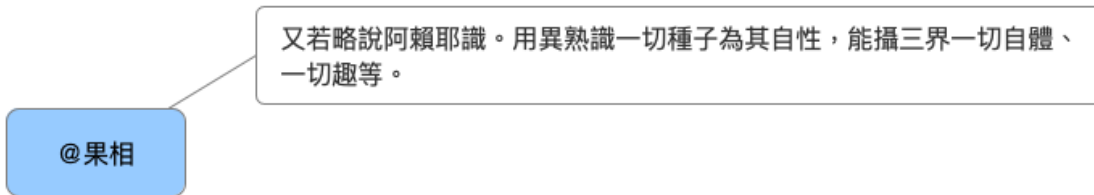




### 1. @果相



1.1. 又若略說阿賴耶識。用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體、一切趣等。

(王) 《攝大乘論疏》：  
 @此復略說阿賴耶識是善惡異熟果性，由受善不善業熏習攝植習氣，即由彼異熟習氣得成熟時受於三界一切自體一切趣果，是故此識又名異熟識。  
 @異熟識者，業是善惡果無記故，因在他生果驗世故，異類（因通善惡，果唯無記\*）異時（造因果熟，定異時故\*）變異（種變異時，果方熟故\*）而熟故名異熟。此識為異熟體，以能結生相續，攝取自體執受根身，變生器界故，名異熟識。  
 @故此說言阿賴耶識，用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體，一切趣等。此異熟識，及彼變生身器等，由異熟種子為因生故，說用異熟識一切種子為其自性。  
 @能攝三界等者，無性云：『若能攝者常相續相，何以故？如色轉識，有處有時相續間斷，阿賴耶識則不如是，乃至治生恒持一切攝諸位故。』  
 『一切自體者，能攝一切有情相續。』  
 \*唯識簡介：雪蓮老人編表；簡金武撰述

又若略說阿賴耶識。用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體、一切趣等。

(李) 攝大乘論[T069H]：  
 果相在說異熟，可是沒有單獨的果相，一定是因果相，(因)果相—(種子)異熟—三界一切自體，一切趣等，因果相就是種子異熟，兩個異熟果根身和器界，也就是三界一切趣等。

#### 1.1.1. (李) 攝大乘論[T069H]：

果相在說異熟，可是沒有單獨的果相，一定是因果相，(因)果相—(種子)異熟—三界一切自體，一切趣等，因果相就是種子異熟，兩個異熟果根身和器界，也就是三界一切趣等。

#### 1.1.2. (王) 《攝大乘論疏》：

@此復略說阿賴耶識是善惡異熟果性，由受善不善業熏習攝植習氣，即由彼異熟習氣得成熟時受於三界一切自體一切趣果，是故此識又名異熟識。

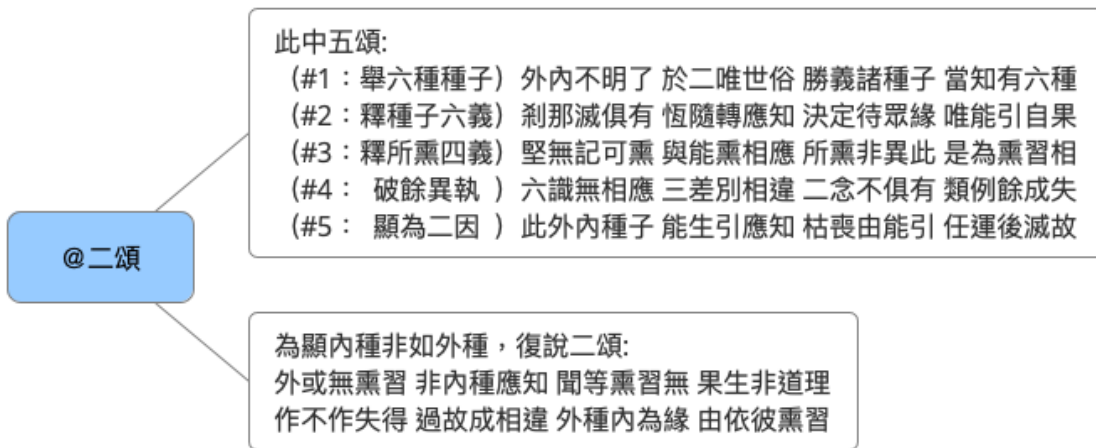
@異熟識者，業是善惡果無記故，因在他生果餘世故，異類（因通善惡，果唯無記\*）異時（造因果熟，定異時故\*）變異（種變異時，果方熟故\*）而熟故名異熟。此識為異熟體，以能結生相續，攝取自體執受根身，變生器界故，名異熟識。

@故此說言阿賴耶識，用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體，一切趣等。此異熟識，及彼變生身器等，由異熟種子為因生故，說用異熟識一切種子為其自性。

