

大佛頂首楞嚴經講義

第二十三卷

想陰魔相

P1409-P1452

講師 湛然

(蔡玉鳳老師)

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩

萬行首楞嚴經講義

第二十三卷

福州鼓山湧泉禪寺圓瑛弘悟述

受法弟子明暘日新敬校



辛三 想陰魔相 分三

壬初 具示始終

二 中間十境

三 結害囑護 壬初分二



癸初 始修未破區宇

二 終破顯露妄源 癸初分二

子初 躡前受陰盡相

二 狀示想陰區宇

今初



阿難！彼善男子，修三摩地，受陰盡者，雖未漏盡，心離其形，如鳥出籠，已能成就，從是凡身，上歷菩薩，六十聖位，得意生身，隨往無礙。

此通明想陰始終之境。彼善男子：躡前透過受陰十境之人，或備經，或不備經，總以不為所惑，透過前境，受陰破

，仍復精研，故曰修三摩提；望受陰為終修，望想陰為始修也。受陰盡者：而於前境，一一透過，然猶為想陰所覆，故云雖未漏盡；而雖之云者，亦有似盡意耳。心離其形者：以真心周徧，本來不局於身，由無始迷執，非局而局，縱色陰盡，十方洞開，見聞周徧，亦無離身自在之用，此皆受陰覆之之故。

今受陰既盡，方得心離其形，親見離根之體；恐猶未明，故又以如鳥出籠喻之。鳥喻離根之體，籠喻所結之根。離根之體，即是第八本識，既得離根之體，似得漏盡勝用。故云已能成就，從是博地凡夫之身，上歷諸位菩薩，乃至妙覺。六十聖位：此乃指圓頓最利之根，決定能以凡身，上歷聖位也。

非同別教，皆實取證故；經生累劫，證得一分，方到一位，豈能以凡身，頓歷諸位哉？六十聖位者：於五十五位，前加三漸次，及乾慧地，後加妙覺，恰成六十。今通名聖者：以從凡入聖，因果理同，以得圓悟故也。

得意生身，隨往無礙者：喻如意去，速疾無礙，而有三種：

一、入三昧，樂意生身；謂心寂不動，即相似初信至七信，入空行也。

二、覺法自性，性意生身；謂普入佛剎，以法為自性，即相似八信，出假位也。

(P. 724)

三、種類俱生，無作意生身；謂了佛所

證法，即九信十信，修中位也。

此三種意生身中，應是覺法自性，性意生身。以離根之體，即是第八本識，一切諸法，皆依此識變現，既得此識，即能覺了，一切諸法，自性如幻，以唯識變故。

得此身已，不惟能現，且能普入諸刹，
故云隨往無礙。初躡前受陰盡相。

子二 狀示想陰區宇



譬如有人，熟寐寤言，是人雖則，
無別所知，其言已成，音韻倫次，
令不寐者，咸悟其語，此則名為，
想陰區宇。

熟寐，深睡也；寤言，是自言自語
也；非同醒人之言，以有想陰所覆故。
是深睡人，昏昏不覺，而於所說之事，

雖則無別所知，但其寤言，已成音韻可聽，倫類次序可別，令不寐之人，咸皆明悟其語。是想陰未破之人，得意生身，
(P. 1049)
，上歷六十聖位，隨往無礙，而於上合下同，實未親證故。雖未親證，而所現不誤；諸佛菩薩，悉知此人，所現之身相可見，位次不紊，

如二漸中，言其得通遊界，覩佛聞法，
(P. 1154)
親奉聖旨，則諸佛誰不親知而見耶？此
則名為，想陰未破之區宇，初始修未破
區宇竟。

癸二 終破顯露妄源



若動念盡，浮想銷除，於覺明心，
(P. 1155)

如去塵垢，一倫生死，首尾圓照，

名想陰盡。是人則能，超越煩惱濁，
(P. 676)

觀其所由，融通妄想以為其本。

《指掌疏》云：動念者，即指第八識
所含六識種子；以有微細動相，故以動
念稱之。

動必有想，即是根本想陰，六識浮想，皆依此想起故。此想既盡，六識中枝末浮想，無所從起，故云浮想銷除。覺明心，即第八本識；以帶妄故，不言妙覺明心。動念既盡，浮想不生，故云如去塵垢，蓋以性識覺明如鏡，六識浮想如塵，微細動相如垢。

一倫生死，首尾圓照者：謂三界十二類眾生，一類一類，所有生死，首從卵生，尾至非無想生，皆能圓明照察，生從何來，死向何去，以塵垢既盡，覺心光明既顯，生滅根元，從此披露；如後文所云：見諸十方，十二眾生，畢殫其類
(P. 1454, 第三行)
是也。然類生，生滅根元，即是行陰；

行陰既現，是則超出想陰，故曰名想陰盡。此當圓通，覺所覺空也。《指掌疏》云：前於聞所聞盡時，覺得有箇聞所聞盡，宛然有箇能覺之心，即是第八識中，六識種子，微細動相。今想既盡，
(P. 891，倒數第三行)
微細動相亦無，故能覺與所覺，而俱空矣！所以不復真者，以猶為行陰所覆故

是人則能超煩惱濁者：如前煩惱濁文云

(P. 675)

，又汝心中，憶識誦習，離塵無相，離覺無性，相織妄成，名煩惱濁。今以動念既盡，浮想銷除，想除識空，故能超越。回觀想陰之所由生，元從融通妄想，交織妄成，以其想陰，能融通質礙，如心想醋梅，口中水出是也。初具示始終竟。

壬二 中間十境 分十

癸初 貪求善巧

至十 貪求永歲 癸初分七

子初 定發愛求



阿難！彼善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，圓定發明，三摩地中，心愛圓明，銳其精思，貪求善巧。

