

p. 33 line 7【八戒】【八關齋戒】關者，禁也。謂禁閉殺盜淫等八罪，使之不犯故也。論云：夫齋者，過中不食也。以八戒助成齋法，共相支持，故又名八支齋法。每月初八日、十四日、十五日、二十三日、二十九日、三十日，是為六齋日。於此六日，能修行此八齋戒者，諸天相慶，即為註福祿、增壽算也。〔一、不殺生〕…〔二、不偷盜〕…〔三、不邪淫〕…〔四、不妄語〕…〔五、不飲酒〕…〔六、不坐高廣大床〕，高廣大床者，阿含經云：床高一尺六寸，非高也；闊四尺，非廣也；長八尺，非大也。但過此量者，名高廣大床，不宜坐也。〔七、不著花鬘瓔珞〕…〔八、不習歌舞戲樂〕，不歌舞戲樂者，謂自己不習歌舞戲樂，及不得輒往他處觀聽，亦不教人歌舞戲樂也。～《三藏法數，卷25》《大方便佛報恩經》卷6〈優波離品8〉：「受八戒已，精修六念，是名齋清淨。」「齋法，過中不食為體，八事助成齋體。」（T03, p. 160, a+c）《大智度論》卷十三，曾載有六齋日受八戒修福德的由來，其文云：「問曰：何以故六齋日受八戒修福德？答曰：是日惡鬼逐人，欲奪人命，疾病凶衰令人不吉，是故，劫初聖人教人持齋修善，作福以避凶衰，是時齋法，不受八戒，直以一日不食為齋。後佛出世教語之言：汝當一日一夜如諸佛持八戒，過中不食，是功德將人至涅槃。如《四天王經》中佛說：月六齋日，使者太子及四天王，自下觀察眾生，布施、持戒、孝順父母少者，便上忉利，以啟帝釋；帝釋、諸天心皆不悅，言：「阿修羅種多，諸天種少。」若布施、持戒、孝順父母多者，諸天、帝釋心皆歡喜，說言：「增益天眾，減損阿修羅。」「此六齋日，惡鬼害人，惱亂一切，若所在丘聚，郡縣、國邑，有持齋受戒行善人者，以此因緣，惡鬼遠去，住處安隱。以是故，六日持齋受戒，得福增多。」（T25, p. 160, a4-27）

《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1：「佛滅度後我諸弟子。若有精勤修諸功德。威儀不缺。掃塔塗地。以眾名香妙花供養。行眾三昧深入正受。讀誦經典。如是等人應當至心。雖不斷結。如得六通。應當繫念。念佛形像。稱彌勒名。如是等輩。若一念頃受八戒齋。修諸淨業。發弘誓願。命終之後。譬如壯士屈申臂頃。即得往生兜率陀天。於蓮華上結加趺坐。」（T14, p. 420, a10-17）

《佛說觀無量壽佛經》卷1：「中品上生者，若有眾生受持五戒，持八戒齋，

修行諸戒，不造五逆，無眾過惡；以此善根，迴向願求生於西方極樂世界。……  
中品中生者，若有眾生，若一日一夜持八戒齋，若一日一夜持沙彌戒，若一日  
 一夜持具足戒，威儀無缺。以此功德，迴向願求生極樂國。」(T12, p. 345, b8-21)

p. 33 line -1【八種勝法】《受十善戒經》卷1〈十惡業品 1〉：「持此受齋  
 功德，不墮地獄，不墮餓鬼，不墮畜生，不墮阿修羅，常生人中，正見出家，  
 得涅槃道。若生天上，恒生梵天，值佛出世，請轉法輪，得阿耨多羅三藐三菩  
 提。」(T24, p. 1024, a9-12)《傳通記》：1 不墮獄。2 不墮鬼。3 不墮畜。4 不墮修  
 羅。5 常生人中出家得道。6 生欲天上。7 恒生梵天。值佛請法。8 得菩提也。…  
超過二乘者。八戒雖是在家小戒。八勝法中有得菩提。故云超過。~本會版 p. 402