@能攝三界等者，無性云：『言能攝者常相續相，何以故？如色轉識，有處有時相續間斷，阿賴耶識則不如是，乃至治生恆持一切遍諸位故。』『一切自體者，能攝一切有情相續。』

\*唯識簡介：雪廬老人 編表；簡金武 撰述

## 2. @二頌



### 2.1. 此中五頌：

- （#1：舉六種種子）外內不明了 於二唯世俗 勝義諸種子 當知有六種
- （#2：釋種子六義）剎那滅俱有 恆隨轉應知 決定待眾緣 唯能引自果
- （#3：釋所熏四義）堅無記可熏 與能熏相應 所熏非異此 是為熏習相
- （#4：破餘異執）六識無相應 三差別相違 二念不俱有 類例餘成失
- （#5：顯為二因）此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故

(李) 攝大乘論[T069H]:  
 「此外內種子 能生引應知 枯畏由能引 任運後滅故」  
 ◎「此外內種子，能生引應知」：指外內種子可分成引因、生因，  
 ◎「此外種子(內種子)由能引，任運後滅故」。引因指無明是遠因，  
 引因能引造作，而造作在變非變強弱到非造作不可這就是生因，所以引  
 因指無明，生因就是變非變；兩種果就是根身與器界，無明與變非變、根  
 身與器界就是此處所說的內、外，兩種因與兩種果，人為什麼會一直輪  
 迴不停永不能出離，因為有兩種因：引因與生因，這就構成十二有支的流  
 轉、三世兩重因果，這是甚深義，所以我們下手要從明有兩個異熟果  
 報：根身與器界，不能說是沒有，所以說一切法無、空、無自性、無我，  
 可是我明明看到我、法我，從你可以解決你的這個問題下手，從兩種  
 果的異熟下手，我們的顛倒是來自我們看不懂這兩個果報，我們見已  
 聞已作如是念：此所得決定有實有，決定有實有以後就是顛倒了。

(李) 攝大乘論[T069H]:  
 「六識無相應 三差別相續 二念不俱有 類例餘成失」  
 ◎「六識無相應」：六識有中斷的時候所以不堅不成為所熏。  
 ◎「三差別相續」指所依、所緣、作意；識要生要「根不壞，境界現前，  
 能生作意正起所生之識乃得生」，有時雖然法在現在前，首鼠的關係  
 與你的根並不相應，根是異熟果報每人都不相同所依就不同，依就不同  
 所緣就不同，每人的作意也不同，有三個與識生起的條件是相應的，識  
 不生起來(不堅)就不能成為所熏。  
 ◎「二念不俱有」：二念指前念與後念，前念與後念不是同時生起，所  
 以不會成為所熏，前六識都是二念不俱有，通常我說分別的都是第六  
 識。  
 ◎「類例餘成失」前五識也是可比類而知成過失。  
 此段文在破除異執(小乘等說)，因為小乘只立六識不立第七、八識，只  
 講六識無法解釋如何的熏習。

此中五頌  
 (#1: 舉六種種子) 外內不明了於二唯世俗 勝義諸種子 當知有六種  
 (#2: 釋種子六義) 剎那滅俱有 恆隨轉應知 決定待眾緣 唯能引自果  
 (#3: 釋所熏四義) 堅無記可熏 與能熏相應 所熏非異此 是為熏習相  
 (#4: 破餘異執) 六識無相應 三差別相續 二念不俱有 類例餘成失  
 (#5: 顯為二因) 此外內種子 能生引應知 枯畏由能引 任運後滅故

攝大乘論[T069H]: 69H019Z.mp4  
 「外內不明了於二唯世俗 勝義諸種子 當知有六種」  
 我們有外種子、內種子，所以有內根身、外器界兩個異熟果，我們都會  
 以為外面實有境界，這就是無明，在學空時一定要知道內、外兩個異熟  
 果都是緣起的，要學內空、外空、內外空，這就是空，也是般若的體，  
 內根身、外器界其實相只是熏習而已，熏習的種子的異熟，所以色法會  
 一直推推推...，最後會推到內相續心，內相續心就是阿賴耶識，你每一  
 個心念的生起就是能量，能量會外溢這就是要推到阿賴耶識是一個全體  
 的觀念，能量就是念念相續，能量充滿宇宙、十方世界這就叫作內相續  
 心也就是阿賴耶識。

