

0024菩提道次第略論20140716-b

主講法師：上良下因法師

2014淨律學佛院

請坐。

我們剛剛談到集聚或者不集聚，也就是增長跟不增長業的部分。那這個地方說所謂的“增長業”就是“夢中所作等十種”以外，這是屬於增長業。增長業就是說他是決定會受報的，那麼增長業。

那這個地方所說“夢中所作”等，是屬於不增長業的部分。那不增長業在《廣論》當中把這十種內容列出來，我們在這個地方跟各位大致介紹一下。

第一個呢，就是像**夢中所作**，夢中造業。比如說我們在夢裡面做殺盜淫妄的事情，他本身不犯戒，也沒有業道罪。

那當然會在夢裡面會做殺盜淫妄，我們醒來還是好好懺悔啊。這個是日有所思，夜有所夢啊；或者是我們過去的阿賴耶識的種子起現行。那起的是這種現行，總不是好事。

但是就業來說他不造業，也不結罪，制教罪、業道罪都一樣。

第二個，**無知所造業**。就是說像小孩子他不懂呀，不懂事啊，他作了這個業，往往也是屬於不增長業。這是第二，無知的情況。

第三個呢，**無故思**，不是故意思。無故思就是說，像前面講的審慮思、決定思、動發勝思，經過審慮決定，這樣故意去造作的。經過籌量，思維籌量的，這個叫……。不是經過這樣思維籌量，叫無故思的業，就是泛泛地造的這種業。

那這種業，當然他不是完全沒有業。就像剛剛無知所說的一樣，不見得完全沒有業。只是說他的業的力量是比較微弱，所以稱為“不增長業”。不像夢

中所作的業，那是完全不結業的，那情況不太一樣。

第四個呢，**不利不數**。利就是銳利的利，數就是數數現前吶，就是數學的數。不利不數，“不利”就是說你在造業的時候，這個力量並不是特別強，心力不是特別強，叫不利。“不數”呢，就是說你不是常常去熏習這個業，種種偶爾、迷誤等等原因而犯的，這叫不數。

第五個，**狂亂**。狂亂的話，那就像夢中所造的業一樣，那律上也是這麼說，不結罪。

所謂律上講什麼叫“狂亂”？“見火而捉，如金無異，見糞而捉，如旃檀無異。”這麼嚴重，那才叫做狂亂。那這個也是不結業，不增長業。

第六個，**失念**。失念就是說，你平常是守護正念的，但是偶爾——總會有，人總會有失去正念的時候，暫時、偶然失去正念當中所造的業，泛泛的業，那他也是屬於不增長業。但是不是完全沒有業哦，只是說它叫做不增長業，我們要區別一下。

第七個呢，**非樂欲**。樂就是快樂的樂。欲，欲望的欲。非樂欲就是說你是被迫的。

像有的人被迫去殺人，或者去殺生，或者被迫……像世間的人，他在工作崗位啊，很難說永遠保持清淨。比如上級要叫他去做一些偽造啊，記假賬啊，什麼事情。他內心非常地不樂意，但是為了保住飯碗不得不做，這個也屬於不增長業。但事實上有共業，但是就是說還是不增長業。

第八個，**自性無記業**。自性無記業是什麼呢？比如說你看大魚吃小魚，小魚吃小蝦，他這個本身因為無記所造的業，所以也不結罪，就是它欠它一條命。它欠它一條命，然後這輩子就被它吃了；或者我們走到路上，踩死一隻螞蟻、

踩死一隻小蟲，那麼這個也是屬於自性無記業。我們在造的時候是無記的，那當然欠一條命是有的，只是說不結三惡道的業，不結這個惡業，這個也是不增長業。

第九個，**悔所損業**。懺悔，經過懺悔所損害的這個惡業，那麼它也屬於不增長業。

像古德說，天大的過失抵不過一個“悔”字。造作再大的罪業，那經過懺悔之後，就能改變。你看那個咒語裡面，什麼滅定業真言啊，滅業障真言啊，對不對？我們放蒙山念的那個就叫“悔所損業”。就是要把那個惡業透過咒語的力量把它給懺除清淨。

