

0020 菩提道次第略論 20140702-b

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

請坐！

剛才《俱舍論》是說皈依是正受一切律儀之門。這個“門”就是說門檻，通過皈依才能夠得到一切律儀。

那關於這點我再跟各位再多說幾句。像我們在受三皈五戒、八關齋戒的時候，是在念三皈依的時候得到戒體；我們在受菩薩戒的時候，是在三番羯磨得到戒體；受比丘戒是在白四羯磨的時候得到戒體。但不管在什麼樣的方式，那只是文字上的不同、程式上的不同，但它們有一個共同點是什麼呢？依《南山律》來說共同點就是：面對十法界的一切有情、無情——原本我們造惡的這個境界，我們發起願斷一切惡、願修一切善、誓度一切眾生這種誓願。這種斷惡、修善、度眾生的這種誓願，事實上它的體就是皈依。

就是說，因為皈依，所以我們希望自己也好、眾生也好，都能夠最後匯歸到這種不生不滅的理體——我們正皈依嘛，不生不滅的這個理體。所以透過斷惡、修善、度眾生，透過不同的戒法的內涵，所以我們要讓一切眾生都能夠最後匯歸到不生不滅的涅槃的境界。那麼這樣的發心之後成就了這種上品的戒體。

所以皈依是正受一切律儀之門，確實如此！當然，如果說聲聞法，比如說南傳的，它可能就沒有道宣律祖的這種三聚淨戒這種發心，成就三聚淨戒的這種觀念。但至少他在受戒的時候，一樣要有這種求戒的心。這種求戒的心或深或淺，一樣的

它的體就是皈依。或者希望自己、或者希望眾生能夠離苦得樂，只是離苦得樂的層次不同，這個就是一種皈依，因為皈依而發起的一種期盼。所以皈依是正受一切律儀之門。

所以，今天他到底有沒有得到律儀，三聚淨戒的律儀，在於他有沒有生起這種皈依的心。

我們講的這種觀想啊，這些發菩提心的觀想，事實上它的體就是希望自己或者希望，乃至——這個下品是為了自己的心；中品、上品是為了乃至一切的眾生都能夠離苦得樂——這個就是皈依，事實上它的本質就是皈依。因為離苦得樂所要到的境界就是不生不滅的境界，涅槃的體。而不生不滅涅槃的體就是理體法寶，就是我們所說皈依的境界，這是我們談這個理。

或者比較淺的來說，你能夠正受一切律儀，是因為你對三寶有信心、有皈依的心。你對三寶有信心、有皈依的心，所以你能夠成就一切的律儀。如果就簡單的來講可以這麼說。

下一段：

《皈依七十頌》亦雲：“近事皈三寶，此為八律本。”此中意趣，謂由皈依能令涅槃意樂堅固，並從此中生諸律儀。

《皈依七十頌》的文說：“近事”，近事男或者近事女，也就說優婆塞、優婆夷——不止優婆塞、優婆夷的近事，就是我們親近奉事啊，包括出家、包括在家。

“近事”，親近奉事，皈依三寶，“此為八律本”。如果指前句的話呢，“近事”這兩個詞指的是在家眾，如果搭上下句的話“此為八律本”，這個“近事”包括出家眾了。

“八律”就是八種的攝律儀戒，八種的別解脫戒——包括在家的優婆塞、優婆夷，出家的沙彌、沙彌尼、式叉摩那，還有比丘、比丘尼，有七種，對不對？再加第八個：一日一夜戒，一日一夜戒就是八關齋戒。所以，這個八律本這種分法就是藏傳佛法，它分七種的，從在家戒到，出家戒乃至於一日一夜的八關齋戒——這個藏傳的八關齋戒，它稱“一日一夜戒”的，因為他們一次只能受一日一夜。他們是有部律。總之是八種律的根本。

那底下宗喀巴大師的解釋就是說，“此中意趣”，這段話的意思什麼呢？“謂”由於皈依，因為皈依能夠令涅槃的意樂堅固。這個說法事實上就像道宣律祖說法一樣，所以真的就是英雄所見略同！當然他們這種說法都是有經論的根據。你看，我們今天，道宣律祖說，為什麼我們能夠得到戒體？得到上品的戒體？因為你發起上品的心，斷惡、修善、度眾生上品的心，所以能夠生起律儀，生起這種三聚淨戒的律儀，得到戒體。那你發起斷惡修善度眾生的這種心，事實上也是一種涅槃意樂堅固。為什麼涅槃意樂堅固呢？因為有皈依。

