無常過，令住涅槃

而為說禪定及果報虛誑不實，能令人墮顛倒中。

種種因緣，為說布施、持戒、禪定無常過失，令住涅槃、得涅槃方便——所謂四念處乃至十八不共法，令眾生住是法中。

（2）簡別：三福業但少時益，亦復生苦，不應執

若布施、持戒、禪定是定實法，則不應令遠離。

如布施、持戒等破凡夫法，此則因顛倒而生，雖少時益眾生，久則變異，能生苦惱故，亦教令捨離。

（3）結成

菩薩方便力故，先教眾生捨罪，稱讚持戒、布施福德；次復¹⁸⁶為說持戒、布施亦未免無常苦惱，然後為說諸法空，但稱讚實法，所謂「無餘涅槃」。

三、稱歎述成

是時，須菩提歡喜：「甚希有！菩薩能如是知是諸法實相，所謂畢竟空，而為眾生說法，令至無餘涅槃。」

¹⁸⁵ 〔貪〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，681d，n.16）

¹⁸⁶ 次復＝復次【宋】【元】【明】。（大正 25，681d，n.17）

佛言：「是一種希有。問¹⁸⁷欲更知菩薩希有法，一切聲聞、辟支佛不能報是菩薩，何況餘人！」

〔貳〕法身菩薩於無量世界中度眾無邊

一、正明法身菩薩利益眾生

（一）菩薩以希有法攝取眾生

須菩提問：「何等是更有希有法？」

佛答，如《經》中說。

（二）別釋

1、辨難：何故更說施、戒、定

問曰：經中教令布施、持戒、禪定，今復更說，有何等異？

答曰：先說生身菩薩，今說變化身。

先說一國土，今說無量世界。

如是等差別。

2、別明以布施攝取眾生

（1）平等外施——以何力故能令佛與畜生等

問曰：若菩薩知佛是福田、眾生非福田——是非菩薩法，菩薩以何力故能令佛與畜生等？

答曰：

A、般若力故修畢竟空心，於一切法無分別

菩薩以般若波羅蜜力故，一切法中修畢竟空心，是故於一切法無分別。

如畜生，五眾、十二入、十八界和合生，名為畜生；佛亦如是，從諸善法和合，假名為佛。

若人憐愍眾生，得無量福德；於佛著心，起諸惡因緣，得無量罪。

是故知一切法畢竟空故，不輕畜生，不著心貴佛。

B、知法無相，不取相分別

復次，諸法實相，是一切法無相，是無相中不分別是佛、是（682a）畜生；若分別即是取相，是故等觀。

C、入畢竟空門，則得平等觀無分別

復次，菩薩有二法門：一者、畢竟空法門，二者、分別好惡法門。

入空法門¹⁸⁸，則得等觀；入分別法門，諸阿羅漢、辟支佛尚不及佛，何況畜生！

為其輕眾生不憐愍布施故，教不分別。

（2）平等內施——身受割截而不生異心

問曰：菩薩身非木石，云何眾生來割截而不生異心？

答曰：

¹⁸⁷ 問＝門【聖】。（大正 25，681d，n.18）

¹⁸⁸ 〔門〕－【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.1）

A、久修忍度故

有人言：菩薩久修羈提波羅蜜故，能不愁惱；如羈提仙人被截手足，血皆為乳。¹⁸⁹

B、歷無量世深修大慈悲心故

有人言：菩薩無量世來深修大慈悲心故，雖有割截，亦不愁憂；譬如草木無有瞋心。

C、深修般若，得般若果報空心故

有人言：菩薩深修般若波羅蜜，轉身得般若波羅蜜果報空心故，了了知空，割截身時心亦不動；如外物不動，內亦如是。得般若果報故，於諸法中無所分別。

D、菩薩是法性生身，住無漏聖心而慈念眾生故

有人言：是菩薩非生死身，是出三界法性生身，住無漏聖心果報中故，身如木石，而能慈念割截者；是菩薩能生如是心故，割截劫奪內外法時，其心不動。

(三) 結成

是為菩薩希有法。

二、佛舉自所見為證，明菩薩以三事教化眾生

(一) 化三惡道

1、略說

復次，「希有法」者，如《經》中說：「我以佛眼見十方如恒河沙等世界中菩薩，入地獄中，令火滅湯冷，以三¹⁹⁰事教化眾生。」如《經》中說。

2、釋疑

(1) 若菩薩以三事化三惡道，云何仍有三惡道

問曰：若爾者，不應有三惡道！

答曰：

A、菩薩雖無量，三惡道眾生倍多無量

三惡道眾生無邊無量；菩薩雖無邊無量，眾生倍¹⁹¹多無量。

B、依可度因緣而得度，罪重者不見菩薩故不得度

菩薩隨眾生可度因緣，若於三惡道中有餘功德者，菩薩則度；重罪者則不見菩薩。

C、及者得脫，不及者不蒙

菩薩一相見¹⁹²無分別心故，不一一求覓眾生；譬如大赦¹⁹³，及¹⁹⁴者得脫，不及者

¹⁸⁹ (1) 參見 Lamotte (1944, p.264, n.1)：《大智度論》卷 14 (大正 25, 166c)；《六度集經》(44 經) (大正 3, 25a15-c7)；《僧伽羅刹所集經》(大正 4, 119a)；《大莊嚴論經》(63 經) (大正 4, 320a)，(65 經) (大正 4, 325c)；《賢愚經》(12 經) (大正 4, 359c-360b)，《金剛般若波羅蜜經》(大正 8, 750b)；《大般涅槃經》卷 31 (大正 12, 551a-b)；《大方等大集經》卷 50 (大正 13, 330b)；《阿育王傳》卷 5 (大正 50, 119b)；《大唐西域記》卷 3 (大正 51, 882b)；《經律異相》卷 8 (大正 53, 40b-c)。

(2) 本生：羈提比丘。(印順法師，《大智度論筆記》[H013] p.402)

¹⁹⁰ (是) + 三【石】。(大正 25, 682d, n.2)

¹⁹¹ 倍 = 位【聖】。(大正 25, 682d, n.3)

¹⁹² [見] - 【宋】【元】【明】。(大正 25, 682d, n.4)

則不蒙。

(2) 眾生割截、食用菩薩肉應有罪，云何得度

問曰：若眾生割截菩薩、或食其肉，應當有罪，云何得度？

答曰：

A、菩薩本願故

此菩薩本願：「若(682b)有眾生噉我肉者，當令得度。」

B、非以噉肉故得度，以起慈心故，得免畜生，值佛得度

如經中說：「眾生食菩薩肉者，則生慈心。」

譬如有色、聲、香、觸，人聞見則喜，復有聞見則瞋；味亦如是，有瞋者、有起慈心者。如《毘摩羅結經》說¹⁹⁵：「服食香飯，七日得道者，有不得者。」¹⁹⁶

非以噉肉故得度，以起發慈¹⁹⁷心故，得免畜生，生善處，值佛得度。

C、以內外俱施，意乃滿足

有菩薩於無量阿僧祇劫深行慈心，外物給施眾生，意猶不滿，并自以身布施，爾乃足滿。

如《法華經》中，藥王菩薩外物珍寶供養佛，意猶不滿；以身為燈供養於佛，爾乃足滿。¹⁹⁸

D、為令眾生驚感故以身布施

復次，人得外物，雖多，不以為恩。所以者何？非所愛重故。得其身時，乃能驚感，是故以身布施。

(二) 化天道

菩薩又為天上諸天說法，如《經》中廣說。

三、詳論菩薩以四攝利益眾生

(一) 總標

人以四事攝之：布施、愛語、利益、同事。

(二) 詳辨「布施攝」

1、略述財法二施

布施有二事，如《經》中廣說。

2、釋疑

(1) 何以略說三惡道及天道，而廣說人道法

問曰：何以略說餘四道，而廣說人道中法？

¹⁹³ 大赦：對全國已判罪犯普遍赦免或減刑。(《漢語大詞典》(二) p.1368)

¹⁹⁴ 及：1.追上，趕上。2.至，到達。10.來得及。(《漢語大詞典》(一) p.635)

¹⁹⁵ [說]—【宋】【元】【明】。(大正 25，682d，n.5)

¹⁹⁶ 參見《維摩詰所說經》卷下〈11 菩薩行品〉(大正 14，553b29-553c13)。

¹⁹⁷ [慈]—【聖】。(大正 25，682d，n.6)

¹⁹⁸ (1) 參見《妙法蓮華經》卷 6〈23 藥王菩薩本事品〉(大正 9，53a5-54a12)。

(2) 《法華經》：藥王燒身。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.406)

答曰：

A、人以肉眼不見罪福因緣果報，又多著外道邪師故

三惡道中苦多故，眾生少疑，若見菩薩大神通希有事，則直信愛著得度。

諸天有天眼故，自見罪福因緣¹⁹⁹；菩薩少現神足則解。

人以肉眼不見罪福因緣果報，又多著外道邪師及邪見經書。

B、人中多有三毒、邪見故

諸煩惱有二分：一者、屬見，二者、屬愛。若但有一事，則不能成大罪。

三毒人得邪見力，能盡作重惡；邪見人得貪欲、瞋恚，能大作罪事。

如須陀洹雖有三毒，無邪見故，不作墮三惡道重罪。

是故人中多有三毒、邪見。

C、人難度故多說

又眼不見罪福因緣故難度，難度故多說。

(2) 云何四攝事中廣說布施而略說餘三

問曰：若爾者，於四事中何以多說布施，餘三略說？

答曰：布施中攝三事故，以財施、法施（682c）教化眾生，則無所不攝。

復次，四事中初廣開布施，則知餘三亦如是。

(3) 何以略說財施而廣說法施

問曰：若爾者，何以略說財施而廣說法施？

答曰：

A、財施少，法施廣故

財施少，法施廣故。所以者何？

財施，有量果報；法施，無量果報。

財施，欲界繫果報；法施，亦三界繫果報，亦是出三界果報。

財施，能與三界富樂；法施，能與涅槃常樂。

B、財施從法施生故

又財施從法施生，聞法則能施故。

C、財施唯富樂果報；法施果報種種，乃至佛道涅槃

復次，財施果報，但富樂，無種種；法施亦有富樂，亦有餘事，乃至佛道涅槃果報。

D、結

以是等因緣故，廣說法施。

二施義，如《經》中佛自廣說。

(4) 須菩提何故問「菩薩得一切種智不」

A、須菩提問

問曰：經中，須菩提何以故言「菩薩得一切種智不」？

¹⁹⁹ 緣+（果報）【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.8）

答曰：須菩提意：若菩薩時得一切種智，則不名菩薩，云何未得佛而能得一切種智？

得一切種智故名為佛；若先作佛，何用一切種智為？

B、佛答

佛答：今得一切種智，名為菩薩；已得一切種智，名為佛。

菩薩時具足佛因緣，生心欲得一切種智；得已，名為佛。

真實之言：菩薩不得，佛亦不得。所以者何？菩薩未得；佛得已竟，更不復得。

世俗法故，說「菩薩今得，佛得已竟」；第一義中，則無一切法，何況佛及菩薩！

又《經》中言：「佛心不異菩薩，菩薩不異佛心。」次第相續不斷故，有²⁰⁰二心如無異、無分別故。

(5) 明出世法施

A、九次第定、相好皆世間共有，何故名為「出世間不共法」

問曰：九次第定、三十二相、八十隨形好，此是世間共有法，何以故名為「出世間不共法？」

答曰：

(A) 明九次第定

四禪、四無色定、滅受想，名「九次第」。

滅受定，但聖人能得。

四禪、四無色定——從初禪起更不雜餘心而入二禪；從二禪乃至滅受定，念念中受，不雜餘心，名為「次第」。

(B) 明三十二相

凡夫是罪人（683a）鈍根，云何能得三十二相？

如轉輪聖王、提婆達、難陀所得相，名字雖同，而威德、具足、淨潔、得處則不同於佛。如先分別轉輪聖王、佛相不同中說。²⁰¹

又是相，聖無漏法果報，故²⁰²自在隨意，無量無邊；

轉輪聖王等相，是福德業因緣，不能自在，有量有限。

復次，提婆達、難陀有三十相，無三十二相；轉輪聖王，雖有三十二相，無威德、不具足、不得處，與愛等煩惱俱。

(C) 明八十隨形好

八十隨形好具足，唯佛菩薩有之；餘人正可有少許，或指纖長，或失腹，有如是等無威德之好，不足言。

(D) 結

是故說言「出世間不共凡夫法」，無咎。

²⁰⁰ 有=又【宋】【元】【明】。（大正 25，682d，n.12）

²⁰¹ 《正觀》（6），p.212：《大智度論》卷 4（大正 25，91a20-b5）。又參見《大智度論》卷 2（大正 25，70b19-29）、卷 25（大正 25，244c-245a）。

²⁰² 故=果【宋】【元】【明】。（大正 25，683d，n.1）

B、云何經將竟而多說相好

問曰：從初來處處說諸法五眾乃至一切種智，不說是三十二相、八十隨形好；今經欲竟，何以品品中說？

答曰：佛有二種身：法身、生身。於二身中，法身為²⁰³大；法身大²⁰⁴，所益多故，上來廣說。今經欲訖故，生身義應當說，是故今說。

復次，是生身相好莊嚴是**聖無漏法果報**，今次第說；上雜諸波羅蜜說。

C、四念處等三乘共法如先說

四念處等諸法義，如先說。²⁰⁵

D、更釋十力等佛德

(A) 總標

十力等是佛法甚深義，今當更略說。

(B) 別辨

a、十力——何以但說十力

問曰：「佛十力」者，若總相說則一力，所謂「一切種智力」；若別相說則²⁰⁶千萬億種力，隨法為名，今何以但說十力？

答曰：

(a) 佛具無量智力，但眾生不能得不能行故不說

佛實有無量智力，但以眾生不能得、不能行故不說。

(b) 以此十力足以成辦度眾生事

是十力，可度眾生事辦。所以者何？

I、依「處非處智力」明

佛用是處非²⁰⁷處力，定知一切法中因果，所謂行惡業，墮惡道，有是處；行惡業，生天上，無是處。善亦如是。

不離五蓋、(683b)不修七覺得道者，無有是處；離五蓋、修七覺得道者²⁰⁸，有是處。

餘九力²⁰⁹盡入此力中。

佛以此力籌量十方六道中眾生可度者、不可度者——可度者，以種種因緣、神通變化而度脫之；不可度者，於此人中修捨心。

譬如良醫，觀其病相，審定知其可活則治之，不可活者則捨之。

²⁰³ [為] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.3)

²⁰⁴ (1) [法身大] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.4)

(2) [大] — 【石】。(大正 25, 683d, n.5)

²⁰⁵ 「四念處」等三十七道品，參見《大智度論》卷 19〈1 序品〉(大正 25, 198c10-202b22)。

²⁰⁶ [則] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.6)

²⁰⁷ [非處] — 【聖】。(大正 25, 683d, n.7)

²⁰⁸ [者] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.8)

²⁰⁹ [力] — 【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.9)

II、依「知業報智力」明，III、依「禪定解脫三昧智力」明

「度眾生方便」者，所謂二力：業力、定力。

求其業因緣、生處。

人以業因緣故受身、縛著世間，禪定因緣故得解脫。

行者必應求苦從何而²¹⁰生、由何而滅。

是故用二力。

業力有二分：一者、淨業，能斷惡業；二者、垢業。

「淨業」名禪定、解脫、諸三昧；「不淨業」者，能於三界中受身。

IV、依「知眾生上下根智力」明

人有二種：鈍根，為受身故作業；利根，為滅身故作業。

問曰：若爾者，何以不皆令作淨業？

答曰：以眾生根有利鈍故。

V、依「知眾生種種欲智力」明，VI、依「知眾生種種性智力」明**(I) 出體****i、依「知眾生種種欲智力」明**

問曰：眾生何因緣故有利鈍？

答曰：以有種種欲力故。

惡欲眾生常入惡故鈍。「欲」名嗜好，嗜好罪事、生惡業故鈍。

善欲者樂道、修助道法故利。

ii、依「知眾生種種性智力」明

問曰：眾生何以不皆作²¹¹善欲²¹²？

答曰：是故佛說世間種種性，惡性、善性——惡性者惡欲，惡欲故根鈍。

如火熱性、水濕性，不應責其所以。

(II) 辨異

問曰：惡欲即是惡性，有何差別而作二力？

答曰：

i、性：先、內、重、難除、深、當受報，欲：後、外、輕、易捨、淺、不必受報

⁽¹⁾ 性，先有；欲，得因緣而生。譬如先有瘡²¹³，得觸因緣則血出。

⁽²⁾ 性，在內；欲，在外。

⁽³⁾ 性，重；欲，輕。

⁽⁴⁾ 性，難除；欲，易捨。

⁽⁵⁾ 性，深；欲，淺。

⁽⁶⁾ 用性作業，必當受報；用欲作業，不必受報。

²¹⁰ 〔而〕—【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.10)

²¹¹ 作=行【石】。(大正 25, 683d, n.11)

²¹² 欲=故【宋】【元】【明】。(大正 25, 683d, n.12)

²¹³ 瘡=創【聖】【石】。(大正 25, 683d, n.14)

有如是等差別。

ii、欲習長成性，性亦能生欲

復有人言：欲常習增長，遂成為性；性亦能生欲。

是人若今世、若後世常習是欲，則成為性；住是性中，作（683c）惡、作善；若住善性則可度，若住惡性則不可度。

VII、依「一切到處道智力」明

（I）出體

佛既知眾生二種性已，知其果報善道、惡道種種差別——惡性者墮三惡道，善性者有四種道：人、天、阿修羅、涅槃道。

（II）辨異：「一切到處道力」與「天眼」之別

問曰：「一切到處道力」與「天眼力」有何差別？

答曰：天眼但見生死時；此中未死時知，見因知果。天眼，見現前罪福果報。

（III）結成

是名「一切到處道力。」

VIII、IX、X、依「宿命智力，生死智力，漏盡智力」明

問曰：聲聞、辟支佛亦得涅槃、亦能化眾生，何以無是力？

答曰：是故說後三力。三世中眾生事盡能通達遍知——

以**宿命力**，一切眾生過去事本末悉知。

以**天眼生死智力**故，一切眾生未來世中無量事盡能遍知。

作是知己，知現世中眾生可度者為說**漏盡法**。

以是故，但佛有此力，二乘所無。

如有一人即日應得阿羅漢，舍利弗日中時語言：「汝無得道因緣。」捨而不度。晡時，佛以宿命神通見過去八萬劫前得道因緣，今應成就，晡時說法，即得阿羅漢道。²¹⁴

（c）十力籌量眾生得度因緣而說法

復次，佛以初力知眾生可度、不可度相；

以第二力知眾生為三障所覆、無覆者；

以第三力知眾生禪定、解脫淨不淨者；

以第四力知眾生根有利、有鈍，能通法性、不通者；

以第五力知眾生利²¹⁵鈍根因緣——善、惡欲；

以第六力知二欲因緣——種種性；

以第七力知眾生利鈍根善惡果報處七種道²¹⁶；

²¹⁴ 尚可得道，舍利弗不知而不度。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

²¹⁵ 利鈍根＝根利鈍【宋】【元】【明】。（大正 25，683d，n.18）

²¹⁶ 七種道，即上所言「三惡道并人、天、阿修羅、涅槃道」。

以第八力知眾生宿世善惡業障、不障；

以第九力知眾生今世未可度、未來世生處可度；

以第十力知是人以空解脫門入涅槃，無相、無作門入涅槃；知是人於見諦道、思惟道中念念中斷若干結使。

以是十（684a）力籌量眾生所應度緣而為說法。是故說法，初無空言。

b、三十二相：佛身相應無量，云何唯有三十二相

問曰：佛智慧無量，身相亦應無量！又佛身勝諸天王，何以正與轉輪聖王同有三十二相？

答曰：

（a）三十二相適中，如先說

三十二相不多不少，義如先說。²¹⁷

（b）相不定，隨眾生所好而現

I、總說

復次，有人言：佛、菩薩相不定，如此中說；隨眾生所好，可以引導其心者為現²¹⁸。

II、別論

（I）三十二相之「金色相」（No.14）

又²¹⁹眾生不貴金而貴餘色——琉璃、頗梨、金剛等，如是世界人，佛則不現金色，觀其所好，則為現色。

（II）三十二相之「手足指長勝於餘人」（No.3）、「手足縵網相」（No.6）

又眾生不貴纖長指及網縵——

以長指利爪²²⁰為羅剎相。

以網縵為水鳥相，造事不便，如著手衣，何用是為？如罽賓國彌帝[肆-聿+(入/米)]力²²¹利菩薩手網縵，其父惡以為怪，以刀割之，言：「我子何緣如鳥？」

（III）三十二相之「肩圓好相」（No.21）

有人不好肩圓大，以為似腫²²²；

（IV）八十隨好之「腹不現」（No.58）

有以腹不現，無腹如餓相；

參見《大智度論》卷 88〈78 四攝品〉：「佛既知眾生二種性已，知其果報，善道、惡道種種差別。惡性者墮三惡道；善性者有四種道：人、天、阿修羅、涅槃道。」（大正 25，683c2-4）

²¹⁷ 《正觀》（6），p.212：《大智度論》卷 29（大正 25，274b26-c4）。

²¹⁸ 現+（相）【宋】【元】【明】。（大正 25，684d，n.2）

²¹⁹ 又=入【明】。（大正 25，684d，n.3）

²²⁰ 爪=抓【宋】【宮】，=瓜【明】，=拞【石】。（大正 25，684d，n.4）

²²¹ 案：「彌帝[肆-聿+(入/米)]力利」，或作「彌帝隸尸利」。參見印順法師，《大智度論》（標點本），p.3320 校勘：原「力」乃「尸」字之誤。

²²² 腫=腫【明】。（大正 25，684d，n.5）

〔V〕三十二相之「眼色如金精」(No.29)

亦有人以青眼為不好，但好白黑分明。

Ⅲ、結義

是故佛隨眾生所好而為現相好²²³。如是等，無有常定。

〔c〕述餘義

有人言：此三十二相實定，以神通力變化身，隨眾生所好而為現相。

有人言：佛有時神通變化，有時隨世界處生，當生處不得言神通變化。

又於三千大千世界中隨可度眾生處生，則為現相。如《密²²⁴迹經》中說：「或現金色、或現銀色、或日月星宿色，或長、或短，隨可引導眾生則為現相。」²²⁵

隨此間閻浮提中天竺國人所好，則為現三十二相。

天竺國人于今故治肩[骨*專]²²⁶令厚大²²⁷、頭上皆以有髻²²⁸為好。

如人相中說五處長為好。眼、鼻、舌、臂、指、髀²²⁹、手、足相，若輪、若蓮華、若貝、若日月，是故佛⁽¹⁾手⁽²⁾足有千輻輪²³⁰、⁽³⁾纖長指²³¹、⁽⁴⁾鼻高好²³²、⁽⁵⁾舌廣長而薄²³³。如是等皆勝於(684b)先所貴者故，起恭敬心。

有國土佛為現千萬相，或無量阿僧祇相，或五、六、三、四相²³⁴。

隨天竺所好故，現三十二相、八十種隨形好²³⁵。

²²³ 〔好〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，684d，n.7)

²²⁴ 密＝蜜【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，684d，n.9)

²²⁵ (1) 參見《大寶積經》卷 10〈3 密迹金剛力士會〉(大正 11，53b24-c5)。

(2) 密迹經：現金色等光。(印順法師，《大智度論筆記》〔H016〕p.407)

²²⁶ [骨*專]=膊【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，684d，n.10)

²²⁷ 三十二相之「肩圓好」(No.21)。

²²⁸ (1) 三十二相之「頂髻肉成」(No.32)。

(2) 髻(ㄐㄧˋ)：1.在頭頂或腦後盤成各種形狀的髮髻。(《漢語大詞典》(十二)，p.739)

²²⁹ 髀(ㄅㄧˋ)：1.大腿骨。2.指股部，大腿。(《漢語大詞典》(十二)，p.408)

²³⁰ (1) 三十二相之「足下二輪相」(No.2)。

(2) 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「二者、足下二輪相：千輻輞轂，三事具足，自然成就，不待人工，諸天工師毘首羯磨，不能化作如是妙相。」(大正 25，90a29-b2)

²³¹ 三十二相之「手足指長勝於餘人」(No.3)，八十隨好之「指長纖圓」(No.14)。

²³² 八十隨好之「鼻直高好」(No.2)。

²³³ 三十二相之「舌大、軟、薄，能覆面至耳髮際」(No.27)。

²³⁴ 〔相〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，684d，n.13)

²³⁵ 好+ (釋第七六品訖第七十七品上)【聖】。(大正 25，684d，n.14)

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 89

〈釋四攝品¹第七十八之餘²〉

(大正 25, 684b8-687c17)

釋厚觀 (2012.12.01)

【經】

(VI) 八十隨形好

云何為³八十隨形好？

一者、無見頂；⁴二者、鼻直高好，孔不現；⁵三者、眉如初生月，紺⁶琉璃色；⁷

四者、耳輪埵⁸成；⁹五者、身堅實¹⁰，如那羅延¹¹；¹²

¹ 〔四攝品〕－【聖】。(大正 25, 684d, n.20)

² 七十八之餘＝七十八下訖第七十九品【宋】【元】，＝七十八之下【明】，＝七十八品下訖第七十九品【宮】，＝七十七品下訖第七十八品【聖】。(大正 25, 684d, n.21)

³ 〔為〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 684d, n.24)

⁴ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頂相無能見者，是六十六。」(大正 7, 377c16)

(2)《一切經音義》卷 4：

烏瑟膩沙(梵語也，如來頂相之號也。《觀佛三昧海經》云「如來頂上肉髻團圓當中涌起，高顯端嚴猶如天蓋」；又一譯云「無見頂相」，各有深義也)。(大正 54, 329c10-11)

(3)烏瑟膩沙(uṣṇīṣa)：頂髻。最勝頂相。

(4)《翻譯名義集》卷 5：「嘔瑟尼沙，此云髻。《無上依經》云：鬱尼沙頂骨涌起，自然成髻，故名肉髻。烏瑟膩沙，此云佛頂。」(大正 54, 1138a25-27)

(5)肉髻：梵語嘔瑟尼沙的意譯。釋迦牟尼頭頂有肉團隆起如髻，故稱。為佛三十二相中的頂髻相。(《漢語大詞典》(八)，p.1065)

⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來鼻高脩而且直，其孔不現，是三十三。」(大正 7, 377b12-13)

⁶ 紺(《𠂔》)：天青色，深青透紅之色。(《漢語大詞典》(九)，p.776)

⁷ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來雙眉高顯光潤，形如初月，是四十一。」(大正 7, 377b19-20)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來雙眉綺靡順次紺琉璃^{*}色，是第四十。」(大正 7, 377b18-19)

※案：《大正藏》原作「瑠」，今依《高麗藏》作「璃」(第 4 冊，159c8)。

⁸ 埵＝睡【元】【明】，＝埵【宮】【聖】。(大正 25, 684d, n.25)

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來耳厚廣大脩長，輪埵成就，是四十二。」(大正 7, 377b20-21)

¹⁰ 堅實：3.結實，健壯。(《漢語大詞典》(二)，p.1118)

¹¹ (1)《一切經音義》卷 26：「那羅延(此云力士，或云天中或云人中力士，或云金剛力士也，或云堅固力士)。」(大正 54, 472b8)

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 30：

如契經說：「菩薩身具那羅延力。」此力其量云何？

有作是說：「十凡牛力等一毫牛力，十毫牛力等一青牛力，十青牛力等一凡象力，十凡象力等一香象力，十香象力等一大諾健那力，十大諾健那力等一鉢羅塞建提力，十鉢羅

六者、骨際¹³如鉤鎖¹⁴；¹⁵七者、身一時迴如象王；¹⁶八者、行時足去地四寸，而印文現；¹⁷

九者、爪¹⁸如赤銅色，薄而潤澤；¹⁹十者、膝骨堅著圓好；²⁰

十一者、身淨潔；十二者、身柔軟；十三者、身不曲；十四者、指長纖圓；十五者、指文²¹莊嚴；²²十六者、脈深；²³十七者、踝不現；²⁴十八者、身潤澤；²⁵

十九者、身自持²⁶，不透迤²⁷；²⁸二十者、身滿足；²⁹

塞建提力等半那羅延力，二半那羅延力等一那羅延力，菩薩身力與此力等。」（大正 27，155a8-15）

（3）《阿毘達磨俱舍論》卷 27〈7 分別智品〉：「那羅延力其量云何？十十倍增象等七力。謂⁽¹⁾凡象、⁽²⁾香象、⁽³⁾摩訶諾健那¹¹、⁽⁴⁾鉢羅塞建提、⁽⁵⁾伐浪伽、⁽⁶⁾遮怒羅¹¹、⁽⁷⁾那羅延，後後力增前前十倍。

有說：前六，十十倍增敵那羅延半身之力，此力一倍成那羅延。

於所說中唯多應理。」（大正 29，140c8-13）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身分堅固充實逾那羅延，是五十二。」（大正 7，377c1-2）

¹³ 際：1.縫隙，合縫之處。6.會合，交會。12.交界，連接。（《漢語大詞典》（十一），p.1097）

¹⁴ 鉤鎖：1.彎曲的鎖鏈。（《漢語大詞典》（十一），p.1246）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來骨節交結無隙猶若龍盤，是第十三。」（大正 27，377a20）

¹⁶ 《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「如象王視者，若欲迴身觀時，舉身俱轉。大人相者，身心專一，是故若有所觀，身心俱迴。」（大正 25，310a11-13）

¹⁷ 《大智度論》卷 34〈1 序品〉：「足離地四指者，佛若常飛，眾生疑怪，謂佛非是人類，則不歸附；若足到地，則眾生以為與常人不異，不生敬心。是故，雖為行地，四指不到，而輪跡現。」（大正 25，310a20-23）

¹⁸ 爪（ㄗㄨㄚˋ ㄩˇ）：3.人的指甲。亦指手指或手。（《漢語大詞典》（六），p.1101）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來指爪狹長薄潤，光潔鮮淨如華赤^{*}銅，是為第一。」（大正 7，377a7-8）

※案：《大正藏》原作「亦」，今依《高麗藏》作「赤」（第 4 冊，159a5）。

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來膝輪妙善安布堅固圓滿，是第十四。」（大正 7，377a20-21）

²¹ 文：2.紋理，花紋。《左傳·隱公元年》：“仲子生而有文在其手。”（《漢語大詞典》（六），p.1512）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足指約分明，莊嚴妙好如赤銅色，是六十七。」（大正 7，377c16-17）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來筋脈盤結堅固，深隱不現，是為第五。」（大正 7，377a12-13）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來兩踝俱隱不現，是為第六。」（大正 7，377a13）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支潤滑柔軟，光悅鮮淨塵垢不著，是第十六。」（大正 7，377a23-24）

²⁶ 持=身【聖】。（大正 25，684d，n.27）

²⁷ （1）透迤=委陀【石】。（大正 25，684d，n.28）

（2）透迤（ㄊㄨˋ 一）：亦作透迤，亦作透蛇：1.曲折綿延貌。2.曲折行進貌。3.游移徘徊貌，徐行貌。（《漢語大詞典》（十），p.977）

二十一者、識滿足；³⁰ 二十二者、容儀³¹備足；二十三者、住處安，無能動者；³²

二十四者、威震一切；³³ 二十五者、一切樂觀；³⁴

二十六者、面不大長；³⁵ 二十七者、正容貌，不撓³⁶色；³⁷ 二十八者、面具足滿；³⁸

二十九者、脣赤如頻婆果色；³⁹ 三十者、音響深；⁴⁰

三十一者、臍⁴¹深圓好；⁴² 三十二者、毛右旋；

三十三者、手足滿；⁴³ 三十四者、手足如意；⁴⁴

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來自持不待他衛，身無傾動亦不透迤，是^{*}六十九。」（大正 7，377c19-20）

※案：《大正藏》原作「時」，今依《高麗藏》作「是」（第 4 冊，160a22）。

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支堅固稠密善相屬著，是第十八。」（大正 7，377a25-26）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來所為先觀後作，軌範具足令識善淨，是七十六。」（大正 7，377c27-28）

³¹ 容儀：1.容貌舉止，容貌儀表。（《漢語大詞典》（三），p.1495）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支安定敦重，曾不掉動圓滿無壞，是第十九。」（大正 7，377a26-27）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來威德遠震一切，惡心見喜，恐怖見安，是第七十。」（大正 7，377c20-21）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身相眾所樂觀嘗無厭足，是五十六。」（大正 7，377c4-5）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面門^{*}不長不短、不大不小如量端嚴，是二十九。」（大正 7，377b8-9）

※面門：頭的前部，臉。（《漢語大詞典》（十二），p.383）

³⁶ 撓（ㄋㄠˇ）：2.指惱亂，煩擾。（《漢語大詞典》（六），p.849）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來容儀能令見者無損、無染，皆生愛敬，是四十四。」（大正 7，377b22-23）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面貌光澤熙怡^{*}，遠離頻蹙青赤等過，是五十九。」（大正 7，377c7-9）

※熙怡：和樂，喜悅。（《漢語大詞典》（七），p.221）

³⁹ （1）《一切經音義》卷 27：「頻婆果（色丹且潤之果，此方無之也）。」（大正 54，492b22）

（2）《一切經音義》卷 23：「脣口丹潔，如頻婆菓（丹，赤也；潔，淨也。頻婆菓者，其菓似此方林檎^{*}，極鮮明赤者）。」（大正 54，452b1）

※林檎：亦作“林禽”。植物名。又名花紅、沙果。落葉小喬木，葉卵形或橢圓形，花淡紅色。果實卵形或近球形，黃綠色帶微紅，是常見的水果。亦特指此種植物的果實。（《漢語大詞典》（四），p.803）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來發聲威震深遠，如象王吼明朗清徹，是三十一。如來音韻美妙具足如深谷響，是三十二。」（大正 7，377b10-12）

⁴¹ 臍＝齊【石】。（大正 25，684d，n.30）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來臍深右旋圓妙，清淨光澤，是二十三。」（大正 7，377b1-2）

⁴³ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手掌充滿柔軟，足下安平，是二十六。」（大正 7，377b4-5）

三十五者、手文明直；三十（684c）六者、手文長；三十七者、手文不斷；⁴⁵
三十八者、一切惡心眾生見者和悅；⁴⁶三十九者、面廣姝⁴⁷；⁴⁸四十者、面
淨滿⁴⁹如月；⁵⁰

四十一者、隨眾生意，和悅與⁵¹語；⁵²四十二者、毛孔出香氣；⁵³四十三者、
口出無上香；

四十四者、儀容如師子；⁵⁴四十五者、進止⁵⁵如象王；⁵⁶四十六者、行法如
鵝王；⁵⁷

四十七者、頭如摩陀羅⁵⁸果⁵⁹；⁶⁰四十八者、一切聲分具足；⁶¹四十九者、牙

-
- ⁴⁴（1）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）
（2）《佛說法乘義決定經》卷 3：「世尊手足如意柔軟。」（大正 17，659b23-24）
- ⁴⁵《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手文深長明直潤澤不斷，是二十七。」（大正 7，377b5-6）
- ⁴⁶《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來威德遠震一切，惡心見喜，恐怖見安，是第七十。」（大正 7，377c20-21）
- ⁴⁷（1）姝＝姝好【宋】【元】【明】【宮】，＝殊好【石】。（大正 25，684d，n.31）
（2）姝（尸乂）：1.美好。（《漢語大詞典》（四），p.342）
- ⁴⁸《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來額廣圓滿平正形相殊妙，是四十五。」（大正 7，377b23-24）
- ⁴⁹淨滿＝滿淨【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，684d，n.32）
- ⁵⁰《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來面輪脩廣得所，皎潔光淨如秋滿月，是五十七。」（大正 7，377c5-6）
- ⁵¹與＝興【石】。（大正 25，684d，n.33）
- ⁵²《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來音聲不高不下，隨眾生意和悅與言，是七十一。」（大正 7，377c21-22）
- ⁵³《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身所有諸毛孔中常^{*}出如意微妙之香，是六十一。」（大正 7，377c10-11）
※案：《大正藏》原作「當」，今依《高麗藏》作「常」（第 4 冊，160a10）。
- ⁵⁴（1）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步威容齊肅^{*}如師子王，是為第八。」（大正 7，377a14-15）
※案：《大正藏》原作「蕭」，今依《高麗藏》作「肅」（第 4 冊，159a14）。
（2）齊（止丂）肅：莊重敬慎。《國語·楚語下》：「自公以下至於庶人，其誰敢不齊肅恭敬致力於神！」《漢書·郊祀志上》：「民之精爽不貳，齊肅聰明者，神或降之。」顏師古注：「齊讀曰齋。齋肅，莊敬也。」（《漢語大詞典》（十二），p.1434）
- ⁵⁵進止：1.進退。2.舉止，行動。（《漢語大詞典》（十），p.980）
- ⁵⁶《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步直進庠審如龍象王，是為第七。」（大正 7，377a13-14）
- ⁵⁷《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來行步進止儀雅其猶鵝王，是為第十。」（大正 7，377a16-17）
- ⁵⁸羅＝那【元】【明】。（大正 25，684d，n.34）
- ⁵⁹《翻梵語》卷 10：「摩陀羅菓，應云摩陀那，譯曰醉菓。」（大正 54，1051a16）
- ⁶⁰《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來頭相周圓妙好，如末達那，亦猶天蓋，是六十三。」（大正 7，377c12-13）
- ⁶¹《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來法音隨眾大^{*}小不增不減應理無差，是六十五。」（大正 7，377c14-15）
※案：《大正藏》原作「不」，今依《高麗藏》作「大」（第 4 冊，160a16）。

利；⁶²

五十者、舌色赤；五十一者、舌薄；⁶³

五十二者、毛紅色；五十三者、毛潔淨；⁶⁴

五十四者、廣長眼；⁶⁵五十五者、孔門相具足⁶⁶；⁶⁷

五十六者、手足赤白如蓮華色；⁶⁸

五十七者、臍⁶⁹不出；⁷⁰五十八者、腹不現；⁷¹五十九者、細腹；

六十者、身不傾動；⁷²六十一者、身持重⁷³；六十二者、其身分大；⁷⁴六十三者、身長；

六十四者、手足淨潔⁷⁵軟澤；⁷⁶六十五者、邊光各一丈；⁷⁷六十六者、光照身而行；⁷⁸

⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來諸牙圓白光潔，漸次鋒利，是三十五。」（大正 7，377b13-14）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來舌相軟薄廣長如赤銅色，是第三十。」（大正 7，377b9-10）

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身毛紺青光淨，如孔雀項紅暉綺飾色類赤銅，是六十四。」（大正 7，377c13-14）

⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來眼相脩廣，猶如青蓮華葉甚可愛樂，是三十七。」（大正 7，377b15-16）

⁶⁶ 〔足〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，684d，n.35）

⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來諸竅清淨圓好，是五十四。」（大正 7，377c3）

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

⁶⁹ （1）齋=臍【宮】。（大正 25，684d，n.36）

（2）《大正藏》原作「齋」，今依【宮】及《高麗藏》作「臍」（第 14 冊，1273b15）。

⁷⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來臍厚不窪*不凸周匝妙好，是二十四。」（大正 7，377b2-3）

※窪（ㄨㄚˊ）：亦作“窪 1”。1.低陷，凹下。（《漢語大詞典》（八），p.456）

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來腹形方正無欠，柔軟不現，眾相莊嚴，是二十二。」（大正 7，377a29-b1）

⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身支安定敦重，曾不掉動圓滿無壞，是第十九。」（大正 7，377a26-27）

⁷³ 持重：4.穩重，謹慎。（《漢語大詞典》（六），p.550）

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身體長大端直，是五十三。」（大正 7，377c2）

⁷⁵ 淨潔=潔淨【石】。（大正 25，684d，n.37）

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮華，是為第四。」（大正 7，377a11-12）

⁷⁷ 《大智度論》卷 4〈1 序品〉：「十五者、丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天、諸王寶光明淨。」（大正 25，90c8-10）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如來身有周匝圓光，於行等時恒自照曜，是二十一。」（大正 7，377a28-29）

六十七者、等視眾生；⁷⁹六十八者、不輕眾生；

六十九者、隨眾生音聲不過不減；⁸⁰七十者、說法不差⁸¹；七十一者、隨眾生⁸²語言而為說法；⁸³七十二者、一發⁸⁴音報眾聲；⁸⁵七十三者、次第有因緣說法；⁸⁶

七十四者、一切眾生不能盡觀相⁸⁷；⁸⁸七十五者、觀者無厭足；⁸⁹

七十六者、髮長好；⁹⁰七十七者、髮不亂；⁹¹七十八者、髮旋好；⁹²七十九者、髮色好⁹³如青珠；⁹⁴

八十者、手足有德相。⁹⁵

須菩提！是⁹⁶八十隨形好，佛身成就。

(3) 結

如是，(685a) 須菩提！菩薩摩訶薩以二施攝取眾生，所謂財施、法施，是為菩薩希有難及事。

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來等觀諸有情類，讚善毀惡而無愛憎，是七十五。」（大正7，377c26-27）

⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來法音隨眾大小不增不減應理無差，是六十五。」（大正7，377c14-15）

⁸¹ 差=著【元】【明】【宮】【聖】。（大正25，684d，n.38）

⁸² 〔生〕—【宋】【宮】。（大正25，684d，n.39）

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來能隨諸有情類言音意樂而為說法，是七十二。」（大正7，377c22-23）

⁸⁴ 發=變【聖】。（大正25，684d，n.40）

⁸⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來一音演說正法，隨有情類各令得解，是七十三。」（大正7，377c23-24）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來說法咸依次第，必有因緣言無不善，是七十四。」（大正7，377c24-26）

⁸⁷ 〔相〕—【宮】。（大正25，684d，n.41）

⁸⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來相好，一切有情無能觀盡，是七十七。」（大正7，377c28-29）

⁸⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來身相眾所樂觀嘗無厭足，是五十六。」（大正7，377c4-5）

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮脩長紺青、稠密不白，是四十七。」（大正7，377b25-26）

⁹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮齊整無亂亦不交雜，是四十九。」（大正7，377b27-28）

⁹² 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮香潔細軟、潤澤旋轉，是四十八。」（大正7，377b26-27）

⁹³ 〔好〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，684d，n.42）

⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來頭髮脩長紺青、稠密不白，是四十七。」（大正7，377b25-26）

⁹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷470〈76 眾德相品〉：「如來手足及胸臆前俱有吉祥喜旋德相，文同綺畫色類朱丹，是第八十。」（大正7，378a2-3）

⁹⁶ 是+（為）【元】【明】。（大正25，684d，n.43）

2、愛語攝

云何為菩薩摩訶薩愛語攝取眾生？

菩薩摩訶薩以六波羅蜜為眾生說法，作是言：『汝行六波羅蜜，攝一切善法。』

3、利行攝

云何為菩薩摩訶薩利行攝取眾生？

菩薩摩訶薩長夜教眾生，令行六波羅蜜。⁹⁷

4、同事攝

云何為菩薩摩訶薩同事攝取眾生？

菩薩摩訶薩以五神通力故種種變化，入五道中，與眾生同事。⁹⁸

(三) 結

以此四事而攝取之。

貳、明「菩薩雖能廣利，不存化功」**(壹) 明菩薩於空有無礙****一、論「於空法中度眾生」****(一) 明化生事：勸學四十二字門，善知字法、無字法**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，教化眾生：『善男子！當善學分別諸字，亦當善知一字乃至四十二字。一切語言，皆入初字門；一切語言，亦入第二字門；乃至第四十二字門，一切語言皆入其中。一字皆入四十二字，四十二字亦入一字。』是眾生應如是善學四十二字。

善學四十二字已，能善說字法；善說字法⁹⁹已，善說無字法。

須菩提！如佛善知字法¹⁰⁰、善知字、善知無字，為無字法故說字法。

何以故？須菩提！過一切名字故¹⁰¹，名為佛法。」¹⁰²

(二) 論「空中行化」**1、須菩提難**

須菩提白佛言：「世尊！若眾生畢竟不可得，法亦不可得，法性亦不可得，畢竟空

⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩以利行事攝諸有情？善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於長夜中種種方便，勸諸有情精勤修學布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及餘種種殊勝善法常無懈廢。」（大正 7，378a26-b2）

⁹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！云何菩薩摩訶薩以同事攝諸有情？善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以勝神通及大願力，現處地獄、傍生、鬼界、人、天等中，同彼事業方便攝受，令獲殊勝利益安樂。」（大正 7，378b2-6）

⁹⁹ 〔善說字法〕—【宋】【宮】。（大正 25，685d，n.1）

¹⁰⁰ 字法=法【宋】【元】【明】【宮】，=字【聖】。（大正 25，685d，n.2）

¹⁰¹ 〔故〕—【宋】【宮】。（大正 25，685d，n.3）

¹⁰² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！是菩薩摩訶薩應如是善學四十二字入於一字，一字亦入四十二字，如是學已，於諸字中引發善巧，於引發字得善巧已，復於無字引發善巧。如諸如來、應、正等覺，於法善巧，於字善巧，以於諸法、諸字善巧，於無字中亦得善巧，由善巧故，能為有情說有字法、說無字法，為無字法說有字法。所以者何？離字、無字無異佛法，過一切字名真佛法。所以者何？以一切法、一切有情皆畢竟空、無際空故。」（大正 7，378b20-29）

故¹⁰³、無始空故。世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，行禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜時，行四禪、四無量心、四無色定，三十七助道法，十八空，行空、無相、無作三昧，八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、三十二相、八十隨形好，云何住報得五神通為眾生說法？¹⁰⁴

眾生實不可得；眾生不可得¹⁰⁵故，色不可得，乃至識亦不可得；五眾（685b）不可得故，六波羅蜜乃至八十隨形好皆不可得。

是不可得中，無眾生、無色乃至無¹⁰⁶八十隨形好。世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為眾生說法？

世尊！菩薩行般若波羅蜜時，菩薩尚不可得，何況當有菩薩法！」

2、佛答

（1）印人法二空

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言。

眾生不可得故，當知是內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、諸法空、自相空、性空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空¹⁰⁷。¹⁰⁸

眾生不可得故¹⁰⁹，當知五陰空、十二入空¹¹⁰、十八界空，十二因緣空、四諦空，

¹⁰³ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，685d，n.4）

¹⁰⁴ （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

須菩提白佛言：「世尊！眾生不可得，法亦不可得見，諸法空故。世尊！菩薩云何行六波羅蜜、四禪、四等及四空定？……云何行三十二相、八十種好？云何行六神通為眾生說法？」（大正 8，127b27-c4）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：

具壽善現白言：「世尊！若一切法、一切有情皆畢竟空、無際空故超諸字者，則一切法、一切有情自性畢竟皆不可得，諸菩薩摩訶薩云何修行布施波羅蜜乃至般若波羅蜜多？云何修行四靜慮、四無量、四無色定？云何修行四念住乃至八聖道支？云何修行空、無相、無願解脫門？云何安住內空乃至無性自性空？云何安住真如乃至不思議界？云何安住苦、集、滅、道聖諦？云何修行八解脫乃至十遍處？云何修行極喜地乃至法雲地？云何修行一切陀羅尼門、三摩地門？云何修行五眼、六神通？云何修行如來十力乃至十八不共法？云何修行無忘失法、恒住捨性？云何修行一切智、道相智、一切相智？云何修行三十二大士相、八十隨好？云何安住異熟六種波羅蜜多及六神通為諸有情宣說正法？」（大正 7，378b29-c15）

¹⁰⁵ 〔眾生不可得〕－【宋】【宮】。（大正 25，685d，n.5）

¹⁰⁶ 〔無〕－【宋】【宮】。（大正 25，685d，n.6）

¹⁰⁷ 空＋（眾生不可得故）【元】【明】。（大正 25，685d，n.7）

¹⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。一切有情皆不可得，一切有情施設亦不可得，一切法皆不可得，一切法施設亦不可得。由不可得、都無所有，無所有故，當知內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空。」（大正 7，379b14-21）

¹⁰⁹ 案：《大正藏》原無「眾生不可得故」，今依【元】及前後文義補上「眾生不可得故」等字。

¹¹⁰ 〔空〕－【聖】【石】。（大正 25，685d，n.8）

我空，壽者、命者、生者、養者、育者、眾數者、人者、作者、使作者、起者、使起者、受者、使受者、知者、見者皆空。

眾生不可得故，當知四禪空、四無量心空、四無色定空，當知四念處空乃至八聖道分空，空空、無相空、無作空，八背捨空、九次第定空。

眾生不可得故，當知佛十力空、四無所畏空，四無礙智空、十八不共法空，當知須陀洹果空、斯陀含果空、阿那含果空、阿羅漢果空、辟支佛道空，當知菩薩地空，當知阿耨多羅三藐三菩提空。

(2) 明「菩薩如實見空而為眾生說，不壞法相」

A、標宗

須菩提！菩薩摩訶薩如是見一切法空，為眾生說法，不失諸空相。¹¹¹

是菩薩如是觀時，知一切法無礙；知一切法無礙已，不壞諸法相，不二不分別，但為眾生如實說法。¹¹²

B、舉喻

譬如佛所化人，化人復化作無量千萬億人，有教令布施者，有教持戒、有教忍辱、有教精進、有教禪定、有教智慧、有教四禪、四無量心、四無色定者。於汝意云何¹¹³？佛所化人有分別破壞諸法不？」

須菩提言：「不也！世尊！是化人無心、無心數法，云何(685c)分別破壞諸法？」

(3) 諸法畢竟淨、不縛不脫故，為眾生如應說法

「以是故，須菩提！當知菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，為眾生如應說法，拔出眾生於顛倒地，令眾生各得如所應住地，以不縛不脫法故。

何以故？須菩提！是色不縛不脫，受、想、行、識不縛不脫；色無縛無脫不是色，受、想、行……識無縛無脫不是識。

何以故？色畢竟清淨故，受、想、行、識乃至一切法若有為、若無為，亦畢竟清淨故。¹¹⁴

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，見一切法皆悉空已，為諸有情宣說諸法令離顛倒。雖為有情宣說諸法，而於有情都無所得，於一切法亦無所得，於諸空相不增不減、無取無捨。由是因緣，雖說諸法而無所說。」(大正 7，379c16-21)

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現！是菩薩摩訶薩於一切法如是觀時得無障智，由此智故不壞諸法，無二分分別，為諸有情如實宣說，令離妄想顛倒執著，隨其所應趣三乘果，證得究竟常樂涅槃。」(大正 7，379c21-25)

¹¹³ 何+（分別）【元】【明】。(大正 25，685d，n.11)

¹¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：

佛言：「善現！由此因緣，當知菩薩摩訶薩亦復如是行深般若波羅蜜多，為諸有情如應說法，雖不分別破壞法相，而能如實安立有情，令其安住所應住地；雖於有情及一切法都無所得，而令有情解脫妄想顛倒執著，無縛無脫為方便故。所以者何？善現！色本性乃至識本性無縛無脫。若法本性無縛無脫，是法非色乃至非識。何以故？色乃至識畢竟淨故。……善現！有為法、無為法本性無縛無脫。若法本性無縛無脫，是法非有為法、非無為法。何以故？有為法、無為法畢竟淨故。」(大正 7，380a15-381b12)

（4）以空無所住而說法，則清淨無過

如是，須菩提！菩薩摩訶薩為眾生說法，亦不得眾生及一切法。

一切法不可得故，菩薩以不住法故，住諸法相中，所謂色空，乃至有為、無為法空。¹¹⁵

何以故？色乃至有為、無為法自性不可得故，無有住處。

無所有法不住無所有法，所有法不住所有法¹¹⁶，自性法不住自性法，他性法不住他性法。

何以故？是一切法皆不可得故。不可得法當住何處？¹¹⁷

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以是諸空，能如是說法，如是行般若波羅蜜，於諸佛及聲聞、辟支佛無有過。

何以故？諸佛¹¹⁸、菩薩、辟支佛、阿羅漢得是法已，為眾生說法，亦不轉諸法相。

何以故？如、法性、實際不可轉故。

所以者何？諸法性無故。」¹¹⁹

二、論「若諸法無異，云何分別有業果」

（一）諸法與法性平等無異

須菩提白佛言：「世尊！若法性、如、實際不轉，色與法性異不？色與如、實際異不？受、想、行、識，乃至有為、無為法，世間、出世間，有漏、無漏異不？」¹²⁰

佛言：「不也！色不異法性、不異如、不異實際¹²¹；受、想、行、識，乃至有漏、無

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時。雖為有情宣說諸法，而於有情及諸法性都無所得。所以者何？以諸有情及一切法不可得故。復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，住一切法無所得中。謂以無所得而為方便，住色空乃至識空；……以無所得而為方便，住有為法、無為法空。」（大正 7，381b12-c27）

¹¹⁶ 〔所有…法〕八字—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，685d，n.13）

¹¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「善現當知！非無性法住無性法，非有性法住有性法，非無性法住有性法，非有性法住無性法；非自性法住自性法，非他性法住他性法，非自性法住他性法，非他性法住自性法。所以者何？是一切法皆不可得，不可得法當何所住？」（大正 7，382a26-b2）

¹¹⁸ 佛+（及）【石】。（大正 25，685d，n.14）

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 470〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以是諸空修遣諸法，亦能如實說示有情。若菩薩摩訶薩能如是行甚深般若波羅蜜多，於佛、菩薩、獨覺、聲聞一切賢聖皆無過失。所以者何？諸佛、菩薩、獨覺、聲聞一切賢聖於是法性皆能隨覺，既隨覺已，為諸有情無倒宣說。雖為有情宣說諸法，而於法性無轉無越。所以者何？諸法實性即真法界、真如、實際，如是法界、真如、實際皆不可轉亦不可越。何以故？如是法界、真如、實際皆無自性都不可得，非不可得法有可轉越故。」（大正 7，382b2-13）

¹²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若真法界、真如、實際無轉無越者，色乃至識與真法界、真如、實際為有異不？……有漏法、無漏法與真法界、真如、實際為有異不？世間法、出世間法與真法界、真如、實際為有異不？有為法、無為法與真法界、真如、實際為有異不？」（大正 7，382b24-383a7）

¹²¹ 際+（不異）【元】【明】【石】*。（大正 25，685d，n.15）

漏亦不異。」¹²²

(二) 依二諦明有無業果之別

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若『色不異法性、不異如、不異實際，受、想、行、識，乃至有漏、無漏不異』者，云何分別黑法有黑報，所謂地獄、餓鬼、畜生；白法有白報，所（686a）謂天¹²³及人；黑白法有黑白報；不黑不白法有不黑不白報，所謂須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提？」¹²⁴

2、佛答：依世俗諦有分別，第一義中無分別

佛告須菩提：「世諦故，分別說有果報，非第一義；第一義中不可說因緣果報。何以故？是第一義，實無有相，無有分別，亦無言說，所謂色乃至有漏、無漏法，不生不滅相、不垢不淨，畢竟空、無始空故。」¹²⁵

三、辨「於勝義中凡聖無別」

(一) 須菩提難

須菩提白佛言：「世尊！若『以世諦故分別說有果報，非第一義』者，一切凡夫人應有須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提！」¹²⁶

(二) 佛答

1、凡夫不知二諦故無道果

佛告須菩提：「於汝意云何？凡夫人為知是世諦法¹²⁷、是第一義諦¹²⁸不？若知，是凡夫人應是須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！以凡夫人實不知世諦、不知第一義諦、不知道、不知分別道果，云何當有

¹²² 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「色乃至識不異真法界、真如、實際，……有漏法、無漏法不異真法界、真如、實際，世間法、出世間法不異真法界、真如、實際，有為法、無為法不異真法界、真如、實際。」（大正 7，383a7-14）

¹²³ （諸）+天【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，686d，n.1）

¹²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若色等法與真法界、真如、實際無有異者，云何世尊施設黑業有黑異熟，謂感地獄、傍生、鬼界？施設白業有白異熟，謂感人、天？施設黑白業有黑白異熟，謂感一分傍生、鬼界及一分人？施設非黑非白業有非黑非白異熟，謂感預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提、諸佛無上正等菩提？」（大正 7，383a14-21）

¹²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

佛告善現：「我依世俗，施設如是因果差別，不依勝義，以勝義中不可說有因果差別。所以者何？勝義諦理諸法性相不可分別、無說、無示，如何當有因果差別？善現！當知於勝義諦，色乃至識無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；……有漏法、無漏法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；世間法、出世間法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故；有為法、無為法無生無滅、無染無淨，以畢竟空、無際空故。」（大正 7，383a21-c16）

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若依世俗施設因果分位差別，不依勝義，則應一切愚夫異生亦有預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提及佛無上正等菩提。」（大正 7，383c16-20）

¹²⁷ [法]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，686d，n.2）

¹²⁸ [諦]—【宋】【宮】。（大正 25，686d，n.3）

諸果？

2、聖人知二諦故有道果

須菩提！聖人知世諦、知第一義諦，有道、有修道，以是故聖人差別有諸果。」¹²⁹

（貳）不存化功故得聖果

一、論修道得果

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！修道得果不？」

（二）佛答

1、依四句破著心

佛言：「不也！須菩提！修道不得果，不修道亦不得果，亦不離道得果，亦不住道中得果。」¹³⁰

2、雖為眾生施設道果差別，而不分別取相

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，為眾生故分別果，亦不分別是有為性、無為性。」¹³¹

二、論三乘諸果差別

（一）須菩提問

「世尊！若不分別有為性、無為性得諸果者，云何世尊自說：『三結盡，名須陀洹果；婬、怒、癡薄故，名斯陀含果；五此間結盡，名阿那含果；五彼間結盡，名阿羅漢果；所有集法皆滅散相，名辟支佛道；一切煩惱習斷故，名阿耨多羅三藐三菩提』？世尊！我當云何知不分別有為性、無為性得諸果？」¹³²

（二）佛反問答

1、明三乘道果是無為

佛告須菩提：「(686b) 汝以須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提，是諸果是有為、是無為？」

須菩提言：「世尊！皆是無為！」

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「唯諸聖者能如實覺世俗、勝義故，有聖道、有修聖道，由斯得有聖果差別。」（大正 7，383c25-27）

¹³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：

具壽善現復白佛言：「若修聖道，得聖果不？」

佛言：「不也！」

具壽善現復白佛言：「不修聖道，得聖果不？」

佛言：「不也！善現當知！非修聖道能得聖果，亦非不修聖道能得聖果，非離聖道能得聖果，亦非住聖道中能得聖果。所以者何？於勝義諦，道及道果、修與不修不可得故。」（大正 7，383c27-384a4）

¹³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，雖為有情施設聖果種種差別，而不分別在有為界或無為界施設聖果分位差別。」（大正 7，384a4-7）

¹³² 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「世尊！我當云何知佛所說甚深義趣，謂不分別在有為界或無為界施設聖果分位差別？」（大正 7，384a13-15）

2、明無為中無分別

「須菩提！無為法中有分別不？」

「不也！世尊！」

3、明無相中無二無別

「須菩提¹³³！若善男子、善女人通達一切法若有為、若無為一相，所謂無相，是時有分別若有為、若無為不？」

「不也！世尊！」

三、論菩薩以無所著法自行化他無礙**(一) 正明**

「如是，須菩提！菩薩摩訶薩為眾生說法，不分別諸法，所謂內空故，乃至無法有法空故。是菩薩自得無所著法，亦教人令得無所著法——若檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，初禪乃至第四禪，慈、悲、喜、捨，無邊虛¹³⁴空處乃至非有想非無想處，若四念處乃至一切種智。

是菩薩自不著故，亦教他¹³⁵令得無所著，無所著故無所礙。¹³⁶

(二) 舉喻

譬如佛所化人布施，亦不受布施報，但為度眾生故；乃至行一切種智，不受一切種智報。

(三) 合法：善達諸法相

菩薩摩訶薩亦如是，行六波羅蜜，乃至一切法——有漏無漏、有為無為，不住亦不受報，但為度眾生故。何以故？是菩薩摩訶薩善達一切諸法相故。」¹³⁷

【論】**c、八十隨形好**

(a) 釋疑：云何^{No.21}「識滿足」攝於隨形好中

問曰：八十隨形好是莊嚴身法，「識滿足」何以在隨形好中？

答曰：此識是果報生識，世間好醜自然而知。

凡人識不具足故，學人法乃知；佛一歲具足滿乃生¹³⁸故，身、識皆具足。

餘人若八月、若九月處胎，總言十月；菩薩處胎十月，總得一歲，身

¹³³ [須菩提] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 686d, n.6)

¹³⁴ [邊虛] — 【聖】。(大正 25, 686d, n.7)

¹³⁵ 他+ (人)【石】。(大正 25, 686d, n.8)

¹³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「是菩薩摩訶薩自於諸法無所執著，亦能教他於諸法中無所執著——謂於布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多無所執著，……亦於一切智智無所執著。是菩薩摩訶薩無執著故，於一切處皆得無礙。」(大正 7, 384a26-b13)

¹³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，行深般若波羅蜜多時，於一切法若善若非善、若有記若無記、若有漏若無漏、若世間若出世間、若有為若無為，皆無執著亦無所礙。所以者何？善達諸法如實相故。」(大正 7, 384b17-22)

¹³⁸ 乃生=乃至【宮】，乃+ (至)【石】。(大正 25, 686d, n.10)

根具足故，果報得識亦具足。

（b）釋疑：「足安立住處」¹³⁹與 No.23 「安住處」有何異

問曰：「足安立¹⁴⁰住處」與「安住處」何異？

答曰：「住處安」者，如白衣勇士，牢持器仗，安據住處，則不可動。

又出家時，魔民、惡鬼無（686c）能動轉令退敗者。

貳、明「菩薩雖能廣利，不存化功」

（壹）明「菩薩於空有無礙」

一、於空法中度眾生

（一）明化生事

1、勸學四十二字門¹⁴¹

四十二字義，如摩訶衍中說。¹⁴²

「一字盡入諸字」者，譬如兩一合故為二，三一故為三，四一為四，如是乃至千萬。又如「阿」（a）字為定，「阿」變為「羅」¹⁴³（ra），亦變為「波」（pa）——如是盡入四十二字。

「四十二字入一字」者，四十二字盡有「阿」分，「阿」分還入「阿」中。

2、善知字法、無字法

善知字故，善知諸¹⁴⁴法名；善知諸法名故，善知諸法義。

「無字」即是諸法實相義。所以者何？諸法義中，諸法無名字。

（二）論「空中行化」

1、須菩提難

須菩提問：「若諸法畢竟空無名字，云何菩薩住果報六神通，為眾生說諸法？」¹⁴⁵若畢竟無眾生，則無有法！」

2、佛答

（1）印人法二空

佛可須菩提言：「如是！以十八空故，一切法不可得，我、眾生乃至知者、見者，乃至當知佛、菩薩皆空。」

¹³⁹ 三十二相之「足下安平立相」（No.1）。

¹⁴⁰ 立＝平【宮】。（大正 25，686d，n.11）

¹⁴¹ 關於四十二字門，參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.469、pp.745-747、pp.1242-1247。

¹⁴² 《正觀》（6），p.213：「四十二字義」：《大智度論》卷 48（大正 25，407c10-409a24），參見《大智度論》卷 42（大正 25，366c27-367a6）、卷 28（大正 25，268a23-29）。

¹⁴³ 羅＝罪【聖】。（大正 25，686d，n.12）

¹⁴⁴ 諸＝識【聖】。（大正 25，686d，n.13）

¹⁴⁵ 案：此處論釋說「住果報六神通」，而《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉：「云何住報得五神通為眾生說法？」（大正 8，396c9-10）《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉說：「云何安住異熟六種波羅蜜多及六神通，為諸有情宣說正法？」（大正 7，378c13-15）

(2) 菩薩如實見空而為眾生說，不壞法相**A、標宗**

如是知己，而為眾生說是空法。」

若眾生是有而為說空，是則不可；以眾生空，但從顛倒有，是故菩薩不失於空而為說法。

「不失」者，不作「諸法皆空，所說不空」；若以所說不空，則為失空相；若口說空而心是有，是亦為失。

此中佛自說：「不二，不壞法相故。」

B、舉喻

欲明¹⁴⁶了是事，說譬喻：「如佛所化作化人，而為說法，持戒、布施諸功德。」

(3) 諸法畢竟淨、不縛不脫故，為眾生如應說法

「若以如是方便說法，是則無咎，則能拔出眾生於顛倒，無縛無解故。」

第一義中無縛無解，世諦故有縛有解。

此中佛自說因緣：「色不縛不解。何以故？是不縛不解中，無色相故。乃至識亦如是。」

(4) 以空無所住而說法，則清淨無過**A、以不住法行化事****(A) 正明**

「菩薩如是用不住法故，住空法中為眾生說法；眾生不可得，眾生及一切法不可得故。」

(B) 釋因

此中佛自說因緣，所謂——

(1) 「無所有法不住無所有」，譬如虛空不住虛空。

(2) 「自性法(687a)不住自性法」，譬如火不住火中。

(3) 「他性法不住他性法」，譬如水性中無火性，又他性不定故。

B、依空說法清淨無過**(A) 正明**

「若能如是清淨說法，是菩薩於諸佛賢聖則無有過。」

(B) 釋因

何以故？

a、論主釋

諸佛、賢聖不著一切法，說¹⁴⁷法者亦不著一切法。

諸佛、賢聖以畢竟空、皆寂滅相為心所行，說法者亦如是。

諸佛、賢聖入三解脫門，得一切法實性，所謂「無餘涅槃」；說法者隨是法故，無咎。

¹⁴⁶ 明＝眼【宮】。(大正 25，686d，n.14)

¹⁴⁷ 說＝施【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，687d，n.1)

b、引經說

此中佛自說因緣：「諸佛、賢聖得是法已，為眾生說法，不轉法性，法性空無相故。」

二、論「若諸法無異，云何分別有業果」

（一）諸法與法性平等無異

須菩提問：「若不轉法性，色等諸法與法性異¹⁴⁸不？」

佛答：「不也！何以故？色等諸法實相即是法性故。」

佛意：以菩薩說法時，亦不壞¹⁴⁹法性¹⁵⁰。

（二）依二諦明有無業果之別

1、須菩提問

須菩提問：「色等諸法亦與法性不異，何以故但貴法性？」

以佛答「色不異法性」故，故¹⁵¹須菩提難：「若不異者，云何分別有善惡、白黑、須陀洹等諸果？」

2、佛答

（1）標宗：依世俗諦有分別，第一義中無分別

佛答：「色等法雖不離法性，以世諦故有分別，於第一義中無分別。」

（2）釋因

何以故？

A、論主釋

得第一義聖人無所分別，聞有所得不喜，聞無所有不憂；得空無相證故，乃至微細法尚不取相，何況分別有善惡！

未得實相者，欲得第一義故，有所分別。

B、引經說

佛此中自說因緣：「是法無言說，亦無生滅垢淨法者，所謂畢竟空、無始空。」

※ 因論生論：此中何以但說「畢竟空、無始空」

問曰：此中何以但說二空名為法？

答曰：一切所有¹⁵²——若法、若眾生。

若言「畢竟空」，則破諸法；若言「無始空」，則破眾生。

破此二法已，則一切法盡破。

此中菩薩為眾生說法，是故以二空破二事；雖有餘空，不如畢竟空甚深畢盡。餘空如火燒木，猶（687b）有灰燼；畢竟空無灰無燼。

¹⁴⁸ 異＝畢【聖】。（大正 25，687d，n.2）

¹⁴⁹ 壞＝增【宮】。（大正 25，687d，n.3）

¹⁵⁰ 〔性〕－【宋】【宮】。（大正 25，687d，n.4）

¹⁵¹ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，687d，n.5）

¹⁵² 所有＝有【宋】【元】【明】【宮】【聖】，＝有為法【石】。（大正 25，687d，n.6）

有人言：若說十八空，無咎；略說故說二空。

三、辨「於勝義中凡聖無別」

（一）須菩提難：於第一義中，凡夫應作聖

須菩提言：「若以世諦故分別有善惡、白黑及諸聖果者，第一義中凡夫人應有須陀洹等聖果！」

何以故？若以世諦虛妄中分別有諸賢聖者，第一義中凡夫應作賢聖。

須菩提分別實相、凡夫為異。佛言：「第一義一相。」是故須菩提言：「凡夫應是聖人！」

（二）佛答：凡夫不知二諦故無道果，聖人知二諦故有道果

爾時，佛答：「若凡夫¹⁵³知分別是第一義、是世諦者，凡夫人應有須陀洹等諸聖果；以凡夫實不知道，不知分別道，不知行道、修道，何況得道果！」

佛言：「聖人能作是分別故，說是聖果。」

（貳）不存化功故得聖果

一、論修道得果

（一）須菩提問

爾時，須菩提自知有失，故言：「無量、無相、無動性中，我云何取相欲量無量法？云何強以凡夫法為聖果？」

爾時受佛語，知行道者得果，不行道者不得果，是故白佛：「修道得果不？」

（二）佛答

1、依四句破著心

（1）修道不得果

佛言：「不。」

問曰：佛上說分別修道、得道果，今云何言「不」？

答曰：佛先說，非著心；今須菩提以著心問，欲從道中出果，如麻中出油。

若爾者，「道」之與「果」同為虛誑，是故言「不」。

（2）不修道，住道，離道——皆不得果

聽者生念：若「修」不得，「不修」應當得！

是故佛言：「修尚不得，何況不修！」

譬如二人欲有所到：一者、住，不行；二者¹⁵⁴、失道¹⁵⁵。二俱不到。

若不修道，尚無少許攝心樂，何況道果！

2、雖為眾生施設道果差別，而不分別取相

若心取相修道，雖有攝心禪定樂，無有道果；若不取相著心修道，則有道果。

是故佛說：「菩薩行般若波羅蜜，不分別有為、無為性故，有道果差別。」

¹⁵³ 夫+（人）【石】。（大正 25，687d，n.7）

¹⁵⁴ 案：《大正藏》原作「道」，今依《高麗藏》作「者」（第 14 冊，1277b18）。

¹⁵⁵ 失道：2. 迷失道路。（《漢語大詞典》（二），p.1487）

二、論三乘諸果差別

（一）須菩提問

爾時，須菩提問：「若爾者，佛何以故說『斷三結，得須陀洹』，有如是等分別？」

（二）佛反問答

1、明三乘道果是無為

佛以反問答：「於汝（687c）意云何：汝以須陀洹果等是有為、是無為？」

須菩提言：「是無為。」

2、明無為中無分別

佛言：「若爾者，無為中有差別不？」

須菩提言：「不也！世尊！」

「若無分別，汝云何作難？」

3、明無相中無二無別

又復問須菩提：「若善男子、善女人通達一切法¹⁵⁶一相，所謂無相，住三解脫門中，證涅槃時，是時有法分別若有為、若無為不？」

答言：「不也！」

佛意：唯是心為真實，餘時皆虛誑，汝云何作難？

三、論菩薩以無所著法自行化他無礙

菩薩行般若波羅蜜，不分別一切法，住內空等諸空中，是大清淨；自不著，亦教眾生令無所著，所謂檀波羅蜜乃至一切種智，菩薩道中皆教令不著。

譬如佛所化人行布施等，亦不分別布施等，亦不受布施等法果報，但為利益度眾生故。菩薩心亦如是。何以故？善通達諸法性故。

「善通達」者，不取法性相，亦不住法性中；於法性中¹⁵⁷不疑、不悶¹⁵⁸而說法，無罣¹⁵⁹、無礙、無遮，是則通達法性¹⁶⁰。

¹⁵⁶ 法+（相）【聖】。（大正 25，687d，n.9）

¹⁵⁷ 〔中〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，687d，n.11）

¹⁵⁸ （1）悶=問【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，687d，n.12）

（2）悶（ㄇㄣˇ）：1.煩憂，憤懣。3.愚昧、渾噩貌。（《漢語大詞典》（十二），p.96）

¹⁵⁹ 罣=量【宋】【元】【明】【聖】。（大正 25，687d，n.13）

¹⁶⁰ 性+（釋第七十八品）【聖】，（釋第七十七品竟）【石】。（大正 25，687d，n.16）

〈釋善達品第七十九¹⁶¹〉¹⁶²
(大正 25, 687c18-692c8)

【經】¹⁶³

壹、能善達法相，復起利他行¹⁶⁴

(壹)明菩薩善達法相

一、舉化人喻

(一)如化人不行諸法

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩善達諸法相？」¹⁶⁵

2、佛答¹⁶⁶

佛告須菩提：「譬如化人不行婬、怒、癡，不行色乃至識，不行內、外法，不行諸煩惱結使，不行有漏法、無漏法，世間法、出世間法，有為法、無為法，亦無聖果；菩薩亦如是，無有是事，亦不分別是法，是名善¹⁶⁷達諸法相。」

(二)如化人內無所修

須菩提言：「世尊！化人云何有修道？」¹⁶⁸

佛言：「化人修道，不垢不淨，亦不在五道生¹⁶⁹死。須菩提！於汝意云何？佛¹⁷⁰所化

¹⁶¹ 九+ (品)【宮】。(大正 25, 687d, n.19)

¹⁶² 卷第九十首【石】，〔大智度論〕—【明】，「大智度論釋善達品第七十九」十二字—【聖】，「大智度論釋善達品第七十九」十二字=「摩訶般若波羅蜜品第七十八善達品九十」十七字【石】。(大正 25, 687d, n.18)

¹⁶³ 〔【經】〕—【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 651d, n.17)

¹⁶⁴ 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

此下第二明為化之能以化之，能者以善達法性故，能無心而化。《華嚴》云：「無心於彼，而能應一切也！」又品來上品明菩薩遍入六道，謂此菩薩妙慧此摧故，能入諸道。今明欲思之明善達，善達者雖遍化六道，而無心云^{*}化也。

品為七段：第一、乘前品明菩薩善達法相故起行，第二、明菩薩出化處，第三、明菩薩解法化名相堪得大利益，第四、明菩薩解法無相故增益善根，第五、明學法性名學一切法，第六、明諸法雖是法性要須修行，第七、略釋法性成上修行立義也。(卍新續藏 24, 332a14-23)

※「云」疑「之」。(卍新續藏 24, 332d, n.3)

¹⁶⁵ (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

於是須菩提白佛言：「世尊！云何超越諸法法相？」(大正 8, 128b26-27)

(2)《大般若波羅蜜多》卷 471〈77 善達品〉：

爾時具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如何善達諸法實相？」(大正 7, 384b24-25)

¹⁶⁶ 《大品經義疏》卷 10：「菩薩未依^{*}佛何能通達法性也？佛答：寄化人以喜心，菩薩悟幻人非凡聖、非有為非無為、不垢不淨，菩薩之心亦爾也。」(卍新續藏 24, 332b2-5)

※案：「依」應作「作」。

¹⁶⁷ 〔善〕—【宋】【宮】。(大正 25, 687d, n.20)

¹⁶⁸ 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「化人有脩道不」者，上明化人不行前境，今明化人內無所修也。(卍新續藏 24, 332b5-6)

¹⁶⁹ 生=主【明】。(大正 25, 687d, n.21)

¹⁷⁰ 〔佛〕—【聖】。(大正 25, 687d, n.22)

人，有根本實事、有垢有淨不？」

須菩提言：「不也！佛所化人，無有根本實事，亦無垢¹⁷¹無淨，亦不在五道生死。」
「如是，須菩提！菩薩摩訶薩（688a）訶薩善達諸法相，亦如是。」¹⁷²

二、舉菩薩妙悟例萬法如化

（一）正明一切法如化

須菩提言：「世尊！一切色如化不？一¹⁷³切受、想、行、識如化不？」

佛言：「一切色如化，一切受、想、行、識如化。」

（二）以菩薩所見證成

「世尊！若一切色如化、一切受想行識如化、一切法如化，化人無色、無受想行識、無垢無淨、無五道生死亦無解脫處，菩薩有何等功用？」

佛告須菩提：「於汝意云何？菩薩摩訶薩本行菩薩道時，頗見有眾生從地獄、餓鬼、畜生、人、天¹⁷⁴中得解脫不？」

須菩提言¹⁷⁵：「不也！世尊！」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩不見眾生從三界得解脫。何以故？菩薩摩訶薩見知一切法如幻、如化。」¹⁷⁶

（貳）為益眾生故起行

一、須菩提問

「世尊！若菩薩摩訶薩見知一切法如幻、如化，為何事故行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、三十七助道法，乃至行大慈大悲、淨佛國土、成就眾生？」

二、佛答

佛告須菩提：「若眾生自知諸法如幻、如化，菩薩摩訶薩終不於阿僧祇劫為眾生行菩薩道。須菩提！以眾生自不知諸法如幻、如化，以是故，菩薩摩訶薩於無量阿僧祇劫

¹⁷¹ 垢+（亦）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，687d，n.23）

¹⁷² 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「云何所變化而能修聖道？」

佛告善現：「所變化者，依修聖道無染無淨，亦不輪轉諸趣生死。」

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法云何善達皆無實事？」

佛告善現：「於意云何？一切如來、應、正等覺所變化者為有實事，依斯實事有染有淨，及有輪轉諸趣事不？」

善現對曰：「不也！世尊！非諸如來、應、正等覺所變化者有少實事，非依彼事有染有淨，亦無輪轉諸趣生死。」

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法善達實相亦復如是，通達諸法都無實事。」（大正 7，384c23-385a5）

¹⁷³ 〔一切〕—【宋】【宮】。（大正 25，688d，n.1）

¹⁷⁴ 人天=天人【石】。（大正 25，688d，n.2）

¹⁷⁵ 〔言〕—【聖】。（大正 25，688d，n.3）

¹⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「如是！如是！諸菩薩摩訶薩本行菩薩道時，不見有情可脫三界。所以者何？諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法通達知見皆如幻化、都非實有。」（大正 7，385b14-18）

行六波羅蜜，成就眾生、淨佛國土，得阿耨多羅三藐三菩提。」

貳、眾生住著名相虛妄分別中，菩薩以方便力令遠離

（壹）略說

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法如夢、如響¹⁷⁷、如影、如焰、如幻、如化，眾生在何處住，菩薩行六波羅蜜而拔出之？」

二、佛答

「須菩提！眾生但住名相虛妄憶想分別中，是故菩薩行般若波羅蜜，於名相虛妄中拔出眾生。」¹⁷⁸

（貳）別釋

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是名？何等是相？」

二、佛答

（一）釋「名」

1、於諸法施設名稱

佛言¹⁷⁹：「此名強作假施設，所謂此色、此受想行識，¹⁸⁰此男、此女，此大、此小，此地獄、此畜生、此餓鬼，此人、此天，此有為、此無為，此須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，（688b）此佛道。

須菩提！一切和合法皆是假名，以名取諸法，是故為名。¹⁸¹

2、凡愚著於假名法，菩薩示空令其遠離

一切有¹⁸²為法但有名相，凡夫愚人於中生著。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，於名字中教令遠離，作是言：『諸眾生！是名但有空¹⁸³名，虛妄憶想¹⁸⁴分別中生，汝等莫著虛妄憶想！此事本末皆無，自性空故，智者所¹⁸⁵不著。』

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為眾生說法。¹⁸⁶

¹⁷⁷ 響＝嚮【聖】【石】。（大正 25，688d，n.4）

¹⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「所化有情住在名、相虛妄分別，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，從彼名、相虛妄分別救拔令出。」（大正 7，385c21-24）

¹⁷⁹ 言＋（以）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，688d，n.5）

¹⁸⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「名唯是客，唯假施設，表所顯義，謂此名色、受、想、行、識。」（大正 7，385c25-26）

¹⁸¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「善現！如是等一切名，為表諸義唯假施設故，一切名皆非實有。」（大正 7，386a8-10）

¹⁸² 〔有〕－【石】。（大正 25，688d，n.6）

¹⁸³ 空＝字【聖】。（大正 25，688d，n.7）

¹⁸⁴ 〔想〕－【聖】。（大正 25，688d，n.8）

¹⁸⁵ 〔所〕－【聖】。（大正 25，688d，n.9）

¹⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

諸有為法亦但有名，由此無為亦非實有，愚夫異生於中妄執。諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜

3、結

須菩提！是為名。

（二）釋「相」

1、凡愚著心取二相

何等為相？

須菩提！有二種相，凡夫人所著處。何等為二？一者、色相，二者、無色相。

須菩提！何等名『色相』？諸¹⁸⁷所有色，若麤若細、若好若醜，皆是空；是空法中憶想分別著心，是名為『色相』。¹⁸⁸

何等是『無色相』？諸無色法，憶想分別，著心取相故生煩惱，是名『無色相』。

2、菩薩示無相令遠離

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，教眾生遠離是相，著無相法中，令不墮二法，所謂是相、是無相。如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，教化¹⁸⁹眾生遠離相，令住無相性中。」¹⁹⁰

參、知諸法但有名相故，能得大利益

（壹）論「若諸法但有名相，云何能自利利人」

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法但有名相，云何菩薩行般若波羅蜜能自饒益，亦教他人令得善利？云何菩薩具足諸地，從一地至一地，教化眾生令得三乘？」

二、佛答

（一）反顯：若法定有，則無二利

佛告須菩提：「若諸法根本定¹⁹¹有、非但名相者¹⁹²，菩薩行般若波羅蜜時，不能自益，

多，悲願熏心，方便善巧教令遠離，作如是言：「名是分別妄想所起，亦是眾緣和合假立，汝等於中不應執著，名無實事自性皆空，誰有智者執著空法？」如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧為諸有情說遣名法。（大正 7，386a10-17）

¹⁸⁷ 諸所=所謂【石】。（大正 25，688d，n.10）

¹⁸⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何色相？謂所有色，若過去若未來若現在、若內若外、若麤若細、若劣若勝、若遠若近，如是一切自性皆空，愚夫異生分別執著謂之為色，是名色相。」（大正 7，386a19-22）

¹⁸⁹ 〔化〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，688d，n.12）

¹⁹⁰ （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「菩薩學般若波羅蜜，以漚沲拘舍羅於無形相出諸眾生，建立於無相處，令不二入。何等為二？是相、是無相，是為二。須菩提！是為菩薩摩訶薩於相中出諸眾生，建立於無相。」（大正 8，129a15-18）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧教諸有情遠離二相，復教安住無相界中；雖教安住無相界中，而不令其墮二邊執——謂此是相、此是無相。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧令諸有情遠離諸相，行無相界，而無執著。」（大正 7，386a24-b1）

¹⁹¹ 定=空【聖】。（大正 25，688d，n.13）

¹⁹² 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「若法非但有名相」者，則有定性；定性則不生福滅罪，道為罪；道為罪故，無自利利人。無定性故，罪可捨、福可修故，有自利、利人也。（己新續藏 24，332b14-16）

亦不能利益他人。¹⁹³

(二) 正明：諸法但名相故，方有二利

須菩提！諸法無有根本實事、但有名相，是故菩薩行般若波羅蜜時，能具足禪波羅蜜，無相故；毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜，**無相故**；¹⁹⁴具足四禪波羅蜜、四無量心波羅蜜、四無色定波羅蜜，無相故；具（688c）足四念處波羅蜜，無相故；乃至具足八聖道分波羅蜜，無相故；具足內空波羅蜜，無相故；乃至具足無法有法空波羅蜜，無相故；足¹⁹⁵具八¹⁹⁶背捨波羅蜜，無相故；具足九次第定波羅蜜，無相故；具足佛十力波羅蜜，無¹⁹⁷相故；乃至具足十八不共法波羅蜜，無相故。

是菩薩，**無相故**，自具足是善¹⁹⁸法，亦教他人令具足善法，**無相故**。¹⁹⁹

(三) 引證：若諸法實有如毫釐許，則不能得菩提，亦不能化他

須菩提！若諸法相當實有如毫²⁰⁰釐²⁰¹許者，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不能知諸法無相、無憶念得阿耨多羅三藐三菩提、亦教眾生令得無漏法。何以故？一切無漏法無相、無憶念故。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以無漏法利益眾生。」²⁰²

(貳) 正以諸法無相故，分別有三乘道果

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法無相、無憶念，云何數是聲聞法、是辟支佛法、是

¹⁹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「若諸法中少有實事，非但假立有名、相者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應於善法自不增進，亦不令他增進善法。」（大正 7，386b7-10）

¹⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「以諸法中無少實事，但有假立諸名、諸相，是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於諸善法能自增進，亦能令他增進善法，**能以無相而為方便**，圓滿般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多。」（大正 7，386b10-14）

¹⁹⁵ 足具＝具足【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，688d，n.14）

¹⁹⁶ 八背捨＝解脫【宋】【宮】【宮】。（大正 25，688d，n.15）

¹⁹⁷ 〔無相故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，688d，n.16）

¹⁹⁸ （諸）＋善【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，688d，n.17）

¹⁹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「如是，善現！以一切法無少實事，但有假立諸名、諸相，諸菩薩摩訶薩於中不起顛倒執著，**能以無相而為方便**，於諸善法自增進已，亦能令他善法增進。」（大正 7，386c3-7）

²⁰⁰ 毫＝豪【石】。（大正 25，688d，n.18）

²⁰¹ 毫釐：1.比喻極微細。毫、釐均是微小的量度單位。（《漢語大詞典》（六），p.1012）

²⁰² （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「須菩提！若諸法有如毛釐之相者，菩薩行般若波羅蜜，終不逮空、無相、無願之法，不能隨眾生所願而建立之，不能令得空、無相、無願漏盡之法。須菩提！菩薩摩訶薩以無相無念行般若波羅蜜，饒益一切如是。」（大正 8，129b2-7）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「復次，善現！若諸法中有毛端量實法相者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法**不應**覺知無相、無念，亦**無作意無漏相**已證得無上正等菩提、安立有情於無漏法，以諸無漏法皆無相、無念、無作意故。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便善巧安立有情於無漏法，乃名真實饒益他事。」（大正 7，386c7-14）

菩薩法、是佛法？」²⁰³

二、佛答

（一）以反問明三乘不異無相法

佛告須菩提：「於汝意云何？無相法與聲聞法異不？」

「不也！世尊²⁰⁴！」

「無相法與辟支佛法、菩薩法、佛法異不？」

「不也！世尊！」

（二）正明無相法即是三乘法

佛告須菩提：「無相法即是須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛法、菩薩法、佛法？」

須菩提言：「如是！世尊！」²⁰⁵

（三）結

「須菩提！以是因緣故，當知一切法皆是無相。」²⁰⁶

肆、學一切法無相，能增益諸善法

（壹）總明增益善法

一、一切善法皆入三解脫門

須菩提！菩薩摩訶薩學是一切法無相，²⁰⁷得增益善法，所謂六波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至十八不共法。何以故？菩薩不以餘法為要，如三解脫門，所謂空、無相、無作。所以者何？一切善法皆入三解脫門。何以故？一切法自相空，是名空解脫門；一切法無相，是名無相解脫門；一切法無作無起相，是名無作解脫門。²⁰⁸

²⁰³ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法真無漏性無相、無念、無作意者，何緣世尊於諸經中數作是說：此是有漏法，此是無漏法；此是世間法，此是出世間法；此是有為法，此是無為法；此是有諍法，此是無諍法；此是流轉法，此是還滅法；此是聲聞法，此是獨覺法；此是菩薩法，此是佛法耶？」（大正 7，386c15-21）

²⁰⁴ 尊 +（若）【石】。（大正 25，688d，n.19）

²⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「諸預流果乃至無上正等菩提豈不即是無相、念等無漏法性？」

善現對曰：「如是！世尊！」（大正 7，386c26-28）

²⁰⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「由此因緣，當知一切法皆是無相等無二無別。」（大正 7，386c28-387a1）

²⁰⁷ 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「須菩提！菩薩學一切法相」下第四，明菩薩解法無相便增益善根也。

問：菩薩學無相，云何知一切法是有？云何學空二能知一切有法？

答：菩薩學空出三界，盡三漏相，破一切法中無明，起知一切法也。（已新續藏 24，332b20-23）

²⁰⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「善現當知！若菩薩摩訶薩學一切法無相、無念、無作意時，常能增長所行善法，所謂布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……若成熟有情、嚴淨佛土。諸如是等一切佛法，皆由學無相、無念、無作意而得增長。所以者何？諸菩薩摩訶薩除空、無相、無願解脫門，更無有餘要所學法。何以故？善現！三解脫門總攝一切妙善法故。所以者何？空解脫門觀一切法自相皆空，無相解脫門觀一切法遠離眾相，無願解脫門

二、學三解脫門即攝一切善法

若菩薩摩訶薩學三解(689a)脫門，是時能學五陰相，能學十二入相，能學十八界相，能學四聖諦、十二分因緣法，能學內空、外空乃至無法有法空，能學六波羅蜜、四念處乃至八聖道分，能學佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法。」

(貳) 別論得無相則能通達一切法

一、須菩提略問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能學五受陰相？」²⁰⁹

二、佛廣答

(一) 約「知五陰相、生滅、如」明

佛告須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，知色相，知色生滅，知色如。²¹⁰

云何知色相？知色畢竟空，內分²¹¹異、虛、無實，譬如水沫無堅固，是為知色相。²¹²

云何知色生滅？色生時無所從來、去無所至，若不來不去，是為知色生滅相。²¹³

云何知色如？是色如不生不滅、不來不去、不增不減²¹⁴、不垢不淨，是為²¹⁵知色如。

須菩提！如名如實不虛，如前，後、中亦爾，常不異，是為知色如。²¹⁶

觀一切法遠離所願。諸菩薩摩訶薩依此三門，能攝一切殊勝善法；離此三門，所應修學殊勝善法不得生長。」(大正 7，387a1-19)

²⁰⁹ (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

須菩提白佛言：「云何，世尊！菩薩行般若波羅蜜，云何學五陰？」(大正 8，129b24-25)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

具壽善現白言：「世尊！云何菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，則能學色蘊乃至識蘊？」(大正 7，387b9-11)

²¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能如實知色乃至識若相、若生滅、若真如，是名能學色乃至識。」(大正 7，387b11-14)

²¹¹ 分+(分)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，689d，n.1)

²¹² (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「云何知色相？色無堅固，譬如聚沫。」(大正 8，129b26-27)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色畢竟有孔、畢竟有隙，譬如聚沫性不堅固。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色相。」(大正 7，387b14-18)

²¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生滅？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生時無所從來、滅時無所至去，雖無來無去而生滅相應。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色生滅。」(大正 7，387b18-23)

²¹⁴ (1) 滅=減【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，689d，n.2)

(2) 案：《大正藏》原作「滅」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《高麗藏》作「減」(第 14 冊，1279c17)。

²¹⁵ 為=名【石】。(大正 25，689d，n.3)

²¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如無生無滅、無來無去、無染無淨、無增無減，常如其性，不虛妄、不變易，故名真如。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知色真如。」(大正 7，387b24-29)

云何知受相？云何知受生滅？云何知受如？

菩薩知諸受相²¹⁷如水中泡，一起一滅，是為知受相。²¹⁸

知受生滅者，是受無所從來、去無所至，是為知受生滅。

知受如者，是如不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，是為知²¹⁹受如。

云何知想相？云何知想生滅？云何知想如？

知想相者，是想如焰，水²²⁰不可得，而妄生水想²²¹，是為知想相。²²²

知想生滅者，是想無所從來，去無所至，是為知想生滅。

知想如者，諸想如不生不滅、不來不去、不增不減、不垢不淨，不轉於實相，是為知想如。

云何知行相？云何知行生滅？云何知行如？

知行相者，行如芭蕉，葉葉除却，不得堅實，是為知行相。²²³

知行生滅者，諸行生無所從來，去無所至，是為知行生滅。

知行如者，諸行不生不滅、不來不去、不增不減、(689b) 不垢不淨，是為知行如。

云何知識相？云何知識生滅？云何知識如？

知識相者，如幻師幻作四種兵，無有實，識亦如是²²⁴。²²⁵

²¹⁷ [相] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.4)

²¹⁸ (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「知痛如泡故。」(大正 8, 129c4)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知受相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知受畢竟如癰、畢竟如箭，速起速滅，猶若浮泡，虛偽不住，三和合起。是名菩薩摩訶薩如實知受相。」(大正 7, 387b29-c5)

²¹⁹ 知 + (諸)【石】。(大正 25, 689d, n.5)

²²⁰ (如) + 水【宋】【宮】。(大正 25, 689d, n.6)

²²¹ 想 = 相【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.7)

²²² (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「知想如熱時之焰，至竟無水，亦不去、亦不來。」(大正 8, 129c4-5)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 471〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想猶如陽焰水不可得，渴愛因緣妄起此想，發假言說。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知想相。」(大正 7, 387c16-20)

²²³ (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「譬如芭蕉，葉葉分解，中無有堅。」(大正 8, 129c6-7)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行如芭蕉柱，葉葉析除，實不可得。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知行相。」(大正 7, 388a11-15)

²²⁴ 是 + (如是為知識相)【聖】。(大正 25, 689d, n.8)

²²⁵ (1)《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「云何觀識？譬如幻師化作四種兵，亦不往、亦不來，觀識亦如是。」(大正 8, 129c8-10)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時如實知識相？謂菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知識如諸幻事，眾緣和合假施設有，實不可得。謂如幻師或彼弟子於四衢道幻作四軍，所謂象軍、馬軍、車軍、步軍，或復幻作諸餘色類相，雖似有而無其實；識亦如是，實不可得。是名菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知識相。」(大正 7, 388a26-b4)

知識生滅者，是識生時無所從來，滅時無所去，是為知識生滅。

知識如者，知識不生不滅、不來不去、不垢不淨、不增不減，是為知識如。

（二）約「知十二入、十八界空」明

云何知諸²²⁶入？眼、眼性空，乃至意、意性空；色、色性空，乃至法、法性²²⁷空。

云何知界？眼²²⁸、眼界空，色、色界空，眼識、眼識界空；乃至意識界亦如是。

（三）約「知四諦不二、四諦如」明

云何知四聖諦？

知苦聖諦時，遠離二法，知²²⁹苦諦²³⁰不二不別，是名苦聖諦。²³¹集、滅²³²、道亦如是。

云何知苦如²³³？苦聖諦即是如，如即²³⁴是苦聖諦。集、滅、道亦如是。²³⁵

（四）約「知十二因緣不生相」明

云何知十二因緣？知十二因緣不生相，是名知十二因緣。」²³⁶

（參）雖分別諸法而不壞法性

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，各各分別知諸法，將無以色性壞法性，乃至一切種智性壞法性耶？」²³⁷

²²⁶ 諸＝識【宋】【宮】。（大正 25，689d，n.9）

²²⁷ 〔性〕－【聖】。（大正 25，689d，n.10）

²²⁸ 眼界＝眼界【宋】【元】【明】【宮】，〔界〕－【聖】。（大正 25，689d，n.11）

²²⁹ 知＝如【聖】。（大正 25，689d，n.12）

²³⁰ 《大正藏》原作「苦聖^{*}諦」，今依《高麗藏》作「苦諦」（第 14 冊，1280b3）。

※〔聖〕－【宋】【元】【明】【聖乙】【聖】。（大正 25，689d，n.13）

²³¹ 《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：「云何觀知苦諦？亦知苦，亦知諦，亦知有我、無我諦；習、盡、空皆知諦。」（大正 8，129c13-14）

²³² 滅＝盡【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，689d，n.14）

²³³ 如＝知【宋】【宮】。（大正 25，689d，n.15）

²³⁴ （1）如＋（即）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，689d，n.16）

（2）《大正藏》原缺「即」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】及《高麗藏》補上「即」字（第 14 冊，1280b5）。

²³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知苦是逼迫相，集是生起相，滅是寂靜相，道是出離相，自性本空，遠離二法，是聖者諦。苦等即真如，真如即苦等，無二無別，唯真聖者能如實知。善現！是為菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，亦能學苦、集、滅、道聖諦。」（大正 7，389b12-18）

²³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實知無明乃至老死無生無滅、無染無淨，自性本空，遠離二法。善現！是為菩薩摩訶薩能學如是三解脫門，亦能學無明乃至老死。」（大正 7，389a23-27）

²³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，如實了知色等諸法各各差別不相雜亂，將無以色乃至以識壞法界耶？……將無以一切智智壞法界耶？何以故？世尊！法界無二無差別故。」（大正 7，390b12-c15）

二、佛答

佛告須菩提：「若法性外更有法者，應壞法性。法性外法不可得，是故不壞。

何以故？須菩提！佛及佛弟子知法性外法不可得故，不²³⁸說法性外有法。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應學法性。」²³⁹

伍、若學法性即遍學一切法

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩若學法性，為無²⁴⁰所學？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩若²⁴¹學法性，則學一切法。何以故？一切法即是法性。」²⁴²

須菩提白佛言：「世尊！何²⁴³因緣故一切法即是法性？」

佛言：「一切法皆入無相無為性中，以是因緣故，學法性則學一切法。」²⁴⁴

陸、一切法雖即是法性，要須修行方能成就

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法即是法性，菩薩摩訶薩何以學般若波羅蜜²⁴⁵、禪波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、（689c）羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀波羅蜜？

菩薩摩訶薩何以學初禪，第二、第三、第四禪？

菩薩摩訶薩何以學慈、悲、喜、捨？

何以學無邊虛空處、無邊識處、無所有處、非有想非無想處？

何以學四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分？

何以學空、無相、無作解脫門？

²³⁸ 不+（可）【石】。（大正 25，689d，n.17）

²³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「若離法界餘法可得，可言彼法能壞法界；然離法界無法可得，故無餘法能壞法界。所以者何？諸佛、菩薩、獨覺、聲聞知離法界無法可得，既知無法離於法界，亦不為他施設宣說，是故法界無能壞者。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應學法界無二、無別、不可壞相。」（大正 7，390c15-22）

²⁴⁰ 為無=無為【明】。（大正 25，689d，n.18）

²⁴¹ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，689d，n.19）

²⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩欲學法界，當於何學？」

佛告善現：「若菩薩摩訶薩欲學法界，當於一切法學。所以者何？善現！以一切法皆入法界故。」（大正 7，390c22-25）

²⁴³ （佛）+何【聖】。（大正 25，689d，n.21）

²⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

具壽善現復白佛言：「何因緣故，說一切法皆入法界？」

佛告善現：「若佛出世、若不出世，諸法法爾皆入法界無差別相，不由佛說。所以者何？善現！若善法非善法、若有記法無記法、若有漏法無漏法、若世間法出世間法、若有為法無為法，如是等一切法，無不皆入無相、無為、性空法界。是故，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，欲學法界當學一切法，若學一切法即是學法界。」（大正 7，390c25-391a5）

²⁴⁵ 《大品經義疏》卷 10〈79 善達品〉：

「須菩提白佛：若一切法即是法性，何以學般若」下，此是第六明諸法雖是法性要須修行，雖分別諸法不壞性法也。

問：何故云出法性外有法不求菩提耶？

答：出法性外見法則是道，若道者無明不事轉，云何得說佛般若。（卍新續藏 24，332c2-6）

何以學八背捨、九次第定，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法？

何以學六神通？

何以學三十二相、八十隨形好？

何以學生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大²⁴⁶家？

何以學生四天王天處、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天？

何以學生梵天王住處、光音天、遍淨天、廣果天、無想定、淨居天？

何以學生無邊空處、生無邊識處、生無所有處、生非有想非無想處？²⁴⁷

何以學初發意地，第二、第三、第四、第五、第六、第七、第八、第九、第十地²⁴⁸？

何以²⁴⁹學聲聞地、辟支佛地、菩薩法位？²⁵⁰

何以學成就眾生、淨佛國土？

何以學諸陀羅尼？

何以學樂說法？

何以學阿耨多羅三藐三菩提，學已得一切種智、知一切法？

世尊！諸法法性中無是分別！世尊！將無菩薩墮非道中？何以故？世尊！法性中無如是分別。法性中無色，無受、想、行、識，諸法性亦不遠離色、受、想、行、識。色即是法性，法性即是色；受、想、行、識亦爾，²⁵¹一切法亦如是。」

〔貳〕佛答

一、雖分別諸法，而不壞法性

〔一〕標宗

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言：『色即是法性，受、想、行、識即是法性。』須菩提！菩²⁵²薩摩訶薩行般若波羅蜜時，若法性外見有法者，為不求阿耨多羅三藐三菩提。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，知一切法性即是阿耨多羅三藐三(690a)菩提；以是故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，知一切法即是法性已，以無名相之法以名相²⁵³說，所謂是色，是受、想、行、識，乃至是阿耨多羅三藐三菩提。²⁵⁴

²⁴⁶ 大=火【石】。(大正 25, 689d, n.22)

²⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何當學成滿剎帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族？云何當學成滿四大王眾天乃至他化自在天？云何當學成滿梵眾天乃至廣果天？云何當學成滿無想有情天法而不樂生彼？云何當學成滿淨居天法而不樂生彼？云何當學空無邊處天法乃至非想非非想處天法而不樂生彼？」(大正 7, 391a20-26)

²⁴⁸ 〔地〕—【聖】。(大正 25, 689d, n.23)

²⁴⁹ 以+（故）【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 689d, n.24)

²⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「云何當學趣證菩薩正性離生？云何當學一切聲聞及獨覺地而不作證？」(大正 7, 391a27-29)

²⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「世尊！非法界中有如是等種種分別，將無菩薩摩訶薩眾由此分別行於顛倒，無戲論中起諸戲論。何以故？真法界中都無分別戲論事故。世尊！法界非色、受、想、行、識，亦不離色、受、想、行、識；色、受、想、行、識即是法界，法界即是色、受、想、行、識。」(大正 7, 391b4-9)

²⁵² (若)+菩【石】。(大正 25, 689d, n.25)

²⁵³ 相+（法）【石】。(大正 25, 690d, n.1)

²⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。真法界中無一切種分別戲論。法界非色、受、想、行、

（二）舉喻明理

須菩提！譬如工幻師、若幻師²⁵⁵弟子，多人處立，幻作種種形色——男、女，象、馬，端嚴園林，及諸廬²⁵⁶館²⁵⁷、流泉²⁵⁸、浴池、衣服、臥具、香華、瓔珞、饍饌、飲食，作眾伎樂，以樂眾人。

又復幻作人，令布施、持戒、忍辱、精進、禪定、修智慧。

是幻師復幻作剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家，四天王天處、須彌山三十三天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天以示眾人，復幻作梵眾天乃至非有想非無想天，復²⁵⁹幻作須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛。

菩薩摩訶薩從初發意行檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，行初地乃至行十地，入菩薩位，遊戲神通，成就眾生，淨佛國土，遊戲諸禪、解脫、三昧，行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲，具足佛身三十二相、八十隨形好，以示眾人。²⁶⁰

是中無智之人歎：『未曾有！是人多能，巧為眾事，娛²⁶¹樂眾人，種種形色，乃至三十二相、八十隨形好莊嚴佛身。』

其中有智之士思惟言：『未曾有也！是中無有實事，而以無所有法娛樂眾人，令有形相，無事事相，無有有相』。²⁶²

識，亦不離色、受、想、行、識；法界即色、受、想、行、識，色、受、想、行、識即法界。……復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若見有法離法界者，便非正趣所求無上正等菩提。是故，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不見有法離真法界。善現當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，知一切法即真法界，方便善巧無名相法，為諸有情寄名相說，謂此是色、受、想、行、識，……此是一切菩薩摩訶薩行，此是諸佛無上正等菩提。」（大正 7，392b15-c19）

²⁵⁵ [師] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.2）

²⁵⁶ （1）案：《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1281a21）。

（2）廬：5.古代沿途迎候賓客的房舍。（《漢語大詞典》（三），p.1287）

²⁵⁷ 館：1.客舍，招待賓客居住的房舍。（《漢語大詞典》（十二），p.565）

²⁵⁸ 流泉：1.流動的泉水。（《漢語大詞典》（五），p.1265）

²⁵⁹ 復 = 又【石】。（大正 25，690d，n.3）

²⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：「或復現作菩薩摩訶薩，從初發心修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……或復幻作如來形像，具三十二大丈夫相，八十隨好圓滿莊嚴，成就十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法、無忘失法、恒住捨性、一切智、道相智、一切相智等無量無邊不可思議殊勝功德。」（大正 7，393a4-18）

²⁶¹ 娛 = 如天【聖】。（大正 25，690d，n.4）

²⁶² （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

有愚癡之士稱歎言：「快哉！是人所作甚奇特！能食飲；若干億萬人皆令歡喜；現若干種像世尊相好。」中或有知者便大笑言：「是幻師所作乃爾，以空無所有法、以無端緒之法樂眾人，令使有端緒相，無形與作形相。」（大正 8，130a29-b5）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 472〈77 善達品〉：

善現！如是幻師或彼弟子為惑他故，在眾人前幻作此等諸幻化事。其中無智男女大小見是事已，咸驚歎言：「奇哉！此人妙解眾伎，能作種種甚希有事；乃至能作如來之身，相好莊嚴，具諸功德。令眾歡樂，自顯技能。」其中有智見此事已，作是思惟：「甚為神異！如何此人能現是事！其中雖無實事可得，而令愚人迷謬歡悅，於無實物起實物想。」唯有智者了達皆空，雖有見聞，而無執著。（大正 7，393a18-27）

二、以方便力知眾生空、法空而廣修自利利他行

如是，須菩提！菩薩摩訶薩不見離法性有法，行般若波羅蜜，以方便力故，雖不得眾生，而自布施，亦教人布²⁶³施，讚歎布²⁶⁴施法，歡喜讚歎行布施者；自持戒，亦教人持戒……；自忍辱，亦教人忍辱……；自精進，亦教人精進……；自行禪，亦教人行禪……；自（690b）修智慧，亦教人修智慧，讚歎修智慧法，歡²⁶⁵喜讚歎修智慧者。

自行十善，亦教人²⁶⁶行十善，讚歎行十善法，歡喜讚歎行十善者。

自受行五戒，亦教他人受行五戒²⁶⁷，讚歎五戒法，歡喜讚歎受行五戒者。

自受八戒齋，亦教他人受八戒齋，讚歎八戒齋法，歡喜讚歎行八戒齋者。

自行初禪，乃至自行第四禪。……

自行慈、悲、喜、捨。……

自行無邊空處乃至非有想非無想處，亦教他人行。……

自行四念處乃至八聖道分。……

自行三解脫門，佛十力，……乃至自行十八不共法，亦教他人行十八不共法，讚歎十八不共法，歡喜讚歎行十八不共法者。

三、法性本常空，前中後無異故，菩薩行般若能成滿二利行

須菩提！若法性前、後、中有異者，是菩薩摩訶薩不能以方便力示法性、成就眾生。

須菩提！以法性前、後、中無異，是故是²⁶⁸菩薩²⁶⁹行般若波羅蜜，為利益眾生故²⁷⁰，行菩薩道。」²⁷¹

【論】

壹、能善達法相，復起利他行

（壹）明菩薩善達法相

一、舉化人喻

（一）須菩提問

²⁶³ 〔布〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.5）

²⁶⁴ 〔布〕－【宮】【聖】。（大正 25，690d，n.6）

²⁶⁵ 〔歡〕－【聖】。（大正 25，690d，n.7）

²⁶⁶ 人＝他【石】。（大正 25，690d，n.8）

²⁶⁷ 戒＋（諸）【聖】。（大正 25，690d，n.9）

²⁶⁸ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，690d，n.10）

²⁶⁹ 薩＋（摩訶菩）【石】。（大正 25，690d，n.11）

²⁷⁰ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.12）

²⁷¹ （1）《放光般若經》卷 18〈79 超越法相品〉：

佛告須菩提言：「法性前以後及中間無有增減，是故菩薩摩訶薩為眾生故，謙苦行菩薩之行；若法性前後及中間有異者，菩薩終不以漚沲拘舍羅廣宣法性教授眾生。」（大正 8，130b15-19）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 473〈77 善達品〉：「善現！若真法界初、中、後際有差別者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不能施設方便善巧為諸有情說真法界、嚴淨佛土、成熟有情、修諸菩薩摩訶薩行、證得無上正等菩提、能盡未來利樂一切；以真法界初、中、後際常無差別，是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能善施設方便善巧，為諸有情說真法界，嚴淨佛土、成熟有情，修諸菩薩摩訶薩行，證得無上正等菩提，能盡未來利樂一切。」（大正 7，394b2-11）

1、釋疑：須菩提何故重問「菩薩善達諸法相」

問曰：佛品品中說「通達諸法相」，今須菩提何以更問？

答曰：是般若波羅蜜無一定相，無言說故，雖數聞²⁷²猶未足，是²⁷³故更問。²⁷⁴

譬如犢子雖大，善母美²⁷⁵乳，飲猶不止；佛大慈悲，猶如²⁷⁶善母，般若波羅蜜如美乳，須菩提如犢子，雖數聞諸法相，猶未厭足。

復次，唯佛一切智能通達諸法實相；餘人雖達，不能究盡，是故問。

2、舉文

「餘菩薩未作佛，云何²⁷⁷能通達？」

(二) 佛答

1、舉喻

佛以譬喻答：如幻²⁷⁸化人，無三毒、諸煩惱結使，無心、心數法，內外、有漏無漏法中所不攝，不墮凡夫法，亦不墮聖果中，不得言是須陀洹等；亦能發他心善惡，所為變化事，必能令²⁷⁹成就。

此變化，其實不垢不淨，(690c) 六道所不攝。

2、合法

菩薩身亦如是，無三毒等煩惱，知是心、心數法皆是先世虛誑顛倒法因緣生故，不信、不隨逐。能如是行，是為善通達諸法相。

二、舉菩薩妙悟例萬法如化

(一) 正明一切法如化

是時，須菩提雖善知空，以貴敬尊重佛法、不能限量佛法，故問佛：「世尊！一切色等法皆空、如化耶？」

佛答：「一切色等法皆如化。」

汝貴重佛法²⁸⁰故，不敢言空；我以一切智故，能說諸法空。如餘人貴師子力，師子自不貴其力。

(二) 以菩薩所見證成

爾時，須菩提言：「若一切法畢竟空、皆如化，佛何以種種讚菩薩功德——因菩薩故斷三惡道，能拔出眾生令得涅槃？」

²⁷² 聞＝問【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，690d，n.13)

²⁷³ 案：《大正藏》原作「具」，今依《高麗藏》作「是」(第 14 冊，1282a3)。

²⁷⁴ 《大品經義疏》卷 10：「今是初文問：上來上處處明善達法性，今何故更問？答云：般若甚深無定相耳，無厭足是故問也。又唯佛究盡法性，降佛已還未能具知是故問之。」(卍新續藏 24，332a24-b2)

²⁷⁵ 〔美〕－【石】。(大正 25，690d，n.14)

²⁷⁶ 如＝好【宋】【宮】。(大正 25，690d，n.15)

²⁷⁷ 〔何〕－【石】。(大正 25，690d，n.16)

²⁷⁸ 〔幻〕－【宋】【宮】。(大正 25，690d，n.17)

²⁷⁹ 令＋(我)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，690d，n.18)

²⁸⁰ 〔法〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，690d，n.19)

佛反問須菩提：「於汝意云何？菩薩本行菩薩道時，見定²⁸¹有眾生從五道中拔出不？」
須菩提言：「無也！」

佛可其意：「如是！如是！何以故？菩薩得無生法忍時，知見一切²⁸²法如幻、如化。」

〔貳〕為益眾生故起行

一、須菩提問

須菩提言：「若爾者，菩薩以何事故行六波羅蜜等？」

二、佛答

佛答：「若眾生自知諸法空²⁸³、如幻，菩薩則無功夫²⁸⁴。」

復次，若諸法決定²⁸⁵空相，則菩薩無功夫。

令²⁸⁶諸法非實非空，過諸語言道，畢竟空²⁸⁷寂滅相。眾生不知是事故，生吾我心，起惡罪業，受無量苦；是故菩薩知諸法實相，生大悲心。

如長者有子，盲而飲毒²⁸⁸；長者知其必死，起種種方便，遮令不飲。

菩薩亦如是，見是²⁸⁹眾生顛倒無明盲故飲三毒，則生大悲心，於無量阿僧祇劫，修六波羅蜜，淨佛國土、教化眾生。

貳、眾生住著名相虛妄分別中，菩薩以方便力令遠離

〔壹〕略說

一、須菩提問：眾生在何處住，而菩薩救拔令出離

須菩提聞是已，更白佛言：「世尊！若一切法空無根本、如夢、如幻等，眾生在何處住而菩薩拔出？」

須菩提意謂：如人沒深泥而得拔出。

二、佛答

佛（691a）答：

〔一〕眾生但住於名相虛妄憶想分別中

「眾生但住名相虛誑憶想分別中。」

佛意：一切法中無決定實者，但凡夫虛誑故著。

如人闇中見似人物，謂是實人，而生畏怖；又如惡狗²⁹⁰臨²⁹¹井，自吠²⁹²其影，水中

²⁸¹ 定＝空【聖】。（大正 25，690d，n.20）

²⁸² 切＝一【聖】。（大正 25，690d，n.21）

²⁸³ 空＋（如夢）【宋】【元】【明】【宮】，（如空）【聖】。（大正 25，690d，n.22）

²⁸⁴ 夫＝失【聖】。（大正 25，690d，n.23）

²⁸⁵ 定＝空【聖】，〔定〕－【石】。（大正 25，690d，n.24）

²⁸⁶ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3357：「令」疑是「今」。

²⁸⁷ 〔空〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.25）

²⁸⁸ 毒＋（藥）【聖】【石】。（大正 25，690d，n.26）

²⁸⁹ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，690d，n.27）

²⁹⁰ 狗＝苟【石】。（大正 25，691d，n.1）

²⁹¹ 臨：7.來到，到達。10.靠近。（《漢語大詞典》（八），p.726）

²⁹² 吠＝戲【聖】【石】。（大正 25，691d，n.2）

無狗，但有其相，而生惡心，投井而死。

眾生亦如是，四大和合故名為身，因緣生識，和合故動作、言語；凡夫人於中起人²⁹³相，生愛、生恚，起罪業，墮三惡道。

〔二〕菩薩示畢竟空令出離

1、示眾生一切法如幻化，無有實事

菩薩行般若波羅蜜時，憐愍眾生，種種因緣教化，令知空法而拔出之；作是言：「是法皆畢竟空、無所有，眾生顛倒虛妄故，見似如有，如化、如幻、如乾闥婆城，無有實事，但誑惑²⁹⁴人眼。」

