

0021 菩提道次第略論 20140707-a

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

《菩提道次第略論》

監院法師慈悲！諸位法師、諸位同學，阿彌陀佛！

首先請大家發起菩提心，為了利益一切如虛空般的如母有情，而來發心聽聞佛法，同時依著聞法儀軌，能夠如理如法地來聽聞。

各位請翻到講義一百零一頁。我們看到：

辛二、一切善樂根本是於業果生勝解信

這個地方是在說〈業果篇〉，前面我們已經將皈依介紹完了，介紹完之後，我們接著要介紹業果的部分。

那我們首先請翻開的科判表，看前面的科判表。先看表五好了，第三頁的表五：

戊一、于共下士道次修心

下士道修心的方法，分為三大段：

己一、正修下士意樂

就是生起下士道的心。“正修下士意樂”兩段當中的第二段：

庚二、依止能生後世樂之方便

首先第一段是說明：我們先希求增上生，共下士道增上生，然後生起希求之後，接著告訴我們怎麼樣來成就增上生。庚二成就增上生有兩個：辛一就是修皈依，辛二修業果，一切善樂根本生勝解信就是修業果。這個意思也就是說，我們如果希望下輩子得到一個暇滿人身的話，當然首先你要有皈依，再來就是

修行業果。

那也就是說，我們今天為什麼要皈依三寶？我們皈依三寶是希望求三寶來救護我們。那所謂“救護”有分淺跟深的層次：就淺的來說，至少救護我們使我們離開三惡道種種痛苦的境界；就深的來說就是得到決定勝，出離輪回解脫的功德。

關於第一個淺的來說，希望使我們脫離輪回三惡道的苦的話，關鍵在哪裡呢？關鍵就在修業果這個法門，也就是我們現在所要介紹的業果法門。我們透過皈依三寶，首先就是希望透過三寶的指引、業果的法門，讓我們能夠脫離三惡道，這是個基礎！如果三惡道都不能脫離的話，其他的修行都不用說了。“增上生”當中第一個，人的果報不可得，那其他的就不用說了。

我們接著看到表七的部分：

（辛二、）一切善樂根本生勝解信

這個業果的部分。它分為三段，第一段：

壬一、思維業果總相

就是說先不談論善惡業力的差別相，先談談“總相”。

“總相”分為二段：

癸一、正思業果總相之理

就是說業果總相有四個大原則，這是我們要介紹的。

我們回到講義的一百零一面最後一行：

癸一、正思業果總相之理。

癸二、各別思維。

我們接著看到一百零二頁：

癸一、正思業果總相之理 分四：

子一、業決定之理。

子二、業增長廣大。

子三、業未造不遇。

子四、業已造不失。

從四點來看業果的道理。第一個是業果決定，這個可以說是個總說。第二個業會增長廣大，不管善惡業一樣，造下去之後，都會增長廣大，這個指造業之後的行相。第三、第四，業未造不得、業已造不失，也是在補充說明業果決定的道理，讓我們內心更加生起決定的信解。大致分為這四段。

子一、業決定之理分二段。

第一段看：

（一、）正文。

所有凡夫、聖者，一切舒適行相之樂，下至生於有情地獄，由起涼風所生樂受，皆從往昔所集善業而生，從不善業感生安樂，不合道理；

所有的“凡夫”，這凡夫的話，指的是凡夫有漏的快樂。比如說我們現在大熱天，各位還能夠在這個地方吹空調，這種有漏的快樂。雖然它對身體不太好，但是還是比較舒服一點的。這個是凡夫的有漏樂。聖者呢，無漏的樂，一切的身或者心的舒適的行相的樂受，這個是屬於善道的部分。

