

迪慶朗仁學會—法寶編排系列



緣起贊——藏漢對照 德欽·曲美多吉 編

序言

漢語稱為迪慶朗仁學會。它是由一些在雲南省迪慶藏族自治州學習格魯教法的道友們，在學習的過程中，為方便稱呼而取的一個名稱，並非一個正式的社團。

主要學習的內容是：菩提道次第法類。“朗仁”就是道次第的意思，它是格魯教法中非常重要的內容。2009年，我有幸和幾位在德欽縣本地的師兄們一起共學由帕崩喀大師所傳的菩提道次第講解本《掌中解脫》這次學習持續了兩年的時間，每天學習近三個小時。

序言

其間，大恩根本上師---芒康羅布林寺導師向巴恩珠仁波切

廣施法語甘露，使我等真正了知佛法的浩瀚；

學習完《掌中解脫》之後，又在大恩上師仁波切的帶領下
學習了《菩提道次第·大樂藏口授》、《樂道》、《速道》等。

由於編者學習藏文版法本感覺到很困難，所以要借助漢譯
本來對照學習，但是查找起來還是覺得不方便。如果有藏漢

對照版法本就最好了，可惜去尋找時，卻極難找到。

序言

於是，我便發心：要編排一些藏漢對照版的法本出來，一方面是為了自己學習方便；另一方面，也希望儘量幫助到和我一樣有這方面需求的人。

我曾在自己的微信朋友圈中發過這樣一段文字：“仔細思維發覺自己甚是可笑，從小不好好讀書，漢文可謂是一塌糊塗，後來自學藏文也是跟楞梆道勉強可以拼讀下來，現在居然自己給自己找了文字編排的工作，內容還居然是有關佛法的，但是佛法知識連皮毛都不懂，除了自嘲以外我還能做啥？”

序言

祈願善德法師長住世，賢慧持法之士遍大地，
助教施主安樂財運旺，勝者善慧教法得昌盛。

二零一八年六月二十九日

目 錄

緣起贊根本文.....	008
緣起贊釋·善說摩尼寶.....	023
緣起贊句義略解·見深義眼之科判.....	119
緣起贊句義略解·見深義眼.....	125



ཡི་གེ་ཉི་ཤུ་རྩ་དྲུག་པ་འདི་དཔེ་ཆ་འདི་ནང་དུ་བཞག་ན་དཔེ་ཆ་དེ་ཅི་འདྲར་
བཤོམས་ཀྱང་ཉེས་པ་མི་འབྱུང་བར་འཇམ་དཔལ་རྩ་རྒྱན་ལས་གསུངས་སོ།།



佛祖及二聖六莊嚴

緣起贊根本文

宗喀巴大師 造曲美多吉編排

納摩穀汝 曼祖果哢雅

法尊法師：敬禮尊重妙音菩薩

觀空法師：納摩谷汝曼祖果哢雅(敬禮妙音上師)

崗習 塞信 松巴義、欽當 敦巴 拉那彌、嘉瓦 丁津 智瓦扭、塞信 濃巴 帝拉農、

由見說何法，智說成無上，勝者見緣起，垂教我敬禮。

由見說何法，知講成無上，佛見說緣起，我恭敬頂禮。

吉丁 桂巴 極尼巴、帝義 雜瓦 瑪熱帝、崗信 通維 帝杜巴、丁津 智瓦 扭瓦松、

世所有衰損，其根為無明，見何能還滅，是故說緣起。

世所有衰患，其根是無明，見何能斷彼，佛說見緣起。

帝刺 魯當 顛巴義、丁津 智瓦 扭維朗、區吉 殿畢 釀尼度、吉達 孔度 取米究、

爾時具慧者，如何不了知，尊聖教心要，即語緣起道。

爾時具慧者，對於緣起道，是正法扼要，雲何不了知。

崗崗 尖拉 惹利巴、帝帝 讓信 吉冬習、松巴 帝利 雅曾畢、利濃 崔能 吉習玉、

由彼彼依緣，說彼彼性空，離此更何有，稀有善教誨。

何法待緣起，依即自性空，較此語奇妙，善說規何有。

崗度 松維 吉巴鬧、踏增 親瓦 丁吉巴、帝尼 克拉 墜巴義、哲瓦 瑪綠 具畢故、
愚者執何法，堅固邊執縛，智善彼即是，戲網盡斷門。
愚夫於何執，邊執縛堅固，智達彼盡斷，戲論網之門。

顛帝 顯度 瑪通維、敦巴 習嘉 取尼帝、瓦吉 拉能 僧格信、牧底尖拉 降畢此、
此教于餘未能見，故唯稱尊為大師，外道竊名以飾贊，如于野牛呼獅子。
此法餘未見，唯佛名大師，外道之妄稱，如於狐稱獅。

諛瑪 敦巴 諛瑪攪、諛瑪馬秋 諛瑪袞、丁津 智扭 利松畢、敦巴帝拉 達恰才、
稀有大師稀有依，稀有勝說稀有怙，極善宣說緣起教，于彼大師我敬禮。
稀有大師救，稀有勝說怙，善說緣起理，大師我敬禮。

彭澤 取吉 智瓦拉、綿畢列度 嘎則巴、顛畢 尼布 冬巴尼、恩畢 究曾達米巴、
恒作饒益者，為益眾生故，說教藏空性，無比決定因。
佛為利眾生，說正法心要，自性本空理，瞭解此理因。

丁津 智瓦 扭維崔、給瓦當能 瑪竹巴、通瓦 帝義 取吉魯、吉達 孔度取巴嫩、
謂緣起道理，見相違不成，於此尊教法，如何能了知。
無比是緣起，見相違不成，彼於佛意指，如何能通達。

區能 腦習 冬瓦尼、丁扭 敦度 通瓦那、讓信 吉能 冬瓦當、嘉吉 貼巴 米給信、
尊許若時見，空即緣起義，性空與成立，作所作無違。
佛許何時見，空即緣起義，性空與作用，成立不相違。

帝利 杜巴 通瓦能、冬拉 甲瓦 彌絨信、嘉當 吉拉 冬彌畢、嫻恩 厭度 冬瓦習、
若見反彼者，空則用不成，有用則無空，墮苦惱險處。
若反彼而見，空不能有用，有用便非空，許墮憂險處。

帝其 取吉 殿巴拉、丁扭通瓦 利巴汗、帝陽 袞杜 彌巴當、讓信 吉能 玉畢彌、
是故於尊教，極贊見緣起，彼亦非旨無，及以自性有。
因此佛法中，極贊見緣起，彼非一切無，亦非自性有。

對米 南克 彌杜信、帝能 瑪丁 玉瑪應、喻維 竹能 帝竹巴、究當 尖拉 對巴給、
無待如空花，故無依非有，若性有彼生，待因緣相違。
無待如空華，故不依非有，性有則本有，待因緣相違。

帝其 丁能 扭瓦利、瑪杜取給 玉彌畢、讓信吉 能冬瓦利、瑪杜 取嘎彌巴松、
是故破緣起，更無有少法，故說離性空，亦無有少法。
由於非緣起，既無有一法，故說非性空，亦無有一法。

讓信 杜巴 彌畢其、曲鬧 讓信 給玉那、釀恩 能巴 彌絨信、追袞 杜巴 彌巴松、
若法有自性，則說無涅槃，及無戲論滅，自性無滅故。
自性不變故，法若有自性，則說無涅槃，亦無戲論滅。

帝其 讓信 鬧智習、僧格 紮義 養養度、克畢 簇蘇 利松巴、帝拉 蘇義 貢瓦嫩、
故于智眾中，發大獅子吼，數唱離自性，善說誰能難。
佛無自性語，作大獅子吼，在智者中說，有誰能逾越。

讓信 嘎羊 彌巴當、帝拉 丁能 帝扭維、鬧夏 唐吉 貼巴尼、彌給 農瓦 米吉貴、
說無少自性，及依此此生，建立皆成立，二不違隨順。
不僅無自性，及依此生此，安立皆成立，不違而互助。

丁能 扭維 究曾吉、踏達 瓦拉 彌丁習、利松 帝能 溫取吉、瑪瓦 拉南 彌畢究、
即由緣起因，說不依邊見，此善說即是，尊無上說因。
即由緣起因，不依邊執見，此善說亦為，佛語無上因。

帝袞 喻維 冬瓦當、帝利 帝智 扭瓦義、恩巴 尼布 彭村度、給彌 巴能 竹吉巴、
此皆自性空，緣此此果起，二決定更互，無障為助伴。
此皆自性空，及從此生此，二決定彼此，無障而互助。

帝利 喻擦 究瓦當、帝利綿度 炯瓦崗、崔帝 取拉 對南能、對巴 究吉顯度彌、
除此更有何，為甚奇稀有，以此理贊尊，成贊非由餘。
何法較此奇，何法更稀有，以此理贊佛，成贊非其餘。

牧畢 珍度 宋瓦義、崗習取當 習智巴、帝義 讓信 彌畢紮、彌碎 究拉擦吉玉、
若有為愚使，與尊作仇隙，彼不忍無性，妙聲有何奇。
有被愚奴化，對佛起嗔恨，於無自性語，不忍有何奇。

取吉 松給 吉畢嘴、丁能 扭瓦 克龍能、冬尼 安汝 彌碎巴、帝拉 庫烏 溫擦究、
若受行尊語，珍藏緣起法，不忍空性吼，我說此為奇。
諸承認佛語，寶藏緣起義，不忍性空吼，我對此希奇。

讓信 彌拉 智維故、喇彌 丁津 智扭給、米尼 吉能 讓信度、增那 達古 吉烏帝、
緣起是無性，無上引導門，若即由彼名，反執有自性。
引至無性門，緣起為無上，若即於此名，執為自性有。

帕秋 鬧吉 利墜畢、扭喻 達當 智究巴、取吉 究畢 朗桑迪、討崗 給能 智瓦嘉、
今有何方便，導彼眾生趣，勝勝善行階，無比尊喜道。
則導此眾生，至聖眾正路，及佛所喜道，有何妙方便。

讓信 聚彌 對米當、丁智對當 聚瑪尼、吉達布南 日吉拉、彌給 杜瓦尼度究、
自性無作待，緣起有待作，何能於一事，二無違和順。
自性無作待，緣起有待作，此二于一事，何能不違順。

帝其 丁能 扭瓦崗、讓信吉能 對瑪能、鬧巴 溫研 帝鬧維、帝袞 究瑪信度松、
故說緣起法，雖自命本離，然仍彼顯現，此皆如幻事。
此等緣起法，雖自性本無，然似彼顯現，故說如幻有。

取吉 吉達 顛巴拉、桂瓦 各尖 取吞杜、辣彌 念巴 松巴研、帝尼 吉能 利巴孔、
說如尊所教，無有少敵者，能如法求過，善達即由此。
佛所說經典，無有一論敵，能如法求過，亦由此了知。

極列 吉那 帝寫畢、通當瑪通 溫布拉、墜奴 巴當 故嫩吉、顧搞 仁度則其汝、
何故由說此，於見不見事，遠離增益執，及損滅過故。
因為由此說，於見不見事，遠離諸增益，及損滅過故。

取吉 馬瓦 達彌巴、通維 究曾 丁扭給、朗帝 尼吉 松顯研、踩瑪 究巴 恩巴極、
緣起道因相，見尊說無比，由此證餘語，是量起決定。
見佛語無比，是由緣起道，因此于餘經，生正確信念。

敦顯 塞能 利松巴、取吉極蘇 撈巴拉、軌巴 唐吉 仁度究、尼袞 雜瓦杜其汝、
見如義善說，有隨尊學者，衰損皆遠離，滅眾過根故。
依真見善 說，大師學習者，遠離諸衰患，斷眾惡根故。

取吉 顛利 其秋畢、蘊仁 恩瓦 丁吉降、其器 娟腦 閉巴信、達杜 達瓦 顛其汝、
由背尊聖教，雖久依疲苦，後後過如呼，我見堅固故。
有在佛法外，雖長期苦行，諸惡仍呼喚，我見堅固故。

誼瑪 克畢 帝尼吉、切巴空度 雀究瓦、帝此 崗給 空能能、取拉 吉其桂彌究、
稀有諸智者，善達此二別，爾時於聖尊，豈不從髓敬。
奇哉諸智者，已知二差別，何故于大師，不由衷信敬。

取松 度瑪 吉習彌、恰習日義 敦贊拉、維其 贊吉 恩尼巴、帝拉 取給帝瓦迪、
縱於一分義，得少許決定，尚與彼勝樂，況尊眾多說。
佛語何況多，若於少分義，或大概理解，亦得最勝樂。

吉匯 達魯 牧畢炯、帝紮 雲登 彭烏拉、仁能 教蘇 松究降、雲登 恰贊 瑪踩杜、
噫愚壞我慧，於如此德聚，雖曾久皈依，未知德少分。
嗟我被愚害，于此功德聚，雖長期歸依，未獲少分德。

溫降 其達 卡秋畢、蘇給娟能 瑪農瓦、取拉 炯塞 義其巴、帝研 格瓦桑娘吉、
然幸將近終，命相續未沒，於尊略生信，想此亦善根。
然近死主口，在命未盡時，於佛略生信，想亦有善根。

敦畢 鬧那 丁智敦巴當、習繞 鬧那丁智 習巴尼、吉丁 達那 嘉維旺布信、辟炯利
巴 取欽 顯吉彌、說中緣起說，慧中緣起智，二如世勝王，尊善知非餘。
說中緣起說，慧中緣起慧，二如世間王，優勝唯佛知。

取吉 吉尼 嘎則瓦、丁智尼利 贊帝扭、帝研 釀恩 能其帝、習究 彌則取拉彌、
盡尊所垂教，依緣起性轉，彼為涅槃故，尊無不趣寂。
佛所說經典，皆依緣起理，此亦為涅槃，佛無不趣寂。

吉瑪 取吉 殿巴能、崗給 那維 朗松瓦、帝達 唐吉 習究其、取殿 增巴 蘇彌桂、
美哉尊聖教，隨至誰耳邊，彼皆趣寂故，尊教誰不持。
猗歟佛正法，聞者證寂滅，住持佛法者，有誰不恭敬。

辟桂 踏達 扭巴當、達烏 給農 冬瓦當、吉貴 敦尼 帝吉巴、魯帝 庫烏 墜瓦辟、
能降諸怨敵，離前後相違，與眾生二利，此教我生喜。
折伏諸論敵，前後不相違，眾生得二利，此法我增喜。

帝義 其度 取吉能、拉啦 故當 顯度塑、杜畢 尼當 龍聚簇、戰彌 格巴 研研丹、
尊為求此故，經於無量劫，數舍諸身命，親愛受用等。
佛為證此法，數數捨身命，親屬及財物，經歷無數劫。

崗給 雲登 通瓦義、嘉究 釀拉 吉信度、尼吉 吐章 取帝能、取利 瑪頹 格瓦顯、
由見何法德，如鉤釣諸魚，能引尊意法，未親從尊聞。
由見何功德，如鐵鉤釣魚，引佛意之法，未聞感根劣。

帝義 釀恩 秀吉能、杜畢 布拉 瑪義譯、吉蘇 松瓦 吉信度、達給 義能 冬彌吉、
自恨善根劣，由彼憂惱力，我意終不舍，如母意隨子。
由此悲傷力，猶如慈母意，隨愛子而行，我意未棄舍。

帝拉 取松 桑巴能、層畢 貝吉 繞度拜、維吉 紮維 勇故維、敦巴 帝義 燦央吉、
於此思尊說，相好甚晃耀，光網遍圍繞，大師妙梵音。
思佛說經時，相好極晃耀，光網所圍繞，大師以梵音。

帝能 帝達 松年度、義拉 吐畢 塑黏能、夏瓦 贊研 擦瓦義、冬拉 達塞 信度綿、
諦此作如是說，能仁妙顯像，顯現於意中，如月治熱惱。
此經如此說，意才現佛影，如遇月光照，熱惱變清涼。

帝達 綿度 炯瓦義、魯桑 帝研 彌克畢、吉烏 閉瓦 雜信度、鬧巴 袞度 增巴吉、
於此奇勝教，諸不智眾生，周遍起糾諍，如跋縛羅草。
于此妙道理，諸不慧眾生，猶如兔絲草，見解甚紛紜。

崔帝 通能 達給能、綿巴度彌 克巴義、吉蘇 章能 取吉能、貢巴 研當 研度則、
由見如是相，故我多勵力，隨順智者行，數求尊密意。
見此情狀已，我以多勵力，隨從諸智者，數求佛密意。

帝此 讓信 帝瓦義、雄牧達拉 尖巴那、其器 體聰 紮瓦義、達給 義能袞度凍、
次於自他宗，修學眾教時，後反以疑網，遍燒惱我意。
初于自他宗，諸教義學習，又陷疑惑網，我意極熱惱。

取吉 拉彌 體畢崔、玉當彌畢 踏崩帝、吉信 智巴 龍殿巴、魯竹 雄魯袞達崔、
尊授記龍猛，釋無上乘法，遠離有無邊，教軌夜開園。
佛授記龍樹，釋無上乘法，遠離有無邊，教義君陀園。

哲彌 欽畢 津庫吉、松繞 卡拉 吐彌究、踏怎 尼給 綿巴塞、魯彌 究嘎 塞嫩巴、
無垢智輪滿，無礙遊虛空，除邊執心暗，映邪說星宿。
無垢智輪滿，無礙遊經空，除邊執心暗，映蔽謬說星。

