

釋性梵著述

高雄文殊
講堂印行

大乘妙法蓮華經講義

(冊全)

釋慧津敬題

大眾妙法蓮華經講義

譬喻品第三
(全)

P327-P476

P001-P281

講師 湛然

譬喻品第三

第一章：略解品目及大意——先釋譬喻。比類為「譬」，曉知為「喻」；託此類彼，以淺比深，拿易了知的事物，來顯明難了知的道理，稱為「譬喻」。次明大意——本品為中根人須說譬喻而有，如佛說：諸有智者，以譬喻得解故。

本經前後有七喻，此品獨以譬喻立名者，因品中所說三車喻三乘，白牛車喻一乘，火宅喻三界，為七喻中最全最多，而復在最前，所以獨稱譬喻品，其餘各喻，則無此稱。

如來辯才無碍，善巧方便，故託彼事相，比類說明，令凡有聞法者，無不得法益。因此大小乘經律中，隨處有譬喻之文，盡善盡美，

契事契理，真是老婆心切，語重心長！本品佛說譬喻，有共五意：

一、身子雖解，眾子猶迷，譬喻酬請，俯就中下根人，令得了解迴向大。二、三乘聖道，猶如三車，譬喻發明，令知是方便莫執著故。

三、一切種智，喻如白牛大車，稱揚讚歎，令知趣入安住故。

四、先權後實，許三與一，似近妄語，譬喻問答，審定不虛故。

五、一般眾生，不能頓受一乘大法，佛故方便說譬喻，警覺人類，應以理智認清生命本身與環境，了解娑婆世界的五濁實情，莫再貪戀三界，當修三出世聖道，把人人

本具的一切種智（大白牛車）啟發出來，使得自利利人，遊於四方，自在無碍。法說一周，分五科，方便品是如來正說，有四科：領解、述成、授記、歡喜等，均在本品初。此品正文，應在諸天說偈之後，火宅譬喻開始。

法華七喻：譬喻品中之火宅喻，信解品中之窮子喻，藥草品中之一雨喻，化城品中之化城喻，五百弟子授記品中繫珠喻，安樂行品中之髻珠喻，壽量品中之良醫喻。

據法華論說，此七喻是為對治七種增上慢，本品火宅喻，正對治求人天果報為究竟之增上慢者。又本品在說明三乘一乘無差之義，許三與一，即妄是真，如懸談所說平等義也。

解析譬喻品目，天台祖師，作因緣、約教、本迹、觀心四意詳說，恐繁不錄，好者自尋。佛以一音說於譬喻，巧令中下得四悉檀益。

當知大聖出世說法，少為聖賢，多為苦惱衆生，尤其末法五濁衆生；若不用譬喻比況說明，茫茫苦海中，有幾人能得領解修習，了脫生死，同成佛道呢？

今佛說火宅喻，真是契時契機，倘聞而不信，或不聞不信，不求出離三界火宅，而仍願在火宅中受燒受苦無窮者，可說非癡即狂，佛亦無可奈何也！

(一) 長行

一、述聞法以喜生

爾時，舍利弗踴躍歡喜，即起合掌，瞻仰尊顏，而白佛

言：今從世尊聞此法音，心懷踴躍，得未曾有。

舍利弗自陳聞法領解歡喜。所聞之法音，即前品所說開權顯實，會三歸一的言教，真是前所未聞。由此領解，實是佛說，非是魔說，故而歡喜。已知過去所聞所修之二乘法，即是成佛的一乘法，為成佛之方便，自知必得作佛，所以對佛稟白，得未曾有。因此內則滿懷歡喜，外則踴躍忘形，歡欣已極，法喜充滿。

表法者：即起，表聞法即發大心。合掌，表心契佛說，權實不二，三一不二。瞻仰尊顏，表開佛知見，見佛即化即法即報之身。踴躍歡喜，表已得開悟入實，三業皆得法喜，即轉為三輪妙用也。

二、釋歡喜之所以

1 先嘆昔日之失大

所以者何？我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事，甚自感傷，失於如來無量知見。

「聞如是法」，指昔所聞佛為菩薩說大乘法，如是因緣果報，及聞菩薩如是修行六度萬行，如是受記作佛之事，我等二乘人皆無有分，與我等毫無關係，故十分感嘆悲傷。預者入也關也及也，古文為與，左傳云：公必與焉。「如來無量知見」，即是佛的如量智，權智，又名後得智，具無量方便知見波羅蜜。那是不共二乘的，二乘人無有，故名為失。佛的如理智，實智，證二空真如的根本智，

則二乘人亦有一分，能證人空故，不名為失。在法華之前，二乘人不知三乘即一乘，雖具如佛的一分實智，不能了解，故猶如失去，今日領解，自知當作佛。

2 次嘆昔日之住小

世尊！我常獨處山林樹下，若坐若行，每作是念：我等同入法性，云何如來以小乘法而見濟度？是我等咎，非世尊也。

山林樹下，是思念之所。若坐若行，是思念之儀，我等，指二乘人。同入法性，藏教以偏眞為法性，即人無我眞如，通教以即事而眞為法性，別教以離二邊中道為法性，圓教以不二中道為法性。三乘同證人無我，三乘同坐解脫床，故曰同入法性。

為什麼在法華前，菩薩獨得受記，而如來却以小乘涅槃，而度脫我們，不予授記呢？我經常思念此事，疑念不決。咎者罪失，過咎。自責因為我輩二乘人，住著偏真法性，不能出假利生，無有成熟眾生，莊嚴國土之心，未證中道法性的過失；非是世尊利濟眾生，皆以如滅度而滅度之心，有所差別也。

3 釋失大住小之所由

所以者何？若我等待說所因成就阿耨多羅三藐三菩提者，必以大乘而得度脫。然我等不解方便隨宜所說，初聞佛法，遇便信受思惟取證。

所因者，所以能成大菩提之因行，此有四：一、眾菩提分法。

二、諸波羅蜜。三、遊戲神通。四、成熟有情。如後文迦葉言：「於菩薩法，遊戲神通，淨佛國土，成熟眾生，心無喜樂。」

二乘人失大住小之原因，即在於：不等待佛說無上正覺之因，且志意下劣，心不希聞成大的因行，所以世尊觀機施教，才以小法而見濟度，假使我等希聞希求大因——求佛菩提，深念眾生，那佛必定為我等說大乘法。可是我等二乘人，不了解佛的善巧方便，隨宜所說，初聞佛說藏教，未待方等般若之教，故不知成就無上菩提之正因，便信受生滅四諦為所修因，