2、示眾生一切法但假名，非實有

復次，一切法但從名字和合，更有餘名。如頭、足、腹、脊和合故，假名為身；如髮、眼、耳、鼻、口、皮、骨和合故，假名為頭；諸毛和合故，名為髮；分分和合故，假名為毛；諸微塵和合故，名為毛分；亦和合諸分故，名為²⁹⁵微塵。

※ 因論生論：微塵亦但有虛名

問曰：微塵第一微細故不得作分，無²⁹⁶分故無和合，此則定法，是故不得言「一切空，無有定法」！

答曰：若微塵是色，則應有分。何以故？一切色皆在虛空中，皆有十方²⁹⁷。若微塵是色，則有十²⁹⁸分；若有十²⁹⁹分，云何是極微？若如汝說「微塵無分」者，則非色。何以故？出色相故。

又復「色」名五情可得，若微塵非五情所得者，云何得知是色？是故微塵但有虛名。眼見麤色，尚可破令空，何況不可見、不可觸！

※ 因論生論：天眼所見亦非真，聖人以慧眼觀世間空為實

問曰：微塵³⁰⁰細故，五情³⁰¹所不能得，聖人得天眼則見。

答曰：天眼見雖細，是色相故，應當有分；若無分則³⁰²非色，非色則天眼不見。以是故，天眼亦（691b）虛誑妄見；是故聖人以慧眼觀世間，則得道。

3、結：若能捨虛誑名相、不著空法者，則受涅槃常樂

微塵，如先說，但有名無實。³⁰³微塵無故，一切法名字和合故更有假名，無有實定，

²⁹³ 〔人〕－【聖】。（大正 25，691d，n.3）

²⁹⁴ 惑＝或【石】。（大正 25，691d，n.4）

²⁹⁵ 〔為〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.5）

²⁹⁶ 〔無分〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.6）

²⁹⁷ 方＝分【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.7）

²⁹⁸ 十分＝十【聖】，＝十方分【石】。（大正 25，691d，n.8）

²⁹⁹ 十＋（方）【聖】【石】。（大正 25，691d，n.9）

³⁰⁰ 〔塵〕－【宋】【宮】。（大正 25，691d，n.10）

³⁰¹ 情＝情【聖】【石】。（大正 25，691d，n.11）

³⁰² 則＝別【宋】【宮】。（大正 25，691d，n.12）

³⁰³ 《正觀》（6），p.213：參見《大智度論》卷 6（大正 25，104b4-5）、卷 12（147c19，148a4）、卷 15（171a24-26）、卷 31（291c21，292a9）、卷 32（297c2-4）、卷 36（326b20-c18）、卷 42（365c25-27）、卷 70（546c17-547a8）。

而眾生妄生貪著；貪欲、瞋恚因緣故，起惡業，無量阿僧祇劫在三惡道受苦。若諸法實定，尚不應作貪欲、瞋恚罪因緣，何況虛誑無實！若能捨虛誑名相、不著空法者，則受涅槃常樂。

〔貳〕釋「名」與「相」之差別

問曰：「名」、「相」有何差別？

答曰：

一、論主釋

〔一〕第一說

「名」者，是眾物字，如熱物字為火。

「相」者，如見烟知是火相，熱是火體。

〔二〕第二說

復次，如五眾和合中男、女，是為³⁰⁴「名」；身貌³⁰⁵可別男、女，是為「相」。見是相故，作名字，名為男、女。

※ 因論生論：「相」為本，「名」為末

問曰：若爾者，「名」、「相」無異！所以者何？見「相」故得「名」，知「名」故得「相」。

答曰：汝不解我所說耶？先見男女貌，然後名為男、女。「相」為本，「名」為末。

〔三〕第三說

又復如人眼見色，偏取所好相而生著³⁰⁶，於餘人則不然；以其能生染著心，是名為「相」。

二、引經釋義

復次，此中佛自說名、相分別：「名者假名，以名取諸法。」如經中廣說。

參、知諸法但有名相故，能得大利益

〔壹〕論「若諸法但有名相，云何能自利利人」

一、須菩提問

須菩提問：「若一切法但有名相，菩薩云何自利、利人？」

二、佛答

〔一〕反顯：若法定有，則無二利³⁰⁷

佛答：「若諸法根本定有，菩薩行般若波³⁰⁸羅蜜時，不能自利利人。」

何以故？若諸法性定實有，即是無生。

³⁰⁴ 為名＝名為【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.13）

³⁰⁵ 貌＝根【聖】，＝相【石】。（大正 25，691d，n.14）

³⁰⁶ 著＋（若）【石】。（大正 25，691d，n.15）

³⁰⁷ 《大品經義疏》卷 79：「若法非但有名相者，則有定性；定性則不生福滅罪，道為罪；道為罪故，無自利利人。無定性故，罪可捨、福可修故，有自利、利人也。」（已新續藏 24，332b15-16）

³⁰⁸ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.16）

何以故？以性先定有故。若是法從因緣和合生，即是無定³⁰⁹性。若性定有，則不須因緣和合；若爾者，則無生，無生故無滅，無滅故無罪福。

以知無常故，則捨罪修福；若常，則無縛解³¹⁰、無世間、無涅槃等。

是故佛告須菩提：「若法定有、非但名相者，菩薩不行般若波羅蜜³¹¹自利、利人，不行禪波羅蜜等（691c）自利、利人。

（二）正明：諸法但名相故，方有二利

無相故，是菩薩自具足是善法，亦以善法利益眾生，以無相故。」

（三）引證：若諸法實有如毫釐許，則不能得菩提，亦不能化他

佛告須菩提：「若諸法當實有如毫釐許，菩薩坐道場時，不能觀³¹²一切法空、無相、無所有，得成阿耨多羅三藐三菩提；亦不能以此法利益眾生。」

何以故？是菩薩坐道場時，觀一切法第一真實；若小錯，不應得阿耨多羅三藐三菩提。³¹³

亦不能為眾生說是空無相法。所以者何？法若定有，佛云何誑眾生「一切法無漏、無相、無憶念」？

※ 因論生論：四諦中唯滅諦無相，何以言一切無漏法無相、無憶念

問曰：四諦中，三諦皆有相——苦諦則有苦相，集諦則有集相，道諦則有道相；唯滅諦無相，亦有憶念，是無相涅槃，汝何以言「一切無漏法無相、無憶念」？

答曰：

1、摩訶衍法與聲聞法異

摩訶衍法與聲聞法異。摩訶衍法中說：「一切無漏法，無相、無憶念。」

2、有相、有憶念，皆是虛誑不實，不名無漏

復次，有相、有憶念，皆是虛誑不實；若虛誑不實，即是諸煩惱漏，云何是無漏？

3、苦、集、道三諦皆隨滅諦

復次，是三諦皆隨滅諦——見苦即捨，見集即斷，不言實定；見道為趣³¹⁴滅故，亦不住是道中；滅盡是主³¹⁵。是滅盡法，無相、無緣，云何有憶念？憶念皆是緣相著法。

4、小結

是故無漏法皆無相、無憶念。

³⁰⁹ [定] — 【石】。（大正 25，691d，n.17）

³¹⁰ （無）+解【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.18）

³¹¹ [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，691d，n.19）

³¹² 觀=覺【石】。（大正 25，691d，n.20）

³¹³ 《大品經義疏》卷 79：「若諸法豪釐許有者，此引得佛為證。若有一豪相可得者，則坐道場不見諸法相應是僻錯；以坐道場無有小錯故得佛，是知諸法無一豪相也。」（卍新續藏 24，332b17-20）

³¹⁴ 趣=起【宋】【宮】。（大正 25，691d，n.21）

³¹⁵ 主=住【明】，=生【聖】。（大正 25，691d，n.22）

（貳）正以諸法無相故，分別有三乘道果**一、須菩提問**

須菩提意：若無漏法是第一實，無³¹⁶相、無憶念，一切法性亦應無相、無憶念；但凡夫顛倒故，有相、有憶念。是故問佛：「若一切法無相、無憶念，云何數是聲聞法、是辟支佛法、是菩薩法、是佛法？」

二、佛答**（一）以反問答：明三乘不異無相法**

佛反問須菩提：「三乘法與無相法異不？」

須菩提答曰³¹⁷：諸煩惱滅即是斷，斷即是無為法，亦知滅道諦³¹⁸即是無漏、無相，是故言「三乘不異無相法」。

（二）正明無相法即是三乘法

佛復問：「須陀洹乃至佛不³¹⁹即（692a）是無相法耶？」³²⁰

答言：「是³²¹。」

（三）結

「以是因緣故，當知一切法皆是無相。」

若無相，汝云何難言有諸道？正以無相故，有³²²三乘諸道。

肆、學一切法無相，能增益諸善法**（壹）總明增益善法****一、一切善法皆入三解脫門，故學無相得增益諸善法**

佛言：「若菩薩能如是學無相法，則能增益諸善法，所謂六波羅蜜乃至十八不共法。

此中佛自說因緣：「菩薩唯住三解脫門，不以餘法為要。」

所以者何？三解脫門是實法，餘四念處等法雖實，皆方便說。

二、三解脫門近涅槃，亦攝一切善法，故菩薩應學

三解脫門近涅槃，亦能攝一切實善法，是故說菩薩應學。

（貳）學三解脫門即學一切法

問曰：若菩薩學是三解脫門即學五眾、十二入、十八界等，是三解脫門皆空、無相、無分別，是五眾諸法皆是有相、有分別法，云何學三解脫門故學是餘法？

答曰：菩薩學是三解脫門，則出三界、盡三漏故，於³²³諸法中得實智慧，無所不通。

先來五眾中，皆虛妄邪行；今得此三解脫門故，得正通達。

³¹⁶ [無相] — 【宮】，[無] — 【宋】。（大正 25，691d，n.23）

³¹⁷ [曰] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，691d，n.24）

³¹⁸ 道諦 = 諦道【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，691d，n.25）

³¹⁹ 不 = 法【宋】【元】【明】。（大正 25，691d，n.26）

³²⁰ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3363：「須陀洹乃至佛法，即是無相法耶？」

³²¹ [是] — 【宋】【宮】。（大正 25，692d，n.1）

³²² 有 + （有）【聖】。（大正 25，692d，n.2）

³²³ 於 = 餘【明】。（大正 25，692d，n.3）

此中佛自說因緣：「菩薩行是三解脫門無相法時，知色生，知色滅，知色如，乃至識亦爾。」如經中廣說。

（參）雖分別諸法而不壞法性

一、須菩提問

須菩提復問：「如佛所言『菩薩知色等相，知色等生，知色等滅，知色等如』，若如是分別，將無色性壞法性耶？」

二、佛答

佛答：「若有法出法性者，色性應壞法性。」

一切法實相名為「法性」，是故一切法皆入法性中；色性實相即是法性，同一性，云何色性能壞法性？

佛更³²⁴說因緣：「諸佛³²⁵賢聖不見出法性更有法者，不得故不說。」

諸佛賢聖最³²⁶可信者，菩薩應如是學法性。

伍、若學法性，即遍學一切法

須菩提白佛³²⁷：「若菩薩學法性，是為無所學。」

所以者何？法性無性故。

佛答：法性無性者，若菩薩學法性，為學一切法。

若法性當（692b）別有性、若無性是性，應但學法性、不學一切法；今法性實無別性，亦無無性故，遍³²⁸學一切法。

但諸法實相是法性，是故得實相則正遍學一切法。

陸、一切法雖即是法性，要須修行方能成就

（壹）須菩提問

爾時，須菩提白佛³²⁹：「世尊！若一切法即是法性，菩薩摩訶薩以何等故學六波羅蜜，乃至陀羅尼門？」

何以故？「諸法實相」即是「法性」，若一切法即是法性，菩薩更何所求？³³⁰

復次，「法性中無分別是六波羅蜜乃至陀羅尼；今菩薩分別行是法，將無墮顛倒中耶？」

（貳）佛答

一、雖分別諸法，而不壞法性

³²⁴ 更＝便【石】。（大正 25，692d，n.4）

³²⁵ 佛＋（法）【石】。（大正 25，692d，n.5）

³²⁶ 最＝量【聖】。（大正 25，692d，n.6）

³²⁷ 佛＋（言）【聖】【石】。（大正 25，692d，n.7）

³²⁸ 遍＝通【宋】【宮】。（大正 25，692d，n.8）

³²⁹ 佛＋（言）【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.9）

³³⁰ 《大品經義疏》卷 79：

問：何故云「出法性外有法，不求菩提」耶？

答：出法性外見法，則是道；若道者，無明不事轉。（己新續藏 24，332c4-5）

（一）標宗

佛可須菩提意而答：「若菩薩出法性見有法者，不求阿耨多羅三藐三菩提。」

何以故？出法性有法者，是常顛倒、無明，不可轉令實，云何斷一切法中無明得作佛？

「菩薩知一切法即是畢竟空、常寂滅相，無戲論、無名字；憐愍眾生，以方便力故以³³¹名相說，所謂是色，是受、想、行、識，乃至阿耨多羅三藐三菩提。」

（二）舉喻明理

如經中所說幻喻：「幻師」即是菩薩，「幻法」即是六波羅蜜等諸法。雖行是諸法，無著心；如幻師雖幻作種種物，知其無實而不著。

「智者」是佛及大菩薩；「無智者」，凡夫人及新發意，而大歡喜，歎未曾有。

二、以方便力知眾生空、法空而廣修自利利他行

菩薩行菩薩道，雖出法性更不見有法，亦不見有一定眾生，而大利益自身及眾生。如經中說：「是菩薩自行布施等，亦教他人，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者。乃至十八不共法亦如是。」

三、法性本常空，前中後無異故，菩薩行般若能成滿二利行³³²

此中佛自說因緣：「若法性先無後有，菩薩不能得阿耨多羅三藐三菩提，亦不能以方便力說。」

所以者何？若法性先無後有、從因緣生者，則與凡夫共³³³法無異！（692c）若法性先有後無，眾生及諸法則墮斷滅。

以諸³³⁴法性先空，中、後亦爾，非智慧力故令空。眾生及諸法非以入無餘涅槃時乃³³⁵空，從本已來常空。

菩薩教眾生：「何以不觀其實性而著顛倒？若觀諸法畢竟空性者，則知從本已³³⁶來常空，今無所失。」

如是行般若波羅蜜菩薩，則能祐利眾生³³⁷。

³³¹ 〔以〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.10）

³³² 《大品經義疏》卷 79：「法性先有後無^{*}，同足凡夫法，不成脩行義。何者？先時無、後從因緣生，與世間法何異？若法性先有後無，則墮斷見，亦不成修行義。今法性前後中皆清淨故，菩薩能之目得佛，亦能人也。」（卍新續藏 24，332c8-10）

※案：「先有後無」疑應作「先無後有」。

³³³ 〔共〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，692d，n.11）

³³⁴ 〔諸〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，692d，n.12）

³³⁵ 乃＋（至）【石】。（大正 25，692d，n.13）

³³⁶ 已＝以【石】。（大正 25，692d，n.14）

³³⁷ 生＋（釋第七十八品竟）【石】。（大正 25，692d，n.15）

《大智度論》卷 90

〈釋實際品第八十〉
（大正 25，692c11-699b24）

釋厚觀（2012.12.22）

【經】

壹、為安立眾生令住於實際故行般若¹

（壹）眾生雖畢竟空，而菩薩為實際故行般若

一、須菩提難

須菩提白佛言：「世尊！若眾生畢竟不可得，菩薩為誰故行般若波羅蜜？」

二、佛答

（一）菩薩為實際故行般若

佛告須菩提：「菩薩為實際故行般若波羅蜜。」

（二）實際、眾生際不異故，為利益眾生行般若

須菩提！實際、眾生際異者，菩薩不行般若波羅蜜。

須菩提！實際、眾生際不異，以是故，菩薩摩訶薩為利益眾生故行般若波羅蜜。

（三）令眾生住實際中，而不壞實際

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以不壞實際法，立眾生於實際中。」

（貳）以方便力安立眾生於實際，而眾生際、實際不一、不異

一、須菩提難：若眾生際、實際不異，云何安立實際令住於實際

須菩提白佛言：「世尊！若實際即是眾生際，菩薩則為建立實際於實際。」

世尊！若建立實際於實際，則為建立自性於自性。

世尊！不得建立自性於自性。

世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，建立眾生於實際？」²

二、佛答

佛告須菩提：「實際不可建立於實際，自性不可建立於自性。」

須菩提！今菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾（693a）生於實際；實

¹ 《大品經義疏》卷 10：「品為二：第一、正明為化之意，建立眾生於際^{*}；第二、廣明菩薩建立之法。」（卍新續藏 24，332c16-17）

※「際」上應有「實」字。（卍新續藏 24，332d，n.6）

² 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

具壽善現復白佛言：「若有情際即是實際，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以不壞實際法，安立有情令住實際？世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安立有情令住實際，則為安立實際令住實際。世尊！若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安立實際令住實際，則為安立自性令住自性，然理不應安立自性令住自性，云何可說諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，以不壞實際法，安立有情令住實際？」（大正 7，394b22-c2）

際亦不異眾生際，實際、眾生際無二無別。」³

貳、廣明菩薩建立之法⁴

（壹）就因行明令住六度

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是諸菩薩摩訶薩方便力？用是方便力，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，建立眾生於實際，亦不壞實際相？」

二、佛答

（一）令住布施

1、教布施，說空令離著

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾生於布施。建立已，說布施先後際相⁵，作是言：『如是布施，前際空、後際空、中際亦空，施者亦空、施報亦空、受者亦空。』

2、不念不著，得甘露果

諸善男子！是一切法實際中不可得，汝等莫念布施異、施者異、施報異、受者異。若汝等不念布施異、施者異、施報異、受者異，是時，布施能取甘露味、得甘露果。⁶

3、諸法自性空故不著一切法

汝善男子！以是布施故，莫著色，莫著受、想、行、識。
何以故？是布施、布施相空，施者、施者空，施報、施報空，受者、受者空，空中布施不可得、施者不可得、施報不可得、受者不可得。
何以故？是諸法畢竟自性空故。』

（二）令住持戒

1、教捨十惡，知諸法無自性

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，教眾生持戒；語眾生言：『汝善男子！除捨殺生法，乃至除捨邪見⁷。』

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

佛告善現：「不可安立實際令住實際，亦不可安立自性令住自性，然諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，有方便善巧故，能安立有情令住實際，而有情際不異實際，有情際與實際無二無處。」（大正 7，394c2-7）

⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：何等是方便力」下第二，廣明菩薩建立之法。就建立中有二：就因行以建立，令往^{*}六度，第二、就果德以建立，令住種智。（卍新續藏 24，333a14-16）

※案：「往」或作「住」。

⁵ 相＝空【宋】【元】【明】。（大正 25，693d，n.2）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，安立有情令住布施。既安立已，為說布施前、後、中際無差別相，謂作是言：『如是布施前、後、中際無不皆空，施者、受者、施所得果亦復皆空，如是一切於實際中都無所有、皆不可得。汝等勿執布施、施者、受者、施果各各有異，汝等若能不執布施、施者、受者、施果各異，所修施福則趣甘露得甘露果，定以甘露而作後邊。』」（大正 7，394c11-20）

⁷ 見+（法）【元】【明】。（大正 25，693d，n.4）

何以故？善男子！如汝所分別法，是諸法無如是性。⁸

汝善男子當諦思惟：何等是眾生而欲奪命？用何等物奪命？乃至邪見亦如是。』
須菩提！菩薩摩訶薩如是方便力成就眾生。

2、說空離著入涅槃

是菩薩摩訶薩即為眾生說布施、持戒果報，是布施、持戒果報自性空；知布施、持戒果報自性空已，是中不著；不著故心不散，能生智慧；以是智慧斷一切結使煩惱⁹，入無餘涅槃。

3、依世俗說得涅槃，不依勝義

是世俗法，非第一實義。何以故？空中無有滅、亦無使滅者。
諸法畢竟空，即是涅槃。¹⁰（693b）

（三）令住忍辱

1、明教法

（1）教修忍辱除瞋恚

復次，須菩提！菩薩摩訶薩見眾生瞋恚惱心，教言：『汝善男子！來修行忍辱，作忍辱人，當樂忍辱。』

（2）說空離著知性空

汝所瞋者自性空故。

汝來！善男子！如是思惟：「我於何所法中瞋？誰為瞋者？所瞋者誰？」是法皆空，是性空法無不空時。¹¹是空非諸佛作，非辟支佛、聲聞作，非菩薩摩訶薩作，非諸天、鬼神、龍王、阿修羅、緊那羅、摩睺羅伽，非四天王天乃至非他化自在天、非梵眾天乃至非淨居天、非無邊空處乃至非有想非無想處諸天所作。

汝當如是思惟：「所瞋誰？誰是瞋者？何等是瞋事？」是一切法性空，性空法中無有所瞋。』¹²

（3）次第示導令得無上菩提

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以是因緣，建立眾生於性空，次第漸漸示、教、利、喜，令得阿耨多羅三藐三菩提。

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「所以者何？如是諸法都無自性，汝等不應分別執著。」（大正 7，395a23-24）

⁹ 惱+（習）【元】【明】【石】。（大正 25，693d，n.7）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「善現！如是依世俗說不依勝義。所以者何？空中無有少法可得，若已涅槃、若當涅槃、若今涅槃、若涅槃者、若由此故得般涅槃，如是一切都無所有、皆畢竟空，畢竟空性即是涅槃，離此涅槃無別有法。」（大正 7，395b6-10）

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「汝所瞋法自性皆空，云何於中而生瞋忿？汝等復應如實觀察，我由何法而生瞋忿？誰能瞋忿？瞋忿於誰？如是諸法皆本性空，本性空法未曾不空。」（大正 7，395b15-18）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「汝等復應如實觀察，如是瞋忿由何而生？為屬於誰？復於誰起？當獲何果？現得何利？是一切法皆本性空，非空性中有所瞋忿，故應安忍以自饒益。」（大正 7，395b24-27）

(4) 依世俗說得菩提，不依勝義

是世俗法，非第一實義。何以故？是性空中無有得者、無有得法、無有得處。

2、為利益眾生行般若，而眾生不可得

須菩提！是名實際性空法。

菩薩摩訶薩為眾生故行是法，眾生亦不可得。何以故？一切法離眾生相。¹³

(四) 令住精進**1、教身精進、心精進令滅惡生善**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，方便力故，見眾生懈怠，教令身精進、心精進；作是言：『諸善男子！諸法性空中無懈怠法、無懈怠者、無懈怠事；是一切法性皆空，無過性空者。』

汝等生身精進、心精進，為生善法故，莫懈怠！**善男子**¹⁴！若布施、若持戒、若忍辱、若精進、若禪定、若智慧，若諸禪定、解脫、三昧，若四念處乃至八聖道分，若空解脫門，無相、無作解脫門，乃至十八不共法中，莫懈怠！¹⁵

2、說空令離著

諸善男子！是一切法性空中，當知無礙相，無礙法中無懈怠者、無懈怠法。』

如是，須菩提！菩薩摩(693c)訶薩行般若波羅蜜時，教眾生令住性空，不墮二法。何以故？是性空無二無別故，是無二法則**無可著**¹⁶處。¹⁷

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「善現當知！是名實際本性空理。諸菩薩摩訶薩為欲饒益諸有情故，依此實際本性空理行深般若波羅蜜多，不得有情及彼施設。何以故？善現！以一切法離有情故，有情離故法不可得，法及有情相待立故。」(大正 7，395c3-8)

¹⁴ (1) 男子=法者【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，693d，n.14)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「為生善法故莫懈怠。**善法者**，若布施、若持戒。」(大正 8，401c5-6)

(3) 案：《大正藏》原作「善男子」，【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》皆作「善法者」。

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，見諸有情身心懈怠退失精進，方便勸導令其發起身心精進修諸善法，作如是言：「諸善男子！應深信受本性空中無懈怠法、無懈怠者、無懈怠處、無懈怠時、無由此法發生懈怠，如是一切本性皆空不越空理。汝等應發身心精進，捨諸懈怠勤修善法，謂修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，若修四靜慮、四無量、四無色定，若修四念住乃至八聖道支，若修空、無相、無願解脫門，……若修如來十力乃至十八不共法，若修三十二大士相、八十隨好，若修無忘失法、恒住捨性，若修一切智、道相智、一切相智，若修預流果乃至獨覺菩提，若修一切菩薩摩訶薩行，若修諸佛無上正等菩提，若修諸餘無量佛法，應勤精進勿生懈怠，若生懈怠受苦無窮。」(大正 7，395c9-396a1)

¹⁶ (1) 瞋=著【元】【明】。(大正 25，693d，n.16)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「是無二法，則**無可著**^{*}處。」(大正 8，401c13-14)
※著=瞋【聖】。

(3) 《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉：

佛語須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，以空性之法勸進眾生令住空行，雖住空行不以二事。何以故？空性者一無有二，不二之法無可入處。」(大正 8，131a21-24)

(4) 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，依本性空教誡教授諸有情類令勤修學，

3、教眾生無分別

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，教眾生令精進，作是言：『諸善男子！勤精進，若布施、若持戒、若忍辱、若精進、若禪定、若智慧，若禪定、解脫、三昧，若四念處乃至八聖道分，若空解脫門，無相、無作解脫門，若佛十力、若四無所畏、若四無礙智、若十八不共法、若大慈大悲。是諸法，汝等莫念二相、莫念不二相。

何以故？是法性皆空，是性空法不應用二相念、不應用不二相念。』

4、以方便力成就眾生令得聖果

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，成就眾生。成就眾生已，次第教令得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，入¹⁸菩薩位，令得阿耨多羅三藐三菩提。

（五）令住禪定

1、明教法

（1）教修禪定除亂心

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，見眾生亂心，以方便力，為利益眾生故，作是言：『諸善男子！當修禪定！汝莫生亂想，當生一心。¹⁹

（2）說空離著不分別

何以故？是法性皆空，性空中無有法可得若亂、若一心。²⁰

謂作是言：「諸善男子！汝於善法當勤精進，若修布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多時，於此諸法不應思惟二、不二相；……若修諸餘無量佛法時，於此諸法不應思惟二、不二相。何以故？善男子！如是諸法皆本性空，本性空理不應思惟二、不二故。」（大正 7，396a7-b10）

（5）案：《大正藏》原作「瞋」，但《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉（大正 8，131a23-24）及《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉（大正 7，396a7-b10）之譯文皆無「瞋」之意，故今依【元】【明】及《放光般若經》等作「著」。

¹⁷（1）《放光般若經》卷 18〈80 信本際品〉：

佛語須菩提：「菩薩行般若波羅蜜，以空性之法勸進眾生令住空行，雖住空行不以二事。何以故？空性者一無有二，不二之法無可入處。」（大正 8，131a21-24）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就殊勝方便善巧，安立有情令住諸法本性空理，雖令安住而無二想。所以者何？本性空理無二無別，非無二法可於其中而作二想。」（大正 7，396a3-7）

¹⁸（1）道+（入）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，693d，n.19）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「或令住獨覺菩提，或令住菩薩勝位。」（大正 7，396b14-15）

（3）案：《大正藏》原作「辟支佛道，菩薩位」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《大般若波羅蜜多經》文意作「辟支佛道；入菩薩位」。

¹⁹《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故，見諸有情心多散亂，於諸欲境不攝諸根，發起種種不寂靜業；見已，方便令入勝定，謂作是言：「來！善男子！汝應修習勝三摩地，勿起散亂及勝定想。」（大正 7，396b16-21）

²⁰《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「所以者何？是一切法皆本性空，本性空中無法可得、可名散亂或名一心。」（大正 7，396b21-22）

(3) 行性空故，隨所願而得道果

汝等住是三昧，所有作業若身、若口、若意，若布施、若持戒、若行忍辱、若勤精進、若行禪定、若修智慧，若行四念處乃至若行八聖道分，若諸解脫²¹、次第定，若行佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好，若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩道、若佛道，若須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、若一切種智，若成就眾生、若淨佛國土，汝等皆當應隨所願得；行²²性空故。』

2、明教利益

如是，須菩提！若菩薩摩訶薩（694a）訶薩行般若波羅蜜方便力，為利益眾生故，從初發意，終不懈廢，常求善法，利益眾生；從一佛國至一佛國，供養諸佛，從諸佛聞法，捨身、受身，乃至阿耨多羅三藐三菩提，終不忘失。

是菩薩常得諸陀羅尼，諸根具足，所謂身根、語根、意根。

何以故？是菩薩摩訶薩常修一切種智；修一切種智故，一切諸道皆修——若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩神通道；行神通道菩薩，常利益眾生，終不忘失。

是菩薩住報得神通，利益眾生，入生死五道，終不耗減。

3、結

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜住性空，以禪定利益眾生。

(六) 令住般若**1、正教般若****(1) 明教法****A、教觀法性空**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，住性空，以方便力故，利益眾生，作是言：『汝等諸善男子！觀一切法性空！』

B、趣甘露味果

善男子！汝等當作諸業——若身業、若口業、若意業，取甘露味，得甘露果。²³

C、性空中無有退

性空中無有法退。何以故？性空不退，亦無退者；以性空非法亦非非法，於無所有法中，云何當有退？』²⁴

²¹ 脫+（九）【石】。（大正 25，693d，n.20）

²² 行=住【元】【明】。（大正 25，693d，n.21）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，由此方便善巧力故住本性空，見諸有情智慧薄少，愚癡顛倒造諸惡業，方便引入甚深般若波羅蜜多，作如是言：「來！善男子！應修般若波羅蜜多，觀一切法本性空寂，汝等若能修此般若波羅蜜多，觀一切法本性空寂，諸所修行身、語、意業，皆趣甘露得甘露果，定以甘露而作後邊。」（大正 7，396c29-397a7）

²⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：「諸善男子！是一切法皆本性空，本性空中有情及法雖不可得，而所修行亦無退失。何以故？善男子！本性空理非增非減，本性空中亦無增減法。所以者何？本性空理無性為性，離諸分別絕諸戲論，故於此中無增減法，由此所作亦無退失。是故汝等應修般若波羅蜜多，觀本性空作所應作。」（大正 7，397a7-14）

（2）歎勤修不懈廢

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，如是教眾生常不懈廢。

2、別攝萬行

（1）明自行化他

是菩薩自行十善，亦教他人行十善；五戒、八戒亦如是。

自行初禪，亦教他人令行初禪；乃至第四禪亦如是。

常自行慈心，亦教他人令行慈心；乃至捨心亦如是。

自行無邊空處，亦教他人令行無邊空處；乃至非有想非無想處亦如是。

自行四念處，亦教他人令行四念處；乃至八聖道分，佛十力乃至八十隨形好亦如是。

自於須陀洹果中生智慧，亦不住是中，亦教他人令得須陀洹果；乃至阿羅漢果亦如是。

自於辟支佛道中生（694b）智慧，亦不住是中，亦教他人令得辟支佛道。

自生阿耨多羅三藐三菩提道，亦教他人令得阿耨多羅三藐三菩提道。

（2）歎能精進行

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜方便力故，終不懈怠。」

（貳）就果德明令住一切種智²⁵

一、令於一切種智得實觀照

（一）諸法雖空，不妨行因得果

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若諸法性常空，常空中眾生不可得，法、非法亦不可得，菩薩摩訶薩云何求一切種智？」

2、佛答

（1）標宗

A、由性空故，自成菩提，亦為眾生說性空法

（A）明有不可得，一切法性空

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言：『諸法性皆空，空中眾生不可得，法、非法亦不可得。』」

須菩提！若一切法性不空，菩薩摩訶薩不依性空成阿耨多羅三藐三菩提、為眾生說性空法。²⁶

²⁵ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：若諸法常空」下第二，就果明建立為二：第一、明建立眾生於一切種得實觀照，第二、建立眾生於菩提，令證平等正道。初中為二：第一、明諸法雖性空，不妨行因得果，無有斷絕；第二、明諸法雖性空，而能除顛倒虛妄，得大利益。（卍新續藏 24，333a22-b2）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 473〈78 實際品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。諸所有法皆本性空，本性空中有情及法俱不可得，由此於中亦無非法。善現當知！若一切法非本性空，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不應安住本性空理，求證無上正等菩提、為饒益有情說本性空法。以一切法皆本性空，是故菩薩摩

須菩提！色性空，受、想、行、識性空；菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，說五陰性空法，說十二入、十八界性空法；說四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分性空法；說三解脫門、八背捨、九次第定、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十隨形好性空法；說須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道，一切種智斷煩惱習性空法。

(B) 明空亦不可得，空亦復自空

須菩提！若內空性不空、外空乃至無法有法空性不空者，則壞空性。

是性空不常不斷。何以故？是性空無住處，亦無所從來，亦無所從去。

須菩提！是名法住相。

是中無法，無聚無散、無增無減、無生無滅、無垢無淨，是為諸法相。²⁷

B、見一切法性空故，於菩提得不退轉

菩薩摩訶薩住²⁸是中發阿耨多羅三藐三菩提心，不見法有所發，無發無住，是名法住相。²⁹

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，見一切法性空，不轉阿耨多羅三藐三菩提。何以故？是菩薩不見有法能障礙，當何處生疑？是名阿耨多羅三藐(694c)三菩提。³⁰

(2) 釋因：由悟性空故，能化眾生，除諸顛倒

A、法說：明性空無所有

性空不得眾生、不得我、不得人、不得壽、不得命，乃至不得知者、見者；性空中色不可得，受、想、行、識不可得，乃至八十隨形好不可得。

B、譬說：如佛作化人為眾生說法

須菩提！譬如佛化作四眾：比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，常為是諸眾說法，千萬億劫不斷。」

訶薩行深般若波羅蜜多時，住一切法本性空理，求證無上正等菩提、為饒益有情說本性空法。」(大正 7, 397c4-13)

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：「復次，善現！若內空性本性不空，若外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散無散空、本性空、自共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空性亦本性不空者，則諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不應為諸有情說一切法皆本性空，若作是說壞本性空。然本性空理不可壞，非常非斷。所以者何？本性空理無方無處，無所從來亦無所去。如是空理亦名法住，此中無法、無聚無散、無減無增、無生無滅、無淨無不淨，是一切法本所住性。」(大正 7, 398a13-23)

²⁸ (1) 在=住【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 694d, n.13)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25 〈78 實際品〉：「菩薩摩訶薩住是中發阿耨多羅三藐三菩提心。」(大正 8, 402c10-11)

(3) 案：《大正藏》原作「在」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》作「住」。

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩安住其中，求趣無上正等菩提，不見有法有所求趣，不見有法無所求趣，以一切法都無所住故名法住。」(大正 7, 398a23-26)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 473 〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩安住此中行深般若波羅蜜多，見一切法本性空已，定於無上正等菩提得不退轉。所以者何？是菩薩摩訶薩不見有法能為障礙，見一切法無障礙故，便於無上正等菩提不生疑惑，故不退轉。」(大正 7, 398a26-b1)

佛告須菩提：「是諸化眾，當得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，得阿耨多羅三藐三菩提記不？」

須菩提言：「不也！世尊！何以故？是諸化眾無有根本實事³¹故。一切諸法性空，亦無根本實事，何等是眾生得須陀洹果乃至阿羅漢果、得阿耨多羅三藐三菩提記？」

C、合說

(A) 正明拔眾生顛倒

「須菩提！菩薩摩訶薩亦如是，為眾生說性空法，是眾生實不可得，以眾生墮顛倒故，拔眾生令住不顛倒。³²

(B) 顛倒與不顛倒雖一相，而顛倒多、不顛倒少

顛倒即是無顛倒；顛倒、不顛倒雖一相，而多顛倒、少不顛倒。³³

(C) 無顛倒中無眾生、無諸法

無顛倒處中，則無我、無眾生，乃至無知者、見者；無顛倒處中，亦無色，無受、想、行、識，無十二入，乃至無阿耨多羅三藐三菩提——是為諸法性空。

(D) 以性空破顛倒想

菩薩摩訶薩住是中，行般若波羅蜜時，於眾生相顛倒中拔出眾生，所謂無眾生有眾生相中拔出，乃至知者、見者相中拔出。於無色色相中、無受想行識受想行識相中拔出眾生。³⁴十二入、十八界乃至一切有漏法亦如是。

(二) 由性空故，自證佛果，巧變化他

1、菩薩為性空故求菩提，前中後際本常空

須菩提！亦有諸無漏法，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；如是等法，雖無漏，亦不如第一義相。

第一義相者，無作、無為、無生、無相、無說，是名第一義，亦名性空，亦名諸佛道。³⁵

³¹ (1) 實+ (事)【宋】【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 694d, n.16)

(2) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈78 實際品〉：「是諸化眾無有根本實事故。」(大正 8, 402c24)

(3) 案：《大正藏》原作「實」，今依【宋】【元】【明】【聖】【石】及《摩訶般若波羅蜜經》作「實事」。

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩雖為有情宣說空法，而諸有情實不可得，哀愍彼墮顛倒法故，拔濟令住無顛倒法。無顛倒者謂無分別，無分別者無顛倒故，若有分別則有顛倒，彼等流故。」(大正 7, 398c21-25)

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！顛倒即是無顛倒法。」(大正 7, 398c25-26)

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現！此無所有即本性空，諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住此中見諸有情墮顛倒想，方便善巧令得解脫，謂令解脫無我我想、無有情有情想，廣說乃至無知者知者想、無見者見者想，亦令解脫無常常想、無樂樂想、無我我想、不淨淨想，亦令解脫無色受想行識色受想行識想。」(大正 7, 399a17-23)

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「亦令解脫五取蘊等諸有漏法，亦令解脫四念住等諸無漏法。所以者何？四念住等諸無漏法，非如勝義無生無滅、無相無為、無戲論無分別，

是中不得眾生，乃至不得知者、見者；不得色、受、想、行、識，乃至不得八十隨（695a）形好。

何以故？菩薩摩訶薩非為道法故求阿耨多羅三藐三菩提心，為諸法實相性空故求阿耨多羅三藐三菩提。³⁶

是性空，前際亦是性空，後際亦是性空，中際亦是性空；常性空，無不性空時。

2、歎性空能成化他行

菩薩摩訶薩行是性空般若波羅蜜，為眾生著眾生相欲拔出故，求道種智。求道種智時，遍行一切道——若聲聞道、若辟支佛道、若菩薩道。

是菩薩具足一切道，拔出眾生於邪想著，淨佛國土已，隨其壽命，得阿耨多羅三藐三菩提。³⁷

3、由悟性空故得道果

(1) 正明

須菩提！過去十方諸佛道性空，未來、現在十方諸佛道亦性空；離性空，世間無道、無道果。要從親近諸佛，聞是諸法性空，行是法，不失薩婆若。」³⁸

(2) 歎述

A、須菩提領解稱歎

須菩提白佛言：「世尊！甚希有！諸菩薩摩訶薩行是性空法，亦不壞性空相——所謂色與性空異，受、想、行、識與性空異，³⁹乃至阿耨多羅三藐三菩提與性空異。

世尊！但色即是性空，性空即是色；乃至阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提即是性空，性空即是阿耨多羅三藐三菩提。」⁴⁰

是故亦應解脫。彼法真勝義者即本性空，此本性空即是諸佛所證無上正等菩提。」（大正 7，399c4-9）

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩不為無上正等菩提道故求趣無上正等菩提，但為諸法本性空故求趣無上正等菩提。」（大正 7，400a4-7）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「諸菩薩摩訶薩住本性空波羅蜜多，為欲度脫諸有情類執有情想及法想故行道相智。是菩薩摩訶薩行道相智時，即得一切道，謂聲聞道、若獨覺道、若菩薩道、若諸佛道。善現當知！是菩薩摩訶薩於一切道得圓滿已，便能成熟所化有情，亦能嚴淨所求佛土，留諸壽行趣證無上正等菩提。既證無上正等菩提，能令佛眼常無斷壞。」（大正 7，400a8-15）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「何謂佛眼？謂本性空。過去未來現在諸佛住十方界為諸有情宣說正法，無不皆以此本性空而為佛眼。善現當知！定無諸佛離本性空而出世者，諸佛出世無不皆說本性空義，所化有情要聞佛說本性空理，乃入聖道得聖道果，離本性空無別方便。是故，善現！諸菩薩摩訶薩欲證無上正等菩提，應正安住本性空理，修行六種波羅蜜多及餘菩薩摩訶薩行。若正安住本性空理，修行六種波羅蜜多及餘菩薩摩訶薩行，終不退失一切智智，常能利樂一切有情。」（大正 7，400a15-26）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：爾時，具壽善現白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩甚為希有，雖行一切法皆本性空，而於本性空常無失壞，謂不執色乃至識異本性空。」（大正 7，400a26-29）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「世尊！色即是本性空，本性空即是色，如是乃至諸佛無上正等菩提即是本性空，本性空即是諸佛無上正等菩提。」（大正 7，400b27-29）

B、佛釋：知諸法本空，不壞諸法相

(A) 法

佛告須菩提：「如是！如是！若色與性空異，若受、想、行、識與性空異，乃至阿耨多羅三藐三菩提與性空異，菩薩摩訶薩不能得一切種智。

須菩提！今色不異性空，乃至阿耨多羅三藐三菩提不異性空；以是故，菩薩摩訶薩知一切法性空，發意求阿耨多羅三藐三菩提。何以故？是中無有法若實、若常，但凡夫著色、受、想、行、識。

凡夫取色相，取受、想、行、識相；有我心著內外物故，受後身色、受、想、行、識，是故不得脫生老病死愁憂苦惱，往來五（695b）道。

以是事故，菩薩摩訶薩行性空波羅蜜，不壞色等諸法相若空、若不空。何以故？是色性空相不壞色，所謂是色、是空。⁴¹

(B) 譬

譬如虛空不壞虛空，內虛空不壞外虛空，外虛空不壞內虛空。

(C) 合

如是，須菩提！色不壞色空相，色空相不壞色。何以故？是二法無有性能有所壞，所謂是空、是非空。⁴²

乃至阿耨多羅三藐三菩提亦如是。」

二、雖諸法性空無別，而菩薩離分別取捨，具足萬行得菩提⁴³

(一) 歎菩提寂滅，離分別取捨

1、正述歎

(1) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法空無分別，云何菩薩摩訶薩從初發意已來作是願『我當得阿耨多羅三藐三菩提』？世尊！若一切法無分別，云何菩薩發心言『我當得阿耨多羅三藐三菩提』？」

世尊！若分別諸法，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

(2) 佛答：分別取二相者不得菩提，不二、不分別者能得

佛告須菩提：「如是！如是！若菩薩摩訶薩行二相者，無阿耨多羅三藐三菩提；若分別作二分者，無阿耨多羅三藐三菩提。若不二、不分別諸法，則是阿耨多羅三

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「由此因緣，諸菩薩摩訶薩住本性空波羅蜜多，行深般若波羅蜜多，不執受色，亦不壞色若空不空；不執受受、想、行、識，亦不壞受、想、行、識若空不空。如是乃至不執受一切菩薩摩訶薩行，亦不壞一切菩薩摩訶薩行若空若不空；不執受諸佛無上正等菩提，亦不壞諸佛無上正等菩提若空若不空。所以者何？色不壞空，空不壞色，謂此是色，此是空。」（大正 7，401a4-12）

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「如是，善現！色不壞空，空不壞色；受、想、行、識不壞空，空不壞受、想、行、識。所以者何？如是諸法俱無自性，不可分別，謂此是空，此是不空。」（大正 7，401a19-22）

⁴³ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：若一切行無分別」下第二，建立眾生於菩提平等正道，為二：第一、先歎菩提寂滅，離分別取捨；第二、明菩提雖寂滅，要須具於萬行方得之。（已新續藏 24，333c6-8）

藐三菩提。

菩提是不二相、不壞相。

須菩提！是菩提不色中行，不受、想、行、識中行，乃至菩提亦不菩提中行。

何以故？色即是菩提、菩提即是色，不二、不分別；乃至十八不共法亦如是。

是菩提非取故行、非捨故行。」⁴⁴

2、舉喻釋疑

(1) 化人喻

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩菩提非取故行、非捨故行，菩薩摩訶薩菩提何處行？」

佛告須菩提：「於汝意云何？如佛所化人在何處行——若取中行？若捨中行？」

須菩提言：「世尊！非取中行，非捨中行。」

佛言：「菩薩摩訶薩菩提亦如是，非取中行、非捨中行。」

(2) 阿羅漢夢喻

須菩提！於汝意云何？阿羅漢夢中菩提何處行——若取中行？若捨中行？」

「不也！世尊！非取中行、非捨中行。世（695c）尊！阿羅漢畢竟不眠，云何夢中菩提若取中行、若捨中行？」⁴⁵

「須菩提！菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提亦如是，非取中行、非捨中行，所謂色中行乃至一切種智中行。」

(二) 菩提雖寂滅，須具萬行乃得

1、須菩提問

「世尊！將無菩薩摩訶薩不行十地，不行六波羅蜜，不行三十七助道法，不行十四空，不行諸禪定、解脫、三昧，不行佛十力乃至八十隨形好、住五神通、淨佛國土、成就眾生，得阿耨多羅三藐三菩提？」

2、佛答

(1) 具足萬行乃得菩提，知諸法常空寂

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所言。今菩薩雖菩提無處行，若不具足十地，六波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作解脫，佛十力乃至八十隨形好、常捨法、不錯謬法——不具足是諸法，終不得阿耨

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩所求無上正等菩提，非行二相而能證得。諸菩薩摩訶薩所有菩提都無所行，謂不於色行，亦不於受、想、行、識行，如是乃至不於一切菩薩摩訶薩行行，亦不於諸佛無上正等菩提行。所以者何？諸菩薩摩訶薩所有菩提，不緣名聲執我、我所，謂不作是念：「我行於色，我行於受、想、行、識。」如是乃至不作是念：「我行於一切菩薩摩訶薩行，我行於諸佛無上正等菩提。」復次，善現！諸菩薩摩訶薩所有菩提，非取故行，非捨故行。（大正 7，401b11-21）

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

善現對曰：「不也！世尊！諸阿羅漢諸漏永盡，昏沈睡眠蓋纏俱滅，畢竟無夢，云何當有夢中菩提有所行處若取、若捨？」（大正 7，401b29-c2）

多羅三藐三菩提。

是菩薩摩訶薩住色相中，住受、想、行、識相中，乃至住阿耨多羅三藐三菩提相中，能具足十地，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。是相常寂滅，無有法能增能減、能生能滅、能垢能淨、能得道、能得果。⁴⁶

（2）依世諦故說得菩提，非第一義

世諦法故，菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提，非第一實義。

何以故？第一實義中，無有色乃至無有阿耨多羅三藐三菩提，亦無行阿耨多羅三藐三菩提者。是一切法，皆以世諦故說，非第一義。

須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，行阿耨多羅三藐三菩提，菩提亦不增、眾生亦不減，菩薩亦無增減。

（3）以須菩提所證聲聞道，例證佛菩提

A、反問成

須菩提！於意云何：若人初得道時，住無間三昧，得無漏根，若成就須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，汝爾時有所得若夢、若心、若道、若道果不？」

須菩提言：「世尊！不（696a）得也！」⁴⁷

佛告須菩提：「云何當知得阿羅漢道者？」

「世尊！世諦法故分別名阿羅漢道。」⁴⁸

B、正述成

佛語須菩提：「世諦故說名菩薩，說名色、受、想、行、識乃至一切種智。是菩提中無法可得若增、若減，以諸法性空故。

諸法性空尚不可得，何況得初地心乃至十地心、六波羅蜜、三十七助道法、空三昧、無相、無作三昧乃至一切佛法當有所得，無有是處！

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行阿耨多羅三藐三菩提，得阿耨多羅三藐三菩提，利益眾生。」⁴⁹

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現當知！若菩薩摩訶薩欲得無上正等菩提，應住色本性空，應住受、想、行、識本性空，如是乃至應住一切菩薩摩訶薩行本性空，應住諸佛無上正等菩提本性空，應住一切法本性空，應住一切有情本性空，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多令得圓滿，如是乃至修行一切智、道相智、一切相智令得圓滿，修行菩薩殊勝神通成熟有情、嚴淨佛土令圓滿已，便得無上正等菩提。善現當知！是一切法本性空理及諸有情本性空理，最極寂靜，無有少法能增能減、能生能滅、能斷能常、能染能淨、能得果、能現觀。」（大正 7，402a13-25）

⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

佛告善現：「於意云何？汝於先時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，住無間定得預流果，次一來果，次不還果，後阿羅漢果，汝於彼時頗見有情若心、若道、若諸道果有可得不？」

善現對曰：「不也！世尊！」（大正 7，402b12-16）

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：

佛告善現：「若汝彼時依止斷界，斷諸煩惱得無漏根，於有情心、道及道果都無所得，云何言得阿羅漢果？」

善現對曰：「依世俗說，不依勝義。」（大正 7，402b16-19）

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈78 實際品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於所修住一切佛法若有所

【論】釋曰：

壹、為安立眾生令住於實際故行般若

(壹) 眾生雖畢竟空，而菩薩為實際故行般若

一、須菩提難

上品中須菩提種種因緣難：「若諸法空，云何有五道生死、善不善法？」
今難眾生，作是言：「世尊！若眾生畢竟不可得，菩薩為誰故行般若？」
先難法為眾生，今難眾生為法故。

二、佛答

(一) 菩薩為實際故行般若

1、實際即實法，菩薩為一切實法故行般若

佛答：「為實際故，菩薩行般若波羅蜜。」

須菩提意調：菩薩為度眾生故行般若波羅蜜。

佛意：眾生假名虛誑、畢竟不可得；菩薩為一切實法故行般若波羅蜜。
「實法」即是實際。

2、釋疑：菩薩應「為度眾生故」行般若，云何言「為實際故行般若」〔依十二因緣觀釋義〕

問曰：一切菩薩見眾生苦惱，為度眾生故發大悲心，今何以言為實際？

答曰：

(1) 初心菩薩眾生觀「老死」等苦

初發意菩薩但為滅眾生苦故發大悲心。「苦」者，所謂老、病、死等，及身心衰惱。

(2) 觀「生」

云何滅是苦？尋苦因緣，由生故，如佛十二因緣中說：「何因緣故有老、病、死？以有生故。」

※ 因論生論：眾生亦知「生因緣是苦」，與菩薩所見有何異

問曰：一切眾生皆知「生因緣是苦」，菩薩有何奇特？

答曰：

A、眾生不知真實苦因

眾生不知「由生有苦」，若遭苦時，但怨恨人，自不將適⁵⁰，初不怨生；以是故增長結使、重增生法，不知真實苦因。

B、菩薩知「生定是苦本」

有人無鞭杖、刀兵、諸愁惱苦，而有死苦；此死從何所來？從（696b）生而有。
復次，鞭杖、刀兵、愁惱，皆由生故有。

得，無有是處。如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，方便修行大善提行，證得無上正等菩提，利樂有情常無間斷。」（大正 7，402c15-19）

⁵⁰（1）將適：將養調適。（參見印順法師，《寶積經講記》，pp.221-223：「『譬如有人服王貴藥，不能將適，為藥所害。』……譬如有人，服了國王所賜的名貴藥品，論理是應該病好了。但由於他雖服名藥，不能將養調適，飲食等都不如法，與藥力相違反。結果，不但無益，反為藥所害，病勢增加嚴重起來。』」）

（2）將養：2.調養。（《漢語大詞典》（七），p.811）

餘法或有苦、或無苦，是生法必定有苦。正使大智及諸天，有生必有死，有死必有苦，是故知「生定是苦本」。如草木有生故，必可焚燒；若當不生，雖有猛火、大風，無所燒害。

〔3〕觀「有」

菩薩既得苦因緣，復推生因緣。「生」因緣者，「有」。

「有」有三種：欲有、色有、無色有。著是三有，起善惡業，是生因。

〔4〕觀「取」

「有」因緣⁵¹者，四種取。

〔5〕觀「愛」

「取」因緣者，愛等諸煩惱。

小者未能起業，故名為「愛」；增長能起業，故名為「取」——欲取、見取、戒取、我語取，取著是四事故，能起種種業。

〔6〕觀「受」

「愛」因緣，三種「受」。

〔7〕觀「觸」

「受」因緣者，眼等六種觸。「觸」名受等諸心數法。

〔8〕觀「六入」

情、塵、識三事和合故，心中生受等心數法；根本雖三事，和合故生觸，為六情依止住處故，但說「六入」。

〔9〕觀「名色」

「六入」因緣，「名色」。

「六入」雖即是「名色」⁵²分，成就名「六入」，未成就名「名色」；「色」成就名五入，「名」成就名一入。

是胎中時因緣次第⁵³。

〔10〕觀「識」

名色因緣，是「識」。

若識不入胎，胎⁵⁴初則爛壞。⁵⁵

「識」名「中陰中五眾」。是五眾細故，但名為「識」。

若識不入而胎成者，如一切和合時，皆應成胎！

⁵¹ （1）因+（緣）【聖】。（大正 25，696d，n.8）

（2）案：《大正藏》原作「因」，今依【聖】及前後譯文作「因緣」。

⁵² 色+（名）【石】。（大正 25，696d，n.11）

⁵³ 第+（名名色）【宋】【元】【明】【宮】，（名）【聖】（名色）【石】。（大正 25，696d，n.12）

⁵⁴ （初）+胎【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，696d，n.13）

⁵⁵ （1）《中阿含經》卷 24（97 經）《大因經》：「當知所謂緣識有名色。阿難！若識不入母胎者，有名色成此身耶？答曰：無也。」（大正 1，579c16-18）

（2）另參見《長阿含經》卷 10（13 經）《大緣方便經》（大正 1，61b8-10）。

〔11〕觀「行」

問曰：「識」何因緣故入胎？

答曰：「行」因緣。「行」即是過去三種業，業將識入胎。

如風吹絕⁵⁶焰，空中而去，焰則依止於風；先世作人身時然六識故，命終時，業將識入胎。

※ 因論生論：業名為「有」、名為「行」之辨

問曰：上業何以名「有」？今業何以名「行」？

答曰：上是「今世業，為未來有，故名為『有』」；今，「業過去世已滅盡，但有名，名為『行』。」（天竺語「刪⁵⁷迦羅」，秦言「行」）⁵⁸

〔12〕觀「無明」**A、正明緣起事**

是行因緣名「無明」。

一切煩惱雖是過去業因緣，無明是根本故，但名「無明」。

今世現在（696c）著「愛」、「取」多故，「愛」、「取」受⁵⁹名；過去世中是疑、邪見處故，但名「無明」。

今得一切苦惱根本，是「無明」。

※ 因論生論：無始生死流轉，為何觀至「無明」而止

問曰：無始生死展轉甚多，何以止⁶⁰齊「無明」？

答曰：

〔A〕略述

是事先已答。⁶¹

〔B〕詳論：依三世觀十二因緣**a、觀未來世二支因緣****〔a〕觀「老死苦」，求其因緣**

菩薩思惟，為人從苦得脫故，求苦因緣。

〔b〕觀「生」

眾生過去、現在老死等苦，不可得除；為除未來世老死苦，斷相續，不令復生。

如良醫，過去病不可治，現在病亦不可治；服藥但能治應起病，破其冷熱，不復令起。

⁵⁶ 絕：1.斷，分成兩段或幾段。（《漢語大詞典》（九），p.833）

⁵⁷ 刪＝那【宮】【聖】。（大正 25，696d，n.15）

⁵⁸ （天竺語刪迦羅秦言行）九字夾註＝（天竺語刪迦羅秦言行）九字本文【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.14）

⁵⁹ （1）愛＝受【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.16）

（2）案：《大正藏》原作「愛」，今依【宋】【元】【明】【聖】【石】作「受」。

⁶⁰ 止＝正【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，696d，n.18）

⁶¹ 參見《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「初發意菩薩但為滅眾生苦故發大悲心，……今得一切苦惱根本，是無明。」（大正 25，696a20-c3）

又如失火燒舍，不為已⁶²過去火故勤滅，亦不為現在火故勤滅，但為未來火不令更燒故勤滅。

良醫、滅火人勤方便亦不虛。

菩薩滅眾生苦惱亦如是——過去苦已滅，無所復能；現在苦惱，先世因緣成就，故不可却；但破未來世老死等苦因緣故。破是生法，老死等苦自然永滅。

b、觀現在世八支因緣

(a) 逆觀

是故菩薩欲滅未來世老死等苦因緣「生」，得現在「有」等八因緣：

(1) 一名有漏業。

(2)、(3) 二名現在世諸煩惱，所謂四取、一愛。

(4)、(5) 是二種煩惱，從二心數法生，所謂受及觸。

「觸」能生一切心數法，「受」前生故，得名「觸是受因緣」。

「受」雖能生三毒，一切眾生，「愛」是舊煩惱。

(6) 觸因緣是內六入，如先說。⁶³

雖有外六入，內六入無故觸等心數法不生，是故「內六入」得名。

(7) 名色是六入因緣，如此中說。⁶⁴

(8) 初入胎識，是名色因緣。

(b) 順觀

(1)、(2) 識、名色在胎中，此中雖有六入，未成就、未可用故，未得名字。

(3) 既生嬰孩，未能有所作，但有六入。

(4) 轉大有六觸。如小兒蹈火履冰⁶⁵，但有觸，未知苦樂。

(5) 轉大受苦樂，未深愛著。如小兒雖瞋，未能起殺等惡業；雖喜，未(697a)能起施等善業。

(6) 年及成人，得苦生恚、得樂生愛。

(7) 求樂具故，取欲等四取。

(8) 取時，能起善惡業。

c、觀過去世二支因緣

若知先一世無明、業因緣，則億萬世可知；譬如現在火熱，過去、未來火亦如是。

若無明因緣更求其本，則無窮，即墮邊見，失涅槃道，是故不應求；若更求，則墮戲論，非是佛法。

⁶² 案：《大正藏》原作「己」，今依前後文意作「已」。

⁶³ 《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：

「觸」名受等諸心數法。情、塵、識三事和合故，心中生受等心數法；根本雖三事，和合故生觸，為六情依止住處故，但說六入。(大正 25，696b12-15)

⁶⁴ 《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「六入因緣，名色。」(大正 25，696b15)

⁶⁵ 冰=水【聖】，=泳【石】。(大正 25，696d，n.27)

B、進觀無明體**(A) 以內空、外空、內外空觀無明，即入畢竟空**

菩薩欲斷無明故，求無明體相；求時，即入畢竟空。

何以故？佛經說：「無明相——內法不知，外法不知，內外法不知。」⁶⁶

菩薩以內空觀內法，內法即空；以外空觀外法，外法即空；以內外空觀內外法，內外法即空。

如是等一切是無明相，如先品《德女經》中「破無明」廣說。⁶⁷

(B) 欲破眾生顛倒，求實法，通達實際，亦教化眾生令住實際

復次，菩薩求無明體，即時是明——所謂諸法實相，名為「實際」。

觀諸法如幻如化；眾生顛倒因緣故，起諸煩惱，作惡罪業，輪轉五道，受生死苦。

譬如蠶出絲自裹縛，入沸湯火炙。

凡夫眾生亦如是，初生時未有諸煩惱，後自生貪欲、瞋恚等諸煩惱；是煩惱因緣故，覆真智慧，轉身受地獄火燒湯煮。

菩薩知是法本末皆空，但眾生顛倒錯故受如是苦。

菩薩於此眾生起大悲心，欲破是顛倒故，求於實法，行般若波羅蜜，通達實際；種種因緣教化眾生，令住實際。

是故住實際無咎。

(二) 實際、眾生際不異故，為利益眾生行般若**1、若眾生與實際異，則菩薩不應行般若**

復次，經中說：「若眾生與實際異，菩薩不應行般若波羅蜜。」

「異」者，實際是畢竟空，眾生際是決定有；若爾者，應難：「若諸法實際相空，菩薩云何為眾生故修是實際？」

若眾生畢竟空、實際定有，無眾生則無所利益，為誰故行實際？

2、眾生際與實際不異故得行般若

「今眾（697b）生際實不異實際，故行般若波羅蜜。」

(三) 令眾生住實際中，而不壞實際

「欲覺悟狂惑顛倒凡夫故，行般若波羅蜜；令眾生住實際中，而不壞實際。」

(貳) 以方便力安立眾生於實際，而眾生際、實際不一、不異**一、須菩提難**

⁶⁶ 《雜阿含經》卷 12（298 經）：「彼云何無明？若不知前際、不知後際、不知前後際，不知於內、不知於外、不知內外，不知業、不知報、不知業報，不知佛、不知法、不知僧，不知苦、不知集、不知滅、不知道，不知因、不知因所起法，不知善不善、有罪無罪、習不習、若劣若勝、染污清淨，分別緣起，皆悉不知；於六觸入處，不如實覺知，於彼彼不知、不見、無無間等、癡闇、無明、大冥，是名無明。」（大正 2，85a16-25）

⁶⁷ （1）《正觀》（6），pp.213-214：《大智度論》卷 6（大正 25，101c22-102a27）。

（2）參見《梵志女首意經》（大正 14，940a9-27）；《有德女所問大乘經》（大正 14，941a27-b13）。

是時，須菩提更問：「若眾生際、實際不異，云何以實際著實際？」
自性不應自性中住，如指端不能自觸指端。

二、佛答

佛可其意，「菩薩以方便故，建立眾生於實際，而⁶⁸眾生、實際不異。」
一亦不可得。若是一，則壞實際相。所以者何？得是一性故。
菩薩知是二法不一不二，亦不不一、亦不不二，畢竟寂滅無戲論相。
菩薩生大悲心，但欲拔出眾生離於顛倒故，教化眾生。

貳、廣明菩薩建立之法

（壹）就因行明令住六度

一、須菩提問

又問：「云何名方便？」

二、佛答

（一）舉「令住布施」明

1、教布施，說空令離著

佛言：「菩薩行般若波羅蜜時，以方便力故，建立眾生於檀中，說『是檀先際、後際空，中際亦爾』。」如經中廣說。菩薩知實際者到眾生邊。

如先〈檀品〉中說。⁶⁹眾生聞已發心，折薄煩惱，深著布施。菩薩憐愍眾生：「我從慳中拔出，今復著布施。眾生若受布施，福盡受諸苦惱；又受富貴因緣，得作大罪，則墮地獄。」

是故愍此眾生得少許時樂而受苦長久，是故菩薩為說布施實相——所謂畢竟空，作是言：「是布施過去已滅，不可見、不可得、不可用，但可憶念，如夢所見無異；未來未生故，亦無所有、畢竟空。是布施先、後際無故，中際亦無。」

如破六塵中破色法中說：「現在布施雖眼見，分分破析，乃至微塵不可得。」⁷⁰
布施三世空，施者、受者、果報亦如是。

菩薩語施者言：「布施等法是初入佛法門；實際中，實際相亦無，何況布施！汝莫念、莫著布施等法！」

2、不念不著，得甘露果

「若不念（697c）、不著如布施體相，如是布施者，則得甘露味、甘露果。」

「甘露味」者，是八聖道分；「甘露果」者，是涅槃。

⁶⁸（1）如＝而【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，697d，n.15）

（2）案：《大正藏》原作「如」，今依【宋】【元】【明】【宮】作「而」。

⁶⁹參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉（大正 25，147a21-150a27）；《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈78 四攝品〉（大正 8，392c7-25）；《大智度論》卷 88〈78 四攝品〉（大正 25，681b24-c11）。

⁷⁰《正觀》（6），p.214：

（1）「破六塵」，參見《大智度論》卷 31（大正 25，287a18-c6）。

（2）「破色法」，參見《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-148a22）、卷 15（大正 25，171a5-b15）、卷 31（大正 25，291c21-292a28）、卷 36（大正 25，326b20-c29）、卷 41（大正 25，358a17-c8）、卷 89（大正 25，691a1-b8）。

3、結

菩薩雖住實際中，以方便力，布施門度眾生。

(二) 例餘

餘波羅蜜亦如是，如經中廣說。

(貳) 就果德明令住一切種智

一、令於一切種智得實觀照

(一) 諸法雖空，不妨行因得果

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法性空，性空中無法及非法、亦無眾生，菩薩云何住是空中求一切種智？」

2、佛答

(1) 標宗

A、由性空故，自成菩提，亦為眾生說性空法

(A) 明有不可得，一切法性空

佛答：「菩薩安立性空中故，能行是布施等諸法。」

又問：「性空破一切法悉盡無餘，云何菩薩住性空中能行布施等諸善法？」

佛可須菩提意而說因緣：「菩薩知諸法實相，住是中，能得阿耨多羅三藐三菩提。諸法實相者，即是性空。」

若一切法性不空，菩薩不應住是諸法性空中，得阿耨多羅三藐三菩提已，為眾生說性空法——所謂色性空，受、想、行、識性空，乃至為眾生說一切種智、斷煩惱習性空法。」

(B) 明空亦不可得，空亦復自空

復次，「須菩提！十八空，若性不空，是為壞空體。」

何以故？十八空能令一切法空，若自不空，則為虛誑；又若不空者，則墮常邊著處，能生煩惱。

「性空無實住處，無所從來、去無所至，是名常住法相。」

「常住法相」是「性空」之異名，亦名「諸法實相」。

「是相中無生無滅、無增無減、無垢無淨。」

B、見一切法性空故，於菩提得不退轉

「菩薩住是中，見一切法性空，於阿耨多羅三藐三菩提不退、不疑、不悔。」

「何以故？不見諸法能障礙者，以方便力故度眾生。」

「方便力」者，畢竟無法、亦無眾生，而度眾生。

(2) 釋因：由悟性空故，能化眾生，除諸顛倒

問曰：若眾生及法從本已⁷¹來無，為誰作方便？為度脫誰？

⁷¹ 已=以【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，697d，n.22)

答曰：

A、論主自釋

（A）性空無空相，不應取相難

「性空」名「空性亦無」，汝何以取是「空性相」作難？
若有性空相，應當作難！

（B）欲滿本願故，亦不著性空

復次，(698a) 得諸法實相者，知是性空，是人則知諸法性空——無法、無眾生。
凡夫未得實相故，種種憶想分別；如⁷²狂人妄有所見，以為實有。
為度凡夫狂人故言：「為眾生說狂法中有是諸法分別，實法中則無。」
菩薩欲滿本願故、又不著性空故，有度眾生。此中則不應難。

B、引經明意

（A）法說：明性空無所有，依世諦立教說

復次，此經中佛自說因緣：「性空中眾生不可得，知者、見者亦不可得；乃至八十隨形好亦如是。」而菩薩立是法為眾生說，是世諦故，非是實。

（B）譬說：如佛作化人為眾生說法

此中佛說譬喻：「如佛作化人，又化作四部眾而為說法，可有得道者不？」
須菩提言：「不也。所以者何？無定根本實事，何有得須陀洹乃至得佛者？」

（C）合說

菩薩說法度眾生亦如是——眾生無有定實，但欲於顛倒中拔出眾生，著無顛倒中。

無顛倒法亦無處所，是中無眾生，乃至無知者、見者。

雖空性一相，而顛倒多、不顛倒少；是故貴是性空不顛倒法。

菩薩住此中，但破眾生妄想，不破眾生。

（二）由性空故，自證佛果，巧便化他

1、菩薩為性空故求菩提，前中後際本常空

（1）菩薩為性空故求菩提

「又無漏法，乃至八聖道分，雖是無漏，以生滅故，不如第一義。」

「須菩提！是性空，一切諸佛唯有是道，更無異道。」

何以故？諸佛皆求實智不壞不異法，雖有十力、四無所畏諸異法，不名為一道。
所以者何？此皆是有為法，轉變無常故。

「是性空中，無眾生，亦無色等諸法」。

「菩薩不為菩薩道故求阿耨多羅三藐三菩提，但為性空故。」

※ 因論生論：何等是性空？何等是菩薩道？

問曰：何等是性空？何等是菩薩道？

⁷² （譬）+如【石】。（大正 25，698d，n.2）

答曰：第一義中無分別，世諦中有分別。

諸法實相名「性空」，餘布施等乃至八十隨形好是「菩薩道」。(698b)

雖行是法，不為此法，為求性空故，是故說：「不為菩薩道故行。」

〔2〕前中後際本常空，性自爾故

是性空，先亦性空，中⁷³、後⁷⁴亦性空；從本已來常空，無有作者；非是福德力故使空，亦非智慧力故使空，但性自爾故。

諸佛賢聖以大福德、智慧方便力故，破眾生心中顛倒，令知性空。

譬如虛空，性常清淨，不著垢闇；或時風雲闇翳，世人便言：「虛空不淨。」更有猛風吹除風雲，便言：「虛空清淨。」而虛空實無垢無淨。

諸佛亦如是，以說法猛風，吹却顛倒雲翳，令得清淨，而諸法性常自無垢無淨。

2、歎性空能成化他行

是菩薩知一切法性空故，能行一切種種道度眾生；具足一切道，淨佛國土、教化眾生；得阿耨多羅三藐三菩提時，隨意壽命。

「隨意壽命」者，菩薩得無生忍法，入如幻菩薩道，能一時變化作千億萬身，周遍十方，具足行一切菩薩道；處處國土中，隨眾生壽命長短而受其形。

如釋迦牟尼佛，於此國土壽命百年，於莊嚴佛國壽七百阿僧祇劫。⁷⁶

佛法於五不可思議中是第一不可思議。⁷⁷

3、由悟性空故得道果

〔1〕正明

佛告須菩提：一切法性空，是諸佛真法！若得是法，則名為佛；若說此法，名為度眾生。三世佛皆亦如是。離是性空，則無道無果。

「道」者，八聖道分；「果」者，七種果⁷⁸。

⁷³ 中+（亦性空）【元】【明】。（大正 25，698d，n.6）

⁷⁴ 〔後〕—【石】。（大正 25，698d，n.7）

⁷⁵ 牟=文【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，698d，n.13）

⁷⁶ （1）《佛說首楞嚴三昧經》卷下：

爾時堅意菩薩心大歡喜，即還娑婆世界，白佛言：「世尊！彼照明莊嚴自在王佛，壽七百阿僧祇劫，而告我言：『如我壽命，釋迦牟尼佛壽命亦復如是。』」

爾時阿難從座而起，偏袒右肩合掌向佛，白佛言：「世尊！如我解佛所說義，我謂世尊於彼莊嚴世界以異名字利益眾生。」

爾時世尊讚阿難言：「善哉！善哉！汝以佛力能知是事，彼佛身者即是我身，以異名字於彼說法度脫眾生。」（大正 15，645a2-10）

（2）《首楞嚴三昧》：莊嚴世界佛壽七百阿僧祇劫。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.405）

⁷⁷ （1）《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂眾生多少、業果報、坐禪人力、諸龍力、諸佛力。於五不可思議中，佛力最不可思議。」（大正 25，283c17-20）

（2）《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉（6 經）（大正 2，657a19-b27）說到四種不可思議，《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉（大正 3，128a15-17）、《顯揚聖教論》卷 6（大正 31，510c2-6）說到六種不可思議。

⁷⁸ 《雜阿含經》卷 27（736 經）：「若比丘修習七覺分，多修習已，當得七種果、七種福利。何

所以者何？

若離性空別有定法，則取相生著，著故亦無離欲，無離欲故則無道果；若離性空，雖行布施、持戒，行慈、悲等，善法力故，雖不墮惡道，生天果⁷⁹盡，還墮惡道，如本不異。

行性空法，亦不著性空，即是涅槃。

行餘法，生（698c）著心，有退失；若行此法，則無退失。

（2）歎述

A、須菩提領解稱歎

須菩提歡喜白佛言：「甚希有！菩薩行是性空法，亦不壞性空相。」

B、佛釋：知諸法本空，不壞諸法相

佛答：若色等法與性空異，菩薩則不得阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？有定⁸⁰法則不可得離。

須菩提！今色等諸法實性⁸¹空；菩薩知是法已，得阿耨多羅三藐三菩提。

所以者何？此中無有一法定是常，但凡夫生我心故，著內外法，不得脫生、老、病、死，是故菩薩行是性空，和合六波羅蜜，不壞色等諸法相——所謂若空、若不空、若空不空、若非空非不空；不作如是示諸法相，是名「不壞」。

所以者何？色實相即是性空，性空云何自壞性空？乃至菩提亦如是。

此中佛說譬喻：「如內虛空不壞外⁸²虛空，以同體故。」

二、雖諸法性空無別，而菩薩離分別取捨，具足萬行得菩提

（一）歎菩提寂滅，離分別取捨

1、正述歎

（1）須菩提問

須菩提問：「世尊！若諸法性空無別異，菩薩於何處得阿耨多羅三藐三菩提？」

（2）佛答：分別取二相者不得菩提，不二、不分別者能得

佛可其意言：「如是！若分別有二相，則不得阿耨多羅三藐三菩提。」

等為七？⁽¹⁾ 是比丘得現法智證樂；⁽²⁾ 若命終時；⁽³⁾ 若不得現法智證樂及命終時，而得五下分結盡，中般涅槃；⁽⁴⁾ 若不得中般涅槃，而得生般涅槃；⁽⁵⁾ 若不得生般涅槃，而得無行般涅槃；⁽⁶⁾ 若不得無行般涅槃，而得有行般涅槃；⁽⁷⁾ 若不得有行般涅槃，而得上流般涅槃。」（大正 2，196c12-19）

⁷⁹ 果＝福【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，698d，n.19）

⁸⁰ （1）空＝定【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，698d，n.20）

（2）《大正藏》原作「空」，今依《大智度論》卷 90〈80 實際品〉論義作「定」。

參見《大智度論》卷 90〈80 實際品〉：「今色等諸法實性空，菩薩知是法已，得阿耨多羅三藐三菩提。所以者何？此中無有一法定是常，但凡夫生我心故，著內外法，不得脫生、老、病、死，是故菩薩行是性空，和合六波羅蜜，不壞色等諸法相，所謂若空、若不空、若空不空、若非空非不空，不作如是示諸法相，是名不壞。」（大正 25，698c5-12）

⁸¹ 實性＝性實【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，698d，n.21）

⁸² 外＝內【石】。（大正 25，698d，n.23）

「阿耨多羅三藐三菩提」名實智慧，於色法中不行，所謂不著、不染。
所以者何？是智慧不為取色故行，是故「不行色中」。

2、舉喻釋疑

(1) 化人喻

須菩提⁸³復問：「若菩提不取中行、不捨中行，當於何處行？」

「取」名實法，「捨」名空法。

「取」名著行，「捨」名不著行。

「取」名二行，「捨」名不二行。

如是等分別。

佛反問須菩提：「於汝意云何？佛所化人為何處行？」

須菩提言：「是化人無處行。」化人無心、無心數法故。

「菩提亦如是」。

(2) 阿羅漢夢喻

A、正明：阿羅漢畢竟不眠，不應論夢中菩提在何處行

復問：「於汝意云何？阿羅漢夢中菩提為在何處行？」

須菩提言：「阿羅漢尚不眠，何況夢中菩提有（699a）行處！」

B、釋疑

(A) 佛云何問「阿羅漢夢中菩提何處行」

問曰：菩提有三種：阿羅漢菩提、辟支佛菩提、佛菩提。

阿羅漢菩提，不在有漏心中、無記心中行，但在無漏心中行；佛何以故問「阿羅漢夢中菩提何處行」？

答曰：阿羅漢是一切漏盡聖人，則無夢；佛以必無處故問，欲明必無行法。

(B) 佛尚有眠，云何言「阿羅漢尚不眠」

問曰：乃至佛猶尚有眠，⁸⁴何以知之？

佛嘗命⁸⁵阿難：「汝四褻⁸⁶優多羅僧敷，我欲小眠，汝為諸比丘說法。」

又薩遮尼乾問佛：「佛自念晝日有眠不？」

佛言：「春末夏初，以時熱故小眠息⁸⁷，除食患故。」

薩遮尼乾白佛：「餘人有言：『晝日眠是癡相。』」

佛言：「汝置！汝不別癡相。諸漏能生後身相續不斷者，是名癡相，雖常

⁸³ 《大正藏》原作「處」，今依《高麗藏》作「提」（第 14 冊，1294a22）。

⁸⁴ （1）關於此議題，《大毘婆沙論》認為「異生、二乘聖者皆得有夢，佛有睡眠而無夢」，但大眾部、一說部、說出世部、雞胤部則主張「佛無睡夢」。詳見《大毘婆沙論》卷 37（大正 27，194a9-28），《異部宗輪論》（大正 49，15c2）。

（2）佛有睡眠。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

⁸⁵ 嘗命＝常命【宋】【元】【明】【宮】【石】，＝常念【聖】。（大正 25，699d，n.1）

⁸⁶ （1）褻＝褻【元】【明】，＝擗【宮】，＝辟【石】。（大正 25，699d，n.2）

（2）褻（ㄅㄛˋ）：1.摺疊衣物。2.泛指摺疊。（《漢語大詞典》（九），p.140）

⁸⁷ 息＝自【宋】【宮】。（大正 25，699d，n.3）

不眠亦是癡；若是諸漏永滅無餘，雖眠不名癡。」

如是等，經中處處說。須菩提何以言「阿羅漢尚不眠」？

答曰：

a、第一說：約「阿羅漢眠而不夢」說

眠有二種：一者、眠而夢，二者、眠而不夢。

阿羅漢非為安隱著樂故眠，但受四大身法，應有食、息、眠、覺，是故少許時息名為「眠」；不⁸⁸為夢眠。故須菩提言：「阿羅漢尚不眠。」

b、第二說：約「得禪定之阿羅漢」說

有人言：離欲者，得禪定，色界繫四大入身中，身心歡樂則無有眠；**慧解脫阿羅漢**，色界四大不入身中，故有眠。是故須菩提言：「阿羅漢尚不眠。」

是故阿羅漢有眠、有不眠。

c、第三說：約「方便受人法故現眠」說

佛以方便力，為度眾生，受人法，故現眠。

(二) 菩提雖寂滅，須具萬行乃得

1、須菩提問

須菩提復問：「若不行者，云何菩薩從一地至十地，乃至得阿耨多羅三藐三菩提？」

2、佛答

(1) 具足萬行乃得菩提，知諸法常空寂

佛可其意，「菩提雖無處行，未具足六波羅蜜諸法，終不得阿耨多羅三藐三菩提。是菩(699b)薩住色相乃至菩提相中住，得阿耨多羅三藐三菩提；不捨色等法，亦不著菩提相，知色等法即是菩提，常寂滅，無法若增、若減，若垢、若淨，若得道、若得果。」

(2) 依世諦故說得菩提，非第一義

但世諦故說菩薩得阿耨多羅三藐三菩提，第一義中無有色乃至菩提。

(3) 以須菩提所證聲聞道，例證佛菩提

A、反問成

佛欲明是事故，反問須菩提：「於汝意云何？汝斷煩惱得道時，有所得不？所謂如夢等五眾、若道、若道果，決定一法不？」

須菩提言：「不得也！」

所以者何？須菩提意：住無相門中入道，⁸⁹云何取相？

佛言：「汝若乃至不得微細少法，云何說汝為阿羅漢？」

須菩提言：「世諦法故，說言阿羅漢；凡夫顛倒法中有得、有失，有眾生、有法。」

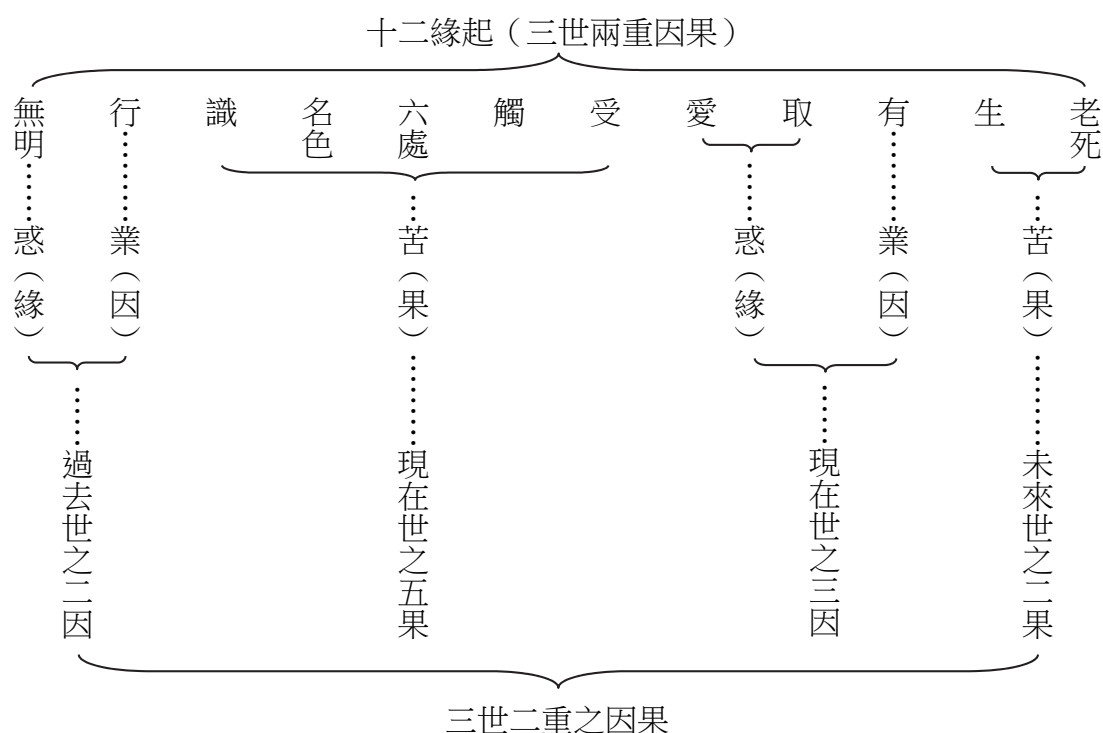
⁸⁸ 不＝非【聖】，〔不〕－【宮】【石】。(大正 25，699d，n.4)

⁸⁹ 案：部派思想中有針對以何三解脫門得入正性離生的異見，詳見《大毘婆沙論》卷 185（大正 27，927c4-928a2）。

B、正述成

佛言：「菩提亦如是，世諦法故，說有菩薩、說有色等乃至菩提；菩提中，無有定法，亦無眾生，亦無菩提。菩薩觀是菩提法，無有增、無有減。所以者何？諸法性如是。菩薩亦不得是諸法性，何況有初發心乃至十地，及六波羅蜜、三十七品乃至十八不共法當有所得！無有是處！所以者何？諸法性是一切法根本尚不可得，何況六波羅蜜等是作法當⁹⁰有定實！

如是！菩薩行是諸法性，得佛時，能大利益眾生。」



⁹⁰ 當＝尚【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，699d，n.7）

《大智度論》卷 91

〈釋照明品第八十一〉

（大正 25，699c2-705b15）

釋厚觀（2012.12.29）

【經】

壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生¹

（壹）明以方便力行菩薩道而得佛果

一、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若菩薩摩訶薩行六波羅蜜、十八空、三十七助道法、佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，不具足菩薩道，不能得阿耨多羅三藐三菩提。世尊！菩薩摩訶薩當云何具足菩薩道，能得阿耨多羅三藐三菩提？」

二、佛答

（一）舉布施度明方便行，不得三事亦不離三事

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，行檀波羅蜜，不得施、不得施者、不得受者，亦不遠離是法行檀波羅蜜，是則照明菩薩道。²

如是，須菩提！菩薩以方便力故具足菩薩道；具足已，能得阿耨多羅三藐三菩提。

（二）例餘

持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，乃至十八不共法亦如是。」

（貳）以方便力學般若無取著得無上菩提

一、習般若之法

（一）舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩習般若波羅蜜？」

（二）佛答：諸法性無故，不壞法、不隨法

佛告舍利弗：「若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，不壞色、不隨色。

何以故？是色性無故不壞、不隨，乃至識亦如是。

¹ 《大品經義疏》卷 10：「此品初明以方便故具足菩薩道，故能得佛道名具足。品就第二，以方便故具足菩薩道。中為三：第一、明方便故具足菩薩道能得佛道，二、明習般若故，以本方便，第三、以般若成就故，能化度眾生而無所度。

此文接上品，次第相生。上品具足菩薩道故得佛，今明具方便故具菩薩道。後^{*1}次，般若故成方便^{*2}，成故能^{*3}眾生，無所度也。」（卍新續藏 24，333c24-334a6）

※1「後」疑「復」。（卍新續藏 24，334d，n.1）

※2「便」下應有「方便」二字。（卍新續藏 24，334d，n.2）

※3「能」下應有「度」字。（卍新續藏 24，334d，n.3）

² 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無關品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，具足殊勝方便善巧，由此方便善巧力故，修行布施波羅蜜多時，不得布施，不得施者，不得受者，亦不遠離如是諸法而行布施波羅蜜多，是菩薩摩訶薩如是施時，能具照明三菩提道，修菩提道速能成就。」（大正 7，403a6-12）

舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，檀波羅蜜不壞、不隨。何以故？檀波羅蜜性無故。乃至十八不共法亦如是。」³

二、由習般若得無上菩提⁴

（一）舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！若諸法無自性可壞、可隨者，云何菩薩摩訶薩能習⁵般若波羅蜜諸菩薩摩訶薩所學處？⁶何以故？菩薩摩訶薩不學般若波羅蜜，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

（二）佛答

1、要有方便力方可證得

佛告舍利弗：「如汝所言：『菩（700a）薩不學般若波羅蜜，不能得阿耨多羅三藐三菩提。』不離方便力故可得。⁷

2、諸法皆不可得故不應取

舍利弗！若菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，若有一法可得，應當取；若不可得，何所取？所謂此是般若波羅蜜、是禪波羅蜜、是毘梨耶波羅蜜、是羼提波羅蜜、是尸羅波羅蜜、是檀波羅蜜，⁸是色、受、想、行、識，乃至是阿耨多羅三藐三菩提。

舍利弗！是般若波羅蜜不可取相，乃至一切諸佛法不可取相。

舍利弗！是名不取般若波羅蜜乃至佛法，是菩薩摩訶薩所應學。

³ （1）《放光般若經》卷 19〈81 無形品〉：

佛告舍利弗：「菩薩行般若波羅蜜，以漚沍拘舍羅，亦不習五陰，亦不不習。何以故？五陰無形，無有可習，無不可習者。……乃至十八法亦不習、亦不不習。何以故？十八法空無形故。」（大正 8，133a29-b5）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時方便善巧，不和合色、受、想、行、識，不離散色、受、想、行、識；……不和合諸佛無上正等菩提，不離散諸佛無上正等菩提。所以者何？如是諸法皆無自性可合、離故。如是，舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，勇猛正勤修菩提道。」（大正 7，403a22-c11）

⁴ 《大品經義疏》卷 10：「第二問云：既不壞、不墮則無有，無有則無物，云何習般若？若不習般若，云何得佛道？答：良由法無性、無取故，既是習是般若得菩提也。」（卍新續藏 24，334a22-24）

⁵ 能習+（行）【石】。（大正 25，699d，n.17）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

時，舍利子復白佛言：「若一切法都無自性可合、離者，云何菩薩摩訶薩引發般若波羅蜜多於中修學？」（大正 7，403c11-13）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「如是！如是！如汝所說。若菩薩摩訶薩不學般若波羅蜜多，終不能得所求無上正等菩提。舍利子！諸菩薩摩訶薩要學般若波羅蜜多，乃能證得所求無上正等菩提。舍利子！諸菩薩摩訶薩所求無上正等菩提，要有方便善巧乃能證得，非無方便善巧而能證得。」（大正 7，403c15-21）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 474〈79 無闕品〉：「舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，若見有法自性可得則應可取，不見有法自性可得，當何所取？所謂不取此是般若波羅蜜多乃至布施波羅蜜多。」（大正 7，403c21-24）

3、諸法無性故不可得

菩薩摩訶薩於是中學時，學相亦不可得，何況般若波羅蜜、佛法、菩薩法、辟支佛法、聲聞法、凡夫人法！何以故？舍利弗！諸法無一法有性。⁹

如是無性諸法，何等是凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛？

若無是諸賢聖，云何有法？以是法故，分別說是凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛？」

三、論「諸法無性，云何分別凡夫乃至佛」

（一）舍利弗問

舍利弗白佛言：「世尊！若諸法無性、無實、無根、無本，云何知是凡夫人乃至是佛？」¹⁰

（二）佛答

1、明凡夫顛倒著相

佛告舍利弗：「凡夫人所著處色，有性、有實不？」

「不也！世尊！但以顛倒心故。受、想、行、識，乃至十八不共法亦如是。」¹¹

2、明菩薩見法無性而能發菩提心

「舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見諸法無性、無根本故，能發阿耨多羅三藐三菩提心。」

四、知諸法性空無根本可住故不退懈

舍利弗白佛言：「云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見諸法無性、無根本故，發阿耨多羅三藐三菩提心？」¹²

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，不見諸法根本住中¹³退沒、生懈怠心。¹⁴

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「舍利子！若菩薩摩訶薩能於中學，於一切法都無所得，尚不得學，況得無上正等菩提！況得般若波羅蜜多！況得異生、聲聞、獨覺、菩薩、佛法！何以故？舍利子！無有少法實有自性。」（大正 7，404b23-27）

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：
時，舍利子白言：「世尊！若一切法都無自性、皆非實有，依何等事而可了知此是異生，此是異生法？廣說乃至此是如來，此是如來法？」（大正 7，404c5-8）

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：
佛告舍利子：「於汝意云何？為實有色或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有受、想、行、識或曾或當如諸愚夫異生執不？如是乃至為實有一切菩薩摩訶薩行或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有諸佛無上正等菩提或曾或當如諸愚夫異生執不？為實有異生、預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來或曾或當如諸愚夫異生執不？」
舍利子言：「不也！世尊！但由顛倒愚夫異生有如是執。」（大正 7，404c8-17）

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：
時，舍利子復白佛言：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時方便善巧，雖觀諸法都無自性、皆非實有，而依世俗求趣無上正等菩提，為諸有情方便宣說，令得正解離諸顛倒？」（大正 7，404c21-25）

¹³ 住中＝中住【石】。（大正 25，700d，n.5）

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：
佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，成就如是方便善巧，謂都不見有少實法可

舍利弗！諸法根本實無我、無所有、(700b)性常空；但顛倒愚癡故，眾生著陰、入、界。

(參) 以般若成就故，能度眾生而無所度¹⁵

一、以方便力為眾生說法

(一) 方便說法

1、為說世間善法

是菩薩摩訶薩見諸法無所有、性常空、自性¹⁶空時，行般若波羅蜜，自立如幻師，為眾生說法¹⁷——慳者為說布施法，破戒者為說持戒法，瞋者為說忍辱法，懈怠者為說精進法，亂想者為說禪定法，愚癡者為說智慧法。

2、為說出世法

令眾生住布施乃至智慧，然後為說聖法能出苦；用是法故，得須陀洹果乃至得阿羅漢果、辟支佛道，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。」¹⁸

(二) 無有所得之過失

舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩得是眾生無所有，教令布施、持戒乃至智慧，然後為說聖法能出苦；以是法故，得須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提？」¹⁹

佛告舍利弗：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有所得過罪。何以故？舍利弗！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時不得眾生，但空法相續故名為眾生。」²⁰

(三) 安住二諦中，以方便力為眾生說法

舍利弗！菩薩摩訶薩住二諦中為眾生說法：世諦、第一義諦。

舍利弗！二諦中眾生雖不可得，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為眾生說法。眾生聞是法，今世吾我尚不可得，何況當得阿耨多羅三藐三菩提及所用法！

於中住——由於中住而有罣礙，由罣礙故而有退沒，由退沒故心便劣弱，心劣弱故便生懈怠。」(大正 7，404c25-29)

¹⁵ 《大品經義疏》卷 10：

「菩薩見諸法無所有」下，第三、明般若成就，化度眾生而無所度。上來自行成，今是化他成也。(卅新續藏 24，334b1-2)

¹⁶ 性=相【宋】【元】【宮】。(大正 25，700d，n.7)

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「由是因緣，諸菩薩摩訶薩觀一切法都無實事，離我、我所，皆以無性而為自性，本性空寂、自相空寂，行深般若波羅蜜多，自立如幻師為有情說法。」(大正 7，405a22-25)

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「是菩薩摩訶薩安立有情，令住布施乃至般若波羅蜜多已，復為宣說能出生死殊勝聖法，令諸有情依之修學，或得預流果，或得一來果，或得不還果，或得阿羅漢果，或得獨覺菩提，或入菩薩正性離生，或住菩薩摩訶薩地，或證無上正等菩提。」(大正 7，405a28-b5)

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

時，舍利子復白佛言：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，云何不名有所得者？謂諸有情實無所有，而令安住布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，復為宣說能出生死殊勝聖法，或令得預流果，乃至或令證得無上正等菩提？」(大正 7，405b5-10)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於諸有情非有所得。何以故？舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不見有情少實可得，唯有世俗假說有情。」(大正 7，405b10-14)

如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力故，為眾生說法。」²¹

二、舍利弗稱歎菩薩心曠大

舍利弗白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩心曠²²大！無有法可得若一相、若異相、若別相，而能如是大誓莊嚴。用是莊嚴故，不生欲界、不生色界、不生無色界，不見有為性²³、不見無為性，而於三界中度脫眾生，亦不得眾生。

何以故？眾生不縛不解；眾生不縛不解故，無垢無淨；無垢無淨故，無（700c）分別五²⁴道；無分別五道故，無業無煩惱；無業無煩惱故，亦不應有果報——以是果報故生三界中。」²⁵

三、佛答

（一）標宗

1、舉失

佛告舍利弗：「如是！如是！如汝所言。若眾生先有後無，諸佛、菩薩則有過罪。諸法五道生死亦如是，若先有後無，諸佛、菩薩則有過罪。

2、顯得

舍利弗！今有佛、無佛，諸法相常住不異，是法相中尚無我、無眾生、無壽命，乃至無知者、無見者，何況當有色、受、想、行、識！若無是法，云何當有五道往來，拔出眾生處？

舍利弗！是諸法性常空，以是故，諸菩薩摩訶薩從過去佛聞是法相，發阿耨多羅三藐三菩提意。是中無有法我當得，亦無有眾生定著處法不可出，但以眾生顛倒故著。²⁶以是故，菩薩摩訶薩發大誓²⁷莊嚴，常不退阿耨多羅三藐三菩提。是菩薩不疑：『我

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「舍利子！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住二諦為諸有情宣說正法。何謂二諦？一、世俗諦，二、勝義諦。舍利子！雖二諦中有情施設俱不可得，而諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，方便善巧為諸有情宣說正法，令諸有情聞正法已，於現法中尚不得我，何況當得所求果證及能得者！如是，舍利子！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，方便善巧雖為有情宣說正法，令修正行得所證果，而心於彼都無所得，達一切法不可得故。」（大正 7，405 b14-24）

²² 曠（ㄎㄨㄢˋ）：2.空曠，開闊。3.指廣大，寬廣。（《漢語大詞典》（五），p.842）

²³ 性＝法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.14）

²⁴ 五＝六【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.15）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

爾時，具壽舍利子白佛言：「世尊！此諸菩薩摩訶薩雖於諸法不得一性，不得異性，不得總性，不得別性，而被如是大功德鎧。由被如是大功德鎧，不現欲界，不現色界，不現無色界，不現有為界，不現無為界。雖化有情令出三界，而於有情都無所得，亦復不得有情施設。有情施設不可得故無縛無脫，無縛脫故無染無淨，無染淨故諸趣差別不可了知，諸趣差別不可了知故無業無煩惱，無業煩惱故亦無異熟果，既無異熟果如何得有我及有情流轉諸趣現三界等種種差別？」（大正 7，405b25-c6）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

舍利子！諸菩薩摩訶薩從過去佛聞一切法自性皆空，但諸有情顛倒執著，聞已如實繫念思惟。為脫有情顛倒執著，求趣無上正等菩提，於求趣時不作是念：「我於此法已得、當得，令彼有情已度、當度所執著處生死眾苦。」（大正 7，405c17-21）

²⁷ 〔誓〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，700d，n.19）

當不得阿耨多羅三藐三菩提？」我必當得阿耨多羅三藐三菩提，得阿耨多羅三藐三菩提已，用實法利益眾生，令出顛倒。

（二）舉喻合法

舍利弗！譬如幻師幻作百千萬億人，與種種飲食令飽滿，歡喜唱言：『我得大福！我得大福！』於汝意云何？是中有入食飲飽滿不？」

「不也！世尊！」

佛言：「如是！舍利弗！菩薩摩訶薩從初發意已²⁸來，行六波羅蜜、四禪、四無量心、四無色定、四念處乃至八聖道分、十四空²⁹、三解脫門、八背捨³⁰、九次第定、佛十力乃至十八不共法，具足菩薩道，成就眾生、淨佛國土，無眾生法可度。³¹」

貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土³²

（壹）略明

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩道？菩薩行是道，能成就眾生、淨佛國土？」

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意已來，行檀波羅蜜，行尸羅、羼（701a）提、毘梨耶、禪、般若波羅蜜，乃至行十八不共法，成就眾生、淨佛國土。」³³

（貳）廣明

一、成就眾生

（一）正明成就眾生

1、別約六度廣化眾生

（1）行施度成就眾生

²⁸ 已=以【石】。（大正 25，700d，n.20）

²⁹ （1）《高麗藏》作「十四空」（第 14 冊，1297a13）。

（2）《放光般若經》卷 19〈81 無形品〉：

佛言：「舍利弗！菩薩亦如是，從初發意以來，行六波羅蜜、四禪、四等、四空定，行三十七品法，行十八空、三脫門、八惟無、九次第禪，行佛十種力、四無所畏、四無礙慧至佛十八法，具足菩薩道以淨佛土教授眾生，而不見法可得降化者。」（大正 8，134a17-23）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告舍利子：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，從初發心為欲饒益諸有情故，修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，安住內空乃至無性自性空。」（大正 7，406a5-8）

³⁰ 背捨=解脫【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，700d，n.21）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

舍利子！諸菩薩摩訶薩雖作是事，而於有情及一切法都無所得，不作是念：「我以此法調伏如是諸有情類，令其遠離顛倒執著，不復輪迴諸趣生死。」（大正 7，406a17-21）

³² 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提白佛」下第二大段，上總明方便外化已竟，今別明二種要行。文為二：初一問答，略明二要行。次，廣明二要行。（已新續藏 24，334c2-4）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心，所行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，所行內空乃至無性自性空，……所行一切智、道相智、一切相智，及餘無量無邊佛法，皆是菩薩大菩提道。諸菩薩摩訶薩修行此道，方便善巧成熟有情、嚴淨佛土，疾證無上正等菩提，而無有情、佛土等想。」（大正 7，406a24-b8）

A、須菩提問

須菩提白佛³⁴言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜成就眾生？」

B、佛答

（A）教眾生行布施且莫著布施，令得聖果

佛告須菩提：「有菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，自布施，亦教眾生布施，作是言：『諸善男子！汝等莫著布施！汝著布施故當更受身，受³⁵身故多受眾苦。諸善男子！諸法相中無所施、無施者、無受者，是三法性皆空；是性空法不可取，不可取相是性空。』³⁶

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，布施眾生，是中不得布施、不得施者、不得受者。何以故？無所得檀波羅蜜是名為檀波羅蜜。

是菩薩不得是三法故，能教眾生，令得須陀洹果，乃至令得阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，成就眾生。

（B）以四種正行修布施，生富貴處；以四攝法攝取眾生，令修道得果

是菩薩自行布施，亦教他人行布施，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者。

是菩薩如是布施已，生剎利大姓、婆羅門大姓、居士大家³⁷，若作小王、若轉輪聖王，是時，以四事攝取眾生。何等四？布施、愛語、利行、同事。

是四事攝眾生已，眾生漸漸住於戒、四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，空、無相、無作三昧，得入正位中，得須陀洹果乃至得阿羅漢果，若得辟支佛道，若教令得阿耨多羅三藐三菩提，作是言：『諸善男子！汝等當發阿耨多羅三藐三菩提心，是阿耨多羅三藐三菩提易得耳！

何以故？無有定法眾生所著處，但顛倒故眾生著。是故汝當³⁸自離生死，亦當教他離生死；汝等當發心，能自利益，亦當（701b）得利益他人。』³⁹

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行檀波羅蜜！

³⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛」下是第二，廣明二要行，即為二：初、廣明成就眾生，二、廣明淨佛土。初中二：第一、正明成就眾生，第二、明菩薩自性借豈教生，問菩薩悟共成菩提。初中三：第一、別佛六度廣化眾生，第二、總約六度道品成就眾生，第三、明展轉傳化也。（已新續藏 24，334c6-10）

³⁵ （更）+受【元】【明】。（大正 25，701d，n.1）

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「諸善男子！勝義諦中都無布施，亦無施者、受者、施物及諸施果，如是諸法皆本性空，本性空中無法可取，諸法空性亦不可取。」（大正 7，406b15-17）

³⁷ 《大品經義疏》卷 10：

「如是須菩提布施生剎利居士性」下，第二明菩薩住布施果中，以四事攝取眾生，先是因門成就眾生，今是果門成就眾生也。「菩提易得」者，大心弱故，為人云：菩薩易得也。（已新續藏 24，334c12-15）

³⁸ 當＝等【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，701d，n.5）

³⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「諸有情類虛妄分別所執諸法都無自性，但由顛倒妄執為有，是故汝等常當精勤，自除顛倒亦勸他斷，自脫生死亦令他脫，自獲大利亦令他得。」（大正 7，406c15-18）

(2) 重明住果成就眾生

是行檀波羅蜜因緣故，從初發意已來，終不墮惡道，常作轉輪聖王。何以故？隨其所種，得大果報。

是菩薩作轉輪聖王時，見有乞者，作⁴⁰是念：『我不⁴¹為餘事故受轉輪聖王果，但為利益一切眾生故。』

是時，作是言：『此是汝物，汝自取之，莫有所難，我無所惜！我為眾生故受生死，憐愍汝等故具足大悲。』

行是大悲，饒益眾生，亦不得實定眾生相⁴²，但有假名故可說是眾生；是名字亦空，如響⁴³聲，實不可說相。⁴⁴

須菩提！菩薩摩訶薩應如是行檀波羅蜜，於眾生中無所惜，乃至不惜自身⁴⁵肌⁴⁶肉，何況外物⁴⁷！以是法故，能出眾生生死。何等是法？所謂檀波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜乃至十八不共法，令眾生從生死中得脫。

(3) 住施度攝餘五度，成就眾生**A、約攝戒度說**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜中布施已，作是言：『諸善男子！汝等來持戒，我當供給汝等，令無乏短，衣、食、臥具乃至資生所須，盡當給汝；汝等乏少故破戒，我當給汝所須，令無所乏，若飲食乃至七寶。汝等住是戒律儀中，漸漸當得盡苦，成⁴⁸於三乘而得度脫——若聲聞乘、辟支佛乘、佛乘。』

B、約攝忍度說

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜中，若見眾生瞋惱，作是言：『諸善男子！汝等以何因緣故瞋惱？我當與汝所須；汝等所欲，從我取之，悉當給汝，令無所乏——若飲食、衣服乃至資生所須。』

是菩薩住檀波羅蜜中，教眾生忍辱，作是言：『一切法中無有堅實，汝等所瞋，是因緣空無堅實，皆從（701c）虛妄憶想生，汝⁴⁹無有根本。汝⁵⁰瞋恚壞心，惡口

⁴⁰ （不）+作【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，701d，n.6）

⁴¹ 〔不〕—【宋】【宮】。（大正 25，701d，n.7）

⁴² 相+（空）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，701d，n.8）

⁴³ 嚮=響【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，701d，n.9）

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

是菩薩摩訶薩如是憐愍諸有情時，無緣大悲疾得圓滿。由此大悲疾圓滿故，雖恒饒益無量有情，而於有情都無所得，亦復不得所獲勝果，能如實知：「但由世俗言說施設，饒益種種諸有情事。」又如實知：「所施設事皆如谷響，雖現似有而無真實。」由此於法都無所取。（大正 7，407a1-7）

⁴⁵ 自身=身自【宋】【宮】。（大正 25，701d，n.10）

⁴⁶ 肌=肥【石】。（大正 25，701d，n.11）

⁴⁷ 物=法【宋】【宮】。（大正 25，701d，n.12）

⁴⁸ 成=乘【元】【明】。（大正 25，701d，n.13）

⁴⁹ 〔汝〕—【宋】【宮】，汝+（等以）【元】【明】。（大正 25，701d，n.14）

罵詈，刀杖相加，以至害命！⁵¹

汝等莫以是虛妄法起瞋故，墮地獄、畜生、餓鬼中及餘惡道，受無量苦。

汝等莫以是虛妄無實諸法故而作罪業；以是罪業故，尚⁵²不得人身，何況得生佛世！諸人！佛世難值、人身難得，汝等莫失好時！若失好時，則不可救。』⁵³

是菩薩摩訶薩如是教化眾生，自行忍辱，亦教他人令行忍辱，讚歎忍辱法，歡喜讚歎行忍辱者。

是菩薩令眾生住忍辱中，漸以三乘得盡眾苦。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩住檀波羅蜜，令眾生住忍辱。

C、約攝精進度說

須菩提！云何菩薩摩訶薩住檀波羅蜜，令眾生精進？

須菩提！菩薩見眾生懈怠，作如⁵⁴是言：『汝等何以懈怠？』

眾生言：『因緣少故。』

是菩薩行檀波羅蜜時，語諸人言：『我當令汝因緣具足，若布施、若持戒、若忍辱。如是等因緣，令汝具足。』⁵⁵

是眾生得菩薩利益因緣故，身精進、口精進、心精進；身精進、口精進、心精進故，一切善法具足，修聖無漏法；修聖無漏法故，當得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，若得阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，住精進波羅蜜，攝取眾生。

D、約攝禪定度說

須菩提！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，教化眾生令修禪波羅蜜？」

佛告須菩提：「菩薩見眾生亂心，作是言：『汝等可修禪定！』」

⁵⁰ 〔汝〕－【元】【明】。（大正 25，701d，n.15）

⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

善現！是菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，勸諸有情修安忍已，欲令堅固復告之言：「瞋忿因緣都無定實，皆從虛妄分別所生，以一切法本性空故。汝等何緣於無實事妄起瞋忿更相毀害？」（大正 7，407b17-21）

⁵² 尚＝當【聖】。（大正 25，701d，n.16）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：「汝等勿緣虛妄分別更相瞋忿造諸惡業，當墮地獄、傍生、鬼界及餘惡處受諸劇苦，其苦楚毒剛強猛利，逼切身心最極難忍。汝等勿執非實有事妄相瞋忿作斯惡業，由此惡業尚難可得下劣人身，況得生天，或得值佛聽聞正法如說修行！汝等應知人身難得，佛世難值，生信復難。汝等今者既具斯事，勿由忿恚而失好時，若失此時則不可救，是故汝等於諸有情勿起忿恚，當修安忍。」（大正 7，407b21-c1）

⁵⁴ 〔如〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，701d，n.17）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情身心懈怠，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不勤精進修諸善法而生懈怠？」

彼作是言：「我乏資具，於諸善事不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝應勤修布施、淨戒、安忍等法。」

時，諸有情得是菩薩所施資具無所乏少，便能發起身心精進，修諸善法速得圓滿。（大正 7，407c6-13）

眾生言：『我等因緣不具足故。』

菩薩言：『我當與汝等作因緣，以是因緣故，令汝心不隨覺觀，亦⁵⁶不馳散。』⁵⁷

眾生以是因緣故斷覺觀，入初禪、二禪、三禪、四禪，行慈、悲、喜、捨心。

眾生以是禪、無量（702a）心因緣故，能修四念處乃至八聖道分；修三十七助道法時，漸入三乘而得⁵⁸涅槃，終不失道。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，以禪波羅蜜攝取眾生，令行禪波羅蜜。

E、約攝般若度說

須菩提！云何菩薩摩訶薩行檀波羅蜜，以般若波羅蜜攝取眾生？

須菩提！菩薩見眾生愚癡，無有智慧，作是言：『汝等何以故不修智慧？』

眾生言：『因緣未具⁵⁹故。』

菩薩住檀波羅蜜中，作是言：『汝等所須得智慧具，從我取之，所謂布施、持戒、忍辱、精進、入禪定。是因緣具足已，汝等如是思惟：「思惟般若波羅蜜時，有法可得不可得？若我、若眾生、若壽命、乃至知者、見者可得不可得？若色、受、想、行、識，若欲界、色界、無色界，若六波羅蜜，若三十七助道法，若須陀洹果，若斯陀含、阿那含、阿羅漢果、辟支佛道，若阿耨多羅三藐三菩提可得不可得？」』⁶⁰

是眾生如是思惟時，於般若波羅蜜中，無有法可得可著處；若不著諸法，是時不見法有生有滅、有垢有淨；不分別——是地獄、是畜生、是餓鬼、是阿修羅眾、是天、是人，是持戒、是破戒，是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是佛。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，以般若波羅蜜攝取眾生。

2、以六度、道品成就眾生

須菩提！云何菩薩摩訶薩住檀⁶¹波羅蜜中，以尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波

⁵⁶ 亦＝心【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，701d，n.18）

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情諸根散亂忘失正念，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不修靜慮，散亂失念沈淪生死受苦無窮？」

彼作是言：「我乏資具故，於靜慮不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝等從今不應復起虛妄尋伺、攀緣內外擾亂自心。」（大正 7，407c21-27）

⁵⁸ 得＝般【石】。（大正 25，702d，n.1）

⁵⁹ 具＋（足）【元】【明】＊【*1】。（大正 25，702d，n.2）

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情愚癡顛倒，深生憐愍而告之言：「汝等何緣不修妙慧，愚癡顛倒受苦無窮？」

彼作是言：「我乏資具故，於妙慧不獲勤修。」

菩薩告言：「我能施汝所乏資具，汝可受之。先修布施、淨戒、安忍、精進、靜慮得圓滿已，應審觀察諸法實相，修行般若波羅蜜多。謂於爾時，應審觀察為有少法而可得不可得？謂我、有情廣說乃至知者、見者為可得不可得？色乃至識為可得不可得？……一切智、道相智、一切相智為可得不可得？預流果乃至獨覺菩提為可得不可得？一切菩薩摩訶薩行為可得不可得？諸佛無上正等菩提為可得不可得？」（大正 7，408a10-b12）

⁶¹ 《大品經義疏》卷 10：

「云何住檀」下第二、總明六度道品成就眾生。然猶是乘上住檀攝諸法成就眾生也，以供養

羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，乃至以⁶²三十七助道法，攝取眾生？

須菩提！菩薩摩訶薩住⁶³檀波羅蜜中，以供養具利益眾生。

以是利益因緣故，眾生能修四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分；眾生行是三十七（702b）助道法，於生死中得解脫。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩以無漏聖法攝取眾生。⁶⁴

3、明展轉傳化

(1) 舉施度

復次，須菩提！菩薩摩訶薩教化眾生時，如是言：『諸善男子！汝等從我取所須物——若飲食、衣服、臥具、香華乃至七寶等種種資生所須，汝當以是攝取眾生，汝等長夜利益安樂。莫作是念：「是物非我所有。」我長夜為眾生故，集此諸物；汝等當取是物，如⁶⁵己物⁶⁶無異。』

教化眾生令行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，乃至令得三十七助道法、佛十力乃至十八不共法，亦令得無漏法果⁶⁷，所謂須陀洹乃至阿羅漢果、辟支佛道、阿耨多羅三藐三菩提。

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行檀波羅蜜時，應如是教化眾生，令得離三惡道及⁶⁸一切生死往來苦。⁶⁹

具修之。生道品者，菩薩以四事供養。坐禪者，或以諸攸禪，或以禪經等給之，後教其禪法，令得禪也。（已新續藏 24，335a1-4）

⁶² 〔以〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，702d，n.3）

⁶³ 住=行【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n.4）

⁶⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，自行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，亦勸他行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多已，復見有情輪迴諸趣，受無量苦未得解脫，欲令解脫生死苦故，先以種種資具饒益，後以出世諸無漏法，方便善巧而攝受之。彼諸有情既得資具無所乏少，身心勇決，能住內空乃至無性自性空，亦能住真如乃至不思議界，亦能住苦、集、滅、道聖諦，亦能修四念住乃至八聖道支，……亦能修一切智、道相智、一切相智，亦能修無量無邊諸餘佛法。彼諸有情，由無漏法所攝受故解脫生死，證得涅槃究竟安樂。

善現！是菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，自行種種勝無漏法，亦勸他行種種勝無漏法，無倒稱揚行種種勝無漏法，歡喜讚歎行種種勝無漏法者。如是，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，以無漏法攝受有情，令其解脫生死眾苦，證得畢竟常樂涅槃，亦能為他作大饒益。（大正 7，408c1-25）

⁶⁵ 如=與【明】。（大正 25，702d，n.5）

⁶⁶ （有）+物【石】。（大正 25，702d，n.6）

⁶⁷ 法果=法【宋】【元】【明】【宮】，=果【聖】。（大正 25，702d，n.7）

⁶⁸ 及=乃至【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，702d，n.8）

⁶⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 475〈79 無闕品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩安住布施波羅蜜多，見諸有情無所依怙，多諸苦惱、眾具匱乏，深生憐愍而安慰言：「我能為汝作所依怙，令汝解脫所受苦事。汝等所須飲食、衣服、臥具、車乘、舍宅、香花、伎樂、燈明、財寶、僮僕，及餘種種所須資具，皆隨意索，勿有疑難，我當隨汝所索皆施，令汝長夜利益安樂。汝等受我所施物時，如取己物莫作他想。所以者何？我於長夜積聚財物，但為汝等得利樂故。汝等今者以無難心，於此財物隨意受取，受已先應自正受用修諸善業，後以此物施諸有情亦令修善，謂令修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，

(2) 例餘度**A、舉持戒**

復次，須菩提！菩薩摩訶薩住尸羅波羅蜜教化眾生，作是言：『眾生！汝等少⁷⁰何因緣故破戒？我⁷¹當與汝作具足因緣——若布施乃至智慧及種種資生所須。』

是菩薩住尸羅波羅蜜，利益眾生，令行十善⁷²，遠離十不善道。

是諸眾生持諸戒，不破戒、不缺戒、不濁戒、不雜戒、不取戒，漸以三乘而得盡苦。⁷³

B、例餘四度

尸⁷⁴羅波羅蜜為首，如檀波羅蜜說，餘四波羅蜜亦如是。」

【論】**壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生****(壹) 明以方便力行菩薩道而得佛果****一、須菩提問**

