

0024菩提道次第略論20140716-a

主講法師：上良下因法師

2014淨律學佛院

《菩提道次第略論》。

監院法師慈悲！諸位法師、諸位同學，阿彌陀佛！

首先請大家發起菩提心，為了利益一切如母般的有情，因此來聽聞此法，同時依據《聞法儀軌》，能夠如理如法地聽聞。

各位請翻到講義第一百一十五面。我們上堂課結束之前，我們跟各位介紹十惡業它的果，當中的“卯二、等流果”的這個部分。所謂等流果就是說：這個“果”跟那個“因”是同類，所以稱之為“等流”，平等流了，同一類。那在這個地方所說的等流果，指的就是他在三惡道的異熟果報受完之後，然後回到人道當中所要領受的餘報，那這個稱之為等流果。

那不過呢，事實上“等流果”有兩種的差別：一個稱之為“領受等流”，第二個稱之為“造作等流”。“領受等流”就是這個地方論文所說的，比如說殺生的等流果就是壽命短暫、短命多病這種果報，那這個是屬於“領受等流”。就是說他領納的這種餘報，也可以說是一種領納的異熟果報。然後呢，第二種等流是什麼呢？是“造作等流”。“造作等流”就是我們上次也有講，就說他會帶來這種相對應的習氣。譬如說他過去生喜歡殺生，那今生他這個習氣就是喜歡殺生；過去生脾氣大，那今生脾氣也就大，這是種“造作等流”，那等流果就有這兩類。

接著我們介紹：

卯三、增上果

所謂“增上果”，就是“由彼增上所起”。就是說彼的業力增上的原因，也就是說業力的增強勢力所構成的果報稱之為“增上果”。

根據經典所說十惡業的“增上果”依次是這樣子，我們看一下：

殺生：外在世間所有飲食、藥物及果實等，功效微弱等。

偷盜：常值乾旱、水災及收成稀少等。

邪淫：多污泥糞穢，心所不喜等。

先介紹身業的殺、盜、淫。殺生就是說，比如說一個人常造殺生這個業的話，因為殺生這個惡業它的增上力，它這種力量影響的原因，會感招到“外在世間的飲食、藥物、果實功效微弱。”

就像你看現在我們吃中藥，往往吃都沒有效。比如說，你看古代的什麼仙丹妙藥啊，到現在吃了都好像沒什麼效果——事實上不是說藥方有問題，而是藥材本身有問題了。你看我們這個藥物也是，食物、果實也是。以前的人，可能比如說他生病，他透過食物的治療就能夠好，那我們現在有時候吃食物還是吃不好，那就是因為飲食的功效已經微弱了。

所以因此之故呢，經典說有無量無邊的有情“非時中夭”，“非時中夭”就是說橫死，就是說藥物也好、飲食也好，力量不夠了就會橫死，這是殺生的增上果。你看現在這個世界，很明顯的就是這個殺生的增上果的顯現。

第二個“偷盜”，就是“常值乾旱、水災或者收成稀少。”像中國這些西北的地方，或者非洲一些地方常會有乾旱，或者是相反的常常會有水災，因此收成稀少。就是說因為他偷盜嘛，就是破壞別人的財物，所以自己的財物也常常遭遇到破壞，天災的種種破壞，那就是偷盜增上果。

再來“邪淫”呢，“多污泥糞穢”，就是他生長的這個地方會很多污泥糞穢，很不乾淨的一個處所。因為你看，世俗的人邪淫，他邪淫就是喜歡那種污

泥糞穢的事情，所以自然感召到的就是污泥糞穢的這個境界，所以“心所不喜”。

再來看“口四惡”：

妄語：農事、船業等世間事不興盛等。

離間語：地勢凹凸不平，高低難行等。

粗惡語：地多枯樹、芒刺、碎石及瓦礫等。

綺語：果樹不結果實、非時結果等。

“妄語”的結果就是種種的世間營生的事業不興盛，這個也是相隨順的。因為“打妄語”就是透過打妄語來非法取得他想要得到的這個利益，那就像《大學》說：“貨悖而入，亦悖而出。”怎麼來就怎麼出去，所以因此一些世間的營生事業就不興盛。