此下別示，想陰十種魔境，此第一貪求善巧。彼指透過受陰之男子，是以稱善。虛謂見聞徧周，妙謂離身作用，如鳥出籠，得意生身，隨往無礙。

不遭邪慮者：謂不遭遇，受陰邪慮所惑

。圓定發明：即圓通妙定，得以發明。

是受陰已盡境界，後皆倣此。三摩地中

，心愛圓明者：於此禪定心中，忽起一

念，愛著圓明，謂愛著圓滿，發明一切

妙用故。勇銳其志，精進思惟，貪求變

化，更進善巧，將以悚動人心，以行教

化，廣作佛事也。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

當爾之時，天魔，即六天魔王，
候得其便，有隙可乘，即飛遣精魅，以
附他人之身，素受邪惑者。飛精，如軍
門飛檄，官府之類。

口說相似經法，由魔附之力，資其邪慧，以令聽受，非真能說佛法；若真能說佛法，即非魔矣。蓋受陰盡者，魔不得入其心腑。故假旁人惑之，轉令自亂耳。

子三 客邪投擾



其人不覺，是其魔著，自言謂得，無上涅槃，來彼求巧善男子處，敷座說法，其形斯須，或作比丘，令彼人見，或為帝釋，或為婦女，或比丘尼，或寢暗室，身有光明。

其人：即所附之人；不覺者：雖為魔著，不自覺知。

自言謂得，無上涅槃者：以其人一向不能說法，今竟無端能說經法，自己疑成佛道，謂言得無上涅槃，來彼求巧善男子處，敷座說法，蓋欲設計誘惑之耳。

說法者：正說善巧方便，示現神通之法。

。

其形斯須者：其形貌於斯須少頃之間，
或現作比丘身，以現同類身，投其所好
，令彼生信。或現帝釋身，或現婦女身
，及比丘尼者：此現異類身也。

《起信論》云：座中或現，端正男女
等相。又云：或現天像、菩薩像，亦作
如來像等。

但彼乃魔自來現，此乃附人轉現。又則彼但見所現之像，或可有疑，此則親見其人，斯須變化；如此非有深定妙慧，鮮有不被其惑者。或寢暗室之中，身有種種光明，或時說法，或時現形，或時放光，廣作善巧，鼓動其心，令其自亂耳。

子四 主人惑亂



是人愚迷，惑為菩薩，信其教化，
搖蕩其心，破佛律儀，潛行貪欲。

是人愚而無智，迷不自覺，惑為菩
薩，三輪應機，身輪現通，口輪說法，
意輪必定鑒機，自是傾心，信其教化，
將所習定心，咸被搖蕩，所秉戒律，咸
被破壞。

潛行貪欲者：是魔惑亂行人，徹底主意，凡行人著魔，欲心便起，以魔多貪欲，潛行毀戒，而不解脫者此也。然淨行深，智慧強者，任其善巧莫測，但察誘淫毀戒，便知是魔，決非佛誨，何至迷惑，此反為驗魔之一助耳。

子五 按其言狀



口中好言，災祥變異，或言如來，
某處出世；或言劫火，或說刀兵，
恐怖於人，令其家資，無故耗散。

口中常好說言：災，是咎徵，劫火
刀兵等，恐怖於人；祥，是休徵，如
來某處出世等；變異，即怪誕反常之
言。

令其家資，無故耗散者：或說咎徵，劫火大三災起、刀兵小三災至，則整家以求救脫；或說休徵，某處有佛，傾資以求接引；故曰家資無故耗散。及至臨時，了無其事。

子六 出名示害



此名怪鬼，年老成魔，惱亂是人，
厭足心生。去彼人體，弟子與師，
俱陷王難。

怪鬼：即遇物成形者。年老成魔者
：以為鬼既久，魔王錄為役使，得成魔
王伴侶；前飛精附人，即此鬼也。

惱亂是修定之人，定力既破，厭足心生，去彼所附人體。魔既不附，即無威德。弟子，即貪求善巧之人等；師，即魔附惑人者。俱陷王難：官廳坐以妖言惑眾，敗壞風俗之罪，此是華報，果報當在地獄。

子七 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

汝當聽言察理，預先覺知是魔，不
為所惑，而超出生死，不入輪迴。倘若
迷惑不知，受其惱亂，必墮無間之獄，
可不慎哉！初貪求善巧竟。

癸二 貪求經歷 分七

子初 定發愛求



阿難！又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，圓定發明，三摩地中，心愛遊蕩，飛其精思，貪求經歷。

此第二，貪求經歷。又善男子，透過受陰十境；虛者，見聞徧周；妙者，離心作用，如鳥出籠，得意生身，隨往無礙。不遭受陰，邪慮所惑，圓通妙定

得以發明，此皆色受已盡境界，不為形質所拘。於三摩禪定之中，忽起一念愛著。遊蕩者：謂遊戲神通，放蕩自在，如諸聖之遊戲神通，徧周塵刹。飛其心思，貪求經歷者：飛是奮起之意，飛奮其精神思慮，朝夕研究，貪求經歷刹土，大作佛事，即此以為致魔之端。

子二魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

講解同前

子三 客邪投擾



其人亦不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求遊善男子處，敷座說法，自形無變，其聽法者，忽自見身，坐寶蓮華，全體化成，紫金光聚，一眾聽人，各各如是，得未曾有。

其人至敷座說法同前。自形：指說法者，自己形貌，無有改變。

其聽者：忽自見身坐寶蓮華，全體化成紫金光聚，儼成佛道。既能如是，則心愛遊蕩之志，何患不遂？一眾聽法之人，各各如是，得未曾有，正所以投其欲也。

子四 主人惑亂



是人愚迷，惑為菩薩，淫逸其心，
破佛律儀，潛行貪欲。

是貪求經歷之人，愚迷無智，惑為
菩薩，身命皈依，恣淫縱逸其心，遊戲
放蕩，無所忌憚，將自修圓定之心，破
佛所制律儀，暗中潛行貪欲之事。惜乎
昔為佛子，今為魔侶矣。

