

0037 菩提道次第略論 20141015-a

主講法師：上良下因法師

2014 淨律學佛院

《菩提道次第略論》

諸位同學，阿彌陀佛！

首先請大家發起菩提心，為了利益一切如母般的有情而來聽聞此法，同時能夠如理如法地聽聞。

各位請翻到講義一百七十一面。我們接著再來看到“子二”的“中重要”。

菩提心，發心了之後，中間已經發心了，然後整個中間的修行過程當中，菩提心還是大乘修行的一個推動力，稱為“中間的重要”。這當中分為二段：

第一段：若不一再修學悲心，就會墮入小乘。

縱能一次發起此心，趣入正行，然因有情數量眾多、行為惡劣；學處亦極難行、量無邊際；尚須歷時無量，見已心生畏怯，其後退墮小乘。

就是說菩提心，雖然偶然間一次發起這個心之後，然後能夠趣入大乘的這種正行。但是，“有情數量眾多”，就是說我們發菩提心之後，所要利益的有情數量是很眾多的；而且更重要的是有情的眾生“行為惡劣”。當然如果淨土的眾生就不至於，這個地方主要指的是穢土的眾生，行為惡劣。菩薩度化眾生，但是，眾生還是反過來踐踏菩薩，這種事情比比皆是。所以，這個是很困難的。

再來呢，菩薩“學處亦極難行”。“菩薩學處”就是菩薩的六波羅蜜，這個也是很不容易的；還有，菩薩的三聚淨戒，種種的攝律儀戒、攝善法戒、攝眾生戒，一切的學處，要行，也是很困難的。

就像我們上一堂課，舉舍利弗的這個例子。他已經修到六住了，但是看到眾生的惡劣，所以他退了。然後，就是說在菩薩修六波羅蜜的過程當中，我們後面會介紹，每一個法、每一個法都有它成就的因緣，那是不容易的；而且修行也不是說短時間，要長時間不斷地來修，也是很難行的。在無量劫的生命當中舍無量的頭目腦髓，很多人可能一想到這個就退了心了。

然後“量無邊際”，這個“量”是修學法門的量。菩薩的態度是四弘誓願：眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。為什麼“法門無量誓願學”呢？因為，眾生無邊，眾生的煩惱無盡。眾生無邊、煩惱無盡，所以呢，對治眾生病的這個法的藥，也要無量無邊。因為，沒有辦法說一個藥能夠治所有眾生的病。每個眾生的善根、煩惱各各不同。

一個真正具量的菩薩，他在度化眾生的話，他必須要先入於神通。真正要做菩薩的話，基本的量，他要有神通。神通做什麼呢？他觀察眾生的善根，反過來觀察眾生的煩惱，現前的煩惱，什麼樣的煩惱粗重？然後呢，再用神通觀察，他過去生的善根，哪一種善根強？比如說，他這個人慈悲的善根特別強，菩薩就用慈悲的法門來引導他；如果這個眾生持戒的善根特別強，菩薩就用持戒的法門來引導他。

所以，不同的眾生根機不同，所要運用的法門也不一樣。你要度化眾生，修各式各樣的法門，菩薩當然自己要先修。如果不修，只是講純理論，那不行的，真正的菩薩那是不行的。所以，所修學的法門的量，也是沒有邊際的。

然後呢，再來“尚須歷時無量”。所緣的境界：眾生無量，極為惡劣；然後呢，法門也是無量，而且法門也是極難修學的；然後這些呢，經歷的時間也是無量的，三大阿僧祇劫的修行，甚至於大乘佛法來說是無量劫的修行。三大

阿僧祇劫的修行，那個只是方便說，真正菩薩的修行是無量阿僧祇劫地修行福慧兩種資糧，這個是“歷時無量”。

就像阿彌陀佛，他在因地是法藏比丘的時候，在世自在王佛的眼前看了無量萬億的佛土之後，然後經過五劫的思維，最後才勾畫出極樂世界的藍圖。然後呢，這個時候就在世自在王佛面前發起四十八大願。發完四十八大願之後，經過無量劫的積功累德，難行能行、難忍能忍，最後才成就極樂世界。這個都是很廣大的，你看大乘經典講到，這個量都是很廣大的。所以，“見己心生畏怯”。