第十個呢，**對治所損業**。經過你對治之後，你這個種子——惡業的種子，就是勢力越來越少。

比如說你發現身體不好，那可能是因為殺生的業、殺生的等流果。那這個時候呢，你應該反過來去護生，放生啊，護生這些的。然後內心多修慈心，對治那個想殺的那種念頭。經過你這樣多修慈心、對治想殺的念頭的時候，這個就是這種對治。這種對治它就會把相對應的過去殺生的罪業把它給懺悔、把它給折損、把它減少，這叫“對治所損業”。

這樣比如說律上有講，要是比丘犯了淫欲，或者欲心特別重，那麼這個時候呢，怎麼樣去折損這種欲心的業呢？就是觀不淨觀，或者觀女根如蛇口——毒蛇的口一樣，等等的方式，這樣就能折損內心這種貪染的業，這個就是對治所損業，那麼也會變成不增長業。

前面第九個是懺悔，第十個是對治。這十個就是屬於不增長業，除了這十個以外，其他的是屬於集聚的增長業。這樣子。

然後呢：

“不集聚”，於夢中所作等十種。

剛剛講的這十種不增長業。那麼這個是第四個，定義作與集聚，也就是增長業這個定義的差別。

那我們剛才講決定受報，決定受報就是說他是……粗的來說，就是說他有作而且集聚，那決定受報。

比如說他歡喜殺生，他也造殺生；他有造殺生，這個叫“作”。他又常常造殺生，那這個的話，這個業就很強了，決定受報。而且決定受報有可能不用等來生，今生就受報。像很多《因果感應錄》講現世果報就是這個原理，他是作而且集聚，所以決定受報。

那如果是作而不集聚的話呢，那有可能是定受業。他雖然有造作，但是呢，他可能偶爾這樣作一次，而且勢力不是很強，那這可能就不定受業。這是第二情況，作但不集聚。

第三種情況，不作而集聚呢。比如說，什麼叫不作集聚？他很想殺生，但他從來沒有作殺生的事情，但他就很想殺生，整天在想怎麼殺生；那麼或者邪淫，但他很想邪淫，但就是沒有真的去做，但是就是整天在想，這個叫不作而集聚。這個時候也有可能變成定業，定受報、定受的這個業。

因為什麼？集聚。他雖然沒有真的作，但是就像律典講的“水滴雖微，漸盈大器”。他雖然每一次的業力量都不是很強，但是呢，他時間很長，不斷不斷累積的結果，它的業就變成很強大。

所以為什麼……你看經典裡面講的，阿難陀尊者他剛出家……他是被迫出家的，被派去出家的，所以整天想著他美麗的老婆。當然他也沒有造邪淫的業

呀，但是結果他未來因為這個原因，果報最後就是地獄的果報。這個公案各位都知道啦。那這個就是不作，但是呢，集聚的業。這是第三句。

第四句，不作不集聚。那當然完全沒有的這種情況。

這《廣論》當中，特別就這個“作”跟“集聚”，有這四句的差別。所以我們看到就是要注意作和集聚，這兩個是很大的勢力。你在造作的時候，動機很強，那麼一次就夠了；或者呢，就算動機不是很強的作，但是集聚很久，結果是很強。

所以你要瞭解這個業果道理的時候，我們就去防護我們身口意三業啊。

再看下文，第5段：

定受業中，依受果時可分為三：其中^一現世受，現世即受彼業之果；^二順生受，於第二世承受其果；^三順後受，於三世後方受其果。

我們講定業，決定要受報的這個定業當中，依受果的時間可以分為三類。

第一個呢，現世受。就我們常常講的“現世報”。為什麼會有現世報？因為他造業太強了。像很多做殺生業的，比如做殺生業，那麼今生，還沒有等什麼來世、下輩子到地獄啊，今生就會有花報現前，不好的花報現前，這個就是現世受。

第二個呢，“順生受”。就是第二世、來世要受果報，稱為“順生”。

那麼“順後受”，第三世以後。

我們阿賴耶裡面有很多的善惡的種子，他不會馬上起現行，必須要有助緣。什麼助緣呢？就是你現在的善惡念。你常常起善念，“我常常想幫助別人、常常想護持大眾”，你過去的阿賴耶識當中的善業的種子就不斷地起現行，這個就是順後受的果報。