“離間語”就是分離兩個人，所以感召到地勢凹凸不平。就比如說山區這種地方坑坑坎坎的，特別難以行走。所以你看《維摩詰經》裡面這個阿羅漢們，他們看到這個娑婆世界就是坑坑坎坎。為什麼？因為他們心中不平，還有法執，沒有真正地破除這個法執，所以他們感召到的這個世間就是坑坑坎坎。而螺髻梵王，這個法身大士他看到這個世間就是平坦的，就像七寶琉璃的大地，因為他心已經平了，沒有這種粗重的法執在。

再來看，“粗惡語”就是“地多枯樹、芒刺、碎石、瓦礫。”就像這種沙漠地帶。那你看這個真的是相應啊，因為他講的話就像那個針刺，就像碎石、瓦礫一樣傷害人家，所以感召到的就是一個充滿這種傷害性的大地，粗惡語。

再來，“綺語”就是說一些不著邊際的，或者一些亂開玩笑的話，那這是“綺語”，結果就是“果樹不結果實”。這個就跟我們講話一樣啊，不著調，所以果樹也不結果實，或者“非時結果等”，像現在果樹或者開花，有時候也

都是反季節，不該開花的時候開花，該開花的不開花，這個有時候也是因為綺語的果報。

再看意業的三種煩惱：

貪欲心：一切盛事經年、月、日漸衰微等。

損害心：諸多瘟疫、災害、病源、鬥爭、敵軍所引發之戰亂等。

邪見：器世間中，勝妙產地皆隱沒等。

先看這個貪煩惱：一切世間的盛事、一切世間美好的事情，經過年、月、日啊，漸漸地衰微。那麼就像，比如說佛陀入滅一百年之後啊，那個時候的牛奶都比不上佛陀時代的水好喝，經典上有這麼記載。這個也是因為貪欲心的原因，所以這個“盛事”——美好的事物啊，就是漸漸地衰微。那你看世間的資源也是不斷不斷地減少，那也是業力所感，慢慢地衰微。

再來，“損害心”就是嗔恨心，就是感召到很多瘟疫、災害、病源、鬥爭、戰爭，一切天災人禍特別多的地方。像現在中東那個地方整天打仗，你可以發現那些人他的那個心，好像也是嗔心特別強。你會發現這個依正二報，好像就是特別的，確實是蠻相應的。你看像歐美那些大福報的國家的老百姓啊，他們相對他們的心也慈善得多，所以你看他們感召的環境特別的祥和、特別的美好，有的地方就像人間的仙境一樣，特別的美好。而那些像中東，有的國家他那些人脾氣特別的大、嗔恨心特別的強，所以他那個地方天災人禍也特別的多，一切都是相感應的。

然後再來呢，“邪見：器世間中，勝妙產地皆隱沒等。”一些好的礦物等等的都慢慢隱沒，這是邪見的一個果報。

所以呢，我們要瞭解這個業力、因果的道理之後，你看前面講的異熟果，還有等流果、增上果，我們去對照、對照，很多是在我們身心世界發生的。你

要真的去體會這個道理的話，你會迴光返照。什麼是迴光返照呢？你會檢討你自己。不會像我們過去沒有學佛，或者不懂得業果道理的時候，我們總會怪外境、怪人不對、怪社會不對、怪僧團不對、怪誰不對……我們就是不會怪自己，但是你看這個業果道理之後，我們會生起慚愧心，你真正去思維他道理的話，會有慚愧心。