「剎那滅俱有 恆隨轉應知 決定待眾緣 唯能引自果」

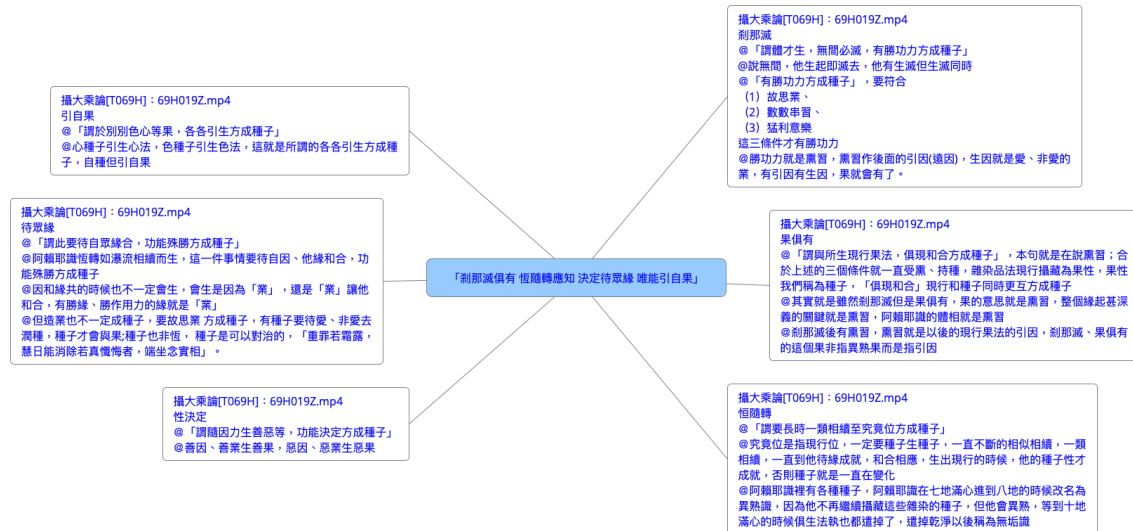
(李) 攝大乘論[T069H]:  
 「堅無記可熏 與能熏相應 所熏非異此 是為熏習相」  
 所熏就是阿賴耶識，因為阿賴耶識具有堅、無記、可熏、與能熏相應 四  
 個特性，所以能成為所熏。前六識會中斷。  
 ◎若法堅住，方成可熏(一類相續)，阿賴耶識沒有中斷一類相續符合  
 這個條件；成為可熏的  
 ◎第二個條件：無記性；  
 ◎第三個條件：可熏，就是「分展轉，更相和議，方為所熏」，入到阿  
 賴耶識裡的這些法會在阿賴耶識裡是熏就 會越熟(分展轉)，而阿  
 賴耶識的特性是一直在改變的(更相和議)，阿賴耶識是可熏的；  
 ◎第四個條件：與能熏相應，所熏與能熏要同時同處，不即不離，所熏與  
 能熏的作用是同時同處不即不離，同時同處不即不離就是相應，所熏與  
 能熏要能相應才會和合，和合就會有因緣共所作事，和合才有功用，  
 就是業，有業，因緣就會和合，有業就會有所生法，所以和合的條件就  
 是要先相應了。

2.1.1. 攝大乘論[T069H]: 69H019Z.mp4

「外內不明了於二唯世俗 勝義諸種子 當知有六種」

我們有外種子、內種子，所以有內根身、外器界兩個異熟果，我們都會以為  
 外面實有境界，這就是無明，在學空時一定要知道內、外兩個異熟果都是緣  
 起的，要學內空、外空、內外空，這就是空，也是般若的體，內根身、外器  
 界其實相只是熏習而已，熏習的種子的異熟，所以色法會一直推推推...，最  
 後會推到內相續心，內相續心就是阿賴耶識，你每一個心念的生起就是能  
 量，能量會外溢這就是要推到阿賴耶識是一個全體的觀念，能量就是念念相  
 續，能量充滿宇宙、十方世界這就叫作內相續心也就是阿賴耶識。  
 外，這一切的境界共業所生，他的重點還是種子；內，是你自己的自種子所  
 生，外種生器界內種生根身，而事實上都是熏習。「外內不明了」就是顛倒  
 愚痴，「於二唯世俗，勝義諸種子，當知有六種」，根身與器界只是世俗，  
 勝義就是講種子六義。

2.1.2. 「剎那滅俱有 恆隨轉應知 決定待眾緣 唯能引自果」



### 2.1.2.1. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

#### 剎那滅

@「調體才生，無間必滅，有勝功力方成種子」

@說無間，他生起即滅去，他有生滅但生滅同時

@「有勝功力方成種子」，要符合

- (1) 故思業、
- (2) 數數申習、
- (3) 猛利意樂

這三條件才有勝功力

@勝功力就是熏習，熏習作後面的引因(遠因)，生因就是愛、非愛的業，有引因有生因，果就會有了。

### 2.1.2.2. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

#### 果俱有

@「調與所生現行果法，俱現和合方成種子」，本句就是在說熏習；合於上述的三個條件就一直受熏、持種，雜染品法現行攝藏為果性，果性我們稱為種子，「俱現和合」現行和種子同時更互方成種子

@其實就是雖然剎那滅但是果俱有，果的意思就是熏習，整個緣起甚深義的關鍵就是熏習，阿賴耶識的體相就是熏習

@剎那滅後有熏習，熏習就是以後的現行果法的引因，剎那滅、果俱有的這個果非指異熟果而是指引因

#### 2.1.2.3. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

恆隨轉

@「調要長時一類相續至究竟位方成種子」

@究竟位是指現行位，一定要種子生種子，一直不斷的相似相續，一類相續，一直到他待緣成就，和合相應，生出現行的時候，他的種子性才成就，否則種子就是一直在變化

@阿賴耶識裡有各種種子，阿賴耶識在七地滿心進到八地的時候改名為異熟識，因為他不再繼續攝藏這些雜染的種子，但他會異熟，等到十地滿心的時候俱生法執也都遣掉了，遣掉乾淨以後稱為無垢識

