

◎決證極果第二十二

- 1.本品總顯極樂眾生內無取捨分別，故外感遠離分別之境。無分別故，清淨平等，故唯受最上快樂，住正定聚，決證極果。彌陀本願，究竟圓滿。
- 2.往生之人，皆入正定之聚，決定成佛，極顯彌陀大願，不可思議。文乃彌陀第廿九「住正定聚願」(p.280)，及第十二「定成正覺願」(p.249)之成就。此實為彌陀全部本懷之鵠的，無量妙行之聖果，智悲方便之極則，度生大願之究竟也。
- 3.「若已生，若當生，皆悉住於正定之聚。」**當生極樂者**，皆悉建立往生之正因；依此正因，必得往生之果，必然一生補佛；故曰「決定證於阿耨多羅三藐三菩提」也。彌顯彌陀大願之深廣。是則不但已生極樂者，住正定聚，必證菩提。乃至現在當來一切將生極樂之人，但能發菩提心、一向專念，能與彌陀本誓相應者，雖居穢土，雖仍是具縛凡夫，但亦已住於正定之聚，決證菩提。是誠超情離見，不可思議，絕待圓融，究竟方便也。
- 4.《無量壽經起信論》結前經義，消歸自心；論曰：「如上種種莊嚴，種種佛事，無所從來，亦無所去。如水中月，如畫所現像，如幻所化人，皆以佛神力故，隨眾生心而出現故。當知一切眾生所有神力，本與如來無二無別；特無大願大行，發起勝因。不覺不知，沈淪永劫。若能一念迴光，方知家業具在。如入寶山，取之無盡。如遊香國，觸處蒙薰。要須親到方休，慎勿半途而廢。」

p. 468 line 3【雪廬老人眉註】昏闇與夜並皆苦悶；劫數便有壞空；標式名號則有彼此，因起貪著。

p. 471 line 1【三聚】參考本書 p.283（三種說法）

	俱舍論	智度論	妙宗鈔	釋摩訶衍論		
邪定聚	造五無間業	必入惡道	博地凡夫	十信前	凡夫&十信	十信前
不定聚	二聚之間	不定	發心修行 未不退者	十信	三賢十聖	十信三賢
正定聚	初果以上聖者	必入涅槃	得不退者	三賢十聖	大覺果	十聖

《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷3：「若生安養。不論高下。五逆罪人臨終十念得往生者。亦得不退。故云皆正定聚。」(T37,p.210,c24-26)《大乘起信論》卷1：「信成就發心者，依何等人、修何等行，得信成就堪能發心？所謂依不定聚眾生，有熏習善根力故，信業果報，能起十善，厭生死苦、欲求無上菩提，得值諸佛，親承供養修行信心，經一萬劫信心成就故，諸佛菩薩教令發心；或以大悲故，能自發心；或因正法欲滅，以護法因緣，能自發心。如是信心成就得發心者，入正定聚，畢竟不退，名住如來種中正因相應。」(T32, p.580,b18-26)

p.471 line 4【釋摩訶衍論】十卷。相傳係印度·龍樹菩薩造，姚秦·筏提摩多譯。又稱《釋論》，收於《大正藏》第三十二冊，為《大乘起信論》的註釋書。關於其真偽則頗有異說，儘管如此，日本真言宗仍然以為係龍樹所撰而備加尊重。在中國，唐·宗密《圓覺經略疏鈔》卷十最早引用本書，其後，唐代法敏、聖法，遼代法悟、志福，宋代普觀等人更撰書加以註釋。在日本，真言宗之弘法大師空海則主張本書為真撰，並定本書為真言宗所應依準之論典。～《中華佛教百科全書》

p.472 line 7【三譯】（唐譯）：「阿難！彼國眾生，若**當生者**，皆悉究竟無上菩提，到涅槃處。何以故？若邪定聚及不定聚，不能了知建立彼因故。」(T11,p.97,c16-19)（魏譯）：「佛告阿難：其有眾生住彼國者，皆悉住於正定之聚。所以者何？彼佛國中無諸邪聚及不定之聚。」(T12,p.272,b8-10)（宋譯）：「若有善男子、善女人，若已生、**若當生**，是人決定證於阿耨多羅三藐三菩提。於意云何？彼佛剎中無三種失：一心無虛妄，二位無退轉，三善無唐捐。」(T12,p.323,a22-26)

p.472 line -3【了知建立彼因】依《起信論》：發菩提心是入正定聚、畢竟不退之正因。淨空和尚：『彼因』就是指成就無上正等正覺的正因，一定要住正定聚，『邪定聚』不行，『不定聚』也不行。『彼』是指西方極樂世界，『彼因』也就是往生、不退成佛的正因。特別講「若當生，皆悉住於正定之聚」，當生就是我們自己，都是住於正定之聚，這個很難得；換句話說，我們當來都一定成佛，念佛往生西方就是往生去作佛，就是決定證得無上正

