

0018 菩提道次第略論 20140606-a

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

《菩提道次第略論》

監院法師慈悲，諸位法師、諸位同學，阿彌陀佛！

首先請大家發菩提心，為了利益一切如母般的有情，而來聽聞此法。同時依止《聞法儀軌》，而能夠如理如法地聽聞。

各位請翻到講義第八十九面，第二行的部分。我們接著來讚歎佛的功德當中的意業的智慧的功德。那就是說，我們對三寶要產生皈依的心，當然你首先要知道三寶的功德。那你這個時候，才有辦法真正地對三寶通身地靠倒。

之前我們有介紹過佛的“身業”、“語業”，那現在我們接著介紹“意業”。那“意業”剩下最後一小段而已。

又雲：“佛于時攝法，一切相生源，如掌中酸果，是尊意行境。諸法動非動，若一若種種，如風行空中，尊意無所礙。”應如此思。

我們把這文消一下，就是說佛陀的智慧對於三時所攝持的法，萬法——過去的一切法、現在的一切法，乃至未來一切法，他都能夠很清楚。還有“一切相生源”，一切萬事萬物的表相，它的“生源”就是說他生起的緣由，就是說一切法它為什麼會生起的真正的原因能夠很清楚。就像觀察“掌中”的“酸果”，就像看手掌當中的庵摩羅果，這麼樣的清楚；或者就是說，就像我們現在看我們手中的掌紋一樣，那麼樣的清楚。

“是尊意行境”，“是尊”，尊者佛陀啊，他內心智慧所行的境界——這一切一切萬事萬物，十方三世一切一切的萬事萬物，佛陀都瞭若指掌。那這是一個。

再來呢，“諸法動非動，若一若種種”，這個“動”的話呢，我看昂旺朗吉堪布的解釋——就是說：“動”的話，指的是有情；“非動”的話，指的是無情。一切諸法包括有情、包括無情，他們之間是“若一若種種”，“一”就是相同，“種種”就是說異，就是不同。

他們諸法之間的差別，差別相——各別各別的相，之間有什麼相同？之間有什麼不同？“如風行空中”，就像風在空中，在虛空當中吹啊，沒有障礙，對不對？風在空氣中，這個風啊，在空間當中走來走去，是沒有任何障礙的。

“尊意無所礙”，尊者佛陀的智慧，就像風行於空中一樣。面對境界，這樣來來去去，這樣掃來掃去，是沒有任何障礙的。

“應如此思”，思維佛陀的智慧的圓滿，而且是沒有障礙。不但是圓滿，而且就是所說即刻就能夠照了，沒有障礙的。

好，智慧功德講完了，接著介紹：

寅二、悲功德

如諸有情為煩惱縛，無法自主；能仁亦為大悲系縛，無有自主，故見苦難眾生，恆無間斷生起大悲。

就像一切有情被煩惱所束縛而“無法自主”。同樣道理，就像我們呢，心中擁有煩惱，所以我們永遠被煩惱所牽著走，“無法自主”。同樣的，“能仁”，佛陀也是一樣，“為大悲所系縛”。所謂“為大悲所系縛”，就是說為大悲心捆綁。這個系縛，表面上看起來是這種不自主的意思。但在這個地方，指的就是說，這個，

佛陀已經結合為一了。就像我們跟煩惱沒有辦法分開一樣，佛陀跟大悲心已經無法分開了。所以“為大悲所系縛，無有自主”。他自然而然地，雖然說佛的法身是不生不滅的，但是他自然而然就會生起任運地度化眾生的事業。

所以因此之故呢，見到苦難眾生就能夠恒無間斷地生起大悲心，這個稱之為佛後的普賢行。我們稱為佛前的普賢行，佛後的普賢行。佛後的普賢行，就是依止他因地裡面的願力。為什麼佛陀他已經證得不生不滅的境界，還能夠度眾生呢？就是大悲心所推動，過去的大悲願力所推動。他過去成佛時，過去成佛的因種，是因為大悲心，所以才能夠成佛。所以呢，當今天，因果相隨順嘛，當成佛之後，大悲心會恒常地起作用。所以在不生不滅的法身的理體當中，會顯現出如夢如幻的而又任運度化眾生的事業，恒無間斷地生起大悲。這是佛陀的“悲功德”，不用作意了。