貝殿 達維 利謝吉、維改 稱威 塞吉巴、拉彌 珍吉 通維辭、達給 義吉 恩碎吐、
吉祥月善說，白光鬢照顯，由師恩見時，我意獲安息。
吉祥月善說，光鬢令明顯，賴師恩見時，我意得休息。

則巴 袞利 松給能、則巴秋義 帝研能、帝尼 義其 克巴義、帝利 桑吉吉珍菊、
一切佛事中，語事為第一，彼複因此故，智由此念佛。
佛事語最勝，語中此理妙，是故諸智者，應從此憶佛。

敦帝 吉蘇 繞度 炯究帝、嘉維 松拉 尖巴 彌米信、
隨彼大師正出家，修學勝教未退劣，
在大師後而出家，學習佛經不疏淺，

鬧究 聚拉 尊畢給龍習、章松 欽布帝拉 帝達桂、
勤瑜伽行一比丘，于彼大師如是敬。
勤瑜伽行一比丘，婆伽梵前如是敬。

敦巴拉那 彌畢 殿巴當、吉瓦 帝紮 拉彌 珍義畢、
遇此無上大師教，皆由尊重深恩故，
無上大師之教法，如此值遇由師恩，

給瓦 帝研 智瓦 瑪綠巴、習尼 丹畢 怎畢 究汝哄、
此善回施諸眾生，成善知識攝受因。
此善轉施諸眾生，為善知識攝受因。

偏則 帝義 顛巴 斯畢踏、岸度 龍給 鬧巴 彌幼信、
願利者教盡有際，不遭惡分別風動，
願益者教盡有際，不為惡念風所動，

殿畢 岸崔 習能 敦巴拉、義其 尼畢 達度 崗瓦秀、
達聖教理于大師，獲得信忍常充滿。
知正法體于大師，生正信者常充滿。

丁能 扭維 帝尼 塞則巴、吐畢 綠桑 吉瓦 唐吉度、
願一切生捨身命，住持能仁妙教法，
一切生中由緣起，光顯空性於佛法，

綠當 蘇降 丹能 怎巴拉、改吉贊研 列巴 瑪究吉、
光顯甚深緣起性，雖剎那頃不慢緩。
願捨身命而護持，一剎那頃亦不懈。

珍巴 秋帝 嘎瓦 壩彌吉、能丁 尼烏 則能 著巴帝、
願勝導者無量難，殷重為心所成辦，
導師由無量難行，殷重修持此法寶，

討崗 習給 辟瓦 究嫻畢、鬧巴 聚畢 尼層 那瓦秀、
由何方便令此增，晝夜專注恒思察。
以何方便令發揚，晝夜恒常繫念之。

拉桑 達畢 崔帝尊巴那、燦當 旺布吉丁 炯瓦當、
淨勝意樂勤彼時，梵王帝釋護世間，
淨意勤修此法時，梵王帝釋及護世，

利顛 那布 拉蘇松彌降、義瓦 彌巴嗒度 竹吉秀、
妙黑天等護法眾，恒為助伴無暫舍。
大黑天等諸護法，願常助伴勿暫離。

德欽·曲美多吉 2016 年 5 月 11 日于迪慶藏族自治州德欽縣

卡瓦格博聖地 編排完藏漢對照版。

願吉祥！

緣起贊釋·善說摩尼寶

宗喀巴大師 造頌法尊法師

譯頌章嘉·遊戲金剛 著釋緣宗 譯釋

前行

南無蘇瑪德格得雅！

為度群生脫有海 聖眾眷屬海會中 宣唱甚深緣起理 我禮能仁言說獅
乍念亦賜勝智慧 上首佛子妙吉祥 至聖龍樹佛護尊 月稱寂天前頂禮
如佛意趣講辯著 一切經續于印藏 無雙佛子大雄力 頂禮第二佛及子
大悲普攝諸眾生 三學調靜德高超 本師善巧成就聚 安住心中賜妙智
深心希求解脫眾 趣入之處無喻等 勝典善說心要論 無垢理釋湧歡喜

前行

十方一切諸佛，盛讚諸菩薩之中有大雄力者，即是我等最勝導師
夏東宗喀巴·善慧名稱大士，弘範三地，無與倫比。

大士對於無等本師釋迦佛，從清淨理路，引發純正信心，不由自主地合掌置頂，立足甚深義緣起之語，撰此《善說心要論》，隨念佛恩，讚頌世尊。此即造論由來。

若問：“造論情形如何？” 此中分三：

- 甲一、趣入論典之門——供贊；甲二、所趣論典本體；
- 甲三、論典究竟之事。

甲一、解說趣入論典之門——供贊

初者，分二：

乙一、隨順譯禮的供贊；乙二、以建立論身之理供贊。

初者，文曰：

南無姑如曼殊廓喀耶

謂“敬禮尊重（上師）妙音（菩薩）”，本論屬於論藏，故供贊妙吉祥，皆為隨順往昔例制。文義易解。

乙二、以建立論身之理供贊：

頌曰：**由見說何法 智說成無上 勝者見緣起 垂教我敬禮**

甲一、解說趣入論典之門——供贊

義謂：佛世尊有法，有向您虔誠敬禮的充足理由，以您二利圓滿，是超勝其他大師的真正救護處故。彼有法，是二利究竟圓滿的救護處，以證得法身，徹見甚深緣起空性，並且為清淨或不清淨的無邊化機，化現兩種色身，開演其義，能救護生死怖畏故。

以其理由成立超勝其他大師者，大自在天等自己猶未解脫三有怖畏，並且無德無能救度他人故。

甲一、解說趣入論典之門——供贊

因此，諸位希求解脫者，欣慕之事，乃是解脫輪回之苦的果位。若誰觀見成辦彼事的清淨方便，並加以宣說，于彼即應讚歎為“無上智者”、“無上導師”；

戰勝四魔的世尊如實觀見甚深緣起義——能遮遣苦惱有情主因無明的方便，並以大悲心，向他人講授此義，故成立為“智說成無上（無上智者無上導師）”。

本論主要所詮內容，亦是開示：證成唯有世尊才是希求解脫者的無欺救護處後，即由此義修習隨念佛恩之理。

此頌亦由略示其義而建立論身。

甲一、解說趣入論典之門——供贊

“所詮”已說。“現前目的”，謂正化機依於本論，以聞思修趣入佛經，證悟甚深緣起義。

“終極目的”，謂化機修持所悟的空性，配合福德資糧，斷盡二障，證三身位。

“系屬”，謂“終極目的”，依賴“現前目的”；“現前目的”，依賴“所詮”內容。

甲二、所趣論典本體

解說所趣論典本體

甲二、所趣論典本體，分五：乙一、由說緣起之門讚歎的理由；乙二、證成唯有佛陀不欺誑希求解脫者；乙三、由此顯示唯有佛教才是希求解脫的津梁；乙四、依彼隨念佛恩之理；乙五、結義。

由說緣起之門讚歎的理由

初者，分三：丙一、開示緣起能斬斷生死根本：

頌曰：世所有衰損 其根為無明見何能還滅

甲二、所趣論典本體

義謂：所知有法，證悟緣起之慧，能斬斷輪回根本，以盡所有世間生老病死衰損，它們一切的根本主因即是無明，並且由觀見或證悟某法，將能遮遣無明，如是主要的對治法，即是甚深空性緣起。

若問：其理如何？我等希求解脫者，當如是思惟：“此等一切輪回，超越不了生老病死的自性，恒遭苦惱侵擾，那麼，能否從中脫離呢？此中有無其因？若有，又該如何斷除呢？”當如是審察，以見非如拔刺般能斷苦體故。

甲二、所趣論典本體

若如是觀察，無因而生、不順因生，不合理者，以正理自在（法稱）所著《釋量論》中說：“諸法暫時生，是由觀待故。”此等之理成立非無因而生；大種與大種所生等，成立不了因果系屬，並且大自在等是恒常，遠離有作用的能力，是故遮遣從不順因生故。

此等正理，當詳細地從法稱論師論著中了知！那麼！其因雲何？所謂惑業。

甲二、所趣論典本體

問：彼因如何令我等漂泊生死？

當為解說：如世尊於《稻稈經》經中說：“此有故彼有，此生故彼生，所謂：無明緣行；行緣識；識緣名色……如是唯生純極大苦聚。”增益內外諸法自相成立之心，是此處所生明慧的相違不順品，稱為“無明”。

其複有昧於補特伽羅我與法我的兩種無明。彼依真如愚與業果愚之力，積集福業、非福業及不動業。

彼業薰染習氣於識，習氣複由愛取滋潤，令具足能力再次受取後有，稱之謂“有”。

甲二、所趣論典本體

彼“有”令識結生相續，依次成辦名色、六處、觸、受。結生相續，謂生；其後剎那剎那變異，謂老；捨棄同類蘊，謂死。

當細思惟：以如是十二緣起次第，於輪回之中，生生相續，頭出頭沒，無時暫歇，眾苦逼惱之理。支分差別，支分略攝，以及幾世圓滿等，當詳細地從至尊上師父子善說中了知。

問：那麼！無明如是積集能引之業，以何證成呢？

甲二、所趣論典本體

諸有情最初由俱生我執薩迦耶見，執我而貪戀於我，然後，於眼耳等，妄計“我所”，執為諦實，生起我所執薩迦耶見，由此之力，貪著成辦我之安樂。

其後，于異心續，判定為他，執著自相成立，故而貪著自方、嗔恚他派，由貪嗔發動，自詡守護自己的安樂，不惜造集殺生、偷盜等業。

此文亦如具德月稱說：“最初說我而執我，次言我所則著法，如水車轉無自在。”

甲二、所趣論典本體

正理自在說：“若誰見於我，即常愛此我，愛故耽安樂，耽之不見過，見德愈耽戀，即取為我所，是故若著我，彼即漂輪回。” “有我故知他，執自嗔他分，與此而相系，生一切過失。”

實執是十二支的初支無明。《稻杆經》明白地說：“不了真性，顛倒無知，名為無明。”

怙主龍樹亦清楚而說：“諸法因緣生，分別為真實，佛說即無明，彼生十二支。”

甲二、所趣論典本體

若問：雖已善成立，輪回以惑業為因，然以何證成可以截斷生死之流？

彼極易成立者，以由如此之因可成，此因謂：“若於自因類，可得大力能妨害，則彼周遍可被截斷續流，喻如於寒觸，見大力能妨害，故見截斷寒果——寒毛豎立的續流，輪回之因類亦是有大力能妨害可得。”

此中周遍，由現量成立。

甲二、所趣論典本體

他謂：“宗法不成。” 有成立之因者，謂彼顛倒趣入諸法實相。周遍有大力能妨害彼之種類，喻如執著有煙山上無火的增益，此執法諦實亦是顛倒趣入諸法實相。

問：由見能妨害無明實執，以何成立妨害苦因呢？此由決定彼二者為因果關係之量成立，前文已說。

問：那麼！無明實執的大力正對治是什麼？彼即是通達甚深空性緣起之慧，以是從與無明執持方式正相違之

門，如實觀見諸法實相之心故。

甲二、所趣論典本體

依此，能遮遣無明之理者：首先若從緣起之因，生起通達色無自性的比量，就能截斷其違品增益；再由串修彼比量的續流，漸次折伏現行實執的鋒芒；次由現見無自性之義，根本位時，以斬斷二現戲論的方式，減損實執的能力；後由串修已見，斷除實執及種子，無餘盡斷煩惱障；諸大乘種性者，最初由無邊資糧助伴所攝，以無邊正理門抉擇，複經長期串習，最終亦能盡斷所知障。

甲二、所趣論典本體

如聖天菩薩說：“若見緣起，不生愚癡。”

龍樹菩薩說：“心智修真如，無明終破滅。”如是等語以還滅之理廣為開示清淨緣起。

聖天菩薩說：“寂滅不二門。” “見境無我，破滅有種。”

寂天怙主說：“此等諸支分，能仁為慧說。”

龍樹菩薩說：“不證悟無相，汝說無解脫；故汝於大乘，說彼悉完備。”此等成立通達無自性之見是大小二乘道的心要。當從如是文中了知此義。亦可廣示。

甲二、所趣論典本體

丙二、開示緣起乃聖教心要：

頌曰：爾時具慧者 如何不了知尊聖教心要

義謂：所知有法，諸具慧者如何不洞悉此緣起甚深道即是世尊您聖教的心要？應當洞悉，以爾時了知輪回根本是無明，並且遮遣無明的主要方便即是緣起，依此證得解脫與一切智法身故。

我等大師無等釋迦王開演無邊法蘊，彼等一切皆是直接或間接令所化證悟甚深真如緣起的方便，以彼等佛經所為目的，即是立諸眾生於解脫、一切智位，而欲成辦此義，如已成立此緣起見是無與倫比的勝道故。

甲二、所趣論典本體

亦如大車蓮花戒論師說：“世尊所有一切言教皆是善說，或有現前顯示真實，或有間接趣向真實。”

其理如是：所說修習無常、苦、無我、不淨等理，彼等皆為引入此道而說，如是亦如世尊于《陀羅尼自在王請問經》中，以珠寶師三洗、三拭淨治摩尼寶為喻，清楚宣說此義；

怙主龍樹也說：“無常苦及空，三者能淨心；最勝淨心法，即是無自性。”

甲二、所趣論典本體

同樣，如二部實事師所說，無補特伽羅我、有能取所取二者；依唯識宗，立足二空之識諦實成立，所建立者，最終皆是為引入此道而說。

如《寶鬘論》中說：“猶如諸教師，先令讀字母，如是佛對機，說其堪忍法。”此等所說之義，皆如至尊一切智所說般而作詮釋故；至尊僧海也說，解悟下下宗派之見是解悟上上宗見的階梯，確是大善說故。

甲二、所趣論典本體

又若問：“縱然彼等皆是真實，而經中說補特伽羅實有、五蘊諦實成立，是否違背此法？如何引釋？”

無過者，由於所化弟子長期串習外道見，暫且不堪作為開示深法之器，對此等化機，最初若開示那般道理，祛除外道之宗後，將會引發他們的大利益；後來，善知經典之義，亦會斷補特伽羅實有等，因此，如是宣說，唯生功德，不起過失故！

甲二、所趣論典本體

此理在至尊一切智的嘉言善說——《入中論善顯密意疏》中亦甚詳細、明白，望閱讀之！

慮及如是次第引導之理，聖天菩薩說：“隨彼何所喜，先應觀彼法，倘若已失壞（謂不信），都非正法器。”

如是，則善為成立：“開示緣起諸經是教正法心要；修習緣起空性，是證正法心要。”

甲二、所趣論典本體

丙三、顯示由說緣起之門讚歎是最勝讚歎門：

頌曰：如是於依怙 稀有稱讚門除說緣起外

義謂：所知有法，稱讚依怙您的眾多門中，除此立足觀見、宣說緣起而讚歎之外，讚歎者誰還能獲得更為稀有殊勝的讚歎門呢？應未獲得，以如是已成立此緣起理是教證二種正法的心要故。

彼亦當如是了知，從具有四禪、四無色定、神變神通等門讚歎世尊，並非殊勝讚歎，以彼等功德共外道故。由身具(三十二)相(八十種)好、三十七菩提分等讚歎亦非最勝，以僅此功德不能決定讚歎境佛即是希求解脫者的真正救護故。

甲二、所趣論典本體

由知說真如緣起理等讚歎，是無上讚歎門，以此理是本師世尊超勝其他大師的無上聖法故；由證悟緣起空性，即能了悟世尊究竟意趣故；能仁應化世間的主要所為大事因緣，亦是為了開顯此理故。

初因成立者，以《辨了義不了義善說藏論》中說：“說性空義，即緣起義。（龍樹）論師見此較佛餘說最為殊勝，是無上聖法。故諸論中多就宣說緣起門中稱讚世尊。”次因成立者，以經說：“若思惟一法，則修一切法。諸佛所宣說，盡其眾多法，謂諸法無我。若人達此義，學習此處已，不難得佛法。”

甲二、所趣論典本體

其中是說，諸佛所說盡其所有之法，皆由證悟緣起空性而證悟彼等一切之義；其理由亦在於佛說法主要目的是令所化證悟緣起空性故。

第三因成立者，佛應化世間的主要目的，是為了救度有情，並且必須以無邊方便、正理門，為諸化機，唯開顯此甚深空性理故。如是亦如《聖者護國菩薩請問經》中說：“空性寂靜無生理，眾生不知故漂泊，多百方便及正理，懷悲令彼等趣入。”當知：念及此等理由，怙主龍樹亦于正理聚論、贊聚等論中，唯通過說緣起之門作贊；至尊一切智亦唯如是而作。

甲二、所趣論典本體

證成唯有佛陀不欺誑希求解脫者：

乙二、開示唯佛是於希求解脫者的不欺士夫，分二：

丙一、證成世尊教正法無過；

丙二、從中證成，佛不欺希求解脫者。

初者，分二：

丁一、證成宣說空性諸經無過；

丁二、以彼喻成立諸餘經亦無過。

甲二、所趣論典本體

初者，分三：

戊一、說自性空為緣起義之理；

戊二、於如是不許，顯示妨害；

戊三、由說空為緣起義，斷除增益、損減見之理。

初者，分二：己一、略示；己二、詳說。

初者，分三：庚一、正說空為緣起義之理：

頌曰： 由彼彼依緣 說彼彼性空

 離此更何有 稀有善教誨

甲二、所趣論典本體

義謂：所知有法，佛世尊您說：“若內外諸法，依賴因緣，則彼等自性成立空。”還有較此說更為稀有的善妙教誨呢？決定無者，以依彼說，諸化機定知：“實執之心乃顛倒趣入境。”從而能步入離二邊中道，證得解脫之位故。

