

《智者頸飾 地道建立》

至尊法幢吉祥賢造

見悲青增格西校譯

「智福與諸道」時，總此十七個修道資糧，何以特別說明其中的智慧資糧？此乃智慧資糧甚深難了。惟若於彼能善通達，將能帶來很大的義利，因此特別加以詳細說明。

此分五點來說明：第一、安立中觀宗與唯識宗各自主張。第二、中觀宗是合理的。第三、斷除諍論。第四、破除唯識宗。第五、不說明智慧品之外其它品的理由。¹

第一部分 破斥

1、有人說：「地的定義是：種種功德所依的現觀。」

這麼說的話，以大乘資糧道為有法，應該是地，因為符合定義之故。認許的話，(大乘資糧道)應是堅硬性，因為是地之故。此論式成立，(理由是)《俱舍論》：「大種謂四界，即地水火風，能成持等業，堅溼煖動性。」

2、有人說：「前述之現觀是地道之地的定義。」

(對此，另一人說)這是不正確的，因為地道之地應是道，現觀不是道。(若說)後者(現觀不是道)不成。(這是成立的，)因為未入道凡夫心中有現觀之故，以其心中有證法之故。(自宗)此說不遍。

3、有人說：「如是(種種功德之所依)入道者的現觀是地道之地的定義。」

這麼說的話，以禪定思惟於瓶之法性的大乘見道無間道為有法，應符合定義，因為是被定義(地道之地)之故。認許的話，則彼(禪定思惟於瓶之法性的大乘見道無間道)應是種種功德之所依。認許的話，若無見道，彼應無種種功德。這種說法很容易駁倒。

4、有人說：「菩薩地的定義是：以空正見及大悲心所攝之聖者菩薩現觀。」

這麼說的話，以大乘加行道為有法，應符合定義，因為是被定義之故。(若說)不成立。應該成立，因為彼(大乘加行道)即是菩薩之信解行地之故。應是如此，因為菩薩加行道之發心就是信解行之發心。在《大乘莊嚴經論》說：「信行與淨依，報得及無障，發心依諸地，差別有四種。」又復，彼(大乘加行道)應是菩薩地，因為聲聞加行道就是聲聞加行地之故。應是如此，因為小乘八地之地的安立是合理之故。

他說：「加行道之修學菩薩，應是登菩薩地之人，以菩薩加行道是菩薩地之故。」認許的話，則(此人)應是登地菩薩，因為如是主張之故。(自宗)根本不遍。(自宗反問)那麼，聖者菩薩應該就是入聲聞道之人，因為他的人無我之現觀是聲聞道之故。

又復，(他人說)菩薩見道應該不是菩薩初地，因為菩薩加行道就是菩薩地之故。(自宗)不遍。

¹ 「第五、不說明智慧品之外其它品的理由」一節，最末文句為「以下將分三個部份：破斥、安立、斷除諍論來詳析十種學地。」此處以前的內容未謄錄。

5、有人說：「聖者菩薩地的定義是：了悟空性的智慧和具有大悲心所攝的現觀。」

這麼說的話，以轉入大乘現證空性之聲聞阿羅漢，而得大乘加行道之行者為有法，應是被定義，因為符合其定義之故。能立因和所立法二者皆成立，因為是此有法之故。

6、有人說：「初地無間道的定義是：正斷分別實執之根本智。」

這麼說的話，以初地修道無間道為有法，應符合定義，因為是被定義之故。

能立因如下。認許的話，則彼(初地修道無間道)應非已斷分別實執，(因為你已)認許之故。但不能認許的是，因為是此有法之故。

7、有人說：「上說是初地見道無間道的定義。」

這麼說的話，屬於分別實執之因的大乘見道無間道為有法，應符合定義，因為是被定義之故。能立因成立。因為彼(屬於分別實執之因的大乘見道無間道)是存在的。因為執它為實有的分別實執存在故。認許的話，彼(屬於分別實執之因的大乘見道無間道)應是分別實執的對治，因為認許之故。認許的話，那麼，彼(屬於分別實執之因的大乘見道無間道)應是它(分別實執)的對治，因為(你已)認許之故。但不能認許的是，因為它(分別實執)是彼(屬於分別實執之因的大乘見道無間道)的相助之故，因為是彼(屬於分別實執之因的大乘見道無間道)的因之故。

8、有人說：「大乘修道下下品的定義是：正對治上上品俱生實執之禪定於法性的根本智。」

這麼說的話，初地修道無間道為有法，應符合定義，因為是被定義之故。能立因成立。《集論》說：「又諸菩薩已得諦現觀。於十地修道位唯修所知障對治道。」認許的話，二地無間道應已斷上上品之俱生實執，因為(你已)認許之故。但不能認許的是，彼(二地無間道)應是上上品俱生執的正對治的緣故，因彼是二地無間道的緣故。

9、有人說：「初地修道無間道的定義是：初地無間道之一，是正對治自己心相續上上品俱生實執。」

這麼說的話，初地修道無間道為有法，應該符合這個定義的後半部分，因為是被定義之故。認許的話，則二地無間道應該已斷與初地修道無間道同一個相續之上上品俱生實執，因為認許之故。認許的話，它應該已斷上上品俱生實執，因為只要彼(上上品俱生實執)就一定與彼(初地修道無間道同一個相續之上上品俱生實執)是同一個相續的緣故。