思惟取證偏真涅槃，違遠如來常樂我淨之法身，故不得如來授記作佛，這完全是我等之過咎也。

4 結成今聞法而歡喜

世尊！我從昔來，終日竟夜每自剋責，而今從佛，聞所未聞，未曾有法，斷諸疑悔，身意泰然，快得安隱。

牒前引咎自歸，所以說終日竟夜每自剋責。從佛，是身近佛身，結成身喜。親聞金口所宣未曾有法，結成口喜。身意泰然，快得安隱，雙結身意歡喜。所未聞，廣則指佛初說華嚴，雖預法席，奈何二乘如聲未聞，故言所未聞。佛續說三藏權教，所以我等未聞中道法性。佛再說方等，歎大訶小，二乘無分，故曰未聞。

後來佛說般若轉教，但為菩薩，所以未聞。略則指法華會上，聞佛自讚佛所得法，甚深無量，其智慧門，難解難入。

小是大因，權即是實，聲聞菩薩皆成佛無疑。此乃佛四十餘年未曾有說之法，今聞所未聞，所以即斷疑佛不平之心，除己取小之悔。

又疑悔者，即舍利弗自疑我為什麼受小乘法自了呢，深悔過去不早從大乘法修習。今聞佛說二乘亦當作佛，二乘所得的解脫，是成佛之方便，由是心開意解，斷諸疑悔，身意泰然。

泰然者，安泰怡然之貌。疑悔既除，故快得安隱，即安樂自在，自知必至佛果大涅槃，這是世出世間唯一最安隱處。

三、知佛子而道成

今日乃知真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。

這四句經文，是舍利弗領解，自己今日是真佛子等。在方等大乘時，佛說菩薩是佛真子，能續佛種，得紹法王位故。

二乘人是庶子，不得作佛故，一般凡夫是外子，捨父逃逝故。

今聞千二百阿羅漢，悉亦當成佛，這就不是庶子而是真子。

聞佛口所說開權顯實之法，而有聞慧，故曰從佛口生。

思惟其義，法隨法行，以聞思修加行慧，解行相應，悟入佛之知見，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟，故曰從法化生。

得佛法分者，分證諸佛法身也。

又此四句結成身口三業領解歡喜，眞是佛子，身得近佛故身喜。佛口所生故口喜，從法化生是意業，故意喜。

復次，佛以法界法性真如淨心為身，眾生亦同為一法性淨心所生，所以說，一切眾生同為佛子。

但因眾生迷於五蘊皆空，違背法性，無佛法分，所以經裡說：「法身流轉六道名為眾生」，就不得名為佛子。

過去身口住著二乘，今日身口領解悟入平等法身法性，捨權入實，那就不名外子庶子，即是眞佛子，是佛口生從法化生了。

據瑜伽師地論八十四說：「大師子，佛腹所生，佛口所生，佛法所生，佛法所化，得法等分。」大師即是佛，大師子，亦即佛真子，這是總名，後五句是別名。別教初地菩薩，證法身，生如來家，是佛腹所生。以前未證法身，不名佛腹所生，今身子聞法悟入平等法身，是得名為佛腹所生。其餘四種，合所化及所生總為一句，即同本經，如前所解。

古德有首詩說：「三十年來用意猜，幾度曾把此心灰，而今潦倒逢知己，李白元來是秀才。」以此來形容身子一面感嘆，一面歡喜，非常恰當。身子在山林樹下興疑作念，這是用意猜也。終日竟夜疑悔剋責，這是幾度灰心也。今日歡喜自知作佛，這是正逢知己也。

今知真是佛子，李白元是秀才也。

(二) 喇頌

爾時，舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

一、標

我聞是法音 得所未曾有 心懷大歡喜 疑網皆已除

此一頌，總標三業領解歡喜。我聞，是身子親從佛聞。過去疑二乘於佛無分，今聞可得作佛，故曰得所未曾有。心既大歡喜，所以如長行有身之踴躍，口之讚歎。三業領解得喜，當然沒有一切疑惑了。

疑心難出，故喻如網。是故釋尊廣明五佛，皆是初權後實，身子與四之疑，始得消除。

二、釋

昔來蒙佛教 不失於大乘 佛音甚希有 能除眾生惱

我已得漏盡 聞亦除憂惱

能得作佛，故不失於大乘。過去蒙佛教化小法，而即思惟取證，自住於小，更不希大，所以有憂悔。今聞佛說此，乃知過去所修小乘，即是大乘之因，不失於大，由此沒有憂悔苦惱了。佛音希有，即指佛今所說的妙法，能除眾生煩惱障，同時亦能除二乘人的法執憂惱。二乘人已斷見思惑，故曰得漏盡。所謂：佛以一音而說法，眾生隨類各得解，各得斷疑除惱，真是希有難得，此重頌長行聞法而喜生。

我處於山谷 或在林樹下 若坐若經行 常思惟是事

嗚呼深自責 云何而自欺 我等亦佛子 同入無漏法

不能於未來 演說無上道

從此以下共八頌，重頌長行嘆昔日之失大。常思惟是事，指菩薩能成佛，二乘不得作佛之事。嗚呼！即嗟嘆之詞。自嘆證於小果，不求大位，謂成佛於己無分，這不是自輕自欺嗎？無漏法，即長行所稱法性，亦即二空真如，理雖三乘同證，俱稱佛子；但因二乘人無佛智慧，塵沙無明未破，法執猶存，所以不能作佛，也就不能說一乘無上菩提道，以利羣生。什麼是無上道？龍樹菩薩的十住毗婆沙論說：「一、身無上謂相好。二、受持無上，菩薩道自利利他是。

三、具足無上，正命正見，淨戒是。四、智慧無上，謂權實二智所發四無碍解是。五、不思議無上，謂六波羅蜜。六、解脫無上，謂已斷二障。七、行無上，謂聖行梵行。前一是果後六是因，從因到果皆無上，故名無上道。」

金色三十二 十力諸解脫 同共一法中 而不得此事
八十種妙好 十八不共法 如是等功德 而我皆已失
我獨經行時 見佛在大眾 名聞滿十方 廣饒益眾生
自惟失此利 我為自欺誑 我常於日夜 每思惟是事
欲以問世尊 為失為不失 我常見世尊 稱讚諸菩薩
以是於日夜 箚量如是事

金色卅二等，是佛果所有，既不得作佛，所以這些皆失去無分。

金色，指佛身是紫磨金色。三十二，是指佛身具有卅二種大丈夫相，又名大人相，以相表德，令眾生見而欽敬。始自足下安平相，終至頂上肉髻相，總共卅二相。八十種妙好，始自無見相好，終至手足有德相好，為八十妙好。這些相好，是佛外相的福德莊嚴。皆是佛往昔修滿一百種福，才感得一種莊嚴相好，如孝養父母等所成就的福德，所以又名百福莊嚴相，不是天生自然而有。十力，即佛的十種智力。解脫，即八解脫，乃至大涅槃經所說百句解脫，故曰諸解脫。

