

0009 道次第略論 20140428-a

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

《菩提道次第略論》

諸位法師、諸位同學，阿彌陀佛！

首先請大家發起菩提心，為了利益如虛空般的如母有情而來聽聞佛法，同時依著“聞法儀軌”，我們如理如法地來聽聞佛法。

一開始的時候，我們先帶大家觀修親近善知識的儀軌，接著上次的內容我們來觀修。如果各位在自己用功的時候，當然是先修止，讓心先安定下來。那心安定下來之後呢，我們接著首先觀察皈依境在我們眼前現前。首先觀想阿彌陀佛金身八尺放金光，坐寶蓮花在虛空當中。阿彌陀佛的右邊是觀世音菩薩，左邊大勢至菩薩，也是各各坐寶蓮花，在虛空當中。

佛的前面是懺公上人，或者各位所尊崇的上師，坐寶蓮花在虛空當中。再觀想阿彌陀佛的周圍有蓮池海會諸上善人、諸大菩薩，還有各個傳承的歷代祖師，無量無邊，各各坐寶蓮花在虛空當中。接著觀想虛空當中的佛菩薩、祖師，他們的心都安住在不生不滅的涅槃的法性當中，這個就是我們所皈依的三寶的資糧田。

接著我們觀想我們周圍有無量無邊的眾生，這些眾生都是我們過去生的家親眷屬，對我們都有大恩。而他們現在因為無明的原因在六道輪回當中不斷地輪回，受盡了種種的苦難。因此我們觀想，面對這個我們所皈依的資糧田，如果時間允許的話，這個時候我們可以誦念七支供養的這個文。假設念完七支供養文之後，接著觀想虛空當中的三寶境界放光，加持我與一切眾生，令我們一切業障都能夠消除。並且呢，對於我們依止善知識的業障能夠滅除，而順緣能

夠增長，在等下的觀修當中能夠生起相應的覺受。

接著我們觀想菩提心的偈頌：“文殊師利勇猛智，普賢慧行亦復然。我今回向諸善根，隨彼一切常修學。三世諸佛所稱歎，如是最勝諸大願。我今回向諸善根，為得普賢殊勝行。”

發菩提心之後，接著我們正式地來觀修親近善知識的儀軌。

首先第一段觀想親近、不親近的功過差別。先觀想第一個，親近善知識的功德，有八點：第一點，能近佛位。第二點，諸佛悅愉。三跟四呢，是屬於今生的破障。第三點，因為具足福德故，所以外魔不生。第四點，因為智慧故，所以內魔不擾。那第五點呢，是觀察生善的功德，就是道第的資糧能夠迅速地增長。第六點，我們觀察來世的等流果，生生世世都不離善知識。第七點，觀察來世的異熟果，未來生生世世永遠不會墮落惡趣。那第八點，總結、觀察現前乃至未來的一切功德善力都來自於親近善知識。那這是功德——八點。

接著我們再來略修不親近或者不如法親近的過失的八點：第一點，毀謗上師等於毀謗十方諸佛。第二點，令上師產生嗔恨心，一剎那就要破壞一劫的善根，乃至成就一劫金剛地獄的果報。第三點，我們縱然修行大威德的密法也無法成就。第四點，甚至對於自己密法的傳承上師產生毀辱，令他生嗔恨心，那這樣子的話，未來即使依他所教授的法精進地修行，也是在精進地修金剛地獄的果報，金剛地獄的果報是越來越堅固。第五點，我們觀察未生的功德不生，已生的功德很快退失。第六點，觀察今生的花報，就是疾病等障礙會不斷地纏繞、損惱我們。第七點，我們觀察未來的異熟果報，未來的異熟果報就是未來生生世世都墮落到三惡道當中，無法出離。第八點，我們觀察未來的等流果報，就是未來生生世世，即使從三惡道出來之後，也遇不到善知識，最後還是會繼

續造惡業，回到三惡道。

所以這個時候我們透過略修觀察功過之後，我們心中產生一種覺受，就是覺得親近善知識是非常得重要，那此時我們可以安住在這個覺受當中一陣子。

接著我們觀想我們所尊重的上師，他的影像在我們的前面現前，我們開始來對我們的上師，來觀修親近善知識儀軌的正行。正行當中分為兩個：第一個就是“盡信為本”，第二個“觀功念恩”。