這個是定業跟不定業的差別。

各位看我們咒語裡面不是有“滅定業真言”嗎？那事實上所謂這個滅定業真言，各位要知道，他是有一個前提的。什麼前提呢？就是說，雖然它是強大的定業，但是呢，現在還沒有馬上要現世受。如果已經現世受，而且已經開始萌芽了，有徵兆出來了，那個時候要懺悔就很難了。

所以為什麼我們要天天拜八十八佛，虔誠地拜啊，甚至閉關修懺啊，等等的？因為這種業，這種定業啊，在我們阿賴耶識裡面太多了，無量無邊。當這個定業要成熟的時候、決定快要受報的時候，佛也改變不了。

就像《攝大乘論》裡面它說，“有情界周遍，具障而闕因，二種決定轉，諸佛無自在。”它意思說“有情界周遍”一切無量無邊的有情當中啊，這當中呢，就算佛的威德力很強大，但並不是每一個人都可以得到佛力的加持而聞法而得到解脫的。有幾種情況，是叫作“諸佛不自在”。諸佛不自在，就是說佛也沒辦法，使不上力啊，不是佛的威德力不夠，而是他的障礙太重了。

有四種情況，第一個呢，**具障**。具足障礙，就是前面講的，長時間地不斷地在造惡業，常不斷地起煩惱、不斷地造惡業，那他這個業力很強大。業力很強大的時候，當然他跟佛是不感應的，所以佛的加持力也加持不上去，這是具障。

第二個呢，**闕因**。他不見得造很多的惡業，但是他跟佛沒有緣、他跟三寶沒有緣。這個時候他今生，佛菩薩也只能跟他栽培……結個緣、結個緣，慢慢、慢慢結緣，他也沒法得到佛的加持跟攝受，這是闕因。

再呢，**二種決定轉**。二種決定轉就是說，他決定要受報或決定要造業，這個佛也改變不了。

所以我剛才說所謂滅定業真言，不是說……你這個已經……比如全身已經開始潰爛了，那個說明地獄相現了，那個時候，當然也不是說一定百分百不能轉，但是很難轉。

所以你就到那個時候再來轉，除非你的善根特別強、心力特別強。不是每個人都能夠像張善和，臨終地獄火現前的時候，趕快發菩提心、念阿彌陀佛、求生往生極樂世界，不是每個人都有這麼強大的善根跟心力的。

當定業現前的時候，有時候就只有等到受報受完了，承受，受完了之後，那麼才了。

這二種決定轉，就是決定要受報，這個時候等於說這個業已經成熟了，那佛力也沒辦法加持了。

或者呢，決定要造惡業了。可能因為長時間的煩惱的熏習，他決定要造惡業的時候，他內心是一片黑暗，佛力也加持不上去，這個是決定造惡業。

這是“二種決定轉，諸佛無自在。”

所以我們看到有人會說，有的經典會說定業可轉，有的說定業不能夠轉，他實際上差別就在於這裡。可轉不可轉，實際他的這個因緣。

那接著看到：

壬二、思維業果別相。

各位請翻到前面的科判表，第五頁的表七。前面的思維業果的總相，十善業、十惡業的自性跟強弱，它這個一個完整的相狀，稱之為“總相”。

那麼“壬二”的話呢，“思維別相”。那麼它事實上這個地方所說的別相，它單單就指一件事情。什麼事情呢？就是你這個暇滿的人身。你如果有個暇滿的殊勝的人身的話，那麼造善業的力量是更強的。

那他這個地方就介紹什麼是暇滿的人身？有這個暇滿的人身之後，為什麼造善業力特別強？還有有這個暇滿的人身，怎麼樣具足這種八種暇滿的人身的因跟緣？他這個地方，他定義叫作業果的別相。實際上就是我們前面講的所依門當中的智愚差別啊，這些的，他所依的身心的相續的差別。