十八不共法，即佛不共二乘的功德、自身無失，乃至智慧知三世無著無碍，這是佛內德的智慧莊嚴。如此以無量福智功德莊嚴的佛果，

二乘人當然沒有，故曰不得此事，皆已失。

頌文中所舉卅二相八十種好，在經論中，名相開合，略有不同。大家可檢閱：法界次第，瑜伽師地論，大智度論第八十八卷，大般若經第三百八十一卷，觀佛三昧海經。據大般若經說：「卅二相由行五修而感得。一、發心。二、長時。三、無間。四、慇重。五、無餘。」

發心指發無上菩提心，長時指百劫修相好。無間指無煩惱染法所間雜。慇重即至心精進，無餘即專一究竟。

舍利弗自言：我與諸菩薩共同修此佛法，故曰同共一法中。可是而獨於佛之光明相好，智慧功德等一無所得。自己再三思惟，都是由於自心欺誑自己，得小為足，真是可悲可嘆！

經常想問佛，請佛來證實我過去所修習的，是否決定失於大乘的佛果，還是不失。尤其是我輩二乘人，一般都在山林樹下，少事少業，經行宴坐，得安樂住。可是見佛則經常於一切人天大衆中說法，為一切眾生恭敬皈仰，這是不是我輩行為有失呢？

又我的舍利弗名稱，只聞五印度，而佛的名稱則普遍於十方世界，這又是不是我的名字有失呢？再說，我則獨善其身，而佛則兼善天下，饒益九法界眾生，這豈非我的實德有所失呢？

我日夜思惟籌量如此等過失，原因何在？

我想是因為沒有如諸菩薩那樣於無量佛前恭敬供養，也沒有如諸菩薩那樣發大心，修大行。

因為恭敬供養諸佛則生福，有福則有慧，佛果的一切，都是福慧功德所莊嚴成就也。不廣修福德，名為自欺。不發大心，不求佛智慧，名為自誑。引過自責，是我等咎，非是世尊的過失呵！

由此可知：淨土法門，念佛往生極樂，則人人能每日晨朝，於一食頃，往詣十方無量世界，恭敬供養諸佛，及諸菩薩聲聞大眾，同時聽受經法，成就福慧莊嚴。所以人人皆具卅二相八十妙好，具足四智五眼六通，這是必然的因果，不是無稽的神話。

今聞佛音聲 隨宜而說法 無漏難思議 令眾至道場
我本著邪見 為諸梵志師 世尊知我心 拔邪說涅槃
我悉除邪見 於空法得證 爾時心自謂 得至於滅度

而今乃自覺 非是實滅度 若得作佛時 具三十二相
天人夜叉眾 龍神等恭敬 是時乃可謂 永盡滅無餘
佛於大眾中 說我當作佛 聞如是法音 疑悔悉已除

此六頌，是舍利弗領解自責，除昔疑悔。今聞佛開權顯實的言教，了知佛隨宜說法，皆是方便，以此方便，令眾生同成佛道。

佛過去權說的三乘法，意趣難知，為一說三故。無漏難思，永離三界故。所得難解，不可思議故。

無漏法，即金剛經所說無為法，也就是長行所言法性。

法性是一，隨證深淺而有三乘差別之名，差即無差，歸元性無二，所以說「令衆至道場」，同歸一乘佛果。

此無漏難思議，不僅是一乘實教，也包括三乘權教，同是無漏法，同是菩薩道。或聞一乘或聞三乘，皆得成佛，真是難思難議。

舍利弗自敘過去捨邪歸正，本來是婆羅門外道的出家人，稱為梵志。他的外道老師沙然死後，領其一百徒眾，後歸佛出家，斷見思惑，破我執證人空理，了脫分段生死，得阿羅漢有餘涅槃，故曰我悉除邪見，於空法得證。

當其證偏空涅槃時，以為佛所說一解脫義，我等皆得。今天才知道，那是化城非實，唯有如來滅度是真實涅槃。成就了大乘佛果，具有相好莊嚴，為九法界眾生所皈敬，那才是二種生死，一切煩惱都永盡無餘，更無有漏種子及現行，堪稱為「圓寂」的大涅槃。

今聞佛在大衆中作獅子吼，說我當作佛，由此心安理得，識小則無疑，向大則無悔，故曰疑悔悉已除。

什麼叫見思惑呢？小乘俱舍論說：「迷理曰見惑，迷事曰思惑。」

大乘唯識宗說：「分別所起之煩惱障所知障為見惑，俱生起之二障為思惑。」見惑，小乘說八十八品，大乘說一百一十二品。思惑，小乘說八十一品，大乘說一百廿八品，詳見教乘法數及佛學辭典。

什麼叫有餘與無餘涅槃呢？以小乘說，證阿羅漢尚有報身，名為有餘。捨報入滅，名為無餘。以大乘說，二乘所得涅槃，只斷見思惑，尚有塵沙無明惑未斷，已斷分段生死，尚有變易生死，故名有餘。見思塵沙無明斷盡，二種生死皆無，名為無餘。

初聞佛所說 心中大驚疑 將非魔作佛 懶亂我心耶

此敘其不但過去有疑惑，即至法華會上，初聞佛略說開三顯一，也還難免驚疑。為什麼驚疑呢？正因為佛昔說三乘，今說一乘，前後相乖，令人驚疑，疑是魔說，惱亂我心，非是佛說，記我作佛。也因有疑，故三請不已。以後正敘其疑斷智生，領解受旨，廻小向大。

佛以種種緣 詧喻巧言說 其心安如海 我聞疑網斷
佛說過去世 無量滅度佛 安住方便中 亦皆說是法
現在未來佛 其數無有量 亦以諸方便 演說如是法
如今者世尊 從生及出家 得道轉法輪 亦以方便說
世尊說實道 波旬無此事 以是我定知 非是魔作佛
我墮疑網故 謂是魔所為 聞佛柔軟音 深遠甚微妙
演暢清淨法 我心大歡喜 疑悔永已盡 安住實智中

「種種緣」，即指方便品所說，五佛開權顯實之事緣。佛既以善巧方便之言說，說明初權後實的必要，顯示佛心就好像大海一樣，安定無有分別，以本願慈悲，作種種方便說法，令五乘差別眾生，

同入於一乘的法性海中，而得離一切苦惱，獲究竟安樂，所以我不再疑是魔說了。

是法者，即前面所說由實施權，開權顯實之法。三世諸佛既同說是法，所以我斷疑生信，此心堅固不移了。

「從生及出家，得道轉法輪」。這二句，生與出家是身方便，轉法輪是口方便，得道是意方便。又是指本師化身八相成道：一、降兜率。二、入胎。三、出胎。四出家。五、降魔。六、成道。七、轉法輪。八、入涅槃。佛的法身，無來無去，在無量劫前已圓滿具足。