“盡信為本”總的來說，也就是觀察我們眼前你所觀想這位上師，他就是佛的化身。

觀“盡信為本”我們可以從三方面來觀察：

第一個，你觀察這樣子的思維是有必要性的。因為如果我們觀察我們眼前這位上師是佛的話，我們就可以得到佛的加持力。就像上次上課所說的，如果他是真正的佛，那你直接得到真佛的加持力；如果他或許不是佛，但是你這樣想的時候，透過他的這個身、這個心，可以得到住於他身心當中十方諸佛的加持力。就像我們所舉的“狗牙舍利”的公案一樣，因為我們心中緣的是佛，所以可以得到十方諸佛的加持力。所以這第一點我們觀察這樣子的想，是有需要的。

第二點，我們觀察這樣子的想法能夠成就的原因。就是說事實上一個人的想法的模式它是固定的，但是雖然是固定的，你不斷創造的話，它也是可以改變的。就像我們常常想一個人的好，一個人習慣就是常看別人優點的時候，他自然而然就會很自然地看到別人優點。一個人的性格常看別人缺點的話，所以他很容易地就看到別人的缺點。

所以觀察上師是佛這件事情也是一樣，透過前面的功過，我們觀察、我們

知道，親近善知識是很重要；然後我們剛剛講的“觀師即佛”也是非常重要。因為這個原因，所以我們相信，我們只要努力地如法作意，去改變我們的思考模式，我們就能夠漸漸地“觀師如佛”。這個就是他成就的原理。

第三點，我們觀察如何“觀師即佛”的善巧方便。

這當中可以從四點來觀察：

第一點，從教理的印證來觀察。就像經典裡面很多顯教，還有密續的經典裡面都有說，未來諸佛他會現種種凡夫上師的形象來度化末法時代的眾生。因為這個經典的印證、佛陀的印證，所以我們相信眼前我們這位上師，他就是佛的化身。

第二點，我們從佛的智慧來觀察。佛的智慧無量無邊，亦是能夠遍入法界一切眾生、一切境界當中，就像“月映千江”那樣子地到處顯現。既然佛有這樣的大威德，能夠到處顯現，所以眼前我們所依止的上師也是在做佛一樣的事業，所以他也就是佛的真實的顯現，因為我們觀察佛有這樣的智慧的威德力。

接著我們觀察佛的慈悲，就像一個慈母，她絕對不會棄舍任何一個眾生。而我們的上師也是慈悲地不舍一切的眾生，因此呢，就像佛一樣，所以他是佛的慈悲的顯現。所以從佛的慈悲不舍眾生來觀察，我們知道眼前我們所觀察的這位上師，他也是慈悲不舍眾生，所以他是佛的顯現。

第四點，我們觀察：為什麼我們對這個上師，會看到他的缺點呢？這主要是我們的自己的業障所顯現的。就像我們看到釋迦牟尼佛也有生老病死，現凡夫相，甚至娶妻、生子，現這個煩惱相。但這只是因為我們眾生業力所顯，所以即使清淨的佛，也會有這種凡夫的相。

再從譬喻上來說像“一水四見”：同樣的水，不同的眾生看到的水的形象

是不同的。所以我們要認定，今天我們看到上師的缺點，就是我們業障所顯現的。就像一個人有業障的時候，他觀修佛像，佛像的臉也會有黑影，一樣的道理。所以透過這四點，我們去不斷地串習，慢慢地就能夠認證我們的上師就是佛的體現。

這是第一個，觀察“盡信為本”，觀上師即佛。

乙二的第二點，觀察“念恩生敬”。觀察上師對我們的四種恩：第一個勝佛恩，第二個說法恩，第三個加持恩，第四個遂求恩。

第一個，勝佛恩。我們現在生長在沒有佛的時代，那誰能夠引導我們解脫生死呢？那只有我們的上師。就像《十法經》當中所舉的種種的譬喻：在無窮無盡的黑暗的輪回當中來救拔我們的，又像無窮無盡的輪回的大海當中來拯濟我們的，在極為重度睡眠的愚癡當中能夠喚醒我們的，那就是我們的上師。就是眼前你所觀察的你的這位上師，他對你的這樣的勝佛的恩。