問曰：先說「菩薩行六波羅蜜等諸助道法，不具足菩薩道，則不能得阿耨多羅三藐三菩提」，⁷⁵今須菩提應自知「行六波羅蜜等，具足菩薩道，應得阿耨多羅三藐三菩提」，何以更問？

答曰：須菩提不疑「云何得阿耨多羅三藐三菩提」，今但問「云何具足菩薩道，得阿耨多羅三藐三菩提」。

二、佛答**(一) 舉布施度明方便行，不得三事亦不離三事**

佛答：「若菩薩(702c)用六波羅蜜等諸法，以方便力和合故能行；是時，具足菩薩

亦令安住內空乃至無性自性空，……亦令修行一切智、道相智、一切相智，亦令修行諸餘無量無邊佛法。」

善現！是菩薩摩訶薩如是教導諸有情已，隨其所應復令修習諸無漏法，住預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果、或獨覺菩提、或復無上正等菩提。

如是，善現！諸菩薩摩訶薩修行布施波羅蜜多，方便善巧成熟有情，令其解脫惡趣生死，如應證得三乘涅槃，饒益自他究竟安樂。(大正 7，408c25-409a26)

⁷⁰ [少] — 【宋】【宮】。(大正 25，702d，n.9)

⁷¹ [我] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，702d，n10)

⁷² 善 + (道) 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，702d，n.11)

⁷³ 《大般若波羅蜜多經》卷 475 〈79 無闕品〉：

佛告善現：「有菩薩摩訶薩修行淨戒波羅蜜多時，方便善巧見諸有情資財匱乏，煩惱熾盛不能修善，憐愍告言：『汝等若為資緣匱乏不能修善，我當施汝種種資緣，汝等勿起煩惱惡業，應正修習布施等善。』是菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，如應攝受諸有情類，諸慳貪者令修布施，於身、命、財無所顧惜；諸破戒者令修淨戒，能正受行十善業道，住律儀戒，不破、不穿、無穢、無雜亦無執取；諸瞋忿者令修安忍；諸懈怠者令修精進；諸散亂者令修靜慮；諸愚癡者令修妙慧；執諸法者令修法空；無餘種種勝功德者令具修學。如是，善現！諸菩薩摩訶薩安住淨戒波羅蜜多，成熟有情，方便善巧，令其解脫惡趣生死，如應證得三乘涅槃，饒益自他究竟安樂。」(大正 7，409a29-b15)

⁷⁴ (諸) + 尸 【石】。(大正 25，702d，n.12)

⁷⁵ 《正觀》(6)，p.215：《大智度論》卷 90 (大正 25，695c4-14)。

道。方便力者，不決定得是布施等三事，亦不離是三事，行檀波羅蜜；是時，照明菩薩道。」

「照明」、「具足」是一義。

若菩薩決定得布施等三事，直墮常顛倒、取相著法等過罪；若不得是三事，則墮斷滅邊，著空，還起邪見等諸煩惱，便離菩薩道。

若菩薩離是二邊——因空捨是施等假名字虛誑法，因諸法實相離是著空無施者、無受者；如阿耨多羅三藐三菩提相，觀是布施亦爾無異。如是布施名為「具足」。⁷⁶

（二）例餘

乃至十八不共法亦如是。

（貳）以方便力學般若無取著得無上菩提

一、習般若之法

（一）舍利弗問

舍利弗在會中，聞佛與須菩提說：「般若甚深果報，大有利益。」雖有利益，無決定性，云何可習？

（二）佛答：諸法性無故，不壞法、不隨法

1、總說

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，不壞色、不隨色，如是名習般若波羅蜜。」

菩薩初發心，為知實法故，常行般若波羅蜜；次第隨其所宜，行布施等諸法。

是故常說：「菩薩行般若波羅蜜時，行布施等諸法。」

2、別論「不壞色」、「不隨色」

（1）論主釋

A、不壞色

「色不壞」者，不言「是色無常」，不言「是色空無所有」，是名「不壞色」。

B、不隨色

「不隨色」者，

（A）不取相生著

不如眼見色取相生著⁷⁷。

（B）不墮常、無常等二邊

復次，不說「是色若常、若無常、若苦、若樂等」，是名「不隨色」。常⁷⁸、無常等皆非色實相。

⁷⁶ 《大智度論》卷 33〈1 序品〉：

何等是檀波羅蜜？檀波羅蜜有二種：一者、具足，二者、不具足。何等是具足？與般若波羅蜜和合，乃至十住菩薩所得，是名「具足」。不具足者，初發菩薩心，未得無生忍法，未與般若波羅蜜和合，是名不具足。乃至禪波羅蜜，亦如是。般若波羅蜜具足者，有方便力；未具足者，無方便力。（大正 25，308a24-b1）

⁷⁷ 著＝相【宋】【宮】。（大正 25，702d，n.16）

⁷⁸ （見）＋常【元】【明】。（大正 25，702d，n.17）

〔C〕不生種種外道邪見

復次，不說「是色根本從世性⁷⁹中來、若從微塵中來、從大自在天中來」，亦不說「從時來」⁸⁰，亦不說「自然生」，亦不說「無因無緣而強生」。⁸¹

〔C、結〕

如是等名為「不隨」、「不壞」。

〔2〕引經明

此中佛自說因緣：「是色性無故，不隨、不壞。」

「性無」者，是色從一切四大和合，假名為色；是中無定一法名為色。如先「破色」中說。⁸²是色（703a）從因緣和合生故，即是無性；若無性，即是性空。

若得是色相性空，即是習般若波羅蜜。

乃至十八不共法亦如是。

二、由習般若得無上菩提**〔一〕舍利弗問**

復問：「世尊！若諸法無自性可壞可隨者，云何菩薩習般若波羅蜜？不學般若波羅蜜，不得阿耨多羅三藐三菩提！」

〔二〕佛答**1、以方便力故能行六度、能證得菩提**

佛可舍利弗意，自說因緣：若菩薩用方便力行六波羅蜜，是人雖知諸法空，而能起般若波羅蜜。

⁷⁹ 印順法師，《中國禪宗史》，p.384：

「自性」，（羅什譯為世性。約起用說，名為「勝性」。約微妙不易知說，名為「冥性」）為生起一切的根元。

⁸⁰ 《大智度論》卷 1〈1 序品〉：

問曰：有人言：「一切天地好醜皆以時為因，如《時經》中偈說：『時來眾生熟，時至則催促；時能覺悟人，是故時為因。世界如車輪，時變如轉輪；人亦如車輪，或上而或下。』」

更有人言：「雖天地好醜一切物非時所作，然時是不變因，是實有。時法細故，不可見、不可知，以華果等果故，可知有時；往年今年，久近遲疾，見此相，雖不見時，可知有時。何以故？見果知有因故。以是故有時法，時法不壞故常。」

答曰：如泥丸是現在時，土塵是過去時，瓶是未來時。時相常故，過去時不作未來時；汝經書法，時是一物，以是故，過去世不作未來世，亦不作現在世，雜過故。過去世中亦無未來世，以是故無未來世；現在世亦如是。（大正 25，65b10-26）

⁸¹ 《中論》卷 1〈1 觀因緣品〉（青目釋）：

問曰：何故造此論？

答曰：有人言萬物從大自在天生，有言從韋紐天生，有言從和合生，有言從時生，有言從世性生，有言從變化生，有言從自然生，有言從微塵生。有如是等謬故墮於無因、邪因、斷常等邪見，種種說我我所，不知正法。佛欲斷如是等諸邪見，令知佛法故，先於聲聞法中說十二因緣，又為已習行有大心堪受深法者，以大乘法說因緣相，所謂一切法不生不滅、不一不異等，畢竟空無所有。（大正 30，1b18-27）

⁸² 《正觀》（6），p.215：參見《大智度論》卷 12（大正 25，147b8-148a22）、卷 15（大正 25，171a5-b15）、卷 31（大正 25，291c21-292a28）、卷 36（大正 25，326b20-c29）、卷 41（大正 25，358a17-c8）、卷 89（大正 25，691a1-b8）。

2、諸法皆不可得故不應取

舍利弗！若菩薩求一切法，若得少許定性，則可取可著；今菩薩實求覓一切法，不得定實，所謂是般若波羅蜜、是禪波羅蜜，乃至是十八不共法——是諸法皆不可得；不可得故，何所取？舍利弗！是名菩薩無取般若波羅蜜。

菩薩應學無取般若波羅蜜⁸³。

3、諸法無性故不可得

無取尚不可得，何況般若等諸法！一切法無性故。

三、論「諸法無性，云何分別凡夫乃至佛」

（一）舍利弗問

舍利弗復問：「若一切法無性，云何知是凡人乃至佛？」

（二）佛答

1、明凡夫顛倒著相

佛答：一切法雖無根本定相，但凡人顛倒故著。

2、明菩薩見法無性而能發菩提心

菩薩行般若波羅蜜時，以方便力故，見一切法無根本，而發阿耨多羅三藐三菩提心。

四、知諸法性空無根本可住故不退懈

是菩薩深行諸法性空故，不見一切法有根本，不見故不懈不退；了了知一切法無我、無所有性、性常空。但眾生愚癡顛倒故，著是陰、界、入。

（參）以般若成就故，能度眾生而無所度

一、以方便力為眾生說法

（一）教世間善法、出世聖法

1、總說

是時，菩薩思惟籌量諸法甚深寂滅相，而眾生深著虛誑顛倒。菩薩自立如幻師，種種神通變化，說法度人，如幻所作，無憎無愛，等心說法，所謂慳者教施等六法；復為說轉勝法，令出生死，得須陀洹果乃至阿耨多羅三藐三菩提。

2、別辨：「布施等六法」與「殊勝聖法」

（1）釋「令眾生住布施乃至智慧，然後為說聖法能出苦」

問曰：六波羅蜜外更有何法為勝？何以言「更為說勝法⁸⁴」？

答曰：此中不說「波羅（703b）蜜」，但為慳者說「施」，乃至癡者為說「智慧」。

諸佛、菩薩法，有初、有後。

初法，所謂布施、持戒；受戒施果報，得天上福樂。

為說五欲味利少失多，受世間身，但有衰苦；讚歎遠離世間、斷愛法，然後為說四諦，令得須陀洹果。

此中菩薩但說欲令眾生得佛道故，先教令行六法。

⁸³ 〔波羅蜜〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，703d，n.1）

⁸⁴ 勝法＝法勝【石】。（大正 25，703d，n.3）

此中「善智慧」不名為三解脫門所攝；是善智慧能生布施等善法，能滅慳貪、瞋恚等惡法，能令眾生得生天上。何以知之？更有勝法故。

(2) 明「生殊勝聖法」

A、正明

「勝法」者，所謂四諦聖法、出法。
一切聖人所行法，名為「聖法」；出三⁸⁵界生死，名為「出法」。
以是四諦說法故，隨眾生根因緣，令得須陀洹果乃至得一切種智。

B、簡別：「殊勝聖法」中未論「施等六法」之因

此中雖不說初六法，說布施等，當知已攝。
復次，菩薩為佛道故說是六法；但眾生意劣故，自取小乘，是故不說「布施、持戒生天受報等初六法」。

(二) 無有所得之過失

舍利弗白佛言：「世尊！先說菩薩是畢竟不可得法；今為無所有眾生說法，令得無所有法，所謂須陀洹果乃至一切種智。世尊！菩薩今⁸⁶得無所有法故，能令眾生得無所有法——無所得是『有所得』？」

佛答：「菩薩行般若波羅蜜時，無有『有所得過』！何以故？菩薩行般若波羅蜜時不見眾生及法；但諸因緣和合，假名眾生。」

(三) 安住二諦中，以方便力為眾生說法

菩薩住二諦中，為眾生說法，不但說空、不但說有——為愛著眾生故說「空」，為取相著空眾生故說「有」；「有」、「無」中二處不染。如是方便力為眾生說法：「眾生！現在我身及我尚不可得，何況當得阿耨多羅三藐三菩提！」

二、舍利弗稱歎菩薩心曠大

舍利弗(703c)歡喜白佛言：「世尊！曠大心是菩薩！」

「曠大心」者，此中自說因緣，所謂：「無有法可得若一相、若異相。」
如入市買⁸⁷，必須交易⁸⁸；大心人則不然。

無所依止而能發大莊嚴，大莊嚴故不生三界，亦拔眾生令出三界，而眾生不可得，不縛不解故，一切法空。

從久遠以⁸⁹來，煩惱顛倒皆是虛誑不實，是故名「無縛」；縛無⁹⁰故亦「無解」。

「縛」即是「垢」，「解」即是「淨」。

無淨無垢故，無六道⁹¹分別；不分別六道故，無罪福業；罪福業無故，無煩惱能起罪

⁸⁵ 三=二【宮】。(大正 25, 703d, n.6)

⁸⁶ 今=令【聖】【石】。(大正 25, 703d, n.7)

⁸⁷ 市買：買，交易。(《漢語大詞典》(三) p.690)

⁸⁸ 交易：1.物物交換。後多指做買賣，貿易。(《漢語大詞典》(二) p.332)

⁸⁹ 以=已【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 703d, n.8)

⁹⁰ 縛無=無縛【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 703d, n.9)

⁹¹ 案：經文作「五道」。論主以「六道」為正說，參見《大智度論》卷 10〈1 序品〉(大正 25, 135c20-26)等。

福業者；不起罪福業，亦不應有果報。

如是諸法畢竟空中而作大莊嚴，是為希有！譬如人虛空中種樹，樹葉花果，多所利益。

三、佛答

（一）標宗

1、舉失：若先有後無，諸佛、菩薩則有過罪

佛可舍利弗意。

舍利弗難是空故，佛亦答、亦可——以其說空故可，以其難空故答，所謂：「舍利弗！若眾生及諸法先有今無，諸佛賢聖有過罪。」

「過罪」者，所謂令眾生入無餘涅槃，永滅色等一切法；入空中皆無所有，以斷滅眾生及一切法，故有過罪⁹²。

2、顯得：知一切人法本空寂，不退轉於無上菩提

舍利弗！眾生及一切法先來無，若有佛、無佛，常住不異，是諸法實相；是故無六道⁹³生死，亦無眾生可拔出。

舍利弗！一切法先空，是故菩薩於諸佛所聞諸法如是相故，發阿耨多羅三藐三菩提心，作是念：「菩提中亦無有法可得，亦無實定法令眾生著而不可度，但眾生癡狂顛倒故，著是虛誑法。」

是故菩薩發大莊嚴，不轉於阿耨多羅三藐三菩提，作是念：「我必當得阿耨多羅三藐三菩提，非不得；得已，用實法利益眾生；利益眾生故，眾生從顛倒得出。」

（二）舉喻合法

1、釋經義

欲明（704a）了是事故，經中說幻師譬喻——「幻師」即是菩薩，「幻師所作園林、廬⁹⁴觀⁹⁵」即是六波羅蜜等度眾生法，「幻師所作象馬、男女」即是菩薩所度眾生。如幻師一身，以幻力故，幻作眾生、園林、廬⁹⁶觀等娛樂眾生⁹⁷；若幻師以所幻作事為實，於所幻人求其恩惠⁹⁸，即是狂⁹⁹人！

菩薩亦如是，從諸佛聞一切法性空如幻，而以布施等利益眾生；欲求恩惠福報，即是顛倒。

2、釋疑：幻師有而所幻者無，云何以幻為喻

問曰：幻法呪術實有，幻所作物可虛。如眾生空，菩薩亦空，菩薩不化作眾生，何得為喻？

⁹² 過罪＝罪過【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，703d，n.11）

⁹³ 案：經文作「五道」。

⁹⁴ 《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1301c7）。

⁹⁵ （1）廬：11.通“廬”。簡陋的房屋。（《漢語大詞典》（七）p.1469）

（2）廬觀：泛指樓閣亭臺。（《漢語大詞典》（三）p.1289）

⁹⁶ 《大正藏》原作「廬」，今依《高麗藏》作「廬」（第 14 冊，1301c10）。

⁹⁷ 生＝人【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，704d，n.1）

⁹⁸ 惠＝慧【宋】【宮】。（大正 25，704d，n.2）

⁹⁹ 狂＝誑【石】。（大正 25，704d，n.3）

答曰：諸法實相中，法尚無，何況眾生！

眾生異名，名為「幻師」，幻師實無，何以言「幻師有而所幻者無」？

如汝以幻師實有、所幻者無，聖人觀幻師及所幻物不異。

以明了事故說譬喻，取其少許相似處為喻，何¹⁰⁰以盡取為難？

如師子喻王，師子於獸中無畏，王於群下自在無難，故以為喻；復何可責四腳負毛為異也¹⁰¹？

佛說性空法，諸法皆空，猶有眾生，是故說「幻」為喻。

我今說喻以破眾生，汝云何復以眾生為難？

貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土

（壹）略明

爾時，須菩提白佛言：「世尊！何等是成就眾生、淨佛國土道？」

須菩提雖知菩薩道，以中說甚深性空故，聽者生疑，是故發問。

佛答：「菩薩從初發心，行六波羅蜜乃至十八不共法，是菩薩道；行是道，成就眾生、淨佛國土。」

（貳）廣明

一、成就眾生

（一）正明

1、別約六度廣化眾生

（1）行施度成就眾生

A、須菩提問

須菩提復問：「云何行是法成就眾生？」

須菩提意：若是法性空，眾生亦性空，云何可得成就？

B、佛答

佛答：

（A）教眾生行布施且莫著布施，令得聖果

菩薩以方便力故，以布施法教化眾生，不教令著布施以為真實。

「方便」者，菩（704b）薩語眾生：「汝曹¹⁰²善男子來布施，莫著是布施。」如經中說。

眾生以布施生貴樂處，貴樂因緣故生我憍慢，我憍慢增長故破善法，破善法故墮三惡道；是故菩薩先教言：「莫著布施！」但因是布施、修持戒等善法，皆迴是法向涅槃。所以者何？是性空諸法實相，不可取相。

如是菩薩方便力故教化眾生，令得須陀洹果乃至佛道。

¹⁰⁰ 何＝所【石】。（大正 25，704d，n.4）

¹⁰¹ 也＝耶【元】【明】。（大正 25，704d，n.5）

¹⁰² 汝曹：你們。（《漢語大詞典》（五），p.940）

（B）以四種正行修布施，生富貴處；以四攝法攝取眾生，令修道得果

a、以四種正行修布施，生富貴處

是菩薩自行布施，亦教眾生布施。

若不自施，或有人言：「若施是好法，何不自行？」是故菩薩先自布施。

復次，菩薩深愛善¹⁰³法，布施是初門，是故行是布施。

又菩薩深慈悲眾生，以慈悲心雖大，而不能充滿眾生，是故先行布施，令其心濡¹⁰⁴，可以引導。

布施因緣生於四姓及作轉輪王；以四攝法攝取眾生，漸漸以三乘法令得涅槃。

教他布施，讚歎布施法，歡喜讚歎行布施者——是深愛布施，見同行故，歡喜讚歎。

復次，憐愍心於眾生，若見修福，則為之歡喜；如慈父見子行善，心則歡喜。

是人**四種行布施，生剎利等貴姓**¹⁰⁵中。

b、以四攝法攝取眾生，令修道得果

以布施攝已，漸漸教令持戒、禪定等，乃至令得辟支佛道。

或見眾生有大心者，有少許慈悲心，是人怖畏生死長遠故，其心懈怠；菩薩方便力故，語是眾生：「咄¹⁰⁶！眾生！阿耨多羅三藐三菩提易得，汝等何以為難？眾生所著處，此中無有定實法能遮者、難解者。汝等當發阿耨多羅三藐三菩提心，既自得度，復當¹⁰⁷度脫眾生！」

「度脫眾生」者，菩薩自乘大乘得度，以三乘隨眾生所應度（704c）而度之；既自利益，復利益他人。

「利益他¹⁰⁸」者，既自作¹⁰⁹佛，而以三乘度脫眾生。

（2）重明住果成就眾生

A、標舉

「若菩薩能如是行般若波羅蜜者，從初發心，終不墮三惡道，常作轉輪聖王」者。

B、釋義

（A）論主釋

菩薩多生欲界。何以故？

以無色界中無形故，不可教化；色界中多味著禪定樂，無厭惡心故難化；亦不生欲天。所以者何？著妙五欲多故難化。

在人中，世世以四事攝眾生故，作轉輪聖王。

¹⁰³ 善=是【石】。（大正 25，704d，n.10）

¹⁰⁴ 濡=軟【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，704d，n.11）

¹⁰⁵ 姓=性【宋】【元】【宮】。（大正 25，704d，n.12）

¹⁰⁶ 咄（ㄉㄨㄛˋ）：1.呵叱。2.指呵叱聲。3.嘆詞。（《漢語大詞典》（三），p.313）

¹⁰⁷ 當=能【宋】【元】【明】【明】。（大正 25，704d，n.13）

¹⁰⁸ 他+（人）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，704d，n.14）

¹⁰⁹ 作=得【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，704d，n.15）

〔B〕引經明

此中佛自說因緣：「隨其所種¹¹⁰，得大果報等。」如經中說布施相。

〔3〕住施度攝餘五度，成就眾生**A、約攝戒度說**

復有菩薩行檀波羅蜜時，見眾生破戒，作是言：「汝曹以因緣不具足故破戒，我當給汝所須，令無乏少。」

破戒人有二種：一者、持戒因緣不具足故，如貧窮人，飢寒急故作賊；二者、持戒因緣雖具足，以習惡心故，好行惡事。

貧窮破戒者，菩薩語之言：「汝但持戒，我當給汝所須！汝等住持戒中，漸漸以三乘而得度脫。」

是名「因¹¹¹布施生戒」。

B、約攝忍度說**〔A〕略說**

眾生以不如意事故瞋——若以求物不如意故瞋，人不稱意¹¹²故瞋。

菩薩住檀中，隨其意而給足之。

〔B〕釋難：人若不稱意，如何滿其所願

問曰：若貧乏者給施令不瞋，可爾；人不得稱意，惱之令瞋，復云何？

答曰：

a、施如意珠令滿願

以如意珠¹¹³施之，則使人皆稱意。珠之威德故，人無瞋者；如行者入慈三昧故，人無瞋者。是故說：「少何因緣故瞋？我當令汝所少具足。」

b、導以空法令知虛妄，莫起瞋造罪**〔a〕正說：所瞋因緣皆是虛誑，空無有實**

復次，一切法性皆空無所有，汝所瞋因緣亦皆虛誑無定，汝云何以虛誑事故，瞋罵、加害乃至奪命？起此重罪業故，墮三惡道，受無量苦。汝莫以虛誑無實事故，而受大罪！

〔b〕舉例

如山中有一（705a）佛圖¹¹⁴，彼中有一別房，房中有鬼來恐惱道人故，諸道人皆¹¹⁵捨房而去。

¹¹⁰ 〔種〕－【石】。（大正 25，704d，n.16）

¹¹¹ 因＋（緣）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，704d，n.17）

¹¹² 稱（ㄅㄨˋ）意：合乎心意。（《漢語大詞典》（八），p.117）

¹¹³ 《大智度論》卷 59〈37 校量舍利品〉：

「如意珠」義，如先說。是寶常能出一切寶物，衣服、飲食，隨意所欲，盡能與之；亦能除諸衰惱病苦等。是寶珠有二種：有天上如意寶，有人間如意寶。諸天福德厚故，珠德具足；人福德薄故，珠德不具足。是珠所著房舍、函篋之中，其處亦有威德。（大正 25，478b1-6）

¹¹⁴ 佛圖：1.佛塔。參見「浮圖」、「浮屠」。2.佛寺。（《漢語大詞典》（一），p.1292）

¹¹⁵ 皆＋（悉）【石】。（大正 25，705d，n.2）

有一客僧來，維那¹¹⁶處分¹¹⁷，令住此空房，而語之言：「此房中有鬼神喜惱人，能住中者住。」

客僧自以持戒力、多聞故，言：「小鬼何所能？我能¹¹⁸伏之！」即入房住。

暮更有一僧來求住處，維那亦令在此房住，亦語：「有鬼惱人。」其人亦言：「小鬼何所能？我當伏之！」

先入者，閉戶，端坐待鬼；後來者，夜闔，打戶¹¹⁹求入。先入者謂為是鬼，不為開戶；後來者極力打戶。在內道人以力拒之，外者得勝，排戶得入；內者打之，外者亦極力熟¹²⁰打。至明旦相見，乃是故舊同學，各相愧謝。

眾人雲集¹²¹，笑而怪¹²²之。¹²³

(c) 合法

眾生亦如是，五眾無我、無人，空取相致鬪諍；若支解在地，但有骨肉，無人、無我。

是故菩薩語眾生言：「汝莫於根本空中鬪諍作罪，鬪諍¹²⁴故，人身尚不可得，何況值佛！當知人身難得，佛世難值，好時易過；一墮諸難，永不可治！」

若墮地獄，燒炙屠割，何可教化？

若墮畜生，共相殘害，亦不可化。

若墮餓鬼，飢渴熱惱，亦不可化。

若生長壽天，千萬佛過，著禪定味故，皆不覺知。

如安息國諸邊地生者，皆是人身，愚¹²⁵不可教化。¹²⁶

雖生中國，或六情不具、或四支¹²⁷不完、或盲聾¹²⁸瘖啞¹²⁹、或不識義理。

¹¹⁶ 《十誦律》卷 34：

佛在舍衛國，爾時祇陀林中僧坊中，無比丘知時限唱時，無人打捷槌，無人掃灑塗治講堂食處，無人次第相續敷床榻，無人教淨果菜，無人看苦酒中虫，飲食時無人行水，眾散亂語時無人彈指，是事白佛。佛言：「應立維那。」立法者，一心和合，僧應問：「誰能為僧作維那？」是中若比丘言：「我能！」有五法，不應立作維那。何等五？⁽¹⁾ 隨愛，⁽²⁾ 隨瞋，⁽³⁾ 隨怖，⁽⁴⁾ 隨癡，⁽⁵⁾ 不知淨不淨。若成就五法，應立作維那。五法者，⁽¹⁾ 不隨愛，⁽²⁾ 不隨瞋，⁽³⁾ 不隨怖，⁽⁴⁾ 不隨癡，⁽⁵⁾ 知淨不淨。」（大正 23，250b19-28）

¹¹⁷ 處分：1.處理，處置。2.調度，指揮。（《漢語大詞典》（八）p.837）

¹¹⁸ 能＝當【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.4）

¹¹⁹ 戶＝門【宋】【元】【明】【宮】【石】*[*1]。（大正 25，705d，n.5）

¹²⁰ 熟：12.表示程度深。（《漢語大詞典》（七）p.242）

¹²¹ 雲集：形容從四面八方迅速集合在一起。（《漢語大詞典》（十一）p.651）

¹²² 怪：1.奇異，罕見。3.驚異，覺得奇怪。（《漢語大詞典》（七）p.483）

¹²³ 另參見《百喻經》卷 3（64 經）（大正 4，552c1-12）。

¹²⁴ 鬪諍＝諍鬪【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.6）

¹²⁵ 愚＝牛【元】【石】。（大正 25，705d，n.7）

¹²⁶ 地理：如安息國諸邊地生者，皆是人身，愚不可教化。（導師《大智度論筆記》[H028]p.422）

¹²⁷ 支＝肢【元】【明】。（大正 25，705d，n.8）

¹²⁸ 盲聾＝聾盲【石】。（大正 25，705d，n.9）

¹²⁹ 啞＝瘖【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.10）

或時六情具足、諸根通利，而深著邪見、言無罪福，不可教化。

是故為說：「好時易過，墮諸難中不可得度。」

C、例餘

餘波羅蜜，如經中廣說故，不復解之。

2、以六度、道品成就眾生

(1) 釋疑：云何更說六度

問曰：住檀波羅蜜行五波羅蜜訖，何以復更說六波羅(705b)蜜？

答曰：上一度中次第具足五，今則一時總說。

復次，先但說六波羅蜜，今通說三十七品及諸道果。

(2) 釋「以三十七助道法攝取眾生」

問曰：三十七品自從心出，云何是因緣可與？

答曰：菩薩供給坐禪者衣服、飲食、醫藥、法杖、禪毬¹³⁰、禪鎮¹³¹，令得好師教照¹³²，令得好弟子受化；與骨人令觀，與禪經，令人為說禪法——如是等三十七助道法因緣。

3、明展轉傳化

(1) 舉施度

又令人為說摩訶衍法：「汝等所須衣服、飲食，盡來取之，便是汝¹³³物，莫自疑難！汝等得是物已，自行六波羅蜜，亦教化他人令行六波羅蜜。是布施性皆空，汝等莫著是施及以果報。」

眾生得是性空，漸漸得阿耨多羅三藐三菩提，入無餘涅槃。

(2) 例餘

如布施為首生五波羅蜜，餘波羅蜜亦如是。

¹³⁰ (1)《十誦律》卷 40：

佛言：「睡者不可信，敲者可信。有五法以手敲他：一者、憐愍，二者、不惱他，三者、睡，四者、頭倚壁，五者、舒腳。」

諸比丘故睡，共相謂言：「佛聽我等以毬擲者善。」是事白佛。

佛言：「聽以毬擲。擲已，後日還歸。」(大正 23, 289a4-9)

(2)〔宋〕道誠集，《釋氏要覽》卷 3：「禪毬：毛毬也。有睡者，擲之令覺。」(大正 54, 297b16)

¹³¹ 《釋氏要覽》卷 3：「禪鎮，木版為之，形量似笏，中作孔，施細串於耳下，頭戴，去額四指。坐禪人若昏睡頭傾，則墮以自警。」(大正 54, 297b7-9)

¹³² (1) 照=詔【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.11)

(2) 教詔：教誨，教訓。(《漢語大詞典》(五) p.450)

¹³³ 是汝=如自【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.12)

慧日佛學班第 13 期／福嚴推廣教育班第 24 期

《大智度論》卷 92

〈釋淨佛國¹土品²第八十二³〉⁴

（大正 25，705b18-709b12）

釋厚觀（2013.01.12）

【經】⁵

壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（壹）略明（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（貳）廣明（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

一、成就眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（一）正明成就眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（二）菩薩自住勝道，教眾生無住，共證菩提⁶

1、菩薩自住勝道

（1）明菩薩所行道

A、須菩提心念

爾時，須菩提作是念：「何等是菩薩摩訶薩道？菩薩住是道，能作如是大莊嚴⁸？」

B、佛答

（A）生身菩薩所行

佛知須菩提心所念，告須菩提：「六波羅蜜是菩薩摩訶薩道，三十七助道法是菩薩摩訶薩道，十八空是菩薩摩訶薩道，八背捨⁹、九次第定是菩薩摩訶薩道，佛十力乃至十八不共法是菩薩摩訶薩道。」

¹ 〔佛國〕－【宋】【宮】。（大正 25，705d，n.15）

² 《大品經義疏》卷 10：「此下後文明淨佛土，故云〈淨土品〉。云初是成就眾生，二段明菩薩自住勝道，教眾生。」（已新續藏 24，335a7-8）

³ 二十（上）【宋】【元】【宮】，二十（之上）【明】。（大正 25，705d，n.16）

⁴ 「大智度論釋淨佛國土品第八十二卷第九十二」十九字＝「大智度經品第八十二淨土品卷九十三」十六字【石】。（大正 25，705d，n.14）

⁵ 〔【經】〕－【宋】【宮】。（大正 25，705d，n.17）

⁶ 《大品經義疏》卷 10：「今自^{*1}菩薩共證菩薩^{*2}，就文為四：第一明菩薩自住勝道，二者化眾生令因菩薩住勝道，三者令眾生傳化，四眾生令悟共證菩提。今是初。」（已新續藏 24，335a8-11）

※1「自」，一作「時」。（已新續藏 24，335d，n.4）

※2「薩」疑「提」。（已新續藏 24，335d，n.5）

⁷ 大十（誓）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，705d，n.18）

⁸ 參見《大智度論》卷 45〈15 大莊嚴品〉：

問曰：「云何名大莊嚴？」

答曰：「為度眾生故、為阿耨多羅三藐三菩提故，行諸善福功德者；略說是六波羅蜜。如富樓那次第說：『若菩薩為一切智慧故行檀波羅蜜，是福德共一切眾生。』『共』者，此布施福德，我及眾生共等，我以此迴向阿耨多羅三藐三菩提。』（大正 25，387b14-20）

⁹ 參見《大智度論》卷 21〈1 序品〉（大正 25，215a7-21）、卷 44〈12 句義品〉（大正 25，381b5-23）、卷 81〈68 六度相攝品〉（大正 25，628a9-16），《大毘婆沙論》卷 84（大正 27，434b15-23）。

(B) 法身菩薩所行

一切法亦是菩薩摩訶薩道。(705c)

須菩提！於汝意云何？頗¹⁰有法菩薩所不學能得阿耨多羅三藐三菩提不？須菩提！無有法菩薩所不應學者。

何以故？菩薩不學一切法，不能得一切種智。」

(2) 菩薩住空無戲論道，為眾生故分別諸法**A、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！若一切法空，云何言『菩薩學一切法』？將無世尊無戲論中作戲論耶？所謂是此、是彼，是世間法、是出世間法，是有漏法¹¹、是無漏法，是有為法、是無為法，是凡夫人法、是阿羅漢法、是¹²辟支佛法、是佛法！」¹³

B、佛答**(A) 述成：以諸法空故，能得無上道**

佛告須菩提：「如是！如是！一切法實空。

須菩提！若一切法不空者¹⁴，菩薩摩訶薩不能¹⁵得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！今一切法實空故，菩薩摩訶薩能得阿耨多羅三藐三菩提。¹⁶

(B) 釋義：眾生不知空故，菩薩巧為說

須菩提！如汝所言，若一切法空，將無佛於無戲論中作戲論：分別此彼，是世間法、是出世間法，乃至是佛法？

須菩提！若世間眾生知一切法空，菩薩摩訶薩不學一切法、得一切種智。

須菩提！今眾生實不知一切法空，以是故，菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提已，分別諸法為眾生說。

2、菩薩照明勝妙道**(1) 由因緣和合，有名字諸法**

須菩提！於是菩薩道，從初已來，¹⁷應如是思惟：『一切諸法中定性不可得，但從

¹⁰ 頗(ㄉㄛˊ): 13.與“不”、“無”、“否”等配合，表示疑問。(《漢語大詞典》(十二), p.286)

¹¹ 〔法〕—【宋】【宮】* [※123]。(大正 25, 705d, n.19)

¹² 〔是〕—【宋】【宮】。(大正 25, 705d, n.20)

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法皆自性空，云何菩薩摩訶薩於何處學？若有所學，將無世尊於無戲論而作戲論，謂有諸法此、是彼，由是、為是；此是世間，此是出世；此是有漏，此是無漏；此是有為，此是無為；此是異生法，此是預流法，此是一來法，此是不還法，此是阿羅漢法，此是獨覺法，此是菩薩法，此是如來法？」(大正 7, 409c24-410a3)

¹⁴ 者+ (是)【石】。(大正 25, 705d, n.21)

¹⁵ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 705d, n.22)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現！若諸有情知一切法皆自性空，則諸菩薩摩訶薩不應學一切法，證得一切智智，為諸有情建立宣說。以諸有情不知諸法皆自性空故，諸菩薩摩訶薩定應學一切法，證得一切智智，為諸有情建立宣說。」(大正 7, 410a10-15)

¹⁷ 《大品經義疏》卷 10：

「於是菩薩道，從初已來」，第二、明菩薩見住勝道今教眾生。(已新續藏 24, 335b10-11)

和合因緣起法故有名字諸法。¹⁸

（2）明諸法性空無所著

我當思惟諸法實性無所著——若六波羅蜜性、若三十七助道法、若須陀洹果乃至阿羅漢果、若辟支佛道、若阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？一切法¹⁹、一切法性空，空不著空，空亦不可得，何況空中有著！』²⁰

3、悲濟眾生無住著

（1）學一切法，觀眾生心行

須菩提！菩薩摩訶薩如是思惟，²¹不著一切法而學一切法。

住是學中，觀眾生心行——是眾生心在何處行？知眾生虛妄不實中行。

是時，菩薩作（706a）是念：『是眾生著不實虛妄法，易度耳²²！』²³

（2）教化眾生莫執著，自亦無住著

A、方便示導眾生行菩薩道亦莫執著

是時，菩薩摩訶薩住般若波羅蜜時²⁴，以方便力故，如是教化言：『汝諸眾生！當行布施，可得饒財²⁵，亦莫恃²⁶布施果報²⁷而自高²⁸。何以故？是中無堅實法。持戒、禪定、智慧，亦如是。諸眾生！行是法，可得須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道、佛道——莫念有是法！』如是教化，行菩薩道而無所著，是中無有堅實故。²⁹

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩於菩薩道初修學時，應審觀察：諸法自性都不可得，唯有執著和合所作。」（大正 7，410a15-17）

¹⁹ 法+（空）【元】【明】。（大正 25，705d，n.23）

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「所以者何？以一切法皆自性空，空性不應執著空性，空中空性尚不可得，況有空性能執著空！」（大正 7，410b12-14）

²¹ 《大品經義疏》卷 10：

「菩薩如是思惟」下，第三、明傳化自既了悟，更他未悟。（己新續藏 24，335b14-15）

²² 耳：10.語氣詞。表示肯定語氣或語句的停頓與結束。（《漢語大詞典》（八），p.646）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

善現！諸菩薩摩訶薩如是觀察一切法時，於諸法性雖無執著，而於諸法學無厭倦。是菩薩摩訶薩住此學中，觀諸有情心行差別，謂審觀察是諸有情心行何處？既觀察已，如實了知彼心但行虛妄所執。爾時，菩薩便作是念：「彼心既行虛妄所執，我令解脫必不為難。」（大正 7，410b14-20）

²⁴ 時=中【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，706d，n.1）

²⁵ 饒財：多財；資財富足。（《漢語大詞典》（十二），p.578）

²⁶ 恃（尸、）：1.依賴；憑藉。（《漢語大詞典》（七），p.511）

²⁷ 〔報〕—【宋】【宮】。（大正 25，706d，n.2）

²⁸ 自高：2.自傲；抬高自己。（《漢語大詞典》（八），p.1324）

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

是菩薩摩訶薩作是念已，安住般若波羅蜜多，方便善巧教誡教授諸有情言：「汝等今者皆應遠離虛妄所執，趣入正法修諸善行。」復作是言：「汝等今者應行布施，當得資具無所乏少，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。汝等今者應行淨戒、安忍、精進、靜慮、般若，當得種種功德具足，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。汝等今者應行內空乃至無自性空，……應行預流果乃至獨覺菩提，應行一切菩薩摩訶薩行，應行諸佛無上正等菩提，應行諸餘無量佛法，然勿恃此而生憍逸。所以者何？此中都無堅實事故。」（大正 7，410b20-c11）

B、行道得果亦不住**(A) 正明**

若如是教化，是³⁰名行菩薩道，於諸法無所著故。何以故？一切法無所³¹著相，以性無故、性空故。³²

須菩提！是菩薩摩訶薩如是行菩薩道時，無所住。是菩薩用不住法故，行檀波羅蜜亦不住是中，行尸羅波羅蜜亦不住是中，行羼提波羅蜜亦不住是中，行毘梨耶波羅蜜亦不住是中，行禪波羅蜜亦不住是中，行般若波羅蜜亦不住是中。³³

行初禪亦不住是中。何以故？是初禪初禪相空，行禪者亦空，所用法亦空；第二、第三、第四禪亦如是。慈悲喜捨、四無色定、八背捨、九次第定亦如是。

得須陀洹果亦不住是中，得斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果亦不住是中，得辟支佛道亦不住是中。³⁴」

(B) 釋不住因緣

須菩提白佛言：「世尊！何因緣故不住是中？」

佛言：「二因緣故，不住是中。何等二？一者、諸道果性空，無住處，亦無所用法，亦無住者；二者、不以少事為足，作是念：『我不應不得須陀洹果，我必應當得須陀洹果，我但不應是中住；乃至辟支佛道，我不應不得，我必應當得，我但不應是中住。乃至得阿耨多羅三藐三菩提，不應住。何以故？我從初發意已來，更無餘心，一心向阿（706b）耨多羅三藐三菩提。』³⁵

4、了悟無生，共證菩提**(1) 以一心專向，能生菩提道**

須菩提！菩薩一心向阿耨多羅三藐三菩提中，³⁶遠離餘心，所作身、口、意業皆應阿耨多羅三藐三菩提。

³⁰ 〔是〕－【石】。（大正 25，706d，n.3）

³¹ 〔所〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，706d，n.4）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現！是菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，方便善巧教誡教授諸有情時，行菩薩道無所執著。所以者何？一切法性不應執著，若能執著、若所執著、執時、執處皆無自性，以一切法自性空故。」（大正 7，410c11-15）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩如是修行菩薩道時，於一切法都無所住，以無所住而為方便，雖行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，而於其中都無所住。」（大正 7，410c15-19）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「雖行預流果乃至獨覺菩提，而於其中都無所住。」（大正 7，411a5-6）

³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩雖能得預流果乃至獨覺菩提，而於其中不欲證住。所以者何？有二緣故。何等為二？一者、彼果都無自性，能住、所住俱不可得。二者、於彼不生喜足，是故於中不欲證住。謂諸菩薩常作是念：「我定應得預流果乃至獨覺菩提，不應不得，然於其中不應證住。所以者何？我從初發無上正等菩提心來，於一切時更無餘想，唯求無上正等菩提。然我定當證得無上正等菩提，豈於中間應住餘果？」（大正 7，411a11-20）

³⁶ 《大品經義疏》卷 10：

「一心得菩提」下，第四、明菩薩及眾生了悟皆住菩提也。（己新續藏 24，335a21-22）

須菩提！是菩薩摩訶薩住是一心，能生菩提道。」³⁷

(2) 雖諸法無生，慳眾生不知故起菩提道

須菩提白佛言：「世尊！若一切諸法不生，云何菩薩摩訶薩能生菩提道？」

佛告須菩提：「如是！如是！一切法無生。云何無生？無所作、無所起者，一切法不生故。」

須菩提白佛言：「世尊！有佛、無佛，諸法法相不常住耶？」

佛言：「如是！如是！有佛、無佛，是諸法法相常住。以眾生不知是法住法相，為是故，菩薩摩訶薩為眾生故生菩提道，用是道拔出眾生生死。」

(3) 道與菩提，不一亦不異

A、用生道等三句³⁸不得菩提

須菩提白佛言：「世尊！用生道得菩提？」

佛言：「不也！」

「世尊！用不生道得菩提？」

佛言：「不也！」

「世尊！用不生非不生道得菩提？」

佛言：「不也！」³⁹

B、明因果不異

須菩提言：「世尊！云何當得菩提？」

佛言：「非用道得菩提，亦不用非道得菩提。須菩提！菩提即是道，道即是菩提。」

C、破不異難

(A) 須菩提難

須菩提白佛言：「世尊！若菩提即是道、道即是菩提者，今菩薩未作佛⁴⁰，應當

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現！是菩薩摩訶薩專求無上正等菩提，於一切時心無散亂；諸有發起身、語、意業，無不皆與菩提心俱。善現！是菩薩摩訶薩住菩提心，起菩提道，不為餘事擾亂其心。」（大正 7，411a24-28）

³⁸ 案：此處經文部分（《大智度論》卷 92〈82 淨佛國土品〉（大正 25，706b12-15））只提三句不得菩提，而論文釋經部分（《大智度論》卷 92〈82 淨佛國土品〉（大正 25，707c25-708a4））則說四句不得菩提。

³⁹ （1）《放光般若經》卷 19〈82 建立品〉：

須菩提言：「世尊！以生道意故，得道耶？」佛言：「不也！」

「不生道意得耶？」佛言：「不也！」

「亦從不生不滅得耶？」佛言：「不也！」（大正 8，135c26-29）

（2）《大般若波羅蜜多經》（第二分）卷 476〈80 道土品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩為用生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用生不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」

「世尊！為用非生非不生道得菩提耶？」佛言：「不也！」（大正 7，411b8-13）

（3）另參見《大般若波羅蜜多經》（第三分）卷 535〈30 佛國品〉（大正 7，749b24-28），與第二分同樣提到四句分別（生道、不生道、生不生道、非生非不生道）。

得阿耨多羅三藐三菩提！

云何說諸佛、多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀⁴¹有三十二相、八十隨形好、十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法、大慈大悲？」⁴²

(B) 佛答

a、總相答：破人法異見

佛告須菩提：「於汝意云何？佛得菩提不？」

「不也！世尊！佛不得菩提。何以故？佛即是菩提，菩提即是佛。」⁴³

b、破因果不異

「如須菩提所問：『菩薩時亦應得菩提！』

須菩提！是菩薩摩訶薩具足六波羅蜜、三十七助道法，具足佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，具足住如金剛三昧，用一念相應慧得阿耨多羅三藐三菩提，是⁴⁴時名為(706c)佛，一切法中⁴⁵得自在。」⁴⁶

二、淨佛國土⁴⁷

(一) 明淨土因

1、明無惡因

⁴⁰ 佛+（時）【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 706d, n.5)

⁴¹ (1)《一切經音義》卷 27：「多陀阿伽度(tathāgata)，怛他揭多，云如來也。阿羅訶(arhat)，阿羅漢，此云應也。三藐三佛陀(samyaksambuddha)，此云正等覺。」(大正 54, 484b16-18)
(2)佛十種名號，參見《大智度論》卷 2〈1 序品〉(大正 25, 71b13-73a5)、卷 21〈1 序品〉(大正 25, 219b2-c8)

⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩提即是道，道即是菩提者，豈不菩薩摩訶薩已得菩提道，應已得菩提？若爾，如來、應、正等覺何緣復為諸菩薩說如來十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法、三十二相、八十隨好及餘無量無邊佛法，令其修證？」(大正 7, 411b15-21)

⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

佛告善現：「於意云何？汝豈謂佛得菩提耶？」

善現對曰：「不也！世尊！所以者何？佛即是菩提，菩提即是佛故，不應謂佛得菩提。」(大正 7, 411b21-24)

⁴⁴ 〔是〕—【石】。(大正 25, 706d, n.6)

⁴⁵ 中+（是）【石】。(大正 25, 706d, n.7)

⁴⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

佛告善現：「如是！如是！然汝所問「豈不菩薩摩訶薩已得菩提道，應已得菩提」者，善現！諸菩薩摩訶薩修菩提道未得圓滿，云何可說已得菩提？善現當知！諸菩薩摩訶薩若已圓滿布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，……若已圓滿一切智、道相智、一切相智，若已圓滿諸餘無量無邊佛法，從此無間以一剎那金剛喻定相應妙慧，永斷一切二障麤重習氣相續^{*}，證得無上正等菩提，乃名如來、應、正等覺，於一切法得大自在，盡未來際饒益有情。(大正 7, 411b24-c13)
※案：「永斷一切二障麤重習氣相續」，參見《大般若波羅蜜多經》卷 535〈30 佛國品〉：「從此無間，用一剎那金剛喻定相應般若，永斷一切煩惱、所知二障麤重習氣相續，證得無上正等菩提。」(大正 7, 749c16-18)

⁴⁷ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛：云何淨土」，第二、明淨佛土。文為二：初、明淨土因，二、明淨土果。因中有二：初、明無惡因，二、明有善因。(己新續藏 24, 335c3-4)

（1）略標：無三業障惡

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩淨佛國土？」

佛言：「有菩薩從初發意已來，自除身麁業、除口麁業、除意麁業，亦淨他人身、口、意麁業。」

（2）別釋麁業相

A、須菩提問

「世尊！何等是菩薩摩訶薩身麁業、口麁業、意麁業？」

B、佛答

（A）十不善業

佛告須菩提：「不善業——若殺生乃至邪見，是名菩薩摩訶薩身、口、意麁業。」

（B）六蔽心

復次，須菩提！慳貪心、破戒心、瞋心、懈怠心、亂心、愚癡心，是名菩薩意麁業。

（C）戒不淨

復次，戒不淨，是名菩薩身、口麁業。

（D）隨世間心——遠離出世之觀行

復次，須菩提！若菩薩⁴⁸遠離四念處行，是名菩薩麁業；遠離四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，空三昧、無相、無作三昧，亦名菩薩麁業。

（E）貪二乘果

復次，須菩提！菩薩摩訶薩貪須陀洹果⁴⁹，乃至貪阿羅漢果證、辟支佛道，是名菩薩摩訶薩麁業。」

【論】⁵⁰釋曰：

壹、以方便力故具足菩薩道，能得佛道、度眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

貳、明二種要行：成就眾生，淨佛國土（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（壹）略明（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（貳）廣明（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

一、成就眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（一）正明成就眾生（承上卷 91〈81 釋照明品〉）

（二）菩薩自住勝道，教眾生無住，共證菩提

I、菩薩自住勝道

（1）明菩薩所行道

A、須菩提心念

（A）釋須菩提心念問法而不發言之原因

⁴⁸ 薩+（摩訶薩）【石】。（大正 25，706d，n.8）

⁴⁹ 果+（證）【元】【明】【石】。（大正 25，706d，n.9）

⁵⁰ 〔【論】〕—【宋】【宮】。（大正 25，706d，n.10）

a、不令眾疑自證無戲論法猶復多問

上來須菩提常種種問空法，以時會疑其已⁵¹體寂滅無戲論法猶復多問，是以不問而心念。

b、欲利益好禪定而不好語言者

復次，有菩薩及諸天深入禪定，不好語言而欲得法利，是故須菩提不發言而心念。

(B) 釋佛以言答之理由

問曰：須菩提雖無言，而世尊以言答？

答曰：

a、雖語而不妨細禪定行

佛身色，視無厭足⁵²；如色無厭，聲亦如是，雖語而不妨細禪定行，是故佛以言答。

b、佛自住於寂滅，隨眾生所問、所念而答

復次，佛安立寂滅相，於阿耨多羅三藐三菩提中住，不分別一切法若善、若不善等；眾生有疑而問，佛隨所問、所念而答，是故不與須菩提同。

B、正明經意**(A) 須菩提問**

須菩提聞是六波羅蜜等諸法甚深義，不能得其邊，是故問：「何等是菩薩道？行是道，如清淨無⁵³所著六波羅蜜等諸善法莊嚴？」

(B) 佛答**a、生身菩薩所行****(a) 總說**

佛知其意，於須菩提（707a）所益雖少，為增益諸菩薩故，答「六波羅蜜等是菩薩道」。

(b) 別辨**I、就所行之法****(I) 第一辨**

六波羅蜜是菩薩初發心道；

次行四禪、八背捨、九次第定及三十七道品，⁵⁴但求涅槃；

十八空、佛十力等微細，但為求佛道。

⁵¹ (1)《大正藏》原作「己」，底本《高麗藏》(第14冊，1305c-20)作「巳」，《中華大藏經》(第26冊，587c20)亦作「巳」，印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3446作「巳」。

(2)案：「己」宜作「巳」，形近而誤。又「巳」、「已」同源，二字通用。順今人習慣，原文依印順法師，《大智度論》(標點本)，p.3446作「已」。

⁵² 厭足：滿足。(《漢語大詞典》(一)，p.942)

⁵³ 無+ (無)【宋】【元】【明】【宮】。(大正25，706d，n.11)

⁵⁴ 道品=品道【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正25，707d，n.1)

（Ⅱ）第二辨

六波羅蜜道，多為眾生故；

三十七品等，但求涅槃；

十八空等，於涅槃中出過聲聞、辟支佛地，入菩薩位道。

Ⅱ、就所行之人

是三種⁵⁵，皆是生身菩薩所行。所以者何？分別諸法故。

b、法身菩薩所行——遍一切法

今又「一切法皆是菩薩道」，是⁵⁶法性生身菩薩所行，不見諸法有好惡，安立諸法平等相故。

此中佛自說因緣：「菩薩應學一切法，若一法不學，則不能得一切種智。」

「學一切法」者，用一切種門，思惟、籌量、修觀、通達。

（2）菩薩住空無戲論道，為眾生故分別諸法

A、須菩提問

須菩提白佛⁵⁷：「若一切法一相，所謂空，云何菩薩學一切法？將無於無戲論相法中作戲論耶？所謂此彼諸法。」

略說是「戲論相」：此東、彼西，是上、是下，是常、是無常，是實、是虛⁵⁸，是世間、是出世間，乃至是二乘法、是佛法。

B、佛答

（A）佛印可：以諸法空故，能得無上道

佛可具⁵⁹說：一切法空相。

若法實定有不空者，即是無生無滅，無生無滅故無四諦，⁶⁰無四諦故無佛、法⁶¹、

⁵⁵ 三種：指六波羅蜜道、三十七品等、十八空等。

⁵⁶ 〔是〕－【石】。（大正 25，707d，n.2）

⁵⁷ 佛＋（言）【石】。（大正 25，707d，n.3）

⁵⁸ 虛＝空【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，707d，n.4）

⁵⁹ 具＝其【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，707d，n.5）

⁶⁰ 參見《中論》卷 4〈24 觀四諦品〉（青目釋）：

「若一切不空，則無有生滅，如是則無有，四聖諦之法。」

若一切法各各有性不空者，則無有生滅；無生滅故，則無四聖諦法。何以故？

「苦不從緣生，云何當有苦，無常是苦義，定性無無常。」

苦不從緣生故則無苦。何以故？經說「無常是苦義」，若苦有定性，云何有無常？以不捨自性故。復次，

「若苦有定性，何故從集生，是故無有集，以破空義故。」

若苦有定性者，則不應更生，先已有故。若爾者，則無集諦，以壞空義故。復次，

「苦若有定性，則不應有滅，汝著定性故，即破於滅諦。」

苦若有定性者，則不應滅。何以故？性則無滅故。復次，

「苦若有定性，則無有修道，若道可修習，即無有定性。」

法若定有，則無有修道。何以故？若法實者則是常，常則不可增益；若道可修，道則無有定性。（大正 30，33b23-c15）

⁶¹ 法＝寶【宮】【石】。（大正 25，707d，n.6）

僧寶，⁶²如是三寶等諸法皆壞。

今諸法實空，乃至空相亦空；眾生愚癡顛倒故著。

是故於眾生中起悲心，欲拔出故，求佛身力；欲令眾生信受其語，捨顛倒，入諸法實相。

〔B〕釋義：眾生不知空故，菩薩巧為說

是故菩薩雖知諸法空，而為利益眾生分別說；

若眾生自知諸法空，菩薩但自住空相中，不須學分別一切法。

2、菩薩照明勝妙道

菩薩行菩薩道時，從初發意已⁶³來，如是思惟：「一切法無定實性，但從因緣和合起；是眾因緣亦各各（707b）從和合起，乃至到畢竟空。畢竟空唯是一法實；餘者無性，故皆虛誑。我從無始世來，著是虛誑法，於六道中厭⁶⁴受苦惱。我今是三世⁶⁵十方佛子，般若是我母，今不應復隨逐虛誑法⁶⁶。」是故菩薩乃至畢竟空中亦不著，何況餘法，所謂檀波羅蜜等！

爾時，菩薩照明菩薩道，其心安隱，自念：「我但斷著心，道自然至。」

3、悲濟眾生無住著

〔1〕學一切法，觀眾生心行

A、空法難信，為度眾生故廣學一切法

知是事已，念眾生深⁶⁷著世間，而畢竟空亦空、無性、無有住處，眾生難可信受。

為令眾生信受是法故，學一切法，修行生起是度眾生方便法。

B、以眾生所著無實故易度

〔A〕正明

a、辨義

觀眾生心行所趣⁶⁸，知好何法、念何事、何⁶⁹所志願。

觀時，悉知眾生所著處皆是虛誑顛倒，憶想分別故著，無有根本實事。

爾時，菩薩大歡喜，作是念：「眾生易度耳！所以者何？眾生所著皆是虛誑無實。」

⁶² 《中論》卷4〈24 觀四諦品〉（青目釋）：

「無四聖諦故，亦無有法寶；無法寶、僧寶，云何有佛寶？」

行四聖諦得涅槃法，若無四諦則無法寶，若無二寶云何當有佛寶？汝以如是因緣，說諸法定性，則壞三寶。（大正 30，34a13-17）

⁶³ 已=以【石】。（大正 25，707d，n.7）

⁶⁴ 厭：3.調飽嘗，充分經受。（《漢語大詞典》（一），p.941）

⁶⁵ 三世+（中）【宮】。（大正 25，707d，n.8）

⁶⁶ 〔法〕—【宋】【宮】。（大正 25，707d，n.9）

⁶⁷ 深=染【元】【明】。（大正 25，707d，n.10）

⁶⁸ 趣=起【宋】【宮】。（大正 25，707d，n.11）

⁶⁹ 〔何〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，707d，n.12）

b、舉喻：如小兒不淨中戲

譬如人有一子，喜在不淨中戲，聚土為穀⁷⁰，以草木為鳥獸，而生愛著；人有奪者，瞋恚啼哭。其父知已，此子今雖愛著，此事易離耳，小⁷¹大自休。何以故？此物非真故。

c、合法

菩薩亦如是，觀眾生愛著不淨臭身及五欲是無常，種種苦因，知是眾生得信等五善根成就時，即能捨離。

(B) 反成

a、舉喻

若小兒所著實是真物，雖復年至百歲，著之轉深，不可得捨；

b、明理

若眾生所著之⁷²物定實有者，雖得信等五根，著之轉深，亦不能離。

(C) 結釋

以諸法皆空、虛誑不實故，得無漏清淨智慧眼時，即能遠離所著，大自慚愧；譬如狂病，所作非法，醒悟之後，羞慚無顏。

(2) 教化眾生莫執著，自亦無住著

A、方便示導眾生行菩薩道亦莫執著

菩薩知眾生易度已，安住般若中，以方便力教化眾生：「汝等當行布施，(707c)可得饒財，莫恃是布施果報而自憍⁷³高！此中無有堅實，皆當破壞，與未布施時無異。」

持戒等乃至十八不共法，亦如是。

「是諸法雖清淨、大有所益，皆是有為法，從因緣生，無有自性；汝等若著是法，能生苦惱。」

譬如熱金丸，雖是寶物，捉則燒手。

B、行道得果亦不住

(A) 正明

如是菩薩教化眾生行菩薩道，自無所著，亦為眾生說無所著。

以無著心行檀波羅蜜故，於檀中不住。

「不住」者，所謂布施時不取三種相，亦不著果報而自高生罪業，布施果報滅壞時亦不生惱。

尸羅⁷⁴波羅蜜乃至阿耨多羅三藐三菩提，亦如是。

⁷⁰ 穀=粦【石】。(大正 25, 707d, n.13)

⁷¹ (1) 小=以【宋】。(大正 25, 707d, n.14)

(2) 小：8.稍，略。(《漢語大詞典》(二)，p.1585)

⁷² 〔之〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 707d, n.15)

⁷³ 憍(ㄐㄟ一ㄠ)：1.同“驕”。驕傲，驕矜。(《漢語大詞典》(七)，p.738)

⁷⁴ 〔羅〕—【石】。(大正 25, 707d, n.16)

〔B〕釋不住因緣

此中佛自說不住因緣有二⁷⁵種：一者、菩薩深入空，不見諸法性，故不住；二者、不以小事為足，故不住。

4、了悟無生，共證菩提**〔1〕以一心專向，能生菩提道**

是菩薩無有異心，但一向能生菩提道。

〔2〕雖諸法無生，愍眾生不知故起菩提道

須菩提白佛：「若一切法無生，云何菩薩能生菩提道？」

佛可須菩提意：「一切法無生，我實處處說諸法無生，非為凡夫說，但為得無作解脫、不起三種業者說。」

復問：「世尊！佛自說：『有佛、無佛，諸法法相常住。』如聖人法相空，凡夫⁷⁶亦如是！」

佛可其所說，諸法實相常住，以眾生不知不解故，起菩提道。

但為除凡夫顛倒法，故名為「道」；若決定有道可著者，即復是顛倒。道、非道平等即是「道」，是故不應難！

〔3〕道與菩提，不一亦不異**A、用生道等四句不得菩提****〔A〕用生道不能得菩提**

須菩提復問：「云何可得菩提？用生道故得耶？」

佛言：「不也！」

何以故？「生道」者，菩薩觀是有為法生滅相謂是實，是故言⁷⁷「不」。如先說熱金丸喻。⁷⁸

〔B〕用不生道不能得菩提

不生法即是無為，無作法故，亦不可以得菩提。

〔C〕用生不生道不能得菩提

「生不生」，二俱有過故。⁷⁹

〔D〕用非生非不生道不能得菩提

「非生非不生（708a）得菩提耶？」

答言：「不也！」

⁷⁵ 二=三【石】。（大正 25，707d，n.17）

⁷⁶ 夫=人【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，707d，n.18）

⁷⁷ 〔言〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，707d，n.19）

⁷⁸ 《正觀》（6），p.215：《大智度論》卷 92（大正 25，707c6-7）、卷 10（大正 25，132b25-27）、卷 37（大正 25，332b17-20）、卷 42（大正 25，367c15-16）。

⁷⁹ 案：《摩訶般若波羅蜜經》缺「生不生道可得菩提耶」之經文。

※ 因論生論：云何「非生非不生」不得菩提

問曰：若「生不生」二俱有過，「非生非不生」復⁸⁰不應有過，何以言「不得」？
答曰：若分別「非生非不生」是好、是醜，取相生著故，故言有過；若能不著，則是菩提道。

B、明因果不異

(A) 舉經

須菩提問：「若不以四句得者，云何得道？」

佛答：「不以道、不以非道，則得菩提。」何以故？「菩提即是道，道即是菩提。」

(B) 釋義

「菩提」名「諸法實相」，是諸佛所得究竟實相，無有變異。

一切法入菩提中，皆寂滅相；如一切水入大海，同為一味。是故佛說：「菩提性即是道性。」

若菩提性、道性異者，不名菩提為無戲論寂滅相，是故說：「菩提即是道，道即是菩提。」

復次，是二法異者，行道不應到菩提——諸法因果，不一不異故。

C、破不異難

(A) 須菩提難

a、明所難之意

(a) 若道即是菩提，則菩薩應是佛

須菩提復問：「若爾者，菩薩行道應便是佛！」所以者何？道即是菩提故。

(b) 若菩提即是道，則佛應是菩薩

又佛應是菩薩！何以故？菩提即是道故。今何以說有差別——佛有十力等、三十二相、八十隨形好？

b、為新學菩薩故舉難

須菩提為新學菩薩故，分別難佛：「菩薩應即是佛！」

(B) 佛答

a、總相答：破人法異見

佛以反問答：「佛得菩提不？」

答言：「不也！何以故？菩提不離佛、佛不離菩提；二法和合故，是佛、是菩提。」

是故不應難言「菩薩即是佛」。

此總相答。

※ 因論生論：論人法不異

問曰：「佛」是眾生，「菩提」是法，云何言「佛即是菩提」？

⁸⁰ 〔復〕—【石】。(大正 25, 708d, n.1)

答曰：先有三十二相莊嚴身、六波羅蜜等功德莊嚴心，而不名為「佛」；得「菩提」故，名之為佛。是故言：「佛與菩提不異。」

微妙清淨五眾和合假名為「佛」，法即是五眾，五眾不離假名，「菩提」即是五眾實相，一切法皆入菩提故。是故「佛即是菩提、菩提即是佛」，但凡夫心中分別有異。

※ 因論生論：一異雖皆不實而多用一

問（708b）曰：汝⁸¹先論議中說言「菩提與道不一不異」，⁸²經中何以說「道即是菩提，菩提即是道」，「佛即是菩提，菩提即是佛」？

答曰：

（a）著心少故多用一

「一」、「異」雖俱不實而多用「一」，故此中說「菩提即是道，道即是菩提」，無咎！

如「常」、「無常」是二邊，「常」多生煩惱故不用，「無常」能破顛倒故多用；事既成辦，亦捨「無常」。

此中亦如是，若以觀種種別異法故多生著心；若觀諸法一相——若無常、苦、空等，是時煩惱不生；著心少故，是故多用是「一」。

於實義中，「一」亦不用；若著「一」，即復是患。

（b）別異無故，一亦不可得

復次，別「異」無故，「一」亦不可得，相待法故；但以不著心，不取一相，故說無咎。「一」不實故，菩薩不得即是佛。

b、破因果不異——圓滿諸功德名為佛

復次，今佛更答須菩提，自說因緣：「菩提雖寂滅相，而菩薩能具足六波羅蜜等諸功德，住金剛三昧，以一念相應慧，得阿耨多羅三藐三菩提。爾時，於一切法中自在，得名為佛。」

菩薩雖知「道」及「菩提」不異，未具足諸功德故，不名為佛。

又佛諸事畢竟，願、行滿足故，不名為菩薩。

得者是「佛」，法是「菩提」，求菩提者是「菩薩」。

二、淨佛國土

（一）明淨土因

1、無惡因

（1）略標：無三業障惡

A、須菩提問——淨佛國土事

須菩提從佛聞菩提相、道相，成就眾生已，今問淨佛國土事。

諸阿羅漢、辟支佛無有力知淨佛國事，是故問。

⁸¹ 汝+（等）【石】。（大正 25，708d，n.2）

⁸² 《正觀》（6），pp.215-216：參見《大智度論》卷 92（大正 25，708a5-14）。

※ 因論生論：何等是「淨佛土」

問曰：何等是淨佛土？

答曰⁸³：

〔A〕釋「佛土」義

「佛土」者，百億日月、百億須彌山、百億四天王等諸天，是名「三千大千世界」。如是等無量無邊三千大千世界，名為「一佛土」。

〔B〕為令眾生易度故莊嚴佛土

佛於此中施作佛事，佛常晝三時、夜三時以佛眼遍觀眾生：「誰可種善根？誰善根成就應⁸⁴增長？誰善根成就應得度？」見是已，以神通力隨所見教化。(708c)

眾生心隨逐外緣，得隨意事，則不生瞋惱；得不淨、無常等因緣，則不生貪欲等煩惱；若得無所有、空因緣，則不生癡等諸煩惱。

是故諸菩薩莊嚴佛土，為令眾生易度故。國土中無所乏少，無我心故，則不生慳貪、瞋恚等煩惱。

有佛國土，一切樹木常出諸法實相音聲，所謂無生無滅、無起無作等；眾生但聞是妙音，不聞異聲，眾生利根故，便得諸法實相。

〔C〕結

如是等佛⁸⁵土莊嚴，名為「淨佛土」。如《阿彌陀》等諸經中說。

B、佛答

佛答：「菩薩從初發意來，自淨麤身、口、意業，亦教他人淨麤身、口、意業。」

※ 因論生論：三業淨則一切菩薩道淨，自他淨則國土淨

問曰：若菩薩淨佛土，是菩薩得無生法忍、住神通波羅蜜，然後能淨佛土；今何以言「從初發意來，淨麤身、口、意業」？

答曰：三業清淨，非但為淨佛土，一切菩薩道皆淨。

此三業初淨身、口、意業，後為淨佛土。

自身淨，亦淨他人。何以故？非但一人，生國土中者皆共作因緣。

內法與⁸⁶外法作因緣，若善、若不善：

多惡口業故，地生荊棘；諂誑曲心故，地則高下不平；慳貪多故，則水旱不調、地生沙磧。

不作上諸惡故，地則平正，多出珍寶；如彌勒佛出時，人皆行十善故⁸⁷，地多珍寶。⁸⁸

⁸³ 〔曰〕－【石】。(大正 25, 708d, n.3)

⁸⁴ 成就應＝成熟【宋】【元】【明】，＝熟【宮】，＝熟應【石】。(大正 25, 708d, n.4)

⁸⁵ 佛＋(國)【石】。(大正 25, 708d, n.5)

⁸⁶ 與：1.給予。(《漢語大詞典》(二)，p.159)

⁸⁷ 故＋(故)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 708d, n.6)

⁸⁸ 彌勒佛出地多金寶。(印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421)

※因論生論：淨三業則攝一切善法故，但說「淨三業」

問曰：若布施等諸善法得⁸⁹淨佛土果報，何以但說「淨三業」？

答曰：雖知善惡諸法是苦樂因緣，如一切心、心數法中，得道時智慧為大；攝心中定為大；作業時思為大；得是思業已，起身、口、意⁹⁰業。布施、禪定等，以思為首；譬如縫衣，以針為導。受後世果報時，業力為大。是故說「三業」，則攝(709a)一切善⁹¹法：意業中盡攝一切心、心⁹²數法，身、口則攝一切色法。

人⁹³身行三種，福德具足，則國土清淨。內法淨故，外法亦淨；譬如面淨故，鏡中像亦淨。如《毘摩羅詰⁹⁴經》中說。⁹⁵

不殺生故人皆長壽，如是等。

(2) 別釋麤業相

A、須菩提問

問曰：身、口、意麤業，是事易知，須菩提何以故問？

答曰：麤、細不定故。

如求道人中布施是麤善，於白衣為細。

如小乘中不善業為麤，善業為細；摩訶衍中取善法相，乃至涅槃皆名為麤。以麤、細不定故問。

B、佛答麤業相

(A) 十不善業

佛次第為說麤業相，所謂奪命，乃至邪見。

是三種身業、四種口業、三種意業，皆名為麤。

(B) 六蔽心

復次，破菩薩六波羅蜜法——慳貪等，皆名為麤。

※ 因論生論：釋十不善道與六蔽之別

問曰：先說十不善道，已攝慳貪等，何以復別說？

⁸⁹ 得＝則【石】。(大正 25，708d，n.7)

⁹⁰ 〔意〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，708d，n.8)

⁹¹ 善＝業【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，709d，n.1)

⁹² 〔心〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，709d，n.2)

⁹³ 人＝入【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，709d，n.3)

⁹⁴ 〔詰〕－【宋】【宮】。(大正 25，709d，n.4)

⁹⁵ (1)《維摩詰所說經》卷上〈1 佛國品〉：「如是，寶積！菩薩隨其直心，則能發行；……隨智慧淨，則其心淨；隨其心淨，則一切功德淨。是故，寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」(大正 14，538b26-c5)

(2) 關於「心淨則土淨」，參見印順法師，《攝大乘論講記》，pp.170-171；印順法師，《佛法概論》，pp.188-189；印順法師，《淨土與禪》，pp.1-5；印順法師，《學佛三要》，pp.17-18、pp.60-61；印順法師，《般若經講記》，pp.68-69；印順法師，《我之宗教觀》，pp.56-57；印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.491；惠敏法師，〈「心淨則佛土淨」之考察〉，《中華佛學學報》第 10 期，pp.25-44。

答曰：是六法不入十不善道，十不善道皆是惱眾生法；是六法不但為惱眾生。

如慳心，但自惜財，不惱眾生。

貪心有二種：一者⁹⁶、但貪他財，未惱眾生；二者、貪心轉盛，求而不得，則⁹⁷欲毀害，是名業道，以能起業故。

瞋心⁹⁸亦如是，小者不名業道，以其能趣⁹⁹惡處故為道。

是故別說六法無咎。

〔C〕戒不淨

問曰：六波羅蜜中已說戒¹⁰⁰，今何以復說「戒不淨」？

答曰：「破戒法」是殺生等麤罪。

「戒不淨」是微細罪，不惱眾生；如飲酒等，不入十不善道。

復次，破五眾戒¹⁰¹，名為「破戒」。

不破所受戒，常為三毒覆心，不憶念戒，迴向天福，邪見持戒——如是等，名為「戒不淨」。

〔D〕隨世間心——遠離出世之觀行

復次，若菩薩心遠離四念處等三十七品、三解脫門，是名麤業。

所以者何？此中心皆觀實法，隨涅槃、不隨世間；若出四念處等法，心則散亂。譬（709b）如蛇行本性好曲，若入竹筒¹⁰²則直，出筒還曲。

〔E〕貪二乘果

復次，若菩薩貪須陀洹果證，是為麤¹⁰³。

如人聞佛說「須陀洹果，不墮三惡道，盡無量苦，如五十由旬池水；餘在者，如一涕¹⁰⁴、二涕」，¹⁰⁵則生貪心。以其心不牢¹⁰⁶固，本求作佛、為眾生，今為自

⁹⁶ 〔者〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，709d，n.5）

⁹⁷ 則=財【宋】【元】【明】。（大正 25，709d，n.6）

⁹⁸ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.7）

⁹⁹ 趣=起【石】。（大正 25，709d，n.8）

¹⁰⁰ 〔戒〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.9）

¹⁰¹ （1）參見《大智度論》卷 22〈1 序品〉：

五眾戒中除四重戒，犯諸餘重者是名「缺」；犯餘罪是為「破」。（大正 25，226a2-3）

（2）〔唐〕道宣撰，《四分律刪繁補闕行事鈔》卷 2：「五眾戒（即五篇也）。」（大正 40，88a2-3）

（3）五篇：為戒律之大科。又作五犯、五犯聚、五眾罪、五種制。即波羅夷（梵 pārajika）、僧殘（梵 saṃghāvaśeṣa）、波逸提（梵 pāyattika）、波羅提提舍尼（梵 pratideśanīya）、突吉羅（梵 duṣkṛta）。（《佛光大辭典》（二），p.1197.1）

¹⁰² 筒=簞【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，709d，n.10）

¹⁰³ 麤+（業）【元】【明】【石】。（大正 25，709d，n.11）

¹⁰⁴ （1）涕=滴【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.12）

（2）涕（ㄉㄣˊ）：同“滴”。（《漢語大詞典》（五），p.1496）

¹⁰⁵ （1）《雜阿含經》卷 31（891 經）：

爾時，世尊告諸比丘：「譬如湖池，廣長五十由旬，深亦如是。若有士夫以一毛端涕彼

身而欲取證——是為欺佛，亦負¹⁰⁷眾生，是故名麤。

譬如人請客，欲設飲食而竟不與，是則¹⁰⁸妄語負客。

菩薩亦如是，初發心時作願「我當作佛，度一切眾生」，而貪須陀洹，是則負一切眾生。

如貪須陀洹果，乃至貪辟支佛道亦如是¹⁰⁹。

湖水。云何，比丘！彼湖水為多，為士夫毛端一滯水多？」

比丘白佛：「世尊！士夫毛端眇少耳，湖水無量千萬億倍，不得為比。」

佛告比丘：「具足見真諦，正見具足世尊弟子，見真諦果，正無間等。彼於爾時，已斷、已知，斷其根本；如截多羅樹頭，更不復生。所斷諸苦，甚多無量，如大湖水；所餘之苦，如毛端滯水。」（大正 2，224b12-20）

（2）另參見《雜阿含經》卷 16（440 經）（大正 2，113c13-29），《雜阿含經》卷 5（109 經）（大正 2，34a24-b3）。

¹⁰⁶ 牢=牽【石】。（大正 25，709d，n.13）

¹⁰⁷ 負：11.背棄，辜負。（《漢語大詞典》（十），p.62）

¹⁰⁸ 則+（是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，709d，n.14）

¹⁰⁹ 如是+（也）【石】。（大正 25，709d，n.15）

《大智度論》卷 93

〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉

（大正 25，709b15-712c18）

釋厚觀（2013.03.09）

【經】

二、淨佛國土（承上卷 92）

（一）明淨土因（承上卷 92）

1、明無惡因（承上卷 92）

（1）略標：無三業障惡（承上卷 92）

（2）別釋麁業相（承上卷 92）

A、須菩提問（承上卷 92）

B、佛答（承上卷 92）

（A）十不善業（承上卷 92）

（B）六蔽心（承上卷 92）

（C）戒不淨（承上卷 92）

（D）隨世間心——遠離出世之觀行（承上卷 92）

（E）貪二乘果（承上卷 92）

（F）取相生著

復次，須菩提！菩薩取色相、受想行識相，眼相、耳鼻舌身意相，色、聲、香、味、觸、法相，男相、女相，欲界相、色界相、無色界相，善法相、不善法相，有為法相、無為法相——是名菩薩麁業。

（G）總結：遠離麁業

菩薩摩訶薩皆遠離如是麁業相。

2、菩薩淨佛國土之善根因緣

（1）總明：自他共行六度，回向淨佛土

自布施，亦教他人布施，須食與食、須衣與衣，乃至種種資生所須，盡給與之；亦教他人種種布施。持是福德與一切眾生共之，迴向淨佛國土故。

持戒、忍辱、精進、禪定、智慧亦如是。¹

¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，遠離如是所說麁重，自行布施波羅蜜多，亦教他行布施波羅蜜多。若諸有情須食施食，須飲施飲，須車乘施車乘，須衣服施衣服，隨餘所須種種資具，隨時隨處悉皆施與，如自所行教他亦爾。如是施已，持此善根與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，令速圓滿利樂有情。是菩薩摩訶薩自行淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，亦教他行淨戒乃至般若波羅蜜多。作此事已，持是善根與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，令速圓滿利樂有情。」（大正 7，412b28-c10）

(2) 別明發願²**A、因色、聲、香、味、觸發願****(A) 七寶願〔色〕**

是菩薩摩訶薩或以三千大千國土³滿中珍寶，施與三尊，(709c) 作是願言：『我以善根因緣故，令我國土皆以七寶成。』⁴

(B) 天樂願〔聲〕

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以天妓⁵樂樂佛及塔，作是願言：『以是善根因緣⁶，願我國土中常聞天樂。』

(C) 天香願〔香〕

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以三千大千國土滿中天香供養諸佛⁷及塔，作是願⁸言：『以是善根因緣，令我國土中常有天香。』

(D) 百味食願〔味〕

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以百味食施佛及僧，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中眾生皆得百味食。』

(E) 天香細滑願〔觸〕

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以天香細滑施佛及僧，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中一切眾生受天香細滑。』⁹

(F) 隨意五欲願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩以隨意五欲施佛及僧并一切眾生，作是願言：『以是善根因緣故，令我國土中弟子及一切眾生皆得隨意五欲。』

是菩薩以隨意五欲共一切眾生，迴向淨佛國土，作是願言：『我得佛時，是國土中如天五欲應心而至。』¹⁰

² 《大品經義疏》卷 10〈82 淨土品〉：

「戒^{*}以三千珍寶」下第二，別明發願也。願中初因財次^{*}發願，次因法以發願，餘事易明。(己新續藏 24，335c21-22)

※案：「戒」應作「或」。「次」應作「以」。

³ 國土=界土【宋】【元】【明】【宮】，=世界【石】。(大正 25，709d，n.24)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，盛滿三千大千世界上妙七寶，施佛、法、僧；施已歡喜，發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有，迴向所居嚴淨佛土，當令我土七寶莊嚴，一切有情隨意受用眾妙珍寶而無貪著。」(大正 7，412c10-15)

⁵ 妓=伎【宮】。(大正 25，709d，n.25)

⁶ 願=令【元】【明】【聖】【石】，〔願〕—【宮】。(大正 25，709d，n.26)

⁷ 及+（佛）【元】【明】【石】。(大正 25，709d，n.27)

⁸ 〔願〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，709d，n.28)

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，營辦種種人中、天上諸妙塗香、細軟衣服，奉施諸佛、獨覺、聲聞及諸菩薩摩訶薩眾，或復施法并佛制多。施已歡喜發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，當得無上正等覺時，令我土中諸有情類，常得如是衣服、塗香，隨意受用而無貪著。」(大正 7，413a3-10)

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩以通願力，營辦種種人中、天上隨意所生五妙欲境，供養諸佛及

B、因法以發願

復次，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，作是願言：『我當自入初禪，亦教一切眾生入初禪，第二、第三、第四禪，慈、悲、喜、捨心，乃至三十七助道法亦如是；我得阿耨多羅三藐三菩提時，令一切¹¹眾生不遠離四禪，乃至不遠離三十七品¹²助道法。』

C、滿足眾願，自他皆成就一切善法、得身端正

如是，須菩提！菩薩摩訶薩能淨佛國土。

是菩薩隨爾所時行菩薩道，滿足是諸願；是菩薩自成就一切善法，亦成就一切眾生善法；是菩薩受身端正¹³，所化眾生亦得端正。所以者何？福德因緣厚故。¹⁴

(3) 勸學

須菩提！菩薩摩訶薩應如是淨佛國土。

(二) 明淨佛國土之殊勝

1、無諸下劣事

是國土中，乃至無三惡道之名，亦無邪（710a）見、三毒、二乘——聲聞、辟支佛之名；耳不聞有無常、苦、空之聲，亦無我所有乃至無諸結使煩惱之名，亦無分別諸果之名。¹⁵

2、常聞勝妙法

(1) 常聞諸法實相之音

風吹七寶之樹，隨所應度而出音聲，所謂空、無相、無作，如諸法實相之音¹⁶——『有佛無佛，一切法一切法相空，空中無有相，無相中¹⁷則無作』——出如是法音，若晝、若夜，若坐、若臥、若立、若行，常聞此法。¹⁸

佛制多、獨覺、聲聞并諸菩薩摩訶薩眾，施餘有情。施已歡喜發弘誓願：「我持如是所種善根，與諸有情平等共有迴向所居嚴淨佛土，當得無上正等覺時，令我土中諸有情類，隨心所樂上妙色、聲、香、味、觸境應念而生，歡喜受用而無貪著。」（大正 7，413a10-18）

¹¹ 〔一切〕－【宋】【宮】。（大正 25，709d，n.29）

¹² 〔品〕－【石】。（大正 25，709d，n.30）

¹³ 正＝政【石】＊。（大正 25，709d，n.31）

¹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，由斯願行便能嚴淨所居佛土。善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾隨爾所時行菩提道，應得圓滿所起願行，即爾所時精勤修學。由此因緣，自能成就一切善法，亦能令他漸次成就一切善法；自能修得殊勝相好所莊嚴身，亦能令他漸次修得殊勝相好所莊嚴身——由廣大福所攝受故。」（大正 7，414a10-17）

¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「謂彼土中常不聞有三種惡趣，亦不聞有諸惡見趣，亦不聞有貪瞋癡毒，亦不聞有男女形相，亦不聞有聲聞、獨覺，亦不聞有苦、無常等不可意事，亦不聞有攝受資具，亦不聞有我我所執、隨眠、纏、結、顛倒、執著，亦不聞有安立有情果位差別。」（大正 7，414a21-27）

¹⁶ 音＝名【石】。（大正 25，710d，n.1）

¹⁷ （空）＋中【石】。（大正 25，710d，n.2）

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：

但聞說空、無相、無願、無生、無滅、無性等聲。謂隨有情所樂差別，於樹林等內外物中，常有微風互^{*}相衝擊，發起種種微妙音聲，彼音聲中說：「一切法皆無自性，無性故空，空故

(2) 眾生聞佛名，必至無上菩提

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時，十方國土中諸佛讚歎；眾生聞是佛名，必至阿耨多羅三藐三菩提。¹⁹

(3) 聞法皆信受

是菩薩得阿耨多羅三藐三菩提時說法，眾生聞者，無有不信而生疑，言：『是法？是非法？』何以故？諸法實相中，皆是法，無有非法。²⁰

諸有薄福之人，於諸佛及弟子²¹不種善根、不隨善知識，沒在我見中，乃至沒在一切種種見中，墮在邊見——若斷、若常。如是人以邪見故，非佛言佛、佛言非佛，非法言法、法言非法；如是人破法故，身壞命終，墮惡道地獄中。

諸佛得阿耨多羅三藐三菩提時，見此眾生往來五道，令離邪聚，立正定聚中，更不墮惡道。

3、無雜穢心，必定得無上菩提

如是，須菩提！菩薩摩訶薩淨佛國土中眾生，無雜穢心：若世間法、若出世間法，若有漏、若無漏，若有為、若無為；乃至是國土²²中眾生，畢竟²³至²⁴阿耨多羅三藐三菩提。²⁵

(三) 結

須菩提！是為菩薩摩訶薩淨佛國土。」

【論】釋曰：

(F) 取相生著**a、正明**

復有麁業，於諸法畢竟空中取相生著心——所謂取色相，受、想、行、識相，

無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。是故諸法本來寂靜，自性涅槃，如來出世、若不出世，諸法法界法爾常住，謂一切法無性、空等。」彼佛土中諸有情類若晝、若夜、若行、若立、若坐、若臥常聞如是妙法音聲。(大正 7，414a27-b6)

※案：《大正藏》原作「互」，今依《高麗藏》作「互」(第 4 冊，217a17)。

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾各住所居嚴淨佛土證得無上正等覺時，十方如來、應、正等覺皆共稱讚彼佛名，若諸有情得聞如是諸佛名者，定於無上正等菩提得不退轉。」(大正 7，414b6-10)

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「善現當知！是諸菩薩摩訶薩眾各住所居嚴淨佛土證得無上正等覺時，為諸有情宣說正法，有情聞已定不生疑，謂為是法？為是非法？所以者何？彼諸有情達一切法皆即真如、法界、法性，一切是法無非法者。如是，善現！是諸菩薩摩訶薩眾皆能嚴淨如是佛土。」(大正 7，414b10-16)

²¹ 子+ (中)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，710d，n.3)

²² 國土=世間【石】。(大正 25，710d，n.4)

²³ 畢竟=必【宮】。(大正 25，710d，n.5)

²⁴ 〔至〕—【宋】【元】【明】。(大正 25，710d，n.6)

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 476〈80 道土品〉：「如是，善現！是諸菩薩摩訶薩眾皆能如是嚴淨佛土。由所居土極清淨故，生彼有情於一切法不起疑惑，謂此是世間法、此是出世間法，此是有漏法、此是無漏法，此是有為法、此是無為法——諸如是等疑惑分別畢竟不生。由此因緣，彼有情類定得無上正等菩提。」(大正 7，414c1-7)

眼相乃至意相，色相乃至法相，男相、女相，三界，善、不善，有為、無為相等。

b、釋疑

（a）若不取相，云何能厭色等，云何成就善法

問曰：男女相可是虛妄不實，餘色等、善不善法，若不取相，云何能厭色等、（710b）成就善法？

答曰：

I、以二空破諸相，捨戲論相

佛法中有二種空：一者、眾生空，二者、法空。

以眾生空破眾生相，所謂男女等相；

以法空破色等法中虛妄相，如「破一切法空」中說。²⁶

能觀色等、善法如幻、如化，不取定實相，得厭心，則捨戲論常、無常等，是不名為²⁷取相。

II、皆和合性空行故不生煩惱

又色等及善法皆和合性空行故，不生諸煩惱。

（b）無為法是真實法，何以不取

問曰：一切有為法假名和合故不應取；無為法是真實法，所謂如、法性²⁸、實際，何以不取？

答曰：以「不取相」是無為法，「無相」名為²⁹無為法門；若取相，便是有為。

c、結

如是等，一切虛誑取相不實。

（G）總結：遠離麁業

遠離麁身、口、意業³⁰。

2、菩薩淨佛國土之善根因緣

（1）總相說：自他共行六度，回向淨佛土

菩薩欲行淨佛³¹土，遠離如是等麁身、口、意業，自行六波羅蜜，亦教他人令行；共清淨因緣故，則佛土³²清淨。

上總相說，下別相說。³³

²⁶ 《正觀》（6），p.216：《大智度論》卷 31（大正 25，293c19-295c6）。

²⁷ 名為＝為名【聖】。（大正 25，710d，n.8）

²⁸ 性＝相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.9）

²⁹ 〔為〕－【石】。（大正 25，710d，n.10）

³⁰ 業＋（善）【石】。（大正 25，710d，n.11）

³¹ 佛＋（國）【石】。（大正 25，710d，n.12）

³² 土＝國【石】。（大正 25，710d，n.13）

³³ 「上總相說」，參見《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品〉（大正 25，709b24-28）。

「下別相說」，參見《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品〉（大正 25，709b28-710a24）。

(2) 別明發願**A、因色、聲、香、味、觸發願****(A) 七寶願、光明願、身相嚴淨願〔色〕****a、國土七寶莊嚴願****(a) 正明**

是菩薩滿三千大千世界七寶施佛及僧，作是願：「我以是布施因緣，令我國土皆七寶莊嚴。」

(b) 釋疑

問曰：若滿三千大千世界珍寶，從何處得？

又諸佛賢聖少欲知足，誰受是³⁴者？若凡夫³⁵無厭足，何能受三千³⁶世界物？

答曰：是菩薩是法性生身，住具足神通波羅蜜中，為供養十方佛故，以如三千世界珍寶供養。

又此寶物，神通力所作，輕³⁷細無妨。如第三禪遍淨天，六十人坐一針頭而聽法，不相妨礙，³⁸何況大菩薩深入神通所作寶物！

b、國土常有光明願

或有菩薩變身如須彌山，遍十方佛前，以為燈炷，供養於佛、若佛塔廟，而作願言：「令我國土常有光明，不須日月燈燭。」

c、眾生身相端嚴願

或有菩薩雨諸華香、幡蓋、瓔珞以為供養，復作是願：「令我國土眾生端正如華，身(710c)相嚴淨，無有醜陋。」

d、結

如是等種種好色因緣。

(B) 天樂願〔聲〕**a、正明**

復有菩薩以天伎樂娛樂於佛、若佛塔廟。

是菩薩或時以神通力故作天伎樂——或作天王、轉輪聖王伎樂，或作阿修羅神、龍王等天伎樂供養——願我國中常聞好音。

b、釋疑

問曰：諸佛賢聖是離欲人，則不須音樂歌舞，何以伎樂供養？

³⁴ 是+〔法〕【石】。(大正 25, 710d, n.14)

³⁵ 夫=人【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 710d, n.15)

³⁶ (大千)+世【聖】。(大正 25, 710d, n.16)

³⁷ 輕=輕【聖】。(大正 25, 710d, n.17)

³⁸ 《中阿含經》卷 5 (21 經)《等心經》：「舍梨子！諸等心天或十、二十，或三十、四十，或五十、六十，共住錐頭處，各不相妨。舍梨子！諸等心天非生彼中，甫修善心，極廣甚大，令諸等心天或十、二十，或三十、四十，或五十、六十，共住錐頭處，各不相妨。」(大正 1, 449b22-27)

答曰：諸佛雖於一切法中心無所著、於世間法盡無所須，諸佛憐愍眾生故出世，應隨供養者，令隨願得福故受。如以華香供養，亦非佛所須，佛身常有妙香，諸天所不及，為利益眾生故受。

是菩薩欲淨佛土故求好音聲——欲使國土中眾生聞好音聲，其心柔軟；心柔軟故，易可受化。是故以音聲因緣而供養佛。

〔C〕天香願〔香〕

或有菩薩滿三千大千世界香供養諸佛、若塔，根香、莖香、葉香、末香，若天香、若變化香、若菩薩果報生香，作是願：「令我國土中常有好香，無有作者。」

〔D〕百味食願〔味〕

a、釋「百味」

或有菩薩以百味供養諸佛及僧。

有人言：能以百種³⁹供養，是名「百味」。

有人言：餅⁴⁰種數五百，其味有百，是名「百味」。

有人言：百⁴¹種藥草、藥果作歡喜丸，是名「百味」。

有人言：飲⁴²食羹餅，總有「百味」。

有人言：飲食種種備足⁴³故，稱為「百味」。

b、以四種食供養故，國土自然有百味飲食

人飲食故百味，天飲⁴⁴食則百千種味；菩薩福德生果報食及神通力變化食，則有無量味，能轉人心，令離欲清淨。

是四種食，菩薩隨因緣供養佛及僧，是故國土中自然有百味飲食。

〔E〕天香細滑願〔觸〕

a、正明

或有菩薩以天塗香（天竺國熱，又以身臭，故以香塗身）⁴⁵供養諸佛及僧——以此因緣故，令⁴⁶我國（711a）土眾生受天⁴⁷細滑。

b、釋疑

問曰：沙彌戒乃至受一日戒，尚不以香塗身，云何以香供養佛及僧？

答曰：是菩薩以身所貴物，隨所須時，用以供養，或以塗地、塗壁及行坐處。

³⁹ 種+（羹）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，710d，n.18）

⁴⁰ （好）+餅【聖】【石】。（大正 25，710d，n.19）

⁴¹ 〔種〕—【聖】。（大正 25，710d，n.20）

⁴² 飲=飯【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.21）

⁴³ 足=具【石】。（大正 25，710d，n.22）

⁴⁴ 〔飲〕*—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，710d，n.23）

※案：《大正藏》原作「飯」，但本文是「天飲食則百千種味」，故應改作「飲」。

⁴⁵ 案：「天竺國熱，又以身臭，故以香塗身」應是夾註，故前後加括號。

⁴⁶ 令=今【聖】。（大正 25，710d，n.24）

⁴⁷ 天+（香）【元】【明】。（大正 25，711d，n.1）

(F) 隨意五欲願**a、正明**

又以隨意五欲供養諸佛及僧及餘眾生。

是菩薩以好車、馬、妻妾、伎直⁴⁸、幡蓋、金銀、衣服、珍寶，出家人所不受，則施諸眾生。

作願言：「令我國土眾生常得隨意五欲。」

b、釋疑：佛說五欲奪人善根，云何菩薩願令眾生得五欲，何以為眾生求得五欲

問曰：⁽¹⁾此五欲，佛說如火、如坑⁴⁹、如瘡⁵⁰、如獄、如怨、如賊，能奪人善根，⁵¹菩薩何以願使眾生得五欲？

⁽²⁾又佛說弟子應納⁵²衣⁵³、乞食、坐林樹下，⁵⁴菩薩何以為眾生求得五欲？

答曰：

(a) 答初問**I、若人具足五欲，則不行十不善**

天上⁵⁵、人中五欲是福德果報。

若今世、若後世，貧窮薄福者不能自活，則行劫盜；或為物主所害，或為財

⁴⁸ 直=樂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 711d, n.2)

⁴⁹ 坑=[土* (爪/ (夙-歹+ (舉-與))]【石】。(大正 25, 711d, n.3)

⁵⁰ 瘡=創【聖】【石】。(大正 25, 711d, n.4)

⁵¹ 詳見《中阿含經》卷 54 (200 經)《阿梨吒經》(大正 1, 763c12-764a1)，《中阿含經》卷 55 (203 經)《睺利多經》(大正 1, 774a16-775a20)。

⁵² 納=衲【明】*。(大正 25, 711d, n.5)

⁵³ (1) 納衣，或稱糞掃衣。參見《十誦律》卷 27：

佛言：「比丘，善哉！糞掃衣補帖，應用當割截衣，從今聽畜糞掃衣四種。何等四種？一、塚間衣，二、出來衣，三、無主衣，四、土衣。何等塚間衣？有衣，裹死人棄塚間，是為塚間衣。何等出來衣？裹死人衣，持來施比丘，是為出來衣。何等無主衣？若聚落中、若空地，衣不屬他——若男子、若女人、若黃門、若二根，是為無主衣。何等為土衣？有巷陌中、若塚間、若糞掃中有棄弊物，是為土衣。若比丘得塚間新衣，應兩重作僧伽梨，一重鬱多羅僧，一重安陀會，二重尼師檀。復次，欲作三重僧伽梨，三重尼師檀。若比丘得塚間故衣，應四重作僧伽梨，二重鬱多羅僧，二重安陀會，四重作尼師檀；出來衣、無主衣亦如是；土衣聽隨意作重。」(大正 23, 195a25-b10)

(2)《十住毘婆沙論》卷 16：「糞掃衣有十利：一、不以衣故與在家者和合，二、不以衣故現乞衣相，三、亦不方便說得衣相，四、不以衣故四方求索，五、若不得衣亦不憂，六、得亦不喜，七、賤物易得無有過患，八、是順行初受四依法，九、入在麤衣數中，十、不為人所貪著。」(大正 26, 114c11-16)

(3)《一切經音義》卷 11：「糞掃衣(上，分問反；下，桑到反。糞掃衣者，多聞知足上行比丘常服衣也。此比丘高行制貪，不受施利，捨棄輕妙上好衣服，常拾取人間所棄糞掃中破帛，於河澗中浣濯令淨，補納成衣，名糞掃衣，今亦通名納衣。律文名無畏衣——惡人、劫賊之所不奪；經中亦名功德衣——一切如來之所讚嘆。服此衣者，諸天常來禮敬供養。是故如來讚大迦葉，命令同坐，易衣而披之。故名功德衣也。)(大正 54, 372a2-5)

⁵⁴ 十二頭陀行，參見《大智度論》卷 68 (47 兩不和合品)(大正 25, 537b27-538b16)。

⁵⁵ [上]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 711d, n.6)

殺他；或被詰問，妄言不作。如是，次第作十不善，皆由貧窮故作。若人五欲具足，則所欲隨意，則不行十不善。

II、菩薩國土眾生心柔軟故，聞法易可得道

菩薩國土眾生豐樂自恣⁵⁶、無所乏少，則無眾惡，但有愛、慢等軟結使。若聞佛所說、或聞弟子所說，以心柔軟故，聞法，易可得道；雖著心多，利根故，聞無常、苦、空等，即便得道。譬如垢膩之衣，則以灰泥淹之，經宿以水浣⁵⁷之，一時都去。

菩薩不欲令眾生著故以五欲施，但欲令一時捨故與之。

(b) 答第二問

I、淨佛國土眾生無量福德成就，五欲平等，亦不更求故無所妨

如汝⁵⁸先說：「佛教弟子納衣、乞食。」

宿罪因緣生在惡世，染著心多，若得好衣美食著心則深；又為求好衣食故，妨廢行道。

是菩薩淨佛國土眾生，無量福德成就，五欲一等故，不復⁵⁹貴著，亦不更求，故無所妨。

II、若離五欲增瞋恚、憶念五欲生煩惱，宜用智慧處中道

又復，若行者離五欲修苦（711b）行，則增長瞋恚；又復，憶念五欲，則生煩惱，爾時則無所向。是故佛言：「捨苦樂，用智慧，處中道。」

(c) 結成

是故淨佛國土，五欲施無妨。

c、釋疑：受五欲是否障道

問曰：若爾者，毘尼中，何以「一比丘言：『我知佛法義，受五欲不妨道！』」

是比丘應呵，乃至三不止，擯⁶⁰出⁶¹」？⁶²

答曰：

(a) 白衣雖受欲得證初二果，而為出家眾制盡形壽不淫戒

佛法有二種：小乘、大乘。

小乘中，薄福之人三毒偏多。

如《婆⁶³差⁶⁴經》中，佛說：「我白衣弟子，非一非二，乃至出五百人，受赤

⁵⁶ 恣（ㄗˇ）：3.滿足。（《漢語大詞典》（七），p.505）

⁵⁷ 浣（ㄏㄨㄢˋ）：1.洗滌。（《漢語大詞典》（五），p.1280）

⁵⁸ 先=所【石】。（大正 25，711d，n.7）

⁵⁹ 貴=貪【明】。（大正 25，711d，n.8）

⁶⁰ （1）擯=儆【宮】。（大正 25，711d，n.9）

（2）擯（ㄅㄧㄣˋ）：1.排斥，棄絕。（《漢語大詞典》（六），p.944）

⁶¹ 〔出〕—【宋】【宮】。（大正 25，711d，n.10）

⁶² 參見《十誦律》卷 15（大正 23，106a3-b24）。

⁶³ 婆=波【聖】。（大正 25，711d，n.11）

⁶⁴ 差=蹉【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.12）

梅檀塗身及受好香花，妻子共臥，使令奴婢，而斷三結得須陀洹⁶⁵；盡三結⁶⁶，薄三毒，得斯陀含。」⁶⁷

是阿梨吒比丘聞是事，即言：「雖受五欲而不妨道！」⁶⁸不知是事佛為誰說。佛為白衣故說，此比丘持著出家法中說。

是⁶⁹須陀洹、斯陀含等不作是言：「我盡形壽不犯欲！」以有餘三毒故，時時忘道而發婬心。

出家人於僧中口自誓言：「我盡形壽不犯婬欲！」佛言：「若出家人犯欲，則棄。」

是比丘自誓而犯，是一罪；知佛所制而故違犯，是二罪。是比丘見白衣得道故，而以自身同彼，是故墮罪。

(b) 淨佛國土出家眾生，隨佛所聽出家五欲亦無過

淨佛國土有二種眾生：若出家，若在⁷⁰家。

在家者雖受五欲無罪，亦無所妨；如兜率陀諸天及鬱單曰⁷¹人，雖受五欲，不起重罪。

出家眾生⁷²，隨佛⁷³所聽出⁷⁴家五⁷⁵欲，亦無過咎。

(c) 淨佛國土眾生世世習行六度等，雖得五欲亦不染著

小乘法中，為阿梨吒比丘說；薄福重罪之人，心多悔故。

淨佛⁷⁶土者，世世習行六波羅蜜、三解脫門，雖得五欲，亦不染著。

B、因法以發願

如經中說，所謂菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，作是念：「我當自入初禪，亦當教化眾生入初禪；四禪、四無量心（711c）乃至三十七品亦如是。」

是菩薩作是願：「我作佛時，盡行四禪乃至三十七品。」如是福德故，眾生雖受五欲，不能為妨。

C、滿足眾願，自他皆成就一切善法、得身端正

是菩薩作無量阿僧祇願，隨爾所時行道，盡具足是願；是菩薩一切善法皆成就，

⁶⁵ 洹+（須陀洹）【石】。（大正 25，711d，n.13）

⁶⁶ 結=世若【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.14）

⁶⁷ （1）參見《雜阿含經》卷 34（964 經）（大正 2，246c16-247a8）。

（2）《婆差經》：白衣受欲得道。（印順法師，《大智度論筆記》〔H008〕p.396）

⁶⁸ （1）參見《中阿含經》卷 54（200 經）《阿梨吒經》（大正 1，763b2-766b26）。

（2）阿梨吒比丘：欲不妨道。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

⁶⁹ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3471 夾註：「是**在家**須陀洹、斯陀含等。」

⁷⁰ 家+（若）【聖】。（大正 25，711d，n.15）

⁷¹ 曰=越【明】。（大正 25，711d，n.16）

⁷² 〔隨〕-【聖】【石】。（大正 25，711d，n.17）

⁷³ 所+（不）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.18）

⁷⁴ 出=在【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.19）

⁷⁵ （受）+五【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，711d，n.20）

⁷⁶ 佛+（國）【元】【明】【石】*。（大正 25，711d，n.21）

及所成就眾生。

一切善法成就故，得身端正，見者無厭；亦成就眾生，令得端正。

〔3〕勸學

須菩提！菩薩應如是淨佛土。

〔二〕明淨佛國土之殊勝

1、無諸下劣事

〔1〕無三惡道

A、正明

復次，淨佛土者，乃至無三惡之名，何況有三惡道！

B、釋疑

〔A〕若無三惡道，佛為何出世

問曰：諸佛以大慈悲心，為苦惱眾生故出世；若無三惡道，何所憐愍？

答曰：佛出為度眾生故，而三惡道眾生不可度，但可令種善根而已，是故佛名「天人師」。

若無天、人，但有三惡道，可應有難、應作是問。

〔B〕淨佛國土中，何以無三惡道眾生

問曰：佛憐愍眾生，淨佛國土中何以無三惡道眾生？

答曰：

a、清淨業因緣故

憐愍一切眾生，平等無異；此中說清淨業因緣，是國土中無三惡道。

b、佛化土非一，雜國土中則具有五道

又佛非但一國土，乃有十方恒河沙國土。佛有清淨國土、有雜國土。雜國土中則具有五道；淨佛國土，或有人、天別異，或無有人、天別異。如過去天王佛國土中，唯佛世尊以為法王，是故名為天王佛。⁷⁷

〔2〕無三毒邪見

A、正明

復有國土無三毒、邪見。

B、釋疑：若無諸煩惱，佛出世何所為

問曰：諸佛但為除眾生煩惱故出世，邪見、三毒即是煩惱，若無煩惱，出何所為？

⁷⁷（1）參見《佛說海龍王經》卷2〈7 總持門品〉：

爾時佛告龍王：「菩薩以是離諸幽冥之路，趣諸通慧。往古不可計無央數劫不可思議，彼時有佛，號曰梵首天王如來、至真、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、世尊，世界曰集異德，劫名淨除。彼時集異德世界豐盛安隱，……心有所念，衣食、室宇所欲隨意，悉自然至，天、人一等，無有窮厄匱乏者也，衣服、飲食如兜術天上，其國所有等無差特。其如來壽命滿六十七萬^{*}二千歲，其土人民壽亦復如是，無中天者。佛土菩薩七十二那術，聲聞甚少。」（大正 15，140a16-b10）

※（劫）+萬【宮】。（大正 15，140d，n.26）

（2）無人天異，過去。（印順法師，《大智度論筆記》〔H016〕p.407）

答曰：有人言：是中大福德因緣故，邪見、三毒不發，故言「無」。

復次，有人言：是中諸菩薩皆得無生法忍，常修六波羅蜜等諸功德，常遊十方度脫眾生，於諸佛所修習諸佛三昧；勝教化無數聲聞、辟支佛，亦勝教化阿鞞跋致菩薩。成就眾生菩薩、淨（712a）佛土菩薩，為近佛道故，利益轉大。

〔3〕無二乘之名

A、標舉

「是國土無二乘之名」者。

B、釋疑

〔A〕餘佛有教化二乘者，不如教化純大乘之佛耶

問曰：餘佛有三乘教化，豈獨劣耶？

答曰：佛出五濁惡世，於一道分為三乘。

〔B〕阿彌陀佛等不生於五濁惡世，何以復有三乘

問曰：若爾，阿彌陀佛⁷⁸、阿閼佛等不於五濁世生，何以復有三乘？

答曰：諸佛初發心時，見諸佛以三乘度眾生，自發願言：「我亦當以三乘度眾生。」

〔4〕無無常等名，無諸煩惱之名，亦無分別諸果之名

「亦無無常、苦、空、無我之名」者，以眾生深著「常」、「樂」等顛倒故，為說無常等⁷⁹苦法。是中無「常」、「樂」等⁸⁰倒故，不須無常、苦；若無病，則不須藥。

「亦無我所有，乃至無諸煩惱結使」亦如是。

無二乘故，亦無須陀洹等諸果，但一向著諸法實相。先得無生法忍者，得諸三昧、陀羅尼門，轉復增益諸地等⁸¹功德。

2、常聞勝妙法

〔1〕常聞諸法實相之音

A、正明

「風吹七寶之樹，隨所應度而出聲」者，是菩薩欲使眾生易聞法故，七寶之樹出法音聲。寶樹遍滿國土故，眾生生便聞法，餘心不生，但生法心。

B、釋疑：為何佛不變化無量身說法，而以樹出法音度眾生

問曰：諸佛有無量不可思議神通力，何以不變化作無量身⁸²說法度眾生？何須樹木音聲？

答曰：眾生甚多，若佛處處現身眾生不信，謂為幻化，心不敬重。

⁷⁸ 〔佛〕－【聖】。（大正 25，712d，n.1）

⁷⁹ 〔等〕－【元】【明】。（大正 25，712d，n.2）

⁸⁰ 等＋（顛）【石】。（大正 25，712d，n.3）

⁸¹ 等＝善【石】。（大正 25，712d，n.4）

⁸² 〔身〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，712d，n.5）

有眾生從人聞法，心不開悟；若從畜生聞法，則便信受。如《本生經》說：菩薩受畜生身，為人說法；人以希有故，無不信受。又謂畜生心直不誑故。有人謂畜生是有情之物，皆有欺誑；以樹木無心而有音聲，則皆信受。所謂空、無相、無作，有佛、無佛，一切法常空，空故無相，無相故無作、無起。如是等法，晝夜常出。

餘國土以神通力、口力種種變化，此中常自然音聲。

〔2〕眾生聞佛名，必至無上菩提

A、正明

淨佛國土，佛常（712b）為諸佛所讚，大作功德故，能得如是淨國；若聞淨國佛名，則畢定作佛。

B、釋疑

〔A〕何以但聞佛名便得道

問曰：餘佛種種勤苦說法，眾生尚不得道，何以但聞佛名便得道？⁸³

答曰：餘處佛種種說法，眾生或得道⁸⁴、或得善根，終不空說；若聞是佛名，畢至阿鞞跋致，不言⁸⁵今得。

〔B〕何以獨說淨佛國眾生聞佛名必定作佛

問曰：一切佛，若人好心聞名，皆當至佛，如《法華經》中說，福德若大、若小，皆當作佛。⁸⁶何以獨說「淨國佛」？

答曰：

a、人聞餘佛名字，心不敬重故不必定作佛

人聞餘佛名字，謂：「受生與人無異，但有一切智得道為異。」心不敬重故，雖種善根亦不能深⁸⁷。

b、淨佛國眾生皆是近佛道者，見聞佛功德深心敬重故必定作佛

是中是法性身，佛身無量無邊，光明、說法音聲遍滿十方國土，國中眾生皆是近佛道者，無量阿僧祇由旬眾中⁸⁸說法；勝無量億阿僧祇日月光明，常從身出，佛令眾生見則得見，若不聽則不見。是佛一一毛孔邊常出無量無邊阿僧祇佛，

⁸³ 參見《大智度論》卷 34〈1 序品〉（大正 25，313a25-314a4）。

⁸⁴ 〔或得道〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，712d，n.6）

⁸⁵ 今=令【宋】。（大正 25，712d，n.7）

⁸⁶ （1）《妙法蓮華經》卷 4〈10 法師品〉：

藥王！若有人問：「何等眾生於未來世當得作佛？」

應示：「是諸人等，於未來世必得作佛。」何以故？若善男子、善女人於《法華經》乃至一句受持、讀、誦、解說、書寫，種種供養經卷——華、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、繒蓋、幢幡、衣服、伎樂，合掌恭敬；是人，一切世間所應瞻奉，應以如來供養而供養之。當知此人是菩薩，成就阿耨多羅三藐三菩提，哀愍眾生，願生此間，廣演分別《妙法華經》，何況盡能受持、種種供養者！（大正 9，30c15-24）

（2）《法華經》：福德大小皆當作佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.407）

⁸⁷ 深=染【石】。（大正 25，712d，n.8）

⁸⁸ 中=生【聖】。（大正 25，712d，n.9）

一一諸佛等無異，於化佛邊展轉復出。隨應度眾生見佛優劣，根本真佛無有分別大小之異。

如是等若見、若聞名、若聞如是功德，深信敬重故，所種善根，云何不畢定作佛？

(3) 聞法皆信受

A、淨佛國眾生聞佛說法正信無疑

復次，是佛說法時，無有疑者，乃至無一人言：「是法為非⁸⁹佛口所說！」悉皆是法。

B、釋疑：為何人從釋迦佛聞法而生疑者多

問曰：人從釋迦文尼佛聞法生疑者多？

答曰：佛此中⁹⁰自說因緣：「有人薄福不種善根、不得善知識故生疑。」

著我見、邊見、邪見等諸煩惱覆故，非佛言是佛、是佛言非佛。不深種善根、不順善師，三毒、邪見一時發起，無所依隨，任意自恣⁹¹——若見邪見，順其意故，言是一切智見；諸佛說畢竟空，不順其意，(712c) 便言非佛；非法言法、法言非法。如是人⁹²於諸⁹³佛所多生疑，多生疑故心悔。

是淨佛國中無如是罪人，故⁹⁴不生疑。

佛言：「如是罪人，破諸法實相故，死墮地獄惡道中！

諸菩薩得阿耨多羅三藐三菩提，見諸罪人往來生死中，以佛神通力，拔出眾生令住正定聚⁹⁵中，不墮三惡趣，是名淨佛土。」

3、無雜穢心，必定得無上菩提

(1) 正說

是佛土中無如是諸過。

無不具足，於世間、出世間，有漏、無漏，有為、無為等中無有障礙——所謂國

⁸⁹ (為) + 佛【聖】。(大正 25, 712d, n.10)

⁹⁰ 佛此中 = 此中佛【石】。(大正 25, 712d, n.11)

⁹¹ 自恣：放縱自己，不受約束。(《漢語大詞典》(八)，p.1324)

⁹² [人] - 【聖】。(大正 25, 712d, n.12)

⁹³ 諸 = 餘【石】。(大正 25, 712d, n.13)

⁹⁴ [故] - 【石】。(大正 25, 712d, n.14)

⁹⁵ (1) 《大智度論》卷 84〈70 三惠品〉：「能破顛倒者名正定；必不能破顛倒者，是邪定；得因緣能破，不得則不能破，是名不定。」(大正 25, 647c28-648a1)

(2) 參見印順法師，《大乘起信論講記》，p.299：「佛說有三聚(類)眾生：一、正定聚，二、邪定聚，三、不定聚。定，是決定。正定，是決定了走上聖道的，此在初住菩薩。邪定，是決定了走上惡趣的；短期內，沒有迴邪向正、趣入聖道的可能。正定聚，約信、進、念、定、慧——五根已成就而說。邪定聚，約殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血——造成五無間業而說。在正定聚、邪定聚間，一般人、天眾生，是不定聚。如遇正師正法，即可轉成正定聚，遇邪師邪法，即可轉成邪定聚。」

(3) 參見印順法師，《寶積經講記》，p.138：「眾生有三類：成就八正道，一定趣入出世解脫的，叫正定聚。如成就八邪道，一定要墮入三惡道的，叫邪定聚。成就人天善法的中等眾生，叫不定聚。」

土七寶，眾生身端正，相好莊嚴，無量光明，常聞法音，常不遠離六波羅蜜乃至十八不共法。

是中眾生皆畢竟⁹⁶至阿耨多羅三藐三菩提。

（2）釋疑：「聞佛名畢定成佛」與「於諸法無礙必得作佛」有何差別

問曰：上「聞佛名畢定至佛」，此「於諸法無礙⁹⁷必得作佛」，有何差別？

答曰：此中眾生常見佛、常聞法、深種善根、多集佛法故，疾得作佛；聞名者，雖俱畢竟⁹⁸定而小不如。

（三）結

如是等，名為淨⁹⁹國土相，如「十地中莊嚴菩提樹」說¹⁰⁰。¹⁰¹

⁹⁶ 竟＝定【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，712d，n.15）

⁹⁷ （障）＋礙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，712d，n.16）

⁹⁸ 〔竟〕－【元】【明】。（大正 25，712d，n.17）

⁹⁹ 淨＋（佛）【元】【明】。（大正 25，712d，n.18）

¹⁰⁰ 說＋（釋第八十二品）【聖】，（釋八十一品竟）【石】。（大正 25，712d，n.19）

¹⁰¹ 《正觀》（6），p.216：《大智度論》卷 50（大正 25，419b11-17）。

〈釋畢¹⁰²定品第八十三〉
(大正 25, 712c19-715a12)