子五 按其言狀



口中好言，諸佛應世，某處某人，
當是某佛，化身來此；某人即是，
某菩薩等，來化人間，其人見故，
心生傾渴，邪見密興，種智消滅。

前明自受其害，此明世受其惑。口
中好言，諸佛某處應世，某人當是某佛
，化身來此，有佛必有菩薩，

某人即是某菩薩等，來教化人間，魔口所說，皆以眼前為佛國，因彼行人，意在不離當處，徧遊塵刹，故作是說。其人，即貪求經歷者，見魔附之人，故心生傾渴，日親日近，時熏時染，故致邪見密興，正見日晦，種智銷滅，慧命斷絕矣。

子六 出名示害



此名魃鬼，年老成魔，惱亂是人，
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
俱陷王難。

魃鬼，即旱魃之鬼，遇風成形者。

子七 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

準上可知，二貪求經歷竟。

癸三 貪求契合 分七

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛絛(脗-月+水-
口+日)，澄其精思，貪求契合。

此第三，貪求契合。首四句同前。

心愛絛 者：正以不遭受陰邪慮，自覺
定心綿密，圓通妙定，得以發明，自覺
妙用(脗-月+水-口+日)合，得意生身，

上歷菩薩，六十聖位，由是於三摩禪定
心中，忽起愛慕，必至澄寂其精神，竭
盡其思慮，貪求契合，密契至理，合
妙用，豁然開悟也。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

即此貪求契合一念，便為致魔之由
。

子三 客邪投擾



其人實不覺知魔著，亦言自得，無上涅槃，來彼求合善男子處，敷座說法，其形及彼，聽法之人，外無遷變，令其聽者，未聞法前，心自開悟，念念移易，或得宿命，或有他心，或見地獄，或知人間，好惡諸事，

或口說偈，或自誦經，各各歡娛，
得未曾有。

其人至敷座說法同前。其形，即說法者身形，及彼聽法者身形，外無遷移改變。令其在會聞法之人，未聞法前，心自然開悟，相似得圓通體，念念移易，相似得圓通用，

或得宿命通，能知過去之事，或得他心通，能知他人心念，或見地獄，了極苦之狀態，或知人間好惡之諸事，或口宣說偈語，或自背誦經文，以上皆密契之事，各各歡喜娛樂，得未曾有。

子四 主人惑亂



是人愚迷，惑為菩薩，緜愛其心，
破佛律儀，潛行貪欲。

緜愛者：纏緜親愛有欲密結其心
，信其教化，破佛律儀，與其同事，潛
行貪欲。

子五 按其言狀



口中好言，佛有大小，某佛先佛，
某佛後佛，其中亦有，真佛假佛，
男佛女佛，菩薩亦然，其人見故，
洗滌本心，易入邪悟。

上乃自受其害，下乃世受其惑。

口中常好說言，佛有大小，某佛先佛，
某佛後佛。

三祇煉行，百劫修因，佛佛道同，古今一致，豈有先後之分？其中亦有，真佛假佛者：妄窮真極，乃名為佛，豈有真假之別？男佛女佛者：自古成佛，皆以男身得道，女人五漏之軀，焉得作佛？菩薩亦然：亦有男菩薩，女菩薩者，其意指魔附之人，

盛行貪欲為男佛，受其欲者，承順魔意為女佛，又以變化男女，倣行欲事，即是菩薩，故曰菩薩亦然。其人見故者：即指行人，見魔附之人，能令開悟，密契之事，併信其所說，遂認邪為正，將妄作真，洗滌本所修心，容易入於邪悟。

子六 出名示害



此名魅鬼，年老成魔，惱亂是人，
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
俱陷王難。

魅鬼，即遇畜成形者，餘準上可知

。

子七 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

此準上可知，三貪求契合竟。

癸四 貪求辨析 分七

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛根本，
窮覽物化，性之終始，精爽其心，
貪求辨析。

此第四，貪求辨析。首四句同前。
行人於三摩禪定之中，

心愛根本者：正以受陰既盡，露出微細動相，不知其是六識種子，根本想陰，謬謂其因動有生，而為萬物根本。由是一味窮覽萬物變化，性之終始；一旦豁然貫通焉，則眾物之表裏精粗無不到，而吾心之全體大用無不明矣！如本經佛云：世出世法，知其本因。

以故，現前種種，松直棘曲，鵠白烏玄，皆了元由，乃至恆沙界外，一滴之雨，盡知頭數，此佛智邊事；佛轉第八識，成大圓鏡智，故能如是；初心希求，真妄想也。精爽其心，貪求辨析者：猶言奮其精神，竭其心力，貪求辨別物理，分析化性，有欲現前，一一分明，即此一念，實為致魔之端。

子二魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

準上可知。

子三 客邪投擾



其人先不覺知魔著，亦言自得，無上涅槃，來彼求元善男子處，敷座說法，身有威神，摧伏求者，令其座下，雖未聞法，自然心伏，是諸人等，將佛涅槃，菩提法身，即是現前，我肉身上，父父子子，遞代相生，

即是法身，常住不絕，都指現在，
即為佛國，無別淨居，及金色相。

其人至敷座說法易知。惟求元，是愛窮
萬化之本元。身有威神，摧伏求者：指
魔附之身，亦有威嚴可畏之相，神通攝
持之力，能摧伏求元之者，令其座下，
雖未曾聞法，自然心悅神伏。