看到一百一十八面：

雖由斷除十種不善，亦能獲得善妙所依，然若能獲圓具德相、能修種智之所依身，修道進展非餘能比，故應成辦彼所依身。

雖然呢，斷除十不善業，能夠獲得善妙的所依，“所依”就是這個身心。為什麼叫作所依呢？因為他是修行的依止、善妙的所依。然而呢，若是能夠獲得“圓具德相”就是後面所說的這種八種的圓滿的功德德相。這種能夠修種智，圓具德相而且能夠修一切種智的這種所依身的話，那麼叫“修道進展非餘能比”。“餘”就是一般人的果報。這種暇滿的身比這一般的果報來說，那力量完全不同。我們前面講那個所依門嘛，智愚差別，這些的。

所以應當“成辦彼所依身”，而且事實上這種“成辦所依身”，他今生是可以修來的。這個我們剛剛前面講的，這個是今生受報，經你努力的話，今生就能改變，不一定要等到下輩子。

看第二段：

此中分為二：

癸一、異熟之功德與作用。

這種殊勝的異熟果報，他的功德，還有他的這個作用。這種異熟果報事實上就是我們前面講的滿業。引業是引導到人道，滿業是在這個人道當中這種殊勝的異熟果報。這個是名詞定義，順便介紹一下。

癸二，異熟之因。

癸一、異熟之功德與作用分為八點：

子一、壽命圓滿。

子二、形色圓滿。

子三、種姓圓滿。

子四、財勢圓滿。

子五、言詞威肅。

子六、權勢遍揚。

子七、得丈夫身。

子八、具足大力。

先看這個文，你就可以知道這些都是在自利利他當中一個很殊勝的一個條件。

好，分別來介紹：

子一的壽命圓滿。

由昔能引感得長壽，如其所引長壽久住；由此能行自他二利，長時集聚眾多善業。

第一段呢，先介紹這個功德，壽命圓滿的功德。就是“由昔能引”，由於過去的這個善業為“能引”。“能引”就是這個善業。感得這個長壽，故須“所引”，也就是長壽久住。“能引”是因， “所引”就是果報啦。這個其實就是一個名詞定義，各位瞭解一下。

因為在這個論裡面，像各位現在學《略論》，或者各位以後有機會學瑜伽派的這個論，他們這種描述方式大概就是像這個樣子，他就是像齒輪一樣，非常

精准，每個名詞的使用都要精准。跟天臺或者禪宗那不一樣，每個名詞定義很精准，所以很科學化的。但是你就瞭解他每個名詞定義，但是後面再往下學，你就不會有障礙。

有善業的“能引”感召到長壽的“所引”，那麼這是功德。

那他這種功德什麼作用呢？“由此能行自他二利”，也就是底下說的“長時集聚眾多善業”。因為你壽命長嘛。然後壽命長，你又不斷地積功累德，當然你今生就能夠累積很多的善業。如果說修修，修到一半，淨業未成就死掉了，突然啊，橫死，那這個淨業還沒有成就，那怎麼辦？所以這個壽命圓滿也是很好的。

子二呢，形色圓滿。

外形色澤善妙、根無不全、體型勻稱；由此能令所化見即生喜，聚於彼前，聽其教誡。

形色圓滿就是他的外貌莊嚴，“色澤妙善”。他那個氣色很好，很善妙，很善、很微妙，甚至那個種種的這個相好，這個就是色澤善妙。不會面黃枯瘦啊，或者這個面色非常烏漆麻黑的，不會這樣子。

眾生其實都著相啊，在度化眾生的時候，這個相很重要。根沒有不全，沒有六根不全的情況；然後體型勻稱，不會太胖，也不會太瘦，太胖太瘦都不好，都不莊嚴。那麼因此呢“能令所化見即生喜”。

像那個最典型的例子，就是阿難尊者。阿難尊者他在佛陀住世的時候，他那個時候就只有證到初果而已。但是呢，因為這個比丘尼僧團呢，每半個月、半個月，根據律制，佛制啊，都必須要請比丘到僧團裡面，為她們說教誡、為她們開示。而比丘尼僧團特別喜歡請阿難尊者去開示。為什麼？因為阿難尊者

他本身個性也慈悲——特別的慈悲。因為當初好像佛陀本來不收女眾，因為阿難來祈求，才收女眾，他特別慈悲；再來呢，他相貌特別莊嚴，所以眾生看到歡喜啊，所以他雖然只是初果，但是呢，大家歡喜請他去說法。所以能夠“令所教化眾生見即生喜”。第一個歡喜益嘛！歡喜才有生善、破惡、入理，對不對？

