

0017 菩提道次第略論 20140612-b

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

我們看下一段：

故若此二僅是空言，則其皈依亦同於彼；若此二者猛厲、堅固，則其皈依亦能轉意，故應勵力勤修二因。

所以這兩點——就是包括怖畏三惡道的苦、包括相信三寶能夠救拔我們，如果這兩點“僅是空言”。什麼叫“空言”？你平常沒有去認真地思維三惡道的苦，那麼你對三寶的功德力，所謂的“深信”也只是一個概念，光靠什麼感應神通、傳奇故事，那個東西都不可靠。當然，還是要配合感應、神通的公案，但最主要的要去思維三寶的功德，這個時候對三寶的功德有真實的深信。如果沒有的話那就是空言，說空話。這個時候所謂的“皈依”，也就是空話，就是嘴上說說而已，“我是皈依的，我是佛教徒”等等、等等……事實上都是空話。

相反的，如果“此二者猛厲”，就是因為串習，不斷地串習三惡道的苦、不斷觀修三寶的功德，這時候就能夠猛厲，而且能夠堅固。所謂“堅固”就是說你不但猛厲，而且不只是一時的猛厲，而是長時間的猛厲，稱之為“堅固”。這個時候他的皈依也能夠轉變他的意念、心意。

就是說真正皈依量生起的人，你在順境當中你也皈依，在逆境當中你還是皈依。什麼意思呢？你看很多佛教徒，不管在家、出家，比如逆境來了，起煩惱了，“我不信佛了”，或者對佛菩薩信心就失去了：“佛法到底有用、沒用啊？到底佛菩薩加持力到底在不在啊？”這些的。這種皈依的量，那個時候就受到很大的嚴重打擊了。

但是如果說我們能夠“猛厲而堅固”的話，在順境當中，種種五欲的誘惑，你還是記得三惡道的苦、還是憶念三寶，你不會貪戀這個世間這個順境；在逆境當中，你也是相信三惡道的苦、憶念三寶，心還是一樣很堅定的，那麼這個時候就皈依的量真正地生起。

所以其實皈依是依這個修行的基礎，但這個基礎實際上要成就的話，也是要很努力的。你看這兩個：觀三惡道的苦、觀三寶的功德，這個都要很努力地觀修，才能慢慢生起覺受的，所以應當“勵力”，努力“勤修”這兩種因。

接著看

壬二、依此因緣所皈依境。分二：

癸一、明辨其境。

癸二、應皈依彼之原因。

癸一、明辨其境。

就是說依此因緣，就是前面這兩個原因，所以我們再來談這個皈依境，三寶皈依境的部分。我們先看到癸一的明辨其境：

如《百五十頌》雲：“何人一切過，根本悉皆無？于一切時處，具一切功德？若是有心者，即應皈依此，贊此恭敬此，並住其聖教。”

《百五十頌》這是馬鳴菩薩所造的。他說，“何人”是什麼樣的境界呀？他在一切境界當中沒有任何的過失，“根本悉皆無”——煩惱障、所知障、我執、法執，一切一切的過失根本都沒有，這是你要去尋找。第二個，“于一切時處，具一切功德”——破惡來說，沒有二障；就生善來說，圓滿地具足一切的功德。誰呢？一個個去找，去分別。

“若是有心者，即應皈依此。”皈依這樣的一個境界。皈依這樣的境界，

怎麼樣表達我們的皈依呢？

就是第一個“讚歎此”，常常讚歎三寶。我們修淨土法門的人，你要常常讚歎阿彌陀佛。包括贊佛偈，包括你在讀《無量壽經》，然後根據《無量壽經》的頌文來讚歎，誦經本身就是在讚歎阿彌陀佛的功德，來讚歎，贊此。當然就廣義來說，念阿彌陀佛的名號，也是在讚歎阿彌陀佛。

同時心中“恭敬此”，口業的讚歎、意業的恭敬。

同時第三個，安住在他的聖教當中。

所以各位要學過《在家備覽》，各位就知道，《在家備覽》不是舉過一個譬喻嘛，為什麼我們要皈依？因為我們就像一個人得罪了一個國家的惡國王，這個時候他只好逃到別的國家去，因為在國家當中你得罪了惡國王，肯定沒救了，國王最大嘛，你只能逃到第二個國家去尋求救護。第二個國家的國王就說你尋求救護可以，但是“莫出我境，莫違我教”——不要離開我這個境界，然後在我的國境當中要守我的國家的法律，莫違我教，這兩個條件。這個“莫出我境，莫違我教”，就是“並住其聖教”，你這樣才能得到救護。