10、有人說：「初地極喜地的定義是：具備自己的補特伽羅心相續中的種種功德所依之初地智。」

這麼說的話，初地智為有法，應符合定義，因為是被定義之故。應是如此，因為所立法就是它之故。認許的話，那麼，彼(初地智)應該是自己心中種種證德之所依，因為認許之故。認許的話，彼應是初地心相續中證德之因，因為(你已)認許之故。但不能認許，二者是同時之故。應是如此，初地智與初地是同時之故。

11、有人說：「初地解脫道的定義是：已斷分別實執的定於空性的根本定。」

這麼說的話，從初地解脫道出定之後，再重新禪定思惟於空性的初地根本智為有法，應該是符合被定義，因為符合其定義之故。能立因成立，彼(初地解脫道出定之後，再重新禪定思惟於空性的初地根本智)存在之故。認許的話，應該有與彼(初地解脫道出定之後，再重新禪定

思惟於空性的初地根本智)同一禪定的初地見道無間道，因為(你已)認許之故。但不能認許的是，因為是此有法之故。

12、有人說：「初地解脫道的定義是：已斷分別實執之初地智。」

這麼說的話，大乘見道後得智為有法，應該是符合被定義，因為符合其定義之故。同樣，大乘見道解脫道者心續中之世俗菩提心，應該是符合被定義，因為符合其定義之故。認許的話，彼(大乘見道解脫道者心續中之世俗菩提心)應該是根本智，因為認許之故。

13、有人說：「初地後得智的定義是：從初地根本智出定，具備自己的補特伽羅心相續中，顯現之分別識。」

這麼說的話，那麼，學道心相續中之後得智應該都是分別識，因為符合其定義之故。但不能認許，因為彼(初地後得智)與無分別識為同分之故。《道論》說：「修道加行雖產生在後得時，能明顯的看到緣起如幻，而沒有分別。」此部分的爭論將在見道的文段來詳細說明。

14、有人說：「當從初地升進到二地之時，是從後得智到根本智。」

此說不成，因為從初地升進到二地是從根本智到根本智之故。應是如此，如是升進是從無間道到解脫道之故。應是如此，從十地到佛地是如是升進的。

又，從初地升進到二地，應是從無間道到解脫道，初地的最後剎那是初地的無間道之故。應是如此，十地的最後剎那是十地的無間道的緣故。若說不成，(自宗)彼應成立的，因為最後心相續是無間道之故。

又，從初地升進到二地之時，應該如此升進：初地修學者在已斷初地所應斷除的過患之同時，從初地升進到二地之故。應是如此，初地修學者圓滿初地習學之時，就同時升進到二地之故。應是如此，《明論》說：「任何一地在習學圓滿之前，是此地，圓滿之後，則是他地。」

又，初地的最後剎那應是無間道，因為七地的最後剎那是無間道之故。應是如此，有一種障垢，是七地行者不能斷除它，而八地行者就能斷除的。應是如此，有一種障垢，七地行者尚未能清淨，而八地行者能夠清淨故。應是如此，七地之智被安立為不淨地，而八地之智被安立為淨地，是有其理由的緣故。應是如此，有譬喻七地行者具有住於胎中的障垢，而八地行者則已離彼之障垢故。《寶性論》說：「七地中諸垢，猶如胎所纏。遠離胎藏智，無分別淳熟。」

又，初地最後剎那應是初地無間道，因為二地最初剎那是解脫道之故。若說不成，二地解脫道應該是以二地無間道為近取因而產生的，因為認許之故。認許的話，則二地無間道應該有以其為近取因而出現的二地解脫道。認許的話，應該有以十地無間道為近取因而出現的十地解脫道，因為認許之故。若認許，最後心無間道也應是如此，因為它也是這樣的情況。認許的話，佛陀的心中應該有十地解脫道。

作這些分析後，他說：應該有以二地無間道為近取因而出現的二地解脫道，因為初地就是這個情形。(自宗)不遍。又，只要是初地無間道都應該有以其為近取因而出現的初地解脫道。只要是初地見道無間道都有以其而生起的初地見道解脫道之故。(自宗)不遍。(自宗反問說)那麼，十地無間道應如是生起，因為初地見道無間道如是生起之故。

復次，只要是資糧道心相續中的後得智就應該產生於自己的近取因之資糧道根本定。只要是二地解脫道遍於產生自二地無間道。認許的話，未經小乘的資糧道最初剎那之世俗菩提心為有法，應該就是(資糧道根本智為近取因而生起)，因為那就是(資糧道後得智)。因成立，它是顯現之世俗菩提心故。認許的話，未入道凡夫心相續中應該有大乘資糧道根本智，因為認許之故。

復次，初地行者在斷除初地最後所生之初地無間道所應斷之障礙，應該與升進二地同時，因為它斷盡初地的過患，與升進二地同時之故。應是如此，因為它(初地無間道)斷除它的過患、獲得它的功德之時，同時升進二地。周遍，因為斷除初地過患、圓滿功德之時，就被安立為(初地)地之修習之故。應是如此，因為初地有其地之修習之意義故。對此，他說，應該有初地修道解脫道，以有初地修道無間道之故。(自宗)不遍。認許的話，那麼，初地修道無間道應該不是初地最後所生之智，承許前說之故。

他說：只要是大乘修道解脫道下下品，都應該是二地之智，因為沒有初地修道解脫道。認許的話，只要是大乘修道下下品，都應該是二地之智，因為你是這樣主張之故。(自宗)不遍。