我們先不說有皈依涅槃意樂堅固，你看，道宣律祖所說的上品發心，事實上本質就是涅槃意樂堅固，就是上品菩提心，這是涅槃意樂堅固。

為什麼透過皈依，能令涅槃意樂堅固呢？這在我們前面的那個講附表時有講到皈依的功德，有說因為皈依可以成就三種功德：第一個因為皈依能夠使我們成就菩提心。你今天皈依佛、皈依法、皈依僧，所以你希望能夠成就佛法僧三寶的功德，乃至一切眾生能夠匯歸到不生不滅的理體，成就三寶的功德。所以，你因為皈依，那你再透過大乘法的熏習，這個時候通過皈依的思維觀察可以幫助我們發起菩提心；第二個，皈依可以使我們晝夜恒常地見佛，不要等往生，今生恒常地見佛。但見到

佛不見得就是佛的化身，而是更殊勝的佛的法身，跟佛不相遠離，第二個皈依的功德；第三個乃至臨終，縱有種種的苦惱境界現前，也不離開憶佛念佛。那這些就是發菩提心，乃至臨終的見佛，這些都是涅槃意樂堅固。

因為皈依能令涅槃的意樂堅固，所以你在受戒的時候，因為有皈依的心，所以這種菩提心堅固；菩提心堅固，所以可以從這個當中生起種種的律儀，前面八種律儀由此生起。

所謂這個“生諸律儀”根據《廣論》的翻譯就是從此感發戒體，他直接就講這個是戒體了。這個跟道宣律祖的說法是一致的，是一模一樣的，只是用的語言文字不同而已。

丑三、往昔所集業障減輕、滅盡。

皈依有這個功德。

《集學論》中顯示皈依能淨罪時說雲：“此處應以‘生豬因緣’作為譬喻。”如有天子將生豬中，因皈依故，未生彼處。

那麼在這個《集學論》當中說皈依能夠淨罪。為什麼呢？他說這個地方要以這個“生豬的因”緣來做譬喻，底下解釋說什麼叫“生豬因緣”呢？有個天子，他天上的壽命快結束了，他本來死了之後要生到豬胎裡面去，七返畜生道。七返畜生道之後接著墮落地獄。地獄道出來之後，好不容易從地獄出來之後，勉強強地得到人的果報，但是非常差、非常卑劣的果報，而且在母胎裡面就沒有兩個眼睛，這麼痛苦的果報。

各位想，這個天啊，這麼殊勝的果報，突然聽到說要七次墮豬、墮地獄、乃至到人，盲而無目。他的心啊，情何以堪！這個善住天子，這個是在《佛說尊勝佛母

陀羅尼經》裡面的記載。就是那個尊勝咒，《佛說尊勝佛母陀羅尼經》裡面記載。就是這個善住天子，他有一天聽到空中有人這麼跟他說，說他未來果報是這樣子。他起大惶恐，起大惶恐的時候，他趕快去找忉利天天王帝釋天，請他老人家幫忙。帝釋天他說我也沒辦法，他聽了這個果報他覺得也很可怕，天人變成這個樣子，那太可怕了。

但是帝釋天他是信佛的，他說好，我帶你去找佛陀。所以他就帶這個善住天子去找佛陀。佛陀就為他做種種的開示——皈依佛，乃至佛陀為他說尊勝咒，說尊勝咒，持尊勝咒能夠滅無量無邊三惡道的罪業，乃至地獄的罪業滅盡無餘，等等、等等。

所以也就是說皈依能夠淨罪，因為皈依三寶，你說皈依佛也好，那麼持咒，就是皈依法也好，總之皈依三寶能夠使我們淨罪。這以“生豬因緣”做譬喻。

我們這個順帶一說，我們持尊勝咒啊，我們若放大蒙山，各人放大蒙山完了之後我們都會持尊勝咒，那麼確實有它的加持力。這個尊勝咒它是這樣，為什麼我們像蓮因寺會做尊勝床，那個圓的床上面寫尊勝咒。根據經典裡說，風吹過尊勝床吹到我們身上的時候都能滅無量無邊的地獄的罪業，這麼殊勝。