等正覺，也就是四十八願的第十二願「定成正覺」，一切眾生到西方極樂世界必定成佛，證得無上正等正覺。

《阿彌陀經》：「若有人已發願。今發願。當發願。欲生阿彌陀佛國者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。於彼國土。若已生。若今生。若當生。是故舍利弗。諸善男子。善女人。若有信者。應當發願。生彼國土。」

《阿彌陀經疏鈔》卷4：「【疏】上言有願必生。則因果歷然。祇恐不信與信而不願耳。故總結信願。言不信則已。若有信者。應當願往。是為第四重勸。【鈔】第四勸者。從初而再。皆明發願求生。至於三中。復明願從信起。如上三重。止是勸說應當發願。未顯發願功德。今言過未現在。但有願者。無一不生。方知願力。如是廣大。焉可不信。焉可不願。」(X22,p.678,b9-15)

《淨土十要·彌陀要解》卷1：「已願已生。今願今生。當願當生。正顯依信所發之願無虛也。非信不能發願。非願信亦不生。故云若有信者應當發願。又願者信之券。行之樞。尤為要務。舉願則信行在其中。所以殷勤三勸也。復次。願生彼國即欣厭二門。厭離娑婆與依苦集二諦所發二種弘誓相應。欣求極樂與依道滅二諦所發二種弘誓相應。故得不退轉於大菩提道。問：今發願但可云當生。何名今生？答：此亦二義。一，約一期名今。現生發願持名。臨終定生淨土。二，約剎那名今。一念相應一念生。念念相應念念生。妙因妙果不離一心。如秤兩頭。低昂時等。何俟娑婆報盡方育珍池。只今信願持名。蓮萼光榮、金臺影現。便非娑婆界內人矣。極圓極頓。難議難思。唯有大智方能諦信。」(X61,p.657,b18-c11)

◎十方佛讚第二十三

1. 本品(一)初明十方佛讚。(二)次明佛讚深意。(三)末明一念淨信不可思議功德。此正顯第17願「諸佛稱歎願」(p.258)之成就。
2. 經文明示十方諸佛稱歎彌陀之本意，乃在令所有眾生聞佛名，發清淨信心，憶念受持，歸依供養，所有善根，至心迴向，願生極樂。
3. 特標「一念淨信」、「至心願生」；言一念者，信心無二心，故曰一念，是名一心。一心則清淨報土真因也。《安樂集》依《論註》立三心：一者淳心，信心深厚也。二者一心，信心純一也。三者相續心，信心相續

不雜餘念也。並曰：「若能相續，則是一心。但能一心，即是淳心。具此三心，若不生者，無有是處。」《無量壽經起信論》亦明「一念」與「至心迴向」之旨。論曰：「一念至心迴向，即得往生。行者誠能一念信入，何須更論種種功勳。一切眾生流浪生死，惟此一念，更無二念。乃至發真歸元，成等正覺，唯此一念，亦無二念。…一念之力，不可思議。如是念佛，即念是佛，即佛是心，非內非外，無縛無脫。盡山河大地、十方虛空，無一芥子許不是無量壽佛現身說法處。乃至離即離非，頓入如來大光明藏。」

p.475 line -6【上至梵世】《妙法蓮華經》卷6〈21 如來神力品〉：「爾時世尊，於文殊師利等無量百千萬億舊住娑婆世界菩薩摩訶薩，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，一切眾前，現大神力，出廣長舌，上至梵世，一切毛孔放於無量無數色光，皆悉遍照十方世界。眾寶樹下、師子座上諸佛，亦復如是，出廣長舌，放無量光。釋迦牟尼佛及寶樹下諸佛現神力時，滿百千歲，然後還攝舌相。一時警歎、俱共彈指，是二音聲，遍至十方諸佛世界，地皆六種震動。」(T09,p.51,c14-24)

p.478 line 1【清涼大師云】《華嚴經隨疏演義鈔》卷85〈39 入法界品〉：「高齊大行和尚宗崇念佛云：四字教詔。謂信憶二字不離於心。稱敬兩字不離於身口。彼論云。往生淨土要須有信。信千即千生。信萬即萬生。信佛名字不離心口。諸佛即救。諸佛即護。心常憶佛。口常稱名。身恒常敬。始名深信。任意早晚。終無暫住閻浮之法。此策初心最為要也。」(T36,p.667,a16-22)

