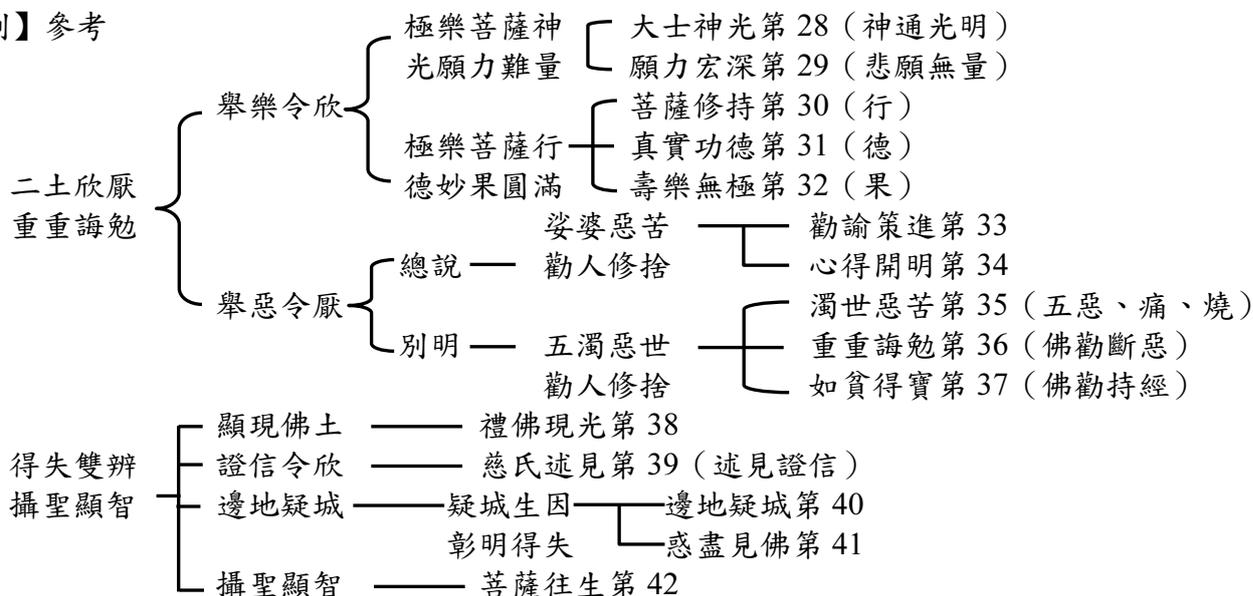


## 【科判】參考



## ◎菩薩修持第三十

- 本品偏重菩薩自覺覺他之妙行，第 31 與第 32 兩品，則明彼土菩薩之功德與妙果。佛說是法，蓋欲十方眾生生欣慕心而求生極樂，得與如是諸上善人俱會一處，修習圓滿如是功德。亦是吾等欲求生者，現生學習之處。
- 本品內容有三：一、**自利**德行：(一)禪定智慧圓滿，(二)密藏明了、諸根調伏，(三)深入正慧、斷除餘習，(四)七覺聖道、具足五眼。(p.578)  
二、**利他**德行：(一)演說妙法。(二)遊諸佛刹。(三)普利眾生。上之三者，互相含攝。(p.587)  
三、**德行圓滿**：契入寂滅平等第一義空，權實二智俱明，神通自然安住，妙德功圓入於實相，證無所得。(p.593)

p. 579 line 8【二教論】《辨顯密二教論》之略稱，凡二卷，日僧空海著。收於大正藏第七十七冊。乃真言宗教判中之橫教判，論顯、密教之優劣深淺，而主張密教所說為佛陀證悟之境界，乃真實之教法。本論係十卷章之一。～《佛光大辭典》《初學題額集》卷 3：「辨顯密二教論云：教則二種。應化開說。名曰顯教。言顯略逗機。法佛談話。謂之密藏。言祕奧實說。」(B32, p. 625, c17-19) B：大藏經補編

p. 579 line -5【僧史略】《大宋僧史略》，三卷，簡稱《僧史略》，宋代釋贊寧(919～1001)撰，雖名為僧史，事實上是佛教事物以及典章制度的起源和沿革的記載。收在《大正藏》第五十四冊。～《中華佛教百科全書》(T54, p. 240, b27-28)