過去我有個師兄，他得了這個白血病，然後他也是本來快不行了，這時候我們師父就教他念尊勝咒，他持尊勝咒的時候，有一天他就看到——他平時都能看到黑白無常，已經快差不多了，都看到黑白無常了——他有一天突然看到病床底下座個獅子來保護他，後來他的病就好了，後來他就出家，這個就是尊勝咒。

其實不止尊勝咒，大悲咒、楞嚴咒都是一樣，都是滅罪障如翻大地土，草木皆枯。都是一樣，都是這種廣大的、無邊的加持力。這個就是說你要淨罪，你要懺悔

罪業，就是要從皈依三寶而來的。不要說求這個天神那些的，都沒有用。

下一段：

頌曰：“凡能皈依佛，彼不往惡趣，捨棄人身已，彼將得天身。”於法及僧亦如此說。

“頌曰”，經典裡面“頌”，講完這個生豬因緣之後呢，這個總結、這個攝頌說，凡是皈依佛的話，就不會再墮落惡趣。然後這個天子他舍了人身之後，還會得到天身的果報。“於法及僧亦如此說”，皈依佛是這樣的，皈依法、皈依僧都是一樣的功德。

皈依僧寶也是一樣。你看目連尊者要救他母親怎麼救的？就是靠這個大眾僧結夏安居三個月的功德回向給他的母親，從惡鬼道裡得到超拔，那麼是這樣子的。

所以，皈依三寶都是有大的功德。

丑四、積廣大福。

“丑三”是說滅罪；“丑四”是說福德。

《攝波羅蜜多論》雲：“皈依福有色，三界器猶狹，如大海水藏，非握能測量。”

像《攝波羅蜜多論》裡面說，皈依的福報啊，假設它是個色法，三界這個器皿，這樣的容器，來裝皈依的福報也裝不下。也就是說你現在在佛前皈依三寶，這個皈依的福報有多大，假設它是有形相的話，整個三界都裝不下，這麼大！

它底下舉個譬喻，就像這個大海水的這個藏量，“非握能測量”，不是你手，比如你手舀那個大海水，一點一點去舀，也無法測量大海的水。就是說這個皈依的福報是太大、太大了！為什麼？因為三寶的威德力、加持力不可思議！所以前面我

們講，你做任何事之前，都要祈求三寶加被。這個時候就是應該知道，三寶的威德力不可思議。

丑五、不墮惡趣。

由前應知。

前面這個滅罪地方講到了，就知道皈依之後，你要真正真實皈依的話，你不會墮三惡道。為什麼？第一個三寶加被，三寶加被滅罪。三寶加被，你常常保持正念；再來，第二個，你皈依三寶，你再依三寶的軌則去起斷惡修善，所以當然也不會墮惡趣，所以多皈依，最起碼也不墮三惡道。

丑六、不為人與非人阻礙。

易於了知。

也是一樣，就是很容易瞭解的。就說皈依三寶，鬼神不敢侵，這個公案太多、太多了。

今天跟各位講個簡單的公案。這個日宗仁波切在注解裡提到一個公案：他說有個老喇嘛，他在山上閉關修行。有天有個信徒供養他一個非常莊嚴的、非常高貴的一匹布送給他，結果附近有個小偷聽到這個消息之後，就過來想偷他的布。然後這個小偷就到茅棚外面跟這個老喇嘛說，今天聽說一個信徒供養一個很好的布，你把這個布交給我，那麼大家就沒事，善了；你要不交給我呢，我就搶。

那麼這時候老喇嘛很有智慧，他說好，那麼你要得到的這塊布是供養三寶的，居士是以恭敬心雙手捧著供養三寶的，所以你今天要得到這個布，可以，你也要以恭敬心雙手來接這個布，我就給你。

結果這個小偷把這個雙手就從門外面洞裡面伸進去接這個布，拿這個布，老喇

嘛看他手伸進來後趕快拿繩子把手給綁住。綁住之後拿那個大木棍一邊念“皈依佛”，啪，打一下；“皈依法”，啪，打一下；“皈依僧”，啪，打一下，很重，打的很重啊。打完之後，這個喇嘛告訴他，你要好好皈依三寶啊。說完之後，打完之後把繩子解開，小偷就趕快逃走了。