【大行】唐代僧。齊州（山東歷城）人。姓氏不詳。又稱妙行。乾符年間，盜賊寇掠，民不得安業，師乃入泰山，結草為衣，採樹為食，專行法華、普賢懺法，如是三年，感得普賢現身，由是益加策勵，篤念如來之法，朝暮激切，至忘飲食。其後，忽感幻身無常，慮來世之受生，信手取卷，得阿彌陀經，日夜誦持，至三七日之夜半，見琉璃地之瑩淨現前，心眼更為洞明，感見阿彌陀佛及觀音、勢至等無數之化佛。其後乃專以念佛教化道俗，遠近風從。唐僖宗聞其德望，召入宮中問法要，敕號「常精進菩薩」，賜開國公之

爵。後一年罹疾，復見琉璃地，即日於所居之禪室示寂，世壽不詳。弟子有道鏡等。～《佛光大辭典》

p. 478 line 6【一念淨信】（唐譯）：「何以故？他方佛國所有眾生聞無量壽如來名號，乃至能發一念淨信，歡喜愛樂，所有善根迴向，願生無量壽國者，隨願皆生，得不退轉乃至無上正等菩提；除五無間、誹毀正法及謗聖者。」(T11,p.97,c22-26)（宋譯）：「阿難！於意云何？欲令眾生聞彼佛名，發清淨心，憶念受持，歸依供養，求生彼土。是人命終皆得往生極樂世界，不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」(T12,p.323,b9-13)

淨空和尚：1.清淨的信心，一絲毫懷疑都沒有。2.信心無二心—專信、真信。信心不二，有二心就不是一心，不二就是一心。一心專念，念念相續。不懷疑、不夾雜、不間斷。3.「發菩提心，一向專念」，就是「一念淨信」。發菩提心是「一念」，一向專念是「淨信」。4.一念=一心=真心=真如=法性=佛性=自性。一心具十法界，心是一切萬法的本體。

p. 479 line 9【信心銘】禪宗三祖鑑智禪師僧璨作。收於大正藏第 48 冊。為四言詩體，凡一百四十六句，五百八十四字。內容係歌頌信心不二、不二信心之境界。本篇思想強調遠離一切對立、差別、是非得失之妄念，而住於平等自在之境地。又謂吾人之情識並非真實之世界；非思量之世界才是絕對之真如法界，若心住於此，即於大小、有無等觀念皆平等一如。全篇提倡一即一切、相互融通之華嚴思想，故於思想史上，具極重要之意義。本篇與傅大士之《心王銘》、牛頭法融之《心銘》出自同一思想，對於初期禪宗思想之形成，影響極大。～《佛光大辭典》《為霖禪師旅泊菴稿》卷 4：三祖信心銘「直指心體。揀去心病。示歸元之路。興無作之功。令其自信自肯。不向外求耳。法華經。須菩提等四大弟子一生信解。即蒙授記。古德云。一入信門。便登祖位。豈虛語哉。雖然。心是何物而可信。信是何物而信心。水不洗水。金不博金。故云。信心不二。不二信心。言語道斷。非去來今。若更作義解商量。早是開眼作夢。」(X72,p.725,b3-9)

p. 480 line 8【不迴向】日本佛教用語。淨土門立「往相迴向」（願所修之功德迴向菩提而往生淨土）、「還相迴向」（從淨土還來娑婆，迴入生死教

化一切眾生)之二種迴向。然淨土真宗主張此二種迴向於信之一念，唯自彌陀一方迴向修行者，不須自修行者之方更作迴向，故稱「不迴向」。不迴向為他力法，彰顯他力之極致，故他力念佛稱為不迴向法。〔選擇本願念佛集、教行信證卷二、正像末和讚〕～《佛光大辭典》如來矜哀一切苦惱群生，行菩薩行時，三業所修，乃至一念一剎那，回向心為首，得成就大悲心故。日本源空之《選擇本願念佛集》，就正雜二行之得失，立「不迴向迴向對」：「修正助二行者，縱令不別用回向，自然成往生業。故《疏》上文云：「今此《觀經》中，十聲稱佛，即有十願十行具足。云何具足？言『南無』者即是『歸命』，亦是『發願回向』之義；言『阿彌陀佛』者即是『其行』，以斯義故『必得往生』。」次回向者，修雜行者，必用回向之時，成往生之因，若不用回向之時，不成往生之因。故云：「雖可回向得生」是也。」

p. 480 line -6【般若云】《大智度論》卷 61〈39 隨喜迴向品〉：「菩薩如是知，無有法能迴向法。何以故？一切法自性空故。若如是迴向，是名正迴向阿耨多羅三藐三菩提。如是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜乃至檀波羅蜜，不墮想顛倒、心顛倒、見顛倒。何以故？菩薩不著是迴向，亦不見以諸善根迴向菩提心處，是名菩薩摩訶薩無上迴向。」(T25,p.490,b28-c5)《大般若波羅蜜多經》卷 516〈空相品 21〉：「依深般若波羅蜜多所起迴向，當知是為無上迴向。」(T07,p.637,a28-b1)