

# 目錄 (披尋記 真實義品)

午二、真實義處 (即真實義品)	二九二七
未一、總明安立	
西一、世間極成真實	二九二九
西二、道理極成真實	二九三一
西三、煩惱障淨智所行真實	二九三三
西四、所知障淨智所行真實	二九三七
玄一、約緣智辨	
玄二、約所知辨	二九三九
天一、智行門	
地一、真實義相	
玄一、境所顯	
字二、非有	二九四三
字三、俱非	
宙一、名無二	

宙二、名無上……………二九四四

地二、境相應慧

玄一、勝解方便……………二九四五

玄二、入法無我

玄三、修行正行……………二九五八

地三、離言法性……………二九六六

盈一、惡取空者……………二九八一

盈二、善取空者……………二九八二

天二、淨障門……………二九九一

地一、障因緣

黃一、列八分別……………二九九二

宇一、自性分別

宇二、差別分別	二九九六
宇三、總執分別	二九九七
宇四、我我所分別	二九九八
宇五、愛分別	二九九九
宇六、非愛分別	三〇〇〇
宇七、彼俱相違分別	三〇〇一
宇一、四種尋思	三〇〇二
荒一、名尋思	三〇〇三
荒二、事尋思	三〇〇四
荒三、自性假立尋思	三〇〇五
荒四、差別假立尋思	三〇〇六
宇二、四如實智	三〇〇七
洪一、名尋思所引如實智	三〇〇八
洪二、事尋思所引如實智	三〇〇九
洪三、自性假立尋思所引如實智	三〇一〇
洪四、差別假立尋思所引如實智	三〇一一
地三、障過患	三〇一二

玄一、出染因	
玄二、成流轉	
地四、淨勝利……………	三〇〇八
玄一、證大涅槃	
玄二、獲諸自在	三〇〇九
玄三、獲諸勝利	三〇一三

瑜伽師地論科句披尋記 卷第三十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

韓清淨科記

本地分中菩薩地初持瑜伽處 真實義品第四

午二、真實義處（即真實義品） 未一、總明安立

云何真實義？謂略有二種。

云何真實義者：義謂境界。清淨所緣境性，名真實義。

一者、依如所有性，諸法真實性。

依如所有性諸法真實性者：謂即染、淨法中所有真如，是名諸法真實性。此復七種，謂流轉真如、相真如、了別真如、安立真如、邪行真如、清淨真如、正行真如。解深密經一一別釋應知。（解深密經三卷八頁）

二者、依盡所有性 諸法一切性。

依盡所有性諸法一切性者：謂諸雜染、清淨法中，所有一切品別邊際，是名諸法一切性。如五數蘊、六數內處、六數外處，如是一切，亦如解深密經說。

如是諸法真實性、一切性 應知總名真實義。

未二、別辨品類 申一、標列

此真實義品類差別 復有四種。一者、世間極成真實，二者、道理極成真實，三者、煩惱障淨智所行真實，四者、所知障淨智所行真實。

申二、隨釋 卍 酉一、世間極成真實 卍 戌一、徵

云何世間極成真實？

戌二、釋心 亥一、出體性心 天一、標

謂一切世間 於彼彼事隨順假立、世俗串習、悟入覺慧所見同性。

一切世間至所見同性者：此說一切有情世間，於彼彼事自心忍可，欲樂無異，是名所見同性。此之因緣，略有三別。一、隨順假立。謂想自分別，隨順假名故。二、世俗串習。謂世俗言說，共所成立故。三、悟入覺慧。謂不由思惟、籌量、觀察，然後方取；率爾而覺，悟入種種所知義故。依自下文分別配釋。

天二、列

謂地唯是地 非是火等。如地如是 水、火、風、色、聲、香、味、觸、飲食、衣、乘、諸莊嚴具、資產什物、塗香、華鬘、歌舞妓樂、種種光明、男女承事、田園、邸店、宅舍等事 當知亦爾。

謂地唯是地至當知亦爾者：此說世間諸差別事。於中初能造色，次所造色，次身資具，後攝受事。宅舍等者，等取庫藏應知。

苦唯是苦，非是樂等；樂唯是樂，非是苦等。

苦唯是苦至非是苦等者：此說有情世間諸受用事。樂等、苦等，等取不苦不樂。

亥二、攝要義

以要言之，此即如此，非不如此；是即如是，非不如是。決定勝解所行境事，一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立，不由思惟、籌量、觀察，然後方取。

戌三、結

是名世間極成真實。

一切世間至然後方取者：於所緣事了相而轉，是名為想。自內心起，名自分別。此以名句文身熏習為緣，從阿賴耶識種子所生，無始時來熏習有故，名從本際展轉傳來。如是想自分別，隨順他所假立事名，由是前說隨順假立。然此事名世所共許，名共成立，由是前說世俗串習。又於假立，



若隨相行，暫爾思惟，未思、未量、未推、未察，是名思惟。隨尋思行，思量、推察，是名籌量。隨伺察行，復審觀察，是名觀察。此則不爾，不於其所成立思惟、籌量、觀察，然後方取所行境事，由是前說悟入覺慧。

酉二、道理極成真實<sup>ㄟ</sup> 戌一、徵

云何道理極成真實？

戌二、釋<sup>ㄟ</sup> 亥一、有道理義

謂諸智者有道理義。

謂諸智者有道理義者：此中道理，具有四種。謂觀待道理、作用道理、證成道理、法爾道理。諸無漏聖證真實義，隨所施設，道理相應，名諸智者有道理義。

亥二、證成道理義

諸聰叡者、諸點慧者、能尋思者、能伺察者、住尋伺地者、具自辯才者、居異生位者、隨觀察行者，

諸聰叡者乃至隨觀察行者者：俱生、引發二慧相應，是名聰叡。了知分別自體，是名黠慧。性善尋思，名能尋思。於意言境不甚遽務，而隨究察，是伺相故。由能尋伺，發起語言，未離尋伺欲故，名住尋思地者。雖起語言，要由辯才，隨所問難皆善酬答，方能成辦自所立論，是名具自辯才者。此前所說諸相，唯說住異生地，非無漏聖，要有所依方立論故，是名居異生位者。於所聽聞、所受持法，如所安立，能審觀察，是名隨觀察行者。

**依止現、比及至教量 極善思擇決定智所行、所知事 由證成道理所建立、所施設義。**

戌三、結

**是名道理極成真實。**

依止現比及至教量至所施設義者：非不現見等，是名現量。與思擇俱，已思應思所有境界，是名比量。一切智者所說言教，或從彼聞，或隨彼法，

名至教量。如聞所成地釋。（陵本十五卷八頁1303）三量為依，於諸聖者無漏境界，能極思擇如所有性，能善思擇盡所有性，是名極善思擇決定智所行、所知事。由此極善思擇，證驗諸聖所說有道理義。如一切蘊皆是無常，眾緣所生，苦、空、無我。心正執受，安置成立。如聲聞地說。（陵本二十五卷九頁2108）是名由證成道理所建立、所施設義。言建立者，即成立之異名；依能立因，成所立義故。言施設者，謂由語及欲，次第編列名句文身故。

西三、煩惱障淨智所行真實心 戌一、徵

云何煩惱障淨智所行真實？

戌二、釋心 亥一、略標心 天一、體

謂一切聲聞、獨覺，若無漏智、若能引無漏智、若無漏後得世間智所行境界，是名煩惱障淨智所行真實。

謂一切聲聞獨覺至煩惱障淨智所行真實者：此中唯說聲聞、獨覺有煩惱

障淨智，略無菩薩，當知菩薩非不煩惱障淨，由下文說所知障淨兼攝此義，故此不說。由無所知障，煩惱障定無；若無煩惱障，所知障可有故。今此偏說煩惱障淨，是故唯說聲聞、獨覺。智有三種，謂無漏智、能引無漏智，及無漏後得智。初智唯出世攝，後二皆世間攝，故說後二名世間智。由初無漏智正斷見惑，由能引無漏智能伏麤惑，由無漏後得智順斷修惑。今此總名煩惱障淨智。彼所行境界，名所行真實。

天二、義

**由緣此為境 從煩惱障智得清淨 於當來世無障礙住 是故說名煩惱障淨智所行真實。**

由緣此為境至無障礙住者：此釋三智所行，名真實義。謂能引無漏智如理作意，思惟真如，緣真如相為境界故，說名真實，即此中說緣此為境。此謂此法，意說四諦十六行真如為所緣故；簡彼外法，故得此稱。初無漏智正斷煩惱，不為煩惱之所障故，證實真如為所行境，故名真實，即此中說

從煩惱障智得清淨。無漏後得智，能於當來進斷一切煩惱，證阿羅漢，住最後有，究竟真實解脫，故名真實，即此中說於當來世無障礙住。又復此中，煩惱障言，謂諸煩惱纏及隨眠，若行不行，皆有勢力障生聖道、障得涅槃，亂身心故，名煩惱障。

亥二、廣辨<sub>レ</sub> 天一、顯差別<sub>レ</sub> 地一、徵

此復云何？

地二、列

謂四聖諦。一、苦聖諦，二、集聖諦，三、滅聖諦，四、道聖諦。

此復云何謂四聖諦等者：由前已說緣此為境，義猶未了，是故今問此復云何？四聖諦義，是如是實，非不如實，是無顛倒，非是顛倒，故名為諦。一切聖者，如其法性證無乖諍，故名聖諦。

天二、明現觀<sub>レ</sub> 地一、入漸次

即於如是四聖諦義極善思擇，證入現觀。

即於如是四聖諦義至證入現觀者：一一諦下各有四行，總有十六，名四諦義。如聲聞地說。（陵本三十四卷一頁2733）依此四諦，於十六相正覺了已，乃至加行善根圓滿，於爾所時，名為極善思擇；以於諸諦盡所有性、如所有性思擇究竟故。從此無間，起內作意，作意無間，有無分別決定智、現見智生，名人現觀；由能知智與所知境和合無乖，現前觀察，得名現觀故。

**入現觀已，如實智生。**

入現觀已如實智生者：由證現觀，獲得四智。謂唯法智、非斷智、非常智，及緣生行如幻事智。如聲聞地說。（陵本三十四卷二十一頁2796）當知此四後得智攝，是故說言入現觀已，如實智生。