問：“那麼！佛世尊如何宣說此理呢？”

當為解說：以《無熱惱請問經》雲：“若從緣生即無生，於彼非有生自性，若法仗緣說彼空，若了知空不放逸。”

彼複如是當知：“自性不生”是所立；“從緣生”是因。由決定所立，祛除常邊，並獲得無自性的定解；由決定因，祛除斷邊，並獲得業果等名言建立的定解。

甲二、所趣論典本體

如是亦如具德月稱說：“由說諸法依緣生，非諸分別能觀察，是故此緣起理，能破一切惡見網。”

彼復如是者，以說：“常斷等邊執惡見，從執自性成立中生起，故由破此實執，亦不能生起彼等邊執見故，如無薪不起火。”

彼論復說：“有性乃生諸分別，已觀自性鹹非有，無性彼等即不生，譬如無薪則無火。”立足此等，猶要解說眾多內容，然恐文字過多而不書。

甲二、所趣論典本體

庚二、開示以緣起理由證成自性成立或不成立見，致成束縛或解脫之

因：頌曰：**愚者執何法 堅固邊執縛**

智善彼即是 戲網盡斷門

義謂：（所知）有法，實事師等愚夫妄執緣起是事物諦實成立的能立因，導致邊執見的束縛更加堅固，然即彼緣起，于諸智者——中觀師而言，卻成為無餘盡斷煩惱分別網之門，因為諸實事師妄執此等內外事物，若無自相，則畢竟無，不可安立任何作用，故說：

“只要承許緣起作用，就必須有它們；若有，就必須自相有。”以緣起為理由，承許諦實成立，反而令常斷邊執之心，有著能立之因，導致更為堅固。

甲二、所趣論典本體

中觀師以緣起為理由，立宗無自性，故而漸次摧毀遍計、俱生實執，由彼截斷生起諸余煩惱續流，猶如無根之枝故。

第二法王說：“諸余有情許因緣生，依此反執實有自性，故成系縛。余諸智者依彼因緣破有自性，於無自性，引生定解，斷邊見縛。故緣起因成立無性，是最稀有善權方便。”

庚三、以彼理由，成立超勝其他大師：頌曰：

此教于餘未能見 故唯稱尊為大師

外道竊名以飾贊 如于野幹呼獅子

稀有大師稀有依 稀有勝說稀有怙

極善宣說緣起教 于彼大師我敬禮

甲二、所趣論典本體

義謂：成立“大師”之稱，唯有喬達摩您一位，以此般教示唯緣起真如能斷邊執戲論之理，唯除您之外，不見其他外道人講說故。

問：“迦毗羅仙人、食屑大仙等，他們不是也被稱為‘大師’嗎？何故唯稱喬達摩為‘大師’呢？”

當以喻說明此義如下：所謂“獅子”之名，雖是指有著綠鬃、利爪、獠牙等技能圓滿的動物，然亦容有些人呼野幹為“獅子”之名。

甲二、所趣論典本體

同樣，所謂“大師”之名，雖指向自所化弟子，開示無倒解脫道者，然亦有些愚夫把等似幼兒信口雌黃的外道人，稱為“大師”，並非真實語，純是阿諛之詞。

是故，世尊如實觀見緣起——諸法真如，亦為引導他人趣入彼道，開演妙法，故為“大師”；以彼因能救護諸位化機出離生死怖畏，故為“依”；安住為眾生的善知識，故為“怙”；以百千眾多正理教導離邊緣起之義，故為“勝說”。諸外道師，則非大師、非依、非怙、惡說。

甲二、所趣論典本體

“稀有”，希奇驚歎之詞。

由宣說緣起，成立唯世尊超勝其餘說者，以諸外道妄說諸法無因、不順因、唯一因等，一切邪說，皆由顯明此緣起理而遮遣故；由說緣起，能如實顯明諸法自性故；以任何事勢正理皆不能破此緣起之理故。

以其正確理由，故說：“敬禮如實宣說、教示清淨緣起理的開演者——佛世尊！”以正理觀擇真偽大師的差別，並作取捨之理，是大智者的無上風範。

甲二、所趣論典本體

隨順此義，具德月稱也說：“是故，於此，若世尊無比明晰地宣說，諸法生起，觀待因緣，則將滅除諸法無因、一因、不順因生，以及自他俱作。由破彼等，則如世俗如何安住般，宣說世俗諸法的體性。”

“由於洞達如其所說之緣起，觀見唯如來宣說無倒之義，了達一切外道說者皆似愚童信口雌黃，阿舍黎（龍樹）具極淨信，還復盛讚世尊，稱歎‘諸說中第一’。”

此等文出自《顯明句論》，所說內容一致。

甲二、所趣論典本體

己二、詳說，分四：

庚一、顯示自性空現為緣起義是世尊究竟自宗；

庚二、世尊宣說諸法自性空之理；

庚三、宣說雖自性空，然緣起合理；

庚四、不僅自性空中因果建立合理，而且說由緣起不依邊見，贊其最勝。

甲二、所趣論典本體

初者，分三：

辛一、顯示不見緣起，或雖見卻不知其義為無自性者未達世尊自宗；

辛二、正明自性空現為緣起義是世尊究竟自宗；

辛三、顯示自性空現為緣起義之量。

初者，頌曰：

恒作饒益者 為益眾生故

說教藏空性 無比決定因

謂緣起道理 見相違不成

此於尊教法 如何能了知

甲二、所趣論典本體

義謂：（所知）有法，一向恒作利他的佛世尊您，為了安置生死曠野的苦惱眾生，于最勝饒益——無上解脫之位，開演出教證正法心要甚深空性。能決定空性的無比理由——因，唯此諸法緣起之理者，以金剛屑、七相正理等中觀宗所出一切正理的終極源頭亦唯此而已故；由決定諸法依各自假立處而假立，則容易決定無彼自性故。

甲二、所趣論典本體

自部余宗承許此妙因為相違因，他部外道許因不成立，此類人如何才能了知世尊您宗的這種深義？不能了知者，以游離於能令了知深義的上首因素——此種正因故。

許為相違因者，雖是唯識以下的自部師，但於以彼緣起成立諸行無自性上，諸自續師亦許為相違因。

當剖析支分之義：若他人疑謂：“龍樹菩薩等說極其眾多破四邊生等因，為何彼等一切的扼要皆唯追根溯源至緣起理呢？”

甲二、所趣論典本體

當作解說，此中分二：

壬一、認識緣起之義；

壬二、正說成立真如的其它一切因扼要，源自此因之理。

初者，諸外道不許緣起之理者，以《辨了義不了義善說藏論》中說：“他宗不許人、法是緣生緣起，而許彼二是實有者，墮常、斷見險惡之處。”月稱論師亦於《六十正理論釋》中說：“外（道）說非緣起。”並且以正理亦能成立故。

甲二、所趣論典本體

自部諸師雖都同許緣起，但承許情形卻有差異：一切有部、經部、唯識宗諸師承許諸有為法皆依因緣而生是緣起義，而不許諸無為法依因緣而生。

追隨清辨論師、靜命論師等所創之宗的諸自續師，不僅承許依因緣而生，而且亦承許待自支分而成立是緣起義，故許有為、無為二者俱是緣起。

此等理由，當從他處詳細了知。

中觀應成師雖承許依因緣而生、待自支分成立的緣起，然其不共自宗，謂唯依緣假立是緣起義。

甲二、所趣論典本體

彼亦如月稱論師《四百論釋》說：“瓶等諸法，從自因生，為一為異，五相觀察，雖皆非有，然依緣假立，而能盛取蜜及水乳，作用皆成，寧非稀有？”

依緣假立之理者，聖天菩薩說：“一切成支分，複成為有分。”

月稱論師於注釋中以眾多正理成立，瓶是依燒坏等自支分，唯由心假立為“有支分”、“瓶”；同樣，亦配合燒坏乃至極微塵之間；另外，根、境、心、心所、四大等，皆是唯由能假立自己的分別心依各自的假立處而假立。當從《中論》的諸釋，以及《入中論》的本文、注釋等中了知。

甲二、所趣論典本體

壬二、正說成立真如的其它一切因扼要，源自此因之理：所有成立二無我的系屬不可得因，它們一切的扼要，皆源于緣起正理，如《中論》說：“若法從緣生，不即不異因，是故名實相，不斷亦不常。”

《出世贊》亦雲：“外道計諸苦，自造及他造，共造無因造，佛說即緣起。若法從緣生，佛說即是空，諸法無自性，無等獅子吼。”

是說以緣起因，破一異、常斷邊，以及四邊生的執著。月稱論師把七相正理作為成立補特伽羅無我的上首正理；把破四邊生作為成立法無我的上首正理。

甲二、所趣論典本體

論師亦於《入中論》本頌、釋文中，已明白宣說此二者的扼要皆源自緣起正理故。

彼複如《入中論》說：“諸法非是無因生，非由自在等因生，非自他生非共生，故知唯是依緣生。”

“雖以七相推求彼，真實世間皆非有，若不觀察就世間，依自支分可安立。”

若時，尋求苗芽等生名言的假立義，獲得定解不從四邊而生，爾時，由自力引生定解，彼等之生唯是假立；若得定解生名言唯是假立，無庸置疑，亦能引生定解，尋求生名言的假立義，了無所得。

甲二、所趣論典本體

故而破四邊生的正理扼要源于緣起正理。同樣，亦當了知，七相正理扼要亦源此之理。

善知此等，極其重要者，以第二法王說：“如是以緣生因及假立因，破法及補特伽羅自生等四（生）、自性一異等七（相），當知此即諸理上首（要旨）。”

以緣起因能同時斷二邊。其它系屬不可得諸因雖能除增益見，但不遮斷見，故欲生起通達無自性的比量，定須定解依緣假立之理。

甲二、所趣論典本體

辛二、正明自性空現為緣起義是世尊究竟自宗，分三：

壬一、能仁承許，若解空性是緣起義，無自性中，作用合理；

壬二、若未如是解，則許墮入邊見；

壬三、因此，正明緣起與空不相違是能仁究竟意趣。

初者，頌曰：

尊許若時見 空即緣起義

性空與成立 作所作無違

甲二、所趣論典本體

義謂：正量大師能仁王您承許：“尋求諸法實相的瑜伽師，何時觀見破除生等自性的空性即是彼等依緣而生或假立的緣起之義，爾時，在彼瑜伽師心目中，一切法無塵許自性成立的空性與因果、取捨等一切（能作所作的）作用合理二者，無絲毫相違而能建立。”

因為見空性為緣起義的彼等瑜伽師於自性空中一切作用合理，通達遠離正量妨害故。

此處空是緣起義者，如龍樹怙主說：“

眾因緣生法，我說即是無（空），亦為是假名（依緣假立），亦是中道義。”

甲二、所趣論典本體

有聰睿者說：“若說緣起與空性一義，彼如何合適？如立鼓腹為瓶義，決定苗芽依緣而生之心，彼亦決定苗芽之無自性，若承許詮說緣起之聲直接之義是空性，亦有彼過；設若承許空性是直接決定緣起之間證之義，亦不合理故。”

此乃難以通達之處，當作詮說：空與緣起一義，是成立於見觀察圓滿的諸中觀師心前，而非他人。

彼等中觀師若直接決定內外諸法依因緣而生或依緣假立的緣起，即依彼智的力量，決定苗芽自性空，中觀師以量通達自性有不可觀待他，亦通達自性有與緣起二者相違故。

甲二、所趣論典本體

是故，欲生見覺受者，當見聞憶念諸法依賴因緣的當下，即應以彼為理由，勵力思惟無自性之理。彼人於他生，雖未直接聽說無自性之空，亦由說緣起之法，蘇醒空性見的習氣，就像比丘馬勝、舍利弗般。

此理如第二法王教導鄔瑪巴（中觀師）說：“即由觀見依因生果不欺誑之心，不待它心，亦能出現滅除所著處的空性之理；即由因果不欺誑之因，不待它因，成立遠離有邊等的空性，從中深心引發因果不欺誑的定解，然後亦有滅除一切所著處的無貪執。”另外，雖有眾多龍樹父子等的教言，然當於他處細說。

甲二、所趣論典本體

如是空與緣起一義，一切作用合理者，如《中論》說：“以有空義故，一切法得成。”其最勝作釋者月稱論師說：“若誰許此諸法自性空合理，則彼等一切所說悉皆合理。……。”其中詳說四諦、三寶等合理的情形。

壬二、若未如是解，則許墮入邊見：

頌曰：
若見反彼者 空則用不成
有用則無空 墮苦惱險處

甲二、所趣論典本體

義謂：怙主您認為：若與見空即緣起義相反，而是見諸法若無自相成立則緣起不合理者，於彼等之宗，定會承許，自性空中，不可有系縛、解脫等的一切作用，有作用則無自性空。從而導致感生粗暴之果，墮入苦惱的常斷險處。因為彼等游離於能破二邊的首要方便中觀道之外故。

甲二、所趣論典本體

如是，應當承許：諸位許此最勝之宗名言有自相的中觀師，亦屬於方才所說的墮邊一方，以彼等亦許自相成立空中一切作用相違故。

如是亦如克主·格樂華藏說：

“諸中觀自續師雖名言中亦不許諦實成立，然不知于名言之中無違安立自相成立空與作用合理，故許名言之中自相成立。若不棄彼見，心續中皆無法生起三乘任何的聖道。”

不知自相空與緣起不違之理，不可有一切作用，如聖龍樹說：“若無空義者，一切則不成。”

甲二、所趣論典本體

《佛護論》說：“設若觀諸法自性而有，如是則汝觀諸法無因無緣。因此，亦是妨害果、因、作者、造作、事、生、滅、果。”

此等是說，生滅與系縛解脫的一切建立皆不合理。如是，貝德月稱亦極其詳盡地加以宣說。

墮入常斷二邊情形者：諸外道執我是常，執總主、自在等為常事；一切有部許虛空是常物，此等是常邊。

諸外道譏謗解脫、一切智、業果等，這些雖是墮入斷邊，然易明瞭。

甲二、所趣論典本體

即便自部許自相者亦墮入常斷邊者，如怙主龍樹說：

“若法有定性（自性），非無則是常，先有而今無，是則為斷滅。”

其釋《佛護論》說：“如是若有自性者，後來不可成無，由於自性不變，故從有見成常見。若說‘昔曾發生的事物現今已無’，見有的事物壞滅，故成斷見。”

甲二、所趣論典本體

是說，若事物自性有，彼即是事物的實相，並且無捨棄自性之法，故事物應恒常而有，因此必須承許事物恒常，必須成立自性有即是事物的實相，而若在第二剎那壞滅，則是毀謗實相，故墮入常斷二邊。

《顯明句論》亦解說此義，當閱讀之。

一切斷見雖不皆必須先已承許所斷的事物，但此處自諸實事師墮入常斷邊之理，則屬特例。

經中亦雲：“若有少不空，佛不授一記，不變物恒住，無增無衰退……”

甲二、所趣論典本體

壬三、因此，正明緣起與空不相違是能仁究竟意趣：

頌曰：

是故於尊教 極贊見緣起

義謂：由於方才所說見空與緣起相違的過失，是故于能仁王您的教法，諸位智者極力讚歎以緣起理見諸法真如，以唯由此理方能祛除二邊，通達聖教心要——甚深般若波羅密多故。此並非下部宗派傳稱的共通緣起，而是此宗不共依緣假立的緣起之理。

讚歎情形者：如經雲：“若見緣起，彼即見法。由見法故，則見如來。”

甲二、所趣論典本體

《緣起經》、《稻杆經》、《示聖者不入一切法經》、《靜慮秘訣經》，以及多部般若經中廣為讚歎；

聖者龍樹說：“若見緣起法，見苦集滅道。（漢文古譯：是故經中說，若見因緣法，則為能見佛，見苦集滅道。）”；

《菩提心釋》說：“知此諸法空，複謹依業果，希奇中希奇，殊勝最殊勝。”……；

另外，諸大車師以極多的教理加以讚歎；

甲二、所趣論典本體

第二法王也說：“此諸瞻部智者嚴，一切善說皆尊敬，然世出世緣起因，摧壞一切相執境；從月放出善說光，啟發慧眼拘母陀，觀見佛護所示道，誰不善持龍猛宗？”諸大車規師盛讚此理等，無邊無際。

辛三、顯示自性空現為緣起義之量：

頌曰：

彼亦非皆無 及以自性有
無待如空花 故無依非有
若性有彼生 待因緣相違

甲二、所趣論典本體

他人謂：“那麼！理當解說，如何是空性現為緣起義之量限（標準）？”彼理複謂，由見畢竟無內外諸法，並非見緣起之真如，否則，此等當如虛空花，不待因緣或假立處，然此等法亦非不依自因緣或假立處而有故。

又若見諸法自性有者，亦未通達此理，不然，若自性成立，則成立彼諸法與觀待自因緣等相違，不合理故。

非畢竟無諸法者，月稱論師《四百論釋》中說：“因此，此處緣起遠離自在體性故，遠離自在體性之義即緣起之義，並非一切皆無事之義。”