所以其實一個人他跟法相應不相應，就看他的這個心是很驕狂的呢，還是跟慚愧心相應？當你真正去實修，我們不說很高深的法，單單這個十善業道、十惡業道，你去觀察的時候，你會發現：“哦，真的，怎麼我們會生長在這樣子粗鄙的世界，怎麼我們自己的身心也是這麼樣的粗重、這麼鄙惡”。這時就有慚愧心：“哎呀，真的就是”……然後再看看，這個地方講的依正二報的互相對應，等流果、增上果會覺得“果然是，我有這個習氣，所以難怪會感召到這樣的一種果報在”，所以就只有多懺悔自己，不要往外求。

十惡業介紹完了。

接著看：

丑二、顯示白業果 分二：

這個十善業，那白業果分為兩段。

寅一、白業。

寅二、果。

“白業”指的是因，十善業的這個因，寅二是“果”。

寅一的白業分為二段：

一、引用論典簡略說明。

《本地分》雲：思維殺生、偷盜、邪淫之過，具足善心，作正防護彼等加行，令防護之身業究竟；

這個地方說是怎麼樣、為什麼會修這個十善業。

第一個“思維殺生、偷盜、邪淫之過，具足善心”，就是說你透過前面十惡業的觀察，從十惡業的自性：事、意樂、加行、究竟，這個十惡業的個別的自性去觀察，還有他的果報：異熟果、增上果、等流果，去觀察。你仔細觀察你可以看到自己在十惡業當中哪一個煩惱偏重，觀察哪一個偏重之後，這個地方就說你去思維觀察它這個過患，因此“具足善心”，就是說你要對治之前你要有這個意樂。

你看我們修那個，比如說“觀死無常”等等，都會先觀修意樂。意樂就是說會產生動機，產生你修這個法的動機。那你要修十善業，你也一樣要有動機，就是觀察我們這個習氣哪個地方偏重，它的這個過失，因此“具足善心”，這第一個，意樂。

第二個，加行，就是“作正防護彼等加行”，就是實際上你要去操作，操作這種防護“彼等”。“彼等”就是這些相應的惡業。尤其古德會強調，在所有的煩惱當中，找最粗重的一點特別地去防護對治，這是正防護的加行。

第三個，“令防護之身業究竟”，就是防護身業的這種行為能夠究竟圓滿。因為你有意樂，思維它的過患；第二個，你有加行，確實防護它；所以第三個，就是十善業這種行為究竟圓滿，這是屬於身三——身業的殺、盜、淫，是這樣子來修相應的這個不殺、不偷盜、不邪淫的這個善業。

看底下：

如是語四、意三，亦如此配。其差別者，說為語業、意業。

身業這麼修，那麼語業四種、意業三種，也是這樣的配。什麼怎麼配？就是意樂、加行、圓滿。

比如說“語業”，常常喜歡說綺語，若思惟綺語的過患，然後產生這個對

治的意樂；第二正式對治，面對境界的時候，消極的來說就是注意不要講綺語；積極的來說，多念阿彌陀佛。然後呢，不然就是多說法語，大家聚在一起不要說一些有的、沒的，大家聚在一起就是多談談法，這是加行；第三，個因此不綺語，這個語業究竟，就這樣子。所以“語四、意三”也是這樣配。

差別的話呢，“說是語業和意業”。差別的話只是它是語業的對治，或者意業的對治而已，但是這個對治的原則都是一樣。修行的原則其實不是太難，難在於什麼呢？難在於相續。這是引論典的簡略說明。

二、詳細說明。

事、意樂、加行、究竟，隨類而配。譬如斷殺之業道者：“事”，其他有情；“意樂”，見其過患，欲斷除之；

看到這裡。剛剛最前面那個十惡業，談到十惡業的自性，我們不是說他的自性有四點的構成嗎？事：就是他所面對的境界的事；意樂：你在造這個業的時候內心的動機——意樂；第三個，加行：你怎麼做，怎麼造這個惡業；第四個，究竟：在什麼樣的情況之下，這個惡業究竟成就。從這四點去觀察十惡業。十善業也是同樣的道理，也是隨類而配。