#### 2.1.2.4. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

性決定

@「調隨因力生善惡等，功能決定方成種子」

@善因、善業生善果，惡因、惡業生惡果

#### 2.1.2.5. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

待眾緣

@「調此要待自眾緣合，功能殊勝方成種子」

@阿賴耶識恆轉如瀑流相續而生，這一件事情要待自因、他緣和合，功能殊勝方成種子

@因和緣共的時候也不一定生，會生是因為「業」，還是「業」讓他和合，有勝緣、勝作用力的緣就是「業」

@但造業也不一定成種子，要故思業方成種子，有種子要待愛、非愛去潤種，種子才會與果；種子也非恆，種子是可以對治的，「重罪若霜露，慧日能消除若真懺悔者，端坐念實相」。

#### 2.1.2.6. 攝大乘論[T069H]：69H019Z.mp4

引自果

@「謂於別別色心等果，各各引生方成種子」

@心種子引生心法，色種子引生色法，這就是所謂的各各引生方成種子，  
自種但引自果

### 2.1.3. (李)攝大乘論[T069H]：

「堅無記可熏 與能熏相應 所熏非異此 是為熏習相」

所熏就是阿賴耶識，因為阿賴耶識具有堅、無記、可熏、與能熏相應 四個特性，所以能成為所熏，前六識會中斷，

@若法堅住，方成可熏(一類相續)，阿賴耶識堅沒有中斷一類相續符合這個條件;成為可熏的

@第二個條件:無記性;

@第三個條件:可熏，就是「分分展轉，更相和糝，方為所熏」，入到阿賴耶識裡的這些法會在阿賴耶識裡越是熏就會越是熟(分分展轉)，而阿賴耶識的特性是一直在改變的(更相和糝)，阿賴耶識是可熏的;

@第四個條件:與能熏相應，所熏與能熏要同時同處，不即不離，所熏與能熏的作用是同時同處不即不離，同時同處不即不離就是相應，所熏與能熏要能相應才會和合，和合就會有因緣共所作事，和合就會有功用，就是業，有業，因緣就會和合，有業就會有所生法，所以和合的條件就是要先相應了。

### 2.1.4. (李)攝大乘論[T069H]：

「六識無相應 三差別相違 二念不俱有 類例餘成失」

@「六識無相應」，六識有中斷的時候所以不堅不成為所熏。

@「三差別相違」指所依、所緣、作意;識要生要「根不壞，境界現前，能生作意正起所生之識方乃得生」，有時雖然法在現在前，習氣的關係與你的根並不相應，根是異熟果報每人都不相同所依就不同，依就不同所緣就不同，每人的作意也不同，有三個與識生起的條件是相違的，識不生起來(不堅)就不能成為所熏。

@「二念不俱有」，二念指前念與後念，前念與後念不是同時生起，所以不會成為所熏，前六識都是二念不俱有，通常我說分別的都是第六識，

@「類例餘成失」前五識也是可比類而知成過失。

此段文在破除異執(小乘等說)，因為小乘只立六識不立第七、八識，只講六識無法解釋如何的熏習。

### 2.1.5. (李)攝大乘論[T069H]：

「此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故」

@「此外內種子，能生引應知」，指外內種子可分成引因、生因，

@「枯(外種子)喪(內種子)由能引，任運後滅故」。引因指無明是遠因，引因能引造作，而造作在愛非愛強烈到非造作不可這就是生因，所以引因指無明，生因就是愛非愛;兩種果就是根身與器界，無明與愛非愛、根身與器界就是此處所說的內、外，兩種因與兩種果，人為什麼會一直輪迴不停永不能出離，因為有兩種因:引因與生因，這就構成十二有支的流轉、三世兩重因果，這是甚深義，所以我們下手要從明明有兩個異熟果報:根身與器界，不能說是沒有，所以說一切法無、空、無自性、無我，可是我明明看到人我、法我，從你可以解決你的這個問題下手，從兩種果的異熟愚下手，我們的顛倒是來自我們看不懂這兩個果報，我們見已聞已作如是念:此所得決定有實有，決定有實有以後就是顛倒了。

(李)攝大乘論[T069H]：  
「此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故」  
@「此外內種子，能生引應知」，指外內種子可分成引因、生因，  
@「枯(外種子)喪(內種子)由能引，任運後滅故」。引因指無明是遠因，引因能引造作，而造作在愛非愛強烈到非造作不可這就是生因，所以引因指無明，生因就是愛非愛;兩種果就是根身與器界，無明與愛非愛、根身與器界就是此處所說的內、外，兩種因與兩種果，人為什麼會一直輪迴不停永不能出離，因為有兩種因:引因與生因，這就構成十二有支的流轉、三世兩重因果，這是甚深義，所以我們下手要從明明有兩個異熟果報:根身與器界，不能說是沒有，所以說一切法無、空、無自性、無我，可是我明明看到人我、法我，從你可以解決你的這個問題下手，從兩種果的異熟愚下手，我們的顛倒是來自我們看不懂這兩個果報，我們見已聞已作如是念:此所得決定有實有，決定有實有以後就是顛倒了。