逃走的時候，他逃、逃、逃，逃到要回到家的路上，經過一個橋洞底下，太晚了沒辦法，只好到橋洞底下過夜。這個橋過去很多非人、鬼神在那個地方住，所以沒有人敢在那個橋洞下住。這個小偷住的時候，他想，還好啊，佛、法、僧三寶只有三種，沒有四種、五種。要是再多的話，我要被他打死了，就這麼想。他這麼想啊，還好只有皈依佛，只有皈依法、皈依僧。他是因為想這個事情的時候，憶念皈依佛、皈依法、皈依僧的時候，那天晚上這個橋洞底下鬼神都不敢來。因為他念皈依佛、皈依法、皈依僧的時候，護法神全來了。護法神來了的時候，那個惡神、惡鬼都不敢來，那這是個公案。

還有太多太多了……什麼念佛身上放光啊，憶念皈依三寶、或者受五戒，羅刹不敢吃他，這類公案太多太多了。

有時候我們因為凡夫智慧有限，我們沒有神通，我們覺得我們就只是皈依三寶沒什麼。事實上你要多看看經典裡面講皈依三寶的功德，這個我們對待三寶就會有信心。就包括我們平常的時候你就會主動地憶念三寶，求三寶加被。就不會像過去只是自己努力，而是你會努力憶念三寶，求三寶、上師、本尊加持。再來，有障礙的時候，你就會想著求三寶加持，不會想求鬼神什麼的不會。

接著看丑七：

丑七、一切所想皆能成辦。

任何種如法之事，若先供養、皈依三寶而作祈請，則易成辦。

這前面我們有講到的，做什麼事情都要祈請三寶加持。你看就像我們前面講的七支供養，做任何觀修或修任何法之前都要修七支供養。

各位可以試試看，假設你要觀修般若波羅蜜的空觀，或觀修死無常等等的，之前就先按照金洲大師那七支供養，再觀——觀想皈依境、修七支供養，還有發菩提心等等，然後你再修觀，你會感覺那種覺受真的是不一樣、那種力量真的是不同，能感到這種感覺，真的三寶加被！

那麼“皈依三寶而作祈請，則易成辦。”

像我講經的時候也是，講經前頂禮傳承的佛菩薩、祖師，撚香之後，拜三拜，拜三拜的時候，我就觀想皈依佛、皈依法、皈依僧，傳承的祖師在前，宗喀巴大師、傳承祖師在法座上接受我的頂禮、接受我的供養，這樣子。講經，以往我都是這樣子的這種方式，所以我覺得在講經當中，真的是三寶加被。

像我過去講《在家備覽》的時候，那個時候很早，那個時候還沒有注解，只有海公——道海律師海公講過〈宗體篇〉，而且都是消文而已，後面都還沒人有講過，所以沒有注解。所以講的時候，有時候連消文怎麼消都不知道。那這個時候呢，就只有平常多看、多看、多看，然後看、看、看、看，但是有的東西還是不太確定該怎麼講。甚至有時候到了上課的時候，還不曉得要該怎麼講，本來打算那個地方跳過去或者念過去算了，但是講著講著講到那一邊的時候，就突然懂了。就講著、講著就懂了，就知道了，哦，這句話是什麼意思，是在講的時候懂的。我就感覺真的是道宣律祖加被。

所以什麼事情你祈求三寶就容易成辦。

像各位要老是去看病啊，看這個中醫、看那個中醫，東看西看，我建議你配合求大悲咒水，加持大悲咒水，一天喝個兩杯、三杯啊，求大悲咒水。然後呢，或者吃藥，你順便加持大悲咒，加持這個藥，求三寶加被。當然，醫生還是要靠的，也不是說不看，你要看也不是不行，看醫生的根本呢，你就是要求三寶加被。那麼求三寶加持這個藥物加持我們這個色身，這樣的話就容易成辦。