下一段。

若有智慧能辨皈處與否，理應皈依無欺皈處一佛薄伽梵；以此為例，法及僧寶亦爾。

若是一個有智慧的人，透過前面智慧的抉擇、判斷，什麼樣的境界能夠斷一切惡、能夠具一切的功德，這個時候你就能很明白知道什麼是真正的皈依處，就能夠辨別皈處與否。這時候理當皈依無欺的歸處。什麼是“有欺”、“無欺”，待會兒我們再分別。這個時候是無欺的皈依處，什麼呢？佛薄伽梵，薄伽梵也是佛的意思。

“以此為例”，以這個為例子來說，法寶——佛所說的法，還有僧寶——依這個法來修行的僧寶，也是一樣，是我們皈依的境界。

佛就是釋迦牟尼佛的佛寶，乃至十方三世一切諸佛，佛寶。法寶的話，就四諦來說就是道諦跟滅諦，這二諦是屬於法寶。但是豎起來說，總攝起來說，道諦跟滅諦的體實際上就是個滅諦，就是不生不滅的實相的理。滅諦，這個不生不滅實相的理，這是正皈依的法寶。然後依著這個不生不滅的理體開展出來就是道諦，道諦跟滅諦就是法寶。佛陀是親證法寶的圓滿的聖人。僧人是隨學法寶的一切眾生、一切有情。所以整個三皈依當中的核心是皈依法寶——滅諦涅槃的理。

我再講一次，法寶當中有兩個，道諦跟滅諦，事實上核心就是滅諦——不生不滅的理。依止不生不滅的理，所以開出來有各式各樣修行的法門，這個時候稱為“道諦”，這是法寶。佛陀是圓滿證得法寶的聖人，僧寶是修學法寶的一切有情。所以整個三皈依當中的核心事實上就是法寶，而法寶的核心就是滅諦無為的理。

所以整個三皈依，我們說我們是三皈依的佛弟子，最主要皈依的核心的體就是滅諦無為的理，這個我們必須要知道。我們有時候會方便說，我們的皈依師父是誰、誰、誰，這實際上是一種方便說。最主要的我們皈依的是十方的三寶，尤其是十方三寶的這個體，將我們的心安住在不生不滅的理體當中，實相理體當中，那麼這個時候成就了三皈依。

下一段。

《皈依七十頌》雲：“佛法及僧伽，欲解脫者依。”

佛寶、法寶、僧伽——僧伽就是僧寶，就是欲解脫者所皈依的境界。明辨

其境就是佛法僧三寶，沒問題。

癸二、應皈依彼之原因。分為二段：

一、正文。

一^一自身脫離一切怖畏、二^二善於令他脫離怖畏所需方便、三^三大悲遍轉無有親疏、四^四普利一切有恩無恩者，具此四者，即成我等應皈依處；

要能夠成就真正皈依的一個可靠的境界，必須具足底下這四種功德。就像世間法的譬喻，你說要蓋一個房子，一定要打地基。而這房子的地基一定要打在一個非常堅固的一個地方。假設地上、地下都是沙子，這種沙子的地方是不能蓋房子的，你地基打下去的話，打在沙子上還是不穩；或者你這個地基剛好打在地震的斷層帶上面，一地震的話，斷層帶全部瓦解，這個都不是一個好的打地基的地方，都不是一個可完全依賴的地方。

所以你要依賴的境界必須要具足這四個條件，你要用智慧觀察。第一個，“自身脫離一切怖畏”。等於說一切的三界內的怖畏、三界外的怖畏，一切煩惱障、所知障，所有所有的障礙都去除，圓滿自己的自利的功德，這是第一個。

第二個，不僅自度圓滿，“善於令他脫離怖畏所需的方便”，就是說他自己能夠證得圓滿，他也能夠很圓滿地引導眾生來到達他這樣圓滿的境界，也能夠很圓滿地引導眾生到達解脫。

比如說有的阿羅漢，他雖然說他也能夠證得阿羅漢，自證圓滿——就聲聞法來說自證圓滿，但是他無法為眾生說法；或者像辟支佛，無法為眾生說法。那麼他就沒有這種令眾生得到離開怖畏的這種方便，這樣的話，也是不圓滿的。