(親)：  
「此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故」  
如是所說二種種子，謂外及內，應知皆有能生、能引。此中，「外」種乃至果熟，為能生因;「內」種乃至壽量邊際，為能生因。外種能引枯後相續;內種能引喪後屍骸，由引因故多時續住。  
若二種子唯有生因，此因既壞，果即應滅，應無少時相續住義。若謂剎那展轉相續，前念為因，後念隨轉，是則後邊不應都滅。由此決定，應有引因。此二種子，譬如放弦、彎弓為因，箭不墮落，遠有所至。  
(王：如射箭然，控弦彎弓，是能生因力，箭遠有所至是引力也。)

#### 2.1.5.1. (親)：

「此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 任運後滅故」

如是所說二種種子，謂外及內，應知皆有能生、能引。此中，「外」種乃至果熟，為能生因;「內」種乃至壽量邊際，為能生因。外種能引枯後相續;內種能引喪後屍骸，由引因故多時續住。



若二種子唯有生因，此因既壞，果即應滅，應無少時相續住義。若謂剎那展轉相續，前念為因，後念隨轉，是則後邊不應都滅。由此決定，應有引因。此二種子，譬如放弦、彎弓為因，箭不墮落，遠有所至。（王：如射箭然，控弦彎弓，是能生因力，箭遠有所至是引力也。）

## 2.2. 為顯內種非如外種，復說二頌：

外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無 果生非道理  
作不作失得 過故成相違 外種內為緣 由依彼熏習

(李) 攝大乘論[T069H]：  
「作不作失得 過故成相違 外種內為緣 由依彼熏習」  
◎「作不作失得」，「作」指若你正聞熏習走道諦就會得聖果；「不作」，假如你沒有聞等熏習就會失(不得果)，其實得、失只是一個種子成就、現行成就的概念不是真的有得、失(不相應行法)，也就是熏習義，現熏種、種生現，不管你是得一個雜染的五蘊世間或者正覺世間，都是種子成就、現行成就，失只是得的觀待面，重點在講「得」，作了才會「得」，不作就不「得」。  
◎「過故成相違」，若反過來說作會失，不作會得的講法一定是有過失的，不是正道理。  
◎內外種的差異真正的深義是「外種內為緣」，其原因就是「由依彼熏習」。能被熏習的只有阿賴耶識，外種指的是色法，色法是四大所造法，從四大所造的法就是色法的現行真熟果的顯現，色法的現行再往前推就從所造推到能造的四大，能造四大的現行就是地水火風，再推到地水火風的種子，地水火風的種子再往前推就是內相續心，內相續心就是阿賴耶識，這就是「外種內為緣，由依彼熏習」。

為顯內種非如外種，復說二頌：  
外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無 果生非道理  
作不作失得 過故成相違 外種內為緣 由依彼熏習

(李) 攝大乘論[T069H]：  
「外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無 果生非道理」  
◎「非內種應知」，意指內種不是這樣，內種是有熏習的。  
◎「聞等熏習無」，此處的「聞等熏習」指正聞熏習，正聞熏習所依唯聖言量，「多聞熏習所依，如理作意所攝，似法似義有見意言」。有見意言就是我們的似所取事，他唯是識性。  
◎「聞等熏習無，果生非道理」，假如你沒有聞等熏習，你要轉依、證菩提(彼果智)、涅槃(彼果斷)果是没有道理的。

### 2.2.1. (李) 攝大乘論[T069H]：

「外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無 果生非道理」

@「非內種應知」，意指內種不是這樣，內種是有熏習的。

@「聞等熏習無」，此處的「聞等熏習」指正聞熏習，正聞熏習所依唯聖言量，「多聞熏習所依，如理作意所攝，似法似義有見意言」。有見意言就是我們的似所取事，他唯是識性。

@「聞等熏習無，果生非道理」，假如你沒有聞等熏習，你要轉依、證菩提(彼果智)、涅槃(彼果斷)果是没有道理的。

### 2.2.2. (李) 攝大乘論[T069H]：

「作不作失得 過故成相違 外種內為緣 由依彼熏習」

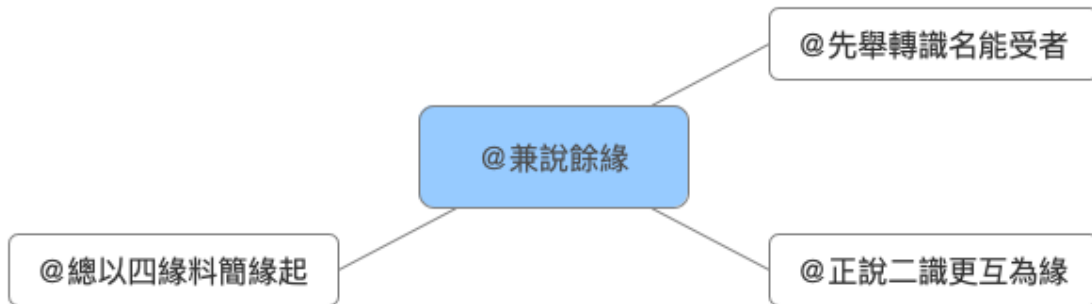
@「作不作失得」，「作」指若你正聞熏習走道諦就會得聖果；「不作」，假如你沒有聞等熏習就會失(不得果)，其實得、失只是一個種子成就、現行成就的概念不是真的有得、失(不相應行法)，也就是熏習義，現熏種、種生現，不管你是得一個雜染的五蘊世間或者正覺世間，都是種子成就、現行成就，失只是得的觀待面，重點在講「得」，作了才會「得」，不作就不「得」。