15、有人說：「初地最後剎那所生之無間道，與大乘修道下下品同義。二地無間道，與大乘修道下中品同義。三地無間道與大乘修道下上品同義。同樣的，四、五、六三地的無間道與三個中品同義。七地無間道與大乘修道上下品同義。八地無間道與大乘修道上中品同義，大乘修道上上品又分下下品實執之完全對治，以及下下細品實執之完全對治。第一與九地最後剎那無間道同義，第二與最後心同義。」

這麼說的話，在《道論》說：「以初地的第二剎那被安立為修道，因為包括了修道下下品，沒有九個數目不定的過失。」此說應該不正確，因為初地最後剎那無間道與大乘下下品同義之故。又復，應該有下下品實執之完全對治的九地無間道，(因為你已)認許之故。但不能認許，它(下下品實執之完全對治)定是最後之無間道之故。應放棄你的理由。

他說：「初地者應該尚未斷盡圓滿初地之功過，因為他斷盡圓滿初地之功過同時升進二地之故。」認許的話，他又說：「他已經斷盡圓滿初地之功過，因為他已得到初地功德之故。」(自宗)不遍。他說：「他已經圓滿了，因為他圓滿得到了初地功德之故。應是如此，因為十地行者已圓滿得十地功德之故。應是如此，十地智是十地的最後心之故。」這麼說的話，那麼，十地修行者應該斷盡十地的過患，因為他完全獲得該地的功德之故。認許的話，他應該要斷除(該地)之過患，因為(你已)認許之故。

16、有人說：「道的定義是：了悟無我之智。資糧道的定義是：以總義的方式了悟無我之智。加行道的定義是：以總義的方式了悟無我的修所成慧。見道的定義是：新現證無我之智。修道的定義是：現證無我之後，繼續串習之智。無學道的定義：究竟地現證無我之智。」