是諸人等下：主伴同惑，將佛之三涅槃中，性淨涅槃。三菩提中真性菩提，三德之中法身德，即是現前，我肉身上，父父子子，遞代相生，以為根本，即是法身，常住不絕，不生不滅之性，不離生滅之中，都指現在，即為佛國，即染即淨，無別淨居，及金色相，即凡即聖也。

子四 主人惑亂



其人信受，亡失先心，身命歸依，
得未曾有。是等愚迷，惑為菩薩，
推究其心，破佛律儀，潛行貪欲。

其人，即求元之人，信其邪師，受
其魔教，亡失先前，本所修心，舉其身
命以歸依。卻以肉身相生，鄙賤之事，
為化理元，得未曾有。

是等愚迷，惑為菩薩，推究其心之所好
，無不承順，以纏縛為解脫，破佛律儀
，以淫愛為佛性，潛行貪欲。

子五 按其言狀



口中好言，眼、耳、鼻、舌，皆為淨土；男女二根，即是菩提涅槃真處；彼無知者，信是穢言。

口中好言，眼耳鼻舌，皆為淨土，若為對治權宗，薦取根性，於理或可；若一向好言，是則外道邪見，

況以男女二根，污穢不淨之本，以為萬化根元，菩提涅槃真處，褻瀆佛法，混亂真理。《正脈》云：大意無非誘人恣淫破戒，壞大定耳。彼無有知識之者，多信是穢言，淪入魔隊。

子六 出名示害



此名蠱毒，魘勝惡鬼，年老成魔，
惱亂是人，厭足心生，去彼人體。
弟子與師，俱陷王難。

此名蠱毒鬼，即遇蠱成形者。魘勝
，即魘寐鬼，遇幽成形者。世有厭勝之
術，取能壓伏故，又名魘勝，餘可知。

子七 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

四貪求辨析竟。

癸五 貪求冥感 分七

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛懸應，
周流精研，貪求冥感。

此第五，貪求冥感。首四句同前，
彼行人於三摩禪定之中，心愛懸應者：
懸者，遠也；即指多生遠劫，有緣諸
聖，應其所求也。

周流精研，貪求冥感者：謂其一心，
周徧流歷，精細研究，貪求冥相契合，
以期感格聖應而已。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，口說經法。

纔起一念貪求，便是定心不密；爾時天魔，候得其便，有隙可乘，有法能陷，故即飛遣精魅附人，口說經法，以應其感也。

子三 客邪投擾



其人原不覺知魔著，亦言自得，無上涅槃，來彼求應善男子處，敷座說法，能令聽眾，暫見其身，如百千歲，心生愛染，不能捨離，身為奴僕，四事供養，不覺疲勞，各各令其，座下人心，知是先師，本善知識，別生法愛，粘如膠漆，得未曾有。

其人，魔附之人，原不覺知魔著，亦言自己得證，無上涅槃妙果，來彼求應善男子處，敷座為說，冥感懸應之法。能令聽眾下：詐現冥感，懸應之事，暫時看見，魔附之人，鶴髮童顏，宛爾深修久證，如百千歲，心生愛染，不能捨離，且以身為奴僕，四事供養，

而不覺疲乏勞累。各各令其，指魔攝之眾；座下人心，指此眾之徒；心知魔附之人，原是先世師承，本身之善知識，別生一種法愛之心，如膠似漆，粘不可解，得未曾有。

子四 主人惑亂



講義碼1428

是人愚迷，惑為菩薩，親近其心，
破佛律儀，潛行貪欲。

講義碼1429

是人愚迷無智，惑為菩薩，相親相
近其心，日熏日染其教，信其邪說，破
佛律儀，學其邪行，潛行貪欲。

子五 按其言狀



口中好言，我於前世，於某生中，
先度某人，當時是我，妻妾兄弟，
今來相度，與汝相隨，歸某世界，
供養某佛，或言別有，大光明天，
佛於中住，一切如來，所休居地，
彼無知者，信是虛誑，遺失本心。

此詐陳冥感，懸應之言。

口中好言，我前世於某生中，先度某人，當時是我妻妾兄弟，此詐述往昔之事，明以欲鈎牽引。今者我與汝，亦是夙生前緣，特來相度，與汝相隨，歸某世界，供養某佛，乃順其懸應之愛。或言別有大光明天者四句：謬指欲界頂天，魔宮為大光明天，

謬稱魔王為佛，於中止住，一切諸佛如來，所休止居住之處。彼無知之者，信是虛妄欺誑之言，遺失本修之心，順從魔教。

子六 出名示害



此名癘鬼，年老成魔，惱亂是人，
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
俱陷王難。

癘鬼，乃遇衰成形之疫癘鬼也。

子七 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴，迷惑不知，
墮無間獄。

五貪求冥感竟。

癸六 貪求靜謐 分五

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛深入，
尅己辛勤，樂處陰寂，貪求靜謐。

此第六，貪求靜謐。首四句同前。
於三摩禪定之中，心愛深入者：謂三摩
定境，心愛深窮契入，尅己工夫，不計
辛勤，惟望得以深入圓通。樂處陰隱寂
寞之處，以求安靜寧謐之修。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

殊不知三摩地中，不容起心動念，
一涉貪求，魔得其便，飛遣精靈，密附
他人，口說經法。

子三 邪惑事言



其人本不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求陰善男子處，敷座說法，令其聽人，各知本業，或於其處，語一人言，汝今未死，已作畜生，敕使一人，於後蹋尾，頓令其人，起不能得，於是一眾，傾心欽伏，

有人起心，已知其肇，佛律儀外，
重加精苦，誹謗比丘，罵詈徒眾，
訐露人事，不避譏嫌，口中好言，
未然禍福，及至其時，毫髮無失。

其人，指魔附之人，本不覺知是
魔著，亦言自己證得無上涅槃，來彼求
陰善男子處，敷座為說圓通之法。

令其下：先現邪惑事，令其聽法之人，各知本業，即宿業也；此顯通過去世。或於其處者：即說法處，特語一人言，汝現今未死，已變作畜生，恐其心中不伏，敕使一人，於後蹋尾，魔力所持故，頓令其人，起不能得，如是證驗故，一時聽眾，皆傾倒其心，而欽伏之；此顯通未來世。