《百五十頌》雲：“此一切眾生，惑縛無差別；為解眾生惑，尊恒為悲縛。雖知輪回過，然因悲久住，故應先禮尊，或先禮大悲？”

“此一切眾生”，輪回裡面的一切眾生啊，被“惑”——煩惱，所系縛，這個是沒有差別的。所以呢，佛陀為了解除眾生的煩惱惑，所以因此“尊恒為悲縛”，佛陀恒常地跟大悲捆綁在一起，就恒常地、任運地起大悲的度眾生的作用，稱為“恒為悲縛”。

所以佛陀雖然知道輪回的過患，在輪回當中都是不淨、苦、無常、無我的，但是因為大悲心的原因，所以佛陀他成佛之後，仍然來到這個輪回的世間，而久住於世間。這樣子很難得，不像二乘的人，積極地想要度脫，趕快離開這個地方。

所以，既然這種這麼殊勝的大悲所引導的佛陀，所以我們應當要先頂禮世尊佛陀呢，還是先頂禮佛內心相續的大悲心呢？——因為有大悲心的推動，才有佛陀嘛，

這個地方等於就是在強調佛的大悲——所以說，我們應當先禮佛呢？還是先頂禮佛的大悲心呢？

《諦者品》中亦雲：“若見癡黑暗，常覆眾生心，深陷輪回獄，勝仙發悲心。”應如所說而憶念之。

在〈諦者品〉當中也有說，若見愚癡的黑暗——眾生沒有見到諸法本來面目，沒有見到諸法實相，都稱之為愚癡。看見愚癡的心覆蓋，這種黑暗覆蓋在我們眾生的心當中，因此我們深陷在輪回的牢獄當中，因此“勝仙”，“勝仙”就是佛陀啊，就發起悲心來救拔我們。

“應如所說而憶念之”，你在憶念佛陀大悲的時候——這個地方講到眾生呢，“為惑所縛”等等的，你這個時候你要想，所謂“眾生”就是我。就是說我們今天在觀修當中，我們要生起對佛陀這種悲心的這種感動。這個地方所說的一切眾生，你就想到就是我，我為煩惱所系縛，我在三界當中，佛陀不斷不斷地為大悲所縛，來救拔我，這樣生起我們內心的覺受。

接著看到：

丑四、事業功德。

所有前面的是身、口、意三業的功德，第四個就是佛的“事業”的功德，度化眾生的“事業”的功德。

身、語、意之事業，由任運及無間二相饒益一切有情；又此若從所化方面堪引化者，能仁無不令其值遇圓滿、遠離衰損，定作一切所應作事。

佛陀身、語、意度化眾生的事業，比如身業現神變；語業呢？為眾生說法；乃至意業的加持。身、語、意的這個事業啊，它有兩種的相：第一個是“任運”地；第二個是“無間”地。有“任運”，才有“無間”，這兩種相，來饒益一切有情。

所謂“任運”就是說，佛在顯現這一些身、語、意的事業的時候，他是沒有作意的。從凡夫菩薩到等覺菩薩，都有或多或少的粗跟細的作意在裡頭，比如說入三昧、出三昧，有入、住、出三昧，這是菩薩；凡夫的話，我們要行度化眾生的事業，我們還要不斷地憶念眾生的苦，要不斷地憶念菩提心，所以推動著我們去做。但佛陀是“任運”地，他就是“千江有水千江月”，在寂滅的法性當中，由大悲心的推動，“任運”地度化眾生。各位要是瞭解圓教這個理就知道了。

第二個呢，是“無間”地——無間斷地。就像《行願品》所說的：“虛空有盡，我願無窮”，佛陀他度化眾生的事業是盡未來際，永遠沒有間斷。為“大悲”，這個像前面講的“為大悲所縛”嘛，永遠沒有間斷的。所以由第一個“任運”；第二個“無間”，這“二相”來“饒益一切有情”。這就佛陀來說。

那麼另外呢，又“此若從所化”的眾生方面，只要一切堪能引化者，就是說他善根跟福德因緣成熟，“堪能”就是說佛陀引化的眾生呢，“能仁無不令其值遇圓滿”，所謂“值遇圓滿”的話，法尊法師翻譯就是說離苦得樂，所謂“圓滿”就是讓他能夠離苦得樂，然後遠離衰損。也可以說“值遇圓滿”就是得到安樂，一切世、出世法的安樂。遠離衰損，就是離苦。