第二部分 安立自宗地道

自宗安立地及道二者。

1、首先是地的安立，又分三個段落：定義、分類及字義。

1-1、定義 地道之地的定義：自果種種功德之所依的入道現觀。

1-2、分類 有兩種地，分為小乘地及大乘地。

1-2-1、小乘地 又分：聲聞地及獨覺地

小乘地的定義：自果種種功德之所依的小乘入道現觀。

小乘地有八種：種姓地、八人地、見地、薄地、離欲地、已辦地、聲聞地、獨覺地，或者分為見白地，其他同。此若再收攝，可收攝為聲聞及獨覺二地。

1-2-1-1、聲聞地

聲聞地的定義：自果種種功德之所依的聲聞現觀。

又分二類：聲聞凡夫地及聲聞聖者地。

1-2-1-1-1、

聲聞凡夫地的定義：自果種種功德之所依的聲聞凡夫現觀。

又分為：聲聞資糧道及聲聞加行道兩種。其中，

1-2-1-1-1-1、聲聞資糧道的定義：聲聞法現觀。聲聞資糧道又分下中上三品。

1-2-1-1-1-2、聲聞加行道的定義：聲聞義現觀。

聲聞加行道又分煖、頂、忍、世第一法四種。

其中前三個(煖、頂、忍)，又各分為下中上三品，共有九品。

1-2-1-1-2、

聲聞聖者地的定義：自果種種功德之所依的聲聞聖者現觀。

又分三類：聲聞見道、聲聞修道及聲聞無學道。

1-2-1-1-2-1、

聲聞見道的定義：以聲聞加行道為因，而現起的，以及自果尚未現起前，所得之聲聞諦現觀。

又分三種：聲聞見道根本智、聲聞見道後得智及非此二者之聲聞見道智。

1-2-1-1-2-1-1、

聲聞見道根本智的定義：心一境性(專注)於自境無我的聲聞諦現觀。

又分三類：聲聞見道無間道、聲聞見道解脫道及非此二者之聲聞見道根本智。

1-2-1-1-2-1-1-1、

聲聞見道無間道的定義：心一境性(專注)於人無我，正對治自分的分別煩惱之聲聞諦現觀。

細分的話，聲聞見道無間道有八忍。

1-2-1-1-2-1-1-2、

聲聞見道解脫道的定義：以心一境性(專注)於人無我，直接從能引生自己的無間道正斷的分別煩惱完全解脫的聲聞諦現觀。細分的話，聲聞見道解脫道有八智。

1-2-1-1-2-1-1-3、

非此二者之聲聞見道根本智，例如，禪定思惟於空性之聲聞見道根本智，以及禪定思惟於異體空的聲聞見道根本智。

1-2-1-1-2-1-2、

聲聞見道後得智的定義：從聲聞見道解脫道出定之後在心中顯現的聲聞諦現觀。

1-2-1-1-2-1-3、

非此二者之聲聞見道智，例如，聲聞見道無間道者以及聲聞見道解脫道者心中之四無量心、出離心及欲解脫之心；聲聞見道後得智者心中之現證空性之智及現證異體空之智。

1-2-1-1-2-2、

聲聞修道的定義：自己的因--聲聞見道圓滿達成之後，而自己的果--無學道尚未出現之前的聲聞隨現觀。

此又分三：聲聞修道根本智、後得智及非此二者。其他的分類類推。

1-2-1-1-2-3、

聲聞無學道的定義：究竟聲聞一切道的聲聞現觀。

1-2-1-2、獨覺地

獨覺地的定義：自果種種功德之所依的獨覺入道現觀。

此又分二：獨覺凡夫地及獨覺聖者地。

1-2-1-2-1、獨覺凡夫地和聲聞凡夫地類同。

1-2-1-2-2、

獨覺聖者地的定義：自果種種功德之所依的獨覺聖者現觀。

此又分：獨覺見道、修道及無學道等三。

1-2-1-2-2-1、

獨覺見道的定義：自己的因--獨覺加行道圓滿達成後，而自己的果--獨覺修道尚未出現前的獨覺諦現觀。

此又分三：獨覺見道根本智、後得智及非此二者。

1-2-1-2-2-1-1、

獨覺見道根本智的定義：心一境性(專注)於自境無我的獨覺諦現觀。

此又分三：獨覺見道無間道、解脫道及非此二者。

1-2-1-2-2-1-1-1、

獨覺見道無間道的定義：心一境性(專注)於異體空，進而正對治自己的分別煩惱之獨覺諦現觀。

1-2-1-2-2-1-1-2、獨覺見道解脫道的定義：以心一境性(專注)於異體空，從能引生自己的無間道正斷的自分分別煩惱中完全解脫之獨覺諦現觀。

細分的話，獨覺見道解脫道有八智。其餘類推。

1-2-2、大乘地

大乘地的說明分五：定義、分類、地地升進方式、特點及字義。

1-2-2-1、定義 大乘地的定義是：自果種種功德之所依的大乘入道現觀。

1-2-2-2、分類 分二：菩薩地及佛地。

1-2-2-2-1、

菩薩地的定義是：自果種種功德之所依的菩薩現觀。

又分為：菩薩凡夫地及菩薩聖者地。

1-2-2-2-1-1、

菩薩凡夫地的定義：自果種種功德之所依的菩薩凡夫現觀。

又分為：菩薩資糧道及菩薩加行道。

1-2-2-2-1-1-1、菩薩資糧道的定義：菩薩法現觀。又分為下中上三品。

1-2-2-2-1-1-2、

菩薩加行道的定義：菩薩義現觀。

又分為：煖、頂、忍、世第一法，每一個又分下中上三品，共十二品。

1-2-2-2-1-2、

菩薩聖者地的定義是：大悲心和現證空性之智所攝的菩薩聖者現觀。

又分為十地：初地極喜地，二地無垢地，三地發光地，四地焰慧地，五地難勝地，六地現前地，七地遠行地，八地不動地，九地善慧地，十地法雲地。

有人說：初地的定義是：增上布施波羅蜜多所攝之初地智。這不正確，因為這個初地智並不存在。應是如此，因為不存在獲得增上布施波羅蜜多之初地智的行者。應是如此，因為在學道的階段沒有增上布施波羅蜜多。

初地極喜地的定義：在十個波羅蜜多之中，尚未得到增上持戒波羅蜜多以上之波羅蜜多的實踐，只是得到增上布施波羅蜜多之實踐的初地智。

以此類推，從二地到最後的十地。和十個波羅蜜多之實踐相配合，而獲得的增上波羅蜜多之實踐，即是個別的十地智。

1-2-2-2-1-2-1、初地極喜地又分三種：初地無間道、初地解脫道及非此二者的初地根本智。

1-2-2-2-1-2-1-1、

初地無間道的定義：既屬於初地之根本智，亦是定於法性，能對治自分實執之智。

共有兩個：初地見道無間道及初地修道無間道。

1-2-2-2-1-2-1-1-1、

初地見道無間道的定義：既屬於初地之無間道，亦是定於法性，能對治自分分別實執之智。

分類的話有八忍，與大乘見道無間道同義。

1-2-2-2-1-2-1-1-2、

初地修道無間道的定義：既屬於初地無間道，亦是定於法性，能對治自分俱生實執之初地智。它與初地最後之初地無間道同義。

1-2-2-2-1-2-1-2、

初地見道解脫道的定義：既屬於心一境性(專注)於法性上的初地根本智，亦是已斷除和自己同一禪定之無間道自分實執的初地智。分類的話有八智。

1-2-2-2-1-2-1-3、

非此二者者，如禪定於補特伽羅無我的大乘見道，或禪定於異體空的大乘見道，及大乘見道後得智後，重覆禪定於空性的初地智。

初地後得智的定義：從初地解脫道出定後，行者心相續中現前顯現的大乘諦現觀。

大乘見道非根本智及後得智二者者：如大乘見道無間道心相續中的世俗菩提心，直接了解人無我的智慧，大乘見道後得智菩薩的心中直接了悟空性的智慧等。

生起的次第：禪定思惟於法性之大乘加行道世第一法，和大乘見道無間道、大乘見道解脫道是在同一禪定中生起，然後生起大乘見道後得智，非初地無間道、解脫道二者之初地根本智。接著初地修道無間道，與二地解脫道同一禪定生起。然後生起二地後得智，非二地解脫道、無間道二者之二地根本智。二地最後剎那是無間道。以此類推。

1-2-2-3、地地升進方式

所謂升進是說從禪定到禪定，因為是從無間道移到解脫道之故。從初地升進至二地之時，是從初地的無間道升進到二地解脫道。從七地升進到八地之時，也是相同的情況。從十地升進到佛地，也是相同的。因此十地最後剎那是無間道。如這樣的，九地最初剎那是解脫道。