丑八、速能成佛。

這是最重要的功德。

如《獅子請問經》雲：“由信斷無暇。”謂由獲得殊勝暇身，遇皈依處，學殊勝道，由此不久將能成佛。

就像《獅子請問經》裡面說的，由於信心，對三寶的信心，獲得八無暇。所以斷無暇，能夠斷除八種無暇，得到暇滿的身。所以呢，由於這個對三寶的信心，能夠獲得殊勝的暇滿的身。

我們前面講暇滿難得，我們提到這個暇滿難得當中能夠得到人道都很困難的，就像爪中土、大地土譬喻等等的，得到人就很困難，何況得到暇滿身，對不對？

那麼怎麼樣得到暇滿身呢？不是你拼命修福報，而是有皈依。在三寶門中修皈依、修福，這樣才能得到暇滿身。

同時得到這個殊勝暇滿身的話，自然會遇到皈依處、自然能夠遇到三寶的境界——因為你修皈依三寶才獲得暇滿人身——所以自然這個等流果，還有異熟果，你自然就能夠遇到這個三寶的境界，這個就是皈依處，然後在皈依處當中學殊勝道，就能遇到好的師長、三寶境界來學習殊勝的解脫道；同時由此不久將能成佛。

這裡說明這個皈依——前面有說，皈依是從初入門到成佛為止，一路都是在講

一路的內涵都是皈依。

所以阿底峽尊者他到西藏的時候，剛入藏的時候，乃至他一生的弘法當中常常為眾生講的最多的就是講的皈依。我看日宗仁波切講注解他這麼說，都是講皈依。所以這個很多的大德們就稱他為皈依的上師、皈依的喇嘛，意思就是說他專門講皈依的喇嘛。那麼他的弟子們有一天就跟阿底峽尊者說，師父啊，能不能不要再講皈依了，講講別的殊勝的妙法吧，意思就是說被人家講你就是講皈依的喇嘛而已。那阿底峽尊者說，皈依是通到佛道的、是非常重要的。一個法。

事實上什麼法都是一樣的，淺者見淺，深者見深。皈依的類有事的皈依、有理的皈依，說到深，乃至能真的是通到佛道。

阿底峽尊者為什麼說要專門講皈依？是因為那個時候的眾生煩惱特別重。那時候藏人煩惱、惡業特別重，所以特別專門講皈依。

其實在這個時代也一樣，眾生的煩惱特別的重、業障特別的重，其實我們對皈依的這個法，要好好修學。就像我剛才講的，你去憶念三寶的功德，這是一個，這是心相的；事相上，這些所說的個別做法、共同做法，你好好的去修。然後做什麼事之前，憶念、求三寶加持，慢慢養成這個習慣。

你也把這個習慣慢慢帶給以後你所教化的眾生——現在的眾生業障這麼重，靠我們的力量是沒有辦法的，只有靠三寶加持，所以你必須要引導他去修皈依。然後多修皈依、多求三寶加持，現在的眾生的離苦得樂才有希望。

現在這個眾生的業啊，真的是太重了，可能真是無法想像的重，真的非常的重。然後本來業就重，而且又很積極地造惡業，這個時候跟他說什麼般若波羅蜜，很容易讓他誤解。

所以我在外面說法很少為眾生說般若、空觀，我很少說。因為一方面我自己也不是很深的悟境，二方面，跟眾生說了，對他可能也不會有太大的幫助。

所以我多為他們說皈依、業果這些的。多說皈依他能夠皈依三寶、多求三寶加被，他今生才有希望、來世也才有希望。所以講到皈依的功德，從佛教徒跟非佛教徒的差別，乃至於皈依能夠成佛，這個皈依的功德我們多去憶念，然後再去修皈依的這個法。

總結：

應由憶念此等利益，晝三夜三勤修皈依。

晝三時、夜三時勤修皈依。憶念是一個，勤修是第二個，這兩個都要。有心的憶念的功德，你這個修皈依才有意義，不然嘴巴念、念、念，念到最後就是嘴巴念而已。有心的憶念，再加勤修皈依。

