

p. 107 line 8【**隨出隨入一門**】《傳通記》：「塵勞門有八萬四千。解脫門亦有八萬餘。門門之機。不假餘門。斷惑入理。謂多貪人以無貪善而對治貪。隨斷餘惑。出離生死。名為隨出一煩惱門。從無貪善入解脫時。隨得入於一切解脫。名為隨入一解脫門。多瞋等機。例亦如是。」～本會版 p. 821

p. 107 line -4【**學解學行**】《傳通記》：「明解廣學一切。行別修一行。」～本會版 p. 777 《疏》：解，從凡至佛果，一切無礙皆得學。行，必藉有緣之法，多得益。然須實解正行；學解要能助行門，方稱實解，否則變成「虛解」乃至「增長邪見」；學行須依正解，方稱篤行，否則變成「孤行」乃至「增長無明」。如宗密大師《華嚴經行願品疏鈔》卷 2：「有信無解，增長無明；有解無信，增長邪見。有解無行，其解必虛；有行無解，其行必孤。若稱法界，三必無礙也。」(X05, p. 252, b3-5)夏蓮居《淨修捷要》：「廣學原為深入，專修即是總持。」「六字統攝萬法，一門即是普門，全事即理，全妄歸真，全性起修，全修在性。」淨空和尚《淨土大經解演義》：「這兩句話說得很好。廣學的目的在哪裡？目的是明心見性，這才叫深入。」《華嚴念佛三昧論》卷 1：「一心念佛。不雜餘業。即入事法界。心佛雙泯。一真獨脫。即入理法界。即心即佛。大用齊彰。即入理事無礙法界。非佛非心。神妙不測。即入事事無礙法界。是知一念佛門無法不攝。」(X58, p. 717, c6-9)

p. 107 line -1【**南火北水**】《大智度論》卷 37〈習相應品 3〉：「眾生著有見、無見。是二種見，虛妄非實，破中道。譬如人行狹道，一邊深水，一邊大火，二邊俱死；著有、著無，二事俱失。」(T25, p. 331, b4-6)

p. 109 line 8【**乘彼願力之道**】《傳通記》：聖道門機，能治力強，滅惡障故，方成出離。淨土門機，雖善心劣，住於止惡，修善正見，而用隨犯隨懺之時，本願加力，令微少善以成出離大善，故乘佛願即生淨土。…或云：他力出離，不嫌貪瞋。此義令他即住邪見。或云：願心微劣，不得往生。此義令他即生怯退。此二義俱是不得上人相傳之所致耳。～本會版 p. 828「行者願心，名願力道。所以知者，上以願心而譬白道，今云不顧水火二河，乘彼願力之道故也。」～本會版 p. 829 故知雖有彼佛願力，卻需自己念道而行之願力；又須不受群賊喚回之決心、定力，一心直進。更證明大師亦說二力，只是信佛之願力深信心難俱，故特別強調之。

p. 109 line -5【常作此解此想】《傳通記》：「論三心生起次第者。若住虛假心。不可出離。故起誠心成往生機。成往生機已。次信機法相應。往生決定。若成此心已。後迴萬善。方發願也。故本願中亦云。至心信樂欲生我國。此亦生起次第不亂。問：三心者是同時俱起。何論生起？答：爾！但今就一者等說。且解之也。」～本會版 p. 829-30《阿彌陀經要解》卷 1：「依一心說信願行，非有先後，亦非定三。」(T37, p. 371, c29)仿此，若非真實心則非真實信佛而發願，若非深信則願生之心定不真誠，若不心心迴向發願求生則表此心非真實深信也。

p. 109 line -3【三心既具無行不成】《傳通記》：「三心之文雖在上品。道理應通下八品善。是故結云無行不成。義亦通被十三定善。故云通攝定善之義。文在中間。令通上下定散行也。問：定散九品所具三心有淺深乎？答：有也。機有上下。心何一品。受法不同。元由心異。凡善惡心各有九品。今之三心何無淺深。淺深雖異。心體不別。故置一處令通九品。」～本會版 p. 831 法然《選擇本願念佛集》：「此三心者，總而言之，通諸行法，別而言之，在往生行。今舉通攝別，意即周矣。」若具淨土門三心，所修皆成往生淨業矣！然需注意「就行立信」中所判「正雜」二行之分別。《傳通記》：「問：三心有傍正？答：三心俱要，何有傍正！但對機時應有傍正。謂約虛假增機緣者，誠心為正，餘二為傍。若約疑心增者，深心為正。若約不迴向增者，第三為正。」～本會版 p. 832