比如你看《阿含經》裡面，或者南傳的一些禪師們的一些開示，它都很簡單。告訴你好好地當安住在呼吸當中，然後安住在正念、正知當中，然後精進地修行，一生乃至七生多久，就證得阿羅漢；然後呢，就入於徹底地休息、徹底地寂滅。聽起來，相對來說這個就容易得多。

如果聽說修行“虛空有盡、我願無窮；眾生無量無邊、法門無量無邊、時間也是無量無邊”，這兩個對比差距太大了，所以“見己心生畏怯”，內心害怕。

說實在，要是沒有淨土法門往生極樂世界，真的，叫我們修行大乘佛法，真的是有困難。要是沒有淨土的攝受的話，你說無量劫的當中去修菩薩道，下輩子很容易墮落三惡道的。那這個時候，很多人就是選擇修小乘去了。所以，會退墮到小乘當中去。

第二點：對於利他，無有厭倦，易於圓滿一切資糧。

非唯發起一次大悲，應恒串習令漸增長，故能不顧自身苦樂，並於利他毫無厭倦，易於圓滿一切資糧。

菩薩，菩提薩埵，“菩提”就是覺，“薩埵”就是有情。“覺有情”，他能夠覺悟一切的有情。我們就可以想像菩薩是非常勇猛的，他那個精進是非常精進。就是他不是一次地發起大悲，然後他是恒常地串習，乃至讓大悲心不斷地增長、堅固。所以他能夠在無量劫的生命當中“不顧自身苦樂”——自身是苦、自身是樂，這個不重要，他的願力就是“虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此願王無有窮盡”，乃至“念念相續，無有間斷，身語意業無有疲厭”。就是像普賢菩薩大願，不斷不斷提起他的正念。

就像以前我師父他老人家說，他辦齋戒會，辦了四十多年了，也是很多的障礙。從我還沒有出生就開始辦了，民國五十五年就開始辦了。然後辦到前幾年，到往生為止。很不容易，四十多年——寒假、暑假都沒有中斷，一直辦，那不容易。

他老人家說有時候辦一辦，也是會生起煩惱的心。就是說看到眾生難度，然後辦的過程當中，大家也不是很配合，很多的障礙等等的。然後這個時候，他就憶念〈行願品〉所說的“虛空界盡，眾生界盡”，乃至於“念念相續，無有間斷，身語意業無有疲厭”。憶念普賢菩薩的大願，然後來提醒自己的菩提心，繼續辦齋戒會。

所以，就是說要不斷地串習。透過你所熟悉的、你所歡喜的大乘經典，常常去串習你的大悲心，令這個大悲心漸漸地增長。這樣我們才能夠不顧自身的苦樂，然後在利他當中毫無厭倦。

在利他當中，我們先不用說以後到外面去弘揚佛法、廣度眾生，先不說這些。先從眼前的我們護持大眾，在護持大眾日復一日、年復一年，有時候真的也會覺得厭倦。不要說各位每天出坡厭倦，說實在我講課，講久了，我也覺得

厭倦。我也是跟佛學院說，最好再來，下一個學期可以讓我停講，休息一下。我也講了好幾年了，該好好去實踐了。我們是凡夫眾生，我們不敢說行菩薩道，學習行菩薩道，都會有厭倦的時候。

但是呢，這個地方告訴我們，你如果在利他當中毫無厭倦，不說遠的，就說我們的方丈和尚，從淨律寺沒有之前，到有淨律寺，二十多年的時間，二三十年的時間，真的是在利他當中毫無厭倦。護持大眾，在烈日之下這樣暴曬——我們在裡面吹冷氣，他在烈日下暴曬，然後工作、出坡，大家其實也不是很配合，他還是一樣無怨無悔地護持大家。