所以你看為什麼律上講，什麼三角眼吶，眼睛像那個看起來很凶的那個三角眼吶，或者臉上有什麼大的疤什麼的啦，這一些的，都不能夠出家？因為出家，他就是說，他還要負有弘揚佛法的責任，所以他這個相貌也不能夠差距太大。不一定說一定長得多麼好看，但最起碼不要有一些世間人所容易譏嫌的瑕疵。因為他出家，這種世間人譏嫌他一個比丘，出家人，世間人譏嫌一個比丘，對這個世間人來說是也是個很不好的惡業。他在度化眾生的時候，也是會有他的障礙在。所以這個形色圓滿也是很重要。所以眾生啊，能夠歡喜心，有歡喜就能夠“聽其教誡”。

再看：

子三的種姓圓滿。

生於世人所敬重、讚揚之高貴種姓；由是所作教誡，他人皆能無違成辦。

生長在世人所敬重、讚揚的高貴種姓。比如說，你看像釋迦牟尼佛，他生長在刹帝利的種姓；而未來彌勒佛出世的時候，那個時候人壽八萬四千歲，他生長是婆羅門的種姓。

為什麼會這樣子差別呢？經典上解釋是這樣：因為釋迦牟尼佛出世的時候，是人壽一百歲的時候，這個時候人的心吶，還是比較……相對來說，還是惡劣的。五濁惡世啊，已經在五濁惡世的後面了，那個人心是比較卑劣的。這

個時候大家崇尚的是什麼呢？崇尚的不是道德，崇尚的是權力。所以呢，這個刹帝利，這種貴族他是有權力的，那麼這樣的話，他這個世間人就能夠崇尚他。那如果他是王子出身，那大家就會對他特別地尊重；如果他是一個平民老百姓出身，那別人的尊重，就會大打折扣。

彌勒佛出世，為什麼是在婆羅門種姓呢？因為那時候人壽八萬四千歲，人的心特別的善良，大家並不會重視權力、權勢、地位，而是重視道德。那麼誰是道德代表呢？婆羅門種姓，這種祭司啊，那種婆羅門種姓。所以彌勒菩薩，彌勒佛他出世的時候，他生長在婆羅門種姓，是這個道理，這就是高貴種姓。因此他所做的這個教誡啊，他人都能夠無違成辦。

你看就像現在世間的人，比如說，我看網路上常常講，有時候講這個人他在家的時候，他們家多有錢、多有錢，結果他出家了。“哇！”大家都讚歎，“哇！了不起”。或這個人在家的時候，多麼多麼有學問、多麼多麼有聲望地位，他出家了。啊！大家讚歎，“了不起！”種姓圓滿就是這個道理。這個就是等於說出生的背景，是在利他的時候，也是很重。那自利來說是沒差啦，但利他來說，這個也有他相對的影響力。

子四呢，財勢圓滿。

具有廣大資財、親友、眷屬；由此能攝諸有情眾，令其成熟。

資財圓滿就是他有很大的這個……等於他福報很大啦。有很多的資財，還有很多的親友眷屬。這個福報大的人呢，他講話就有力量。我們會看到一個有福報的人，有同樣一群出家眾站在一起，都不講話。有福報的人，大家第一眼就會先注意到他。很自然地他所散發出來的那種氣場——我們世間人講那種“氣場”，就是不一樣，這種財勢圓滿這種福報力。你看他有福報力，他講的

話自然而然就能夠“攝諸有情眾，令其成熟”。

所以為什麼我們在僧團啊，要多積累福報。你要不積累福報啊，以後講話沒人聽。因為你就算有智慧，但是講話沒人聽，那麼你要弘法也是有困難，所以財勢圓滿。但不一定是很有錢，但就是大福報。

子五呢，言辭威肅。

看這個文：

身、語不欺他人，故諸有情信受其語；由此能以四攝法攝受有情，令其成熟。

他講話很有力量，一言九鼎。為什麼呢？他身業和語業就是說都很清淨的，不欺誑他人。所以呢，因此他講的話別人就會相信。

你看就像釋迦牟尼佛，他那個舌頭啊，能夠覆蓋到頭頂。那麼根據印度的說法：比如說三世不說妄語，舌頭啊，就可以抵到鼻尖。那麼釋迦牟尼佛，他舌頭可以抵到頭頂，大家講這個人生生世世不打妄語，他講的話就是可信的。