所以世尊釋迦牟尼佛他就是大善巧。為什麼呢？你看鴛掘摩羅，他當初沒有皈依，出家前殺了九百九十九個人，可以說是個殺人魔，他也能夠讓鴛掘摩

羅證阿羅漢；或者周梨盤陀伽，最魯鈍的，非常笨，而且憶持力非常差，他也能夠很善巧地讓周梨盤陀伽證得阿羅漢；或者像一些佛弟子當中原本貪欲心很重的，像迦留陀夷、孫陀羅難陀，本來貪欲心比較重的人，佛陀也能夠善巧地讓他們能夠證得阿羅漢。這種是大善巧，能夠令他脫離怖畏的方便。

第三個“大悲遍轉無有親疏”，這種大悲心普遍地轉動，沒有親疏的差別。就像太陽照一切境界，沒有親疏的差別，這種大悲心是平等的。

第四個，因此他能夠“普利一切有恩無恩者”。像經典裡面舉一個譬喻：有的人在佛陀的右手給他塗種種的香料、按摩，種種供養；有人在佛陀的左手，拿刀劍切呀，割啊。佛陀對這兩個人，平等無二地一視同仁地慈悲，有恩無恩的都能夠利益他們。

因為佛陀觀察，這一切眾生，不管對他有恩無恩，這個不重要。重要的是什麼呢？重要的是這一切眾生都是他過去生的父母親，對他都有大恩。所以不管他今生是傷害我的、是保護我的，我們都要普遍地來利益他們。這是菩薩和佛陀的思維方式。

能夠具足這四點，自證，還要利他的善巧，還要利他的大悲心，這些的，而且能夠真實利益有恩無恩的，能夠給真實的利益，這樣的話就是我們應當皈依的處所。

所以底下說：

又此唯佛方有，自在天等皆無，故佛即是所皈依處。由此之故，佛所說法及其聲聞僧眾亦爾。

能夠具有這樣的功德只有佛才有。就有情來說，法寶不說，就佛才是圓滿具足。自在天等天人或者鬼神，雖然也能夠暫時地加持眾生，給他一點小小的

利益，但是那種利益有限，因為它不能夠給眾生真實的解脫。它只能夠給眾生一點點的、小小的幫助，而這種小小的幫助，你祈求三寶一樣可以得到的。

當然我們凡夫的心是煩惱的，你祈求鬼神感應快。你看為什麼現在很多佛教徒喜歡修護法？尤其修密的喜歡修護法——感應快。因為所謂的護法很多都是鬼神道——當初蓮花生大士或者是一些尊者降服的鬼神道眾生，修護法感應快，因為它屬於鬼神道，那我們人道，這個距離近，所以你修就感應快。感應快，就能夠很快滿他的願，他想幹嘛、幹嘛的，是這種今生的願力。除了解脫之外，其他願力他都能夠很快地滿他的願。所以很多人現在修密，很多喜歡修護法，就是這個原因。修財神法，修護法，這樣子的。

但事實上你求佛菩薩、求三寶，一樣可以得到這個功德。只是說你要很努力，讓心清淨，才能夠感應。所以大多數的人急功好利，尤其現在的人，心都很耐不住，所以就是有問題就去求護法去了。

但是我們知道佛是究竟的皈依處，因此之故，佛所說的法，這個法寶，還有聲聞僧眾——大小乘的聲聞僧眾，這個僧寶，也是一樣，同樣的道理，是我們真實的皈依處，這個我們必須要知道。

你說用這四個條件去看，世間的大福報的長者也好，或者一些天人也好，或者地面的鬼神也好，這個都不是我們真正的皈依處。

好，第二點：

殷重教誡“信”為主因。

就是我們要真正的相信這個道理。

是故，若於《攝抉擇分》所說此諸道理引發定解，一心仰賴，必無不救，故應由衷生起定解。

所以，若依《瑜伽師地論》〈攝抉擇分〉裡面所說的，前面所說的這些道理引發定解，就是說你真正地對這種三惡道的苦、對三寶的功德，真正地引發定解的話，你就能夠一心仰賴。一心仰賴三寶的話，必定沒有不能夠救拔的。所以應當由衷地生起定解。那至於怎麼生起定解的方法，待一會再說。