這種在利他當中毫無厭倦的時候，“易於圓滿一切資糧”，福德跟智慧資糧在這個當中就能夠迅速地成就。

其實我們可以這樣換個方法來思考。就是說，你去想一想：起煩惱的時候，實際上也是很辛苦。然後呢，你在利他的時候，障礙，說實在也是很辛苦。但想想，這兩個辛苦，你要哪一個？

如果說，不想利他，然後不想利他的時候，也沒有什麼資糧，然後在那個地方起煩惱，整天抱怨東、抱怨西地起煩惱。你在那邊起煩惱的結果，只會熏習煩惱，使煩惱更加地熾盛。到最後不僅一無所得，只會使我們墮落更深。

但是你發起這個心，突破自己的障礙，就是說突破自己身心的障礙，然後，就是一心一意地來利他。發起利他的心、實踐利他的行為。雖然這個也是違背我們的我執的習氣，我們也會累，身也會累、心也會累，這個是違背我們的習氣；我們在這個過程當中，甚至也會有眾生的反彈、障礙，我們也會很厭倦。你想想這種煩惱、這種利他的厭倦的那種辛苦跟起煩惱的辛苦：起煩惱的辛苦

到最後只會讓你墮落，但是你在利他當中的辛苦，甚至痛苦的結果，能夠成就我們的修行當中的資糧。

所以你要智慧的話，就想，雖然說你在利他當中、護持大眾當中，你會感覺到疲倦，甚至是厭倦。但是呢，想一想還是要利他。因為，如果沒有資糧的話，我們在修行過程當中一樣會起煩惱、一樣會痛苦，而且那個痛苦是沒有代價的。

所以呢，有一個仁波切，他說一般聰明的人都很自私的，都是保護自己，都是自私的；但真正的聰明的人，為自己的好，一定會想要利他。這個原理就是剛剛我講的，他真能夠夠聰明到有智慧，去算一算，盤算一下，加加減減：與其起煩惱的痛苦，倒不如在利益眾生當中、護持大眾當中的痛苦，那絕對是劃得來。

總之呢，菩薩透過長時間不斷地串習，所以在利他當中勇猛精進、毫無厭倦。當然你可以休息，中間你可以休息一下，但是不要起退心。

尤其受了菩薩戒的人起退心，對受過菩薩戒的人來說，這個是菩薩的重罪。

所以我們可以暫時休息，緩一緩。然後休息完了之後，再接著往前走，但是不要起退心。

這個是講到“子二”的發菩提心之後，中間要不斷不斷地去滋潤，乃至增長你的菩提心，中間也是很重要的。

再看子三的**後重要**。

“後”的話，就是成佛。成佛當中，也是很重要的。就像《華嚴經》裡面講的“佛前普賢行”、“佛後普賢行”。“佛前普賢行”就是以十大願王修行，

然後來積極成就自利利他；“佛後普賢行”就是任運地稱合自性，然後，任運地廣度眾生。

所以，“佛前普賢行”依止的是菩提心，“佛後的普賢行”依止的也是菩提心。

所以“子三”講到成佛後，菩提心也是重要的。

分為二段：

第一段、正文。

第二段、特別教誡“應以菩提心作為教授核心”。

初中的“正文”分為二段：

第一段、

諸佛獲得果位之時，亦不如同小乘住於寂滅，直至虛空盡前利益眾生，亦是大悲之力，因無此心等同聲聞。

“諸佛”，十方諸佛都是一樣，獲得究竟的佛果果位的時候，不會像小乘的人，住於寂滅。

小乘的人就是住於偏真涅槃，然後灰身泯智，整個第六意識不活動了，安住在空性當中。第六意識不活動，徹底地休息。

諸佛不是這樣。然後是什麼呢？“直至虛空盡前利益眾生”。就是〈行願品〉裡所說的：“虛空有盡，我願無窮。以虛空界不可盡故，我此願無有窮盡。”所謂的“虛空盡前利益眾生”，因為虛空是不可盡，所以佛陀利益眾生也是不可盡，無窮無盡。這是“虛空盡前利益眾生”。剛剛講的是比較容易理解的，因為虛空無盡，所以佛陀的願力也是無盡。