【經】

壹、自行德成¹⁰³

(壹)明菩薩畢定作佛

一、總標

須菩提白佛言：「世尊！是菩薩摩訶薩為畢定？為不畢定？」¹⁰⁴

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩畢定，非不畢定。」

二、別釋

(一)約所行道辨：但於佛道中畢定

「世尊！何處畢定？為聲聞道中？為辟支佛道中？為佛道中？」

佛言：「菩薩摩訶薩非聲聞、辟支佛道中畢定，是佛道中畢定。」

(二)約求道者辨：三種菩薩皆畢定

須菩提白佛言：「世尊！為初發意菩薩畢定¹⁰⁵？為最後身菩薩畢定？」

佛言：「初發意菩薩亦畢定，阿鞞跋致菩薩亦畢定，最¹⁰⁶後身菩薩亦畢定。」¹⁰⁷

(貳)明畢定菩薩斷眾惡業故不墮八難¹⁰⁸

¹⁰² (1) 畢=必【元】【明】。(大正 25, 712d, n.22)

(2) 畢：14.通“必”一定。(《漢語大詞典》(七)，p.1319)

¹⁰³ 《大品經義疏》卷 10：「此下第二大段，明自他行成，位階不退。就中為二：第一、明自壞^{*}成。第二、明化他德成。初中為二：第一、所但大乘畢定作佛。第二、明畢定菩薩所於果報永無八難。」(卍新續藏 24, 336a24-b3)

※「壞」疑「德」。(卍新續藏 24, 336d, n.2)

¹⁰⁴ (1)《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「云何菩薩摩訶薩為畢竟耶？為不畢竟？」(大正 8, 136c13-14)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「是諸菩薩摩訶薩為住正性定聚？為住不定聚耶？」(大正 7, 414c17-18)

¹⁰⁵ 定+(耶)【元】【明】【聖】。(大正 25, 712d, n.25)

¹⁰⁶ 〔最〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 712d, n.26)

¹⁰⁷ (1)《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「是諸菩薩摩訶薩為何時住正性定聚？初發心耶？不退位耶？最後有耶？」

佛告善現：「是諸菩薩摩訶薩若初發心、若不退位、若最後有，皆住菩薩正性定聚。」(大正 7, 414c23-27)

(2)「畢定眾」，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈13 金剛品〉(大正 8, 243b11-19)，《大智度論》卷 45〈13 摩訶薩品〉(大正 25, 382b13-21)。

¹⁰⁸ 《中阿含經》卷 29 (124 經)《八難經》：

爾時世尊告諸比丘：「人行梵行而有八難、八非時也。云何為八？⁽¹⁾若時如來、無所著、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、眾祐，出世說法，趣向止息、趣向滅訖、趣向覺道，為善逝所演；彼人爾時生地獄中，是謂人行梵行第一難、第一非時。復次……，彼人爾時⁽²⁾生畜生中、⁽³⁾生餓鬼中、⁽⁴⁾生長壽天中、⁽⁵⁾生在邊國夷狄之中，無信、無恩、無有反復，若無比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，是謂人行梵行第五難、

「世尊！畢定菩薩墮惡道中生不？」

「不也！須菩提！於汝意云何？若八人，若須陀(713a)洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，生惡道中不？」

「不也！世尊！」

「如是，須菩提！菩薩摩訶薩從初發意已來，布施、持戒、忍辱、精進、行禪定、修智慧，斷一切不善業；若墮惡道、若生長壽夭、若不得修善法處、若生邊國、若生惡邪見家、無作見家，是中無佛名、無法名、無僧名，無有是處！

須菩提！初發意菩薩於阿耨多羅三藐三菩提以深心行十不善道，無有是處！」¹⁰⁹

貳、化他德成¹¹⁰

（壹）為利益眾生故受畜生身

一、須菩提問

「世尊！若菩薩摩訶薩有如是善根功德成就，如佛自說本生受不善果報，是時善根為何所在？」¹¹¹

二、佛答

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩為利益眾生故，隨而受身，以是身利益眾生。須菩提！菩薩摩訶薩作畜生時，有是¹¹²方便力，若怨賊欲來殺害，以無上忍辱、無上慈悲心捨身，不惱怨賊；汝諸聲聞、辟支佛，無有是力。

以是故，須菩提！當知菩薩摩訶薩欲具足大慈悲心、為憐愍利益眾生，故受畜生身。」¹¹³

第五非時。⁽⁶⁾復次……，彼人爾時雖生中國，而聾瘡如羊鳴，常以手語，不能知說善惡之義，是謂人行梵行第六難、第六非時。⁽⁷⁾復次……，彼人爾時雖生中國，……，然有邪見及顛倒見，……，是謂人行梵行第七難、第七非時。⁽⁸⁾復次，若時如來、無所著、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號佛、眾祐，不出於世，亦不說法，趣向止息，趣向滅訖，趣向覺道，為善逝所演。彼人爾時生於中國，不聾、不瘡、不如羊鳴，不以手語，又能知說善惡之義，而有正見、不顛倒見，如是見、如是說：『有施、有齋，亦有呪說，有善惡業，有善惡業報，有此世彼世，有父有母，世有真人往至善處、善去、善向，此世彼世自知自覺，自作證成就遊。』是謂人行梵行第八難、第八非時。』（大正 1，613b1-c10）

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「復次，善現！諸菩薩摩訶薩初發無上正等覺心，以勝意樂受行十種不善業道，無有是處。」（大正 7，415a15-16）

¹¹⁰ 《大品經義疏》卷 10：「第二、如化他位^{*}成。為二。初、正明自位既成故能化物無染，第二、出其化本亦是。」（卍新續藏 24，336c17-19）

※「位」同作「德」（卍新續藏 24，336d，n.7）

¹¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「若菩薩摩訶薩從初發心成就如是功德善根，不生惡處；何故如來每為眾說自本生^{*}事多百千種，於中亦有生諸惡處？爾時善根為何所在？」（大正 7，415a17-20）

※案：《大正藏》原作「性」，今依《高麗藏》作「生」（第 4 冊，218b20）。

¹¹² 是=大【元】【明】。（大正 25，713d，n.2）

¹¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩不由穢業受惡趣身，但為饒益諸有情類，由故思願而受彼身，是故不應引彼為難。」

復告善現：「於意云何？有諸獨覺或阿羅漢方便善巧如諸菩薩成就殊勝方便善巧，受白象等傍生之身，見怨賊來欲為損害，便起無上安忍慈悲，欲令彼人得利樂故，自捨身命不害彼不？」

（貳）菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生¹¹⁴

一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染

（一）具足一切善根

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩住何等善根中受如是諸身？」¹¹⁵

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意乃至道場，於其中間，無有善根不具足者；具足已，當得阿耨多羅三藐三菩提。

以是故，菩薩摩訶薩從初發意，應當學具足一切善根；學善根已，當得一切種智，當斷一切煩惱習。」¹¹⁶

（二）方便受畜生身而不染

1、舉佛化現為例

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩成就如是白淨無漏法，而生惡道畜生中？」¹¹⁷

佛告須菩提：「於汝意云何？佛成就白淨¹¹⁸無漏法不？」

須菩提言：「佛一切白淨無漏法成就。」

「須菩提！若佛自化作畜生身，作佛事，度眾生，實是畜生不？」

須菩提言：「不也！」

佛言：「菩薩摩訶薩亦如（713b）是，成就白淨無漏法，為度眾生故受畜生身，用是身教化眾生。」

2、舉阿羅漢做變化身為例

佛告須菩提：「如阿羅漢作變化身，能使眾生歡喜不？」

須菩提言：「能！」

佛言：「如是！如是！須菩提！菩薩摩訶薩用是白淨無漏法，隨所¹¹⁹度眾生而受身，

善現對曰：「諸獨覺等無如是事。」

佛告善現：「由此因緣，當知菩薩為欲饒益諸有情故，為大慈悲速圓滿故，雖現受種種傍生之身，而不為傍生過失所染。」（大正 7，415a20-b1）

¹¹⁴ 《大品經義疏》卷 10：「第二、出其化本。為三：初、以般若方便力故現生惡道，惡道不染；二、以般若方便力起神通；三、以神通力化眾生淨佛土滿菩提。」（己新續藏 24，336c22-24）

¹¹⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩住何善根，為欲饒益諸有情故受傍生身？」（大正 7，415b1-3）

¹¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩有何善根不應圓滿？然諸菩薩摩訶薩眾為求無上正等菩提，一切善根皆應圓滿，謂諸菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，無有善根不應圓滿。要具圓滿一切善法，方得無上正等菩提；若一善法未能圓滿，而得無上正等菩提，無有是處。是故，菩薩從初發心乃至安坐妙菩提座，於其中間常學圓滿一切善法；學已，當得一切相智，永斷一切習氣相續，乃能證得一切智智。」（大正 7，415b3-12）

¹¹⁷ （1）《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「菩薩具足善法、盡得賢聖無漏之法而生惡趣至畜生道耶？」（大正 8，137a13-15）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「云何菩薩摩訶薩成就白法及真聖智而生惡趣受傍生身？」（大正 7，415b13-14）

¹¹⁸ 淨+（法）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，713d，n.7）

以是身利益眾生，亦不受苦¹²⁰。

3、舉幻師幻作為例

「須菩提！於汝意云何？幻師幻作種種形——若象、馬、牛、羊、男、女等，以示眾人。須菩提！是象、馬、牛、羊、男、女等有實不？」

須菩提言：「不實也！世尊！」

佛言：「如是，須菩提！菩薩摩訶薩白淨無漏法成就，現作種種身以示眾生故，以是身饒益一切，亦不受眾苦。」¹²¹

（三）結歎

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩大方便力，得聖無漏智慧，而隨所應度眾生身，而作種種形以度眾生！」¹²²

【論】

壹、自行德成

（壹）明菩薩畢定作佛

一、總標

（一）須菩提問：菩薩是否皆畢定作佛〔釋須菩提何以重問〕

問曰：上〈阿鞞跋致品〉中說：「如是相是阿鞞跋致，如是相非阿鞞跋致。」¹²³「阿鞞跋致」即是「畢定」，須菩提今何以更問？

答曰：

1、以異門問故

是般若波羅蜜有種種門、有種種道。

「阿鞞跋致」是一門中說；今問「畢定」，更問異門。

2、須菩提智不及佛故更問

復次，佛心中一切眾生、一切法皆畢定；人以智不及故，名為不畢定。

佛知¹²⁴雖無量阿僧祇劫積大功德，必退作小乘者；亦知微細蜚¹²⁵虫雖未有善心，過

¹¹⁹ 所＝應【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，713d，n.8）

¹²⁰ 苦＋（痛）【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，713d，n.9）

¹²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩亦復如是，雖成白法及真聖智，而為饒益諸有情故，現受種種傍生等身；雖受彼身而實非彼，亦不為彼過失所污。」（大正 7，415c6-9）

¹²² 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

具壽善現復白佛言：「諸菩薩摩訶薩如是廣方便善巧，雖成就白法及真聖智，而為有情故受種種身，隨其所應現作饒益。」（大正 7，415c9-12）

¹²³ 《正觀》（6），p.216：《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，339a-341b），《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈56 堅固品〉（丹本：〈轉不轉品〉）（大正 8，341b-343c）；《放光般若經》卷 12〈56 阿惟越致品〉（大正 8，86a-87c），《放光般若經》卷 13〈57 堅固品〉（大正 8，87c-89c），《大智度論》卷 73〈55 阿毘跋致品〉（大正 25，570a19-577a19），《大智度論》卷 74〈56 轉不轉品〉（大正 25，577a28-580b1）。

¹²⁴ 知＝智【宋】【元】【明】。（大正 25，713d，n.11）

¹²⁵ 蜚＝昆【石】。（大正 25，713d，n.12）

爾所劫發心，後當作佛。定知一切法皆如是，從是因得是果，是故名佛；一切法中無礙，以畢定知故。

3、欲明了經異說故問

復次，須菩提聞《法華經》中說：「於佛所作少功德，乃至戲笑一稱南無佛，漸漸必當作佛。」¹²⁶又聞〈阿鞞跋致品〉中有退、不退，又復聞聲聞人皆當作佛¹²⁷——若爾者，不應有退。

如《法華經》中說畢定，餘《經》說（713c）有退、有不退，是故今問「為畢定、為不畢定」。

4、結

如是等種種因緣故，問「定、不定」。

（二）佛答

佛答：「菩薩是畢定。」

二、別釋

（一）約所行道辨：但於佛道中畢定

須菩提心以入涅槃為畢定，是故問：「為何道中畢定？」

佛答：「非¹²⁸畢定二乘，但於大乘中畢定。」

（二）約求道者辨：三種菩薩皆畢定

1、釋經

求佛道者，有上、中、下，是故問：「為初發意？為阿鞞跋致？為最後身畢定？」

須菩提意謂為「阿鞞跋致已上，畢定住¹²⁹佛道中」故。

佛答：「三種菩薩皆畢定。」

「畢定」者，必當作佛。

2、釋疑

（1）菩薩是否皆畢竟成佛道

A、前說「求佛道者多，得不退轉者少」，何以言「三種菩薩皆畢定」

問曰：如上品中說「佛以佛眼見十方菩薩，求佛如恒河沙，得阿鞞跋致者若一、若二」；¹³⁰今何以言「三種菩薩盡皆畢定」？

答曰：我先已說：般若甚深有無量門，有說「諸菩薩退而不畢定」，有處說「菩薩畢定不退」。

¹²⁶ （1）《妙法蓮華經》卷1〈2 方便品〉：「若人散亂心入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」（大正9，9a24-25）

（2）《法華經》：畢竟成佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H015〕p.407）

¹²⁷ 如《妙法蓮華經》卷2〈4 信解品〉：「我等今日聞佛音教，歡喜踊躍，得未曾有。佛說聲聞當得作佛。」（大正9，17c11-12）

¹²⁸ 非＝不【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正25，713d，n.14）

¹²⁹ 住＝安立【宋】【元】【明】【宮】【聖】，住＝安住【石】。（大正25，713d，n.15）

¹³⁰ 《正觀》（6），p.216：《摩訶般若波羅蜜經》卷9〈32 大明品〉（大正8，284c6-10），《放光般若經》卷7〈33 守行品〉（大正8，47a2-5）。

如〈阿鞞跋致品〉中，須菩提問佛：「菩薩退者，於何處退？為從色，為從受、想、行、識，乃至十八不共法？畢竟空故，諸法皆不退。」¹³¹此中佛何以¹³²更說不退？

B、有說「諸菩薩退而不畢定」，有處說「菩薩畢定不退」，何者是實

問曰：是二義何者是實？

答曰：

（A）總說：二說皆實語，而應機施教異

二事皆實。佛口所說無不實者。

如佛或說「諸法空無所有」，或說「布施、持戒等是有」。為初發心者說「諸法有」，為久學人著善法者說「諸法空無所有」。

（B）別論

a、為發心不牢固者說：發心如恒河沙，得不退轉者少

懈怠於阿耨多羅三藐三菩提不牢固者，如是人應從聲聞道得度而不求聲聞，久於生死中受苦，是故說「發心如恒河沙，得阿鞞跋致者若一、若二」。眾生聞是已，能堪受眾苦者，畢定阿耨多羅三藐三菩提；若不能者，取聲聞、辟支佛道。

b、為堪任得佛而大悲心薄者說：一切菩薩乃至初發心皆畢定

有人堪任得佛而大悲心薄、自愛身重；此人聞佛難得，多有退者，作是念：「我或¹³³不能得佛，不如早取涅槃，何用世世受勤苦為！」為是人故，(714a)說「一切菩薩乃至初發心皆畢定」，如《法華經》中說。

（2）二乘能否回小向大

A、若菩薩皆畢定，佛何故不聽菩薩取二乘證

問曰：若菩薩皆畢定，佛何以故種種呵二乘¹³⁴，不聽菩薩取二乘證？

答曰：求佛道者應遍知法性；是人畏老、病、死故，於法性少分取證，便自止息，捨佛道、不度眾生，諸佛菩薩之所呵責：「汝欲捨去，會¹³⁵不得離，得阿羅漢證時，不求諸菩薩深三昧，又不廣化眾生，是則迂迴，於佛道稽留¹³⁶。」¹³⁷

¹³¹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈55 不退品〉（大正 8，339a17-b2）。

¹³² 〔何以〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，713d，n.19）

¹³³ 或＋（以）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，713d，n.21）

¹³⁴ 乘＋（人）【明】。（大正 25，714d，n.1）

¹³⁵ 會：21.副詞。應當，總會。（《漢語大詞典》（五），p.782）

¹³⁶ （1）稽：7.延誤，延遲。（《漢語大詞典》（八），p.119）

（2）稽留：1.延遲，停留。（《漢語大詞典》（八），p.121）

¹³⁷ 參見《妙法蓮華經》卷 4〈8 五百弟子受記品〉：

佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心；而尋廢忘，不知不覺。既得阿羅漢道，自謂減度，資生艱難，得少為足。一切智願，猶在不失。今者世尊覺悟我等，作如是言：「諸比丘！汝等所得，非究竟減。我久令汝等種佛善根，以方便故，示涅槃相——而汝謂為實得減度。」（大正 9，29a16-22）

B、若阿羅漢得作佛，住於何處而具足佛道

問曰：阿羅漢先世因緣所受身必應當滅，住在何處而具足佛道？

答曰：得阿羅漢時，三界諸漏因緣盡，更不復生三界。有淨佛土，出於三界，乃至¹³⁸無煩惱之名——於是國土佛所，聞《法華經》，具足佛道。如《法華經》說：「有羅¹³⁹漢，若不聞《法華經》，自謂得滅度；我於餘國為說是事，汝皆當作佛。」¹⁴⁰

C、若阿羅漢得作佛，云何言於佛道迂迴稽留

問曰：若阿羅漢往淨佛國土受法性身，如是應得疾¹⁴¹作佛，何以言「迂迴、稽留」？
答曰：

(A) 著小乘因緣故不能疾成佛道，不如直往菩薩

是人著小乘因緣，捨眾生、捨佛道；又復虛言得道。以是因緣故，雖不受生死苦惱，於菩薩根鈍，不能疾成佛道，不如直往菩薩。

(B) 唯佛能知漏盡阿羅漢還作佛

復次，佛法於五不可思議¹⁴²中最第一，今言「漏盡阿羅漢還作佛」，唯佛能知。論議者正¹⁴³可論，其事不能測知，是故不應戲論。若求得佛時，乃能了知；餘人可信而不¹⁴⁴可知。

(貳) 明畢定菩薩斷眾惡業故不墮八難**一、須菩提問**

¹³⁸ [至]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 714d, n.6)

¹³⁹ (阿)+羅【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 714d, n.7)

¹⁴⁰ (1)《妙法蓮華經》卷 3〈7 化城喻品〉：「我滅度後，復有弟子不聞是經、不知不覺菩薩所行，自於所得功德生滅度想，當入涅槃。我於餘國作佛，更有異名；是人雖生滅度之想，入於涅槃，而於彼土求佛智慧，得聞是經，唯以佛乘而得滅度，更無餘乘，除諸如來方便說法。」(大正 9, 25c14-20)

(2)《法華經》：羅漢滅度，餘國聞法得佛。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.407)

¹⁴¹ 得疾=疾得【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 714d, n.9)

¹⁴² (1)參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂⁽¹⁾眾生多少、⁽²⁾業果報、⁽³⁾坐禪人力、⁽⁴⁾諸龍力、⁽⁵⁾諸佛力。」(大正 25, 283c17-19)

(2)「四種不可思議」，參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉：「舍利弗當知，如來有四不可思議事，非小乘所能知。云何為四？世不可思議，眾生不可思議，龍不可思議，佛土境界不可思議。是謂，舍利弗！有四不可思議。」(大正 2, 640a4-8)

另參見《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉(大正 2, 657a19-b27)，《大寶積經》卷 8〈3 密迹金剛力士會〉(大正 11, 43c14-20)。

(3)「六種不可思議」，參見《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉：「當知如來不可思議，世界不可思議，業報不可思議，眾生不可思議，禪定不可思議，龍王不可思議。」(大正 3, 128a15-17)

《瑜伽師地論》卷 25：「云何思正法？謂如有一即如所聞所信正法，獨處空閑遠離六種不應思處，謂思議我，思議有情，思議世間，思議有情業果異熟，思議靜慮者、靜慮境界，思議諸佛、諸佛境界。」(大正 30, 419a17-21)

另參見《瑜伽師地論》卷 64 (大正 30, 655a7-b5)、卷 95 (大正 30, 844c29-845a8)。

¹⁴³ 正：39.副詞。僅，只。(《漢語大詞典》(五)，p.302)

¹⁴⁴ 不=未【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 714d, n.11)

「畢定菩薩墮三惡道中不」者，
須菩提聞佛說無量本生因緣——或象¹⁴⁵、鹿¹⁴⁶、龜¹⁴⁷、鵠¹⁴⁸、孔雀¹⁴⁹、鸚鵡¹⁵⁰等受種種苦，是故問佛：「世尊！若菩薩受如是等畜生身，云何言『一切菩薩畢定』？」

「畢定」者，即是阿鞞跋致；阿鞞跋致者，不墮三惡趣。

二、佛答

（一）明不墮八難

1、不墮三惡道

佛（714b）反問答：「於汝意云何？八人等聖人為墮三惡道不？」

須菩提思惟：「是諸聖人入聖道故，無墮三惡道因緣。」思惟已，答言：「不也！」

佛言：「菩薩亦如是，墮三惡道因緣盡故，云何墮三惡道？」

「墮三惡道因緣」者，所謂諸不善法。

是菩薩從初發心已來，修習布施、持戒等諸善法，斷諸殺生等十不善道；若是人墮三惡道，無有是處！何以故？滅諸惡法、增益善法故。

不善道有上、中、下：上者墮地獄，中者墮畜生，下者墮餓鬼。是菩薩三種已盡，深心悲念眾生，是故不墮。

2、不生長壽天

問曰：若爾者，三惡道可不於中生；是菩薩福德多，何以不於長壽天中生？

答曰：是菩薩憐愍眾生，行六波羅蜜；雖能入禪波羅蜜，和合慈悲行，不著禪味，命欲終盡，念欲界法故退禪道。以彼中無苦惱、深著禪味，難可得度，故不生長壽天。

3、不生於障修善法處，不生邊國

以邊國障¹⁵¹礙，不得修善法，故不生。所以者何？

是菩薩拔出悵法根本；悵法因緣故，生邊國不知法處。

復次，是菩薩常好中道、捨離二邊故，不生邊國。

「邊國」者¹⁵²，無三寶之名，不識七眾，但貴今世現事，不貴福德道法，故名「邊地」——不但生邊國故名為邊地。

若識三寶，知罪福相續因緣，解諸法實相，是人雖生閻浮提外，不名為邊，何況生閻浮提中！

¹⁴⁵ 參見《六度集經》卷 4（28）（大正 3，17a19-b29）。

¹⁴⁶ 參見《六度集經》卷 3（18）（大正 3，12b29-13a4）。

¹⁴⁷ 參見《六度集經》卷 6（61）（大正 3，33c26-34a8）。

¹⁴⁸ 參見《六度集經》卷 6（63）（大正 3，34a27-b11）。

¹⁴⁹ 參見《六度集經》卷 3（20）（大正 3，13a15-b29）。

¹⁵⁰ 參見《六度集經》卷 4（29）（大正 3，17c1-22）。

¹⁵¹ 障＝遮【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.14）

¹⁵² 〔者〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.15）

4、不生惡邪見家、無作見家**(1) 正明**

是菩薩常樂為他說法，亦深愛善法故，得隨意善眾生共生，所謂為「中國」。人¹⁵³於中國不生邪見家。

(2) 釋因

何以故？

A、世世常四種行正見故不生邪見家

是菩薩世世常自行正見，亦教他正見，讚正見法，歡喜讚歎行正見者，是（714c）故不生惡邪見家。

※ 因論生論：菩薩何以不生邊地、邪見家而教化之

問曰：是菩薩大福德、智慧力，應生邊地、邪見家而教化之，何以畏而不生？

答曰：菩薩有二種：一者、成就大力菩薩，二者、屬因緣新發心菩薩。

大菩薩為眾生隨所應度受身，不避邊地、邪見；

新發意菩薩若生是處，既不能度人，又自敗壞，是故不生。

譬如真金在泥，終不敗壞；銅鐵則壞。

B、無作邪見中大惡，故不生無作見家

「邪見」者，所謂無作見。

雖六十二種皆是邪見，無作最重。所以者何？「無作」言「不應作功德、求涅槃」。

若言「天作」、若言「世界始來」，雖是邪見，而不遮作福德。

以「無作」大惡，故不生。

(二) 釋「初發意菩薩以深心行十不善道，無有是處」

又初發心菩薩深¹⁵⁴惡心行十不善道，無有是處！

何以故？是菩薩一心迴向，貴重阿耨多羅三藐三菩提，不貴世間法。

是人未離欲因緣故，雖起諸煩惱，終不深¹⁵⁵心作惡；雖加杖楚，終不奪命，不取他財令其失命。

是菩薩斷一切不善法、修集一切善法故，不生八難處，常得八好處。

貳、化他德成**(壹) 為利益眾生故受畜生身****一、須菩提問**

須菩提問：「若菩薩有如是善根成就，云何本生因緣作鹿、馬等？」

二、佛答

佛答：「菩薩實有福德善根成就，為利益¹⁵⁶眾生，故受畜生形，亦無畜生罪。」

此中佛自說因緣，所謂：「菩薩在畜生中慈愍怨賊，阿羅漢、辟支佛所無有。」

¹⁵³ 人=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，714d，n.16）

¹⁵⁴ 深=染【元】【明】。（大正 25，714d，n.22）

¹⁵⁵ 深=染【元】【明】。（大正 25，714d，n.22-1）

¹⁵⁶ 〔益〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.23）

阿¹⁵⁷羅漢、辟支佛，怨賊來害，雖不加報，不能愛念供養供給。

如菩薩本身作六牙白象，¹⁵⁸獵師以毒箭射胸！

爾時，菩薩象以鼻擁抱獵者，不令餘象得害，語雌象言：「汝為菩薩婦，何緣生惡心？獵師是煩惱罪，非人過也！我得阿耨多羅三藐三菩提，當滅除其煩惱罪；譬如（715a）鬼著人，呪¹⁵⁹師來但治鬼而不瞋人。是故莫求其罪！」

徐問獵者：「汝何以射我？」

答言：「我須汝牙。」

象即就石罅¹⁶⁰，拔牙與之，血肉俱出，不以為痛；供給糧食，示語道徑。

如是等慈悲，阿羅漢、辟支佛所無有。

如是好心，云何受畜生身？當知是變化，度於眾生。

※ 因論生論：何以不作人身而現畜生身教化眾生

問曰：何以不作人身而為說法，而作此獸身？

答曰：有時眾生見人身則不信受，見畜生身說法¹⁶¹則生信樂，受其教化。

又菩薩欲具足大慈悲心，欲行其實事；眾生見之驚喜，皆得入道。

¹⁵⁷ 〔阿〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，714d，n.24）

¹⁵⁸ （1）參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉（大正 25，146b22-c5）。

（2）參見 Lamotte（1949, p.716, n.1）：關於此一著名的本生談，見下述之資料：

巴利資料：Jātaka（《本生經》），no. 514, V, p.36-p.57（《日譯南傳大藏經》第 35 卷，《小部經典》p.286-p.315）。

漢文資料：《六度集經》卷 4（28 經）（大正 3，17a-c），《大莊嚴論經》卷 14（68 經*）（大正 4，336b-338a），《雜寶藏經》卷 2（10 經）（大正 4，453c-454b），《摩訶僧祇律》卷 2（大正 22，240b-241a），《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 15（大正 24，71a-72a），《西域記》卷 7（大正 51，906a）。

※案：《大正藏》之《大莊嚴論經》「68 經」包含了「瞿曇彌比丘尼」與「六牙白象」二則事緣，嚴格說來，「六牙白象」應改作「69 經」，以下經號依此類推。

（3）本生——六牙白象護獵人。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.402）

¹⁵⁹ 呪＝祝【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.1）

¹⁶⁰ （1）石罅：石頭的縫隙。（《漢語大詞典》（七），p.1001）

（2）罅（ㄒ一ㄩˋ）：1.裂，開裂。2.裂縫，縫隙。（《漢語大詞典》（八），p.1078）

¹⁶¹ 本生：化畜生身說法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H013〕p.404）

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

《大智度論》卷 94

〈釋畢¹定品第八十三之餘²〉

(大正 25, 715a15-718b10)

釋厚觀 (2013.03.16)

【經】

貳、化他德成 (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)

(壹) 為利益眾生故受畜生身 (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)

(貳) 菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生 (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)

一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染 (承上卷 93 〈83 釋畢定品〉)

二、菩薩住無所得般若空中起神通，為眾生隨意受身

(一) 明由般若起方便

1、住無所得空中，得無上菩提

「世尊！菩薩摩訶薩住何等白淨法，能作如是方便力³而不受染污？」⁴

佛言：「菩薩用般若波羅蜜作如是方便力，於十方如恒河沙等國土中饒益眾生，亦不貪著是身。何以故？著者、著法、著處——是三法皆不可得，自性空故。

空不著空，空中無著者，亦無著處。何以故？空中，空相不可得。

須菩提！是名不可得空。

菩薩住是空⁵中，能得阿耨多羅三藐三菩提。」⁶

2、住般若則住一切法

「世尊！菩薩但住般若波羅蜜中得阿耨多羅三藐三菩提，不住餘法中耶？」

¹ 畢＝必【元】【明】。(大正 25, 715d, n.9)

² 之餘＝下【宋】【元】【宮】，＝之下【明】。(大正 25, 715d, n.10)

³ 〔力〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 715d, n.12)

⁴ (1)《放光般若經》卷 19 〈83 畢竟品〉：「世尊！菩薩住何善法，乃能作是善權方便，不與同趣？」(大正 8, 137b2-4)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：「世尊！諸菩薩摩訶薩住何等法，能作如是方便善巧，雖受諸趣種種身形，而不為彼過失所污？」(大正 7, 415c12-14)

⁵ 〔空〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 715d, n.15)

⁶ (1)《放光般若經》卷 19 〈83 畢竟品〉：

佛言：「菩薩住於般若波羅蜜者，能作是漚沍拘舍羅，持是方便，為十方恒沙眾生作本而不與同歸。何以故？亦不見法有能近者，亦無有法而污染者。何以故？諸法所有皆空故，是故空不污染空，空亦不污人，人亦不污空。何以故？空，空不可得，是故無所得空。菩薩住於無所得空，成阿惟三佛。」(大正 8, 137b4-10)

(2)《大般若波羅蜜多經》卷 477 〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩住深般若波羅蜜多，能作如是方便善巧，由斯方便善巧力故，雖往十方殑伽沙等諸佛世界現種種身，利益安樂彼有情類，而於其中不起染著。所以者何？是菩薩摩訶薩於一切法都無所得，謂都不得能染、所染及染因緣。所以者何？以一切法自性空故。善現！當知空不能染著空，空亦不能染著餘法，亦無餘法能染著空。所以者何？空中，空性尚不可得，況有餘法而可得者！如是名為不可得空，諸菩薩摩訶薩安住此中，能證無上正等菩提，為諸有情常作饒益。」(大正 7, 415c14-25)

「須菩提！頗有（715b）法不入般若波羅蜜者不？」

「世尊！若般若波羅蜜自性空，云何一切法皆入般若波羅蜜中？世尊！空中無有法若入、若不入。」

「須菩提！一切法、一切法相空不？」

「世尊！空。」

「須菩提！若一切法、一切法相空，云何言『一切法不入空中』？」

（二）明方便起神通諸行

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住一切法空中，能起神通波羅蜜；⁷住是神通波羅蜜中，到十方如恒河沙等國土，供養現在諸佛，聞諸佛說法，於諸佛所種善根？」

2、佛答

（1）菩薩行般若，遍觀國土、諸佛皆空，能以方便起神通

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，觀是十方如恒河沙等國土皆空，是國土中諸佛亦性空，但假名字故，諸佛現身所假名字亦空。

若十方國土及諸佛性不空者，空為有偏；以空不偏故，一切法、一切法相空。以是故，一切法、一切法相空。⁸

是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，用方便力，生神通波羅蜜；住是神通波羅蜜中，起天眼、天耳、如意足、知他心智⁹、宿命智¹⁰，知眾生生死。¹¹

（2）起神通，自他行成

A、明自行成

⁷（1）《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「菩薩行般若波羅蜜，云何住於空具足神通之慧？」（大正 8，137b17-18）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住諸法自性空中，引發神通波羅蜜多？」（大正 7，416a9-11）

⁸（1）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，遍觀十方殑伽沙等諸佛世界及諸佛眾并所說法自性皆空，唯有世俗假說名字說為世界、佛眾及法，如是世俗假說名字亦自性空。善現當知！若十方界及諸佛眾并所說法假說名字自性不空，則所說空應成一分，以所說空非成一分故，一切法自性皆空，其理周圓無二、無別。」（大正 7，416a14-21）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 536〈31 宣化品〉：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，遍觀十方殑伽沙等諸佛世界及諸佛眾并所說法自性皆空，但有世俗施設名字說為世界、佛眾及法，如是世俗施設名字自性亦空。善現當知！若十方界及諸佛眾并所說法施設名字自性不空，則所說空應成少分；以所說空非成少分故，一切法自性皆空，其理周圓無二、無別。」（大正 7，752c24-753a3）

⁹〔智〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.16）

¹⁰〔智〕—【宋】【宮】。（大正 25，715d，n.17）

¹¹《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，由遍觀空方便善巧，引發神通波羅蜜多，安住神通波羅蜜多，便能引發天眼、天耳、神境、他心、宿住、隨念及知漏盡微妙通慧。」（大正 7，416a21-25）

(A) 神通波羅蜜是菩提道，能令自他見善法亦無所著

若菩薩遠離神通波羅蜜，不能得饒益眾生，亦不能得阿耨多羅三藐三菩提。是菩薩摩訶薩神通波羅蜜，是阿耨多羅三藐三菩提¹²道。

何以故？用是天眼自見諸善法，亦教他人令得諸善法，於善法亦不著，諸善法自性空故。空無所著，若著則受味，是空中無有味。¹³

(B) 觀一切法空，不起有漏業，為眾生說法亦不著眾生

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，能生如是天眼，用是眼¹⁴觀一切法空；見是法空，不取相、不作業；亦為¹⁵人說是法，亦不得眾生相、不得眾生名。¹⁶

(C) 得無礙般若，起無礙神通

如是菩薩摩訶薩用無所得法故起神通波羅蜜，用是神通波羅蜜，神通所應作者（715c）能作。¹⁷

B、化他行成**(A) 略明：遊戲神通，廣演道法，饒益眾生****a、總說**

是菩薩用天眼通過於人眼，見十方國土；見已，飛到十方，饒益眾生——或以布施、或以持戒、或以忍辱、或以精進、或以禪定、或以智慧，饒益眾生；或以三十七助道法，或以諸禪、解脫、三昧，或以聲聞法、或以辟支佛法、或以菩薩法、或以佛法，饒益眾生。

b、別辨**(a) 教修六度****I、教布施**

為慳者如是說¹⁸法：『諸眾生！當行布施。貧窮是苦惱法！貧窮之人自不能益，何能益他？以是故，汝等當勤布施，自身得樂，亦能令他得樂；莫以貧窮故共相食噉，不得離三惡道。』

¹² 菩提+（利益）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.19）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩非離神通波羅蜜多，有能自在成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。是故神通波羅蜜多是菩提道，諸菩薩摩訶薩皆依此道求趣無上正等菩提，於求趣時能自圓滿一切善法，亦能教他修諸善法，雖作是事而於善法都無執著。所以者何？是菩薩摩訶薩知諸善法皆自性空，非自性空有所執著，若有執著則有愛味，由無執著亦無愛味，自性空中無愛味故，能味、所味及味因緣於空法中不可得故。」（大正 7，416a25-b6）

¹⁴ （天）+眼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，715d，n.20）

¹⁵ （不）+為【石】。（大正 25，715d，n.21）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「善現當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，安住神通波羅蜜多，引發天眼清淨過人，用此天眼觀一切法自性皆空。見一切法自性空故，不依法相造作諸業，雖為有情說如是法，而亦不得諸有情相及彼施設。」（大正 7，416b6-10）

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「是菩薩摩訶薩以無所得而為方便，引發菩薩殊勝神通，用此神通作所應作一切事業。」（大正 7，416b10-12）

¹⁸ 如是說=說如是【元】【明】【石】。（大正 25，715d，n.25）

II、教持戒

為破戒者說法：『諸眾生！破戒法大苦惱！破戒之人自不能益，何能益他？破戒法受苦果報——若在地獄，若在餓鬼，若在畜生。汝等墮三惡道中，自不能救，何能救人？以是故，汝等¹⁹不應隨破戒心，死時有悔。』

III、教忍辱

若有共相瞋諍者，說如是法：『諸眾生！莫共相瞋！瞋亂心人，不順善法。汝等今共相瞋亂心，或墮地獄，若餓鬼、畜生中。以是故，汝等不應生一念瞋恚心，何況多！』

IV、教精進、禪定、智慧

為懈怠眾生說法，令得精進。

散亂眾生，令得禪定。

愚癡眾生，令得智慧亦如是。

(b) 教除三毒

行婬欲者，令觀不淨；瞋恚者，令觀慈心；愚癡眾生，令觀十二因緣。

(c) 教入正道

行非道眾生，令入正道，所謂聲聞道、辟支佛道、佛道。為是眾生如是說法：『汝等所著是法性空，性空法中不可得著，不著相是空相。』

c、舉喻勸修

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，住神通波羅蜜中，為眾生作利益。須菩提！菩薩若遠離神通，不能隨眾生意善說²⁰法。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應起神通。

須菩提！譬如鳥無翅不能高（716a）翔；菩薩無神通，不能隨意教化眾生。

以是故，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，應起諸神通；起諸神通已，若欲饒益眾生，隨意能益。

(B) 廣說：以神通饒義一切眾生，應機施教，隨意受身而無染

a、以通化導

(a) 天眼通

是菩薩用天眼見如恒河沙等諸國土及見是國土中眾生；見已，用神通力往到其所，知眾生心，隨其所應而為說法——或說布施，或說持戒，或說禪定，乃至或說涅槃法。

(b) 天耳通

是菩薩用天耳聞二種音聲：若人、若非人。用天耳聞十方諸佛所說法，皆能受持；如所聞法為眾生說——或說布施，乃至或說涅槃。

¹⁹ [等] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 715d, n.28)

²⁰ 善說 = 說善 【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 715d, n.31)

(c) 他心通

是菩薩淨他心智，用他心智知眾生心，隨其所應而為說法——或說布施，乃至或說涅槃。

(d) 宿命通

是菩薩宿命智憶念種種本生處，亦自憶、亦憶他人；用是宿命智，念過去在在處處諸佛名字及弟子眾；有眾生信樂宿命者，為現宿命事而為說法——或說布施，乃至或說涅槃。

(e) 神足通

用如意神通力到種種無量諸佛國土，供養諸佛，從諸佛種善根，還來本國。

(f) 漏盡通

是菩薩漏盡神通智證，用是漏盡神通智證故，為眾生隨應說法——或說布施，乃至或說涅槃。

b、用神通力，隨意受身，苦樂不染

如是，須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是起諸²¹神通。

菩薩用修是神通故，隨意受身，苦樂不染；譬如佛所化人，作一切事，苦樂不染。²²

三、以神通嚴土熟生，滿菩提願，轉法輪度眾生**(一) 以遊戲神通嚴土熟生，得無上菩提**

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，應如是遊戲神通，能淨佛國土、成就眾生。

復次，須菩提！菩薩摩訶薩不淨佛國土、不成就眾生，不能得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？因緣不具足故，不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

(二) 一切善法皆是無上菩提因緣**1、總說**

須菩提白佛言：「世尊！何等是菩薩摩訶薩因緣具足已，得阿耨多羅（716b）三藐三菩提？」

佛告須菩提：「一切善法是菩薩阿耨多羅三藐三菩提因緣。」²³

2、別辨**(1) 約施度明**

²¹ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，716d，n.7）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「如是，善現！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，應引發神通波羅蜜多。是菩薩摩訶薩修習神通波羅蜜多得圓滿故，隨意所樂受種種身，不為苦樂過失所染，如佛化身雖能施作種種事業，而不為彼苦樂過失之所雜染。」（大正 7，417c4-9）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：具壽善現白言：「世尊！何等名為諸菩薩摩訶薩菩提資糧，諸菩薩摩訶薩圓滿如是菩提資糧，方能證得所求無上正等菩提？」佛告善現：「一切善法皆是菩薩菩提資糧。」（大正 7，417c16-20）

A、以無分別心行布施，自利利他

須菩提白佛言：「世尊！何等是善法，以是善法故，得阿耨多羅三藐三菩提？」

佛告須菩提：「菩薩從初發意已來，檀波羅蜜是善法因緣，是中無分別是施者、是受者，性空故。用是檀波羅蜜，能自利益，亦能利益眾生——從生死拔出，令得涅槃²⁴。是諸善法皆是菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提因緣。²⁵

B、三世菩薩，得度生死

行是道，過去、未來、現在諸菩薩摩訶薩得度生死——已度、今度、當度。²⁶

(2) 例餘法

尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜，四禪、四無量心、四無色定，四念處乃至八聖道分，十八空，八背捨、九次第定，陀羅尼門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法——如是等功德，皆是阿耨多羅三藐三菩提道。

(3) 結

須菩提！是名善法。

(三) 具足諸善法，成佛度眾生

菩薩摩訶薩具足是善法已，當得一切種智；得一切種智已，當轉法輪；轉法輪已，當度眾生。」

【論】釋曰：

貳、化他德成（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

(壹) 為利益眾生故受畜生身（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

(貳) 菩薩行般若，以方便力起神通，隨意受身，嚴土熟生（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

一、菩薩成就白淨無漏法，現受畜生身而不染（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

(一) 具足一切善根（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

爾時，須菩提問：「住²⁷何等善根故能受此身？」

佛答：「菩薩摩訶薩一切善法具足。」²⁸

²⁴ (1) 盤＝槃【元】【明】【聖】。(大正 25, 716d, n.11)

(2) 案：《大正藏》原作「盤」，今依【元】【明】【聖】作「槃」。

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩從初發心修行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，於中都無分別執著，謂作是念：『此是布施乃至般若，由此、為此而修布施乃至般若。』是三分別執著都無，知一切法自性空故。由此所修布施等六波羅蜜多，能自饒益，亦能饒益一切有情，令出生死、證涅槃故，說為善法，亦名菩薩菩提資糧，亦名菩薩摩訶薩道。」(大正 7, 417c21-29)

²⁶ (1) 《放光般若經》卷 19〈83 畢竟品〉：「過去、當來、今現在菩薩從是得度，亦復持是度脫眾生。」(大正 8, 138a23-24)

(2) 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈81 正定品〉：「過去、未來、現在菩薩摩訶薩行此道故，已得、當得、今得無上正等菩提；亦令有情已、當、今度生死大海，得涅槃樂。」(大正 7, 417c29-418a2)

²⁷ 住＝作【宋】【宮】【聖】。(大正 25, 716d, n.14)

²⁸ (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 26：

（二）方便受畜生身而不染（承上卷 93〈83 釋畢定品〉）

乃至須菩提大歡喜白佛言：「菩薩摩訶薩大方便成就力，住何等聖無漏法，能受此身而不為畜身所染？」譬如幻師，亦如變化。「住何等白淨法，能作如是方便？」

佛答：「菩薩以般若波羅蜜力故，能成就如是方便——作種種身，能利益十方國土中眾生，亦不貪是身。」²⁹

二、菩薩住無所得般若空中起神通，為眾生隨意受身**（一）明由般若起方便****1、住無所得空中，得無上菩提**

佛此中說因緣：「是菩薩三法不可得：一者、是菩薩身，二者、所作鹿、馬，三者、所用法。」何以故？是法皆性空。

空亦不著空，空中亦無（716c）貪著³⁰。

法無故眾生無，眾生無故法亦無。

此中佛說因緣：「空中空不可得。」不可得故，菩薩云何貪是智慧？

「是名無所得空般若波羅蜜，菩薩住是中，能得阿耨多羅三藐三菩提。」

以無障礙故易得。

2、住般若則住一切法

須菩提問：「菩薩住六波羅蜜乃至十八不共法，今何以但說『住無所得般若波羅蜜中得』？」

佛答：「須菩提！何法不入般若中？」

一切法皆入般若波羅蜜中；若住般若波羅蜜，則住一切法。

復問：「若般若波羅蜜性空，云何一切法皆入中？」此中須菩提自說因緣：「一切法性空中，無有法出、無有法入。」

佛告須菩提：「一切法、一切法相空耶？」

「世尊！空。」

「須菩提！若一切法、一切法相空，一切法應入空中，汝云何言『空中無有法出入』？」

（二）明方便起諸神通行**1、須菩提問**

爾時，須菩提心伏受解；聞是菩薩化身度眾生，今問：「世尊！菩薩云何住一切法空中，能起神通波羅蜜，到十方如恒河沙國土供養佛、聽法、種甚深善根？」

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩住何等善根中受如是諸身？」佛告須菩提：「菩薩摩訶薩從初發意乃至道場，於其中間，無有善根不具足者。具足已，當得阿耨多羅三藐三菩提。以是故，菩薩摩訶薩從初發意，應當學具足一切善根。學善根已，當得一切種智，當斷一切煩惱習。」（大正 8，409c12-15）

（2）參見《大智度論》卷 93〈83 畢定品〉（大正 25，713a19-23）。

²⁹ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈83 畢定品〉（大正 8，409c18-410a10），《大智度論》卷 93〈83 畢定品〉（大正 25，713a23-b14）。

³⁰ 著＝者【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，716d，n.18）

「善根」者，諸陀羅尼、三昧門、無礙解脫³¹之根本。

須菩提意：般若波羅蜜性空，云何菩薩安住性空波羅蜜中能行是神通有法？

2、佛答

(1) 菩薩行般若，遍觀國土、諸佛皆空，能以方便起神通

A、行般若時遍觀十方國土、諸佛皆空

佛言：「空故能行。所以者何？須菩提！菩薩行般若時，觀十方如恒河沙國土皆空，是國土諸佛亦空。」

※ 因論生論：為何別說國土空，諸佛亦空

問曰：若國土空，佛亦應空，何以別說？

答曰：佛以無量阿僧祇³²實功德得是身，能以一足指動十方如恒河沙國土；又菩薩世世來深愛重佛，不能疾觀使空。
是故不共國土合說。

B、若十方國土、諸佛不空者，則空有偏

此中佛自說因緣：「若十方國土及諸佛不空者，空為有偏。有偏名有空、不空處。今實（717a）不偏，故一切法、一切法相空。」

C、行般若，遍觀一切法空無礙，能以方便起神通

菩薩行般若波羅蜜，一切法無礙；以肉眼觀色不通——見上、不見下，見前、不見後，通見、障不見，晝見、夜不見；知肉眼力少故，以方便更求天眼。

「方便力」者，令他界四大來在身中。

用天眼義，如先說。³³

生天耳、如意足、他心智、宿命智，知眾生生死所趣等。

(2) 起神通，自他行成

A、明自行成

(A) 神通波羅蜜是菩提道，能令自他見善法亦無所著

a、神通波羅蜜是菩提道

菩薩若無神通，不能得饒益眾生。何以故？若無神通，云何能令多眾生發心？

菩薩有神通，猶尚不能盡令眾生發心，何況無！

是故神通波羅蜜是菩薩所行道。

b、諸法皆空故，令自他見善法亦無所著

(a) 性空故無所著

菩薩自見善法，亦令他人得見善法，亦不著是善法。何以故？是法性皆空故。

³¹ 《大智度論》卷 28〈1 序品〉：「問曰：以何智能知一切眾生心、心數法？答曰：諸佛有無礙解脫，入是解脫中，能知一切眾生心、心數法。諸大菩薩得相似無礙解脫，亦能知一切眾生心、心數法。新學菩薩欲得是大菩薩無礙解脫及佛無礙解脫，以此無礙解脫知一切眾生心、心數法；大菩薩欲得佛無礙解脫。」（大正 25，265c1-9）

³² 祇+（劫）【元】【明】【石】。（大正 25，716d，n.20）

³³ 參考《正觀》（6），p.218；《大智度論》卷 33（大正 25，305c17-25）、卷 67（大正 25，530a13-b3）。

〔b〕釋疑：云何言「用天眼見善法，見一切法性空」

問曰：天眼可見色，云何「見善法」？又言「見一切法性空」？

答曰：因中說果。以天眼見，自見己身及見十方眾生，然後用他心智、宿命智求其今世、後世善根；是善根及果報，久皆磨滅³⁴，磨滅故見空。

〔c〕善根無自性故空，不可受味、不可著

是善根皆是有為法、無自性，無自性故空，空故不可著，亦不可受味，不可受味故不著。

譬如蠅無處不著，唯不著火焰。眾生愛著亦如是，善、不善法中皆著，乃至非有想非無想著故，不能入涅槃；唯不能著般若波羅蜜性空火。

所以者何？般若波羅蜜、般若波羅蜜相空；若般若波羅蜜不空，即是味，是可著處。

〔B〕觀一切法空，不起有漏業，為眾生說法亦不著眾生

菩薩住是智慧中，不起有漏業，為眾生說法，亦知眾生假名不可得。

〔C〕得無礙般若，起無礙神通

安住是無所得般若波羅蜜中，而能具足神通事；若菩薩不得是無障礙般若，則不能得無礙神通。

B、化他行成

〔A〕略明：遊戲神通，廣演道法，饒益眾生

a、總說

菩薩得是無障礙空神通，飛到十方國土，利（717b）益眾生，如《經》中廣說，或以布施、或以持戒等。

b、別辨

慳者為說布施等六波羅蜜義，如此中佛自廣說。

c、舉喻勸修

〔a〕舉喻：如鳥無翅不能飛翔

如此中說譬喻：如鳥無翅不能飛翔；菩薩亦如是，無神通波羅蜜，不能教化眾生。

〔b〕以六神通自利利他

I、天眼通

菩薩以天眼見十方國土、諸佛及一切眾生。

II、天耳通

以天耳力，從諸佛聞法。

III、神足通

以如意神通力，放大光明，或現水火作種種變化，現奇特事，令眾生發希有

³⁴ 磨滅：1.消失，湮滅。2.銷磨。（《漢語大詞典》（七），p.1106）

尊重心。

IV、他心通

以他心智力故，知他心心數法所著、所厭，可度、不可度，是利、是鈍，是善根成就、是未成就——如是等知他眾生心，攝取善根成就者。

V、宿命通

有可度者，以宿命智、生死智觀其本末：「何所從來？種何善根？所好何行？從此終當生何所？何時當得解脫？」如是籌量思惟，知可度者過去業因緣、未來世果報。

VI、漏盡通

復以神通力，是人應以恐怖度者，以地獄示之：「汝當生此中。」應以歡喜度者，示以天堂；眼見是事，心懷驚怖、歡喜，厭患世間。爾時，以漏盡神通說漏盡法；眾生聞是法，破其著心，以三乘而得涅槃。

(c) 結：若離神通則不能饒益眾生

譬如白鷺³⁵欲取魚時，籌量進止，不失期³⁶會，知其可得，即便取之，終不空也。

菩薩亦如是，以神通力故，觀眾生本末，應度因緣、國土、時節，知其信等諸根增³⁷利、諸因緣具足而為說法，則不空也。

是故說：「菩薩離神通，不能饒益眾生；如鳥無翅。」

(B) 廣說：以神通饒義一切眾生，應機施教，隨意受身而無染

a、以通化導

餘神力，如佛自說：「以天眼見十方眾生生死，亦知眾生心，隨意說法。」

b、用神通力，隨意受身，苦樂不染

乃至善修神通力，而為眾生受身，不為苦樂所污。

是菩薩於眾生中，或為父、或為子³⁸，(717c) 或為師、或為弟子，或為主、或為奴，或為象馬、或為乘象馬者，或時富貴力勢、或時貧賤——於此諸事，亦不為染污；譬如佛所化人，作一切事，不染苦樂。

「一切事」者，如先作種種阿僧祇身度眾生。

「苦樂不染」者，樂中不生愛³⁹，苦中不生瞋⁴⁰；不如生死眾生隨處起煩惱。

三、以神通嚴土熟生，滿菩提願，轉法輪度眾生

(一) 以遊戲神通嚴土熟生，得無上菩提

³⁵ 鷺=鶴【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 717d, n.12)

³⁶ 期=其【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 717d, n.13)

³⁷ 增=猛【元】【明】【聖】【石】。(大正 25, 717d, n.14)

³⁸ 子=母【明】。(大正 25, 717d, n.17)

³⁹ 愛+ (心)【元】【明】【石】。(大正 25, 717d, n.18)

⁴⁰ 瞋+ (心)【元】【明】【石】。(大正 25, 717d, n.19)

1、以遊戲神通嚴土熟生

菩薩應如是遊戲神通，成就眾生、淨佛國土。

※ 因論生論：神通何以名「遊戲」

問曰：菩薩神通力有所作，何以名「遊戲」？

答曰：

(1) 如幻師種種現變故名為「戲」

「戲」名如幻師種種現變；菩薩神通種種現化，名之為「戲」。

(2) 空行為上，神通為下，如小兒，故名為「遊戲」

復次，佛法中三三昧，空名為上行。何以故？似如涅槃無所著、無所得故。

諸餘行法，皆名為下下，如小兒。是故說神通力名為「遊戲」，於成就眾生、淨佛土中，最為要用。

「成就眾生」，如是中說：「淨佛土，共修善根。」

2、若不能成就眾生、淨佛國土，不能得無上菩提

問曰：何必要用成就眾生、淨佛國土？

答曰：佛自說因緣：「不成就眾生、淨佛國土，不能得無上道。何以故？因緣不具足，則不能得阿耨多羅三藐三菩提。」

(二) 一切善法皆是無上菩提因緣**1、總說**

「因緣」者，所謂一切善法。

2、別辨**(1) 正釋經文**

從初發意行檀波羅蜜乃至十八不共法，於是行法中，無憶想分別——是施者、是財物、是受者；乃至十八不共法亦如是。

若菩薩不著心、無所分別行六波羅蜜乃至十八不共法，是為阿耨多羅三藐三菩提因緣。以是道得阿耨多羅三藐三菩提，亦能自度，又能度眾生。

(2) 別論**A、明著心行布施等之過失****(A) 若著心布施，雖有小利而有過**

問曰：菩薩若著心布施，有何等過而不名具足？著心布施，受者恩重。

答曰：雖有小利而有過；如美食雜毒，雖有美利而自喪命。

(B) 明過失

問曰：何者是過？

答曰：

a、易生恚怒、怨嫌、心悔

若著心布施，有不稱意事，則生恚（718a）怒；若受者不感其恩，即成怨嫌。

若著心供養善人，有少凶衰，則嫌布施無⁴¹應，悔惜所施；若布施心悔，所受果報則不清淨。

b、增長三毒受罪苦

(a) 貪因緣受三惡道苦

復次，著心布施者，深⁴²心貪著財物，若有侵奪，則⁴³便加害；自念：「我為福德好事集財，汝何故侵奪？」先貪財物，為今世事而作⁴⁴布施，為後世事，愛惜轉深；以染⁴⁵著故，若有侵奪，能為重罪；重罪因緣故，受三惡道苦。

(b) 瞋因緣故受諸苦惱

復次，貪著因緣故生瞋恚，瞋恚因緣故加刀杖；刀杖殺害，受諸苦惱。

(c) 癡因緣故必致大患

復次，人起愚癡業，大不安隱，行此虛誑不實事故，後必致大患。

十方諸佛皆說無相解脫門，諸法無相相是為實。若人取是財物虛誑不實相，然後心著；心著故，期大果報而能施與。譬如人欲求多收故，大用穀子。如是著心布施，果報少而不淨，終歸於盡，受諸憂惱，不可稱說，皆由取相故，有如是過。

若以如實相行布施，無有如是過；無量阿僧祇生死中，受諸福樂而亦不盡，乃至得阿耨多羅三藐三菩提。

c、先著善法，後著空法，則失二種法：失先善法，後墮邪見

復次，若人以著心行善法，是人若聞諸法畢竟空，即時捨所行法，著是空法取相，以此為實，先者為虛誑；是人則失二種法：失先善法，而墮邪見。著心者，有如是過；譬如重病之人，雖有眾藥，療之無損，藥復作病。

d、結

著心行諸功德，有如是等過罪。

B、明無著心布施之得

(A) 捨著心，不取空相，為眾生回向無上菩提

菩薩捨於著心，不取空相；如「如」、「法性」、「實際」，於布施等法亦如是見。為一切眾生迴向阿耨多羅三藐三菩提。

(B) 知諸法實相，亦知布施實相，以諸法實相迴向

復次，菩薩布施時，作是念：「如十方三世諸佛畢竟清淨智慧，知諸法實相，亦（718b）知是布施相；我亦以是性迴向。」

⁴¹ 無＝不【元】【明】【石】。（大正 25，718d，n.2）

⁴² 深＝染【石】。（大正 25，718d，n.3）

⁴³ 則＝即【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，718d，n.4）

⁴⁴ 作＝能【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，718d，n.6）

⁴⁵ 染＝深【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，718d，n.7）

〔C〕以清淨智慧觀，諸法皆入勝義，清淨無別異

復次，是菩薩一切五情、心心數法中不用不行，不能知諸法相故。是法皆是因緣邊生，虛誑，無有自性故；我今欲知諸法實相迴向，是諸虛誑入實相中，皆無有異。

我今未能得諸法⁴⁶清淨實智慧故，有所分別是虛、是實。以清淨智慧知之，則皆作第一義諦；入第一義諦中，皆為清淨，無有別異。

〔D〕結

如是布施等，迴向，直至佛道。是故說：「無所分別心，能行布施等，是名真菩薩道。」

⁴⁶ 〔諸法〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，718d，n.13)

〈釋四諦品⁴⁷第八十四〉
（大正 25，718b11-721b27）

【經】

壹、佛與菩薩所行雖同，而有已得、當得之異

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若是諸法是菩薩法，何等是佛法？」⁴⁸

（貳）佛答

一、印可所問

佛告須菩提：「如汝所問『是諸法是菩薩法，何等是佛法』者。

二、正答

（一）標宗：得一切種智、斷煩惱習乃名為佛，而菩薩未成滿

須菩提！菩薩法亦是佛法。

若知一切種⁴⁹，是得一切種智，斷一切煩惱習，菩薩當得是法；佛以一念相應慧知一切法已，得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是為菩薩、佛之差別。⁵⁰

（二）舉喻：如向道、得果之異

譬如向道、得果異，是二人俱為聖人⁵¹。

（三）合法

如是，須菩提！菩薩摩訶薩無礙道中行，是名菩薩摩訶薩；解脫道中無一切闇蔽⁵²，是為佛。」⁵³

貳、一切法自相空雖不二，然迷悟有別

（壹）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！若一切法自相空，自相空法中，云何有差別之異——是地獄、

⁴⁷ 四諦品＝差別品【宮】。（大正 25，718d，n.17）

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若此諸善法是菩薩法者，復有何等是佛法耶？」（大正 7，418a26-27）

⁴⁹ 種＋（智）【石】。（大正 25，718d，n.20）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「即菩薩法亦是佛法，謂諸菩薩於一切法覺一切相，由此當得一切相智，永斷一切習氣相續。若諸如來、應、正等覺，於一切法以一剎那相應妙慧現等覺已，證得無上正等菩提。善現！是名菩薩與佛二法差別。」（大正 7，418a27-b3）

⁵¹ 聖人＋（而有得向之異）【宋】【元】【明】【宮】，＋（而有得向亦齊）【聖】，聖人＝賢聖而有得向之異【石】。（大正 25，718d，n.21）

⁵² 闇蔽：1.愚昧蔽塞。（《漢語大詞典》（十二），p.136）

⁵³ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「如二聖者雖俱是聖，而有行向、住果差別，所成就法非無有異。如是，善現！若無間道中行於一切法，未離闇障，未到彼岸，未得自在，未得果時，名為菩薩。若解脫道中行於一切法，已離闇障，已到彼岸，已得自在，已得果時，乃名為佛。是為菩薩與佛有異，由位有異法非無別，而不可說法性有異。」（大正 7，418b3-10）

是餓鬼、是畜生、是天、是人，是性地人⁵⁴、是八地人⁵⁵、是須陀洹人、是斯陀含、阿那含、阿羅漢人、是辟支佛、是菩薩、是多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀？世尊！如諸人不可得，業因緣亦不可得，果報亦不可得！」

（貳）佛答

一、自相空中無別

佛言：「如是！如是！如汝所言，自相空法中，無眾生、無業因緣、無果報。

二、因迷悟不同而有差別

（一）眾生迷故造業受報

須菩提！眾生不知是諸法自相空，是(718c)眾生作業因緣——若善、若惡、若無動：罪業因緣故，墮三惡道中；福業因緣故，在人、天中生；無動業因緣故，色、無色界中生。

（二）菩薩悟故得道饒益眾生

是菩薩摩訶薩行檀波羅蜜乃至十八不共法時，盡受行是助道法⁵⁶；如金剛三昧得阿耨多羅三藐三菩提；得已，饒益眾生。是利常不失故，不墮五⁵⁷道生死中。」

參、佛不得五道生死，為眾生故證得菩提，廣說四諦、實諦

（壹）諸法自相空中無業果差別

須菩提白佛言：「世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提已，得五道生死不？」⁵⁸

佛言：「不得也！須菩提！」

「世尊！得業若黑、若白⁵⁹、若不黑不白不？」⁶⁰

佛言：「不也！」

（貳）愍眾生不知性空故，菩薩發心求道

一、須菩提問

「世尊！若不得，云何說是地獄、餓鬼、畜生、人、天、須陀洹乃至阿羅漢、辟支佛、菩薩、諸佛？」⁶¹

⁵⁴ 《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉：「性地者，聲聞人，從煖法乃至世間第一法；於菩薩，得順忍，愛著諸法實相，亦不生邪見，得禪定水。」（大正 25，586a5-8）

⁵⁵ （1）地人＝人地【元】【明】【石】。（大正 25，718d，n.22）

（2）《大智度論》卷 75〈57 燈炷品〉：「八人地者，從苦法忍乃至道比智忍，是十五心；於菩薩則是無生法忍，入菩薩位。」（大正 25，586a8-9）

⁵⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「善現！諸菩薩摩訶薩於如是等菩提分法，無間無缺修令圓滿。」（大正 7，418c4-6）

⁵⁷ 五＝六【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，718d，n.24）

⁵⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

具壽善現復白佛言：「佛得無上正等覺已，為得諸趣生死法不？」（大正 7，418c9-10）

⁵⁹ 若白＋（若黑白）【聖】【石】。（大正 25，718d，n.25）

⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

具壽善現復白佛言：「佛得無上正等覺已，為得黑業、白業、黑白業、非黑白業不？」（大正 7，418c10-12）

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

具壽善現復白佛言：「若佛不得諸趣生死及業差別，如何施設此是地獄、此是傍生、此是鬼界、

二、佛答

（一）正說

「須菩提！若眾生知諸法自相空，菩薩摩訶薩不求阿耨多羅三藐三菩提，亦不拔眾生於三惡趣，乃至五道往來⁶²生死中。

須菩提！以眾生實不知諸法自性空故，不得脫五道生死；是菩薩從諸佛所聞諸法自性⁶³空，發意求阿耨多羅三藐三菩提。

（二）釋因

須菩提！諸法不爾如凡夫人所著；

是眾生於無所有法中，顛倒妄想分別得法——無眾生有眾生相⁶⁴，無色色⁶⁵相，無受想行識受⁶⁶想行識相；乃至一切有為法無所有，用顛倒妄想心，作身、口、意業因緣，往來五道生死中，不得脫。⁶⁷

（參）為眾生故行菩薩道、得菩提

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，一切善法內般若波羅蜜中，行菩薩道，得阿耨多羅三（719a）藐三菩提；⁶⁸

（肆）成佛道已，教化眾生

一、說四諦、三寶

得阿耨多羅三藐三菩提已，為眾生說四聖諦——苦、苦集、苦滅、苦滅道，開示分別。一切助道善法皆入四聖諦中，⁶⁹用是助道善法故，分別有三寶。何等三？佛寶、法寶、

此是人、此是天，此是種性地、此是第八地、此是預流、此是一來、此是不還、此是阿羅漢、此是獨覺、此是菩薩、此是如來？」（大正 7，418c12-17）

⁶² 五道往來＝往來六道【元】【明】【聖】【石】，五＝六【宋】【宮】。（大正 25，718d，n.27）

⁶³ 性＝相【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，718d，n.29）

⁶⁴ 相＝想【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，718d，n.31）

⁶⁵ （有）＋色【元】【明】。（大正 25，718d，n.32）

⁶⁶ （有）＋受【元】【明】。（大正 25，718d，n.33）

⁶⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

善現當知！諸菩薩摩訶薩常作是念：「非一切法實有自相，如諸愚夫異生所執，然彼分別顛倒力故，非實有中起實有想，謂無我中起於我想，無有情中起有情想，廣說乃至無見者中起見者想，於無色中起於色想，無受、想、行、識中起受、想、行、識想，乃至一切有為法中虛妄分別顛倒力故，非實謂實，非有執有，由斯造作身、語、意業，不能解脫惡趣生死，我當拔濟令得解脫。」（大正 7，418c25-419a4）

⁶⁸ （1）《放光般若經》卷 19〈84 分別品〉：「菩薩行般若波羅蜜，持諸善法皆內於般若波羅蜜，行菩薩行以成阿惟三佛。」（大正 8，138c10-12）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩作此念已，行深般若波羅蜜多，以諸善法攝在其中，無倒修行諸菩薩行，漸次圓滿菩提資糧；菩提資糧得圓滿已，證得無上正等菩提。」（大正 7，419a4-8）

⁶⁹ 參見《中阿含經》卷 7（30 經）《象跡喻經》：

爾時，尊者舍利子告諸比丘：「諸賢！若有無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝、來入四聖諦中——謂四聖諦於一切法最為第一。所以者何？攝受一切眾善法故。諸賢！猶如諸畜之跡，象跡為第一。所以者何？彼象跡者最廣大故。如是，諸賢！無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝、來入四聖諦中——謂四聖諦於一切法最為第一。」（大正 1，464b20-27）

僧寶。不信拒逆⁷⁰是三寶故，不得離五道生死。」⁷¹

二、說一乘實諦

(一) 總明四諦平等即是涅槃

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！用苦聖諦得度？用苦智得度？用集聖諦得度？用集智得度？用滅聖諦得度？用滅智得度？用道聖諦得度？用道智得度？」

2、佛答

佛告須菩提：「非苦聖諦得度，亦非苦智得度；乃至非道聖諦得度，亦非道智得度。須菩提！是四聖諦平等故，我說即是涅槃；不以苦聖諦，不以集、滅、道聖諦，亦不以苦智，不以集、滅⁷²、道⁷³智得涅槃。」⁷⁴

(二) 別明四諦平等義

1、須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！何等是四聖諦平等？」

2、佛答

(1) 無四諦、四諦智

「須⁷⁵菩提！若無苦、無苦智，無集、無集智，無滅、無滅智，無道、無道智，是名四聖諦平等。」

(2) 四諦實相

復次，須菩提！是四聖諦如、不異、法相、法性、法住、法位、實際，有佛、無佛，法相常住，為不誑不失故。⁷⁶

肆、通達實相入菩薩位，成就空觀巧說法

(壹) 通達實諦，能過二乘，入菩薩位，順向菩提

⁷⁰ 拒逆：違抗。(《漢語大詞典》(六)，p.363)

⁷¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「復以一切菩提分法，依通達智攝在如是四聖諦中，復依一切菩提分法，以微妙智施設建立佛、法、僧寶。由此三寶出現世間，諸有情類解脫生死；若諸有情不能歸信佛、法、僧寶，造作諸業輪迴諸趣，受苦無窮——故應歸依佛、法、僧寶。」(大正 7，419a11-16)

⁷² (智) + 滅【石】。(大正 25，719d，n.5)

⁷³ (智) + 道【石】。(大正 25，719d，n.6)

⁷⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「非由苦、集、滅、道聖諦，諸有情類得般涅槃；非由苦、集、滅、道聖智，諸有情類得般涅槃。善現！我說四聖諦平等性即是涅槃，如是涅槃不由苦、集、滅、道諦得，不由苦、集、滅、道智得，但由般若波羅蜜多證平等性名得涅槃。」(大正 7，419a18-23)

⁷⁵ (相) + 須【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，719d，n.7)

⁷⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「若於是處無苦、集、滅、道諦，無苦、集、滅、道智，名四聖諦平等之性。此平等性即四聖諦所有真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，若佛出世、若不出世性相常住，無失壞、無變易，如是名為苦、集、滅、道平等之性。」(大正 7，419a24-b1)

一、總說

是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，為通達實諦故，行般若波羅蜜。」⁷⁷

二、別論

（一）須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩為通達實諦故，行般若波羅蜜時，如通達實諦故，不墮聲聞、辟支佛地，直入菩薩位中？」

（二）佛答

1、見一切法空，入菩薩位，不從頂墮

佛告須菩提：「若菩薩摩訶薩如實見諸法；見已，得無所有法；得無所有法已，見一切法空——四聖諦所攝、四聖諦所不攝法皆空。

若如是觀，是時，便入菩薩位中；是為菩薩住性地中，不從頂墮。

用是頂墮故，墮聲聞、辟支佛地。⁷⁸

2、通達實相，順向菩提

是菩薩住性地中，能生四禪、四無量心、四無色定。

是菩薩住是初定地中，分別一切諸（719b）法，通達四聖諦——知苦，不生緣苦心；

乃至知道，不生緣道心。但順阿耨多羅三藐三菩提心，觀諸法如實相。」⁷⁹

（貳）空觀成就，以方便力為眾生說法

一、以自相空觀諸法

（一）明觀行

「世尊！云何觀諸法如實相？」

佛言：「觀諸法空。」

「世尊！何等空？」

佛⁸⁰言：「自性⁸¹空。是菩薩用如是智慧觀一切法空，無法性可見住是性中得阿耨多

⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，為欲隨覺此四聖諦平等性故行深般若波羅蜜多，若能隨覺此四聖諦平等性時，名真隨覺一切聖諦，疾證無上正等菩提。」（大正 7，419b1-5）

⁷⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：

佛告善現：「諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，無有少法不如實見；於一切法如實見時，於一切法都無所得；於一切法無所得時，則如實見一切法空，謂如實見四諦所攝及所不攝諸法皆空。如是見時，能入菩薩正性離生；由能入菩薩正性離生故，便住菩薩種性地中；既住菩薩種性地中，則能決定不從頂墮；若從頂墮，應墮聲聞或獨覺地。」（大正 7，419b9-17）

⁷⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩安住菩薩種性地中，起四靜慮及四無量、四無色定。是菩薩摩訶薩安住如是奢摩他地，便能決擇一切法性，及隨覺悟四聖諦理。爾時，菩薩雖遍知苦而能不起緣執苦心，雖永斷集而能不起緣執集心，雖能證滅而能不起緣執滅心，雖能修道而能不起緣執道心，但起隨順趣向臨入無上正等菩提之心，如實觀察諸法實相。」（大正 7，419b17-25）

⁸⁰ （觀）+佛【石】。（大正 25，719d，n.9）

⁸¹ （1）性=相【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，719d，n.10）

（2）案：此處經作「自性空」，但《放光般若經》作「相空」，《大般若波羅蜜多經》（二分本）及《大智度論》釋文，皆作「自相空」。

羅三藐三菩提。⁸²

（二）釋因由：諸法無自性，非佛、菩薩、二乘所作

何以故？無性相是阿耨多羅三藐三菩提；非諸佛所作，非辟支佛所作，亦非阿羅漢所作，亦非向道人所作，亦非得果人所作，亦非菩薩所作。⁸³

二、愍眾生不知實相故，菩薩行般若，以方便力為眾生說法

但眾生不知不見諸法如實相，以是事故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，為是眾生說法。」

【論】

壹、佛與菩薩行雖同，而有已得、當得之異

（壹）須菩提問

問曰：佛法、菩薩法大有差別：佛是一切智，菩薩未是一切智。須菩提何故生疑而問佛：「何等是諸菩薩法？何等是佛法？」

答曰：此中佛教菩薩如佛所行，應如是行六波羅蜜等乃至一切種智。

是故須菩提問：「若如佛行，與佛何異？」

（貳）佛答

一、印可所問

佛可其意，應如是問。

二、正答

（一）標宗

1、論主釋：諸法行處同，智慧利鈍異

色等諸法行處是同，但智慧利鈍有異。

2、引經明：得一切種智、斷煩惱習乃名為佛，而菩薩未成滿

此中佛自說因緣：

菩薩雖如實行六波羅蜜而未能周遍⁸⁴，未能入一切門⁸⁵，是故不名為佛。

若菩薩已⁸⁶入一切種智門，入諸法實相中，以一念相應智慧得阿耨多羅三藐三菩提，斷一切煩惱習，得諸法中自在力，爾時名為佛。

⁸² （1）《放光般若經》卷 19〈84 分別品〉：「如自觀身相空，作是比觀者為見諸法空，不見有法逮覺道者。」（大正 8，139a4-6）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「是菩薩摩訶薩於一切法如實觀察皆自相空，如是觀察諸法皆空。是菩薩摩訶薩以如是相毘鉢舍那如實觀見諸法皆空，都不見有諸法自性可住彼性證得無上正等菩提。」（大正 7，419b29-c4）

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 477〈82 佛法品〉：「所以者何？諸佛無上正等菩提及一切法皆以無性而為自性，所謂色乃至識皆以無性而為自性，……諸佛無上正等菩提亦以無性而為自性。如是無性非諸佛作，非獨覺作，非菩薩作，非聲聞作，亦非住果、行向者作。」（大正 7，419c4-420a8）

⁸⁴ 周遍：1.普遍，遍及。（《漢語大詞典》（三），p.305）

⁸⁵ （智）+門【石】。（大正 25，719d，n.13）

⁸⁶ 已=以【石】。（大正 25，719d，n.14）

（二）舉喻、合法

1、論主釋：如月十四日、十五日之別

如月十四日、十五日，雖同為月——

十四日不能令大海水潮；菩薩亦如是，雖有實智慧清淨，未能具足諸佛法故，不能動一切十方眾生。

月十五日光明盛滿時，能令大海水潮；菩薩成佛亦如是，放大（719c）光明，能動十方國土眾生。

2、引經說

（1）舉喻：如向道、得果之異

此中佛自說譬喻：「如向道、得果，雖⁸⁷同為聖人而有差別。」

（2）合法：初發心乃至金剛三昧名為菩薩，斷一切法中疑則名為佛

菩薩亦如是，行者名為「菩薩」，從初發心乃至金剛三昧；佛已得果，斷⁸⁸一切法中疑，無所不了，故名為「佛」。

貳、一切法自相空雖不二，然迷悟有別

（壹）須菩提問

須菩提復問：「自相空法中差別不可得——所謂是地獄乃至天，是性人、八人，是須陀洹乃至佛！世尊！如地獄等眾生不可得，業因緣亦應不可得。何以故？作業者不可得；業不可得故，果報亦不可得。佛云何說『佛與菩薩有差別』？」

（貳）佛答

一、自相空中無別

佛可須菩提意，

二、因迷悟不同而有差別

（一）眾生不知自性空故造業受報

1、略明經義

還以所問答須菩提：「眾生不知自性空法故，能起善惡業。」如《經》中廣說。

2、別釋「眾生」與「業」

（1）眾生

「眾生」者，凡夫，未入正位人；是人我心顛倒，煩惱因緣故起諸業。

（2）業

「業⁸⁹」者，有三種：身、口、意。

是三種業有二種：若善、若惡，若有漏、若無漏。

惡業故墮三惡趣，善業故生天、人中。

⁸⁷ 〔雖〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】，雖=報【石】。（大正 25，719d，n.15）

⁸⁸ （報）+斷【石】。（大正 25，719d，n.16）

⁸⁹ （諸）+業【聖】【石】。（大正 25，719d，n.17）

善業復有二種：一者、欲界繫，二者、色、無色界繫。

色、無色界繫生⁹⁰業名「不動」，不動業故生色、無色界。

〔二〕菩薩悟故得道饒益眾生

若眾生自知諸法性空，即時不生著心，著心不生故不起業，乃至不生色、無色界。以實不知故生。

以是事故，菩薩摩訶薩盡受行布施等法乃至十八不共法，無所失、無所少；乃至用如金剛三昧得阿耨多羅三藐三菩提，大饒益眾生。

眾生得是利益故，不復往來五道生死。

參、佛不得五道生死，為眾生故證得菩提，廣說四諦、實諦

〔壹〕諸法自相空中無業果差別

一、佛得無上菩提時，不得五道

須菩提復問：「佛得阿耨多羅三藐三菩提時，實得是五道不？」

佛言：「不得！」

※ 因論生論：可云「不墮五道」，云何言「不得五道」

問曰：佛先說「大利益故，不墮五道」，今云何言「不得」？

答曰：決定取相邪見、墮⁹¹邪見。

五道生死不得，但凡夫人以顛倒因緣起業，假名有（720a）生死五道，其實如幻、如夢。

二、不得四種業

復問：「得黑、白等四種業不？」

佛言：「不⁹²。」

〔一〕黑業

「黑業」者，是不善業，果報——地獄等受苦惱處。是中眾生，以大苦惱悶⁹³極，故名為「黑」。

〔二〕白業

受善業果報處，所謂諸天。以其受樂隨意自在明了，故名為「白業」。是業是三界天。

〔三〕白黑業

善、不善業受果報處⁹⁴，所謂人、阿修羅等八部⁹⁵。此處亦受樂、亦受苦，故名為⁹⁶「白黑業」。

⁹⁰ （少少）+生【石】。（大正 25，719d，n.18）

⁹¹ 墮=隨【宋】【宮】。（大正 25，719d，n.20）

⁹² 不+（得）【明】。（大正 25，720d，n.1）

⁹³ 悶：1.煩憂，憤懣。3.愚昧、渾噩貌。（《漢語大詞典》（十二），p.96）

⁹⁴ 〔處〕—【石】。（大正 25，720d，n.2）

⁹⁵ 案：「八部」即指天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅迦。

⁹⁶ 〔為〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，720d，n.3）

（四）非黑非白業（無漏業）

「無漏業」能破不善有漏業，能⁹⁷拔眾生令離善惡果報中。

※ 因論生論：無漏業應是「白業」，何以言「非白非黑」

問曰：無漏業應是白，何以言「非白非黑」？

答曰：

1、無漏法無相待故，不得言白

無漏法雖清淨無垢，以空、無相、無作故無所分別，不得言「白」。

「黑」、「白」是⁹⁸相待法，此中無相待故，不得言「白」。

2、無漏業滅諸觀，無觀故無白

復次，無漏業能滅一切，諸觀⁹⁹中分別故有黑、白，此中無觀故無¹⁰⁰白。¹⁰¹

（貳）愍眾生不知性空故，菩薩發心求道

一、須菩提問

須菩提復問：「若不得是四種業，云何分別是地獄乃至阿羅漢？」

若無黑業，云何說是地獄、畜生、餓鬼？

若無白業，云何說是天、人¹⁰²？

若無黑白業，云何說是阿修羅¹⁰³道？

若無不白不黑業，云何說是須陀洹乃至阿羅漢？

二、佛答

（一）正說

1、若眾生自知性空則無所度

佛答：若一切眾生自知諸法自性空者，菩薩不發阿耨多羅三藐三菩提意，亦不於六道中拔出眾生。

何以故？眾生自知諸法性空，則無所度；譬如無病則不須藥，無闇則不須燈明。

⁹⁷ 〔能〕－【聖】。（大正 25，720d，n.4）

⁹⁸ （黑）＋是【聖】。（大正 25，720d，n.5）

⁹⁹ 觀＋（觀）【宋】【元】【明】【明】【聖】【石】。（大正 25，720d，n.6）

¹⁰⁰ 無＋（黑）【元】【明】。（大正 25，720d，n.7）

¹⁰¹ 參見《阿毘達磨俱舍論》卷 16〈4 分別業品〉：

諸無漏業，能永斷盡前三業者，名為「非黑」，不染污故；亦名「非白」，以不能招白異熟故。此「非白」言是密意說，以佛於彼《大空經》中告阿難陀：「諸無學法，純善、純白、一向無罪。」本論亦言：「云何白法？謂諸善法、無覆無記。」無異熟者，不墮界故、與流轉法性相違故。（大正 29，83c8-14）

¹⁰² 案：上說「人是白黑業」，此處說「人是白業」。參見《大般若波羅蜜多經》卷 471〈76 眾德相品〉：「具壽善現復白佛言：『若色等法與真法界、真如、實際無有異者，云何世尊施設黑業有黑異熟，謂感地獄、傍生、鬼界？施設白業有白異熟，謂感人、天？施設黑白業有黑白異熟，謂感一分傍生、鬼界及一分人？施設非黑非白業有非黑非白異熟，謂感預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提、諸佛無上正等菩提？』」（大正 7，383a14-21）

¹⁰³ 修羅＝羅漢【石】。（大正 25，720d，n.8）

2、因眾生實不知自相空故，菩薩發願成佛令解諸法空

須菩提！今眾生實不知自相空法故，隨心取相生著，以著故染，染故隨於五欲，隨五欲故為貪所覆，貪因緣故，慳、虛誑、嫉妬、瞋恚、鬪諍，以瞋恚故，起諸罪業，無所識知。是故壽終隨業因緣生於彼處，續作生死業，常往來六道中，無復窮已。是故菩薩於諸佛及弟（720b）子所聞說諸法空，而慈愍眾生：「眾生以狂愚顛倒故生著，我當作佛，破眾生顛倒，令解諸法空相。」

（二）釋因：眾生於無所有法中顛倒生實有想，起惑造惡墮輪迴

所以者何？諸法不爾如凡人所著。

眾生、法無有定實，但自於無所有中憶想分別，望¹⁰⁴有所得；無眾生中起眾生想，無色中起色想，無受、想、行、識中起識想。以狂顛倒故，是人¹⁰⁵能起身、口、意業，於六道生死中¹⁰⁶不能得脫。

若但生眾生法¹⁰⁷想，結縛猶輕，易可得度。

生貪欲、瞋恚，於是中起諸重業，是為重縛，受此業果報，則難可得度；譬如積微塵成山，難可得移動。

（參）為眾生故行菩薩道、得菩提

菩薩為是眾生故，欲破其生死因緣果報故，於般若中攝一切善法，行菩薩道，得阿耨多羅三藐三菩提。

（肆）成佛道已，教化眾生**一、說四諦、三寶****（一）說四諦****1、成佛道已，為眾生說四諦**

為眾生說四聖諦，所謂苦、苦集、苦滅、滅苦道¹⁰⁸，種種因緣開示、敷演¹⁰⁹。

2、釋疑：佛無量微妙法，何以但說四諦

問曰：佛無量阿僧祇劫來習微妙法，所謂十八不共法，乃至無礙解脫，諸甚深業，何以但說苦、集、滅、道？

答曰：

（1）論主釋**A、總說：除眾生所畏急者**

眾生所畏急者，無過於苦；為除苦已，然後示以佛道。

如人重病，先以除病為急；然後以寶物、衣服莊嚴其身。

¹⁰⁴ 望＝妄【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，720d，n.9）

¹⁰⁵ 〔人〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，720d，n.10）

¹⁰⁶ 〔中〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，720d，n.11）

¹⁰⁷ 眾生法＝眾生【元】【明】，眾生法＝憶【石】。（大正 25，720d，n.12）

¹⁰⁸ （滅）＋道【元】【明】。（大正 25，720d，n.16）

¹⁰⁹ 敷演：1.陳述而加以發揮。（《漢語大詞典》（五），p.505）

B、別明教說次第

(A) 苦

「苦」者，受五受眾身是一切苦本，性即是苦；是苦略而言之，是生、老、病等，如《經》中處處廣說。

(B) 集

「苦集」者，愛等諸煩惱；愛是心中舊法，以是故，佛說「愛能生後身，故是苦因」，「苦因」即是集。

(C) 滅

若人欲捨苦，先當斷愛，愛斷苦則滅，斷愛即是苦滅。

(B) 道

苦滅即是道，觀是五眾種種因緣，苦及苦集過罪，所謂無常、苦、空、無我，如病、如瘡、如怨、如賊等——於八聖道分中為正見，餘七事助成發起，能斷一切法中愛；如以酒（720c）發藥。¹¹⁰

此人於一切世間無所復貪，得離苦火，然後示以妙法。

(2) 引經說：四諦攝一切善法

復次，此中佛自說因緣，所謂：「於四聖諦中攝一切善法。」

有人言：「佛何以但說苦等四法？」以是故，佛說：「一切助道善法皆攝在四諦中。」

(二) 分別有三寶

助道善法¹¹¹因緣故，分別有三寶。眾生不信三寶故，不得離六道生死。

二、說一乘實諦

(一) 總明四諦平等即涅槃

1、須菩提問

問曰：須菩提何以作是鹿問，言：「為以苦滅、以苦智滅？以集滅、集智滅？」

答曰：此非鹿問！今問：「見苦等四諦體故滅？為用智故滅？」

2、佛答

(1) 論主釋：智、諦和合故得道

愛等諸煩惱滅故，名「有餘涅槃」。

若以苦諦得道，一切眾生牛羊等亦應得道！

若用苦智得道，離苦則無智；離苦智不名為「苦諦」，但名為「苦」。

苦諦、苦智和合故生，不得言「但以苦滅」、「但以智滅」。

乃至道諦亦如是。

(2) 引經說：四諦平等即是滅

佛答：「不以苦諦滅，亦不以苦智滅，乃至道諦、道智亦如是。我說：『是四諦平等即是滅。不用苦諦滅，不用乃至道諦滅。』」

¹¹⁰ 參見《中阿含經》卷 27（111 經）《達梵行經》（大正 1，600b8-25）。

¹¹¹ 〔法〕—【聖】。（大正 25，720d，n.17）

何以故？是苦等四法皆從緣¹¹²生，虛妄¹¹³不實，無有自性故不名為實，不實故云何能滅？

※ 因論生論：道諦是無漏法，滅諦是無為法，云何可說「苦集滅道皆是虛誑」

問曰：二諦¹¹⁴有漏，凡夫所行法故，可是虛誑不實；道諦是無漏法，無所著，雖從因緣和合生而不虛誑；又¹¹⁵滅諦是無為法，不從因緣有。云何言「四法皆是虛誑」？

答曰：

A、初得道，知苦集二諦是虛誑

初得道，知二諦是虛誑。

B、將入無餘涅槃，知道諦亦虛誑

將入無餘涅槃，亦知道諦虛誑，以空空三昧等捨離道諦，如說椳喻。¹¹⁶

C、滅諦亦無定法，相待有為而假名說

滅諦亦無定法¹¹⁷。如《經》中說：「離有為，無無為，因有為故說無為。」¹¹⁸苦滅如燈滅，不應戲論求其處所。

(3) 結成

是故佛說：「不以用苦乃至用道得滅。」

(二) 別明四諦平等義

1、須菩提問

須菩提問佛：「何者是四諦平等？」

2、佛答

佛(721a)答：

(1) 無四諦、四諦智

若無八法處——所謂四諦、四諦智，是則平等。

(2) 四諦實相

復次，須菩提！四諦如實、不誑、不異，如、法性、法相、法住¹¹⁹、實際，若有佛、無佛，法相常住，不用心、心數法及諸觀，但為不誑眾生故。

住一切餘法皆顛倒，妄著顛倒果報生故，雖能與人天¹²⁰喜樂，久久皆虛妄¹²¹變異；

¹¹² (因) + 緣【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 720d, n.19)

¹¹³ 妄 = 誑【元】【明】。(大正 25, 720d, n.20)

¹¹⁴ 二諦：苦諦、集諦。

¹¹⁵ 又 = 人【聖】。(大正 25, 720d, n.23)

¹¹⁶ 《中阿含經》卷 54 (200 經)《阿梨吒經》：

世尊告曰：「如是，我為汝等長夜說椳喻法，欲令棄捨，不欲令受。若汝等知我長夜說椳喻法者，當以捨是法，況非法耶！」(大正 1, 764c12-14)

¹¹⁷ 定法 = 無為滅【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 720d, n.25)

¹¹⁸ 參見《放光般若經》卷 2 (大正 8, 12c1-3)，《摩訶般若波羅蜜經》卷 2 (大正 8, 232b21-23)。

¹¹⁹ 住 = 位【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.1)

¹²⁰ 天 = 大【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 721d, n.2)

但有一法，所謂諸法實相，以不誑故，常住不滅。

肆、通達實相入菩薩位，成就空觀巧說法

（壹）通達實諦，能過二乘，入菩薩位，順向菩提

一、總說

如是菩薩行般若波羅蜜，通達諸法實諦。

二、別論

（一）須菩提問

須菩提復問：「云何菩薩通達得實諦，過聲聞、辟支佛地，入菩薩位？」

（二）佛答

1、見一切法空，入菩薩位，不從頂墮

佛答：

（1）見一切法空，得入菩薩位

若菩薩思惟籌量求諸法，無有一法可得定相，見一切法皆空——若在四諦、若不在四諦。

「非四諦」者，虛空、非數緣盡；餘在四諦。

若觀如是法空，爾時，入菩薩位。

※ 因論生論：何故不說「空亦空觀，入菩薩位」

問曰：何以不說「空亦空觀，入菩薩位」？

答曰：不須是說。何以故？若說「諸法空」，即是空，空亦空；若是空不空，名為「一切空」。是故行是空，得入菩薩位。

（2）安住性地中，不從頂墮

菩薩住是性地中，不墮頂。

「性地」者，所謂菩薩法位。

如聲聞法中，燔法、頂法、忍法、世間第一法，名為「性地」。是法隨順無漏道，故名為「性」，是中住必望得道；菩薩亦如是，安住是性地中，必望作佛。

2、通達實相，順向菩提

能生四禪、四無量心、四無色定。

是菩薩住在禪地¹²²中攝心，分別思惟籌量諸法，通達四諦——所謂知見苦，亦非緣苦¹²³生心。

知苦是凡夫受身著苦因緣故，受諸憂惱；是人身皆如賊、如怨，無常、空等。得是已，即時捨，不取苦相，亦不緣苦諦，菩薩法位力故。

乃至道諦亦如是。

但一心迴向阿耨多羅三藐三菩提。

¹²¹ 妄=誑【元】【明】。（大正 25，721d，n.20-1）

¹²² 地=定【明】。（大正 25，721d，n.4）

¹²³ 苦=若【元】【明】。（大正 25，721d，n.5）

知是四諦藥病相對，亦（721b）不著是四諦，但觀諸法如實相，不作四種分別觀。

（貳）空觀成就，以方便力為眾生說法

一、以自相空觀諸法

（一）明觀行——用自相空如實觀

須菩提問：「云何如實觀諸法？」

佛言：「觀空。須菩提！若菩薩能觀一切法若大若小皆空，是名如實觀。」

復問：「用何等空？」

佛答：「用自相空。」

※ 因論生論：何以但說「自相空」

問曰：十八空中佛何以但說自相空？

答曰：是中道空。

內、外空等是小空，畢竟空、無所得空等是甚深空，自相空是中空。自相有理破故而心不沒，而能入甚深空中。

是菩薩得如是法，觀一切法皆空，乃至不見一¹²⁴法有性可住得阿耨多羅三藐三菩提。

（二）釋因由——諸法無自性，非佛、菩薩、二乘所作

觀諸法如阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提亦自性空；非佛所作，非大菩薩所作，非阿羅漢、辟支佛所作，常寂滅相，無戲論語言。

二、愍眾生不知實相故，菩薩行般若，以方便力為眾生說法

眾生不能知見如實相，是故菩薩行般若波羅蜜，以方便力，為眾生說法。

「方便力」者，菩薩得無生忍法¹²⁵，入菩薩位，通達菩薩第一義諦。

觀是¹²⁶道相甚深微妙，無得無捨；用妙智慧不可得，何況可得口說！

大悲心深念：「眾生以空事故，墮三惡道，受大劇苦；若我直說是法，則不信不受，則破壞法，墮於地獄！我今當成就一切善法、莊嚴身三十二相，引導¹²⁷眾生，起無量無邊諸佛神通力，得成佛道，一切眾中主¹²⁸，於諸法得自在。若讚惡法，眾生猶尚當受，何況實法！」

是菩薩如所願思惟行，為眾生說，使皆度脫。

¹²⁴ 一十（切）【聖】。（大正 25，721d，n.6）

¹²⁵ 忍法＝法忍【元】【明】【石】。（大正 25，721d，n.8）

¹²⁶ 是＝見【石】。（大正 25，721d，n.9）

¹²⁷ 導＝道【石】。（大正 25，721d，n.10）

¹²⁸ 中主＝生中【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，721d，n.11）

《大智度論》卷 95

〈釋七¹喻品第八²十五〉

（大正 25，721c2-724a7）

釋厚觀（2013.03.30）

【經】³

壹、諸法本空，迷悟不同故有凡聖⁴

（壹）於空中分別諸法異

一、須菩提問⁵

（一）若諸法性空，云何分別有諸法異

須菩提白佛言：「世尊！若諸法性無所有，非佛所作，非辟支佛所作，非阿羅漢所作，非阿那含、斯陀含、須陀洹所作，非向道人、非得果人、非諸⁶菩薩所作，云何分別有諸法異——是地獄、是畜生、是餓鬼，是人、是天，乃至是非有想非無想天？⁷

（二）無性法中無有業用，云何由行業因緣故有五道、三乘

用是業因緣故，知有生地獄者；是業因緣故，知有生畜生、餓鬼者；是業因緣故，知有生人中，生四天王天乃至生⁸非有想非無想天者；⁹

是業因緣故，知有得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛者；是業因緣故，

¹ 七喻＝七譬【宮】。（大正 2，721d，n.17）

² 八十五＋（訖第八十六品）夾註【宋】【元】【宮】，（經作七喻品）夾註【明】。（大正 25，721d，n.18）

³ 不分卷【石】，〔經〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，721d，n.19）

⁴ 《大品經義疏》卷 10：「上明菩薩自他行成故得菩薩果，此譬明本性清淨。二、明不二平等。初品為三：第一、所^{*}諸法雖本性清淨，而迷悟不同，故有六道差別、三乘之異；二、明虛實平等，真偽不二；第三、明雖有見聞，而無垢淨也。從第三章舉七譬，明雖見聞而無垢淨，故云〈七譬品〉，亦言〈性空品〉，亦云〈法性非作品〉也。」（卍新續藏 24，338a15-20）※「所」字疑剩。（卍新續藏 24，338d，n.2）

⁵ 《大品經義疏》卷 10：「初中先問，次答。問中為二：初領前旨，次正設難。領前旨者，上品來明新學菩薩言於平等得成菩薩，然此等已理本性清淨非凡、聖之所造也，云何分別？第二、設難：諸法非凡、聖所作，本性平等，云何有諸道異耶？此中，凡兩邊列諸道，初列諸道上作難，明不應有諸道異也。」（卍新續藏 24，338a20-b1）

⁶ 〔諸〕－【宋】。（大正 25，721d，n.20）

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若一切法皆以無性而為自性，如是無性非諸佛作、非獨覺作、非菩薩作、非聲聞作，亦非住果、行向者作，云何施設諸法有異？謂此是地獄，此是傍生，此是鬼界，此是人，此是四大王眾天乃至他化自在天，此是梵眾天乃至色究竟天，此是空無邊處天乃至非想非非想處天，此是預流，此是一來，此是不還，此是阿羅漢，此是獨覺，此是菩薩，此是如來？」（大正 7，420a21-29）

⁸ 〔生〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，721d，n.21）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「由此業故施設地獄，由此業故施設傍生，由此業故施設鬼界，由此業故施設於人，由此業故施設四大王眾天乃至他化自在天，由此業故施設梵眾天乃至色究竟天，由此業故施設空無邊處天乃至非想非非想處天。」（大正 7，420a29-b5）

知是諸菩薩摩訶薩；是業因緣故，知是多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀¹⁰？¹¹

世尊！無性法中，無有業用。作業因緣故，若墮地獄、餓鬼、畜生，若生人、天乃至生非有想非無想天；以是業因緣故，得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛；菩薩摩訶薩行菩薩道，當得一切種智，得一切種智故，能拔出¹²眾生於生死中？¹³」

二、佛答¹⁴

（一）佛述成：無性法無業無果報

佛告須菩提：「如是！如是！無性法無業無果報¹⁵。¹⁶

（二）釋難

1、釋「云何有五道¹⁷」

須菩提！凡夫人不入聖法，不知諸法無性相，顛倒愚癡故，起種種業因緣。是諸眾生隨業得身：若地獄身，若畜生身，若餓鬼身，若人身，若天身——若¹⁸四天王天身乃至非有想非無想天身。

是無性法無業無果報，（722a）無性常是無性。¹⁹

2、釋「云何有三乘」

¹⁰ 〔陀〕—【聖】。（大正 25，721d，n.22）

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「由此法故施設預流、一來、不還，由此法故施設阿羅漢，由此法故施設獨覺，由此法故施設菩薩，由此法故施設如來？」（大正 7，420b5-8）

¹² 〔出〕—【聖】【石】。（大正 25，721d，n.23）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

世尊！無性之法定無作用，云何可言「由如是業生於地獄，由如是業生於傍生，由如是業生於鬼界，由如是業生於人中，由如是業生四天王眾天乃至他化自在天，由如是業生梵眾天乃至色究竟天，由如是業生空無邊處天乃至非想非非想處天，由如是法得預流果，由如是法得一來果，由如是法得不還果，由如是法得阿羅漢果，由如是法得獨覺菩提，由如是法入菩薩位行菩薩道，由如是法得一切相智名佛世尊，令諸有情解脫生死」？（大正 7，420b8-18）

¹⁴ 《大品經義疏》卷 10：

佛答中為二：初、印述其所領：非凡聖所作，如文；「凡夫不入聖法」下第二，釋其難。釋難為三：初、釋有六道難，二、釋有三乘難。初釋有六道難者，明、迷故有六道，凡夫入聖法了悟則無六道也。「如須菩提所言」下，釋有三乘難，明實慧；二、釋方便慧拔出前六道眾生。此中答意直明三乘即是本性無著，本由斷顛倒差別，故有三乘差別，今所斷顛倒尚不可得，何況有三乘可得耶？有中尚不能得有三乘，無所有中云何得三乘差別耶？（已新續藏 24，338b15-23）

¹⁵ （無）+報【石】。（大正 25，721d，n.24）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。無性法中不可施設諸法有異，無業、無果亦無作用。」（大正 7，420b18-20）

¹⁷ 案：經云「五道」，論說「六道」。

¹⁸ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，721d，n.25）

¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「但諸愚夫不了聖法毘奈耶故，不如實知諸法皆以無性為性，愚癡顛倒發起種種身、語、意業，隨業差別受種種身。依如是身品類差別，施設地獄、傍生、鬼界、若人、若天乃至非想非非想處。為欲濟拔如是愚夫愚癡顛倒受生死苦，施設聖法及毘奈耶分位差別，依此分位施設預流乃至獨覺、菩薩、如來。然一切法皆以無性而為自性，無性法中實無異法，無業、無果亦無作用，無性之法常無性故。」（大正 7，420b20-29）

（1）實慧觀道果無性

如須菩提所言：『若一切法無性，云何是須陀洹乃至諸佛得一切種智？』須菩提！於汝意云何？道是無性不？須陀洹果乃至諸佛一切種智是無性不？」²⁰

須菩提言：「世尊！道無性，須陀洹果亦無性，乃至諸佛一切種智亦無²¹性。」²²

「須菩提！無性法能得無性法不？」

「不也！世尊！」

佛告須菩提：「有性法能得有性法不？」

「不也！世尊！」

「須菩提！無性法及道——是一切法皆不合不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。」²³

（2）方便慧拔出眾生

須菩提！是菩薩²⁴摩訶薩行般若波羅蜜時，以方便力，見眾生以顛倒故著五眾——無常中常相²⁵、苦中²⁶樂相、不淨中淨相、無我中我相，著無所有處。是菩薩以方便力故，於無所有中拔出眾生。」²⁷

（貳）凡夫顛倒故生著

須菩提白佛言：「世尊！凡夫人所著，頗有²⁸實不異不？著故起業，業因緣故，**五道生**

²⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈83 無事品〉：

復次，善現！如汝所說「無性之法定無作用，云何可言由如是法得預流果，廣說乃至由如是法得一切智名佛世尊，令諸有情脫生死」者，於意云何？諸所修道是無性不？諸預流果、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提及菩薩道一切相智是無性不？（大正7，420b29-c5）

²¹ 〔無〕—【石】。（大正25，722d，n.1）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷478〈83 無事品〉：

善現對曰：「如是！如是！諸所修道廣說乃至一切相智皆是無性。」（大正7，420c5-6）

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈83 無事品〉：

佛告善現：「無性及道，是一切法皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相——所謂無相。」（大正7，420c8-10）

²⁴ 《大品經義疏》卷10：

改^{*1}「須菩提！是菩薩」下第二，明方便拔出六道，前直明迷故有故^{*2}六道，今始明拔出之，又至人既悟無所有，復今欲拔出眾生悟無所有也。（卍新續藏24，338b23-c1）

※1「改」疑「次」，一無「改」字。（卍新續藏24，338d，n.12）

※2「故」字疑剩。（卍新續藏24，338d，n.13）

²⁵ 相＝想【聖】。（大正25，722d，n.2）

²⁶ （相）＋中【石】。（大正25，722d，n.3）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈83 無事品〉：「愚夫異生愚癡顛倒，於無相法起有法想執著五蘊，於無常中起於常想，於諸苦中起於樂想，於無我中起於我想，於不淨中起於淨想，於無性法執著有性。由此菩薩摩訶薩眾行深般若波羅蜜多方便善巧，濟拔如是諸有情類，令離顛倒虛妄分別，方便安置無相法中，令勤修學解脫生死，證得畢竟常樂涅槃。」（大正7，420c10-17）

²⁸ 《大品經義疏》卷10：

「白佛返^{*有}」下第二，明虛實平等、真偽不二也。問意：領上凡夫皆是顛倒不實，既有不實，必得實相，凡夫應有實相。佛答意：實由不實實也，故實皆不可得也。如自論：何有相待一，破相故也。（卍新續藏24，338c2-5）

※「返」應作「頗」。

死中不得脫？」²⁹

佛告須菩提：「凡夫人所著起業處，無如毛髮許實事，但顛倒故。」³⁰

貳、舉七喻明雖有見聞而無垢淨

（壹）依喻明理

一、如夢喻

須菩提！今為汝說譬喻³¹，智者以譬喻得解。

須菩提！於汝意云何？如夢中所見人受五欲樂，有實住處不？」³²

須菩提白佛言：「世尊！夢尚虛妄、不可得，何況住夢中受五欲樂！」³³

「於汝意云何？諸法若有漏若³⁴無漏、若有為若³⁵無為，頗有不如夢者不？」³⁶

「世尊！諸法若有漏若無漏、若有為若無為，無不如夢者。」

佛告須菩提：「於汝意云何？夢中有五道生死往來不？」

「世尊！無也！」

「於汝意云何？夢中有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」³⁷

「不也！世尊！何以故？是夢法無有實事，不可說垢、淨。」³⁸

²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

具壽善現復白佛言：「愚夫異生所執著事頗有真實而非虛妄，彼執著已造作諸業，由是因緣沈淪諸趣，不能解脫生死苦不？」（大正 7，420c17-20）

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「愚夫異生所執著事乃至無有如細毛端可說真實而非虛妄，彼執著已造作諸業，由是因緣沈淪諸趣，不能解脫生死眾苦，唯有虛妄顛倒執著。」（大正 7，420c20-23）

³¹ 《大品經義疏》卷 10：

「今為汝說譬喻」下第三，明雖有見、聞而無垢、淨。有此文來者疑言：既凡夫何見皆是虛妄、本無所有，何故有六根見、聞等耶？是故，今明如夢等中雖無有二，而不妨見、聞，雖有聞而無實所有也。（卍新續藏 24，338c12-15）

³² 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：「善現！於意云何？夢中見人受五欲樂，夢中頗有少分實事可令彼人受欲樂不？」（大正 7，420c25-27）

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

善現對曰：「夢所見人尚非實有，況有實事可令彼人受五欲樂！」（大正 7，420c27-28）

³⁴ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，722d，n.4）

³⁵ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，722d，n.4-1）

³⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？頗有諸法，若善若非善、若有記若無記、若有漏若無漏、若世間若出世間、若有為若無為，非如夢中所見事不？」（大正 7，420c28-421a2）

³⁷ （1）《放光般若經》卷 19〈85 有無品〉：「須菩提！夢中人頗有道念，有著斷事不？」（大正 8，139b17-18）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？夢中頗有真實修道，依彼修道有離雜染得清淨不？」（大正 7，421a7-9）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

善現對曰：「不也！世尊！所以者何？夢所見法都無實事，非能施設、非所施設，修道尚無，況依修道有離雜染及得清淨！」（大正 7，421a9-11）

二、如鏡中像喻

「於汝意云何？鏡中像有實事能起業因緣，用是業因緣墮地獄、餓鬼、畜生³⁹，(722b) 若人、若天——四天王天處乃至非有想非無想天處不？」⁴⁰

須菩提言：「不也！世尊！是像無有實事，但誑小兒，是事云何當有業因緣，用是業因緣當墮地獄乃至非有想非無想處？」

「於汝意云何？是鏡中像有修道，用是修道若著垢⁴¹、若得淨⁴²不？」

須菩提言：「不也！世尊！何以故？是像空無實事，不可說垢、淨。」

三、如響喻

「於汝意云何？如深澗⁴³中有響⁴⁴，是響有業因緣，用是業因緣若墮地獄乃至若生非有想非無想處不？」⁴⁵

須菩提言：「不也！世尊！是事空無有實音聲，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是響頗有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是事無實，不可說是垢、是淨。」

四、如陽燄喻

「於汝⁴⁶意云何？如焰非水水相⁴⁷，非河河相，是炎頗有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」⁴⁸

「不也！世尊！焰中水畢竟不可得，但誑無智人眼，云何當有業因緣，用是業墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是焰有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是焰無有實事，不可說垢、淨」

³⁹ 生+（中）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.5）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？明鏡等中所現眾像，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421a11-14）

⁴¹ 垢+（淨）【石】。（大正 25，722d，n.6）

⁴² 〔淨〕—【石】。（大正 25，722d，n.7）

⁴³ 澗（ㄐ一ㄣˋ）：1.兩山間的水溝。2.泛指澗谷、山谷。（《漢語大詞典》（六），p.149）

⁴⁴ （1）響=響【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.8）

（2）響：4.通“響”。回聲，聲音。（《漢語大詞典》（三），p.536）

⁴⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？山谷等中所發諸響，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421a21-24）

⁴⁶ 《大正藏》原作「如」，今依《高麗藏》作「汝」（第 14 冊，1328c13）。

⁴⁷ 相=想【聖】。（大正 25，722d，n.2）

⁴⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？諸陽焰中現似水等，為有實事可依造業，由所造業或墮地獄、或墮傍生、或墮鬼界、或生人中、或生天上受苦樂不？」（大正 7，421b2-5）

五、如捷闍婆城喻

「於汝意云何？捷⁴⁹闍婆城，如日出時見捷闍婆城，無智人無城有城想、無廬觀⁵⁰有廬觀想、無⁵¹園⁵²有園想；是捷闍婆城頗有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生⁵³非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是捷闍婆城畢竟不可得，但誑愚夫眼，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是捷闍婆城有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！（722c）世尊！是捷闍婆城無有實事，不可說垢、淨。」

六、如幻喻

「須菩提！於汝意云何？幻師幻作種種物——若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女，於汝意云何？是幻有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是幻法空無實事，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？用是幻有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是法無有實事，不可說垢、淨。」

七、如化喻

「須菩提！於汝意云何？如佛所化人，是化人有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處不？」

「不也！世尊！是化人無有實事，云何當有業因緣，用是業因緣墮地獄乃至生非有想非無想處？」

「於汝意云何？是化人有修道，用是修道，若著垢、若得淨不？」

「不也！世尊！是事無有實，不可說垢、淨。」

（貳）法說結示：實見者不垢不淨，亦無有垢淨

佛告須菩提：「於⁵⁴意云何？於是空相中，有垢者、有淨者不？」⁵⁵

「不也！世尊！是中無所有，無有⁵⁶著垢者、無有⁵⁷淨者。」

「須菩提！如無有著垢者、無有⁵⁸淨者，以是因緣故亦無垢、淨。

何以故？住我、我所眾生有垢、有淨，實見者不垢、不淨。

⁴⁹ 捷=鍵【明】。（大正 25，722d，n.9）

⁵⁰ 廬觀：泛指樓閣亭臺。（《漢語大詞典》（三），p.1289）

⁵¹ 無+（有）【石】。（大正 25，722d，n.10）

⁵² 園=園【石】。（大正 25，722d，n.11）

⁵³ 〔生〕—【石】。（大正 25，722d，n.12）。

⁵⁴ 於+（汝）【元】【明】。（大正 25，722d，n.13）

⁵⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「於意云何？此中頗有實雜染者、清淨者不？」（大正 7，421c24-25）

⁵⁶ 〔有〕—【宋】【宮】。（大正 25，722d，n.14）

⁵⁷ 有+（得）【元】【明】。（大正 25，722d，n.15）

⁵⁸ 有+（得）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，722d，n.16）

如實見者不垢、不淨，如是亦無有⁵⁹垢、淨⁶⁰。」⁶¹

【論】⁶²

壹、諸法本空，迷悟不同故有凡聖

（壹）於空中分別諸法異

一、須菩提問

問曰：佛已處處答是事，今須菩提何以復問？

答曰：義雖一，所因事異，所謂一切法，若有佛、若無佛，諸法性常住，空、無所有，非賢聖所作。

般若波羅蜜甚深微妙，難解難量，不可以有量能知；諸佛賢聖憐愍眾生故，以種種語言名字、譬喻為說。

利根者解聖人意；鈍根者處處生著，著於語言名字——若（723a）聞說「空」，則著空；聞說「空亦空」，亦復生著；若聞「一切法寂滅相，語言道斷」，而亦復著。自心不清淨故，聞聖人法為不清淨；如人目翳⁶³，視清淨珠，見其目⁶⁴影，便謂珠不淨。

佛種種因緣說。見有過罪而生於疑，作是言：「若一切法空，空亦空，云何⁶⁵分別有六道？」常生如是等疑難故，須菩提以經將訖，為眾生處處問是事，是故重問。

二、佛答

（一）佛印可空義

佛可須菩提意。

問曰：須菩提以「有」難「空」，佛云何可其意？

答曰：佛可其⁶⁶說「諸⁶⁷法空常住，有佛、無佛不異」，不可其難「云何分別有六道⁶⁸等」。何以故？以其難欲破空故。

（二）釋難

1、釋「云何有五道」：凡夫顛倒愚癡故隨業受報，而五道皆空

⁵⁹ 〔有〕－【石】。（大正 25，722d，n.17）

⁶⁰ 〔無〕＋淨【石】。（大正 25，722d，n.18）

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈83 無事品〉：

佛告善現：「如雜染者及清淨者實無所有，由此因緣雜染、清淨亦非實有。所以者何？住我我所諸有情類虛妄分別，謂有雜染及清淨者，由此因緣謂有雜染及有清淨；非見實者謂有雜染及清淨者。如實見者知無雜染及清淨者，如是亦無雜染清淨實事可得，以一切法畢竟空故。」（大正 7，421c26-422a4）

⁶² 〔【論】〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，722d，n.19）

⁶³ （1）翳＝翳【聖】。（大正 25，723d，n.1）

（2）翳（一、丿）：4.目疾引起的障膜。（《漢語大詞典》（九），p.676）

⁶⁴ 目＝自【聖】【石】。（大正 25，723d，n.2）

⁶⁵ 何＋（有）【宋】【元】【明】。（大正 25，723d，n.3）

⁶⁶ 〔其〕－【石】。（大正 25，723d，n.4）

⁶⁷ 〔其〕＋諸【石】。（大正 25，723d，n.5）

⁶⁸ 案：經云「五道」，論說「六道」。

是中佛解其所難，所謂凡夫人不入聖法，未得聖道，不知無所有性，不善修習空三昧故。

「顛倒」者，四顛倒；「愚癡」者，三界繫無明。雖不說餘煩惱，而此二法虛誑不實。

「顛倒」即是妄語虛誑；若從顛倒所生業及果報，以根本不實故，眾生雖深⁶⁹著，亦無定實。以⁷⁰是故五道皆空，但有假名。

2、釋「云何有三乘」：諸賢聖以斷顛倒差別故有異名，以實慧觀道果無性

(1) 問

又汝難諸賢聖；

(2) 答

A、辨果：依斷顛倒立賢聖名，而顛倒不實故無所斷，無所斷則「果」亦空

是諸賢聖以斷顛倒差別故有異名，以顛倒不實故無所斷。

又復滅失、無所有故名為「斷」。若實有法，可斷；尚無斷法，何況⁷¹顛倒！

是故一切賢聖果皆是無所有。斷顛倒即是聖人果，「果」即是「斷」。

B、辨行：「所修道」亦是空，與「果」同

為果所修道亦同無所有，是故修道時，必當用空、無相、無作。

C、結示

道、果分別故，賢聖有差別；今實無所有法不能得，無所有云何有差別？是故不應難。

(貳) 凡夫顛倒故生著

一、釋經

須菩提意：若但顛倒故有世間，若有顛倒亦應有實，虛實相待故。是故問：「世尊！凡夫所著，頗有實生⁷²著⁷³起業；業（723b）因緣故，六道生死，不得解脫？」

佛答言⁷⁴：「不！」

何以故？此中佛自說因緣：「但顛倒故生著，若無顛倒，云何有相待實法？乃至無毫釐許實事，畢竟無故。」

二、釋疑

(一) 因凡夫顛倒故說第一義空，顛倒無故第一義亦無

問曰⁷⁵：諸佛所行實義，所謂「畢竟空」，此非實耶？

答曰：是第一義空亦因分別凡夫顛倒故說；若無顛倒，亦無第一義。

⁶⁹ 深=染【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.6)