八相成道的化身，是佛方便示現，用來度生的假施設事相吧了。佛既方便說明，三乘是權一乘是實，化身是權，法身是實，

這是真實成佛之道，波旬魔王，那是決定沒有的。波旬梵語，此云惡，常有惡意，成就惡法故。因此我確定是佛說，不是波旬說。

同時斷絕了一切疑網，生起了像佛那樣的真實根本智慧。

無漏，故曰清淨。不可思議，故曰深遠。為一說三，三即是一，此名甚微妙。諸佛以八音說法，故曰柔軟音，所以我聞佛說如此法音，心得大歡喜。歡喜什麼？過去自己保住二乘，而不肯捨，以為永無成佛之分，今知定當作佛，怎不歡喜。過去所修所證，沒有白費，而皆是成佛的方便資糧，好比我在銀行裡已存有不少的錢，以後繼續存進去，必然成為億萬富翁（佛），怎不歡喜。由領解小即是大，而名大歡喜。

我定當作佛 為天人所敬 轉無上法輪 教化諸菩薩

此重頌長行知佛子而道成。舍利弗既捨執小之心，了知權實不二，三一無差，即見中道實相，迴小向大，修大乘之因行，安住於一佛乘。由因推果，故言我定當作佛。而且相信自己能如諸佛一樣，三輪施化：為天人之所敬，是身輪。能轉無上法轉，開權顯實，是口輪。唯說一乘，故能教化菩薩，是意輪。

爾時，佛告舍利弗，吾今於天人沙門婆羅門等大眾中說，我昔曾於二萬億佛所爲無上道故，常教化汝，汝亦長夜隨我受學，我以方便引導汝故，生我法中。

因舍利弗對佛詳述其領解之情，生大歡喜，所以佛對其印可並予授記，師徒相契，成道有期，可羨可賀！

沙門是出家人的通稱，婆羅門是在家人的尊姓。於大眾中說，即四眾輪王及天龍八部中說。

此明佛非只對菩薩或二乘人說，是為鼓舞一切凡夫同發大心而說，為一切衆生成佛作證明而說，為顯發昔因今緣，佛法不離時節因緣而說。

二萬億佛，即本師過去為大通佛王子以來，所值之佛；又是常不輕菩薩，所遇二萬億威音王佛。為無上道，即是修菩道，以上求下化。

過去長期，稱為長夜；又無明未破，名為長夜。

舍利弗皆隨本師為善知識，受學大乘。在那很長的生死流轉時期，舍利弗行菩薩道，有一婆羅門從其乞眼，他便毫無吝惜施與之，婆羅門得眼已，投之於地，雙足踐踏，罵詈而去，舍利弗悔恨，遂退大心。

可是因昔既聞大乘，雖遇緣退心，而菩提心種，納入識田，永劫不壞。何況本師有方便，知其怖大，即化以小法，令證小果，引導其住於生空理中，名生我法中。更難得今值本師聞說本經，因緣和合，故得一聞真悟，領解一乘，定當作佛不虛謬也。

舍利弗，我昔教汝志願佛道，汝今悉忘，而便自謂已得滅度。

「我昔教汝志願佛道」，指佛過去一開始便教化一乘實道，可是汝因中途遇緣退大，修學小乘，對於大乘菩薩道，都忘記不修，所以便謂已證我空，便得到涅槃。已忘本因，得少為足，不肯進修，由修小而忘大，修權而忘實，大乘實教的修因證果，汝今悉忘，真是太可惜！

我今還欲令汝憶念本願所行道故，為諸聲聞說是大乘經，名妙法蓮華，教菩薩法，佛所護念。

眾生善忘，佛則善憶，如念佛圓通章說：「十方如來，憐念眾生，如母憶子，

若子逃逝，雖憶何為？子若憶母，如母憶時，母子歷生，不相違遠。

若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開。」

本師不但長劫以來憶念攝受舍利弗，而且以種種方便，令其不忘初心本願。因此先施權教，成就其中途小果，然後要他憶念過去所發菩提心，所修大乘行，使其進修本願所行菩薩道，得遂成佛之本願，同時也能滿佛出世本願，特為汝等聲聞演說法華，聞此妙法聲聞，迴心已後，即是菩薩，故曰教菩薩法。

使汝等二乘人，能憶念本願，了知權即是實，三乘無非一乘，是得佛所護念，得聞本經才有；所以不再假其他方便教，便可一聞頓悟，

自得心開意解。舍利弗！汝今所領解者，確實不虛。

本經經題，與一般經題不同。一般都是在經末始說，本經則在序分正宗分即說，而且指明為大乘教菩薩法，統攝五乘機故。

(一) 長行

一、授因記

舍利弗，汝於未來世過無量無邊不可思議劫，供養若干千萬億佛，奉持正法，具足菩薩所行之道。

舍利弗既悟入佛之知見，自知作佛，佛即給他授記，此有六意：

一、證其所陳述之領解是實解，若其不實，則不得記。

二、過去從未授記二乘人成佛，故今須記。

三、中下根未悟，以授記而作勉勵。

四、令舍利弗欣果行因，具足菩薩道，然後得滿本願，故予授記。

五、令聞者結佛種緣。

六、佛明示舍利弗於淨土作佛，勸眾生也應發願往生淨土成佛。

佛法不離因果，故佛先給他授因記。舍利弗因行有五：

一、未來過無量不可思議劫。

二、外遇良緣得值若干千萬億佛。

三、種種供養以修福。

四、奉持正法以修慧。廣說則五乘佛法皆是正法，別說則專指法華為

正法。

五、具行菩薩利生事業，具足菩薩道。如是五因行滿，果方成就。

聲聞人過去未曾攝取淨佛國土，今雖迴小向大，須經二萬劫，方入十信初心，才是第一大阿僧祇劫開始，故時節久遠，才得行因圓滿也。

菩薩有二類，一是迴小向大，一是直趣大乘。

迴大不如直趣大乘菩薩，因其耽寂滅味極深重故。淨土法門是直趣大乘，發心即攝取淨佛國土，普益有情；況既得往生淨土，壽命無量，究竟一生補處，實是一切迴大與直趣菩薩道的捷徑，幸勿當面錯過。

二、授果記

(1) 內德成滿

當得作佛，號曰華光如來、應供、正徧知、明行足、善逝、

世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。

華表行因，光表果地，因圓果滿而成佛，故名華光。舍利弗目覩世尊入定，雨華放光，耳聞一乘妙法，有此二種殊勝因緣，最先領悟得記，故得華光佛名。又華者表福，光者表智。華者表眾善緣因，光者表般若了因。舍利弗已圓三因，又具福智，故得此佛名。

智度論說：「三百比丘脫衣上佛，舉手為相，記名大相如來。又千天子見佛土莊嚴而發淨意，記名莊嚴王佛。」由此可知，得記佛名，事緣非一，差別不同。十種佛的通號，無非表佛內德成滿，已在前釋，毋須再述。