設或有人起心，已知肇於何種因緣，肇即起始也；此顯通現在世。魔意以為能通三世，即圓通勝用；殊不知，圓通勝用，實不止乎此耳。此中文皆宿命通，恐與下科，抄寫之誤也。於佛所制律儀外，重加精苦者：如斷五味，裸四肢，拔髮熏鼻，投灰臥棘等，乃故為詭異之行，以竦世也。

誹謗比丘者：斥其不能精苦。罵詈徒眾者：顯其無有私心。訐露人事者：攻發人之陰私。不避譏嫌者：顯己直心不諱也。口中好言未然禍福者：次說邪惑言，其口常好宣說未來禍福之事，及至其時，一一皆應，毫髮無失，又故為詭異之言，以炫世也。

子四 出名示害



此大力鬼，年老成魔，惱亂是人，
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
俱陷王難。

大力鬼，有大神通力之鬼，善能惑
人者。餘可知。

子五 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴，迷惑不知，
墮無間獄。

六貪求靜謐竟。

癸七 貪求宿命 分五

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛知見，
勤苦研尋，貪求宿命。

此第七貪求宿命。首四句同前。於
三摩禪定之中，心愛知見者：意謂世人
不知者能知，世人不見者能見，所以不
辭勤苦，研究尋思，貪求宿命，

宿命二字，似與上科，靜謐二字，抄寫之誤也。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，口說經法，其人殊不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求知善男子處，敷座說法。

文顯易知。

子三 邪惑事言



是人無端，於說法處，得大寶珠。
其魔或時，化為畜生。口銜其珠，
及雜珍寶，簡冊符牘，諸奇異物，
先授彼人，後著其體。或誘聽人，
藏於地下，有明月珠，照耀其處，
是諸聽者，得未曾有。

多食藥草，不餐嘉饌，或時日餐一麻一麥，其形肥充，魔力持故，誹謗比丘，罵詈徒眾，不避譏嫌。

是人即魔附之人，此先現邪惑之事。無端者，無故於說法處，得大寶珠，以為瑞應；其魔或有時，身化畜生，口啣其珠；及雜色珍寶，如寶印寶瓶之類

；及簡冊符牘，竹削名簡，韋編名冊，竹刻為符，木片為牘，符為符信，漢制以竹為之，長六寸，刻約信於其中，二人各持其半，扶而合之，相符則可信也。諸奇異物，如龍光寶鏡之類；先授彼人，後著其體者：顯是魔力所為，

或誘聽法之人，藏於地下，有明月珠，照耀其處，是諸聽者，目覩其事，心信其說，得未曾有。多食藥草，不餐嘉饌者：因避煙火食，多食藥草，如黃精菖蒲之類，或有時日餐一麻一麥，其形貌肥壯，血氣充滿，魔力所持之故。誹謗比丘，不修苦行，罵詈徒眾，飽食終日。

。

口中好言，他方寶藏，十方賢聖，潛匿之處，隨其後者，往往見有奇異之人。

此復說邪惑之言。口中常好說言，他方寶藏者：此以世間利益惑人。十方賢聖，潛藏隱匿之處者：此以出世利益惑人。隨其後者往往見有奇異之人，此皆陰隱之事，似與靜謐相合。

子四 出名示害



此名山林，土地城隍，川嶽鬼神，年老成魔，或有宣淫，破佛戒律，與承事者，潛行五欲，或有精進，純食草木，無定行事，惱亂是人。厭足心生，去彼人體，弟子與師，俱陷王難。

山林等，指掌管者，山神、林神，當方土地，當邑城隍，川即四瀆，

嶽即五嶽，各專其權，神為福德之鬼。
年老成魔者：年代既久，魔錄為使者，
故曰成魔。或有宣淫八句：《指掌疏》
云：附精惑人，略以三法：或有宣說淫
穢，破佛清淨戒律，與彼承事弟子，潛
行世間五欲，此以欲破戒法也。或有無
益精進，愚癡盲修。

一味食草食木，令人效行，此以愚破慧法也。或有數瞋數喜，數勤數怠，數信數疑，無定行事。一味惱亂是人，令失本修，此以亂破定法也。厭足下準前可知。

子五 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

七貪求宿命竟。

癸八 貪求神力 分五

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛神通，
種種變化，研究化元，貪取神力。

此第八貪求神力，首四句同前。三
摩禪定之中，心愛菩薩神通，神妙莫測
，通達無礙，種種變化；由是研究變化
之元，貪求取得，神通之力。

溫陵曰：化元萬化之本也。欲乘之以發
神變耳。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

起心研究，即落邪思；著意貪取，
便同有作。安得不為天魔，候得其便哉
？

子三 邪惑事言



其人誠不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求通善男子處，敷座說法。是人或復手執火光，手撮其光，分於所聽，四眾頭上，是諸聽人，頂上火光，皆長數尺，亦無熱性，曾不焚燒；或水上行，如履平地；或於空中，安坐不動；

或入瓶內，或處囊中，越牖透垣，
曾無障礙；惟於刀兵，不得自在。
自言是佛，身著白衣，受比丘禮，
誹謗禪律，罵詈徒眾，訐露人事，
不避譏嫌。

其人至敷座說法文易知。

其人手執火光下：先現邪惑事，若但說猶不足以取信，今特為現種種神變。是人或手執火光，以手撮取其光，分於所有聽眾頭上，是諸聽人，頂上火光，皆長數尺，不熱不燒。或水上能行，猶如履踐平地，此則水火二者，而得自在。或於空中，安坐不動，宛似空色一如，

