

p. 1588 : 1+6【八、九】《佛光大辭典》：「作用依處，於所作業上，有作具之作用，指除種子外所餘之助現緣。(九)士用依處，指於所作業上，有作者之作用，即除種子外所餘之作現緣。」《宗鏡錄》卷 72〈2 問答章〉：「九士用依處者。即於前作用依處中。唯取作者士夫之用。」(T48, p. 816c26-27)

《成唯識論觀心法要》卷 8：「八作用依處。謂於所作業，一切作具之作用。即除種子之外。所有餘助現緣皆名作具。九士用依處。謂於所作業，一切能作者之作用。即除種子之外。所有餘作現緣皆名作者。」(X51, p. 404b21-23)

《成唯識論訂正》卷 8：「八作用依處者。即通作業作具之作用。作業。有情工巧智能造殿堂及種種器具等物。作具。世間種種作具。如斤斧車船等。但除却識中種子、外法種子。以種生現、現熏種、種引種及親助現緣。非作用處。餘疎助現緣。能成辦種種事業。皆是此作用依處也。九士用依處者。即於前作用依處。唯取作者士夫之用。故云。於所作業作者作用。謂於所作事業之農工等士夫之作用也。即除種子。餘作現緣者。亦除內外等種。餘一切作現緣者。皆是士用依處。」(D23, pp. 726b5-727a4)

p. 1588 : 3+8【不取親者】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云親助緣者其果寬狹乃至作用士用必同所作者。此文意說。若作用依處、士用依處。此二依處。得果寬狹皆相似也。若作用、士用。皆同得士用果、增上果。其中親疎不同。如斫樹時處名為所作處。即人功氣力最親作用名士用。除斧等名作具。作用即疎。即人士用及斧等作用。同於所作斫樹等事也。」(X50, p. 386b13-18)

p. 1588 : 8【此二果通漏無漏三性】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云此二果通攝漏無漏三性因亦爾者。二果即士用依處得果、作用依處所得果。此二果通漏無漏三性。亦如前有漏心為因。引生後念無漏心心所果時。即前念有漏相應心心所名作者。同時作意、得、四相等。名為作具。即是有漏心等作者、作用、作具。作用為因。果通無漏。若前念有漏心心所為因。能引後念有漏心心所。即前念有漏相應心心所名作者。因時作意得四相等名作具。即是此作具二果。通有漏也。三性心心所果准知。因亦爾者。即因亦通漏無漏三性等。此等漏無漏三性心等。皆用相應心心所作者。同時作意等四相名作具也。又如不善心起時。相應心心所名作者。同時作意四相等名作具也。」(X50, p. 386b19-c6)

p. 1588 : -6【然此二及前五】《成唯識論義蘊》卷 5：「然此二及至除無間等者。

謂前六識引無漏時。必非無記。定善性故。無記六根亦不能發無漏六識。若七八前念。及為意根。雖是無記。能引發無漏識也。

根中至色根、意根者。若果是無記。色根為因。必非無漏。意根可爾。第八果無記。第七為根。許無漏故。餘識不爾。故應分別。」(X49, p. 464a5-10)

《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云然此二及前五無漏記即因乃至此隨順小乘依六識作法者。然此二者。謂作用依處。士用依處。及前五者。謂語依處。領受依處。習氣依處。有潤種子依處。境界依處。即除五七。無間滅依處、根依處也。此上依處皆通無記即因。果通漏無漏也。只如作用依處、士用依處無記即因。果通無漏者。即如有漏無記第八識。引生大圓鏡智時。即前念有漏無記第八識相應心心所名作者。同時作意得四相等名作具。引生後念大圓鏡智。即是無記因而生無漏果也。若前語依處無記。即隨說因。其果通漏無漏等。即是無記能詮為因。所詮果法中。通無漏果法也。若領受依處無記。即觀待因。其果通漏無漏。皆是疎遠也。若習氣依處、有潤種子依處。若無記種子即因。能生有漏無漏果也。既是種子必無記。種子為親因。而生無漏果法。若疎遠定之亦空有也。即如資糧加行位中。熏修順解脫分種子、順決擇分種子。熏在第八識中。此順解脫分種子、決擇分種子。既是有漏。攝相歸性。同第八識無記性。即此順解脫分、順決擇分種子。名無記性。即此順解脫分、順決擇分遠能為緣。有漏無記種子為因。亦能傍資無漏種子。今生無漏現行。即此順解脫分、順決擇分種子牽引生起見道之中無漏心現行。即是無記即因。生無漏果。此解准方第二卷論云。諸有漏種子與異熟識體無別故。無記性攝。若境界依處中。亦無記即因。其果通漏無漏也。如有漏心心所緣五塵等境。即是無記。其果通有漏。若無記即因。生無漏果者。若聲聞人無漏後得起。則唯緣安立諦也。若菩薩無漏後得起。亦能緣安立諦。亦能緣除有漏五塵世俗境等。此有漏境。即是無記即因。其果通無漏心心所也。除無間滅依處。必無無記即因。果通無漏。彼無間依處所生二果唯是有漏。以是有漏無間滅依處二因是無記故。不生無漏果。即如無間緣中。若前無記心為因。必不能引生後念無漏心果也。以因是無記。果必是有漏。若前念無記心為因。則能引生後念有漏善心果。或不善心等果也。若根依處中。必無依有漏無記五識根為因。而生無漏心等果。以根是無記。不生無漏果故。今此解中。除無間緣根依處。無無記為因不生無漏果者。此隨順