“定作一切所應作事”，決定會讓眾生——接觸到佛陀的眾生，能夠去修行。作他所應作的事情，就是修行的事情，絕對不會讓眾生有空過的情況。

這個是第四個“事業”的功德。

接著看到第二段的“附注”。這“附注”是相對第八十七面的“子一、佛功德分二”的第二段。前面這第一段是介紹佛的身、口、意、事業，四種功德。

那第二段，是一種附注

附注當中分為三段：

第一段就是：對於清淨皈依的因—信心，獲得定解。

博朵瓦雲：“若數思維，信心漸增、相續漸淨，能得加持，

博朵瓦尊者說啊：如果我們透過前面的這種觀察佛的身、口、意三業的功德，你數數思維。你數數思維的話，這個時候你對佛的信心就會越來越增強。

就是我們有發給各位那個《修法的儀軌》，當中有修皈依的儀軌。那下來，各位學完這些之後，就可以開始試著去修。可能是之前講的可能有點很快了，可能什麼“死無常”啊，“三惡道苦”啊……一路下來可能很快。那沒關係，各位你就儘量跟著，跟著修上去，就是這個皈依當中對佛的功德，你不斷不斷地去數數思維的話，那麼會產生覺受。產生覺受之後呢，你這個信心就會漸漸增加。那麼信心漸漸增加的時候，你這個心相續就會漸漸地清淨而能夠得到加持。

所以這個地方所說的得到加持是什麼呢？就是“相續漸淨”——這是真正的加持。雖然說我們得到佛的加持，有時候可能可以看到佛現身啊，或者一些什麼消災免難啊，一時的災害、病苦能夠消除啊……這個也是佛的加持。但是佛陀真正的加持是什麼呢？“相續漸淨。”

關於這點，我們看到

附表十

今天發下去的“附表十”。《廣論》裡面提到憶念佛功德能夠得到加持的道理：

由如是修，若善瞭解，則諸經論多是開示三歸功德，此等皆能現為教授。

這個地方先是一個總的說三寶的功德。就是說我們呢，如果說透過三寶功德的觀察的話，你會發現到說啊，經典裡面所說的，事實上就是在說三寶的功德。

就是說，當然經典裡面所說就是兩個：一個就是“染法緣起”、一個是“淨法緣起”。“染法緣起”就是講眾生的因果——貪嗔癡的因，感召到六道輪回的果，這是“染法緣起”，那這是一部分；但是另外一部分呢，在經典裡面會說，當我們面對“染法緣起”的時候，怎麼辦？這個時候就談到“淨法緣起”。而整個“淨法緣起”，事實上就是在講三寶的功德。

因為“淨法緣起”就是道諦和滅諦，對不對？道諦跟滅諦總的來說，我們上次有講過，道諦跟滅諦就是屬於法寶。修道的道諦，還有我們修道之後所證得的不生不滅的理體，這個滅諦，這個是屬於法寶的功德。

而在經典裡面有時候也會提到，證得滅諦的佛寶，還有分證滅諦的僧寶的功德。還有很多，比如大乘經典裡面一開始前面會讚歎菩薩的功德，或者有時候會讚歎佛的功德，或者有時候會廣泛地讚歎聲聞的功德……這個就是在讚歎佛寶，還有僧寶的功德，也就是說開示三皈依的功德；在經典裡面，有時候會談修行的法門：四諦、十二因緣、六度啊……那是屬於道諦；那麼有時候會談諸法不生不滅、清淨本然、周遍法界，那麼這種法性理體的道理，這個是在讚歎滅諦的功德。

所以經典裡面雖然說很多很多的法，但是就“淨法緣起”來說，總的來說就是一個在讚歎三寶的功德，或者是說讚歎三皈依的功德。所以為什麼說“三皈依總攝

一切法”，佛教徒跟非佛教徒的差別在有沒有三皈依。就是說，對於我們眾生的心來說，你的心中對佛、法、僧三寶有這種強烈皈依的心，那麼你就是佛弟子。你皈依的這個境界呢，就是不外乎經典所描述的這一切一切的功德。