甲二、所趣論典本體

經中亦雲：“聰睿通達緣起法，畢竟不依諸邊見。有因有緣了知法，無因無緣無法性。”

又見自性有亦是背棄此法，以自體成立違背觀待因緣，上已廣說；另如聖龍樹說：“自性從因緣，出生不合理……”

《顯明句論》說：“假若妄計瓶自性有，爾時，泥等因緣有何用？……”如是等以眾多正理成立實事宗不可建立一切因果故。

甲二、所趣論典本體

因此，1、此處解說見緣起真如的兩種歧途，當知間接善加安立：諸法並非畢竟無，名言之中，如幻一般，一切因果建立在不觀察識前唯依緣假立之理。

2、由尋求自性的正理觀察彼等之力，觀見塵許自相成立亦不可得。此二者互為助伴，即能引生對於二諦建立的清淨定解，乃成立為“了知緣起真如之量限。”

甲二、所趣論典本體

如是亦如月稱論師的《四百論釋》中說：“我非說無事，是說緣起故。‘汝說有事耶？’非！惟說緣起故。‘汝何所說？’宣說緣起。‘何為緣起義？’謂無自性義。即自性無生義，能生性如幻現，陽焰，影像，乾闥婆城，化，夢果義，空、無我義。”清楚宣說由離二邊成立中觀義緣起真如的情形。

此處觀察緣起真如之量限，如至尊大師說：“不復輪替而同時，甫見不欺緣起已，普滅實執所執境，彼時見觀察圓滿。”務必善加了知！

甲二、所趣論典本體

庚二、世尊宣說諸法自性空之理，分三：

辛一、宣說一切法無自性之理正文；

辛二、宣說若自性有涅槃不合理的情形；

辛三、于如是宣說，明示無如法的諍難。

初者，頌曰：

是故除緣起 更無有少法

故說離性空 亦無有少法

甲二、所趣論典本體

義謂：由於方才所說一切法斷二邊之理，是故佛能仁您說，除了緣起，更無少法，因此，一切法皆是自性空，除此理之外，亦無少許自性成立之法。

如何宣說呢？

《聖入楞伽經》說：“大慧！無自性生，我密意說一切法無生。”

《聖百五十經》也說：“一切法空者，以無自性之理故。”以及前面所說“若從緣生即無生”等，由如是等經開示。

甲二、所趣論典本體

此論的注釋智者有謂：

“‘是故除緣起’等一頌，乃是證成宣說一切法無自性諸經皆是了義語！”以眾多教理加以詮說。此亦極為善哉！

聖龍樹說：“非緣起之法，少許亦非有，是故非空法，少許亦非有。”其中所說與此亦同一意趣。如是所說，亦是指依緣假立的緣起，若僅唯指因緣所生，則不適於無為法之緣起。

辛二、宣說若自性有則涅槃不合理的情形：頌曰：

若法有自性 則說無涅槃

及無戲論滅 自性無滅故

甲二、所趣論典本體

義謂：能仁王您說：

倘若（盡所有性、如所有性）二方及彼諸法有纖毫少許的自性成立，則不可有一位士夫證得涅槃，解脫惑業束縛，以此等具諸束縛的士夫自體成立，故彼由痛苦束縛，及實執等戲論亦必須是其自性，而且不能由修道等緣遮遣自性故。

宣說情形者，如《象力經》中說：

“設若諸法有自性，佛及聲聞當見知，
常法不能般涅槃，聰睿終無離戲論。”

甲二、所趣論典本體

此義與下列所說相符：如聖龍樹說：

“若煩惱性實，而有所屬者，雲何當可斷？誰能斷其性？”

貝德月稱亦於《顯明句論》中說：

“若遮遣彼等，當得涅槃；諸煩惱、蘊，自性安住者，豈能遮遣？以自性無滅故。

”是說若有自性，由修習對治法之力，不能遮遣有漏蘊及煩惱等故。

辛三、于如是宣說，明示無如法的諍難：

頌曰：**故于智眾中 發大獅子吼**

數唱離自性 善說誰能難

甲二、所趣論典本體

義謂：本師能仁您以四無畏大獅子吼，數數於證悟實相的智者聖眷眾會之中，善為宣唱：“內外一切法皆離自性有！”對此善說，哪位諍難者能如理地駁難呢？不能者，以一切種自性成立不合理故。

如何宣唱呢？

《聖(般若)攝頌》中說：“如獅無畏踞山谷，怒吼驚恐眾小獸；人中獅子依般若，宣唱世音懾外道。”

誰亦不能如理地諍難此理者，以非常容易地通過成立諸法無自性的正因、正同品喻，令他人引生定解，卻無如是正因、正同品喻于他人成立諸法有自性之宗故。

甲二、所趣論典本體

如是具德月稱亦於《入中論》中說：

“易達諸法無自性，難使他知有自性。”

如聖龍樹菩薩說：

“以空諍難時，若人欲作答，一切不成答，俱同於所立。

(漢文古譯：若人有問者，離空而欲答，是則不成答，俱同於彼疑。) ”

庚三、宣說雖自性空，然緣起合理：

頌曰：
況無少自性 及依此此生
建立皆成立 二不違和順
即由緣起因 說不依邊見
此善說即是 尊無上說因

甲二、所趣論典本體

義謂：暫且不提，怙主您所宣說的“諸法無少許自體成立的自性，與依此因出生此果之理等的一切作用建立合理，如是二諦於一事之上不違而和合”，即由此善說之語“一切法依各自假立處而生起之緣起因，而不依常斷邊見”，就是怙主您無上說的正因者，以外道諸師絕無此般能斬斷人們邊執見束縛的珠璣良言故。

如是宣說之理者，經中說：“智者達諸緣起法，悉不依于邊執見。”

《顯明句論》的《中論》第二十七品釋中，引用《稻杆經》，亦說諸見緣起者，不依過去之際，不依現在之際，亦不依未來之際。另外，《三摩地王經》等亦如是宣說，無量無邊。

甲二、所趣論典本體

由此“緣起即諸法真如”的開示，令聞者心花怒放，聖者龍樹亦讚歎能仁王為“諸說中第一”，如《佛護論》說：“世尊洞悉一切敵對外道欺誑愚夫，而於如摸索而行的盲人眾生，開示緣起。阿闍黎清楚見此，故說‘諸說中第一’。”並且，月稱論師所說，如前已引故。

甲二、所趣論典本體

庚四、不僅自性空中因果建立合理，而且說由緣起不依邊見，贊其最勝：

頌曰：

此皆自性空 緣此此果起
二決定更互 無障為助伴
除此更有何 為甚希奇有
以此（緣起）理贊尊 成贊非有餘

甲二、所趣論典本體

義謂：如世尊您所說，諸瑜伽師修持此中觀義時，決定內外諸法悉皆自性空的定解，與決定此因出生此果的緣起理定解，二者不僅互不障礙，而且互為助伴，還有什麼較此更為稀有、殊勝的呢？無者，以已成立“聖教心要乃上妙之道，非任何外道等的行境”故。

因此，通過宣說如是之理，讚歎怙主您，成為無上讚歎，其它由具有(四)靜慮、四無色定等的讚歎，皆非無上讚歎！

此亦于前“如是於依怙，稀有稱讚門”等時，已詳細解說。

甲二、所趣論典本體

此處應成派的特法：我們的智者說：“顯現除有邊、空除無邊之理，有二情形：

1、若以五種觀察等於一切法尋求自體成立，了不可得，於境之上，無塵許成立，然依自因緣或假立處（施設處、假立事、安立處），唯由分別假立，即是此宗的緣起之義。

于此宗之見，在生起清淨解悟的階段，當內心何時現起任何一法的緣起，當下引生彼法自性空的定解，即是顯現除有邊之理；以如離一異的正理作觀察，當內心何時現起任何法的無自性理，當下不待辛勞，自然現起彼法唯是分別假立的緣起，即是空性除無邊之理。

甲二、所趣論典本體

2、當於正見，在善加產生覺受的階段：從根本定起後，顯現高山房舍等時，彼等任何現象，皆赤裸裸地呈現為無自性，即是顯現除有邊之理；即由現起自性空，所顯現的一切，皆清楚地呈現為唯分別假立，即是空性除無邊之理。”

此理在前面雖已略說，然由於是此宗的究竟正見扼要，故而，不為與他人爭強好勝，亦不為獲得名聞利養、眷屬弟子等，諸位至心希求解脫者，必須善加參尋。故於此處，亦重述諸位智者的觀點。詳細的辨析，當於他處解說。

甲二、所趣論典本體

戊二、於如是不許，顯示妨害，

分三：己一、顯示許緣起自性成立，是極應呵責之處；

己二、顯示暫且無法引導如是承許者趣入勝者所喜之道；

己三、正明承許自相違的妨害。

初者，

頌曰：

若有為愚使 與尊作仇隙

彼不忍無性 妙聲有何奇

若受行尊語 珍藏 (珍貴寶藏) 緣起法

不忍空性吼 我說此為奇

甲二、所趣論典本體

義謂：若有數論、勝論等彼諸外道，甘受愚昧擺佈，不能分辨 救護與非救護、善惡之別，如被愚昧捉為奴僕般，仇視具量大師您，不能容忍開示諸法無自性的美妙音聲。對此現象，有何奇怪的呢？不感奇怪。

以彼等不承許緣起，雖說非無自性，然承許前後無違故；而且彼等大師之宗亦如是說，故不違自宗故。比如，盲人不見路而胡亂行走，墮落險處，不幸身亡，世間老人不會認為是稀奇之事。

甲二、所趣論典本體

若自部一切有部、經部、唯識師，承許怙主您一切至言的甚深珍愛寶藏——此緣起之理，卻不忍開示空性的獅子吼：“一切法無自性”。對於此等諸師，作者宗喀巴大師——我感到無比地奇怪，以既說諸事緣起而生，又說有自性，則等同說“我母是石女”般；本師說成立無自性的最勝因——緣起之理，卻把它執為無自性的最勝能違害故。

比如，有些人認為從奶牛身上擠奶，卻使盡渾身解數地扳牛角，理所當然，成為他人的笑處。

甲二、所趣論典本體

此論的有些注釋對於前頌的“若有為愚使”，加字釋為補特伽羅我愚、真如愚等，然彼等是遍及一切異生的愚昧，與呵責外道的特別之詞，毫不相干，故失壞本義。

此諸言論與聖龍樹《六十正理論》中所說相符，如其中說：“設若說有師，執法為實有，安住自宗道，於彼毫不奇。依止諸佛道，說一切無常，興諍執實有，彼極為希奇。”

甲二、所趣論典本體

月稱菩薩所作彼釋亦雲：“由於諸數論師從自宗開發出三德為恒常；諸勝論師亦由自宗說大種實事為恒常。設若執實事為最勝，執實有而住。諸具勝慧者，對彼不會感覺絲毫稀奇。

何以故？因為依於不存在之事，世間之上，方成稀奇之因，而非依於存在之事，此則合乎情理故。”

後頌的注釋說：“緣起乃成佛之道，依彼而承許說‘由於緣起故，諸行無常’，卻又許諸事自體成立，並且於說空者，興起諍論。此等依於不存在之事，是奇怪之因素，故稱稀奇。”

甲二、所趣論典本體

其中清楚以理由及譬喻說明，不許緣起的他部徒眾不許無自性，不足為奇；既許緣起，又許事物諦實成立的自部諸師，則成極大笑處。

己二、顯示暫且無法引導如是承許者趣入勝者所喜之道：

頌曰：

緣起是無性 無上引導門

若即由彼名 反執有自性

今有何方便 導彼眾生趣

勝聖善行階 無比尊喜道

甲二、所趣論典本體

義謂：引導趣入無自性——中觀道一切門中，其中無上之門即是緣起，若實事師未達緣起之義，僅聞其名，即依諸事是緣起為由，執有自性，則如今還有何方便引導此諸士夫，步入三世勝聖諸佛菩薩穩速前進的大道、諸求解脫者無與倫比的津梁、世尊您歡喜的方便智慧雙運妙道呢？暫無引導的方便者，以完全捨棄解脫涅槃的唯一因故；彼顛倒而行二諦建立故。

“若即由彼名”，謂諸實事師未了悟唯依緣假立的微細緣起，僅由緣起之名，只承許因緣而生的粗分緣起。

甲二、所趣論典本體

彼執著諸法自性成立的情形者：諸實事師感到：“依他起心心所，若是從因緣中自相而生，則成勝義生；若依他起的生滅，僅存在於錯亂心貪著生滅的心目前，則依他起就其自身而言，並不成立為因果，故而從因生果等一切因果皆不合理！”

由依此想，故作是說：“若無假立處，假法亦無，也就不存在法唯是假立及以此作為真實義二者，故無自性見是最主要的大斷見。”如是在《菩薩地》中，說到破無自性諸師的情形。

甲二、所趣論典本體

《攝決擇分》中，對於無自性師所說“一切法勝義無、世俗有”，詰問勝義、世俗，于諸答覆，示其相違等，由此而說中觀師毀謗三性。

另外，《辨中邊論》本頌、釋文，以及七部量論等唯識論典，宣說眾多破無自性的道理，多是以諸事物從因緣而生的理由，成立諸事物有自性，我們必須從中了知。

甲二、所趣論典本體

諸具慧者，當詳細地閱讀彼等論著，否則，若未善加了知下部諸宗如何承許的情況，雖說此應成宗是一切宗派中最为殊勝者，亦僅是空口立宗而已。

無有方便稍暫引導此等說有如是自性師趣入勝者歡喜之道：若未達緣起真如，且不說一切智，即便僅解脫一事，也無法證得，如聖天說：“寂滅不二門。”

月稱菩薩說：“出離龍猛論師道，更無寂滅正方便，彼失世俗及真諦，失此不能得解脫。”有如是等無邊教理。

此已成立：緣起之理，是引入無自性的無上之門；此緣起理，是諸佛佛子共履的唯一大道。經中亦廣為宣說。

甲二、所趣論典本體

己三、正明承許自相違的妨害：

頌曰：自性無作待 緣起有待作 何能於一事 二無違和順

義謂：依汝實事師所許，諸事物的自性非由因緣造作、且無觀待，而緣起則有著待他、造作的體性，此二者如何能於一種事物之上，互不相違地聚合在一起呢？不能者，以造作與非造作、觀待與不觀待，是相互排除之相違故。

甲二、所趣論典本體

此與聖者龍樹所說“自性從因緣，出生不合理”等的正理相符。

非造作、非觀待之義者：當從解說“自性非造作，不觀待於他”之義中了知。彼復如是，此二句是總示自宗的自性總性相，故於破所破諦實、開示彼法性無諦實是諸法自性二者，皆可配合。

“非造作”者，謂非由因緣新造，成立為彼法恒時不錯亂的自性；
“非觀待”者，安立為彼法自性，不必觀待他法而安立。

甲二、所趣論典本體

若如是，實事師許為自性的火之熱，是由因緣新造的有為故；而且是待水之熱，而立為火的自性；若以量獲得無諦實為火的自性，則會捨棄執彼熱為火自性的執著故，因此，（火之熱）理應不是（火）自性。

安立無諦實為火自性合理者，以非因緣新造，並且不待他法，一向能立為火之自性故。

非觀待之義，應是如此，否則，若說為不待因緣，則與非造作有重複之過；若僅指不必待他法而安立，則法性非緣起。

問：“那麼！法性與緣起，亦不可和合於一事者，以是（造作）非造作、觀待不觀待相違故。”

甲二、所趣論典本體

無過者，法性雖由觀察勝義之量安立，但彼法性是諸法的自性，卻須由其它名言量安立，而且，亦僅於世俗之中，許法性是自性，本宗根本不許自體有故。

若自體有，必須非僅名言，而是由觀察勝義量所得，故不相同。然而欲了知此等，必須詳細學習本宗觀察勝義的界限、安立名言情形等二諦安立。

甲二、所趣論典本體

戊三、由宣說緣起，斷除增益、損減見之理，分二：己一、能仁王說緣起如幻之理；己二、由宣說緣起，斷除增益、損減見之理，由於定解佛經，誰亦無機可乘之理。初者，

頌曰：**故說緣起法 雖自性本離 然似彼顯現 此皆如幻事**

義謂：世尊您善加觀見無少許諦實成立之法極為合理，因此，所有依緣而生的內外之法，此等悉皆本來遠離自性成立，然諸愚夫異生因愚昧翳障，令慧眼衰退。在此等愚人前，一切法顯現為自性成立，故說此所有法皆如現空二者聚合的幻事。

甲二、所趣論典本體

宣說情形者：如《三摩地王經》中說：“一切諸法如水月，等於幻泡陽焰電，雖諸死已往他世，有情意生不可得。然作諸業終不失，如其黑白成熟果，如此理趣門賢妙，微細難見佛行境。”

複說：“諸法自性空如幻，非諸外道能了知。”宣說如是等無邊言教。

此處，唯識師、許名言之中有自相的中觀師、此殊勝宗師雖同以幻事為喻，然取喻方式，卻有著極大的粗細差別，還須了知，但此處恐文字過繁而不書。

甲二、所趣論典本體

己二、由宣說緣起，斷除增益、損減見之理，由於定解佛經，誰亦無機可乘之理：

頌曰： 說如尊所教 無少有敵者
 能如法求過 善達即由此
 何故由說此 於見不見事
 遠離增益執 及損減過故

義謂：說如世尊您於它經中，所開示的斷圓滿、證圓滿、出離道、障礙法，於此四法，少許敵者——誰亦不能獲得如理諍難的機會。于如是宣說之義，亦是由此宣說緣起之理，而善加通達。