那麼憶念的話，就是包括我們注重修觀修儀軌，注重修觀修的那個儀軌、觀修它的利益、觀修具體做法這些的，然後在曆緣對境的時候勤修皈依。

接著看到子六：

子六、下至嬉笑，乃至命危，亦應守護不舍三寶。

這個也是共同學處，癸二“共同學處”當中的第六段，最後一段了。嬉笑、命危也好，都應守護，不舍三寶。

身體、壽命、資財無疑將舍，若為此等而棄三寶，則一切生受苦無間；應起誓念：“任作何事，不舍皈處。”下至嬉笑，亦不應說舍皈處語。

就說這個生命、身體、壽命、資財這是無常的，必定都會捨棄的。如果為了這些事情而棄舍三寶，比如說你今天身體不好，聽說十八王公很靈啊，你就去拜十八

王公，求他們幫助，那這個就叫為了此等而棄舍三寶，等等的。那麼或者是說像世間的人，佛教徒，本來信佛了，但是為了求財，結果又去拜神明，求神明加持，那叫棄舍三寶，“則一切生受苦無間”。

為什麼一切生受苦無間呢？像佛陀說“入我門者不貧，出我門者不富”。只要離開三寶，就造惡業。造惡業，當然墮落三惡道。墮落三惡道，當然受苦無間。

所以，“應起誓念”，心中起堅定的誓言：任作何事情，不舍皈依處所。不要為了這些小小的利益，眼前小小的利益而捨棄三寶，或乃至嬉笑也不應說“舍皈依處語”。

看第二段：[破除錯誤的觀念](#)。

這相對於第九十二頁的“壬四、于皈依已修學之次第分二”。

前面講的“修學次第”都說完了，這個“第二段”等於就是一種料簡，說明“錯誤觀念”的這種“破除”。

第一段、[遮止非學處者](#)。

諸先覺等說一學處：“任往何方，皆應修學皈依彼方如來。”此說未見根據。

“諸先覺等”就是過去的一些大德們，有人說，“說一學處”，什麼是一學處呢？“任往何方”，《廣論》它翻譯是：或謂行趣何方。指的是未來往生之後，往生阿彌陀佛淨土，或者阿閼佛淨土、藥師佛淨土等等，那麼“皆應修學皈依彼方如來”這叫一學處，就是專門皈依這方佛而已，“此說未見根據”，宗喀巴大師的評論說這個說法沒有根據。

就是你說經典告訴我們要三皈依，那皈依佛的時候，是皈依十方諸佛，當然我們也皈依阿彌陀佛，阿彌陀佛是我們的本尊，但是你也知道你要皈依十方諸佛。只

是說我們的心本尊是專注在阿彌陀佛，特別心系著阿彌陀佛，但是十方諸佛都是我們皈依的境界。所以不是只是說你要去哪一尊佛淨土，你單單只是皈依的那尊佛而已，這個此說未見根據。

這第一個遮止非學處。

第二個、各個學處的依據。

照前面說法的依據。

六種共同學處，是如《道炬論釋》所說；各別學處最初三者，是於契經中說；其後三者，出於《皈依六支論》中。

六種共同的學處就是子一到子六，“下至嬉笑”這個子六。子一到子六這六種共同學處，皈依三寶的共同學處是在《道炬論釋》所說的。

然後“各別學處”，就是九十二頁當中的“各別學處”，當中“最初三者”。最初三者的話就是說遮止皈依佛、皈依法、皈依僧什麼是不應該做的，這是最初三者，“是於契經中說”。這個契經的話，我看益西堪布的注解，他說這個是根據《涅槃經》裡面這個說法。當然，這個還沒有去查經文，不知道。益西堪布是說從《涅槃經》裡面出來的。

那麼“其後三者”，各別學處當中的“其後三者”就是講到殷勤地皈依佛怎麼做、皈依法怎麼做、皈依僧怎麼做，這三個出於《皈依六支論》當中，這是印度的布瑪拉莫劄尊者所造的《皈依六支論》當中所說的。