或入瓶內，或處囊中，幾等大小相容，或牖閉之而可越，或垣隔之而能透，曾無障礙，此亦神異之事。惟於刀兵，不得自在者：以魔未離欲，身見猶存，故不能使刀兵觸之不傷，如風吹光，如刀斷水一樣。

自言是佛者：佛為極聖，猶自僭稱
。但身著白衣，受比丘禮拜，誹謗禪律
者：謗宗門為靜坐狂參，自命頓超生死
。謗律學為持戒修身，究竟不出小乘。
禪、教、律三者，唯不謗說教，以自己
敷座說法，謬稱己說即是佛說，各宜信
仰。

蓋自命為佛，是壞佛寶；誹謗禪律，是壞法寶；受比丘禮，是壞僧寶。信其邪說，斷三寶種，佈地獄苗矣！罵詈徒眾者：以示無私；訐露人事者：以表正直；不避譏嫌者：發人陰私，譏謗憎嫌，所不避也。

口中常說，神通自在。或復令人，
旁見佛土，鬼力惑人，非有真實。
讚歎行淫，不毀麤行，將諸猥媠，
以為傳法。

此復說迷惑之言。口中時常宣說，
神通變化，自在無礙，以慰愛求之心故。
或復令人，旁見佛土，為證自己是佛
，

此皆鬼力要迷惑於人，故意妄現，非有真實。讚歎行淫者：以男女交邁，即是法身常住不絕。並不毀麤行，將諸鄙穢猥媠之事，以為傳法，令得佛種不斷故。此將地獄種，以為佛種，吁可嘆也。

子四 出名示害



此名天地大力，山精、海精、風精、
河精、土精、一切草木，積劫精魅，
或復龍魅，或壽終仙，再活為魅，
或仙期終，計年應死，其形不化，
他怪所附，年老成魔，惱亂是人。
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
多陷王難。

天地大力四字，通指下之五精，以是天地間，大力精故。五精各有統轄，威權自在，有正有邪，正者為神，邪者為精，以能與正神分權，其力最大。一切奇草異木，受天地之靈秀，盜日月之精華，積劫既久，成為精魅。

或復龍魅：如守天宮殿之龍，及守護伏藏之龍，竊天之靈，盜物之精，而為妖魅。或壽終仙，再活為魅者：存想固形，本望長生不死，豈知仙壽，亦有終盡，再活為魅。或仙期終，計年應死，其形不化：以修仙者，燒鉛煉汞，烹養丹砂，應享遐齡，仙期告終，計年應死，

神識難留，形骸不化，為他怪所附，可惜已往功行，反資妖孽。不依正覺，修三摩提，而存想固形者，宜知猛省也。年老成魔下，準前可知。

子五 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

八貪求神力竟。

癸九 貪求深空 分五

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛入滅，
研究化性，貪求深空。

此第九貪求深空。首四句同前。三摩
禪定之中，心愛入滅者：《寶鏡疏》云：
由彼不知一切法相，本自寂滅，不待更滅
，無故欲將有相之法，而入無相之空。

非同小乘，滅色歸空也。研究化性，貪求深空者：研究萬化之體性，即是根本想陰，微細動相，精研窮究，欲期於盡，蓋為貪求深空。言深空者，不唯身境俱空，並且存沒自在也。

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

即此一念貪求，便是定心不密，天
魔有隙可乘，飛精附人惑亂，固其宜矣
。

子三 邪惑事言



其人終不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求空善男子處，敷座說法。於大眾內，其形忽空，眾無所見，還從虛空，突然而出，存沒自在，或現其身，洞如瑠璃，或垂手足，作旃檀氣。或大小便，如厚石蜜，誹毀戒律，輕賤出家。

其人至敷座說法，準上可知。於大眾內，其形忽空者：先現邪惑事，雖說空法，恐猶不信，特為示現，堅固信仰耳。正於大眾內，身形忽空，眾無所見：顯是即有而空；正當形空無見，還從虛空，突然而出，顯是即空而有。

如是或存或沒，均得自在，略有似於妙有真空，真空妙有也。但魔力詐現，以遂貪求深空者之心也。或現其身，洞如瑠璃者：身為眾穢所集，能現洞澈，如瑠璃寶。或垂手足，作旃檀氣者：手足垢污不淨，能垂作旃檀香氣。

或大小便，如厚石蜜者：大小便臭穢不堪，能現如厚石蜜之甜，石蜜冰糖也，顯是即染而淨。竟於現前身中，炫異惑眾。誹謗戒律者：誹持戒為小乘，自行束縛。輕賤出家：不得身空，自解求脫。

口中常說，無因無果，一死永滅，
無復後身，及諸凡聖。雖得空寂，
潛行貪欲，受其欲者，亦得空心，
撥無因果。

此復說邪惑之言以炫世。口中常好
說言，無因無果，一死永滅：如波斯匿
王，見迦旃延，毘羅胝子，咸言此身，

死後斷滅，正同此見。無復後身者：即一死永滅，無復捨生趣生，而受身後苦樂等報；及諸六凡四聖，迷悟差別；即使聖人修證，亦屬無有。蓋以斷滅為得空寂，以行欲為無礙，故曰雖得空寂，潛行貪欲。