關於佛授舍利弗果記，有四義應知：

(一) 授記所由—

1 非舍利弗已證得二空法性而為授記，而是令生決定趣向大乘故為與記。

2 如來依三乘平等，說一乘法，顯佛法身平等，故為與記，非已具足菩薩行而得記。

3 為除菩薩久存二乘不得作佛之疑，故為與記。

(二) 誰能授記——一是如來。一是菩薩，如常不輕菩薩，謂汝等皆當作佛。舍利弗是如來授記。

(三) 本經佛所授果記有五—

1 別記：如舍利弗、大迦葉等授記成佛，名號等不同。

2 同記：如五百及一千二百聲聞，成佛同一名號，俱時與記。

3 後記：如學無學等，非眾所知識，成佛共同一號，故後與記。

4 無怨記：即授提婆達多之記。

5 通行記：在分別功德品、法師品、及持品。通授聞本經受持隨喜者，皆得成佛。法華一會，為開權顯實，令捨權就實故，所以沒有為十地菩薩授記。

(四) 授記差別——楞嚴經說四種：未發心而與授記，適發心而與授記，密與授記，現前與授記。

瑜伽師地論則說六種：四種同前，加有定時限與無定時限，即佛有無宣說決定成佛時限。今舍利弗，即當第二第四及無定時。

又聲聞有四類：（一）定性。（二）增上慢。（三）退菩提心。（四）應化。

如來只為退菩提心及應化授記，不為定性及增上慢授記。如華嚴入法界品說：舍利弗將六千弟子從自房出，文殊師利為說十法，乃發菩提心。可知舍利弗亦是應化得記，亦是退菩提心而重發得記。

(2) 外土莊嚴

國名離垢，其土平正，清淨嚴飾，安隱豐樂，天人熾盛，
瑠璃為地，有八交道，黃金為繩以界其側，

其傍各有七寶行樹，常有華果。

通論成佛之國土，唯識宗說有二：自性土，變化土。開之為四：寂光、實報、方便、同居。授記之佛土是指變化土，同居、方便土皆屬變化，佛之應化身依之而住。由佛之成所作智妙觀察智，及大慈悲力，隨未登地有情所宜化為佛土，或小或大，或淨或穢，前後可改轉。佛的自受用報身，則依自性土而住。由佛之大圓鏡智相應淨識，及大慈悲力，變現純淨土，周圓無際，眾寶莊嚴，從成佛至未來際，不改不轉。如淨土量，佛身量亦爾，諸根相好，一一無量。雖諸佛各變不同，而皆無邊，不相障礙。佛的他受用報身，亦依自性土，或名實報土而住，由佛之平等性智及大慈悲力，隨住地菩薩所宜，變為淨土，或大或小，或劣或勝，前後改轉，佛身量無限定。

常寂光土，則唯有真實常樂我淨眾善所依無為功德，無色心等差別相用，亦無名相可說。

國名離垢，即是純善所感得同居淨土，無見思垢惑，如東方淨瑠璃，西方極樂世界皆是。其土平正，即心無高慢，質直無偽所感。

清淨者，衆生心淨則國土清淨。嚴飾者，其土眾生皆修六度萬行之因華，故得衆寶嚴飾的國土。安隱豐樂者，皆修十善業所感之果，永離三災八難故，詳如地藏十輪經所說。天人熾盛者，無三惡道故。瑠璃為地，心無暇_王故，則非如此間之土石。有八交道，皆修八聖道故。

約事是說瑠璃地上有通往八方之交通大道，道路兩旁以黃金繩作界，更有七寶雜色的行樹，整齊有序。

常有華果者，此表生皆修二道五菩提之菩薩道，皆具七支淨戒，得七聖財以自利利人，明顯可觀。如華嚴經離世間品說：「菩薩妙法樹，生於直心地，信種慈悲根，智慧以為身，方便為枝幹，五度為繁密，定葉神通華，一切智為果。」此非世間的華果也。

(3) 說三乘法

華光如來，亦以三乘教化眾生。舍利弗，彼佛出時，雖非惡世，以本願故，說三乘法。

三乘，即聲聞乘，辟支佛乘、菩薩乘。雖非惡世，指不是五濁惡

世。前方便品本師以示現五濁穢土，故方便說三乘法；而舍利弗成佛時，穢土轉為淨土無有五濁，何以亦說三乘法呢？這是因為舍利弗有本願才如此。什麼本願呢？

據大悲空藏經說：「舍利弗過去曾經六十劫行菩薩道，因婆羅門乞眼，退大乘為小乘時，發願成佛之日，開三乘法。」一般來說，凡聖同居土中，不論是淨是穢，其佛多說三乘法，純說一乘的少。華光佛的本願，無非普度眾生。令一切衆生知彼成佛時，無惡眾生，願生彼清淨莊嚴國土。既生以後，順本所習，調伏人天二乘而說三乘法。非如本師化惡世眾生，初權後實而說三乘也。

(4) 劫名不同

其劫名大寶莊嚴。何故名曰大寶莊嚴？其國中以菩薩為大寶故。

中國春秋戰國時，楚王答趙簡子說：「楚國無以為寶，惟善人以為寶。」華光佛的時代，則以菩薩為寶，莊嚴其國。善人唯有益於一時一地，菩薩則有益於三世十方，故以大寶莊嚴為劫名。

(5) 上善俱會

彼諸菩薩，無量無邊，不可思議，算數譬喻所不能及，非佛智力無能知者。若欲行時，寶華承足。此諸菩薩，非初發意，皆久植德本，於無量百千萬億佛所，淨修梵行，恆為諸佛之所稱。

歎，常修佛慧，具大神通，善知一切諸法之門，質直無偽，志念堅固。如是菩薩，充滿其國。

此明諸上善人（菩薩），俱會一處，具有十德。

(一) 無量無邊，非佛智力無能知者，此眾聖難量德，有如栴檀林栴檀圍繞也。

(二) 寶華指七寶淨華，淨華承足，此身心清淨德。

(三) 非初發心，久植德本，可見善根深厚，此妙因宿植德。

(四) 已於無量佛所，淨修梵行，此昔遇良緣德。

(五) 恒為諸佛之所稱歎，乃梵行高遠，福慧雙隆，是為名稱普聞德。

(六) 常修佛慧者，了達一心萬行，萬行一心，稱性起修，全修在性故，

此欣求大覺德。

(七) 具大神通，化度眾生，此外具慈悲德。

(八) 善知世出世間一切法，皆順正法，皆為通入實相之門，此內具智鑑德。

(九) 質直無偽，即直心是道場，至誠老實，沒有憍慢狂妄，此性純無妄德。

(十) 志念堅固，即八風吹不動，菩提行願，念念相續，心口意業，無有疲厭，此具足普賢德。

「如是菩薩，充滿其國。」此二句，總結有如是十德完備之大菩薩，充滿其國，俱會一處。

(6) 成佛壽量

舍利弗，華光佛壽十二小劫，除為王子未作佛時。其國人民，壽八小劫。

諸佛示現人間成佛，是隨眾生的機感，而有壽命長短之不同。

釋迦本師因眾生薄福少慧，故感佛壽只有八十，而眾生却有一百幾十歲的，如薄拘羅尊者，虛雲老和尚，這是佛留殘餘的一分壽，施與未來佛弟子。華光如來所化眾生，皆福慧自修，不假佛與其壽，所以佛壽長十二小劫，而眾生壽亦八小劫。除為王子者，是說華光佛亦捨王位出家，出家成佛以後的壽命十二小劫，未成佛前的壽不算在內。