因能救己二因當中，外因大師已成，無所欠缺；然其內因未能至誠持為皈依處，故苦惱矣。

因為能夠救拔我們的兩種因當中，我們剛才前面講皈依的兩個因，第一個，相信三惡道的苦，生起覺受；第二個，就是對三寶的功德甚深地皈依。

第二個三寶功德是已經成就了，無所欠缺。就像前面講的這四點，自身脫離一切怖畏等等，這四點已經無欠缺的具足了；而“內因未能至誠”，就是我們的內心沒有辦法至誠，所以沒有辦法“至誠持為皈依處”，將三寶持為究竟的皈依處，所以我們始終在苦惱當中。

就像有的人他常常說，“法師啊，我學佛了多久、多久”，或者“我學了什麼經典”，或者“我做了什麼、什麼加行用功，我怎麼還是那麼多煩惱、那麼多障礙？”事實上他在做這些功課的時候，他的心真正的……第一個，真正地相信三惡道的苦嗎？第二個，他真正相信三寶的功德嗎？事實上這都很有問題。你沒有這種心，那怎麼能夠感應三寶的加持？

所以古德他舉一個譬喻，佛陀就像鉤子，佛菩薩就像鉤子一樣，眾生的信心就像環一樣。鉤子要勾這個環，但環也要來配合鉤子。鉤子已經準備好了，你環沒有準備好，那也是沒有用。信心就像環一樣，佛菩薩的加持，以三寶功德就像鉤子一樣，信心加上佛菩薩的加持力和合在一起，你才能夠得到加持。佛菩薩的加持力是早就準備好了，再就是我們的信心。

所以底下我們就開始再說明怎麼樣生起對三寶信心的方法。

再看到

壬三、應如何行皈依之理分為四段：

癸一、由知功德而行皈依。

癸二、由知差別而行皈依。

癸三、由作承許行皈依。

癸四、不言有餘而行皈依。

癸一，第一個是一個重點。

癸一、由知功德而行皈依。

你要真正地知道三寶的功德，然後才能夠行皈依。我們修淨土法門的也是一樣的道理，你說我要求生阿彌陀佛國，那你對阿彌陀佛國的功德瞭解多少？淨土功德你瞭解多少？然後你要往生極樂世界，你要持佛名號，你對名號的功德瞭解多少？所以《往生論》裡面講五念法門，禮拜、讚歎、作願、第四個觀察、第五個回向——第四個告訴我們觀察門，其實跟《廣論》這個道理一樣，你要觀察極樂世界功德，或名號功德，要常常觀察。不然的話，你說對淨土功德的這種皈依，就像前面講的，就只是一個空言而已。

你怎麼知道是空言呢？你到住院就知道了，你一去住院，發現佛號念不起來了，你就知道了，是空言。有時候如果住院能夠知道還算好，如果臨終知道那就傷腦筋，那就沒救了。

所以像我一般在帶佛七的時候，我早上帶大家觀修聖道門的死無常、三惡道苦、菩提心這些聖道門的部分，下午帶大家觀修極樂世界功德。上午厭離娑婆，下午欣求極樂。這樣，心不斷不斷串習，在憶佛、念佛當中，憶佛力量就

能夠真正地生起。

當然，像各位在佛學院讀書，這個能力應該是你自己要去培養的。我們都幫各位準備好了，也跟各位講解了，然後觀修儀軌我也花很多時間幫各位整理好、編排好了，也列印好了，送到各位眼前。我當初學的時候都沒有這些，都是自己來，自己看書、自己整理，自己再看看有什麼要修改的地方。我們現在準備好了，放在各位的眼前，如果說你再沒有去實踐的話，那這個就對不起你自己了——不是對不起我，是對不起你自己。

觀修娑婆世界的苦，這一些，還有觀修極樂世界的功德，你這個時候才有辦法就像這個地方所說的，憶念皈依處的功德。真正地能夠憶念阿彌陀佛的佛號、極樂世界，這些皈依處的功德，你才能夠真正地憶念，你在念佛的時候才能夠真正的有力。當面對世間的這種利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂八風，這一些，好好、壞壞，你這時候，你心才會真的不動。