甲二、所趣論典本體

何以故？以由怙主您說此緣起之理，如實地明示見事——現前分、不見事——隱蔽分的實相，令遠離增益、損減事物的他師邪說，其再無合理之機，而被徹底摧毀故。

由摧毀彼等成立增益、損減惡見的一切理，亦間接成立心續上無生起增益、損減見的時機。

甲二、所趣論典本體

說于四種無畏立宗，不得發難之機者：眾所周知，經言：“若立誓曰：‘奇哉！我現前圓滿覺悟此等諸法！’於此，我……。”

由說緣起，明示諸事實相，無我真如，遠離一切增益、損減邊，從而開示障礙法說：“不依實執無明所引惑業！”

甲二、所趣論典本體

開示決定出生解脫涅槃的方便——證悟無自性之道；佛證得彼道究竟的法身，為斷圓滿；由向他人開示彼理，證得攝受所化弟子的方便，為證圓滿，于四立宗，成立不得發難時機者，以彼四者由事勢正理成立情形，經由上面所說以正理成立緣起真如，不費辛勞，即能通達故。

說四無畏之理，此處是就主要而言，並非皆是彼。

甲二、所趣論典本體

丁二、以彼證成宣說空性諸經無過之喻，成立諸餘經亦無過：

頌曰：緣起道因相 見尊說無比 由此證餘語 是量起決定

義謂：觀見世尊您言說無與倫比的究竟理由，即是觀此宣說緣起道不欺誑，以此為喻，能生起決定：開示極隱蔽分其他佛語於所示義，亦是不欺誑之量。

生起情況者：“開示‘施生富’等極隱蔽分的其他經典有法，於自所示義，不欺誑者，以是三觀察清淨之言教故，喻如開示空性之經。” 從如是因中生起。

甲二、所趣論典本體

三觀察者：克主·格樂華藏說是現量、比量二者不妨害，無言教語句前後、直接間接相違等的妨害。

有些人立“如來說故”等，實屬不懂理路之言。

此說如同《四百論》說：

“若於佛所說，深事以生疑，可依無相空，而生決定信。”

其注釋之中，月稱菩薩亦詳為宣說。

甲二、所趣論典本體

如是如諸大智者說：“既於佛語，通過三觀察清淨的方式，以正理於希求解脫者成為量的情況，獲得定解，彼從定解能仁王亦為量大師中，得到根深蒂固的堅固信心，是大智慧者之宗；若僅連所知中有解脫、一切智的理由，都未決定，只是專心念誦皈依文，雖會因三寶悲心攝受，出生無量念誦皈依文的勝利，然而由於不知外道大師與我等本師二者的功過之別等，無從發生任何真正的皈依之義。”

甲二、所趣論典本體

丙二、由證成教正法無過，從中證成，佛不欺希求解脫者，分四

丁一、解說內外大師差別；

丁二、由知其差別，理應唯敬佛陀；

丁三、顯示至尊上師自己亦是見到理由而敬能仁；

丁四、“成立教法與大師是量”的攝義。

初者，頌曰：

見如義善說 有隨尊學者 衰損皆遠離 滅眾過根故

由背尊聖教 雖久依疲勞 後後過如呼 我見堅固故

甲二、所趣論典本體

義謂：如實觀見實相之義，從正理之道中引發，隨應所化之慧而開示，依善說者怙主能仁王您如何宣說般，隨之而行，如教而學修取捨之處的諸學者，漸次遠離有寂一切衰損，終成具有無生之法者，以將會遮遣一切罪過的根本——我執無明故。

由於內心隨愚昧自在，背離怙主您教法的諸外道眾，雖于極長久的時間裡，依靠拔發、烤五火、沐浴等眾多的難行疲勞，反而於內心上，如招喚而雲集一樣，越往後越會增長煩惱與痛苦之過者，以一切罪過的根本我見，由成立它的能立因令我見更加堅固故。

甲二、所趣論典本體

當知：“開示我執是輪回根本、證悟無我之慧是我執的對治法，以及開示緣起真如，于前成立此等是能仁王的特法，從中善為成立隨遍、逆遍等，是故，此是正理。”

若如是，勝者能仁王的教法乃是由安樂道證得安樂果、截斷輪回之流、淨化煩惱、不欺希求解脫者、純一妙善、能淨罪過；而外道教法，則與彼等相反。

如《殊勝贊》中說：“何故由尊教，安樂得安樂，故於說法獅，尊教此眾生。”

甲二、所趣論典本體

《贊應贊》也說：“謂應趣應遮，清淨及雜染，此是雄尊語，與餘言差別。此純顯真如，彼唯欺罔法，尊語與餘言，除此須何殊？此專一妙善，彼唯障礙法，尊語與餘言，除此有何別？由彼染極染，由此能清淨，此即依怙語，與餘言差別。”

丁二、由知其差別，理應唯敬佛陀：頌曰：

稀有諸智者 善達此二別

爾時於聖尊 豈不從髓敬

縱於一分義 得少許決定

尚與彼勝樂 況尊眾多說

甲二、所趣論典本體

義謂：諸位智者，具有分辨善惡的智慧，見到“哎瑪火”——極其稀有勝處能仁的功德，若時洞悉如方才所說能仁王與外道諸師教法二者的功過差別，爾時，彼智者何故不深心地恭敬能仁王您呢？理當恭敬者，以暫且不說通達怙主您的眾多教言，即便僅對於開示真如緣起的一分零星之義，若誰由粗略的瞭解，獲得聞所生的定解，於其亦會賜予解脫與一切智的勝樂故！

甲二、所趣論典本體

此與聖天菩薩所說“薄福於此法，都不生疑惑，若誰略生疑，亦能壞三有”，同一意趣。“壞三有”者，義謂合理之疑令趣向截斷三有主因實執續流。

如是亦如其釋中，月稱論師廣為解說：“僅由此疑亦定會消除三有者，以若想到‘它是這樣的嗎？’彼時，漸次成為斬斷煩惱盜賊之因……。”

另外，僅受持開示空性的一偈頌，並向他人宣說，所得福德，較以七珍寶充斥的恒河沙數世界供養佛陀，猶超出許多。

甲二、所趣論典本體

僅勝解此法，亦能淨化十不善、五無間等軌則、戒律顛倒的一切罪過等，我們應當憶念經中所說無量勝利，滋養此法習氣！

丁三、顯示至尊上師自己亦是見到理由而敬能仁：

噫愚壞我慧 於如此德聚

雖曾久皈依 未知德少分

然幸將近終 命相續未沒

於尊略生信 想此亦善根

甲二、所趣論典本體

義謂：“噫”，傷歎之語。本論作者我的智慧，被愚昧無明所壞、蒙蔽，雖曾長久地皈依這般已說的功德聚——佛能仁王，卻仍未了知唯作為您功德的宣說“緣起諸法真如”少分之義。

然而在恒常奔向死主之口的命根相續還未沉沒——未捨身壽行之前，幸以清淨正理之力，破壞一切相執的執著所緣，無餘斬斷於真如性疑慮它邊的增益，稍微信奉能仁王您，即獲得從理路中引發的非造作之信，想來“此又是多麼美好的善根因緣！”

甲二、所趣論典本體

此如上首弟子克主·格樂華藏所說共不共傳記般，說至尊師在下半生，由閱讀《中論》的注釋《佛護論》，以此為緣，一如龍樹意趣，如實洞悉甚深緣起真如，遠離一切戲論邊。然而，此位大士久遠以來，已到達偉大佛子行的彼岸，故行持如新證真如者，乃是見到當會利益濁世諸劣慧所化機，而唯示現而已。

或者，至尊師說“善加了知清淨邊（實際），依賴于咒”，隨行此語，雖說有著極難測度的行傳，然非共同所言，暫且不提。

甲二、所趣論典本體

雖有些人說：“‘未知德少分’，必須解說成即便佛的少分功德，自心續上亦未獲得。若作‘未知’解，則與說通達為德聚相違。”然未見此觀察是多麼重要。

丁四、“成立教法與大師是量”的攝義：

頌曰：

說中緣起說 慧中緣起智

二如世勝王 尊善知非餘

甲二、所趣論典本體

義謂：于諸希求解脫者，不欺誑的大師唯是能仁王您，因為宣說取捨之中，緣起真如之說，以及一切智慧之中，了知緣起真如之智，此二者如世上的勝者王般，善加成立為無與倫比的稀世珍奇，甚深緣起之理，唯有能仁王您了知並向他人悲憫宣說，而其他外道大師迦毗羅仙等並不了知故。

“勝王”，有說是婆伽梵；有說是如意寶。由導師世尊是量，間接成立其教言亦是量。此頌解說攝義情形者，謂於前所說內容善加成立：“唯有能仁王及其教法，於希求解脫者而言是量，其他外道大師及其教法，悉皆欺誑。”

甲二、所趣論典本體

如雲：“于餘外道教，如如善思惟，如是如是我，心信於依怙。”
通過善加了知自他部的觀點，即由開示四諦，尤其是緣起之理，必須
生起從無垢正理路引發的堅固定解：言說昊日如來的極亮語光明能夠
掃盡食屑仙人、足目仙人、方衣者、勝推度者等妄情計度的惡論濃厚
黑暗。

否則，雖說本師盡除諸過，亦唯空口說說而已故；並且成了宣傳自己
皈依的缺點故：“我捨棄其他大師，唯皈依您，然無任何理由！”

甲二、所趣論典本體

是故，諸希求解脫者，必須詳細地學習已說的此等論典，以通達抉擇修持的甚深扼要——四諦極細取捨處，成立大師能仁王及其教法於欲解脫者是量故。

其中，亦是於“世所有衰損，其根是無明”等某些階段，開示微細的集諦因——執諸法自性成立的無明及其引發的惑業，彼等生起的微細苦諦；“自性無滅故”等某些階段，由開示有自性之宗不可有涅槃等，間接如《六十正理論釋》所說，自宗微細滅諦合理；

甲二、所趣論典本體

其餘諸文則抉擇微細道諦證悟無自性之理，如是等內容，雖在大小乘無邊道次第中詳細地解說，然而時至今日，自詡為智者的人士，姑且不談能了知如是解說，即便想到“此等論典開示著修道次第”，亦寥若晨星。若再詳盡，文字更多，恐繁不錄。

由此顯示唯有佛教才是希求解脫的津梁

乙三、由此顯示唯有佛教才是希求解脫的津梁，分三：

丙一、顯示一切能仁教言皆是證得涅槃方便；

丙二、因此，顯示理當趣入勝者之教；

丙三、顯示作者本人歡喜受持具三特法之教。

甲二、所趣論典本體

初者，

頌曰：

盡尊所垂教 依緣起性轉

彼為涅槃故尊無不趣寂

義謂：世尊能仁王您開演的盡所有法蘊，彼等一切悉皆或直接或間接相應地趣入緣起空性之義，彼復唯是為了令九生含識證得涅槃，以您絕無不為寂滅輪回之苦，卻專好諍鬥等的行為故。

此處，一切能仁之語皆是趣入緣起情形者，前文“爾時具慧者”等時，已詳為解說故。

甲二、所趣論典本體

唯是令證得寂靜涅槃者，如至尊彌勒說：“有義並與法系屬，為斷三界雜染說，開顯寂靜勝功德，彼大仙語敬頂戴。”是說一切佛語皆具四無礙辯。

丙二、因此，顯示理當趣入勝者之教：

頌曰：**美哉！尊聖教 隨至誰耳邊**

彼皆趣寂故 尊教誰不持

義謂：“美哉”，稀有難得之義。世尊您的教法，不管到達哪位士夫的耳邊，彼等一切都將會證得寂靜涅槃故。哪位希求解脫者不恭敬受持您的教法呢？皆會恭敬受持！

甲二、所趣論典本體

僅由耳畔聽聞教法，能證得寂滅者，如《百五十頌》中說：“且初聞尊語，能奪聞者意，次若正思惟，亦除諸貪癡。”

《本生論》說：“聽聞隨轉修心要，少力即脫生死城。”

聞思修三者，依於前前而發生，漸次證得寂滅；由聞善加了知取舍之處，戒學清淨；由彼依次生起後二學，證得涅槃，如以《聽聞集》中“由聞知諸法”等文而解說。若配合如牧童歡喜、青蛙的典故亦可。

丙三、顯示作者本人歡喜受持具三特法之教：

頌曰：能降諸怨敵 離前後相違 與眾生二利 此教我生喜

甲二、所趣論典本體

義謂：已由事勢正理證成世尊是最勝說者，故世尊之語能摧毀外道諸敵的一切邪說怪論，碎如沙塵；而且言教之詞，無前後自相矛盾之處；能施與九生含識所希求的增上生、決定勝二利，具有三種特法的此教，令到達自他宗海彼岸的作者善慧名稱我歡喜增長，于一切方所，弘揚此教，現仍發誓在輪回未空之間，持此賢妙之宗！

三種特法，前面多已解說。如正理自在（法稱論師）亦說：“系屬順方便，說士夫義語……”

隨念佛恩之理

甲二、所趣論典本體

乙四、依彼隨念佛恩之理，

分二：丙一、作者隨念佛之理；丙二、教導其他化機隨念佛之理。

初者，分三：

丁一、隨念能仁王於有學道階段，為此法而行持難行的情形；

丁二、隨念“若從能仁王，親聞此法，何其幸哉”；

丁三、由隨念宣說緣起甚深義，內心歡喜的情形。

甲二、所趣論典本體

初者，頌曰：

尊為求此故 經於無量劫 數舍諸身命 愛親受用等

義謂：為求此甚深緣起之道，能仁王您在有學道階段，在三或七等的無數大劫之中，不止一次，數數地在某些生中施捨身體，或在其它時候，施捨極其珍貴的生命、至愛的親人、黃金錦服等眾多受用財物，行持無量難行，能仁王您於希求解脫的諸位化機而言，是無與倫比的救怙主，一向有著深重的恩德！如是隨念佛。

甲二、所趣論典本體

難行能行的情形者：能仁王於往昔有學道時，生為“賀沃王”時，為求一偈法語，施捨身體血肉；生為“甘夏耐巴勒王”時，身燃千燈；“謝楞嘎勒王”時，身插千釘；“達瑪噶瑪”王子時，跳入火炭充滿的十二肘深坑；“鄔達拉”仙人時，剝皮為紙、刺血為墨、析骨為筆，書寫偈頌；“梵施王”時，把自己的妻子等供給說法者；

生為“曲朝”王子時，供養阿闍黎無價衣、摩尼大寶後，自己騰身躍下懸崖；“達瓦”王子時，供千兩黃金等，即便為了每一首偈頌，亦行持無量難行，如經中多有宣說。

甲二、所趣論典本體

也可說成勸勉依止證悟正見的資糧：“若如是，作為追隨者的我們亦應如本師傳記般，為了此等甚深法，勵力地多門積集資糧、淨化罪障！”

丁二、隨念“若從能仁王，親聞此法，何其幸哉”：

頌曰：

由見何法德 如鉤釣諸魚

能引尊意法 未親從尊聞

自恨善根劣 由彼憂惱力

我意終不舍 如母意隨子

甲二、所趣論典本體

義謂：由無垢正理見到甚深真如緣起的無邊功德——從根拔除貪等煩惱習氣等，猶如魚被鐵鉤不由自主地從水中釣出般，能引奪怙主能仁王您的心意，從而坦然接受剛才所說的無量難行，不顧身命尋找的甚深法，卻未親從能仁您處聽聞，作者我的內心是何其地愧恨不已：“自己的善根多麼低劣！”由彼憂惱之力，猶如可愛獨子離世，母親的內心悲痛欲絕，籠罩在強烈的痛苦之中，晝夜一切時，心系愛子，不能釋懷，同樣，作者我的內心亦是一切種不能忘舍。

甲二、所趣論典本體

此顯示作者本人為了尋求甚深真如，如常啼菩薩般，不分晝夜，披精進甲、好樂難行！

那些不符合任何清淨經續的小冊子，無教理佐證，卻高聲宣揚它是一生成佛的方便；對僅有著樂明無分別覺受的內外共通三摩地，卻自詡為崇高圓滿次第道的善巧成就者們，少分亦不堪比較的行傳，即是此也。

甲二、所趣論典本體

丁三、由隨念宣說緣起甚深義，內心歡喜的情形：

頌曰： 於此思尊說 相好勝晃耀

 光網遍圍繞 大師妙梵音

 此作如是說 能仁妙影像

 顯現於意中 如月治熱惱

義謂：如是憂惱時常煎熬著內心，亦有了祛除它的方便者：若思維能仁王您的聖言緣起義等，由所說“具有相好之瑞極為晃耀、光網普遍圍繞等眾多身德的大師”，開示了智悲等意功德。如是能仁王是我等具量救怙。

甲二、所趣論典本體

大師以具有六十支語功德的梵音，於百部十萬頌《般若波羅密多經》等中，由賢妙正理之門，以如是方式說此緣起之義。如是想來，當作者我心稍一浮現出能仁王的影像，或說法的情景，亦如酷熱逼惱身體之際，皎潔月光照臨，頓感清爽無比般，內心熱惱頓歇，霍然而愈。

此處頌文亦可配合開示後學所化的修持：由善加隨念能仁王身語意的一切功德，必須由再再串習作意：“能仁王以大悲心為我等開演證得寂靜涅槃的唯一因——如是甚深緣起真如！”而修習隨念佛。