地二、觀行相

**此諦現觀，聲聞、獨覺能觀唯有諸蘊可得，除諸蘊外我不可得。**

此諦現觀至我不可得者：此中且說唯法如實智相。謂所觀境唯有諸蘊，其

能觀智亦唯諸蘊可得；又所觀境無別有我，其能觀智亦無別我可得；故能觀智名如實智。此現觀位，當知現觀邊智諦現觀攝。依此現觀，名諦現觀，非現觀智諦現觀也。

**數習緣生諸行生滅相應慧故，數習異蘊補特伽羅無性見故，發生如是聖諦現觀。**

數習緣生諸行生滅相應慧至發生如是聖諦現觀者：此說唯有法智能生之因。由能數習緣生諸行生滅相應慧為因，是故能觀唯有諸蘊可得。由數習異蘊補特伽羅無性見為因，是故能觀除諸蘊外我不可得。緣生法中，唯有諸行從因而生，託眾緣轉，本無而有，有已散滅，是名緣生諸行生滅。數習此故，能正悟入，和合無乖，名相應慧。又緣生行唯法所顯、唯法能潤、唯法所潤，墮在相續。若離唯法，實無主宰、無有作者、無有受者，是名異蘊補特伽羅無性。數習此故，正見得生。

云何所知障淨智所行真實？

戌二、釋 〰 亥一、略標 〰 天一、出體

謂於所知能礙智故名所知障。

謂於所知能礙智故名所知障者：此中意說法執無明。遍於一切所知事中，隱覆真實，顯現虛妄，障能知智令不得生，由此義故名所知障。

從所知障得解脫智所行境界 當知是名所知障淨智所行真實。

從所知障得解脫智所行境界者：謂諸如來成就妙智，生死涅槃二俱不住，名解脫智。所知障淨，此方得生，名從所知障得解脫智。此智所行境界，不共聲聞、獨覺，是故別說所知障淨智所行真實。

天二、辨相 〰 地一、徵

此復云何？

地二、辨 〰 玄一、約緣智辨

謂諸菩薩諸佛世尊入法無我 入已善淨 於一切法離言自性、假說自性平等



平等無分別智所行境界。

此復云何至所行境界者：境界有二，一、謂菩薩入法無我無分別智所行境界，二、謂諸佛世尊入已善淨無分別智所行境界。當知諸法無自性性，名法無我。由彼諸法，非如言說有自性故，名無自性。又非離言都無性故，是名彼性。如是非有非無，總名無自性性。菩薩於此最初通達，是名為入。諸佛世尊永離羸重，自在而轉，是名善淨。無諸戲論，故名無分別智。此於諸法離言自性，謂非有性；及於諸法假說自性，謂為有性；二俱遠離，勝義所顯，故名平等平等。

玄二、約所知辨

如是境界為最第一、真如無上、所知邊際、齊此一切正法思擇皆悉退還、不能越度。

如是境界至不能越度者：謂諸菩薩諸佛世尊無分別智所行境界，不共聲聞、獨覺，是最第一。離我分別，及諸戲論分別，是名真如無上。由此故

是所知邊際，以於一切所知法中最極究竟故。既證此已，彼於後時不須觀察，故說齊此一切正法思擇皆悉退還，以此境界思擇究竟方得人故。除此無有若過若增，是故說言不能越度。

亥二、廣辨 ㄟ 天一、智行門 ㄟ 地一、真實義相 ㄟ 玄一、境所顯 ㄟ 黃一、標

**又安立此真實義相 當知即是無二所顯。**

又安立此真實義相當知即是無二所顯者：謂真實義唯是諸法離言自性，不可言說，絕諸表示，然為令他現等覺故，亦於此中隨起言說，是名安立真實義相。言說有二，謂遮及表。今於此中無表唯遮，為於所聞不起執著，故云即是無二所顯。

**所言二者 謂有、非有。**

黃二、釋 ㄟ 宇一、有 ㄟ 宙一、釋 ㄟ 洪一、標

**此中有者 謂所安立假說自性，**

謂所安立假說自性者：此所安立總依二諦，謂世俗諦及勝義諦。如下所

說，隨應當知。

即是世間長時所執 亦是世間一切分別戲論根本。

即是世間長時所執亦是世間一切分別戲論根本者：如說色等及說作用，此依世俗說有；或說無為、或說涅槃，此依勝義說有。然諸愚夫不了知故，無始時來，於世俗諦執為實有，是名世間長時所執。又於二諦名言熏習成種，一切虛妄分別無義戲論皆依此生，是名世間一切分別戲論根本。

洪二、列

或謂為色、受、想、行、識，或謂眼、耳、鼻、舌、身、意，或復謂為地、水、火、風，或謂色、聲、香、味、觸、法，或謂為善、不善、無記，或謂生滅，或謂緣生，或謂過去、未來、現在，或謂有為，或謂無為，或謂此世，或謂他世，或謂日月，或復謂為所見、所聞、所覺、所知、所求、所得，意隨尋伺，最後乃至或謂涅槃。

或謂為色乃至或謂涅槃者：此釋前標假立自性。初五蘊、次六根、次四

大、次六境、次三性、次二無常相、次十二有支、次三世，如文易知。次有變異，相即有為。次無變異，相即無為。次業因，即此世間。次業果，即彼世間。次日月依持，為諸有情見色起故。次四言說，即所見、聞、覺、知，依所見、聞、覺、知起言說故。次希求證得未得未受用境，是名所求。已得正受用境，是名所得。最後乃至煩惱苦盡，即謂涅槃。如是一切假立自性，皆依尋伺而等起故，是故說言意隨尋伺。義通前後，故中間說。

宙二、結

**如是等類 是諸世間共了諸法假說自性 是名為有。**

如是等類是諸世間共了諸法假說自性者：此釋前標世間長時所執，亦是一切分別戲論根本，由世間共了，能為彼因故。又說共了，當知非遍一切世間。欲求、有求諸有情類，於世俗諦假說自性是所共了；若梵行求諸有情類，於勝義諦假立自性亦所共了。如是差別，隨應當知。

字二、非有

言非有者 謂即諸色假說自性 乃至涅槃假說自性 無事無相 假說所依，一切都無。

假說所依一切都無者：此中所依，謂色等事。要先有事，然後隨欲制立假說故。

假立言說依彼轉者皆無所有 是名非有。

假立言說依彼轉者皆無所有者：此中彼言，謂色等想。想取像已，方起言說，一切言說依彼轉故。

字三、俱非心 宙一、名無二

先所說有 今說非有 有及非有二俱遠離 法相所攝真實性事 是名無二。

法相所攝真實性事者：謂即一切有為、無為離言自性，是名真實性事。

如是真實性事，當知即依他起及圓成實二相所攝。於法相中，不應說有遍計所執，以有非有名假安立俱遠離故，由是故說法相所攝真實性事。

宙二、名無上

由無二故 說名中道 遠離二邊 亦名無上。

遠離二邊者：謂於諸法假說自性起增益執，謂為實有，是增益邊；若於離言色等事想起損減執，謂為非有，是損減邊。

玄二、智所顯

佛世尊智於此真實已善清淨 諸菩薩智於此真實學道所顯。

佛世尊智至學道所顯者：此說諸佛菩薩無分別智分位差別。佛世尊智已善清淨，當知於此真實無學所顯。諸菩薩智於此真實學道所顯，當知其智非善清淨。

地二、境相應慧 玄一、勝解方便 黃一、標

又即此慧 是諸菩薩能得無上正等菩提廣大方便。

黃二、徵

何以故？

黃三、釋。宇一、由修勝解。宙一、約生死辨。洪一、正了知。

以諸菩薩處於生死，彼彼生中修空勝解，

修空勝解者：謂諸法中如實真如離言自性，是名為空。於此親近、修習、多修習故，善取其相，名修勝解。如是名為善取空者。如下自釋。

善能成熟一切佛法及諸有情。

善能成熟一切佛法及諸有情者：當知成熟略有六種。一者、成熟自性，二者、所成熟補特伽羅，三者、成熟差別，四者、成熟方便，五者、能成熟補特伽羅，六者、已成熟補特伽羅相。如成熟品釋。（陵本二十七卷十九頁3074）隨其所應，當知成熟自他差別。謂諸菩薩處生死中，自能成熟一切佛法，亦能令他於三乘道隨其所應速得成熟；又能令自速證無上正等菩提，亦能令他已成熟者速得解脫。

又能如實了知生死，不於生死以無常等行深心厭離。

又能如實了知生死至深心厭離者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞。無

常等者，等取苦行應知。

洪二、不了知心 荒一、染受生死失

若諸菩薩不能如實了知生死 則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨 不能棄捨諸煩惱故 便雜染心受諸生死 由雜染心受生死故 不能成熟一切佛法及諸有情。

不能如實了知生死等者：謂若不能了知生雜染中諸緣起法，是則不能永斷無明。無明有故，貪瞋癡等一切煩惱因之而生，不能棄捨、令不現行。即由此故，造諸業因，受後有果，名雜染心受諸生死。又於現法，由煩惱纏雜染心故，處生死中空無義利，亦名以雜染心受諸生死。是則自尚不能成熟一切佛法，況能成熟諸餘有情。

荒二、厭離生死失

若諸菩薩於其生死以無常等行深心厭離 是則速疾入般涅槃 彼若速疾入般涅槃 尚不能成熟一切佛法及諸有情 況能證無上正等菩提。



於其生死至速疾入般涅槃者：當知菩薩於其生死非不厭離，然非一向，以諸菩薩三無數劫流轉生死，求大菩提故。如戒品釋。（陵本四十一卷九頁3367）聲聞不爾，或有一類最極速疾得般涅槃。謂住種性補特伽羅，最極速疾般涅槃者，要經三生，即可成辦。如聲聞地說。（陵本二十一卷二十頁1879）若諸菩薩同於聲聞厭離生死，便同速疾入般涅槃，非時大性，定不能證無上正等菩提。

宙二、約涅槃辨心 洪一、無怖願

又諸菩薩 由習如是空勝解故 則於涅槃不深怖畏 亦於涅槃不多願樂。

於涅槃不深怖畏至不多願樂者：如其所應，為簡不同凡夫及諸聲聞，其義應知。

洪二、有怖願心 荒一、深怖涅槃失

若諸菩薩深怖涅槃 即便於彼涅槃資糧不能圓滿。由於涅槃深怖畏故 不見涅槃勝利功德。由不見故 便於涅槃遠離一切清淨勝解。

深怖涅槃等者：謂諸凡夫樂著生死，聞說涅槃，謂或斷滅，是故生怖。此中涅槃，謂即滅諦。怖涅槃故，於彼能證世出世間二資糧道，不能修習、證得圓滿。此中資糧，謂即道諦。由四寂靜施設安立，是涅槃相。謂苦寂靜、煩惱寂靜、不損惱他寂靜，及捨寂靜。如有餘依地釋。（陵本五十卷二十一頁4037）此中初二寂靜，是名涅槃勝利，離過患故。後二寂靜，是名涅槃功德，治過失故。若於涅槃生起淨信，名淨勝解。即由如是增上力故，身毛為豎，悲泣墮淚，如是等事，是淨信相。