p. 110 line 1【受法三種與三福】《傳通記》：問：今三種行與序三福為同為異？答；彼此雖同。開合有異。謂合初、二福為今第一。於行福中。別用讀誦以為第二。更開六念以為第三。…問：何故合世、戒而開六念？答：合世戒者，顯單複義，亦同是中輩受法故也。開六念者，…六念之中即攝彌陀本願念佛，是故為顯要行，漸開六念。…不說奉事師長、勸進行者，世福不出敬上、慈下，故舉父母，含容師長，顯敬上行。略勸進者，自能行行，兼勸有緣，故以自行表知化他。故不別明。～本會版 p. 836-837

p. 110 line -4【戒即能持機。法即薰成智慧】《傳通記》：「戒即能持五乘三佛等者。三學之中以戒為首。菩提曠路。戒為資糧。是故始自五乘功德。終至三身妙果。皆是戒力。所謂五戒報人、八戒報下天、十善報上天、具足戒得小乘解脫。三明六通、無餘永寂。十重三聚得佛果、三身相好、不共一切功德。

於中攝律顯法身德。攝善成報佛。饒益有情滿應用也。法即熏成等者。法謂經法。法能發慧。慧通因果。故云熏成三賢等也。熏者受熏。讀誦之慧熏真如理。漸至佛果。成道後真如。」～本會版 p. 839-40

p. 110 line -3【各有一能】《傳通記》：涅槃經有戒乘緩急四句。今則不然，戒、慧俱期出離，故云各有一能。又一能者，非言戒法無有勝劣，但有一德名為一能。～本會版 p. 840 古德云：十大弟子各有一能，皆稱第一，要求兼而全者，莫如吾佛。故大師云：修慈持戒(戒)與讀誦大乘(乘)，各有一能，乃指上上品生之行人有此二大類，若能因此持薰成就，皆能以上上品生彼國。

p. 110 line -2【六念】念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天：又稱「六隨念」或「六念處」。「念施」：念布施有大功德，能除眾生之慳貪，我等能以布施攝取眾生。「念天」：憶念因往昔之戒、施等善根，而生欲界六天，乃至色界、無色界等諸天，享受快樂果報，我等今亦能以如是戒、施而生諸天。大乘依涅槃經之說，天有三種，即：(一)生天，謂三界之諸天。(二)淨天，一切三乘之賢聖。(三)第一義天，即涅槃。又於此三種天之中，大乘之人僅念第一義天。～《佛光大辭典》《觀無量壽佛經疏》卷1：「六念者。佛法僧施戒天。六事安心不動。稱之為念也。」(T37, p. 193, c14-15)《觀經疏妙宗鈔》卷6：「謂念同體三寶，一心戒施，第一義理，悉不為二邊所動，故通名念。」(T37, p. 230, b21-22)

p. 111 line 3【最後身、十地菩薩】【最後身】即生死中最後一次受生之身。又作最後生、最後有、最後末身。小乘指斷一切見思煩惱、證無餘依涅槃之阿羅漢，大乘則指證佛果之等覺菩薩之身。最後身菩薩與一生所繫(一生補處)菩薩之異同，有各種異說，據《大毘婆沙論》卷一七一所載，釋迦牟尼佛由睹史多天降生，而於淨飯王宮出生之身，為最後身菩薩；其住於睹史多天身，則為一生所繫之菩薩。另據《大乘法苑義林章》卷七本所載，在菩薩修行成滿至成佛之三阿僧祇劫中，地前第一阿僧祇劫為第一生，初地至七地第二阿僧祇劫為第二生，八地以上第三阿僧祇劫為第三生，故七地以前為一生所繫之菩薩，八地以後則為最後身菩薩。～《佛光大辭典》