1-2-2-4、特點

有五：六度增上的差別、功德數量增長的差別、取異熟生的差別、斷所斷的差別及地之修習。

1-2-2-4-1、六度增上的差別

從初地增上布施波羅蜜多之實踐到十地增上智波羅蜜多之實踐。

1-2-2-4-2、功德數量增長的差別

在初地後得時，一剎那中

1、可見一百個佛面，2、並獲得那些佛的加持，3、能至一百個佛土，4、能看到一百個佛土，

5、能搖動一百個世間，6、能住世百劫，7、能以清靜智慧看到一百劫的前後，

8、能定於一百種不一樣的禪定，9、能開啟一百個法門，10、能成熟一百位眾生，

11、有一百個變化身，12、每個變化身各自有一百個聖者菩薩圍繞。以此類推，

二地行者獲得如同上述的十二組功德各千個。

三地行者獲得如同上述的十二組功德各十萬個。

四地行者獲得如同上述的十二組功德各百千個。

五地行者獲得如同上述的十二組功德各千億個。

六地行者獲得如同上述的十二組功德各百千億個。

七地行者獲得如同上述的十二組功德各百千億那由它個。

八地行者獲得如同上述的十二組功德百萬三千大千世界微塵數個。

九地行者獲得如同上述的十二組功德十阿僧祇劫百千佛國土微塵數個。

十地行者獲得如同上述的十二組功德各十不可說百千萬億那由它佛世界微塵數個。

1-2-2-4-3、取異熟生的差別

初地投生為轉輪王統治瞻部洲，二地投生為四大王眾天王，
三地投生為三十三天王，四地投生為夜摩天王，
五地投生為覩史多天王，六地投生為樂變化天王，
七地投生為他化自在天，八地投生為小千世界大梵天王，
九地投生為中千世界大梵天王，十地轉生為色究竟天大梵天王。

1-2-2-4-4、斷所斷的差別

見道時能斷一百一十二個見所斷的(分別)煩惱障以及一百零八個(分別)所知障。
見所斷的一百一十二個煩惱障包括欲界四十個煩惱障，上二界七十二個煩惱障。

第一，因為有苦、集、滅、道四種見道斷煩惱障各十個。

第一項成立，因為有屬於它(見道所斷的)的貪、瞋、我慢、染污無明、染污的疑、薩迦耶見、邪見、邊見、見取見、戒禁取見十種。其餘可類推。在《明論》中也說：「此中又以貪、瞋、我慢、染污無明、染污的疑、薩迦耶見、邪見、邊見、見取見、戒禁取見十種，在欲界以四諦不同而成為四十個。」

第二，因為有色界地所攝的三十六個煩惱障和無色界地所攝的三十六個煩惱障。第一項成立，因為有屬於它的，在苦見道所斷煩惱之貪、我慢、染污無明、染污的疑、薩迦耶見、邪見、邊見、見取見、戒禁取見九種。餘下的(集滅道)也各有九種，共三十六個。在《明論》中也說：「同樣的，在色界和無色界，以見四諦而斷除的煩惱，去掉了八個瞋，而成為七十二個。總共加起來是見道斷的一百一十二個煩惱障。」

第二個(分別所知障)根本因成立。大乘見所斷所知障一百零八個，因為有欲界三十六個、色界、無色界所攝的各三十六個見所斷所知障。

第一項成立，因為欲界的見所斷所知障有九種轉趣品所取分別，九種退還品所取分別，九種實有能取分別，九種假有能取分別。其餘的(上二界)類推。

第二，修所斷有(俱生)煩惱障及(俱生)所知障。

第一項有十六個。因為有屬於初地修道無間道斷除的煩惱障，屬欲界所攝的有六個，上二界所攝的有十個。第一項成立，因為有屬於大乘修所斷的欲界所攝之煩惱有貪、瞋、我慢、無明、薩迦耶見、邊見六個。

第二項成立，因為有色界所攝的五個和無色界所攝的五個。

第一項成立，因為有色界所攝的貪、我慢、無明、薩迦耶見、邊見五個。無色界類推可知。在《明論》中說到：「是故，初地的第一剎那是見道。此外，從第二剎那起，直到名為金剛喻定的無間道，由彼無間得普光之佛地之間的一切道，因為別別通達勝義之法界，所以都被稱為修道。它也有十六個煩惱依次而斷除，如是欲界有貪、瞋、我慢、無明、薩迦耶見、邊見

六個，色界和無色界去掉瞋，共有十個。」

第二項（所知障）成立，因為在《明論》中說到：「經由見道、修道之行持之別而分極喜地等十地。」大乘修所斷所知障共有一百零八個，因為有欲界所攝的屬於修所斷所知障三十六個，色界所攝的屬於修所斷所知障三十六個，無色界所攝的屬於修所斷所知障三十六個。

第一項成立，因為欲界的修所斷所知障有九種轉趣品所取分別，九種退還品所取分別，九種實有能取分別，九種假有能取分別。其餘的(上二界)類推。

1-2-2-4-5、地之修習

地之修習的定義是：斷除自地之過失及獲得自地功德的功德。共有九個。

初地地之修習的定義是：去除初地的過失，圓滿初地功德的初地功德。其餘的以此類推。十個地各自的地之修習的數目各不相同。

因為初地有十個，二地有八個，三地有五個，四地和五地各有十個，六地十二個，七地二十個，八地八個，九地十二個。

又，(有人問)沒有十地地之修習嗎？不是的，因為有能除盡十地過失，並且獲得十地功德的十地智。這裡沒有直接講出十地地之修習的理由是，因為直接顯示九地地之修習之後，就能了解十地地之修習之故。

那麼，十地的這些地之修習，是為了證得未得之功德而修習，還是為了已得(功德)而修習？有人說：「是為了得未得(功德)故修習，如引水的水道。」有人說：「是為了修習已得(功德)，如打掃房子。」第一種說法是不對的，只要是初地功德，都必須存在於初地之時故。