荒二、住樂涅槃失

若諸菩薩於其涅槃多住願樂，是則速疾入般涅槃；彼若速疾入般涅槃，則不能成熟佛法及諸有情。

於其涅槃多住願樂者：菩薩於其涅槃非都無願，然不多住。由諸菩薩於無為中，願涅槃故，正樂攝故，依此建立無相三摩地。如菩提分品說。（陵本四十五卷十八頁3665）是故當知，菩薩於其涅槃非不願樂。

當知此中若不如實了知生死，即雜染心流轉生死。若於生死深心厭離，即便速疾入般涅槃。若於涅槃深心怖畏，即於能證涅槃資糧不能圓滿。若於涅槃多住願樂，即便速疾入般涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提無大方便。

宙二、正成

若能如實了知生死，即無染心流轉生死。

即無染心流轉生死者：謂諸菩薩處生死中，常勤修集無雜染心，於有漏事隨順而行，名無染心流轉生死。

若於生死不以無常等行深心厭離，即不速疾入般涅槃。若於涅槃不深怖畏，即能圓滿涅槃資糧。雖於涅槃見有微妙勝利功德，而不深願速證涅槃。是諸菩薩，於證無上正等菩提有大方便。

微妙勝利功德者：謂涅槃中離煩惱苦，真安樂住，是第一故、是最勝故、是無上故，說名微妙。

是大方便 依止最勝空性勝解。是故菩薩修習學道所攝最勝空性勝解 名為能證如來妙智廣大方便。

是大方便至廣大方便者：此說最勝空性勝解，是大方便之所依止，然為菩薩學道所攝，是故亦名廣大方便。空性勝解，即真實義勝解。於諸菩薩八勝解中特為第一，故名最勝。言如來妙智者，謂於能引有義聚法一切法中無顛倒智。如建立品說。（陵本五十卷十二頁4007）

玄二、入法無我<sup>3</sup> 黃一、離諸分別

又諸菩薩 由能深入法無我智 於一切法離言自性

深入法無我智者：此相應智唯菩薩有，不共聲聞。難知難見，故名為深。

如實知己 達無少法及少品類可起分別。

達無少法及少品類可起分別者：如所安立假說自性，或謂為色，最後乃至或謂涅槃，是名為法。復於其中，非一眾多差別可得，是名品類。菩薩於

此非有法中如實通達，從是因緣，不起分別。此略有八，謂自性分別、差別分別、總執分別、我分別、我所分別、愛分別、非愛分別、彼俱相違分別。如下自說。

**唯取其事 唯取真如。**

唯取其事唯取真如者：事謂諸法一切性，真如謂諸法真實性。除此更無真實可得，故唯取二。

**不作是念 此是唯事 是唯真如；但行於義。**

不作是念至但行於義者：不由多聞思修所集成念起正加行，念此唯事，或唯真如，令不忘失。但由無加行無功用無分別智，任運行於諸法離言自性真實境界，是故說名但行於義。

黃二、獲多勝利<sup>3</sup> 字一、得最勝捨

**如是菩薩行勝義故 於一切法平等平等。**

於一切法平等平等者：謂於諸法離言自性、假說自性二都無執，不起分

別，是故重言平等平等。

**以真如慧如實觀察，於一切處具平等見、具平等心，得最勝捨。**

於一切處至得最勝捨者：謂從眼處乃至法處，名一切處。於此一切無增減見，名平等見。不起分別令心雜染，名平等心。住寂靜樂，是名為捨。諸靜慮中第四所攝，是故最勝。

字二、依修善巧<sup>3</sup> 宙一、令無勞倦

**依止此捨，於諸明處一切善巧勤修習時，**

於諸明處一切善巧者：明處有五。謂內明處、因明處、聲明處、醫方明處、工業明處。如力種性品說。（陵本三十八卷八頁3122）從是所生諸善巧智，是名一切善巧。由此諸智，不愚諸法，能斷彼障，名善巧故。

**雖復遭遇一切劬勞、一切苦難，而不退轉，速疾能令身無勞倦、心無勞倦。**

遭遇一切劬勞至心無勞倦者：謂諸菩薩所有身語意業勇猛精進，是名一切劬勞。苦有八種，謂依止處苦為先，乃至所作處苦為後，名一切苦。如

忍品釋。(陵本四十二卷八頁 3240) 六波羅蜜多及四攝事，於中各有三難行事，名一切難。菩薩於此一切劬勞、一切苦難，由依此捨，心正忍受，不由此緣精進懈廢，名不退轉。又由此捨，身心寂靜，於現法中成就樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦，是名速疾令無勞倦。

宙二、令能成辦

**於諸善巧速能成辦 得大念力。**

於諸善巧速能成辦得大念力者：謂諸明處一一各有差別相轉。依此修習、勤修習時，能令生起善巧作用，即於此時漸令成就、漸令圓滿、漸令自在，故名成辦。於諸明處所受持法，久作久說，無所忘失，是名為念。一切明處為所緣境，故名為大。自在增上，摧伏所治，故名為力。

**不因善巧而自貢高 亦於他所無有祕吝。**

宙三、令無怯弱

**於諸善巧心無怯弱 有所堪能。**

於諸善巧心無怯弱有所堪能者：此說菩薩堅力持性自性。謂能禁制染汙心性，不隨煩惱自在行性，堪忍苦性，種種眾多猛利怖畏雖現在前而正加行無傾動性。如菩提分品說。（陵本四十四卷十六頁3594）由諸善巧，能正思擇，性勇相應，是故得成心無怯弱有所堪能如是堅力持性。

**所行無礙 具足堅固鉀鎧加行。**

所行無礙具足堅固鉀鎧加行者：此說菩薩堅力持性依處。此復有五，菩提分品略說其相。（陵本四十四卷十七頁3595）當知即是菩薩所行境界。由堅力持性故，一切無礙，不礙菩薩正精進故。精進有五，謂被甲精進、加行精進、不下精進、無動精進、無喜足精進。如攝事分說。（陵本八十九卷四頁6731）此顯初二精進，是故唯說具足堅固鉀鎧加行。由其最初，發起猛利樂欲；次隨所欲，發起堅固勇悍方便故。

字三、不空生死、宙一、增長菩提

**是諸菩薩於生死中，如如流轉遭大苦難，如是如是於其無上正等菩提堪能增**



長。

如如流轉遭大苦難至堪能增長者：諸行因果相續不斷，是名流轉；此說生死展轉流轉。謂諸菩薩，於生死中為修自利利他行故，遭遇一切大苦大難而不退轉，由是積集福智資糧，堪於無上菩提所有種姓漸令清淨、漸令增長。遭遇苦難非一眾多，或至無量，指彼彼相，故說如如。菩提種姓漸清淨故、漸增長故，有次第別，亦復說言如是如是。如彼如彼經無量劫積集資糧，如是如是大菩提種方得增長故。

宙二、漸減憍慢

**如如獲得尊貴殊勝，如是如是於諸有情憍慢漸減。**

如如獲得尊貴殊勝至憍慢漸減者：能作他義，他所崇敬，故名為尊。能為他利，他所欣尚，故名為貴。菩薩勤修一切明處善巧，能於有情作大義利，是名尊貴殊勝。自恃高舉，說名為憍。方他高舉，說名為慢。菩薩所作唯為利他，於利他事不生高舉，以於自他身苦起平等心性故。

如如證得智慧殊勝，如是如是倍於他所難詰、諍訟、誼雜語論、本惑、隨惑、犯禁現行，能數觀察深心棄捨。

如如證得智慧殊勝至深心棄捨者：此中智慧，即前所說法無我智。由自證得此殊勝智，如實了知此所行境，非是尋思分別可得。彼諸外道，或有於此互相難詰，共興諍訟，為勝聽者誼譁紛聒，是名誼語。非時而說，義不相屬，是名雜語。如是諍論依諸見起，是名本惑現行。由是因緣，忿恨等生，是名隨惑現行。由是因緣，發起身語惡不善業，毀犯戒禁，是名犯禁現行。如解深密經說：曾見一處，有七萬七千外道，并其師首同一會坐，為思諸法勝義諦相。彼共思議、稱量、觀察、遍推求時，於一切法勝義諦相竟不能得，唯除種種意解、別異意解、變異意解，互相違背，共興諍論，口出矛「矛+贊」，更相「矛+贊」已、刺已、惱已、壞已，各各離散。（解深密經一卷七頁）如是諍論，多由外道尋思故起。是故此中，得他所言，菩薩於此

能數觀察，深見其過，於其惡見深心棄捨，由其證得智慧殊勝故。

宙四、不希利敬

**如如功德展轉增長，如是如是轉覆自善、不求他知、亦不希求利養恭敬。**

如如功德展轉增長至利養恭敬者：謂諸菩薩於所修學清淨殊勝，是名功德展轉增長。由是因緣，成就真實功德，遠離綺言說故，說彼轉覆自善；成就少欲喜足，遠離耽著貪故，說彼不求他知、亦不希求利養恭敬。

黃三、結顯所依

**如是等類菩薩所有眾多勝利是菩提分。**

是菩提分者：謂如前說，修諸善巧，乃至具足堅固鉀鎧加行，分分修習菩提因故。

**隨順菩提 皆依彼智。**

隨順菩提者：謂如前說，如如流轉遭大苦難，乃至亦不希求利養恭敬，展轉隨順菩提果故。

是故一切已得菩提、當得、今得、皆依彼智。除此更無若劣若勝。

除此更無若劣若勝者：謂菩薩道唯是此一法無我智，除此更無若劣若勝能得無上菩提道故。

玄三、修行正行 〽 黃一、標

又諸菩薩乘御如是無戲論理 獲得如是眾多勝利。

無戲論理者：謂諸施設若有若無、或異不異，是名戲論。由此能引無義，思惟分別而發語言故。於如是事勤加行時，不能少分增益善法、損不善法，是故說彼名為戲論。菩薩深入法無我智，如實了知諸法離言自性，不起若有若無、或異不異思惟分別，即此說名無戲論理，諸法自性理應爾故。