他底下舉例來說：“譬如斷殺之業道者”，就是“不殺”這個業來說。事的話，指的是“其他有情”，所有的一切的有情，都是我們修十善業當中不殺的境界；那麼意樂的話呢，就是“見其過患，欲斷除之。”前面講的你修十善業的動機，是因為你看到殺生的過患，或者相對的呢，你看到修不殺生的功德，從經典上去看、去學習。

那當然，具足的話，還包括前面所講的“不錯亂想”，還有“沒有貪嗔癡的煩惱的想”，這個才是真正的不殺，才是真正的意樂。譬如說你今天不殺生，你並沒有特別起這種慈悲心，善念的“意樂”，你只是說這種無記的造作，無

記的，就是不殺，那這樣子的話，還不是十善業，你只是一種無記業而已，這個還是要有所區別。你說這個人看到路上螞蟻不殺，你說他一定是十善業嗎？不一定，因為他可能是一種無記業。所以，“意樂”當中還要包括不是跟煩惱相應的。那麼，事、意樂。

再來看下麵的：

“加行”，正防護殺生之行；“究竟”，正防護之身業圓滿。以此道理，余者亦應了知。

“加行”就是正式防護殺生的這個行為，就是付諸行動，真正地去保護眾生的生命而不去殺他。當然積極的來說就是放生，那麼消極的來說，你對一切眾生，你都不要隨便傷害他，這是加行。那“究竟圓滿”就是你這個事情，比如說你護生，就不殺這個業來說，你護生這個事情也能圓滿。

比如說你房間進來一隻蚊子，你不殺它，你把它給抓住，然後把它送出去，那麼這時候這個事情結束了、圓滿了，那麼十善業當中的“不殺”這個善業也就圓滿了。以這個道理來說餘者，其他九者，九個善業一樣的這個道理去了知。

好，這是修十善業的因。

那接著來看：

寅二、果。

十善業的果報。

有三：異熟果，由小、中、大三種善業，感生為人、欲界天及上二界天；等流及增上果，與不善成相反而配。

前面我們剛剛講，我們要修十善業的話，你要修意樂，對不對？意樂，你除了觀察相對應的十惡業的過患之外，再來就是要觀察這個“果”——十善業的果。

首先觀察第一個，“異熟果，由小、中、大三種善業”。所謂小、中、大，我們前面有講，業力的大小包括你內心的動機、你的所依、事，等等的這種差別，或者四門、五門、六門，前面有介紹過了。

那事實上最主要是你內心的這個“意樂”，內心的這種善念的小、中、大，所以感召到未來果報就是人道、欲界天，還有上二界的色、無色界天的這種果報。

比如說像經典裡面記載：一個母親她在過河的時候，然後這個河水很急呀，結果她跟她的孩子都被河水沖走了。因為為了要保護她的孩子，她那種慈心、慈悲心特別的強，最後雖然說她跟她孩子都被河水沖走淹死了，但是因為她在臨終的那一念想保護孩子的心，慈悲心特別的強，結果死了之後就生到梵天上面去。那這個是什麼呢？就是大的善業，內心很強大的善業，所以她生到梵天去了。那這是第一個：異熟果。所以這個異熟果就不像那個“十惡業異熟果”兩個說法，這就一個說法，小、中、大分別是人、欲界天，還有上二界天。

接著看等流果跟增上果相反，什麼叫相反？我們看到前面的一百一十五面。等流果的話呢，比如說我們講領受等流好了。比如說殺生，不殺的話就是，相對壽命短暫就是長壽而健康。像薄拘羅，他過去生就受一個不殺生戒，很清淨，結果後來生生世世都長壽，而且都不生病，甚至他的父母親想害他都害不死的，這麼厲害。所以說如果我們想要長壽的果報的話，就是要第一個你要不殺，乃至積極地去護生，做護生的事情。資財匱乏相對的就是大富饒財，就是修不偷盜這個業。就是說你看你希望得到什麼樣的等流果，你就要怎麼樣去栽培。