等於就是說這些說法都是要依據，這個也是一個習慣了。你要立個論點，都要有經論的依據。

看第三段、虧損和棄舍的差別。

虧損是說你皈依三寶的戒體有虧損。而棄舍是說你根本皈依三寶的戒體都沒了，完全變外道了，之間的差別。

違反此諸學處，將成虧損或棄舍皈依者：若與“為命亦不棄舍”相違，實舍皈依；

“違反此諸學處”，這些行為，講這些學處，不管共或不共，或者將成虧損，或者將成棄舍皈依的戒體。

底下先講棄舍的情況。第一是說“若與‘為命亦不棄舍’相違”，即使為了性命亦也不棄舍相違。這樣子的話，相違的話，就“實舍皈依”。

舉個例子，我看日宗仁波切的注解的裡面他舉的例子。他說，像以前在一個寺院，寺院裡有五百個喇嘛住著。有一天來一些軍隊，軍隊的軍人他們是不信佛的，進來之後他們告訴喇嘛就說，你們有兩條路可選擇：要不你就在大眾宣誓，佛法僧三寶是邪說，我從今開始捨棄三寶；要不呢，你要不捨棄，就給你一槍，死掉。那喇嘛心裡想，要是捨棄了皈依，就像前面講的“一切生受苦無間”，生生世世受苦。但是，我今天不舍三寶，被他打一槍死掉，固然痛苦，只是今生的現世的苦惱，但是來世因為憶念三寶，還是能夠得到暇滿身、得到三寶的護持，繼續修行，離開這種濁惡的世界。所以他們也是一樣，為了生命而不肯棄舍，有的就這樣犧牲掉了。所以像這種信念是非常強的。

如果說與這種相違背，那就是舍掉了皈依了，就說這種很強的信念相違背，那就舍掉皈依。尤其在碰到障礙的時候，碰到命難、梵行難，種種難緣的時候，心中作願，心中想說棄舍三寶，那這個時候你心一生起的時候，就自動就舍掉皈依了，也不見得要做什麼行為，你心中起這個念頭就舍掉皈依。

就像《在家備覽》也這麼說，你心中生起邪見，我不再皈依佛法僧三寶了，你生起邪見的時候，你戒體就自動失掉了。

下一段：

如是雖未棄舍三寶，然若俱執與三寶相違之大師等三，亦違“不言有餘”，心未至誠信仰皈依處，故成棄舍。

這是另外一種情況。就是說你現在沒有說很明確地棄舍三寶，但是若“然若俱執”俱執——俱就是同時，執取，執取什麼呢？“與三寶相違之大師等三”就是說佛門當中有佛、法、僧三寶，外道也有外道的大師，我們的大師是佛寶、我們的教法是法寶、我們的伴侶是僧寶。外道也有他們的大師、他們的教法、他們的伴侶，他們的邪三寶。這個地方講的“俱執”，就說你心中對三寶的心沒有全部斷，但你同時執取，就是你同時深深地相信、信仰外道的三寶，那麼這樣子的話“亦違不言有餘”，也是違背了我們當時在受三皈五戒，受戒的時候，受任何戒法都一樣，“不言有餘”除了三寶之外沒有其他救怙、沒有其他皈依處的這種誓言。違背這種誓言，所以因此心未至誠信仰皈依處，故成棄舍。

這個地方也是很注意，如果說你對三寶的信心雖然沒有全部斷，但是你同時對外道的三寶很有信心，這時候雖然說你對三寶還有信心，但這個時候可能你那個三寶的戒體可能也就沒了。

為什麼？因為你違背“不言有餘”的這個誓言了，你違背這個誓言的時候戒體就沒了。

所以我們要注意未來縱然我們發生了任何障礙現前、煩惱現前、命難現前、重病現前，我們對三寶的信心都要堅持不斷，而且也不要跨界。我對三寶有信心，我

對其他的什麼其他外道的邪法、外道的外法也很有信心，這樣很容易失去三皈依。那失去三皈依後，那當然後果無量。

這是棄舍的情況。

第二個，虧損的情況。

若未違犯此等，僅違學處，則非棄舍皈依。

違背學處，就前面講了，對三寶當中共同學處、各別學處，什麼該做，什麼不該做，你違犯的話呢，那麼這個時候你心中並沒想到棄舍，只是對三寶產生驕慢心，沒有做好，那麼這個時候是違背、虧損，皈依的體還沒有破掉。這是有這樣的差別。

