

名相解說 - 中道	
中道	<ul style="list-style-type: none"> ✓ 不偏於空，也不偏於有，非空非有，亦空亦有，不二邊，圓融無礙，謂之中道。 ✓ 法相宗：以“唯識”為中道；三論宗：八不”為中道；天台宗：“實相”為中道；華嚴宗：“法界”為中道。
八不中道	<ul style="list-style-type: none"> ✓ “八不中道”又稱“八不中觀”，針對中道實相理而言說。稱“八不中道”者，是從所觀之「理」而言稱“八不中觀”者，是說能觀之“智”。能、所不二，所以理無二致。“中”者，即不偏，實相理體既不偏於有，也不偏於空。中道：遠離空/有二端偏。 ✓ 八不，即：不生、不滅、不常、不斷、不一、不異、不來、不去。八不，破眾生的自性執，亦即緣起法。其當體性空、不可得，但凡夫、外道及有所的行者不能體認一切法空，執持實在性的法，從現象界的實在，到形而上的實在，不能超脫自性妄見。

八不中道 - 迷思	
八不中道 迷思	此自性見，在時間上，即有常見、斷見；在空間上則有一見、異見；在時空的運動上，則有「去、來執」；在法的當體上，則有「生、滅執」。
中道思想	中道的思想是「空、有」融和的智慧，可以直接契入世間實相。因此，有了中道的般若智慧，就能認識世間生/滅差別的萬法，——皆具足常住不滅的中道真理能夠如實認識世間實相，在日常生活中自然不會被稱讚、毀、譽、利、衰、苦、樂等八風所吹動，自然能在佛法中找到安身立命之處。所以，離於二邊而行中道，這就是智慧，這就是佛法。
文殊 不二中道	強調：終極本質 - “空性” (Emptiness)，又稱佛性、自性、真如、無住...等，都是“空性”的異名詞。它們共同指向：空性 - 如如不動的寂滅特質。與形而下現象界...合一關係 = 平等大慧 = 無二無別。

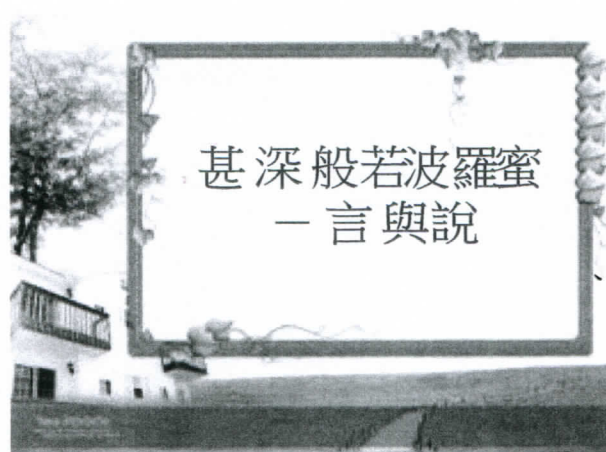
《道德經》經文 - 不二中道	
首 德 經 舉 證	一.世諦：世俗的真理。
	二.勝義諦：又名勝義諦、第一義諦，即聖智所見的真理性，亦即內證的“離言”法性。聖智所見的真理性，離諸虛妄，故云真，其理永恒不變，故云諦。
	三.以《道德經》為例： 《道德經·第一章》云： “道可道，非常道；名可名，非常名。 無，名天地之始；有，名萬物之母。 故常無，欲以觀其妙；常有，欲以觀其微 (ㄉㄨ一ㄠˋ：邊也)。 此兩者，同出而異名，同謂之玄。 玄之又玄，眾妙之門。 《道德經·四十二章》云： 「道」生一，一生二，二生三， 三生萬物。

《道德經》不二中道 - 第一章之一	
道可道，非常道	✓ 真理，如若具體化成為可說之理，這個道理就不是“常道” - 如如不動/恆常不變易的真理
名可名，非常名	✓ 真理，如若可以具體化成為一個名字，這個名字就不堪陳述常道。
“無”，名天地之始	✓ 以“無”陳述：“常道”在天地開始形成，其背後的原初樣貌...就終極本質 - “空”而言說。
“有”，名萬物之母	✓ 以“有”陳述“常道”值遇萬緣，開始化育萬物，所以“常道”是萬物之母...就現象界的“有”而言說。