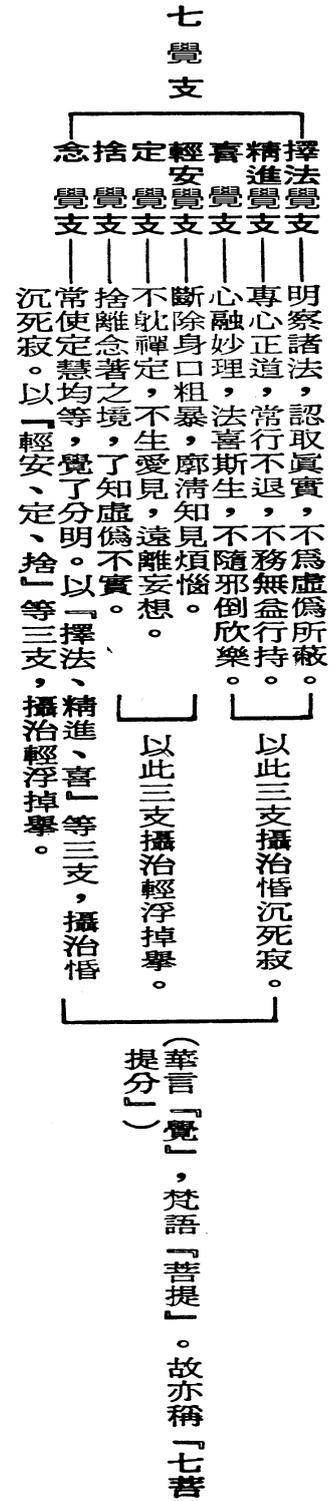
p. 579～580 菩薩明了法身如來深秘離言之密意(理體)→依理起行→三無漏學：戒(調伏諸根)、定(身心柔軟)、慧(深入正慧)→離妄分別、斷除

殘習。→行至佛之行處(卅七品、五眼)，具足成就無量功德。

p.581 line 5【善能覺了】覺悟明了所修之法，是真、是偽。《四教義》卷 6：二果向者，「從初果心後。更修十六諦觀。七菩提行現前。」(T46, p.739, c9-10)《四教義》卷 6：「所謂見道、修道、無學道。一見道者。即是八正道。見理斷見諦惑。至十五心。如破石方便也。二修道者。即是七覺分。隨觀一諦所斷思惟。如斷藕根絲方便也。三無學道者。」(T46, p.739, a28-b3)

淨空和尚：『七覺、聖道』就是講的三十七道品。三十七道品通大小乘佛法，不要以為三十七道品都是小乘修的；大乘圓教，也離不開三十七道品。天台大師講三十七道品，他用「藏、通、別、圓」教來講，那就是包括了所有的佛法。圓教是一乘法身大士們所修學的，所以道品它是通一切法。這裡只舉了兩條，「七覺支」、「八聖道」，這是任何宗派、法門都不能夠離開的，也是佛法的總持法門；類似所謂的「綱領」，要把綱領抓住。三十七道品為我們日常生活必須遵守的教誨，這個在淨宗是助道法。淨宗提倡的是正助雙修，正修是「發菩提心，一向專念」，助修則是三十七道品。第一個四念處，是教我們用智慧看破世間，不看破不能入門。四正勤是教我們辨別是非善惡而精進，四如意足是教我們放下而專念得定，然後再來是修五根、五力、七覺支、八聖道。我們念佛功夫不得力，用這個幫助，好！

p.582 line -4【智度論云】《大智度論》卷 19〈序品 1〉：「諸菩薩摩訶薩信力大故，為度一切眾生故，是中佛為一時說三十七品；若說異法道門，十想等皆攝在三十七品中。是三十七品，眾藥和合，足療一切眾生病，是故不用多說。如佛雖有無量力，但說十力，於度眾生事足。」(T25, p.198, b3-8)《阿彌陀經疏鈔》卷 3：「智論云：三十七品無所不攝。即無量道品亦在其中。淨名云：道品是道場。又云：道品是法身因。攝大乘云：道品是菩薩寶炬陀羅尼。涅槃云：若人能觀八正道。即見佛性。名得醍醐。」(X22, p.647, a10-14)