也可以從另外的角度來解釋，所謂“虛空徹底盡”是什麼呢？所有的眾生都成佛了，那麼虛空都盡了。因為只要有眾生，只要還有眾生，就會有執著。有執著，就會有所謂“虛空”的概念。

比如說我們看這個教室，比如說這個教室三十平，你為什麼知道教室有三十平這麼大？因為從四面的框、四面的牆，還有桌子、椅子的擺設各方面看到教室有這麼大。你看到教室的虛空，是因為有這個教室的四面牆，所以你看不到教室的虛空。

那麼整個法界的虛空也是一樣，因為我們看到有一些緣起的萬事萬物，所以我們在心中建立一個虛空相，這是眾生的執著。所以只要有眾生，就是有執著。

我們會認為一切都是無常的，山河大地、日月星辰都是無常的，都是可以粉碎的。但是我們認為虛空是不生不滅的，但事實上，這是眾生的執著。所謂的會無常的山河大地也好，或者不會無常的虛空也好，事實上都是我們的妄想心所變現出的影像。就《楞嚴經》所說的“空生大覺中，如海一漚發。”

所以，所謂的“虛空界盡”是什麼情況呢？就是所有的眾生成佛，那麼這個時候就是沒有所謂的“虛空”這個概念。當然這種事情是不會存在的，所以佛陀的大悲願力也是無窮無盡的。

所以“直到虛空盡前利益眾生，亦是大悲之力”。為什麼佛陀已經安住在涅槃不生不滅的理體當中，為什麼還會有這種度化眾生的事情呢？照說他已經不生不滅了，主要就是因為大悲願力的推動。他從因地修菩薩道開始就立下大悲心，因為大悲願力的推動，所以佛陀在不生不滅的寂滅法性當中，就能夠任

運地符合他過去的大悲願力，任運地來顯現淨土、顯現一些的化身、報身，然後來度化眾生，這個是大悲的力量。

我們剛才講“佛後普賢行”，就是佛陀能夠不斷地、任運地、不假作意地度化眾生，也是因為菩提願力的推動。所以呢，如果佛陀沒有因地當中的菩提願力的推動，那麼他就等同聲聞一樣，完全入於不生不滅的境界當中，不再起作用。事實上就是因為有大悲心的推動，所以才能夠不斷地利益眾生。

這是第一段。

第二段、**外在的三個譬喻，都是比喻悲心。**

譬如莊稼初以種子、中以水分、後以成熟最為重要；如是大悲於佛勝果，初、中、後三亦極重要，此為具德月稱所說。

舉個譬喻，譬如農夫種莊稼。剛開始的時候，選擇種子最重要。你要種稻子，你就不能拿錯，不能拿麥的種子；你要種水果，就不能拿稻子的種子。第一個選種子，選對種子，或者好的種子。剛開始，種子最重要；然後呢，中間的時候不斷地灌溉水分——水分充足，灌溉，這個中間是很重要；然後到最後呢，果實能夠成熟，不會說到沒有成熟之前就被動物破壞掉，猴子、松鼠破壞掉。後面的話，就是以讓它能夠成熟最重要。種子、水分、成熟，這三個最重要。

所以，就是底下合法：這個大悲心就著佛的“勝果”來說，“初、中、後三極為重要”的道理也是一樣。種子就是大悲的種子；中間要有灌溉大悲水，“以大悲水饒益眾生”。菩提心的種子種下去，中間不斷地灌溉大悲的水；最後，成就佛果。佛果是什麼呢？佛的心什麼呢？以大悲心為室。所以，種子是大悲，中間灌溉大悲水，後面成就的佛果的體也是大悲。所以大悲這個法，對

