

《金剛般若波羅蜜經導讀》 補充講表

◎附表六：以下糅合《金剛經講義》

○汝今諦聽！當為汝說。善男子、善女人……應如是住，如是降伏其心。

◆須菩提豈有不諦聽之理。佛之誠，是為大眾及現在我們眾生。諦者，真實正確也。一、不可以貢高，二、不可以卑下。倘犯此二病，即不能諦聽，即聽亦不能正確。有人稍研求經論，即自以為通曉佛學，此犯貢高之病；有人高推聖境，以為如此大法，我們如何能解，此犯卑下之病。貢高是慢，卑下亦是卑慢，如此聽經即不能真實正確。是以學佛者務須免除以上二病，虛心領受，故云：諦聽。

◆今謂「如是」二字，剋指上文善護念、善付囑二句而來。有現前指點，當下即是之義。著衣持鉢一段文是遠脈，善護念二句是近脈，既知近脈，則遠脈自通。以法身如來，示現凡夫塵勞之相，是無我相，無法相，亦無非法相。故善男女亦應如我之不住相而住。

凡夫不住於相，即住於非法（空）相。一住便差，妄心生滅，不得降伏。故善男女，應在如來之穿衣吃飯上，理會兩邊不著之理如是降伏之。

○唯然！世尊！願樂欲聞：（願：願望。樂：好樂。欲：希求。）

◆唯然：是的是之意。聲入心通（指一聞聖人之言，即能領悟其微旨），於如是住降之理，已澈底明瞭。如來之護念付囑，別人未能見到，須菩提獨能見到，代大眾啟請住降，果蒙佛讚許。然為大眾未能了解，故又請問。

○佛告須菩提：「諸菩薩摩訶薩，應如是降伏其心。

◆佛告句，為結經人所安。凡安此句，皆示人此中所言甚關緊要。

◆諸菩薩句，即指發大心之善男女言。初發心人，何以便稱菩薩摩訶薩？以其能發大心，便有成菩薩摩訶薩之資格，故即以此稱之，此其一也。佛之稱之者，是令當人直下承當，不要自失勝利，此其二也。世尊平等平等，其視眾生本來同佛，然則稱發無上心者為菩

薩摩訶薩又何足異！此其三也。

◆如是：指下正明之文。降伏其心：是令妄想不起，亦是使不覺者覺。

◆降伏者，降伏妄心也。須知妄心從分別生，分別之本在於著我，故今以廣大心降伏我人等四相，且度盡無量無數無邊眾生，如此大慈大悲則貪瞋二毒除矣。又雖度生，實無所度，無常見也。（亦即不著有。）雖無所度，而度之不息，無斷見也。（亦是不著空。）

不常不斷，具此妙慧，癡毒亦除矣。蓋一切凡夫我見重，三毒深者，病根實由心量狹隘。

◆降伏須得方便：若無方便，妄心愈熾，今寓降伏於發廣大之心。換言之，發廣大心便是降伏。然則降伏者，乃大而化之之謂耳。無所謂降而自然降，方便極矣。

◆上文先問云何住，佛之總示，亦先說應如是住，何故詳談時先說降伏乎？此中要義，當分三層明之：

一、一切眾生，從來不覺，今雖發無上覺心，亦不過發覺初心耳。其不覺之妄習分毫未除，

安有真心可住！若以為初發覺時便見真心，即此一念依然是妄想也。故初發心人，其下手祇有降伏。古人云：但求息妄，莫更覓真。須知吾人之心雖完全不覺，而實完全為本覺之所變現。所謂真妄和合，名之曰識，是也。只要妄心分分除，真心即分分顯。迨至妄盡情空，則以其始覺合於本覺矣。初不必言住不住也，此所以不言住而先言降伏者。

二、不但初發心時，應從降伏下手已，自始至終，亦只有降伏之功；乃至成佛，亦無所住。

三、善現前雖先問住，而其目光實注重於降伏。蓋以欲住不得，故繼以降伏為問耳。否則但問應云何住足矣，奚必更贅（音墜也）一詞。

○所有一切眾生之類：若卵生、若胎生、若濕生、若化生……實無眾生得滅度者。

※《金剛經破空論》云：「有色者，欲、色二界。無色者，空等四天。於四空中，空處、

識處，名有想。無所有處，名無想。有頂眾生，名非有想非無想。」

△若有色、若無色：按身體有色和無色來分，欲界、色界叫有色，無色界叫無色。色界天

以上，皆是化生。故僅舉卵胎濕化，已攝三界盡。以無欲故因定力而化生色界，此其異於欲界者也。以并能不著色身相故，因定力而化生無色界，此其異於色界者也。但舉有色無色，亦攝三界盡。