甲二、所趣論典本體

丙二、教導其他化機隨念佛之理，

分二：丁一、尋此甚深緣起義的情形；

丁二、正式教導：“獲得已，從中隨念佛！”

初者，分四：

戊一、教導不可信賴藏地流傳的諸零散論典，而必須隨行聖境智者；

戊二、班智達、大成就者的講規亦多有不同；

戊三、顯示詮釋奧義，龍樹父子堪為正量；

戊四、教導必須親近開示此宗的善知識。

甲二、所趣論典本體

初者，分二：己一、顯示不可信賴藏地前人的講規：

頌曰：于此奇勝教 諸不智眾生 周遍起紛諍 如跋縛囉草

義謂：若人希求解脫，欲趣此勝宗，不應信賴藏地前人的各種講規，何以故？無自性中，可以無謬地安立因果等的一切建立，是如前所說之理。

不善巧講說空性的藏地前人，以種種相似理，從眾多不同方式，顛倒詮釋能仁意趣，反而把此稀有殊勝的賢妙之宗，搞得如“跋縛囉草般，雜亂不堪。

甲二、所趣論典本體

問：又是怎樣的呢？

有些說中觀師自宗無任何有無等的承許；或有說勝義諦非所知；有認為空性義是“空（無）它有漏物”之空界——恒常堅固不變的如來藏，一切有情心續中本自具足；另有說證空性僅是任何皆不作意，遮止分別心的收放，如是眾說紛紜。

我們當從至尊一切智的善說道次第、《中論》疏、《入中論》疏、克主格樂華的《總義·啟善緣目》、《除惡見暗》等中，詳細了知。

甲二、所趣論典本體

慮及此義，第二佛本人說：“頗有多聞諸教法（聞功德），于正理路亦勤習（思功德），內證功德（主指大乘發心）不下劣（修功德），然終未達此深處（中觀應成空性見），由師妙音（文殊）恩善見……。”

姑且不說藏地前人能如理解說此賢妙之宗，即便對於唯識宗，遍計色等體性、差別的遍計執，破遍計執自相成立的法無我安立之理，誰亦未能如實地解說，因為克主格樂華在解說唯識宗義時，說：“任誰於何處，未記甚深處，意趣寶庫啟，如是令生喜。”

甲二、所趣論典本體

然而，至尊一切智並不認為：“瑪爾巴譯師、米拉笑金剛父子、薩迦班禪父子等、根本噶當巴仲敦父子、布頓、仁達瓦等，諸先覺未達甚深義。”還曾說，洛筍瑪爾巴父子如理地通達密集續義；薩迦班禪父子抉擇喜金剛灌頂二次第扼要，其中無不淨的錯亂，故若未悟正見，卻如理現前了達彼等續義，不合理故。

而且，《毗鉢舍那廣篇》之中，引用噶當派《藍色手冊》正見方面的文句，由如是等亦能了知。然而，他們的隨行者卻顯得參差不同。

甲二、所趣論典本體

雖則如是，如至尊一切智般，以無垢教理詳細抉擇此甚深中觀宗，如龍樹父子的意趣，無絲毫錯亂之處，光顯諸部大論的修持之理，他們之中卻誰亦未能如是辦到。此理猶當了知密咒金剛乘等一切內涵。因此，讚歎只有至尊上師一人才是所有善巧成就者的頂巖，的確名符其實，故以量成立：此宗不管於顯密任何階段，皆無絲毫錯亂之垢！

“跋縛囉”草者，此文有些注釋說：“每一根纖細之草都有能力束縛一隻細弱的昆蟲；眾多根合起來，則能捆縛住一頭大象，只是顯得零亂不堪。

甲二、所趣論典本體

如《細研磨論》中說：‘如是體性，能束縛某些事物。一根跋縛囉亦有著隨順跋縛囉的能力，眾多合起來，將能捆縛住大象。’ ”

雖作是說，然所引文句，在藏漢新舊版本及抄本等中皆不存在，是故，或者文字有誤，或者文句根源錯誤，當作觀察！

《細研磨論》僅說到：“然成立如跋縛囉草。”

甲二、所趣論典本體

克什班智達筭雅阿南達及庫多德跋所譯其自釋中說：“猶如一根跋縛囉草不能捆住大象，但聚合起來卻能，如是立宗者等，如聚合有‘具支分’般。”

此文的有些注釋說：“跋縛囉是生於石山與草地間的草，名叫‘桑俄’。”此說亦不合理。易於瞭解。不管怎樣，由於到處交錯叢生，故是相互雜亂緊密交織在一起的一種草，雖稱為“跋縛囉”，然似非真正的藏語。

甲二、所趣論典本體

己二、必須追隨聖境智者：

頌曰： 由見如是相 故我多勵力
 隨順智者行 數求尊密意

義謂：由於見到藏地前人眾說紛紜，多不可信的亂象後，作者我不分晝夜，多番勵力地聞思修，隨順聖境智者——六莊嚴二勝及其隨行者的論著，數數尋求怙主您的意趣——甚深緣起之義究竟是怎樣的？

甲二、所趣論典本體

此亦如至尊一切智說：“對於稱為‘南瞻部洲六莊嚴二勝’的論典，非以片面、粗略而能滿足，而是全面地詳細研習。”

如藏地前人的作法：對於彼等一切智者的論著，努力地證成自己過份偏愛的一方，其它論著，雖非所破之境，亦執拗地加以破除等，狹隘地墮入黨執；或僅滿足於粗略大致的瞭解，不復詳細觀察，于諸難處，草率地妄下斷語。

甲二、所趣論典本體

至尊一切智並非如此，而是以正直之心，乃至未徹底了悟之間，善加觀察，於大寶聖教，激濁揚清，弘傳遍布於自他心續。其中詳情，望從大師傳記中了知！此教導諸後學者：必須詳細地研習此等智者之論。

戊二、班智達、大成就者的講規亦多有不同：

頌曰：

次於自他宗 修學眾教時
後反以疑網 遍燒惱我意

甲二、所趣論典本體

義謂：如是以剛才所說的方式尋求，爾時，若詳細地修學自宗中觀師、他宗實事師以下極其眾多的論典，彼等智者的講規，有眾多不同，而且聖境班智達們的理路又是那麼深邃，難達其堂奧，故而後來反以越來越密的疑網普遍煎熬著作者我的內心。

此是說，總的上下諸宗基道果的安立，有眾多不同，尤其《般若經》意趣的詮釋之理，出現多種不同。此理，當從至尊大師父子的善說以及宗義建立諸論中了知。少數文字，難以說清，多則丟失正義，故於此處不書。

甲二、所趣論典本體

戊三、顯示詮釋奧義，龍樹父子堪為正量：

頌曰：

尊授記龍猛 釋無上乘法

遠離有無邊 教軌夜開園

無垢智輪滿 無礙游虛空

除邊執心暗 映邪說星宿

吉祥月善說 白光鬘照顯

義謂：那麼！彼等之中，是誰堪為正量來詮釋奧義？

甲二、所趣論典本體

世尊您授記聖者龍猛，能遠離有無常斷二邊，如實詮釋無上殊勝乘的緣起法理。若念：“若如是，而追隨龍樹的智者之中，亦有多種不同，當追隨誰呢？”

答曰：于甚深緣起理獲得自在，故於詮釋深義，無未悟、邪解之垢，智慧之輪，極其圓滿；並且隨心所欲地無礙暢遊于深廣的至言（佛經）虛空，於講辯著，證得無所畏懼的偉大牛王位；宣說唯依緣假立之理，祛除一切九生含識心續中執著常斷邊的心暗；映蔽自他部妄說“自相不成立則一切作用不合理”等的邪說群星，

甲二、所趣論典本體

唯有具如是四特法的具德月稱善說——《顯明句論》、《六十正理論釋》、《四百論釋》、《入中論》本頌自釋等皎潔的光鬘照亮了吉祥龍樹的教理大睡蓮園，綻放著《中論》等五或六聚理論¹、《集經論》等的繽紛花朵。是故，理當追隨吉祥月稱。

授記聖者龍樹是詮釋深義的最勝者，如《入楞伽經》中說：“南方碑達國，有吉祥比丘，其名呼曰龍，能破有無邊，於世宏我教，善說無上乘，證得歡喜地，往生極樂國。”

另外，《一萬二千頌大雲經》、《大法鼓經》、《文殊根本分別續》、《時輪後續》等眾多經續之中，清楚地加以授記。

甲二、所趣論典本體

《顯炬論》解釋說，《入楞伽經》的授記文不僅於空性，亦授記詮釋密續諸甚深義。至尊一切智於他處說，必須如龍樹菩薩般，把聖天菩薩作為信處；等同月稱菩薩般，把佛護論師、寂天菩薩作為正量。

因此，此處特別提出月稱論師，是因為分別從眾多破立之門，詳細抉擇聖龍樹菩薩的諸論教義，他人無似此論師的論著故。

此偈開示，欲知此殊勝中觀道，必須詳細研習龍樹父子，尤其月稱菩薩的諸論教義。此與無等大尊者所說同一意趣，如阿底峽尊者說：“由何能證空？如來記龍猛：現見法性諦。弟子名月稱，依彼傳教授，能證法性諦。”

甲二、所趣論典本體

戊四、教導必須親近開示此宗的善知識：

頌曰：**由師恩見時 我意獲安息**

義謂：如是世尊能仁王一切經典的心要——《佛母般若波羅密多》究竟意趣甚深緣起理，得記龍樹完美詮釋之宗風，及佛護、吉祥月稱以無垢正理令其更為顯明的情形，仰賴上師怙主文殊之恩，以慧眼觀見之時，作者善慧名稱我意，方放下萬緣、得以安息。

此處“師”，應是指怙主文殊。至尊一切智說：“舒放無邊佛作者，攝無餘智妙吉祥，我由猛利無間信，心中蓮蕊殷重依，故見經中真實義，如理唱此稀有語。”

甲二、所趣論典本體

不僅如此，此位大師所做的任何聞思修次第，一切皆依于文殊怙主。
《證道歌》中每段頌後都說“善思此理計策妙，至尊智藏恩大哉！”此是教導：欲了知甚深真如，必須如理依止善知識！

丁二、正式教導：“獲得已，從中隨念佛！”

頌曰：一切佛事中 語事為第一

彼復因此故 智由此念佛

義謂：能仁王身語意無量大行，其中語事——說法大行是最殊勝的。
語事復有多種，最主要者，謂此開示甚深緣起真如。因此，善巧取捨之智者應由此理而隨念佛恩！

甲二、所趣論典本體

所有大行之中，語事最殊勝，因為能仁王主要大行，謂安立諸化機於解脫與一切智之位。並且經中說，此目的由說法才能達到，不可以水洗罪等。

較其他一切語事，開示甚深緣起最殊勝，因為能令證得解脫的主要方便是通達此理，而且所說一切法悉皆趣向此義，當從已證成的上文中了知！

乙五、結義：

頌曰： 隨彼大師正出家 修學勝教未退劣
 勤瑜伽行一比丘 於彼大仙如是敬

甲二、所趣論典本體

義謂：追隨正量大師能仁王而出家，住於增上戒學，聞思研習一切佛經，並不低劣，謂由善加研習，一切論典現為教授；並且住於共不共增上定學、慧學，精進修持瑜伽行的一位比丘，名“夏_(東)宗喀巴·善慧名稱”者，觀見如已所說般的稀有殊勝功德，而至心地恭敬無等大仙能仁王！如所說：“住戒具聞思，加行勤修習。”此開示趣入佛教的無倒次第！至尊一切智意欲引導我等亦邁入他本人所行的康莊大道！

甲三、論典究竟之事

論典究竟之事

甲三、論典究竟之事，

分二：乙一、回向造論之善；乙二、具五圓滿，著此善說之理。

初者，分五：丙一、回向善知識攝受諸眾生之因：

頌曰：

遇此無上大師教 皆由尊重深恩故

此善回施諸眾生 成善知識攝受因

甲三、論典究竟之事

義謂：這樣值遇無上大師能仁王總的教法，特別是遇此甚深緣起教法，皆由上師（尊重）的恩德，故而，願將三世一切善，及造論之善，悉皆回向無餘眾生被道之根本善知識攝受之因！

丙二、願由了知原因而於大寶聖教獲得信心之士充滿大地：

頌曰：

願利者教盡有際 不遭惡分別風動

達聖教理于大師 獲得信忍常充滿

甲三、論典究竟之事

義謂：願利益眾生者——大牟尼教法，盡三有際，不遭邪說惡分別之風所擾動；願以無垢正理，善加了知大寶聖教具有祛除一切世間衰損的性質後，獲得深忍之信，信大師佛陀是正量皈救處，願如是智者恒常地充滿一切大地！

丙三、至尊大師本人回向“一切生中寧捨身命亦破除懈怠而受持大寶教法”之因：

頌曰： 願一切生捨身命 住持能仁妙教法
光顯甚深緣起性 雖剎那頃不慢緩

甲三、論典究竟之事

義謂：於光顯緣起真如的能仁王賢妙教法，願作者我一切生中，不惜捨棄身命，亦隨分隨力地受持講辯著等，剎那亦不隨懈怠自在，慢緩無力！

一切菩薩無邊大願，皆攝于住持正法願之中，故此處亦如是發願。如至尊一切智說：“‘諸菩薩願恒河者，攝于住持正法願’。是故所集諸善根，一切回向弘聖教！”

甲三、論典究竟之事

丙四、回向弘揚教法之因：

頌曰： 願勝導者無量難 殷重為心所成辦

由何方便令此增 晝夜專注恒思察

義謂：最勝導師佛世尊在有學位時，歷經舍頭目腦髓等無量難行，勤苦尋求，方幸覓得，復殷重修持，作為心要，如是所修習的緣起理，當思：“以何方便才能弘揚此理，遍佈一切時方？”如是思察而度晝夜一切時！

甲三、論典究竟之事

丙五、于住持弘揚教法，願殊勝護法助伴：

頌曰：

淨勝意樂勤彼時 梵王帝釋護世間

妙黑天等護法眾 恒為助伴無暫舍

義謂：若未沾染自利之垢，以清淨增上意樂，精勤地住持、弘揚佛教，則曾於佛陀面前，親自承諾守護教法的梵天、天王帝釋、十位守護世間神、怙主妙黑天等，以及具誓法王、吉祥天女等護法眾亦剎那不散亂地恒為助伴！

甲三、論典究竟之事

乙二、具五圓滿，著此善說之理：

由說甚深緣起門中，稱讚無上大師世尊善說心藏，多聞比丘善慧名稱吉祥，著於雪山聚中，大雪山王阿得公家旁側喇頂靜處，又名尊勝州，書者求寂虛空吉祥。

此段說明造論情況：

- 1、讚頌之境圓滿：謂於佛世尊，一切世間未熟悉之至親，無上大師
- 2、讚頌方式圓滿，謂由說甚深緣起門中稱讚，即此《善說心藏》；

甲三、論典究竟之事

- 3、作者圓滿，謂多聞比丘“善慧名稱”吉祥；
- 4、處所圓滿，謂於雪山聚中，大雪山王阿得公家旁側喇頂靜處，又名尊勝州；
- 5、書記圓滿，謂多香瓦之主、文殊子、具慧沙彌、瑪傑弘布——稱名“虛空吉祥”。

如是發誓解說的論典，其中一切內容，已善加解說完畢！

後跋

頌曰：

一切佛經心要髓 緣起法性甚深義

如能仁意作詮釋 登地勇士龍樹父子

受持其宗極超勝 佛護月稱及寂天

善釋此宗不共要 圓滿光顯善慧稱

諸法自性空合理 縛脫作用唯假立

離邊雙運道動心 怙主造此深細論微妙難達深奧之論

縱經多年習大論 卻如窮人數他寶

離修複述空洞語 不疲專勤真稀奇

後跋

對照論時不符合 淨理觀察須捨棄

然如長官降責罰 專務文字行為更稀奇

能仁紹尊至尊師 頂依苦習百部論

言正理我說此法 辯才無礙氣高昂

勵此善聚如秋月 積集白業盡所有

願眾悟真而專修 恒令諸佛佛子喜

直至時際無垢教 永不沾染邪思穢

如大士願遍弘傳 從根拔除眾生九生衰

後跋

作者從今一切生 深見系屬密咒道
不顧身命而受持 剎那不敢稍鬆懈
乃至妙峰四大海 衣帶晃動虛空女
日月耳飾懸垂際 願此善說普昌隆
吉祥怙主具誓法王 退敵天女吉祥天女等護法
住持弘揚大寶教 永不散亂恒助伴

後跋

諱稱“第二法王善慧名稱吉祥”，其美妙的白幡飄揚於三地，至尊從宣說甚深緣起之門，讚頌無等大師能仁王，著此《善說心要論》。其注釋《善說摩尼寶庫》，是在我等到達雪域時，於“紮西郭芒（吉祥多門）”經院，向聚會僧眾，以教理作莊嚴，供此論典詳細的講解。

依此因緣，於說無邊論義，獲得最勝辯才的郭芒長老，諱稱“曲紮（法稱）”者，及甘丹顯密教主大法台“更登朋措（僧伽圓滿）”化身，二位大德各供以銀曼則及哈達，加以勸請，複有眾多善知識殷重勸勉，