佛果這個殊勝的果報來說，“初、中、後三亦極重要”，都是它的核心——種子是核心，中間水分也是核心，最後的成熟的果子也是核心。

這個譬喻是具德的月稱菩薩所說的，這個是月稱菩薩他在造《入中論》的時候，前面的皈敬頌當中的一段譬喻——禮贊大悲佛陀的一個譬喻。

第二段、特別教誡“應以菩提心作為教授核心” 當中分為二段：

第一段、要以菩提心作為修持的重點。

故如響那穹敦巴雲：“於尊者前雖請教授，終唯教雲：‘捨棄世間，修菩提心。’”

響那穹敦巴，這位尊者他說：他在他的師長，“尊者”，就是阿底峽尊者。在他的師長阿底峽尊者前，雖然幾次幾次地請求種種殊勝的教授，但是阿底峽尊者往往就是告訴他說要“捨棄世間”，然後“修菩提心”。

“捨棄世間”是成就出離心，修行戒定慧來成就出離心。在這個基礎之上，接著更進一步地修行大乘的菩提心。這個實際上不管顯密都是一樣的一個核心：有出離心的基礎，然後再來修菩提心。

看下一段：

善知識敦巴笑曰：“此是掘出尊者教授核心。”此乃了知正法要義。

敦巴仁波切，他也是阿底峽尊者的另外一位弟子，重要的弟子。他笑著回答說：你這個問題、你這樣的請法，就是真正能夠挖掘出阿底峽尊者教授當中的核心。也就是說，因為他們就能夠了知正法的要義，大乘法義的要義，實際上就是“捨棄世間，修菩提心”。

我們會拜佛、念佛、聽經……各式各樣的修行，我們會做種種的修行。但是呢，這類修行的一個核心就是“捨棄世間，修菩提心”。所以你看看你拜佛、

念佛，或者是說聽經、聞法之後，你對於“捨棄世間、修菩提心”這件事情，這種覺受是越來越強呢？還是越來越弱？這個可以說是判斷我們今天修行到底是不是進步的一把量尺、一個判斷的標準。

所謂“捨棄世間”，就是你看你煩惱是不是越來越淡？貪煩惱、嗔煩惱，各式各樣的煩惱是不是越來越淡？

然後越來越淡之後呢，再看你更進一步的你護持大眾的心，大悲心，乃至於菩提心，是不是越來越強？這個不關係說你到底做了多少的加行，而是要看你做了多少加行之後，你是不是成就了這個量。

因為這個是一切顯密兩種大乘的一個核心，也是我們修行的一個指標。“菩提心”是一切大乘的教授的核心。

第二段、對此難獲定解，所以必須集資淨罪、依靠經論。

唯此最難獲得定解，故須數數集資、淨罪，研閱《華嚴經》等經論，尋求堅固定解。

“唯此”，菩提心“最難以獲得定解”。所謂“定解”不是說瞭解它的道理，而是說你真正地產生勝解力。所謂“勝解”就是說你產生一種強而不可動轉的一種覺受。你真正地成就這種菩提心的量，然後以這個菩提心的這個力量來修行。這是很困難的。

因為我們前面講菩提心的基礎是出離心，證得菩提心之前，你要先證得出離心；而證得出離心，你就要恒常地感覺你現在在火宅當中，或者是像在牢獄當中。這個難吶。在這個基礎之上，再來觀察眾生也都是在牢獄、火宅當中，這種大悲心恒常不斷地推動，這是很難、很難的。因為無量劫地串習我執，所