1-2-2-5、(地的)字義

又分為：地的總稱及個別地的字義。

1-2-2-5-1、地的總稱

地的梵語是「礪」(bhumi)，從定義上來看，大乘見道等被稱之為地，是因為可以給眾生無量的無畏於二障的依靠，並依次漸進增長功德之故。《大乘莊嚴經論》說：「數數數無畏，復以地為名。」

1-2-2-5-2、個別地的字義

初地極喜地的字義是：

在初地的時候，因為靠近圓滿的菩提以及看到能夠利益眾生，生起了特別的喜悅，故稱極喜地。《大乘莊嚴經論》說：「見真見利物，此處得歡喜。」

二地無垢地的字義是：

在二地的時候，因為解脫了損戒以及小乘道心之污垢的束縛，故稱無垢地。《大乘莊嚴經論》說：「出犯出異心，是名離垢地。」

三地發光地的字義是：

在三地的時候，因為他們不顧身命地努力學習教法，也讓有情得到法的光明，故稱發光地。《大

乘莊嚴經論》說：「求法持法力，作明故名明。」

四地焰慧地的字義是：

在四地的時候，因為他們具足順解脫分的法，智慧如同閃耀的火焰一樣，燒掉自己的二障，故稱焰慧地。《大乘莊嚴經論》說：「惑障智障薪，能燒是焰慧。」

五地難勝地的字義是：

在四地以下的菩薩，去做成熟眾生這件事情的時候，對於眾生的顛倒行很難忍受，而在五地的時候，去做成熟眾生這件事情就能勝任愉快。故稱難勝地。《大乘莊嚴經論》說：「難退有二種，能退故難勝。」

六地現前地的字義是：

順觀緣起故，現前證得遮滅輪迴；逆觀緣起，現前證得涅槃，故稱現前地。《大乘莊嚴經論》說：「不住二法觀，恒現名現前。」

七地遠行地的字義是：

由於長時間修道，所以已究竟了有相道及學道。且與二種一趨向道相關，故稱為遠行地。《大乘莊嚴經論》說：「雜道隣一道，遠去名遠行。」

八地不動地的字義是：

在八地的菩薩，他的心不存在兩種想，亦即有相想和無相但有功用的想，他的心不被這兩種想動搖。《大乘莊嚴經論》說：「相想無相想，動無不動地。」

九地善慧地的字義是：

獲得稱為正確別別通達之忍故。《大乘莊嚴經論》說：「四辯智力巧，說善稱善慧。」

十地法雲地的字義是：

如同天空佈滿雨雲而下雨，從而增長世間農作物，十地菩薩如同虛空之心中，佈滿如咒與三摩地等法雲，從而下法雨，廣增所化有情心相續中的善法農作物故。《大乘莊嚴經論》說：「二門如雲遍，雨法名法雲。」

1-3、字義

總結來說，入道者的現觀是地，因為是成為自果種種功德所依之現觀。

2、道的安立分五：定義、分類、異名、釋名及生起情況。

2-1、定義

任運而起的出離心所攝之智是道的定義。(道、智、正智、妙智、現觀、乘，同義異名。)

2-2、分類

2-2-1、若從境方面分資糧道等五種。

2-2-2、若從時段方面分三：根本、後得及非此二者之道。

2-2-3、若從所依方面分聲聞等三。

聲聞資糧道、獨覺資糧道及大乘資糧道。

2-2-1-1-1、

聲聞法現觀為聲聞資糧道的定義。

分下中上三品。每一品復有現量、比量及已決智三種。

初如聲聞資糧道行者內心的五通。

第二如其心相續中由正理最初通達人無我的智慧。

第三如其心相續中決定人無我的已決智。

獨覺及大乘資糧道以此類推，只是獨覺資糧道行者是對於異體空，大乘資糧道行者是對於空性。

2-2-1-2、義現觀為加行道的定義。分聲聞加行道等三種。

2-2-1-2-1、聲聞義現觀為聲聞加行道的定義，分煖、頂、忍、世第一法四種，前三種各有下中上三品，世第一法不分下中上三品，因為它僅是時邊際剎那。

《俱舍論》說：「一行一剎那，世第一亦然。」分類有現量、比量、已決智三種，舉例如前。

2-2-1-2-2、以此類推獨覺加行道。特點如前(只是獨覺加行道行者是對於異體空，大乘加行道行者是對於空性。)

2-2-1-2-3、

大乘義現觀為大乘加行道的定義，分煖、頂、忍、世第一法四種，每一種分下中上三品，共十二品，亦有現量、比量、已決智三種，舉例如前。

2-2-1-3、諦現觀為見道的定義。分三：聲聞見道、獨覺見道及大乘見道。

2-2-1-3-1、聲聞諦現觀為聲聞見道的定義。分類已說。

既是聲聞見道無間道，又是自所應斷欲地所攝自分苦見斷的正對治，是聲聞見道苦法忍的定義。既是聲聞見道無間道，又是自所應斷上二地所攝自分苦見斷的正對治，是聲聞見道苦類忍的定義。集、滅、道諦以此類推。