所以“身、語不欺他人”，所以“有情信受其語”。那麼這個時候就能夠以四攝法——佈施、愛語、利他、同事，這四攝法來攝受有情，令他們善根成熟，所以你講話就會有力量。

所以我們前面有講這口業很重要，不要打妄語、不要說綺語、不要講離間語、不要惡口，這個跟未來的弘法有直接的關係。

子六呢，權勢遍揚。

具有勤修施等功德，故成大眾所供養處；由此能助他作一切事業，故他為報深恩，速受教誡。

就是這個人有大威德。為什麼他有大威德？因為他“勤修佈施等功德”。

就是他常常佈施給眾生、常常幫助人家。常常幫助人家，所以呢，這個時候成為大眾所供養處。因為什麼？因為他對大眾有恩嘛！他常常護持眾生，他對眾生有恩，所以呢，眾生就會想報恩，就會想：“我要好好聽他的話。”

就像我師父老人家，他當初攝受我們的時候也是一樣。那時候我們也不懂佛法，覺得師父老人家攝受我們啊，比我父親、母親啊，阿公、阿嬤都還強大的攝受。這時候我們覺得，“嗯，師恩難報，我們應該報答師恩！”這個時候他講的話，甚至是他所謂呵責我們，我們就能夠默然地接受。就是先折攝嘛，折攝，仍然先攝受啊，才能夠折服嘛，所以這個就是勤修佈施的功德。

但是有一點很重要，這個佈施功德的體必須是跟慈悲相應。是什麼意思呢？就是說，他如果是跟慈悲相應的時候，才有辦法真正的以這種佈施行為來打動人心。

如果他只是為了權勢、地位等等而佈施，這樣的話，他功德是極微薄的、有限的。那這個跟這個地方所講的權勢遍揚的因，那就不相應。

所以你真的以慈悲心為體來作佈施，那麼就會感召權勢遍揚；就像你看像有的人他常常放生，常常放生以後，因為放生的魚、鳥最後變成人，然後呢，就表現出來他這個教化。

就像有個方丈和尚他說啊，他十幾、二十年來常常放生。後來參加他兒童班的這些小朋友啊，跟他特別有緣，看到他就特別歡喜，這個就是這個放生的因果啊。

那像以前古代有個古德，他說他跟眾生說法沒人聽，因為他過去生沒有結緣——沒有跟眾生結緣。怎麼辦呢？有人教他個方法，冬天的時候啊，撒小米，喂小鳥。因為冬天的時候小鳥找飲食不容易，那你就冬天在雪地撒小米，那很

多鳥來吃，結果經過十幾、二十年之後，很多弟子啊，特別地在聽他說法，就特別多。

這是權勢遍揚。

各位可以試試看呐，當然不可能——這個不可能馬上見效的。十幾、二十年之後，就很多人來接受你的教化了。你撒小米啊，或者放生啊，什麼的，跟眾生結緣，他自然而然，他看到你他就歡喜心，他就會那種報恩的心就能夠生起，然後迅速接受教誡。

但重點是什麼呢？這個慈悲心的性、的體，這個很重要，而不是權謀。你權謀沒有用，世間人都很聰明啊，那個權謀很快就被揭穿了。

在這個地方跟各位介紹一個短短的公案，也是我最近看到的。在古代西藏，有一個人，他每天拿黃金的法器，稱為“食子”，食物的食。食子這個法器來做施食，給惡鬼道的眾生。就像我們放蒙山一樣，黃金的食盒裡面放谷米啊，然後修法給眾生。

那麼有一天呢？他施食啊，這個修食子這個法，比較晚了一點的時候。有個惡鬼道的眾生就跟他說啊：“你趕快放啊！我在這個地方吃完之後，我還要到另外一個尊者，叫卡拉貢秋，這位尊者的那個地方，接受他的施食這個法。”那他就感覺奇怪，為什麼呢？“因為他那個地方的施食啊，特別的殊勝，施食特別的殊勝。”那這個修行人就覺得很奇怪，這個卡拉貢秋是什麼人呢？怎麼會施食這麼殊勝，惡鬼道眾生都想去？