p. 583 line 2【**真空、不空實性**】《大乘起信論》卷 1：「真如者，依言說分別有二種義。云何為二？一者、如實空，以能究竟顯實故。二者、如實不空，以有自體，具足無漏性功德故。所言空者，從本已來一切染法不相應故，謂離一切法差別之相，以無虛妄心念故。當知真如自性，非有相、非無相、非非有相、非非無相、非有無俱相；非一相、非異相、非非一相、非非異相、非一異俱相。乃至總說，依一切眾生以有妄心念念分別，皆不相應，故說為空；若離妄心，實無可空故。所言不空者，已顯法體空無妄故，即是真心常恒不變淨法滿足，故名不空，亦無有相可取，以離念境界唯證相應故。」(T32, p. 576, a24-b7)

p. 583 line 2【**五眼**】《大智度論》卷 39〈往生品 4〉：「菩薩先有肉眼，亦有四眼分，以諸罪結使覆故不清淨。如鏡性有照明，垢故不見；若除垢，則照明如本。菩薩行六波羅蜜，滅諸垢法故，眼得清淨。肉眼，業因緣故清淨；天眼，禪定及業因緣故清淨；餘三眼，修無量智慧、福德因緣故清淨。…菩薩天眼有二種：一者、從禪定力得，二者、先世行業果報得。」「肉眼不能見障外事，又不能遠見，是故求天眼。天眼雖復能見，亦是虛誑，見一異相，取男女相，取樹木等諸物相；見眾物和合虛誑法，以是故求慧眼；慧眼中無如是過。」「一切法中不念有為、若無為，若世間、若出世間，若有漏、若無漏等，是名慧眼。…是有無二見捨，以不戲論慧，行於中道，是名慧眼。得是慧眼，無法不見、無法不聞、無法不知、無法不識。所以者何？得是慧眼，破邪曲諸法、無明諸法。總相、別相各皆如是。」「菩薩法眼有二種：一者、分別知聲聞、辟支佛方便得道門，二者、知菩薩方便行道門。」(T25, p. 347, a16-p. 349, c9) 法眼：知一切眾生各各方便門，令是人行是法、得道證。然不能徧知度眾生方便道，以是故求佛眼。佛眼無事不知，覆障雖密，無不見知。在餘人為極遠、幽闇、疑、微細或甚深者，在佛眼是至近、顯明、決定、麤、甚淺。故佛眼無所不聞、不見、不知，而無所思惟，一切法中，佛眼常照。《大乘義章》明五眼對境：肉一色境；天眼一生滅相；慧眼一空理；法眼一切事相；佛眼一實性，具足前四種眼作用。～《中華佛教百科全書》

p. 588 line -7【**九辯**】《勝天王般若波羅蜜經》卷 1〈2 顯相品〉：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，得無礙辯才，所謂無著辯才、無盡辯才、相續辯才、不斷辯才、不怯弱辯才、不驚怖辯才、不共辯才、天人所重辯才、無邊辯才。」(T08, p. 693, a8-12) 《大般若波羅蜜多經》卷 567〈顯相品 3〉：「諸菩薩摩訶

薩行深般若波羅蜜多，得無礙辯，謂若**無著辯**、若無盡辯、若相續辯、若不  
斷辯、不怯弱辯、不驚怖辯、不共餘辯、無邊際辯、一切天人所愛重辯。」  
(T07, p. 928, b21-25) 「不共餘辯」：下位中之所無故。

p. 589 line 4【**涅槃無相**】慧遠《大般涅槃經義記》卷9〈師子吼菩薩品〉：  
「初明遠離十種相故名爲無相。」(T37, p. 847, c17) 寶亮《大般涅槃經集解》  
卷59〈23 師子吼品〉：「明涅槃之中無十相之苦。欲令行者修因。起之爲  
樂。知著相爲失。無相爲得也。」(T37, p. 563, a25-27) 「定中深淺相者。世間  
曰有相定。出世間名無相定也。此先辨定深淺相也。」(T37, p. 563, c25-27)