惡道部分呢？“下至生於有情地獄，”這個就是大有情地獄，也就是八熱地獄。八熱地獄當中“由起涼風，”就像我們前面介紹的等活地獄……因為業原因，你會看到你過去生的冤親債主居然跟你在一起，兩個人看起來互相嗔恨心，互相拿刀劍砍殺，砍殺完之後兩個人都死了；死了之後，天上有人喊“等活！”大家都活起來；或者涼風一吹，大家又活起來。或者你被丟到油鍋裡去煮、去炸，然後撈到岸上的時候，涼風一吹，皮肉又長出來，又活起來。這個

涼風一吹，可以暫時解除地獄的痛苦，這個“涼風”的這種樂受，雖然說很微細，但也是樂受，也是過去所集的善業而生起的。

所以“從不善業感生安樂”，那這件事情是“不合道理”的，這個是決定的。這個是就樂受來說。

接著下面講苦受：

一切苦惱行相之苦，上至羅漢相續所生苦受，皆從往昔所集惡業而生，從諸善業感生痛苦，不合道理。

首先講到凡夫苦惱行相的苦，乃至於上至阿羅漢的相續。一般這個“相續”指的是心，但這個地方指阿羅漢肉體的苦受。比如天氣太熱，阿羅漢也會中暑，要是身體果報差一點他也是會中暑；或者阿羅漢他也是會生病，比如說他吃壞肚子，也有可能會拉肚子的——這個是他身體會有苦受。但阿羅漢的心是不會苦受，他內心啊，是不苦不樂，安住在空性當中。這些苦受都是從往昔所集的惡業而生，所以“從善業感生痛苦”這個也是不合道理的。

那這個告訴我們什麼？業果是決定的。就是告訴我們這個道理，所以以下引《寶鬘論》的證明說：

《寶鬘論》雲：“不善生諸苦，如是諸惡趣；善感諸善趣，一切生安樂。”

《寶鬘論》說，由過去所造的不善的業會生起種種的痛苦，還有惡趣。“如是諸惡趣”就是說——苦就是苦受了——還有惡趣的果報。同樣的相對的，善業會感召到種種善趣，還有“一切生安樂。”善趣是果報，安樂是種覺受，這個是說業果決定的道理。

所以從這個道理當中我們去思維，我們就知道，我們不要生起僥倖。其實關於這一點，很多佛教徒的信心有些飄飄搖搖的，真正對這種因果道理決定不壞的，成就四不壞信的，那是初果以上，成就四不壞信。所以真正地對因果說

完全的信，信到內心裡面去，確實是不容易。

我們凡夫的潛意識當中，或多或少總會生起這種僥倖的心態，或者就是說往往正念失去，會覺得好像造善業不一定會有快樂的果報，或者造惡業不一定會有痛苦的果報——內心還是會有這樣的猶豫不決定。

比如說造善業，我們今天在這個地方護持大眾。理論上說，我護持大眾會有福報，但是你久久不見——內心動搖。或者常常造惡業，內心常常起貪煩惱、嗔煩惱，理論上應該會產生苦果，但是因為很久沒有看到苦果，所以內心就心存僥倖，覺得“或許不是這樣”。

所以為什麼我們會煩惱不斷？除了對治不力之外，再就是說我們對業果的道理，事實上因為串習不夠，所以信心也不是很具足。

就像我們看比如說這個杯水裡頭，假設說我明確地知道杯子裡裝的是毒藥，再怎麼好喝，我口再怎麼渴，我也不會去喝它。知道喝下去馬上就要死掉的毒藥，再怎麼口渴，我也不會去喝它，因為我很明確地知道它是毒藥。

所以我們知道造惡業會感召今生跟來世的痛苦，為什麼我們還會起煩惱、還會造惡業？相對的來說，我們知道修善業，比如說護持大眾、拜佛、辛苦地用功、苦行，可以使我們得到今生和來世的安樂，為什麼我們在做的時候，力量還是飄飄搖搖的？就是因為我們對業果的信心並沒有真正地建立起來。