受其欲者，名持法子，傳授斷滅之法，
亦得心空。撥無因果，生大邪見。永嘉
(P. 1404)
云：豁達空，撥因果，莽莽蕩蕩招殃禍
，可不懼哉？

子四 出名示害



此名日月，薄蝕精氣，金玉芝草，
麟鳳龜鶴，經千萬年，不死為靈，
出生國土，年老成魔，惱亂是人。
厭足心生，去彼人體，弟子與師，
多陷王難。

《指掌疏》云：日月薄蝕者：黑氣相迫
曰薄，蔽其精耀曰蝕，即今日月交食是也

然日為陽精，月為陰精，各有光華之氣，周徧散注；當其薄蝕之際，不得散注，直貫於地。地上之金玉芝草，麟鳳龜鶴，得之可以久生，可以毓秀，故云經千萬年，不死為靈。出生國土者，為物仙，為禽仙，為獸仙，與前所稱，積劫精魅者不同也。餘準前可知。

子五 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

九貪求深空竟。

癸十 貪求永歲 分五

子初 定發愛求



又善男子，受陰虛妙，不遭邪慮，
圓定發明，三摩地中，心愛長壽，
辛苦研幾，貪求永歲，棄分段生，
頓希變易，細相常住。

此第十貪求永歲。首四句同前。於
三摩禪定之中，心愛長壽，辛苦研究幾
微動相，即想陰根本。

《指掌疏》云：然此微細動相，不可以
(P. 1423)

有心研究，但依本修，定深自滅，如澄
濁水，貯於靜器，靜深不動，沙土自沉
。

今以辛勤勞苦，研究幾微，已為失
計；而又貪求永歲，而棄分段之生，頓
希變易，而望細相常住，是為重增妄想
。

分段生死者：三界內有形生死；六道眾生，依此身根，有壽命長短之分劑，有體質大小之段落，故稱分段。變易生死者：三界外無形生死；三乘聖人，斷界內見思惑盡，生法性土，故受變易，但
(伽P. 712)
心念遷變移易而已。今棄分段之生死，頓希變易之生死，而得細相常住也。

(伽P. 712)

子二 魔遣邪附



爾時天魔，候得其便，飛精附人，
口說經法。

子三 邪惑事言



其人竟不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求生善男子處，敷座說法。好言他方，往還無滯，或經萬里，瞬息再來。皆於彼方，取得其物；或於一處，在一宅中。數步之間，令其從東，詣至西壁，是人急行，累年不到。因此心信，疑佛現前。

其人至敷座說法，解見在前。好言他方下：先現邪惑之事。他方萬里之遙，或往或還，去來無滯(礙也)。瞬息時之短也，可以再來。皆於彼方，取得其物為證。此五通中神足通，魔力所為，以至遠而成至近也。昔道教薛道光，修性不修命，但能出陰神，不能遠方取物。

張紫陽，性命雙修，能出陽神，兼能遠方取物。由此觀之，縱能遠方取物，仍不出天魔伎倆，又豈能與《法華》，普現色身三昧，及本經圓通殊勝妙用，論其淺深哉？或於一處，在一宅中，不過數步之間，其量至近，令其從東，詣至西壁，是人急行，累年不到。

然所明在己，則行遠若近；而明在他，則令近如遠，蓋地之可縮可舒，時之或延或促，皆魔詐現，以惑亂人心。因此心信，疑為是佛現前矣。

口中常說，十方眾生，皆是吾子，
我生諸佛，我出世界，我是元佛，
出世自然，不因修得。

此復出邪惑之言。

口中常說，十方眾生，皆是吾子者：

顯未有眾生之前先有也；

我生諸佛者：顯未生諸佛之前先生也；

我出世界者：顯未出世界之前先出也；
是依報正報，諸佛眾生，我是元佛。既
是根本元佛，今猶現在，而壽命之長，
更無有過者矣；此投其愛求之本念也。
出世自然，不因修得者：正顯其徒修無
益，撥無修證之事也。

子四 出名示害



此名住世，自在天魔，使其眷屬，
如遮文荼，及四天王，毗舍童子，
未發心者，利其虛明，食彼精氣，
或不因師，其修行人，親自觀見，
稱執金剛，與汝長命。現美女身，
盛行貪欲，未逾年歲，肝腦枯竭，

口兼獨言，聽若妖魅，前人未詳，
多陷王難。未及遇刑，先已乾死，
惱亂彼人，以至殂殞。

住世自在天魔者：即欲界第六天上，
別有魔王居處，亦他化自在天攝。使
其眷屬者：如飛遣精魅之類。遮文荼，
云奴神，即役使鬼，亦云嫉妒女。

毘舍童子，即毘舍遮鬼，此云噉精氣，皆隸屬四王天管轄。已發心則護人，未發心則害人，以取利彼行人，定心虛明，資發邪慧，食彼精氣，助養魔軀也。或不因師者：不因魔附之師，其修行人，親自觀見，魔王現身，口稱執金剛堅固之術，與汝長命，身等金剛也。

然後現美女身，引誘迷惑，自恃身形強壯，與之盛行貪欲；未逾一年半歲，肝血腦膜，自告枯竭，殊不知長命之說，徒託空言，損身之害，成為實驗。口兼獨言者：乃謂行人，與魔對語，旁人不曉，以為獨言，所言無定，聽若妖魅。

前人未詳下：雙明二俱為害。言前來因師，受惑之人，未詳是魔精所附，以致弟子與師，多陷王難，若此之不因師，與美女盛行貪欲，未及遇刑，先已乾死，其為害猶速也。此二者皆足以惱亂行人，以致殞喪殞亡也。

《寶鏡疏》云：以上十種，皆由圓定心中，妄起貪求之念，以致然耳。若是如法精進，一念不生，如幻修證，則何善巧之不得？何法界講義碼1447之不歷？何機理之不契？何根本之析？何感應之不成？何靜謐之不入？何宿命之不知？何神通之不具？何深空之不證？何常住之不獲？