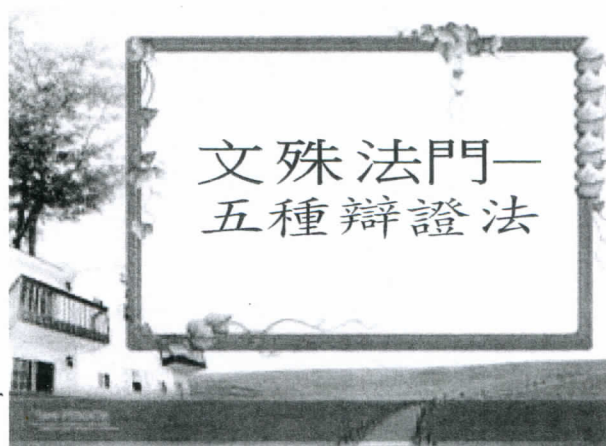
《道德經》不二中道 - 第一章之二	
故常無，欲以觀其妙	✓ “常道”之“無”，是超越空/有之二元對立，這是“常道”微妙之處！
常有，欲以觀其微	✓ “常道”表現為“有”，以利直擊其成就萬物的盡虛空、遍法界。
此兩者同出而異名，同謂之玄	“有”、“無”，來自同一本源，是謂“玄妙”。
玄之又玄，眾妙之門	這種不可思議的玄妙本體，盡虛空、遍法界現象界的八萬四千法門，均可直入此堂奧

《維摩詰所說經·入不二法門品》解說	
經 文	問文殊師利：“何等是菩薩入不二法門？” 文殊師利曰：“如我意者，於一切法無言無說，無示無識，離諸問答，是為入不二法門。”於是文殊師利問維摩詰：“我等各自說已，仁者當說何等是菩薩入不二法門？”時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰：“善哉！善哉！乃至無有文字、語言，是真入不二法門。”（《大正藏》第十四冊·頁551下·姚秦/鳩摩羅什譯）
	維摩詰大居士羅請諸大菩薩講解：何謂“菩薩入不二法門”？ 文殊師利答：吾主張，一切法沒有言詮概念，亦即一切宇宙萬象既無法用語言來闡述，也無法言說意盡。 即沒有表述，也沒有聽受；既沒有認知，也沒有答與問，這就是入於不二法門。 於是文殊問維摩詰大居士：“吾等皆已答說，仁者也當表述：何謂菩薩入不二法門？！” 此時，維摩詰所說經靜默不語 文殊師利讚嘆說：善哉！原來超越文字、語言所能表述者，是真正證入不二法門者。
釋	

《維摩詰所說經·入不二法門品》	
德首	✓ “我、我所為二。因有我故，便有所；若無有我，則無我所，是為入不二法門。”
不胸	✓ “受、不受為二。若法不受，則不可得；以不可得，故無取無捨、無作無行，是為入不二法門。”
德頂	“垢、淨為二。見垢實性，則無淨相，順於滅相，是為入不二法門。”
善宿	“是動、是念為二。不動則無念，無念則無分別。通達此者，是為入不二法門。”
善眼	“一相、無相為二。若知一相即是無相，亦不取無相，入於平等，是為入不二法門。”
妙臂	“菩薩心、聲聞心為二。觀心相空，如幻化者，無菩薩心、無聲聞心，是為入不二法門。”



《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》解說	
說法 頁10	✓我說法中，無有一法當可得故！
菩提之相 頁22	✓不見菩提法，不見修行菩提及證菩提者。 ✓菩提之相，無言無說，何以故？言說、菩提二俱空故。
無說無聽 頁23	✓無見無聞，無得無念，無生無滅，如是菩提，性相空寂，無證無知，無形無相，云何當有得菩提者？
取證菩提 即增上慢	若言見有菩提而取證者，當知此輩即是增上慢人。頁26
無聞無得 頁51	若人欲聞般若波羅蜜，我當作如是說，其有聽者，不念不著，無聞無得，當如幻人，如是說者，是真說法。