事實上我們後面會說相信跟不相信因果……相信因果，這是個佛教徒的基本的態度，但是能夠真正地在這個基本態度能夠上產生強而有力的勝解的，確實是不容易、確實是很少。所以你看我們煩惱不斷、惡業不斷，就是這個原因。

當然要改變這個情況，首先第一個，就是要先透過聞慧，瞭解業果的道理。就是我們再來要講的業果的道理，你先瞭解。瞭解之後，再不斷地串習、去思惟觀察，漸漸地才會有力量。那這種四正勤啊，這種斷惡修善的力量，才能夠

慢慢地生起來。

這是業果決定，這是總說。

看第二段、說明此是一切白法的基礎。

這個“此”就是業果決定的道理，誓修一切善業—白法的基礎。

故諸苦樂非無因生，亦非勝性、自在天等不順因生。

先看到這裡。我們必須知道一切苦樂都有它的因果——當然外道有他們的因果論，外道也有邪因緣論，佛法也有佛法的因緣論—正因緣論，各別各別的因緣論。

首先這個地方講到外道的邪因緣論，他舉出幾種：

第一個，無因緣生。無因緣生就是說，像自然外道，他認為事情都沒有因果，它就是偶然、機遇、碰巧。像現在很多啊，尤其在大陸，很多都是無因果論、無神論，認為“為什麼成功？”“沒有什麼因果，就是他幸運”，或者“這個人他就是會鑽營、他走關係”什麼的，類似這樣的無因果論。

那我們去觀察：如果一切事情都沒有它因果的話，這樣會有什麼過患呢？會有無窮的過患。什麼叫無窮的過患？譬如說我今天頭疼，沒有因，它沒有因就會頭痛。那沒有因就會頭痛的話，我這個頭痛就會好不了。為什麼呢？它沒有因會頭痛，所以會就有可能沒有因，一直產生頭痛，你怎麼樣治療都沒有用。

同樣的，快樂果報也是一樣的：你說要是我今天享受這個快樂果報是沒有因的，那你應該永遠快樂才對啊。因為你能夠沒有因產生快樂，那未來也沒有因產生快樂了。為什麼快樂卻是不恒常的？

所以如果你認為無因果論、無因緣論它是成立的話，就會可能會無窮無盡，快樂，會永遠快樂；痛苦，會永遠痛苦——但事實上不是這樣子的，所以無因生它是被否定的。

當然在經論當中對種種邪因緣論有很多的廣泛的破斥，這個地方不是我們的重點，我們只是稍微提一下。

第二個，“勝性”，勝性是“自性”。就是說，一切法有真實性，叫做“自性”，常一主宰的自性——這是宿論派的主張。他認為有一個法，它叫做“我”，“神我”，稱為“自性”。有了有自性的主體，它生起萬法。他也知道一切苦樂是無常的，萬法是生滅的——但是能夠生起萬法的自性是不生滅的。那這樣講的話，也是有過患。

為什麼呢？我們可以這樣推論：假設一個常，一個具足常的自性，一個常法能夠生起一個無常法的話，那麼虛空也是常法，虛空這個常法應該也能在虛空中突然變現一朵蓮花出來，但是這與事實不合。所以從這當中就可以破斥常法當中不能夠生起無常之法。

所以像我們在學習《楞嚴經》啊，或是圓教經典的時候要很注意，很多人事實上會落入這種“神我”的概念、這種“自性”的概念。古德說我們的自性啊，“靈明湛然，不與萬法為伴侶”。像蕩益大師說我們在心中幻想出一個光景，一個昭昭靈靈的光景，它叫做“自性”；然後呢，一切萬法生滅，或者身生滅、心也生滅、外來境界的生滅，但是我的自性不生滅：在眼為見、在耳為聞、在足為奔、在手為捉——產生這種錯誤的理解。