為自成熟諸佛法故 為成熟他三乘法故，

為成熟他三乘法故者：謂所成熟住有種姓補特伽羅略有三種，一者、住聲聞種姓，於聲聞乘應可成熟補特伽羅。二者、住獨覺種姓，於獨覺乘應可

成熟補特伽羅。三者、住佛種姓，於無上乘應可成熟補特伽羅。由是三種補特伽羅，具有三種菩提種子，隨依三乘能令成熟，故名成熟他三乘法。

修行正行。

修行正行者：此中且說六波羅蜜多行。

黃二、釋云、字一、攝受善法の、宙一、施所攝

彼於如是修正行時，於自身財遠離貪愛，於諸眾生學離貪愛，能捨身財，唯為利益諸眾生故。

於自身財遠離貪愛等者：此說施波羅蜜多行。內所施物，名為自身；外所施物，名之為財。隨諸眾生若有所求，菩薩於此無愛染心，但為眾生利益安樂，定皆施與，是名於自身財遠離貪愛。又於眾生吝執財寶，曾不惠施，菩薩知己，為欲彼人調伏慳垢，取自財寶令其施與；或彼惠捨修福業時，菩薩躬詣其所，隨力隨能身助、語助，令施求者得善滿足；是名於諸眾生學離貪愛，能捨身財。如是菩薩布施波羅蜜多，唯為速證最勝菩提。

故，唯為利益諸眾生故。

宙二、戒所攝

**又能防護、極善防護由身語等修學律儀，性不樂惡，性極賢善。**

又能防護等者：此說戒波羅蜜多行。菩薩淨戒略有三種，謂律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。如是三戒，由身語意能正修學，總名由身語等修學律儀。如是律儀若有違犯，即內自顧深起慚羞，及外觀他深生愧恥，依此說能防護、極善防護。由是防護串習所得，性戒相應，故不樂惡；憐愍相應，故極賢善。當知此說習所成性，非本性住性。

宙三、忍所攝

**又能忍他一切侵惱，於行惡者能學堪忍，性薄瞋忿，不侵惱他。**

又能忍他一切侵惱至不侵惱他者：此說菩薩忍波羅蜜多行。謂諸菩薩，由思擇力為所依止，於怨親中、劣等勝品、具德具失諸有情所，能忍一切怨害之苦，名能忍他一切侵惱。又於怨害諸有情所勤修五想，謂宿生親善

想、隨順唯法想、無常想、苦想、攝受想。如忍品釋。（陵本四十二卷六頁3433）由如是學，於諸怨害性能堪忍，是名於行惡者能學堪忍。由是因緣，不可愛事會遇現前，極不饒益上品境中起微劣瞋及微劣忿，於其中品、下品境中彼全不起。性自成就薄瞋忿行，自無憤勃，不報他怨，亦不隨眠流注恆續，由是故能不侵惱他。

宙四、勤所攝

又能勤修一切明處令其善巧 為斷眾生一切疑難 為惠眾生諸饒益事 為自攝受一切智因。

為斷眾生一切疑難等者：此說精進波羅蜜多行。為斷疑難，故修內明及因明處。為惠饒益，故修聲明、醫方明、工業明處。為自攝受一切智因，故修一切明處。

宙五、定所攝

又能於內安住其心令心善定 於心安住常勤修學 為淨修治四種梵住 為能

遊戲五種神通 為能成立利眾生事 為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦。

又能於內安住其心令心善定等者：此說靜慮波羅蜜多行。於靜慮定，其心能正隨順、趣向、臨入，隨所欲樂，乃至七日七夜能正安住流注、無罪適悅相應，是名於內安住其心令心善定。於菩薩道聞思為先增上力故，數數隨念，令心安住常現在前，是名於心安住常勤修學。修四無量慈、悲、喜、捨，略有三種淨修治法。一者、有情緣無量，二者、法緣無量，三者、無緣無量。如供養親近無量品釋。（陵本四十四卷九頁3572）依此修治，名淨修治四種梵住。為能遊戲五種神通者，此說能引神通威力功德靜慮。謂神境智作證通、隨念宿住智作證通、天耳智作證通、見死生智作證通、知心差別智作證通。依定自在，隨其所欲一切事成，名能遊戲。為能成立利眾生事者，此說饒益有情靜慮。此有十一，如戒品中饒益有情戒說。為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦者，此說現法樂住靜慮。由此靜慮，遠離一切分別，能生身心輕安，最極寂靜故。



**又性黠慧成極真智 為極真智常勤修學 為自當來般涅槃故修習大乘。**

又性黠慧成極真智至修習大乘者：此說慧波羅蜜多行。謂於諸法能了盡所有性，是名黠慧。此相應慧串習所成；由此串習，出世智生；名極真智。此智生已，為令圓滿，故恆修學。又為自身令當來世煩惱障斷、所知障斷，於菩薩乘聞思為先，趣勝意樂；趣勝意樂為先，入修行相；入修行相為先，修果成滿；是名修習。即由如是修果成滿究竟出離，名般涅槃。此菩薩乘，由與七種大性共相應故，說名大乘。如功德品釋。（陵本四十六卷十八頁 3724）

字一、饒益有情卍 宙一、於有德

**又諸菩薩即於如是修正行時 於具功德諸有情所 常樂現前供養恭敬。**

於具功德至供養恭敬者：功德有五，謂信、戒、聞、捨、慧。於彼有情親面對前，現矚現見奉施財物、諸資生具，是名供養。敬問、禮拜、奉迎、

合掌，是名恭敬。

宙二、於有失

於具過失諸有情所 常樂現前發起最勝悲心、愍心 隨能隨力 令彼除斷所有過失。

於具過失至所有過失者：此諸有情略有三聚，謂無苦無樂、有苦、有樂。無苦無樂有情癡多現行，有苦有情瞋多現行，有樂有情貪多現行，是名過失。菩薩於此修四無量，緣一切境，總名哀愍。於中大悲唯緣有苦，是名悲心。若於諸法遠離分別，都無所緣，不共一切聲聞、獨覺及諸外道，故名最勝。復於其中，依捨無量，能令無苦無樂、有苦、有樂三種有情，隨其次第，遠離癡、瞋、貪惑增上現行，是名令彼除斷所有過失。

宙三、於有怨

於己有怨諸有情所 常起慈心 隨能隨力 無諂無誑 作彼種種利益安樂 令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

有怨諸有情所至自然除斷者：怨有三品，謂上、中、下，名諸有情。於彼雖遭一切不饒益事，而不棄捨，菩薩自身寧受非愛，終不以惡欲加於彼，是名常起慈心。利益安樂有多種類，故名種種。如自他利品釋。（陵本三十五卷十七頁283）菩薩念與眾生利益安樂，非為安樂而不利。若性有罪無益，非所宜者，不應授與；若性無罪有益，是所宜者，即應授與。不唯隨彼心樂欲轉，非欺罔彼，是名無諂。非惑亂彼，是名無誑。由是能作利益安樂，令彼怨者心自了知此是菩薩。於菩薩所終不更起怨恨意樂，及由彼發身語加行，乃至令彼歡喜攝受，起親愛想，不生嫌厭，是名令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷。

宙四、於有恩

於己有恩諸有情所 善知恩故 若等若增現前酬報 隨能隨力 如法令其意望滿足。雖無力能 彼若求請 即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務 終不頓止彼所悌求 云何令彼知我無力 非無欲樂。

於已有恩諸有情所至非無欲樂者：此諸有情亦有三品，謂上、中、下。於彼恩惠如實了知，名善知恩。若暫見已，即以若等若增財利供養現前酬報，非以下劣。於彼事業隨能隨力為作助伴，如其所應，令其意樂希望滿足；雖無力能，彼若求請，即於彼事殷重而作，終不頓時不應所求，為欲示現自實無力，非無欲樂。

黃三、結

如是等類 當知名為菩薩乘御無戲論理 依極真智修正加行。

地三、離言法性<sup>ω</sup> 玄一、理成<sup>ω</sup> 黃一、徵

以何道理應知諸法離言自性？

黃二、釋<sup>ω</sup> 宇一、顯自<sup>ω</sup> 宙一、相非有性

謂一切法假立自相，

一切法假立自相者：此中自相，唯言說相。想所施設，增益而有，不稱真實，故名假立。

或說為色，或說為受，如前廣說乃至涅槃。當知一切唯假建立，非有自性。亦非離彼別有自性，是言所行、是言境界。

一切唯假建立至是言境界者：如前說色乃至涅槃，是名一切。此唯言說自相可得，非如言說有其自性，亦非離彼假立色等自相別有如言所說自性，是諸言說所行境界。此中言者，意說尋伺，尋伺是彼言說因故。尋伺影像，是名所行，起自影像為行相故。尋伺所緣，是名境界，唯以名義為所緣故，越此更無勝堪能故。諸法雖有真實自性，然是離言聖智所行、聖智境界，非是尋伺之所能及，是故此中作如是說。

宙二、勝義有性<sup>3</sup> 洪一、標

如是諸法 非有自性如言所說 亦非一切都無所有。

洪二、徵

如是非有 亦非一切都無所有。

如是諸法至都無所有者：謂彼諸法，非如言說有其自性，亦非假說所依一

切都無，及依彼想皆無所有，理如前釋。

云何而有？

洪三、釋

謂離增益實無妄執，及離損減實有妄執，如是而有，即是諸法勝義自性。當知唯是無分別智所行境界。

謂離增益實無妄執及離損減實有妄執如是而有者：如言自性實非有故，但由妄執增益為有；假說所依實非無故，但由妄執損減為無。如是二執，證聖智已方得遠離，遠離此故，能會所證。義顯非無，故說名有。

字二、斥他心 宙一、斥四相違心 洪一、出四種十 荒一、多體相違失

若於諸法諸事隨起言說，即於彼法彼事有自性者，如是一法一事應有眾多自性。

若於諸法諸事隨起言說者：執持於心，想所取相，是名為法。境界現前，現量可得，是名為事。此法及事為所依因，能起眾多言說差別，隨自樂欲

而施設故，是名於諸法事隨起言說。

何以故？以於一法一事制立眾多假說而詮表故。

以於一法一事制立眾多假說而詮表故者：如說種姓，亦名種子、亦名為界、亦名為性。又如無明，亦名無知、亦名為癡、亦名為闇。如是等類，皆於一法一事假想安立。若執如名有自性者，是則一法一事應有眾多自性。多體相違，不應道理。