p. 111 line -6【上盡一形或從一念等者】請見《傳通記》p. 849：3~9。《釋淨土群疑論》卷5：「問曰：觀經之中說。垂終一念十念亦得往生。阿彌陀經說。一日七日一心不亂方生淨土。無量壽經說。盡形壽一向專念佛方得往生極樂世界。若盡形念佛方往生者。即一日七日、一念十念便是虛談。若一念十念等亦得往生。何須復教七日盡形專行念佛也？釋曰：一念十念、一日七日及與盡形。皆得往生極樂世界。並非虛談。悉是誠言。大聖世尊如語、實語。豈有虛假而謬說耶。然念佛眾生聞淨土教。有早有晚。發心之時有遲有速。或命有長短。故經說不同。若臨終之日方逢善友教。發心念佛亦得往生。雖復清昇。只當下輩。有命未盡經日始亡。或一日二日乃至經多日。能念佛名。一切不亂。即隨其命教令一日等稱念佛名。如其壽命遐長多日不夭。還教盡其壽命。令稱佛名。不可命促斯須。令其長時念佛。不可壽終百歲。只令一日稱名。故三本經文俱勸念佛。各隨一義。教念有殊。彼此不妨。義無乖反。故觀經對臨終之者。極少一念十念亦得往生。阿彌陀經對經日死人。能念佛亦生淨土。無量壽經對長壽不死之者。長修功德最多或長時長日修念。又此三別即三品修。上者說形。中者說日。下者說時。於九品中各多種故。雖並往生。咸無苦惱。花開悟道。早晚不同。經說有殊。由斯意也。」(T47, p. 57, c25-p. 58, a20)

p. 112 line 2【寶宮隨眾】《傳通記》：問：寶宮誰人所居？答：不釋居人。問：若無居人。宮來何要？答：此品果報勝故。依正二報來迎也。又靈芝云。七寶宮殿即佛居處。此二師中，前解順文。~本會版p. 852

p. 112 line 2【共執金臺】《經》：「觀世音菩薩執金剛臺」。《傳通記》：諸聖眾中二菩薩進至行者前。故名為共。執金臺者。別顯觀音。非通勢至。經文明故。釋言略也。又二士同事。故名為共。非勢至手執金臺。~本會版p. 852

p. 112 line 3【與化佛等同時接手】《經》：「與諸菩薩授手迎接」。《傳通記》：化佛菩薩同時接手。同時讚歎。若具舉之。應云佛與化佛菩薩。然經文略。唯標菩薩。釋家得意云化佛等。等言即顯諸菩薩也。~本會版p. 853 又，菩薩可以即是化佛也。

p. 112 line 3【自見乘臺從佛】經文：『見已，歡喜踴躍，自見其身乘金剛臺，隨從佛後。』《釋淨土群疑論》卷5：「問曰：諸論中說命終受生唯住捨受。

何因觀經言『歡喜踊躍』自見其身乘金剛臺。喜受既強。如何捨命也？釋曰：有一師釋言。穢土受生，無聖迎接。唯住捨受心中命終。淨土受生，聖眾來迎。行者命終之時，蒙大聖力慈悲加祐。故喜受位亦得命終。諸論多據穢土受生故作是說。不可為例。有說：往生淨土亦住捨受心中命終。…經言歡喜踊躍等言。此是將命終心也。非正命終心也。」(T47, p. 57, c13-23) 《稱讚淨土佛攝受經》卷 1：「是善男子或善女人臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂；既捨命已，隨佛眾會，生無量壽極樂世界清淨佛土。」(T12, p. 350, a10-14) 《大乘悲分陀利經》卷 3〈離諍王授記品 6〉：「我得菩提時，餘無數佛土中眾生發菩提心願生我國，善根迴向，彼欲終時，我與無數眾圍遶而現其前；彼見我已，令於我所得大歡喜，除諸障礙，命終已後得生我國。」(T03, p. 250, a24-27) 《悲華經》卷 3〈諸菩薩本授記品 4〉：「臨終之時，我時當與大眾圍遶現其人前，其人見我，即於我所，得心歡喜，以見我故，離諸障闕，即便捨身，來生我界。」(T03, p. 184, b16-19) 既云：「慈悲加祐，令心不亂」，明知佛現，除其罪障，令心不亂；若言無障，其心何亂？蓋凡夫罪障甚多，不可頓滅，平日稱念佛名，雖有滅障，而往生業障未盡；臨終見佛現前，得佛力加祐，能除殘餘障礙，令心不亂，捨命而隨從佛後，乘金剛臺，彈指往生彼國也。