事實上古德講這句話，不是說這句話有錯，是我們理解這句話有錯。

我們會認為說，我們的自性不生滅，我們的佛性不生滅，然後呢，外境是生滅的——變成兩個分開的，這個事實上就是外道的思想。

所以很多人學《楞嚴經》的結果事實上還是外道思想：他也是有一個安住處，安住在“我的自性”當中，安住在“首楞嚴大定”當中。但他所安住的自性，事實上是那種外道宿論派的自性：外境是生滅的，但另外一個獨立的、跟

外境無關的自性，它不生滅——那這是勝論派的外道。

事實上圓教所說的自性是什麼呢？生滅和不生滅是和合的、無二無別的。不生滅的自性是體，生滅的相是用，這兩個是體用。就像夢境一樣：能夢的心是不生不滅的，但夢境當中是生滅的；但夢境和夢心是無二無別的，是非一非異的。所以和外道“勝性”的思想是完全不同的，差之毫釐，失之千里。

所以我個人主張，像這種圓頓的思想其實不太適合隨便講。《法華經》也說：“莫妄為人宣說。”一方面也是怕人毀謗，二方面也是怕人產生自性執。產生自性執事實上也是一種毀謗，也是謗法的另外一種了。因為把如來藏說為有自性，那也是謗法。

所以還是回到這個地方，我們還是來講業果的道理。業非勝性所生的。

那自在天，比如像上帝、大梵天王，自在天，上帝，說一切萬事萬物都是上帝所創造的，這個事情想想也是非常不合理的。上帝既然是全能的，怎麼會造的世界會這麼糟糕呢？又是戰爭、又是饑餓、又是疾病，一大堆？他們說上帝要這麼慈悲，那為什麼世界是這麼糟糕？這是自在天的不隨順真理的因而生的，這是先破斥。

再來呢？底下建立佛法的正因緣論。

看下麵的文：

而從總善惡業生總苦樂；種種各別苦樂，亦從種種各別二業毫無雜亂各自生起。

這裡就是介紹唯識學所說的“引業”和“滿業”的觀念。引導的“引”，圓滿的“滿”。“引滿能招業力牽”，引業跟滿業。“引業”就是說它能夠成就三界的總報。就是說，今天要投生到人道，投生到畜生道、地獄道、天道……有它的相對應的因。這個相對應的因，因此會投生到三界當中相對應的果報體。

三界當中有引業，引業是種業力，引業它所推動成的果報稱為“總報”。

但是比如說同樣是人道，人道眾生，你看有的人有錢，有的人窮；有的身體很好，有的身體很差；有的人莊嚴，有的人醜陋。這是什麼呢？這是滿業的力量推動，所感召到的別報。我們先有這個觀念。

第一段先介紹引業，“總善惡業生總苦樂”的果報。這個總相來說，你造相對應的引業，就會生起相對應的三界的總報，總的苦樂的果報，引業來說。那滿業呢？種種各別的苦樂，種種各別的二業，善惡二業，毫無雜亂，各自生起。

就是說你看同樣生在人道，大家總報是一樣，但有的人身體好，那可能他過去生不殺生的業修得不錯。今天我們大家都會做人的果報，是因為我們在投生那一剎那，我們內心那一念愛取的心跟人法界相應，投生的那一剎那還是跟善念相應的，所以我們感召到人的總報。但是有的人身體好，有的人身體不好，這就牽扯到過去生不殺生的業，或者不邪淫的業等等的業，修得好不好，這就是滿業所引發的別報。

這個是佛法當中的正因緣論，總之就是由業力所產生的各式各樣差別的果報。

下一段：

若於業果決定、無有欺誑獲得定解，說此即是“一切佛弟子之正見”，贊為一切白善法之根基。

如果對於前面所說的“業果決定”的道理：造善業絕對不會得到痛苦，造惡業絕對不會快樂，不要心存僥倖。對於業果決定，也就是這種沒有欺誑性的這種正見，獲得定解，決定的勝解。“說此”，“此”就是對業果生起勝解，這是“一切佛弟子之正見”，所以這是佛弟子的正見，而且讚歎這是一切白善