(7) 授當來佛記

華光如來，過十二小劫，授堅滿菩薩阿耨多羅三藐三菩提記。告諸比丘，是堅滿菩薩，次當作佛，號曰華足安行，多陀阿伽度，阿羅訶，三藐三佛陀。其佛國土，亦復如是。

堅滿菩薩者，即前節所述上善俱會，堅固不退，十德成滿，故有堅滿之名。佛號華足安行者，由聞解修習法華為因，成就圓滿佛果，故名華足。又由聞法華而行四安樂行，故名安行。多陀阿伽度，此云如來。阿羅訶，此云應供。三藐三佛陀，此云正等覺，或云正徧知。國土亦如是者，如華光佛之國土相同，皆是修行法華因所招感得。

諸佛授記，即是燈燈相續，心心相印。法華妙法，燈明傳於妙光，妙光傳於燃燈，燃燈又授記釋迦本師，今又傳之舍利弗，後再傳堅滿，

此名無盡燈也。雖然都說三乘法，但華光佛世，菩薩殊勝，國土莊嚴若此。吾人豈可藐斥二乘為不足修，徒誇我行一乘，我是最上乘！如太虛大師說：口稱大乘，行為小乘，為中國佛弟子之通病。是則不知法華開權顯實，權實不二的宗要了。

(8) 法住久近

舍利弗，是華光佛滅度之後，正法住世三十二小劫，像法住世亦三十二小劫。

何為正法與像法呢？正法時期，教、行、證，三皆具足有。像法時期，唯有教與行，無有證果者。若至末法，唯有教在，行證並無。正像末法，是因稟教、修行、證果不同故。

以本師的法運為例，正法短像法長，如不度女人出家，正像各一千年，由度女人，正法減半，只五百年。今華光佛則正法像法同等，雖有三乘，菩薩極多，充滿其國。雖有四眾，女人持戒，故正法不減。

在此我要奉勸凡是釋迦本師的女弟子，應該發起道心，嚴持淨戒，使本師的法運，重返正法時期，上足以報佛恩，下足以度羣生，幸甚！

幸甚！

舍利弗未成佛之一大事因緣，從始至終，本師皆於大眾中一一授記。自佛入定現瑞，出定說法，到此為一結局。所謂「諸佛為一大事因緣，出現於世，令眾生開示悟入佛之知見者，瞭然於耳目間，可信而不虛矣！彼（舍利弗）既丈夫我亦爾，寧不自勉力修持，大眾珍重！

珍重！

(二) 喀頌

爾時世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來世 成佛普智尊 號名曰華光 當度無量眾
供養無數佛 具足菩薩行 十力等功德 證於無上道
此二頌，總頌舍利弗修因得果。具足菩薩行，是因圓。成佛普智
尊，是得果。具有一切智、道種智、一切種智，乃至十力等所有佛地
功德，超出九法界而獨尊，故曰普智尊。

過無量劫已 劫名大寶嚴 世界名離垢 清淨無瑕穢
以瑠璃為地 金繩界其道 七寶雜色樹 常有華果實

此二頌，頌得果之時節，即無量劫。劫名，即大寶莊嚴。國土，即離垢世界等。當知：舍利弗未來成佛，就在娑婆世界，不過，未來與今天，劫名國土及萬物，均不相同，是由同居穢土轉為同居淨土了。如楞嚴經說：「循眾生心，應所知量。」亦即心淨國土淨，心淨眾生淨，因果決定如此。我們欲得淨土，欲生淨土，必須：諸惡莫作，眾善奉行，自淨其心。

彼國諸菩薩 志念常堅固 神通波羅蜜 皆已悉具足
於無數佛所 善學菩薩道 如是等大士 華光佛所化

此二頌，頌上善俱會。志念堅固，即具普賢德。有神通波羅蜜，即有慈悲德。於無數佛所，即遇良緣德。善學菩薩道，即含其餘七

德。有如是十德具足的大菩薩，俱會一處，皆接受華光佛之所教化。

佛為王子時 **棄國捨世榮** **於最末後身** **出家成佛道**

華光佛住世 **壽十二小劫** **其國人民眾** **壽命八小劫**

此二頌，頌佛壽及人壽。頌文應是於最後身，爲王子時，棄國出家，修行成佛，這樣較為通順。國土危脆，世榮無常，看得破，放得下，才能斷愛棄欲，出家修行，續佛慧命。

佛滅度之後 **正法住於世** **三十二小劫** **廣度諸眾生**
正法滅盡已 **像法三十二** **舍利廣流布** **天人普供養**

此二頌，頌法住久近。加頌像法時期，但以佛像舍利，流布世間，廣作佛事，而爲人天恭敬供養。

華光佛所為 其事皆如是 其兩足聖尊 最勝無倫匹

彼即是汝身 宜應自欣慶

此一頌半，是結會現在未來，稱歎令欣作佛。華光佛所為，乃指佛為舍利弗所授成佛因果之事，決定如佛所說，無有錯謬，故曰：其事皆如是。無倫匹者，指華光佛，於諸佛中無有可相類相等。

(一) 長行

丘

爾時，四部眾比、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天龍、夜叉、乾闔婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等大眾，見舍利弗於佛前受阿耨多羅三藐三菩提記，心大歡喜，踴躍無量，各各脫身所著上衣，以供養佛。

四眾弟子，及天龍八部，見佛為舍利弗授記作佛，皆大歡喜而修供養。為什麼歡喜？如見一華而知天下皆春，見一葉而知大地皆秋，今見一人受記，而知人人有分，怎麼不歡喜呢！

上衣，即出家人的大衣，在家人的珍貴衣服。

脫衣供佛，此表大眾得聞開權顯實，捨權趣實的妙法，又見二乘中智慧第一的舍利弗得成佛記，所以皆即發起捨小趣大，捨俗入眞之心。又表是諸大眾，親受佛恩，如得佛衣庇覆。

為報佛恩，願己將來成佛之時，當為一切眾生說此普蔭同成佛道之法，故脫衣供佛。如本經後文說：有持此經，即為佛衣之所覆。

釋提桓因，梵天王等，與無數天子，亦以天妙衣，天曼陀羅華，摩訶曼陀羅華等，供養於佛。所散天衣，住虛空中而自迴轉。諸天伎樂百千萬種，於虛空中一時俱作，雨眾天華。

此明帝釋梵王及諸天大眾，聞法歡喜，先供養後讚歎。

今初以天衣、天華、天伎樂供佛。天是清淨義，以清淨三業供養，即成法供養，是諸供養中最勝的。衣表身業，身所著故。華表意業，心如蓮華故。伎樂表口業，口出樂聲故。又天衣表大涅槃自在的法身德，天華表清淨的般若德，天樂表常樂的解脫德，供佛即是讚佛具足三德。住虛空而轉，表已聞法華，所有因果依正自他，悉依法性淨心（空）自然而轉，九法界同歸一佛法界，種種方便權智，