p. 34 line -5【富樓那】釋尊的十大弟子之一，具稱「富樓那彌多羅尼子」，  
 意譯滿願子、滿慈子、滿足慈者等。據《佛本行集經》卷三十七〈富樓那出家  
 品〉所載，師為迦毗羅婆蘇人，屬婆羅門種，與佛陀同日降生，容貌端正，巧  
 智聰慧，明解三韋陀等諸論，長而厭俗，志求解脫，於悉達太子出城之夜，與  
 三十友人一起出家，入雪山苦行求道，終得四禪五通。後以天眼觀知佛已成道，  
且於鹿野苑轉法輪，遂詣佛所要求出家受戒，後證阿羅漢果。師證果後致力於  
 教化。依《雜阿含》卷十載，師常為年少初出家者講說深法，令得知五蘊無常  
 苦，亦以之化導四眾；此外，《增一阿含經》卷三〈弟子品〉謂：「能廣說法，  
 分別義理，所謂滿願子比丘是。」(T02, p. 557, c)《分別功德論》卷四謂師於說  
 法時，先以辯才使眾人歡喜，次以苦楚之言切責其心，末以明慧教導空無，以  
 令聞者解脫，其由證果至涅槃間，共度九萬九千人，故稱說法第一。由此可知，  
 師擅長辯才，常從事弘法。又，《雜阿含經》卷十三、《摩訶僧祇律》卷二十  
 三、《有部毗奈耶藥事》卷三等記載，師聞西方輸盧那國人兇惡暴戾、好嘲罵，  
 乃於佛陀允許後，前往該國，為五百優婆塞說法，建立五百僧伽藍。一夏安居，  
 具足三明，後於該地入無餘涅槃。《法華經》卷四〈五百弟子受記品〉記載，  
 師未來也將成佛，號為法明如來。~《中華佛教百科全書》

p. 36 line -3【分疏】1. 訴說。2. 一樣一樣講清楚。~《漢語大詞典》

p. 37 line 8【昉】〔ㄉㄞˇ〕1. 天方明。引申為開始。2. 適也。～《漢語大詞典》、《康熙字典》「昉習」：開始仿效、學習。

p. 37 line 8【勃逆】叛逆。勃，通『悖』〔ㄅㄞˋ〕。～《漢語大詞典》

p. 37 line -5【耆婆】佛弟子之一，以醫術聞名。音譯又作耆婆伽、祇婆、耆域。意譯活、活命、壽命。有關其出身，諸經頗有異說。茲依《楞女祇域因緣經》所載，略述如次：佛在世時，維耶梨國中，有一梵志從國王處得一栴樹，其後，栴樹生一女兒，名曰栴女。栴女年至十五，顏色端正，天下無雙，七王互競欲得，瓶沙王（頻婆沙羅王）以計而得（從伏竇中入。登樓就之共宿。明晨當去。栴女白曰：大王幸枉威尊。接逮於我。今復相捨而去。若其有子。則是王種。當何所付？王曰：若是男兒。當以還我。若是女兒。便以與汝。王則脫手金環之印。以付栴女。以是為信。便出語群臣言：我已得栴女與一宿。亦無奇異。故如凡人。故不取耳。瓶沙軍中皆稱萬歲。曰我王已得栴女。六王聞之便各還去。）後栴女生一子，依風俗以白衣裹之，棄於巷中。時，王子無畏乘車經過，見此棄兒，乃覓乳母養之，後還其母。名曰祇域。祇域年至八歲，知父為瓶沙王，遂至羅閱祇國為太子。二年後，阿闍世王子出生，祇域乃白王言：「我初生時，手持針藥囊，是當為醫，王雖以我為太子，非我所樂。王今有嫡子生已，應襲尊嗣，我願得行學醫術。」遂離宮至德叉尸羅國從賓迦羅學醫。四分律云：耆婆從賓迦羅學醫，經於七年。其師即便以一籠器及掘草之具，令其於德叉尸羅國，求覓諸草。有不是藥者持來，耆婆如教，即於國內面一由旬，周竟求覓。所見草木，盡皆分別，無有草木非是藥者。師言：汝今可去，醫道已成。我若死後，次即有汝。七年業成，乃返婆伽陀城。耆婆經云：耆婆童子，於貨柴人所，大柴束中，見有一木，光明徹照，名為藥王。倚病人身，照見身中一切諸病。曾治癒長者之婦十二年頭痛之疾，又治癒拘睺彌國長者子之結腸，及迦羅越家女兒及男兒等疾病。此外，也曾治癒世尊之風患、阿難之瘡病等，故深得時人之景仰。耆婆不僅以醫術聞名，自身亦篤信佛教，為一虔誠的外護者，功德不少。例如：阿闍世王弑父篡位後，心萌悔恨，耆婆乃乘機