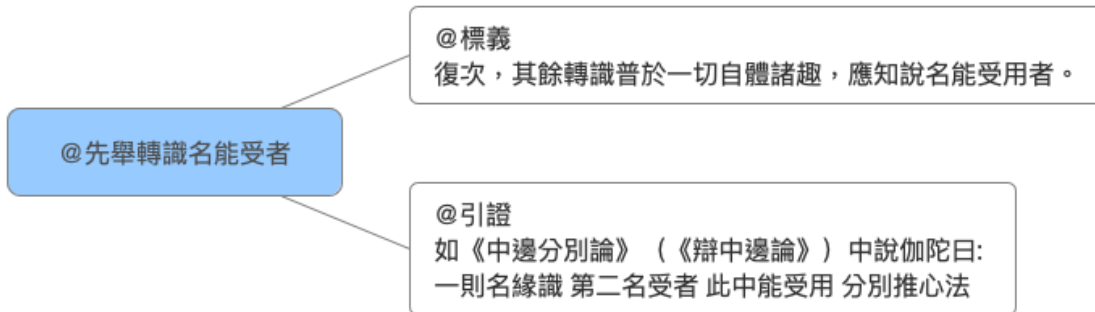
@「過故成相違」，若反過來說作會失，不作會得的講法 一定是有過失的，不是正道理。

@內外種的差異真正的深義是「外種內為緣」，其原因就是「由依彼熏習」。能被熏習的只有阿賴耶識，外種指的是色法，色法是四大所造法，從四大所造的法就是色法的現行異熟果的顯現，色法的現行再往前推就從所造推到能造的四大，能造四大的現行就是地水火風，再推到地水火風的種子，地水火風的種子再往前推就是內相續心，內相續心就是阿賴耶識，這就是「外種內為緣，由依彼熏習」。

### 3. @兼說餘緣



#### 3.1. @先舉轉識名能受者



##### 3.1.1. @標義

復次，其餘轉識普於一切自體諸趣，應知說名能受用者。

@標義  
復次，其餘轉識普於一切自體諸趣，應知說名能受用者。

(李)攝大乘論[T069H]：

轉識通常有兩種講法，或說六轉或七轉識，第七末那通情本，通情指他是第六意識的根、第六意識的所依;本就是阿賴耶識，他是阿賴耶識的執藏，阿賴耶識攝藏種子(記憶)，你會有我的感覺都是第七末那有執我的功能，說六轉識或七轉識都可以，要看你的重點放在那裡。

阿賴耶識是根本所依，阿賴耶識起作用的時候你就叫作能受用者，不是真的有受者，是阿賴耶識起作用就是你的七轉識或者六轉識，七轉識的作用讓你覺得我受報，這是一個能受用者。阿賴耶識是由業來的，所以作者是業，受者是業的異熟。

此段文也就是在說受用緣起，在根對塵觸的時候作意正起生識受用緣起就生起，觸所觸就是受用緣起。

### 3.1.1.1. (李)攝大乘論[T069H]：

轉識通常有兩種講法，或說六轉或七轉識，第七末那通情本，通情指他是第六意識的根、第六意識的所依;本就是阿賴耶識，他是阿賴耶識的執藏，阿賴耶識攝藏種子(記憶)，你會有我的感覺都是第七末那有執我的功能，說六轉識或七轉識都可以，要看你的重點放在那裡。

阿賴耶識是根本所依，阿賴耶識起作用的時候你就叫作能受用者，不是真的有受者，是阿賴耶識起作用就是你的七轉識或者六轉識，七轉識的作用讓你覺得我受報，這是一個能受用者。阿賴耶識是由業來的，所以作者是業，受者是業的異熟。

此段文也就是在說受用緣起，在根對塵觸的時候作意正起生識受用緣起就生起，觸所觸就是受用緣起。

### 3.1.2. @引證

如《中邊分別論》(《辯中邊論》)中說伽陀曰：

一則名緣識 第二名受者 此中能受用 分別推心法

@引證  
如《中邊分別論》（《辯中邊論》）中說伽陀曰：  
一則名緣識 第二名受者 此中能受用 分別推心法

（李）攝大乘論[T069H]：

@「一則名緣識」，名緣識指的是第八阿賴耶識，阿賴耶識就是緣識，就是你作了業以後，業的後勢力，一切雜染品法的現行(第六意識分別的勝功力)，以這些諸業作為緣就有阿賴耶識的攝藏種子