所以皈依這個法，你初學的時候就要具備皈依。我們在家的時候第一個就是要修三皈依，乃至皈依通到你未來的修行過程當中，也是要不斷地憶念皈依。為什麼呢？當你不斷憶念皈依的時候，你碰到順境，比如你以後到外面弘揚佛法，碰到名利的境界，財色名食睡的這種境界誘惑的時候，你才不會被影響。第二個，逆境來困擾你、來障礙你，魔擾來障礙你的時候，你也不會受挫折，因為你心中憶念著皈依。我們說我們在碰到順境、逆境的時候，我們安住在般若當中，正念真如、念佛、念法、念僧，總的來說就是憶念皈依，憶念你的皈依處了。

所以我們這個地方我們先簡單地介紹皈依處，三寶的功德，所以

（須念皈依處之功德。）

此中分三：

子一、（讚歎）佛功德。

子二、法功德。

子三、僧功德。

子一、佛功德分為二段：一正文。二附注。

初當中分為四段，四段就是：

丑一、身功德。

丑二、語功德。

丑三、意功德。

丑四、事業功德。

從佛的四門來觀察，身、語、意跟事業。事業就是度化眾生的事業，身、語、意的話，主要是約著自利來說，事業約著利他來說，這樣大判。

看到第一個“身功德”：

憶念諸佛相好，應如《喻贊》所說而憶念之，如雲：“尊身相所飾，美妙眼甘露，如無雲秋空，以眾星裝飾。

我們先來觀察佛的身相功德。憶念諸佛的相好，應該像《喻贊》裡面所說的來憶念佛的相好。第一個，我剛念的是觀察眼的功德。尊，佛陀的身相所裝飾的美妙眼的甘露——甘露是不死藥——說在佛陀尊貴的身相當中所裝飾的如甘露般的這種美妙的眼睛，就像什麼呢？底下譬喻，像沒有雲的秋天的虛空當中的夜晚，“以眾星裝飾”，無雲的秋夜，天上的星空閃閃發光，非常璀璨、非常燦爛，佛的眼睛就像秋夜無雲的星空，無雲的秋夜當中燦爛光明。這是第一個，眼的功德。

再來看佛法衣的功德：

能仁具金身，法衣端嚴覆，如同金山頂，為彩霞圍繞。

“能仁”就是佛陀，釋迦牟尼，這個“牟尼”翻譯成漢文就是“能仁”，就是慈悲的意思。佛陀他具金色身，放金光；然後“法衣端嚴覆”，法衣就是身上穿的袈裟，七衣或者九衣，或者大衣等等的，很端莊的、很莊嚴地遍蓋、覆蓋，偏袒右肩，覆蓋在身上。

像什麼呢？底下做一個譬喻，像黃金的金山的頂，有彩霞所圍繞。彩霞圍繞著金山，露了金山的頂，旁邊是彩霞圍繞。彩霞是一種暗紅色的，就像佛陀身上穿的暗紅色的袈裟，身放金光。可以觀想一下，就像金山旁邊彩霞圍繞一樣，很莊嚴。這是穿法衣。

第三個，觀察面部的莊嚴：

尊雖無飾嚴，面輪極光滿，離雲滿月輪，亦莫能及此。

“尊”，就是佛陀，雖然臉上沒有化妝，沒有“飾嚴”，沒有妝飾瓔珞莊嚴，沒有像菩薩帶瓔珞，或者像世間人戴耳環，臉上化妝得莊嚴。但是佛陀“面輪極光滿”，光明、圓滿，面輪是極為光明、圓滿。即使離開一切烏雲的滿月輪，也沒有辦法能夠比得上佛陀的這種佛面猶如近滿月。但事實上滿月那種莊嚴，也比不上佛面的莊嚴。