勸化歸佛，使阿闍世王後半世成為佛教外護者。又《長阿含經》卷二十〈世記經〉忉利天品謂釋提桓因之左右有十大天子，耆婆即為其中之一。～《中華佛教百科全書》、《佛說栴女祇域因緣經》安世高譯(T14, no. 553, p. 896, c)

p. 37 line -4【忽見家兄】《傳通記》：闍王雖是舍弟，而讓以為太子，故云家兄。奈女經云：今已嫡子生，便應襲尊嗣。～本會版 p. 419

p. 37 line -1【毗陀論經】即「四吠陀」。又作四韋陀、四圍陀。為古印度傳統之正統思想，亦為婆羅門教之根本聖典。吠陀，又作毘陀論經，意譯作智論、明論、無對。吠陀與古印度祭祀儀式具有密切不可分之關係。以職掌之不同，分吠陀為四種，即：(1) 梨俱吠陀：宗教的讚歌，招請諸神降臨祭場。(2) 沙磨吠陀：祭祀儀式的頌文。(3) 夜柔吠陀：祭祀儀式的歌詞。(4) 阿闍婆吠陀：俗世相傳的咒術。四吠陀自古僅可由婆羅門以口誦代代相傳，而嚴禁形之於筆墨紙張；且於印度社會四種姓之中，僅準許前三階級諷誦，而絕對禁止最下種姓（即奴隸階級）之首陀羅學習。～《佛光大辭典》、《佛學常見辭彙》

p. 38 line 4【史籍良談】《傳通記》：指「毗陀論」而言史籍。是梵天說，故稱良談。又，良者，長，古今不改，故名良談。廣韻云：良，長也。增韻云。久也、永也。～本會版 p. 420

p. 38 line -6【不宜住此】智顓《觀無量壽佛經疏》卷1：「世人傳說不宜住此。欲奔他國。故云不住。有國已來。雖有刑罪不加女人。況所生母。故不住也。」(T37, p. 190, b18-20)《傳通記》：「二義俱是擯出闍世。但初近擯。第二遠擯也。法聰云。此有二義故：一者王今造惡。不存風化。京國神州豈遣旃陀羅為王。此令擯出宮城意也。二者王雖在國。辱我宗親。故須遠涉他邦。永絕無聞之地。故云不宜住此也。龍興云：汝既作此旃陀羅行。不宜住此剎利王位。亦可汝是旃陀羅者。我等不宜住於汝國。亦可擯出他方。法聰二釋同於今文。龍興三釋。初後二釋亦同今文。又天台云：欲奔他國。故云不住。淨影、靈芝、龍興第二義。同天台。」～本會版 p. 422

p. 39 line -3 【內官】 1. 指國君左右的親近臣僚。2. 宮中的女官屬。3. 宦官，太監。4. 內朝官，對『外朝官』而言。屬於丞相系統的正規官職稱外朝官，君主的近臣稱內朝官，也叫中朝官。5. 指在朝廷任職的官員，對地方官而言。～  
《漢語大詞典》

p. 40 line 5 【侍左、侍右】 續法《觀無量壽經直指疏》卷 1：「二聖。先度目連，故侍左。後度阿難，故侍右。」(X22, p. 431, b22-23) 目連：無學阿羅漢、長老。阿難：有學初果、侍者。

p. 41 line -2 【跼】 音出、。1. 止。2. 立貌。【踟】 音勿、。赤腳，赤腳步行。又音出、，行不進也。【踟蹰】 出、 勿、。同「躊躇」、「踟蹰」、「躑躅」，徘徊不進，猶豫，遲疑不決。～《漢語大字典》