第二個，說法恩。觀想我們的上師常常為我們說法，使我們能夠破迷啟悟，能夠抉擇是與非，漸漸地脫離煩惱與系縛。這是說法的恩。

第三個，我們觀察加持恩。因為我們對上師的恭敬心，視師如佛，所以呢，可以感召到“上師即佛”的這個加持力，使我們修行能夠很迅速地得以成就。

第四個，我們觀察遂求恩。從今生的衣食資具，乃至今生的安樂，來世的解脫、成佛等等，一切一切我們所擁有的安樂、功德，都來自于上師的給予。這是上師的遂求恩。

因此之故呢，我們觀修之後，我們對上師內心是恭敬的、“念恩生敬”的。觀修像意樂“盡信為本”、“念恩生敬”，這兩種意樂之後，所以我們想在未來的修行當中，應當對上師做種種的如法的加行，能夠利養供奉、恭敬承事，

乃至最後的依教奉行這種加行。我們觀修到此。

那這個就是說實在也算是簡略的了，因為上課當中我們也不可能帶各位觀修太久，就是大概觀修一下依師之理。然後呢，我們如果說各位自己來觀修的時候，你也可以根據我們觀修的這個儀軌，然後你把這個上課我們講的內容、講過的內容，一些重點，比如說譬喻呀，或經典的內容呀，法語呀，等等的，做個小注，把它夾到裡頭。那夾裡頭的時候，然後，你就剛開始觀修你還沒辦法全部背嘛，你就看這個儀軌，然後看著那個小注，來一層一層地觀修。等到你後來熟練了，這個儀軌就不用看了。

就像我剛才，像我之前，我在觀修之前也是這樣寫了很多這樣的小注，但是像我剛才就不用再看了，因為已經幾次之後，很快就背下來了。熟練了，你就不需要再看了。然後就能夠……像有的地方就稍微就觀修得久一點，乃至於說你自己觀修的話，有些地方必須要安住在那種覺受當中。譬如說“視師即佛”這種觀功的部分，還有念恩的部分，這兩個部分就是需要安住在那個覺受當中，稍微停一下。那各位只能說下去自己體會看看。如果是有正式生的話，那這個就是各位考核的方式、考核的目標。我們所教的一切觀修的法門吶，各位可以挑一種，然後在考試的時候說給我聽。

各位請翻到講義第三十九面，我們接著來介紹七支供養當中的第五支，就是積資懺淨。七支供養當中的第四支“隨喜支”講完了，接著介紹第**五**支，勸請轉法輪支的部分，請轉法輪的部分。

看到這個文：倒數第三行，“勸請轉法輪支”：

“十方所有”等一頌。十方剎土一切諸佛，最初現證大菩提時，獲得無貪、無障礙智；未經久時，於彼等前變爾許身，勸請說法。

“請轉法輪支”呢，就是〈普賢行願品〉裡面的那個頌：“十方所有世間燈，最初成就菩提者，我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。”就這句頌，他底下解釋說十方刹土一切諸佛，然後從最初現證大菩提。“最初成就菩提者”，所謂“最初”就是說他剛剛成佛的時候。當然佛今天出世的目的，是為了要說法度眾生。但是為了眾生的利益，還必須要有人來勸請。就像釋迦牟尼佛證悟剛出世的時候，他並不說法，三七二十一天當中並不說法。後來是大梵天王跟帝釋天兩位呀，觀察佛的心意、觀察眾生的苦難，等等的，所以呢，經過三七二十一天當中幾次的勸請之後，世尊才為大眾說法。這個叫“現證大菩提”。然後獲得“無貪、無障礙智”的這個功德，圓滿的功德。

然後“未經久時”就是說一開始的時候，我們就是要勸請。因為你要不勸請，那諸佛出世，就沒有他的意義了。所以呢，我們就是要來勸請佛陀來說法。那這時候觀想：無量諸佛，他們都是初成佛，為了度化眾生，然後呢，隨緣示現、到處示現成佛。那這時候我們觀想我們變無量身，“變爾許身”，就是說有無量的佛，你就變無量的身，然後來勸請諸佛來說法。