增上果也是一樣，比如說要不殺生的話，就相對於外在世間飲食、藥物之果實，相對來說就是功效是很強大的，等等的，那這個就是增上果。就像世間

人說啊：“要怎麼收穫就怎麼栽。”，你看這些果報，你覺得哪個果報你是希望得到的，那你就要去栽培它相應的因。

同時我們出家修行人，你對業果道理的瞭解也是非常重要。第一個，除了你自己自利之外，第二個，你在利益眾生的時候，你能夠真正地看到他的毛病、他的問題所在，而能夠正確地為眾生開藥方，應病與藥。

才不會說像現在有的人啊，這個什麼身體不健康，是因為冤親債主；事業不順利，賺了錢守不住，是因為冤親債主干擾。然後，不然就是……反正種種的家裡不順，都是因為冤親債主，就不會有這種錯誤的想法。

你會真正地看到：哦！他有這樣子不可樂果報，這種增上果、這種等流果，還有他的習氣，他可能是哪一方面的煩惱，十惡業哪方面的煩惱偏重。偏重的時候，你就能正確地告訴他，應當從十惡業當中哪個惡業去懺悔。你就能夠真正地作醫王，真正地能夠醫療眾生的這個病，真正對他有真實的利益。而且以這個十善業作為向上修行的一個基礎，修行空性或者圓頓法門的一個基礎。

丑二、顯示白業果介紹完了。

我們今天有發下去附表十四，附表十四是《十善業道經》的一個大綱，一般的人可能聽到是《十善業道經》，就覺得：“哎呀，這個沒什麼，就是在講一些十善業，怎麼修人天善業的功德”。我過去其實我也這麼想，後來是因為有個偶然因緣，有個法師他要去講《十善業道經》，他托我幫他找資料，我就仔細去看這部經典，再看古德的這個注解、科判這些的，才發現這部經真的是非常的好、非常的重要。

你看十善業它這個功德，不止是說人天的果報而已。甚至四攝、六度跟菩薩道都相通，乃至於到最後通到無生的理，這個經典裡面最後通到無生的理，到成佛為止，然後他會跟你講怎麼會通的方法。

在這個地方發這個大綱給各位看，各位有機會的話，可以私下配合這個大綱，然後去看那個經文。要是你想知道細節的經文跟大綱怎麼配，你再跟我講，我再拷貝給你看，拷貝一份給你，這各位私下看就好了。

就是說不要忽略了這個十善業，好像它是很基礎的，事實上他通到成佛。你看《華嚴經》的〈十地品〉還在談十善業呢，所以有時候這個很基礎的東西，它是深者見深、淺者見淺。但你如果沒有這個基礎，你上面的法就修不下去，就是沒有辦法相應。但是你看，人家十善業要相應真的是不容易，我們現在跟各位是大略地介紹，但你真的去修，你會發現不容易。

或者比如說，各位也是通常會忽略儒學啊！儒學很多談的就是十善業。那你看那儒學裡面，這個君子、小人等等的比對，乃至是聖人的標準、賢人的標準等等的，你去看你就知道：哦，原來為什麼我們修這個圓頓法門老是不相應，因為什麼？因為我們心不清淨。不清淨不是說像世間人，一定老是在想殺、盜、淫、妄，那麼粗，我們標準沒那麼粗；雖然你心中不想殺、盜、淫、妄，沒有那麼粗，但是呢，一個君子的標準啊，這個內心的狀態，內心的“誠”，誠懇的“誠”，內心的“仁”，慈悲的這種仁心，我們有時候都往往都會失去掉。