就是說經論都是開示三皈依的功德，“此等皆能現為教授”。

我們舉像《無量壽經》的這個例子，像《無量壽經》裡面有提到，阿彌陀佛因地的修行。我們看慧遠大師，隋朝慧遠大師《無量壽經》的科判，他把正宗分分為三大段：“明其所行、明其所成、明其所攝”。“所行”就是阿彌陀佛因地當中的修行，從證得法身，發起四十八大願。發四十八大願之後，怎麼樣無量劫地積功累德的修行——“明其所行”；“明其所成”之後，就是說明極樂世界的種種清淨莊嚴的功德；最後正宗分第三個“明其所攝”，這樣的清淨莊嚴的極樂世界，他攝受什麼樣的眾生呢？攝受極樂世界內的眾生，什麼什麼功德，還有攝受極樂世界以外的眾生，佛陀也大悲不舍一切，乃至極樂世界外的眾生，他也攝受。

所以這些總攝起來，你看講到佛的修因、證果，這是佛的因果，讚歎佛寶；然後在這個當中讚歎淨土法門的功德，透過四十八願，透過整部經講到“明其所成、明其所攝”，讚歎淨土法門的功德，這是法寶；還有這個當中，這個經典當中有談到，很多地方談到名號的功德——四十八願當中很多談到名號的功德，這名號就是法寶，因為名號是佛的法身所顯，總攝佛的法身的一個代表，所以這是法寶的功德；在《無量壽經》裡面也讚歎——序分的地方——讚歎與會大菩薩眾的功德，自利利他、自分行、勝進行，種種、種種很多很多的功德，這是僧寶。

就是說，像《無量壽經》裡面，你看裡面總攝就是一個三寶，也可以說三皈依，或者說三寶的功德。你要瞭解這個道理，知道之後呢，這一切都是“現為教授”。

因為，不是道諦就是滅諦。道諦是告訴我們怎麼修行的方法，滅諦就是告訴我們這樣修行之後，可以成就怎麼樣的功德。

這是第一個，我們先知道經典裡面，都是三皈的功德。

下一段：

此等若作常時修持，心隨修轉。故于初時修心稍難，後時于彼能任運轉。

“此等若是作常時修持”，就是說觀察佛的功德這些的，如果作長時間的修持，那麼慢慢心就能夠隨著修行而來轉。剛開始的時候，可能我們思維佛的功德，或者你思維淨土的功德。剛開始的時候都沒什麼感覺，這很正常。但是呢，不斷地積功累德、不斷地修行的時候，心就隨著修行而轉。所以你在剛開始的時候修心，是比較難。但以後呢，慢慢就能夠任運而轉。這個心啊，就能夠任運，就能夠隨文入觀。你觀察佛的功德等等的時候，你心就能夠隨著你所觀想的內容而去轉動，就能夠任運而轉。

這是個前言，底下開始正式地說明，為什麼思維佛寶的功德能夠得到加持的道理。

看這個文：

又若能念“願我當得，如所隨念，如是佛者”，是發菩提心，一切晝夜恒得見佛，于臨終時任生何苦，然隨念佛終不退失。

如果你經過這樣常常地熏習佛的功德，然後因此能夠真正地能夠生起意念：

“願我當得，如所隨念，如是佛者”。就是說你真正地生起這樣的覺受、真正地生起這樣的意念，心不被世間的這種八法所動轉。

真正地發起這樣的心願，希望我能夠得到“如所隨念”，就如同我常常憶念的“如是佛”的功德的話，希望我能得到這樣功德的話，你可以成就三種的功德。

第一個是“發菩提心”，就是你憶念佛的功德，然後你也能希望能夠成就佛的功德，這個本身就是發菩提心。所謂菩提心，就是覺悟的心嘛，你想成就佛的覺悟的心，就是發菩提心。第一個功德。

第二個功德，“一切晝夜恒得見佛”。或者是顯，或者是冥——或者明顯，或者暗地裡面，常常跟佛在一起。這是今生的功德。

第三個呢，因此臨終的時候，即使生起什麼樣的苦，但這種隨念佛的心呢，終究不會退失。因為你活著的時候，就是發菩提心，而且你的心恒常安住在佛的境界上，不被外境所動。所以呢，你活著就是這麼活的，所以臨終的時候，縱然遇到再怎麼樣的苦，或者任何陰境現前，你的心呢，這種念佛的心，恒常都不會退失，正念不會退失。正念不退失，那當然，就修淨土的人來說，就是往生極樂世界；如果修增上生的人，臨終的時候還能不斷地憶佛、念佛，當然下輩子就可以得到增上生。