⁷⁰ (故)+以【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.7)

⁷¹ 況=所【石】。(大正 25, 723d, n.8)

⁷² 生=性【石】。(大正 25, 723d, n.9)

⁷³ 著=若【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.10)

⁷⁴ [言]-【石】。(大正 25, 723d, n.11)

⁷⁵ 曰+(此是)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.14)

若凡夫顛倒少多⁷⁶有實，第一義亦應有實。

（二）空雖非實，為破執滅惑故以世諦說

問曰：若二俱不實，云何得解脫？如人手垢還以垢洗，云何得淨？

答曰：

1、法空實清淨，為破著故言無實

諸法實相畢竟空，第一義實⁷⁷清淨。

以有凡夫顛倒不清淨法，故有此清淨法——不可破壞，不變異故。

以人於諸法實相起著，欲生煩惱，是故說：「是法性空無所有，無所有故無實。」

2、法雖不實，而能遣惡

雖二法皆不實，而不實中有差別。

如十善、十不善二事，皆有為法故，虛誑不實；而善、不善有差別——殺生法故，墮惡道；不殺故，生天上。

如布施、偷盜二事，雖取相著心，是虛誑不實，而亦有差別。

如眾生乃至知者、見者無所有，而惱眾生有大罪、慈念⁷⁸眾生有大福。

如慈能破瞋、施能破慳，雖⁷⁹二事俱是不實，而能相破。

（三）結說

是故佛說：「諸法無有根本定實如毫釐許所有。」

貳、舉七喻明雖有見聞而無垢淨

（壹）依喻明理

一、如夢喻

欲證明是事故⁸⁰，說夢中受五欲譬喻。

須菩提意：若一切法畢竟空無所有性，今何以故現有眼見、耳聞法？以是故，佛說夢譬喻。

如人夢力故，雖無實事而有種種聞見，瞋處、喜處；覺人在傍，則無所見。

如是，凡夫人無明顛倒力故，妄有所見；聖人覺悟，則無所見。

一切法——若有漏若無漏、若有為若無為，皆不實，虛妄故有見聞。

又如夢中見（723c）六道生死往來、見須陀洹乃至阿羅漢，夢中無是法而夢見，夢中實無淨、無垢。

業果報六道亦如是，顛倒因緣故起業，業⁸¹果報亦應空。除却顛倒故名為「道」；顛倒無實故，「道」亦不應實⁸²。

⁷⁶ 多+（許）【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，723d，n.15）

⁷⁷ 〔義實〕—【石】，〔義〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，723d，n.16）

⁷⁸ 念=悲【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，723d，n.17）

⁷⁹ 〔雖〕—【聖】。（大正 25，723d，n.18）

⁸⁰ 〔故〕—【聖】。（大正 25，723d，n.19）

⁸¹ 〔業〕—【石】。（大正 25，723d，n.21）

⁸² 實=有【聖】【石】。（大正 25，723d，n.22）

二、例餘

鏡中像、響、焰乃至如化亦如是。

(貳) 法說結示**一、正明：空中無受垢淨者，亦無有垢淨**

佛反問須菩提：「於是法中有垢者、有淨者不？」

須菩提意：一切法中無我，云何當說有垢、有淨者？是故言「無」。

佛言：「若無受垢、受淨者，垢、淨亦無。」

二、釋「住我、我所眾生有垢、有淨」**(一) 釋疑：阿毘曇云「有垢、有淨，但無受垢淨者」，云何言無垢淨**

問曰：若分別諸法，《阿毘曇》等經中有垢、有淨，⁸³但受垢淨者無。三毒等諸煩惱是垢，三解脫門諸助道法等是淨。

答曰：

1、若無人，則法無所屬，亦無垢淨，無縛解

雖有是說，是事不然！

若⁸⁴眾生法無所屬，亦無⁸⁵作者；若無作者，亦無作法，無縛無解。

如人為火所燒，畏而捨離，非火離火；眾生亦如是，畏五眾苦故捨離，非苦離苦。

若無垢淨者，無有解脫。

2、住我、我所則受垢淨，我畢竟無則垢淨亦無

復次，佛此中自說因緣，所謂：「我、我所法中住，眾生受垢、受淨。我畢竟無故，垢淨無住處；住處無故，無垢、無淨。」

(二) 釋「我雖無，凡夫住我見中起諸煩惱」疑——若無我，則我見無所緣

問曰：我雖無，我⁸⁶見實有，凡夫⁸⁷人住此中起諸煩惱。

答曰：若無我，我見無所緣，無所緣，云何得生？

(三) 釋「雖無我，凡夫於五眾中邪行生我見」疑——我見無有定緣，但顛倒故生

問曰：雖無我，於五眾中邪行謂有我，生我見；五眾是我、我⁸⁸所。

答曰：若以五眾中定生我見因緣，於他五眾中何以故不生？

若於他五眾生者，則為大錯亂！

是故我見無有定緣⁸⁹，但顛倒故生。

(四) 釋「何故但於己身生我見」疑——以顛倒狂錯，無始以來自於相續五眾中生著

問曰：若顛倒生，何以故但自於己身生見？

⁸³ 《阿毘曇》：有垢有淨。(印順法師，《大智度論筆記》[H011] p.399)

⁸⁴ (1) 若+ (無)【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.23)

(2) 《高麗藏》作「若眾生法無所屬」。(第 14 冊, 1330c6-7)

⁸⁵ 無+ (所)【聖】【石】。(大正 25, 723d, n.24)

⁸⁶ 我=身【宋】【宮】。(大正 25, 723d, n.26)

⁸⁷ [夫]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 723d, n.27)

⁸⁸ [我]—【石】。(大正 25, 723d, n.28)

⁸⁹ 緣=處【元】【明】【石】。(大正 25, 723d, n.29)

答曰：是顛倒狂錯，不應求其實事。

又復於無始生死中來，自於相續五眾中生著；是故佛說：「住我心眾生受垢、
（724a）受⁹⁰淨。」

三、實見者離妄執故無垢無淨

（一）顯義

又實見者無垢無淨；若我定有，實見者應有垢淨！

如實見者不垢不淨，以是⁹¹因緣故⁹²無垢無淨。

（二）釋無垢、無淨義

1、第一說

「無垢無淨」者，見諸法實相。

2、第二說

又⁹³於諸法實相亦不著，是故「無垢」；諸法實相無相可取，是故「無淨」。

3、第三說

復次，八聖道中不著，是名「無淨」；除諸煩惱、不著顛倒，是名「無垢」⁹⁴。

⁹⁰ 〔受〕－【聖】。（大正 25，724d，n.1）

⁹¹ 是＋（故）【石】。（大正 25，724d，n.2）

⁹² 〔故〕－【石】。（大正 25，724d，n.3）

⁹³ 又＝人【石】。（大正 25，724d，n.4）

⁹⁴ 垢＋（釋第八十五品）【聖】，（釋第八十四品竟）【石】。（大正 25，724d，n.5）

〈釋平等品⁹⁵第八十六⁹⁶〉⁹⁷
(大正 25, 724a8-728b15)

【經】⁹⁸

壹、略說平等⁹⁹

(壹) 須菩提問

須菩提白佛言：「世尊！見實者不垢不淨，見不實者亦不垢不淨。何以故？一切法性無所有故。

世尊！無所有中無垢無淨，所有中亦無垢無淨。

世尊！無所有中有所有中亦無垢無淨。

世尊！云何如實語者不垢不淨，不實語者亦不垢不淨？」¹⁰⁰

(貳) 佛答

一、諸法平等是名淨

佛告須菩提：「是諸法平等相，我說是淨。」¹⁰¹

須菩提！何等是¹⁰²淨¹⁰³是諸法平等？所謂如、不異、不誑，法相、法性、法住、法位、

⁹⁵ 平等品＝見實品【宮】。(大正 25, 724d, n.8)

⁹⁶ 八十六＋(有本作見實品)夾註【明】，(品)【宮】。(大正 25, 724d, n.9)

⁹⁷ 卷第九十六首【石】石山本無造號譯號，〔大智度論〕－【明】，〔大智……六〕十二字－【聖】，(大智……六)十二字＝(大智度經品第八十五平等品九十六)十[一>五]字【石】。(大正 25, 724d, n.7)

⁹⁸ 〔【經】〕－【宋】【聖】。(大正 25, 724d, n.10)

⁹⁹ 《大品經義疏》卷 10：

此下第二，明諸法畢竟平等不二。智以目品，品開七段：第一、因須菩提問，略說平等然；第二、益平等之行；第三、明平等果；四、釋平等義；第五、明故有一切教門；第六、明一切法平等；第七、出平等相。

今是初。前問，次答。問中為三：第一、領悟無垢淨，二、重難無垢淨，三、漸遣垢淨兩人。今是上品末云：「如實見者，無垢淨；不如實見者，有垢淨。」

「須菩提白佛」此語，思惟非但如實見者、無者二無垢淨。

「不實見者，亦無垢淨」下，何以故？解無義釋，以一切法無所有故，何有垢淨？

「無所有中無垢淨」下第二，重難明無垢淨，無所有斷見，此中何有垢淨？有所有中，是常具^{*1}亦無垢淨；所以重難者，上既以無所有釋無垢淨，滅者下受故，更以二門推無也。

「云何如實悟^{*2}」者第三，漸迷悟兩人，云何上品明有實見者，不垢淨不實見垢淨耶？(卍新續藏 24, 388c17-339a6)

※1 案：「具」應作「見」。

※2 案：「悟」或作「語」。

¹⁰⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

爾時具壽善現白佛言：「世尊！諸見實者既無雜染及無清淨，不見實者亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法無所有故。世尊！諸實說者既無雜染及無清淨，不實說者亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法無自性故。世尊！無自性法既無雜染及無清淨，有自性法亦無雜染及無清淨，諸有自性無自性法亦無雜染及無清淨。所以者何？以一切法皆用無性為自性故。世尊！若見實者及實說者無染無淨，不見實者、不實說者亦無染淨；云何，世尊！有時說有清淨法耶？」(大正 7, 422a5-18)

¹⁰¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478 〈84 實說品〉：

佛告善現：「我說一切法平等性為清淨法。」(大正 7, 422a16-17)

實際，有佛、無佛法性常住，是名淨。¹⁰⁴

二、世俗假名說，勝義畢竟空

世諦故說，非最第一義；最第一義，過一切語言論議音聲。」¹⁰⁵

貳、明平等行

（壹）住虛妄分別法，不得成道

一、須菩提問

須菩提白佛¹⁰⁶言：「世尊！若一切法空、不可說，如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化，云何菩薩摩訶薩用是如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化法，無有根本定實，云何能發阿耨多羅三藐三菩提心，¹⁰⁷作是願——『我當具足檀波羅蜜，乃至具足般若波羅蜜；我當具足神通波羅蜜，具足智波羅蜜，具足四禪、四無量心、四無色定、四念處，乃至具足八聖道分；我當具足三解脫門、八背捨、九次第定；我當具足佛十力，乃至具足十八不共法；我當具足三十二相、八十隨形好，具足諸陀隣尼門、諸三昧門；我（724b）當放大光明遍照十方，知諸眾生心，如應說法』？」

二、佛答問顯義¹⁰⁸

佛言¹⁰⁹須菩提：「於汝意云何？汝所說諸法如夢、如響、如焰、如影、如幻、如化不？」¹¹⁰

¹⁰² 〔是淨〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，724d，n.17）

¹⁰³ 淨+（須菩提）【聖】【石】。（大正 25，724d，n.18）

¹⁰⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「何謂一切法平等性？」

佛告善現：「諸法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，若佛出世、若不出世性相常住，是名一切法平等性，此平等性名清淨法。」（大正 7，422a17-22）

¹⁰⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「此依世俗說為清淨，不依勝義。所以者何？勝義諦中既無分別亦無戲論，一切名字言語道斷。」（大正 7，422a22-24）

¹⁰⁶ 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提白佛」下第二，意^{*1}平等之行。論云：須菩提領解平等之義，但為新發意菩薩作問。問從上第一義，過一切言語生；別言一切法空，不可說。佛上〈差別品〉中，何得言菩薩從諸佛所聞諸法自性空也？發意求菩提，今問既如夢約^{*2}無所有，云何發？以故願行耶？（卅新續藏 24，339a12-16）

※1「意」疑「答」。（卅新續藏 24，339d，n.2）

※2「約」疑「幻」。（卅新續藏 24，339d，n.3）

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法如夢、像、響、焰、影、幻、化及尋香城，雖現似有而無實事，諸菩薩摩訶薩云何依此非實有法，發趣無上正等覺心。」（大正 7，422a24-27）

¹⁰⁸ 《大品經義疏》卷 10：

佛反問：「明布施皆如夢不？」答云：「如夢。」此是破甚先心義也。

「世尊！云何不虛妄諸行般若」下，明虛妄法不成。以今明虛妄法不成，以今明虛妄法不成脩行也。

「是不實虛妄法，不得菩提」下第三句，明虛妄法不得菩提也。（卅新續藏 24，339a16-21）

¹⁰⁹ 言=告【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，724d，n.13）

¹¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？汝所說法，豈不一切如夢、像、響、焰、影、幻、化、尋香城耶？」（大正 7，422b15-17）

須菩提言：「爾！世尊！

世尊！若一切法如夢乃至如化，菩薩摩訶薩云何行般若波羅蜜？世尊！是夢乃至如¹¹¹化，虛妄不實。世尊！不應用不實虛妄法能具足檀波羅蜜乃至十八不共法。」

佛告須菩提：「如是！如是！不實虛妄法不能具足檀波羅蜜乃至十八不共法；行是不實虛妄法，不能得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！是一切法皆是憶想思惟作法，用是思惟憶想作法，不能得一切種智。¹¹²

（貳）修性空無相行，但為利益眾生

一、一切善法能助道，而知助道法性空如夢如化

須菩提！是一切法能助道法，不能益其¹¹³果，¹¹⁴所謂是諸法無生、無出、無相。

菩薩從初發意¹¹⁵已來，所作善業——若檀波羅蜜乃至一切種智。何以故？知諸法皆如夢乃至如化。¹¹⁶

二、具足諸道品而不取相，能成就眾生、得無上菩提

如是等法不具足檀波羅蜜乃至一切種智，不能得成就眾生、淨佛國土、得阿耨多羅三藐三菩提。¹¹⁷

¹¹¹ 〔如〕－【聖】【石】。（大正 25，724d，n.14）

¹¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說。非實有法尚不能行布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多，況能圓滿！如是乃至非實有法尚不能行三十二大士相、八十隨好，況能圓滿！非實有法不能成辦所願事業，非實有法不能證得所求無上正等菩提。復次，善現！布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，及餘無量無邊善法非實有故，不能證得所求無上正等菩提。善現當知！如是諸法一切皆是思惟造作，諸有思惟所造作法皆不能得一切智智。」（大正 7，422b28-c9）

¹¹³ 〔其〕－【聖】【石】。（大正 25，724d，n.15）

¹¹⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「是法然助道，不能答^{*1}果」者，上破始行之發心、修行、果三義。今破懈怠之人明三義，還成三句，非不次第。先明脩行，二明得果，三明友^{*2}心。今是初。論云：聽者聞是如夢行，是虛妄故，便生懈怠。會是虛妄何須行耶？今明佛如此行，雖是虛妄，而然助道。道者，如前三解，正玄智慧為道、涅槃為果，布施等是為^{*3}道二——有為故然助道；涅槃之無為，不生不滅故，不可增益。如雨然助草木令增長，長不然益虛妄也。「無生無出」者，此領果相也。（已新續藏 24，339a21-b5）

※1「答」一作「益」。（已新續藏 24，339d，n.4）

※2「友」疑「發」。（已新續藏 24，339d，n.5）

※3「為」上一有「有」字。（已新續藏 24，339d，n.6）

¹¹⁵ 意＝心【聖】。（大正 25，724d，n.16）

¹¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！如是諸法於菩提道雖能引發，而於其果無資助用，由此諸法無生、無起，無實相故。諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，從初發心雖起種種身、語、意善，謂若修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，如是乃至若修行一切智、道相智、一切相智，而知一切如夢、像、響、焰、影、幻、化及尋香城皆非實有。」（大正 7，422c9-16）

¹¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！如是諸法雖非實有，若不圓滿，決定不能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。謂菩薩摩訶薩若不圓滿布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至一切智、道相智、一切相智，決定不能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提。」（大正 7，422c16-22）

是菩薩摩訶薩所作善業——檀波羅蜜乃至一切種智，知如夢乃至如化；亦知一切眾生如夢中行，乃至知如化中行。¹¹⁸

是菩薩摩訶薩不取般若波羅蜜是有法，用是不取故，得一切種智，知是諸法如夢無所取，乃至諸法如化無所取。何以故？般若波羅蜜是不可取相，禪波羅蜜乃至十八不共法是不可取相。¹¹⁹

三、但為利益眾生，發心求佛道

（一）辨所行

是菩薩摩訶薩知一切法是不可取相已，發心求阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？一切法不可¹²⁰取相，無根本定實，如夢乃至如化；用不可取相法不能得不可取相法。但以眾生不知不見如是諸法相，（724c）是菩薩摩訶薩為是眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提。¹²¹

是菩薩從初發意已來所有布施，為一切眾生故；乃至有所修¹²²智慧，皆為一切眾生，不為己身。菩薩摩訶薩不為餘事故求阿耨多羅三藐三菩提，但為一切眾生故。

（二）釋因緣

是菩薩行般若波羅蜜時，見眾生無眾生，但眾生相中住；乃至無知者、無見者，知見相中住，令眾生遠離顛倒；遠離已，置甘露性中；住¹²³是中者¹²⁴，無有妄相¹²⁵，所謂眾生相乃至知者、見者相。是時，菩薩動心、念心、戲論心皆捨，常行不動心、不念心、不戲論心。¹²⁶

¹¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈84 實說品〉：「復次，善現！是諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，隨所修住一切善法，皆如實知如夢乃至如尋香城，謂若修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，能如實知如夢乃至如尋香城；如是乃至若修行一切智、道相智、一切相智，能如實知如夢乃至如尋香城；若成熟有情、嚴淨佛土，求趣無上正等菩提，能如實知如夢乃至如尋香城，亦如實知諸有情類心行差別如夢乃至如尋香城。」（大正7，422c22-423a1）

¹¹⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈84 實說品〉：「復次，善現！是諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，於一切法不取為有、不取為無，若由如是取故證得一切智智，亦知彼法如夢乃至如尋香城，不取為有、不取為無。所以者何？布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多乃至一切智、道相智、一切相智皆不可取故，善、非善法亦不可取故，有記、無記法亦不可取故，有漏、無漏法亦不可取故，世間、出世間法亦不可取故，有為、無為法亦不可取故。」（大正7，423a1-10）

¹²⁰ 可+（得）【石】。（大正25，724d，n.17）

¹²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈84 實說品〉：「是菩薩摩訶薩知一切法不可取已，求趣無上正等菩提。所以者何？以一切法皆不可取、都無實事，如夢乃至如尋香城。不可取法不能證得不可取法，然諸有情於如是法不知不見，是菩薩摩訶薩為饒益彼諸有情故，求趣無上正等菩提。」（大正7，423a10-16）

¹²² 修+（習）【元】【明】。（大正25，724d，n.18）

¹²³ （住）+住【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，724d，n.19）

¹²⁴ 〔者〕-【宮】【聖】【石】。（大正25，724d，n.20）

¹²⁵ 相=想【聖】。（大正25，724d，n.20-1）

¹²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷478〈84 實說品〉：「復次，善現！是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，見諸愚夫於非我中而住我想，於非有情住有情想，如是乃至於非知者住知者想，於非見者住見者想。是菩薩摩訶薩見是事已，深生憐愍，方便教化，令離顛倒妄想執著，安置無相甘露界中，住是界中不復現起我想乃至知、見者想，是時一切掉動、散亂、戲論、分別不復

須菩提！以是方便力故，菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，自無所著，亦教一切眾生令得無所著。

（三）依世俗說，非第一義

世諦故，非第一義。」¹²⁷

參、明平等果

（壹）二法分別即是虛妄，無有道果

須菩提白佛言：「世尊！世尊得阿耨多羅三藐三菩提時，得諸佛法，以世諦故得？以第一義中得？」¹²⁸

佛言：「以世諦故說佛得是法，是法中無有法可得、是人得是法。

何以故？是人得是法，是為大有所得；用二法，無道無果。」¹²⁹

（貳）諸法平等離諸戲論，即是道果

須菩提白佛言：「世尊！若行二法無道無果，行不二法有道有果不？」

佛言：「行二法無道無果，行不二法亦無道無果；若無二法、無不¹³⁰二法，即是道、即是果。何以故？用如是法得道、得果¹³¹，用是法不得道、不得果——是為戲論。諸平等法中，無有戲論；無戲論相，是諸法平等。」¹³²

肆、論平等義

（壹）離有性、無性，出過一切法；諸法平等性，凡聖不能行不能到

須菩提白佛言：「世尊！諸法無所有性，是中何等是平等？」¹³³

佛言：「若無有法、無有無法，亦不說諸法平等相；除平等，更無餘法離一切法平等相。平等者，若凡夫、若聖人，不能行、不能到。」¹³⁴

現行，心多安住寂靜淡泊無戲論界。」（大正 7，423a20-28）

¹²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「此依世俗，不依勝義；以勝義中無所執著，自他差別不可得故。」（大正 7，423b1-3）

¹²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！佛得無上正等覺時所證佛法，為依世俗說名為得，為依勝義說名得耶？」（大正 7，423b4-6）

¹²⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「佛得無上正等覺時所證佛法，依世俗故說名為得，不依勝義；若依勝義，能得、所得俱不可得。所以者何？若謂此人得如是法，便有所得；有所得者便執有二；執有二者，不能得果、亦無現觀。」（大正 7，423b6-10）

¹³⁰ 不=無【石】。（大正 25，724d，n.21）

¹³¹ 果+（得）【聖】。（大正 25，724d，n.22）

¹³² 《大般若波羅蜜多經》〈84 實說品〉卷 478：

佛告善現：「執有二者，不能得果、亦無現觀，執無二者亦復如是，有所執故，如執有二；若不執二、不執不二，則名得果、亦名現觀。所以者何？若執由此便能得果、亦有現觀，及執由彼不能得果、亦無現觀，俱是戲論。非一切法平等性中有諸戲論；若離戲論，乃可名為法平等性。」（大正 7，423b12-18）

¹³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法皆以無性而為自性，此中何謂法平等性？」（大正 7，423b18-20）

¹³⁴ （1）《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉：

佛報言：「亦不有有，亦不無無，亦無言說，是則等覺。等覺法者，亦無言說，亦無有

（貳）凡聖平等性無別異，故說佛亦不能行不能到

須菩提白佛言：「世尊！乃至佛亦不能行、亦不能（725a）到？」¹³⁵

佛言：「是諸法平等，一切聖人皆不能行¹³⁶、不能到，所謂諸須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸菩薩摩訶薩及諸佛。」¹³⁷

須菩提白佛言：「世尊！佛者，一切諸法中行力自在，云何說佛亦不能¹³⁸行、不能到？」

佛告須菩提：「若諸法平等與佛有異，應當如是問。須菩提！今¹³⁹諸¹⁴⁰凡夫人平等，諸須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛、諸菩薩摩訶薩、諸佛及聖法皆平等，是¹⁴¹一平等¹⁴²無二，所謂是凡夫人、是須陀洹乃至佛——是一切法平等中皆不可得。」¹⁴³

（參）平等中無差別，世諦故有差別

須菩提白佛言：「世尊！若諸法平等中皆不可得——是凡夫人乃至是佛。世尊！凡夫人、須陀洹乃至佛為無有分別？」¹⁴⁴

佛告須菩提：「如是！如是！諸法平等中，無¹⁴⁵有分別是凡夫人、是須陀洹乃至是佛。」

法說等覺者。等覺者以過於諸法，凡夫愚人去等覺遠。」（大正 8，140b22-25）

（2）《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉：

佛言：「若無有有法、無有無法，亦不說諸法平等相，除平等更無餘法離一切法平等相。平等相者，若凡夫、若聖人，不能行、不能到。」（大正 8，414c3-6）

（3）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「若於是處都無有性亦無無性，亦不可說為平等性，如是乃名法平等性。善現當知！法平等性既不可說亦不可知，除平等性無法可得，離一切法無平等性。善現！當知法平等性，異生聖者俱不能行，非彼境故。」（大正 7，423b20-25）

¹³⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「法平等性豈亦非佛所行境耶？」（大正 7，423b25-26）

¹³⁶ 行+（亦）【元】【明】。（大正 25，725d，n.1）

¹³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「法平等性，一切聖者皆不能行亦不能證，謂諸預流、若諸一來、若諸不還、若阿羅漢、若諸獨覺、若諸菩薩、若諸如來，皆不能以法平等性為所行境，此中一切戲論分別皆不行故。」（大正 7，423b26-c1）

¹³⁸ 〔能〕—【宋】【宮】。（大正 25，725d，n.2）

¹³⁹ 今=若【石】。（大正 25，725d，n.3）

¹⁴⁰ 〔諸〕—【聖】。（大正 25，725d，n.4）

¹⁴¹ 〔是一平等〕—【宋】【宮】。（大正 25，725d，n.5）

¹⁴² 平等=切法【明】。（大正 25，725d，n.6）

¹⁴³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「佛於諸法雖得自在，若平等性與佛有別，可言是佛所行境界，然平等性與佛無別，如何可說佛行彼境？善現當知！若諸異生法平等性，若諸預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來法平等性，如是一切法平等性，皆同一相——所謂無相，是一平等無二無別，故不可說此是異生法平等性，廣說乃至此是如來法平等性。於此一法平等性中，諸平等性既不可得，於中異生及預流等差別之相亦不可得。」（大正 7，423c3-13）

¹⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若一切法平等性中，諸差別相皆不可得，則諸異生及預流等法及有情應無差別。」（大正 7，423c13-15）

¹⁴⁵ 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.7）

伍、明有一切教門**(壹) 須菩提總問**

「世尊！若無分別諸凡夫人、須陀洹乃至佛，云何分別有三寶現於世間¹⁴⁶——佛寶、法寶、僧寶？」

(貳) 佛答**一、三寶即是平等，而佛有方便力，於空無相中分別是凡夫、是聖人**

佛言：「於意云何？佛寶、法寶、僧寶與諸法等異不？」¹⁴⁷

須菩提白佛言：「如我從佛所聞義，佛寶、法寶、僧寶與諸法等無¹⁴⁸異。

世尊！是佛寶、法寶、僧寶即是平等；是法皆不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。

佛有是力，能分別無相諸法處所：是凡夫人、是須陀洹、是斯陀含、是阿那含、是阿羅漢、是辟支佛、是菩薩摩訶薩、是諸佛。」¹⁴⁹

二、若佛不為眾生分別諸法相，眾生不能如實知其相

佛告須菩提：「如是！如是！諸佛得阿耨多羅三藐三菩提，不分別諸法，當知¹⁵⁰是地獄、是餓鬼、是畜生、是人、是天——是四天王天乃至是他化自在天，是梵天乃至是非有想非無想處天¹⁵¹；是四念處乃至八聖道分；是內空乃至是無法有法空；是佛十力乃至是十八（725b）不共法不？」¹⁵²

須菩提言：「不知也！世尊！」

「以是故，須菩提！當知佛有大恩力，於諸法¹⁵³等中不動，而分別諸法。」¹⁵⁴

陸、明一切法平等**(壹) 須菩提問**

¹⁴⁶ 〔問〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.8）

¹⁴⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？佛、法、僧寶法平等性各各別耶？」（大正 7，423c20-21）

¹⁴⁸ 無+（有）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.9）

¹⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

善現對曰：「如我解佛所說義者，佛、法、僧寶法平等性皆無差別。所以者何？佛、法、僧寶法平等性，如是一切皆非相應非不相應，無色、無見、無對、一相——所謂無相。然佛世尊於無相法方便善巧，建立種種法及有情名相差別，所謂此是異生及法，乃至此是如來及法。」（大正 7，423c21-27）

¹⁵⁰ 〔當知〕—【石】。（大正 25，725d，n.10）

¹⁵¹ 處天=天處【聖】【石】。（大正 25，725d，n.11）

¹⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「復次，善現！於意云何？若諸如來應正等覺不證無上正等菩提，設證無上正等菩提，不為有情建立諸法名相差別，諸有情類為能自知此是地獄，此是傍生，此是鬼界，此是人，此是天，……此是三寶，此是三乘——諸有情類如是等差別名相能自知不？」（大正 7，423c29-424a26）

¹⁵³ 法+（平）【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，725d，n.12）

¹⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「是故如來於無相法方便善巧，雖為有情建立種種差別名相，而於諸法平等性中能無所動；雖於有情作大恩德，而於其中能不取相。」（大正 7，424a28-b3）

一、明理：凡聖皆於平等中不動

須菩提白佛言：「世尊！如佛於諸法等中不動，凡夫人亦於諸法平等中¹⁵⁵不動，須陀洹乃至辟支佛亦於諸法平等中不動。

二、興難：諸法各各相，云何菩薩行般若時不分別，若不作分別，云何能成道

世尊！若諸法等相即是凡夫人相、即是須陀洹相，乃至諸佛即是平等相，世尊！今諸法各各相，所謂色相異，受、想、行、識相異；眼相異，耳、鼻、舌、身、意相異；地相異，水、火、風、空、識相異；欲相異，瞋、癡相異，邪見相異；禪相異，無量心相異，無色定相異；四念處相異，乃至八聖道分相異；檀波羅蜜相異，乃至般若波羅蜜相異；三解脫門相異；十八空相異；佛十力相異，四無所畏相異，四無礙智相異，十八不共法相異；有為法性異，無為法性異；是凡夫人相異，乃至佛相異——**諸法各各相異**¹⁵⁶，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，諸法異相中不作分別？若不作分別，不能行般若波羅蜜；若不行般若波羅蜜，不能從一地至一地；若不從一地至一地，不能入菩薩位；不能入菩薩位故，不能過聲聞、辟支佛地；不能過聲聞、辟支佛地故，不能具足神通波羅蜜；不具足神通波羅蜜故¹⁵⁷，不能¹⁵⁸具足檀波羅蜜，乃至不能具足般若波羅蜜，從一佛國至一佛國供養諸佛，於諸佛所種善根，用是善根能成就眾生、淨佛國土。」¹⁵⁹

（貳）佛答：諸法皆空無異相，當知諸法平等，非即非離

佛告須菩提：「如汝所問：『是諸法相亦是凡夫人，亦是須陀洹乃至佛。世尊！是諸法各各相，所謂色相異，乃至有為、無為法相異，云何菩薩摩訶薩觀一（725c）相不作分別？』¹⁶⁰須菩提！於汝意云何？是色相空不？乃至諸佛相空不？」

「世尊！實空。」

「須菩提！空中各各相法可得不可得？所謂色相乃至諸佛相。」¹⁶¹

¹⁵⁵ 中+（亦）【石】「中」。（大正 25，725d，n.13）

¹⁵⁶ 〔異〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，725d，n.14）

¹⁵⁷ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.15）

¹⁵⁸ 〔能〕—【聖】【石】。（大正 25，725d，n.16）

¹⁵⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

具壽善現復白佛言：「若諸異生及諸聖者并一切法平等之性無差別者，今一切法及諸有情相各異故性亦應異，是則法性亦應各異，謂色乃至識相各異故性亦應異，……有漏、無漏法相各異故性亦應異，世間、出世間法相各異故性亦應異，有為、無為法相各異故性亦應異。

世尊！如是法等相若各異，是則法性亦應各異，云何於諸異相法等，可得安立法性一相？云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不分別法及諸有情有種種性？若菩薩摩訶薩不分別法及諸有情有種種性，則應不能行深般若波羅蜜多；若不能行甚深般若波羅蜜多，則應不能從一菩薩地至一菩薩地；……若定不能於諸佛所種諸善根，則應不能嚴淨佛土、成熟有情；若定不能嚴淨佛土、成熟有情，則應不能證得無上正等菩提，轉正法輪度有情眾，令其永離惡趣生死。」（大正 7，424b10-425a10）

¹⁶⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「如汝所言：若諸異生及諸聖者并一切法平等之性無差別者，今一切法及諸有情相各異故性亦應異，是則法性亦應各異，云何於諸異相法等，可得安立法性一相？云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不分別法及諸有情有種種性乃至廣說？」（大正 7，425a10-16）

¹⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「於意云何？於空性中法等異相為可得不可得？謂色異相廣說乃至一切有為、無為異相為可得不可得？」（大正 7，425a19-21）

須菩提言：「不可得！」

佛言：「以是因緣故，當知諸法平等中，非凡夫人、亦不離凡夫人，乃至非佛、亦不離佛。」¹⁶²

柒、明平等相

（壹）諸法平等相，非有為、非無為

一、正說

須菩提白佛言：「世尊！是平等，為是有為法？為是無為法？」

佛言：「非有為法，非無為法。」

二、釋因

何以故？離有為法，無為法不可得；離無為法，有為法不可得。

須菩提！是有為法¹⁶³、無為法¹⁶⁴，是二法不合、不散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。¹⁶⁵

（貳）以世諦故說，非以第一義

佛亦以世諦故說，非以第一義。

何以故？第一義中無身行、無口行、無意行，亦不離身、口、意行得第一義。是諸有為法、無為法平等相，即是第一義。¹⁶⁶

（參）菩薩於第一義中不動而利益眾生

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，第一義中不動，而行¹⁶⁷菩薩事，饒益眾生。」¹⁶⁸

【論】釋曰：

壹、略說平等

（壹）須菩提問

須菩提思惟：「佛答實見者、妄見者無異，垢淨見無故。」思惟已，問佛：「見實者無垢無淨，見不實者亦不垢不淨，一切法性無所有故；無所有中無垢無淨，所有中亦無垢無淨。」

¹⁶² 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：

佛告善現：「由此當知法平等性非即一切愚夫異生，非離一切愚夫異生，如是乃至非即如來、應、正等覺，非離如來、應、正等覺；法平等性非即色，非離色，非即受、想、行、識，非離受、想、行、識，如是乃至非即有為及無為法，非離有為及無為法。」（大正 7，425a23-28）

¹⁶³ 法＝性【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.17）

¹⁶⁴ 法＝性【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.17-1）

¹⁶⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「善現當知！若有為界、若無為界，如是二界非合非散，無色、無見、無對、一相——所謂無相。」（大正 7，425b2-4）

¹⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「一切如來、應、正等覺依世俗說不依勝義。所以者何？非勝義中身行、語行、意行可得，非離身行、語行、意行勝義可得。善現當知！即有為法及無為法平等法性說名勝義，非離一切有為、無為別有勝義。」（大正 7，425b4-9）

¹⁶⁷ 行＝成【宋】【宮】【聖】。（大正 25，725d，n.18）

¹⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈84 實說品〉：「是故菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不動勝義而行菩薩摩訶薩行，成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等菩提，轉妙法輪度有情眾，令其永離生老病死，證得究竟常樂涅槃。」（大正 7，425b9-13）

「無所有」，斷滅見故，不應有垢淨！

「所有」中¹⁶⁹常見故，不應有垢淨！所有若決定是有，則不從因緣生，不從因緣生故常，常故無垢無淨。

須菩提白佛：「實見者、不實見者，是義云何？」

（貳）佛答

一、諸法平等是名淨，即諸法實相

佛答：「垢、淨雖無別相可說，諸法平等故是名為『淨』。若分別說垢淨相，是事不然！一切法平等故，我說名『淨』。」

佛告須菩提：「諸法實¹⁷⁰相，如、法性、法住、法位、實際是平等；菩薩入是平¹⁷¹等中，心無憎愛。是法，有佛、無佛常（726a）住。」

作法皆是虛誑，是故說：「無作法，有佛、無佛常住。」

二、世俗假名說，勝義畢竟空

聽者心即取相，著是諸法¹⁷²平等；如人以指指月，不知¹⁷³者但觀¹⁷⁴其指而不視月。

是故佛說：「諸法平等相亦如是，皆是世諦；世諦非實，但為成辦事故說。」

譬如以金貿草，不知¹⁷⁵者言：「何以以貴易賤？」答曰：「我事須用故。」

是平等義不可說，一切名字語言音聲悉斷。何以故？諸法平等是無戲論寂滅相；但覺觀散心中有語言故有所說。

貳、明平等行

（壹）住虛妄分別法，不得成道

一、須菩提問

須菩提從佛聞諸法平等相，解其旨趣，為諸新發意菩薩故問：「世尊！若一切法空、不可說、如夢乃至如化，云何菩薩於無根本法中而生心作¹⁷⁶是願『我當具足檀波羅蜜，乃至為眾生如應說法』？」

二、佛答問顯義：行虛妄法不成修行、不得菩提

佛以反問答須菩提：「布施等乃至陀羅尼門說¹⁷⁷法¹⁷⁸等，此諸法非如幻、如夢等耶？」

須菩提言：「實爾！」

是諸法雖有利益，不出於如夢法。

¹⁶⁹ （1）無＝中【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，725d，n.19）

（2）案：《大正藏》原作「無」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】及前後文義作「中」。

¹⁷⁰ 〔實〕－【石】。（大正 25，725d，n.20）

¹⁷¹ 〔平〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，725d，n.21）

¹⁷² 〔法〕－【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.1）

¹⁷³ 知＝智【聖】。（大正 25，726d，n.2）

¹⁷⁴ 觀＝視【元】【明】。（大正 25，726d，n.3）

¹⁷⁵ 知＝智【石】。（大正 25，726d，n.4）

¹⁷⁶ 〔作〕－【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.5）

¹⁷⁷ 說＝法【宋】。（大正 25，726d，n.6）

¹⁷⁸ 法＋（法）【宮】。（大正 25，726d，n.7）

須菩提復問：「世尊！夢等法皆虛妄不實，菩薩為求實法故，行般若波羅蜜得佛道，云何行不實法？不實法不能行檀波羅蜜等！」

佛可須菩提言：「如是！如是！布施等法皆是思惟、憶想、分別、作起生法，不得住如是法中成一切種智。」

（貳）修性空無相行，但為利益眾生

一、一切善法能助道，而知助道法性空如夢如化

即時¹⁷⁹眾中聽者心生懈怠，是故佛說：「是一切法皆是助道因緣。」

若於是法中邪行謬錯，是名不實；若直行不謬，即是助道法。

是法為助道故，不為果。

是布施等是有為法，道亦有為，同相故相益。

「道果」者，所謂諸法實無出¹⁸⁰生，一相——無相，寂滅涅槃；是故於涅槃不能有益。如時雨能益草木，不益虛空。

是故菩薩知是助（726b）道法及道果，從初發心來所作善法布施等，知皆是畢竟空，如夢乃至如化。

二、具足諸道品而不取相，能成就眾生、得無上菩提

問曰：若菩薩知諸法實相，何用行布施等為？

答曰：佛此中說：「布施等不具足，不能成就眾生。」

菩薩莊嚴身及音聲語言¹⁸¹，得佛神通力，以種種方便力能引導眾生。

是故菩薩為成就眾生故，行檀波羅蜜，亦不取檀波羅蜜若有、若無相，亦不戲論如夢等諸法，直行乃至得阿耨多羅三藐三菩提。

何以故？般若波羅蜜不可取相¹⁸²，乃至十八不共法亦不可¹⁸³取相。

三、但為利益眾生，發心求佛道

（一）辨所行

知一切不可取相已，發心求阿耨多羅三藐三菩提；作是念：「一切無根本，不可取相，如夢乃至如化；以不可取法不能得不可取相法。但以眾生不知是法故，我為是眾生求阿耨多羅三藐三菩提。」

是菩薩從初發心來¹⁸⁴所有布施，為一切眾生，所謂布施等諸善法為一切眾生故修，不自為身。

（二）釋因緣

1、求無上道發大心，但為眾生，不為餘事

此中佛自說因緣：「不為餘事故求阿耨多羅三藐三菩提，但為一切眾生故。」

¹⁷⁹ 時 = 是【石】。（大正 25，726d，n.8）

¹⁸⁰ 出 +（無）【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，726d，n.9）

¹⁸¹ 語言 = 言語【石】。（大正 25，726d，n.10）

¹⁸² 〔相〕—【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.11）

¹⁸³ 〔可〕—【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.12）

¹⁸⁴ 來 = 求【明】。（大正 25，726d，n.13）

所以者何？是菩薩遠離憐¹⁸⁵愍眾生心，但行般若波羅蜜，求諸法實相，或墮邪見中。是人未得一切智，所¹⁸⁶求¹⁸⁷一切智事，心未調柔，故墮諸邊，諸法實相難得故。是故佛說：「菩薩從初發心，憐愍眾生故，著心漸薄¹⁸⁸，不戲論畢竟空——若空有此過，若不空有彼過等。」

※ 因論生論：依三種求道辨菩薩之心行

〔1〕菩薩行道之心但為利他

問曰：如餘處「菩薩自利益，亦利益眾生」，¹⁸⁹此中何以但說「利益眾生」，不說「自利」？自利、利人有何咎？

答曰：菩薩行善道為一切眾生，此是實義；

餘處說「自利，亦利益眾生」，是為凡夫（726c）人作是說，然後能行菩薩道。

入道人有下、中、上：下者，但為自度故行善法；中者，自為亦為他；上者，但為他人故行善法。

〔2〕詳論下、中、上三種求道者

問曰：是事不然！下者，但自為身；中者，但為眾生；上者，自利亦利他人。若但利他，不能自利，云何言「上」？

答曰：

A、總破外執

不然！

B、別述正義

〔A〕下人

世間法爾，自供養者不得其福，自害其身而不得罪。以是故，為自身行道，名為下人。一切世人但自利身，不能為他。若自為身行道，是¹⁹⁰則斷滅¹⁹¹，自為愛著故。

〔B〕上人

若自能¹⁹²捨己¹⁹³樂，但為一切眾生故行善法，是名上人，與一切眾生異故。若但為眾生故行善法，眾生未成就，自利則為具足。

¹⁸⁵ （1）憐＝憐【明】【聖】【石】。（大正 25，726d，n.14）

（2）憐（ㄌㄧㄢˊ）：同“憐”。1.哀憐，憐憫。2.憐愛，喜愛。（《漢語大詞典》（七），p.482）

¹⁸⁶ 〔所〕－【石】。（大正 25，726d，n.15）

¹⁸⁷ 求＝而【聖】。（大正 25，726d，n.16）

¹⁸⁸ 薄＝漸【石】。（大正 25，726d，n.17）

¹⁸⁹ 《正觀》（6），p.218：「菩薩自利益，亦利益眾生」，參見《大智度論》卷 66（大正 25，525a3-28）、卷 85（大正 25，652b3-5）、卷 87（大正 25，666c2-667b6）、卷 89（大正 25，688b19-c8）。

¹⁹⁰ 〔是〕－【宋】【宮】。（大正 25，726d，n.18）

¹⁹¹ 斷滅＝折減【元】【明】【宮】。（大正 25，726d，n.19）

¹⁹² 自能＝能自【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，726d，n.20）

¹⁹³ 己＝已【聖】【石】。（大正 25，726d，n.21）

(C) 中人

若自利益，又為眾生，是為雜行。

C、結成

求佛道者有三種：一者、但¹⁹⁴愛念佛故，自為己身成佛；

二者、為己身亦為眾生；

三者、但為眾生——是人清淨行道，破我顛倒故。

2、菩薩能令自他得無所著，是名第一利益眾生

是菩薩行般若波羅蜜時，無眾生乃至無知者、見者，安住是中，拔出眾生着¹⁹⁵甘露性中。

「甘露性」者，所謂一切助道法。何以故？行是法得至涅槃，涅槃名「甘露」。住是甘露性中，我等妄¹⁹⁶想不復生。

是¹⁹⁷菩薩自得無所著，亦令眾生得無所著，是名第一利益眾生。

※ 因論生論：前說「但利他」，今何故說「先自得無所著，然後教人無所著」

問曰：上說「但利益眾生故行道」，今何以故「自得無所著，令眾生得無所著」？

答曰：不得已故！若自無智慧，何能利人？以是故，先自得無所著，然後教人。

若是功德可得與他如財物者，諸佛、大菩薩所有功德皆應與他，乃至調達、怨¹⁹⁸賊皆可與之，然後更自修集功德；但是事不然，不可我作而他得。(727a)

(三) 依世俗說，非第一義

是亦世俗說，非第一義。何以故？第一義中無眾生、無一無異等分別諸法相，此中說「亦¹⁹⁹無所著處」。

復次，如先說「不可說相是第一義」，此中可說故是世俗。

參、明平等果**(壹) 二法分別即是虛妄，無有道果**

爾時，須菩提問：「佛於道場所得法，為用世諦故得？為用第一義諦？」

須菩提意：若以世諦故得，即是²⁰⁰虛妄不實；若以第一義故得，第一義中無得、無得者，不可說、不可受。

佛答：以世俗語言故說²⁰¹「佛得阿耨多羅三藐三菩提」，是中無得者、無有得法。何以故？若是人得是法，即是二法；二法中，無道、無果。

¹⁹⁴ [但] — 【石】。(大正 25, 726d, n.22)

¹⁹⁵ 着 = 於【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.23)

¹⁹⁶ 妄 = 望【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.24)

¹⁹⁷ 是 + (名)【聖】【石】。(大正 25, 726d, n.25)

¹⁹⁸ 怨 = 惡【石】。(大正 25, 726d, n.26)

¹⁹⁹ 亦 = 示【石】。(大正 25, 727d, n.1)

²⁰⁰ 即是 = 是即【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.2)

²⁰¹ [說] — 【石】。(大正 25, 727d, n.3)

「二法」者，是菩薩、是得阿耨多羅三藐三菩提。如是二法，皆是²⁰²世諦故有。若二者，佛法何得不虛妄！

若有人不得第一義，但以二法分別諸法，是則虛妄；諸佛、大菩薩得第一義故，為度眾生令得第一義，雖分別諸法，非是虛妄。

〔貳〕諸法平等離諸戲論，即是道果

一、正明：執二或不二，皆無道無果

須菩提復問：「世尊！若用二法無道、無果，今以不二法故有道、有果耶？」

佛答：「二法無道、無果，不二法亦無道、無果。」

二、釋疑：餘處說「不二法是賢聖法」，云何言「不二法亦無道、無果」

問曰：餘處說「二法是凡夫法，不二法是賢聖法」，如《毘摩羅詰²⁰³經》「不二入法門」中說。²⁰⁴

答曰：

〔一〕論主釋

1、不二法雖真，為取相生著者故破

不二入²⁰⁵是真實聖法。

或有新發意菩薩未得諸法實相，聞是不二法，取相生著。

是故或稱讚不二法，或時毀訾。

2、遮二邊執，示中道

又佛遮二邊、說中道，所謂非二、非不二。

「二法」名²⁰⁶各各別相；「不二」名一空相。以是一空相破各各別異相；破已，事訖，還捨不二相——是即是道、是果。何以故？諸賢聖雖讚歎無二法，為不著故。

〔二〕引經說：平等絕戲論

用是法得道、得果，用是法無道、無果——即是戲論；無戲論是平（727b）等法。

肆、論平等義

〔壹〕離有性、無性，出過一切法；諸法平等性，凡聖不能行不能到

一、離有性、無性，出過一切法，名為平等

〔一〕須菩提問

須菩提白佛言：「若諸法無所有性，何等是平等？」

〔二〕佛答

1、離有性、無性，亦不取平等相，假名為平等

佛答：若離有性、無性，假名為「平等」。

²⁰² 〔是〕－【宋】【宮】。（大正 25，727d，n.4）

²⁰³ 詰＝鞞【聖】【宮】【石】。（大正 25，727d，n.5）

²⁰⁴ 《維摩詰所說經》卷中〈9 入不二法門品〉（大正 14，550b28-551c26）。

²⁰⁵ 〔入〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，727d，n.6）

²⁰⁶ 名＝各【宋】，〔名〕－【石】。（大正 25，727d，n.7）

若菩薩⁽¹⁾不說一切法有——不說一切法²⁰⁷性、不說一切法相等顯示，⁽²⁾亦不說無法——無法性、無法相等顯示，⁽³⁾亦不說離是二邊更有平等相，一切處不取平等相，⁽⁴⁾亦不²⁰⁸言無是平等，不妨行諸善法，是名「諸法平等」。

2、出過一切法名平等

復次，「諸法平等」者，所謂出過一切法。

※ 因論生論：平等即是諸法實相，不應離一切法，云何言「出過一切法」

問曰：先處處說²⁰⁹「諸法即是平等相，平等即是諸法實，名異而義同。色如，非色、非離色」，²¹⁰今何以說「平等出過一切法」？

答曰：一切法有二種：一者、色等諸法體；二者、色等法中行——凡夫邪行，賢聖正行。此中說「平等」，於凡夫行中出，不言「色等中出」。

二、諸法平等性，凡聖不能行不能到

復次，平等無能行、無能到。

(貳) 凡聖平等性無別異，故說佛亦不能行不能到

一、諸法平等，一切聖人皆不能行不能到

於是須菩提驚問：「佛亦不能行、不²¹¹能到？」

須菩提謂：是法雖甚深微妙難行，是事佛應當得！

佛答：「從須陀洹乃至佛皆無能行、無能到。」

佛意：三世十方佛不能行、不能到，何況一佛！平等性自爾故。

二、佛與平等無異，凡聖平等性無二無別，故說佛亦不能行不能到

須菩提復問：「佛於一切法中行力自在，佛無礙智慧，無處不到，云何言『不能行、不能到』？」

佛答：若佛與平等異，應有是難：「何以不能行、不能到？」今凡夫平等、須陀洹平等、佛平等，皆一平等，無二無分別。

是凡夫乃至佛，自性不能自性中行、不能自性中到；自性應他性中行。

三、結成

是故佛說：若佛與平等異，佛應行平等。但佛即是平等故，不行、不到，非以智慧少故。

(參) 平等中無差別，世諦故有差別

須菩提白佛言²¹²：「若平等，凡夫乃至佛不可得異，今凡夫、聖人不應有差別！」

佛可須菩提問：「(727c) 平等中無差別，世諦故凡夫法中有差別。」

²⁰⁷ [法] — 【宋】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 727d, n.8)

²⁰⁸ 不 + (憂) 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 727d, n.9)

²⁰⁹ [說] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 727d, n.10)

²¹⁰ 《正觀》(6), p.219: 參見《大智度論》卷 78 (65 稱揚品): 「第一義即是平等法，但以異名說。」(大正 25, 612c15-16)

²¹¹ (佛亦) + 不 【石】。(大正 25, 727d, n.11)

²¹² [言] — 【石】。(大正 25, 727d, n.12)

伍、明有一切教門

（壹）須菩提總問

復問：「若凡夫乃至佛無有差別，云何三寶大²¹³現於世間，大利益眾生？」

（貳）佛答

一、三寶即是平等，而佛有方便力，於空無相中分別是凡夫、是聖人

佛答：平等即是法寶，法寶即是佛寶、僧寶。何以故？未得法時，不名為佛；得平等法故名為佛；得是平等法故，分別有須陀洹等差別。

須菩提受佛教：「是法皆無合、無散，無色、無形、無對，一相，所謂無相。

唯²¹⁴佛有是力，於空、無相中，分別是凡夫、是聖人。」

二、若佛不為眾生分別諸法相，眾生不能如實知其相

（一）正明

佛告須菩提：「如是！如是！若諸佛不分別是法，云何當知有地獄乃至十八不共法？」

（二）釋疑：人皆識知有畜生等，為何說「佛不廣開演，眾生無能識」

問曰：諸佛如日出，不能令高者下、下者高，但能照明萬物，令有眼者別識；諸佛亦如是，亦不轉諸法相，但以一切智照，為人演說令知。汝何以故言：「若佛²¹⁵不分別諸法，云何知有地獄乃至十八不共法？」如今畜生等現目所見，人皆識知，何須佛說！

答曰：

1、唯佛如實知，凡夫妄分別

佛雖不作好醜諸事²¹⁶，而演說示人。

知有二種：一者、凡夫虛妄知，二者、如實知。

知²¹⁷畜生等相，是凡人²¹⁸虛妄知；佛為知實相，故言：「佛不分別諸法，云何知有地獄等。」

2、佛於寂滅相中分別諸法，而不墮戲論

復次，諸佛法寂滅相、無戲論；此中若分別有地獄等相，不名為「寂滅」、「不²¹⁹二」、「無戲論法」。

佛雖知寂滅、不二相，亦能於寂滅相中分別諸法，而不墮戲論。

3、入諸法平等中，方如實知諸法相

（1）明理

離諸法實相者，雖眼見畜生等，亦不能如實知其相。

²¹³ 〔大〕－【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，727d，n.13）

²¹⁴ 唯＝雖【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，727d，n.14）

²¹⁵ 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，727d，n.15）

²¹⁶ 事＝相【聖】。（大正 25，727d，n.16）

²¹⁷ 〔知〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，727d，n.17）。

²¹⁸ 人＝夫【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，727d，n.18）

²¹⁹ 不＝無【石】。（大正 25，727d，n.19）

(2) 舉例**A、述義**

如牛，角、足、尾等諸分邊和合，更有牛法生，是為一。諸分多、牛法一，一不作多、多不作一。

B、敘執

有人言：此說非也！除此諸分，應更有牛法力用可見。

C、破非

牛法眾分和合生，而牛法不異眾分。何以（728a）故？見此眾分合故名為見牛，更不見餘物為牛。

異者破一，一者破異，不一不異破一異；若無一異，云何有不一不異？

(3) 結說

若入是²²⁰諸法平等中，爾時，始如實得牛相。

(三) 結成：佛於平等不動而善分別說諸法

是故言：「若佛不分別諸法相、不說二諦，云何善說畜生等？所謂於平等不動而分別諸法。」

「不動」者，分別諸法時，不著一異相。

陸、明一切法平等**(壹) 須菩提問****一、明理：凡聖皆於平等中不動**

須菩提白佛：「如佛於諸法等中不動，辟支佛乃至凡夫於諸法等中亦不動。」

何以故？諸佛平等相，乃至凡夫亦平等相。

二、興難：諸法各各相，云何菩薩行般若時不分別，若不作分別，云何能成道

「世尊！若爾者，佛云何分別諸法是色異，色性異、受性異，乃至有為、無為性異？若不分別諸法，菩薩行般若波羅蜜時，不得從一地至一地，乃至淨佛國土。」

(貳) 佛答：諸法皆空無異相，當知諸法平等，非即非離

佛答：「於汝意云何？推尋色等相，為是空²²¹不？」

「世尊！實²²²空²²³！」

「空中有異相²²⁴法不？」

答言：「不！」何以故？是畢竟空，以無相智慧可解，是中云何有異相？

佛語須菩提：若空中無異相，空便是實，是故汝云何於空中分別諸法作是難？

畢竟空中，空亦不可得，各各相亦不可得，汝云何以空、各各相為難？

²²⁰ 是=若【明】。(大正 25, 728d, n.1)

²²¹ 空=虛【石】。(大正 25, 728d, n.15)

²²² 實+（爾）【元】【明】。(大正 25, 728d, n.15)

²²³ 空=爾【石】。(大正 25, 728d, n.15)

²²⁴ 〔相〕-【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 728d, n.15)

以是因緣故，當知諸法平等中，無分別故無凡夫人；但凡夫人，非實相、不離實相，凡夫實相即是聖人相。是故言：「不但凡夫、不離凡夫，乃至佛亦如是。」

柒、明平等相

（壹）諸法平等相，非有為、非無為

一、正說

須菩提以平等相大利益，欲知平等定相，是故問：「為是有為？為是無為？」

佛答：「非有為、非無為。」

二、釋因

（一）論主釋

何以故？若「有為」，皆是虛誑作法；

若「無為」，「無為法」無生住滅故無法，無法故不得名「無為」。

（二）引經說

1、二法相待成，相離不可得

因「有為」故有「無為」，如《經》中說：「離有為，無為不可得。」如離長（728b）無短，是相待義。

※ 因論生論：「離有為，無為不可得」之辨

問曰：「有²²⁵為法」是無常，「無為法」是常，云何言「離有為，無為不可得」？

答曰：「無為法」無分別故無相；若說常相，不²²⁶得言「無相」。

破有為法故名「無為」，更無異法。

如人閉在牢獄，穿牆得出；破壁是空，更無異空，空亦不從因緣生。

無為法亦如是，「有為法」中先有「無為」性，²²⁷破「有為」即是「無為」。

是故說「離有為，無為不可得」。

2、有為性、無為性無合散，悉皆為無相

是有為、無為性皆不合不散，一相，所謂「無相」。

（貳）以世諦故說，非以第一義

佛以世諦故說是事，非第一義。

²²⁵ 〔有〕－【石】。（大正 25，728d，n.1）

²²⁶ 不＋（可）【石】。（大正 25，728d，n.3）

²²⁷ 「有為法中先有無為性」、「破有為即是無為」即在說明「有為法實相即是無為」。

（1）參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉：

問曰：「虛空有相，汝不知故言無，無色處是虛空相。」

答曰：「不爾！無色是名破色，更無異法，如燈滅，更無法。」（大正 25，102c26-103a11）

（2）參見《大智度論》卷 72〈54 大如品〉：

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜相，隨順一切法無所障礙。」何以故？於般若波羅蜜亦不著。說不障礙因緣：「如虛空等故。」譬如壁中先有空相，小兒以橛釘之力少故不入，大力者能入；行者亦如是，色等諸法中自有如實相，智慧力少故不能令空，大智者能知，是故說：「諸法無礙如虛空平等。」（大正 25，563c24-564a2）

何以故？佛自說因緣：「第一義中無身、口、意行；有為、無為法平等，即是第一義。」

（參）菩薩於第一義中不動而利益眾生

觀是有為、無為法平等，亦不著一相。

菩薩於第一義中不動而利益眾生；方便力故，種種因緣為眾生說法也²²⁸。

²²⁸ 〔也〕－【宋】【宮】【聖】，也＋（釋第八十五品竟）【石】。（大正 25，728d，n.14）

《大智度論》卷 96

〈釋涅槃如化品¹第八十七〉²

（大正 25，728b18-731a6）

釋厚觀（2013.04.13）

【經】

壹、約法性平等論化眾生義³

（壹）以二空化導眾生⁴

一、須菩提問〔以第一義悉檀難〕

須菩提白佛言：「世尊！若諸法平等、無所為作，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，於平等⁵中不動而行菩薩事，以布施、愛語、利益、同事？」⁶

二、佛答〔以對治悉檀辨〕⁷

¹ 《大品經義疏》卷 10：「此下第二，明涅槃果。有人言：〈差別品〉明菩提，即智果，謂般若也；〈七譬品〉明無垢淨，顯解脫果；〈平等品〉辨正法等，是法身果，離三德也；今明此品，即是總明三德為涅槃果也！今明難^{*1}作如此義亦復可然，俱^{*2}《大經》三德別有其意；忽將配此，少成傷巧也。」（已新續藏 24，339b20-24）

※1 案：「難」或作「雖」。

※2 「俱」疑「但」。（已新續藏 24，339d，n.10）

² （大智度論釋涅槃如化品第八十七卷第九十六）十九字＝（大智度論卷第九十六釋第八十七如化品（訖八十八品上））二十三字【宋】【元】【宮】，＝（大智度論卷第九十六釋如化品第八十七）十七字【明】，＝（大智度論卷第九十六釋第八十六品訖八十七品）二十字【聖】，＝（大智度經品第八十六涅槃不如化）十四字【石】。（大正 25，728d，n.12）

³ 《大品經義疏》卷 10：「此品論諸法如化、不如化故，以目品之為二：第一、因^{*}上只菩提化眾生義，二者、正論諸法如化。」（已新續藏 24，339b24-c2）

※「因」一作「自」。（已新續藏 24，339d，n.11）

⁴ 《大品經義疏》卷 10：「初一問答，釋說二空，釋教意；二問答文，二空所以也！」（已新續藏 24，340b3-4）

⁵ 平等＋（法）【聖】【石】。（大正 25，728d，n.14）

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

爾時，具壽善現白佛言：「世尊！若諸法等，平等之性皆本性空；此本性空於一切法非能所作，云何菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，不動勝義，以四攝事饒益有情？」（大正 7，425b15-18）

⁷ 《大品經義疏》卷 10：

諸法既平等，菩薩但應住平等中，云何於平等中利物？佛答：眾生自知平等，菩提於不平等利物，如人病久自知治病得差，無俟藥四^{*1}也。然意謂此中問答，不相主對問家之：「平等是空、化物是有相礙，云何住空中得利物？」佛答品^{*2}應云：「菩薩空有不礙，不二故能空中化物。云何乃益？眾生自知空不？須菩提化耶解（云云）。歡論釋維問答，令二意：一者、空有相礙，不應住空化物；二者、諸法既空，不見化物不物，何故化物耶？此就第一義悉檀為問答。後如前眾生自知空，則菩薩不須化，不化良由眾生不知空故。須菩提化物也，此是用對治悉檀答也，答前同。次，空有無礙故，於平等中化物也，雖我相是人空他^{*3}也。一切助道法，名甘露；涅槃，是甘露住處也。故菩薩且令眾生入甘露性，復令得住甘露處也。」（已新續藏 24，339c5-18）

※1 案：「四」或作「師」。

（一）述成

佛告須菩提：「如是！如是！如汝所說⁸：『是諸法平等、無所作。』」⁹

（二）眾生無知故，以二空教化**1、示眾生空**

若是眾生自知諸法平等，佛不用神力，於諸法平等中不動而拔出眾生吾我想¹⁰，以空度五道生死乃至知者、見者相；

2、示法空

度（728c）色相乃至識相，眼相乃至意相，地種相乃至識種相；遠離有為性相，令得無為性相——無為性相即是空。」¹¹

（貳）明所用空：遠離一切法相，知諸法空¹²

須菩提言：「世尊！用何等空故一切法空？」

佛言：「菩薩遠離一切法相，用是空故一切法空。」¹³

貳、諸法如化，而隨機施教分別說**（壹）諸法如化無差別**

須菩提！於汝意云何？¹⁴若有化人作化人，是化¹⁵頗有實事不空者不？」

※2 案：「品」或作「曰」。

※3 案：「他」疑為衍字。

⁸ 說＝言【石】。（大正 25，728d，n.15）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是！如是！一切法等平等之性皆本性空，此本性空於一切法非能所作，然諸菩薩能為有情以布施等作饒益事。」（大正 7，425b18-21）

¹⁰ 想＝相【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，728d，n.16）

¹¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

若諸有情自知諸法皆本性空，則諸如來及諸菩薩不現神通作希有事，謂於諸法本性空中雖無所動，而令有情遠離種種妄想顛倒，謂令有情遠離我想、有情想乃至知者、見者想；亦令遠離色乃至識想，……無明乃至老死想；亦令遠離有為界想，住無為界，解脫一切生老病死。無為界者即諸法空，依世俗說名無為界。（大正 7，425b21-c2）

¹² 《大品經義疏》卷 10：

次問：「何等空故一切法空？」此問，不問十八空中用何物空，乃問眾人計空不同。或言：人空、法不空；或言：法空、人空，但微塵不空；或言：平等無空，如便中無馬。今菩薩用何等空而今一切即？佛答：「以畢竟空故，一切法空也。」而云「一切法自相離」者，於一切中生有所得相，則一切法空矣！（已新續藏 24，340a21-b4）

¹³ （1）《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

「是不有為之性空，云何為空？」

佛報言：「於諸相空。」（大正 8，141a24-26）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「由何空故說諸法空？」

佛告善現：「由想空故說諸法空。」（大正 7，425c2-3）

¹⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「須菩提於意云何」下第二，正明諸法如化，文為四，明^{※1}一切如化。「無^{※2}何」下第二，正明諸法如化、不如化，文為四：初、明一切如化，無化差別；第二、明一切法如化差別；第三、明涅槃不如化；第四、明涅槃如化。今是初。

「於意云何，如化不如化」者，須菩提為新發意菩薩聞上佛答：「一切法畢竟空」，心便驚，

須菩提言：「不也！世尊！是化人無有實事而不空。」¹⁶

「是空及化人二事不合不散¹⁷，以空空故空，不應分別是空、是化。

何以故？是二事等，空中不可得——所謂是空、是化。

所以者何¹⁸？須菩提！色即是化，受、想、行、識即是化，乃至一切種智即是化。」¹⁹

（貳）諸法如化而有差別²⁰

一、須菩提問〔依出世間法、涅槃及三乘聖者難〕

須菩提白佛言：「世尊！若世間法是化，出世間法²¹，所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八聖道分，三解脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法，并諸法果；及賢聖人，所謂須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，菩薩摩訶薩、諸佛。世尊！是法亦是化不？」²²

二、佛答

（一）總說諸法空如化

佛告須菩提：「一切法皆是化。

（二）別辨種種變化事

於是法中，有聲聞法變化，有辟支佛法變化，有菩薩摩訶薩法變化，有諸佛法變化，

故佛舉化答之：「諸法既如化，豈不定耶？汝現見化人，化人實畢竟空，凡聖法皆爾也。D5 空故，一切空者，十八空空諸法故，言如化；今復空此化法故言空也。（已新續藏 24，340b5-13）

※1「明」上一有「初」字。（已新續藏 24，340d，n.4）

※2 案：「無」或作「云」。

¹⁵ 化+（人）【聖】【石】。（大正 25，728d，n.17）

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

「復次，善現！於意云何？若變化身復作化事，此有實事而不空耶？」

善現對曰：「諸所變化都無實事，一切皆空。」（大正 7，425c3-6）

¹⁷ 《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉：

「不合不散」者是畢竟空義；如此中說「一相，所謂無相」。（大正 25，663b12-13）

¹⁸ 所以者何＝何以故【石】。（大正 25，728d，n.18）

¹⁹ （1）《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

佛報言：「於諸相空，幻師所化作人空不？幻化及空不合不散，以空空空，空及化人無能別者。何以故？俱空故。須菩提！五陰無不空者，以空故作是說言五陰空。」（大正 8，141a25-29）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「變化與空，如是二法非合非散；此二俱以空空故空，不應分別是空、是化。

所以者何？非空性中有空、有化二事可得，以一切法畢竟空故。復次，善現！無色非化，無受、想、行、識非化；諸是化者無不皆空。餘法、有情，應知亦爾。」（大正 7，425c6-11）

²⁰ 《大品經義疏》卷 10：「次下第二，明雖同是化，化義不同，故有六種變化：聲聞四諦道品為變化，乃至佛以十方[※]等為變化。煩惱能起種種業為煩惱變化，乘能得六道身為果變化。」（已新續藏 24，340b16-18）

※案：「方」或作「力」。

²¹ 法+（亦復是化不）【聖】【石】。（大正 25，728d，n.19）

²² 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「蘊、界、處等世間諸法及諸有情可皆是化，四念住等出世間法及諸有情豈亦是化？」（大正 7，425c11-13）

有煩惱法變化，有業因緣法變化。

(三) 結

以是因緣故，須菩提！一切法皆是化。」²³

(參) 為新發意者先分別生滅者如化、不生滅者不如化，後示本性空寂

一、為新發意者說有為如化、涅槃不如化

(一) 具生滅之法必是變化²⁴

須菩提白佛²⁵言：「世尊！是諸²⁶煩惱斷，所謂須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛；佛道，斷諸煩惱習——皆²⁷是變化不？」²⁸

佛告須²⁹菩提：「若有法生滅相者，皆是變化。」³⁰

(二) 為新發意者說無生滅之涅槃不如化

1、正明

須菩提言：「世尊！何等法非變化？」

佛言：「若法無生無滅，是非變化。」

須菩提言：「何等是不生不滅非變化？」

佛言：「無誑相涅槃，是法非變化。」³¹

2、釋因：為新發意者說「涅槃非如化」

(1) 須菩提問

「世尊！如佛自說³²：『諸法平等，非聲聞作、非辟支佛作、非諸菩薩摩訶(729a)

²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「一切世間、出世法等無非是化；然於其中，有聲聞化、有獨覺化、有菩薩化、有如來化、有煩惱化、有諸業化。由此因緣，我說一切皆如變化，等無差別。」(大正 7, 425c13-17)

²⁴ 《大品經義疏》卷 10：

論云：「凡聖德論皆是變化——垢果是凡化，淨果是聖化。D5 今於果中，開為二化也！」(卍新續藏 24, 340b19-20)

²⁵ 《大品經義疏》卷 10：「白佛」下第三，明一往，明無為法不如化。上論凡聖皆有為，故如化也。(卍新續藏 24, 340b21-22)

²⁶ [諸] — 【石】。(大正 25, 728d, n.20)

²⁷ [皆] — 【石】。(大正 25, 728d, n.21)

²⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「一切斷果，所謂預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺、如來永斷煩惱習氣相續，豈亦是化？」(大正 7, 425c17-19)

²⁹ [須] — 【石】。(大正 25, 728d, n.22)

³⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是諸法若與生滅二相合者亦皆是化。」(大正 7, 425c19-20)

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「何法不與生滅相合？」

佛告善現：「不虛誑法，即是涅槃，此法不與生滅相合，是故非化。」(大正 7, 425c22-24)

³² 《大品經義疏》卷 10：

「世尊！如佛自設^{*}」下第四，論涅槃如化也，然今云何始行人設涅槃不如化為？為最悟者皆如化，此是一種語耳！」(卍新續藏 24, 340b23-c1)

※案：「設」或作「說」。

薩作、非諸佛作，有佛、無佛諸法性常空。』性空即是涅槃，云何言『涅槃一法非如化』？」³³

（2）佛答

A、述成空義

佛告須菩提：「如是！如是！諸法平等，非聲聞所作，乃至性空即是涅槃。

B、明理：為新發意者而分別說

若新發意菩薩聞是一切法皆畢竟性空乃至涅槃亦皆如化，心則驚怖；為是新發意菩薩故，分別生滅者如化、不生滅者不如化。」³⁴

二、示新發意菩薩法性本空

須菩提白佛言：「世尊！云何教新發意菩薩，令知是性空？」

佛告須菩提：「諸法本有今無耶？」³⁵

【論】³⁶

壹、約法性平等論化眾生義

（壹）以二空化導眾生

一、略釋問答

（一）釋須菩提何以重問

問曰：是事佛先已答，³⁷須菩提今何以更問？所謂：「世尊！若諸法平等，無所作為，云何菩薩於諸法平等中不動而大利益眾生？」

答曰：以是事難解故，雖先說而更問。

又《經》將訖³⁸，佛說「深空，凡夫、聖人所不能行、所不能到」；³⁹是故須

³³ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

具壽善現復白佛言：「如世尊說：平等法性，一切皆空，無能動者，無二可得，無有少法非自性空。如何涅槃可說非化？」（大正 7，425c24-27）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

佛告善現：「如是！如是！如汝所說——無有少法非自性空，此自性空非聲聞作、非獨覺作、非菩薩作、非如來作、亦非餘作，有佛、無佛其性常空，此即涅槃；是故我說涅槃非化，非實有法名為涅槃可說無生無滅非化。復次，善現！我為新學諸菩薩說涅槃非化，非別實有不空涅槃，是故不應執此為難。」（大正 7，425c27-426a5）

³⁵ （1）《放光般若經》卷 20〈87 諸法妙化品〉：

佛報言：「於須菩提意云何？但有過去世，無有當來世耶？」（大正 8，141b16-17）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 478〈85 空性品〉：

爾時，善現便白佛言：「云何方便教誡、教授新學菩薩，令知諸法自性常空？」

佛告善現：「豈一切法先有後無而不常空！然一切法先既非有、後亦非無，自性常空，不應驚怖，應作如是方便善巧教誡、教授新學菩薩，令知諸法自性常空。」（大正 7，426a5-10）

（3）《大品經義疏》卷 10：

「本有今無耶」者，始行人聞涅槃亦空故生斷見；亦明涅槃本不有、今不無，何斷之有？生死亦然。（卍新續藏 24，340c4-5）

³⁶ 〔【論】〕—【宋】【宮】【聖】。（大正 25，729d，n.1）

³⁷ 《正觀》（6），p.219：參見《大智度論》卷 95（大正 25，724a-728b）。

³⁸ 訖（〈一〉）：1.絕止，完畢。（《漢語大詞典》（十一），p.46）

³⁹ 參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉（大正 25，724c24-28、727b14-27）。

菩提知一切法平等相定空，云何菩薩住是法中而能利益眾生？

「平等法」無作相，「利益」是有作相。

〔二〕略述佛答

佛可須菩提意，還⁴⁰以須菩提問而答——可其平等，答其利益眾生，所謂若眾生自知諸法平等畢竟空，佛無恩力。若病人自知將適⁴¹，則藥師無功。

二、更明問答深意佛答

〔一〕須菩提問〔以第一義悉檀難〕

須菩提復問：「若諸法實相畢竟空、無所能作，菩薩何以住是中而利益眾生？」

若菩薩用是平等利益眾生，則壞實相！

〔二〕佛答〔以對治悉檀辨〕

1、總明

佛答：「菩薩不以諸法實相利益眾生，但眾生不知畢竟空故，菩薩教詔⁴²令知。」

菩薩教化眾生，是為對治悉檀；須菩提以第一義悉檀⁴³無利益為難。

2、別說：以空破顛倒

〔1〕眾生空〔依愛多者立〕

佛答：眾生顛倒不知，佛但破其顛倒，不言是實。

是故菩薩住是平等相中，遠離我相乃至知者、見者相，是名「眾生空」；以是一切無吾我（729b）法，教化眾生。

〔2〕法空〔依見多者立〕

眾生有二種：一者、愛多，二者、見多。

愛多者，得是無我法，則生厭心、離欲；作是念：「若無我，何用餘物！」

見多者，雖知無我法，於色等法中戲論若常、若無常等；是故次說色相、五眾、十二入、十八界，乃至遠離有為性相，令得無為性相——無為性相即是空。是名⁴⁴「法空」。

〔貳〕明所用空：遠離一切法相，知諸法空

一、須菩提問

問曰：須菩提何⁴⁵以作是問：「用何等空故一切法空？」

⁴⁰ 〔還〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.2）

⁴¹ （1）適（尸、）：6.節制，調節。12.舒適，和暢。《漢書·王吉傳》：“吸新吐故以練臧，專意積精以適神，於以養身，豈不長哉！”顏師古注：“適，和也。”13.善，美好。《荀子·法行》：“瑕適並見，情也。”楊倞注：“適，玉之美澤調適之處也。”王先謙集解引郝懿行曰：“適者，善也。凡物調適謂之適，得意便安亦謂之適，皆善之意。故《廣韻》云：‘適，善也。’”（《漢語大詞典》（十），p.1160）

（2）案：「將適」，可解釋為「保養適宜、妥善處理」等意思。

⁴² 教詔：教誨，教訓。（《漢語大詞典》（五），p.450）

⁴³ 檀+（無檀）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.3）

⁴⁴ 〔名〕—【石】。（大正 25，729d，n.4）

⁴⁵ 〔何〕—【石】。（大正 25，729d，n.5）

答曰：「空」有種種：如火中無水、水中無火，亦是空；五眾中無我亦如是——或有「眾生空」，或有「法空」。

「法空」中，或有人言：「諸法雖空，亦不盡空，如色空中有微塵根本在。」是故須菩提問：「以何等空故，一切法空？」

二、佛答

佛答：「以無所得畢竟空故，遠離一切相。」

是故此中說眾生空、法空——是二空故，一切法無不空。

※ 因論生論：云何以「離相」明「空」

問曰：若爾者，此中何以說「離一切法相」？

答曰：一切法不可盡壞，但離其邪憶想，一切法自離。

如神通人壞色相故，則石壁無礙。

如佛說：「汝等當於五眾中修正憶念，斷貪欲，得正解脫。」

是⁴⁶故說「離相」。

貳、諸法如化，而隨機施教分別說

（壹）諸法如化無差別

一、以易解空喻難解空，明空如化無不空⁴⁷

須菩提聞是已，心驚：「云何一切法若大若小都無本實？凡夫人虛妄，可無實事；聖人應有少許實！」

須菩提雖是阿羅漢，深貴⁴⁸佛法，亦為新發意菩薩故問。

佛知須菩提意，欲明了是事，故說譬喻，反問須菩提：「於汝意云何？如化人復作化⁴⁹，⁵⁰是化有本實不空不？」

答言：「不也！是化無有實事而不空者。」

「空及化人二事，不合不散，皆空故，用空空故空。」

※ 因論生論：何以名「空空故空」

問曰：何以名為「空空故空」？

答曰：為破十八事實故有「十八空」⁵¹，破眾生心中變化空法故（729c）用「空空」。

⁴⁶ 〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，729d，n.6）

⁴⁷ 《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「諸法雖空而有分別，有難解空、有易解空，今以易解空喻難解空。復次，諸法有二種：有心著處、有心不著處。以心不著處解心著處。」（大正 25，105c1-4）

⁴⁸ 貴=敬【石】。（大正 25，729d，n.7）

⁴⁹ 化+（人）【石】。（大正 25，729d，n.8）

⁵⁰ （1）《中論》卷 3〈17 觀業品〉：「如世尊神通，所作變化人；如是變化人，復變作化人。如初變化人，是名為作者；變化人所作，是則名為業。諸煩惱及業，作者及果報，皆如幻與夢，如炎亦如響。」（大正 30，23b27-c3）

（2）印順法師，《空之探究》，p.262：「從變化人再起變化人的譬喻，只是為了說明，能幻化者與所幻化事，一切都是幻化那樣。幻化等譬喻，是譬喻眾緣所生法的；一切法是緣起的，所以一切如幻化——一切皆空。空是無自性的，也是假名有的，所以一切法如幻化等，不但是譬喻空的，也譬喻世俗有。」

⁵¹ 參見《大智度論》卷 31〈1 序品〉（大正 25，285b6-296b2）。

二、世間人皆知幻化是空，喻一切法皆如化

世間人皆知幻化法不久住、無所能作，故名空；是故言：「空空故空，不應分別是空、是化。」

凡夫人知變化是空、不實，謂餘法為實，是故以化為喻，當知餘法與化無異。如聖人所解，不得以化為喻，以無所分別故。

「一切法」名為五眾；佛言：「色、受、想、行、識無不是化，以空故。」

〔貳〕諸法如化而有差別**一、須菩提問**

須菩提白佛言：「世尊！凡夫法虛妄應如化，出世間法亦如變化耶？所謂四念處乃至十八不共法。」

若四念處法等從因緣邊生故如化，是法果——所謂涅槃，亦復如化耶？

若能起是行者——所謂須陀洹乃至佛，亦復如化耶？」

二、佛答**〔一〕總說諸法空如化**

佛答：「若有為、若無為及諸賢聖皆是⁵²化。」畢竟空故。

是義從初品已來處處廣說，是故言：「一切法空，皆如化。」

〔二〕別辨種種變事**1、明理：諸法雖空而各有因緣**

問曰：若一切法皆空、如化，何以故有種種諸法別異？

答曰：如佛所化及餘人所化，雖不實而有種種形像別異。

夢中所見種種亦如是，人見夢中好、惡事，有生喜者、有生怖者。

如鏡中像，雖無實事，而隨本形⁵³，像有好醜。

諸法亦如是，雖空而各各有因緣。⁵⁴

2、詳解諸變化**〔1〕總標：化法中有種種變化**

如佛此中說⁵⁵：「是化法中，有聲聞變化、有辟支佛變化、有菩薩變化、有佛變化、有煩惱變化、有業變化。是故一切法皆是變化。」

⁵² 〔是〕－【石】。(大正 25, 729d, n.9)

⁵³ 〔形〕－【聖】【石】。(大正 25, 729d, n.10)

⁵⁴ (1)《大智度論》卷 6〈1 序品〉：「是十喻，為解空法故。……諸法相雖空，亦有分別可見、不可見。譬如幻化象馬及種種諸物，雖知無實，然色可見、聲可聞，與六情相對，不相錯亂；諸法亦如是，雖空而可見、可聞，不相錯亂。」(大正 25, 101c8-22)

(2) 印順法師，《空之探究》，p.263：

幻化等譬喻，表示一切法是無自性空的，然在世俗諦中，可見、可聞，是不會錯亂的。世俗法中，因果、善惡、邪正，是歷然不亂的，不壞世間法相。在世間所知中，知道有些是空無有實的，如幻化等；但有些卻不容易知道是空的（難解空），所以說「易解空」——「十喻」，比喻難解（空）的虛偽不實。

⁵⁵ 說+（於）【石】。(大正 25, 729d, n.11)

(2) 別釋

A、聲聞法變化

「聲聞變化」者，三十七品、四聖諦，乃至三解脫門。何以故？聲聞人住持戒中，禪定攝心求涅槃，觀內外身不淨，是名身念處。如是等法，為涅槃故勤精進生起。是法本無而今有、已有還無——是為「聲聞變化」。

B、辟支佛法變化

「辟支佛變化」者，所謂觀十二因緣等諸法。所以者何？辟支佛智慧深於聲聞人故。

C、菩薩摩訶薩法變化

「菩（730a）薩變化」者，所謂六波羅蜜，及二種神通：報得及修得。

D、諸佛法變化

「佛法變化」者，三十二相、八十隨形好、十力、一切種智等無量佛法。

E、煩惱法變化

(A) 正明

「煩惱變化」者，煩惱起種種業：善、不善、無記業，畢定業、不畢定業，善、不善、無動業等無量諸業。

(B) 釋疑：煩惱是惡法，云何能生善業、無動業

問曰：諸煩惱是惡法，云何能生善業、無動業？

答曰：

a、常樂修布施（近因）；欲離欲界不淨身，常修禪定（遠因）

有二種因：一者、近因，二者、遠因。

人有我心，為後身當常⁵⁶樂故修布施，是近因；

為離欲界衰惱不淨身故修禪定，是為遠因。

b、凡夫皆以「我心」和合而造作業

復有人言：一切凡夫皆以我心和合故起業。

c、住「我心」（諸煩惱之根本）故起第六識

有人言：無有離我心起第六識，住我心故起第六識——我心即是諸煩惱根本。

※ 因論生論：垢淨不和合，云何言「住我心中能起善業」

問曰：煩惱是垢心，善心是淨心，垢、淨不得和合，何以言「住我心中能起善業」？

答曰：不爾！

一切心皆與慧俱生，⁵⁷無明心中亦應有慧；慧與無明相違法而一心中起。

⁵⁶ 當常=富【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，730d，n.1）

⁵⁷ （1）《大毘婆沙論》卷 42：「復次，此中因說心所，應說大地等法。謂大地法有十種：一、受，二、想，三、思，四、觸，五、欲，六、作意，七、勝解，八、念，九、三摩地，十、慧。」（大正 27，220a2-4）

（2）《大毘婆沙論》卷 42：

問：大地法等有何義耶？答：若法一切心中可得名「大地法」。謂若染污、不染污，若

淨、垢亦如是。

凡夫未得聖道，云何能得離我心而行善？

瞋等煩惱中，則不得行善；我心無記柔軟故，是故煩惱心中生善業、無動業，無咎⁵⁸。

F、業因緣法變化

(A) 釋義

「業變化」者，生一切果報法，所謂「六道」：惡業果報是三惡道，善業果報是三善道。

「惡業」有上、中、下：上者地獄，中者畜生，下者餓鬼。

「善業」亦有上、中、下：上者天，中者人，下者阿修羅等。

上善業有種種輕重等分別，上惡業亦有輕重差別。

次第輕重，如「地獄」中說；⁵⁹餘道，亦如〈分別業品〉中說。⁶⁰

(B) 釋疑

a、若從業有，何以言「變化」

問曰：若從業有，何以言「變化」？

答曰：

(a) 業如化主，在過去世中作今身變化

凡夫人見諸法不如化；聖人知畢竟空相故，以天眼觀眾生皆無有終、始⁶¹、中間。如化主⁶²遠處作⁶³變化；業亦如是，在過去世中（730b）作今身變化。

(b) 業用亦如變化事，愚者生憂喜，智者知無實

如變化事能種種令人生憂、喜、怖畏；智者觀之，皆無有實，而人橫生憂喜，是人可笑！業亦如是，是故說「業變化」。

b、依業別說種種變化

問曰：是諸變化皆業所作，何以不但說「業變化」？

答曰：

有漏、無漏，若善、不善、無記，若三界繫、不繫，若學、無學、非學非無學，若見所斷、修所斷、不斷，若在意地、若五識身，一切心中皆可得，故名「大地法」。大正 27，220b8-13)

⁵⁸ 咎=各【宮】。(大正 25，730d，n.2)

⁵⁹ 《正觀》(6)，p.219：參見《大智度論》卷 16 (大正 25，175c18-177c5)。

⁶⁰ 《正觀》(6)，p.307，n.183：《大智度論》在這裏引到〈分別業品〉，但《大品般若經》的 90 品，並沒有這樣的名稱；《大智度論》也沒有立此品名。不過，《大智度論》有引到原始佛典中的《分別業報經》卷 24 (大正 25，238b15-23)，而《大智度論》所引的這部經，可見諸漢譯《中阿含經》卷 44 (171 經)《分別大業經》(大正 1，706b12-708c28)；Majjhima, III, pp.207-215。參看 Lamotte (1970, p.1534, n.4)。

⁶¹ 終始=始終【元】【明】。(大正 25，730d，n.3)

⁶² 主=生【明】。(大正 25，730d，n.4)

⁶³ 作=化【元】【明】。(大正 25，730d，n.5)

〔a〕依「淨業、垢業」說

業有二種：淨業，垢業。

「淨業」者，聲聞變化乃至佛變化；

「垢業」是煩惱變化。

〔b〕依「凡夫業、聖人業」說

復次，有二種業：凡夫業，聖人業。

「凡夫⁶⁴業」是煩惱變化；

「聖人業」，須陀洹乃至佛。

〔c〕結

是故雖皆是業變化而廣分別，無咎。

〔三〕結

「是故，須菩提！當知一切法空皆如化。」

〔參〕為新發意者先分別生滅者如化、不生滅者不如化，後示本性空寂

一、為新發意者說有為如化、涅槃不如化

〔一〕具生滅之法必是變化，因緣生，無自性，畢竟空如化

須菩提復問：「世尊！是諸聖人煩惱斷，所謂須陀洹果乃至阿羅漢果、辟支佛道，斷一切煩惱習——是諸斷皆如化不？」

須菩提意：有為法虛誑故如變化，無為法真實無作故不應是化，是故問。

佛答：「一切法若生若滅皆如化。」

何以故？本無今有、今有後無，誑惑⁶⁵人心故。

佛意：一切從因緣生法皆無自性，無自性故畢竟空，畢竟空故皆如化。

〔二〕為新發意者說無生滅之涅槃不如化

1、正明

須菩提求諸法實相，意猶未息，故問佛：「何等法不如化？」

須菩提意謂：有一決定實法不如化，可依是法而精進求⁶⁶。

佛答：「有。若法無生無滅，即是非化。」

何者是？所謂「無誑相涅槃」。

是法無生故無滅，無滅故不能令人生憂。

佛分別一切有為法畢竟空皆如化，唯有涅槃一法非如化。

2、釋因：為新發意者說「涅槃非如化」

〔1〕須菩提問

爾時，須菩提白佛：「如佛說：『平等法，非佛所作，非聲聞、辟支佛所作，有佛、無佛諸法常住性空相。』性空相即是涅槃。」

⁶⁴ 夫+（人）【聖】【石】。（大正 25，730d，n.6）

⁶⁵ 惑=或【石】。（大正 25，730d，n.7）

⁶⁶ 〔求〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，730d，n.8）

須菩提意謂：深入般若波羅蜜中，涅槃亦空，上品中處處說；⁶⁷今佛何以說：「唯一涅槃不如化？」

是故引佛語為難：「諸法實相，性空法常住，諸佛（730c）但為人演說。性空者，即是涅槃。今何以於生滅法中別說『無誑相涅槃不如化』？」

（2）佛答：雖法性常空，為新學而分別說

佛答：「諸法平等常住，非賢聖所作。若新學菩薩⁶⁸聞則恐怖，是故分別說：生滅者如化，不生滅者不如化。」

※ 因論生論：佛何以說一切法都空，或說不都空

問曰：唯佛一人是無誑人，一切人皆於佛所欲求實事，今佛何以說「一切法都空」、或說「不都空」？

答曰：

A、引經說：為新發意菩薩，說涅槃不如化

佛此中自說因緣：「為⁶⁹新發意菩薩故，說『涅槃不如化』。」

※ 因論生論：性空不可轉，為可度眾生隨事而說

問曰：可為人故轉諸法相耶？

答曰：此中佛說「諸法相者性空」，性空云何可轉？

佛初得是諸法實相時，心但趣向涅槃寂滅。是時，十方諸佛、諸天請佛莫入涅槃：「一切眾生苦惱，當度脫之！」佛即受請，佛但為度眾生故住。以是故，知有可利益眾生，隨事為說。⁷⁰

B、為著涅槃眾生說「涅槃如化」，若無著心，說「涅槃非如化」

觀諸有為法虛誑故，涅槃為實、不變不異。

有新發意菩薩著是涅槃，因是著起諸煩惱；為斷是著故，說「涅槃如化」。若無著心，是時則說「涅槃非如化」。

C、約乘明：大小乘道有別

復次，有二道：小乘道、大乘道。

小乘論議，以涅槃為實；大乘論議，以利智慧深入故，觀色等諸法皆如涅槃。

D、結

是故二說無咎。

⁶⁷ 《正觀》（6），pp.219-220；參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉（大正 25，393c20-23），《大智度論》卷 55〈28 幻人聽法品〉（大正 25，449a4-9），《大智度論》卷 90〈80 實際品〉（大正 25，693a27-29）。

⁶⁸ 案：「新學菩薩」經中作「新發意菩薩」。

⁶⁹ 〔為〕—【石】。（大正 25，730d，n.9）

⁷⁰ 對於「佛說涅槃如化，又說涅槃不如化」的說明，參見印順法師，《中觀今論》，pp.221-222；《空之探究》，pp.263-265；《如來藏之研究》，pp.144-145；《印度佛教思想史》，pp.171-172；《華雨集》（四）〈契理契機之人間佛教〉，pp.19-21。

二、示新發意菩薩法性本空

（一）須菩提問

須菩提復問：「云何教化新發意菩薩，令知平等性空？」

須菩提意謂：性空⁷¹是凡夫人大怖畏處，聞性空無所有，如臨深坑⁷²。

何以故？一切未得道者，我心深著故，怖畏空法，作是念：「佛教人勤修善行，終歸入無所有中！」

以是故，須菩提問：「以何方便教誨是新發意者？」

（二）佛答

佛答：「諸法先有今無耶？」

佛意：以新發意者怖畏後當無故，說：「諸法先有今無耶？」

須菩提自了了知諸法先自無、今亦無，但以（731a）新發意⁷³者我見心覆故生驚怖；為除顛倒，令得實見，竟⁷⁴無所失；知諸煩惱顛倒實相，所謂「性空」，是時則無恐怖。

如是等法，應教新⁷⁵發意者：若諸⁷⁶法先有，以行道故無，應當恐怖；初自無故，不應恐怖，但為除顛倒耳。

⁷¹ 空 +（法）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，730d，n.10）

⁷² 坑 = 想【宮】。（大正 25，730d，n.11）

⁷³ 發意 = 學【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，731d，n.1）

⁷⁴ 竟：4.遍，全。5.調自始至終的整段時間。7.竟然。含出乎意料之意。8.一直。（《漢語大詞典》（八），p.385）

⁷⁵ 〔新〕－【石】。（大正 25，731d，n.2）

⁷⁶ 諸 = 謂【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.3）

〈釋薩陀波崙⁷⁷品第八十八〉⁷⁸
(大正 25, 731a7-733c21)

【經】

壹、明求般若應如薩陀波崙⁷⁹

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩求般若波羅蜜，當如薩陀波崙菩薩摩訶薩。是菩薩今在大雷音佛所行菩薩道。」

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相

(壹) 廣明求法之相

一、明求法感應

(一) 精誠致感空中聲應

1、內忘身命，外遺名利

須菩提白佛⁸⁰言：「世尊！薩陀波崙菩薩摩訶薩⁸¹云何求般若波羅蜜？」

佛言：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命，不求名利。⁸²

⁷⁷ 案：「薩陀波崙」，梵文：Sadāprarudita，或譯作「常啼」。

⁷⁸ 八+（上）【宋】【元】【宮】。（大正 25, 731d, n.7）

⁷⁹ 《大品經義疏》卷 10：「上第十既說方便自果，今第二結勸脩行，欲明其不虛說必宜行故也。兩品本意者，初品若欲受法奉修不復艱苦，要以得為期者，當知薩陀波崙差欲善死，大道不違法相，說禪^{*1}根緣有大利益者，當知曇無竭也。故初品就行法者為名，後品就說法者為目也。今就二品總開三段：第一初求般若如薩陀波羅^{*2}崙，第二於其求法之相，第三結勸修行。今是初文，所以有此品來者，論生起云：上品未明云何離始行菩薩令知生死涅槃悉如化？佛答：諸法本有今無耶？佛意：明性空非是難得雖知，諸法本性清淨，若能一心求者，必得薩陀婆崙即其人也，為此因緣故說此品。常啼三釋：一云：其人小現時好啼故，父母為之立字名曰常啼，此常啼是表菩薩大悲之相也。二解：此菩薩見惡世眾生老病死，大悲心，所以名常啼也。餘經云：常悲常悅即其人也。三解云：其人十日空困林中悲設，天龍鬼神為其立字名常啼也。今在大審^{*3}音佛所者，一解云：菩薩法無量，其人雖曠劫積行猶未得佛，故為菩薩也。二解：久成佛如文殊之流，為物故迹居不足地也。」（卍新續藏 24, 340c7-341a1）

※1「禪」疑「秤」。（卍新續藏 24, 340d, n.6）

※2「羅」字疑剩。（卍新續藏 24, 340d, n.7）

※3「審」應作「雷」。

⁸⁰ 《大品經義疏》卷 10：

「白佛」下第二，於其人求般若相為三三：第一、廣明其人求法之相使物喜之，二者、佛精苦求法故得具足聞。三、明聞科^{*1}益諸三昧。初中為二，第一、正明求法感應，二、明尋善知識。初中三感三應：第一、精誠致感空中聲應，二、悲啼致感空中佛現，三、得三昧感十方佛現。今初兩感兩應，明其內忘身命，外道^{*2}名利，故能感也；應中不觀有，誠從是東行，是觀也。「善^{*3}念」下是觀也，誠勿念內外，外是五塵，內是已^{*4}身，內外無空性，空不應念也。勿壞身相，此細誠也，是總身一異見有無皆壞身相也。色受想行勿壞別相也。問：空中聲聞應是誰聲耶？答：一解，佛菩薩天龍等愍云故應塵也；二解云，是常啼善友作鬼神，此鬼神又求佛道，以曉示之始如達善友，鬼神示須達令往見佛也。（卍新續藏 24, 341a2-14）

※1「科」應作「利」。

※2「道」疑「遺」。（卍新續藏 24, 341d, n.1）※案：「遺」或作「遣」。

※3「善」應作「莫」。

※4《卍新續藏》原作「已」，今作「己」。

⁸¹ 〔摩訶薩〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25, 731d, n.8）

2、勸誡

於空閑林中，聞空中聲言：『汝善男子！從是東行，莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食，莫念晝夜，莫念寒熱，莫念內外。

善男子！行時莫觀左右。汝行時莫壞身相，莫壞色相，莫壞受、想、行、識相。何以故？若壞是諸相，則於佛法有礙；若於佛法有礙，便往來五道生死中，亦不能得般若波羅蜜。』⁸³

3、發願

爾時，薩陀波崙菩薩報空中聲⁸⁴言：『我當從⁸⁵教！何以故？我欲為一切眾生作大明，欲集一切諸佛法，欲得阿耨多羅三藐三菩提故。』⁸⁶

4、正勸

(1) 勸重法

A、勸信三解脫門

薩陀波崙菩薩復聞空中聲言：『善哉！善哉！善男子！汝於空、無相、無作之法，應⁸⁷生信心；

B、勸離相求

以離相心求般若波羅蜜——離我相乃至離知者、見者相。

(2) 勸尊人

A、勸

⁸² 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

佛告善現：「常啼菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜多時，不惜身命，不顧珍財，不徇名譽，不希恭敬，而求般若波羅蜜多。」（大正 6，1059a26-28）

⁸³ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

彼常樂居阿練若處，歎然聞有空中聲曰：「咄！善男子！汝可東行，決定得聞甚深般若波羅蜜多。汝當行時，莫辭疲倦，莫念睡眠，莫思飲食，莫想晝夜，莫怖寒熱，於內外法心莫散亂。行時不得左右顧視，勿觀前後上下四維，勿破威儀，勿壞身相。勿動於色，勿動受、想、行、識；……勿動有為法，勿動無為法。何以故？善男子！若於諸法有所動者則於佛法不能安住，若於佛法不能安住則於生死諸趣輪迴，若於生死諸趣輪迴則不能得甚深般若波羅蜜多。」（大正 6，1059a28-c11）

⁸⁴ 《大品經義疏》卷 27：

「報空中聲」下第二，戒發三願：一者、一切眾生墮在無明暗，我為燃大智明；二、一切眾生有煩惱病，我欲集一切法藥；三者、一切眾生墮在邪道，我今為求無上道。第四、重應中，正是觀；觀中為二：初、重法，次、觀尊人。重法中，初、觀於三空生信；次、觀相心求。若離般若為二空，合三空為般若也。二空，入道之要，故先明也。離相求般若，經久^{*}唯明離人相；論解具明離人、法二相也。（卍新續藏 24，341a15-22）

※「久」一作「文」。（卍新續藏 24，341d，n.2）

⁸⁵ 從：15.聽從。（《漢語大詞典》（三），p.1001）

⁸⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩聞空中聲慇懃教誨，歡喜踊躍歎未曾有，合掌恭敬報空聲曰：「如向所言我當從教。所以者何？我當欲為一切有情作大明故，我當欲集一切如來、應、正等覺殊勝法故，我當欲證無上正等大菩提故。」（大正 6，1059c12-16）

⁸⁷ （汝）+應【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.11）

(A) 明真善友相

當遠離惡知識，當親近供養善知識。

何等是善知識？能說空、無相、無作、無生、無滅法及一切種智，令人心入歡喜信樂，是為善知識。⁸⁸

(B) 明近善友益

善男子！汝若如是行，不久當聞般若（731b）波羅蜜——若從經卷中聞，若從菩薩所說聞。

(C) 勸當知恩，視師如佛

善男子！汝所從聞是般若波羅蜜處，應生心如佛想。

善男子！汝當知恩，應作是念：「所從聞是般若波羅蜜者，即是我善知識。

我用聞是法故，疾得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，親近諸佛，常生有佛國中，遠離眾難，得具足無難處。」

善男子！當思惟籌量是功德，於所從聞法處，應⁸⁹生心如佛想。⁹⁰

B、誠**(A) 莫以世利心隨逐法師**

汝善男子！莫以世利心故隨逐法師，但為愛法、恭敬法故，隨逐說法菩薩。

(B) 勿見師過，當觀諸法實相無垢淨**a、知師方便受五欲**

爾時，當覺知魔事：

若惡魔與說法菩薩作五欲因緣，假為法故令受；若說法菩薩入實法門，以德力故受而無所染。

又以三事⁹¹故受是五欲——以方便力故，欲令眾生種善根故，欲與眾生同其事故。

⁸⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「汝善男子於諸惡友應方便遠離，於眾^{*}善友應親近供養。若能為汝善巧說空、無相、無願、無生、無滅、無染、無淨本寂之法，及能為汝示現教導讚勵慶喜一切智智，是為善友。」（大正 6，1059c22-26）

※案：《大正藏》作「眾」，《高麗藏》作「諸」（第 3 冊，818a15）。

⁸⁹ 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，731d，n.13）

⁹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

汝所從聞甚深般若波羅蜜多，當於是處起大師想，汝應知思念當重報。汝善男子應作是念：「我所從聞甚深般若波羅蜜多，是我最勝真實善友，我從彼聞是妙法故，速於無上正等菩提得不退轉，我由彼故得近如來、應、正等覺，常生諸佛嚴淨國土，恭敬供養諸佛世尊，聽聞正法植^{*1}眾德本，遠離無暇具足有暇，念念增長殊勝善根。」汝應思惟籌量觀察諸如是等功德勝利，於^{*2}為汝說甚深般若波羅蜜多菩薩法師，常應敬事如諸佛想。（大正 6，1059c28-1060a9）

※1「植」=「殖」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.1）

※2「於」=「能」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.2）

⁹¹ 《大品經義疏》卷 27：

次觀覺魔，此中有兩師：一者、魔作五欲亂說法者，弟子見之，但取其法，勿見師受欲過天^{*}，云：假為法故令受者，魔作五欲反為亂於師弟，而假託為法令受也。「若說法菩薩入實法門」下，此是高行之人，示受五欲，為利眾生，而無所訓，汝不應故行心意是不淨行師也。（卍新續藏 24，341b4-9）

※「天」一作「失」。（卍新續藏 24，341d，n.6）

汝於是中莫生污⁹²心，當起淨想！

自念：「我未知漚和拘舍羅⁹³，大師以方便法，為度眾生、令得福德故，受是諸欲，於智慧無著無礙，不為欲染。」⁹⁴

b、觀諸法實相無垢淨

善男子！即當觀諸法實相。諸法實相者，所謂一切法不垢不淨。何以故？一切法自性空，無眾生、無人、無我，一切法如幻、如夢、如響、如影、如炎、如化。

善男子！觀是諸法實相已，當隨法師，汝不久當成就般若波羅蜜。

(C) 若師對求法者都不顧念，亦莫生怨恨

復次，善男子！汝當復覺知魔事⁹⁵：若說法菩薩見欲受般若波羅蜜人，意不存念，汝不應起心⁹⁶怨恨；汝但當以法故恭敬，莫起厭懈怠，常應隨逐法師。』⁹⁷

【論】釋曰：

壹、明求般若應如薩陀波崙

(壹) 說薩陀波崙之因緣

一、述上品「云何教新發意菩薩性空法」

上品中說：「新發意菩薩云何教性空法？」性空法畢竟無所有空，難解難得故。

佛答：「法先有今無耶？」⁹⁸

佛意：性空法非難得難知。何以故？本來常無，更無新異，汝何以心（731c）驚謂為難得？是性空法雖甚深，菩薩但能一心勤精進，不惜身命，作如是一心求，便可得。

⁹² 污＝浮【石】。（大正 25，731d，n.14）

⁹³ 漚和拘舍羅：upāya-kauśalya，方便善巧。

⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「汝善男子應覺魔事，謂有惡魔為壞正法及法師故，以妙色、聲、香、味、觸境，慇懃奉施，時說法師方便善巧，為欲調伏彼惡魔故，令諸有情種善根故，現與世間同其事故，雖受彼施而無染著，汝於^{※1}此中莫生穢相^{※2}。應作是念：「我未能知說法菩薩方便善巧，此說法師善知方便，為欲調伏剛強有情，欲令有情植眾德本，俯同世事現受諸欲，然此菩薩不取法相，無著無礙曾無毀犯。」（大正 6，1060a11-19）
※1「於」＝「與」【明】。（大正 6，1060d，n.3）
※2「相」＝「想」【宋】【元】【明】。（大正 6，1060d，n.4）

⁹⁵ 《大品經義疏》卷 27：

「後^{※1}覺知魔事」者，第三誡也。脫重^{※2}住高名重德之師不領錄汝者，勿生怨恨；應自破慢，心自責：是我宿世罪報，得小人故，師不領錄也，非師過也。（已新續藏 24，341b9-12）

※1 案：「後」應作「復」。

※2 一無「重」字。（已新續藏 24，341d，n.7）

⁹⁶ 心＝生【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.15）

⁹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！於餘魔事汝應覺知，謂說法師見汝求請甚深般若波羅蜜多，都不眷念反加凌辱，汝於此中不應瞋恨，轉增愛重恭敬法心，常逐法師勿生厭倦。」（大正 6，1060a27-b1）

⁹⁸ 《正觀》（6），p.220：參見《大智度論》卷 96〈87 涅槃如化品〉：

須菩提白佛言：「世尊！云何教新發意菩薩，令知是性空？」

佛告須菩提：「諸法本有今無耶？」（大正 25，729a7-9）

二、此品舉薩陀波崙本生為證

此中說薩陀波崙本生為證。

佛法有十二部經⁹⁹，或因修妬路、偈經、本生經得度；今佛以本生經為證。

若有聞者，作是念：「彼人能得，我亦應得。」

是故說薩陀波崙菩薩本生因緣。

(貳) 釋經義**一、求般若應如薩陀波崙****(一) 略述**

佛告須菩提：「菩薩求般若波羅蜜，應如¹⁰⁰薩陀波崙。」

(二) 釋疑**1、般若無相，行禪尚難得，況散心求覓**

問曰：若般若波羅蜜無相、畢竟空，行禪定猶尚難得，何況憂愁¹⁰¹啼哭散心求覓而當可得！

答曰：為新發意菩薩說薩陀波崙。

2、薩陀波崙得無量三昧，云何名「新發意」

問曰：若薩陀波崙是新發意，十方諸佛云何現在其前，得諸三昧？¹⁰²不惜身，又¹⁰³見曇無竭，復得無量阿僧祇三昧¹⁰⁴，云何名「新發意」？

答曰：新學菩薩有二種：一者、深心著世間樂，軟¹⁰⁵心發意；二者、深心發意，不著世間樂¹⁰⁶。

軟心發意者，佛不以為發心；深心發意者，乃名為發心。

如聲聞法中，佛語二比丘：「於我法中，乃至無如毛釐¹⁰⁷煖法。」¹⁰⁸

⁹⁹ 參見《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「十二部經：修多羅、祇夜、受記經、伽陀、優陀那、因緣經、阿波陀那、如是語經、本生經、廣經、未曾有經、論議經。」（大正 25，306c17-19）

¹⁰⁰ 〔應如……蜜〕十四字—【宮】。（大正 25，731d，n.17）

¹⁰¹ 愁＝悲【石】。（大正 25，731d，n.18）

¹⁰² （1）《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉：「是時，薩陀波崙菩薩於是處住念曇無竭菩薩，一切法中得無礙知見已，即得無量三昧門現在前，所謂諸法性觀三昧，……見諸佛三昧。薩陀波崙菩薩住是諸三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。」（大正 25，735a1-24）

（2）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27（大正 8，417c19-418b1）。

¹⁰³ 又＝及【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.19）

¹⁰⁴ （1）《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩及長者女并五百侍女、到曇無竭菩薩摩訶薩所，散天曼陀羅華，頭面禮畢，退坐一面。曇無竭菩薩見其坐已，告薩陀波崙菩薩言：「善男子！諦聽！諦受！今當為汝說般若波羅蜜相。……」是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上得諸三昧，所謂諸法等三昧，……諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。（大正 25，750b25-751a3）

（2）參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈89 法尚品〉（大正 8，423a23-c5）。

¹⁰⁵ （1）軟＝湏【石】*。（大正 25，731d，n.20）

（2）軟：3.無力。4.形容不堅定，容易被感動或動搖。（《漢語大詞典》（九），p.1226）

¹⁰⁶ 〔樂〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.21）

¹⁰⁷ 毛釐：猶毫厘。形容極微小。（《漢語大詞典》（六），p.1006）

佛觀是煖法最為微小，凡人觀之以為大；譬如國王，見一張氈¹⁰⁹，不以為多，貧者見之以為多。

以一心不惜身故，說薩陀波崙為證。

二、薩陀波崙已從曇無竭得諸三昧，今何故在大雷音佛所修菩薩行

問曰：若薩陀波崙菩薩能作如是苦行、從曇無竭得諸三昧，應當作佛，今何以故在大雷音佛所修菩薩行？

答曰：佛法無量無邊，若千萬阿僧祇劫修勤苦行尚不可得，何¹¹⁰況薩陀波崙一世苦行！

復有菩薩具足菩薩道、十力、四無所畏等，為眾生故住世間，未取實際，如文殊師利等；薩陀波崙或能如此，故未作佛。

菩薩三昧如十方國土（732a）中塵數，薩陀波崙所得六萬三昧何足為多！

三、釋「大雷音佛」

「大雷音佛」者，應如大龍王將欲降雨，震大雷音，鳥雀、小虫悉皆怖畏；是佛初轉法輪時，十方眾生皆發心，外道邪見皆恐怖懾伏，是故天人眾生稱佛為「大雷音」。是佛今現在。

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相

（壹）廣明求法之相

一、明求法感應

（一）精誠致感空中聲應

1、內忘身命，外遺名利

（1）須菩提問

A、舉經文

須菩提問：「薩陀波崙菩薩摩訶薩云何求般若波羅蜜？」

B、釋疑

（A）薩陀波崙未得不退轉，為何稱為「菩薩摩訶薩」

¹⁰⁸ （1）參見《阿毘達磨發智論》卷 1：「云何煖？答：若於正法毘奈耶中，有少信受[※]，如世尊為馬師、井宿二苾芻說：此二愚人，離我正法及毘奈耶，譬如大地去虛空遠。此二愚人，於我正法毘奈耶中，無少分煖。」（大正 26，919a5-8）

※受=愛【宋】【元】【明】【宮】。（大正 26，919d，n.1）

（2）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 6：

此中尊者引經為證，如世尊為馬師、井宿二苾芻說：「此二愚人離我正法及毘奈耶，譬如大地去虛空遠。此二愚人於我正法毘奈耶中，無少分煖。」此經文句雖已隱沒，而作論者以願智力引之為證。（大正 27，28b6-10）

（3）《中阿含經》卷 51〈2 大品〉：

世尊告曰：「阿濕貝[※]！弗那婆修！有法名四句，我欲為汝說，汝等欲知耶？」

阿濕貝及弗那婆修白曰：「世尊！我等是誰？何由知法？」

於是，世尊便作是念：「此愚癡人！越過於我此正法、律極大久遠。」（大正 1，752b10-14）

※貝=具【宋】【元】【明】。（大正 1，749d，n.14）

¹⁰⁹ 氈=疊【聖】【石】。（大正 25，731d，n.22）

¹¹⁰ 〔何〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，731d，n.24）

問曰：薩陀波崙未得阿鞞跋致，何以故名「菩薩摩訶薩」¹¹¹？

答曰：以有大菩薩故，小者亦名大。

又以其雖未得實智慧而¹¹²能深念般若波羅蜜故，不惜身命、有大功德故，亦名¹¹³「菩薩摩訶薩」。

〔B〕何以名為「薩陀波崙」

問曰：何以名「薩陀波崙」(Sadāprarudita) (「薩陀」秦言常，「波崙」¹¹⁴名啼)？為是父母與作名字？是因緣得¹¹⁵名字？

答曰：

a、幼時喜啼故

有人言：以其小時喜啼，故名「常啼」¹¹⁶。

b、見眾生苦為之悲泣故

有人言：此菩薩行大悲心¹¹⁷柔軟故，見眾生¹¹⁸在惡世，貧窮、老病、憂苦，為之悲泣，是故眾人號為「薩陀波崙」。

c、雖聞空中教聲，卻未問當從誰聞般若，因啼哭七日故天龍鬼神號曰「常啼」

有人言：是菩薩求佛道故，遠離人眾，在空閑處，求心遠離，一心思惟籌量，勤求佛道，時世無佛。

是菩薩世世行慈悲心，以小因緣故，生無佛世。

是人悲心於眾生，欲精進不失，是故在空閑林中。

是人以先世福德因緣，及今世一心、大欲、大精進——以是二因緣故，聞空中教聲，不久便滅。即復心念：「我云何不問？」以是因緣故，憂愁啼哭，七日七夜。因是故，天、龍、鬼神號曰「常啼」。

〔2〕佛答

佛答須菩提：「過去世有薩陀波崙菩薩，不惜身命，不貪財利。」

2、勸誡

〔1〕聞空中聲

A、略述經文

「求般若波羅蜜時，在空閑林中，聞空中聲，到空林中」，如上說。¹¹⁹

¹¹¹ 關於「菩薩摩訶薩」，參見《大智度論》卷4〈1 序品〉(大正25, 86a13-c16)釋「菩提薩埵」義，《大智度論》卷5〈1 序品〉(大正25, 94a19-95b29)釋「摩訶薩」義。

¹¹² 而=以【石】。(大正25, 732d, n.3)

¹¹³ 名=為【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.4)

¹¹⁴ 案：《大正藏》原作「論」，《高麗藏》作「論」(第14冊, 1342c17)，為與其他《大正藏》用字統一，今作「崙」。

¹¹⁵ 〔得〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.8)

¹¹⁶ 啼+ (復)【石】。(大正25, 732d, n.9)

¹¹⁷ 〔心〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正25, 732d, n.10)

¹¹⁸ 生+ (生)【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正25, 732d, n.11)

¹¹⁹ 參見《大智度論》卷96〈88 薩陀波崙品〉：

於空閑林中，聞空中聲言：「汝善男子！從是東行，莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食，莫念

B、辨難：明空中聲及其因緣

問曰：空中聲為是何聲？

答曰：

（A）時無佛法，諸佛菩薩等欲示此人得般若故空中發聲

若諸佛、菩薩、諸天、龍王憐（732b）愍眾生故，見是不著世間法、一心求佛道，以時無佛法，欲示其得般若因緣故，空中發聲。

（B）菩薩的前世善緣人，今世亦求佛道故發聲

有人言：是薩陀波崙先世善¹²⁰因緣人¹²¹，在此林中作鬼神，見其愁苦。以其是先世因緣故，又是神亦求佛道——以是二因緣故發聲。

如蜜膊婆羅門為須達多至王舍城，詣¹²²大長者家求兒婦時，蜜膊於王舍城大婆羅門眾中，飲食過度，腹脹而死，作鬼神，於王舍城城¹²³門上住。

須達多聞是婆羅門已死，自往長者家宿。

長者於後夜起，辦具飲食。

須達多問言：「汝有何事？為欲娶¹²⁴婦嫁女？為欲請大國王？為是邑¹²⁵會？何其忽忽營事乃爾？」

長者答言：「我欲請佛及僧。」

須達多聞佛名，驚喜毛豎。

長者先得道跡，為其廣說佛德。

須達多聞已，愛樂情至，甚欲見佛。乘念佛心而小睡，以念佛情至故，須臾便覺，夜見¹²⁶月光，謂為日出，即起趣門，見城門已開——王舍城門初夜未閉，為客來故；後夜早開，為客去故。既見門開¹²⁷，即直向佛。