p. 42 line 2 【佛若現身】 《傳通記》：「問：何故父王願見目連。即遣目連。夫人願見二聖。如來自來？答：今疏無釋。天台云。問：前頻婆請弟子。意在如來。今夫人亦請弟子。意在佛。何故前請遣弟子。今請自往耶？解有二義：一闍王與調達收父。如來若躬赴。恐世王起怨嫌心。為護彼故。不得自往。二者佛法寄在國王。頻婆定死。闍世當為國王。如來若往者。王得國主。佛法不行。故不得往。夫人無此諸事。如來自往。淨影云：韋提向前求見弟子。如來何故自身亦去？淨土之化。非佛不開。傳說難盡。故須身往。道闇寅云。授人八戒。五眾皆得為師。是故遣使。赴其所請。宣說淨土因果。非小乘知識所知。是故如來自往赴請。」～本會版 p. 434 《觀經疏妙宗鈔》卷 3：「言二解者。一滅即今嫌佛之惡。二生以後行法之善。何以故？若佛入彼頻婆之室。即令世王謂佛朋父。還謀國政。怨嫌既重。後不行法。故不躬往。母無斯事。故佛親赴。」(X22, p. 300, a4-7)

p. 43 line 6 【佛與提婆因緣】 智顓《觀無量壽佛經疏》卷 1：「世尊復有何等因緣。與提婆達多而為眷屬？此經不答。餘經說之。昔於錠光佛時。釋迦為摩納。就珍寶仙人學。學習既成。念欲報恩。自惟貧乏。于時耶若達欲嫁女。時有須摩提求為女婿。聰明有智而形貌醜。摩納遇見論義。須摩提屈在言下。

耶若達歡喜。大賜珍寶以女妻之。摩提生忿發誓。未來世世常惱。為此因緣常觸惱也。」(T37, p. 190, c17-24)《四分律》卷 31(T22, p. 784, a9-14)【摩納仙人】儒童仙人，釋迦如來因位，於第二阿僧祇劫終，逢燃燈佛出世，時摩納仙獻五莖蓮花予佛，並以髮披覆於泥上，使佛蹈之；由此布髮供養燃燈佛之精進因緣故，遂受未來成佛之記別。

p. 43 line -6【佛之伯叔】《大智度論》卷 3〈1 序品〉：「師子頗，其王有四子：第一名淨飯，二名白飯，三名斛飯，四名甘露飯。有一女，名甘露味。淨飯王有二子：佛、難陀。白飯王有二子：跋提、提沙。斛飯王有二子：提婆達多、阿難。甘露飯王有二子：摩訶男、阿泥盧豆。甘露味女有一子，名施婆羅。」(T25, p. 83, b27-c3)《佛說十二遊經》卷 1：「調達以四月七日生，佛以四月八日生，佛弟難陀，四月九日生，阿難以四月十日生。調達身長，丈五四寸；佛身長丈六尺；難陀身長，丈五四寸；阿難身長，丈五三寸。」(T04, p. 146, c14-18)

p. 43 line -6【金毗】《重治毗尼事義集要》卷 2：「或云劫賓那。此翻房宿。禱房星生。舊云金毗羅。此翻威如王。」(X40, p. 365, b3-4)

p. 43 line -4【厭苦緣】《傳通記》：問：此文意猶在禁母。何屬厭苦？厭苦之文正在不樂閻浮提等以下。如何？答：致恨於二人。是厭苦元。怨恨之辭雖寄二人。意總厭於穢土依正。故下文云。闍王既是親生之子。上於父母起於殺心。何況疏人而不相害！是故夫人不簡親疏。總皆頓捨~本會版 p. 443

p. 43 line -3【唯願世尊】慧遠《觀無量壽經義疏》卷 1：「自下第二明其正宗。文別有四。一韋提通請。二爾時世尊放眉間下。佛為通現。三韋提白佛是諸佛土雖復淨下。韋提別請。四爾時世尊即便微笑下。如來別顯。」(T37, p. 177, b14-17)智顛《觀無量壽佛經疏》卷 1：「爾時世尊放眉間光下。第二正說文。」(T37, p. 191, a10)吉藏《觀無量壽經義疏》卷 1：「時韋提希見佛世尊下。三段初章竟。今則第二正說。」(T37, p. 240, c21-22)本書 p. 40 : 6