法的根基。

你今天要修行，為什麼會精進修行？因為你深信因果。因為你深信因果，你相信你這樣子努力地精進地修行——佛陀說拜一拜佛的功德、佛陀說護持大眾的功德、佛陀說慈悲的功德……你深信不疑，所以你會精進地修善業，這個就是“佛弟子之正見。”

即使修圓頓法門，事實上也不是圓之後，什麼都沒有掉了，因果都沒有了——不是的，後後一定含攝前前。

就像你到大學學了大學的微積分（數學的微積分），微積分也不離開小學的加減乘除。不是說大學的微積分就破斥小學的加減乘除，也不是。就像物理學，愛因斯坦的相對論出來，然後就破斥牛頓的力學，也不是啊！它只是後後含攝前前，它只是看得更深入而已。

所以，這個是我們佛弟子的正見。

其實說實在，在我們現在的佛教徒來說還是很缺的，也是我們要很努力啊。所以有時候我們漢地的佛教徒喜歡圓頓法門——當然這個也可以說是我們的善根——但學圓頓法門的時候，有時候對這種像《地藏經》，或者《十善業道經》，或者《遺教經》，或者講善惡因果的這種經典，就是我們有時候會比較忽略；或者《阿含經》所說的一些道理，我們會比較忽略。忽略的這時候，這時候光光談圓頓，事實上是沒有基礎的，而且很容易在圓頓當中就失去原則了。

因為佛陀說，緣起法甚深、甚深。如果因果的道理你沒有學習的話，你不會真的懂。我們不說別的，比如各位要學個比丘戒，各位就知道：比丘戒你不學習，你單單憑你說你在社會上多有經驗，社會的經驗都沒有用。因為比丘戒戒法的那種思維方法，有時候跟世俗的思維方法是不一樣的。世俗認為是好的，佛法認為卻是不好的，這個是不一樣，那你必須透過佛法的學習。所以這個是

白善法的根基。我們自己在自利或者利他，這個都是基礎。

再看：

子二、業增長廣大。

前面從業決定之理我們知道：我們要修善業，要積極地斷惡修善。接著我們再從進一步來看：業它在我們心中栽培下去之後，業種子未來成果報的時候，是會增長廣大的，這時候更增加我們斷惡修善的決心。

看到這個文：

縱由微小善業，亦能感生極大樂果；縱由微小惡業，亦能感生極大苦果，故如內在因果增長，外在因果非所能及。

“微小善業，亦能感生極大樂果。”比如佛陀說你今天在佛前一拜，拜下去的時候，你多大福報呢？你地面上所覆蓋的塵埃，每一個塵埃代表一個轉輪聖王的福報。你拜下去的時候，你看你地面覆蓋的塵埃有多少，就有多少轉輪聖王的福報。所以你看藏傳大禮拜的他們拜完還要在地上劃一下，就是把福報再增加一下，所以他劃一下，他們有這個意思在。這個是佛陀講的，一個小小的善業，他就是拜一拜，福報就那麼大，都產生極大的樂果。

就像經典裡面舉個公案：有一天有個婦人她供養佛陀一鉢飯，佛陀就很歡喜跟她說你因為供養這一鉢飯，未來會成就有怎麼怎麼很大的福報，乃至於解脫。婦人的先生他是不信佛的，他說這個沙門實在是太諂媚了，我太太不過供養他一鉢飯，就講得那麼好聽，講到以後多麼多麼大的功德，實在是太諂媚了，他不相信。

佛陀就問這個先生說：“你看過尼拘陀樹了沒有？”

“看過啊”。

佛陀說：“尼拘陀樹底下可以容納五百個人、五百個車在底下乘涼，樹蔭

非常廣大。”佛陀說：“你說尼拘陀樹的種子象芥子這麼小，這個我不相信，這麼小的芥子怎麼可能長成這麼大的樹呢？”