辯證法 - 定義、功能	
定義	辯證法 (dialectic) : ✓是一種化解不同意見的論證方法。 ✓它是面對兩個或更多個，針對同一主題，但是卻持不同看法之間的對話。
目的 功能	✓目的：通過具備有充分哲理的對話，據此，建構對事物真理的認知。 ✓功能： 1. 拔高思惟，正確認知宇宙萬象 2. 超越煩惱，趨入終極本質的堂奧 3. 讓生命得到最高度自由，證悟菩提。
應用 範疇	✓自古以來，辯證法在印度與歐洲哲學，佔有中心地位。 ✓如今，應用於多種不同領域，包括哲學、自然科學與史學...等範疇。

定言令式(Categorical Imperative) - 文殊辯證之一	
定義 定言令式	✓德國哲學家康德 (Kant) 在1785提出的哲學概念。 ✓康德認為，道德先天地存在於人的理性之中。只有基於道德的義務感而做出的行為，方存在道德價值 ✓強制而且理性的命令的程式，就叫作“令式”。 ✓令式有兩種：如果某種行為無關於任何目的，而出自純粹客觀的必然性，此即“定言令式”。如果行為是實現目的的手段，則被康德稱為「假言令式」。 ✓康德認為，定言令式總是先天而綜合的。
正智 頁36	✓若知本性無體無著者，即名無物。若無有物，是無處所，無依無住。無依無住即無生、無滅。無生、無滅即是有為、無為功德。若如是知，則無心想，無心想者，云何當知？無為無為功德無知即不思議，不思議者，是佛所知，亦無取無不取，不見三世去來等相，不取生滅及諸起作，亦不斷不常，如是知者，是名正智。

假言三段論證 - 文殊辯證之二	
定義	假言論證的構成模式有兩種： 一. 構成式(Constructive Mode), 二種論證路徑： 1. 若P則Q, 今Q, 故P 2. 若P則Q, 今P, 故Q 二. 破壞式(Destructive Mode), 其論證路徑 若P則Q, 今非Q, 故非P。
云何觀佛 唯智者知 頁22	“云何觀佛？：不生不滅/P, 不來不去/Q, 非名非相/Q, 是名為佛/P。” ...這是構成式1 “如自觀身實相/P, 觀佛亦然/Q, 唯有智者/P, 乃能知耳是名觀佛/Q。” ...這是構成式2
正信 (破壞式) 頁37	“無盡無滅/P, 不離生死/Q, 亦非不離, 不修道/非Q, 作是解者, 名為正信/P。”

兩難論證 - 文殊辯證之三	
定義 兩難論證	✓兩難論證 (Dilemma) 在哲學邏輯上將兩難論證稱為“雙關推理式”，又稱“雙刀論證”(two-horned syllogism)，它是以“差異性”/破，與“同一性”/立來兼顧“破與立”兩個範疇，這個訓練極盡重要，用以拔高思惟，超越煩惱。
身見如相 頁19	✓身相如相，非實非不實 (這是破)，不來不去，亦身非身 (這是立)，是名實際。
無盡福田 頁30	✓如來是無盡福田，是無盡相，無盡相即無上福過，(以上全都是立)，非福田非不福田 (這是破)，是名福福。
不思議 頁33	不可思議不可說，思議亦不可說，如是思議，不思議性俱不可說，(以上全都是立)，一切聲相非思議，亦非不可思議 (這是破)。