所以這個試著觀想，但事實上我們在日常生活的修行當中，這個勸請轉法輪，也包括勸請一切的善知識來說法，這個也是很重要的。為什麼呢？我們看到眾生的苦難，尤其現在眾生造惡業的力量那麼強，所以呢，只要能夠真實利益眾生的善知識，我們都應當勸請他來說法。

第六個呢，看第六支，祈請住世支：

“諸佛若欲”等一頌。勸請十方刹土當中諸欲示現入涅槃者，為利眾生，令生安樂，住刹塵劫，不入涅槃。

“諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請，唯願久住刹塵劫，利樂一切諸眾生。”

就是勸請十方刹土當中，一切想要示現入於涅槃的諸佛，為了利益一切的眾生，令眾生得到安樂的緣故，希望諸佛都能夠住刹塵般的劫。就是說像刹塵般的這麼多的劫，等於說一個佛刹土。什麼叫“刹塵”？就是說一個佛刹土把它全部磨為微塵，這個數量是無量無邊吶！全部磨為微塵，這麼多的微塵的劫，讓他不入涅槃。那是不可思議的時間啊。當然這是眾生的心願，這個就是菩薩請佛住世的心願，是這樣子的。

就像以前廣欽老和尚啊，他幾次要示現入滅，後來我師父，懺公上人他老人家就是到承天禪寺勸請老人家住世。比如老人家現病態的時候，病得很重的樣子，我師父他就說啊：你老人家要慈悲住世啊，我們為老人家祝壽啊，打個佛七啊，等等的。所以這是些善巧的勸請的語言。果然一打佛七，這老和尚馬上精神奕奕，又起來了。他老人家是生死自在呀！所以他想住世啊，他是還是可以住世的。這個勸請住世。

我聽我師父說，他一共勸請了兩次。到第三次的時候，廣老他那時候又宣佈要入滅的時候，我師父說他那時候剛從美國回來，所以很累呀，很疲累，身體很疲累，畢竟八十歲了。他想過兩天呀，再去承天禪寺勸請他老人家住世，結果呢，沒想到過兩天老人家就往生了。

所以善知識的住世，做弟子們的是必須要勸請的，這個就是“請佛住世”。

當然這個佛指是化身佛了，因為三身當中法身是無始無終啊，報身是有始無終的——那主要是化身佛，隨緣利益眾生的化身佛，那是有始有終，所以要勸請他們不斷地住世。

接著看第七個，回向支：

“所有禮贊”等一頌。以前六支善業為主，一切善根皆與一切有情共用，

並以猛厲欲樂回向，令成圓滿菩提之因，故所造善永無竭盡。

回向支就是“所有禮贊供養福，請佛住世轉法輪，隨喜懺悔諸善根，回向眾生及佛道。”那這個回向是眾生、回向給佛道。就是這一句頌，就是將以前前面六支的善業，就是所有禮贊啊，供養啊，等等的福，就是前面總攝這六支的善業，這一切的善根呢，皆與一切的有情共用。

為什麼呢？因為有情都在苦惱當中，愚癡、顛倒、苦惱當中，他本身是不會去修什麼三門禮敬吶，然後懺悔啊，這些，他們是不會的。那麼因此之故呢，我們將我們修行的這種功德與他們共用，使他們也多少都能夠得到利益。就像《地藏經》講的，比如說我們為亡者來回向的時候，虔誠恭敬地回向，修法回向之後，亡者可以得到七分之一的功德，那七分之六還是修法人本身得到功德。所以這回向還是有它的真實利益的，不只是一種心態、心量而已，不止。它是真正的可以使眾生可以得到利益的。

所以“將一切善根，皆與一切有情共用。”而且是以猛厲的欲樂回向，不止是念“願以此功德，莊嚴佛淨土”或者是“願消三障諸煩惱”這些的，而是真正的猛厲的欲樂，很強烈的這種菩提心的欲樂來做回向。那以這種猛厲欲樂回向，使他能夠成為圓滿菩提，就是未來能夠成就圓滿菩提的一個因種。並且呢，使這個所造的善業永無竭盡。