以我執跟菩提心就像天平的兩個頭呀，一頭高，一頭就低，所以很難生起菩提心的——就是親證，但是隨順是有可能的，但真得要親證菩提心，很困難的。

如果你真得親證菩提心的話，你就是資糧位的菩薩了。縱然你還沒得到甚深的禪定，你就是資糧位的菩薩了。

所以，必須怎麼呢？做幾件事情：

第一個，“集資”。積集福德跟智慧資糧。福德，就是修福報。尤其我們在三寶門當中、在大眾當中，你要多培福。你福報不夠，所有的修行都談不上。尤其是大乘佛法，福報很重要。你要有福報，成就一個廣大的法器，那才有辦法成就大乘的法。福德資糧；第二個呢，智慧資糧。因為我們剛才講，菩提心和我執是相違背的。有我執就沒有菩提心，有菩提心就沒有我執，就像天平的兩個頭。所以呢，你要成就菩提心，你透過般若智慧的觀察，破壞你的貪嗔癡的煩惱、破壞你的我執，它也能夠幫助你成就菩提心。

所以前面的下士道、中士道的法類，這個都屬於智慧的資糧。你在這個法類當中的修學，對於上士道的菩提心的生起會有很大的幫助。比如觀修暇滿難得、死無常、三惡道苦、皈依、業果，觀察四諦等等的，乃至最前面的聞法儀軌、親近善知識儀軌，這一些當中幫助你積集智慧資糧，都能夠幫助你成就菩提心。第一個，“集資”。

第二個呢，“淨罪”。沒什麼道理，就是多懺悔業障。有時候，我們知道菩提心很重要，也是不斷地在修七重因果。但怎麼修怎麼修就都沒有辦法相應，這個時候怎麼辦？就是配合多拜懺。

所以為什麼剛出家，我們會要求……大乘佛法的這個領域、這個道場，都是要求剛出家先拜懺。像密宗，就是先磕十萬個大頭；我們顯教也是，剛出家

就要求出坡、拜懺，就是為了“淨罪”——淨除罪業。出坡修苦行，不只是培福，也可以幫助你淨罪，尤其在三寶門當中。

就像密勒日巴大師，他師父叫他蓋房子。九次，蓋了又拆、蓋了又拆。然後就把他過去，還有今生所造的很多的重罪都給滅除掉了。滅除掉之後，他才能夠成就法器。

所以呢，就是你要成就般若的話，就是要多拜懺。成就菩提心也是一樣，要多拜懺。

各位看天臺的懺法，看大悲懺的懺本，就是說藏經的原文（不是現在被刪改過）。藏經的原文，大悲懺的最前面它會寫個“出觀”（是觀修的“觀”，不是閉關的“關”）。“出觀”就是說你前面觀修天臺的止觀，修行不得力，這時候怎麼辦呢？“出觀”，離開修止觀，開始拜大悲懺。拜懺、拜懺，然後拜懺完了之後，身心比較清淨；整個大悲懺完了，所以最後再講“入觀”，也是止觀的“觀”，最後再“入觀”。因為你拜懺完了之後，比較清靜，你再來修觀，修止觀才容易相應。所以“淨罪”，拜佛淨罪也是非常重要。

像虛雲老和尚，他出家十幾年之後，他到佛寺的後山住洞。然後他住洞的時候，前面三年也是一樣。他不是馬上就參禪，他住洞的時候，他前面三年，每天拜三千佛。三千佛懺法，連續拜了三年，拜這麼多拜，然後呢，最後才開始正式地禪修。前面三年重點他先放在拜懺上面，所以說淨罪很重要。

第三個呢，“研閱《華嚴經》等經論，熏習菩提心”。大乘經典當中關於菩提心的教授；《華嚴經》裡面關於讚歎菩提心的功德。還有，其實《無量壽經》裡面也有：《無量壽經》，你看最前面先讚歎與會這些大菩薩，都是等覺菩薩，他們的功德；然後呢，中間講到法藏比丘怎麼發心、怎麼修行，這個都