後來呢，他去打聽一下，原來這個尊者啊，他呢，他是住在一個很偏僻的一個山區，一個山洞裡面一個很貧窮的一個出家修行人。他每天就拿一個食子，一個很粗糙的——就是那個植物的殼啊，那個植物的殼所做成那個就像食盒

啊。那麼做成這個食盒，然後呢？放個粗糙的谷米。但是呢，它裡面水是什麼水呢？因為他看到惡鬼道眾生的苦，內心的這個悲痛的眼淚滴下來，所構成這個水，然後來施食給惡鬼道的眾生。所以他那個心特別的慈悲、特別的誠。所以他一施食的時候，飲食特別的豐盛、特別的好。所有全部的西藏惡鬼道眾生全部都來到這個地方，來接受他的施食。

所以就是說，我剛才講權勢遍揚的因，來自于修佈施等功德，這個施。但是你這個心是真正地跟慈悲心、跟誠來相應的，才有辦法這樣子。所以你看有的人他也常常護持啊，護持三寶什麼的，但是沒有什麼福報，事實上跟動機也很有關係——心態啊。

看到：

子七，得丈夫身。

具有男根。此為一切功德之器，並以欲樂、精勤成為智慧廣博之器；於大眾中毫無畏懼，能與一切有情同行，或住僻處無有阻礙。

“具有男根”，這個“男根”指的是大丈夫身，男眾身，沒有殘缺的男眾的色身，稱為男根。那麼這是“一切功德之器”。

像你要裝水，要器皿，而且要相應的器皿。比如說你要裝熱水，你不能拿塑膠的杯去裝熱水，那會壞掉。就像經典裡面講，獅子的乳一定要黃金杯才能夠裝。

所以要成就功德一定要相當的法器，才能成就功德之器。這就是我剛才在強調的，你要成就法器很重要。你的努力的方向，要成就一個法器——功德之器。

那功德之器的根本就是“男根”，男子身。這第一個。

第二個呢，以“欲樂、精勤成為智慧廣博之器”。不但是男子身，同時他有強大的“欲樂”，還有強大的努力；然後呢，來栽培什麼？栽培“智慧廣博”。他這個法器，男子器，同時呢，他歡喜而且精進地來栽培智慧善根，這是更殊勝的法器。這個稱為丈夫身，就是男子身，同時有智慧。

因此之故呢，底下說他的功德：在“大眾當中毫無畏懼”。不會畏畏縮縮的、不會害怕。因為他充滿了自信，但這個不是驕傲。驕傲有時候跟無知是相應的、跟癡是相應的。他這個不是驕傲，是真正的心中有底，所以他在大眾當中毫無畏懼。就像獅子在百獸當中吶，毫無畏懼一樣。

然後，因此“能與一切有情同行”，或者“住於僻處”，都沒有阻礙。在同行當中沒有障礙，同行當中他沒有畏懼。沒有什麼惡名畏啊，怕被人家批評的惡名畏啊，或者怕被人家瞧不起啊，或者是沒有自信啊，都不敢發言啊，沒有這些，很自信。但是呢？也不張揚，這是與有情同行。

然後呢，所謂“僻處沒有障礙”是什麼呢？就是說他即使一個人住山修行，也沒有障礙。什麼障礙呢？比如說我們舉例：比如說這個好像女眾，在律上規定女眾不能一個人住，因為女眾一個人住很危險。也不可以一個人走，一個人走也危險，所以必須，女眾跟女眾必須同住、女眾跟女眾必須同行，等等的。所以呢，相對男眾來說，平均值啦——當然也有特殊的，平均值來說，女眾她這個法器的這個條件就比較差。因為她住於僻處，有障礙。不能夠一個人住，一個人住怕會有命難、梵行難嘛。