有同時生起聲聞見道八忍者，頓斷所斷的預流向心中聲聞見道八忍是同時生起的，亦有漸次生起聲聞見道八忍者，漸斷所斷預流向心中即漸次生起之故。

2-2-1-3-2、如是獨覺以此類推。

2-2-1-3-3、大乘諦現觀為大乘見道的定義，分類已說。

2-2-1-4、隨現觀為修道的定義。分三：聲聞修道、獨覺修道及大乘修道。

2-2-1-4-1、聲聞隨現觀為聲聞修道的定義。分三：根本智、後得智及非此二者之聲聞修道。

2-2-1-4-1-1、專住於自境無我的聲聞隨現觀，為聲聞修道根本智。

分三：聲聞修道無間道、聲聞修道解脫道及非此二者之聲聞修道根本智。

2-2-1-4-1-1-1、既是專住人無我的聲聞隨現觀，復是正對治自所應斷修所斷煩惱障，為聲聞修道無間道的定義，分有九品，從聲聞修道無間道下下品乃至上上品。

2-2-1-4-1-1-2、從自近取因且同一定而生的聲聞修道無間道所應斷的障礙中解脫出來，專住於無我的聲聞隨現觀，為聲聞修道解脫道的定義，分有聲聞修道解脫道下下品乃至上上品共九品。

2-2-1-4-2、獨覺修道以此類推。

2-2-1-4-3、大乘隨現觀為大乘修道的定義。

分三：大乘修道根本智、後得智及非此二者之大乘修道。

2-2-1-4-3-1、

專住於自境無我的補特伽羅內心所現前生起的大乘隨現觀，為大乘修道根本智的定義。

分三種：大乘修道無間道、解脫道及非此二者之根本智。

2-2-1-4-3-1-1、既是專住於法性的大乘隨現觀，復是自所應斷俱生實執的正對治，為大乘修道無間道的定義，分有下中上三品，每類又分下中上三品，共九品。

既是大乘修道無間道，復是自所應斷俱生實執上上品的正對治，為大乘修道無間道下下品的定義，此分有二：初地修道無間道，二地修道無間道。大乘修道無間道下中品與第三地無間道同義，以此類推。

2-2-1-4-3-1-2、既是大乘修道根本智，復從與自己同一定之無間道自分實執中解脫出來，為大乘修道解脫道的定義，分有九品。大乘修道解脫道下下品與二地修道解脫道同義。

2-2-1-5、斷盡煩惱障之智為無學道的定義，分類有三：聲聞無學道、獨覺無學道、大乘無學道。

2-3、異名

資糧道、信地、順解脫分、法現觀同義。加行道、抉擇支、順抉擇分、義現觀同義。見道、諦現觀、見道者之智同義。修道、隨現觀、修道者之智同義。無學道、阿羅漢智同義。

2-4、釋名

2-4-1、聲聞資糧道被稱為資糧道者，是因為它是為了得到解脫，最初積集資糧之道故。

被稱為法現觀者，是因為它是通過聞思主要抉擇經、律、論三法字義的階段。

被稱為信地者，是因為它是主要對於信、進、念、定、慧五境善巧的階段。

被稱為順解脫分者，斷盡煩惱障的滅諦是解脫，斷盡遍計煩惱障的滅諦是解脫的一分，因為是隨順得到此解脫分之道。

2-4-2、聲聞加行道被稱為加行道者，為現證四諦而起加行之故。

被稱為義現觀者，對於經教之義任何一種粗細無我，由修所生慧而生起覺受，而作是說。

被稱為抉擇支者，根本無分別智稱為抉擇。而此加行道是自果—根本無分別智的直接近取因。

被稱為順抉擇分者，根本無分別智稱為抉擇，由於與此相順，故作是說。

2-4-3、如大乘見道無間道，被稱為抉擇者，是因為它是從見所斷中抉擇而出之道。

如菩薩見道，被稱為見道者，是因其為現前見到四諦之道。被稱為諦現觀者，是因其為現前新證諦理之道。

2-4-4、如大乘修道，被稱為隨現觀者，是因其為現前已證諦理後，持續修習之道。

2-4-5、阿羅漢智被稱為無學道者，是因其成為還有貪欲者的頂禮對象，並且是斷盡煩惱障之道。

2-5、生起情況

2-5-1、以暫時定性的聲聞補特伽羅而言，當內心生起任運而起的出離心時，說明他得到了下品資糧道，隨後生起中品、上品資糧道。

住於上品資糧道的聲聞，何時對人無我達止觀雙運，即得到聲聞加行道煖位。隨後生起頂、忍二位。其後的世第一法、聲聞見道無間道、聲聞見道解脫道三者是在同一定中生起的。暫時定性的聲聞加行道世第一法行者，何時得到最初現證人無我的智慧，即為得到聲聞見道。如此的聲聞見道行者，由串修已證人無我，何時得到上上品煩惱障的正對治，即為得到聲聞修道。