悉歸於見二空眞如的實智中。一時俱作，是無作而作，即實而權。作而無作，即權而實，此即法華妙旨也。

而作是言：佛昔於波羅奈初轉法輪，今乃復轉無上最大法輪。

此是諸天略讚妙法，以小乘法比對一佛乘，所以初在鹿野苑所轉名為四諦十二行法輪，今在靈山所轉名為無上最大法輪。無上，指開權顯實，開迹顯本的佛果。最大，指一心萬行，萬行一心，權即是實，三即是一，凡有聞法者，無一不成佛。

(二) 假頌

爾時，諸天子欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅奈 轉四諦法輪 分別說諸法 五眾之生滅
今復轉最妙 無上大法輪 是法甚深奧 少有能信者

此二頌，重頌諸天聞法讚歎。梵語般遮塞建陀，此云五蘊，或言五陰。今言五眾者，取眾緣和合義。五陰是苦諦，由煩惱集諦而生。

有生必有滅，生滅滅已，寂滅現前，名為滅諦。為滅苦集，應修聖道，名為道諦。佛說四諦法，即是分別說明五陰十二入十八界諸法，世間與出世的二重生滅因果，乃是方便權教，眾生易信易修易證。

今說捨權就實，三乘即是一乘，義理深奧，衆生難解之妙法，所以少有能信者。

雖然難信難解，而我等天人見佛說舍利弗開悟得記的一大事因緣，現在都深信佛說，皆當作佛，怎不歡喜讚歎呢！故有後文隨喜的頌文。

我等從昔來 數聞世尊說 未曾聞如是 深妙之上法

世尊說是法 我等皆隨喜 大智舍利弗 今得受尊記

我等亦如是 必當得作佛 於一切世間 最尊無有上

佛道叵思議 方便隨宜說

初一頌半，歎法勝妙，深生隨喜。隨是隨順，順佛所說開權顯實，會三歸一，歡喜奉行也。

後二頌，以他例己，佛記他人作佛，彰我亦得作。叵者，不可也。故知佛的自行化他之道，實在不可思議，方便隨宜說，

能令一切眾生皆得成佛，這不是太希有難得嗎？

我所有福業 今世若過世 及見佛功德 盡迴向佛道

這一頌，是回向佛果，也把前所供佛的財供養，轉成法供養，此名方便善巧回向波羅蜜。福業即是善業，能感世間的福報，故名福業。佛在方便品中，已說明世善微因，皆為成佛資糧。所以諸天將過現所有福業，尤其是見佛聞法的功德，都回向佛果。回向者，回轉所修之功德，趣向於所希望之目的。

本經三周說法，第一周法說開權顯實，為化上根，至此圓滿結束。以下是譬說一周，化彼中根。

爾時，舍利弗白佛言：世尊！我今無復疑惑，親於佛前得受阿耨多羅三藐三菩提記。是諸千二百心自在者，昔住學地，佛常教化言，我法能離生老病死，究竟涅槃。是學無學人，亦各自以離我見及有無見等，謂得涅槃。而今於世尊前，聞所未聞，皆墮疑惑。善哉！世尊！願為四眾說其因緣，令離疑惑。

舍利弗雖然領悟得記，但為未悟衆生而代發起。初陳述自己受決，次述他人仍有疑惑，後正申起請。得受無上正等正覺記，就是決定成佛之記。

心自在者，即已斷見思惑，我執已空，心得自在。而又具有三明、六通、八解脫等，是有定有慧的俱解脫阿羅漢。

其數有一千二百，乃指本師的常隨衆，亦是佛最初所度五比丘，及三迦葉師徒共一千人，舍利弗目犍連師徒各一百人。

如是同輩同修，仍尚有疑惑，我依大悲，故為發起，請佛說明因緣，或用譬喻，令除疑悔之心。

「昔住學地」者，指小乘七方便位及三果四向，皆名學地。

「佛常教化」，是說這些聲聞，久蒙佛教化小乘四諦十二因緣法，令知生老病死苦，修教聖道，能離集苦，生死苦盡，便是證得究竟沒有生死的涅槃。

「是學無學人」，即小乘一至三果及四向是有學人，四果阿羅漢是無學人，梵行已立。所作已辦，不受後有，故名無學。

證初果要斷見惑，見惑雖多，以我見及有無見為根本。

二乘聖者，都是要斷邊邪我見而證果。有無見即是邊見，我見即身見與邪見，此身邊邪見，總攝外道六十二種邪知見。彼等已能捨邪歸

正，住於有學無學，決定證得涅槃；今復聞佛說，令彼捨權就實，真是聞所未聞，怎不使他們，皆墮於疑惑網中呢！疑惑什麼？

一、久執難遣，疑能否作佛。

二、證入難出，疑先所修證，是方便還是究竟法。

三、疑我輩二乘人同是依佛言教，已斷苦因，則無苦果，

難道涅槃還有不真實嗎？

四、三乘與一乘，同是佛說，誰是誰非，疑惑莫決。最後善哉！

乃至令離疑悔，是舍利弗正代起請。

「說其因緣」，指佛何故前說三乘，今說唯有一乘。請佛說明此中有何道理，及其所以然。

爾時，佛告舍利弗：我先不言，諸佛世尊以種種因緣譬喻言辭方便說法，皆為阿耨多羅三藐三菩提耶？是諸所說，皆為化菩薩故。然舍利弗！今當復以譬喻更明此義，諸有智者以譬喻得解。

本師總指先在方便品中所說，諸佛皆以種種因緣譬喻說法，是法無非教一人一理一行一，令聞者同得無上菩提，以此略答舍利弗之請說。汝等大眾，既然還沒有斷疑生信，那我只好再用譬喻，來說明這種初權後實，唯有一乘的事理，使一切稍有智慧的人，聽到譬喻就能了解。

舍利弗！若國邑聚落，有大長者，其年衰邁，財富無量，多
有田宅，及諸僮僕。

此譬三界化處與化主的佛。國是國家，須具有土地、人民、主
權，領袖，才可稱為國。邑是行政區域，如縣市等。聚落即鄉村里
鄰，謂聚居之處及其院落。以鄉、縣、國，譬小中大三千世界。