這是一個總說三種功德。

底下呢，引經典來引證：

《三摩地王經》雲：“教汝應悟解，如人多觀察，由住彼觀察，心能如是趣。”

這是在證明什麼？證明第一個，就是說證明第一個“發菩提心”功德。教汝應當悟解，悟解這個佛的功德，領悟啊，能夠瞭解佛的功德。同時如果我們去多多觀察，你所悟解的這個佛的功德的話呢，“由住彼觀察”，由於你的心常常安住在這個境界上、佛功德上，不斷地觀察，因此呢“心能如是趣”，心就能夠如是地趣向佛功德。

就是說你常常想佛的功德，你心中常常想佛的功德，這樣的話，你就能夠漸漸地發起菩提心，“近朱者赤，近墨者黑”嘛！

就是說世間有種種的苦惱的境界、有可愛的境界、不可愛的境界，但是你都不去想，你就常常去想佛的功德。比如說我們修淨土法門的人，你就常常去想阿彌陀佛的功德，怎麼想呢？想四十八大願，簡單來講，就多想想四十八大願，這就是阿彌陀佛的功德。那你就想阿彌陀佛的功德，然後這個也是我未來成佛之後所要成就的功德。然後不斷不斷地將心住於在這種境界上，這樣慢慢，你的菩提心就能發起來。

這是引證第一個“發菩提心”。

第二段：

“如是念能仁，佛身無量智，常能修隨念，心趣注於此。”

這個也是在證明“發菩提心”的部分。“如是”的能夠不斷地憶念“能仁”，佛陀啊，佛身的無量的智慧，而且常常能夠“修隨念”，就隨念佛陀的無量智的功德。

“心趣注於此”，你的心漸漸地就能夠趨向，而且住於這樣子的無量智的功德，這個也是一種菩提心。你常常想佛的這種智慧的功德，所以你慢慢你的心就能夠跟佛的這種智慧的功德能夠相應，那麼這種也是發菩提心。如果就智慧來說，你可以說是一種勝義的菩提心。

第三段：

“此行住坐時，欣樂善士智，欲我成無上，勝世願菩提。”

我們“此”——在行住坐臥的時候，我們內心常常“欣樂”——歡欣、好樂，“善士”，“善士”就是佛陀的智慧，因為你不斷地憶念佛陀的智慧，因此歡喜佛陀的智慧。同時呢，心中生起欲我成“無上勝世”——這個是個頌文嘛，這個“無上勝世”是相連的——“無上勝世”指的也是佛陀。無上勝於世間的佛陀這種願，這種菩提願，生起欲我成就佛陀的這種菩提願，這個也是引證“發菩提心”的部分。你不斷地憶念佛陀的智慧，然後漸漸地生起，也能夠成就這樣的智慧的菩提願，那這個就是“發菩提心”。

第四段：

又雲：“清淨身語意，常贊佛勝德，如是修心續，晝夜見世依。”

這是在引證第二個，“一切晝夜恒得見佛”的這個文。

它說我們要是以“清淨”的“身語意”，常常讚歎佛的殊勝的功德。“清淨”就是說你這種是真正地為求解脫，或者為了菩提道，而來以這種清淨的意樂；然後清淨的身業，就是不斷地禮拜，或者旋繞；那麼清淨的語業，就是讚歎，或者念佛名號，念阿彌陀佛的名號。以這種清淨的身語意業，來常常讚歎佛的殊勝的功德的話，以這樣的這種方式來修我們的心相續，這樣的話，我們“晝夜見世依”，就能夠晝夜不斷地能夠跟佛相見。

當然所謂相見，並不見得就是見到佛的化身的顯現，或者報身的顯現，不一定！你能夠這樣不斷地憶佛、念佛的時候，“現前當來必定見佛”。所謂見佛，當然你見到佛的法身也是見到佛，你常常保持清淨的身語意，然後呢，來憶佛、念佛的時候，你跟佛的法身相應。雖然說你沒有看到一個好像如幻如畫的形象，你沒看到，

但是呢，你透過憶佛、念佛，你的心越來越清淨，跟佛的法身相應。這個也是見到世尊——“晝夜見世依。”

第五段：

“若時病不安，受其至死苦，不退失念佛，苦受莫能奪。”