佛時在寒林中住。

於其¹²⁸中路，月沒還闇，須達多心悔躊躇¹²⁹，欲還入城。

晝夜，莫念寒熱，莫念內外！善男子！行時莫觀左右！汝行時莫壞身相，莫壞色相，莫壞受、想、行、識相！何以故？若壞是諸相，則於佛法有礙；若於佛法有礙，便往來五道生死中，亦不能得般若波羅蜜。」（大正 25，731a13-20）

¹²⁰ 善+（根）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.12）

¹²¹ 〔人〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.13）

¹²² 詣：1.晉謁，造訪，2.前往，到。（《漢語大詞典》（十一），p.197）

¹²³ 城=安【宋】【元】【明】【宮】*，城=西【石】。（大正 25，732d，n.15）

¹²⁴ 娶=取【聖】【石】。（大正 25，732d，n.16）

¹²⁵ （1）邑=色【宮】【聖】。（大正 25，732d，n.17）

（2）邑：5.人民聚居之處。大曰都，小曰邑。泛指村落、城鎮。（《漢語大詞典》（十），p.576）

（3）「邑會」，參見「義邑」：北魏初期至隋唐之際，存在於江北地方，以在家佛教徒為中心而結成之信仰團體。又作法義、邑義、邑會、社邑、義社。此類名稱常見之於造像銘中。雲崗、龍門、天龍山等著名石窟於造像之初，即由此類信仰團體共同出資。彼等以所造尊像為信仰中心，主要活動有齋會、誦經、寫經等。為一種極具組織性之信仰團體。（《佛光大辭典》（六），p.5568.2）

¹²⁶ 見+（有）【石】。（大正 25，732d，n.20）

¹²⁷ 門開=開門【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，732d，n.21）

¹²⁸ 〔其〕—【聖】【石】。（大正 25，732d，n.22）

時蜜膊神放身光明，照諸¹³⁰林野，告言：「居士！居士！莫怖莫畏，直¹³¹去莫還，去得大利！」如彼經偈中¹³²廣說。

須達多見佛，得須陀洹道，請佛及僧於舍衛城¹³³，盡形供養。

佛令舍利弗為須達師，於舍衛作精舍。¹³⁴

如須達知識神示導，薩陀波崙知識示導亦如是，是故見其愁苦而示導之。

(2) 釋求法莫念疲極等義

A、略述經文

作是言：「善男子！汝從是東行，行時莫念疲極等。」

B、釋義

(A) 釋「莫念疲極，莫念睡眠，莫念飲食」

問曰：疲極、飢渴（732c），交¹³⁵來切身¹³⁶，云何不念？

答曰：大¹³⁷欲精進力故，一心愛樂佛道，不惜身命。

休息、飲食等皆是助身法。是事雖來，不為亂心，知皆虛誑無常、無實，如怨、如賊¹³⁸，但為身樂故，何足存念！莫為飢渴、疲極等故而捨佛道！

(B) 釋「莫念晝夜」

「莫念晝夜」者，莫念：「晝是行法，夜應止息。」

實無晝夜，所以者何？日依須彌，影翳¹³⁹故名夜。

(C) 釋「莫念內外」

「莫念內外」者，眾生多著內法。

「內法」名身，「外法」名五欲。

內外法不定，性空故，不應著。

(D) 釋「莫觀左右」

「莫觀左右」者，

人散心行道故，左右顧看；行者無緣觀後，當前則不得¹⁴⁰不視，故但言「莫左右顧看」。

¹²⁹ 躊躇（イヌノ イヌノ）：1.躑躅，徘徊不進。2.猶豫，遲疑不決。（《漢語大詞典》（十），p.563）

¹³⁰ 諸＝於【石】。（大正 25，732d，n.24）

¹³¹ 直＝但【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.26）

¹³² 偈中＝中偈【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.27）

¹³³ 〔城〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.28）

¹³⁴ （1）參見《雜阿含經》卷 22（592 經）（大正 2，157b18-158b23）。

（2）須達多見佛。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

¹³⁵ （1）交＝火【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.31）

（2）交：3.錯雜，交錯。14.俱，皆。（《漢語大詞典》（二），p.327）

¹³⁶ 切身：1.迫身。謂身為外界所迫。（《漢語大詞典》（二），p.559）

¹³⁷ 大＝是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.33）

¹³⁸ 如怨如賊＝如賊如怨【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，732d，n.35）

¹³⁹ 翳：（一、）：2.遮蔽，隱藏，隱沒。（《漢語大詞典》（九），p.676）

¹⁴⁰ 得＝視【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.37）

復次，惡¹⁴¹魔常惑亂行者，或作種種形、或作好色、或作畏¹⁴²獸，在道左右，故言「莫觀」。
是皆止其麤念。

〔E〕釋「莫壞身相、色等相」

「莫壞身相、色等相」者，
五眾和合故假名為身。若說別更決定有身法，是則壞身相；若著無身法，是亦壞身相。離是一異、有無等邊，行於中道，則疾得阿耨多羅三藐三菩提。是故說「莫壞身相」等。

此中佛自說因緣：「若壞是諸相，則於¹⁴³佛法有礙；佛法有礙者，則往來五道生死中，不能得般若波羅蜜。」

3、發願

〔1〕發三種願

薩陀波崙報空中聲言，而自說因緣，所謂：「薩陀波崙⁽¹⁾見一切眾生墮在無明黑闇中，我欲為然智慧光明；⁽²⁾一切眾生有一切煩惱，我欲設一切佛法藥¹⁴⁴；⁽³⁾一切眾生皆墮邪道，我為是眾生故求無上道。」

〔2〕釋「我當從教」

是三種願，得般若波羅蜜則能具足，是故言「受教」。

問曰：薩陀波崙不見其形，但聞其聲，何以便言「受教」？

答曰：人所求事急故，聞聲則應；薩陀波崙亦如是。

復次（733a），聞其所說理好，則知其人亦好故，不須眼見；如黑闇中有種種眾生，眼雖不見，聞其聲，則知其種類。

4、正勸

〔1〕勸重法

A、勸信三解脫門

爾時，空中聲復讚言：「善哉！」

以其雖不見形而能信受善語故。

又復以¹⁴⁵其欲度一切眾生故，求阿耨多羅三藐三菩提，心不懈息¹⁴⁶。

如是等因緣故，讚言「善哉」。

「於三解脫門中應生信心」者，是門，諸法實相所入門；離是三門，皆是虛誑、無有實者。汝雖未得，應生大信根力；信根力故，漸具諸根。

¹⁴¹ 〔惡〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.38）

¹⁴² 畏＝惡【石】。（大正 25，732d，n.39）

¹⁴³ 於＝作【聖】。（大正 25，732d，n.40）

¹⁴⁴ 藥＝樂【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，732d，n.42）

¹⁴⁵ 〔以〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.1）

¹⁴⁶ （不）＋息【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.2）

B、勸離相求

「以離相心求般若波羅蜜」者，所謂觀諸法畢竟空，離眾生相、離法相。

※ 釋疑：三解脫門攝在般若中否

問曰：三解脫門攝在般若中不？若攝，何以別說？若不攝，云何經中說：「一切助道法皆攝在般若中？」¹⁴⁷

答曰：一切法皆入般若中。

人皆畏苦，故求解脫，是故於般若分¹⁴⁸中，前說三解脫門。

以何因緣得此解脫？離諸二邊——所謂眾生相、法相，行般若波羅蜜。

(2) 勸尊人**A、勸****(A) 明真善友相****a、教示親近善知識**

問曰：初教「精進」，後教「三解脫門、般若」；今復欲為何事故，教「親近善知識」？

答曰：雖有好法，若無教者，行時多錯；譬如雖有好藥，亦須良醫。

又薩陀波崙是新發意菩薩，般若波羅蜜甚深，云何但聞空中略教而能自具足？

是故教語「親近善知識」。

b、略說二種善知識

「善知識」義，如先說。¹⁴⁹

今略說二相是善知識：一者、教一心向薩婆若，二者、教空、無相、無作、無生、無滅等般若波羅蜜法。

(B) 明近善友益〔二處有般若〕

若能如是行，不久得般若波羅蜜；如藥師為病者說服藥法，「汝能如法服，病則得差¹⁵⁰。」

¹⁴⁷ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈24 會宗品〉：「須菩提！是諸餘善法、助道法——若聲聞法、若辟支佛法、若菩薩法、若佛法，皆攝入般若波羅蜜中。」(大正 8, 266c21-23)

(2) 《大智度論》卷 52〈24 會宗品〉：「何等三乘助道法攝在般若中？所謂六波羅蜜，三十七品，三脫門，佛十力、四無所畏、四無礙智、大慈大悲、十八不共法、無錯謬相、常捨行。此中三十七品、三脫門，是三乘共法；六波羅蜜，是菩薩法；十力乃至常捨行，是佛法。」(大正 25, 430a17-22)

¹⁴⁸ 分+ (別)【石】。(大正 25, 733d, n.3)

¹⁴⁹ 《正觀》(6), p.221；參見《大智度論》卷 44 (大正 25, 378a28-b1)；《摩訶般若波羅蜜經》卷 4〈11 幻覺品〉(大正 8, 240c7-241a2)，《摩訶般若波羅蜜經》卷 15〈52 知識品〉(大正 8, 331b12-c18)；《放光般若經》卷 3〈13 問幻品〉(大正 8, 17c13-24)，《放光般若經》卷 12〈53 隨真知識品〉(大正 8, 80b18-c10)；《光讚般若經》卷 4〈10 幻品〉(大正 8, 176a4-c11)。

¹⁵⁰ (1) 差=瘥【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 733d, n.6)

(2) 差(彳𠂔)：病除。(《漢語大詞典》(二), p.973)

「若從經卷聞，從菩薩說聞」者，遣薩陀波崙至曇無竭菩薩所，彼中二處有般若：(733b) 一、寶臺上金牒¹⁵¹書，二、曇無竭所說。

若人福德多者，從曇無竭所說聞；福德少者，從經卷聞。

〔C〕勸當知恩，視師如佛

「於師生佛想」，以能教佛道因緣故。

世間小人¹⁵²，因緣事訖，則忘其恩義，作是念：「如人乘船度水，既到彼岸，何用船為？」

是故說：「汝當知恩！應作是念：『所從聞般若者，即是我善知識。』」

一切諸利中，般若利最勝；行是般若，疾得阿耨多羅三藐三菩提不退轉。

又復行般若因緣故，親近諸佛，常生有佛國中，離於八難¹⁵³，值佛在世。

菩薩應作是念：「我得如是等諸功德，皆從般若得；般若波羅蜜從師而得，是故視師如佛想。」

B、誠

〔A〕莫以世利心隨逐法師

有人能說般若波羅蜜者，有大福德，多知識，多得供養；弟子初為般若故隨逐，後漸漸為供養利。是故說：「莫以世利故隨¹⁵⁴逐法師。」

〔B〕勿見師過，當觀諸法實相無垢無淨

問曰：何以不但說親近善知識，而說是種種因緣？

答曰：

a、知師方便受五欲

有人既得善知識，不得其意，反成讎隙¹⁵⁵而墮地獄，更相謗毀故。

唯佛一人無有過失，餘人誰能無者？

若¹⁵⁶弟子見師之過若實、若虛，其心自壞，不復能得法利。

是故空中聲教：若見師過，莫起嫌¹⁵⁷恨！

¹⁵¹ 牒：1.古代可供書寫的簡札。《漢語大詞典》（六），p.1048）

¹⁵² 小人：5.識見淺狹的人。6.人格卑鄙的人。《漢語大詞典》（二），p.1586）

¹⁵³ 《長阿含經》卷9（10經）《十上經》：「云何八難解法？謂八不閑妨修梵行。云何八？如來·至真出現於世，說微妙法，寂滅無為，向菩提道，⁽¹⁾有人生地獄中，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真出現於世，說微妙法，寂滅無為，向菩提道，⁽²⁾而有眾生畜生中、⁽³⁾餓鬼中、⁽⁴⁾長壽天中、⁽⁵⁾邊地無識，無佛法處，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真、等正覺出現於世，說微妙法，寂滅無為，向菩提道，⁽⁶⁾或有眾生生於中國，而有邪見，懷顛倒心，惡行成就，必入地獄，是為不閑處，不得修梵行。如來·至真、等正覺出現於世，說微妙法，寂滅無為，向菩提道，⁽⁷⁾或有眾生生於中國，聾、盲、瘖瘂不得聞法修行梵行，是為不閑。⁽⁸⁾如來·至真、等正覺不出世間，無有能說微妙法，寂滅無為，向菩提道，而有眾生生於中國，彼諸根具足，堪受聖教，而不值佛，不得修行梵行，是為八不閑。」（大正1，55c5-21）

¹⁵⁴ 〔隨〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正25，733d，n.7）

¹⁵⁵ （1）隙=鄰【宋】【元】【明】【宮】【石】，〔隙〕—【聖】。（大正25，733d，n.9）

（2）讎隙：仇恨，怨恨。《漢語大詞典》（十一），p.907）

¹⁵⁶ 〔若〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正25，733d，n.10）

汝應作是念：「我先世福德不具足故，不得值佛，今值是雜¹⁵⁸行師；我不應念其過失，而自妨失般若！師之過失，不著於我，我但從師受般若波羅蜜法。」

如¹⁵⁹狗皮囊盛好寶物，不應以囊故而棄其寶；
如罪人執燭照道，不可以人罪故不受其明，自墜溝壑¹⁶⁰；
又如行，遣¹⁶¹小人¹⁶²導道，不可以人小故不隨其語。
如是等因緣，不應遠離於師。

師若實有罪，(733c) 尚不應離，何況此中魔作因緣，令說法者有深妙五欲！令弟子不染¹⁶³著法，說法者以方便故現受。

「方便」者，所謂欲令眾生種福德因緣，亦為同事攝眾生故。

b、觀諸法實相無垢淨

復有諸菩薩通達諸法實相故，無所障礙、無有過罪；雖作¹⁶⁴過罪，亦無所妨。如人年壯¹⁶⁵力盛，腹中大熱¹⁶⁶，雖食不適飲食，不能生病；又如有好藥，雖被¹⁶⁷惡毒，不能為害。

c、結

如是等因緣故，「汝於師所，莫起嫌恨而自失般若！」如經中說。

(C) 若師對求法者都不顧念，亦莫生怨恨

復有說法者持戒清淨、離於五欲、多知多識、有好名聞、威德尊重，弟子受¹⁶⁸法而不顧錄¹⁶⁹，「汝於是中莫生怨恨！當作是念：『我宿世罪故，今為小人¹⁷⁰，師不輕我，我自無福，不能得¹⁷¹道。又我於師所，應破憍慢，以求法利。』」

¹⁵⁷ 嫌＝慊【石】*（*1）。（大正 25，733d，n.11）

¹⁵⁸ 雜＝襍【明】。（大正 25，733d，n.12）

¹⁵⁹ （譬）＋如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.13）

¹⁶⁰ （1）壑＝塹【石】。（大正 25，733d，n.14）

（2）溝壑：1.山溝。（《漢語大詞典》（六），p.3）

¹⁶¹ （1）遣＝道【宮】。（大正 25，733d，n.15）

（2）遣：1.派遣，差遣。（《漢語大詞典》（十），p.1135）

（3）行遣：處置，發落。宋 蘇軾《與朱鄂州書》：“若依律行遣數人，此風便革。”（《漢語大詞典》（三），p.915）

（4）印順法師，《大智度論》（標點本），p.3589：「遣」疑是「遠」字之誤。

（5）案：若作「遠」，則標逗為「又如行遠，小人導道」。

¹⁶² 小人：8.舊指僕隸。《論語·陽貨》：“唯女子與小人為難養也。”朱熹集注：“此小人亦謂僕隸下人也。”9.小孩子。（《漢語大詞典》（二），p.1586）

¹⁶³ 染＝深【石】。（大正 25，733d，n.16）

¹⁶⁴ 作＝有【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.17）

¹⁶⁵ 年壯＝壯年【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.18）

¹⁶⁶ 大＝火【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，733d，n.19）

¹⁶⁷ 被：12.蒙受，遭受，領受。（《漢語大詞典》（九），p.55）

¹⁶⁸ 受：3.習學。（《漢語大詞典》（二），p.880）

¹⁶⁹ 顧錄：顧念收納。（《漢語大詞典》（十二），p.365）

¹⁷⁰ 小人：2.舊時男子對地位高於己者自稱的謙詞。4.古時老師對學生的稱呼。《孔子家語·觀周》：

有如是等種種諸師，菩薩為求般若波羅蜜故，但一心恭敬，不應¹⁷²念其長短¹⁷³。若能如是忍辱、於師一心不起增減者，汝於師所盡得妙法；如完牢之器，所受不漏。

※ 續下經文：常啼受教已，東行訪善士

「薩陀波崙聞空中聲¹⁷⁴已，從是東行」，如經中廣說。¹⁷⁵

“孔子既讀斯文也，顧謂弟子曰：小人識之，此言實而中，情而信。”（《漢語大詞典》（二），p.1586）

¹⁷¹ 道＝近【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，733d，n.20）

¹⁷² 〔應〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.21）

¹⁷³ 長短：3.長處和短處。5.偏指短處、錯誤之處。（《漢語大詞典》（十一），p.599）

¹⁷⁴ 〔中〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，733d，n.22）

¹⁷⁵ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：

爾時薩陀波崙菩薩受是空中教已，從是東行。不久，復作是念：「我云何不問空中聲：『我當何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？』」是時即住，啼哭憂愁，作是念：「我住是中過一日一夜，若二三四五六七日七夜，於此中住，不念疲極乃至不念飢渴寒熱，不聞聽受般若波羅蜜因緣，終不起也。」（大正 8，416c16-23）

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

《大智度論》卷 97

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉¹

(大正 25, 734a2-737c16)

釋厚觀 (2013.04.20)

【經】

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相 (承上卷 96)

(壹) 廣明求法之相 (承上卷 96)

一、明求法感應 (承上卷 96)

(一) 精誠致感空中聲應 (承上卷 96)

(二) 悲啼致感空中佛現

1、初感

(1) 法

爾時，薩陀波崙²菩薩受是空中教已，從是東行。不久，復作是念：『我云何不問空中聲：「我當何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？」』是時即住，啼哭憂愁，作是念：『我住是中，過一日一夜，若二、三、四、五、六、七日七夜³，不念疲極，乃至不念飢渴、寒熱，不聞聽受般若波羅蜜因緣，終不起也！』⁴

(2) 譬

須菩提！譬如人有一子卒⁵死，憂愁苦毒，唯懷懊惱，不生餘念。

(3) 合

如是，須菩提！薩陀波崙菩薩爾時無有異心，但念：『我何時當得聞般若波羅蜜？我云何不問空中聲：「我應何處去？去當遠近？當從誰聞般若波羅蜜？」』

¹ (大智度論……七)二十一字=(大智度論卷第九十七釋薩陀波崙品第八十八中)二十字【宋】【元】【宮】，=(大智度論卷第九十七釋薩陀波崙品第八十八之中)二十一字【明】，=(大智度經論卷第九十七釋第八十七品中)十七字【聖】。(大正 25, 734d, n.1)

² 《大品經義疏》卷 10：

「爾時，薩陀波崙」下第二，感應三，有四句，謂兩感兩應也。初感中三：法、譬、合也。「我何不同空中聲」者上，但領誠勸之言妄^{*1}問三事：一、不同^{*2}者近遠。二、不問者不問所處。三、不問所從人。所以妄問者，先既大歡喜故，便忘問也。(己新續藏 24, 341b13-17)

※1 妄或作「忘」。

※2 「同」疑「問」。(己新續藏 24, 341d, n.8)

³ 夜+(於此中住)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 734d, n.3)

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 398 〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩受空中聲重教誡已，轉增歡喜從是東行。未久之間復作是念：「我寧不問彼空中聲遣我東行，去當遠近至何城邑？復從誰聞甚深般若波羅蜜多？」作是念已即住其處，捶胸悲歎憂愁啼泣。經須臾頃作是思惟：「我住此中過一晝夜，乃至或過七晝七夜，不辭疲倦，不念睡眠，不思飲食，不想晝夜，不怖寒熱，於內外法心不散亂，若未審知去之遠近所至城邑，及所從聞甚深般若波羅蜜多，終不起心捨於此處。」(大正 6, 1060b2-11)

⁵ 卒(ㄘㄨㄛˋ)：突然，後多作“猝”。(《漢語大詞典》(一)，p.876)

2、初應

(1) 稱歎安慰⁶

須菩提！薩陀波崙菩薩如是愁念時，空中有佛語薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！過去諸佛行菩薩道時，求般若波羅蜜，亦如汝今日。』⁷

(2) 答其三問

A、答遠近

善男子！汝以是勤精進愛樂法故，從是東行⁸，去此五百由旬⁹，

B、答何處去¹⁰

(A) 明國土

a、明通處〔眾香城〕¹¹

(a) 明城莊嚴

有城名眾香。其城七重，七寶莊嚴；臺觀、欄¹²楯¹³，皆以七寶校飾¹⁴；七寶之塹¹⁵，七寶行樹，周匝七重。其城縱廣十二由旬，豐樂安靜，人民熾盛¹⁶；

⁶ 《大品經義疏》卷 10：「就應中為二：初、稱^{*}歎安；次、答其三問。今是初。所以七日方應者，自少則精進未深，過多則然憂妨，令故七日而應問。問：空中既感佛現，何不即為說般若耶？答：以其人與法尚有深重因緣故，佛不能度之。問：空中是何等佛？答：有解云：非真佛，是諸化佛身及大菩薩化作佛取；或云：即是真佛也。所以引道過去本行安慰者，恐其自責罪深，於進業為妨故也。」（卍新續藏 24，341b21-c4）

※案：「稱」或作「稱」。

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

善現當知！常啼菩薩摩訶薩如是悲泣自歎恨時，歎於其前有佛像現，讚常啼菩薩摩訶薩言：「善哉！善哉！善男子！過去如來、應、正等覺為菩薩時，以勤苦行求深般若波羅蜜多，亦如汝今求之加行。」（大正 6，1060b19-23）

⁸ 《大品經義疏》卷 10：

「從是東行」下^{*}，次答其三問。即三：去此五百由旬，答其云「當遠近問」也。（卍新續藏 24，341c4-5）

※案：《卍新續藏》原作「不」，今依校勘「不」疑「下」（卍新續藏 24，341d，n.13）改作「下」。

⁹ 由旬：梵 yojana。古印度計程單位。一由旬的長度，我國古有八十里、六十里、四十里等諸說。見《翻譯名義集·數量》。《法苑珠林》卷三：八拘盧舍為一由旬，合有四十里。（《漢語大詞典》（七），p.1299）

¹⁰ 《大品經義疏》卷 10：

「有城名眾香」，講何處去。問其不同東正^{*1}，但門^{*2}「何國土去」，故答之也。文為二：初、序國土，二、明人物。須知此智是般若，非依、非正；依、正二種方便，此即是般若也；勿言般若品是心。今此人、物皆是般若用也。示行般若故得此果報，勿言般若是空無有果也。（卍新續藏 24，341c5-10）

※1 案：「正」或作「行」。

※2 案：「門」或作「問」。

¹¹ 《大品經義疏》卷 10：「處所中為二：先明通處，論眾香城；次明別處，即法尚害^{*}舍。文處易知也。問：眾香城在何處？答：過去佛滅後，遺法未滅；爾時，佛法不遍閻浮提。故閻浮提中別有眾香國土也。」（卍新續藏 24，341c10-13）

※「害」疑「宮」。（卍新續藏 24，341d，n.15）

¹² 欄＝蘭【聖】。（大正 25，734d，n.4）

¹³ 楯（尸又ㄣㄨ）：1.欄杆的橫木。2.泛指欄杆。（《漢語大詞典》（四），p.1185）

¹⁴ 校飾：裝飾。（《漢語大詞典》（四），p.1003）

¹⁵ 塹（ㄍㄨㄣˋ）：1.溝壕。（《漢語大詞典》（二），p.1187）

五百市里，街巷相當，端嚴如畫¹⁷，橋津¹⁸如地，寬博清淨。七重城上，皆有七寶樓櫓¹⁹，寶樹行列，以黃金、白銀、車渠²⁰、馬瑙²¹、珊瑚、琉璃、頗梨²²、紅色真珠以為枝葉。寶繩連綿，金為鈴網，以覆城上。風吹（734b）鈴聲，其音和雅，娛樂眾生；譬如巧作五樂，甚可悅²³喜²⁴。²⁵

〔b〕流池莊嚴

其城四邊，流池清淨，冷暖調適；中有諸船，七寶嚴飾；是諸眾生宿業所致，乘此寶船娛樂遊戲。諸池水中種種蓮華——青、黃、赤、白，眾雜好華遍覆水上，是三千大千世界所有眾華皆在其中。

〔c〕園觀莊嚴

其城四邊有五百園²⁶觀，七寶莊嚴，甚可愛樂。一一園中，各有五百池，池²⁷各縱廣十里，皆以七寶校成，雜色莊嚴。諸池水中亦有青、黃、赤、白蓮華彌²⁸覆水上；其諸蓮華大如車輪，青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光。諸池水中鳧²⁹鴈、鴛鴦，異類眾鳥，音聲相和。

是諸園觀適³⁰無所屬，是諸眾生宿業所致，長夜信樂深法，行般若波羅蜜因緣故，受是果報。³¹

¹⁶ 熾盛：2.興旺，繁盛。（《漢語大詞典》（七），p.263）

¹⁷ 畫=畫【石】。（大正 25，734d，n.5）

¹⁸ 津：1.渡口。（《漢語大詞典》（五），p.1189）

¹⁹ 樓櫓：古代軍中用以瞭望、攻守的無頂蓋的高臺。建於地面或車、船之上。（《漢語大詞典》（四），p.1275）

²⁰ 車渠=車磬【宋】【元】【宮】，=磬磬【明】。（大正 25，734d，n.6）

²¹ 馬瑙=碼瑙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.7）

²² 頗梨=玻璃【宋】【元】【明】【宮】* [* 1 2]。（大正 25，734d，n.8）

²³ 悅=樂【石】。（大正 25，734d，n.9）

²⁴ 喜+（金網寶鈴其音如是）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.10）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「其城高廣七寶成就，於其城外周匝皆有七寶所成，七重垣牆、七重樓觀、七重欄楯、七重寶塹、七重行列寶多羅樹，是垣牆等互相間飾，發種種光甚可愛樂。此大寶城面各十二踰繕那量，清淨寬廣、人物熾盛、安隱豐樂，中有五百街巷市廛^{*}，度量相當、端嚴如畫，於諸衢陌各有清流，亘以寶舫往來無擁，一一街巷清淨嚴飾，灑以香水、布以名華。城及垣牆皆有却敵雉堞、樓閣，紫金所成，瑩以眾珍，光明輝煥；於雉堞間廁以寶樹，是一一樹根莖枝葉，及以花果皆別寶成。城垣樓閣及諸寶樹，覆以金網連以寶繩，懸以金鈴綴以寶鐸，微風吹動發和雅音，譬如善奏五支諸樂，是寶城內無量有情，晝夜恒聞，歡娛快樂。」（大正 6，1060b25-c10）

※廛（彳弓ノ）：1.古代平民一家在城邑中所占的房地。後泛指民居、市宅。（《漢語大詞典》（三），p.1278）

市廛：1.市中店鋪。語本《孟子·公孫丑上》：“市，廛而不征。”趙岐注：“廛，市宅也。”2.指店鋪集中的市區。（《漢語大詞典》（三），p.692）

²⁶ 園=園【石】* [* 1 2 3 4 5 6]。（大正 25，734d，n.11）

²⁷ 〔池〕—【石】。（大正 25，734d，n.12）

²⁸ 彌（冂一ノ）：1.遍，滿。2.廣。（《漢語大詞典》（四），p.157）

²⁹ 鳧（匕メノ）：1.野鴨與大雁。有時單指大雁或野鴨。2.鴨與鵝。（《漢語大詞典》（十二），p.1040）

³⁰ （1）適（彳一ノ）：7.通“的”。清楚，分明。（《漢語大詞典》（十），p.1162）

（2）的（彳一ノ）：1.確實。唐白居易《百日假滿》詩：“但拂衣行莫迴顧，的無官職趁人來。”（《漢語大詞典》（八），p.251）

b、明別處即曇無竭宮舍

善男子！是眾香城中有大高³²臺，曇無竭菩薩摩訶薩宮舍在上³³。

其宮縱廣一由旬，皆以七寶校³⁴成，雜色莊嚴，甚可喜樂。垣³⁵牆七重，皆亦七寶；七重³⁶欄³⁷楯，七寶樓閣；寶塹七重，皆亦七寶；周圍³⁸深塹，七寶累³⁹成；七重行樹，七寶枝葉，七重圍繞。⁴⁰

其宮舍中，有四種娛樂園：一名常喜，二名離憂，三名華飾，四名香飾。一一園中各有八池：一名賢，二名賢上，三名歡喜，四名喜上，五名安隱，六名多安隱，七名遠離，八名阿鞞跋致。

諸池四邊，面各一寶——黃金、白銀、琉璃、頗梨；玟⁴¹珎⁴²為池底⁴³，⁴⁴其上布金沙。一一池側有八梯陞⁴⁵，種種妙寶以為嚴飾；諸梯陞間，有閻浮檀金芭蕉行樹。⁴⁶

(3)「適無所屬」意為「沒有專屬者」，表示此諸園觀是眾生共業所感，「不明確屬於何人」，而是屬於「長夜信樂深法之諸眾生」所共有。

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「是諸苑池的無所屬，彼有情類長夜修行甚深般若波羅蜜多，於深法門皆生信樂，宿世共造如是勝業故，於今時同受斯果。」（大正 6，1060c27-1061a1）

³² 大高＝高大【石】。（大正 25，734d，n.13）

³³ 上其＝其上【石】。（大正 25，734d，n.14）

³⁴ 校（ㄐ一ㄠˋ）：亦作“校”：17.裝飾。參見“校飾”“校具”。（《漢語大詞典》（四），p.998）

³⁵ 垣（ㄩㄢˊㄣˊ）：1.矮牆。2.指牆、城牆。（《漢語大詞典》（二），p.1093）

³⁶ 重＝寶【元】【明】。（大正 25，734d，n.15）

³⁷ 欄＝蘭【石】。（大正 25，734d，n.16）

³⁸ 圍＝匝【石】。（大正 25，734d，n.17）

³⁹ (1) 累＝壘【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.18）

(2) 累（ㄌㄟˊㄩˊ）：1.堆集，積聚，2.重疊，接連成串。（《漢語大詞典》（九），p.787）

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！妙香城中有高勝處，是法涌菩薩摩訶薩所住之宮。其宮縱廣一踰繕那，眾寶莊嚴，奇妙可愛，宮外周匝七重垣牆、七重樓閣、七重欄楯、七重寶塹、七重行列寶多羅樹，是垣牆等綺飾莊嚴，甚可愛樂。」（大正 6，1061a1-6）

⁴¹ 玟（ㄇㄣˊ）：美石。（《漢語大詞典》（四），p.531）

⁴² 珎＝瑰【聖】。（大正 25，734d，n.19）

⁴³ 底＝泚【石】。（大正 25，734d，n.20）

⁴⁴ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：「玫瑰為池底。」（大正 8，417b12）

(2) 玫瑰：1.美玉。《文選·司馬相如〈子虛賦〉》：“其石則赤玉玫瑰。”明 宋應星《天工開物·珠玉》：“至玫瑰一種，如黃豆、綠豆大者，則紅、碧、青、黃，數色皆具。寶石有玫瑰，猶珠之有璣也。”（《漢語大詞典》（四），p.530）

⁴⁵ (1) 陞＝棧【石】。（大正 25，734d，n.21）

(2) 梯陞：臺階。（《漢語大詞典》（四），p.1062）

⁴⁶ (1) 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「諸池四面各一寶成，一、金，二、銀，三、吠琉璃，四、頗胝迦。羯鷄都寶以為池底，金沙布上，妙水湛然，一一池濱有八階陞，種種妙寶以為嚴飾，用勝上金而為其蹬^{*}，諸階兩間有芭蕉樹，行列間飾紫金所成。」（大正 25，1061a10-14）

※蹬＝陞【元】【明】。（大正 25，1061d，n.2）

(2) 蹬（ㄉㄥˋ）：1.磴，石級。（《漢語大詞典》（十），p.557）

一切池中種種蓮華——青、黃、赤、白，彌覆水上；諸池四邊，生好華樹；風吹諸華，墮池水中。其池成就八種功德⁴⁷，香若栴⁴⁸檀，色、味（734c）具足⁴⁹。

（B）明人物

a、明受俗樂

曇無竭菩薩與六萬八千婬女，五欲具足，共相娛樂；及城中男女俱入常喜等園、賢等池中，五欲具足，共相娛樂。⁵⁰

b、明受法樂

（a）敬法供養

善男子！曇無竭菩薩與諸婬女遊戲娛樂已，日三時說般若波羅蜜。

眾香城內⁵¹男女大小，於其城中多聚人處數⁵²大法座。其座四足，或以黃金、或以白銀、或以琉璃、或以頗梨，數以綻⁵³綻⁵⁴，雜色茵褥⁵⁵，垂諸幃⁵⁶帶；以妙白氎⁵⁷而覆其上，散以種種雜妙花香；座高五里，張白珠帳⁵⁸。其池⁵⁹四邊，散五色花，燒眾名香，澤香塗地⁶⁰，供養、恭敬般若波羅蜜故。

⁴⁷ （1）《成實論》卷 3〈38 四大假名品〉：「佛說八功德水，輕冷軟美、清淨不臭，飲時調適，飲已無患。是中若輕冷軟，皆是觸入，美是味入，清^{*1}是色入，不臭是香入，調適無患，是其^{*2}勢力，此八和合，總名為水。」（大正 25，261b29-c4）

※1 清+（淨）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，261d，n.14）

※2 〔其〕—【宮】。（大正 25，261d，n.15）

（2）《阿毘達磨俱舍論》卷 11〈3 分別世品〉：「八功德水：一、甘，二、冷，三、軟，四、輕，五、清淨，六、不臭，七、飲時不損喉，八、飲已不傷腹。」（大正 25，57c11-13）

⁴⁸ 栴=旃【宋】【元】【宮】。（大正 25，734d，n.22）

⁴⁹ 足+（輕且柔軟）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.23）

⁵⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「法涌菩薩摩訶薩住此宮中，常與六萬八千侍女遊諸苑池，以妙五欲共相娛樂，妙香城中男女大小為欲瞻仰法涌菩薩及聽法故，有時得入常喜等苑、賢善等池，亦以五欲共相娛樂。」（大正 6，1061a18-23）

⁵¹ 內=中【石】。（大正 25，734d，n.24）

⁵² （1）數=斬/力【石】。（大正 25，734d，n.25）

（2）數：3.鋪開。《穆天子傳》卷六：“敷筵席”，設几。（《漢語大詞典》（五），p.503）

⁵³ 綻：花中懸金箔織成綻囊。（《漢語大詞典》（九），p.914）

⁵⁴ （1）綻=筵【元】【明】。（大正 25，734d，n.26）

（2）綻：1.古代覆在冠冕上的裝飾。（《漢語大詞典》（九），p.824）

（3）《一切經音義》卷 4：「綻綻（上，駕遠反；下，餘旃反。經言綻綻者，即妙綺錦筵、繡褥、舞筵，地衣之類也。」（大正 54，332a1）

（4）《一切經音義》卷 27：「綻綻（上，《字林》：一遠反。有作蜿蜒二形，非也。下，《三蒼》：以旃反。案：諸書綻綻，紘冠也。綻，冠上覆也。《玉篇》：冠前後而垂者，不可車上重敷冠覆。今理應作婉美之婉、席蓐之筵，文蓐華氎之類，綺麗席也。」（大正 54，486a18-19）

⁵⁵ （1）褥=蓐【聖】【石】。（大正 25，734d，n.27）

（2）茵褥：亦作“茵蓐”，床墊子。（《漢語大詞典》（九），p.379）

⁵⁶ （1）幃=樓【聖】。（大正 25，734d，n.28）

（2）幃（ㄨㄟˇ）：3.帷，帷帳。（《漢語大詞典》（三），p.752）

⁵⁷ 氎=疊【聖】【石】。（大正 25，734d，n.29）

⁵⁸ 珠帳：1.珍珠連綴成的帷帳。2.比喻結實纍纍的葡萄。（《漢語大詞典》（四），p.549）

⁵⁹ 池=地【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，734d，n.30）

⁶⁰ 地+（所以者何）【石】。（大正 25，734d，n.31）

曇無竭菩薩於此座上說般若波羅蜜；彼諸人眾如是恭敬供養曇無竭，為聞般若波羅蜜故。⁶¹

(b) 明受法益

於是大會百千萬眾，諸天、世人一處和集，中有聽者，中有受者，中有持者，中有誦者，中有書者，中有正觀者，中有如說行者。

當是時中⁶²，眾生以是因緣故，皆不墮惡道，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。⁶³

C、答當從誰聞

汝善男子！往趣曇無竭菩薩，當聞般若波羅蜜。

善男子！曇無竭菩薩世世是汝善知識，能教汝阿耨多羅三藐三菩提，示、教、利、喜。是曇無竭菩薩本求般若波羅蜜時，亦如汝今。

汝去莫計畫夜，莫生⁶⁴障礙心，汝不久當得聞般若波羅蜜！』

3、第二感⁶⁵

(1) 法

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩歡喜心悅，作是念：『我當何時得見是善男子，得聞般若波羅蜜？』⁶⁶

(2) 譬

須菩提！譬如有人為毒箭所中，更無餘念，唯念⁶⁷：『何時當得良醫，拔出毒箭，除我此苦？』

⁶¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「又，善男子！法涌菩薩摩訶薩與諸侍女受妙樂已，晝夜三時為說般若波羅蜜多。妙香城內有諸士女，於其城中七寶臺上，為法涌菩薩摩訶薩敷師子座眾寶莊飾。其座四足各一寶成，一金，二銀，三吠琉璃，四頗胝迦。於其座上重敷裯褥，次鋪綺帔，覆以白氈，絳以綰綖；寶座兩邊雙設丹枕，垂諸幃帶，散妙香花。其座高廣半俱盧舍，於上空中張以綺幔，內施珠帳稱座大小，垂諸花纓，懸以金鐸，為敬法故，於座四邊散五色花，燒無價香。復以種種澤香、末香塗散其地，羅列眾多寶幢幡蓋。法涌菩薩於時時中昇此寶座，為眾宣說甚深般若波羅蜜多。」（大正 6，1061a23-b6）

⁶² 當是時中=是時【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，734d，n.32）

⁶³ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「每說法時皆有無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路茶^{*}、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等俱來集會，恭敬供養法涌菩薩，聽受般若波羅蜜多。時，諸大眾既聞法已，有誦持者，有書寫者，有轉讀者，有思惟者，有如說行者，有開悟他者，由是因緣，彼有情類於諸惡趣得不墮法，及於無上正等菩提永不退轉。」（大正 6，1061b6-13）

※茶=荼【宋】*【元】*【明】*。（大正 6，1061d，n.8-2）

⁶⁴ 〔生〕—【石】。（大正 25，734d，n.33）

⁶⁵ 《大品經義疏》卷 10：

「爾時，薩陀」下第二，重明感應也。先感中為三：法、譬、合也。譬中，「毒箭」者，以邪見云「毒」，疑為「箭」；以貪、瞋等煩惱毒除云必喪往身慧命，以見善發說般若拔之也。斷有得心名「斷諸有心」也。（已新續藏 24，341c20-23）

⁶⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩聞是語已，心生適悅，踊躍歡喜，作是思惟：「何時當見法涌菩薩，從彼得聞甚深般若波羅蜜多？」（大正 6，1061b21-23）

⁶⁷ 〔念〕—【石】。（大正 25，734d，n.34）

(3) 合

如是，須菩提！薩陀波崙菩薩摩訶薩更無餘念，但作是願：『我何時當得見曇無竭菩薩，令我得聞般若波羅蜜？我聞是般若波羅（735a）蜜，斷諸有心。』⁶⁸

4、第二應

是時，薩陀波崙菩薩於是處住念曇無竭菩薩，一切法中得無礙知見已⁶⁹，即得無量三昧門現在前，所謂⁽¹⁾ 諸法性觀三昧，⁷⁰ ⁽²⁾ 諸法性不可得三昧，⁷¹ ⁽³⁾ 破諸法無明三昧，⁷² ⁽⁴⁾ 諸法不異三昧，⁽⁵⁾ 諸法不壞自在三昧，⁽⁶⁾ 諸法能照明三昧，⁽⁷⁾ 諸法離闇三昧，⁷³ ⁽⁸⁾ 諸法無異相續三昧，⁷⁴ ⁽⁹⁾ 諸法不可得三昧，⁽¹⁰⁾ 散華三昧，⁽¹¹⁾ 諸法無我三昧，⁽¹²⁾ 如幻威勢三昧，⁽¹³⁾ 得如鏡像⁷⁵ 三昧，⁽¹⁴⁾ 得一切眾生語言三昧，⁽¹⁵⁾ 一切眾生歡喜三昧，⁽¹⁶⁾ 入分別音聲三昧，⁽¹⁷⁾ 得種種語言字句莊嚴三昧，⁽¹⁸⁾ 無畏三昧，⁽¹⁹⁾ 性常默然三昧，⁽²⁰⁾ 得無礙解脫三昧，⁽²¹⁾ 離塵垢三昧，⁽²²⁾ 名字語句莊嚴三昧，⁽²³⁾ 見諸法三昧，⁽²⁴⁾ 諸法無礙頂三昧，⁽²⁵⁾ 如虛空三昧，⁽²⁶⁾ 如金剛三昧，⁷⁶ ⁽²⁷⁾ 不畏著色三昧，⁽²⁸⁾ 得勝三昧，⁽²⁹⁾ 轉眼三昧，⁽³⁰⁾ 畢法性三昧，⁽³¹⁾ 能與安隱三昧，⁽³²⁾ 師子吼三昧，⁽³³⁾ 勝一切眾生三昧，⁽³⁴⁾ 華莊嚴三昧，⁽³⁵⁾ 斷疑三昧，⁽³⁶⁾ 隨一切堅固三昧，⁽³⁷⁾ 出諸法得神通力無畏三昧，⁽³⁸⁾ 能達諸法三昧，⁽³⁹⁾ 諸法財印三昧，⁽⁴⁰⁾ 諸法無分別見三昧，⁽⁴¹⁾ 離諸見三昧，⁽⁴²⁾ 離一切闇三昧，⁽⁴³⁾ 離一切相三昧，⁽⁴⁴⁾ 解脫一切著三昧，⁽⁴⁵⁾ 除一切懈怠三昧，⁽⁴⁶⁾ 得深法明三昧，⁽⁴⁷⁾ 不可奪三昧，⁽⁴⁸⁾ 破魔三昧，⁽⁴⁹⁾ 不著三界三昧，⁽⁵⁰⁾ 起光明三昧，⁽⁵¹⁾ 見諸佛三昧。⁷⁷

⁶⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩亦復如是，當於爾時更無餘想，但作是念：「我於何時當見法涌菩薩摩訶薩，親近供養得聞般若波羅蜜多，聞已便能永斷種種虛妄分別有所得見，疾證無上正等菩提？」（大正 6，1061b26-c1）

⁶⁹ 〔已〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.1）

⁷⁰ 《大品經義疏》卷 10：

「諸法性觀三昧」者，了法無生滅也。（已新續藏 24，342a1-2）

⁷¹ 《大品經義疏》卷 10：

「法性不可得三昧」者，亦不著無生滅觀也。（已新續藏 24，342a2-3）

⁷² 《大品經義疏》卷 10：

「破無明三昧」者，由破無明故得上三昧也，破有多品，無明只^{*}亦多也；又伏無明亦名破也。（已新續藏 24，342a3-4）

※「只」字疑剩。（已新續藏 24，342d，n.1）

⁷³ 《大品經義疏》卷 10：

「離暗三昧」者，上破輕無明，今破重無明也。（已新續藏 24，342a5）

⁷⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「無相續三昧」者，五陰一期念念相似相續，故言無異也；若生死相異則斷相續，此名為異也。（已新續藏 24，342a5-7）

⁷⁵ 鏡像＝像鏡【石】。（大正 25，735d，n.2）

⁷⁶ 《大品經義疏》卷 10：

破六度郭^{*}，故云「金剛三昧」者，魔民恒欲見菩薩短，恒合轉之；今其恒見菩薩好事也。（已新續藏 24，342a7-9）

※郭（出尤ㄣ）：“章”的被通假字。1.同“障”。阻隔，遮掩。（《漢語大詞典》（十），p.682）

⁷⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「善現當知！常啼菩薩即住此處作是念時，於一切法中起無障智見，由斯智見即能現入無量殊勝三摩地門。所謂⁽¹⁾ 觀一切法自性三摩地、

薩⁷⁸陀波崙菩薩住是諸三昧中⁷⁹，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。

【論】

（二）悲啼致感空中佛現

1、初感

（1）法

A、釋疑：薩陀波崙何以忘了問當去何處，當從誰聞般若

問曰：薩陀波崙何以忘，不問空中聲？

答曰：薩陀波崙大歡喜覆心故忘；如人大憂愁、大歡喜，以此二事故忘。

B、空中聲已滅，何以於原地啼哭七日，而不更至餘處問

問曰：空中聲已滅，何以住此七日，不更求問處？

答曰：如本於空閑處一心求般若故，空中有聲；今亦欲（735b）一心如本，冀⁸⁰更聞聲，斷其所疑。

復次，薩陀波崙於世樂已捨，深入佛道，愛樂情至；空中聲告，少為開示，竟未斷疑，其聲便滅。

如小兒得少美味，著是⁸¹味故，更⁸²復啼泣，而欲得之；薩陀波崙亦如是，得般若波羅蜜因緣味，不能通達，不知那去，是故住而啼泣。

（2）於一切法自性無所得三摩地、（3）破一切法無智三摩地、（4）得一切法無差別三摩地、（5）見一切法無變異三摩地、（6）能照一切法三摩地、（7）於一切法離闇三摩地、（8）得一切法無別意趣三摩地、（9）知一切法都無所得三摩地、（10）散一切花三摩地、（11）引發一切法無我三摩地、（12）離幻三摩地、（13）引發鏡像照明三摩地、（14）引發一切有情語言三摩地、（15）令一切有情歡喜三摩地、（16）善隨順一切有情語言三摩地、（17）引發種種語言文句三摩地、（18）無怖無斷三摩地、（19）能說一切法本性不可說三摩地、（20）得無礙解脫三摩地、（21）遠離一切塵三摩地、（22）名句文詞善巧三摩地、（23）於一切法起勝觀三摩地、（24）得一切法無礙際三摩地、（25）如虛空三摩地、（26）金剛喻三摩地、（27）雖現行色而無所犯三摩地、（28）得勝三摩地、（29）得無退眼三摩地、（30）出法界三摩地、（31）安慰調伏三摩地、（32）師子奮迅欠呿哮吼三摩地、（33）映奪一切有情三摩地、（※）遠離一切垢三摩地、（※）於一切法得無染三摩地、（34）蓮花莊嚴三摩地、（35）斷一切疑三摩地、（36）隨順一切堅固三摩地、（37-1）出一切法三摩地、（37-2）得神通力無畏三摩地、（38）現前通達一切法三摩地、（39）壞一切法印三摩地、（40）現一切法無差別三摩地、（41）離一切見稠林三摩地、（42）離一切闇三摩地、（43）離一切相三摩地、（44）脫一切著三摩地、（45）離一切懈怠三摩地、（46）得深法明三摩地、（※）如妙高山三摩地、（47）不可引奪三摩地、（48）摧伏一切魔軍三摩地、（49）不著三界三摩地、（50）引發一切殊勝光明三摩地，如是乃至（51）現見諸佛三摩地。」（大正 6，1061c1-1062a2）

※案：玄奘譯《大般若波羅蜜多經》「遠離一切垢三摩地、於一切法得無染三摩地、如妙高山三摩地」三種三摩地，羅什譯缺。又玄奘譯「⁽³⁷⁻¹⁾出一切法三摩地、⁽³⁷⁻²⁾得神通力無畏三摩地」，羅什譯作「⁽³⁷⁾出諸法得神通力無畏三昧」。

⁷⁸（如是）+薩【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.3）

⁷⁹《大品經義疏》卷 10：

「住是諸三昧中」下第三感應，以三昧能感，故十方佛應也。（已新續藏 24，342a10-11）

⁸⁰冀（ㄐ一ㄥˋ）：2.希望，盼望。（《漢語大詞典》（二），p.162）

⁸¹〔是〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.5）

⁸²〔更〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.6）

C、為何薩陀波崙菩薩啼哭七日佛身方現

問曰：何以乃至七日，佛身乃現？

答曰：譬如人大渴故，乃知水美。

若二日、三日，精進欲未深；若過七日，恐其憂愁妨心，不任⁸³求道。是故七日憂愁。

(2) 譬**A、略如經說**

如譬喻，經中說。

B、辨意——常啼愁憂至極之因

問曰：薩陀波崙何以愁憂乃爾，如喪愛子？

答曰：

(A) 明理——深念般若是第一真實法寶，未具足故憂愁

般若波羅蜜於諸法中第一實，是十方諸佛真實法寶；薩陀波崙得少氣味，未具足故憂愁⁸⁴。

如喪愛子，念其長大，多所成辦，冀得其力；菩薩亦如是，念增益般若波羅蜜力，得阿鞞跋致已，成就⁸⁵佛事。

(B) 舉父子喻⁸⁶**a、同喻〔總相〕**

如子於父，孝行終身，無有異心；般若波羅蜜於菩薩亦如是，若能得入，乃至成佛，終不遠離。

如父見子，心即歡悅；菩薩雖得種種諸法，不如見般若波羅蜜之歡喜。

如子假為其名；般若波羅蜜亦如是，空無定實，但有假名。

如是等，是總相因緣。

b、異喻〔別相〕

父雖愛子，不能以頭目與之；菩薩為般若波羅蜜故，無量世中，以頭目髓腦施與眾生。

子之於父，或不能報恩，若能報恩，正⁸⁷可現世小利——衣食歡樂等；菩薩於般若波羅蜜中，無所不得，乃至一切智慧，何況菩薩力勢、世間富樂！

⁸³ (1) 任=住【宋】。(大正 25, 735d, n.7)

(2) 任(ㄖㄣˋ): 4.能, 堪。(《漢語大詞典》(一), p.1196)

⁸⁴ 憂愁=愁憂【聖】【石】。(大正 25, 735d, n.8)

⁸⁵ 〔就〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 735d, n.9)

⁸⁶ 《大品經義疏》卷 10：

譬中「一子」，正喻波若也。論云：以三義喻也。一者、戀人長大，無得其力；般若力得阿鞞、成佛道。又善男^{*1}子於父孝行，終身無有異心；般若於菩薩乃至成佛終不遠^{*2}也。又父母見子則大喜；菩薩見般若亦大喜也。然此大意取其受變^{*3}不捨為喻也。(卍新續藏 24, 341b17-21)

※1 一無「男」字。(卍新續藏 24, 341d, n.9)

※2 「遠」疑「違」。(卍新續藏 24, 341d, n.10)

※3 「受變」疑「愛戀」。(卍新續藏 24, 341d, n.11)

子之報父，恩極一世；般若之益，至無量世，乃至成佛。

子之於父，或好、或惡；般若波羅蜜無諸不可。

子（735c）但是假名，虛誑不實之法；般若波羅蜜真實聖法，無有虛誑。

子之⁸⁸報恩，雖得現世小樂，而有憂愁苦惱無量之苦；般若波羅蜜但得歡喜實樂，乃至佛樂。

子但能以供養利益於父，不能免⁸⁹其生、老、病、死；般若波羅蜜令菩薩畢竟清淨，無復老、病、死、患。

子但能令父得世樂自在；般若波羅蜜能令菩薩於一切世間為天人⁹⁰主。

如是等，種種因緣譬喻差別相。

〔C〕結

世人皆⁹¹知喪子憂愁故，以此為喻。

2、初應

〔1〕稱歎安慰

A、釋「空中何等佛現、為何佛今方現身、佛何以不即度化而轉令至曇無竭所」

問曰：（¹）空中⁹²佛現，是何等佛？

（²）先何以但有音聲而今現身？

（³）佛既現身，何以不即度，方⁹³遣⁹⁴至曇無竭所？

答曰：有人言：（¹）非真佛，但是像現耳——或諸佛遣化，或大菩薩現作。

（²）以先善根福德未成就故，但聞聲；今七日七夜一心念佛，功德成就故，得見佛身。

（³）佛所以不即度者，以其與曇無竭世世因緣，應當從彼度故。有人應從舍利弗度，假使諸佛現身，不能令悟。

B、佛讚常啼菩薩言「善哉」

「佛讚言善哉」者，以薩陀波崙至意⁹⁵求知去處、聞般若因緣故，佛現身而讚「善哉」。

C、引證過去諸佛求般若亦如是勤苦，當思惟諸佛無量功德

過去諸佛行菩薩道時⁹⁶，求此⁹⁷般若，亦如是種種勤苦；以初發心，先罪厚重，福德未集故。佛⁹⁸安慰其心：「汝求般若波羅蜜，雖勤苦，莫懈怠，莫生退沒心！一切眾生行異⁹⁹，因時皆苦，受果時樂。當思惟諸佛無量功德果報，以自勸勉。」

⁸⁷ 正：39.副詞。僅，只。（《漢語大詞典》（五），p.302）

⁸⁸ 〔之〕—【聖】。（大正 25，735d，n.10）

⁸⁹ 免=勉【聖】【石】。（大正 25，735d，n.11）

⁹⁰ 人=下【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.12）

⁹¹ 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，735d，n.13）

⁹² 中+（有）【聖】【石】。（大正 25，735d，n.14）

⁹³ 方：41.副詞。僅僅，僅只。42.副詞。卻，反而。表示語氣轉折。（《漢語大詞典》（六），p.1549）

⁹⁴ 遣：1.派遣，差遣。（《漢語大詞典》（十），p.1135）

⁹⁵ 至意：2.極誠摯的情意。《後漢書·孔融傳》：“苦言至意，終身誦之。”（《漢語大詞典》（八），p.790）

(2) 答其三問**A、略說去此五百由旬，有眾香城，當從曇無竭菩薩聞般若**

如是安慰已，作是言：「汝從是東行，去此五百由旬，有城名眾香，乃至不久當聞般若波羅蜜。」

B、釋義**(A) 眾香城之所在地**

問曰：眾香城在何處？

答曰：過去佛滅度後，但有遺法，是法不周遍閻浮提，眾生有聞法因緣處則（736a）到。爾時，眾香國土豐樂，多出七寶故，以七寶作城。

時薩陀波崙雖同在閻浮提，而在無佛法、無七寶處生，但傳聞佛名、般若波羅蜜是佛道。是人先世廣集¹⁰⁰福德，煩惱輕微故，聞即信樂，厭惡世樂，捨其親屬，到空林中住，欲至有佛法國土。

音聲示語者，恐其異去，不得到曇無竭菩薩所，是故語之；次後佛為現身，示其去處。

(B) 曇無竭菩薩**a、曇無竭之因緣**

問曰：薩陀波崙因緣已具聞於上，今曇無竭¹⁰¹因緣為云何？

答曰：「鬱伽陀」¹⁰²，秦言「盛」；「達磨」¹⁰³，秦言「法」。此菩薩在眾香城中，為眾生隨意說法，令眾生廣種善根，故號「法盛」。

其國無王，此中人民皆無吾我，如鬱單越¹⁰⁴人，唯以曇無竭菩薩為王。

其國難到，薩陀波崙不惜身命，又得諸佛菩薩接助能到。

大菩薩為度眾生故，生如是國中；眾生無所乏短，其心調柔，易可得度故。

b、辨曇無竭是生身或法身

問曰：曇無竭菩薩為是生身？為是法身¹⁰⁵，為度眾生故，以神通力化作此身？

若化身者，何用六萬婁女、園觀、浴池種種莊嚴而自娛樂？

若是生身，云何能令薩陀波崙供養具皆在空中化成大臺，入諸三昧乃至¹⁰⁶七歲¹⁰⁷？

⁹⁶ 〔時〕－【宮】。（大正 25，735d，n.15）

⁹⁷ 〔此〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，735d，n.16）

⁹⁸ 佛＋（意）【聖】【石】。（大正 25，735d，n.17）

⁹⁹ 異＝果【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，735d，n.18）

¹⁰⁰ 集＝積【明】。（大正 25，736d，n.1）

¹⁰¹ 「曇無竭」，梵文：Dharmodgata。

¹⁰² 「鬱伽陀」，梵文：udgata。

¹⁰³ 「達磨」，梵文：dharma。

¹⁰⁴ 越＝曰【聖】【石】。（大正 25，736d，n.2）

¹⁰⁵ 〔法身〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，736d，n.3）

¹⁰⁶ 至＝經【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，736d，n.4）

答曰：

〔a〕生身說

有人言：是生身菩薩，得諸法實相及禪定神通力故，欲度是城中眾生。如餘菩薩利根故，能入禪定，亦能入欲界法；為攝眾生故，受五欲而不失禪定。如人避熱故，在泥中臥¹⁰⁸，還洗則如故。凡夫¹⁰⁹鈍根故，不能如是。是故以¹¹⁰神通力化作華臺，七歲入定；又以方便力故，能受五欲，如先義說。¹¹¹

菩薩不但行一道，為眾生故，行（736b）種種道引導之。

如龍起雲，能降大雨、雷電、霹靂¹¹²；菩薩亦如是，雖是生身，未離煩惱而能修行善法，為眾生故不盡結使。

〔b〕法性生身說

有人言：是菩薩是法性生身，為度眾香城人故，變化而度。¹¹³

若是生身，云何能令十方佛稱讚，而遣薩陀波崙令從受法，得六萬三昧¹¹⁴？是故知是大菩薩變化身。

譬如大海中龍死相出時，如果¹¹⁵熟應墮，金翅鳥則來食之；眾生亦如是，行業因緣熟故，大菩薩來度之。

3、第二感

〔1〕法

爾時，薩陀波崙聞空中佛教，大歡喜，大欲心生故¹¹⁶，「我何時當得見曇無竭菩薩——說般若波羅蜜者，能令我心中愛、見等諸煩惱箭出？」

〔2〕法喻合

欲明是事故，此中佛說毒箭譬喻：

¹⁰⁷ 歲（ムメハ）：2.年，一年為一歲。（《漢語大詞典》（五），p.354）

¹⁰⁸ 臥+（起）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，736d，n.5）

¹⁰⁹ 夫=人【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，736d，n.6）

¹¹⁰ 〔以〕—【聖】。（大正 25，736d，n.7）

¹¹¹ 《正觀》（6），p.221：《大智度論》卷 93〈82 淨佛國土品之餘〉（大正 25，711a8-b27）、卷 35〈2 報應品〉（大正 25，317a10-318a7）。

¹¹² （1）霹靂=霹靂【宋】【元】【明】【宮】，=霹靂【石】。（大正 25，736d，n.8）

（2）霹靂：1.響雷，震雷。（《漢語大詞典》（十一），p.744）

¹¹³ 《大智度論》卷 29〈1 序品〉：「菩薩得無生法忍，法性生身，在七住地，住五神通，變身如佛，教化眾生。」（大正 25，273b17-18）

¹¹⁴ （1）參見《大智度論》卷 96〈88 薩陀波崙品〉：「菩薩三昧，如十方國土中塵數，薩陀波崙所得六萬三昧，何足為多！」（大正 25，731c29-732a1）

（2）《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：「是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上得諸三昧，所謂諸法等三昧，諸法離三昧，諸法無畏三昧，諸法一味三昧，諸法無邊三昧，諸法無生三昧，諸法無滅三昧，虛空無邊三昧，大海水無邊三昧，須彌山莊嚴三昧，虛空無分別三昧，色無邊三昧，受、想、行、識無邊三昧；地種無邊三昧，水種、火種、風種、空種無邊三昧；如金鋼等三昧，諸法無分別三昧，諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。」（大正 25，750c23-751a3）

¹¹⁵ 果=菓【聖】【石】。（大正 25，736d，n.9）

¹¹⁶ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，736d，n.10）

如人毒箭在身，更無餘念：一者、苦痛急，二者、毒不疾出，則遍滿身中而失命。薩陀波崙亦如是，諸邪¹¹⁷、疑等箭入心，貪欲等毒塗箭。

聞曇無竭菩薩能拔出此箭。是¹¹⁸人以邪見箭毒傷心，人¹¹⁹畏貪欲等毒遍入身中，奪智慧命，與凡人同死；是故急欲見曇無竭菩薩，無復餘念。

此中說「斷諸所有心」。「所有心」者，取相著，乃至善法中亦有是病。

4、第二應

(1) 明薩陀波崙菩薩從佛聞教，得「無礙知見」

薩陀波崙目¹²⁰覩佛身，先所未見，從佛聞教，得法喜故，離五欲喜，即得一切法中無礙知見。

「無礙知見」者，如薩陀波崙力所得無礙，非佛無礙。

(2) 釋諸三昧及感佛現

A、別釋諸三昧門¹²¹

是時，得入諸三昧門——

(1)「諸法性觀三昧」者，能觀一切諸法實性。「實性」者，如先種種因緣說。¹²²

(2)「諸法性不可得三昧」者，初得三昧，所謂空、無生、無滅；今得是三昧，則¹²³不著是性，不¹²⁴得其決定相。

(3)「破諸法無明三昧」者，諸法(736c)於凡夫人心中，以無明因緣故，邪曲不正，所謂常、樂、我、淨；得是三昧故，常等顛倒相應無明破，但觀一切法無常、空、無我。

※ 因論生論：菩薩破一切法中無明，何用至曇無竭菩薩所

問曰：若是菩薩破一切法中無明，此人尚不須¹²⁵見佛，何用至曇無竭菩薩所？

答曰：

¹¹⁷ 邪=耶【石】*(* 1 2 3 4)。(大正 25, 736d, n.12)

¹¹⁸ 是=見【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 736d, n.13)

¹¹⁹ 人=又【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 736d, n.14)

¹²⁰ 目=自【宮】。(大正 25, 736d, n.15)

¹²¹ 案：經列 51 種，論釋缺釋第 42「離一切闇三昧」。

¹²² 《正觀》(6), p.221:「種種因緣說實性」，參見《大智度論》卷 1〈1 序品〉(大正 25, 60a15-21、60b28-c4)、卷 4 (大正 25, 86a22-24、92c22-26)、卷 6 (大正 25, 102a5-27)、卷 12 (大正 25, 148c28-149a1)、卷 31 (大正 25, 292b28-29、293a18-21)、卷 32 (大正 25, 298c24-29)、卷 37〈3 習相應品〉(大正 25, 334a15-21)、卷 38〈4 往生品之中〉(大正 25, 348b6-11)、卷 63〈41 信謗品之餘〉(大正 25, 505c4-10)、卷 67〈45 嘆信行品之餘〉(大正 25, 528b22-24)、卷 82〈69 大方便品〉(大正 25, 638a20-23)、卷 86〈75 次第學品〉(大正 25, 666a3-22)、卷 89〈78 四攝品之餘〉(大正 25, 687a4-8)、卷 89〈79 善達品〉(大正 25, 692b26-c7)、卷 92〈82 淨佛國土品〉(大正 25, 707a27-b2)。

¹²³ 則=得【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 736d, n.17)

¹²⁴ 不+(謂)【宋】【元】【明】。(大正 25, 736d, n.18)

¹²⁵ 須=復【石】。(大正 25, 736d, n.19)

（A）遮令不起亦名破

破無明不唯一種——有遮令¹²⁶不¹²⁷起亦名為「破」，有得諸法實相故破無明。

（B）無明種數甚多，須陀洹乃至阿羅漢，新發意菩薩乃至佛盡破無明皆名破

又無明種¹²⁸數甚多——有菩薩所破分，有佛所破分，有小菩薩所破分、大菩薩所破分；如先說燈譬喻。¹²⁹

又須陀洹亦名破無明，乃至阿羅漢方是¹³⁰實破；大乘法中亦如是，新發意¹³¹菩薩得諸法實相故亦名破無明，乃至佛無明盡破無餘。

是故薩陀波崙於佛法中邪見、無明及我見皆盡故，得名「破無明三昧」，無咎。

- (4) 「諸法不異三昧」者，得是三昧，觀一切法一相，所謂無相。
- (5) 「諸法不壞自在三昧」者，得是三昧，觀一切法如、法性、實際、無為相故名「不壞」。得是法已，得自在，了了知諸法；為佛道故，不證是法¹³²。
- (6) 「諸法能照明三昧」者，以¹³³總相、別相知一切法。
- (7) 「諸法離闇三昧」者，無明有二種：一者、厚，二者、薄。薄者名「無明」，厚者名「黑闇」。破厚無明故名「離闇」，先破薄無明故名¹³⁴「破諸法無明」。
- (8) 「諸法無異相續三昧」¹³⁵者，五眾念念滅，相似相續生，死時，相續生而不相似。得是三昧，知諸法念念相續法不異。
- (9) 「諸法不可得三昧」者，即是一切法空相應三昧。
- (10) 「散華三昧」者，得是三昧者，於十方佛前，能以七寶華散佛。
- (11) 「諸法無我三昧」者，觀一切法無我。
- (12) 「如幻威勢三昧」者，得是三昧者，能種種變化身。如大幻師，(737a) 能引導眾生發希有心；如大幻師，以幻¹³⁶力故，能轉一國人心。

¹²⁶ [令] — 【石】。(大正 25, 736d, n.20)

¹²⁷ 不 + (令) 【石】。(大正 25, 736d, n.21)

¹²⁸ 種 = 重 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.22)

¹²⁹ (1) 《正觀》(6), p.222:「燃燈喻」，參見《大智度論》卷 18〈1 序品〉(大正 25, 190b2-10)、卷 79〈66 囑累品〉(大正 25, 618c5-9)、卷 84〈70 三惠品之餘〉(大正 25, 651a4-13)、卷 85〈72 菩薩行品〉(大正 25, 656a15)。另參見《大智度論》卷 6〈1 序品〉(大正 25, 106c11-12)。

(2) 《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉:「譬如破闇故然燈，更有大燈，明則轉勝；當知先燈雖炤，微闇不盡，若盡，後燈則無用。行空者亦如是，雖俱得道，智慧有利鈍故，無明有盡、不盡；惟有佛智，能盡諸無明。」(大正 25, 618c5-9)

¹³⁰ 是 = 便 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.23)

¹³¹ 意 = 心 【聖】 【石】。(大正 25, 736d, n.24)

¹³² [法] — 【宋】 【元】 【明】 【宮】。(大正 25, 736d, n.26)

¹³³ 以 + (我) 【石】。(大正 25, 736d, n.27)

¹³⁴ 名 = 言 【石】。(大正 25, 736d, n.28)

¹³⁵ 《大品經義疏》卷 10:

「無相續三昧」者，五陰一期念念相似相續，故言無異也；若生死相異則斷相續，此名為異也。(己新續藏 24, 342a5-7)

- (13)「得如鏡像三昧」者，得是三昧者，觀三界所有，如鏡中像，虛誑無¹³⁷實。
- (14)「得一切眾生語言¹³⁸三昧」者，得是¹³⁹三昧故，能解一切眾生語言。
- (15)「一切眾生歡喜三昧」者，入是三昧，能轉眾生瞋心令¹⁴⁰歡喜。
- (16)「入分別音聲三昧」者，入是三昧中，皆能分別一切天、人音聲大小、麤細等。
- (17)「得種種語言字句莊嚴三昧」者，得是三昧者，義理雖淺，能莊嚴字句語言，令人歡喜，何況深義！
- (18)「無畏三昧」者，得是三昧者，不畏一切魔民、外道、論師及諸煩惱。
- (19)「性常默然三昧」者，入是三昧者，常默然攝心；為度眾生故，隨所應聞而出音聲，如天妓¹⁴¹樂，應意¹⁴²而出。
- (20)「得無礙解脫三昧」者，得是三昧者，於一切法中得無礙智慧。
- (21)「離塵垢三昧」者，得是三昧者，諸煩惱、結使塵垢皆¹⁴³滅——即是無生法忍三昧。
- (22)「名字語句莊嚴三昧」者，得是三昧者，能種種莊嚴偈句語言說法。
- (23)「見諸法三昧」者，入是三昧者，以見世諦及第一義諦¹⁴⁴知¹⁴⁵諸法。
- (24)「諸法無礙頂三昧」者，如人在山頂遍觀四方；菩薩住是三昧中，普見一切諸法無礙。
- (25)「如虛空三昧」者，入是三昧者，身及外法皆如虛空，皆得自在。
- (26)「如金剛三昧」者，如金剛能破諸山；是三昧亦如是，能破障礙六波羅蜜法，直至佛道。
- (27)「不畏著色三昧」者，得是三昧者，乃至天色尚不著，何況餘色！
- (28)「得勝三昧」者，欲有所作，皆能得勝不負¹⁴⁶。
- (29)「轉眼三昧」者，得是三昧者，魔及魔民欲見菩薩短（737b）者，轉之令作好見。
- (30)「畢法性三昧」者，得是三昧者，見一切法畢入法性中。

¹³⁶ 幻+（師）【聖】【石】。（大正 25，737d，n.1）

¹³⁷ 無=不【石】。（大正 25，737d，n.2）

¹³⁸ 語言=言語【石】。（大正 25，737d，n.3）

¹³⁹ （如）+是【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.4）

¹⁴⁰ 令=念【聖】。（大正 25，737d，n.5）

¹⁴¹ 妓=伎【宋】【宮】【聖】【石】。（大正 25，737d，n.6）

¹⁴² 意=音【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.7）

¹⁴³ 皆=習【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.9）

¹⁴⁴ 〔諦〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，737d，n.10）

¹⁴⁵ 明註曰「知」，南藏作「如」。（大正 25，737d，n.11）

¹⁴⁶ 負（亡义、）：13.戰敗，失敗。（《漢語大詞典》（十），p.62）

- (31)「能與安隱三昧」者，得是三昧，雖往來六道迴轉，自知必當作佛，安樂無憂。
- (32)「師子吼三昧」者，入是三昧者，皆能降伏一切魔民、外道，無敢當者。
- (33)「勝一切眾生三昧」者，得是三昧，於一切眾生最勝。
「一切」有二種：一者、名字一切，二者、實一切。
於三界著心凡夫及聲聞、辟支佛及初發¹⁴⁷意未得是三昧者中勝，故言「一切」。
- (34)「花莊嚴三昧」者，得是三昧者，見十方佛坐¹⁴⁸七寶蓮花上，於虛空中，兩寶蓮花於諸佛上。
- (35)「斷疑三昧」者，得是三昧者¹⁴⁹，雖未得佛，能斷一切眾生所疑。
- (36)「隨一切堅固三昧」者，諸法實相名「堅固」；得是三昧者，隨諸法實相，不隨餘法。
- (37)「出諸法得神通力無畏三昧」者，得是三昧者，過出一切凡夫法，得菩薩六神通、十力、四無所畏。
- (38)「能達諸法三昧」者，得是三昧者¹⁵⁰，乃至諸法如、法性、實際中通達不住，乃至諸法平等。
- (39)「諸法財印三昧」者，「財」名善法，「印」者¹⁵¹名相。如人得印綬¹⁵²，無敢陵¹⁵³易¹⁵⁴；菩薩得善¹⁵⁵法財印，亦無¹⁵⁶能為作留難者。
- (40)「諸法無分別見三昧」者，若分別諸法，即生憎愛心；得是三昧者¹⁵⁷，見一切法，不作分別。
- (41)「離諸見三昧」者，「見」者¹⁵⁸，六十二邪見，及色等法中取相，乃至佛見、法見、僧見、涅槃見，皆名為「見」。所以者何？取相能生著心故。

〔第 42 種三昧，論缺釋〕¹⁵⁹

- (43)「離一切相三昧」者，即是無相解脫門相應三昧。
- (44)「離¹⁶⁰一切著三昧」者，離一切¹⁶¹相故，於一切法亦不著。

¹⁴⁷ 〔發〕－【聖】【石】。(大正 25，737d，n.14)

¹⁴⁸ 坐＝生【宮】。(大正 25，737d，n.15)

¹⁴⁹ 〔得是三昧者〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.16)

¹⁵⁰ 〔者〕－【聖】【石】。(大正 25，737d，n.17)

¹⁵¹ 〔者〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25，737d，n.18)

¹⁵² 印綬：1.印信和繫印信的絲帶。古人印信上繫有絲帶，佩帶在身。(《漢語大詞典》(二)，p.518)

¹⁵³ 陵＝凌【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.19)

¹⁵⁴ 陵易：欺凌。(《漢語大詞典》(十一)，p.1001)

¹⁵⁵ 〔善〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.20)

¹⁵⁶ 無＝不【石】。(大正 25，737d，n.21)

¹⁵⁷ 者＋(觀)【聖】【石】。(大正 25，737d，n.22)

¹⁵⁸ 〔見者〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.23)

¹⁵⁹ 案：《經》為「離一切闇三昧」，《論》中未釋，或可參照第 7「諸法離闇三昧」。

¹⁶⁰ 《經》作：「解脫一切著三昧」。

- (45)「除一切懈怠三昧」者，得是三昧者，如(737c)此中說「乃至七歲不坐不臥」。¹⁶²菩薩得是三昧，常無懈怠心¹⁶³，乃至得佛，初不止息。
- (46)「得深法明三昧」者，「深¹⁶⁴法」名諸¹⁶⁵佛法一切智慧等；菩薩得是三昧故，能遙見佛法，思惟籌量，知深妙無比。
- (47)「不可奪三昧」者，得是三昧者，行菩薩法，無能奪其志者。
- (48)「破魔三昧」者，得是三昧力，魔雖是欲界主，菩薩以人身能破魔事。
- (49)「不著三界三昧」者，得是三昧，身雖在三界中，心常在涅槃故不著。
- (50)「起光明三昧」者，得是三昧者，能放無量光明，照於十方。
- (51)「見諸佛三昧」者，得是三昧，雖未得天眼、天耳，而能見十方諸佛，聞十方諸佛所說法，諮問所疑。

B、得三昧感十方佛現

薩陀波崙住如是等三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛在大眾中為諸菩薩說般若波羅蜜。¹⁶⁶

¹⁶¹ 切＝相【石】。(大正 25，737d，n.25)

¹⁶² 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27：

薩陀波崙菩薩七歲經行住立，不坐不臥，無有睡眠，無欲恚惱，心不著味，但念：「曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起出而說法？」(大正 8，422c8-10)

¹⁶³ 〔心〕－【石】。(大正 25，737d，n.26)

¹⁶⁴ 〔深〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.27)

¹⁶⁵ 諸＝謂【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，737d，n.28)

¹⁶⁶ 不分卷及品【石】。(大正 25，737d，n.29)

《大智度論》卷 98

〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉¹

（大正 25，737c19-744c8）

釋厚觀（2013.04.27）

【經】

貳、明薩陀波崙菩薩求般若相（承上卷 96）

（壹）廣明求法之相（承上卷 96）

一、明求法感應（承上卷 96）

（一）精誠致感空中聲應（承上卷 96）

（二）悲啼致感空中佛現（承上卷 97）

（三）得無量三昧，感十方佛現²

1、稱歎安慰

是時，十方諸佛安慰薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！我等本行菩薩道時，求般若波羅蜜，得是諸三昧，亦如汝今所得。我等得是諸三昧，善入般若波羅蜜，成就方便力，住阿鞞跋致地。』

2、破其著心

（1）得是般若，不念有是諸法

我等觀是諸三昧性，不見有法出三昧、入三昧者，亦不見行佛道者，亦不（738a）見得阿耨多羅三藐三菩提者。善男子！是名般若波羅蜜，所謂不念有是諸法。³

¹（大智度論釋薩陀波崙品第八十八之餘（卷第九十八））二十一字＝（大智度論卷第九十八釋薩陀波崙品第八十八下）二十字【宋】【元】【宮】，＝（大智度論卷第九十八釋薩陀波崙品第八十八之下）二十一字【明】，＝（大智度經輪卷第九十八釋第八十七品下）十七字【聖】。（大正 25，737d，n.31）

²《大品經義疏》卷 10：

應中，初安慰義；本行菩薩道亦如今日懃，汝勿自謂薄福也。次「不見入於三昧」者，常啼既得諸三昧故，今破其著心，即是略說般若也。「於佛法中信^{※1}應」下，重觀^{※2}尊人重法也。從三昧故不復^{※3}也。（卍新續藏 24，342a11-14）

※1「信」一作「言」。（卍新續藏 24，342，n.2）案：「信」應作「倍」，參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：「於是佛法中倍應恭敬愛念，生清淨心。」（大正 25，738a7-8）

※2 案：「觀」或作「勸」。

※3 案：「不復」之後或有「憂愁」二字。參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：

問曰：上聞虛空聲不問故，七日啼哭；今不見十方佛，何以不大憂愁更求見佛？但欲於曇無竭所問諸佛去來事？答曰：薩陀波崙先時但有肉眼，未得三昧，以深心信著善法故，大啼哭；今得諸三昧力，又見十方佛，諸煩惱微薄，著心已離故，但一心念：「我當何時見曇無竭？」（大正 25，741b11-17）

³《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「我等觀此諸三摩地所稟自性無入無出，亦不見法能入出者，亦不見此能修菩薩摩訶薩行，亦不見此能證無上正等菩提。我等爾時以於諸法無所執故，即名般若波羅蜜多。」（大正 6，1062a12-16）

(2) 眾德無量，不能取相說盡

善男子！我等於無所念法中住，得是金色身、丈⁴六⁵光明、三十二相、八十隨形好、不可思議智慧、無上戒、無上三昧、無上智慧，一切⁶功德皆悉具足。一切功德具足故，佛尚不能取相說盡，何況聲聞、辟支佛及諸餘人！⁷

3、重勸尊法敬人**(1) 明善知識之重要**

以是故，善男子！於是佛法中，倍應恭敬愛念，生清淨心；於善知識中，應生如佛想。

何以故？為善知識守護故，菩薩疾得阿耨多羅三藐三菩提。』⁸

(2) 諸佛示知曇無竭菩薩是善知識

是時，薩陀波崙菩薩白十方諸佛言：『何等是我善知識所應親近供養者？』

十方諸佛告薩陀波崙菩薩言：『汝善男子！曇無竭菩薩世世教化成就汝阿耨多羅三藐三菩提；曇無竭菩薩守護汝，教汝般若波羅蜜、方便力，是汝善知識。⁹汝供養曇無竭菩薩，若一劫、若二劫¹⁰、若三劫¹¹，乃至過百千¹²劫，頂戴恭敬；以一切樂具，三千世界中所有妙色、聲、香、味、觸，盡以供養，未能報須臾¹³之恩。

何以故？曇無竭菩薩摩訶薩因緣故，令¹⁴汝得如是等諸三昧，得般若波羅蜜、方便力。』

4、諸佛教化，令歡喜已，忽然不現

諸佛如是教化安慰薩陀波崙菩薩，令歡喜已，忽然不現。

⁴ 丈=大【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.1)

⁵ 〔六〕—【元】【明】【聖】【石】，六=文【宮】。(大正 25, 738d, n.2)

⁶ (知)+一切【石】。(大正 25, 738d, n.3)

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「我等住此無所執故，便能獲得真金色身常光一尋，具三十二大丈夫相，八十隨好圓滿莊嚴。又能證得不可思議無上佛智、無上佛戒、無上佛定、無上佛慧，一切功德波羅蜜多無不圓滿。以能圓滿一切功德波羅蜜多，佛尚不能取量盡說，況諸聲聞及獨覺等！」(大正 6, 1062a16-22)

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「以是故，善男子！汝於此法倍應恭敬，愛樂勤求無得暫捨，若於此法倍生恭敬，愛樂勤求能不暫捨，便於無上正等菩提易可證得。又，善男子！汝於善友應常恭敬，愛樂勤求如諸佛想。何以故？善男子！若菩薩摩訶薩常為善友之所攝護，疾得無上正等菩提。」(大正 6, 1062a25-28)

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

十方諸佛告常啼言：「有法涌菩薩摩訶薩，是汝長夜真淨善友，能攝護汝令汝成熟所求無上正等菩提，亦令汝學甚深般若波羅蜜多方便善巧，彼能長夜攝益汝故是汝善友，汝應親近恭敬供養。」(大正 6, 1062b1-5)

¹⁰ 〔劫〕—【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 738d, n.4)

¹¹ 〔劫〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 738d, n.5)

¹² 〔千〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 738d, n.6)

¹³ 須臾：3.片刻，短時間。(《漢語大詞典》(十二)，p.248)

¹⁴ 令=今【聖】。(大正 25, 738d, n.7)

二、求般若、尋善友¹⁵

（一）因不見佛而生疑

是時，薩陀波崙菩薩從三昧起已¹⁶，不復見佛，作是念：『是諸佛從何所來？去至何所？』不見諸佛故，復惆悵¹⁷不樂：『誰斷我疑？』

復作是念：『曇無竭菩薩久遠已來，常行般若波羅蜜，得方便力及諸¹⁸陀羅尼，於菩薩法中得自在，多供養過去諸佛，世世為我師、常利益我，我當問曇無竭菩薩，諸佛從何所來？去至何所¹⁹？』

（二）賣身供養

1、欲賣身得財，以供養曇無竭菩薩及般若

爾（738b）時，薩陀波崙菩薩於曇無竭菩薩生恭敬、愛樂、尊重心，作是念：『我當以何供養曇無竭菩薩？今我貧窮，無²⁰華香、瓔珞、燒香、澤²¹香、衣服、幡蓋、金、銀、真珠、琉璃、頗梨²²、珊瑚、虎²³珀²⁴——無有如是等物可以供養般若波羅蜜及說法師曇無竭菩薩。我法不應空往曇無竭菩薩所，我若空往，喜悅心不生。我當賣身得財，為般若波羅蜜故，供養法師曇無竭菩薩。何以故？我世世喪身無數，無始生死中或死、或賣，或為欲因緣故，世世在地獄中受無量苦惱，未曾為清淨法故、為供養說法師故喪身。』²⁵

¹⁵ 《大品經義疏》卷 10：

「見諸佛」下大段第二，更勸尋善友求般若也。五^{*1}者，一、因不見佛生疑；二、受身供養，人即與彼，為欲斷疑；三、因賣身值善友得財；心^{*2}、因財正往覓善知識；五、列所至處中二種供養；六者、見善知識陳求法之誠，請次^{*3}所疑。今是利^{*4}。問：既佛疑來去，何故不入三昧請佛疑？答：十方佛既言往^{*5}尚是其善友，故應問法尚，不得同也。（卍新續藏 24，342a15-21）

※1「五」疑「六」。（卍新續藏 24，342d，n.3）

※2「心」疑「四」。（卍新續藏 24，342d，n.4）

※3 案：「次」或作「決」。

※4 案：「利」或作「初」。

※5 案：「往」或作「法」。

¹⁶ 〔已〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.10）

¹⁷ 惆悵：1.因失意或失望而傷感、懊惱。（《漢語大詞典》（七），p.601）

¹⁸ （得）+諸【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.11）

¹⁹ 所=處【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.12）

²⁰ 〔無〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.13）

²¹ 澤=塗【明】。（大正 25，738d，n.14）

²² 頗梨=玻璃【元】【明】，頗=玻【宋】【宮】。（大正 25，738d，n.15）

²³ 虎=琥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.16）

²⁴ 珀=魄【聖】【石】。（大正 25，738d，n.17）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

善現當知！是時常啼菩薩摩訶薩作此念已，便於法涌菩薩摩訶薩所，轉增愛敬清淨之心。復作是念：「我今欲詣法涌菩薩摩訶薩所，當以何物而為供養？然我貧匱，無有花香、澤香、散香、衣服、瓔珞、寶幢、幡蓋、伎樂、燈明、末尼、真珠、吠琉璃寶、頗胝迦寶、金銀、珊瑚、螺貝、璧玉及餘種種上妙供具，可以供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。我定不應空爾而詣法涌菩薩摩訶薩所，我若空往自喜不生，何以表知至誠求法，我於今者應自賣身以求價直，持用供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。何以故？我於長夜諸界趣生，虛

2、魔蔽眾人，令不聞聲，以障其事**(1) 魔作念欲壞**

是時，薩陀波崙菩薩中道入一大城，至市肆²⁶上，高聲唱言：『誰欲須人？誰欲須人？誰欲買人？』

爾時，惡魔作是念：『是薩陀波崙愛法故，自欲²⁷賣身，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩，當得正問般若波羅蜜及方便力²⁸：「云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，疾得阿耨多羅三藐三菩提？」當得多聞具足，如大海水，是時不可沮²⁹壞³⁰，得具足一切功德，饒益諸菩薩摩訶薩；為阿耨多羅三藐三菩提故，過我境界，亦教餘人出我境界，得阿耨多羅三藐三菩提。我今當壞其事！」³¹

(2) 城民受魔障，除一長者女

爾時，惡魔隱³²蔽諸婆羅門、居士，令不聞其自賣聲；除一長者女，魔不能蔽³³。

(3) 常啼賣身不成而憂泣

爾³⁴時，薩陀波崙賣身不售³⁵，憂愁啼哭，在一面立，涕泣³⁶而言：『我為大罪，賣身不售。我自賣身，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩。』³⁷

喪壞滅無邊身命，無始生死為欲因緣，墮諸地獄受無量苦，未為供養如是妙法及說法師自捨身命。故我今者定應賣身以求財物，持用供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩。」（大正 6，1062b25-c12）

²⁶ 市肆：1.市場，市中店鋪。（《漢語大詞典》（三），p.691）

²⁷ 自欲＝欲自【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，738d，n.18）

²⁸ （1）《放光般若經》卷 20〈88 薩陀波倫品〉：「欲得聞般若波羅蜜、漚沱拘舍羅。」（大正 8，143b7-8）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：「因斯當得如理請問甚深般若波羅蜜多、方便善巧。」（大正 6，1062c19-20）

²⁹ 沮＝阻【聖】，＝阻【石】。（大正 25，738d，n.19）

³⁰ 沮壞：毀壞，敗壞，破壞。（《漢語大詞典》（五），p.1072）

³¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

是時惡魔見此事已，便作是念：「常啼菩薩愛重法故欲自賣身，謂為供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩摩訶薩故，因斯當得如理請問甚深般若波羅蜜多方便善巧，謂作是問：『云何菩薩方便修持甚深般若波羅蜜多速證無上正等菩提？』作是問已，法涌菩薩當為宣說甚深法要令得多聞，猶如大海，魔及眷屬所不能壞，漸能圓滿一切功德，因斯饒益諸有情類，令得無上正等菩提。彼復能令諸有情類證得無上正等菩提，展轉相承空我境界。我當方便隱蔽其聲，令此城中長者、居士、婆羅門等咸不能聞。」唯除城中一長者女宿善根力魔不能蔽。（大正 6，1062c16-1063a4）

³² 〔隱〕－【明】【宮】。（大正 25，738d，n.20）

³³ 蔽＝蔽【石】。（大正 25，738d，n.21）

³⁴ （以其宿因緣故）＋爾【元】【明】。（大正 25，738d，n.22）

³⁵ 不售：1.賣不出去。（《漢語大詞典》（一），p.442）

³⁶ 涕泣＝流淚【石】，涕＝啼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.23）

³⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩由是因緣，經於久時賣身不售，愁憂苦惱在一處立，涕淚而言：「我有何罪？為欲供養甚深般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩摩訶薩故，雖自賣身而無買者？」（大正 6，1062c29-1063a4）

3、帝釋化身以往試，常啼得其所願而心喜

(1) 帝釋化婆羅門身試問

爾時，釋提桓因作是念：『是薩陀波崙菩薩愛法自賣其身，為般若波羅蜜故，欲供養曇無竭菩薩。我當試之，知是善男子實以深心愛法故，捨是身(738c)不？』
是時，釋提桓因化作婆羅門身，在薩陀波崙菩薩邊行，問言：『汝善男子！何以憂愁啼哭，顏色焦³⁸悴³⁹，在一面立？』

答言：『婆羅門！我愛敬法，欲⁴⁰自賣身為般若波羅蜜故，欲供養曇無竭菩薩。今我賣身，無有買者，自念薄福，無財寶物，欲自賣身，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩，而無買者。』

(2) 帝釋假稱須血髓，常啼心喜而相與

爾時，婆羅門語薩陀波崙菩薩言：『善男子！我不須人。我今⁴¹欲祠⁴²天，當須人心、人血、人髓，汝能賣與我不？』

爾時，薩陀波崙菩薩作是念：『我得大利，得第一利！我今便為具足般若波羅蜜方便力，得是買心、血、髓者！』是時，心大歡喜，悅樂無憂；以柔和心，語婆羅門言：『汝所須者，我盡與汝！』

婆羅門言：『善男子！汝須何價？』

答言：『隨汝意與我！』

即時，薩陀波崙右手執利刀，刺左臂出血，割右髀⁴³肉，復⁴⁴欲破骨出髓。

(三) 值善友，得財供養

1、長者女遙見其事，往其處以問因緣

(1) 為求法供養師故割肉出髓

時有一長者女，在閣上遙見薩陀波崙菩薩自割身體、不惜壽命，作是念：『是善男子何因緣故，困苦其身？我當往問。』

長者女即下閣，到薩陀波崙所，問言：『善男子！何因緣困苦其身？用是心、血、髓，作何等？』

薩陀波崙答言：『賣與婆羅門，為般若波羅蜜故，供養曇無竭菩薩。』

(2) 欲上求下化，故不惜自身

長者女言：『善男子！作是賣身，欲自出心、血、髓，欲供養曇無竭菩薩，得何等功德利益⁴⁵？』

薩陀波崙答言：『善女人！是人善學般若波羅蜜及方便力，是人當為我說菩薩所應

³⁸ 焦：11.著急，擔憂。(《漢語大詞典》(七)，p.162)

³⁹ 悴：1.憂傷，憂愁。(《漢語大詞典》(七)，p.640)

⁴⁰ 〔欲〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，738d，n.24)

⁴¹ 〔今〕—【石】。(大正 25，738d，n.25)

⁴² 祠(𡇗)：2.祭祀。(《漢語大詞典》(七)，p.904)

⁴³ (1) 髀=脾【宮】【石】。(大正 25，738d，n.26)

(2) 髀(𡇗)：2.指股部，大腿。(《漢語大詞典》(十二)，p.408)

⁴⁴ 〔復〕—【聖】【石】。(大正 25，738d，n.27)

⁴⁵ 〔益〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，738d，n.28)

作、菩薩所應⁴⁶行道。我學是法、學是道，得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生作依止；當得金色身、三十二相、八十隨形好、大⁴⁷光、無量明，大慈、大悲、大喜、大捨，四無所畏，佛十（739a）力、四無礙智、十八不共法，六神通，不可思議清淨戒、禪定、智慧，得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得無礙一切知⁴⁸見；以⁴⁹無上法寶分布與一切眾生。如是等諸功德利，我當從彼得之。』

2、長者女歎所說，願供所須並隨行

（1）長者女聞妙法心極喜

是時，長者女聞是上妙佛法，即⁵⁰大歡喜，心驚毛豎，語⁵¹薩陀波崙菩薩言：『善男子！甚希有！汝所說者，微妙難值！為是一一⁵²功德⁵³法故，應捨如恒河沙等身。何以故？汝所說者，甚大微妙！⁵⁴

（2）願供所須並隨行

汝善男子！汝今所須，盡當相與——金、銀、真珠、琉璃⁵⁵、頗梨、虎珀、珊瑚等諸珍寶物，及華香、瓔珞、塗香、燒香、幡蓋、衣服、伎樂等供養之具，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩。

汝善男子！莫自困苦其身！我亦欲往曇無竭菩薩所，共汝植諸善根，為得如是微妙法，如汝所說故。』

3、帝釋讚許常啼，令其身平復如故

爾時，釋提桓因即復本身，讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！汝堅受是事，其心不動。諸過去佛行菩薩道時，亦如是求般若波羅蜜及方便力，得阿耨多羅三藐三菩提。善男子！我實不用人心、血、髓，但來相試；汝願何等，我當相與。』薩陀波崙言：『與我阿耨多羅三藐三菩提！』

釋提桓因言：『此非我力所辦，是諸佛境界。必相⁵⁶供養，更索餘願。』⁵⁷

⁴⁶ 〔應〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，738d，n.29）

⁴⁷ 大=丈【宮】。（大正 25，738d，n.30）

⁴⁸ 知=智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.1）

⁴⁹ 〔以〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.2）

⁵⁰ 〔即〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.3）

⁵¹ 語=讚【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.4）

⁵² 一=切【宋】【宮】。（大正 25，739d，n.5）

⁵³ 〔功德〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.6）

⁵⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 398〈77 常啼菩薩品〉：

時，長者女聞說殊勝不可思議微妙佛法，歡喜踊躍身毛皆豎，恭敬合掌白常啼言：「大士所說第一廣大，最勝微妙甚為希有，為獲如是一一佛法，尚應棄捨如殍伽沙所重身命，況唯捨一！所以者何？若得如是微妙功德，則能利樂一切有情。大士家貧，尚為如是微妙功德不惜身命，況我家富多有珍財，為是功德而不棄捨！」（大正 6，1063b18-25）

⁵⁵ 璃=離【石】。（大正 25，739d，n.7）

⁵⁶ 相：3.表示一方對另一方有所施為。《史記·魯仲連鄒陽列傳》：“臣聞明月之珠，夜光之璧，以闇投人於道路，人無不按劍相眄者。”（《漢語大詞典》（七），p.1135）

⁵⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

時，天帝釋赧然有愧，白常啼言：「此非我力，唯有諸佛大聖法王於法自在能與斯願。大士！今應除無上覺更求餘願，我當與之。」（大正 6，1063c21-24）

薩陀波崙言：『汝若於此無力，汝必見供養，令我是身平復如故。』⁵⁸

是時，薩陀波崙身即平復，無有瘡癥⁵⁹，如本不異。

釋提桓因與其願已，忽然不現。

4、長者女領其歸舍，以所見白父母，更明心之所向

(1) 長者女領其歸舍，從父母求所須物

爾時，長者女語薩陀波崙菩薩言：『善男子！來到我舍，有所須者，從我父母索之，盡當相與。我亦當辭⁶⁰我父母，與諸侍女⁶¹，共往⁶²供養曇無竭菩薩，為求法故。』

即時，薩陀波崙菩薩（739b）薩與長者女俱到其舍，在門外住。

長者女入白父母：『與我眾妙花香及諸瓔珞、塗香、燒香、幡蓋、衣服、金、銀、琉璃、頗梨、真珠、珊瑚、虎珀及諸伎樂供養之具；亦聽⁶³我身及五百侍女先所給使，共薩陀波崙菩薩到曇無竭菩薩所，為供養般若波羅蜜故。曇無竭菩薩當為我等說法，我當如說行，當得諸佛法。』

(2) 長者女如所見聞向父母說

女父母語女言：『薩陀波崙菩薩是何等人？』

女言：『是人今在門外。是善男子以深心求阿耨多羅三藐三菩提，欲度一切眾生無量生死苦。是善男子為法故，自賣其身，供養般若波羅蜜——般若波羅蜜名菩薩所學道。為供養般若波羅蜜及供養曇無竭菩薩故，在市肆上高聲唱言：「誰須人？誰須人？誰欲買人？」賣身不售，在一面立，憂愁啼哭。

是時，釋提桓因化作婆羅門來、欲試之，問言：「善男子！何以⁶⁴憂愁啼哭，一面立？」

答言：「婆羅門！我欲賣身，為供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩摩訶薩故，而我薄福，賣身不售。」

婆羅門語是善男子⁶⁵：「我不須人。我欲祠天，當用人心、人血、人髓，汝能賣不？」

⁵⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

常啼報言：「如是所願自能滿足無勞天主。所以者何？我若啟告十方諸佛發誠諦言：『今自賣身實為慕法，不懷諂詐誑惑世間，由此因緣定於無上正等菩提不退轉者，令我身形平復如故。』此言未訖，自能令我平復如故，豈假天威！」

天帝釋言：「如是！如是！佛之神力不可思議，菩薩至誠何事不辦！然由我故損大士身，唯願慈悲許辦斯事。」

常啼菩薩便告彼言：「既爾慇懃當隨汝意。」（大正 6，1063c28-1064a7）

⁵⁹ （1）瘡癥＝瘡盤【宋】【宮】，＝創〔（白-日+月）*（爿/木）〕【聖】【石】。（大正 25，739d，n.8）

（2）瘡癥：創傷或瘡瘍的疤痕。（《漢語大詞典》（八），p.349）

⁶⁰ 辭：9.告別，辭別。（《漢語大詞典》（十一），p.500）

⁶¹ 女＝從【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，739d，n.9）

⁶² （汝）＋往【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，739d，n.10）

⁶³ 聽：4.允許。（《漢語大字典》（四），p.2799）

⁶⁴ 以＋（故）【石】。（大正 25，739d，n.11）

⁶⁵ 子＋（言）【聖】【石】。（大正 25，739d，n.12）

是時，是善男子不復憂愁，其心和悅，語是婆羅門言⁶⁶：「汝之所須，我盡⁶⁷相與。」
婆羅門言：「汝須何價⁶⁸？」

答言：「隨汝意與我。」

即時，是善男子右手執利刀，刺左臂出血，割右髀⁶⁹肉，復欲破骨出髓。

我在閣上，遙見是事；我爾時作是念：「是人何故困苦其身？我當往問。」

我即下閣往問：「善男子！汝何因緣故自困苦其身？」

是善男子答我言：「姊！我為法故，欲⁷⁰供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。我貧窮無所有，無金、銀、(739c)琉璃、車⁷¹磑⁷²、馬⁷³磑、珊瑚、虎珀、玻⁷⁴梨⁷⁵、真珠、花香、伎樂。姊！我為供養法故⁷⁶，自賣其身。今得買者，須人心、人血、人髓。我用是價，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。」

我問是善⁷⁷男子：「汝今自出身心、血、髓，欲供養曇無竭菩薩，得何功德？」

是善男子言：「曇無竭菩薩當為我說般若波羅蜜及方便力，此是菩薩所應學、菩薩所應作、菩薩所應住、菩薩⁷⁸所行道。我當學是道，得阿耨多羅三藐三菩提，為一切眾生作依止。」

我當得金色身、三十二相、八十隨⁷⁹形好、大⁸⁰光、無量明，大慈、大悲、大喜、大捨，四無所畏、四無礙智，佛十力、十八不共法，六神通，不可思議清淨戒、禪定、智慧；得阿耨多羅三藐三菩提，於諸法中得無礙一切知見；以無上法寶分布⁸¹與一切眾生。如是等微妙大法，我當從彼得之。」

我聞是微妙不可思議諸佛功德，聞其大願，我心歡喜，作是念：「是清淨、微妙、甚⁸²大、希有！乃至⁸³如是為⁸⁴一一法故，應捨如恒河沙等身。今⁸⁵善男子為法能受苦行難事，所謂不惜身命；我多有妙寶，云何不生願，勤求如是法，供養般若波

⁶⁶ 〔言〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.13)

⁶⁷ 盡＝即【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 739d, n.14)

⁶⁸ 價＝賈【石】。(大正 25, 739d, n.15)

⁶⁹ 髀＝脾【宮】【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.16)

⁷⁰ 欲＋(自)【石】。(大正 25, 739d, n.17)

⁷¹ 車＝碑【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.18)

⁷² 磑＝磑【石】＊[＊ 1]。(大正 25, 739d, n.19)

⁷³ 馬＝碼【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.20)

⁷⁴ 玻＝頗【聖】。(大正 25, 739d, n.21)

⁷⁵ 梨＝璃【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.22)

⁷⁶ 〔故〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.23)

⁷⁷ 〔善〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.24)

⁷⁸ 〔所應住菩薩〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.25)

⁷⁹ 《大正藏》原作「髓」，今依《高麗藏》作「隨」(第 14 冊, 1354a11)。

⁸⁰ 大＝丈【元】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 739d, n.26)

⁸¹ 分布：散布。(《漢語大詞典》(二)，p.568)

⁸² 甚大＝大願甚【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.27)

⁸³ 〔至〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.28)

⁸⁴ 為＋(足)【元】，(是)【明】。(大正 25, 739d, n.29)

⁸⁵ 今＝命【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 739d, n.30)

羅蜜及曇無竭菩薩？」

我如是思惟已，語薩陀波崙菩薩：「汝善男子！莫困苦其身。我當白我父母，多與汝金、銀、琉璃、車磔、馬瑙、珊瑚、虎珀、頗⁸⁶梨、真珠、花香、瓔珞、塗香、末⁸⁷香、衣服、幡蓋及諸伎⁸⁸樂，供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩說法者。我亦求父母，與諸侍女，共汝俱去供養曇無竭菩薩說法者，共汝植⁸⁹諸⁹⁰善根，為得如是等微妙清淨法，如汝所說。」

（3）長者女明自心願

父母今聽我（740a）并五百侍女先所給者，亦聽我持眾妙花香、瓔珞、塗香、末香、衣服、幡蓋、伎樂、金、銀、琉璃供養之具，與薩陀波崙菩薩共去，供養般若波羅蜜及⁹¹曇無竭菩薩說法者，為得如是等清淨微妙諸佛法故。』

5、父母隨喜為法精進，隨其所欲滿其願

爾時，父母報女言：『汝所讚者，希有難及！說是善男子為法精進，大樂法相，及是諸佛法不可思議，一切世間最為第一，一切眾生歡喜⁹²因緣。是善男子為是法故大莊嚴，我等聽汝往見曇無竭菩薩，親近供養。汝發大心，為得⁹³諸佛法故如是精進，我等云何當不隨喜？』⁹⁴

是女為供養曇無竭菩薩故，得蒙聽許⁹⁵，報父母言：『我等亦隨是心歡喜，我終不斷人善法因緣。』⁹⁶

（四）東往眾香城，為法尋善師

1、備諸供具，往眾香城

是時，長者女莊嚴七寶車五百乘、身及侍女、種種寶物供養之具，持種種水陸生華，及金、銀、寶華、眾色寶衣、好香、擣⁹⁷香、澤香、瓔珞，及眾味飲食，共薩陀波崙菩薩、五百侍女各載一車，恭敬圍繞，漸漸東去⁹⁸。

⁸⁶ 頗＝玻【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，739d，n.31）

⁸⁷ 末＝𦵏【宋】【元】【明】。（大正 25，739d，n.32）

⁸⁸ 伎＝妓【宋】【明】。（大正 25，739d，n.33）

⁸⁹ 植＝殖【聖】【石】。（大正 25，739d，n.34）

⁹⁰ 〔諸〕－【宮】【聖】【石】。（大正 25，739d，n.35）

⁹¹ 〔及〕－【聖】。（大正 25，740d，n.1）

⁹² 喜＝樂【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.2）

⁹³ 〔得〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.3）

⁹⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

爾時，父母聞女所說，歡喜踊躍歎未曾有，便告女言：「如汝所說，常啼菩薩甚為希有，能擐如是大功德鎧，勇猛精進求諸佛法；所求佛法微妙最勝，廣大清淨不可思議，能引世間諸有情類令獲殊勝利益安樂。汝於是法既深愛重，欲隨善友持諸供具往妙香城，供養般若波羅蜜多及說法師法涌菩薩，為欲證得諸佛法故，我等云何不生隨喜？今聽汝去，我等亦欲與汝相隨，汝歡喜不？」（大正 6，1065b7-15）

⁹⁵ 聽許：聽而許之。（《漢語大詞典》（八），p.716）

⁹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

女即白言：「甚大歡喜！我尚不礙餘人善法，況父母耶！」（大正 6，1065b15-16）

⁹⁷ 擣＝禱【聖】，＝揭【石】。（大正 25，740d，n.4）

⁹⁸ 去＝行【石】。（大正 25，740d，n.5）

2、見眾香城，清淨端嚴

見眾香城七寶莊嚴，七重圍繞；七寶之塹⁹⁹、七寶行樹，皆亦七重。其城縱廣十二由旬，豐樂安靜，甚可喜樂，人民熾盛。百¹⁰⁰千市里¹⁰¹，街巷相當，端嚴¹⁰²如畫¹⁰³，橋津¹⁰⁴如地，寬博¹⁰⁵清淨。

(五) 到所至處，獻妙供養；見諸神異，發無上心**1、見師說法眾圍繞，常啼眾等心歡喜**

遙見眾香城，既入城中，見曇無竭菩薩坐高臺法座上，無量百千萬億眾¹⁰⁶恭敬圍繞說法。¹⁰⁷

薩陀波崙菩薩見曇無竭菩薩時，心即歡喜，譬如比丘入第三禪，攝心安隱；見已，作是念：『我等儀¹⁰⁸不應載車趣曇無竭菩薩。』¹⁰⁹作是念已，下車步進。長者女并五百侍女皆亦下車。薩陀波崙菩薩與長者女及五百侍女，眾寶莊嚴，圍繞恭敬，俱到曇無竭菩薩所。

2、見眾寶莊嚴供養般若**(1) 見曇無竭菩薩以眾寶莊嚴供養般若**

爾時，曇(740b)無竭菩薩摩訶薩有七寶臺，赤牛頭栴檀以為莊嚴，真珠羅網¹¹⁰以覆臺上，四角皆懸摩尼¹¹¹寶珠以¹¹²為燈明，及四寶香鑪¹¹³常燒名¹¹⁴香，為供養般若波羅蜜故。其臺中有七寶大床¹¹⁵、四寶小床，重敷其上；以黃金牒¹¹⁶書《般若

⁹⁹ 塹(く一弓へ)：1.溝壕。(《漢語大詞典》(二)，p.1187)

¹⁰⁰ 百千=五百【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25，740d，n.6)

¹⁰¹ 市里：1.街市里巷。2.市制長度單位。一千五百市尺為一里，合五百米，通稱里。(《漢語大詞典》(三)，p.686)

¹⁰² 端嚴：端莊嚴謹，莊嚴。(《漢語大詞典》(八)，p.402)

¹⁰³ 畫=書【石】。(大正 25，740d，n.7)

¹⁰⁴ 津：1.渡口。(《漢語大詞典》(五)，p.1189)

¹⁰⁵ (1) 博=博【宮】。(大正 25，740d，n.8)

(2) 寬博：2.泛指面積或容積大。(《漢語大詞典》(三)，p.1584)

¹⁰⁶ 眾+(生)【石】。(大正 25，740d，n.9)

¹⁰⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「漸復前行，即便遙見法涌菩薩摩訶薩正處七寶臺坐師子座，無量無數百千俱胝那庾多眾前後圍遶而為說法。」(大正 6，1065c18-21)

¹⁰⁸ 儀=義【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，740d，n.10)

¹⁰⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「我等不應乘車而趣法涌菩薩摩訶薩所。」(大正 6，1065c24-25)

¹¹⁰ 羅網：5.網狀物，寶網。(《漢語大詞典》(八)，p.1052)

¹¹¹ (1) 摩尼寶珠=寶鈴摩尼【石】。(大正 25，740d，n.11)

(2) 寶珠=珠寶【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，740d，n.12)

¹¹² (珠寶)+以【石】。(大正 25，740d，n.13)

¹¹³ 鑪=爐【石】。(大正 25，740d，n.14)

¹¹⁴ (1) 明=名【宮】【聖】【石】。(大正 25，740d，n.15)

(2) 案：《大正藏》原作「明」，今依【宮】【聖】【石】作「名」。

¹¹⁵ 床：6.安放器物的支架、几案等。(《漢語大詞典》(三)，p.1208)

¹¹⁶ 牒(フ一セノ)：1.古代可供書寫的簡札。《左傳·昭公二十五年》：“右師不敢對，受牒而退。”孔穎達疏：“牒，札也。於時號令輸王粟具戍人。宋之所出人粟之數書之於牒。”《漢書·

波羅蜜》，置小床上，種種幡蓋莊嚴垂覆其上。¹¹⁷

薩陀波崙菩薩及諸女人見是妙臺眾寶嚴飾，及見釋提桓因與無量百千萬¹¹⁸諸天以天曼陀羅花、碎末栴檀、磨眾寶屑以散臺上，鼓天伎¹¹⁹樂於虛空中娛樂此臺。

（2）帝釋言般若經尊勝，曇無竭菩薩以七寶印印之

爾時，薩陀波崙菩薩問釋提桓因：『憍尸迦！何因緣故，與無量百千萬諸天以天曼陀羅花、碎末栴檀、磨眾寶屑以散臺上，鼓天伎¹²⁰樂於虛空中娛樂此臺？』¹²¹

釋提桓因答言：『汝善男子不知耶？此是《摩訶般若波羅蜜》，是諸菩薩摩訶薩母，能生諸佛、攝持菩薩。菩薩學是般若波羅蜜，成就一切功德¹²²，得諸佛法、一切種智。』¹²³

是時，薩陀波崙菩薩¹²⁴即歡喜悅樂，問釋提桓因：『憍尸迦！般若波羅蜜，諸菩薩摩訶薩母，能生諸佛、攝持菩薩。菩薩學是般若波羅蜜，成就一切功德，得諸佛法、一切種智，今在何處？』

釋提桓因言：『善男子！是臺中有七寶大床，四寶小床重敷其上；以黃金牒書《般若波羅蜜》，置小床上。曇無竭菩薩以七寶印印之，我等不能得開以示汝。』¹²⁵

3、先供養般若，次為法供養說法師，見諸妙相發菩提心

是時，薩陀波崙與長者女及五百侍女取供養具——華香、瓔珞、幡蓋分作二分：一

路溫舒傳：「取澤中蒲，截以為牒，編用寫書。」顏師古注：「小簡為牒，編聯次之。」（《漢語大詞典》（六），p.1048）

¹¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：「其路邊有法涌菩薩所營七寶大般若臺，以赤栴檀而為塗飾，懸寶鈴鐸出微妙音，周匝皆垂真珠羅網。於臺四角懸四寶珠，以為燈明晝夜常照。寶臺四面有四香爐，白銀所成眾寶嚴飾，恒時燒以黑沈水香，散眾妙花而為供養。臺中有座七寶所成，其上重敷茵褥綺帔。於斯座上復有一函，四寶合成莊嚴綺麗，一金、二銀、三吠琉璃、四帝青寶。真金葉上銷琉璃汁，書以般若波羅蜜多置此函中恒時封印。臺中處處懸寶幡花，間飾莊嚴，甚可愛樂。」（大正 6，1065c29-1066a10）

¹¹⁸ 萬+（億）【石】。（大正 25，740d，n.16）

¹¹⁹ 伎=妙【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.17）

¹²⁰ （1）妓=伎【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.18）

（2）案：《大正藏》原作「妓」，今依【宮】【聖】【石】作「伎」。

¹²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

常啼菩薩見是事已，問帝釋言：「何緣天主與諸天眾供養此臺？」（大正 6，1066a15-16）

¹²² （諸）+功德【石】。（大正 25，740d，n.19）

¹²³ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

天帝釋曰：「大士！今者豈不知耶？於此臺中有無上法，名深般若波羅蜜多，是諸如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩母，能生能攝一切如來、應、正等覺及諸菩薩摩訶薩眾。若菩薩摩訶薩能於此中精勤修學，速到一切功德彼岸，速能成辦一切佛法，速能證得一切智智。由是因緣，我等於此與諸眷屬恭敬供養。」（大正 6，1066a16-23）

¹²⁴ 〔菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.20）

¹²⁵ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 399〈77 常啼菩薩品〉：

天帝釋言：「大士知不？甚深般若波羅蜜多在此臺中七寶座上四寶函內，真金為葉，吠琉璃寶以為其字，法涌菩薩以七寶印自封印之，我等不能輒開相示。」（大正 6，1066a25-29）

（2）封印：1.封緘文書、物件並加鈐印於其上。（《漢語大詞典》（二），p.1252）

分供養《般若波羅蜜》，一分供養法座上曇無竭菩薩。

爾時，薩陀波崙菩薩與五百女人持華香、瓔珞、幡蓋、伎¹²⁶樂及諸珍寶，供養般若（740c）波羅蜜已，然後到曇無竭菩薩所。

到已，見曇無竭菩薩在法座上坐，以諸華香、瓔珞、搗香、澤香、金、銀、寶華、幡蓋、寶衣¹²⁷散其曇無竭菩薩¹²⁸上，為法故供養。

是時，諸¹²⁹華香、寶衣於曇無竭菩薩上虛空中化成華臺；碎末栴檀、寶屑、金、銀、寶華化成寶帳；寶帳之上，所散種種寶衣化為寶蓋，寶蓋四邊垂諸寶幡。

薩陀波崙及諸女人見曇無竭菩薩所作變化，皆¹³⁰大歡喜，作是念：『未曾有也！曇無竭大師神德乃爾！行菩薩道時，神通力尚能如是，何況得阿耨多羅三藐三菩提時！』

是時，長者女及五百女人清淨信心敬重曇無竭菩薩，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，作是願言：『如曇無竭菩薩得菩薩諸深法，如曇無竭菩薩供養般若波羅蜜，如曇無竭菩薩於大眾中演說顯示般若波羅蜜義，如曇無竭菩薩得般若波羅蜜、方便力、成就神通、於菩薩事中得自在，我等亦當如是。』