荒二、雜體相違失

亦非眾多假說詮表決定可得。謂隨一假說，於彼法彼事有體、有分、有其自性；非餘假說。是故一切假說若具不具，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。

亦非眾多假說詮表至有其自性者：此中假說，義顯不遍一切言論。謂諸言論，有處隨轉，有處旋還。如於舍宅舍宅言論，於諸舍宅處處隨轉；於村聚落亭邏國等，即便旋還。於盆甕等言論，於盆甕等處處隨轉；於瓶子

等，即便旋還。於軍軍言，隨諸軍轉；於別男女幼少等類，即便旋還。於林林言，隨諸林轉；於別樹根莖枝條葉華果等類，即便旋還。如思所成地說。（陵本十六卷四頁1376）如是不遍一切言論，非一眾多，或於是處隨轉，或於是處退還，是故名非決定可得。當知唯是假相說有，非於彼法彼事實有其體、實有其分、實有自性。體謂體相，分謂差別，性謂依因。隨一假說舍宅、盆甕、軍林種種言論，非決定有體、分、自性可得。何以故？即於彼法彼事，亦餘假說所詮表故。此中一切假說，有總有別，是故說言若具不具。由是當知，眾多假說，於一切法、於一切事，皆非有體、有分、有其自性。若許實有，便成雜體相違過失。

荒三、無體相違失

又如前說色等諸法，若隨假說有自性者，要先有事，然後隨欲制立假說，先未制立彼假說時，彼法彼事應無自性；若無自性，無事制立假說詮表，不應道理；假說詮表既無所有，彼法彼事隨其假說而有自性，不應道理。



又如前說色等諸法至不應道理者：謂先有事，然後隨欲制立假說，此應道理。若許爾者，便不應言隨假言說有其自性；若不許者，無事為先而有所說，不應道理；隨其假說謂有自性，無體相違，故不應理。

荒四、稱體相違失。日一、舉諸色

又若諸色未立假說詮表已前 先有色性 後依色性制立假說攝取色者 是則離色假說詮表 於色想法、於色想事應起色覺 而實不起。

又若諸色至而實不起者：依諸色名起諸色覺，名攝取色。由名令意作種種相，成所攝受及所執取，是故名言說能攝取。言色覺者，謂於諸色起自思惟、稱量、觀察。如是色覺要待名言方可得生，非率爾起，是故此說離色假說詮表，於色想法、於色想事應起色覺，而實不起。意顯色覺能攝取色，然不稱彼實有法性，是故成過。

日二、例受等

如說其色 如是受等如前所說乃至涅槃 應知亦爾。

由此因緣由此道理 當知諸法離言自性。

由此因緣由此道理等者：此總結文，應置應知亦爾文後。前說稱體相違，但舉諸色，故例受等，於其中間不應間有總結之文，疑有錯亂。言因緣者，謂斥相違能成立因。言道理者，謂斥相違所成立義。如是差別應知。

宙二、斥二失壞 〽 洪一、標列二種

有二種人，於佛所說法毗奈耶，俱為失壞。

於佛所說法毗奈耶俱為失壞者：道理所攝，名之為法。隨順一切煩惱滅故，名毗奈耶。如攝異門分說。（陵本八十三卷八頁 6299）於此法毗奈耶，執法為法、非義為義，是名為失，由能退失無量善法故。若復於非法中持為是法，於非義中宣說為義，是名為壞。由壞佛語不久住故。

一者、於色等法、於色等事 謂有假說自性自相，於實無事起增益執。二者、於假說相處、於假說相依離言自性勝義法性 謂一切種皆無所有，於實

有事起損減執。

於假說相處至勝義法性者：起言說想，是名為處，想為言說隨起因故。彼所說事，是名為依，非無唯事有所說故。此處及依，皆是離言自性勝義法性。

洪二、出彼過失 〽 荒一、於初種

於實無事起增益執 妄立法者所有過失 已具如前顯了開示：於色等法實無事中，起增益執有過失故；於佛所說法毗奈耶甚為失壞。

已具如前顯了開示者：謂如前說四種過失，一、多體相違失，二、雜體相違失，三、無體相違失，四、稱體相違失。具如所判。言顯了者，謂自通達甚深義句，為他顯示故。言開示者，謂他展轉所生疑惑皆能除遣故。如攝異門分說。（陵本八十二卷十二頁 6312）

荒二、於後種 〽 日一、標當說

於色等法實有唯事起損減執壞諸法者所有過失 由是過失 於佛所說法毗奈

耶甚為失壞 我今當說。

日二、釋非理 〇 月一、破斥 〇 盈一、標過

謂若於彼色等諸法實有唯事起損減執 即無真實 亦無虛假。如是一種皆不應理。

即無真實至皆不應理者：即無真實及無虛假，是名二種。若無真實，即彼言說都無所表，然實不爾，故不應理。又無虛假，應言說相都不可得，然現可得，亦不應理。

盈二、喻成

譬如要有色等諸蘊 方有假立補特伽羅 非無實事而有假立補特伽羅；如是要有色等諸法實有唯事 方可得有色等諸法假說所表 非無唯事而有色等假說所表。

譬如要有色等諸蘊至假說所表者：此釋無實不應道理。色等諸蘊是實有事，補特伽羅唯是假名，非無實事假名可有。色等諸法，當知亦爾。要有

唯事方可假說，非事都無可假說有。於此諸事唯聖智證，簡離言說，故名唯事，不待言說而攝取故。

**若唯有假，無有實事。既無依處，假亦無有。是則名為壞諸法者。**

若唯有假至壞諸法者者：此釋無假不應道理。真實既無，假亦無有，許唯假有，理不得成。若許假無，是則於是法中起非法想，誹撥諸法假言說相，由是名為壞諸法者。

盈三、舉類 〇 旻一、牒彼說

**如有一類，聞說難解大乘相應、空性相應、未極顯了密意趣義甚深經典，**

難解大乘至甚深經典者：如世尊說：一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。此中道理，唯為大乘種姓者說，非餘聲聞、獨覺所能信解，是名難解大乘相應甚深經典。依三無性，說一切法皆無自性，謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。如決擇分釋。（陵本七十六卷七頁5827）是名空性相應甚深經典。如是空性，於彼經中未顯了說，唯是密意

趣義之所解釋，是名未極顯了密意趣義甚深經典。

不能如實解所說義，起不如理虛妄分別，由不巧便所引尋思，起如是見，立如是論：一切唯假，是為真實，若作是觀名為正觀。

一切唯假至名為正觀者：謂住見取補特伽羅，聞如是法雖生信解，然於其義無有力能如實解了，隨言執著，謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。故作是說：一切唯假，是為真實。為欲令他隨彼所見簡擇思惟，由此因緣能正解脫，是故更說若作是觀名為正觀。

是二、難非理

彼於虛假所依處所實有唯事，撥為非有，是則一切虛假皆無，何當得有一切唯假是為真實。

是三、結極無

由此道理，彼於真實及以虛假二種俱謗都無所有。由謗真實及虛假故，當知

是名最極無者。

彼於虛假至最極無者者：此中虛假，謂諸法三相中遍計所執相。所依處所實有唯事，謂三相中依他起相、圓成實相。由彼住自見取補特伽羅，妄自建立一切唯假為因緣故，是即於一切法獲得無見及無相見；由得無見、無相見故，撥一切相皆是無相。非唯誹撥諸法依他起相、圓成實相，是亦誹撥遍計所執相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可施設；若於依他起相及圓成實相見為無相，彼亦誹撥遍計所執相；是故說彼誹撥三相。如解深密經說。（解深密經二卷十一頁16,695c）此中道理，應如是知。由撥一切相皆是無相，是故得名最極無者。

月二、呵攢心 盈一、出過

如是無者，一切有智同梵行者不應共語、不應共住。如是無者，能自敗壞，亦壞世間隨彼見者。

一切有智至隨彼見者者：由聞思修三所成慧，能正簡擇諸法性相，是名有

智。同離居家習姪欲法，同依三寶修聖道支，名同梵行。若相親近談論請問，是名共語。同所居止受用財法，與六堅法而共相應，是名共住。六堅法者，即六和敬。由於諸法起無相見，於此經典誹謗毀讟，由此因緣，觸大業障，乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期，是名能自敗壞。若有有情從彼聽聞，隨彼無見，亦於是經誹謗毀讟，由是能令獲大衰損，亦令同彼觸大業障，是名亦壞世間隨彼見者。

盈二、教證 辰一、引教

**世尊依彼密意說言：寧如一類起我見者，不如一類惡取空者。**

寧如一類起我見者不如一類惡取空者者：此中我見，謂法我見，於彼假說法起實自性執故，前所說中，初一種人即此類是。惡取空者，即前所說中後一種人，由於諸法離言自性不解其義，但隨名言住自見取，謗一切種都無所有，由是因緣，觸大業障，墮諸惡趣，是故名為惡取空者。

辰二、釋因 辰一、於起我見者



何以故？起我見者 唯於所知境界迷惑 不謗一切所知境界·不由此因墮諸惡趣。

起我見者至墮諸惡趣者：此顯不自敗壞。大乘經說諸法三相，一、遍計所執相，二、依他起相，三、圓成實相。是名大乘所知境界。起我見者不如實知，是名迷惑。雖於實無起增益執，然於實有無損減執，不如惡取空者撥一切相皆是無相，是名不謗一切所知境界。即由此因，不自敗壞墮諸惡趣。於他求法、求苦解脫不為虛誑 不作稽留；於法、於諦亦能建立；於諸學處不生慢緩。

於他求法至不生慢緩者：此顯不壞世間隨彼見者。謂若於他求聞正法，善能教授，令有所證，是名於法、於諦亦能建立，由是故說不為虛誑。此中法者，所謂諸欲過患出離清淨品法。諦者，所謂苦集滅道四種聖諦。又若於他求苦解脫，善能教誡，令其調伏，是名於諸學處不生慢緩，由是故說

不作稽留，速證涅槃得自義故。

辰二、於惡取空者

惡取空者 亦於所知境界迷惑 亦謗一切所知境界：由此因故 墮諸惡趣。於他求法、求苦解脫能為虛誑 亦作稽留。於法 於諦不能建立。於諸學處極生慢緩。如是損減實有事者 於佛所說法毗奈耶甚為失壞。