小乘依前六識作法。若小乘法。等無間緣。必前念無記心為因。引生後念無漏心果。必無有漏無記五根為因。能發生無漏五識果也。」(X50, pp. 386c7-387a22) p. 1588 : -4【七八識有漏無間緣】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云。若七八識無間緣無記即因果通無漏七有漏根六無漏故者。若大乘中。**依七八識。作無間緣。**即**無記即因。果通無漏。**即如無覆無記第八識成大圓鏡智時。即是前念無記第八識為因。引生後念無漏果也。若有覆無記第七識轉成平等性智。即是前念無記第七識為因。引生後念無漏果也。此等皆名無記即因。果通漏無漏也。此解前後因果說。若解俱時依者。即第六識依有漏無記第七識為根。而第六識起妙觀察智。即是**依無記根為因。**

除無間緣及根餘因乃至其無間緣因亦通無漏者。今此疏意。漏無漏三性等為因。而生無記性果。有語依處、領受依處、有聞種子依處、習氣依處、境界依處、作用依處、士用依處。此**已上七依處。因通漏無漏三性等。果通無記性。**除五七依處。雖未解(思之可解)。若**習氣、有聞種子**二依處。**因即無漏。果通無記性者。****必無**無漏為親因。而生無記果。今約疎遠說也。謂如變易生死中。無漏有分別業為因。能成變易生死異熟無記果。即是無漏因而生無記果也。又如前念無漏為能引已。後念已去。無記心果。今約疎遠說。若等無間緣。即次唯除無間緣依處及根依處也。**必無**前念是無漏。引生後念無記心果也。**若前念無漏心為緣。即能生後念善心果也。**亦無依無漏五色根為因。而發生無記心果。此除無間緣及根依處者。此依六識作法。若依第七識無間緣。十地菩薩位從平等性智為因。引生無記第七識。即是前念無漏為因。引生後念有漏無記果。即**無漏為因。果通無記性。**與無記為因。除無間緣及根。餘因通漏無漏三性。此法六識為論者。問：如目連入無所有處無漏定。而起欲界率爾無記耳識。及八地已上菩薩第六識常入無記。而亦起無記五識。五識即依第六分別根。即是漏、即因。果通無記。如何此中依六識作法。而除根依處耶？應知。又解：前疏云然此二及前五無記。乃至此隨順小乘法者。此文意說。此二者。謂作用、士用。及前五者。謂無間滅、境界及根三。并前作用士用二。名為五也。此五中除却無間滅及根依處。餘三皆無記即因。果通漏無漏。如境界中。如有漏無記境界為因。若有漏心心所緣之即是漏。若菩薩後得無漏心心所緣之。即果是無漏。此解亦得。」(X50, p. 387 a23-c11)

《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云色根意根若有異故者。若**有漏五色根**。是無記性。於五根為因。不能為因發生無漏五識。即**無記為因不生無漏果**。若**六識**前念等無間**意根**。必無前念無漏心為因。引生後念無記心果。亦**無記心為因。生後念無漏果**。此依前六識為論。大小乘皆同也。然薩婆多。五識即有俱有五色根。五識亦有等無間意根。若第六意識。唯有前念等無間意根。則無俱有意根。若大乘。意根中俱有中。如**第六識**依第七**無記根為因**。第六識**得入無漏**。第七識依有漏無記第八識為因。第七識引生平等性智。若等無間意根為因。其**第七識**即**無記為因。果通無漏**。如無記第七識引生平等性智。或**無漏為因。果通無記**。如無漏第七識引生無記第七識。**第八識為因。果通無漏**。如**無記第八識**成大圓鏡智。」(X50, pp. 387c12-388a1)