再來講到唇，嘴唇。

尊口妙蓮花，與日照開蓮，蜂見疑似蓮，如吊索而轉。

佛陀這個口，就像美妙的紅蓮花一樣，嘴唇就像紅蓮花一樣，就像什麼呢？

“與日照開蓮”。底下的譬喻，就像因為日光照射而盛開的蓮花——像我們常說的睡蓮，白天的時候，日光照射就打開，這種盛開的蓮花——開起來的時候，

“蜂見疑似蓮”，蜜蜂看到佛陀的嘴唇，就像盛開的，被太陽照過的盛開的紅蓮花一樣。蜜蜂看到佛的唇以為是紅蓮花，因此蜜蜂“如吊索而轉”，吊索來來去去轉。什麼意思呢？就是猶豫不定：“到底是蓮花呢，還不是蓮花？”來來去去，不斷飛來飛去，搖擺，這是個譬喻。

再看佛陀的牙齒，四十顆牙齒。

尊面具金色，潔白齒端嚴，如秋淨月光，照入金山隙。

佛陀的面色具金色的，金色身，面色金色身。佛陀這個齒，三十二相當中的牙齒是具足四十顆牙齒，牙齒是非常潔白的，非常端莊，莊嚴的。沒有像我們這種牙齒缺漏什麼的，沒有這種不好的相。

底下舉個譬喻，就像什麼呢？在秋天當中萬里晴空，無雲的秋天的夜晚當中，月光照下來非常燦爛的。燦爛的月光照下來，照在哪裡呢？金山的空隙當中。金山就譬喻色身像這個金山一樣。各位先觀想一下，在一片金山當中，月光照下來，有一片的銀白色。兩個金山，中間月光照下來一片銀白色。這個代表什麼？金山代表佛的面，銀白色的代表佛的牙齒，潔白的牙齒。

再來，看到佛的手掌，右手。

應供尊右手，輪相所莊嚴，以手作安撫，畏輪回諸人。

應供，也是佛陀，佛陀尊貴的右手，有法輪相的莊嚴，這也是三十二相當中的一種，千輻輪相這種很特殊的指紋就對了。據說這種千輻輪相，我看阿旺朗吉堪布的注解，他說千輻輪相這種指紋它是稍微凸出來於手掌之外的，這叫輪相所莊嚴。以這種莊嚴輪相的手做安撫，安撫誰呢？怖畏輪回的一切眾生，像加持一樣。

在看佛陀的這個足，這個腳了。

能仁行走時，雙足如妙蓮，印畫此地上，蓮苑妍難及。”

能仁，就是佛陀。在走路的時候，雙腳就像微妙的蓮花一樣。為什麼？佛陀走下去的時候有腳印，腳印印化在地面上的時候，像一朵朵美妙蓮花的圖案一樣，即使是蓮苑——蓮苑就是蓮池，蓮池的這個妍——妍是美麗，蓮池的美麗也難比佛陀的腳印。一個一個的，像蓮花一樣的腳印，比蓮池還莊嚴。

這個是觀察佛整個身相的莊嚴。當然，我們也可以拿這個來觀察阿彌陀佛的莊嚴、化身佛的莊嚴，也可以。

接著觀察：

丑二、語功德。

世間一切有情于一時中，各以相異疑問請示，佛亦能以與剎那心相應之慧攝持，以一語音答一切問；

“世間一切的有情”在一時中，同時，各個以不同的疑問來請示佛陀。大家無量無邊的眾生同時來請問同一尊佛陀，佛陀也能夠以與剎那心相應——所謂剎那心相應，就是說像極短時間，因為佛陀是現量地照見，就像月映千江，千江有水千江月，有水的地方就有月影，他是現量的境界——所以無量無邊的眾生同時問，所以佛陀同時感應、回答，所以叫“與剎那心相應”的慧來攝持。這個是講到他慧的，佛陀那種回答，智慧的生起是一剎那相應，可以說是無間的，沒有間斷的，因為他現量地照了。

與剎那心相應的這種慧來攝持的什麼呢？以一語音來回答一切問。他體是剎那慧相應的慧，表現出來就是一個語音。

就像《維摩經》說的，“佛以一音演說法，眾生隨類各得解。”就像什麼呢？我們舉一個譬喻，就像月亮在虛空當中，月亮就是一個相，但是現在全世

界各地的海面上、江河池沼上面，有水的地方所顯現的月影各個不同。月影不同，但是月的相就是一個相，這樣子，叫做以一語音來回答一切的問。

然後呢：

彼等亦能各隨自語而生領悟，應思此極稀有之理。

佛的一音說法，同時彼等亦能各隨自語。我們講四無礙辯，辭無礙辯，就是眾生有他各自各自領悟的方式。比如就語言來說，他有的說英語、有的說中文、有的說閩南話（閩南話也是中文）、或者有的說其他的語言，就是各能隨自語而生領悟。不同的語言，他能聽到佛陀跟他說法都是各自各自的語言，有的聽到佛陀跟他講印度話，這是隨自語。或者隨他所習慣的理解的語言，都能夠得到領悟，這個是屬於四無礙辯的具足了。“應思此極稀有之理”，這是不可思議的境界。