月三、料簡 盈一、惡取空者 辰一、徵

云何名為惡取空者？

辰二、釋 辰一、出過

謂有沙門、或婆羅門，

沙門或婆羅門者：沙門有四，謂聖道沙門等。婆羅門有三，謂種姓婆羅

門等。如聲聞地說。（陵本二十九卷十七頁2460）

由彼故空亦不信受 於此而空亦不信受 如是名為惡取空者。

辰二、顯理

何以故？由彼故空，彼實是無；於此而空，此實是有。由此道理可說為空。

由彼故空至可說為空者：由彼色等假說性法，但為名言之所取故，說之為空，彼假說法實無自性，是名由彼故空，彼實是無。彼假說法雖說為空，然此空言要觀待有方可施設。何者為有？謂即色等假說所依色等想事。於此色等想事假說色等性法，當知其中有空不空。色等想事實有性故，為所依故，不應說空；色等假說，唯於色等想事增益相故，應說為空；是名於此而空，此實是有。由此觀待道理，觀待於此餘實是有，故可於彼假說為空。

若說一切都無所有，何處、何者、何故名空？亦不應言由此、於此即說為空。是故名為惡取空者。

何處何者何故名空至惡取空者者：此處若有，可於此處說彼為空，處既是無，依於何處名彼為空？是故說言何處名空。又所依處都無所有，彼能依法亦不可得，是故說言何者名空。說有說空，相待有別，若唯說空，應無

所待，是故說言何故名空。亦不應言由此一切都無所有，於此一切都無所有，即說為空。何以故？如有頌言：要由餘釋餘，非即此釋此。如是說者，名順正理。如先問言：云何有為？後答釋言：所謂五蘊。若如是者，名順正理。非先問言：云何有為？後答釋言：所謂有為。今此中義，當知亦爾。一切都無，義即是空。不應即此都無，釋此空義。若如是者，不順正理。

盈二、善取空者〽 旻一、徵

云何復名善取空者？

旻二、釋〽 辰一、舉理

謂由於此彼無所有 即由彼故正觀為空·復由於此餘實是有 即由餘故如實知有。  
如是名為悟入空性，如實無倒。

善取空者至如實無倒者：此中取言，謂無相取。勝義智見熏習成故，性無顛倒，故名為善。前惡取空，是有相取，世俗名言熏習成故，與此有別。

謂由於此彼無所有者，簡此說彼，有空差別故。復由於此餘實是有者，簡彼名餘，唯有非空故。

辰二、釋名 ㊦ 宿一、釋空

謂於如前所說一切色等想事，所說色等假說性法，都無所有，是故於此色等想事，由彼色等假說性法說之為空。

宿二、釋餘

於此一切色等想事，何者為餘？謂即色等假說所依。

宿三、釋如實知

如是二種皆如實知。謂於此中實有唯事，於唯事中亦有唯假，不於實無起增益執，不於實有起損減執。不增不減，不取不捨，如實了知如實真如離言自性。如是名為善取空者，於空法性能以正慧妙善通達。

謂於此中實有唯事至妙善通達者：於前所說假有法中，實有唯事為所依因，非無實物假法成立，名於此中實有唯事。此謂遍計所執，實謂依他及

圓成實。若於依他起相及圓成實相中，一切雜染、清淨遍計所執相，是名於唯事中亦有唯假。名言熏習執著起故，於實無事離有相取，是名不取；於實有事成無相取，是名不捨。了知諸法如所有性，是名通達，通達一切所知境界故。

黃三、結

如是隨順證成道理 應知諸法離言自性。

玄二、教證 〽 黃一、總標

復由至教 應知諸法離言自性。

黃二、引釋 〽 字一、第一教 〽 宙一、舉頌

如佛世尊轉有經中 為顯此義而說頌曰：

以彼彼諸名 詮彼彼諸法 此中無有彼 是諸法法性

以彼彼諸名至是諸法法性者：謂以彼彼色等法名，詮表彼彼色等想法。

當知於此色等想中，遠離彼彼色等自性，即是諸法離言法性。

宙二、長行釋〽 洪一、徵

云何此頌顯如是義？

洪二、釋〽 荒一、釋頌初二句

謂於色等想法，建立色等法名，即以如是色等法名，詮表隨說色等想法。或說為色，或說為受，或說為想，廣說乃至說為涅槃。

荒二、釋頌後二句

於此一切色等想法、色等自性都無所有，亦無有餘色等性法，而於其中色等想法離言義性，真實是有。當知即是勝義自性，亦是法性。

於此一切色等想法至亦是法性者：想以了像為其自性，於所緣境令心發起種種言說為業。言說唯假，此想非無，然不應言想所取相亦是實有，喻如陽焰，假合取故，是故此說於此一切色等想法、如其所應色等自性都無所有。雖有唯事作所依處，然彼實非色等性法，是故此說亦無有餘色等性法。此中餘者，已如前說，謂即色等假說所依。餘雖是有，非色等性，故

此說無。而於其中色等想法，非無唯事作所依處，然是離言勝義自性，即由此義，亦名法性。

字二、第二教〽 宙一、引頌

又佛世尊義品中說：

世間諸世俗 牟尼皆不著 無著孰能取 見聞而不愛

世間諸世俗至見聞而不愛者：唯假言說，名諸世俗。不如言說隨起執著，名為不著。能見能聞，是名能取。依起言說，故舉見聞。此中意謂，若於言說都無執著，是則應無見聞；不起言說，無見聞故，應不能取所知境界；故作是難：無著孰能取？唯於想事不起增益、損減執著，是名無著。非如一切所知境界都無所取，由無增益、損減執著，貪愛不生，亦不增長。由於所知非無所取，住念正知而有見聞，故作是釋：見聞而不愛。

宙二、長行釋〽 洪一、徵

云何此頌顯如是義？



洪二、釋卞 荒一、頌初句

謂於世間色等想事 所有色等種種假說 名諸世俗。

謂於世間色等想事至名諸世俗者：此中唯約色等種種假說，名為世間。色等想事即是勝義自性，不名世間。於此想事所有假說，乃名世間。世間言說唯假施設，故名世俗。

荒二、頌第二句

如彼假說於此想事有其自性 如是世俗牟尼不著。何以故？以無增益 損減見故，  
無有現前顛倒見故 由此道理名為不著。

荒三、頌第三句

如是无著 誰復能取？

荒四、頌第四句

由無見故 於事不取增益、損減 於所知境能正觀察 故名為見；聽聞所知境界  
言說，故名為聞。依此見聞 貪愛不生 亦不增長 唯於彼緣畢竟斷

滅、安住上捨，故名不愛。

由無見故至故名不愛者：謂無現前顛倒見故，於此想事能正了知，不妄執取增益、損減為所知相，此不執取，故名無著。然雖不著，而有見聞，是名能取。又此見聞，非唯眼耳及能依識，約彼為緣生起意識，故作是說。於所知境能正觀察，故名為見。聽聞所知境界言說，故名為聞。離此意識，如是見聞不可得故。於見聞時，不執取相及彼隨好，故愛不生，亦不增長。取相隨好，即是生長貪愛之緣；無執取故，說於彼緣畢竟斷滅。由念正知，住極寂靜，是名安住上捨；即由是義，故名不愛。

字三、第三教〇 宙一、引經〇 洪一、長行〇 荒一、標

又佛世尊為彼散他迦多衍那作如是說：散他苾芻！不依於地而修靜慮、不依於水、不依於火、不依於風、不依空處、不依識處、不依無所有處、不依非想非非想處、不依此世他世、不依日月光輪、不依見聞覺知、不依所求所得、不依意隨尋伺、不依一切而修靜慮。

荒二、徵

云何修習靜慮苾芻 不依於地而修靜慮 廣說乃至不依一切而修靜慮？

荒三、釋

散他苾芻！或有於地除遣地想 或有於水除遣水想 廣說乃至或於一切除一切想，或有於地除遣地想至除一切想者：此說修靜慮者靜慮境界，唯是現量所證得相。或有於地安立地想，思惟修習、多修習已，如現領受勝解而轉，是名所知事同分影像現前。於爾所時，不復思惟修習地想，於彼地想前所生起增減妄執皆能斷捨，故名除遣。如說於地除遣地想，如是於水除遣水想，乃至於一切除一切想，隨應亦爾。

如是修習靜慮苾芻 不依於地而修靜慮 廣說乃至不依一切而修靜慮。

洪二、讚頌

如是修習靜慮苾芻 為因陀羅、為伊舍那、為諸世主并諸天眾遙為作禮而讚

頌曰：

敬禮吉祥士 敬禮士中尊 我今不知汝 依何修靜慮

宙二、顯義 〇 洪一、徵

云何此經顯如是義？

洪二、釋 〇 荒一、釋地等想

謂於一切地等想事，諸地等名施設假立，名地等想。即此諸想，於彼所有色等想事，或起增益、或起損減。若於彼事起能增益有體自性執，名增益想；起能損減唯事勝義執，名損減想。

荒二、釋名除遣

彼於此想能正除遣，能斷、能捨，故名除遣。

若於彼事至故名除遣者：施設假立，名之為想。於施設時，若與增益、損減妄執相應，即名增益或損減想。由此增益、損減想故，於彼諸事不如實知，或起增益、或起損減。由是當知，能令增益或損減想彼實有體，想所

增益或損減相唯是無體，是故此說能增益執或損減執，名增益想或損減想。如是二想，生令不續，是名能斷；未生不生，是名能捨；依此二義，故名除遣。

黃三、總結

如是等類無量聖言，名為至教。由此如來最勝至教，應知諸法離言自性。

玄三、釋難心 黃一、問

問：若如是者，何因緣故，於一切法離言自性而起言說？

黃二、答

答：若不起言說，則不能為他說一切法離言自性。他亦不能聞如是義。若無有聞，則不能知此一切法離言自性。為欲令他聞知諸法離言自性，是故於此離言自性而起言說。

天二、淨障門十 地一、障因緣心 玄一、總標

又諸愚夫，由於如是所顯真如不了知故，從是因緣，八分別轉，能生三事，

能起一切有情世間及器世間。

有情世間器世間者：自業所感內分死生，是名有情世間。共業所感外分壞成，名器世間。由此二法，能攝一切諸戲論事，謂能取法及彼所依所取之法，是故建立二種世間。

玄二、列釋。黃一、列八分別。宇一、徵

云何名為八種分別？

宇二、列

一者、自性分別，二者、差別分別，三者、總執分別，四者、我分別，五者、我所分別，六者、愛分別，七者、非愛分別，八者、彼俱相違分別。

黃二、釋生三事。宇一、能生差別。宙一、徵

云何如是八種分別能生三事？

宙二、釋。洪一、前三分別。荒一、能生依緣

謂若自性分別、若差別分別、若總執分別，此三分別能生分別戲論所依、分

別戲論所緣事。

此三分別至分別戲論所緣事者：不如理思，是名分別。無義言論，是名戲論。如是分別戲論要有依、緣方得生起，是名分別戲論所依、分別戲論所緣事。此依緣事三分別生，謂由過去世自性等三分別為因緣故，能生現在分別所依及所緣事。