這個不信佛的先生說：“誒，我見過啊，確實沒有錯啊，尼拘陀樹的種子就是這麼小，長出來的樹就是這麼大，事實上就是這樣，沒有錯啊。”

佛陀說：“對啊，世間法是這個道理，出世間法也是這個道理。一個小小的供養，未來成就很大的福報，這有什麼可值得疑惑呢？”

所以微小的善業能夠產生極大的樂果。我們今天在三寶門當中，你掃一個地、擦一個桌子，或者是護持大眾，這一念心護持大眾，因為你面對三寶的境界，都會產生極大的福報。你真的是真誠心來做，這個福報比什麼都好。

相對的，微小惡業也能感生極大的苦果。你看比如說，前面有講：你要是對一個發菩提心的菩薩起一念的嗔心，這一念的嗔心當中要入於等同時間的這麼多劫無間地獄的果報。一念當中可能只有一彈指時間，一彈指六十剎那，一彈指的時間就有六十劫地獄的果報。這個看起來好像很微小：“我只是對他起惡念而已，我也沒對他怎麼樣，甚至也沒有罵他”，但是未來卻感召到六十劫無間地獄的果報，倍增啊，極大苦果。這個都是要經過佛陀聖言量的開示我們才能真的瞭解並相信。

所以底下說：“如內在因果增長，”就是我們內心所造的業，內在因果的增長它不是外在因果所能及的。“外在因果”指的是花草樹木。我們剛講尼拘陀樹的種子小小的，變成一棵大樹，你看起來好像差別很大，但你要知道內在因果的增減差別更大。

這個時候看到我們就要注意的，真的是：“莫因惡小而為之，莫因善小而不為。”真的是內心產生警惕的心。就是說，我們雖然沒有天眼，必須要有天眼通，甚至天眼明，這個羅漢才能看得到。雖然我們沒有天眼，但是我們相信

佛陀所說的開示。你要強轉你的念頭，這個境界對我們來說不可思議——你說拜一拜佛就有這麼多福報，對我們來說，難以想像，不是我們的智力所能理解的。但是你就想，佛講的不會有錯，我們要相信。

下一句：

《集法句經》雲：“縱造微小惡，他世大怖畏，將成大禍害，猶如入腹毒；縱造微小福，他世引大樂，亦成諸大義，如穀物豐熟。”

《集法句經》當中用譬喻來幫助我們理解：縱然造個微小的惡業，他世產生大怖畏的果報，可能是地獄那種大怖畏的果報，變成大的禍害。

舉個譬喻幫助我們瞭解，像什麼呢？“猶如入腹毒。”你看毒藥只要一小顆，劇毒，一小顆，你吞下去之後，馬上死掉。

像以前我們佛學院有位老法師達公長老，他以前在家的時候是做情報人員，在日本佔領區做那種情報工作。他說他牙齒當中有一顆是假牙，裡面放毒藥，他說要是被敵人抓住了，用力一咬馬上就死掉了，很快，這樣才不會被敵人拷打酷刑。你看牙齒裡面的毒一點點，咬下去，用力咬就破掉，然後就死掉了，一個小小的毒會構成很大的禍害。這是譬喻，因果當然就不止這些了。

相對地來說，善業也是一樣，“穀物豐熟，”一點小小的種子就結出很多的穀物出來。這是業增長廣大，透過這更幫助我們去生起業果決定的這種警戒的心。

子三、業未造不遇。

若未集聚能感苦樂之因——諸業，則定不受彼業之苦樂果；

你沒有集聚能夠感召苦樂的因，也就是業，絕對不會感召到它相應的苦樂的果報。這個對我們修行來說也是很有啟示的，我們可以從兩點來說：

第一個，從善業來說。就善業來說，你如果今天不努力修行、不積極栽培善業，你想要成就相應的果報，那種解脫、禪定的果報，是不可能的。所以為什麼古德一再告訴我們要老實修行，剛開始出家要沉潛，不要張揚，要安定下來、沉潛，好好用功。為什麼？因為“業未造不遇”，你這個善因要不斷不斷地累積、累積，累積到十年，甚至二十年……相當程度的能量、力量的時候，它才會發揮出這種強大破壞的力量，也才能夠真正發揮出強大的攝受眾生的力量——“業未造不遇。”