p. 1589 : 3【三十八說】《瑜伽師地論》卷 38〈1 本地分·15 菩薩地〉：「一切種子，望後自果，名牽引因。除種子外，所餘諸緣，名攝受因。即諸種子，望初自果，名生起因。即初種子所生起果，望後種子所牽引果，名引發因。」(T30, p. 501a20-24)

p. 1589 : 5【人為士用】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云人望穀芽人為士用地水為作用作用疎於人功故者。此即親疎相對。外人望穀芽。人為士用。人即是親也。以氣力能鋤却除惡草等。方約疎義。若地水等。即名作具作用。地水即疎也。雖也在士中。種約禾稼。若無人氣力鋤治其禾苗。無善果實。又如斧等斫伐樹等時。即人名士用。斧等名作具。即人是親。斧等疎遠也。

疏云。若依瑜伽三十八無記因中乃至及鋤治為作用者。彼論以地水為士用。日及鋤治為作具作用者。即據實道理解也。」(X50, p. 388b9-18)

p. 1589 : -6【真實見依處】《宗鏡錄》卷 72〈2 問答章〉：「十真實見依處者。謂一切無漏見。不虛妄故名真實。能與餘一切無漏有為法及無為法而所依。名依處。」(T48, pp. 816c27-817a1)《成唯識論自攷》卷 8：「真實見。即無漏正見。無漏法。謂無漏有為、無漏無為。總該智理也。除引現行之自種。此無漏現行能助引四智。助證涅槃故。」(X51, p. 254b17-20)

p. 1589 : -4【無漏有為】【有為無漏】指有為而通於無漏之法。又稱**無漏有為**。俱舍宗認為，於四諦中，**苦、集二諦**是**有為有漏法**，**滅諦**為**無為無漏**之法，道諦則雖為無漏法，但因具有生滅，故又屬有為法，因此**道諦**稱為**有為無漏法**。

若於七十五法中，色法中道共戒的無表色、心王中諦觀諦理的第六識、心所法中與無漏心相應的十種大善地法及十種大地法、尋與伺於初禪定中與無漏定相應者，以及不相應法中屬於無漏法之得與生、住、異、滅四相等，共計二十九法，皆是有為無漏法。而七十五法中的三種無為法雖為無漏，但不通於有為（唯是無為無漏）；其他諸法雖是有為，但不通於無漏（唯是有為有漏）。～《中華佛教百科全書》

p. 1589：-3【能引】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云。於後有為無漏能引後法也者。問：其真見依處。亦現行引現行。與等無間依處有何別？答：若彼等無間緣。即約前念心心所者。後念為開導依。今真見依處前引後者。即是見道。真見道中無間道。引解脫道及見道十六心。謂前在法智忍。引後在法智。法智引後在類智忍等。乃至道類智。皆前前為因。引後後見道也。若從無始已來。初地見道最難證故。若得初已去。第一能入第二地等。乃至如來也。故攝大乘論云。如竹破初節。解節第二能破。如是得初地。餘地速能證。」(X50, pp. 388c12-21)

p. 1590：1【前六依處】無間滅依處（等無間緣）、境界依處（所緣緣）、根依處（六根）、作用依處、士用依處、真實見依處。

p. 1590：2【助成因緣】《瑜伽論記》卷 2〈1 本地分·3-5 有尋有伺等三地（二上-三下）〉：「攝受因中，無間滅、境界依處，即是二緣，根則六根。作用依，謂除因緣，餘疎助現緣作具作用。士用依，謂除因緣外，親作現緣作者作用，此五攝受辨有漏法。

總談雖爾，而差別者，若欲界中心心數法，即藉如是五種依處攝受因生，若是色不相應行，唯藉作用、士用攝受因生。又作用寬，通情非情；士用即狹，唯在生數。如欲界，上二界亦爾。真見依處以無漏見為性，除引自種，於相應法能助，於後無漏能引，於無為能證。唯識論云：具攝受六辨無漏。此云：或者不定之辭，意顯：非但攝受真見辨無漏也。隨順依處以三性、有為漏與無漏種，現能順後，有為、自界、他界及無為果，能引為性。」(T42, pp. 340c17-341a1)

《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云助成因緣名為攝受者。若前五依處為疎緣。能助成有漏因緣。若言心心所種子。種子今有身。方起有漏因緣。名心心所現行故。前五諸處名為攝。名為攝。有漏種子生有漏心心所現行。名為因緣也。故