【一相無相】真如實相之法乃寂滅平等，故稱一相；又一相亦不可得，故稱  
無相。諸法一一遍攝一切法，法法互遍無際，其當體寂滅之實相，本來平等  
不二，離言說相、名字相、心緣相，故稱之一相無相。～《佛光大辭典》

日僧賴寶在《真言名目》中，以爲無相有淺略、深祕二義，謂諸法之體  
性如幻虛假、自性空，一相亦不存、無色無形，名爲「淺略無相」；一相中  
具一切相，一相亦不留，非非色非形，名爲「深祕無相」。前者爲顯教遮情  
之意，後者爲真言表德之義。～《中華佛教百科全書》

《無量義經》卷1〈2 說法品〉：「無量義者，從一法生；其一法者，即  
無相也。如是無相，無相不相，不相無相，名爲實相。菩薩摩訶薩安住如是  
真實相已，所發慈悲，明諦不虛；於眾生所，真能拔苦。苦既拔已，復爲說  
法，令諸眾生受於快樂。善男子！菩薩若能如是修一法門無量義者，必得疾  
成阿耨多羅三藐三菩提。」(T09, p. 385, c24-p. 386, a1)

【經文大意】諸法平等不二，皆是無相無爲、無縛無脫，諦信一切法悉是佛  
法→→故能遠離種種虛妄分別，遠離有無等顛倒見解→→行中道、平等度生。

p. 590 line -4【**二入四行**】禪宗初祖菩提達磨所開示的修行總綱。二入是  
指顯示趨入菩提道的二門：理入與行入；四行是指四種修行原則，亦即行入  
的內容，即報冤行、隨緣行、無所求行及稱法行等。理入者，指根據經典，  
把握其根本精神，深信一切眾生同一真性，乃至與道理合而爲一，歸於寂然  
無爲。行入：(1)報冤行，指現世生活的怨憎苦惱，皆是過去自業所感的果報，  
故無須起冤曲之心，唯有精進不懈於人間常道，才是正途。(2)隨緣行，指縱  
使遭遇苦樂順逆之緣，也能起「一切皆由業緣起，緣盡則一切皆不存在」之  
觀想，就順逆之緣而契入於道。(3)無所求行者，指不向外攀求，止息愛執貪  
著之念，亦即通徹無求之謂。(4)稱法行者，堅信一切眾生本來清淨之理法，

依此理法而修自利利他之行，並且不為修、行所繫縛，即徹悟無所得。參考《景德傳燈錄》〈菩提達磨略辨大乘入道四行〉曇琳所撰序。－《中華佛教百科全書》

p. 591 line -1【**解法如如**】解知一切萬法皆是真如。【**五法**】《入楞伽經》卷七：名、相、分別、正智、真如稱為五法。「名」指於現象界所立之假名；「相」指有為法各自因緣而生，呈各種現象之差別貌；「分別」乃由上述之名、相二法起分別心，產生虛妄之念；「正智」為契合真如之智慧；「真如」（如如）即是一切存在之本體，亦即如實平等之真理。前三者為迷法，後二者為悟法。《大乘起信論》卷1：「一切諸法唯依妄念而有差別，若離妄念則無一切境界之相。……一切法悉皆真故；亦無可立，以一切法皆同如故。當知一切法不可說、不可念故，名為真如。」(T32, p. 576, a9-18)