你那個心還是這麼粗的時候，你要修空性啊，什麼圓頓法門啊，你修不上去的，因為不是那個法器。所以為什麼我們學院會開這個儒學的課程？就是因為……當然是過去懺公長老他老人家特別交代，但他這麼交代也是有道理的，因為這是十善業的基礎。那十善業的基礎的時候，雖然說他講的方法不像這個地方像什麼“意樂、加行、究竟”，不是這麼釋義地講，不是這麼講，但是呢，道理其實是相通的。你去注意、你去留意，其實是同樣的道理，那你就會發現：哦，這個基礎很重要、很重要！

你心柔軟了，像一個熟的牛皮而不是生牛皮的時候，才有辦法上色，才有

辦法在上面，用這個牛皮造作種種的器具，那是個基礎，很重要。

所以總結也就是我師父他老人家說的：“性格很重要！”透過這個十善業的修行來調整我們的性格，性格如果不行，解門、行門再怎麼強也是不行，上不去。

接著看到：

丑三、顯示餘業之類別

這個地方接著再談，關於業果的一些比較細的、比較微細的道理，這個地方就不一定十善、十惡了，就總的來說了。

這當中分為五段：

第一段：引業和滿業的差別。

我們上次有介紹過，引業就是指三界的異熟果報——引業，引導到六道當中哪一道稱為引業。

滿業呢？比如說我們畫圖，畫個輪廓之後，引業就像畫個輪廓。滿業就是給它仔細塗色，圓滿——仔細塗色。滿業就是在三界六道當中，每一道當中的差別的果報。就像前面講的等流果、增上果這些差別的果報。

所以引業感召的是三界的總報，那麼滿業的話，感招的就是三界的別報，大致是這樣子。另外呢，引業是屬於強業，滿業是相對來說比較弱的業。因為強業就是說，它會把你牽到六道當中哪一道的力量比較強。滿業是在這一道當中給他修飾啊，上個文采啊，分別可愛不可愛的果報，這樣子。

就像我剛剛講的畫畫，引業就像畫個框，是男、是女，這個輪廓，然後滿業就是在這個當中，同樣是男眾的這個框，有膚色不同，有白色、有黑色，有好看、不好看等等的。

引業、滿業的基本定義知道之後，我們再談裡面的內容。

引、滿業之差別：能引善趣之業為善，能引惡趣之業為惡。

首先介紹善惡業。能夠引導到善趣——三善道的業它是屬於善業，就是十善業；能夠引導到三惡趣的業，這個就是十惡業。就是說構成引業、滿業的自性就是十善業跟十惡業，簡單來講。

下一段：

能滿則無一定，於善趣中，亦有肢體、分支、諸根不全，容貌醜陋、短命、多病或貧困等，皆是不善所感；

引業的話，很清楚，到善趣的業一定善的，到惡趣的業一定是惡的；但滿業就不一定了。什麼叫不一定呢？因為同樣在善趣當中，有的卻是什麼肢體不全、諸根不具、容貌醜陋等等、等等的不好的果報。善趣當中不好的果報，這個就是由滿業所成的，所以滿業它不像前面這個善業到善趣、惡業到惡趣，這麼絕對的。在善趣當中也有不好的滿業，也會有的。所以在善趣當中，這些都是不善的業因所感的，不善的滿業所感的。

相對的呢：

於畜生及餓鬼當中，亦有財富極圓滿者，則為善業所感。

所謂餓鬼道，他不一定很餓，他有的福報很大，甚至比我們大得多。像這個大力鬼王、像那個城隍、關公，他們是鬼神道的眾生，但是他那個福報很大。或者這個龍王，龍王是屬於畜生道，這個福報特別大的。他們的引業來說是惡的，可是他們的滿業卻是由善業所感，所以這個就不一定了。