（六）禮敬善知識，面陳求法之意，請解心中疑惑

1、禮敬善知識

是時，薩陀波崙菩薩及五百女人，華香、寶物供養般若波羅蜜及曇無竭菩薩已，頭面禮曇無竭菩薩，合掌¹³¹恭敬，一面立。

2、面陳求法之意

一面立已，白曇無竭菩薩言：『我本求般若波羅蜜時，於空閑林中，聞空中聲言：「善男子！汝從是東行，當得聞般若波羅蜜¹³²。」』

我受是語東行，東行不久，作是念：「我何不問空中聲：『我當何處去？去是遠近？當從誰聞？』」

我是時大憂愁啼哭，於是處住七日七夜，憂愁故，乃至不念飲食，但念：「我何時當得聞般若波羅蜜？」我如是憂愁，一心念般若波羅蜜多¹³³，見佛身在虛空中，語我言：「善男子！汝大欲、大精進心莫放捨！以是大（741a）欲、大精進心，從是東行，去是五百由旬，有城名眾香，是中有菩薩摩訶薩名曇無竭，從是人所，當得聞般若波羅蜜。是菩薩世世是汝善知識，常守護汝。」我從佛受教誨已，便東行，更無餘心¹³⁴，但念：「我何時當見曇無竭菩薩，為我說般若波羅蜜？」

¹²⁶ 伎=妓【元】【明】。（大正 25，740d，n.21）

¹²⁷ 衣+（服以）【宋】【元】【明】【宮】，（而）【聖】【石】。（大正 25，740d，n.22）

¹²⁸ 〔曇無竭菩薩〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.23）

¹²⁹ 〔諸〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.24）

¹³⁰ 〔皆〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.25）

¹³¹ 掌=手【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，740d，n.26）

¹³² （1）（羅）+蜜【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.27）

（2）案：《大正藏》原作「波蜜」，今依【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】作「波羅蜜」。

¹³³ 〔多〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，740d，n.28）

¹³⁴ 心=念【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，741d，n.1）

我爾時中道住，於一切法中得無礙知見、得觀諸法性等諸三昧現在前；住是三昧已，見十方無量阿僧祇諸佛說是般若波羅蜜。¹³⁵

諸佛讚我言：「善哉！善哉！善男子！我本求般若波羅蜜時，得諸三昧，亦如汝今日。得是諸三昧已，遍得諸佛法。」

諸佛為我廣說法要¹³⁶，¹³⁷安慰我已，忽然不現。

我從三昧起，作是念：「諸佛從何處來？去至何所？」我不見諸佛故大愁憂¹³⁸，復作是念：「曇無竭菩薩供養先佛、植¹³⁹諸¹⁴⁰善根、久行般若波羅蜜、善知方便力，於菩薩道中得自在，是我善知識，守護我。我當問曇無竭菩薩是事：『諸佛從何所來？去至何所？』」

3、請解心中疑惑

我今問大師：『是諸佛何處來、去至何¹⁴¹處？大師！當¹⁴²為我說諸佛所從來、所至處，令我得知；知己，亦常不離見諸佛。』

【論】釋曰：

(三) 得無量三昧，感十方佛現

1、稱歎安慰

薩陀波崙渴仰欲聞般若故，見十方諸佛為大眾說法，其心歡喜、其意得滿。

諸佛以其信力堅固、精進難動故，安慰其心，讚言：「善哉！我本初行菩薩道求般若時，亦如汝今¹⁴³。汝莫憂愁自謂福薄！」

2、破其著心

爾時，薩陀波崙大得諸三昧力，其心深著；是故諸佛為說求諸三昧性，不見實體，亦不見入三昧、出三昧者，眾生空、法空故。

諸佛為略說般若波羅蜜相：「不念有是法，所謂一切法無（741b）相故不可念著。我等住是無所念法中，能具足六波羅蜜；具足六波羅蜜故，得佛¹⁴⁴金色身。」如《經》中說。

諸佛教化利喜，安慰其心。

¹³⁵ 案：以上薩陀波崙菩薩重述「我本求般若波羅蜜時，於空閑林中，聞空中聲言：『善男子！汝從是東行，當得聞般若波羅蜜。』……住是三昧已，見十方無量阿僧祇諸佛說是般若波羅蜜。」之文句，詳見《大智度論》卷 96-97〈88 薩陀波崙品〉：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命，不求名利。於空閑林中，聞空中聲言：『汝善男子！從是東行。……』薩陀波崙菩薩住是諸三昧中，即見十方無量阿僧祇諸佛為諸菩薩摩訶薩說般若波羅蜜。」（大正 25，731a12-735a24）。

¹³⁶ 〔要〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，741d，n.2）

¹³⁷ 法要：佛法的要義。（《漢語大詞典》（五），p.1040）

¹³⁸ 愁憂＝憂愁【聖】【石】。（大正 25，741d，n.3）

¹³⁹ 植＝殖【聖】【石】。（大正 25，741d，n.4）

¹⁴⁰ 諸＝眾【宋】【元】【明】【宮】，〔諸〕－【聖】【石】。（大正 25，741d，n.5）

¹⁴¹ 至何＝何至【聖】【石】。（大正 25，741d，n.6）

¹⁴² 當＝願【宋】【元】【明】，〔當〕－【聖】【宮】【石】。（大正 25，741d，n.7）

¹⁴³ 今＋（日）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.9）

¹⁴⁴ 〔佛〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.10）

3、重勸尊法敬人**(1) 釋疑：為何復問「誰為我之善知識」**

問曰：上化佛已為說「曇無竭是汝世世善知識」，¹⁴⁵今何以復問「何等是我善知識」？

答曰：以佛勅於善知識中倍應恭敬愛念故。

又以欲於十方佛所聞曇無竭功德，欲自令信心堅固不疑故問。

(2) 諸佛重明曇無竭是善知識，應生如佛想

十方佛答，如《經》中說。

薩陀波崙是曇無竭所度因緣人故，諸佛佐助示導。

或有諸菩薩佐助佛所應度者，令至佛所。

二、明求般若、尋善友**(一) 因不見佛生疑****1、釋疑：前聞空中聲未問至何處聞法而啼哭，今十方佛忽然不現為何不大憂愁**

問曰：上聞虛空聲不問故，七日啼哭；¹⁴⁶今不見十方佛，何以不大憂愁、更求見佛，但欲於曇無竭所問諸佛去來事？

答曰：薩陀波崙先時但有肉眼，未得三昧，以深信著善法故，大啼哭；今得諸三昧力，又見十方佛，諸煩惱微薄，著心已離故，但一心念：「我當何時見曇無竭？」

2、釋疑：云何不復入三昧問佛從何來、至何處，卻欲往見曇無竭請問

問曰：若薩陀波崙得是三昧力，何以¹⁴⁷不還入三昧，問十方諸佛從何所來、去至何所，而欲見問曇無竭？

答曰：十方佛上¹⁴⁸以種種因緣讚「曇無竭世世是汝師」，¹⁴⁹是故欲問。

(二) 賣身供養**1、欲賣身得財，以供養曇無竭菩薩及般若****(1) 釋「恭敬、愛樂、尊重心」**

是時，薩陀波崙念曇無竭菩薩——是我先世因緣，是故生恭敬、尊重心。

以有大功德故尊重，是先世因緣故恭敬愛樂。

(2) 釋疑：先說常啼菩薩不著世間事，今何用求世間財供養

問曰：先說「薩陀波崙不大著世間事，深愛般若波羅蜜故，愁憂啼哭」¹⁵⁰；今何

¹⁴⁵ 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734c18-23)。

¹⁴⁶ 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734a7-18)。

¹⁴⁷ [以]—【石】。(大正 25, 741d, n.11)

¹⁴⁸ 上=尚【宋】【元】【明】，=土【宮】。(大正 25, 741d, n.12)

¹⁴⁹ 參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 734a18-c23)。

¹⁵⁰ (1) 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉：

佛言：「薩陀波崙菩薩摩訶薩本求般若波羅蜜時，不惜身命、不求名利。」(大正 8, 416a28-29)

(2)「愁憂啼哭」，詳見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉(大正 8, 416c16-417a3)。

以自鄙¹⁵¹貧窮，無¹⁵²以供養？但以好¹⁵³心隨師意¹⁵⁴，則是法供養，何用華香為？

答曰：

A、法供養雖上，隨世間法故求供養具

法供養雖上，而世間眾生見遠來求法而空無所有，則不發喜心；以世法故，求供養具。

B、施為助道法之首，欲令眾人發增上心

復次，五波羅（741c）蜜為助般若波羅蜜法，助法中檀波羅蜜為首。薩陀波崙思惟：「我得尊重福田曇無竭菩薩，當以助道法根本供養。」

亦欲為起發眾人：「薩陀波崙是智人、善人，貧窮而能供養，何況我等！」

C、善法其味各異，欲行布施味故求供養具

復次，諸善法行時、思惟時，其味各異；薩陀波崙欲行布施味，是故求供養具。

(3) 釋疑：常啼是大菩薩，何以貧窮無財

問曰：薩陀波崙是大菩薩，能見十方佛，又得諸深三昧，何以貧窮？

答曰：

A、捨家求佛道，不攜財物故

有人言：此人捨家求佛道，雖生富家，道里懸遠，一身獨去，不齎¹⁵⁵財物。

B、雖是大人，小罪因緣故生貧窮家

有人言：雖是大人，宿世小罪因緣故，生貧窮家。

有¹⁵⁶雖是小人，先世少行布施因緣故，生¹⁵⁷大富家。

如蘇陀夷¹⁵⁸、尼陀¹⁵⁹等，是諸天所供養人，而生小家¹⁶⁰。

¹⁵¹ 鄙：10.以為羞恥。《楚辭·懷沙》：“易初本迪兮，君子所鄙。”王逸注：“鄙，恥也。”（《漢語大詞典》（十），p.675）

¹⁵² 無＝先【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.13）

¹⁵³ 〔好〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.14）

¹⁵⁴ 意＝所【聖】。（大正 25，741d，n.15）

¹⁵⁵ 齎（ㄩ一）：3.攜帶。（《漢語大詞典》（十二），p.1442）

¹⁵⁶ 有＋（人言）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.16）

¹⁵⁷ （不）＋生【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.17）

¹⁵⁸ （1）《一切經音義》卷 71：「蘇陀夷（舊言須陀耶，此云共起也）。」（大正 54，771a9）

（2）參見《佛說諸德福田經》：

復有一比丘，名曰須陀耶，即從座起，整服作禮，長跪叉手，白世尊曰：「我自惟念先世之時，生維耶離國，為小家子。時世無佛，眾僧行教化。我時持酪，入市欲賣，值遇眾僧，大會講法，過而立聽，法言微妙，聞之歡悅，即舉瓶酪，布施眾僧。眾僧呪願，益懷欣踊。緣此福報，壽終生天，下生世間，財富無限，九十一劫，豪尊榮貴。末後餘愆，生於世間，母妊數月，得病命終，埋母塚中，月滿乃生。塚中七年，飲死母乳，用自濟活。微福值佛，開闡明法，超度死地，逮得應真。諦哉罪福，誠如佛教！」（大正 16，777c17-29）

¹⁵⁹ （1）陀＝他【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，741d，n.18）

（2）參見《賢愚經》卷 6〈35 尼提度緣品〉（大正 4，397a24-398a12）。

貧有二種：一者、財貧，二者、功德法貧。

功德法貧，最大可恥！

財貧，好人亦有；法貧，好人所無。

(4) 釋「無華香」

「無¹⁶¹有華香」者，無有上妙寶華，又以少故言「無」。

(5) 明「常啼菩薩為法賣身」

A、明「為何要賣身供養」

(A) 師雖不須，令自心大喜故

「我若空往¹⁶²，師雖不須，我心不得大喜」，是故欲賣身。

※ 因論生論：若賣身與他，如何前往供養師

問曰：若賣身與他，誰買¹⁶³此物往供養師？

答曰：

a、捨身即是大供養

捨身即是大供養，去住無在¹⁶⁴。

b、他人代往供養

有人言：是人賣身取財，因¹⁶⁵人供養，我為供養故，賣身為奴。

c、爾時世好，主能聽許供養而還

又¹⁶⁶人言：爾時世好，人皆知¹⁶⁷法，雖自賣身，主必能聽供養而還。

(B) 欲深心行布施波羅蜜故

復次，是人發深心，欲行檀波羅蜜，為供養法及法師，而無外物，唯¹⁶⁸有己身，是故賣¹⁶⁹是內物。於外、內物中，內施¹⁷⁰為重，惜之深故。是故欲不破布施願故，賣身供養。

B、為法故雖賣身而不悔

此中自說不悔因緣：「我世世喪身無數，未曾為清淨法故，今為供養說法者故喪是身，大得法利。」

¹⁶⁰ 蘇陀夷、尼陀〔天所供養，而生小家〕。(印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421)

¹⁶¹ 〔無〕－【石】。(大正 25，741d，n.19)

¹⁶² 往＋(法)【聖】【石】。(大正 25，741d，n.20)

¹⁶³ 買＝齋【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25，741d，n.21)

¹⁶⁴ 在：1.存在。9.處所。晉 陶潛《飲酒》詩之一：“衰榮無定在，彼此更共之。”《遼史·營衛志上》：“無日不營，無在不衛。”14.在乎，看重。(《漢語大詞典》(二)，p.1008)

¹⁶⁵ 因：依靠，憑藉。如：因人成事、因地制宜。《說文·口部》：「因，就也。」(《漢語大字典》(一)，p.711)

¹⁶⁶ 又＝有【聖】【石】。(大正 25，741d，n.22)

¹⁶⁷ 知＝如【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，741d，n.23)

¹⁶⁸ 唯＝雖【宮】。(大正 25，741d，n.24)

¹⁶⁹ 賣＋(身)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，741d，n.25)

¹⁷⁰ 施＝物【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，741d，n.26)

2、魔蔽眾人，令不聞聲，以障其事

(1) 魔作念欲壞

A、略明經意

薩陀波崙定心，斷貪惜¹⁷¹身意，於道中入一大城——(742a)欲得賣買如¹⁷²意故，入此大¹⁷³城。一心欲賣身，除羞愧、破憍慢故，唱言：「誰須人？」

B、釋疑

(A) 魔何以欲破菩薩

問曰：魔何以欲破其意？

答曰：

a、魔常為佛菩薩怨家故

魔常為諸佛、菩薩怨家，故欲來破。

b、未得諸法實相，魔及惡人能壞

復次，諸小¹⁷⁴菩薩未得諸法實相，魔及惡人能壞¹⁷⁵；若得無生法忍、住諸菩薩神通力，無能破者。如小樹栽，小兒能破；大，不可破。

c、欲障菩薩聞般若、成佛道故

復次，此中自說魔破因緣，所謂「是薩陀波崙愛法故，自賣身供養般若波羅蜜及法盛菩薩¹⁷⁶，當得正聞¹⁷⁷般若波羅蜜」，如《經》中廣說。

(B) 魔何故先前不壞常啼菩薩，今方來擾

問曰：若魔欲壞薩陀波崙，先來¹⁷⁸聞空中聲及見十方佛時，何以不壞？今方隱蔽諸婆羅門、居士，令不聞其聲？

答曰：薩陀波崙先心未定，惜身未盡；見十方佛已，得諸三昧，其心乃定。今定心相現，是故魔驚。

若菩薩心未定，未能動魔；若大菩薩其心已定，魔亦不來。

薩陀波崙今欲定心出魔境界¹⁷⁹，是故魔來。

譬如負債人，未欲遠去，債主不遮；欲出他界，則不聽去。

(C) 魔何以不殺菩薩而但破壞

問曰：魔有大力，何以不殺此菩薩，而但破壞？

答曰：

¹⁷¹ 貪惜：猶貪吝。(《漢語大詞典》(十)，p.108)

¹⁷² 買如=身望【聖】，=身忘【石】。(大正 25，742d，n.1)

¹⁷³ 大+（意）【石】。(大正 25，742d，n.2)

¹⁷⁴ 小=少【聖】。(大正 25，742d，n.3)

¹⁷⁵ 壞+（破）【聖】【石】。(大正 25，742d，n.4)

¹⁷⁶ 案：即「曇無竭菩薩」之意譯。參見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉：「問曰：薩陀波崙因緣已具聞於上；今曇無竭因緣為云何？答曰：鬱伽陀（秦言盛）達磨（秦言法）。」（大正 25，736a8-10）

¹⁷⁷ 聞=問【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，742d，n.5)

¹⁷⁸ 來=未【聖】【石】。(大正 25，742d，n.6)

¹⁷⁹ 〔界〕—【宮】。(大正 25，742d，n.7)

a、不嫉其壽命，但憎其作佛心故

魔本不嫉其壽命，但憎其作佛心，是故欲壞。

b、諸天神法，若人無重罪，不得妄殺故

又復諸天神法，人無重罪，不得妄殺，但得壞亂恐怖。若神無此法，則人無活者，是故不殺。

(2) 城民受魔障，除一長者女**A、惡魔隱蔽婆羅門、居士，令不聞常啼賣身聲**

婆羅門性中生，受戒故，名「婆羅門」；除此，通名「居士¹⁸⁰」。
居士，真是居舍之士¹⁸¹，非四姓¹⁸²中居士。

B、釋長者女不為魔覆之因

「除一長者女」者，

(A) 為佛道世世集功德故

以其為佛道世世集功德故，魔不能蔽。

(B) 常啼菩薩不應死故

復有人言：是薩陀波崙不應死故，令一女人聞。

(C) 曇無竭菩薩神通力故

有人言：是曇無竭菩薩神通力故，令長者女得聞。

(3) 常啼賣身不成而憂泣

如是三唱，無人買者，便大愁憂。

問曰：薩(742b)陀波崙既不惜身，雖無人買，亦不應愁！

答曰：既發大心，不滿其願，是故大愁。

3、帝釋化身以往試，常啼得其所願而心喜**(1) 帝釋化婆羅門身試問****A、略述經義**

釋提桓因作是念：「薩陀波崙欲賣其身，無有買者。」如《經》中廣說。¹⁸³

B、釋疑：帝釋有他心通，何以復試菩薩心

問曰：釋提桓因報得¹⁸⁴知他心，應知薩陀波崙心已決定，今何以來試？

答曰：

(A) 諸天不知常啼是否真心作佛故試之

諸天但知世間人心，作佛、不作佛心，非其所知。除佛，無有能知其為佛道故

¹⁸⁰ 士=土【石】。(大正 25, 742d, n.8)

¹⁸¹ 士=主【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 742d, n.9)

¹⁸² 《大智度論》卷 75〈58 夢中入三昧品〉：「四姓眾生——剎帝利、婆羅門、韓舍、首陀羅。」(大正 25, 589c14)

¹⁸³ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈88 常啼品〉(大正 8, 418c20-29)，《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 738b26-c7)。

¹⁸⁴ 報得=得報【石】，(得)+報【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 742d, n.10)

與授¹⁸⁵記。

〔B〕欲多引導，令聞見者皆發心求佛故試

復次，釋提桓因欲多所引導¹⁸⁶故來試之，令¹⁸⁷聞見者，皆發心求佛。

〔C〕正定菩薩理應試煉故

又如金銀等諸寶，不以輕賤故燒鍛磨打；菩薩亦如是，若能割肉出血、破骨出髓，其心不動，是正定菩薩。是故天帝來試。

〔2〕帝釋假稱須血髓，常啼心喜而相與

A、釋疑：帝釋何以妄語假稱「欲祠天，須人心、血、髓」

問曰：帝釋是大天王，何以妄語作¹⁸⁸是言「我欲祠天，須人心、血、髓」？

答曰：若以慳貪、瞋恚煩惱欲求自利故妄語，是故為罪。

帝釋若作實身、實語，菩薩則不信；是故如其國法——天祠所須，為其信受故。

B、常啼心喜得利而相與

〔A〕菩薩喜得大利

a、略述

是時，薩陀波崙信其語而大歡喜：「我得大利！」

b、釋「大利、第一利」

「大利」者，阿鞞跋致地；「第一利」者，是佛道。

「大利」者，五波羅蜜；「第一利」者¹⁸⁹，般若波羅蜜¹⁹⁰。

「大利」者，般若波羅蜜；「第一利」者，般若波羅蜜方便力。

「大利」者，菩薩初地；「第一利」者，十地。

「大利」者，從初地乃¹⁹¹至十地；「第一利」者，第十地。

「大利」者，菩薩地；「第一利」者，佛地。

如是等¹⁹²分別。

〔B〕釋「便為具足」

雖未具足，已住具足因緣，故言「便為具足」。

〔C〕釋「汝須何價」

問曰：若釋提桓因化身來，何以言「汝須何等價」？

答曰：知其欲供養曇無竭菩薩，滿其願故。

又復釋提桓因苦困薩陀波崙，畏其所索者大，是故言「須何等價」。

¹⁸⁵ 授=受【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，742d，n.11）

¹⁸⁶ 導=道【石】。（大正 25，742d，n.12）

¹⁸⁷ 令=人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.13）

¹⁸⁸ 作是=詐【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，742d，n.14）

¹⁸⁹ 〔者〕—【聖】。（大正 25，742d，n.15）

¹⁹⁰ 〔蜜〕—【石】。（大正 25，742d，n.16）

¹⁹¹ 乃=及【聖】。（大正 25，742d，n.17）

¹⁹² 等=次第【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.18）

〔D〕釋「隨汝意與我」

「隨汝意與我」者，言：「於汝不大貪惜、不致（742c）悔恨者與我。」

〔E〕釋「常啼自執刀破身」

薩陀波崙無力勢故，不能得使¹⁹³旃¹⁹⁴陀羅，故自捉刀；婆羅門亦畏罪故不能破，是以自執刀破身。

〔三〕值善友，得財供養**1、長者女遙見其事，往其處以問因緣****〔1〕為求法供養師故割肉出髓****A、釋「長者女直至見菩薩破身出髓方往問」**

問曰：若長者女聞聲，何以不來問：「汝何以自賣身耶」？

答曰：但空言賣身事輕，破身出心髓¹⁹⁵事重故，長者女發心。

B、常啼答：為法欲供養師故賣身

長者女住在閣上，見¹⁹⁶是人自割刺，作是念：「一切眾生皆求樂畏苦、貪愛其身；薩陀波崙而自割刺，是為希有！」

又以先世福德因緣所牽故，即往到其所而問。

薩陀波崙答：「欲供養曇無竭菩薩。」

〔2〕明欲上求下化，故不惜自身**A、長者女問：得何等利益**

復問：「得何等利？」

B、常啼答

答言：

〔A〕聞般若善學菩薩道，當得作佛，與一切眾生作依止

「般若波羅蜜名菩薩所學，當從彼聞；我學是道，當得作佛，與一切眾生作依止。」

譬如厚葉樹多所蔭覆；又如熱時曠野險道清涼¹⁹⁷大池。

〔B〕當得金色身乃至一切無礙知見等佛功德

為說佛功德現事可以發心者，所謂——

金色身、三十二相，¹⁹⁸大¹⁹⁹光、²⁰⁰無量光。

¹⁹³ 使：4.調驅使、支配。（《漢語大詞典》（一），p.1325）

¹⁹⁴ 旃=旃【宮】。（大正 25，742d，n.19）

¹⁹⁵ 案：《大正藏》原作「隨」，今依《高麗藏》作「髓」（第 14 冊，1358b9）。

¹⁹⁶ （遙）+見【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.20）

¹⁹⁷ 涼=淨【石】。（大正 25，742d，n.21）

¹⁹⁸ 《正觀》（6），p.222：「三十二相」，參見《大智度論》卷 4（大正 25，90a27-91a19）、卷 29（大正 25，273b29-274a4）。

¹⁹⁹ 大=丈【宮】，【聖】【石】。（大正 25，742d，n.22）

²⁰⁰ 《正觀》（6），p.222：「丈光」，參見《大智度論》卷 8（大正 25，114c-115a3）。

大²⁰¹光，為閻浮提惡世眾生，諸佛真實光明無有限量。

大慈²⁰²乃至六神通²⁰³義，如先²⁰⁴說。

不可思議清淨戒、禪定、智慧，如佛戒等五眾中說。²⁰⁵

「於諸²⁰⁶法中得一切無礙知²⁰⁷見」者，諸佛有無礙解脫，是解脫相應知見，一切法中無所礙。²⁰⁸

知²⁰⁹、見分別，如先說。²¹⁰

(C) 以無上法寶，分布與一切眾生

a、略說

薩陀波崙言：「我得如是無量佛功德，以無上法寶，分布與一切眾生。」

b、釋「無上法寶」

「無上寶」者，

(a) 三寶中之法寶

有人言：三寶中法寶。

(b) 一切八萬四千法眾

有人言：一切八萬四千法眾是為法寶，得²¹¹是故，除諸煩惱、滅諸戲論，得脫一切苦。

(c) 無上菩提

有人言：無上法寶即是阿耨多羅三藐三菩提，更無過上者故。

(d) 涅槃

有人言：涅槃是無上法寶。何以故？一切有為法皆有上。如《阿毘曇》言：「一切有為法及虛空、非數緣盡，名為有上法；數（743a）緣盡是無上法。」²¹²「數緣盡」即是「涅槃」之別名。

²⁰¹ 大=丈【宮】，【聖】【石】。（大正 25，742d，n.22-1）

²⁰² 《正觀》（6），p.222：「大慈」，參見《大智度論》卷 27（大正 25，256b-257c）。

²⁰³ 《正觀》（6），p.222：「六神通」，參見《大智度論》卷 28（大正 25，264a-265b）、卷 40〈4 往生品〉（大正 25，351b-352b）。

²⁰⁴ 先=前【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.23）

²⁰⁵ 《正觀》（6），p.222：《大智度論》卷 21（大正 25，220a7-221b1）。

²⁰⁶ 諸=說【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.24）

²⁰⁷ 知=智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.25）

²⁰⁸ 《正觀》（6），p.222：「一切法中無所礙知見」，參見《大智度論》卷 21（大正 25，220c20-28）、卷 26（大正 25，254c7-255b24）。

²⁰⁹ 礙知=現智【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，742d，n.26）

²¹⁰ 參見《大智度論》卷 86〈74 遍學品〉（大正 25，663b17-28）。

²¹¹ 得+（寶）【石】。（大正 25，742d，n.27）

²¹² （1）如《品類足論》卷 6〈6 辯攝等品〉：「有上法云何？謂一切有為法及虛空、非擇滅。無上法云何？謂擇滅。」（大正 26，716a5-6）

（2）《阿毘曇》：有上法、無上法。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

(c) 涅槃道

有人言：涅槃道雖是²¹³有為，以其為涅槃故，於有為法中為無上。

c、將法寶分布為三乘施與眾生

如是等法寶，分布為三乘與眾生。

(D) 無量佛法當從師得，為供養般若故當得佛身

「如是等無量佛法，當從師得，是故我捨是老、病、死所住處不淨臭穢之身，為供養般若波羅蜜故，當得佛身。」

金色等，如先說。²¹⁴

2、長者女歎所說，願供所須並隨行**(1) 長者女聞妙法心極喜**

長者女世世供養諸佛種善根，智慧明利，聞是法其心深入，大得法喜，乃至心驚毛豎；語薩陀波崙言：「甚為希有！汝所讚法大微妙！為是一一法故，應捨如恒河沙等身，何況一身！」

長者女不知何因緣故困苦其身，而憐²¹⁵愍之，心謂不可；今聞是無量無邊²¹⁶無比清淨佛法，以是因緣可得故大歡²¹⁷喜，是故說：「為是法故，應捨如恒河沙身。」

(2) 願供所須並隨行

女言：「汝以貧故自苦困其身，於今可止；恣²¹⁸汝所須，當以相與，我亦隨汝而求是道。」

※ 因論生論：云何常啼菩薩破身而尚能說法

問曰：是菩薩既自割截身體，云何能與長者女多說佛法？

答曰：是菩薩心力大，雖有身苦不能覆心。

是菩薩始以刀割肉流血，方欲破骨出髓²¹⁹，而長者女來，未大悶故，能得說法。

3、帝釋讚許常啼，令其身平復如故**(1) 帝釋讚歎其心行，若有所求必供養**

釋提桓因知其心定，試之而已，故無所言，即復本身，讚言「善哉！汝心堅受是事」者，帝釋意：如汝今生死肉身，未得佛道，能如是不惜身，汝不久當於一切法中得無所著，住²²⁰無生法忍中，疾得阿耨多羅三藐三菩提。

以過去佛為證，如是等種種因緣，安慰其心。

²¹³ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 743d, n.1)

²¹⁴ 《正觀》(6), p.223:「金色相」, 參見《大智度論》卷 4 (大正 25, 90b26-c8)。

²¹⁵ 憐＝憐【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 743d, n.2)

²¹⁶ 〔無邊〕－【聖】。(大正 25, 743d, n.3)

²¹⁷ 〔歡〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 743d, n.4)

²¹⁸ 恣(ㄗˋ): 2.聽任, 任憑。3.滿足, 盡情。(《漢語大詞典》(七), p.505)

²¹⁹ 〔出髓〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 743d, n.5)

²²⁰ 住＝信【聖】。(大正 25, 743d, n.6)

「我是天王，愛樂佛道，故來相試，欲知汝心堅軟云何？欲令汝信故言：『須人心髓祠天。』實不須也。汝願何（743b）等？當以相與。汝是好人，為是佛種，當相擁護。」

薩陀波崙直信心善軟，深著佛道故，不分別眾生，聞帝釋語，便言：「與我阿耨多羅三藐三菩提！」

帝²²¹釋言：「此非我力所能辦，是佛境界。」

復次，有人言：「帝釋大苦困薩陀波崙，今以此語謝之。帝釋意調求金銀寶物，不知乃索阿耨多羅三藐三菩提；既不能與，愧負²²²而已！」

復更語言：「必相供養，更索餘願。」

帝釋語意：我既大相苦困，不得直爾²²³而去，要相供養。

（2）常啼為求法故，願帝釋令己身平復如昔

薩陀波崙雖不惜身，欲以此身供養曇無竭，聞般若波羅蜜；是故語言：「若汝無此力，令我身體平復如故。」

帝釋言：「如汝²²⁴所言。」瘡²²⁵即平滿，與本無異。

※ 因論生論：先已割肉，云何令得平滿

問曰：先已割肉，云何令得平滿？

答曰：佛說有五不可思議。²²⁶龍事所作，尚不可思議，何況天！

又虛空中微塵充滿，帝釋福德生心，便能和合平滿；如諸天及地獄中身，非是三²²⁷生²²⁸身，罪福因緣故，和合便有。

是時，帝釋知其心堅，與願已，即時滅去。

²²¹（願）+帝【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.7）

²²²愧負：羞慚負疚。（《漢語大詞典》（七），p.664）

²²³直爾：竟然如此。（《漢語大詞典》（一），p.865）

²²⁴〔汝〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.8）

²²⁵瘡=創【石】。（大正 25，743d，n.9）

²²⁶（1）參見《大智度論》卷 30〈1 序品〉：「經說五事不可思議，所謂^{（1）}眾生多少、^{（2）}業果報、^{（3）}坐禪人力、^{（4）}諸龍力、^{（5）}諸佛力。」（大正 25，283c17-19）

（2）「四種不可思議」，參見《增壹阿含經》卷 18〈26 四意斷品〉：「舍利弗當知，如來有四不可思議事，非小乘所能知。云何為四？世不可思議，眾生不可思議，龍不可思議，佛土境界不可思議。是謂——舍利弗——有四不可思議。」（大正 2，640a4-8）

另參見《增壹阿含經》卷 21〈29 苦樂品〉（大正 2，657a19-b27），《大寶積經》卷 8〈3 密迹金剛力士會〉（大正 11，43c14-20）。

（3）「六種不可思議」，參見《大方便佛報恩經》卷 1〈2 孝養品〉：「當知如來不可思議，世界不可思議，業報不可思議，眾生不可思議，禪定不可思議，龍王不可思議。」（大正 3，128a15-17）

《瑜伽師地論》卷 25：「云何思正法？謂如有一即如所聞所信正法，獨處空閑遠離六種不應思處，謂思議我，思議有情，思議世間，思議有情業果異熟，思議靜慮者、靜慮境界，思議諸佛、諸佛境界。」（大正 30，419a17-21）

另參見《瑜伽師地論》卷 64（大正 30，655a7-b5）、卷 95（大正 30，844c29-845a8）。

²²⁷三=胎【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.10）

²²⁸案：若作「三生」，則指胎、卵、濕三生，因為諸天及地獄有情皆是化生。

4、長者女領其歸舍，以所見白父母，更明心之所向**(1) 長者女領其歸舍，從父母求所須物**

爾時，薩陀波崙宿世微罪已畢、福德明盛，是故長者女將²²⁹歸，「有所須者，從我父母索之」，如《經》中²³⁰廣說。

※ 因論生論：先言「汝所須物盡從我索之」，何以後言「從我父母索」

問曰：是女先言「汝所須物，盡從我索之」，今何以言「從我父母索」？

答曰：今既將歸到舍，以薩陀波崙目見入舍從父母得之，愧不稱前言，是故先自說：「從我父母索²³¹之。」

又女雖力能得寶，以子女法故，從父母索之²³²。

女既入舍，如先所許²³³，從父母索與。

(2) 長者女如所見聞向父母說

其國無有佛法，是故問女：「阿²³⁴誰是薩陀波崙菩薩？」

女如所見、如所聞，盡向父母說薩陀波崙事。

(3) 長者女明自心願

「今²³⁵父母當（743c）聽我與薩陀波崙菩薩俱，及五百侍女，并供養具，供養曇無竭菩薩。」

5、父母隨喜為法精進，隨其所欲滿其願**(1) 父母聞常啼為法精進，歡喜聽許其女攜寶物往見曇無竭菩薩**

父母聞其言，即聽如汝²³⁶意。

問曰：長者貴而有力，云何先不識薩陀波崙？聞其功德故，便能令女及其眷屬、寶物，與之俱去？

答曰：長者亦植德本，以少因緣故生無佛國；暫聞佛德，發其宿識，心即開悟，故能發遣²³⁷。譬如蓮花，生長具足，見日開敷²³⁸。

父母知女心淳熟，無不淨行，持操²³⁹不妄²⁴⁰，不樂世樂，但求法利；知其心至，不可制²⁴¹止，若違其意，恐其²⁴²自害。思惟籌量已，既全其意，自得²⁴³功德，歡

²²⁹ 將＝特【石】。（大正 25，743d，n.11）

²³⁰ [中]－【石】。（大正 25，743d，n.12）

²³¹ 《大正藏》原作「牽」，今依《高麗藏》作「索」（第 14 冊，1359c5）。

²³² [之]－【石】。（大正 25，743d，n.13）

²³³ 許＝說【聖】。（大正 25，743d，n.14）

²³⁴ 阿＝何【聖】。（大正 25，743d，n.15）

²³⁵ 今＝令【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，743d，n.16）

²³⁶ 汝＝女【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，743d，n.17）

²³⁷ 發遣：1.使離去。3.派遣，差遣。4.指出任。宋 蘇轍《龍川別志》卷上：“允恭傳宣調家，以中書闕人，權留調發遣，調由此入直中書。”（《漢語大詞典》（八），p.567）

²³⁸ 開敷：（花朵）開放，繁榮。（《漢語大詞典》（十二），p.63）

²³⁹ 操＝[米*（癸-天+（恭-共））]【聖】【石】。（大正 25，743d，n.18）

²⁴⁰ 妄＝忘【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，743d，n.19）

²⁴¹ 制＝制【石】。（大正 25，743d，n.20）

喜令去。

世間因緣，深著難解，愛之至故，尚不能違，何況為佛道故其心清淨無所染著而不聽之！

（2）長者女蒙父母聽許，亦生隨喜

女以父母為法見聽，不惜寶物，亦以隨喜心，為之歡喜。

（四）東往眾香城，為法尋善師

爾時，眾心既定，莊嚴七寶之車，與大眾圍遶，稍稍東行。

（五）到所至處，獻妙供養；見諸神異，發無上心

1、見師說法眾圍繞，常啼眾等心歡喜

是時，五百女親屬及城中眾人，見是希有難及之事，皆亦隨去。

人眾既集，歡悅共行，渴仰眾香城，如渴者思飲。

漸漸進路，遙見眾香城，乃至與長者女及五百女²⁴⁴人，恭敬圍遶，欲往曇無竭所。

2、見眾寶莊嚴供養般若

（1）見曇無竭菩薩以眾寶莊嚴供養般若

問曰：曇無竭是大菩薩，得聞持等諸陀羅尼；般若波羅蜜義，已自通²⁴⁵利、憶持，何用七寶臺，書般若經卷，著中供養？

答曰：雖有種種因緣，略說有二義：

一者、眾生心行不同，或樂見經卷，或樂聞演說。

二者、曇無竭身為白衣，現有家屬。鈍根²⁴⁶眾生或作是念：「此有居家，必有染著，何能以畢竟清淨無著般若波羅蜜利益眾生？自未無著，何能以無著²⁴⁷法教化？」

是故書其經文，著七寶牒上，眾寶（744a）供養；諸天、龍、鬼神皆亦共來恭敬，供養花香、幡蓋，雨於七寶。

眾生見者，增益信根，則以此法示傳佛語，案²⁴⁸文演教勸發。

（2）帝釋言般若經尊勝，曇無竭菩薩以七寶印印之

一切寶臺莊嚴之具及薩陀波崙問釋提桓因，如《經》中說。

「七寶²⁴⁹印印」者，

²⁴² 其=便【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.21）

²⁴³ 〔得〕—【聖】。（大正 25，743d，n.22）

²⁴⁴ 〔女〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，743d，n.23）

²⁴⁵ 通=誦【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，743d，n.24）

²⁴⁶ 〔根〕—【石】。（大正 25，743d，n.25）

²⁴⁷ 明註曰「無著」二字，《南藏》作「畢竟」二字。（大正 25，743d，n.26）

²⁴⁸ 案：15.通“按”。依據，按照。《荀子·不苟》：“國亂而治之者，非案亂而治之之謂也。”楊倞注：“案，據也。”（《漢語大詞典》（四），p.1008）

²⁴⁹ 〔寶〕—【宋】【元】【明】【宮】*〔* 1 2〕。（大正 25，744d，n.1）

是曇無竭真實印，常自手執以印於經。

有人言：「七寶印」者，有求佛道七大神，是執金剛杵²⁵⁰，常給曇無竭菩薩使守護經文，不令魔及魔民改更錯亂，為貴敬般若故。

有人但聞演說而²⁵¹發心者，有人見其莊嚴文字而歡喜發心者；是故莊嚴寶臺，用金牒書，七寶印印。

3、先供養般若，次為法供養說法師，見諸妙相發菩提心

(1) 釋「何故先供養法後供養說法師」

問曰：臺上書寫般若，曇無竭菩薩口所演說般若，雖二處俱有，而書寫處不能益人，何以先至臺所？

答曰：

A、三寶有次第故，先供養法寶

所書般若，入法寶中。佛寶次第有法寶故²⁵²，應先供養；曇無竭一人故，僧寶所不攝，是故先供養法寶。

B、供養法寶不生人相，著心少故先供養

又曇無竭菩薩所說者雖是法，而眾生取人相故，多生著心；若見所書般若，不生人相，雖取餘相，著心少於著人生患，是故先供養經。

C、諸佛尚供養法寶，何況曇無竭及常啼

經法，諸佛尚供養，何況曇無竭及薩陀波崙！曇無竭因般若波羅蜜故得供養，所因之本，何得不先供養？是故分所供養具為二分。

(2) 釋「所散花化成花臺」

問曰：曇無竭有六萬婁女、五欲、宮殿，云何能以所散花物化為花臺？

答曰：有人言：諸佛神力，因薩陀波崙所供養物作此²⁵³變化。

有人言：曇無竭是大菩薩法性生身，為度眾生故受五欲。如曇無竭菩薩名字義中說。²⁵⁴

(3) 釋「長者女等見異相而發心」

問曰：菩薩法——先於眾生中起悲心，欲度眾生苦故，求阿耨多羅三藐三菩提。

今但見曇無竭神力（744b）威德，云何發心？

答曰：

A、舉經明「發心因緣，隨類有別」

發心有種種：有聞說法而發心者，有於眾生起慈悲而發心者，有見神通力、大威

²⁵⁰ 杵＝種【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.2）

²⁵¹ 而＝所【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.3）

²⁵² 故＋（一）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.4）

²⁵³ 〔此〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.5）

²⁵⁴ 《正觀》（6），p.223；《大智度論》卷 97（大正 25，736a8-b9），另參見卷 35（大正 25，317a22-b14）、卷 93（大正 25，711a8-c3）。

德而發心者，然後漸漸而生悲心——如《智印經》中說。²⁵⁵

依愛而斷愛，依慢而斷慢。²⁵⁶

如人聞道法，愛著是法故，捨五欲出家。²⁵⁷

又有²⁵⁸聞某甲得阿羅漢道²⁵⁹，而生高²⁶⁰心：「此人無勝我事，彼尚能爾，我何不能？」而生大精進，得阿羅漢道。

B、合法

佛道中亦如是。

長者女等及五百女人常深貪勢力自在樂，聞往古有人神力變化，寶物具足，人中受天樂；後見曇無竭、臺觀、宮殿，在大法座上坐，天人供養；又見所供養物於虛空中化成大臺，心即大喜，發難遭想，知皆從福德因緣可辦是事，是故皆發作佛心。

²⁵⁵ 參見〔吳〕支謙譯，《佛說慧印三昧經》（大正 15，463b14-24），〔宋〕（失譯），《佛說如來智印經》（大正 15，470b22-c4），〔宋〕智吉祥等譯，《佛說大乘智印經》卷 3（大正 15，480b8-28），《十住毘婆沙論》卷 3〈6 發菩提心品〉（大正 26，35a23-b7）明七種發菩提心的因緣。

²⁵⁶ 參見《雜阿含經》卷 21（564 經）：

時，尊者阿難為說法言：「姊妹！如此身者，穢食長養、憍慢長養、愛所長養、婬欲長養。姊妹！依穢食者，當斷穢食；依於慢者，當斷憍慢；依於愛者，當斷愛欲。……

依慢斷慢者，云何依慢斷慢？謂弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，無漏心解脫、慧解脫，現法自知作證：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』聞已，作是念：『彼聖弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我今何故不盡諸有漏，何故不自知不受後有。』當於爾時則能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依慢斷慢。

姊妹！云何依愛斷愛？謂聖弟子聞某尊者、某尊者弟子盡諸有漏，乃至自知不受後有。我等何不盡諸有^{*}漏，乃至自知不受後有。彼於爾時能斷諸有漏，乃至自知不受後有。姊妹！是名依愛斷愛。姊妹！無所行者，斷截婬欲和合橋梁。」（大正 2，148a23-b25）

※《大正藏》原作「者」，今依《高麗藏》作「有」（第 18 冊，1159b12）。

²⁵⁷ 參見《雜阿含經》卷 21（561 經）：

時，有異婆羅門詣尊者阿難所，共相問訊慰勞已，於一面坐，問尊者阿難：「何故於沙門瞿曇所修梵行？」尊者阿難語婆羅門：「為斷故。」復問：「尊者何所斷？」答言：「斷愛。」復問：「尊者阿難！何所依而得斷愛？」答言：「婆羅門！依於欲而斷愛。」復問：「尊者阿難！豈非無邊際？」答言：「婆羅門！非無邊際。如有邊際，非無邊際。」復問：「尊者阿難！云何有邊際，非無邊際。」答言：「婆羅門！我今問汝，隨意答我。婆羅門！於意云何？汝先有欲來詣精舍不？」婆羅門答言：「如是，阿難！」「如是，婆羅門！來至精舍已，彼欲息不？」答言：「如是，尊者阿難！彼精進、方便、籌量，來詣精舍。」復問：「至精舍已，彼精進、方便、籌量息不？」答言：「如是，尊者阿難！」復語婆羅門：「如是，婆羅門！如來、應、等正覺所知所見，說四如意足，以一乘道淨眾生、滅苦惱、斷憂悲。何等為四？欲定斷行成就如意足，精進定、心定、思惟定斷行成就如意足。如是，聖弟子修欲定斷行成就如意足，依離、依無欲、依出要、依滅、向於捨，乃至斷愛，愛斷已，彼欲亦息。修精進定、心定、思惟定斷行成就，依離、依無欲、依出要、依滅、向於捨，乃至愛盡，愛盡已，思惟則息。婆羅門！於意云何？此非邊際耶？」婆羅門言：「尊者阿難！此是邊際，非不邊際。」爾時，婆羅門聞尊者阿難所說，歡喜隨喜，從座起去。（大正 2，147a14-b12）

²⁵⁸ 〔有〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.6）

²⁵⁹ 道=果【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.7）

²⁶⁰ 高=憍【石】。（大正 25，744d，n.8）

所聞「發心」者，行皆次第行。

如《毘摩羅結經》中說：「愛、慢等諸煩惱，皆是佛道根本。」²⁶¹

是故女人見是事已，生愛樂心，知以福德因緣可得是事，故皆發心。

因是愛、慢，後得清淨好心，故言「佛道根本」，譬如蓮花生污²⁶²泥。

（4）發願如曇無竭所為，我等亦當如是

發心已作願：「如曇無竭所為，我等亦當得是！」

（六）禮敬善知識，面陳求法之意，請解心中疑惑

1、禮敬善知識——先奉供物，後行身禮

時²⁶³，薩陀波崙等頭面禮曇無竭菩薩。

花、香等²⁶⁴供養不貴故，先以供養；身貴重，故後禮拜。

2、面陳求法之意，請解心中疑惑發問決疑

禮拜已，說本求般若因緣。如《經》中說：「我本求般若時，聞空中聲，乃至我今問大師：『諸佛從何所來？去至何處？』」

※ 因論生論：常啼菩薩雖得諸三昧，云何猶於佛取相生著

問曰：薩陀波崙得諸大三昧，所謂破無明、觀諸法性等，²⁶⁵云何不知空而取佛相、深生愛²⁶⁶著？

答曰：若²⁶⁷新發意菩薩雖能²⁶⁸總相知諸法空、無相，於諸佛所深愛著故，不能解佛相畢竟空，雖知空而不（744c）能與空合。

何以故？諸佛有無量無邊實功德，是菩薩利根故，深入、深著。

若佛不為是菩薩說空者，是菩薩為愛佛故，能自滅親族，何況餘人！但以解空故無是事。

²⁶¹ 參見《維摩詰所說經》卷中〈8 佛道品〉：

於是維摩詰問文殊師利：「何等為如來種？」

文殊師利言：「有身為種，無明有愛為種，貪患癡^{*}為種，四顛倒為種，五蓋為種，六入為種，七識處為種，八邪法為種，九惱處為種，十不善道為種。以要言之，六十二見及一切煩惱，皆是佛種。」

曰：「何謂也？」

答曰：「若見無為入正位者，不能復發阿耨多羅三藐三菩提心；譬如高原陸地，不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華；如是見無為法入正位者，終不復能生於佛法；煩惱泥中，乃有眾生起佛法耳！又如殖種於空，終不得生！糞壤之地，乃能滋茂。如是入無為正位者，不生佛法；起於我見如須彌山，猶能發於阿耨多羅三藐三菩提心，生佛法矣！是故當知，一切煩惱，為如來種。譬如不下巨海，不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海，則不能得一切智寶。」（大正 14，549a28-b15）。

※《大正藏》原作「礙」，今依《高麗藏》作「癡」（第 9 冊，994b17）。

²⁶² 污＝淤【元】【明】。（大正 25，744d，n.9）

²⁶³ （爾）＋時【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.10）

²⁶⁴ 〔等〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.11）

²⁶⁵ 詳見《大智度論》卷 97〈88 薩陀波崙品〉（大正 25，735a1-24）。

²⁶⁶ 〔愛〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，744d，n.12）

²⁶⁷ 〔若〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，744d，n.13）

²⁶⁸ 〔能〕－【石】。（大正 25，744d，n.14）

薩陀波崙深著諸佛故不能知，而問大師：「今為我說諸佛來去相，我見佛身無厭足故，常不離見諸佛²⁶⁹。」

²⁶⁹ 佛+（釋七十八品竟）【石】。（大正 25，744d，n.15）

慧日佛學班第 14 期／福嚴推廣教育班第 25 期

《大智度論》卷 99

〈釋曇無竭品第八十九〉¹

(大正 25, 744c11-750b17)

釋厚觀 (2013.05.04)

【經】

(貳) 明具足聞法²

一、斷疑生信報恩供養

(一) 正明斷疑

1、明諸佛無所從來、去亦無所至

(1) 明法身義破有見

A、正明

(A) 法說

爾時，曇無竭菩薩摩訶薩語薩陀波崙菩薩言：『善男子！諸佛無所從來，去亦無所至。何以故？諸法如不動相，諸法如即是佛。³

善男子！無生法無來無去，無生法即是佛；無滅法無來無去，無滅法即是佛；實際法無來無去，實際法即是佛；空無來無去，空即是佛。善男子！無染無來無去，無染即是佛；寂滅無來無去，寂滅即是佛；虛空性無來無去，虛空性即是佛。

¹ (大智度論……九)十八字=(大智度論卷第九十九釋曇無竭品第八十九上)十九字【宋】元，=(大智度論卷第九十九釋曇無竭品第八十九之上)二十字【明】，=(大智度論卷第九十九釋說般若相品第八十九上)二十一字【宮】，=(大智度經論卷第九十九釋第八十八品上)十七字【聖】，=(摩訶般若波羅蜜品第八十八曇無竭品九十九)十九字【石】。(大正 25, 744d, n.17)

² 《大品經義疏》卷 10：

〈品〉初是第二，彼具足聞法。就中為二：第一為疑斷，第二、正說般若。斷疑即是明佛來云^{※1}、無來去明果，我說般若妙法明因義。須知如此因果皆是般若，未曾因果。果般若，般若名果；因怙般若，名因也。

初中為二：第一、正為斷疑；二、聞法歡喜，報恩供養。

初中復為二：第一、廣明佛來去、無來去義；第二、例一切法來去，見無來去義。

初中為兩：第一明來去無來去，辦法身義；二、明無來去去^{※2}，辨應身義。

初中為兩：第一、正明法身來去、無來去；二、結其得失。

初中為二：第一、正就法說名無來去，二、舉譬重釋疑。此明法身無來去，應身有來去。(已新續藏 24, 343a2-12)

※1「云」疑「去」。(已新續藏 24, 343d, n.2)

※2「去」上疑脫「來」字。(已新續藏 24, 343d, n.3)

³ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈78 法涌菩薩品〉：

爾時，法涌菩薩摩訶薩告常啼菩薩摩訶薩言：「善男子！一切如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵所有法身，無所從來，亦無所去。何以故？善男子！諸法實性皆不動故。善男子！諸法真如無來無去、不可施設，如是真如即是如來、應、正等覺，廣說乃至佛、薄伽梵。」(大正 6, 1067b15-21)

善男子！離是諸法更無佛；諸佛如、諸法如，一如無分別。

善男子！是如常一，無二、無三，出諸數法，無所有故。⁴

(B) 舉譬釋疑

a、舉燄喻釋

譬如春末月，日中熱時，有人見焰動，逐之求水望得。於⁵汝意云何？是水從何池、何山、何泉來？今何所去？若入東海、西⁶海、南海、北海耶⁷？』

薩陀波崙（745a）言：『大師！焰中尚無水，云何當有來處、去處？』

曇無竭菩薩語薩陀波崙菩薩言：『善男子！愚夫無智，為熱渴所逼，見焰動，無水生水想。

善男子！若⁸有人分別諸佛有來有去，當知是人皆是愚夫。何以故？善男子！諸佛不可以色身見，諸佛法身無來無去，諸佛來處、去處亦如是。⁹

b、舉幻喻釋

善男子！譬如幻師幻作種種——若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女，如是等種種諸物。於汝意云何？是幻事從何處來？去至何所？』

薩陀波崙菩薩言：『大師！幻事無實，云何當有來去處？』

『善男子！是人分別佛有來有去亦如是。

c、舉夢喻釋

善男子！譬如夢中見若象、若馬、若牛、若羊、若男、若女。於汝意云何？夢中所見，有來處、有去處不？』

薩陀波崙言：『大師！是夢中所見虛妄，云何當有來去？』

『善男子！是人分別佛有來有去亦如是。

B、結其得失

(A) 明失

善男子！佛說諸法如夢。

⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！一切如來、應正等覺，廣說乃至佛、薄伽梵非即諸法，非離諸法。善男子！諸法真如，如來真如，一而非二。善男子！諸法真如非合非散，唯有一相所謂無相。善男子！諸法真如非一、非二、非三、非四，廣說乃至非百千等。何以故？善男子！諸法真如離數量故，非有性故。」（大正 6，1068a1-7）

⁵ （水）＋於【石】。（大正 25，744d，n.19）

⁶ 西海南海＝南海西海【石】。（大正 25，744d，n.20）

⁷ 〔耶〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，744d，n.21）

⁸ 〔若〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.1）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 399〈78 法涌菩薩品〉：

法涌菩薩語常啼言：「如是！如是！如汝所說。如彼渴人愚癡無智為熱所逼，見動陽焰於無水中妄生水想，若謂如來、應、正等覺有來有去，亦復如是當知是人愚癡無智。何以故？善男子！一切如來、應、正等覺不可以色身見，夫如來者即是法身。善男子！如來法身即是諸法真如、法界，真如、法界既不可說有來有去，如來法身亦復如是無來無去。」（大正 6，1068a15-23）

若有眾生不知是諸¹⁰法義，以名字色身著佛，是人分別諸佛有來有去，不知諸法實際相故，皆是愚夫無智之數。是¹¹人數數往來五道，遠離般若波羅蜜，遠離諸佛法。¹²

(B) 明得

善男子！佛說諸法如幻、如夢。

若有眾生如實知，是不分別諸法若來若去、若生若滅；若不分別諸法若來若去、若生若滅，則能知佛所說諸法實相。是人行般若波羅蜜，近阿耨多羅三藐三菩提，名為真佛弟子，不虛妄食人信施，是人應受供養，為世間福田。¹³

(2) 辨應身義破無見

A、舉海寶喻明感應因緣

善男子！譬如大海水中諸寶¹⁴，不從東方來，不從南方、西方、北方、四維、上下來，眾生善根因緣故，海生此寶。此寶亦不無因緣而生，是寶皆¹⁵從因緣和合生，是寶若滅亦不(745b)去至十方。諸緣合故有，諸緣離故滅。¹⁶

善男子！諸佛身亦如是，從本業因緣果報生，生不從十方來，滅時亦不去至十方；

¹⁰ 〔諸〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.2)

¹¹ 是+〔諸〕【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.3)

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「又，善男子！一切如來、應、正等覺說一切法，如夢所見，如變化事，如尋香城、光影、響、像、幻事、陽焰，非實有。若於如是諸佛所說甚深法義不如實知，執如來身是名是色、有來有去，當知彼人迷法性故，愚癡無智流轉諸屬趣受生死苦，遠離般若波羅蜜多，亦復遠離一切佛法。」(大正 6, 1069a21-28)

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「若於如是諸佛所說甚深法義能如實知，不執佛身是名是色，亦不謂佛有來有去，當知彼人於佛所說甚深法義如實解了，不執諸法有來有去、有生有滅、有染有淨。由不執故能行般若波羅蜜多，亦能勤修一切佛法，則為隣近所求無上正等菩提，亦名如來真淨弟子，終不虛受國人信施，能與一切作良福田，應受世間人天供養。」(大正 6, 1069a28-b6)

¹⁴ 《大品經義疏》卷 10：

「譬如大海中寶^{*1}」下第二，明無去來，去來即是應身義，亦前明無去來，破其有見。今破無去來，破其無見中，識中道即識佛。《大經》云：中道之法名為佛也。論云：亦難^{*2}有無二邊名為佛也。二、譬異者，初譬正明感應因緣，次譬明因^{*3}因緣果。大海譬十方六道國土，寶喻佛四天下眾生福因緣海山^{*4}此寶，四生福業因緣故感佛也。此寶雖生大海而有不得者，佛雖為物出而有見、不見。又大海有寶，不惜身命一心去乃得，不^{*5}爾不得；眾生一心精進乃見佛，不爾不見也。(已新續藏 24, 343c2-10)

※1 案：「實」應作「寶」。

※2 「難」疑「離」。(已新續藏 24, 343d, n.7)

※3 案：「因」疑衍字。

※4 案：「山」應作「生」。

※5 案：「不」與弗同，音同「弗」。

¹⁵ 皆+〔是〕【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 745d, n.4)

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「復次，善男子！如大海中有諸珍寶，如是珍寶非十方來，亦非有情於中造作，亦非此寶無因緣生，然諸有情善根力故，令大海內有諸寶生。是寶生時，依因緣力和合故有，無所從來；是寶滅時，於十方面亦無所去，但由有情善根力盡令彼滅沒。所以者何？諸有為法，緣合故生，緣離故滅，於中都無生者滅者，是故諸法無來無去。」(大正 6, 1069b7-14)

但諸緣合故有，諸緣離故滅。¹⁷

B、舉箜篌聲喻明因緣果

善男子！譬如箜篌¹⁸聲，出時無來處，滅時無去處。眾緣和合故生——有槽¹⁹、有頸²⁰、有皮、有絃²¹、有柱、有棍²²，有人以手鼓之，眾緣和合而有聲；是聲亦不從槽出，不從頸出，不從皮出，不從絃出，不²³從柱出，不從棍出，亦不從人手出，眾緣和合爾乃有聲。是因緣離時，亦無去處。

善男子！諸佛身亦如是，從無量功德因緣生，不從一因一緣一功德生，亦不無因緣有，眾緣和合故有。諸佛身不獨從一事成，來無所從²⁴、去無所至。²⁵

C、小結

善男子！應當如是知諸佛來相去相。²⁶

2、明一切法亦無來去義

善男子！亦當知一切法無來去相。汝若知諸佛及諸法無來無去、無生無滅相，必得阿耨多羅三藐三菩提，亦能行般若波羅蜜及方便力。²⁷

(二) 聞法生信，報恩供養

1、帝釋愛樂佛道，以華與常啼，轉令供養曇無竭菩薩

爾時，釋提桓因²⁸以天曼陀羅花與薩陀波崙菩薩摩訶薩，作是言：『善男子！以是花

¹⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸如來身亦復如是，於十方面無所從來，亦非於中有造作者，亦不可說無因緣生，然依本修淨行圓滿為因緣故，及依有情先修見佛業成熟故，有如來身出現於世；佛身滅時，於十方面亦無所去，但由因緣和合力盡即便滅沒。是故諸佛無來無去。」（大正 6，1069b14-20）

¹⁸ 箜篌：古代撥弦樂器名。有豎式和臥式兩種。（《漢語大詞典》（八），p.1206）

¹⁹ 槽：3.弦樂器上架弦的凹格子。以檀木或玉石製成的叫檀槽或石槽。（《漢語大詞典》（四），p.1257）

²⁰ 頸：2.指物體像人體頸部的部位。（《漢語大詞典》（十二），p.311）

²¹ 絃＝弦【宮】【石】*。（大正 25，745d，n.5）

²² 棍＝杙【聖】【石】*。（大正 25，745d，n.6）

²³ 〔不從柱出〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，745d，n.7）

²⁴ 從＝來【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.8）

²⁵ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「復次，善男子！譬如箜篌，依止種種因緣和合而有聲生。是聲因緣，所謂槽、頸、繩、棍、絃等人功作意，如是一一不能生聲，要和合時其聲方起，是聲生位無所從來，於息滅時無所至去。善男子！諸如來身亦復如是，依止種種因緣而生。是身因緣，所謂無量福德智慧，及諸有情所修見佛善根成熟，如是一一不能生身，要和合時其身方起，是身生位無所從來，於滅沒時無所至去。」（大正 6，1069b21-29）

²⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！汝於如來、應、正等覺無來去相應如是知，隨此道理於一切法無來去相亦如是知。」（大正 6，1069b29-c2）

²⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「善男子！若於如來、應、正等覺及一切法，能如實知無來無去、無生無滅、無染無淨，定能修行甚深般若波羅蜜多善巧方便，必得無上正等菩提。」（大正 6，1069c2-5）

²⁸ 《大品經義疏》卷 10：

「爾時釋提桓因」下第二，除疑，報恩供養，天主與華三義。一者、天主受^{*}樂佛故，道以華菩薩令供養法師。二者、為欲引物，常啼一心求佛道故，得天供養，餘人宜應觀之。三者、如文釋，明常啼得聞法故，以華施之，今供養報恩也。（卍新續藏 24，343c18-22）

※「受」疑「愛」字。（卍新續藏 24，343d，n.8）

供養曇無竭菩薩摩訶薩，我²⁹當守護供養汝。所以者何³⁰？汝因緣力故，今日饒益百千萬億眾生，使³¹得阿耨多羅三藐三菩提。

善男子！如是善人，甚為難遇！為饒益一切眾生故³²，無量阿僧祇劫受諸³³勤苦。』³⁴

2、常啼獻華供養，復以身供養師

薩陀波崙菩薩摩訶薩受釋提桓因曼陀羅花，散曇無竭菩薩上，白言：『大師！我從今日以身屬³⁵師，供給供養。』如是三³⁶白已，合手³⁷師前立。

3、長者女等亦以身供養常啼

是時，長者女及五百侍女白薩陀波崙菩薩言：『我等從今日亦以身屬師。我等以是善根因緣故，當得如是法，亦如師所得；共（745c）師世世供養諸佛，世世常供養師。』³⁸

是時，薩陀波崙菩薩語長者女及五百女人：『若汝等以誠心屬我者，我當受汝。』

諸女言：『我等以誠心屬師，當隨師教。』

4、常啼獻已所有，帝釋喻同過去諸佛；曇無竭受已復還常啼，令其善根具足

是時，薩陀波崙菩薩及五百女人，并諸莊嚴寶物上妙供具及五百乘七寶車，奉上曇無竭菩薩，白言：『大師！我持是五百女人奉給大師，是五百乘車隨師所用。』

爾時，釋提桓因讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！菩薩摩訶薩捨一切所有，應如是如是布施，疾得阿耨多羅三藐三菩提。作如是供養說法人，必得聞般若波羅蜜及方便力。過去諸佛本行菩薩道時，亦如是住布施中，得聞般若波羅蜜及方便力，得阿耨多羅三藐三菩提。』

爾時，曇無竭菩薩欲令薩陀波崙菩薩善根具足故，受五百乘車、長者女及五百侍女；受已，還與薩陀波崙菩薩。

²⁹ 我+（應）【宋】【元】【明】【宮】，我+（應）【聖】，我+（於）【石】。（大正 25，745d，n.9）

³⁰ 何+（以）【石】。（大正 25，745d，n.10）

³¹ 使=便【石】。（大正 25，745d，n.11）

³² 故+（為）【宋】【宮】。（大正 25，745d，n.12）

³³ 〔諸〕—【宋】【宮】。（大正 25，745d，n.13）

³⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，天帝釋知其所念，化作無量微妙香花，欲持施與常啼菩薩而作是言：「大士！今者哀愍我故，可受此花持以供養法涌菩薩。大士！應受我等供養，我今助成大士功德。所以者何？因大士故，我等無量百千有情獲大饒益，謂必當證所求無上正等菩提。大士！當知諸有能為一切有情，經於無量無數大劫，受諸勤苦如大士者甚為難得，是故今應受我所施。」（大正 6，1070a7-15）

³⁵ 屬：6.歸屬，隸屬。（《漢語大詞典》（四），p.64）

³⁶ 〔三〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，745d，n.14）

³⁷ 手=掌【元】【明】。（大正 25，745d，n.15）

³⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，長者女及諸眷屬，合掌恭敬白常啼言：「我等從今亦以身命奉屬供侍，願垂納受！以此善根願當獲得如是勝法同尊所證，願當來世恒親近尊，常隨從尊供養諸佛及諸菩薩，同修梵行。」（大正 6，1070a19-24）

二、正說般若

（一）曇無竭入定七年

1、曇無竭七年入無量三昧及行般若

是時，曇無竭菩薩說法，日沒，起，入宮³⁹中。⁴⁰

薩陀波崙菩薩摩訶薩作是念：『我為法故來，不應坐、臥，當以二事——若行、若立，以待法師從宮中出說法。』

爾時，曇無竭菩薩七歲一心入無量阿僧祇菩薩三昧，及行般若波羅蜜、方便力。

2、常啼七年間但念曇無竭出定說法

薩陀波崙菩薩七歲經行、住立，不坐、不臥，無有睡眠，無欲、患、惱，心不著味；但念：『曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起，出而說法？』

3、常啼敬愛師法故，欲淨法座；但惡魔隱蔽，令水不現，欲擾其心

薩陀波崙菩薩過七歲已，作是念：『我當為曇無竭菩薩摩訶薩敷說⁴¹法座，曇無竭菩薩摩訶薩當坐上說法。我當灑⁴²地⁴³清淨，散種種華，莊嚴是處，為曇無竭菩薩摩訶薩當說般若波羅蜜及方便力故。』⁴⁴

是時，薩陀波崙菩⁴⁵薩與長者女及五百（746a）侍女為曇無竭菩薩摩訶薩敷七寶床，五百女人各脫上衣以敷座上，作是念：『曇無竭菩薩摩訶薩當坐此座上，說般若波羅蜜及方便力。』

薩陀波崙菩薩敷座已，求水灑地而不能得。所以者何？惡魔隱蔽⁴⁶，令水不現。魔作是念：『薩陀波崙菩薩求水不得，於阿耨多羅三藐三菩提行⁴⁷乃至生一念劣心、異心，則善根不增、智慧不照，於一切智而有稽留⁴⁸。』⁴⁹

³⁹ 《大品經義疏》卷 10：

「說法同況^{*1}起入空^{*2}」下第二，為說般若也，為二：初、入定為說法緣由，二、起定正為說法。（卍新續藏 24，344a6-14）

※1 案：「同況」應作「日沒」。

※2 案：「空」應作「宮」。

⁴⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「法涌菩薩說法既久，日將欲沒，知眾疲倦，下師子座還入宮中。」（大正 6，1070b12-13）

⁴¹ 說＝設【明】。（大正 25，745d，n.16）

⁴² 灑＋（掃）【聖】【石】。（大正 25，745d，n.17）

⁴³ 〔地〕－【聖】【石】。（大正 25，745d，n.18）

⁴⁴ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩聞空聲已，踊躍歡喜作是念言：「我今當為法涌菩薩敷設嚴飾師子之座，掃灑其地散妙香花，令我大師當昇此座，為眾宣說甚深般若波羅蜜多方便善巧及餘法要。」（大正 6，1070c2-6）

⁴⁵ 〔菩薩〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，745d，n.19）

⁴⁶ 蔽＝弊【石】。（大正 25，746d，n.1）

⁴⁷ 〔行乃至〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.2）

⁴⁸ 稽留：1.延遲，停留。（《漢語大詞典》（八），p.121）

⁴⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩既敷座已，求水灑地竟不能得。所以者何？惡魔隱蔽城內外水皆令不現。魔作是念：「常啼菩薩求水不得，愁憂苦惱，疲倦羸劣，心或變異，便於無上正等菩提善根不增、智慧不照，於一切智而有稽留，則不能空我之境界。」（大正 6，1070c9-14）

4、常啼刺身以血灑地，眾等皆無異心，魔不得便

爾時，薩陀波崙菩薩作是念：『我當自刺其身，以血灑地，令無塵土來坩⁵⁰大師。我何用此身！此身必當破壞。我從無始生死已來數數喪身，未曾為法。』即以利刀自刺，出血灑地。

薩陀波崙菩薩及長者女并五百侍女皆無異心，惡魔亦不能得便。⁵¹

5、帝釋讚歎常啼深心愛法，過去諸佛求般若亦如是

是時釋提桓因作是念：『未曾有也！薩陀波崙菩薩愛法乃爾，以刀自刺出血灑地！薩陀波崙及眾女人心不動轉，惡魔波旬不能壞其善根。其心堅固，發大莊嚴，不惜身命，以深心欲求阿耨多羅三藐三菩提，當度一切眾生無量生死苦。』⁵²

釋提桓因讚薩陀波崙菩薩言：『善哉！善哉！善男子！汝精進力大，堅固難動，不可思議！汝愛法、求法，最為無上！善男子！過去諸佛亦如是，以深心愛法、惜法、重法，集諸功德，得阿耨多羅三藐三菩提。』

6、常啼欲以華作供養，帝釋與之

薩陀波崙菩薩作是念：『我為曇無竭菩薩摩訶薩敷法座，掃灑清淨已訖，當於何處得好名華莊嚴此地？若曇無竭菩薩摩訶薩法座上坐說法時，亦當散華供養。』

釋提桓因知薩陀波崙菩薩心所念，即以三千石⁵³天曼陀羅華與薩陀波崙。

薩陀波崙受華⁵⁴，以半散（746b）地，留半待曇無竭菩薩摩訶薩坐法座上說法時當供養。

（二）曇無竭出定，正為說法**1、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪**

爾時，曇無竭菩薩摩訶薩過七歲已，從諸三昧起，為說般若波羅蜜故，與無量百千

⁵⁰ （1）坩（ㄘㄣˇ）：2.調粉狀物敷灑於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

（2）坩（ㄘㄣˇ）：3.塵埃等粉狀物粘於他物。（《漢語大詞典》（二），p.1055）

⁵¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

常啼菩薩種種方便求水不得，作是念言：「我應刺身出血灑地，勿令塵起坩我大師。今我此身必當敗壞，何用如是虛偽身為？我無始來流轉生死，數為五欲喪失身命，而未曾為正法捨身，是故今應刺身出血。」

作是念已即執利刀，周遍刺身出血灑地。時，長者女及諸眷屬亦學常啼刺血灑地。常啼菩薩、長者女等各為法故刺身出血，乃至不起一念異心。

時，諸惡魔不能得便，亦不能礙所修善品，以常啼等心勇決故。（大正 6，1070c14-24）

⁵² 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

時，天帝釋見此事已，作是念言：「常啼菩薩、長者女等甚為希有，而由愛法、重法因緣，乃至遍體皆刺出血，為說法師周灑其地，曾不發起一念異心，令諸惡魔求不得便，亦不能礙所修善品。奇哉？大士乃能擐被如是堅固弘誓鎧甲，為欲利樂一切有情，以淳淨心不顧身命，求於無上正等菩提，恒發誓言：我為拔濟沈淪生死一切有情無量無邊身心大苦而求無上正等菩提，事若未成終無懈。」（大正 6，1070c24-1071a4）

⁵³ （1）石＝碩【宋】【元】【明】。（大正 25，746d，n.3）

（2）石（ㄕㄣˊ）：17.量詞。計算容量的單位。十斗為一石。18.量詞。計算重量的單位。一百二十斤為一石。量詞。（《漢語大詞典》（七），p.979）

⁵⁴ 華+（已）【元】【明】。（大正 25，746d，n.4）

萬眾恭敬圍遶，往法座上坐。

薩陀波崙菩薩摩訶薩見曇無竭菩薩摩訶薩時，心淨⁵⁵悅樂，譬如比丘入第三禪。

【論】釋⁵⁶曰：

（貳）明具足聞法

一、斷疑生信報恩供養

（一）正明斷疑

1、明諸佛無所從來、去亦無所至

（1）明法身義破有見

A、正明

（A）法說

a、釋「諸佛無有來去乃至諸法如即是佛」

（a）述經意

薩陀波崙菩薩雖知諸法空無來去相，未能深入，亦不能解種種法⁵⁷門；於諸佛身恭敬深重故，不能觀空。

如大海水波，其力雖大，到須彌山邊則退而無用；薩陀波崙亦如是，雖有大空智力，到佛所則亦無用。

是故曇無竭菩薩今為說：「諸佛無所從來，去亦無所至。」

此中曇無竭自說因緣，所謂：「諸法如不動相，諸法如即是佛。」

（b）釋疑

I、釋「諸法如」

問曰：何等是「諸法如」？

答曰：諸法實相，所謂性空、無所得、空等諸法門。

II、釋疑：應有佛，云何言佛無來無去

問曰：摩訶般⁵⁸若波羅蜜於佛法大乘六波羅蜜中第一法，若無佛，則無說般若者。

三十二相、八十隨形好、十力、四無所畏等色、無色法等淨妙五眾和合，是故名為佛。如五指和合名為拳，不得言無拳；名字既異，形亦異，力用亦異，不得言無拳，是故知有佛。

答曰：

（I）明佛法有世諦、第一諦之別，依第一義說「諸佛空，無來無去」

不然！佛法中有二諦：世諦、第一義諦。世諦故言「佛說般若波羅蜜」，第一義故說「諸佛空，無來無去」。

⁵⁵ 淨=得【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，746d，n.5）

⁵⁶ （論）+釋【元】【明】【石】。（大正 25，746d，n.6）

⁵⁷ [法]—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.7）

⁵⁸ [般若]—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.8）

(II) 依五求門觀佛不可得**i、總破**

如汝說：「清淨五眾和合故名為佛。」

若⁵⁹和合故有，是即為無。如經中佛自說因緣：「五眾非佛，離五眾亦無佛，五眾不在佛中，佛不在五眾中，佛非五眾有。」⁶⁰

ii、別辨**(i) 五眾非即是佛**

何以故？五眾是五、佛是一，一不作五、五不作一。

又五眾無自性故，虛（746c）誑不實；佛自說：「一切無誑法中，我最第一。」是故五眾不即是佛。⁶¹

復次，若五眾即是⁶²佛，諸有五眾者皆應是佛！

⁵⁹ [若] — 【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.9）

⁶⁰ 有關五求門的論述，參見：

(1) 《十住毘婆沙論》卷 4：「非色是佛，非受、想、行、識是佛；非離色有佛，非離受、想、行、識有佛；非佛有色，非佛有受、想、行、識；非色中有佛，非受、想、行、識中有佛；非佛中有色，非佛中有受、想、行、識。菩薩於此五種中不取相，得至阿惟越致地。」（大正 26，40a17-22）

(2) 《十住毘婆沙論》卷 15：「略說惡意者：說五陰為我，或言我有五陰，或言五陰中有我，或言我中有五陰，或言離五陰有我。」（大正 26，105c19-21）

(3) 《中論》卷 2〈10 觀燃可燃品〉（青目釋）：

可燃即非^{*1}然，離可燃無燃，燃無有^{*2}可燃，燃中無可燃，可燃中無燃。

可燃即非燃。何以故？先已說作作者一過故。離可燃無燃，有常燃等過故。燃無有可燃，燃中無可燃，可燃中無燃，以有異過故，三皆不成。（大正 30，15c8-14）

※1 可燃即非＝若可燃無【宋】【元】【明】。（大正 30，15d，n.13）

※2 無有＝亦無【宋】【元】【明】。（大正 30，15d，n.14）

(4) 印順法師，《中觀論頌講記》，pp.206-207：

若可燃無燃，離可燃無燃，燃亦無可燃，燃中無可燃。

本頌應還有一句「可燃中無燃」，五求的意義才完備。佛在時，研究有沒有我，就應用這一觀法。如火與柴，假使說柴就是火，火在柴中尋求，定不可得。離柴外沒有火，這更是盡人所知的；所以在五蘊中求我固然是沒有，離了五蘊去求我同樣是沒有的。所以說「若可燃無燃，離可燃無燃」。這即蘊離蘊的二根本見，顯然是不成立的。印度的外道，立五蘊是我，這是很少的，大都是主張在身心外另有一實我。其實這是不能證明成立的。試離了身心的活動，又怎麼知道有神我或靈魂？

有的執著說：我與五蘊雖然是相離的，但彼此間有著某種關係可以了知，所以說有我為主體。但既然我法相依而別有，以我為本體，該是法屬於我，我有於法了。燃如我，可燃如身心，如說有身心屬於我，等於說柴是屬於火的。但柴並不屬於火，所以說「燃亦無可燃」。這樣，我也不應為身心之主而有身心了。

並且，我法是不同的：我是整體的，法是差別的。我法相依而有，那還是我中有法呢？法中有我呢？

假定說身心當中有我，尋求起來是不可得的。所以應加一句說：**可燃中無燃。**

也不是我大而身心小，身心在我中，所以說「**燃中無可燃**」。

這五門觀察，顯出即蘊、離蘊，依五蘊的我了不可得。

⁶¹ 《大智度論》卷 26〈1 序品〉：「復次，不二入法門是諸法實相門；異相即是二法，二法即是邪道。佛是無誑法人，不應行誑法，常行不二入法門；誑法即是異相。」（大正 25，248a25-29）

⁶² [是] — 【聖】。（大正 25，746d，n.10）

※ 因論生論：三十二相不名為佛

問曰：以是難故，我先說：「第一清淨五眾——三十二相等名為佛。」

答曰：三十二相等，菩薩時亦有，何以不名為佛？

※ 因論生論：五眾與佛不即不離

問曰：爾時雖有相好莊嚴身，而無一切種智；若一切種智在第一妙色身中，是即名為佛。

答曰：一切種⁶³智，般若中說是寂滅相、無戲論；若得是法，則名無所得，無所得故名為佛，佛即是⁶⁴空。如是等因緣故，五眾不得即是佛。

(ii) 離五眾亦無佛

離是五眾亦無佛。所以者何？離是五眾，更無餘法可說；如離五指更無拳法可說。

※ 因論生論：離五指合則拳無→離五眾求佛不可得

問曰：何以故無拳法？形亦異，力用亦異；若但是指者，不應異。因五指合故拳法生⁶⁵，是拳法⁶⁶雖無常生滅，不得言無。

答⁶⁷曰：是拳法若定有，除五指應更有拳可見，亦不須因五指。

如是等因緣，離五指更無有拳；佛亦如是，離五眾則無有佛。

(iii) 佛不在五眾中，(iv) 五眾不在佛中

佛不在五眾中，五眾不在佛中。何以故？異不可得故。若五眾異佛者，佛應在五眾中，但是事不然。

(v) 佛不有五眾

佛亦不有⁶⁸五眾。所以者何？離五眾無佛，離佛亦無五眾。譬如比丘有三衣鉢故，可得言有；但佛與五眾不得別異，是故不得言「佛有五眾」。

iii、小結

如是五種⁶⁹求佛不可得故，當知無佛；佛⁷⁰無故無來無去。

b、釋「無佛」與「諸法實相即佛」之義

問曰：若無佛，即是邪⁷¹見，云何菩薩發心求作佛？

答曰：

⁶³ 《大正藏》原作「應」，今依《高麗藏》作「種」（第 14 冊，1364b17）。

⁶⁴ 是=時【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.11）

⁶⁵ 生+（離）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.12）

⁶⁶ 法+（拳）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.13）

⁶⁷ 答=問【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，746d，n.14）

⁶⁸ （1）在=有【石】。（大正 25，746d，n.15）

（2）案：《大正藏》原作「在」，今依【石】及《論》前後文意作「有」。

⁶⁹ 種=眾【明】。（大正 25，746d，n.16）

⁷⁰ 〔佛〕—【宋】【元】【明】【聖】【石】。（大正 25，746d，n.17）

⁷¹ 邪=耶【石】*。（大正 25，746d，n.18）

〔a〕論主自釋：破執不破法，離二處中道，得實相名為得佛

此中言「無佛」，破著佛想，不言「取無佛想⁷²」。若有佛尚不令取，何況取無佛邪見！

又佛常寂滅、無戲論相；若人（747a）分別、戲論常寂滅事，是人亦墮邪見。離是有、無二邊，處中道，即是諸法實相。諸法實相即是佛。何以故？得是諸法實相，名為得佛。

〔b〕引經釋義：無生法乃至虛空性即是佛，出諸數法、無所有故

復次，色等法如相即是佛，色等法性空是如相，諸佛如亦性空；以是故，不來不去。

不生、不滅、法性、實際、空、無染、寂滅、虛空性亦如⁷³無來無去。

如，乃至虛空性如、佛如，是如一，無二、無三等別異。

此中自說因緣：「何以故？出諸數法，無所有故。」

如等法是實，是中無有憶想分別。

取相故有⁷⁴名字，名⁷⁵字中有數。

此中自說因緣：「空、非實，無所有故。」

〔B〕舉譬釋疑

問曰：若是法無所⁷⁶有，云何可見、可聞、有苦有樂、有縛有脫等分別諸異？

答曰：此中曇無竭自種種分別譬喻說，所謂如春末月見焰，乃至是人分別諸法⁷⁷若來若去。

如⁷⁸焰等中雖無實事，亦能誑人自⁷⁹生苦樂事；諸法亦如是，雖空、無所有，亦能令人得苦、樂、憂、喜事。

夢等法⁸⁰亦如是。

B、結其得失**〔A〕明佛有法身、色身**

復次，佛有二種身：一者、法身，二者、色身。法身是真佛，色身為世諦故有佛。

〔B〕明若得諸佛法身相則近無上菩提，是真佛子

法身相：上種種因緣說諸法實相，是諸法實相亦無來無去，是故說「諸佛無所

⁷² 想＝相【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，746d，n.19）

⁷³ 如＋（是）【宋】【元】【明】【宮】，（如）【聖】【石】。（大正 25，747d，n.1）

⁷⁴ 〔有〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.2）

⁷⁵ （中）＋名【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.3）

⁷⁶ 〔所〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.4）

⁷⁷ 法＝佛【石】。（大正 25，747d，n.5）

⁷⁸ 〔如〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.6）

⁷⁹ 自＝目【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.7）

⁸⁰ 法＋（令苦樂）【石】。（大正 25，747d，n.8）

從來，去亦無所至」。若人得諸佛法身相，是名「近阿耨多羅三藐三菩提」——未得一切⁸¹智故名為「近」，以相似故。

「般若波羅蜜」名諸法實相；若能如是行，是為行般若波羅蜜真佛弟子。

〔C〕釋「真佛弟子」義

「真佛弟子」者，得諸法實相名為「佛」；得諸法實相差別故，有須陀洹乃至辟支佛、大菩薩；須陀洹等乃至大菩薩，是名「真佛弟子」。

〔D〕釋「不虛妄食人信施」義

「不虛妄食人信施」者，布施畜生，雖⁸²得百（747b）倍果報，而此福有盡有量，不能度眾生生死故，名為「虛食」。須陀洹等乃至佛——諸賢聖受人信⁸³施；此福果報，乃至涅槃無盡無量，是故說「不虛妄食人信施」。

〔E〕釋「是人應受供養」義

「是人應受一切眾生供養」——若須陀洹應受一切凡夫人供養，斯陀含應受凡夫人乃⁸⁴至須陀洹供養，阿那含應受凡夫人及須陀洹、斯陀含供養，阿羅漢應受凡夫人、須陀洹、斯陀含、阿那含供養，辟支佛應受凡夫人及須陀洹乃至阿羅漢供養，近成佛大菩薩應受凡夫人及聲聞、辟支佛供養。

〔F〕釋「為世間福田」義

「為世間福田」者，如植⁸⁵種良田，成收必⁸⁶多；持戒、禪定、智慧福田，眾生植福，獲果無量。

〔2〕辨應身義破無見

A、舉海寶喻明感應因緣

〔A〕明舉海寶喻明因緣之因由

上說「諸佛無來無去」，薩陀波崙及諸聽者意謂「諸佛尚無，諸法亦應皆滅」，則墮⁸⁷斷滅！是故今說因緣法譬喻。

曇無竭示薩陀波崙：「如汝所著，意謂實有者無；為度眾生故，從因緣和合則有像現。」

欲證明此事故說譬喻：「如大海中生寶，不從十方來，滅亦無所去；亦不無因緣而生，以四天下眾生福德因緣故，海生此寶。若劫盡滅時，亦無去處；譬如燈滅，焰無所至。佛身亦爾，從初發心⁸⁸所種善根功德，皆是佛身相好因緣；佛身

⁸¹ 切+（種）【聖】。（大正 25，747d，n.9）

⁸² 〔雖〕—【石】。（大正 25，747d，n.10）

⁸³ 〔信〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.11）

⁸⁴ 乃至=及【聖】【石】。（大正 25，747d，n.12）

⁸⁵ （1）植=殖【聖】【石】。（大正 25，747d，n.13）

（2）植：10.種植，栽種。薛綜注：「植，猶種也。」（《漢語大詞典》（四），p.1081）

⁸⁶ 〔必〕—【石】。（大正 25，747d，n.14）

⁸⁷ 墮=隨【明】，明註曰「隨」，宋南藏作「墮」【聖】。（大正 25，747d，n.15）

⁸⁸ 心=意【宮】。（大正 25，747d，n.16）

亦不自在，皆屬本因緣業果報故生；是因緣雖久住，性是有為法故，必歸無常，散壞則無身。」

譬如善射之人，仰射虛空，箭去雖遠，必當墮地；諸佛身亦如是，雖相好光明、福德成就、名稱無量、度人無限，亦歸磨滅。

〔B〕釋疑：云何寶生於大海難得處，而不近眾生處生

問曰：若眾生福德因緣故海生珍寶，何以不近眾生處生，而乃在⁸⁹大海難（747c）得之處？

答曰：

a、海中亦有眾生

海中亦有眾生，龍、阿修羅等用是寶。

b、若生惡世中，貪者覆藏；若生好世中，無有珍惜者

復次，若寶生人中，濁世，貪者覆藏，不令人得。若好世時，珍寶自生人間，無有惜者；如彌勒佛時，珍寶如瓦礫⁹⁰。

以懈怠懶⁹¹惰人惜身，強作願求樂，是故寶在大海不能得；若大心，不惜身命勤求者乃得。

〔C〕眾生具內外二因緣方得度

「大海水」喻十方六道國土，「諸珍寶」即是諸佛。

如珍寶為一切眾生故生，而懈怠懶⁹²惰者所不能⁹³得；諸佛亦如是，雖為眾生故出世間⁹⁴，懈怠、小心、貪身著我者不得度。

所以者何？諸法皆從眾緣和合生，眾生有二因緣故得度：一者、內有正見，二者、外有善說法者。⁹⁵諸佛雖善說法，眾生內正見不具故，不能盡度。

如寶物雖為眾生出，而有貧窮眾生；諸佛亦如是，雖為眾生出，而眾生內正見少故，亦不得度。

B、舉箜篌聲等喻明因緣果

復有箜篌譬喻：有槽、有頸、有皮、有絃⁹⁶、有棍⁹⁷，有人以手鼓之——眾緣和合而有聲；如聲亦不在眾緣中，離眾緣亦無聲，以因緣和合故有聲可聞。

⁸⁹ 在+（於）【石】。（大正 25，747d，n.17）

⁹⁰ 瓦礫：1.破碎的磚頭瓦片。亦以形容荒廢頹敗的景象。2.比喻無價值的東西。（《漢語大詞典》（五），p.287）

⁹¹ 懶=[宋-木+（袖-由+衣）]【石】。（大正 25，747d，n.18）

⁹² 懶=[宋-木+（袖-由+衣）]【聖】【石】。（大正 25，747d，n.19）

⁹³ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，747d，n.20）

⁹⁴ （1）〔門〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，747d，n.21）

（2）《大正藏》原作「門」字，今依《高麗藏》作「間」（第 14 冊，1366a3）。

⁹⁵ 參見《中阿含經》卷 58（211 經）《大拘絺羅經》：「尊者大拘絺羅答曰：二因二緣而生正見。云何為二？一者、從他聞，二者、內自思惟。是謂二因二緣而生正見。」（大正 1，791a1-3）

⁹⁶ 絃=弦【宮】【石】。（大正 25，747d，n.22）

⁹⁷ 棍=枇【宮】。（大正 25，747d，n.23）

諸佛身亦如是，六波羅蜜及方便力——眾因緣和合邊生；佛身不在六波羅蜜等法中，亦不離六波羅蜜等法。

如聲不以一因緣，亦非無因緣；佛身亦如是，不從無因緣，亦不從少因緣，諸善法因緣具足故，生諸佛身。

如鏡中像，眾因緣和合故有，眾緣離故無；諸佛亦如是，有諸因緣故出現，諸因緣散故滅。

C、小結

「善男子！應如是觀諸佛來去相，一切諸法相亦應如是知⁹⁸。」

2、明一切法亦無來去義

曇無竭語薩陀波崙：「善男子！汝能知諸法相不來不去，必得阿耨多（748a）羅三藐三菩提不退轉，亦必能行般若波羅蜜及方便力。何以故？一切法無障礙故。」

（二）聞法生信，報恩供養

1、帝釋愛樂佛道，以華與常啼，轉令供養曇無竭菩薩

（1）帝釋以華供養常啼菩薩之理由

問曰：釋提桓因何以化作文⁹⁹陀羅華與薩陀波崙？

答曰：

A、帝釋愛樂佛道故

釋提桓因愛樂佛道故，常供養¹⁰⁰諸菩薩。

B、帝釋欲引導眾生入佛道故

復次，釋提桓因欲攝眾生令入佛道故，現天王身，以華與薩陀波崙。薩陀波崙一心求佛道故，諸天來供養；眾生見者，皆亦發心。釋提桓因為引導眾生故，供養薩陀波崙。

C、常啼菩薩福德成就故

有人言：「釋提桓因深愛敬薩陀波崙，上品來試¹⁰¹已，令身體平復，¹⁰²今復以華與之。釋提桓因力能與一切人華，以眾生無福力故，設當與者，華即變壞；薩陀波崙福德成就故，得必不變，是故與；若一切菩薩供養師時不盡與。」

（2）釋「帝釋當守護供養常啼」

應守護供養者，先已說因緣，所謂割肉出血，試以成親舊故守護。

復次，釋提桓因此中自說因緣，所謂：「汝因緣力故，饒益百千等眾生。」

⁹⁸ 知=如【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，747d，n.24）

⁹⁹ 文=曼【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，748d，n.1）

¹⁰⁰ 供養=恭敬【宋】【元】【明】【宮】，養=敬【石】。（大正 25，748d，n.2）

¹⁰¹ 試+（試）【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，748d，n.3）

¹⁰² 參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉：

薩陀波崙言：「汝若於此無力，汝必見供養，令我是身平復如故。」是時，薩陀波崙身即平復，無有瘡癍，如本不異。釋提桓因與其願已，忽然不現。（大正 25，739a22-26）

2、常啼獻華供養，復以身供養師

薩陀波崙取華，如其意，供養曇無竭。

薩陀波崙初聞師名，後眼見聞法斷疑故，以身供養。

3、長者女等亦以身供養常啼**(1) 長者女等效法常啼，以身供養常啼**

長者女等亦効薩陀波崙，以身施薩陀波崙。

A、釋疑：諸女為何不以身供養曇無竭，而供養常啼

問曰：薩陀波崙以身供養曇無竭，曇無竭福田大，女¹⁰³何以不以身供養，而與薩陀波崙？

答曰：女人智短¹⁰⁴著¹⁰⁵多故，不用捨本師而供養他。

又¹⁰⁶以女¹⁰⁷身罪穢，心雖清白，為外有譏謗故。

B、釋疑：長者女捨父母時已屬常啼，今何以復以身施常啼

問曰：長者女初捨父母，已屬薩陀波崙，今何以復以身施？

答曰：初捨父母，共薩陀波崙詣曇無竭，為法故供養，亦不自以身施，父母亦不以施薩陀波崙；今見薩陀波崙問甚深義、曇無竭為解說、釋提桓因歡喜供養，是故發（748b）歡喜心，以身供養，以自在心故。

又一切女身無所繫屬，則受惡名。女人之禮¹⁰⁸，幼則從父母，少則從夫，老則從子。是長者女等，雖道路共來，不得久無所屬，是故自以身施，而作是願：「如師所得，我等亦當得之。」

(2) 釋「諸女以誠心供養」

爾時，薩陀波崙欲以此女供養曇無竭，慮其嫌恨故問：「汝¹⁰⁹等實以誠心供養，我當受汝。」

「誠心」者，不自用心¹¹⁰，隨所處分¹¹¹，如無心物。

諸女人¹¹²等言：「實以誠心。」

4、常啼獻已所有，帝釋喻同過去諸佛；曇無竭受已復還常啼，令其善根具足**(1) 常啼盡已所有供養曇無竭****A、略述經文**

即時，薩陀波崙以長者女并諸侍女及五百乘車，奉上曇無竭。

¹⁰³ 〔女〕－【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，748d，n.4）

¹⁰⁴ （1）短：6.缺少。7.淺薄，譴陋。（《漢語大詞典》（七），p.1538）

（2）智短：智慮短淺，見識淺薄。（《漢語大詞典》（五），p.765）

¹⁰⁵ 著＋（迷）【聖】【石】。（大正 25，748d，n.5）

¹⁰⁶ 又＝人【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，748d，n.6）

¹⁰⁷ 女＋（人）【石】。（大正 25，748d，n.7）

¹⁰⁸ 禮＝體【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，748d，n.8）

¹⁰⁹ 汝＝女【聖】。（大正 25，748d，n.9）

¹¹⁰ 用心：1.使用心力。3.費心，留意。（《漢語大詞典》（一），p.1022）

¹¹¹ 處分：1.處理，處置。（《漢語大詞典》（八），p.837）

¹¹² 〔人〕－【聖】【石】。（大正 25，748d，n.10）

B、釋盡以供養之因由

（A）欲除世人疑故

薩陀波崙欲除世人常疑，謂其欺誑長者，將諸女來，是故盡以布施，明已¹¹³無著。

（B）欲深入檀波羅蜜門故

復次，薩陀波崙如空中聲，所聞得解歡喜，如世人所貴內外物盡以供養，欲深入檀波羅蜜門故。

（2）帝釋舉過去佛為喻而讚歎

釋提桓因知薩陀波崙愛貪等煩惱未盡，而能盡捨內外布施，無復遺餘，故讚言：「善哉！」以過去佛為喻：行難事故，得難得果報，所謂「阿耨多羅三藐三菩提」。

（3）曇無竭為何將供養復還與常啼

問曰：若曇無竭欲令薩陀波崙善根具足故受——「善根」者，所謂「具足檀波羅蜜」——何以故還與薩陀波崙？

答曰：曇無竭大智方便，令薩陀波崙大得福德而無所失，是謂上受。薩陀波崙至誠心施，斷諸貪著，不望還得¹¹⁴，福德具足。

曇無竭思惟薩陀波崙遠來而於五欲心不染著，舊人¹¹⁵供養為善，是故還與。

又聞諸女先以身上薩陀波崙，人非財物，欲遂其本意故。

又是諸女世世為薩陀波崙弟子。

如是等因緣故，還與薩陀波崙。

二、正說般若

（一）曇無竭入定七年

1、曇無竭七年入無量三昧及行般若

（1）曇無竭菩薩入宮中之因由

問曰：諸大菩薩說法不應疲極，何以入宮？

答曰：隨世人法（748c）故。

又眾香城中眾生，不常求道，或時厭¹¹⁶息¹¹⁷，受五欲樂；諸天常受五欲故，妨¹¹⁸廢¹¹⁹求道。

有菩薩所住國，常勤精進，不受五欲。是眾香城眾生本願雜¹²⁰受，曇無竭

¹¹³ 案：此「已」字，疑應作「己」。

¹¹⁴ 得+（得）【聖】。（大正 25，748d，n.11）

¹¹⁵ 舊人：2.原有的人員。3.舊交。（《漢語大詞典》（八），p.1298）

¹¹⁶ 厭：1.嫌棄，憎惡，厭煩。（《漢語大詞典》（一），p.941）

¹¹⁷ 息：10.停止，停息。11.休息。（《漢語大詞典》（七），p.501）

¹¹⁸ 妨：2.阻礙，妨礙。（《漢語大詞典》（四），p.310）

¹¹⁹ 廢：5.曠廢，懈怠。9.停止，中止。（《漢語大詞典》（三），p.1279）

¹²⁰ 雜：2.混雜，參雜。5.多，繁多。（《漢語大詞典》（十一），p.868）

隨其志願，欲引導之，故生其國。是故以眾生聽法疲倦，起入宮中。

又未得道者，法雖微妙，常聞故生疲厭心——是眾中有是人故。

又曇無竭在¹²¹是中受富樂，人法故，日沒應息。

(2) 常啼自念：為法故，不應坐臥，以待師出

A、正明

是時，薩陀波崙作是念：「我為法來，不應坐臥。」

B、釋疑

(A) 為法故何以不應坐臥

問曰：為法故何以不應坐臥？

答曰：

a、大欲、大精進與坐臥相違故

無是定¹²²法。此人大欲、大精進、恭敬法故，自作是念：「我若坐臥，則是懶惰。我初求法時，身尚不惜，何況疲倦！」是故不坐臥。大欲、大¹²³精進與坐臥相違故。

b、坐、臥則不勤力，行、立則勤力精進

又坐、臥¹²⁴則不勤力，行、立則勤力精進，是故常住二威儀以待師出。

※ 因論生論：常啼先知曇無竭入定七年才出定否

問曰：薩陀波崙先知師七歲出不？

答曰：初來不知故。¹²⁵

c、常啼自誓：師未出終不坐臥

又¹²⁶復曇無竭亦常七歲不出，以因緣故，自誓七歲入定。薩陀波崙自誓：「師未出，終不坐臥¹²⁷。」

d、為道法故

又大人¹²⁸，世間法尚不自違，何況為道法！

e、初求法時尚不惜身，況今立七歲

又以初求法時，尚不惜身，今立七歲，何足為難！

(B) 云何能七年不坐不臥

問曰：人身軟¹²⁹弱，何能七歲不坐不臥？

¹²¹ 在=有【元】【明】。(大正 25, 748d, n.12)

¹²² 定=空【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.13)

¹²³ 〔大〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。(大正 25, 748d, n.14)

¹²⁴ 坐臥=臥坐【石】。(大正 25, 748d, n.15)

¹²⁵ 案：此一問答可對照下文「問曰：薩陀波崙云何得知過七歲已曇無竭當出？……。」(《大智度論》卷 99〈89 曇無竭品〉(大正 25, 749a21-22))。

¹²⁶ 《大正藏》原作「不」，今依《高麗藏》作「又」(第 14 冊, 1367b19)。

¹²⁷ 〔臥〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 748d, n.16)

¹²⁸ 大人：6.指德行高尚、志趣高遠的人。(《漢語大詞典》(二), p.1322)

答曰：

a、其時人壽長，雖七歲，如今七日

是時人壽命長，雖復七歲，如今七日。

b、好世人身福德力大故，雖立七歲，不以為難

又好世人身福德力大，雖立七歲，不以為難。

如脇¹³⁰比丘，年六十始出家，而自結誓：「我脇¹³¹不著席，要盡得聲聞¹³²所應得事，乃至得六神通阿羅漢。」¹³³作四阿含優婆提舍¹³⁴，於今大行於世。此人於惡世尚爾，何況薩陀波崙生於好世！

c、心力強故，能辦其事

又身力雖弱，以心強故，能辦其事。

d、諸佛護念，大菩薩、諸天增益其氣力故

復次，一心求佛道者，十方諸佛所念；諸（749a）大菩薩及求佛道諸天益¹³⁵其氣力，圍遶守護。是故雖住立七歲而不疲極。¹³⁶

(3) 釋「曇無竭菩薩一心入無量菩薩三昧，及行般若、方便力

A、曇無竭菩薩入三昧七年之因

問曰：曇無竭入三昧，何以乃至七歲？

¹²⁹ 軟=濡【石】。（大正 25，748d，n.17）

¹³⁰ （1）勤=脇【元】【明】【宮】。（大正 25，748d，n.18）

（2）《大正藏》原作「勤」，今依【元】【明】【宮】及論書所述作「脇」。

¹³¹ （1）脇=勑【宋】【宮】，=勒【聖】【石】。（大正 25，748d，n.19）

（2）脇：同「脅」。《集韻·業韻》：「脅，《說文》：『兩膀也。』或書作脇。」（《漢語大字典（三）》，p.2073）

（3）脅：1.身軀兩側自腋下至腰上的部分。（《漢語大詞典》（六），p.1263）

¹³² 聞=間【宮】。（大正 25，748d，n.20）

¹³³ 參見《大唐西域記》卷 2：

時脇尊者聞諸譏議，因謝時人而自誓曰：「我若不通三藏理、不斷三界欲、得六神通、具八解脫，終不以脇而至於席。」自爾之後唯日不足，經行、宴坐、住立思惟，晝則研習理教，夜乃靜慮凝神，綿歷三歲，學通三藏，斷三界欲、得三明智，時人敬仰，因號脇尊者焉。（大正 51，880b24-c2）

¹³⁴ （1）參見《大智度論》卷 33〈1 序品〉：「論議經者，答諸問者，釋其所以。又復廣說諸義，如佛說四諦。何等是四？所謂四聖諦。何等是四？所謂苦、集、滅、道聖諦。是名論議。……是名優波提舍。……復次，佛所說論議經，及摩訶迦旃延所解修多羅，乃至像法凡夫人如法說者，亦名優波提舍。」（大正 25，308a17-b4）

（2）參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.23：

優波提舍（upadeśa），或音譯為優婆提舍，鄔波第隸；義譯為說義，廣演，章句等，以「論議」為一般所通用。優波提舍為十二分教（十二部經）的一部分，他的性質，《大毘婆沙論》重在論議，《大智度論》重在解義，《瑜伽師地論》作為一切論書的通稱。

¹³⁵ 益：4.增加。（《漢語大詞典》（七），p.1422）

¹³⁶ 《大品經義疏》卷 10：

問：「常啼云何能七年不坐臥耶？」

答：「此時好世，七年如今七日。又時人福德康健，雖七年不以為患也。又天神護令不疲極也。」（己新續藏 24，344a14-17）

答曰：

(A) 好世人壽長，七歲不以為久

先已答：好世人壽長，雖七歲不以為久。

(B) 欲除眾疑，令生貴敬心故

又曇無竭宮殿、嫖女、微妙五欲與天相似；薩陀波崙等新發意者，心未柔軟，疑曇無竭雖說空法、讚歎離欲，謂其心未能捨。是故¹³⁷七歲三昧，欲以除眾疑故，生貴敬心。¹³⁸

聞曇無竭七歲三昧，心、口相應能說、能行，則信受其語，易可得度。譬如癰瘡未熟，醫則不破，但以藥塗令熟，熟¹³⁹則易破。

B、釋「曇無竭入無量三昧」之理

復次，欲受心生實樂故，入無量三昧。

復次，說法有二種：一者、口說法，二者、身現法。

今欲以身現法故，入無量三昧，令眾生知攝心入慧，得如實智。

C、釋「菩薩三昧」、「行般若方便力」義

「菩薩三昧」者，如菩薩義中說。¹⁴⁰

「行般若、方便力」者¹⁴¹，如〈方便品〉中說。¹⁴²

2、常啼七年間但念曇無竭出定說法

薩陀波崙於七歲中，三惡覺觀¹⁴³不生，不味於味。是人雖未破煩惱，而集諸善法故，

¹³⁷ [故] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 749d, n.1)

¹³⁸ 《大品經義疏》卷 10：「七年入定者，常啼及始行之人見法尚居家受五欲或言有染，故七年入深三昧則顯無所著也。」(卍新續藏 24, 344a10-12)

¹³⁹ [熟] — 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 749d, n.2)

¹⁴⁰ 《正觀》(6), p.223：參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉(大正 25, 96b29-97a24)、卷 28〈1 序品〉(大正 25, 268b22-c20)、卷 41〈8 勸學品〉(大正 25, 361a7-21)、卷 47〈18 摩訶衍品〉(大正 25, 396b26-402c)。

¹⁴¹ 者 + (說行)【元】【明】。(大正 25, 749d, n.3)

¹⁴² 參見《正觀》(6), p.307, n.184：

《大智度論》這一句話是在解說經文：「爾時，曇無竭菩薩，七歲一心入無量阿僧祇菩薩三昧，及行般若波羅蜜方便力。薩陀波崙菩薩，七歲經行、住立，不坐、不臥，無有睡眠，無欲患惱，心不著味；但念曇無竭菩薩摩訶薩何時當從三昧起，出而說法。」(大正 25, 745c20-24) 從經文來看，「行般若波羅蜜方便力」，似乎很廣泛，《大智度論》解釋成「如方便品中說」，很難確定究竟是指什麼。……因為篇幅的限制，此處只列出《大品般若經》、《大智度論》的一些說法，但應該可以看出「方便」的豐富內容。參見《大智度論》卷 35〈2 報應品〉(《摩訶般若波羅蜜經》作〈2 奉鉢品〉)(大正 25, 317b29-c7)、卷 38〈4 往生品〉(大正 25, 337b28-343c1)、卷 38〈11 幻人無作品〉(大正 25, 377a17-379b12)、卷 50〈20 發趣品〉(大正 25, 417a19-24)、卷 56〈31 滅淨亂品〉(大正 25, 460b7-12)、卷 57〈32 寶塔校量品〉(大正 25, 465b7-11)、卷 58〈34 勸受持品〉(大正 25, 468c1-11)、卷 63〈42 歎淨品〉(大正 25, 508a20-b5)、卷 72〈54 大如品〉(大正 25, 565a18-566a1)、卷 77〈63 等學品〉(大正 25, 605a10-13)、卷 85〈71 道樹品〉(大正 25, 652c29-653a25)、卷 85〈73 種善根品〉(大正 25, 657b23-b19)、卷 90〈80 實際品〉(大正 25, 692c28-694a14)。

¹⁴³ (1) [觀] — 【聖】【石】。(大正 25, 749d, n.4)

制諸煩惱，不令得生¹⁴⁴；但¹⁴⁵—¹⁴⁶心念：「曇無竭何時當出？我當從聞般若。」

3、常啼敬愛師法故，欲淨法座；但惡魔隱蔽，令水不現，欲壞其心

(1) 過七年已，常啼知曇無竭當出

過七歲已，作是念：「我當為曇無竭敷坐處，掃灑莊嚴。」

問曰：薩陀波崙云何得知過七歲已，曇無竭當出？¹⁴⁷

答¹⁴⁸曰：

A、展轉聞知

有人言：先曾七歲展轉聞知¹⁴⁹。¹⁵⁰

B、曇無竭自說七年為限

有人言：曇無竭初入三昧時¹⁵¹，自說七歲為限。如釋迦文¹⁵²尼佛告阿難：「我欲一月、二月入禪定。」阿難以告四眾。¹⁵³

(2) 常啼等為曇無竭敷法座

薩陀波崙深愛佛法、敬重曇無竭故，供養莊嚴說法處。

出家菩薩但莊嚴其心，詣師受法；在家菩薩則莊嚴說法處，華香供養。

復次，薩陀波崙作是莊嚴，欲令曇無竭知其愛¹⁵⁴法、欲法（749b）相，深心信樂，故現是事；是故生心，共五百女等，展力¹⁵⁵掃灑，自以其金、銀、珍寶敷座。

薩陀波崙等雖自有妙好茵¹⁵⁶褥¹⁵⁷，為愛法情至¹⁵⁸故，以身所著上衣敷座¹⁵⁹。

(2)《大智度論》卷 39〈4 往生品〉：「三惡覺，所謂欲覺、瞋覺、惱覺名為麤。」（大正 25，346a3）

¹⁴⁴ 生=至【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.5）

¹⁴⁵ 但+（生）【聖】。（大正 25，749d，n.6）

¹⁴⁶ 一心=生一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.7）

¹⁴⁷ 案：此一問答可與上文「問曰：薩陀波崙先知師七歲出不？答曰：初來不知故」（大正 25，748c15-16）相互比對。

¹⁴⁸ 答+（波崙云）【元】【明】。（大正 25，749d，n.8）

¹⁴⁹ 知+（復）【石】。（大正 25，749d，n.9）

¹⁵⁰ 參見《大般若波羅蜜多經卷》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：

爾時，常啼菩薩摩訶薩如是精勤過七歲已，欬然聞有空中聲言：「咄！善男子！却後七日，法涌菩薩當從定起，於此城中宣說正法。」（大正 6，1070b28-c2）

¹⁵¹ 〔時〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.10）

¹⁵² 文=牟【石】。（大正 25，749d，n.11）

¹⁵³ 參見《雜阿含經》卷 17（481 經）（大正 2，122b13-17），《雜阿含經》卷 29（807 經）（大正 2，207a8-12），《雜阿含經》卷 29（808 經）（大正 2，207b14-17）。

¹⁵⁴ 愛=受【宮】。（大正 25，749d，n.12）

¹⁵⁵ 展：5.施展。（《漢語大詞典》（四），p.42）

¹⁵⁶ 茵：3.襯墊，褥子。（《漢語大詞典》（九），p.378）

¹⁵⁷ （1）褥=蓐【宮】【石】。（大正 25，749d，n.13）

（2）茵褥：亦作“茵蓐”，床墊子。（《漢語大詞典》（九），p.379）

¹⁵⁸ 至：17.真摯，誠摯。18.周備，周到。20.充分，充足。（《漢語大詞典》（八），p.782）

¹⁵⁹ 〔座〕—【聖】【石】。（大正 25，749d，n.14）

〔3〕惡魔欲擾其心，令求水不得

求水灑地，魔隱蔽¹⁶⁰故，求不能得。

此中自說因緣：「魔作是念：『若薩陀波崙求水不得，其心則劣¹⁶¹，志願不滿故。又令自鄙¹⁶²其身，我薄福德故，為供養法，求水不得，以自輕憂愁覆心故。』」

「福德不增、智慧不照不明」者，諸憂愁煩惱覆心故，諸福德、智慧不能照明；譬如日障蔽¹⁶³故，其照不明。

魔知其心大，不可沮¹⁶⁴壞¹⁶⁵，但小沮壞，令其稽留。

4、常啼刺身以血灑地，眾等皆無異心，魔不得便**〔1〕常啼刺身以血灑地****A、釋經義**

爾時，薩陀波崙自刺其身，出血灑地，欲以淹塵。

人血肉雖臭，以其至心求水不得，意不分別香臭好惡，為欲淹¹⁶⁶塵，不惜身命。

又薩陀波崙深心愛著般若波羅蜜故，無所愛惜。

有人言：多有諸天龍、鬼神等常隨逐薩陀波崙，佐助守護，是故所出之血變為香水；如羈提仙人被割截時，血化為乳。¹⁶⁷

又以無量福德成就故，隨願即成。

※ 因論生論：若福德成就，魔不應隱蔽其水

問曰：若福德成就，隨願即得，魔不應隱蔽其水？

答曰：是菩薩新發意能成小願，未能却魔。

此中薩陀波崙自說出血因緣：「我從無始生死已來數數喪身，未曾為法。」

B、釋疑：若常啼刺血身死，誰復聽法

問曰：若薩陀波崙愛法，刺身出血，若其身死，誰復聽法？

答曰：是事如破骨出髓中答。¹⁶⁸

又此中諸天、大菩薩守護故，令其不死。

又復惡魔知其心不可沮壞¹⁶⁹，水則還出。

〔2〕釋「常啼等皆無異心」

「薩陀波崙等皆無異心」者，如人初習慈心，欲為眾生及為般若波羅蜜故，不惜

¹⁶⁰ 蔽=蔽【石】*。(大正 25, 749d, n.15)

¹⁶¹ 劣=少【聖】。(大正 25, 749d, n.16)

¹⁶² 鄙：10.以為羞恥。(《漢語大詞典》(十)，p.675)

¹⁶³ 蔽=蔽【石】*。(大正 25, 749d, n.15-1)

¹⁶⁴ 沮=俎【石】*。(大正 25, 749d, n.17)

¹⁶⁵ 沮壞：毀壞，敗壞，破壞。(《漢語大詞典》(五)，p.1072)

¹⁶⁶ 淹：3.淹沒，沉沒。13.用同“掩”：遮蔽，遮蓋。(《漢語大詞典》(五)，p.1349)

¹⁶⁷ 參見《大智度論》卷 14〈1 序品〉(大正 25, 166 c3-21)。

¹⁶⁸ 《正觀》(6)，p.224；參見《大智度論》卷 16(大正 25, 178c20-28)、卷 49(大正 25, 412a20-23)。另參見《大智度論》卷 98〈88 薩陀波崙品〉(大正 25, 743a17-21)。

¹⁶⁹ 〔壞〕—【聖】【石】。(大正 25, 749d, n.18)

身命；既（749c）得利刀割身，以痛自逼故，心生悔恨，是名「異」。

是菩薩信力大故，欲得阿耨多羅三藐三菩提果報故，不計是苦。

又以深悲心愛念眾生，雖受種種苦惱，不以為難；譬如慈母愛子，雖為子長¹⁷⁰受勤苦不淨，不以為惡。

又復見諸法實相畢竟空故，知是身但是虛誑和合；破是虛誑故，割截身時，不妨阿耨多羅三藐三菩提。

（3）釋「魔不得其便」

「魔不得其便」者，如人有瘡則受毒；菩薩若有貪欲、憂愁瘡者，魔得其便。以出血灑地，心不憂愁故，魔不得便。

如¹⁷¹薩陀波崙心，五百女人心亦¹⁷²如是，敬重薩陀波崙故；見其刺身，應有憂愁¹⁷³，以¹⁷⁴其願得滿故，不以為愁。

5、帝釋讚歎常啼深心愛法，過去諸佛求般若亦如是

（1）帝釋見常啼為法忘軀，釋未曾有

「爾時，釋提桓因見是事已，歎未曾有」者¹⁷⁵，是人未得無生忍，諸煩惱未斷，為供養¹⁷⁶法故，不惜身命，如諸離欲人無異；割截其身，如斷草木。初心既爾，後心轉增。

復次，「未曾有」者，此中釋提桓因自說因緣「薩陀波崙愛法乃爾，以刀自刺」等。

（2）過去諸佛求般若亦如是

釋提桓因作是心歡喜已，讚言：「善哉！」讚其愛法、樂法，勤心精進。

以過去佛為喻：「非但汝今辛苦，過去諸佛求般若亦爾。」

6、常啼欲以華作供養，帝釋與之

（1）常啼作念欲得好華以莊嚴說法處

薩陀波崙聞釋提桓因安慰其心已，如火得酥，轉更熾盛，作是念：「我既敷座灑地，當於何處得好名華莊嚴法處？」

問曰：不見水時，何以不作是念：「當於何處得水灑地？」

答曰：薩陀波崙以先有水處，即時皆無，知魔所作；是故自於四大分中刺水分灑地。身中水種雖多¹⁷⁷，血是命之所在，是¹⁷⁸故刺以灑地。

¹⁷⁰ 〔長〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.19）

¹⁷¹ 〔如〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.20）

¹⁷² 〔亦〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，749d，n.21）

¹⁷³ 愁＝惱【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，749d，n.22）

¹⁷⁴ 以＝如【聖】。（大正 25，749d，n.23）

¹⁷⁵ 〔者〕－【石】。（大正 25，749d，n.24）

¹⁷⁶ 養＝敬【石】。（大正 25，749d，n.25）

¹⁷⁷ 多＝名【石】。（大正 25，749d，n.26）

¹⁷⁸ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，749d，n.27）

華不自有，曇無竭出時（750a）欲至，不容遠求；又所須復多，當以遍覆其地，是故生念欲得。

〔2〕帝釋以天華供養常啼

帝釋知其念，即以天華中妙者，名曼陀羅，三千石與之，足以周事¹⁷⁹。

帝釋所以不以人華與者，欲令發希有心故。

〔3〕常啼受華已分作二分：一分說法時供養，一分散地

薩陀波崙受華已，分作二分：好者留以說法時散，餘者覆地。其國俗法以¹⁸⁰華覆地，令行其上，以為供養。

〔二〕曇無竭出定，正為說法

1、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪

〔1〕曇無竭出定，至法座，欲說般若

A、總說

爾時，曇無竭如其先要¹⁸¹，滿七歲已，從三昧起，與無量百千眾¹⁸²恭敬圍繞，直趣法座，為說般若故。

B、別釋

〔A〕明菩薩入微妙三昧何緣令起

問曰：若諸菩薩入微妙三昧中，誰能令起？

答曰：

a、自作期限

行者初入時，自作限齊，然後入定；時至，其心自在從三昧起，悲心故而生覺觀。

如¹⁸³一比丘，入滅受定三¹⁸⁴昧時，自期聞鞞¹⁸⁵搥¹⁸⁶時當起。既入¹⁸⁷已，時僧坊¹⁸⁸失火，諸比丘惶遽¹⁸⁹，不打鞞搥而去。爾時，過十二歲已，檀越更和合眾僧欲