若依《維摩詰經》解：法性本空，法本非有，無明顛倒妄想故以為有；既以為有，便起虛妄分別美惡好醜；好惡既形，貪欲心自發；欲著情深，廣造眾業，以欲愛而潤生；從此起惑、造業、受苦，三道輪轉矣！若從根本了知：「解法如如」，則知諸相非相，即見「如來」也！

p. 592 line -5【**教解**】《無量壽經義疏》卷2：「從如來生，解法如如。是其理解。解由如來教化出生。是故說之從如來生。空同曰如。解知一切萬法皆如。名解如如。善知習等。是其教解。…」(T37, p. 110, b25-28)「理解、教解」者，《淨影疏》此段經文分作：(1)自分解、(2)自分行。(3)勝進解、(4)勝進行。「自分解」中分：解理、解教。「自分行」中分：趣菩提行、滅生死行。

p. 593 line -4【**無所有不可得**】查 600 卷《大般若經》，出現此 6 字，共有 2704 處；「畢竟空」有 2156 處。故知「一切法皆無所有、不可得、畢竟空」，此句在《般若》中之重要性。

p. 595 line 1【**平等勤修究竟一乘**】【**雪廬老人眉註**】「凡聖自他恆共相應」。「空假二觀」、「中觀」。意即：住平等慧，精勤修習究竟實相、一乘之理。以一心三觀，觀一境三諦，得一心三智；故於三界中修一乘與於極樂世界中修，平等不二；雖如此，以悲願故，菩薩示現在三界中，精勤修習，廣度群生「至於彼岸」。

p. 595 line-3【**涅槃經曰**】《大般涅槃經》卷 17〈梵行品 8〉：「無所得者

則名為慧，菩薩摩訶薩得是慧故名無所得。有所得者名為無明，菩薩永斷無明闇故，故無所得，是故菩薩名無所得。…無所得者名大涅槃，菩薩摩訶薩安住如是大涅槃中，不見一切諸法性相，是故菩薩名無所得。有所得者名二十五有，菩薩永斷二十五有，得大涅槃，是故菩薩名無所得。…有所得者名生死輪，一切凡夫輪迴生死，故有所見。菩薩永斷一切生死，是故菩薩名無所得。」(T12, p. 464, a28-b18)

p. 596 line-4【增長了知】(唐譯)：「能集能見一切諸法皆無所得，以方便智修行滅法，善知取捨理非理趣，於理趣非理趣中皆得善巧。於世語言心不愛樂，出世經典誠信勤修，善巧尋求一切諸法，求一切法增長了知。知法本無，實不可得，於所行處亦無取捨，解脫老病，住諸功德，從本已來，安住神通，勤修深法；於甚深法而無退轉，於難解法悉能通達，得一乘道無有疑惑。」(T11, p. 99, a13-21)

根本智→通達差別智，如實了知善惡、是非、邪正、真偽等一切法。  
方便智之開明→徹顯心源，從本以來，得一乘道。

p. 596 line -2【從本以來】《大智度論》卷 74〈57 燈炷品〉：「離是二邊說中道，所謂；諸法因緣和合生，是和合法無有一定法故空。何以故？因緣生法無自性，無自性故即是畢竟空。是畢竟空，從本以來空，非佛所作，亦非餘人所作；諸佛為可度眾生故，說是畢竟空相。」(T25, p. 581, b29-c5)《圓覺經》卷 1：圓覺普照，寂滅無二…世界猶如空花亂起、亂滅，無縛、無脫；始知眾生本來成佛，生死、涅槃猶如昨夢…無起、無滅、無來、無去，其所證者無得、無失、無取、無捨，其能證者無任、無止、無作、無滅，於此證中無能、無所，畢竟無證亦無證者，一切法性平等不壞。(T17, p. 915, a19-25)  
《圓覺經略疏》卷 1：「始知即始覺。觀行成就方能知故。本成即本覺。知與不知，本是佛故。佛是究竟覺。始之與本，非二覺故。」(T39, p. 546, c18-20)

p. 597 line 8【無師智、自然智】非藉他力，不待他人教而自然成就之智慧。如佛所證得之智慧，無功用智，非由師教或外力而得。《法華經》卷 2〈3 譬喻品〉：「若有眾生從佛世尊聞法信受，勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智，如來知見、力、無所畏，愍念安樂無量眾生，利益天人，度脫一切，是名大乘。」(T09, p. 13, b24-28) 吉藏《法華義疏》卷六，謂自然智總括空、有二智，能任運了知空有二境。即是無功用之智。窺基《法華經玄贊》卷五云，佛由自覺而生觀空智、觀有事智二者，故名自然智。～《中華佛教百科全書》