那為什麼能夠成就圓滿菩提之因，還有所造的善業無竭盡？我們下段再來解釋，先知道這個回向支。

那回向支的話，就是回向眾生及佛道，就回向給一切眾生是一個。然後呢還有回向成就佛道，就是成就願成圓滿菩提之因呀，這個就是回向給佛道。那就經文來說，就經文的這個文字來說有這兩個義。

那麼另外一個隱藏義就是“回事向理”，回向給眾生就是“回自向他”，然後回向成佛呢，就是“回因向果”——“因”就是菩薩道嘛，“果”就是佛果——回因向果。這是回向佛道。第三個呢，“回事向理”，將這一切……事實上七支供養，它都屬於事相上的修行，那最後回向到不生不滅法身的理體。當然這個七支供養本身它是沒有強調“回事向理”的，我們只是順帶一說。在華嚴宗的古德，他們提到回向有三種的這個回向。回向支。

那接著呢，看到第二段的**思維文義**，這是相對於個別說積資淨罪的第二科。我們把這個七支的積資淨罪的方法介紹完了，接著來說明我們應當在修的時候應當“思維文義”，看這個文：

若能瞭解此諸文義，令意不散餘處，徐徐如文所說而誦，則能攝持無量福聚。

如果你能夠瞭解這些文義，這就是說你要是修七支供養的時候，你的文字底下所詮的義理，你要瞭解，不止是這樣念、念、念而已。然後同時念的時候呢，“令意不散餘處”，你的心呀，不要散亂，不要一邊嘴巴念啊，有口無心。要什麼呢？“徐徐如文所說而誦”。“誦”是背誦，你真的修法的時候，當然不可能看本——不過我相信各位都會背，天天拜八十八佛啊，你不想背都會背。就是說我們在前面不是觀修皈依境嗎？皈依境觀想完了，然後呢，底下無量眾生觀想成就了，那這個觀想現前了之後呢，接著我們講這個……這個時候就是對眼前的這個境界來修七支供養，借著三寶的境界修七支供養。

因為要“徐徐如文所說而誦”，慢慢念，我剛才考慮時間的因素啊，我就不帶大家念。但是讓各位觀想皈依境，皈依境成就了，諸位眾生成就了，感受到他們都是我們如母般的有情的恩，我們報他的恩。所以這個時候我們就觀想

我們領著眾生，一起對著眼前的三寶境界來修七支供養：所有十方世界中，三世一切人師子……這一切的，慢慢地誦。你在念誦的時候，你也知道這個時候是禮敬支、讚歎支什麼的，供養支什麼的，你都要知道。

甚至他們就正式在修的時候，他完整修的時候，甚至是隨文入觀，像三門禮敬的時候，像禮拜支，你念到禮拜的文的的時候，同時觀想：無量佛，現無量身來禮拜無量佛。口業讚歎的時候就觀想：身就會變無量頭，無量頭各個現無量舌，然後以無量的音聲來讚歎無量諸佛，那眼前都是無量諸佛現前。剛開始的時候，你可以觀想啊，就是觀想阿彌陀佛，你的本尊，現前，然後阿彌陀佛當中含攝無量諸佛。那就是慢慢地誦、背誦，就能攝持無量福聚。

其實這類修行的善巧啊，都是歷代的高僧大德透過菩薩們，經過他們這種自證的功德，然後所編輯出來的這種儀軌，所以你要是虔誠恭敬地去修的話，那確實你會感受到跟你去潦潦草草思維的道理是不一樣的。譬如說你沒有修前面的皈依境這一些，你直接就思維親近善知識的功德。你可能思維時覺得很有道理，但想想，過一陣子再想就沒感覺了；但是你不斷地每天觀修之前就觀想皈依境呀，這些的，然後呢，加持我們，然後祈求他們加持，讓我們能夠破障、能夠生起相應的覺受。你在觀修的時候，你就覺得你的感覺是完全不同的。