這在引證剛剛第三個功德：臨終的時候，生起任何苦，念佛的心都不會退。就是說，“若時”，如果在臨終的時候啊，生病，身體不安。同時受這個“受其至死苦”——將要臨終的、將要死亡的苦。這個時候縱然臨終身體有苦、病苦，但是不退失念佛，這種念佛的心不會退失。

就像古代玄奘大師，他在臨終前，就曾經有身體上的障礙，病苦啊，這是蠻嚴重的。但是他那種正念不會退失，他老人家還是一樣啊，最後往生兜率內院。

所以“不退失念佛，苦受莫能奪。”這個是因果相續的，平常的時候就是憶佛、念佛、見佛。那臨終的時候，身體的苦受也不能夠奪去他內心的正念，他也是一樣的，不斷地憶佛、念佛，然後自然跟佛感應，往生淨土。

這個是總攝三個功德。

總結：

博朵瓦雲：“若數數思，漸能深信，漸淨相續，能得加持。由於此上獲得定解，故能由其誠心歸依，若於所學能正習學，則一切事悉成佛法。”

這個“一切事悉成佛法”，這個待會兒我們會說。就是說如果數數思維，漸漸地就能夠生起對佛的信心。因為有信心，那麼在信心當中你就不斷地憶佛、念佛，漸漸地心相續，就能夠清淨。因為心相續得到清淨，所以能夠得到加持。

“由於此上獲得定解，故能由其誠心歸依，若於所學能正習學，則一切事悉成佛法。”你所做的一切事業，都跟佛法相應。得到佛的加持，所做的一切身口意的事業，都跟佛相應，所以這個就是總攝。

總攝就是說我們不斷憶念佛寶的時候，得到三種功德：第一個，你可以發菩提心，漸漸發起菩提心；第二個，你恒常見佛；第三個，臨終縱然遇到障礙，也不會被轉，也是一樣不退失，也能夠跟佛相應。

我們回到講義正文。

所以這個就是“相續漸能得加持”的道理。所以這個道理，尤其對於我們修淨土法門的人來說啊，也是特別重要。就是說你要常常去憶念阿彌陀佛的功德，當然最簡單的，你就是多讀誦《無量壽經》，《阿彌陀經》《無量壽經》多讀誦。乃至更進一步地可以觀修：觀修四十八願的內容，或者觀修《往生論》裡面“觀察門”的內容……不斷地觀察、觀察，這個時候對佛啊，阿彌陀佛的依正二報：法身功德、淨土功德、名號功德，生起信心的時候，就能夠真正得到佛力的加持，這個很重要。

所以下一段：

因于此獲定解，故能由衷皈依；僅修皈依學處，所作皆成佛法。

所以呢，如果在這個“此”——三寶的功德，獲得“定解”的話。“定解”就是說你對三寶的功德真正地瞭解，而且生起覺受，你這種勝解力，勝解生起來。那麼“故能由衷皈依”，所以內心真實地皈依的話，單單修皈依的“學處”，“所作皆成佛法”。

所以在藏傳佛法，他們說啊，你修皈依這個法門，就直通到佛了。因為我們剛才講，就經典來說，經典所說的大小、顯密的一切法，事實上都離不開三皈依——佛、法、僧三寶的功德。就我們來說，我們剛開始的初發心是皈依，事相皈依，到

後來是理上皈依，但是都是皈依。所以修皈依這個法，是從凡夫位修、修、修……到成佛為止，都不離開修這個皈依法。所以你“皈依”這個法要學的好，那就直達成佛了。

所以過去我在親近尼泊爾老上師，學四加行的時候，他就跟我說：“這個四加行呢，它就是通到成佛的境界。”因為為什麼？因為四加行第一個就是發願，皈依與發願。透過大禮拜的方式來修皈依，還有修發菩提心。當然前提就是說，你在顯教當中有這個基礎來修四加行（大禮拜）的方法、來修皈依和發菩提心，大禮拜是後面一切法的基礎。所以皈依是一切佛法修行的基礎，直通到成佛，這個就果上來說。