第二個：**善與不善兩種引、滿業的差別有四種情況。**

於能引善所引之中，能滿有善所圓滿及不善所圓滿二種；於能引不善所引中，能滿亦有不善所圓滿及善所圓滿二種，共成四句。

其實這個文看著有點好像繞口令，其實就是很簡單。我們先來消文：“於

能引善所引之中”先把這句話解釋一下。能夠引導到善趣的這個所引導，能引導到善趣然後，他所引導的之中，“能引”是善業，那麼“所引”就是善趣，能引導到善趣，它所引的善趣當中。簡單來說就是善趣，在善趣當中他們的滿業有“善所圓滿及不善所圓滿兩種；”就是同樣的善趣來說，引業來說是善趣，滿業來說有善所圓滿跟不善所圓滿。

就是說同樣在人道，引業來說，同樣引導到人道這個當中。有的人身相，比如說他的身相特別的莊嚴、特別有福報，那麼這個是善的滿業所圓滿的。有的人特別的貧窮、下賤、卑劣，這是惡的、不善的滿業所圓滿的。所以同樣的這個善業，就是說引業是善，滿業有可能是善跟不善，這個意思。

下一句一樣的道理。“能引不善所引中，”能引到不善趣的這個所引的業當中，也就是說在惡業當中，在不善業當中，那麼他的滿業也一樣的，有善的滿業還有不善的滿業。所以這四句：善的引業有善的滿業、不善的滿業；那麼惡的引業當中結果有善的滿業、不善的滿業，是這樣子。

也就是說，三善道跟三惡道是由引業所牽引而成的。那同樣在三善道、三惡道當中，個別個別的差別是由滿業所成的，快樂、不快樂這是滿業所成的。但事實上……其實不管引業、滿業，它只是一個名詞的定義而已，瞭解一下——但事實上，一個根本的原則是不會錯的：你今天造善業感召到快樂的果報，這快樂有可能是強大的，可能就是直接到人天。那麼，差一些的也有可能到三惡道當中，但是也是有福報，那這也是由善業所感的，這個是絕對的，我們前面講因果決定。

這個是第二段。

第三段：定業和不定業的差別。

“定”就是決定，能夠感召異熟果報的這個業，就是說他這個業是強大的，

所以稱之為定業。像那個經典說：“定業不可轉。”就是很難轉的，稱為定業。不定業就是他這個業還沒有決定要受報，稱為不定業。

基本概念我們先知道，我們再來消底下的文。

定、不定受業中：“定受業”，思已而作並集聚也；“不定受業”，思已而作，然不集聚。

大判來說，“定受業”就是說“思已而作”，你經過內心“思心所”的籌畫思量之後，將思心所來驅動身、口、意三業來做，這個叫“思已而作”。並且“集聚”，集聚就是說你思維造作的時間是很長的，叫“集聚”，他指的是時間上的累積，事實上也是能量上的累積，善業跟惡業都一樣，這個叫“集聚”。

底下還會介紹。就像我們以前跟各位介紹過的那個“六月葡萄的故事”，各位可以根據《安士全書》裡面的故事——“六月葡萄”。就是說一個農夫他供養僧團一串葡萄，那裡面有一個阿羅漢跟他說：事實上你供養這一串葡萄，雖然只是一串，那麼一剎那之間，但是呢，你累積了六個月連續供養葡萄的功德。為什麼？因為他在這個葡萄剛種下去的時候，還沒有開花結果，他就每天灌注葡萄樹的成長，然後每天憶持說：“我要好好照顧這個葡萄樹，等葡萄長得又大又肥美的時候，我要拿去供養僧團。”今天想、明天想，連續想了六個月。那麼因此之故呢，他，因為每天想說要以葡萄供養僧團，所以他等於就累積了六個月以葡萄供養僧團的福報，那這個就是集聚，他累積六個月的福報。那當然惡業也是一樣，不斷地想，也是不斷地集聚。那這樣的話，業就強大、就決定受報，快樂跟不快樂果報。