看下一段。

《諦者品》雲：“若諸有情于一時，以多定語而請問，一剎那心遍證知，以一音答各各問。

〈諦者品〉，我看阿旺朗吉堪布的注解，他說這個是《寶積經》當中的一品，〈諦者品〉。他說如果一切的有情在一時以“多定語”，所謂“定語”就是以這種理論具足的語言，就是說眾生提問的時候，他要提問的時候，他有理論，是很充足的，不是很散漫的，就是說眾生是用他的智慧，以他的智慧，他很充足地來問佛陀問題，這叫“定語而請問”。面對這樣的問難的時候，一剎那心就能夠“遍證知”。

因為佛陀的心是遍滿法界的，所以佛陀他說他法說了三百餘會，事實上佛陀他說“我沒有說一個字，沒有說一個法”。你想佛陀說經典說這麼多，怎麼

說他沒有說一個字、沒有說一個法呢？事實上這都只是感應，感應道交難思議。

佛陀並沒有想說“我今天有心要跟各位說法”，沒有這種起心動念的心。

但是為什麼你會看到佛陀為你說法呢？而且每個人看到佛陀說法還不一樣。比如佛陀住在這個地方，你們聽到的語言、內容都不會一樣。為什麼呢？實際上就是感應。就是說因為佛陀的心遍滿整個法界，當然也遍滿一切眾生的心當中。所以當眾生心的這種福德力具足，眾生心為能感，佛為能應，感應道交的時候，佛的影像，說法的影像就在我們的心相續當中顯現。事實上因為佛入一切眾生的心當中，所以每個人心相續當中所顯現的影像各個不同。所以我們每個人都看到佛在為我們說法，說一種特定的法——事實上佛沒有來去相，就像天上月，月映千江，千江有水千江月。但月並沒有到水面上，水也沒有到天空去，但是因為感應道交，所以有水就會有月，隨處顯現。佛陀也是一樣，因為遍滿法界的法身，所以隨眾生的心隨處顯現。所以這個叫“一剎那心能夠遍證知，以一個音答各各問”，就是這個原理，因為佛陀已經徹證實相了。

是故應知勝導師，宣說梵音於世間，此能善轉正法輪，盡除人天無邊苦。

以此而思。

所以我們就觀察佛陀語業功德，就知道。觀察這個“聖導師”，殊勝的導師佛陀“宣說梵音”，“梵”就是清淨的意思，佛陀宣說這種清淨的開示的音聲於這個世間，“此能善轉正法輪”，使眾生解脫了的正法輪。

為什麼稱之為“法輪”呢？因為輪子有這種“摧碎”的意思。就像我們的車輪子碾過去，有些東西就會破壞掉。輪子能摧碎我們內心的煩惱，就稱為“輪”。同樣“輪”它有運轉的意思，從這邊轉到那個地方去，運轉的意思。就是說佛陀透過語言文字的說法，將他心中的法義運轉到我們眾生的心中，有

運轉的意思，所以稱為“法輪”。這個“正法輪”，所謂“正”就是能夠使我們得到解脫，就稱為正法輪，能夠善巧地來轉動正法輪，能夠盡除一切人天無邊無際的痛苦。

觀察語功德，就是“佛以一音演說法，眾生隨類各得解。”觀察佛的這種四無礙的辯才，任運的四無礙的辯才。

看到

丑三、意功德分為二段：

寅一、智功德。

寅二、悲功德。

內心意功德，分為悲、智二門，這個是大乘的主要功德了，意業的主要功德。

看第一個。

寅一、智功德。

於如所有及盡所有一切所知，如觀掌中庵摩羅果，智無礙轉，故佛智遍一切所知；除佛余者，智量狹小，故不能遍廣大所知。

“於如所有”，“如所有”指的是真諦，“盡所有”指的是俗諦。對於真諦跟俗諦的一切所知，佛陀因為已經親證了，所以就像觀察手掌當中的庵摩羅果——就像一個水果一樣，看得這麼清楚。“智無礙轉”，智慧是沒有障礙的，能夠不斷運轉。