比如像我們在弘揚佛法時候、說法的時候，像跟各位說法感覺還好。因為各位（出家眾）的心還是比較寂靜、比較清淨，還好；要是對居士說法那就很明顯，你今天的心啊，要是狀況不好，攝不住的時候講法，底下人就攝不住；要是我們今天的心很清淨，那底下人感覺就有辦法攝受。因為他的心本來就浮動，所以你就要靠更強大的力量才能夠攝受他。那這個力量怎麼來的呢？就是過去所累積的力量，過去出家多少年來累積的力量。

就善業來說，絕對沒有僥倖的、沒有速成的，沒有出家兩三年、三五年就出去做大法師的，那不行。我們可以說歷練可以，但是真正你要利益眾生的話，那一定是十年、二十年以上，甚至可能更長，都有可能。

你看像印光大師，他到蘇州靈岩山寺來正式度化眾生的時候，已經六十幾歲了，出家已經三四十年了，很久了。這從正面來說，所以我們這樣想：業不做不得。所以我們只有老老實實地修行，積功累德。要老實，要腳踏實地地修，不要想一步登天。

第二個呢，就苦果來說，業不造不得。你如果沒有造這相應的苦因，那你也不用去擔心會感召到這種苦果。為什麼有的人，世間法有句話叫“杞人憂天”，有的人整天在想：“我會不會哪天得癌症吶？我會不會哪天得老年癡呆

症呐？或者會不會哪天破產呐？或者哪一天怎麼的”等等。那你就想從因果去會，你如果沒有大量造這個因，常造這個因的話，就不會感召到那個果。所以苦果也是一樣。

看下一段，補充說明：

受用大師所集無數資糧之果，雖不須集彼一切因，然亦定須集其一分。

什麼意思呢？“大師”指的是佛陀，受用佛陀所累積的“無數資糧之果，”這指的什麼呢？淨土。

他這個文講的很精准，但可能就是你要稍微頭腦轉個彎。比如說我們今天往生極樂世界的淨土，這個淨土，阿彌陀佛的淨土，是法藏比丘成就的法身，在世自在王佛前發了四十八大願，無量劫的精進地修行，最後終於成就的佛世界。這個就是他無數劫積功累德所集的資糧的果，你要受用它，你到極樂世界就是你要受用它嘛。

你只要受用極樂世界這個果，當然你不需要“集彼一切”的因。你看五逆十惡都能往生極樂世界；你看極樂世界五塵說法，然後又不入輪回，正常來說這是初地以上法身大士的境界。但是你到那個地方去受用，你不需要集這種一切的因，到成就法身大士的因，不需要。

但是也“定須集其一分”，“一分”就是什麼呢？相隨順的。像《往生論》說：“大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生。”他是大乘善根界，所以你要往極樂世界，你固然不需要像法藏比丘無量劫的積功累德，但是它是法藏比丘發菩提心之後，無量劫的積功累德所成就的世界。所以你要到那個地方去的話，你要發菩提心，這才相應嘛。像大杯子配大杯蓋，小杯子配小杯蓋，相應。

不是說“阿彌陀佛無量慈悲，他一定能夠來救我”，當然他是很想救你，但是你要去極樂世界要有條件：“至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。”這個“至心信樂”就是……表面上看起來說你很想去。但你為什麼很想去？從更深的來講，就是因為為菩提道，為了菩提心的原因而求生淨土，不是因為聽說那邊很安樂而想去。