男眾就比較沒有這個問題，他有他的丈夫身、他有他的自信心、他有他的念力，還有他的福德力、還有他的男子身，就比較沒有這個障礙。

這是第七個，得丈夫身。

第八個呢，

子八、具足大力。

由宿業力，天生無病、他害甚小，從現世緣起大歡喜；由此於自他利心無厭倦、歡喜堅固，以此能獲觀察慧力，速得神通。

具足大力就是說：因為“宿”，過去的這個善業的力量，所以“天生無病”。這個恐怕很多人就被考倒了，“天生無病”，這個沒辦法，這是第一個。

“他害甚小”就是外在的這個疾病啊，損害啊，一切天災人禍的，他，外在的損害也是很小。

然後再來呢，“從現世緣起大歡喜”，這一段話，在《廣論》裡面它翻譯就是“于現法緣起大勇悍”。“於現法緣起大勇悍”跟“現世緣起大歡喜”的意思就是說，他有強大的堪能性。所以呢，他在自利跟利他的時候，都能夠勇猛精進，尤其有歡喜心，不勉強。他在僧團裡面安住，每天做五堂功課，他是勇猛精進。而且五堂功課之外，他比別人還用功。五堂功課的時候也是很用功，而且是有歡喜心的，這個是現世緣起啊。這個緣起也可以說生起啊，生起這種大歡喜或者稱為大勇悍。

所以底下說的，解釋什麼叫“現世緣起大歡喜”？就是呢，“由此於自他利”自利跟利他啊，“心無厭倦”而且“歡喜堅固”。因為他內心的堪能性很強、悲心很強，那種慈悲心很強。總的來說，就是有大力啊，那種大雄大力大慈悲，那種大力。那麼因此以此能獲觀察跟慧力，乃至於速得神通。

所以各位你看，壽命圓滿乃至於到第八個具足大力，這八個啊，對我們大多數的人來說，幾乎都是缺乏的。那麼也就是說我們呢，要很努力。

很努力就是說你看，就是說我剛剛一再強調的，你這個修行啊，一定要有

資糧。包括我剛剛講的，這個十善業，這個人天乘的資糧為基礎。乃至呢，我們剛剛講定業跟不定業，我們剛剛講的要懺悔業障。

那麼十善業是個福德資糧，還有懺悔業障，還有這個地方講的種種智慧資糧。那你以後真的要成就這種自利、利他的這個法器啊，必須要積資懺淨，要有廣大的資糧。

所以我們這個修行必須要往這上面去會，而且呢，就是說你要會的方向正確的時候，你就要每天每天地學習啊，各方面才會有個正確的引導。並不見得說你花很多的時間做，一定會有很大的效益，並不一定。

從前面《廣論》道次第所說的這一些的道前基礎。這個道前基礎包括《親近善知識儀軌》、包括暇滿難得觀修、包括《聞法儀軌》，乃至下士道的觀死無常、觀三惡道苦、觀皈依，現在觀業果這些的下士道的這些法門，乃至中士道的觀察四諦、十二因緣的輪回苦，四諦、十二因緣的……乃至上士道的菩提心、六度、四攝，這一切一切的都在做什麼呢？來積集我們的福慧兩種資糧，還有懺悔我們的業障。

所以我剛剛講就是說修行必須要有善巧，那這個道次第就是種善巧。透過這種善巧的話，你這樣的努力才能夠真正地相應。不是說前面有個大山啊，走、走、走，有個大石頭擋在路中間，你繞不過去，你非得把這個石頭劈成一半，從中間走過去，其實不是的。

這個修行要有善巧，同樣的努力，你如果是透過經論的學習這個善巧之後，同樣的努力啊，你所得是很多的。

那麼上午講的異熟的功德，我們下次會介紹異熟的因，這有八種殊勝異熟的因。你這樣好好地修，今生或多或少就能夠得到這個果啦，不用等到來世、

下輩子。

你方法要是不對，有的人修一輩子啊，還是就是那個樣子。甚至可能有時候可能不到一輩子，修到一半就退了心，各式各樣的障礙就出來了。所以佛法說這個資糧力量很重要。那這個道次第，我們所教授的、所教導的這些道次第這些善巧，我們只是個粗粗的引導，再來你要去修，然後，各位積資懺淨、栽培資糧。你看像這個八點，你如果說一個都不具足的話，你要弘法是不可能的事情，甚至連自利上都會有很大的障礙。

那我們今天講到這個地方。

向下文長，付在來日！

聽打：普晨

校對：普和、行航 普靈

2017.05 法義研習小組校對稿