這是第二段，思維文義。

第三段呢，[總攝各種類別](#)。

總攝各種類別就是將七支供養，把它分類，分成三大類。這相對於第三十七頁的五中分三，積資懺淨的這一科的第三段，看這個文：

此中禮敬、供養、勸請、請住、隨喜五支為集聚資糧；懺悔則是淨除障礙。

這個禮敬、供養、勸請，然後勸請就是請轉法輪了，請佛住世，乃至隨喜，

隨喜功德。這五支呢，是集聚福德，還有智慧資糧。其中比如說像禮敬、供養這一些呀，三門的禮敬和供養，這個主要的是以福德資糧為主。然後請佛住世呀，請轉法輪吶，隨喜……那這個當中請佛住世、請轉法輪這個是智慧資糧為主，隨喜當中事實上兩個都有，福德資糧、智慧資糧都有。

這個是屬於集聚資糧的部分，福慧兩種資糧。

下一段：

懺悔則是淨除障礙。

懺悔的話，就是屬於淨除障礙的部分。我們常講積資懺淨嘛，“積資”就是積集福德跟智慧資糧，就是前面五支。然後懺悔支就屬於懺淨這一支。

那另外下一段：

隨喜支中一分，於己所造善業修歡喜者，能令善業增長。

就是說隨喜當中的這個“一分”，一分就是另外一個支分，另外一層意義。就是說你隨喜，我們一般講隨喜就是隨喜他人的善根、功德嘛，對不對？但是隨喜也可以隨喜自己呀，就是底下所說的“於己所造善業”，於自己所造的善業呀，修隨喜的話，“能令善業增長”。其實這個也是種思考的模式。

就是說，有時候有的人他會太過於強調去觀想，去想：“哇！業障很重呀，我不行呀！”這樣不斷不斷在加持自己，越來越不行。固然客觀來講，我們確實是有很多的障礙。但是呢，你今天僅僅修一部分的善業，一小部分的善業，你就不斷地隨喜：“我今天在佛寺當中，我又完成了五堂功課，都不缺席”。甚至“五堂功課我都很認真地做，聽講當中我也很認真地聽法”。那或者呢，“我平常自己用功的時候，我自己給自己要求的功課我也認真地完成了”，那你就隨喜呀！雖然表面看起來這只是例行的工作而已，但是呢，它都是有

功德的。

所以對於所修的這個善業啊，你修隨喜的話，這樣有什麼好處呢？你“能令善業增長”。就是說你面對你所造的善業，你不斷地歡喜呀，以歡喜心來面對它，你之前所造的善業能夠增長。

這個就是業的這種原理，就是說：約心、約境、約相續，業的大小有這三個。造善惡業都一樣，“約心”就是你在造那個善惡業的時候那個內心的強弱。比如說你今天拜佛，很虔的誠心來拜，這個心是殊勝的，這是約心。“約境界”，比如說你今天拜，你今天拜你的尊長跟拜佛，這個境界是不一樣的，佛是圓滿的福田吶，你拜佛的福報當然……就不說，心不講，就境界來說，你拜佛的福報肯定比拜你的尊長、尤其世間的尊長的福報還要大，這是約境。第三個“約相續”，就是說你今天拜佛之後，你對這個事情啊，你內心的歡喜的延續時間，稱為相續。

就像我看在《安士全書》裡面他引經典的一個公案，他說有一個農夫啊，他種了葡萄。種葡萄之後呢，然後就供養僧團的出家眾。那這僧團有個出家眾他是有證果的、有神通的一個出家眾。他說啊：“事實上你現在表面上供養的是一串葡萄，但事實上你的功德已經成就了連續供養六個月葡萄的功德。”為什麼呢？因為當時六個月前，他葡萄樹種下去的時候，它準備開花的時候，然後乃至結果的時候，他都不斷不斷地憶念：“我這個葡萄未來長大成熟之後，我要拿去供養僧團”，以這種歡喜心不斷地憶念，這個葡萄未來供養的這個功德。因為他這六個月當中不斷地憶念這個事情，所以這位聖者就說：“你事實上就等同供養六個月的葡萄的功德了。”

這就是你隨喜自己的善業，能令善業增長的道理，就是在這裡。所以我們

要做正向的思維，前面講對善知識，對師長你要觀“視師如佛”，那要常常做正向的思維；對自己也是一樣，常做正向的思維。當然不是驕傲，不要覺得“我很了不起”，不是那個意思。而是你要常常去觀察自己的功德，然後內心起隨喜，你隨喜你所造的功德。