@「第二名受者」，受者指轉識，轉識可以說是七轉識或六轉識，但前五識不是受者，所以此處的受者依著其勝功力單指第六識。

@「此中能受用」，能受用的受是領納境界，我們領納境界就會立刻生受，這是俱生的我執、法執，受是種子位，所以我們就立刻會墮相裡生三受，這就叫作能受用，所以能受用是一種觸受。根對塵生識三和合叫觸，觸為受想思之所依，受是種子位不是我們可以用功、修行的地方，@我們在下一句「分別推心法」用功，我們墮相後就一定是五心相續、念念相續，所以說「分別推心法」，一切法由心想生，到這裡才開始了五蘊世間，想會增上你的受，想就是分別，二取習氣起現行，想隨後就是思，思就是造業了，審慮思、決定思、動發勝思，就動身發語就開始造業了，五徧行心所都有了，你的五蘊身就是五徧行的顯現，你的根身、器界就一直在顯現。你為什麼會「分別推心法」?由此中能受用，而能受用又由親因緣的緣識與其他的三個緣而來。

### 3.1.2.1. （李）攝大乘論[T069H]：

@「一則名緣識」，名緣識指的是第八阿賴耶識，阿賴耶識就是緣識，就是你作了業以後，業的後勢力，一切雜染品法的現行(第六意識分別的勝功力)，以這些諸業作為緣就有阿賴耶識的攝藏種子

@「第二名受者」，受者指轉識，轉識可以說是七轉識或六轉識，但前五識不是受者，所以此處的受者依著其勝功力單指第六識。

@「此中能受用」，能受用的受是領納境界，我們領納境界就會立刻生受，這是俱生的我執、法執，受是種子位，所以我們就立刻會墮相裡生三受，這就叫作能受用，所以能受用是一種觸受。根對塵生識三和合叫觸，觸為受想思之所依，受是種子位不是我們可以用功、修行的地方，

@我們在下一句「分別推心法」用功，我們墮相後就一定是五心相續、念念相續，所以說「分別推心法」，一切法由心想生，到這裡才開始了五蘊世間，想會增上你的受，想就是分別，二取習氣起現行，想隨後就是思，思就是造業了，審慮思、決定思、動發勝思，就動身發語就開始造業了，五徧行心所都有了，你的五蘊身就是五徧行的顯現，你的根身、器界就一直在顯現。你為什麼會「分別推心法」?由此中能受用，而能受用又由親因緣的緣識與其他的三個緣而來。

### 3.2. @正說二識更互為緣

@正說二識更互為緣

@標義：  
如是二識更互為緣，  
@引證  
如《阿毗達磨大乘經》中說伽陀曰：  
諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性 亦常為因性

### 3.2.1. @標義：

如是二識更互為緣，

@引證

如《阿毗達磨大乘經》中說伽陀曰：

諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性 亦常為因性

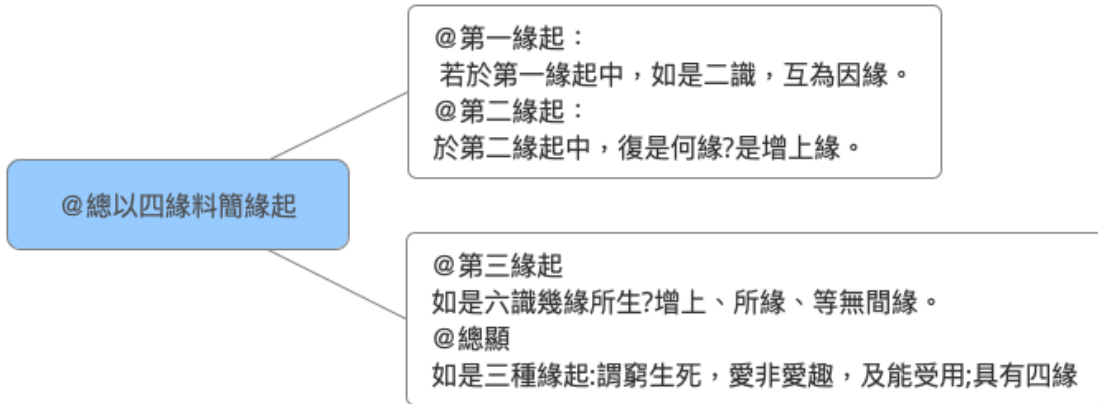
@標義：  
如是二識更互為緣，  
@引證  
如《阿毗達磨大乘經》中說伽陀曰：  
諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性 亦常為因性

(李) 攝大乘論[T069H]：  
@「諸法於識藏，識於法亦爾」，就是萬法唯識，萬法歸一的一就是阿賴耶識，一歸何處?一還是一樣顯現萬法，也就是阿賴耶識在萬法上顯現，萬法一切雜染品法的現行又變成攝藏在阿賴耶識裡的種子，因果一直的展轉、相續，也就是「更互為果性，亦常為因性」。

### 3.2.1.1. (李) 攝大乘論[T069H]：

@「諸法於識藏，識於法亦爾」，就是萬法唯識，萬法歸一的一就是阿賴耶識，一歸何處?一還是一樣顯現萬法，也就是阿賴耶識在萬法上顯現，萬法一切雜染品法的現行又變成攝藏在阿賴耶識裡的種子，因果一直的展轉、相續，也就是「更互為果性，亦常為因性」。