後跋

彼時，應允下來並開始著作，然由於鑽入八法散亂之網，未能如期完成，遂說到“待到結束之後可再獻上”。

後於摩訶支那（大中國）境，文殊化現人王的大皇帝宮之中，由人天眾生救護處黃帽教主，一切種姓、壇城之遍主——善慧賢劫海等眾多恩德無等的大士深恩中，對於總的顯密論義，特于龍樹父子之論，智慧趣入，並不低劣，釋迦比丘“益西丹白卓彌（妙智教燈）”，又名“章嘉·遊戲金剛”圓滿撰寫而成。書記者是具慧比丘“索南朋措（福德圓滿）”。

後跋

願此令佛總教法，特於第二勝者善慧名稱大寶教法弘傳、
興盛於一切方所，長久住世！

癸巳年仲秋節 2013/9/19。

緣宗圓滿敬譯於五臺山中台東南麓玉華寺文殊院。

(2013-3-24——2013-9-19)

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

兀曲·語自在阿闍黎 造比丘觀空 譯

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

納摩古汝瓦格碩惹、娑惹莎得耶（敬禮上師語自在妙音）

此中于一切智善慧稱吉祥所作

《由說甚深緣起門贊佛婆伽梵·善說心要句義略解》全文分三：

（甲一）贊首義，（甲二）贊正義，（甲三）贊終義。

（甲二）贊正義分二：（乙一）正贊，（乙二）造贊原因及回向。

（乙一）正贊分三：（丙一）略標，（丙二）廣說，（丙三）攝義。

（丙二）廣說分二：（丁一）由緣起門贊之原因，（丁二）由緣起門
正贊。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(丁一) 由緣起門贊之原因分三：

(戊一) 示緣起能斷輪回根本，(戊二) 緣起是正法扼要，

(戊三) 因此，頌揚由緣起門贊為最殊勝。

(丁二) 由緣起門正贊分二：

(戊一) 由見緣起門總贊，(戊二) 由說緣起門別贊。

(戊一) 由見緣起門總贊分三：

(己一) 頌揚佛由見緣起已而說故較其餘大師優勝，

(己二) 如何見緣起已而說之情狀，(己三) 攝義。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(己一) 頌揚佛由見緣起已而說故較其餘大師優勝分二：

(庚一) 成立正法為無上，(庚二) 成立大師為無上。

(庚一) 成立正法為無上分二：

(辛一) 示說緣起為善說中最優勝者，

(辛二) 示所說緣起能斷戲論網。

(庚二) 成立大師為無上分二：

(辛一) 說緣起較說其餘優勝之原因，

(辛二) 敬禮如是無上大師。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(己二) 如何見緣起理已而說之情狀分三：

(庚一) 佛說性空為緣起義之情狀，

(庚二) 示若不如是通達即未通達正法心要，

(庚三) 示若能如是通達則於大師生起真正信心。

(庚一) 佛說性空為緣起義之情狀分二：

(辛一) 廣說，(辛二) 總攝。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(辛一) 廣說分二 :

(壬一) 示若不許性空與緣起一致之義即不通達能仁意指 ,

(壬二) 成立性空與緣起一致之義為能仁最勝意指 。

(壬二) 成立性空與緣起一致之義為能仁最勝意指分三 :

(癸一) 承認許性空中有作用者能夠成立、相反者不能成立 ,

(癸二) 由於一切法是緣起故之原因而說為自性空之道理 ,

(癸三) 由此道理成立大師所說為無上 。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(癸一) 承認許性空中有作用者能夠成立，相反者不能成立分三：

(子一) 承認許性空中有作用者能夠成立，

(子二) 承認相反者不能成立而墮常斷邊，

(子三) 因此，頌揚見緣起理為最妙。

(癸二) 由於一切法是緣起之原因而說為自性空之道理分四：

(子一) 由一切法是觀待有故說為緣起，

(子二) 由於是緣起有故說為自性空，

(子三) 示若是自性有則不能說有涅槃等，

(子四) 示於此等教導中論敵無隙可乘。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

- (庚二) 示若不如是通達則未通達正法心要分四：
- (辛一) 示承認緣起而不許性空是可笑處，
- (辛二) 示實事師未通達正法心要，
- (辛三) 示自性與緣起相違，
- (辛四) 因此，佛說一切法如幻之道理。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

- (庚三) 示若能如是通達則於大師生起正確信念分三：
- (辛一) 由示諸法實際生起信念之情狀，
- (辛二) 由見善之功德、及惡之過患而生起信念之情狀，
- (辛三) 由通達佛所說義獲得安樂之情狀。

- (辛一) 由示諸法實際生起信念之情狀分二：
- (壬一) 由示諸法實際論敵無隙可乘之原因。
- (壬二) 由緣起比量於其他佛語亦生起信念之原因。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(辛二) 由見善之功德及惡之過患而生起信念之情狀分三：

(壬一) 示大師正法是眾善之根，(壬二) 外論師規為諸惡之源，

(壬三) 如此了知善惡之功過已於大師生起信念而恭敬之情狀。

(辛三) 由通達佛所說義獲得安樂之情狀分三：

(壬一) 正示獲得安樂之情狀，(壬二) 自責，(壬三) 慶倖。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(戊二) 由說緣起門別贊分三：

(己一) 佛說緣起之情狀及需要等，

(己二) 能仁殷重修持之情狀及生起求證深法之情狀，

(己三) 依此尋求能仁密意之情狀。

(己一) 佛說緣起之情狀及需要等分三：

(庚一) 佛為令所化眾生得涅槃故而說緣起之情狀，

(庚二) 對住持如此佛法者恭敬之原因，

(庚三) 說明所住持正法之優勝。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(己二) 能仁殷重修持之情狀及生起求證深法之情狀分二：

(庚一) 能仁殷重修持之情狀，(庚二) 生起求證深法之情狀。

(庚二) 生起求證深理之情狀分三：

(辛一) 由未從佛聞緣起法，歎為根劣之情狀，

(辛二) 由此，心中生起悲傷之情狀，

(辛三) 復由思維大師教導解除悲傷之情狀。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(己三) 依此尋求能仁密意之情狀分三：

(庚一) 尋求之原因，

(庚二) 尋求之方法，(庚三) 獲得之情狀。

(庚三) 獲得之情狀分二：

(辛一) 初時未得之情狀，

(辛二) 最後獲得之情狀。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

(乙二) 造贊原因及回向分二：(丙一) 造贊原因，(丙二) 回向。

(丙二) 回向分五：

(丁一) 願一切生中為善知識之所攝受，

(丁二) 願了知正法本質已於佛陀生起決定信心之有情
恒常充滿一切人間。

(丁三) 願一切生中不顧身、命而住持能仁正法，

(丁四) 願于光大緣起深理之事業積極進行，

(丁五) 如是精進時願諸獲法常作助伴。

緣起贊句義略解·見深義眼之科判

德欽·曲美多吉在迪慶藏族自治州德欽縣---

卡瓦格博聖地 編排完藏漢對照版。

祈願善慧聖教宏揚廣大于一切時方！

2017年12月27日

緣起贊句義略解·見深義眼

宗喀巴·善慧稱大師

造贊兀曲·語自在阿闍黎

略解比丘觀空譯

緣起贊句義略解·見深義眼

(作略解者皈敬文及頌曰：)

納摩古汝瓦格碩惹、娑惹莎得耶 (敬禮上師語自在妙音)

緣起性空之吼聲，折服常斷惡音狐，
攝受本地之眾生，釋迦獅子前頂禮。
五濁暗令北方眾，斷見深義之機緣，

緣起贊句義略解·見深義眼

悲風引出善慧日，照耀雪山日正午。
依怙由說緣起門，贊淨梵子天中天，
善說心要之句義，略解釋時屬耳聽！

此中于一切智善慧稱吉祥所作

《由說甚深緣起門贊佛婆伽梵·善說心要句義略解》全文分三：

(甲一) 贊首義，(甲二) 贊正義，(甲三) 贊終義。

緣起贊句義略解·見深義眼

(甲一) 贊首義者，贊曰： **敬禮妙音上師**

解曰：至尊宗喀巴上師在造贊之首，為所作事順利完成，故誦頂禮妙音上師，表以清淨三門至心皈敬。

(甲二) 贊正義分二：(乙一) 正贊，(乙二) 造贊原因及回向。

(乙一) 正贊分三：

(丙一) 略標，(丙二) 廣說，(丙三) 攝義。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丙一) 略標者贊曰：

由見、說何法，知、講成無上，

佛見、說緣起，我恭敬頂禮。

解曰：此緣起法唯由自己見知、或為他人講說，其知及講皆成無上。瞿曇佛陀既自見緣起，又為他講說，因此，我於無上佛陀恭敬頂禮。

(丙二) 廣說分二：

(丁一) 由緣起門贊之原因，(丁二) 由緣起門正贊。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁一) 由緣起門贊之原因分三：(戊一) 示緣起能斷輪回根本，(戊二) 緣起是正法扼要，(戊三) 因此，頌揚由緣起門贊為最殊勝。

(戊一) 示緣起能斷輪回根本者，贊曰：

**世所有衰患，其根是無明，
見何能斷彼？佛說見緣起。**

解曰：世間所有貪等衰患，其根本即是執補特伽羅及法為實有之無明，須由通達緣起之慧，見諸法實際之理而斷為輪回根本之無明，佛說能斷輪回之根本是緣起故。

緣起贊句義略解·見深義眼

(戊二) 示緣起是正法扼要者，贊曰：

爾時具慧者，對於緣起道，
是正法扼要，雲何不了知？

解曰：在了知佛說緣起能斷輪回之根本時，
諸具慧之智者如何不知彼緣起道為佛陀正法之扼要或究竟心要？
一定了知！

緣起贊句義略解·見深義眼

(戊三) 因此、頌揚由緣起門贊為最殊勝者、贊曰：

如是于依怙，申讚揚之門，

誰在緣起外，能獲稀有者？

解曰：緣起既為能斷輪回之根本及是正法心要，則於依怙世尊申頌揚之門，有何智者經過尋求觀察，能在由緣起門讚揚之外，獲得更稀有者？不能獲得！

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁二) 由緣起門正贊分二：

(戊一) 由見緣起門總贊，(戊二) 由說緣起門別贊。

(戊一) 由見緣起門總贊分三：

(己一) 頌揚佛由見緣起已而說故較其餘大師優勝，

(己二) 如何見緣起已而說之情狀，(己三) 攝義。

(己一) 頌揚佛由見緣起已而說故較其餘大師優勝分二：

(庚一) 成立正法為無上，(庚二) 成立大師為無上。

緣起贊句義略解·見深義眼

(庚一) 成立正法為無上分二：(辛一) 示說緣起為善說中最優勝者，(辛二) 示所說緣起能斷戲論網。

(辛一) 示說緣起為善說中最優勝者，贊曰：

何法待緣起，彼即自性空，

較此語奇妙，善說規何有？

解曰：佛說任何一法既待緣而有，則彼即是自性空，

較此語更奇妙的善說之方法有何者呢？沒有啊？

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛二) 示所說緣起能斷戲論綱者贊曰：

愚夫於何執，邊執縛堅固；智達彼盡斷，戲論綱之門。

解曰：愚夫實事師等於緣起法執為實有，令常斷等邊執之縛堅固不斷；智者諸中觀師通達緣起許非實有而為邊執戲論綱盡斷無餘之門啊！

(庚二) 成立大師為無上分二：

(辛一) 說緣起較說其餘優勝之原因，

(辛二) 敬禮如是無上大師。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛一) 說緣起較說其餘優勝之原因者，贊曰：

此法餘未見，唯佛名大師，外道之妄稱，如於狐稱獅。

解曰：此無上甚深緣起正法唯汝宗有，餘處皆未見到。因此,大師一詞唯是瞿曇佛陀之名，迦毘羅及迦那陀等外道雖亦妄稱為六大師，然未具大師之德相,非是大師，亦如稱狐為獅而已。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛二) 敬禮如是無上大師者贊曰：

稀有大師、救，稀有勝說、怙，善說緣起理，大師我敬禮。

解曰：稀有者，驚奇詞也，謂汝是稀有的說甚深緣起法的無上大師，又是稀有的救獲怖畏的真正歸依處。汝是稀有的善說法中最優勝者，又是稀有的為諸貧困者無比依怙。因此，在善說緣起理的無上大師前我恭敬頂禮啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(己二) 如何見緣起理已而說之情狀分三：

(庚一) 佛說性空為緣起義之情狀，

(庚二) 示若不如是通達即未通達正法心要，

(庚三) 示若能如是通達則於大師生起真正信心。

(庚一) 佛說性空為緣起義之情狀分二：

(辛一) 廣說，(辛二) 總攝。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛一) 廣說分二：

(壬一) 示若不許性空與緣起一致之義即不通達能仁意指，

(壬二) 成立性空與緣起一致之義為能仁最勝意指。

(壬一) 示若不許性空與緣起一致之義即不通達能仁意指者，

贊曰：

佛為利眾生，說正法心要，自性本空理，瞭解此理因。

無比是緣起，見相違、不成，彼於佛意指，如何能通達？

緣起贊句義略解·見深義眼

解曰：佛為利益所教化之眾生而說正法心要自性本空之理，能瞭解此理的無比之因或方法即是緣起義，而實有師見（自性空與緣起義）為相違；外道（許自然有故）則謂（此緣起）因不能成立。彼等如此所見而許，對於佛的無上意指如何能通達呢？不能通達啊！

（壬二）成立性空與緣起一致之義為能仁最勝意指分三：

（癸一）承認許性空中有作用者能夠成立、相反者不能成立，

（癸二）由於一切法是緣起故之原因而說為自性空之道理，

（癸三）由此道理成立大師所說為無上。

緣起贊句義略解·見深義眼

(癸一) 承認許性空中有作用者能夠成立，相反者不能成立分三

(子一) 承認許性空中有作用者能夠成立，

(子二) 承認相反者不能成立而墮常斷邊，

(子三) 因此，頌揚見緣起理為最妙。

(子一) 承認許性空中有作用者能夠成立者，贊曰：

佛許何時見，空即緣起義，性空與作用，成立不相違。

解曰：佛承認何時見自性空為緣起義，則一切法自性本空與現前或名言中一切作用悉皆成立不虛，亦不相違而且隨順啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(子二) 承認相反者不能成立而墮常斷邊者，贊曰：

若反彼而見，空不能有用，有用便非空，許墮憂險處。

解曰：若與前說相反而見，謂自性空則一切作用皆不能有，又於現前有因果等作用即無自性空。因此許彼必墮邊見憂愁危險之處啊！

(子三) 因此頌揚見緣起理為最妙者贊曰：

因此佛法中，極贊見緣起，彼非一切無，亦非自性有。

解曰：由上所說原因，佛陀正法中，極為讚揚見緣起之實際為最妙，而緣起之實際在名言中既非全無，亦不見為自性有啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

- (癸二) 由於一切法是緣起之原因而說為自性空之道理分四：
- (子一) 由一切法是觀待有故說為緣起，
- (子二) 由於是緣起有故說為自性空，
- (子三) 示若是自性有則不能說有涅槃等，
- (子四) 示於此等教導中論敵無隙可乘。

緣起贊句義略解·見深義眼

(子一) 由一切法是觀待有故說為緣起者贊曰：

無待如空華，故不依非有；性有則本有，待因緣相違。

解曰：無待之法如虛空華本來非有。因此，不依或無待而有之有為法及無為法一點也沒有。一切法若是自性有，則此法本有，即與有為法須待因緣會合及無為法須待支分會合相違。

(子二) 由於是緣起有故說為自性空者贊曰：

由於非緣起，既無有一法，故說非性空，亦無有一法。

解曰：由上述原因，非緣起之法既完全沒有，故大師說非性空之法亦完全沒有啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(子三) 若是自性有則不能說有涅槃等者贊曰：

自性不變故，法若有自性，則說無涅槃，亦無戲論滅

解曰：自性有之自性不能轉變為餘故，佛說諸法若有自性則不能得涅槃，諸邊執之戲論亦不能滅。

(子四) 示於此等教導中論敵無隙可乘者贊曰：

佛無自性語，作大獅子吼，在智者中說，有誰能逾越

解曰：由上述原因，大師說一切法遠離自性有之語作無畏獅子音，在智者會中數數宣說，有誰論敵能越此善說而興問難？不能啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(癸三) 由此道理成立大師所說為無上者贊曰：

不僅無自性，及依此生此，安立皆成立，不違而互助；即由緣起因，不依邊執見，此善說亦為，佛語無上因。

解曰：任何法上，全無自性，與名言中依此因生此果等一切安立皆能成立，此性空與緣起二者既不相違而且互助。不僅此語成為大師所說為無上之因，即由此緣生起此果之原因，不依實事師等常斷邊執之見的善說，亦是成立大師所說為無上之妙因啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛二) 總攝者贊曰：

此皆自性空，及從此生此，二決定彼此，無障而互助，
何法較此奇，何法更稀有？以此理贊佛，成贊非其餘。

解曰：此等內外一切事物皆是名言中安立而已，非安立的自性本空，與名言中從因生果的二決定義，彼此之間不僅無障而且是互助的道理，除此以外，有何種法更奇特及更稀有呢？沒有啊！因此，由說甚深緣起理贊佛是無上的贊，若由其他功德贊則不如此優勝啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

- (庚二) 示若不如是通達則未通達正法心要分四：
- (辛一) 示承認緣起而不許性空是可笑處，
- (辛二) 示實事師未通達正法心要，
- (辛三) 示自性與緣起相違，
- (辛四) 因此，佛說一切法如幻之道理。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛一) 示承認緣起而不許性空是可笑處者贊曰：