但是同時呢，你要是心中常常憶念皈依的話，你今天所做的一切身口意的事情，都跟佛法是可以相應的。不斷憶佛、念佛，那麼因為憶念佛的功德，你發起菩提心，恒常跟佛在一起。因此之故呢，恒常得到佛的加持，所以因此我們所做的一切身語意的一切事業，不管聽課、吃飯，或者用功、睡覺等等的，都跟佛法相應，叫做“所作皆成佛法”——“念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭”都是跟佛法相應。

這是第一個“獲得定解”的情況。

第二段呢，沒有獲得信心的情況：

吾等看待諸佛智慧，尚不及一靈驗卦師。

這個就是，底下講的這個例子，講得非常的體貼啊。就是說宗大師他說，我們看待佛的智慧，對佛的智慧的信心，有時候還比不上遇到一個靈驗的卦師。什麼情況？像我們看底下說啊：

又雲：“若有一位靈驗卦師說雲：‘我知汝於今年無有災難。’即心安離去；若雲：‘今年有難，應行此事、莫為彼事。’則勵力行之。若未成辦，心則不安而念：‘我未成辦彼所說事。’

假設說有一個人，他算紫微鬥數很准、算八字很准。他告訴你說啊，你今年沒有災難，這個時候就很歡喜啊，就好像得到、領到聖旨一樣，非常放心而離去；如果說他告訴你說今年會有災難，那麼怎麼避開這個災難呢？比如說他要告訴你今年都不要坐飛機，你坐飛機會有災難。你這個時候啊，保證打死你也不會坐飛機。因為聽說這個算卦的很准，你要是坐飛機啊，恐怕會出事。

所以因此呢，“勵力行之”，很努力地去操做他所交代的事情，絕對不敢違犯。他告訴你什麼事該做、什麼不該做的，比如說他告訴你出門的時候，都要佩戴什麼加持物；或者出門的時候要注意什麼，你一定把它當作聖旨一樣，很努力去實踐。如果沒有承辦的話，心裡則不安，會想說：我沒有承辦呢，他所說的這個事情，這是靈驗的卦師。這個相信我們都有經驗，我們也都是這樣子。

下一段：

若佛制雲：‘此及此應作，此及此應修。’豈置心耶？若未成辦，豈憂慮耶？

相反的，佛陀制定說“此及此”，比如說戒律，這個該持、那個該持，這個戒律；或者定慧的修行，不淨觀應該修；或者這個……我們修念佛法門的人，應該好好念佛等等的，那麼“此及此”等種種的，應當去作；然後“此及此”，什麼什麼的，應當去修，“豈置心耶？”我們有真的放在心中嗎？“若未成辦，豈憂慮耶？”我們今天佛陀交代我們的事情，我們沒有去做，我們內心會憂慮嗎？

我們去體會這個感覺：就是說你看，對於算命的人、算得很准的人，他所說的話，我們就會依教奉行，而且是不敢違背，違背的時候內心會起煩惱、會害怕；但對於佛陀所說的道理，該做不該做的，我們卻沒有像面對這種算命的那麼樣虔誠恭敬地一心歸命的心。為什麼呢？就是因為啊，前面所說的這麼一大堆，沒有真正地去思惟三寶的功德。

底下說：

反作此言：‘法中雖如彼說，然于現今因時、地故，不能如彼，須如此行。’
輕視佛語，唯住自知。”

甚至呢，會有這種自作聰明的人、世智辯聰的人，他會說啊：“在佛法當中，雖然佛陀經典裡面‘如彼而說’，但是于現今這個時代，因為時空的原因，就不能這麼做了。”時間，比如說末法時代，末法時代啊，那這個時代啊，佛陀告訴我們有的方法，事實上呢，我們現在也修不來了，那我們就不一定要修；這環境，這個地理環境，這個環境呢，很惡劣，有的戒法就不必要做了、不必要持了，等等的。

“不能如彼，而須如此行。”就是說他自己會有自己的主張，就是說，他認為這個時候啊，戒律該修改、修改。這個時候，佛陀修行的法門該怎麼怎麼地修改、修改。這個內心實際上是“輕視佛語”，唯獨住於“自知”——住於自己的世智辯聰當中，自己所認知的境界，那種很狹隘的境界當中，這個叫做“輕視佛語，唯住自知。”

那麼你看，這個還是佛教徒，佛教徒他對算卦的講的話像聖旨一樣，對佛講的話卻是很多很多自己個人的世智辯聰的詮釋，你說這個皈依本身就有很大的問題了。而我們剛才講，皈依是通到成佛的一個核心、修行的一個核心。“三皈依”有問題，所以這個修行也會有問題。