比說我今天講經說法，我也可以想說“講經說法事實上我也做不到啊”，那“這個大家聽了都不曉得懂不懂啊，都沒有用啊”……我要是這樣想也是可以。那這樣的話，講經功德很有限。那如果想“我講經功德自己增長、幫助很大。底下大家聽了未來能夠依這個法去修，得到很大的利益”。我內心吶，感到很歡喜，不斷地隨喜我這個功德的話，誼，原本講經功德可能是五分，經過隨喜之後，變成七八分，乃至十分。

所以一個有智慧的人，他就能夠依著內心的如理作意，使他修行的功德能夠增長、增廣。隨喜是一個，底下說回向也是一個。

看底下的回向：

回向則能令所集聚、淨除、增長之善，縱為少許，亦得增廣；又令現前諸已感果將竭盡者，永無竭盡。

先看到這兒，回向的話呢，有兩個功德：第一個呢，能令所集聚的福慧兩種資糧，還有淨除業障的功德，乃至“增長之善，縱為少許，亦得增廣。”就是說你通過回向之後，原本可能是只有一兩分的功德，通過回向之後，因為你回向的心量廣大，所以功德能夠增廣。比如說你“回自向他”，就是回向給眾生；“回因向果”，回向成佛；“回事向理”，跟自性相應。透過這三種回向之後，原本可能……比如說你拜一拜佛，或者在佛前啊，掃掃地的功德，因為你回向給眾生，心量廣大，乃至你“回事向理”功德……回向法界啊，這個功

德更是無窮無盡，跟法界相應。

這樣縱然少許的功德，也能夠增廣，所以這個也是很重要的。

所以我們在念回向文的時候也是一樣：“徐徐如文所說而誦。”慢慢地念，隨文入觀，比如說願以此功德啊……願消三障諸煩惱啊……慢慢地念。

我看昂旺朗吉堪布他的注解，《略論釋》的注解裡面他舉了個譬喻，他說啊，譬如說一個黃金，它本身的功能可能是有限的；你說把這個黃金打造一個黃金的皇冠，或者黃金的一個很精緻的一個裝飾品，它的價值就遠遠超過原本這塊黃金的這個價值。那什麼意思呢？我們累積的福德的資糧，積資懺淨的這個福德就像一個黃金，還沒有打造之前的黃金。但是當你經過這個回向之後，就像打造出皇冠一樣，皇冠的價值遠遠超過這塊黃金的價值。那這就是說明回向，它這個功德能夠增長的譬喻。

第一個，透過回向能夠增長。所以你回向的時候，要回向給眾生，這是最起碼的，還要回向無上菩提。就像我們拜八十八佛念：“我今發心，不為自求人天福報，聲聞緣覺乃至權乘諸位菩薩，唯依最上乘……”依著最上乘、為了成佛而來回向，乃至願與法界眾生一時同得阿耨多羅三藐三菩提，乃至到最後回向到不生不滅的理體當中。

那這個時候，在拜八十八佛當中就具足這三種的這種回向：“二諦融通三昧印，如是無量功德海，我今皆悉盡回向”……這個“二諦融通三昧印”啊，將這些功德“回事向理”上面去。那這樣子的話，縱然是少許的功德也能夠增廣。所以你懂這個道理，你這樣回向，心量真的隨之擴大，那你這個功德能夠增廣。

第二點呢，“又令現前諸已感果將竭盡者，永無竭盡。”在這個地方啊，

我看《略論釋》，昂旺朗吉堪布他舉個譬喻，他說啊，譬如說這個水，你放在陽光下，他可能慢慢就會……被太陽曬，就慢慢地曬乾了；但你把這個水呀，丟到大海裡面去，只要大海水不枯竭，這個水在大海當中，它也永遠不會有窮盡。那這是什麼呢？就是說你今天……比如說我今天拜八十八佛的功德回向，與一切眾生回向無上菩提，那麼你透過這樣的回向的話，你這個果到什麼時候才能夠圓滿地結束呢？到你成就佛果無上菩提的時候，這個時候才徹底地圓滿、徹底地結束。這叫“永無竭盡”。

下課。

聽打：圓新

校對：慧印 普靈

201702 法義研習小組校對稿