是菩薩行；然後到後面，讚歎極樂世界的菩薩怎麼樣到處度化眾生的功德。這些你不斷不斷讀誦的時候，這個時候就可以激發我們的菩提心。

記得我過去在佛學院擔任監學的時候，也是要做生活管理，有時候管著、管著，自己也會起煩惱，覺得就是說看看種種的不對勁，起煩惱。我記得，有一次我起煩惱的時候，我就讀誦《八十華嚴》。讀誦《八十華嚴》的時候，一讀誦，我整個心就開解了。看到《華嚴經》裡面菩薩廣大的智慧，他的所緣是什麼呢？平常菩薩他所緣不是在想人我是非，誰對我好、誰對我不好，或是什麼誰、誰、誰好不好，不去想這個。菩薩他晝三時、夜三時，他用神通力觀察，哪個眾生他善根已經成熟了，該脫落了；哪個眾生應該讓他善根成熟；哪個眾生應該為他栽培善根，他晝夜六時是不斷地觀察這個。然後呢，他菩薩心中攝持的法門是如恒河沙的偈頌，無量無邊的偈頌，集廣大的法藥，要度廣大無量無邊的眾生。

看到菩薩這種廣大的心量，再想想自己：哎呀，為了一兩件事情，或者一兩個人，內心起煩惱，覺得我們內心太卑劣了。看看這個，心就能夠稍微打開一下。

所以研閱《華嚴經》、《法華經》，或者《無量壽經》，甚至《維摩詰經》，這些大乘的經論，每天不斷不斷地讀誦。剛開始你誦的時候可能你不太懂，沒關係，隨文入觀。

而且你在誦的時候，還有一點要注意，我們在學習的時候，你會分科判。比如《無量壽經》的正宗分，分三大段：第一段，明其所行；第二段，明其所成；第三段，明其所攝。但是你在學習的時候，你可以瞭解經文的科判是這樣。但你在誦的時候，不要再想這個東西。“我現在誦這段是明其所行，法藏比丘

他所行；我現在誦這段是阿彌陀佛所成；我現在誦這段是阿彌陀佛他所攝受的眾生。”一邊誦一邊在分別這個，這樣不好。這樣的話，反而把你自己的思想給框住了，就像古德說呀：會割斷經文的血脈。

就是說你在學習的時候，你可以參考古德的注解。但是你在誦的時候，你不要分別，就是隨文入觀就好了，不要再虛妄分別了。不是說科判不對，而是說你不要拿這個東西框住你自己。

因為經本身有無量義，你就以你的清淨心、你的真心來誦，然後隨文入觀。

這樣不斷不斷地熏，就不斷地不思議熏、不思議變，慢慢地我們的心量也能夠打開。

透過這些方法，集資、淨罪，第三個，研閱《華嚴經》等經論，等等的，“以尋求堅固定解”。菩提心當中呀，能夠尋求堅固的定解。

關於怎麼樣成就菩提心的方法，在經論裡有很多很多的開示。各位如果願意廣學的話，可以參考大陸的正果老法師所寫的《佛教基本知識》。《佛教基本知識》這本書我們佛學院也有。《佛教基本知識》當中後面講到菩薩道，然後講到菩薩道當中菩提心這一段，菩提心這一段當中第四段，講到成就菩提心的因緣，他裡面引了很多、很多的經論。本來想印給大家，但後來想，太多了。有心的話，自己去看就好了。

作個總結：

如吉祥敬母雲：“尊心寶即是，正等菩提種，唯尊知心要，余凡莫能曉。”

“尊”，指的是佛陀。佛陀內心的寶、內心的核心，佛的心是什麼呢？大悲心是。所以佛陀的心寶也就是大悲心，或者說是菩提心。所以“尊者”佛陀內心的寶“即是”什麼呢？“正等菩提種”，正等菩提的種子。

所以，因為它是佛陀的心寶，佛陀他內在的最核心的寶，最核心的，也可以說是佛的體，所以，“唯尊知心要”，只有佛陀一切遍智，能夠知道這個心要、能夠徹底地了知這個菩提心，是整個教授的核心。那麼一切，這個“余”，其餘的凡夫，莫能知曉。這個地方就是強調菩提心是我們修行的一個核心，很重要。