荒二、由依緣生

謂色等想事為依緣故 名想言說所攝、名想言說所顯分別戲論 即於此事分別計度非一眾多品類差別。

謂色等想事至品類差別者：此中更釋三種分別因緣道理。謂依緣事從分別生，分別亦由依緣事生，展轉為因而生起故。名為先故想，想為先故說，是名分別戲論生起次第。然有二別。若嬰兒等不善名言者所有分別戲論，是名名想言說所攝，謂由言說隨眠之所攝故。若諸根成熟善名言者所有分別戲論，是名名想言說所顯，謂由言說隨覺所顯了故。由彼種種分別戲

論，即於此依緣事分別計度，或執自性、或執差別、或總執我及餘假法，各有非一眾多品類差別，如下自釋。

洪二、次二分別

若我分別、若我所分別，此二分別能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見，及能生一切餘慢根本所有我慢。

若我分別至所有我慢者：謂我、我所二種分別，能生二法，謂薩迦耶見及與我慢。此薩迦耶見能生邊執見、邪見、見取、戒禁取，及與我慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見。又復我慢能生慢、過慢等一切餘慢；此為根本餘方得生，是故說名能生一切餘慢根本所有我慢。

洪三、後三分別

若愛分別、若非愛分別、若彼俱相違分別，如其所應能生貪欲、瞋恚、愚癡。

宙三、結



是名八種分別，能生如是三事。謂分別戲論所依緣事，見、我慢事，貪瞋癡事。

字二、總顯流轉

當知此中，分別戲論所依緣事為所依止，生薩迦耶見及以我慢，薩迦耶見、我慢為依，生貪瞋癡。由此三事，普能顯現一切世間流轉品法。

由此三事普能顯現一切世間流轉品法者：謂八分別是流轉因，微隱難了。所生三事是流轉果，顯現易知。果能酬因，名能顯現。展轉相續，是名流轉。如是諸法，能攝一切有情世間及器世間因果性故，名為一切世間流轉品法。

玄三、廣顯心 黃一、釋八分別 字一、自性分別

云何名為自性分別？謂於一切色等想事，分別色等種種自性所有尋思。如是名為自性分別。

字二、差別分別

云何名為差別分別？謂即於彼色等想事，謂此有色、謂此無色、謂此有見、謂此無見、謂此有對、謂此無對、謂此有漏、謂此無漏、謂此有為、謂此無為、謂此是善、謂此不善、謂此無記、謂此過去、謂此未來、謂此現在。由如是等無量品類差別道理，即於自性分別依處，分別種種彼差別義。如是名為差別分別。

謂此有色至謂此現在者：如是眾多品類差別，決擇分中廣釋其相。（陵本六十五卷七頁 5172）

字三、總執分別

云何名為總執分別？謂即於彼色等想事，我及有情、命者、生者等假想施設所引分別。於總多法總執為因，分別而轉。於舍、軍林、飲食、衣乘等假想施設所引分別，如是名為總執分別。

我及有情命者生者等至總執分別者：於五取蘊，我、我所見現前行故，是名為我。由諸賢聖如實了知唯有此法，更無餘故；又復於彼有愛著故，是

名有情。由壽和合現存活故，是名命者。由具生等所有法故，是名生者。復有差別，謂意生、摩納縛迦、養育、補特伽羅，故置等言。如攝異門分釋。（陵本八十三卷十六頁6323）此名於內色等，建立種種我等言論。又於外色等事和合差別，建立舍宅、軍林、衣乘、瓶盆種種言論，如是皆為眾法聚集言論所攝。於總多法總執為因分別而轉，是故名為總執分別。

字四、我我所分別

云何名為我、我所分別？謂若諸事有漏有取，長時數習我、我所執之所積聚；由宿串習彼邪執故，自見處事為緣所生虛妄分別。如是名為我我所分別。

謂若諸事至我我所分別者：內外諸色，諸心心所，是名諸事。由五相故，建立有漏諸法差別，是名有漏。如決擇分說。（陵本六十五卷十頁5184）復有有諍、有染、依止耽嗜諸法差別，是名有取。如決擇分說。（陵本六十五卷十二頁5190）無始時來，執我、我所串習堅固積聚而住，是名長時數習

我、我所執之所積聚。如是諸事是我、我所見之所依處，由是名為自見處事。緣此所生虛妄分別，名為我及我所分別。

字五、愛分別

云何名為愛分別？謂緣淨妙、可意事境所生分別。

字六、非愛分別

云何名為非愛分別？謂緣不淨妙、不可意事境所生分別。

字七、彼俱相違分別

云何名為彼俱相違分別？謂緣淨妙不淨妙、可意不可意俱離事境所生分別。

謂緣淨妙可意事境所生分別者：於色等事，實無淨妙、可意諸相，然貪現行，取為所緣，彼色等事淨妙、可意相似顯現，由是說言淨妙、可意事境。如是所餘不淨妙、不可意等，隨應當知。

黃二、略攝二種心 字一、標列事

此中所說略有二種。一者、分別自性，二者、分別所依、分別所緣事。

字二、明展轉〽 宙一、標

如是二種，無始世來，應知展轉更互為因。

宙二、釋〽 洪一、顯過去

謂過去世分別為因，能生現在分別所依及所緣事。

洪二、顯現在

現在分別所依緣事既得生已，復能為因，生現在世由彼依緣所起分別。

洪三、顯未來

於今分別不了知故，復生當來所依緣事；彼當生故，決定當生依彼、緣彼所起分別。

分別自性者：謂見、我慢事，貪瞋癡事，若分別起，若是俱生，是三界行心所有法故，名分別自性。

地二、淨方便〽 玄一、徵

云何了知如是分別？

玄二、釋ㄟ 黃一、總標

謂由四種尋思、四種如實智故。

黃二、別辨ㄟ 字一、四種尋思ㄟ 宙一、徵

云何名為四種尋思？

宙二、列

一者、名尋思，二者、事尋思，三者、自性假立尋思，四者、差別假立尋思。

宙三、釋ㄟ 洪一、釋得名ㄟ 荒一、名尋思

名尋思者，謂諸菩薩於名唯見名，是名名尋思。

於名唯見名者：何等為名？謂即於相所有增語。

荒二、事尋思

事尋思者，謂諸菩薩於事唯見事，是名事尋思。

於事唯見事者：事亦名相，謂即言談安足處事。

荒三、自性假立尋思

自性假立尋思者，謂諸菩薩於自性假立，唯見自性假立，是名自性假立尋思。  
荒四、差別假立尋思

差別假立尋思者，謂諸菩薩於差別假立，唯見差別假立，是名差別假立尋思。

洪二、釋觀相

此諸菩薩於彼名、事，或離相觀、或合相觀。依止名、事合相觀故，通達二種自性假立、差別假立。

於彼名事或離相觀至差別假立者：若唯於名或唯於事見其自性、差別假立，名離相觀。若於名中實有唯事，於唯事中亦有唯名，如是二種皆能觀察，名合相觀。由是通達名事二種自性假立、差別假立。

字二、四如實智心 宙一、徵

云何名為四如實智？

宙二、列

一者、名尋思所引如實智，二者、事尋思所引如實智，三者、自性假立尋思

所引如實智，四者、差別假立尋思所引如實智。

宙三、釋卞 洪一、名尋思所引如實智 〇 荒一、徵

云何名尋思所引如實智？

荒二、釋 〇 日一、知勝利

謂諸菩薩於名尋思唯有名已。即於此名如實了知。謂如是名為如是義。於事假立，為令世間起想、起見、起言說故。

謂如是名至起言說故者：名是能依，義是所依，名、義俱無決定自性。如能見色，是名為眼；眼所行義，是名為色。如是眼色唯是假名，不稱實事；但於彼事，為欲表知如是能見色義、眼所行義，立眼色名；是故義亦如名，都無所有。顯揚頌云：由名於義轉，二更互為客。（顯揚論十六卷五頁 31,557b）是故此說謂如是名為如是義，於事假立。然此假立有勝作業，為欲世間聞如是義，起想、起見、起言說故。

日二、知過患



若於一切色等想事 不假建立色等名者 無有能於色等想事起色等想。若無有想，則無有能起增益執；若無有執，則無言說。

若於一切色等想事至則無言說者：此中釋前名雖假立，然用非無，是故菩薩於此假名令如實知。大乘五事中，名亦事所攝故。為成此義，故作是釋。

荒三、結

若能如是如實了知，是名名尋思所引如實智。

洪二、事尋思所引如實智心 荒一、徵

云何事尋思所引如實智？

荒二、釋

謂諸菩薩於事尋思唯有事已，觀見一切色等想事性離言說，不可言說。

荒三、結

若能如是如實了知，是名事尋思所引如實智。

洪三、自性假立尋思所引如實智<sup>3</sup> 荒一、徵

云何自性假立尋思所引如實智？

荒二、釋<sup>3</sup> 日一、於圓成遍計

謂諸菩薩於自性假立尋思唯有自性假立已，如實通達了知色等想事中，所有自性假立非彼事自性，而似彼事自性顯現。

如實通達至自性顯現者：此中通達、了知，皆慧異名。於所知事，名為通達；於分別體，名為了知。復有差別。了知共相，名為通達；了知自相，名為了知。如攝異門分說。（陵本八十三卷十頁 6306）此中，於自性假立非彼事自性，當知通達所顯，所知事中共相攝故。於似彼事自性顯現，應是了知所顯，分別體中自相攝故。