有大長者，即家主國主，此譬佛。

世間長者有三德：一、言可承領。見多識廣，善斷是非故。

二、年高德望，為眾翹首。三、饒財樂施，能蔭一方。

喻佛三德：一、智德圓滿，說法無畏，妙決眾疑。二、斷德圓滿，成

佛久遠，九界皈仰。三、恩德圓滿，福智無量，普蔭十方。

田宅喻佛的慈悲利濟，僮僕喻佛的方便善巧，此以世間大富長者，譬
佛為三千化主也。以佛先有一心萬行之智德，久證法身，無有煩惱的
斷德，故能有成熟眾生的恩德，三德不離一心，一心即是田宅，萬行
名為僮僕。法華文句列有長者十德譬如來十德，恐繁不錄。其實佛德
無量，豈世間長者可以譬喻，佛所以舉世人世事譬喻者，都是非喻而

勉強為喻，切不可循名逐相而不會歸自心，則失其立譬之作用了。

其家廣大，唯有一門。

佛的化法，即教、行、理三法。先約教法釋——其家廣大者，是喻佛法包含世出世間一切善法，即一切法皆是佛法，廣大無邊際。

唯有一門者，是喻五乘佛法雖然廣大無涯，而諸佛示現人間成佛說法，唯有一大事因緣，即在開示眾生悟入佛之知見，同成佛道，唯有
一佛乘，無二亦無三。

再約理法釋——其家廣大者，是喻生佛平等具有的一心，為十法界衆生共有廣大之家宅。此心隨染淨緣，而起十法界依正一切法，廣大無量，所謂一心萬行。

，心包太虛，量周沙界。唯有一門者，十法界之理體，唯是一心之理體，所謂萬行唯是一心也。如華嚴說：「了三世佛法，即是自心現量。應觀法界性，一切唯心造。」

後約行法釋——其家廣大，喻佛說八萬四千法門，門有能出入之功用，即喻能出生死海，能入涅槃門。

唯有一門者，喻無量行門，皆入成佛一門，唯此一事實，餘二則非真。其餘貪求人天福報，味著有漏禪定，及執著有無斷常等外道邪見，乃至求聲聞緣覺，證入偏空涅槃，皆非此門。

又其家廣大，可喻眾生皆以三界為家，四生六道名為廣大。

唯有一門，是喻唯有佛教法門，能出三界，其他宗教學說，

皆不能使衆生出離三界。所以本經後文說：以佛教門出三界苦，得涅槃證。歸納來說，這二句經文，也就是方便品所說，諸佛說法，皆是教一、理一、行一、人一也。

多諸人眾，一百二百，乃至五百人止住其中。堂閣朽故，牆壁墮落，柱根腐敗，梁棟傾危。

承上文所說，一心既為生佛共有的住宅，若衆生沒有無明妄動，則同一自性清淨心，何有眾生相可得？更何有五趣之差別相？

所以經中說：「心佛眾生，三無差別。」可是眾生一念無明妄動，真如淨心變為貞妄和合的阿賴耶識，便有有情世間，及三界五趣的差別相。所以經中說：「法身流轉六道，名為眾生。」故曰：多諸人眾。

一百喻天趣，二百喻人趣，五百喻人天及三惡趣，即是芸芸五趣眾生。不言修羅者，以其攝入鬼畜趣，或四趣所攝，如楞嚴經所說。

家宅無實體，以虛空為體，虛空無相，非大小方圓，隨房屋之大小方圓，而有大小方圓。

第一義空之家宅，亦復如是，隨五趣眾生惑業所招的果報不同，而有三界六道苦樂懸殊的家宅，止住其中，輪迴不息。

以佛眼觀之，三界無安，猶如火宅，眾苦充滿，甚可怖畏，須求出哩，不應貪戀。堂譬欲界，閣譬色無色界，朽譬三界弊惡無常，故乃譬三界非今所造，是無量劫來的老家。又堂喻身根，即眼耳鼻舌之總相，閣喻眼等諸根依附身有，屬色陰。朽故者，喻色陰由生而老死，

誰也留不住，此名故朽。宅的外禦為牆，內捍為壁，此喻想陰，外變諸像如牆，內變心相如壁。牆壁為宅之分際，喻想陰為心之分際。想東則心有東相，想高雄則心有高雄相，想佛則心有佛相，所以觀經說：「諸佛正徧知海從心想生心想佛時，此心即是卅二相，八十隨形好。」想陰剎那遷流，念念生滅，故以牆壁墮落為喻。墮音〇，墻下墜也。柱根腐敗，此喻行陰。行陰中，以命根為主，好比柱為舍主。

腐敗即腐朽破敗。行陰生滅無常，命根盡時，人身必死，即如柱根腐敗，房舍必倒。梁棟，梁是橫樑，棟是豎栱。傾危，是傾倒危險。此喻受陰，內受正報異熟果如棟，外受依報增上果如樑。滄海桑田，朝生暮死，國土危脆，人命無常，命根若敗壞，果受即銷亡，故曰梁棟。

傾危。約觀身說：堂譬身體下分。閣譬身體上分。牆壁譬皮肉等內四大也，墮落譬老朽。柱根譬手足及命根也，腐敗譬衰頹，梁棟譬意識及脊骨，傾危譬大限期到。如此觀身，便能勤修聖道。

這七句經文，是總譬眾生的居處，即是根身器界，皆是無常敗壞不安之相。如維摩詰經說「色如聚沫，不可撮擗。受如浮泡，不得久住。想如陽焰，從渴愛生。行類芭蕉，都無有實。識如幻事，顛倒所起。」此色、受、想、行四陰，名為四識住，即此四陰為識所住，識陰是能住。八識是眾生的主人翁，必住於自識所變的四陰中，這是有情的境界相。所以佛說四念處，三法印，正為令眾生從迷倒的四識住，迴轉向正覺的解脫道。本品佛最先立譬，亦是此意。

當知：由識性（淨心實相）變現五陰，而爲八識所住，即經云：「自心取自心，非幻成幻法。」亦如水由風（無明）生起波浪，爲水自己所依住，此名眾生。由四念處，三法印，照見五陰皆空，應無所住（四識住）而生其心，便如息波入水，名爲解脫。

是故大悲佛陀，立此譬喻，即是教誡佛弟子，必須念念厭離娑婆的根身器界，莫住於虛幻無常的四識住，回轉來欣求常樂我淨的根身淨土，這樣才能了脫生死，超出三界。

由此亦可知淨土法門，以欣厭具足之心，念佛求生極樂，正與法華同一旨趣，豈可重法華而輕淨土呢？所以我說，念佛要有「空靈明淨」的意境，一念如此，一念不住此土五陰，向於解脫。

念念如此，念念便非有情境界，而是順於識性（淨心實相）的解脫境界了。何以故？

空則心如虛空，不起分別，故能轉想陰識陰，即生死苦報而為常住自在的法身。

靈則靈靈覺覺，照朗萬有，故能轉內外受陰，即無明業障而為但受諸樂無有衆苦的解脫。

明則一句佛號，了了分明，故能轉念念遷流的行陰，即煩惱障而為無有癡迷的般若。

淨則都攝六根，淨念相繼，故能轉五濁眾生的根身器界，即垢穢而為清淨，所謂心淨國土淨，心淨衆生淨也。