四句否定 - 文殊辯證之四	
定義 四句否定	“四句否定”以“窮舉論證法”(即分類證法/Proof by cases)作為基礎,先借用四句的可能性,導出相互的矛盾最終加以否定該四句。
俱不可說 頁33	“不可思議不可說/第一句,思議亦不可說/第二句,如是思議、不思議性,俱不可說...這是第三句,一切聲相非思議,亦非不可思議...第四句。 ✓以上四句,都是以“不、非”超越的方式來闡述。 ✓不、非、無、空、離...否定方式,傳達超越否定意涵
法相如是 頁43	“一切法無盡、離盡”...第一句, “無凡夫法、無聲聞法、無辟支佛法、佛法”...第二句 “非得非不得,不捨生死,不證涅槃”...第三句 “非思議非不思議,非作非不作,法相如是”...第四句 ✓以不斷的...不、非、無、空、離...據此,徹底闡述法相 ✓法相:諸法一性殊相,殊別之相,由外可見,即法相。

自立論證 - 文殊辯證之五	
定義 自立論證	透過不錯亂的知見,建構共許立論,並透過正確的三相對讓順己違他的命題,被合理接受。
般若 波羅蜜 頁44	“般若波羅蜜,無邊無際,無名無相,非思量,無歸依、無洲渚,無犯無福,無晦無明,猶如法界...無有分齊、亦無限數,是名般若波羅蜜,亦名:菩薩摩訶薩行處,非行非不行處,悉入一乘,名非行處何以故?!無念無作故。
無念	✓無念:正念的別名;無有妄念、邪念。 ✓念有念無,即名邪念。不念有無,即名正念。
無作	✓無因緣之造作,亦即“無為” ✓不假身口意之動作,自然相續之法
洲渚	✓譬喻:涅槃也。祖庭事苑:“佛言:...此一切法前後際斷,即是寂滅,即是微妙,即是如實。”



2020-6-11 短片：初始能量...之一	
初始 能量	<ul style="list-style-type: none"> ↓ 多米諾效應(Domino Effect) 意指：一件事發生,會引發一連串連鎖反應,因為按一定間距排列的多米諾骨牌相繼倒下因而立名,它也常用來比喻系統內的因果關係,如全球疫情肆虐。多米諾常用於暗示事件一定發生或發生的可能性極高,因為多米諾骨牌,基於初始的能量,已經開始運作起來。 ↓ 多米諾骨牌效應教導世人：在具有內部連繫的體系中,一個很小的初始能量,就能導致一連串的反應。吾人善用正能量(200~700階位),打造第一桶金推倒第一張骨牌,令其自行帶動內部正能量的傳遞,帶來發酵後不可思議的善果/順境。

2020-6-11 短片：初始能量...之二	
第一念 重要性	<ul style="list-style-type: none"> ↓ 《持世經》云： “持世！菩薩摩訶薩有四法，轉身常得不斷念乃至得阿耨多羅三藐三菩提。何等四？明了善不善法、成就第一念安慧、能離五蓋心、終不忘念阿耨多羅三藐三菩提心，是為四。” (《大正藏》第十四冊, #0482經, 頁643中, 姚素/鳩摩羅什譯) 經典教導：世尊敬告持世菩薩云： “持世，偉大的菩薩，有四種法，轉身之間做到不斷念佛，乃至得以成就無上正等正覺果位。方法如下： 第一、明白了悟善/不善，超越二元對立的觀照般若 第二、圓滿成就將第一念安置於如如不動的平等大慧 第三、離五蓋心：遠離貪、瞋、癡、睡眠、掉舉 第四、不忘菩提心：謹記終究成佛之初心。

植種無相福田 - 援引《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》	
無盡相 是無上福田 頁30	✓如來是無盡福田,是無盡相,無盡相即無上福田。 ✓非福田、非不福田,是名福田。 ✓無有明/闇、生滅等相,是名福田。 ✓若能如是解福田相,深植善種,亦無增無減。 易言之,超越二元對立是無上福田的關鍵門戶。
福田之相 頁30	✓福田之相,不可思議! ✓若人於中,如法修善,亦不可思議。 ✓如是植種,名無增無減,亦是無上最勝福田。
省思	✓我護持瑪莉案,所為何來?!...為了滿足: 攀比心、羞愧心...還是,我的困境,需要福田。 以上諸心,不是無上福田,只是現象界的現世福報 ✓感恩有為瑪莉效力...不驚、不怖、不沒、不悔! ✓瑪莉示現:因緣沒有好壞、個人造業,個人擔!