云謂攝受五緣有漏法。又由此六依處疎增上緣。能助成無漏親因緣心心所名言種子。今有力方從種子。生漏現行。即由此六依處。能攝受無漏因緣種子生現行名因緣也。故論云。具攝受六并無漏法也。餘因緣親能生法者。即六因處中。皆除親因緣也。(X50, p. 389a4-12)

p. 1590 : 3【對法言】《大乘阿毘達磨雜集論》卷 4〈1 本事分·1 三法品〉：「十五攝受能作，謂所餘緣，如田水糞等，望穀生等，雖自種所生，然增彼力故。」(T31, p. 713b18-20)《成唯識論測疏》卷 8：「又復自云：攝受因者，諸論解名不同。《瑜伽》等論，因能攝果，名攝受因。(燈十六、記十同)又解：展轉助，故名攝受。如此論說「攝五六處，以成因故。」(記十)(《對法論》云)「能增彼力故」者，是釋彼因義，非釋其名。(燈十六)」(CC004, pp. 116a16-117a1)《成唯識論了義燈》卷 6：「本釋云：助成因緣，名為攝受，故除因緣親能生，故《雜集論》云：雖自種生，能增彼力，名攝受因。西明釋云：能增彼力故者，是釋彼因義，非釋其名。今謂不爾，設解因義，取以釋名，斯有何過？如彼論解，隨說因云隨起說故；觀待因云欲生因故；牽引因云招當有故；生起因云生當有故；攝受因云能增彼力故。若不以此釋因之義，解其因名，更何義釋？又復自云：攝受因者，諸論解名不同，《瑜伽》等論，因能攝果名攝受因。《雜集》餘因釋名皆同諸論，何獨攝受但解因義？又《瑜伽》三十八云：因彼一切心及心所，前生開導所攝受故。所緣境界所攝受故。方生、方轉故。攝受者即是增力，不爾如何方生、方轉。」(T43, p. 777a8-22)

p. 1590 : 5【有五有六】《成唯識論疏抄》卷 13：「疏云然隨所應有五有六乃至非心心所即便無故者。若有漏心心所。即具五依處。除真見也。若無漏心心所。即有六依處。謂無間或根依處、境界、作用、士用、真見也。此已上六依處。唯約能攝受有漏無漏心心所說。亦不約攝受有漏無漏五說也。非法有漏皆有五等者。若有漏心心所生。即具五依處。若有漏色。若有漏色不相應法。則有二依處。若有漏作用依處、士用依處。亦如色法生時。必法能造四大。能造四大望所造色法。能造四大則名作者、依者。士用色法不然。起亦有同時餘色法。餘色法及得四相等及同類因等。望此色法。則餘色法得四相等。名為作具作用也。又如四大種生時。皆從識變易。即識及四大種子。則名作者士用。四大不獨起。四大起時亦有餘。問：四大及得四相皆名為作具。他作用言非心心所門

即便無故者。若有漏心心所生時。即有五依處。若非是心心所餘。既不相應等生時。即便無五依處。其色不相應。以唯具二依處也。此中前五通無記因。後一非也者。若前五依處。謂境界、無間、根、作用、士用。此五依處皆通三性。若後一真見依處。即唯是無漏善性。然此真見若證無為時。亦名真見。若斷煩惱時。亦名真見。若前念引後念。亦名真見。」(X50, pp. 389a13-389b9)

p. 1590 : 6【隨其所應三性】《成唯識論演祕》卷 6：「此因三性。《瑜伽論》云：地雨等緣能生於芽。又近不善士、聞不正法、非理作意及先串習所引勢力，生無明等。又親近善士、聽聞正法、如理作意及先所作諸根成就，如次無記、染、善三性攝受因也。」(T43, p. 939c18-23)

p. 1590 : 8【隨順依處】《宗鏡錄》卷 72〈2 問答章〉：「十一隨順依處者。即一切色心等種現。皆有隨順自性。及勝同類品諸法。故名隨順依處。言隨順自性者。即簡他法不得為此依因。」(T48, p. 817a5-8)《成唯識論演祕》卷 6：「「引發因」者。有三性別。《瑜伽論》云：芽、莖、葉等展轉相續，望彼稼穡，若成若熟；又從無明支乃至有，展轉引發後後相續，望於餘生生老死等。又自種子所生一切菩提分法，漸次能證有、無餘依二涅槃界，如次無記、染、善三性引發因也。」(T43, p. 939c24-29)