“不定受業”當然就是反過來，“思已而作”也是有造作。“然”呢？就是不集聚。

那麼大判是這樣，但是有時候也有另外一種情況，就是說他“思已”，思

的時候不作或者是不集聚，其實實際上也算一種。

我們現在看底下的定義：

第四段：作於集聚之差別：“作”，思或思已發起身、語。

這個講到先“作”，“作”的話簡單就是種造作的意思，就是說他造作這個業。底下只是細分說包括思，思已：單純的思維籌量，或者呢，“思已發起身、語。”就是思了之後，接著發起身、口二業。

像各位學過《百法明門論》，各位要學到思心所就知道，思心所我們可以把這個從粗到細、從頭到尾分為三類：審慮思、決定思、動發勝思這三種的差別。

第一個**審慮思**：比如我今天想要去護持大眾，我審慮思——先考慮考慮我要不要做，那麼思維、籌量、觀察做的功德、不做的過患——審慮思。

決定思就是我經過審慮之後，思心所這種力量很強，我決定要去造作這種護持僧團的事情，這是決定思。

第三個**動發勝思**：“勝”就是勝利的“勝”。動發勝思就是說經過決定思之後，我實際上去驅動身、口、意去造作這個護持僧團的事情，這個是動發勝思。

這個“思”，同樣思心所從強到弱、從頭到尾這三個階段：審慮思、決定思、動發勝思。

這個地方所說的“思已而作”，這個“作”的話，就是“思或者思已發起身語”。第一個“思”，就是說我們剛剛講的審慮思或者決定思的這個階段；第二個呢，“思已發起身語”這個就是動發勝思這個階段，這個都是屬於造作的範圍，從你起心動念開始，到你已經驅動身口去造作，這個都是屬於作的差別，只是淺跟深的差別。

因為有淺跟深的差別，所以各位要是學戒律就會知道：你只是在思維籌量，

跟你決定要做，跟你真的做了，那個判罪不一樣。遠方便、近方便、入根本，有這樣子的差別。所以各位要是瞭解業果的道理，你就知道：原來戒律它不是一本刻板的教材、一個刻板的規定，他事實上是告訴我們業力的道理。

那這是“作”的定義，看下一個：

“集聚”，除於夢中所作等十種外，其餘諸業；

“集聚”，這個地方“集聚”在《廣論》裡面它翻譯成“增長”，就是增長業，翻譯成“增長業”。增長業就是說，它這個業勢力是強大的，是會增長強大的。就是說他相對他未來受報的那個機會就是特別的強、特別的強盛，稱之為增長業，那這個地方翻譯成“集聚”。

那麼“集聚”是什麼呢？“除了夢中所作等”，就是有十種的業，“其餘諸業”。那這個地方十種業在《略論》當中沒有提到，但是在《廣論》裡面它有提到。《廣論》這個十種業，它是有十種的不增長業，他是根據《瑜伽師地論》第九卷裡面的說法。

剩下一分鐘了，我們待會兒再講。我隨便談一談，各位看宗喀巴大師，為什麼後世讚歎他是大善巧？因為像這個《道次第》當中很多引的都是《瑜伽師地論》——瑜伽派。因為要是講到甚深見，當然是中觀見，他們依止中觀見。但講到道次第，廣大行的道次第的話，主要根據的是瑜伽派的思想。那瑜伽派的根本論當然就是《瑜伽師地論》。你看《瑜伽師地論》一百卷那麼廣，但他老人家能夠在這個當中擇這個要義，把它擇錄出來，然後作為我們這個《廣論》啊，相對來說少很多的、很扼要的《廣論》。你要是說，因為很多都是根據《瑜伽師地論》出來，你要是去比對《瑜伽師地論》原文，比對看看，會覺得真的大善巧，能夠找到重點，而且擇錄得非常的好。

好，我們先講到這個地方，下課。

聽打：普晨

校對：悟卉 普俊 普靈

201705 法義研習小組校對稿