所以結論：

若不觀察，隨心愛樂，唯亂於言；

如果你不觀察三寶的功德，自然而然就“隨心愛樂”。“隨心愛樂”就是說，你自然就隨你自己的習氣。“唯亂於言”，“唯亂於言”就是說，表面上說我是佛教徒、表面上說我是出家人，等等的。事實上這個只是他說的，說他是佛教徒、說他是出家人，事實上他的內心是沒有具足三皈依的，他的內心對佛所說的法是沒有信心的。

就像以前我記得我受三壇大戒的時候，我有一個戒兄啊，他是參禪的道場來的，我記得很清楚啊，二十年前的事情我還記得很清楚。他說：“這些經論都讓你們去學，我們不學了。”那個態度非常輕慢，那種狂禪的態度，就是他覺得這種經論啊，都是一種文字相，都是不重要的。那麼他表面上，我們是出家眾，是受三皈依的佛教徒，但是對於佛的經典，卻是“隨心愛樂”，就是說自己認為重要的才學，對佛講的話就不重視，那這樣就是“唯亂於言”。

說是佛教徒，事實上今生就失去三皈依。像很多那個狂禪啊，他們下輩子就碰不到佛法了，變成生長在外道家了，就是因為因種就是這樣子。

下一段：

若非爾者，內反其意，詳細觀察，極為真實。

“若非爾者”，這個“爾”的話，就是說，剛才講的，只是表面上講說信佛，內心裡面沒有真正的三皈依。如果你不是那樣的人，你“內反其意”，向內反觀我們的心，而且詳細觀察，前面所說的是極為真實。

什麼叫“極為真實”啊？我們大多數人的心都是住於世間的多，而住於出世間的少。因為我們住於世間的多，所以對於算卦的人，或者對醫生講的什麼話，我們一定是百分之百地依教奉行。但是呢，因為我們的心不住於出世間，所以對佛陀所說的出世間的佛法，我們就沒有真實的信心。而且更糟糕的，還有就是那種自己做不到，然後自己用世智辯聰來詮釋說：我認為現在這個時代、這個時空應該怎麼怎麼做。那麼這樣子的話，現在這個環境呢，相當相當的多，非常的多。

所以各位要是以後慢慢出家久了，慢慢接觸外面的世界，你就知道，為什麼佛陀說：“末法時代，邪師說法如恒河沙。”雖然說我們沒有那麼大的福報、我們沒有那麼大的聰明才智，但是我們老老實實修，這樣反而是穩妥。但有的人就是因為太聰明了。太聰明了，結果到最後就篡改佛意，或者自己主張佛意，那就很危險。

好，第三段：**殷重教誡必須於此引發定解。**

這個地方，宗大師“殷重教誡”我們，對於三寶的功德必須“引發定解”。

故應數思諸佛功德，隨力勤修，由衷引發定解。

所以必須要數數思維。就是我們發給各位的那個儀軌，那麼透過這個儀軌，你把上課的內容的重點，標注在儀軌裡面。比如說儀軌裡面講到佛的身業的功德，那身業的功德，你可以去標注，比如說裡面講佛的臉、口、手、掌紋等等的，做個標注，幫助你在觀修的時候，就是做一個小抄啊，幫助你觀修。等到觀修熟練了之後，就不需要這些東西了，你就全部能背了。然後數數思維佛的功德，然後隨分隨力地精勤地修行，那麼使我們內心“由衷”發起“定解”。

若能生此，則于能生諸佛之法、修學正法之僧，亦能生起如此定解，故其皈依能得要領；

如果你能夠對佛的功德生起定解，這個時候對於能夠生起諸佛的法寶，還有修學法寶的僧寶，也能夠生起如此的定解。也就是說，你對他們也能夠生起由衷皈依的心，這種勝解力就生起來，因此“故其皈依能得要領”。

我們前面講，所謂皈依的兩大因素：第一個因素就是說，你怖畏三惡道的痛苦；第二個呢，你相信三寶的功德。所以，所謂“皈依”得到“要領”就是說，你能夠真正地相信三寶的功德，所以你真正能夠掌握到皈依這個法。

好，下課休息十分鐘。

聽打：普和

校對：普俊 惟越

201703 法義研習小組校對稿