“癸一”介紹完了。

接著看

癸二、諸餘因果為其因、果之理分二；

我們先看到科判好了。“表九”，上士道，“庚一”的“修習菩提心之次第”。我們先要介紹的是“七重因果”，“辛一”的“七重因果”。“辛一”的“七重因果”之前，它先一個總說：“壬一、於此次第生起定解”。所謂“次第”就是說，修學大乘當中初、中、後三，菩提心是最重要的。

所以“癸一”就是開示初、中、後的重要性；“癸二”呢，就是“諸餘因果為其因果之理”，這句話什麼意思呢？就是說，“七重因果”當中，知母、念恩、報恩、修慈、修悲、增上意樂、發菩提心，這七個法當中的核心其實是大悲。我們剛前面一再強調大悲，整個大悲是佛的心要、是菩薩道的核心。

所以“七重因果”當中，大悲是個核心。其他的這幾個法，知母、念恩、報恩，乃至菩提心，是大悲心的因跟果。

前面是它的因，後面是大悲心的果。後面就是增上意樂跟菩提心，是大悲心的果；前面知母、念恩、報恩、修慈是大悲的因。

所以“癸二”就是在說明這個道理。整個“七重因果”當中的修法，核心在大悲，然後前後這幾個法是它的因果的道理。反正也就是說菩提心的根本來自於大悲，所以七重因果的修行的核心也在於大悲。

看到：

子一、從知母至慈心為因之理。

知母、念恩、報恩到慈心，是悲心的因。

子二、（這個悲心後面，）增上意樂及發（菩提）心為悲心的果（之理）。

所以我們昨天有強調所謂“七重因果”，它為什麼稱之為“因果”？並不只是說前面是後面的因。第一個知母是念恩的因，念恩是報恩的因……或者後面是前面的果，不只是單純的順著的這個“七重因果”。更重要的是強調什麼呢？大悲是核心。大悲的前面是因，大悲的後面是果，這個是稱為“七重因果”的道理。

先看到“子一，從知母至慈心為大悲的因的道理”

分為五段：

第一段、生起強烈欲使有情離苦之心。

總說僅欲他人離苦之心，由數思維彼有情苦亦能生起，然若欲令此心易生、猛厲、堅固，則須先於彼有情現悅意、珍愛之相。

看到這裡，“總說”，就是攏總地來說，只是希望他人離苦的心，如果只是由數數思維有情的苦，也能生起。就是說你看到眾生的苦，比如說從前面的出離心當中觀修，從出離心的觀修當中看到自身的苦，也看到眾生的苦。你看到眾生的苦之後，然後呢，這個時候，你想要使他人離苦的心，這個時候也能夠生起。但是呢，不夠堅固。

為什麼不夠堅固呢？就像天上的天人，或外道的修行人，在神通當中，他們也可以看到三惡道的痛苦。但是呢，他並沒有很強烈想要讓這些眾生離苦的心，並沒有。你看他的神通，他也可以看到地獄、看到惡鬼，但是他並沒有很強烈的想要讓他們離苦的心。為什麼？因為他們會認為“這些是他們的事情，跟我關係不大”。聲聞人也是差不多這個意思，但聲聞人會比外道好很多，但是呢，這個心相對菩薩來說，還是不夠強烈。

所以底下說，“然若欲令此心易生……”“此心”，就是希望讓一切眾生都能夠離苦得樂的這種悲心：第一個，“易生”，容易生起；第二個，“猛厲”；第三個，“堅固”。

“易生”就是說你本來是沒有的，他能夠讓它生起，就是“易生”，容易生起；第二個呢，不但生起，不是稍微生起，是很“猛厲”地生起，很強烈的這種想要讓眾生離苦得樂的心，“猛厲”的心；同時，不只是一剎那猛厲的心，是恒常猛厲的心，稱為“堅固”。

好，我們先講到這個地方。

聽打：法淨

校對：行航 普靈

201712 法義研習小組終校稿