所以必須要集它一分相隨順的因，這個也不防礙業不造不得的部分，事實上這個也是符合因果的。為什麼呢？四十八願當中有說：“至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。”有這個力量在，當你成就這個因的時候，就跟這個願力相應，得到佛力加持，往生極樂世界，這個也是符合因果的。這是宗大師的補充說明。

再看：

子四、業已造不失。

看到這個文：

諸已造作善、不善業，能生悅意、非悅意果。《殊勝贊》雲：“梵志說善惡，能換如取捨；尊說造不失、未造者不遇。”

看到這裡。你已經造作的善惡因也是不會失去的，能夠生悅意（快樂）和非悅意（不快樂）的果，這個事情也是一樣，不會失去的。這個也是一樣，對我們的啟示也是從兩方面來想：

第一個，從善業來想：你所造的善業絕不會失去。比如說我今天身體很不好，我希望身體健康，我也希望所有的眾生也都能夠身體健康，我發菩提心，在佛前積極地拜佛。積極地拜佛之後，這個時候，可能剛開始身體還不見得好，但是你要相信現在只是力量還不夠，當你不斷地拜佛、懺悔業障，力量夠了之

後，慢慢你的身體就好了。因為只是說可能過去造的業太重了，你現在拜佛、拜懺的力量還不夠。但是你不斷地拜懺，力量夠了之後，身體就好了。

所以我們身體不好要看醫生，也是對的，但是你要從因果上會。不要說把整個身心託付給醫生，這樣不行。醫生是個幫助、藥物是個幫助。但是我們要相信因果，你今天身體能好、不能好，不是醫生能夠完全決定的。甚至癌症也是一樣，佛教徒、非佛教徒很多很多的這個例子。

你今天修很多的善業，護持大眾，覺得你福報還沒有增長，但是你要相信福報絕對是有的，只是它開花結果要時間因緣，異熟嘛——異時而熟，也必須要有時間因緣。時間因緣到了之後，就開花結果。

你看古德在山上修行的時候很精進，非常貧窮。像廣欽老和尚他在住山修行的時候，有時候吃都吃不飽，只能吃山上水果，但是還是吃不飽。密勒日巴大師也是一樣。但是等到他們功德成就、福報現前的時候，影響力非常非常大。今天他們的法能源遠流長，流傳得這麼廣、這麼遠，都是福報力所成就的。

善業來說，我們相信我們所造的善業不會失去，所以你要常常憶持、記得這個事情，所以對修善這個事情不要退失信心。默默地做，只問耕耘，不問收穫。

在修行過程當中不要老是太過於在乎“我今天修行到底有沒有覺受、有沒有快樂的感受”，你就相信“我這樣的方法是對的”話，去修，一定會有開花結果的一天。這麼樣相信，老老實實的，五年、十年、甚至二十年不斷地去修。

這是從善業來說。

從惡業來說，已造不失。更是告訴我們：我們過去所造的惡業、我們現在造的惡業絕對不會失去，所以要好好懺悔。它雖然說現在好像沒有報，但是絕

對不會失去，所以要好好懺悔。就是說把這個道理會歸到我們修行上，對我們是一種啟示。

所以底下《殊勝贊》說，“梵志”指的外道的婆羅門，說善惡因果是什麼呢？“能換如取捨，”能夠交換，就像互相取捨。什麼叫取捨呢？你今天祭祀大梵天王，大梵天王就給你福報；像我們世間人供養神明，神明就給你賜福，這不是取捨嗎？你供養、舍，但你希望從神明那個地方取到你所要的東西，這個就是什麼？“利益交換”，這是外道的思想。那我們佛教徒如果這樣子，在佛前供養，也是希望這樣子的話，事實上跟外道相通了，就是“能換如取捨”能夠交換。但是“尊說造不失，”“尊”就是佛陀啊，世尊說已造的不失，未造者不遇，我們不造就不得。

先到這地方，下課休息十分鐘。

聽打：真勝

校對：慧印 普靈

201705 法義研習小組校對稿