有被愚奴化，對佛起瞋恨，於無自性語，不忍有何奇？

諸承認佛語，寶藏緣起義，不忍性空吼，我對此希奇。

解曰：有被愚所奴化之論敵，對佛起瞋恨的外道不忍無自性語有何希奇之處？沒有啊！較此更甚的是於佛語究竟寶藏之緣起義承認已，而於一切法自性空的獅子吼不忍受之實事師等我善慧稱感到很希奇而又覺得可恥！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛二) 示實事師未通達正法心要者贊曰：

引至無性門，緣起為無上，若即於此名，執為自性有，
則導此眾生，至聖眾正路，及佛所喜道，有何妙方便？

解曰：引導眾生至諸法實際無自性之門或方法，當以緣起理為無上，若即由此緣起之名執諸法為自性有，則引導此實事師等眾生至聖眾所行之正路及佛所喜通達空性之妙道尚有何種方便作引導呢？
沒有啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛三) 示自性與緣起相違者贊曰：

自性無作、待，緣起有待、作，此二于一事，何能不違、順？

解曰：若是自性有者則熱水無需加工，奴僕無需觀待主人；
而緣起是觀待有及有作用，二者何能在一事上既不相違
而且隨順和合呢？不能啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛四) 因此，佛說一切法如幻之道理者贊曰：

此等緣起法，雖自性本無，然似彼顯現，故說如幻有。

解曰：由上原因，此等一切緣起之法，

雖本無自性，然似有自性顯現，是故大師說如幻有。

緣起贊句義略解·見深義眼

- (庚三) 示若能如是通達則於大師生起正確信念分三：
 - (辛一) 由示諸法實際生起信念之情狀，
 - (辛二) 由見善之功德、及惡之過患而生起信念之情狀，
 - (辛三) 由通達佛所說義獲得安樂之情狀。
-
- (辛一) 由示諸法實際生起信念之情狀分二：
 - (壬一) 由示諸法實際論敵無隙可乘之原因。
 - (壬二) 由緣起比量於其他佛語亦生起信念之原因。

緣起贊句義略解·見深義眼

(壬一) 由示諸法實際論敵無隙可乘之原因者贊曰：

佛所說經典，無有一論敵，能如法求過，亦由此了知。

因為由此說，於見、不見事，遠離諸增益，及損減過故。

解曰：於佛所說經典，無一論敵能如法尋得過失之語，其所以成為可信之處亦由此緣起比量而得了知。若問何故而得了知？

答曰：由此說緣起之理，於現見事物即用現量，於不現見即由比量而得了知，藉以遠離增益及損減過故。

緣起贊句義略解·見深義眼

(壬二) 由緣起比量於其他佛語亦生起信念之原因者贊曰：
見佛語無比，是由緣起道，因此于餘經，生正確信念。

解曰：能見佛語為無比之究竟原因既是緣起道，
亦可由此於佛所說其他經典生起正確信念啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛二) 由見善之功德及惡之過患而生起信念之情狀分三：

(壬一) 示大師正法是眾善之根，

(壬二) 外論師規為諸惡之源，

(壬三) 如此了知善惡之功過已於大師生起信念而恭敬之情狀。

(壬一) 示大師正法是眾善之根者贊曰：

依真見、善說，大師學習者，遠離諸衰患，斷眾惡根故

解曰：依從真見實際理已而善為宣說之大師學習者，是能遠離一切衰患及斷眾惡之根的我見故。

緣起贊句義略解·見深義眼

(壬二) 外論師規為諸惡之源者贊曰：

有在佛法外，雖長期苦行，諸惡仍呼喚，我見堅固故。

解曰：有在佛陀正法以外的論師，雖長期苦行及依五炙身等，然仍為貪等諸惡之所呼喚曰：到我們這裡來，由於自己相續身上俱生及分別我見堅固之所致故。

(壬三) 如此了知善惡之功過已於大師生起信念之情狀者贊曰：
奇哉諸智者，已知二差別，何故于大師，不由衷信敬？

解曰：奇哉諸位智者，既已了知善惡二者之差別時，何故不於大師生起不僅口說而是由衷之信敬呢？一定至心信敬啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛三) 由通達佛所說義獲得安樂之情狀分三：

(壬一) 正示獲得安樂之情狀，(壬二) 自責，(壬三) 慶倖。

(壬一) 正示獲得安樂之情狀者贊曰：

佛語何況多，若於少分義，或大概理解，亦得最勝樂。

解曰：佛語何況很多及善為瞭解，若於少分佛語之義，或大概理解，亦能獲得最勝安樂啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(壬二) 自責者贊曰：

嗟我被愚害，于此功德聚，雖長期皈依，未獲少分德。

解曰：意自厭惡雲：嗟乎，我心被愚所害，於上所說如此大功德聚之大師雖經長期皈依，然大師之功德乃至一少分許，我亦未曾獲得啊！

(壬三) 慶倖者贊曰：

然近死主口，在命未盡時，於佛略生信，想亦有善根！

解曰：雖懷如此厭惡，然將臨近死主之口，在命未盡以前，能依正理于大師略生信仰，想此亦是有善根啊

緣起贊句義略解·見深義眼

(己三) 略義者贊曰：

說中緣起說，慧中緣起慧，二如世間王，優勝唯佛知。

解曰：一切說中宣說緣起之講說，一切慧中通達緣起之智慧，此二猶如世間國王，較其他人優勝一樣，極為優勝之善說唯佛證知，迦毘羅仙等其他之人皆不能如是通達啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(戊二) 由說緣起門別贊分三：

(己一) 佛說緣起之情狀及需要等，

(己二) 能仁殷重修持之情狀及生起求證深法之情狀，

(己三) 依此尋求能仁密意之情狀。

(己一) 佛說緣起之情狀及需要等分三：

(庚一) 佛為令所化眾生得涅槃故而說緣起之情狀，

(庚二) 對住持如此佛法者恭敬之原因，

(庚三) 說明所住持正法之優勝。

緣起贊句義略解·見深義眼

(庚一) 佛為令所化眾生得涅槃故而說緣起之情狀者贊曰：

佛所說經典，皆依緣起理，此亦為涅槃，佛無不趣寂

解曰：佛所說一切經典之所詮皆依緣起理而說，此亦是為令所化眾生得涅槃位故，不為所化眾生煩惱寂滅之方法的經典佛沒有啊！

(庚二) 對住持如此所說正法者恭敬之原因者贊曰：

猗歟佛正法，聞者證寂滅，住持佛法者，有誰不恭敬？

解曰：猗歟佛陀之正法寶，隨入任何所化聞者耳中時，彼等一切所化眾生略集資糧即得證寂滅涅槃故，對此住持佛陀之正法者，有誰智者不起恭敬呢？起恭敬啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(庚三) 說明所住持正法寶之優勝者贊曰：

折伏諸論敵，前後不相違，眾生得二利，此法我增喜。

解曰：具有折伏外道等論敵之一切問難，及談論時前後文義亦不相違，三界眾生之現前及究竟二利亦容易獲得等三種特殊優勝處之善妙佛法，我善慧稱於此增長最大的喜悅啊！

(己二) 能仁殷重修持之情狀及生起求證深法之情狀分二：

(庚一) 能仁殷重修持之情狀，(庚二) 生起求證深法之情狀。

緣起贊句義略解·見深義眼

(庚一) 能仁殷重修持此法之情狀者贊曰：

佛為證此法，數數捨身、命，親屬及財物，經歷無數劫。

解曰：佛為現證此甚深（緣起）法故，有時施捨身、命及子、妻等心愛親屬，以及食、衣、乘、騎等受用資具經歷無央數劫而數數行施啊。

(庚二) 生起求證深理之情狀分三：

(辛一) 由未從佛聞緣起法，歎為根劣之情狀，

(辛二) 由此，心中生起悲傷之情狀，

(辛三) 復由思維大師教導解除悲傷之情狀。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛一) 由未從佛聞緣起法歎為根劣之情狀者贊曰：

由見何功德，如鐵鉤釣魚，引佛意之法，未聞感根劣。

解曰：由見通達空性法之功德，能斷三有之根，猶如鐵鉤釣魚一樣，特別引起佛心之緣起深法，由未從佛親聞，極感此是吾儕根器劣啊！

(辛二) 由此心中生起悲傷之情狀者贊曰：

由此悲傷力，猶如慈母意，隨愛子而行，我意未棄舍。

解曰：由上所說自感根器劣的悲傷之力，猶如為母慈愛的兒子死時，慈母之意隨兒子行一樣，我作贊者的悲傷之意亦未曾棄舍啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛三) 復由思維大師教導得解除悲傷之情狀者贊曰：

思佛說經時，相好極晃耀，光網所圍繞，大師以梵音，此經如此說，意才現佛影，如遇月光照，熱惱變清涼。

解曰：在此情況之下，思惟佛說經時，佛身相好之光明極為晃耀，及有一尋光網所圍繞的無等大師，以具五支清淨之梵音，此經如此情況而說，如是想時，於意鏡中現出能仁佛陀之影像，如遇月光之照，心中熱惱變成清涼，受益極大。

緣起贊句義略解·見深義眼

(己三) 依此尋求能仁密意之情狀分三：

(庚一) 尋求之原因，(庚二) 尋求之方法，(庚三) 獲得之情狀。

(庚一) 尋求之原因者贊曰：

于此妙道理，諸不慧眾生，猶如兔絲草，見解甚紛紜。

解曰：如前所說尋求能仁密意之原因時，於此稀有之緣起妙理，在天竺及西藏諸不慧眾生而自矜為智者，猶如石崖及草坪中之菟絲草一樣，彼等見解甚為紛紜啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(庚二) 尋求之方法者贊曰：

見此情狀已，我以多勵力，隨從諸智者，數求佛密意。

解曰：見上所說情狀已，作贊者我，以多種勵力，隨從標準地尋求能仁密意之天竺智者而數數尋求佛之密意啊！

(庚三) 獲得之情狀分二：

(辛一) 初時未得之情狀，(辛二) 最後獲得之情狀。

緣起贊句義略解·見深義眼

(辛一) 初時未得之情狀者贊曰：

初于自他宗，諸教義學習，又陷疑惑網，我意極熱惱。

解曰：在尋求能仁密意之時，最初於自他各宗教義進行學習，繼由各宗說法不一，使我尋求者墮於疑網，意感熱惱啊！

(辛二) 最後獲得之情狀者贊曰：佛授記龍樹，釋無上乘法，遠離有無邊，教義君陀園。無垢智輪滿，無礙遊經空，除邊執心暗，映蔽謬說星，吉祥月善說，光鬘令明顯，賴師恩見時，我意得休息。

緣起贊句義略解·見深義眼

解曰：佛於楞伽經中授記聖者龍樹釋無上乘法，遠離（自性）有及（畢竟）無之增益及損減邊，如實解釋佛母般若經之密意的善說《根本慧論》（即中論）等教義的君陀（君陀梵語即夜開花）園。由吉祥月稱論師的無垢智月輪圓滿無缺，在經典虛空中無礙遊行，既破除所調伏眾生的邊執心暗，亦映蔽對深義謬說的一切行星的吉祥月稱論師的《顯句論》等善說白光鬘令中觀本論及釋的明顯之義，蒙文殊上師之恩，令我由慧眼見到之時，我善慧稱之意熱惱得到解除之休息啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(丙三) 攝義者贊曰：

佛事語最勝，語中此理妙，是故諸智者，應從此憶佛！

解曰：一切佛事業中，以語事業為最勝，一切語事業中又以說緣起理為極妙。因此，明瞭正法扼要之智者，應從此贊而憶念佛陀啊！

(乙二) 造贊原因及回向分二：

(丙一) 造贊原因，(丙二) 回向。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丙一) 造贊原因者贊曰：

在大師後而出家，學習佛經不疏淺，
勤瑜伽行一比丘，婆伽梵前如是敬！

解曰：由緣起門讚揚大師之原因，就是在無上大師以後出家，學習各種佛經不疏淺而深廣，于所聞義起修持的瑜伽行亦精進之比丘善慧稱是一住持顯密乘者，在佛婆伽梵前生起如是讚揚之恭敬啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(丙二) 回向分五：

(丁一) 願一切生中為善知識之所攝受，

(丁二) 願了知正法本質已於佛陀生起決定信心之有情恒常充滿一切人間。

(丁三) 願一切生中不顧身、命而住持能仁正法，

(丁四) 願于光大緣起深理之事業積極進行，

(丁五) 如是精進時願諸獲法常作助伴。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁一) 願一切生中為善知識之所攝受者贊曰：

無上大師之教法，如此值遇由師恩，
此善轉施諸眾生，為善知識攝受因！

解曰：我能如此值遇無上大師之正法寶的勝緣是由上師之深恩，故願將此造贊之善轉施一切眾生，作為彼等得遇與至尊妙音一樣具足德相的善知識歡喜攝受之因啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁二) 願了知正法本質已，

於大師生起正信之有情充滿一切人間者贊曰：

願益者教盡有際，不為惡念風所動，

知正法體于大師，生正信者常充滿。

解曰：願饒益眾生的大師之正教寶，直至三有最後之際，于任何時，皆不被魔類惡分別風之所動搖。諸了知正法勝妙本質已，於說法大師生起增上信念之眾生恒常充滿一切人間。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁三) 願一切生中不顧身命而住持能仁正法者贊曰：

一切生中由緣起，光顯空性於佛法，
願捨身命而護持，一剎那頃亦不懈。

解曰：今後一切生中，由緣起理光顯真實空性，而于能仁微妙教義，願捨身、命從講說、辯論、著述三門而住持之，一剎那頃亦不鬆懈。

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁四) 願于光大緣起深理之事業積極進行者贊曰：

**導師由無量難行，殷重修持此法寶，
以何方便令發揚？晝夜恒常繫念之。**

解曰：最勝導師釋迦法王，由百千無量難行門而殷重修持此正法寶，我當由何種善巧方便之門令其發揚光大呢？願晝夜常存此尋思觀察而度時光啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(丁五) 如是精進時，願諸獲法常作助伴者贊曰：

淨意勤修此法時，梵王、帝釋及護世，

大黑天等諸護法，願常助伴勿暫離。

解曰：在由清淨增上意樂勤修發揚此正法時，願梵王、帝釋、護世

四大天王及六臂大黑天等護法常作助伴，一剎那頃亦不要遠離

啊！

緣起贊句義略解·見深義眼

(甲三) 贊終義者文曰：

此《由說甚深緣起門贊佛婆伽梵一切世間最大不請之友無上大師·善說心要》是多聞比丘善慧稱吉祥著於雪山群中大雪山邊得貢迦、布達拉山下拉頂寂靜處又名尊勝洲，筆錄者虛空吉祥。

(略解曰：) 上文易知故不贅述。

緣起贊句義略解·見深義眼

(下麵是略解者回向偈及文曰：)

所有廣大法蘊溪，皆流法性空海中，
極難宣說佛功德，緣起贊中無不攝。
善慧大師頂生空，名稱新月慧眼火，
除眾心暗之同時，敵者戲論成灰燼。
依怙語蓮難開敷，僧伽海眾之上首，
慧光展示義精華，具善根者得欣嘗。
如在八功德海邊，不飲有過之城水，
智者善說具足時，愚癡如我何敢言？

緣起贊句義略解·見深義眼

然如針尖所穿孔，羊毛線亦無礙行，
我隨智者之善說，略述之時有誰責？
諸以慧杵攪經海，所生善說龍腦香，
奉獻具慧大自在，及大辯才功德天。
於此勵力所生善，猶如日光抱雪山，
滅除眾生無明暗，回向最大菩提道。

此《緣起贊句義略解·見深義眼》是依多聞比丘最勝天光及妙音笑·僧海之囑，懈怠者比丘語自在自己年齡二十三，歲次甲寅年季秋月中浣日于兀曲寂靜處兜率陀頂山寺寫畢。

緣起贊句義略解·見深義眼

後記

宗喀巴大師在《三主要道論》中指出：“不具通達實際慧，雖修出離、菩提心，不能斷除有根故，應勤通達緣起法”。此頌謂如果不具通達緣起性空之正見，雖修出離心及菩提心等法亦不能斷除流轉三有之根。何以故？三有之根本是無明，出離心及菩提心皆不是無明之親對治法，若要斷除無明必須通達緣起性空之無我慧故。因此，小乘欲得涅槃者必須在修出離心上加修緣起性空甚深正見；大乘欲得無上正徧覺位者亦須在修菩提心上加修緣起性空甚深正見焉。

緣起贊句義略解·見深義眼

宗大師又在《緣起贊》中說：“佛事語最妙，語中此理勝，是故諸智者，應從此憶佛”。頌中所說“此理”即指緣起性空真理。此緣起性空甚深真理對於學佛者之重要性可以知矣。朴老會長深信和瞭解《緣起贊》是闡述甚深真理之心要論典，為了便於對照閱讀，囑將漢藏兩文之《緣起贊句義略解·見深義眼》印在一本，現已照辦。有勞郭元興先生校對修改拙譯漢文稿，在此謹致衷心感謝。印出後尚希各位閱者指正是所至盼。

一九八五年八月 譯者

德欽·曲美多吉在迪慶藏族自治州德欽縣---卡瓦格博聖地 編排完藏漢對照版。祈願善慧聖教宏揚廣大于一切時方！2017年12月18日