當斷盡煩惱障時，即證得聲聞無學道。

2-5-2、以此類推獨覺道生起情況。

2-5-3、未入道的定性大乘補特伽羅內心何時生起大乘發心，即得到下品大乘資糧道。

大乘資糧道升進到大乘加行道有兩種情況：

1、未曾先入小乘道的上品資糧道菩薩，何時對空性達止觀雙運，即得到大乘加行道煖位。這樣的加行道菩薩何時得到現證空性的智慧，即得到大乘見道。

2、曾先入小乘道的資糧道菩薩，其進修情況又有兩種：

(1)、在小乘道中未曾證空性的資糧道菩薩，對空性達止觀雙運與得到大乘加行道煖位同一時間。(2)、在小乘道中曾證空性者，

復分兩種：

(甲)、曾在小乘道中，證空性且曾先得到小乘資糧道，但未先得到小乘加行道的大乘資糧道菩薩，對空性達止觀雙運時，即為得到大乘加行道。

(乙)、曾在小乘道中，證得空性，且曾先得到小乘加行道的資糧道菩薩，當積集圓滿大乘資糧道時應積集的二種資糧後，第二剎那即得到大乘加行道煖位。

從大乘加行道升進到見道的情況，分二：

1、先未曾入小乘道的菩薩如前已說。

2、先曾入小乘道的加行道菩薩，有兩種情況：

(1)、在小乘道中未曾證空性的加行道菩薩，當最初現證空性時，即為得到大乘見道。

(2)、在小乘道中曾證空性的加行道菩薩，復分兩種情況：

(甲)、曾於小乘道中，證得空性先已得過小乘加行道的證悟，但未先得過小乘見道的加行道菩薩，當最初現證空性時，即為得到大乘見道。

(乙)、曾在小乘道中，證得空性，且先已得過小乘見道證悟的加行道菩薩，當積集圓滿加行道時應積集的二種資糧後，第二剎那即得到大乘見道。

從初地到二地的升進等已在前面講過，故從略。

講地資糧等語的目的，是為了圓滿講說極喜地等十地地之修習之故。

第三部份 斷評

1、有人說：「通達人無我的遍智為有法，應是聲聞入道之智，以是聲聞地故。」應是如此，以是聲聞道之故。此因周遍，地道之地與道同義之故。(自宗)此說不遍。

同樣，(自宗反問)通達空性之聲聞見道，應是大乘入道之智，以彼是大乘地之故，你已承許此周遍之故。(他人補答)彼應是大乘地，以彼是佛地故。應是如此，以是彼道(佛道)之故。(自宗)此說不遍。

又，(有人說)通達異體空之遍智為有法，應是獨覺入道之智，以是獨覺地之故。應是獨覺之地，以是彼(獨覺)之道故。這是周遍的，因只要是道必須是地道之地故。(自宗)此說不遍。

(自宗以他人的邏輯反問說)彼(通達人無我的遍智)為有法，應是聲聞智，以是彼(聲聞)之道故。這是周遍的，因只要是道必須是智之故。(轉三輪)

2、有人說：「證聲聞阿羅漢之後入大乘資糧道的大乘資糧道，應是無學道，以汝之宗是正確的之故。」但不能承認，以其是學道之故。應是如此，以彼是大乘學道之故。(自宗)此說不遍。

有人說：「以彼為有法，應是自乘學處究竟之道，以是無學道之故。」(自宗)此說不遍。若承許，以彼為有法，應是究竟大乘學處之道，既已承認是大乘資糧道之故。

3、復次，有人說：「安住於大乘見道後得智的菩薩心相續中的現證空性之慧為有法，應不是非根本智與後得智二者的非此二者之見道，以它是大乘見道根本智之故。」

應是如此，以它是根本智，而若是根本智，它就應是彼(大乘見道根本智)之故。放棄第二因，若(另一他人)說第一因不成立。應是如此，以汝是專注於空性之智故。應是如此，以汝是於空性無二現之智故。(自宗)此說不遍。

4、「超過九地已」第一頌時，分二：第一、經說「須菩提，何為菩薩地？如是菩薩善巧方便」等句。

第二、前九地從修習而說，而十地從定義講說的理由是什麼？此是因為它(十地)只要從定義講說就能了解之故。如是承上啟下而說因地，為了說十地之自性，而說「超過九地已」等等，產生於自己所越九地之後，佛經以佛地之名而命名之究竟菩薩智。十地的定義分為三種，剛得到十地的十地智、一生補處之智、最後的後有智。第十地被稱為「佛地」是因為其在後得時教化有情的事業與佛相似之故。如《寶性論》說：「菩薩此情行，後得與諸佛，度化有情眾，在世間等同。」

有人說：「他已得與佛相同的利生行。」這是不正確的，彼論(《寶性論》)說：「雖如此塵埃，大海牛跡水，等差別乃佛、菩薩之差別。」

5、「見修諸道中」等頌時，分二：

第一、如是說「須菩提，何者如是言，大乘生何處，彼以無緣理」等。

第二、別說對治資糧的理由是什麼呢？為講此故而講此段。正對治自分所斷之大乘無間道是此段直接講的對治資糧的定義，分為二：見道對治資糧及修道對治資糧，即是大乘見道無間道具足自分見所斷所知障之正對治，是此段直接顯義所講之見道對治資糧的定義，分為見所斷所取分別及能取分別等四者之四正對治。對治自分修所斷俱生實有執之正對治，是此段直接顯義所講之修道對治資糧的定義，分為四，修所斷實有執之四正對治。

6、「所為及平等」等頌時，分經說與講說，

第一、為答前說大乘定義，及當說諸大乘何故說為大乘之隱藏問題而答曰：「爾時具壽須菩提請薄伽梵，如是曰：『此謂大乘者，壓伏一切世間天、人、阿修羅，故曰大乘。』」

第二、為講經義說「所為及」，那麼，對治資糧之後講出生正行的理由是什麼呢？依聚集二資糧，定生出遍智之出生正行，如是承上啟下而說「如是」等。

有人說：「決定產生遍智的菩薩瑜伽是出生正行的定義。」(這麼說的話，)大乘見道無間道為有法，應是出生正行，以是彼定義之故。能立及所立都成立，以是彼有法之故。

自宗(的定義)決定產生遍智的淨地菩薩瑜伽是出生正行的定義，分為八，界限唯在三淨地。出生正行為有法，它有若干(分類)的，以決定出生之門有八種故。

「增勝遍知一切地，莊嚴地道本質等，如理如意善說王，語義葉果願增長。」願吉祥。