而乃忽生心愛貪求。譬如鱗角未成，輒思飛躍；羽毛不足，便擬扶搖；所謂學未優而求仕，丹未成而先吞，其可乎哉？故知招魔成墮者，皆自心妄想之過也。

子五 教悟戒迷



汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，
墮無間獄。

二中間十境竟。

壬三 示勸末世 分四

癸初 妄稱極果



阿難當知：是十種魔，於末世時，
在我法中，出家修道，或附人體，
或自現形，皆言已成正徧知覺。

此結十種魔境。勸令當機，傳示將來，令得咸知，勿為所惑。故呼當機，應當知覺，此十種邪魔，於末世時，在我佛法中，假示出家，名字修道，

希圖破壞佛法，現比丘身。昔佛在世，魔王欲壞法佛，佛有神力，故不能壞。佛將涅槃，召魔囑咐，擁護佛法。有一魔作誓云：我待佛滅後，依教出家，著汝袈裟，壞汝佛法，其可能否？佛即墮淚曰：無奈汝何！譬如獅子身中蟲，自食獅子身中肉。

或附人體，或自現形，如第十境，親自觀見，稱執金剛，與汝長命，現美女身，盛行貪欲。皆言已成正徧知覺者：此約智果說，已經成就，正徧知覺之佛果；了知心生萬法為正知，了知法法唯心為徧知。行人當知，凡現通稱佛，必魔無疑，以聖人應世，必不輕洩也。

癸二 以淫成化



讚歎淫欲，破佛律儀，先惡魔師，
與魔弟子，淫淫相傳，如是邪精，
魅其心腑，近則九生，多逾百世，
令真修行，總為魔眷。

溫陵曰：涅槃經云：末世魔眷屬，
現比丘羅漢等像，混壞正法，誹毀戒律
，其意同此。

讚歎淫、怒、癡，即是戒、定、慧，破佛所制律儀。先惡魔師者：指前十種，魔附之人，與其座下弟子，以淫傳淫，延害後世。如是邪精，魅其心腑，舉世不覺，陷入魔網；故近則九生，多逾百世也。九生百世，皆約佛滅後言之，以百年為一生，九生九百年也。

以三十年為一世，百世三千年也。去聖
時遙，人根淺薄，本望真修，反成魔業
，故曰令真修行，總為魔眷。

癸三 陷魔墮獄



命終之後，必為魔民，失正徧知，
墮無間獄，

既為魔眷，命終之後，必定以為魔
民。邪見日深，正見日晦，亡失正徧知
覺之佛性，墮無間獄。

癸四 悲救報恩



汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願
入彼末法之中，起大慈悲，救度正心
深信眾生，令不著魔，得正知見，
我今度汝，已出生死，汝遵佛語，
名報佛恩。

此正勸當機，救度末世。阿難願學
菩薩久矣。

自未得度，先度人者，菩薩發心，故教以未須先取寂滅，縱得成無學之道，還要留願，入彼末法之中。阿難此時，已斷三界修心，六品煩惱，自知修證，無學道成，故勸以留願度生也。起大慈悲五句：時當末法，魔強法弱，邪說競興，真偽莫辨，

發起大慈心，以與正知正見之樂；

發起大悲心，以拔邪知邪見之苦。

正心者，發無上菩提之心；深信者，
信眾生具有佛性。救度此等眾生，慧
眼圓明，修真三昧。令不著魔，得正
知見者：能令不著魔王邪知邪見，而
得佛法正知正見也。

我今度汝二句。阿難雖在二果，但為侍佛，故留殘結，佛知分段不羈，故曰我今度汝，已出生死。既出生死，故囑勿滅，當遵佛語，傳示末法，救度眾生，名報佛恩。假使頂戴恆沙劫，身為床座徧三千，若不說法度眾生，是則不名報恩者。亦如當機偈云：將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩也。

壬四 結害囑護 分三

癸初 示因交互



阿難！如是十種，禪那現境，皆是想陰，用心交互，故現斯事。

如是十種，禪那魔境，皆是想陰所覆。以故觀力與妄想，交戰心中，互為勝負；若妄想勝時，故現斯事。

癸二 迷則成害



眾生頑迷，不自忖量，逢此因緣，
迷不自識，謂言登聖，大妄語成，
墮無間獄。

謂言登聖者：不惟惑魔為聖，兼亦
自言登聖。佛為法王，如何妄竊？大妄
語成，決定墮獄無疑也。

癸三 囑令保護



汝等必須，將如來語，於我滅後，
傳示末法，徧令眾生，開悟斯義，
無令天魔，得其方便，保持覆護，
成無上道。

汝等，皆叮嚀咐囑之意。必須將
如來所說之語，於如來滅後，傳示末法
，徧令一切眾生，開悟斯義，勿墮魔網

故當機結集法藏，流通今後，為作人天眼目，以為救世慈航，普令行人，依之修習，保持真心，覆護禪定，成無上正等正覺之道也。三想陰魔相竟。

大佛頂首楞嚴經正文卷第九終

五濁(別列濁名)

卯三 別列濁名

煩惱濁



又汝心中，憶識誦習，性發知見，容現六塵，
離塵無相，離覺無性，相織妄成，
是第三重，名煩惱濁。

{ 詮釋 }

三示煩惱濁。此濁依於想陰。

又汝心中，憶識誦習：六識妄想心中，憶念過去所緣境；
識取現在所緣境，愛著不捨；誦習未來所有境，預先計畫。

此為煩惱濁之體。

{ 詮釋 }

性發知見，容現六塵：能想之六識之性，託於六根，

發為見、聞、覺、知、嚐、嗅六種妄想。

容現六塵：所想六塵之相，現有六塵之境。

離塵無相，離覺無性：六識若離六塵境，

則所緣塵亡，能緣識泯，無有識相可得。

六塵若離六識妄覺，能取不生，所取亦空，無有塵性可得。

相織妄成：妄覺妄塵，交相密織不分，所以緣塵想念，

貪戀不休，故成煩惱濁之相。（第三重）