△若有想、若無想、若非有想、非無想：

◆又無色界中，因定力之淺深，又有特殊之生理，不能不表而出之。故復言若有想、若無想、若非有想非無想也。無色界四天中的「空無邊處」與「識無邊處」，即此中之「若有想」。色相已空，故曰：空無邊處。粗（色界）濁（欲界）之色身既空，則不執悟識在色身之內，故曰識無邊處。若無想以上，則為無色界之特殊生理。故必表而出之。明其不但以無業果色，異於色欲二界已也。此即無色界之「無所有處天」。「若非有想非無想」配到「無色界天」之第四處，為三界之最頂處叫做「非想非非想處天」。

◆大乘涅槃有二：（一）有餘涅槃，已斷枝末無明，（即見思惑），尚餘根本無明未斷，（二）

無餘涅槃，為究竟覺果之稱。以等覺尚有最後一分無生相明未盡故也。

◆入者，證入也，即令眾生證入究竟覺果之意。滅者（滅除煩惱），所謂生滅滅已，寂滅現前。度者（度脫生死），度其分段、變易兩重生死也。

○如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。

◆如是滅度：「如是」是指前文，即指我把所有眾生之類，度到「無餘涅槃而滅度之」。

◆無量者，謂種類不限量，無論根性勝劣皆度之。無數者，謂多寡不計數。無邊者，橫遍十方，豎窮三際也。故無邊是總，無量無數是別。因其滅度無邊，乃得為無量無數也。

△實無眾生得滅度者：觀照無生無得之理，乃真實無，非假想無也。古德以五義作觀甚妙：

（一）緣生：一切眾生，莫非四大五蘊之假合，當體即空，安有眾生。

（二）同體：我與眾生，相雖別而性實同，所謂一真法界是也。

（三）本寂：眾生，乃緣合假現生相，其性本無生。本無生則本無滅，安有所謂得涅槃乎！

(四) 無念 (五) 平等：如上所說，可見一切眾生，本來是佛，故曰：平等真法界。

(一) 妄想根深，今初發覺，道力微薄，豈能敵之。且真心妄心，原是同體。起心動念，則全真成妄。心開念息，則全妄即真，又何必除。以此兩種原因，所謂除妄，假名曰除耳，實無可除。所謂降伏，乃善巧轉移使之歸化，並非敵對而除之之謂也。今令發離相心者，正是善巧方便，大而化之耳。

(二) 何故發大心便能化？須知凡夫心量狹隘，所以執我，愈執則愈隘。若發廣度無邊之心，久久觀純，不知不覺執情消泯矣。

(三) 凡夫只知有我。若令就自身上以觀無我，必不能入。今令從對面向寬闊處觀無眾生，心量既擴，一對照間，而我之亦為緣生，為本寂，便洞然易曉。此皆大而化之之善巧法門也。（此中降分別心即是轉第六識，而降我相即是轉第七識。）

(四) 見思惑之根本為我見。今以轉移默化之法，斷之於不自覺，真至堅至利之金剛也。

(五) 執我是末那識。有我，便有人、眾生、壽者等分別。分別是第六識。今一切不著，是轉六七識也。六七識轉，前五第八皆隨轉而成智矣。此之謂般若波羅蜜。

(六) 度所有眾生成佛以遮空，實無眾生滅度以遮有，是為雙遮；雖廣度而實無，雖實無而廣度，是為雙照。觀遮照同時以為因，則得寂照同時之果也。

(七) 發廣度心，大悲也；觀實無理，大智也。悲智具足，又不住生死，不住涅槃之因也。

(八) 約上所說大悲邊言，即是修福；約大智邊言，即是修慧。福慧雙修，又是成兩足尊之因。可知一切大乘法盡在裏許，且皆是直趨寶所之法。故本經曰：一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出也。

(九) 未能度己，先欲度他，菩薩發心，所謂大悲也。今觀此科之義，始知度他即是度己，則大悲中便有大智，真善巧也。

(十) 此科是令發願。從來學人每苦大願發不起，可依上來(一)至(九)所說者觀之，悲智具足之大願當油然而生矣。