事實上，不要說虧損，要棄舍三寶，失去三寶是很容易的。尤其一般在家居士煩惱熾盛，然後佛法的熏習也不夠，很容易、很容易就失去對三寶的信心了，就舍掉三寶的戒體了。

第四段、以能入聖教門等大利益，教誡不應違越學處。

皈依是入佛教大門，若有皈依，非唯空言，則是依止殊勝力故，內、外阻礙不能危害；種種功德易生、難退，並能漸次向上增長。

這段是總結了。皈依是入佛教的大門，就是說我們剛才講，佛教徒跟非佛教徒的差別就在於皈依；那麼乃至於你今天能不能證得法身，也是在於皈依；乃至你今天能不能成佛，也在於皈依。所以呢，從凡夫位到修到成佛，都是來自於皈依。所以說皈依是入佛教的大門。從凡夫的什麼都不懂，懵懂無知，到未來你能開示悟入佛的知見，都不能夠離開皈依。

所以“若有皈依，非唯空言”，說你以後內心有真實的信心的皈依，不是只是空言——我受了戒，等等的，“則是依止殊勝力故”。我們前面講這個四力懺淨，

這個依止力。這個依止力就是說什麼呢？為什麼你能夠懺悔滅罪？我剛講的不是你很有功。當然你很有功也是，但是無量劫來的習氣是那麼的重，我們懺悔能夠滅罪，因為我們很有功才能夠感動三寶的加持、感應三寶的加持。三寶的加持，所以才能夠滅罪。這個就是依止力，依止殊勝力，滅罪的力量。

所以內外阻礙不能夠危害我們。所以種種功德易生，而且生了之後，堅固而難退，乃至能夠漸次地向上增長。

這個就是總攝了前面所說的皈依的功德。

故如前說，由怖畏及憶念功德等門受持皈依，勵力不違彼諸學處，極為切要。

所以像前面所說的很多很多的，總的來說是因為怖畏，怖畏三惡道、怖畏輪回苦，然後同時憶念功德，我們相信三寶能夠救拔我們，憶念功德等門來受持皈依，這是受持皈依的方法。

受持皈依之後，我們要保護這皈依的體。因為保護皈依的體，三寶才能夠加持你。透過這個皈依的體做為媒介，感應三寶加持，所以皈依體很重要，那麼所以要保護他。

所以底下說“勵力不違彼諸學處”，努力，努力地修持，來保護皈依的體，不要違背這些學處——所以這些學處，就像《沙彌律儀》〈威儀門〉裡面所說的這些，各位看一看，覺得做的不好的把它寫出來，然後努力去改，“極為切要。”包括上課講的我們應當怎麼做、我個人經驗，等等的，各位都可以做做看。

整個皈依的法門就講到這個地方。

各位有機會，下去就把內容稍微複習一下。因為《廣論》他實際講的廣而細。我們是《略論》，還不是《廣論》，廣論講的更廣、更細，那這個也是很廣、很細的。

再加上我引《廣論》的內容、我個人的發揮等等，那更多。所以各位下去最好整理筆記。各位要知道，各位在這個地方學習的時候，網路班的同學他們在學習，他們不會學習這一課的，他們學習其他課程。他們在學習的時候，那些網路班的居士在學習的時候，他們是認真的做筆記、交作業、考試。因為不給各位壓力，所以我們這些都免了，但是解脫是你的事情！這個各位還是自己努力去做好這件事情。

尤其我們現在在教授這個法門的時候，就好好學這個法。不要說我們今天學《廣論》的時候，你在看《楞嚴經》。等到以後我們講《楞嚴經》的時候，你再回來看《廣論》，那這個就顛倒了。

要假借這個因緣，假借這個大眾共同學習，有師長教授的這個因緣，假借這個力量的幫助，我們就好好深入這個教法。不要說我以後我再深入什麼的。未來事啊不可知！而且，你第一個緣起如果就不是很好，第一個緣起，你在學的時候就是一種輕慢、無所謂的態度，那麼你未來再學這個法就會有障礙。

所以各位要想一想，我們在學《廣論》的時候，或學任何課程都一樣，你在學這個課程的時候，你正當悠悠泛泛的學的時候，十方世界，乃至還有很多很多的臺灣也好、大陸也好、國外也好，很多的在家居士很努力地在學經論，甚至在學《廣論》。這時候你想到你應該要有警戒的心了，覺得我不應該這麼樣得渙散地學習。

好，今天講到這個地方。

向下文長，付在來日！

回向！

聽打：妙法

校對：惟謹