¹⁷⁹ 周事：1.濟事，成事。（《漢語大詞典》（三），p.298）

¹⁸⁰ 〔以〕－【聖】。（大正 25，750d，n.1）

¹⁸¹ 要：4.約言。以明誓的方式就某事作出莊嚴的承諾或表示某種決心。5.指所訂立的誓約、盟約。（《漢語大詞典》（八），p.753）

¹⁸² 眾＋（生）【石】。（大正 25，750d，n.2）

¹⁸³ 如＝有【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.3）

¹⁸⁴ 〔三昧〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，750d，n.4）

¹⁸⁵ 鞞＝搥【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.5）

¹⁸⁶ （1）搥＝椎【元】【明】【聖】【石】＊。（大正 25，750d，n.6）

（2）鞞椎：亦作“鞞槌”。梵語的音譯。意為“聲鳴”。指寺院中的木魚、鐘、磬之類。（《漢語大詞典》（六），p.282）

¹⁸⁷ 入＋（定）【聖】【石】。（大正 25，750d，n.7）

¹⁸⁸ （1）坊：2.別室，專用的房舍。（《漢語大詞典》（二），p.1603）

（2）僧坊：僧舍。（《漢語大詞典》（一），p.1682）

¹⁸⁹ （1）遽＝遽【聖】。（大正 25，750d，n.8）

（2）惶遽：亦作“惶遽”。恐懼慌張。（《漢語大詞典》（七），p.663）

起僧坊，方打犍槌；聞犍槌聲起，即身散而死。後諸得道者，說其如此。¹⁹⁰

b、法性生身菩薩常入三昧，以神通力度脫眾生

復次，有人言：「法性生身大菩薩，如諸佛，常入三昧，無散亂麤心；以神通力故，能說法、飛行度脫眾生。世俗法故，有出入三昧相。是故雖入微妙三昧而能還出，以大悲心牽故；譬如呪術出龍。」

(B) 釋「大眾圍繞」

「大眾圍繞」者，是內眷屬；恭敬散華、燒香，隨從而出，為說般若波羅蜜故。

(C) 釋「為常啼等說般若波羅蜜」

「說般若波羅蜜」者，因世諦名字語言，欲示眾生第一義不動相故。

(2) 釋「常啼心樂如入第三禪」

薩陀波崙見曇無竭，即得清淨歡喜，樂遍其身，如比丘入於三禪。所以者何？

多欲眾生，雖非淨妙，得猶喜樂，何況得見真功德莊嚴身者！

薩陀波崙從空中佛聞曇無竭，即生大（750b）欲，得諸三昧，見十方諸佛，復聞十方諸佛說先世因緣：「唯有曇無竭能度汝耳。」聞是已，增益其心，渴仰欲見，是故中道欲賣身供養。今於眾香城七歲不坐不臥欲見曇無竭。如是渴仰，欲樂來久；如人熱渴所逼，得濁煖潦水¹⁹¹，猶尚歡喜，何況得清冷美水！既以渴仰情久，又曇無竭功德大，是故悅樂。

※ 因論生論：為何但說第三禪樂，而不說上地定樂及解脫樂

問¹⁹²曰¹⁹³：樂有四種，¹⁹⁴何以但說第¹⁹⁵三禪¹⁹⁶樂，而不說上地定樂及解脫樂？

答¹⁹⁷曰¹⁹⁸：

A、第三禪中樂，樂之極

以欲界眾生，於三受中多貪樂受。聞涅槃樂無所有，則心不樂喜；以上四禪中

¹⁹⁰ 參見《大毘婆沙論》卷 153（大正 27，779c3-29）。

¹⁹¹ 潦水：雨後的積水。（《漢語大詞典》（六），p.128）

¹⁹² 〔問曰〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.9）

¹⁹³ 〔曰〕－【石】。（大正 25，750d，n.10）

¹⁹⁴ （1）《雜阿含經》卷 17（485 經）：「優陀夷！有四種樂。何等為四？謂離欲樂、遠離樂、寂滅樂、菩提樂。」（大正 2，124b14-16）

（2）《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 26：「四種樂者，一、出家樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。」（大正 27，137a9-11）

（3）《瑜伽師地論》卷 35：「無惱害樂，應知略說復有四種：一、出離樂，二、遠離樂，三、寂靜樂，四、三菩提樂。正信捨家趣於非家，解脫煩惱居家迫近種種大苦，名出離樂。斷除諸欲惡不善法，證初靜慮離生喜樂，名遠離樂。第二靜慮已上諸定，尋伺止息，名寂靜樂。一切煩惱畢竟離繫，於所知事，如實等覺，此樂名為三菩提樂。」（大正 30，483c10-17）

（4）另參見《瑜伽師地論》卷 96（大正 30，852b21-c12）。

¹⁹⁵ 第=事【宮】。（大正 25，750d，n.11）

¹⁹⁶ 〔禪〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.12）

¹⁹⁷ 〔答曰〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，750d，n.13）

¹⁹⁸ 〔曰〕－【石】。（大正 25，750d，n.14）

斷苦樂故，心亦不樂；第三禪中樂，樂之極。

B、常啼新發意未入細深妙定故，遍身安樂故以三禪樂為喻

復有人言：「薩陀波崙新發意未入細深妙定故，見曇無竭發大¹⁹⁹歡喜，似如三禪樂²⁰⁰。薩陀波崙自覺²⁰¹我大歡喜故，即時捨喜，得清淨法性，遍身安樂，是故以三禪樂為喻。」

¹⁹⁹ 〔大〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，750d，n.15)

²⁰⁰ 〔樂〕－【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，750d，n.16)

²⁰¹ 覺＝興【石】。(大正 25，750d，n.17)

《大智度論》卷 100

〈釋曇無竭品第八十九〉¹

（大正 25，750b20-753c27）

釋厚觀（2013.05.25）

【經】²

二、正說般若（承上卷 99）

（一）曇無竭入定七年（承上卷 99）

（二）曇無竭出定，正為說法（承上卷 99）

1、曇無竭出定，至法座，欲說般若；常啼心樂如入第三禪（承上卷 99）

2、正為說法

（1）命諦聽受

爾時，薩陀波崙菩薩摩訶薩及長者女并五百侍女到曇無竭菩薩摩訶薩所，散天曼陀羅華，頭面禮畢，退坐一面。

曇無竭菩薩見其坐已，告薩陀波崙菩薩³言：『善男子！諦聽！諦受⁴！今當為汝說般若波羅蜜相。

（2）就諸法異相以明般若

[No.1]善男子！（750c）諸法等故，當知般若波羅蜜亦等。⁵

[No.2]諸法離故，當知般若波羅蜜亦離。

[No.3]諸法不動故，當知般若波羅蜜亦不動。

[No.4]諸法無念故，當知般若波羅蜜亦無念。

[No.5]諸法無畏故，當知般若波羅蜜亦無畏。

[No.6]諸法一味故，當知般若波羅蜜亦一味。

[No.7]諸法無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。⁶

[No.8]諸法無生故，當知般若波羅蜜亦無生；

[No.9]諸法無滅故，當知般若波羅蜜亦無滅。

[No.10]虛空無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。⁷

¹（大智度論釋曇無竭品第八十九（卷第一百））十七字＝（大智度論卷第一百釋曇無竭品第八十九下）十八字【宋】【元】，＝（大智度論卷第一百釋曇無竭品第八十九之下）十九字【明】，＝（大智度論卷第一百釋說般若相品第八十九下）十九字【宮】，＝（大智度經論卷第一百釋第八十八品下訖第八十八品）二十二字【聖】，＝（摩訶般若波羅蜜品第八十八之二，一百）十六字【石】。（大正 25，750d，n.19）

²〔【經】〕－【宋】【宮】【聖】。（大正 25，750d，n.20）

³〔菩薩〕－【聖】。（大正 25，750d，n.21）

⁴受＝聽【聖】。（大正 25，750d，n.22）

⁵《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「一切法平等故，當知般若波羅蜜多亦平等。」（大正 6，1071b5-6）

⁶《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「一切法無際故，當知般若波羅蜜多亦無際。」（大正 6，1071b12-13）

[No.11]大海水無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。

[No.12]須彌山莊嚴故，當知般若波羅蜜亦莊嚴。

[No.13]虛空無分別故，當知般若波羅蜜亦無分別。⁸

[No.14-No.18]色無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；受、想、行、識無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。

[No.19-No.23]地種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；水種、火種、風種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊；空種無邊故，當知般若波羅蜜亦無邊。⁹

[No.25]如金剛¹⁰等故，當知般若波羅蜜亦等。¹¹

[No.26]諸法無分別故，當知般若波羅蜜亦無分別。

[No.27]諸法性不可得故，當知般若波羅蜜性亦不可得。¹²

[No.28]諸法無所有等故，當知般若波羅蜜亦無所有等。¹³

[No.29]諸法無作故，當知般若波羅蜜亦無作。

[No.30]諸法不可思議故，當知般若波羅蜜亦不可思議。』

三、依所聞法，得諸三昧

是時，薩陀波崙菩薩摩訶薩即於座上¹⁴得諸三昧，所謂[No.1]諸法等三昧，[No.2]諸法離三昧，[No.5]諸法無畏三昧，[No.6]諸法一味三昧，[No.7]諸法無邊三昧，[No.8]諸法無生三昧，[No.9]諸法無滅三昧，[No.10]虛空無邊三昧，[No.11]大海水無邊三昧，[No.12]須彌山莊嚴三昧，[No.13]虛空無分別三昧，[No.14]色無邊三昧，[No.15-18]受、想、行、識無邊三昧；[No.19]地種無邊三昧，[No.20-23]水種、火種、風（751a）種、空種無邊三昧；[No.25]如金剛等三昧，[No.26]諸法無分別三昧，[No.30]諸法不可思議三昧——如是等，得六百萬諸三昧門。¹⁵

四、明得三昧、智慧之今世及後世界報

（一）今世果德

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「太虛空無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。」（大正 6，1071b15-16）

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「如太虛空無分別故，當知般若波羅蜜多亦無分別。」（大正 6，1071b19-20）

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「地界無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊；水、火、風、空、識界無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。」（大正 6，1071c9-11）

¹⁰ 鋼＝剛【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，750d，n.23）

¹¹ （1）《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「金剛喻平等故，當知般若波羅蜜多亦平等。」（大正 6，1072b11-12）

（2）案：《摩訶般若波羅蜜經》經文僅提到「五大種」，而於論釋時作「六種」；為方便經論對應，故「如金鋼等三昧」一項標號為 No.25。

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸法自性不可得故，當知般若波羅蜜多自性亦不可得。」（大正 6，1072b15-16）

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「諸法無所有平等故，當知般若波羅蜜多無所有亦平等。」（大正 6，1072b16-17）

¹⁴ 座上＝坐處【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，750d，n.24）

¹⁵ 案：薩陀波崙所得的三昧對應於上文論述的「般若相」，缺 No.3、No.4、No.27、No.28、No.29。

1、見十方諸佛，同說般若法

爾時，佛告須菩提：「如我今於三千大千世界中與諸比丘僧圍繞，以是相、以是像貌¹⁶、以是名字說般若波羅蜜。

薩陀波崙得是¹⁷六百萬三昧門，見東方¹⁸、南西北方、四維、上下如恒¹⁹河沙等三千大千世界中諸佛與諸比丘恭敬圍繞，以如是相、以是像貌²⁰、以是名字說是摩訶般若波羅蜜亦如是。²¹

2、多聞智慧廣，常不離諸佛

薩陀波崙菩薩從是已後，多聞、智慧不可思議，如大海水；常不離諸佛，生於有佛土²²中。²³

（二）後世果德：乃至睡夢中亦不離見佛；眾難悉斷除，隨願生佛國

乃至夢中未曾不見佛時；一切眾難皆悉已斷，在所佛土隨願往生。

參、結勸修行

（壹）歎般若之功——能成菩薩眾德，令得一切種智

須菩提！當知是般若波羅蜜因緣，能成就菩薩摩訶薩一切功德，得一切種智。

以是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩若欲學六波羅蜜、欲²⁴深入諸佛智慧、欲得一切種智，應受持是²⁵般若波羅蜜，誦、讀²⁶、正憶念、廣為²⁷人說，亦書寫經卷，供養、尊重、讚歎，香華乃至妓²⁸樂。

（貳）釋能益之因：般若為三世十方諸佛母

何以故？般若波羅蜜是過去、未來、現在十方諸佛母，²⁹十方諸佛所尊重故。」

¹⁶ 貌＝猊【聖】【石】。（大正 25，751d，n.1）

¹⁷ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.2）

¹⁸ 〔方〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.3）

¹⁹ 恒＝洹【明】。（大正 25，751d，n.4）

²⁰ 貌＝猊【聖】，＝猊【石】。（大正 25，751d，n.5）

²¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「常啼菩薩既得如是六十百千三摩地門，即時現見東西南北、四維、上下各如殑伽沙數三千大千世界現在如來、應、正等覺，聲聞、菩薩、大眾圍繞，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，為諸菩薩摩訶薩眾宣說般若波羅蜜多，如我今者於此三千大千世界，聲聞、菩薩、大眾圍繞，以如是名、如是句、如是字、如是理趣，為諸菩薩摩訶薩眾宣說般若波羅蜜多等無差別。」（大正 6，1072c25-1073a4）

²² 土＝國【聖】【石】。（大正 25，751d，n.6）

²³ （1）《放光般若經》卷 20〈90 囑累品〉：「薩陀波倫菩薩多聞具足，其智如海，不離諸佛所生之處，在諸佛前。」（大正 8，146b30-c2）

（2）《大般若波羅蜜多經》卷 400〈78 法涌菩薩品〉：「常啼菩薩從是已後，多聞智慧不可思議猶如大海，隨所生處恒見諸佛，常生諸佛淨妙國土。」（大正 6，1073a4-6）

²⁴ 〔欲〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.7）

²⁵ 〔是〕－【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25，751d，n.8）

²⁶ 誦讀＝讀誦【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.9）

²⁷ 為＋（他）【聖】【石】。（大正 25，751d，n.10）

²⁸ 妓＝伎【宋】【宮】【聖】。（大正 25，751d，n.11）

²⁹ 參見《大智度論》卷 18〈1 序品〉：「諸佛及菩薩能利益一切；般若為之母，能出生養育。佛為眾生父；般若能生佛，是則為一切眾生之祖母。」（大正 25，190b28-c2）

【論】³⁰釋曰：

2、正為說法

(1) 命諦聽受

曇無竭既出，至法座所，遍觀無勝己者，於是而坐。

爾時，薩陀波崙菩薩³¹知坐已定，到曇無竭所，頭面禮足，一面坐。

禮有三種：一者、口禮；二者、屈膝，頭不至地；三者、頭至地，是為上禮。人之一身，頭為最上，足為最下，以頭禮足，恭敬之至。

曇無竭見其坐已，知從遠來，不惜身命，種種勤苦，為欲聞法。

初相見時，日垂欲沒，少時聞法；曇無(751b)竭以日沒故，起入宮中。

今為法故，七歲渴³²仰，不生異心；垂³³欲出時，以血灑地，知其為法不惜身命，其心不退，決定無疑，堪受教化。是故告言：「善男子！一心諦聽！」

上疑諸佛來去，³⁴已斷；今但欲聞甚深般若波羅蜜，是故為說「般若波羅蜜相」。

(2) 就諸法異相以明般若

[No.1]釋「諸法等」

A、因果相似故平等

「般若波羅蜜相」者，如先「諸法平等」義中說。³⁵

或有人言：般若波羅蜜力故，觀諸法皆平等；非諸法性性自³⁶平等。

是故，曇無竭言：「諸法平等故，般若波羅蜜平等。」

所以者何？因果相似故³⁷——「初³⁸觀諸法平等」是因，「決定心得般若波羅蜜³⁹」是為果。

※ 因論生論：般若即是平等，何以分別為因果

問曰：觀諸法平等即是般若、般若即是平等，何以分別為因、果？

答曰：般若及諸法雖一相、無二無別，行者初觀時是因，觀竟名為果。如須陀洹道得、向；又如有漏五眾，因時名集，果時名苦。

B、一切法平等即是般若平等

色等一切法平等，即是般若波羅蜜平等。

³⁰ 〔【論】〕—【宋】【宮】。(大正 25, 751d, n.12)

³¹ 〔菩薩〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.13)

³² 渴：2.急切。(《漢語大詞典》(五)，p.1474)

³³ 垂：11.將近。(《漢語大詞典》(二)，p.1077)

³⁴ 參見《大智度論》卷 99〈89 曇無竭品〉(大正 25, 744c16-745b17, 746b7-748a2)。

³⁵ 參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉(大正 25, 724a9-728b14)，《大智度論》卷 65〈44 釋諸波羅蜜品〉(大正 25, 518b4-c13)。

³⁶ 〔性自〕—【宋】【元】【明】【宮】，〔性〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.14)。

³⁷ 請另參見：《大智度論》卷 64〈43 無作實相品〉(大正 25, 514b16-21)、卷 67〈45 歎信行品〉(大正 25, 528b2-3)。

³⁸ (有) + 初【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 751d, n.15)

³⁹ 〔波羅蜜〕—【聖】【石】。(大正 25, 751d, n.16)

※ 因論生論：應說「般若相」，云何說「平等」；般若不一不異相，何故取平等一相

問曰：⁽¹⁾ 應說「般若波羅蜜相」，今何以說「平等」？

⁽²⁾ 因「不平」故有「平等」⁴⁰，因「平」故有「不平」。於般若中亦不一相、亦不異相，汝何以故欲取「一相」？

答曰：

（A）答第二問：般若甚深妙，方便說則解；若分別不等，則生諸煩惱

般若波羅蜜甚深微妙，不以方便說則無解者；是故若分別不等，則生諸煩惱，三毒增長，所謂憎怨，愛親；愛善，憎不善。

（B）答第一問：菩薩住二等中，觀一切法皆平等

菩薩住是二等中，觀一切法皆平等：

住眾生等中，怨親、憎愛皆悉平等，開福德門，閉諸惡趣；

住法等中，於一切法中憶想分別、著心取相皆除滅，但見諸法空，空即是平等。

有人得是諸法平等空，直趣菩薩道，於空不戲論；

有人雖得平等而生戲論：「若觀都空，有如是失！」如是人於平（751c）等即是不等。

是故此中為「真平等」故說「般若波羅蜜等」，非是戲論。

〔No.2〕釋「諸法離」

離平等、不平等二邊，是般若波羅蜜相。

※ 因論生論：何故更說「離等是般若相」

問曰：「平等」者，於般若波羅蜜相已具足，何以故更說「離等是般若波羅蜜相」？

答曰：經中但說「諸法等故般若等」，行者取是平等相而生著，是故說：「般若波羅蜜平等相自性離，色等諸法自相離故。」

「離」義，如〈相無相品〉中說。⁴¹

〔No.3〕釋「諸法不動」

得此諸法平等，又於平等離，安住空中，空⁴²中則不動——戲論不能動，諸煩惱山亦不能⁴³動，無常時亦不能動。⁴⁴所以者何？於一切法得實相故。

菩薩住是二空，得不動般若波羅蜜，是則究竟。

⁴⁰ 〔等〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，751d，n.17）

⁴¹ （1）《正觀》（6），p.224：《大智度論》卷 42（大正 25，365a23-28）。

（2）二離：身離—離世事，心離—離結使。

二離：諸法離名字，諸法離自相。（印順法師，《大智度論筆記》〔B004〕p.112）

⁴² （空）+空【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.18）

⁴³ 〔能〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.19）

⁴⁴ 參見《大智度論》卷 65〈44 諸波羅蜜品〉：

住法性菩薩，一切論議者所不能勝，一切結使邪見所不能覆，一切法無常破壞，心不生憂；如是等因緣，故名不動波羅蜜。（大正 25，519c19-22）

[No.4]釋「諸法不念」

若有念⁴⁵，即是有相著處；是故說：「諸法無念故，當知般若波羅蜜亦無念。」
無動相是般若波羅蜜，般若波羅蜜諸相滅故。

[No.5]釋「諸法無畏」**A、無怖畏相是般若波羅蜜**

若不念是般若，或⁴⁶迷悶⁴⁷無所趣向，有戲論者，在大眾中則生怖畏；或於涅槃中不了故，亦生怖畏。是故說「無怖畏相是般若波羅蜜」。

B、菩薩善通達一切法故無所畏**(A) 深入法性故，於諸法得無相，大眾以諸相難問，其心無所畏**

是人雖不決定取諸法相，而深入法性故，於大眾中⁴⁸有難論諸相者，心⁴⁹無所畏，於諸法得無相故。

(B) 入無生法忍，善達諸法故，知一切法不可得，於是中亦無畏

又入無生法忍⁵⁰時，知一切法不可得，於是中亦無所畏。所以者何？是菩薩善通達一切法故。

[No.6]釋「諸法一味」**A、一切法一相，所謂「性空」，故說「一味」**

復次，一切法一相，所謂「性空」；是故般若波羅蜜隨一切法故，亦性空一味。

※ 釋更說「諸法一味」之理由

問曰：上已說「諸法平等」，今何以更說「一味」？

答曰：「空」，或時有味，或時無味。

若行者為諸見取相分別好醜籌量，爾時得是諸法平等空心，大歡喜，故名為「味」。如人為熱渴所逼，得清冷水，以為真⁵¹味無比，隨（752a）時用故名味。

真實畢竟空，則無「味」、「不味」。

B、行般若時，所緣、所觀皆為一味

復次，「一味」者，菩薩行般若波羅蜜時，所緣、所觀皆為一味；空智力大故，餘法皆隨而為空。

譬如煮⁵²石蜜⁵³欲熟時，雖異物和合，皆為石蜜。又如大海，百川歸之，皆為一

⁴⁵ 念=命【石】。（大正 25，751d，n.20）

⁴⁶ 或=惑【聖】。（大正 25，751d，n.21）

⁴⁷ 迷悶：2.迷茫，難以辨清。（《漢語大詞典》（十），p.820）

⁴⁸ 〔中〕—【石】。（大正 25，751d，n.22）

⁴⁹ 心=必【石】。（大正 25，751d，n.23）

⁵⁰ 法忍=忍法【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.24）

⁵¹ 真=其【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，751d，n.25）

⁵² 煮=[烈-列+暑]【石】。（大正 25，752d，n.1）

味，所謂「畢竟空味」。

色等諸法亦如是，凡夫心中各各別異；入般若波羅蜜中，皆為一味。

[No.7]釋「諸法無邊」

A、釋「無邊」義

(A) 無相即無邊

「邊」名為相，若有、若無。

實觀色等諸法非有非無故無相——無相即是無邊；觀是已，即是「無邊般若波羅蜜」。

(B) 無諸二邊名無邊

復次，有人言：「邊」有二種：常邊、斷邊，世間邊、涅槃邊，惡邊、善邊等。此中無如是等諸邊故，名為「無邊般若波羅蜜」。

(C) 無入無出名無邊

復次，有人言：「邊」名前際、後際。世間無始故無前際，入無餘涅槃故有前際；不復更出故無後際。

如是等分別諸邊，著世間故畏涅槃。是故般若波羅蜜中無是⁵⁴一切邊，但聞⁵⁵諸法實相無入無出。

B、釋疑：復說「無邊」之理由

問曰：「諸法平等」、「諸法離」皆是「無邊」，何以復別說？

答曰：有人知「諸法平等」、知「諸法離」，則不須說；若有人取相，著是「一味」，故說「無邊」。

曇無竭非但為薩陀波崙故說，薩陀波崙亦不但自為故問，但為眾生有種種心、種種行故，於「般若波羅蜜相」中略說。

[No.8]、[No.9]釋「諸法無生」、「諸法無滅」

「無生」、「無滅」，如先種種因緣「破生滅」中說。⁵⁶

[No.10]釋「虛空無邊」

「虛空無邊」，如摩訶衍虛空譬喻中說。⁵⁷

⁵³ 石蜜：梵語 *phāṇita*。冰糖之異稱。……《善見律》卷十七（大正二四・七九五中）：「廣州土境，有黑石蜜者，是甘蔗糖，堅強如石，是名石蜜。伽尼者，此是蜜也。」《正法念處經》卷三（大一七・一七上）：「如甘蔗汁，器中火煎，彼初離垢，名頗尼多。次第二煎，則漸微重，名曰巨呂。更第三煎，其色則白，名曰石蜜。」《本草綱目》記載，石蜜，又稱乳糖、白雪糖，即白糖，出產於益州（四川）及西戎。用水、牛乳汁、米粉和沙糖煎煉作成餅塊，黃白色而堅重。主治心腹熱脹，滋潤肺氣，助益五藏津。（《佛光大辭典》（三），pp.2138.3-2139.1）

⁵⁴ 是＝邊【石】。（大正 25，752d，n.3）

⁵⁵ 聞＝開【石】。（大正 25，752d，n.4）

⁵⁶ 《正觀》（6），p.224：《大智度論》卷 1（大正 25，60b19-c6）、卷 15（大正 25，170b29-c17，171a24-b15）、卷 17（大正 25，189b4-24）、卷 22（大正 25，222b27-c16）、卷 31（大正 25，287c6-18）、卷 35（大正 25，319a13-18）、卷 52（大正 25，433c2-9）、卷 53（大正 25，439b1-13）。

⁵⁷ 《正觀》（6），p.224：《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈23 等空品〉（大正 8，262c-263b）；《放光

[No.11]、[No.12]釋「大海水無邊」、「須彌山莊嚴」

「大海水無邊」、「須彌莊嚴」，先未說故，今當略說。

※ [No.11]釋「大海水無邊」

問曰：虛空，無為、常法故無得其邊者，可言「無邊」。大海水在四天中，繞須彌山，有⁵⁸由旬數量，有人能渡⁵⁹，何以言「無邊」？

答曰：無邊有二種：一者、實無邊，二者、人不能到故無邊。

海亦（752b）有二種：一者、可渡⁶⁰；二者、繞須彌山在九寶山裏，廣八萬二⁶¹千由旬，世間人不能得邊，故言「無邊」。

如小海⁶²，船力⁶³可渡⁶⁴；大海水，船力不可渡，唯有神通者能度⁶⁵。

如外道凡夫能生禪定船，度欲界、色界海；無色界如大海，深廣則不能渡，以不能破我心故。

諸賢聖人智慧、禪定翅力，破諸法邪⁶⁶相、得實相，故能度⁶⁷，是故說大海譬喻。

※ [No.12]釋「須彌山莊嚴」**A、釋須彌山莊嚴義**

問曰：須彌山一色，何以言⁶⁸「莊嚴」？

答曰：外書說須彌山一色，純是黃金。

六足阿毘曇⁶⁹中說：⁷⁰

須彌山四邊，各以一寶成，金、銀、頗梨⁷¹、琉璃莊嚴。⁷²若諸⁷³鳥隨所

般若經》卷 5〈23 歎衍品〉（大正 8，31c-32b）；《光讚般若經》卷 8〈21 衍與空等品〉（大正 8，201c28-202c4）。另參見《大智度論》卷 51〈23 含受品〉（大正 25，424b19-427b2）。

⁵⁸ 有=百【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.5）

⁵⁹ 渡=度【聖】【石】。（大正 25，752d，n.6）

⁶⁰ 渡=度【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，752d，n.7）

⁶¹ 二=四【聖】【石】。（大正 25，752d，n.8）

⁶² 海+（水）【聖】。（大正 25，752d，n.9）

⁶³ 力+（故）【聖】。（大正 25，752d，n.10）

⁶⁴ 渡=度【石】（大正 25，752d，n.11）

⁶⁵ 度=渡【聖】【宮】。（大正 25，752d，n.12）

⁶⁶ 邪=耶【聖】【石】。（大正 25，752d，n.13）

⁶⁷ 度=渡【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.14）

⁶⁸ 言+（雜色）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.15）

⁶⁹ 印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，p.20：

傳於闍賓的說一切有部，也有七論，稱為一身六足。六足論為：《法蘊足論》、《集異門足論》、《施設足論》、《品類足論》、《界身足論》、《識身足論》。一身論為《發智論》。

⁷⁰ （1）出處待考。

（2）有關須彌山的情況，參見《長阿含經》卷 18（30 經）《世記經》（大正 1，114b8-117c12）。

⁷¹ 頗梨=玻璃【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.16）

⁷² （1）參見《長阿含經》卷 21（30 經）《世記經》：「以何因緣有須彌山？有亂風起，吹此水沫造須彌山，高六十萬八千由旬，縱廣八萬四千由旬，四寶所成，金、銀、水精、琉璃。」（大正 1，139a12-15）

至方，各同其色。⁷⁴

難陀、婆⁷⁵難陀龍王兄弟，以身圍繞七匝⁷⁶。

山頂有三十三天宮，其城七重，名為⁷⁷熹見，九百九十九門，一一門邊皆有十六青衣大力鬼神守護。

城中高處作殿，名曰最勝，四邊有四大園⁷⁸。

四天王在四邊，有山名遊乾陀，各高四萬二千由旬，四天王治其上。

四大海水，諸阿修羅宮及諸龍王宮殿；遊乾陀等九寶山，日月、五星⁷⁹、二十⁸⁰八宿⁸¹及諸餘星圍繞莊嚴。

如是等種種雜⁸²飾以為莊嚴，視之無厭。

B、釋般若莊嚴義

〔A〕般若未具足時所受果報

般若波羅蜜亦如是。

六波羅蜜果報故，作轉輪⁸³王、梵、釋⁸⁴天王、淨居天王、大自在天——如是

(2)《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 133：「初四妙寶成蘇迷盧，挺出海中處金輪上，謂四面如次北東南西——金、銀、吠琉璃、頗胝迦寶，隨寶威德色現於空，故瞻部洲空似吠琉璃色。」（大正 27，691b26-29）

(3)《阿毘達磨俱舍論》卷 11〈3 分別世品〉：「妙高山王四寶為體，謂如次四面北東南西——金、銀、吠琉璃、頗胝迦寶，隨寶威德色顯於空，故瞻部洲空似吠琉璃色。如是寶等從何而生？亦諸有情業增上力。」（大正 29，57b14-17）

⁷³〔諸〕—【聖】。（大正 25，752d，n.17）

⁷⁴阿毘曇：《六足阿毘曇》說須彌山四寶成，世界身色相貌。（印順法師，《大智度論筆記》〔H011〕p.399）

⁷⁵婆=波【聖】。（大正 25，752d，n.18）

⁷⁶匝=迺【石】。（大正 25，752d，n.19）

⁷⁷為+（喜）【石】。（大正 25，752d，n.20）

⁷⁸園=園【聖】【石】。（大正 25，752d，n.21）

⁷⁹（1）〔唐〕智嚴述，《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》卷 3：「東方歲星，南方瑩或，西方太白，北方辰星，中有鎮星，以為五星。」（大正 35，60b2-4）

（2）五星：1.指水、木、金、火、土五大行星，即東方歲星（木星）、南方熒惑（火星）、中央鎮星（土星）、西方太白（金星）、北方辰星（水星）。（《漢語大詞典》（一），p.367）

⁸⁰二十=廿【聖】【石】。（大正 25，752d，n.22）

⁸¹（1）二十八宿：1.指我國古代天文學家把周天黃道（太陽和月亮所經天區）的恒星分成二十八個星座。《淮南子·天文訓》：“五星、八風，二十八宿。”高誘注：“二十八宿，東方：角、亢、氐、房、心、尾、箕；北方：斗、牛、女、虛、危、室、壁；西方：奎、婁、胃、昂、畢、觜、參；南方：井、鬼、柳、星、張、翼、轸也。”（《漢語大詞典》（一），p.116）

（2）參見《大方等大集經》卷 41〈日藏分·8 星宿品〉（大正 13，274c9-275c23）；〔唐〕澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 63（大正 36，509c18-510a8）；印順法師，《華雨集》（二），pp.318-319。

⁸²雜=裸【明】。（大正 25，752d，n.23）

⁸³輪+（聖）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.24）

⁸⁴梵釋=釋梵【聖】。（大正 25，752d，n.25）

等果報，行般若波羅蜜未具足時，受此果報莊嚴。

〔B〕般若具足時果報莊嚴

般若波羅蜜具足時，則有須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道、阿毘跋致菩薩、諸佛⁸⁵道果莊嚴。

〔C〕須彌山、般若莊嚴喻法合說

如須彌山，上、下皆有莊嚴。般若波羅蜜莊嚴亦爾，未具足時，諸天王等⁸⁶莊嚴；具足已，諸道果莊嚴。

如須彌山者，劫初（752c）立時，四邊大風吹，聚地之精味，積為須彌山⁸⁷；更有風吹，令堅而成寶。般若波羅蜜亦如是，一切善⁸⁸法中第一堅實牢固和合以為般若。

如須彌山，四邊大風吹、大海水波所不能動；般若波羅蜜亦如是，邪⁸⁹見、外道、戲論及諸魔民所不能動。

如須彌山頂四園，諸天到者，受種種樂；般若亦如是，行者能登般若頂，到四禪等諸定園⁹⁰中，受種種樂。

復次，有人言：須彌山，眾鳥⁹¹到者皆同一色；⁹²般若波羅蜜亦如是，諸法入中皆同一相，所謂無相⁹³。

〔No.13〕釋「虛空無分別」

如「虛空無分別」者，虛空無分別是內是外、是遠是近、是長是短、是淨是不淨等；般若波羅蜜亦如是，諸法入般若中，亦無內外、善不善等⁹⁴分別。

〔No.14-No.18〕釋「五眾無邊」

如「五眾無邊」者，五眾常遍滿世間；般若波羅蜜亦如是，不遠離於五眾，五眾實相即是般若波羅蜜。

復次，如色等法，分析破裂⁹⁵，乃至微塵則無方，無方故無邊；⁹⁶無色法，無形

⁸⁵ 佛+（諸）【聖】【石】。（大正 25，752d，n.26）

⁸⁶ 等=第一【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.27）

⁸⁷ 〔山〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，752d，n.28）

⁸⁸ 善=諸【聖】。（大正 25，752d，n.29）

⁸⁹ 邪=耶【聖】。（大正 25，752d，n.30）

⁹⁰ 園=園【石】。（大正 25，752d，n.31）

⁹¹ 鳥=生【聖】【石】。（大正 25，752d，n.32）

⁹² 《大般涅槃經》卷 20〈8 梵行品〉：「世尊！我亦曾聞，須彌山王四寶所成，所謂金、銀、琉璃、頗梨。若有眾鳥，隨所集處，則同其色。」（大正 12，484c3-5）

⁹³ 〔相〕—【石】。（大正 25，752d，n.33）

⁹⁴ 〔等〕—【聖】。（大正 25，752d，n.34）

⁹⁵ 裂=列【石】。（大正 25，752d，n.35）

⁹⁶ 參見《大智度論》卷 12〈1 序品〉：

至微無實，強為之名。何以故？麤細相待，因麤故有細，是細復應有細。

復次，若有極微色，則有十方分；若有十方分，是不名為極微；若無十方分，則不名為色。

故無此彼，無此彼故無邊。

般若波羅蜜亦如是，於一切法，分別色乃至微塵、分別無色法乃至一念中，不見決定有常、樂、我、淨。

是故說「色無邊故般若無邊」。

[No.19-No.24]釋「六種無邊」

乃至虛空六種，亦如是。

[No.25]釋「如金鋼等」

「如金鋼⁹⁷等」者，如天王所執金鋼⁹⁸，無憎無愛，隨所用處，無不摧⁹⁹碎；諸佛一切智前心，此心中三昧能斷一切結使煩惱顛倒及習皆滅，故名為「如金鋼¹⁰⁰」。

如金鋼三昧相應智慧觀一切法皆平等，般若波羅蜜觀諸法平等亦如是。何以故？般若先觀諸法平等，然後得是三昧。

[No.26]釋「諸法無分別」

「諸法無分別」者，世間凡夫煩惱力故，（753a）種種分別諸法；得諸法實相，則皆破壞、變異。

是故聖人得般若波羅蜜，不隨憶想分別諸法，入空、無相、無作三昧中；若得諸法變異時，則不憂愁，以先來不分別取諸法相故。

[No.27]釋「諸法不可得」

A、諸法因緣和合生，故皆無自性

「諸法性不可得」者，一切法皆從因緣和合生，無有「無因緣¹⁰¹」、若「少因緣」而起者；若從因緣生，則無自性。

「性¹⁰²」者，名「本有決定實事」。

B、若性先無今從因緣和合有，則知無性

若性從因緣和合邊生，當知未和合時則無；若先無今從因緣和合有者，則知無性。

C、若性從緣而生，性即是作法，故知無性

若從因緣而生性者，性即是作法。

「性」名不相待、不相因，常應獨有；如是有為法則無。¹⁰³

復次，若有極微，則應有虛空分齊；若有分者，則不名極微。

復次，若有極微，是中有色、香、味、觸作分，色、香、味、觸作分，是不名極微。

以是推求，微塵則不可得。如經言：「色若麤若細，若內若外，總而觀之，無常無我。」不言有微塵——是名分破空。（大正 25，147c24-148a4）

⁹⁷ 鋼＝剛【宮】【聖】【石】*。（大正 25，752d，n.36）

⁹⁸ 鋼＝剛【宮】【聖】【石】。（大正 25，752d，n.36-1）

⁹⁹ 摧＝確【石】。（大正 25，752d，n.37）

¹⁰⁰ 鋼＝剛【宮】【聖】【石】。（大正 25，752d，n.36-2）

¹⁰¹ 無因緣＝因無有緣【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，753d，n.1）

¹⁰² （自）＋性【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，753d，n.2）

D、結成

是故言「一切諸法性不可得，般若波羅蜜性亦爾」。

[No.28]釋「諸法無所有等」

「諸法無所有等故」者，諸法性不可得故，眾因¹⁰⁴緣亦不可得；眾因緣亦不可得故，皆是無所有；入無所有中故¹⁰⁵，則皆平等。

所以者何？有，故有分別；無，故無分別。

如草香、栴檀香，燒時有分別，滅時無分別。

[No.29]釋「諸法無作」

「諸法無作」者，眾生空、法空故，則皆無作。

「眾生所作」者，所謂十善、十不善等。

「法作」者，所謂火然、水流、風動，識能識，智¹⁰⁶能知——如是法，各各自有力。¹⁰⁷

無眾生乃至無知者、見者，無色等乃至一切種智，先已破。¹⁰⁸

破眾生故無作者，破法故無所作；但凡夫人顛倒覆故言：「我¹⁰⁹有所作。」

[No.30]釋「諸法不可思議」

「諸法不可思議」者，色等一切法不得決定——若常、若無常，若苦、若樂，若實、若空¹¹⁰，若我、若無我，若生滅、若不生滅，若寂滅、若不寂滅，若離、若不離，若有、若無等種種門分別¹¹¹，亦如是不可得思議。

所以者何？是法皆從心中憶想分別生，亦不可決定；一切法實性，皆過心、心數法、(753b) 出名字語言道。

¹⁰³ 《中論》卷 3〈15 觀有無品〉(青目釋)：

眾緣中有性，是事則不然；性從眾緣出，即名為作法。

若諸法有性，不應從眾緣出。何以故？若從眾緣出，即是作法，無有定性。

問曰：若諸法性從眾緣作，有何咎？

答曰：**性若是作者，云何有此義？性名為無作，不待異法成。**

如金雜銅則非真金，如是若有性則不須眾緣，若從眾緣出當知無真性。又性若決定，不應待他出，非如長短彼此無定性故待他而有。(大正 30，19c22-20a3)

¹⁰⁴ 〔因〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.4)

¹⁰⁵ 〔故〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.5)

¹⁰⁶ 智=知【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.6)

¹⁰⁷ 參見《大智度論》卷 65〈44 諸波羅蜜品〉：

作有二種：一者、眾生作，二者、法作。眾生作者，布施、持戒等；法作者，火燒、水爛，心識所知。眾生空故，無作者；一切法鈍，不起作相故，法亦不作。是二無作故，名無作波羅蜜。(大正 25，519a13-17)

¹⁰⁸ 參見《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25，549b25-c1)，《大智度論》卷 70〈49 問相品〉(大正 25，549c7-10)。

¹⁰⁹ 〔我〕—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25，753d，n.7)

¹¹⁰ 空=虛【聖】。(大正 25，753d，n.8)

¹¹¹ 門分別=分別門【宋】【元】【明】【宮】【聖】，=分別等門【石】。(大正 25，753d，n.9)

如前品說：「一切諸法平等，一切賢聖不能行、不能到。」¹¹²是故不可思議。般若波羅蜜亦爾，觀是法故生。

三、依所聞法，得諸三昧

是時，薩陀波崙即於坐上得諸三昧。

※ 因論生論：常啼菩薩已得諸法空相，住立七歲見曇無竭得何等利益

問曰：薩陀波崙先已知諸法空相，今種種勤苦，住立七歲，見曇無竭得何等利益？

答曰：

（一）斷著般若心，得諸法等諸三昧

薩陀波崙先見諸佛，得諸三昧，貴重般若波羅蜜生著相；今¹¹³曇無竭七歲從定起，為說般若破其著心，一切法性自空，非般若波羅蜜令其空。

是故說：「諸法等故，般若波羅蜜¹¹⁴等；諸法離相，乃至¹¹⁵諸法不可思議故，般若不可思議。」

不令輕賤餘法、貴重般若。何以故？不令因般若故更生垢著。

般若波羅蜜雖畢竟清淨，多所饒益，復不可取相而生著心；如熱金雖好，不可手捉。

薩陀波崙得是教化，斷般若中著心，即得諸法等諸三昧。

（二）聞法一心思惟，智慧變成三昧

1、一心思惟、攝心不散，智慧變成三昧

句句解說，散亂心中，但有智慧，不名三昧；今從師聞已，一心思惟，名為三昧——攝心不散，智慧變成三昧。¹¹⁶

如風中燈不能照明，在靜室閉門，明乃遍照。

2、入攝心中，所聞諸法皆名三昧，能破諸煩惱等及魔

先已欲界心散亂故，智慧力未成就；今¹¹⁷入攝心中，所聞諸法皆名三昧，能破諸煩惱等及魔人民。

如水，寒風未至，未成為冰，則無堅用；若成凍冰，能有所蹈。

3、諸法平等，平等是智慧，入薩陀波崙禪定心中，變為三昧

得如是等六百萬三昧門——薩陀波崙得聞曇無竭所說法，得諸法中大智慧明，所謂種種諸法實相門。

「諸法平等」——「平等」是智慧；入薩陀波崙禪定心中，變為三昧。

¹¹² 《正觀》（6），p.225：《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈86 平等品〉（大正 8，414c7-8）；《放光般若經》卷 20〈86 諸法等品〉（大正 8，140b26-27）。

另參見《大智度論》卷 95〈86 平等品〉（大正 25，724c26-725a10，727b14-28）。

¹¹³ 今=令【聖】。（大正 25，753d，n.10）

¹¹⁴ 〔波羅蜜〕—【聖】。（大正 25，753d，n.11）

¹¹⁵ 〔至〕—【石】。（大正 25，753d，n.12）

¹¹⁶ 案：此意可對照《大智度論》卷 81〈68 六度相攝品〉：「佛言：雖離智慧無禪定，多用智慧力得禪定，是故從智慧生禪定。」（大正 25，631a19-21）

¹¹⁷ 今=令【明】。（大正 25，753d，n.13）

四、明得三昧、智慧之今世及後世果報

(一) 今世果德

1、見十方諸佛，同說般若法

今欲說三昧、智慧今世後世果報故，爾時，佛告須菩提：「如我今在大眾中說般若¹¹⁸，以是相、以(753c)是像貌¹¹⁹、以是名字說般若¹²⁰；薩陀波崙從曇無竭得是三昧，於三昧中見十方佛在大眾中說般若亦如是。

2、多聞智慧廣，常不離諸佛

須菩提！薩陀波崙從是以後深愛樂法故，多集諸經，廣誦多聞。如阿難，佛所說皆能持；薩陀波崙亦如是，多聞、智慧不可思議，如大海水。

即於是世常不離佛。」

如是等名為今世果報。

(二) 後世果德：乃至睡夢中亦不離見佛；眾難悉斷除，隨願生佛國

捨身常生有佛國中，好修行念佛三昧故，乃至夢中初¹²¹不離見佛。

地獄等諸難皆已永絕，隨意往生諸佛國土；以其深入般若波羅蜜、集無量功德故，不隨業生。

薩陀波崙從一佛土¹²²至一佛土¹²³，供養諸佛，度脫眾生，集無量功德；譬如豪¹²⁴貴長者，從一會至一會，乃至今在大¹²⁵雷音佛所，淨修梵行。¹²⁶

參、結勸修行

(壹) 歎般若之功——能成菩薩眾德，令得一切種智

一、勸勉當學

「若有欲求般若波羅蜜者¹²⁷，當如薩陀波崙菩薩¹²⁸，堅正¹²⁹一心，不可傾動！」

二、釋經文意

(一) 釋「成就一切功德」

「是故當知般若波羅蜜因緣故，能成就一切功德」者，諸菩薩等¹³⁰得般若者，貪欲

¹¹⁸ 若+ (波羅蜜)【聖】【石】。(大正 25, 753d, n.14)

¹¹⁹ 貌=狼【聖】，=狠【石】。(大正 25, 753d, n.15)

¹²⁰ 若+ (波羅蜜)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 753d, n.16)

¹²¹ 初：6.全，始終。(《漢語大詞典》(二) p.617)

¹²² 土=國【聖】【石】。(大正 25, 753d, n.17)

¹²³ 土=佛國【聖】【石】。(大正 25, 753d, n.18)

¹²⁴ 豪=高【聖】。(大正 25, 753d, n.19)

¹²⁵ [大]-【聖】。(大正 25, 753d, n.20)

¹²⁶ 另參見《大智度論》卷 96〈88 薩陀波崙品〉：

佛告須菩提：「菩薩摩訶薩求般若波羅蜜，當如薩陀波崙菩薩摩訶薩。是菩薩今在大雷音佛所行菩薩道。」(大正 25, 731a8-10)

¹²⁷ 《大正藏》原作「若」，今依《高麗藏》作「者」(第 14 冊，1374c6)。

¹²⁸ [菩薩]-【聖】【石】。(大正 25, 753d, n.21)

¹²⁹ 堅正：堅定正直。(《漢語大詞典》(二) p.1114)

¹³⁰ [等]-【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 753d, n.22)

瞋恚等在家罪垢、邪疑戲論等出家罪垢，皆悉除滅，得心清淨；心清淨故，得一切功德成就。

（二）釋「得一切種智」

「得一切種智」者，所謂得阿耨多羅三藐¹³¹三菩提。

（三）釋「欲學六波羅蜜、深入佛智慧，得一切種智」

1、學六度：初地乃至第七地

「六波羅蜜」者，從初地乃至七地得無生忍法¹³²；

2、深入諸佛智慧、得一切種智：八地乃至十地，成就作佛

八地、九地、十地，是「深入佛智慧，得一切種智」，成就作佛。

（四）釋「應受持般若，乃至華香、妓樂供養」

於一切法得自在者，皆應受持，乃至華香、妓¹³³樂。

（貳）承先啟後：明世尊囑累阿難，不囑累須菩提之理由

須菩提雖常樂空行，佛共說般若，¹³⁴又得無諍三昧¹³⁵，故不應囑累。

阿難得聞持陀羅尼¹³⁶，又常¹³⁷親近世尊，故廣囑累。

¹³¹ 藐＝藐【聖】。（大正 25，753d，n.23）

¹³² 忍法＝法忍【石】。（大正 25，753d，n.24）

¹³³ 妓＝伎【宋】【宮】【聖】。（大正 25，753d，n.25）

¹³⁴ 參見《大智度論》卷 11〈1 序品〉（大正 25，136c23-137a25）。

¹³⁵ （1）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.633：

須菩提，是被稱讚為「無諍三昧人中最為第一」。「無諍」（aranya），就是阿蘭若。從形跡說，這是初期野處的阿蘭若行，而不是近聚落住（與聚落住）的律儀行。從實質說，無諍行是遠離一切戲論，遠離一切諍執的寂滅。

（2）印順法師，《成佛之道》（增注本），p.140：

在這出家人中，也有不同的根性，表現不同的風格。或者是愛樂獨住的，名為無事比丘（阿蘭若比丘）。他們住在山林曠野、塚間住、樹下宿，或者是簡陋的草庵。吃的、穿的，都非常清苦。不願與大眾共住，免得人事煩心。甚至不願意乞化，不願意說法。這類獨住比丘，都是自利心重，急於修習禪觀的。此外，或者是愛樂人間住的，名為人間比丘。這是大眾和合共住，不離僧團；大都住在近郊，經常遊行人間，隨緣在人間教化。雖還是一樣的精勤修行，但過著集體生活，與社會保持密切聯繫。佛教的發展，主要是人間比丘的功德。

¹³⁶ 參見《大智度論》卷 5〈1 序品〉：「是陀羅尼多種，一名聞持陀羅尼。得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失——是名聞持陀羅尼。」（大正 25，96a5-8）

¹³⁷ 常＝當【宮】。（大正 25，753d，n.26）

〈釋囑累品第九十〉 (大正 25, 753c28-756c19)

【經】

壹、付囑流通般若波羅蜜¹³⁸

(壹) 殷勤付囑阿難令尊重供養

爾時，佛告阿難：「於汝意云何？佛是汝大師（754b）不？汝是佛弟子不？」

阿難言：「世尊！佛是我大師，脩伽陀¹³⁹是我大師，我是佛弟子。」

佛言：「如是！如是！我是汝大師，汝是我弟子。若如弟子所應作者，汝已作竟。

阿難！汝用身、口、意慈業供養供給我，亦常如我意，無有違失。

阿難！我身現在，汝愛敬供養供給，心常¹⁴⁰清淨；我滅度後，是一切愛敬、供養、供給事，當愛敬、供養般若波羅蜜！乃至第二、第三，以般若波羅蜜囑累¹⁴¹汝。¹⁴²

(貳) 付囑阿難，令流通不絕

阿難！汝莫忘莫失，莫作最後斷種人！

(參) 明付囑之意

阿難！隨爾所時般若波羅蜜在世，當知爾所時有佛在世說法。

阿難！若有書般若波羅蜜，受持、讀、誦¹⁴³、正憶念、為人廣說，恭敬、尊重、讚歎，華香、幡蓋、寶衣、燈燭種種供養，當知是人離見佛、不離聞法、常親近佛。」

貳、大眾歡喜奉行

佛說般若波羅蜜已，彌勒等諸菩薩摩訶薩、慧命須菩提、舍利弗、大目犍¹⁴⁴連、摩訶迦葉、富樓那彌多隸¹⁴⁵耶¹⁴⁶尼子、摩訶俱¹⁴⁷絺羅、摩訶迦旃延、阿難等，并一切大眾，及

¹³⁸ 《大品經義疏》卷 10：「品為二，初、明付屬流通，二、大眾歡喜奉行。初三：第一、明慇懃付屬令尊重供養，二、明付屬阿難令流通不絕，三、明付囑之意也。」（已新續藏 24, 345b15-17）

¹³⁹ (1) 陀=他【聖】。（大正 25, 754d, n.2）

(2) 《一切經音義》卷 13：「蘇揭多（居謁反。梵語，是如來尊號之一名也。此云善逝（sugata），舊云脩伽度，亦曰脩伽多，又曰脩伽陀，皆訛也。此有三義：一、讚德，二、不迴，三、圓滿，皆一義。」（大正 54, 382c15-16）

(3) 《大智度論》卷 2〈1 序品〉：

復名修伽陀（sugata）：修（su）秦言「好」，伽陀（gata）或言「去」，或言「說」（√gad），是名「好去」、「好說」。（大正 25, 72a10-13）

¹⁴⁰ 〔常〕—【聖】。（大正 25, 754d, n.3）

¹⁴¹ 累（ㄌㄟˋ）：4.煩勞，託付。《莊子·秋水》：「莊子釣於濮水，楚王使大夫二人往先焉，曰：『願以境內累矣！』」成玄英疏：「願以國境之內委託賢人。」（《漢語大詞典》（九）p.787）

¹⁴² 《大般若波羅蜜多經》卷 400〈79 結勸品〉：

佛告慶喜：「如是！如是！汝於我所實有愛敬，汝從昔來常以慈善身、語、意業恭敬供養，隨侍於我未曾違失。慶喜！汝應如我現在以實愛敬供養我身，我涅槃後汝亦當用如是愛敬供養尊重甚深般若波羅蜜多。」第二、第三。佛以如是甚深般若波羅蜜多教誡慶喜，令深愛敬供養尊重過如來身。（大正 6, 1073a27-b5）

¹⁴³ 讀誦=誦讀【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25, 754d, n.5）

¹⁴⁴ 犍=捷【宋】【元】【明】【宮】【聖】。（大正 25, 754d, n.6）

¹⁴⁵ 隸=羅【石】。（大正 25, 754d, n.7）

一切世間諸天、人、犍¹⁴⁸闍婆、阿修羅等，聞佛所說，皆大歡喜。

【論】

壹、付囑流通般若波羅蜜

（壹）殷勤付囑阿難令尊重供養

一、明「殷勤囑累」

（一）佛囑累之意——諸佛以大慈悲心深知般若利益故囑累

問曰：佛已斷法愛，乃至一切種智、涅槃，不著不取相，今何以種種因緣囑累是法，似如愛著？

答曰：諸佛大慈悲心，從初發意已來乃至到涅槃門，常不捨離。於娑羅雙樹間，以金鋼¹⁴⁹三昧為眾生碎身如麻米，何況經法多所饒益而不囑累！

又阿難是未離欲人，未盡知般若波羅蜜力勢果報多所利益，是以殷勤囑累：「汝當好受持¹⁵⁰無令忘失！」

是故佛雖於一切法無憎愛、常寂滅相，而囑累是般若。

（二）論「受囑累者」

1、釋疑：阿難是聲聞人，為何以般若波羅蜜囑累之

問曰：阿難是聲聞人，（754b）何以以般若波羅蜜囑累，而不囑累彌勒等大菩薩？

答曰：

（1）阿難得受囑累之因

A、阿難得聞持陀羅尼，又多知多識，是能隨佛轉法輪第三師故

有人言：阿難常侍佛左右，供給¹⁵¹所須，得聞持陀羅尼，一聞常不失。既是佛之從弟¹⁵²，又多知多識、名聞廣普、四眾所依，是能隨佛轉法輪第三師。

B、舍利弗壽短早滅度故不囑累

佛知舍利弗壽短早滅度故不囑累。¹⁵³

C、阿難是五百阿羅漢師，能多所利益故

又阿難是六神通、三明、共解脫¹⁵⁴五百阿羅漢師，能如是多所利益，是故囑累。

（2）不囑累諸大菩薩之因

A、諸大菩薩分散至各所應度眾生處故

彌勒等諸大菩薩，佛滅度後，各各分散，至隨¹⁵⁵所應度眾生國土——彌勒還兜率

¹⁴⁶ 〔耶〕－【聖】【石】。（大正 25，754d，n.8）

¹⁴⁷ 俱＝拘【聖】【石】。（大正 25，754d，n.9）

¹⁴⁸ 犍＝乾【聖】【石】。（大正 25，754d，n.11）

¹⁴⁹ 鋼＝剛【宮】【聖】【石】。（大正 25，754d，n.13）

¹⁵⁰ 持＋（是般若）【聖】【石】。（大正 25，754d，n.14）

¹⁵¹ 給＝養【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，754d，n.15）

¹⁵² 從弟：堂弟。（《漢語大詞典》（三）p.1006）

¹⁵³ 《大品經義疏》卷 10：「身子乃是二佛，但知其壽短，故不付屬也。」（已新續藏 24，345a22-23）

¹⁵⁴ 《大智度論》卷 29〈1 序品〉：「有二種三昧：一種慧解脫分，二種共解脫分。前者慧解脫分，不能入禪定，但說未到地中三昧。此中說共解脫分，具有禪定、解脫、三昧。」（大正 25，270b21-24）

天上，毘摩羅鞋、文殊師利亦至所應度眾生處。¹⁵⁶

B、諸菩薩深知般若波羅蜜力故，不須苦囑累

佛又以是諸菩薩深知般若波羅蜜力，不須苦囑累。

(3) 結成

阿難是聲聞人，隨小乘法，是故佛慍懃囑累。

2、釋疑：為何以《法華》等大乘經囑累喜王諸菩薩等

問曰：若爾者，《法華經》、諸餘方等經，何以囑累喜王諸菩薩等？¹⁵⁷

答曰：有人言：是時，佛說甚深難信之法，聲聞人不在。又如《佛說不可思議解脫經》¹⁵⁸，五百阿羅漢雖在佛邊而不聞，或時得聞而不能用¹⁵⁹——是故囑累諸菩薩。

3、明諸經各有受囑累者之理由

問曰：更有何法甚深勝般若者，而以《般若》囑累阿難，而餘經囑累菩薩？

答曰：

(1)《法華》等經說二乘作佛是秘密法，難信難解，惟大菩薩能受持用

般若波羅蜜非秘密法。而《法華》等諸經說阿羅漢受決作佛，¹⁶⁰大菩薩能受持用；譬如大藥師能以毒為藥。¹⁶¹

¹⁵⁵ 至隨＝隨至【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.17)

¹⁵⁶ 毘摩羅鞋、文殊師利度眾生處：

(1)《維摩詰所說經》卷下〈12 見阿閼佛品〉：

佛告舍利弗：「有國名妙喜，佛號無動。是維摩詰於彼國沒，而來生此。」

舍利弗言：「未曾有也。世尊！是人乃能捨清淨土，而來樂此多怒害處。」(大正 14, 555b5-8)

(2)《大方廣佛華嚴經》卷 12〈7 如來名號品〉：

東方過十佛剎微塵數世界，有世界名金色，佛號不動智，彼世界中有菩薩名文殊師利。(大正 10, 58a19-21)

¹⁵⁷ 《法華經》：囑累喜王等。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.407)

¹⁵⁸ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1022：「《不可思議解脫經》，是〈入法界品〉的本名，不可能是十萬頌的；其他的都是傳說。十萬頌的傳說，應該與當時的學風有關。」

¹⁵⁹ (1)《大方廣佛華嚴經》卷 44〈34 入法界品〉：

諸大弟子，不見、不聞、不入、不知、不覺、不念、不能遍觀、亦不生意。何以故？此是菩薩智慧境界，非諸聲聞智慧境界。是故，諸大弟子在祇洹林，不見如來自在神力，亦無三昧清淨智眼於微細處見諸境界；亦無法門神力境界，亦無諸力勝妙功德，亦無是處智，亦無智眼能見聞覺知及生意念；亦不樂說，不能讚歎，不能顯現，不能施與，不能勸化安立眾生於彼妙法。何以故？以聲聞乘出三界故。又以滿足聲聞之道住聲聞果，不能具足無所有智住真實諦。(大正 9, 679c27-680a8)

(2)《不可思議經》：小乘不聞不見。(印順法師，《大智度論筆記》[H016] p.408)

¹⁶⁰ (1)《妙法蓮華經》卷 1〈2 方便品〉：

今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。(大正 9, 10a18-21)

(2)《法華經》：受決作佛。(印順法師，《大智度論筆記》[H015] p.407)

¹⁶¹ 《大品經義疏》卷 10：「法華明二乘作佛是秘密法，般若是顯現法。顯現法易用，秘密法難用。小藥師能用藥為藥，大藥師乃用毒作藥也。」(己新續藏 24, 345b3-5)

（2）般若波羅蜜總相是一而深淺有異，故囑累阿難無咎

復次，如先說，般若有二種：一者、共聲聞說；二者、但為十方住十地大菩薩說，非九住¹⁶²所聞，何況新發意者！¹⁶³

復有九地所聞，乃至初地所聞，各各不同。

般若波羅蜜總相是一，而深淺有異。

是故囑累阿難無咎。

（三）經中前後兩處囑累之意

問曰：先〈見阿闍佛品〉¹⁶⁴中囑累，今復囑累，有何等異？

答曰：

1、依二種菩薩道（般若道、方便道）故二處囑累

（1）正明

菩薩道有二種：一者、般若波羅蜜道，二者、方便道。

先囑累（754c）者，為說般若波羅蜜體¹⁶⁵竟¹⁶⁶；今以說令眾生得是般若方便竟，囑累。以是故，〈見阿闍佛〉後，說〈漚和拘捨羅¹⁶⁷品〉。¹⁶⁸

¹⁶² 住＝地【聖】【石】。（大正 25，754d，n.23）

¹⁶³ 《正觀》（6），p.225：《大智度論》卷 34（大正 25，310c13）、卷 41（大正 25，357c13）、卷 72（大正 25，564a21）。

¹⁶⁴ （1）《正觀》（6），p.226：〈見阿闍佛品〉，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 20〈66 囑累品〉（大正 8，363c），《放光般若經》卷 15〈67 囑累品〉（大正 8，105b），Pañcaviṃśati（KIMURA, V）（p.75），另參見《道行般若經》卷 9〈25 累教品〉（大正 8，468b），《大智度論》卷 5〈25 累教品〉（大正 8，502c），《小品般若經》卷 3〈25 見阿闍佛品〉（大正 8，578b）。

（2）參見《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉：「說是般若波羅蜜品時，……一切大眾皆見阿闍佛，比丘僧圍繞，說法。」（大正 25，617b28-c2）

¹⁶⁵ 「波羅蜜體」，參見《大智度論》卷 43〈9 集散品〉（大正 25，370a20）、卷 54〈27 天主品〉（大正 25，443c4）。

¹⁶⁶ 竟：2.終了，完畢。（《漢語大詞典》（八）p.385）

¹⁶⁷ 〔拘捨羅〕－【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，754d，n.24）

¹⁶⁸ 《正觀》（6），p.310：〈漚和拘捨羅品〉，就是「方便善巧」，略稱「方便」。而《大智度論》這一段話，成為後代科判《摩訶般若波羅蜜經》的重要指南：

（1）《大品經義疏》卷 9：

〈無盡品〉第六十七，此下第二明「方便道」，前是「般若道」，生起如前。（卍新續藏 24，319a10-11）

（2）〔隋〕慧影撰，《大智度論疏》卷 24：

第六十五品者，名為〈囑累品〉，此即是波若道第三大分流通分也。就此經一部，論主自大分為二分：從此中〈囑累品〉已上，有六十五品經文，名為「般若道」；次從〈不盡品〉已下，訖後〈囑累〉。（卍新續藏 46，909c13-17）

（3）《大智度論疏》卷 24：

第六十六品者，名為〈不盡品〉。上來至此，明菩薩「波若道」。自此品已下，訖於經末，明菩薩「方便道」。上波若道中，明權實二果因中萬行；語其歸宗，為明波若。今此中，亦明真應二果因中萬行；論其指趣，為明方便。欲論聖心，亦未曾二；言其智慧，亦未曾一。波若有入實之功，方便有功用不證。故《論》云：「波若能將菩薩入畢竟空，方便能將菩薩出畢竟空。」以有此二智出入之殊故，所以《經》中遂有此二道

(2) 兼釋**A、般若與方便，體一用異**

般若波羅蜜中雖有方便，方便中¹⁶⁹雖有般若波羅蜜¹⁷⁰，而隨多受名。

般若與方便，本體是一，以所用小¹⁷¹異故別說；譬如金師以巧方便故，以金作種種異物，雖皆是金，而各異名。

B、別明「方便」**(A) 以方便力過二乘地，不取證涅槃，善引導眾生**

菩薩得是般若波羅蜜實相，所謂「一切法性空、無所有、寂滅相」，即欲滅度；以方便力故，不取涅槃證。是時，作是念：「一切法性空，涅槃亦空，我今於菩薩功德未具足，不應取證；功德具足，乃可取證。」是時，菩薩以方便力，過二地，入菩薩位；住菩薩位中，知甚深微妙無文字法，引導眾生，是名「方便」。

(B) 空有無礙，能除邪疑、不入涅槃，成就佛道

復次，有方便——菩薩知一切法畢竟空性、無所有，而能還起善法、行六波羅蜜，不隨空。¹⁷²

若能生四種事：若疑、若邪見、若入涅槃、若作佛；以般若有如是分別，若能除邪、疑，不入涅槃，是為「方便」。

2、以般若多所饒益，品品囑累猶尚無咎，何況二處

有人言：般若波羅蜜多所饒益，於大珍寶聚中最勝。佛知滅度後，多有怨賊欲毀壞者，品品囑累猶尚¹⁷³無咎，何況二處！

(四) 明佛慍懃囑累之意

問曰：若囑累，何以乃爾¹⁷⁴慍懃鄭重？

答曰：

1、隨世俗法，引攝眾生

佛隨世俗法引導眾生，譬如估客主，欲遠出他國，雖以財寶囑累於子，大價妙寶偏獨慍懃，以其子未識妙寶價重故。餘人以估客主是識寶價人而慍懃囑累，必知其貴；若聞其子讚說寶價，則不信之。佛亦如是。

2、囑累自弟子，則無譏嫌

復次，若於餘人異眾中讚歎般若囑累，人則譏佛自稱讚法，疑而不信；自於弟子中囑累，則(755a)無嫌。

之別。就「方便道」中，論主自科有於二分。從此品去，至〈曇無竭品〉，通明方便道義。〈囑累〉一品，明其付囑流通。(已新續藏 46, 912c4-13)

¹⁶⁹ [中] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 754d, n.25)

¹⁷⁰ [波羅蜜] — 【宋】【元】【明】【宮】【聖】。(大正 25, 754d, n.26)

¹⁷¹ 小 + (乘) 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.27)

¹⁷² 《大品經義疏》卷 10：「直觀法無依無得、無生無滅、畢竟，名實慧；知空而空，而於空不證，然度眾生備行諸行，名方便。」(已新續藏 24, 345a8-10)

¹⁷³ 尚 = 當 【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 754d, n.29)

¹⁷⁴ 乃爾：1.猶言如此。(《漢語大詞典》(一) p.628)

3、不著空法，示般若恩深故

復有人言：佛上品中說寂滅相無戲論，是一切智，¹⁷⁵是中無有決定法可取，則人以為無所可貴；今慇懃囑累，則知佛不著空法。

一切眾生中¹⁷⁶，愛念般若無過佛者，佛知般若恩深故，貴重是般若而慇懃囑累。

4、佛欲開顯中道、遮破有無二邊故

有人言：佛欲現中道故囑累：先說諸法空，以遮有邊；今慇懃囑累，則破無邊——是則中道。

若人謂佛貪心愛著此法，佛以¹⁷⁷種種因緣說般若波羅蜜空相；若人謂佛墮斷滅中，是故慇懃囑累。如是，則離二邊。

二、釋經辨意

（一）釋經：「於汝意云何？佛是汝大師不？汝是佛弟子不？」

1、佛問阿難之意

問曰：佛知阿難是弟子，何以故問阿難：「汝是我弟子不？我是汝師不？」

答曰：佛有惡弟子須那剎多羅¹⁷⁸等，有少因緣故作弟子，欲於佛所取射法，佛不為說，於是反戒¹⁷⁹言：「我非佛弟子。」又如須尸摩為盜法故作弟子。¹⁸⁰如是等，是名字弟子。

又復外道等謂阿難不得已而在佛邊——阿難曾作外道弟子，著草衣，求神仙；今以佛是其親族，尊重故給侍¹⁸¹。

以如是等事故，於大眾中問阿難：「汝是我弟子不？」若言是真弟子，當隨我勅。

2、阿難為令眾人信故重答

是故阿難為欲令人信故重答。

（二）釋經：「汝是我弟子，若如弟子所應作者，汝已作竟。」

佛告阿難：「弟子所應作法，汝盡具足。」

「弟子法」者，所謂以善身、口、意業供給師。

有弟子心好，身、口業不稱¹⁸²；有弟子身、口業好，而心不稱。

若弟子以善心深愛樂師，身、口相稱，不惜身命、不難¹⁸³勩勞，自捨其心，隨師教

¹⁷⁵ 《正觀》（6），p.227：《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉（大正 8，375c22-23）；《放光般若經》卷 16〈70 漚和拘捨羅品〉（大正 8，114a25-27）。

¹⁷⁶ 中+（受）【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.1）

¹⁷⁷ 以=已【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.2）

¹⁷⁸ 須彌剎多羅（梵 Sunakṣatra，巴 Sunakkhatta）——又名善星、須那呵多、須那剎多羅。意譯又作善宿。參見《大智度論》卷 24〈1 序品〉：「好世間財利，如須彌*剎多羅等。」（大正 25，239a28-29）

※彌=那【石】。（大正 25，239d，n.5）

¹⁷⁹ 案：「反戒」，即捨戒還俗，參見《十誦律》卷 42：「後時反戒作白衣。」（大正 23，304a10）

¹⁸⁰ 詳見《雜阿含經》卷 14（367 經）（大正 2，96b25-98a12）。

¹⁸¹ 給侍：服事，侍奉。（《漢語大詞典》（九）p.825）

¹⁸² 稱（イラ、）：1.相當，符合。（《漢語大詞典》（八）p.111）

勅——阿難盡具足此事。

（三）教敕阿難：佛滅度後，當愛重般若如敬佛

佛告阿難：「汝今現在恭敬於我，我滅度後，恭敬般若，亦當如是。」

※ 釋疑：般若是諸佛師，何以阿難不知恭敬般若？

問曰：般若是諸佛師，而阿難何以不恭敬其師，而恭敬佛？

答曰：

1、阿難漏未盡，無法深知法寶

阿（755b）難雖得初道，漏未盡故，不深知法實¹⁸⁴如佛所知。是故佛告阿難：「汝恭敬般若，如恭敬我。」

2、般若微妙甚深，無形無色，唯智者能知

復次，眾生見佛三十二相、八十隨形好、大光明、金色身，多愛敬；般若波羅蜜微妙甚深，無形、無色，智者能知。佛身相好，愚、智視之，皆無厭足，是故佛以身喻般若。

佛在世時，能自遮魔，是故佛告阿難：「我滅度後，好守護般若。」

（四）再三囑累之意

1、釋疑：何以囑累至三

問曰：一囑累則足，何以至三？

答曰：佛深愛般若波羅蜜故三囑。

2、釋疑：囑累何須限於三

問曰：若深愛者，何限於三？

答曰：

（1）若過三不從者，執金剛神則殺之

諸佛常法，語不過三。若過三不從，執金剛神則以杵擬¹⁸⁵之；¹⁸⁶又執金剛神意：若過三不從，則是逆人，便當殺¹⁸⁷之。是故佛問不過三。

（2）若過三則太急，似如凡夫貪著

復次，若一說，猶緩；過三，太¹⁸⁸急，似如凡夫貪著者。

（3）鈍根者至三乃生善心

復次，受者心有三種，鈍根者至三乃生善心；¹⁸⁹阿難雖復利根，心向聲聞，但一身求度，是故三告。

¹⁸³ 難（ㄋㄢˋ）：8.畏懼，擔心。（《漢語大詞典》（十一）p.899）

¹⁸⁴ 實＝寶【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.5）

¹⁸⁵ 擬：4.指向，比劃。（《漢語大詞典》（六）p.936）

¹⁸⁶ 過三不從，金剛神以杵擬。（印順法師，《大智度論筆記》〔H027〕p.421）

¹⁸⁷ 殺＝亟【宋】【宮】，＝殛【元】【明】。（大正 25，755d，n.10）

¹⁸⁸ 太＝大【宋】【元】【明】【宮】【石】。（大正 25，755d，n.11）

¹⁸⁹ 案：「受者心有三種，鈍根者至三乃生善心」是指「利根者一說即生善心，中根者二說而生善心，鈍根者至三乃生善心」。

（五）囑累流通之用：為不令法滅故

所以囑累者，為不令法滅故。汝當教化弟子，弟子復教餘人，展轉相教；譬如一燈復然餘燈，其明轉多。

（貳）付囑阿難，令流通不絕

一、釋經：「汝莫忘莫失，莫作最後斷種人」

「莫作最後斷種人」者，世人有子，若不紹繼¹⁹⁰，則名斷種，最為可恥。佛以此喻告阿難：「汝莫於汝身上令般若斷絕！」

二、釋疑：般若寂滅相如虛空相，云何能令斷絕

問曰：如先品中明「般若波羅蜜，說亦不增、不說亦不減，畢竟寂滅相」，¹⁹¹今何以言「莫令斷滅」？譬如虛空，誰能滅者？

答曰：

（一）實相般若無生滅，文字般若說生滅

般若波羅蜜雖寂滅、無生無滅相、如虛空、不可戲論，而文字語言書般若波羅蜜經卷，為他人說，是此中般若，於此因中而說其果。

（二）取相分別生著心，鬥爭故起諸罪業是名「滅般若」；離相無著則不滅

凡人聞般若波羅蜜微妙，即生著心，取般若相，分別諸法，所謂是善、是不善，是世間、是（755c）涅槃等；以分別故，於是法中生著心，著心故鬪諍，鬪¹⁹²諍故起諸罪業——如是人名為「滅般若波羅蜜」。

佛告阿難：「汝當如般若波羅蜜相，莫著文字語言，教化眾生。」是名「不滅」。

（參）明付囑之意

一、「般若在世即如佛在」之意

「阿難！隨般若在世幾時，則知爾許¹⁹³時佛在世」，如經中廣說。

佛慍懃囑累，在會眾生有疑，是故佛說囑累因緣，所謂「有般若在世，則為佛在」。所以者何？

般若波羅蜜是諸佛母，諸佛以法為師——「法」者，即是般若波羅蜜。若師在、母在，不名為失利。所以者何？利本在故。

是故說：「若般若在世，佛亦在世¹⁹⁴。」

又法寶不離佛寶。菩薩有三十二相、八十隨形好，不名為佛；得法寶故名為佛。「法寶」即是般若波羅蜜。

如人從佛得利，乃至得解脫涅槃；若人於般若中能信行，亦以三乘法而入涅槃。

是故說「般若在世，如佛在世」，說法無異。

¹⁹⁰ 紹繼：繼承。（《漢語大詞典》（九）p.800）

¹⁹¹ 參見《大智度論》卷 65〈43 無作實相品〉（大正 25，515b26-c17）、卷 74〈56 轉不轉品〉（大正 25，579c28-580a3）、卷 77〈61 夢中不證品〉（大正 25，599c22-600a3）。

¹⁹² 〔鬪〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，755d，n.15）

¹⁹³ 爾許：猶言如許、如此。（《漢語大詞典》（一）p.576）

¹⁹⁴ 〔世〕—【宋】【元】【明】【宮】【聖】【石】。（大正 25，755d，n.16）

二、於般若法能聽聞受持讀誦等之益

(一) 略明

「阿難！若有人聽受般若，及書、持等，當知是人不能離見佛、聞法、親近諸佛。」

(二) 釋疑：若重罪者聽聞信受般若是否亦能得利

問曰：有人重罪，三不善業成就，聽、受、書、持般若，是人云何當得不離諸佛、聞法、親近佛不¹⁹⁵？

答曰：是事先品中已答，¹⁹⁶所謂聽法者有二種人：一者、但聽而不信受行，二者、聽而信受奉行。

如弟子不聽、不信受行師語，是名不聽；

若以一心聽聞，信受奉行，厭世、愛涅槃，離小乘、樂大乘——作如是聽受，是名真聽。

誦、讀亦如是。

(三) 正憶念般若、廣為人說、恭敬供養般若者，不離見佛、聞法，漸漸當得作佛

「正憶念」——隨如佛意，離有無二邊，行於中道。

如所聞受持，及其義解、為他人解說，恭敬、尊重、供養、讚歎、花香等。

初始微薄，乃至「正憶念」、「為他人說」，其心轉厚，功德轉多，(756a) 牢固不動。

若聞師說、若見經卷、花香等供養——若智者知般若功德供養者，福德重；不知者供養，福德微薄。

福德純厚者，轉身不離見佛、聞法、親近諸佛；福德微薄者，不言轉身得三福報¹⁹⁷，償眾罪已，久後亦必當得佛。

此中佛總說福德純厚、微薄，漸漸皆當見十方佛、聞佛所說，漸漸具足六波羅蜜，皆得作佛。

佛以佛眼見般若如有如是大利益眾生故，慍懃囑累。

貳、大眾歡喜奉行

(壹) 釋經：「一切大眾聞佛所說，皆大歡喜」

¹⁹⁵ 印順法師，《大智度論》（標點本），p.3710 校勘：「不」字應刪。

¹⁹⁶ 參見《大智度論》卷 63〈41 信謗品〉：

問曰：若不信般若墮地獄，信者得作佛；若有五逆罪、破戒、邪見、懈怠之人信是般若，是人得成佛不？復有持戒精進者而不信般若，是云何墮地獄？

答曰：……與二種不信相違，故名二種信：一者、知般若實義信，得如說果報；二者、信經卷言語文字，得功德少。邪見罪重故，雖持戒等身口業好，皆隨邪見惡心。如佛自說喻譬——「如種苦種，雖復四大所成，皆作苦味」；邪見人亦如是，雖持戒、精進，皆成惡法。與此相違，名為正見。五逆罪人，惡罪常覆，心疑今世、後世業果，何況能信甚深般若？雖復書經卷供養，望免惡罪，去般若大遠。或有遇善知識，先世精進、福德、利智第一，信般若波羅蜜，清淨因緣，能得如所說果報。如阿闍世王殺父之罪，蒙佛、文殊師利善知識故，除其重罪，得如所說般若果報，受無上道記。（大正 25，506a9-b14）

¹⁹⁷ 三福報：不離見佛、聞法、親近諸佛。

一、諸阿羅漢已證實際，無復憂喜，云何大歡喜

問曰：是諸大阿羅漢已證實際，無復憂喜，小喜尚無，何況大歡喜！

答曰：

（一）聞般若教了了說，斷除其疑故大歡喜

諸大阿羅漢，雖離三界欲，未得一切智慧故，於諸甚深法中猶疑不了；是摩訶般若波羅蜜中了了解說，斷除其疑，是故大歡喜。

（二）佛分別善說寂滅法，諸阿羅漢於此中得作證故大歡喜

復次，此諸大弟子已證實際。

「實際」者，即是空、無相、無量，無所分別。

佛以此寂滅法，種種分別名字、語言、譬喻廣說，亦不壞法性，又不與世間相違；諸阿羅漢是法中證故大歡喜。

二、諸餘大眾依信力知般若能盡生死苦、得佛道，亦大歡喜

佛善說是空、無相、無量、寂滅法，諸餘大眾未悉漏盡，信力深故，亦大歡喜，言：「此法能盡我等生死苦，令得佛道。」

三、結

如是等無量因緣故，大眾皆歡喜。

（貳）結集三藏時，何以不說《般若》之辨

問曰：若佛囑累阿難是般若波羅蜜，佛般涅槃後，阿難共大迦葉結集三藏，此中何以不說？

答曰：

一、教法甚深難信解故

摩訶衍甚深難信、難解難行。佛在世時，有諸比丘聞摩訶衍不信、不解故，從坐而去，¹⁹⁸何況佛般涅槃後！以是故不說。

二、大乘「經大、事異」故，不於聲聞三藏中說

（一）經大——大乘教法能含容聲聞三藏

復次，三藏正¹⁹⁹有三十萬偈，并為九百六十萬言。

摩訶衍甚多無量無限，如此中〈般若波羅蜜品〉有二萬二千偈，〈大般若品〉有十萬偈，諸龍王、阿修羅王、（756b）諸天宮中有千億萬偈等。²⁰⁰

所以者何？此諸天、龍、神壽命長久、識念力強故。今此世人，壽命短促、識念力薄，〈小般若波羅蜜品〉尚不能讀，何況多者！

¹⁹⁸ 參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 13〈46 魔事品〉：

佛言：「是菩薩摩訶薩前世不久行般若波羅蜜、禪那波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羼提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀那波羅蜜。是人聞說是般若波羅蜜，便從座起，作是念言：『我於般若波羅蜜中無記。』心不清淨，便從座起去，當知是為菩薩魔事。」（大正 8，318c21-26）

¹⁹⁹ 正：39.副詞。僅，只。（《漢語大詞典》（五）p.302）

²⁰⁰ 此中般若波羅蜜多品有二萬二千偈；〈大般若品〉有十萬偈，諸龍王、阿修羅王、宮中有千億萬偈等。（印順法師，《大智度論筆記》〔H003〕p.391）

諸餘大菩薩所知般若波羅蜜無量無限。何以故？佛非但一身所說，無量世中或變化作²⁰¹無數身，是故所說無量。

又有《不可思議解脫經》²⁰²十萬偈，《諸佛本起經》²⁰³、《寶²⁰⁴雲經》²⁰⁵、《大雲經》²⁰⁶、《法雲經》²⁰⁷各各十萬偈²⁰⁸，《法華經》、《華手經》²⁰⁹、《大悲經》、《方便經》²¹⁰、《龍王問經》²¹¹、《阿修羅王問經》²¹²等諸大經，無量無邊，如大海中寶，云何可入三藏中？²¹³小物應在大中，大物不得入小。若欲問，應言：「小乘何以不在摩訶衍中？」

²⁰¹ 〔作〕—【宋】【元】【明】【宮】，作=身【石】。（大正 25，756d，n.3）

²⁰² 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1022：

《不可思議解脫經》，是〈入法界品〉的本名，不可能是十萬頌的；其他的都是傳說。十萬頌的傳說，應該與當時的學風有關。

²⁰³ （1）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.28：

《諸佛本起經》，《本起經》，《佛本起因緣經》，《菩薩本起經》：「菩薩生人中，厭老病死，出家得阿耨多羅三藐三菩提」，與漢竺大力共康孟詳所譯的《修行本起經》等為同類。

（2）見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.578-579：

《大智度論》所列舉的大乘經，《六波羅蜜經》以外，提到了《本起經》或《佛本起因緣經》。「本起」是阿波陀那——譬喻；「因緣」是 nidāna 的義譯。「本起」與「因緣」，本來是十二分教的二分，但在北方，「本起」（譬喻）與「因緣」，相互關涉，可以通稱，所以《大智度論》，就稱之為《佛本起因緣經》。這裡所說的《佛本起因緣》，是佛的「本起因緣」，也就是佛傳，但只是佛傳的一部分。

²⁰⁴ 〔寶〕—【宋】【元】【明】【宮】，寶=法【聖】。（大正 25，756d，n.4）

²⁰⁵ 參見印順法師，〈《起信論》與扶南大乘〉，《永光集》，p.126：「《寶雲經》，七卷。（扶南人須菩提，在陳代再譯，名《大乘寶雲經》，八卷）。」

²⁰⁶ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.31：

一、《雲經》，二、《大雲經》，三、《法雲經》，「各各十萬偈」。其中《大雲經》，可能就是北涼曇無讖所譯的《大方等大雲經》。《大雲經》現存六卷，或作《大方等無想經》，是《大雲經》的一部分。

²⁰⁷ 〔法雲經〕—【宋】【元】【明】【宮】。（大正 25，756d，n.5）

²⁰⁸ 另參見《大智度論》卷 46〈18 摩訶衍品〉（大正 25，394b）、卷 33〈1 序品〉（大正 25，308a）、卷 38〈4 往生品〉（大正 25，342a）。

²⁰⁹ （1）參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1240：「《華手經》，十卷，鳩摩羅什譯。佛放光集眾，十方世界的菩薩來集會，都手持蓮華奉佛；佛將蓮華交與五百菩薩，五百菩薩散華供養十方三世一切佛。這一大段，文長四卷多，《華手經》是依此得名的。」

（2）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27：

《華手經》「十方佛皆以華供養釋迦文佛」，與鳩摩羅什所譯《華手經》相合。

（3）參見《佛說華手經》（大正 16，127a-209c）。

²¹⁰ 參見印順法師，〈《大智度論》之作者及其翻譯〉，《永光集》，p.99：「《大智度論》說到《大悲經》、《雲經》、《方便經》等，但有經名，而 Lamotte 就分別推定為《大哀經》、《寶雲經》、《慧上菩薩問大善權經》。《大智度論》只說到經名，沒有說到內容，這是很難斷定他是什麼經的。」

²¹¹ 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.27：

《龍王問經》，《龍王經》：論上說「阿那婆達多龍王，沙竭龍王等得菩薩道」，「娑伽度龍王十住菩薩，阿那婆達多龍王七住菩薩」。應是竺法護所譯的《海龍王經》、《弘道廣顯三昧經》二經。

²¹² 參見印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.31：「《阿修羅王問經》：經題通泛，又沒有說明內容，所以不能確定。」

²¹³ 《大品經義疏》卷 10：「諸龍王等問經，修羅問經，有十億萬偈；佛非一身說、一世說，無量世已說，豈入三藏小法中？」（已新續藏 24，345b12-14）

摩訶衍能兼小乘法故，是故不應如汝所問。

（二）事異——結集、所行、判攝異

1、結集異

復次，有人言：如摩訶迦葉將²¹⁴諸比丘在耆闍崛山²¹⁵中集三藏，佛滅度後，文殊尸利、彌勒諸大菩薩亦將阿難集是摩訶衍。

2、所行異

又阿難知籌量眾生志業大小，是故不於聲聞人中說摩訶衍，說則錯亂，無所成辦。佛法皆是一種一味，所謂苦盡解脫味²¹⁶。

此解脫味有二種：一者、但自為身，二者、兼為一切眾生。

雖俱求一解脫門，而有自利、利人之異，是故有大小乘差別。為是二種人故，佛口所說，以文字語言分為二種：三藏是聲聞法，摩訶衍是大乘法。

3、判攝異：修多羅中攝聲聞藏、摩訶衍二分

復次，佛在世時，無有三藏名，但有持修多羅比丘、持毘尼比丘、持摩多羅迦²¹⁷比丘。

「修多羅」者，是四《阿含》中經名、摩訶衍中經名。

修多羅有二分：一者、四阿含中修多羅，二者、摩訶衍經名為大。

修多羅入二分，亦大乘、亦小乘。

²¹⁴ 將（ㄩ一ㄤ）：9.帶領，攜帶。（《漢語大詞典》（七）p.805）

²¹⁵ 耆闍崛山，即靈鷲山。參見《大智度論》卷3〈1 序品〉（大正25，76c13-19）。

²¹⁶ 味＝門【宋】【元】【明】【宮】，＝聞【聖】。（大正25，756d，n.6）

²¹⁷ （1）印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，p.1051：

「明經」、「奉律」、「奉使」，是經師、律師與論師。與「奉使」相當的，《十住毘婆沙論》與西藏譯本（《大寶積經·郁伽長者會》），作「持摩多羅迦者」，是早期的論師。

（2）案：「摩多羅迦」，即「摩呬理迦」。詳見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.27-32。

（3）參見印順法師，《說一切有部為主的論書與論師之研究》，pp.27-28：

摩呬理迦（māṭṛkā，mātikā），或音譯為摩室里迦，摩呬履迦，摩得勒迦，目得迦，摩夷等；義譯為母、本母、智母、行母等。此名，從 māṭ（母）而來，有「根本而從此引生」的意思。《中阿含經》說：「有比丘知經，持律，持母者。」持母者，就是持摩呬理迦者。與此相當的《中部》，雖缺少同樣的文句，但在《增支部》中，確曾一再說到：在持法者、持律者以外，別有持母者（Mātikādhara）。既有持摩呬理迦者，當然有（經、律以外的）摩呬理迦的存在。

（4）摩呬理迦：梵語 māṭṛkā，巴利語 mātikā。又作摩怛理迦、摩室里迦、摩帝利迦、摩呬履迦、摩得勒伽、摩夷。意譯為母、本母、智母、行母、論母、行境界。乃指於諸經論中反覆研覈諸法性相，以闡明佛之真正教義者。故摩呬理迦為十二部經（佛所說之經典，依其內容、形式不同，而分為十二類）中之優波提舍與三藏中阿毘達磨藏之總稱。據《瑜伽師地論》卷八十一載，諸經中，世尊分別諸法性相，反覆解說其義者，稱為摩呬理迦；又諸聖弟子證諦理、闡論諸法性相之論述，稱為阿毘達磨藏，亦稱摩呬理迦。《玄應音義》卷十六、卷二十三謂因摩呬理迦可生智與行，故譯作母。《瑜伽論記》卷五上（大四二·四〇三中）：「摩怛履迦云本母，集諸經義論議明之，出生諸經別所詮義，故名本母。」此外，南傳佛教之論書中，置於一論或一章之首，用以揭示基本綱要者，亦稱為摩呬理迦。（《佛光大辭典》（七），p.6071.1-6071.2）

二百五十戒，如是²¹⁸等，(756c)名為「修多羅」。²¹⁹

「毘尼」名「比丘作罪，佛結戒：應行是、不應行是²²⁰，作是事得是罪」。略說有八十部。

亦有二分：一者、摩偷羅國毘尼，含阿波陀那、本生，有八十部；二者、罽賓國毘尼²²¹，除却本生、阿波陀那，但取要用作十部。²²²有八十部毘婆沙解釋。²²³

²¹⁸ 是+ (語)【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 756d, n.9)

²¹⁹ 二百五十戒屬經。(導師，《大智度論筆記》[H010] p.397)

²²⁰ [是]—【宋】【元】【明】【宮】。(大正 25, 756d, n.10)

²²¹ 泥=尼【宋】【元】【明】【宮】【石】。(大正 25, 756d, n.11)

²²² 參見印順法師，《原始佛教聖典之集成》，p.68：

《十誦律》的內容是：初誦到三誦，是「比丘律」；四誦名「七法」；五誦名「八法」；六誦名「雜誦」，內分「調達事」與「雜事」；七誦名（比丘）「尼律」；八誦名「增一法」；九誦名「優波離問法」；十誦的內容極複雜，就是本名「善誦」而改為「比尼誦」的部分。

²²³ (1) 印順法師，《原始佛教聖典之集成》，pp.76-77：

龍樹所說的《八十部律》，次第與《十誦律》相合，而與《根本說一切有部毘奈耶》（簡稱《根有律》）的次第不合。《根有律》是否就是《八十部律》呢？現存的《根有律》，漢譯的不完全，西藏譯本也是不完全的。而西藏所傳《根有律》的組織，是晚期的新組織；在漢譯《根有律》的論書中，可以明白的看出，《根有律》的組織，是近於《十誦律》的（如本書第六章說）。《根有律》就是《八十部律》，與《十誦律》為同一原本，只是流傳不同而有所變化。起初，《十誦律》從摩偷羅而傳入罽賓——犍陀羅、烏仗那一帶，為舊阿毘達磨論師所承用。如《十誦律》說的結集論藏，為「若人五怖、五罪、五怨、五滅……」，與《阿毘達磨法蘊足論》〈學處品〉相合（《十誦律》卷 60（大正 23, 449a），《阿毘達磨法蘊足論》卷 1（大正 26, 453c））。其後，《根有律》又從摩偷羅傳到北方，為迦濕彌羅阿毘達磨「毘婆沙師」所承用。例如《大毘婆沙論》解說「譬喻」為「如大涅槃持律者說」（《大毘婆沙論》卷 126（大正 27, 660a））。所說大涅槃譬喻，出於《根有律雜事》（《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 35-39（大正 24, 382c-402c））。又如《順正理論》，說結集論藏為「摩咀理迦」（《阿毘達磨順正理論》卷 1（大正 29, 330b））；也與《根有律雜事》相合（《根本說一切有部毘奈耶雜事》卷 40（大正 24, 408b））。流行於北方的說一切有部，源遠流長，化區極廣，隨時隨地而有多少不同。這二部廣律，不全為廣略的差別，實為同一原典而流傳不同。

(2) 參見印順法師，《永光集》，pp.75-76：

《大智度論》所說的二部律，並無古傳定本與有部縮本的差別。所謂「優婆離重複了八十次誦出」，純屬想像誤解之辭。其實二部律，只是說一切有部律之分化為二：一、「八十部律」；二、《十誦律》。「部」與「誦」是相通的，如「八十部」就是「八十誦」，「十部」就是十誦。

說一切有部，是西方上座部系，從摩偷羅而向北方罽賓——烏仗那、犍陀羅一帶發展而成的部派。摩偷羅傳來的《十誦律》，是有部中舊阿毘達磨師、犍陀羅所承用的。阿毘達磨的主流，迦濕彌羅系之毘婆沙師所用的律典，也是從摩偷羅傳來的，但含攝了多少本生、譬喻、因緣，也就是稱為「八十部律」或「摩偷羅國毘尼」的《根本說一切有部毘奈耶》。

(3) 參見印順法師，《永光集》，p.78：

《大智度論》以為從「八十部律」省略了譬喻、本生而成為《十誦律》，這是《大智度論》成立時代的一種傳說。如我國古代，也一向傳說《小品般若》是從《大品般若》抄出來的，而事實上卻是先有《小品》，而後有《大品》的增補。所以《大智度論》的說法，也只是隨順當時的傳說而已，難免與事實會有差距。

（三）總結

是故知《摩訶般若波羅蜜經》等在修多羅經中以經大、事異故別說，是故不在集三藏中。²²⁴

²²⁴ 以下的文是論終的附記，《大智度論》卷 100〈90 囑累品〉：「究摩羅耆婆法師，以秦弘始三年，歲在辛丑十二月二十日至長安。四年夏，於逍遙園中西門閣上，為姚天王出此釋論；七年十二月二十七日乃訖。其中兼出經本、禪經、戒律、《百論》、禪法要解，向五十萬言；并此釋論，一百五十萬言。論初品三十四卷，解釋一品，是全論具本；二品已下，法師略之，取其足以開釋文意而已，不復備其廣釋——得此百卷。若盡出之，將十倍於此。」（大正 25，756c9-18）

《大智度論》講義 總目錄

第一冊

序	I
凡例	V
目錄	VII

(第 01 期)

簡介	1~10

卷 1

〈初序品中緣起義釋論第一〉(大正 25, 57c5-62c14)	11~28
〈如是我聞一時釋論第二〉(大正 25, 62c15-66a18)	28~37

卷 2

〈初品總說如是我聞釋論第三〉(大正 25, 66a21-70b12)	38~53
〈初品中婆伽婆釋論第四〉(大正 25, 70b13-75c4)	53~68

卷 3

〈大智度初品中住王舍城釋論第五〉(大正 25, 75c7-79b22)	69~80
〈大智度共摩訶比丘僧釋論第六〉(大正 25, 79b23-84a26)	80~98
〈大智度初品中四眾義釋論第七〉(大正 25, 84a27-84c4)	98~100

卷 4

〈釋初品中菩薩第八〉(大正 25, 84c7-94a10)	101~131

卷 5

〈初品中摩訶薩埵釋論第九〉(大正 25, 94a13-95b29)	132~136
〈初品中菩薩功德釋論第十〉(大正 25, 95c1-101b24)	136~160

(第 02 期)

卷 6

〈釋初品中十喻第十一〉(大正 25, 101c2-106b8)	161~181
〈釋初品中意無礙第十二〉(大正 25, 106b9-108a19)	181~186

卷 7

〈初品中佛土願釋論第十三〉(大正 25, 108a22-111a21)	187~197
〈大智度初品中放光釋論第十四〉(大正 25, 111a22-114c2)	197~210
【附錄】「七使與九十八結」補充說明(大正 25, 110b7)	210

卷 8

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 114c5-121b13) 211~234

卷 9

〈初品放光釋論第十四之餘〉(大正 25, 121b16-124a9) 235~245

〈初品中十方諸菩薩來釋論第十五〉(大正 25, 124a10-127b14) 245~256

卷 10

〈初品中十方菩薩來釋論第十五之餘〉(大正 25, 127b17-135c29) 257~283

卷 11

〈釋初品中舍利弗因緣第十六〉(大正 25, 136a2-139a21) 284~293

〈釋初品中檀波羅蜜義第十七〉(大正 25, 139a22-140a20) 293~296

〈釋初品中讚檀波羅蜜義第十八〉(大正 25, 140a21-140c14) 296~298

〈釋初品中檀相義第十九〉(大正 25, 140c15-143c16) 298~307

〈釋初品中檀波羅蜜法施義第二十〉(大正 25, 143c17-145a6) 308~311

卷 12

〈釋初品中檀波羅蜜法施第二十之餘〉(大正 25, 145a9-153a24) 312~340

第二冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 03 期)

卷 13

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十一〉(大正 25, 153b2-154c6) 341~344

〈釋初品中戒相義第二十二之一〉(大正 25, 154c7-160c16) 345~362

〈釋初品中讚尸羅波羅蜜義第二十三〉(大正 25, 160c17-161c22) 362~365

卷 14

〈釋初品中尸羅波羅蜜義第二十三之餘〉(大正 25, 162a2-164a27) 366~373

〈釋初品中羼提波羅蜜義第二十四〉(大正 25, 164a28-168a28) 374~388

卷 15

〈釋初品中羼提波羅蜜法忍義第二十五〉(大正 25, 168b2-172a15) 389~403

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十六〉(大正 25, 172a16-174a21) 404~410

卷 16

〈釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七〉(大正 25, 174a23-180b8) 411~433

卷 17

〈釋初品中禪波羅蜜第二十八〉(大正 25, 180b11-190a7) 434~461

卷 18

〈釋初品中般若波羅蜜第二十九〉(大正 25, 190a9-191a1) 462~464

〈釋般若相義第三十〉(大正 25, 191a2-197b10) 465~493

(補遺)〈釋初品中般若波羅蜜〉 494~496

卷 19

〈釋初品中三十七品義第三十一〉(大正 25, 197b13-205c22) 497~531

【附表】蘊處界對照表 532

(第 04 期)**卷 20**

〈釋初品中三三昧義第三十二〉(大正 25, 206a2-208c7) 533~546

〈釋初品中四無量義第三十三〉(大正 25, 208c8-213b27) 547~569

卷 21

〈釋初品中八背捨義第三十四〉(大正 25, 215a2-217a4) 570~581

〈釋初品中九相義第三十五〉(大正 25, 217a5-218c18) 581~588

〈釋初品八念義第三十六之一〉(大正 25, 218c19-221b9) 589~598

【附表】八背捨、八勝處、十一切處及九次第定之關係 599

卷 22

〈釋初品中八念義第三十六之餘〉(大正 25, 221b12-228c25) 600~627

卷 23

〈初品中十想釋論第三十七〉(大正 25, 229a2-232c15) 628~643

〈大智度初品中十一智釋論第三十八〉(大正 25, 232c16-235a20) 643~659

【附表】一、說一切有部的修行位次；二、八忍八智；三、四諦十六行相 660

卷 24

〈初品十力釋論第三十九〉(大正 25, 235a23-241b16) 661~688

卷 25

〈釋初品中四無所畏義第四十〉(大正 25, 241b19-247b3) 689~712

卷 26

〈釋初品中十八不共法釋論第四十一〉(大正 25, 247b6-256b5) 713~754

第三冊

序 I

凡例 V

目錄	VII

(第 05 期)

卷 27

〈釋初品大慈大悲義第四十二〉(大正 25, 256b8-264a13)	755~791

卷 28

〈初品中欲住六神通釋論第四十三〉(大正 25, 264a16-269b26)	792~814
〈釋布施隨喜心過上第四十四〉(大正 25, 269b27-270b5)	815~817

卷 29

〈初品中布施隨喜心過上釋論第四十四之餘〉(大正 25, 270b8-271a6)	818~820
〈初品中迴向釋論第四十五〉(大正 25, 271a7-276b20)	821~843

卷 30

〈釋初品中善根供養義第四十六〉(大正 25, 276b23-282c14)	844~865
〈初品中諸佛稱讚其名釋論第四十七〉(大正 25, 282c15-285a29)	866~873

卷 31

〈釋初品中十八空義第四十八〉(大正 25, 285b1-296b3)	874~918

卷 32

〈釋初品中四緣義第四十九〉(大正 25, 296b6-302c11)	919~946

卷 33

〈釋初品中到彼岸義第五十〉(大正 25, 302c14-306b18)	947~962
〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之一〉(大正 25, 306b19-308b18)	963~972

卷 34

〈釋初品中見一切佛世界義第五十一之餘〉(大正 25, 308b21-312b21)	973~987
〈釋初品中信持無三毒義第五十二〉(大正 25, 312b22-314b19)	988~995

(第 06 期)

卷 35

〈釋報應品(奉鉢品)第二〉(大正 25, 314b21-319b4)	996~1013
〈釋習相應品第三之一〉(大正 25, 319b5-322b27)	1013~1026

卷 36

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 322c2-329b28)	1027~1055

卷 37

〈釋習相應品第三之餘〉(大正 25, 329c2-336a25)	1056~1084

卷 38

〈釋往生品第四之上〉(大正 25, 336b2-343a5)	1085~1113

卷 39

〈釋往生品第四之中〉(大正 25, 343a8-348c6) 1114~1136

卷 40

〈釋往生品第四之下〉(大正 25, 348c9-354a28) 1137~1156

〈釋歎度品第五〉(大正 25, 354a29-355c7) 1157~1161

〈釋舌相品第六〉(大正 25, 355c8-356b7) 1162~1164

卷 41

〈釋三假品第七〉(大正 25, 357a2-360c20) 1165~1183

〈釋勸學品第八〉(大正 25, 360c21-363c13) 1184~1198

第四冊

序 I

凡例 V

目錄 VII

(第 07 期)

卷 42

〈釋集散品第九〉(大正 25, 363c15-369b18) 1199~1227

卷 43

〈釋集散品第九下〉(大正 25, 369b21-371b5) 1228~1235

〈釋行相品第十〉(大正 25, 371b6-375b22) 1236~1251

卷 44

〈釋幻人無作品第十一〉(大正 25, 375c2-379b12) 1252~1265

〈釋句義品第十二〉(大正 25, 379b13-382b5) 1265~1279

卷 45

〈釋摩訶薩品第十三〉(大正 25, 382b8-384b9) 1280~1286

〈釋斷見品第十四〉(大正 25, 384b10-385c3) 1287~1291

〈釋大莊嚴品第十五〉(大正 25, 385c4-389a27) 1292~1302

卷 46

〈釋乘乘品第十六〉(大正 25, 389b2-390a23) 1303~1305

〈釋無縛無脫品第十七〉(大正 25, 390a24-393a29) 1306~1316

〈釋摩訶衍品第十八〉(大正 25, 393b1-396b18) 1316~1330

卷 47

〈釋摩訶衍品第十八之餘〉(大正 25, 396b21-402c11) 1331~1353

卷 48

〈釋四念處品第十九〉(大正 25, 402C14-409C16) 1354~1384

(第 08 期)

卷 49

〈釋發趣品第二十〉(大正 25, 409c19-416a22) 1385~1411

卷 50

〈釋發趣品第二十之餘〉(大正 25, 416b2-419c12) 1412~1429

〈釋出到品第二十一〉(大正 25, 419c13-422a16) 1430~1439

卷 51

〈釋勝出品第二十二〉(大正 25, 422a19-424b17) 1440~1449

〈釋含受品第二十三〉(大正 25, 424b18-429b17) 1449~1467

卷 52

〈釋會宗品第二十四〉(大正 25, 429b22-430b1) 1468~1470

〈釋十無品第二十五〉(大正 25, 430b2-435c16) 1471~1492

卷 53

〈釋無生品第二十六〉(大正 25, 435c21-442b4) 1493~1519

卷 54

〈釋天主品第二十七〉(大正 25, 442b7-448c4) 1520~1546

卷 55

〈釋幻人聽法品第二十八〉(大正 25, 448c7-451a10) 1547~1557

〈釋散華品第二十九〉(大正 25, 451a11-456c24) 1558~1586

第五冊

序..... I

凡例 V

目錄 VII

(第 09 期)

卷 56

〈釋願視品第三十〉(大正 25, 457a2-460a26) 1587~1602

〈釋滅諍亂品第三十一〉(大正 25, 460a27-463b13) 1603~1615

卷 57

〈釋寶塔校量品第三十二〉(大正 25, 463b16-467b20) 1616~1631

〈釋述誠品第三十三〉(大正 25, 467b21-468a9) 1631~1633

卷 58

- 〈釋勸受持品第三十四〉(大正 25, 468a12-470a14) 1634~1642
 〈釋梵志品第三十五〉(大正 25, 470a15-471b16) 1643~1648
 〈釋阿難稱譽品第三十六〉(大正 25, 471b17-475a22) 1648~1665

卷 59

- 〈釋校量舍利品第三十七〉(大正 25, 475b2-481b12) 1666~1693

卷 60

- 〈釋校量法施品第三十八〉(大正 25, 481b14-486a22) 1694~1713

卷 61

- 〈釋隨喜迴向品第三十九〉(大正 25, 487a2-496a18) 1714~1751

(第 10 期)

卷 62

- 〈釋照明品第四十〉(大正 25, 496a21-500a27) 1752~1771
 〈釋信謗品第四十一〉(大正 25, 500a28-503a13) 1772~1783

卷 63

- 〈釋信謗品第四十一之餘〉(大正 25, 503a16-506b14) 1784~1798
 〈釋歎淨品第四十二〉(大正 25, 506b15-509a5) 1799~1813

卷 64

- 〈釋歎淨品第四十二之餘〉(大正 25, 509a8-510b3) 1814~1820
 〈釋無作實相品第四十三〉(大正 25, 510b4-514c23) 1821~1842

卷 65

- 〈釋無作實相品第四十三之餘〉(大正 25, 515a2-518b1) 1843~1855
 〈釋諸波羅蜜品第四十四〉(大正 25, 518b2-522a6) 1856~1877

卷 66

- 〈釋歎信行品第四十五〉(大正 25, 522a9-527a29) 1878~1897

卷 67

- 〈釋歎信行品第四十五之餘〉(大正 25, 527b2-532c23) 1898~1923

第六冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 11 期)

卷 68

- 〈釋魔事品第四十六〉(大正 25, 533a2-536c29) 1924~1943
〈釋兩不和合品第四十七〉(大正 25, 537a1-538b17) 1943~1950

卷 69

- 〈釋兩不和合品第四十七之餘〉(大正 25, 538b20-542c2) 1951~1966
〈釋佛母品第四十八〉(大正 25, 542c3-545a22) 1967~1979

卷 70

- 〈釋佛母品第四十八之餘〉(大正 25, 545b2-547c20) 1980~1990
〈釋問相品第四十九〉(大正 25, 547c21-552c15) 1991~2014

卷 71

- 〈釋大事起品第五十〉(大正 25, 552c18-555b9) 2015~2024
〈釋譬喻品第五十一〉(大正 25, 555b10-557b12) 2024~2031
〈釋善知識品第五十二〉(大正 25, 557b13-560c28) 2031~2043
〈釋趣一切智品第五十三〉(大正 25, 560c29-562b5) 2043~2048

卷 72

- 〈釋大如品第五十四〉(大正 25, 562b8-570a11) 2049~2080

卷 73

- 〈釋阿毘跋致品第五十五〉(大正 25, 570a14-574c7) 2081~2100
〈釋轉不轉品第五十六〉(大正 25, 574c8-577a20) 2101~2110

卷 74

- 〈釋轉不轉品第五十六之餘〉(大正 25, 577a23-580b1) 2111~2124
〈釋燈炷品第五十七〉(大正 25, 580b2-584c5) 2125~2142

卷 75

- 〈釋燈喻品第五十七之餘〉(大正 25, 584c8-587b20) 2143~2157
〈釋夢中入三昧品第五十八〉(大正 25, 587b21-591a19) 2158~2175
〈釋恒伽提婆品第五十九〉(大正 25, 591a20-592a12) 2176~2180

(第 12 期)

卷 76

- 〈釋學空不證品第六十〉(大正 25, 592a15-594c23) 2181~2191
〈釋夢中不證品第六十一〉(大正 25, 594c24-598c16) 2192~2207

卷 77

- 〈釋夢中不證品第六十一之餘〉(大正 25, 598c19-602b25) 2208~2226
〈釋同學品第六十二〉(大正 25, 602b26-604c1) 2227~2236
〈釋等學品第六十三〉(大正 25, 604c2-607c17) 2237~2249

卷 78

- 〈釋願樂品第六十四〉(大正 25, 607c20-612a3) 2250~2270
 〈釋稱揚品第六十五〉(大正 25, 612a4-613b21) 2271~2276

卷 79

- 〈釋稱揚品第六十五之餘〉(大正 25, 613b24-616a10) 2277~2286
 〈釋囑累品第六十六〉(大正 25, 616a11-620c12) 2287~2305

卷 80

- 〈釋無盡方便品第六十七〉(大正 25, 620c15-623b6) 2306~2320
 〈釋六度相攝品第六十八〉(大正 25, 623b7-625b22) 2321~2328

卷 81

- 〈釋六度品第六十八之餘〉(大正 25, 626a2-632b11) 2329~2354

卷 82

- 〈釋大方便品第六十九〉(大正 25, 632b14-639b30) 2355~2383

卷 83

- 〈釋大方便品第六十九之餘〉(大正 25, 639c3-641c5) 2384~2392
 〈釋三惠品第七十〉(大正 25, 641c6-645b3) 2393~2411

第七冊

- 序 I
 凡例 V
 目錄 VII

(第 13 期)**卷 84**

- 〈釋三慧品第七十之餘〉(大正 25, 645b6-651c3) 2412~2440

卷 85

- 〈釋道樹品第七十一〉(大正 25, 651c6-654c23) 2441~2454
 〈釋菩薩行品第七十二〉(大正 25, 654c24-657b15) 2455~2466
 〈釋種善根品第七十三〉(大正 25, 657b16-658b22) 2466~2470

卷 86

- 〈釋遍學品第七十四〉(大正 25, 658c2-664b25) 2471~2496
 〈釋次第學品第七十五〉(大正 25, 664b26-666a23) 2497~2504

卷 87

- 〈釋次第學品第七十五之餘〉(大正 25, 666b2-670b23) 2505~2521
 〈釋一心具萬行品第七十六〉(大正 25, 670b24-675a14) 2522~2540

卷 88

- 〈釋六喻品第七十七〉(大正 25, 675a17-677c25) 2541~2553
〈釋四攝品第七十八〉(大正 25, 677c26-684b5) 2554~2578

卷 89

- 〈釋四攝品第七十八之餘〉(大正 25, 684b8-687c17) 2579~2596
〈釋善達品第七十九〉(大正 25, 687c18-692c8) 2597~2617

卷 90

- 〈釋實際品第八十〉(大正 25, 692c11-699b24) 2618~2643
【附表】十二緣起(三世兩重因果) 2643

卷 91

- 〈釋照明品第八十一〉(大正 25, 699c2-705b15) 2644~2665

卷 92

- 〈釋淨佛國土品第八十二〉(大正 25, 705b18-709b12) 2666~2683

(第 14 期)

卷 93

- 〈釋淨佛國土品第八十二之餘〉(大正 25, 709b15-712c18) 2684~2698
〈釋畢定品第八十三〉(大正 25, 712c19-715a12) 2699~2708

卷 94

- 〈釋畢定品第八十三之餘〉(大正 25, 715a15-718b10) 2709~2721
〈釋四諦品第八十四〉(大正 25, 718b11-721b27) 2722~2735

卷 95

- 〈釋七喻品第八十五〉(大正 25, 721c2-724a7) 2736~2746
〈釋平等品第八十六〉(大正 25, 724a8-728b15) 2747~2765

卷 96

- 〈釋涅槃如化品第八十七〉(大正 25, 728b18-731a6) 2766~2778
〈釋薩陀波崙品第八十八〉(大正 25, 731a7-733c21) 2779~2792

卷 97

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 734a2-737c16) 2793~2809

卷 98

- 〈釋薩陀波崙品第八十八之餘〉(大正 25, 737c19-744c8) 2810~2838

卷 99

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 744c11-750b17) 2839~2863

卷 100

- 〈釋曇無竭品第八十九〉(大正 25, 750b20-753c27) 2864~2878
〈釋囑累品第九十〉(大正 25, 753c28-756c19) 2879~2892

大智度論講義（七）

主 編：釋厚觀

出 版 者：財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

E - m a i l：yinshun.tw@msa.hinet.net

出版年月：2016 年 2 月初版

郵政劃撥：19147201 戶名：財團法人印順文教基金會

ISBN 978-986-927-240-7（PDF）

閱覽處：

財團法人印順文教基金會

地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路 28 巷 7 號

電 話：(03)555-1830

傳 真：(03)553-7841

網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

電子書播放資訊：

作業系統：Windows、Mac

檔案規格：PDF

檔案內容：2D 文字

播放軟體：Adobe Reader

其他類型版本：

2015 年 8 月初版 ISBN 978-986-91976-2-5（平裝）

非賣品

即人成佛佛在人间

人佛一如真法界

因智興悲悲依智導

智悲無礙大菩提

財團法人印順文教基金會

■地 址：30268 新竹縣竹北市縣政九路28巷7號

■電 話：(03)555-1830

■傳 真：(03)553-7841

■郵政劃撥：19147201 財團法人印順文教基金會

■E-mail：yinshun.tw@msa.hinet.net

■網 址：<http://www.yinshun.org.tw>

ISBN 978-986-91976-2-5



9 789869 197625