p. 112 line 5【無華合之障】經文：『生彼國已』。《傳通記》：「當品亦有暫時華合華開一門。不可缺故。準普觀故。但速疾開。故云更無。」~本會版 p. 855 八品皆於寶池蓮花中經過一段時間，唯有上上品如《阿彌陀經疏鈔》卷 4 云：「上上品。一生蓮中。即時華開、即時見佛、即時證道。其餘則華開漸晚、見佛漸遲、證道漸遠。以是分別，知上上獨勝，非為無蓮也。」(X22, p. 667, c1-4) 故善導大師云「無華合之障」。又第十二普觀：「作蓮華合想，作蓮華開想。」《往生淨土決疑行願二門》卷 1：「佛及聖眾，手持金臺來迎接我。如一念頃，生極樂國。華開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧。」(T47, p. 147, b3-5) 又知，華合未開之時，已在極樂國寶池中，豈可謂『胎生』即是在華中？難道上中品之『經宿』亦屬『胎生』乎？

p. 112 line 6【到後得益】經文：『見佛色身眾相具足，見諸菩薩色相具足，

光明寶林演說妙法，聞已即悟無生法忍。』見佛菩薩具足眾相、色相，如前第九～十一觀「一切色身相、真實色身相」，即是『報身』相。何故能見報身？(1)生彼土已，無障礙故，(2)生前勤修大乘功德、精進勇猛故，(3)得佛力加持故。

p. 112 line 6【即悟無生】慧遠《觀無量壽經義疏》卷1：「次彰生後得益差殊。上輩三人得益各異。上上生者。至彼即得無生法忍。無生七地。於中亦有多時得者。就勝為言。上中生者。逕一小劫得無生忍。亦有過者。就勝為言。上下者。過三小劫得住初地。」(T37, p. 184, a27-b2)《觀無量壽佛經疏》卷1：「無生忍。言登初地也。」(T37, p. 193, c15)

p. 112 line 6【須臾歷事諸佛、次第授記】經文：『經須臾間。歷事諸佛。徧十方界。於諸佛前。次第受記。』彌陀本願第10、11願：所有眾生生我國者，皆得神通自在波羅蜜多，於一念頃，能超過億那由他百千佛刹，周徧巡歷供養諸佛，十方諸佛應念受其供養。然而遊歷十方、供養諸佛，九品不同：(上上品)經須臾間，(上中品)經於七日，(上下品)三七日後。得無生忍、初地、授記不同：(上上品)經須臾間，(上中品)經一小劫，(上下品)經三小劫。推論：非是所有往生極樂聖眾皆可立即遊歷十方。不過，所需時日遠少於娑婆時劫。若以通途而論，此「如意通」乃是報土法身大士方能證得；今以佛願加持故，凡夫往生淨土後不久即能得(須臾間、七日、三七日)，更顯佛願不可思議。

p. 112 line 7【聞持二益】經文：『次第授記、得無量百千陀羅尼門。』《傳通記》：「言本國者。還到本國也。他方者。歷事他國也。聞益者。聞授記聲也。持益者。得總持門也。所以並舉自他二土、聞持兩益者。為顯從於他方歸本國。後更得持益也。」～本會版p. 857

【陀羅尼】梵語陀羅尼，華言總持，以其持善不散，持惡不生也。蓋菩薩以總持之法，隨順一切眾生言音，開導正信，令其滅諸惡心，而行一切善法，是為菩薩陀羅尼門。～《三藏法數》《瑜伽師地論》卷四十五舉出四陀羅尼：(一)法陀羅尼，能記憶經句不忘。(二)義陀羅尼，能理解經義不忘。(三)咒陀羅尼，依禪定力起咒術，能消除眾生之災厄。(四)忍陀羅尼，通達諸法離言之實相，瞭知其本性，忍法性而不失。有關修得此四陀羅尼之法，詳載於《大乘義章》卷十一。～《佛光大辭典》