日二、於依他起

又能了知彼事自性 猶如變化、影像、響應、光影、水月、焰水、夢、幻相似顯現，而非彼體。

又能了知至而非彼體者：依他起性實無有義，如諸愚夫所執境界，然有彼相相似顯現，成為所緣，能為誑惑。為欲除他諸誑惑疑，說有變化等八種喻。變化，喻諸菩薩故思受生。影像，喻諸作業受果種種差別。響應，喻諸戲論言說。光影，喻種種識種種相轉。水月，喻三摩地所行境界。焰水，喻虛妄分別心心所法。夢，喻受用愛非愛別。幻，喻能成所行境界。如攝論說。（攝論二卷十頁 31,140b）如是諸喻，為顯依他起性雖無有義，然彼彼事有彼彼相相似顯現，故作是喻。

荒三、結

若能如是如實了知最甚深義所行境界，是名自性假立尋思所引如實智。

洪四、差別假立尋思所引如實智 〇 荒一、徵

云何差別假立尋思所引如實智？

荒二、釋 〇 日一、總標

謂諸菩薩於差別假立尋思唯有差別假立已，如實通達了知色等想事中，差別

假立不二之義。

日二、別辨〽 月一、舉有無性等〽 盈一、有性無性

謂彼諸事非有性、非無性。可言說性不成實故。非有性。離言說性實成立故。非無性。

盈二、有色無色

如是由勝義諦故，非有色，於中無有諸色法故；由世俗諦故，非無色，於中說有諸色法故。

月二、例有無見等

如有性無性、有色無色，如有見無見等差別假立門，由如是道理，一切皆應了知。

荒三、結

若能如是如實了知差別假立不二之義，是名差別假立尋思所引如實智。

如實通達至如實智者：謂於諸事不二之義，通達所顯；於彼差別假立，了

知所顯。如說有性無性、有色無色，皆由觀待道理差別假立，如文自釋。如是有見無見等，廣如前說差別分別，一切皆是假立法門，皆應了知。若於其中離言自性、真實義性，名不二義，是應通達。如是通達、如是了知，名如實智。

地三、障過患 玄一、出染因

愚夫於此四如實智有所闕故，不現前故，便有八種邪分別轉，能生三事，能起一切有情世間及器世間。

玄二、成流轉

謂由如是邪分別故，起諸雜染；起雜染故，流轉生死；於生死中常流轉故，恆有無量隨逐生死種種生老病死等苦，流轉不息。

愚夫於此四如實智至流轉不息者：愚於諸法名、事、自性、差別，是名愚夫。為得四種如實智故，於一切法起四尋思。若隨闕一，不能引發，名有所闕。若不引發，不能通達、了知所知事相，名不現前。由此因緣，故有

邪分別轉，乃至廣說流轉不息。

地四、淨勝利 〇 玄一、證大涅槃

菩薩依此四如實智，能正了知八種分別；於現法中正了知故，令當來世戲論所攝所依緣事不復生起；

戲論所攝所依緣事者：謂當來世所依緣事，樂著戲論熏習為因緣故而得生起，於現法中有彼因性，由是說言戲論所攝。

不生起故，於當來世從彼依緣所起分別亦不復生。如是分別及依緣事二俱滅故，當知一切戲論皆滅；菩薩如是戲論滅故，能證大乘大般涅槃。

如是分別及依緣事至大般涅槃者：此說當來轉依之相。所知障盡，名分別滅。若依亦盡，名依緣滅。此二滅性唯內所證，不應說言若異不異、死後當有或當無等，是名一切戲論皆滅。若諸菩薩如是一切戲論皆滅，是已能證大乘大般涅槃。如是轉依，勝諸聲聞、獨覺所得，故名大乘大般涅槃。此復云何？謂此轉依是善清淨法界所顯，由五種相不可思議。一、由自性

故；二、由處故；三、由住故；四、由一性異性故；五、由成所作故。如決擇分釋。（陵本七十四卷九頁5701）即由如是不可思議，當知一切戲論皆滅。

玄二、獲諸自在 〽 黃一、標

於現法中 勝真實義所行處智極清淨故 普能獲得一切自在。

於現法中勝真實義所行處智至一切自在者：若諸菩薩已入第八純清淨住，於無生法，證得菩薩第一最勝極清淨忍，齊此四如實智名極清淨。由如實智，始從勝解行住乃至有加行有功用無相住，未極清淨，今簡彼故，名極清淨。如住品說。（陵本四十八卷十六頁3864）從是以後，得十自在，是名獲得一切自在。今於此中且說少分，如文可知。

黃二、釋 〽 字一、變化自在

謂諸菩薩於種種化 獲得能化神通自在；於種種變 獲得能變神通自在。

謂諸菩薩於種種化至能變神通自在者：若以化心隨其所欲，造作種種未曾

有事，是名能化神通自在。此有多種，或化為身及化為境，或化為語，名種種化。若轉所餘有自性物令成餘物，是名能變神通自在。此有十八品類差別，名種種變。如威力品釋。（陵本二十七卷二頁 3020）此於十自在中，略顯隨於事物發起勝解，如所欲為皆成無異。

字二、境智自在

**普於一切所知境智 皆得自在。**

普於一切所知境智皆得自在者：此於十自在中，略顯隨所欲知所知境界，皆如實知，是謂於境自在。及顯普於一切名句文身得隨所欲，於一切法正安立中皆得善巧，是謂於智自在。

字三、住捨自在

**若欲久住 隨其所樂自在能住；**

若欲久住隨其所樂自在能住者：此於十自在中，略顯於所依身，隨所欲住如意能住。



若欲終歿，不待害緣，自在能歿。

若欲終歿不待害緣自在能歿者：謂所依身若欲捨時，如意能捨。

黃三、結

由諸菩薩得如是等無量自在，於諸有情最勝無上。

玄三、獲諸勝利 〽 黃一、略標列

菩薩如是普於一切得自在故，獲得五種最上勝利。一者、獲得心極寂靜。由住最靜故，不由煩惱寂靜故。

獲得心極寂靜至不由煩惱寂靜故者：寂靜有二，一、煩惱寂靜，二、住寂靜。今於此中，且說現法樂住，名最極寂靜，簡彼煩惱作如是說。

二者、能於一切明處無所罣礙，清淨鮮白妙智見轉。

能於一切明處至妙智見轉者：謂於一切世間工業明處，如其所欲悉能現行，名無罣礙。智見差別有其多種，謂緣自相境，此慧名智；緣共相境，此慧名見。復有差別，繁不具述。如攝事分釋。（陵本八十六卷九頁 6512）

如是智見於一切法遠離言說造作影像，是名為妙。自性解脫，說名清淨。相續解脫，說名鮮白。如攝事分釋。（陵本九十八卷十七頁7373）此中相續，謂一切時任運轉故。

三者、為利諸有情故 流轉生死無有厭倦。四者、善入一切如來密意言義。

善人一切如來密意言義者：謂若有情於佛所說甚深空性相應經典，不解如來密意義趣。謂於經中，說一切法皆無自性，皆無有事，無生無滅，說一切法皆等虛空，皆如幻夢。如是密意，菩薩善能如實會通，攝彼有情令得悟入。

五者、所得大乘勝解不可引奪、不從他緣。

所得大乘勝解不可引奪不從他緣者：大乘勝解略有八種，謂於三寶功德依處勝解，乃至一切所應行處勝解。如力種性品釋。（陵本三十八卷七頁3117）此中勝解，謂由證善淨智為因緣得，是名所得大乘勝解。於彼諸處勝善決定，不為外道異論之所引奪，是名不可引奪。已能自內了知真實，

不唯信他諸佛菩薩而行，是名不從他緣。

黃二、廣彼業<sup>3</sup> 字一、標

當知如是五種勝利，有五種業。

字二、列<sup>4</sup> 宙一、能滅勞倦

一者、菩薩成就最勝現法樂住，能滅一切為趣菩提精勤加行所生身心種種勞倦。當知是名心極寂靜勝利之業。

最勝現法樂住者：謂得定者於諸靜慮數數入出，領受現法安樂住故。所以者何？以諸靜慮領受喜樂、安樂、捨樂身心樂故。如三摩呬多地釋。（陵本十一卷九頁877）第四靜慮於諸靜慮最為殊勝，由唯捨樂最極寂靜，是名最勝現法樂住。

宙二、能熟佛法

二者、菩薩普能成熟一切佛法。當知是名於諸明處無礙清白微妙智見勝利之業。

普能成熟一切佛法者：謂於明處妙智見轉，能令如來十力種姓成熟。

宙三、能熟有情

三者、菩薩普能成熟一切有情。當知是名流轉生死無有厭倦勝利之業。

宙四、能住正法

四者 菩薩能正除遣所化有情隨所生起一切疑惑，護持如來妙正法眼，令得久住；於能隱沒如來聖教像似正法，能知、能顯、能正除滅。當知是名善入如來密意言義勝利之業。

能正除遣所化有情至能正除滅者：若有種姓補特伽羅是所調伏，名為所化有情。於諸如來所說一切諸法皆無自性，皆無有事，乃至廣說皆如幻夢；如是一切密意義趣，若不解了而生疑惑，謂非佛說，是名隨所生起一切疑惑。菩薩善能如實會通、顯發、開示，由是令他展轉所生疑惑皆能除遣，正信悟入。如來出世，觀待彼彼所化有情，說一切法，此一切法能作有情一切義利，發起無量照明，能於所知滅一切闇，是名如來妙正法眼。如來

說已，能正奉持，令得隨轉，能正防護，令不毀滅，是名護持令得久住。若以如來所說法教相似文句，於諸經中安置偽經，於諸律中安置偽律，如是名為像似正法。此有多種，繁不具述。如攝事分釋。（陵本九十九卷十五頁〔三六〕）如是一切像似正法，能令有情起諸邪見，障覆聖教令不顯了，名能隱沒如來聖教。菩薩於此如來聖教能知、能顯，於彼像似正法能正除滅。

宙五、能摧異論

**五者、菩薩能摧一切外道異論，精進堅牢，正願無動。當知是名大乘勝解不可引奪、不從他緣勝利之業。**

能摧一切外道異論至正願無動者：外道異論略有十六，如有尋有伺地說。（陵本六卷一頁 391）菩薩正願亦有五種，如菩提分品釋。（陵本四十五卷十六頁 3657）

宇三、結心 宙一、明所攝受

如是菩薩所有一切菩薩所作，皆為如是五勝利業之所攝受。

宙二、隨釋所作

云何一切菩薩所作？謂自安樂而無雜染，普能成熟一切佛法，普能成熟一切有情，護持如來無上正法，摧伏他論、精進勇猛、正願無動。

申三、結簡

當知如是四真實義，初二下劣，第三處中，第四最勝。

瑜伽師地論科句披尋記卷第三十六