### 3.3. @總以四緣料簡緣起

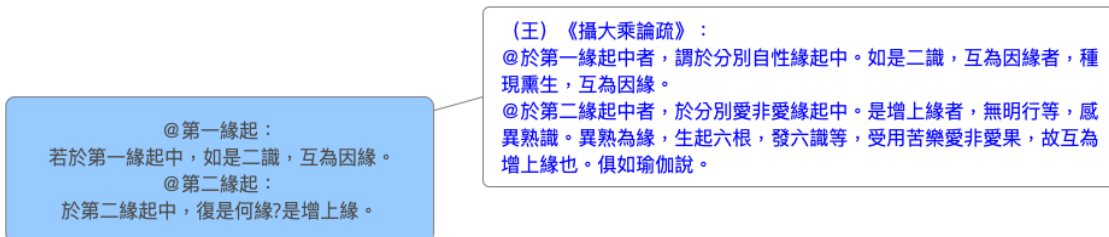


### 3.3.1. @第一緣起：

若於第一緣起中，如是二識，互為因緣。

### @第二緣起：

於第二緣起中，復是何緣?是增上緣。



### 3.3.1.1. (王)《攝大乘論疏》：

@於第一緣起中者，謂於分別自性緣起中。如是二識，互為因緣者，種現熏生，互為因緣。

@於第二緣起中者，於分別愛非愛緣起中。是增上緣者，無明行等，感異熟識。異熟為緣，生起六根，發六識等，受用苦樂愛非愛果，故互為增上緣也。俱如瑜伽說。

### 3.3.2. @第三緣起

如是六識幾緣所生?增上、所緣、等無間緣。

### @總顯

如是三種緣起:謂窮生死，愛非愛趣，及能受用;具有四緣

《相宗十講》第六講 觀所緣緣論講話 P283-284  
心法具有四緣，其概要如左：

- (1) 因緣，「因」是生識之緣。每識之「種子」即為生每識之「親因」，故名為「緣」。
- (2) 增上緣，「增上」亦是生識之緣。如眼識除「親因」之外，其餘眼根、光明、空間、作意等，皆是生「眼識」之「增上緣」，故亦名為「緣」。
- (3) 所緣緣，「所緣之境」，亦是生識之緣。蓋心法為「能緣」，必有「所緣」之「境」，約色聲香味觸之本質，系第八識親變之「相分」；前五識托之為「本質」，為「疏所緣緣」（對境）。若前五識托質自變之「相分」（緣境），方名「親所緣緣」，本論專明此義。
- (4) 等無間緣，「前後相續」，亦是生識之緣。不過是「心法」前後生滅相續耳。

◎第三緣起  
如是六識幾緣所生?增上、所緣、等無間緣。  
◎總論  
如是三種緣起:調弱生死，愛非愛趣，及能受用;具有四緣

(王)《攝大乘論疏》：

◎是六識幾緣所生者，謂除因緣，則三緣所生，因緣是本有，待於三緣能生現法，故略不說。具有四緣者，合因緣為四緣也。此說識生，若色生者，無等無間，及所緣緣。增上緣謂根等，所緣緣謂所慮託境界，等無間緣謂無間滅識。眼識以眼根為增上緣，色為所緣緣，自前無間滅識為等無間緣，餘識類知。如是六轉識生，名能受用緣起。  
◎共有三種緣起:窮生死緣起，謂長期生死。愛非愛趣緣起，謂一期生死。能受用緣起，謂六識剎那生死

### 3.3.2.1. (王)《攝大乘論疏》：

@是六識幾緣所生者，謂除因緣，則三緣所生，因緣是本有，待於三緣能生現法，故略不說。具有四緣者，合因緣為四緣也。此說識生，若色生者，無等無間，及所緣緣。增上緣謂根等，所緣緣謂所慮託境界，等無間緣謂無間滅識。眼識以眼根為增上緣，色為所緣緣，自前無間滅識為等無間緣，餘識類知。如是六轉識生，名能受用緣起。

@共有三種緣起:窮生死緣起，謂長期生死。愛非愛趣緣起，謂一期生死。能受用緣起，謂六識剎那生死

### 3.3.2.2. 《相宗十講》第六講 觀所緣緣論講話 P283~284

心法具有四緣，其概要如左：

(1) 因緣，「因」是生識之緣。每識之「種子」即為生每識之「親因」，故名為「緣」。

(2) 增上緣，「增上」亦是生識之緣。如眼識除「親因」之外，其餘眼根、光明、空間、作意等，皆是生「眼識」之「增上緣」，故亦名為「緣」。

(3) 所緣緣，「所緣之境」，亦是生識之緣。蓋心法為「能緣」，必有「所緣」之「境」，約色聲香味觸之本質，系第八識親變之「相分」；前五識托之為「本質」，為「疏所緣緣」（對境）。若前五識托質自變之「相分」（緣境），方名「親所緣緣」，本論專明此義。

(4) 等無間緣，「前後相續」，亦是生識之緣。不過是「心法」前後生滅相續耳。