就像比如說你今天要去過臺北，你跟人家描述臺北什麼境界，這就像“如觀掌中庵摩羅果”；或者比如說你今天去過五臺山，五臺山什麼境界，你跟他描述的時候，就像觀掌中的庵摩羅果一樣，非常清楚，因為你已經親證這樣的

境界了。這是智無礙轉。

所以佛的智慧遍一切所知的，所知包括真俗二諦，徹底圓滿。

“除佛余者”，餘者從凡夫到等覺菩薩，智量狹小，故不能遍廣大所知。

下一段。

《贊應贊》雲：“唯尊智能遍，一切所知法；除尊餘一切，唯所知尤甚。”

《贊應贊》裡面他說：“唯尊”——佛陀智慧能夠遍滿一切所知的法，“一切所知法”就是剛剛前面講的真諦跟俗諦的所知法，佛陀能夠遍知。

“除尊”——除了世尊之外，“餘一切，唯所知尤甚。”“唯所知尤甚”這個地方我看《廣論》它翻譯是“唯所知寬廣”，它的意思解釋，我看大概是這個意思：除了世尊以外，其他世間一切聰明的人、有智慧的人，他們只是所知寬廣而已，但是並不可能周遍。比如說他可能在這某個領域當中知道很多，但是他不可能像佛陀一樣周遍，所以他稱為“唯獨所知寬廣”，或者“尤甚”而已。

又雲：“佛于時攝法，一切相生源，如掌中酸果，是尊意行境。諸法動非動，若一若種種，如風行空中，尊意無所礙。”應如此思。

又雲，佛陀于“時攝法”——“時攝法”就是說三時所攝的一切萬法，過去、現在、未來的一切萬法，他都完全了知。三明、六通、八解脫，阿羅漢有，佛陀更是具足。這種三明：宿命明，觀察過去一切一切的因緣；天眼明，觀察未來一切一切的因緣；漏盡明，觀察眼前一切一切的因緣，所以三時所攝的一切萬法完全了知。

還有“一切相”的“生源”——“生源”就是因，它為什麼生起的根源，佛陀徹底的了知。

就像經典裡面舉一個譬喻，一個老人家，他到僧團裡求出家。他問了第一個阿羅漢，這個阿羅漢入定觀察，這個老人家過去八萬大劫沒有善根，不讓他出家；又請第二個阿羅漢來觀察，還是入定觀察，還是前面八萬大劫都是沒有善根，還是不讓他出家；問了很多阿羅漢，都不讓他出家，因為他過去，八萬大劫以前都沒有善根。後來呢？他本來很傷心、很難過，但是又不想放棄，就在精舍門口哭泣。

結果佛陀天耳遙聞知道，就問他，老人家你為什麼哭泣呢？他說因為五百個阿羅漢都說我過去八萬大劫沒有善根，不能夠出家。佛陀說你有善根，我能夠讓你出家。果然這個老人家一出家，他馬上修行沒多久就證阿羅漢了。

五百阿羅漢就覺得奇怪，我們觀察他八萬大劫都沒有善根，他怎麼能夠出家證果呢？佛陀說他在八萬大劫之前曾經做一個樵夫。有一天砍柴的時候，碰到一隻老虎追他，心中恐怖，趕快爬到樹上，心中恐怖趕快念一聲“南無佛”。這個事情發生在八萬大劫以前，因為阿羅漢的神通只能觀察八萬大劫，所以八萬大劫以前他們沒觀察到，結果他就不知道這個老人家原來八萬大劫以前曾經栽培過很虔誠恭敬地念一稱南無佛的善根，所以今生碰到佛，出家證果。

所以一切“相生源”，生起的根源，即使等覺菩薩，只要有一點的生相無明，都看不清楚。只有佛徹證、徹底了清楚，就像觀掌中的酸果——酸果是庵摩羅果，“是尊意行境”，就是尊者意業智慧所行的境界。

好，我們今天先講到這個地方。

向下文長，付在來日！

回向！