

得失雙辨 攝聖顯智	顯現佛土	——	禮佛現光第三十八
	證信令欣	——	慈氏述見第三十九（述見證信）
	邊地疑城	——	疑城生因
	攝聖顯智	——	菩薩往生第四十二

		——	邊地疑城第四十
	彰明得失	——	惑盡見佛第四十一

◎禮佛現光第三十八

- 1.承兩土導師威神加被，阿難及一切會眾親見極樂依正莊嚴，阿彌陀佛色相端嚴，放大光明，映蔽一切；睹斯光者，所有疾苦，莫不休止，一切憂惱，莫不解脫。不但見者獲益，更為後世聞者證信；令知確實是有極樂世界。從信起願，從願導行，至心信樂，求生極樂，悉皆度脫，方顯兩土導師本懷。
- 2.本品具四悉檀：（1）極樂依正現前，確顯妙境，令眾歡喜，生欣求心，是世界悉檀。（2）阿難大眾，歡喜作禮，稱念聖號，令生善故，持名往生是善中之善故，是為人悉檀。（3）破疑生信，是對治悉檀。疑根未斷，即是罪根。信力圓時，全成佛力故。（4）心佛不二，妙感難思。事理不二，妙境現前，是第一義悉檀。圓彰性具，令入實相故。

p. 700 line -1【稱念南無阿彌陀佛】（漢譯）卷4：「佛言：「若起，更被袈裟，西向拜，當日沒處，為無量清淨佛作禮，以頭面著地；言：南無無量清淨平等覺。」」（T12, p. 298, b29-c2）（吳譯）卷2：「佛言：「若起，更被袈裟西向拜，當日所沒處，為阿彌陀佛作禮，以頭腦著地；言：南無阿彌陀三耶三佛檀。」」（T12, p. 316, b25-28）魏、唐、宋譯，無稱佛名，僅有合掌恭敬頂禮。

p. 701 line 7【忽見阿彌陀佛】（漢譯）：「阿難未起，無量清淨佛便大放光明威神…」（T12, p. 298, c5-6）（吳譯）：「阿難未起，阿彌陀佛便大放光明威神…」（T12, p. 316, c1-2）魏、唐、宋譯：時無量壽佛即於掌中放大光明（無量光）照…

p. 702 line 3【淨名經】《維摩詰所說經》卷1〈1佛國品〉：「螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意，謂此佛土以為不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」舍利弗言：「我見此土丘陵坑坎、荊棘沙礫、土石諸山、穢惡充滿。」螺髻梵王言：「仁者心有高下，不依佛慧，故見此土為

不淨耳！舍利弗！菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧，則能見此佛土清淨。」於是佛以足指按地，即時三千大千世界，若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛，無量功德寶莊嚴土，一切大眾歎未曾有！而皆自見坐寶蓮華。」(T14, p. 538, c12-23)

p. 702 line 4【**首楞嚴**】《首楞嚴經》卷4：「譬如琴瑟笙篴琵琶雖有妙音，若無妙指終不能發，汝與眾生亦復如是，寶覺真心各各圓滿，如我按指，海印發光。汝暫舉心，塵勞先起，由不勤求無上覺道，愛念小乘得少為足。」(T19, p. 121, a28-b3)

p. 703 line 4【**欲生彼，應當一心歸依瞻仰**】經云：已生者，已曾親近無量諸佛，植眾德本。而欲生者該如何而得往生？佛直接回答：應當一心歸依瞻仰。如同小本《阿彌陀經》云：不可以少善根福德因緣，得生彼國。經文接著講：聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日至若七日，一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。以此推知：「信願持名」合乎「一心歸依瞻仰」（五念行門）及「多善根福德因緣」；故得以往生。

p. 704 line 6【**一切境界無不照見、唯見佛光**】（魏譯）卷2：「一切所有皆同一色。譬如劫水彌滿世界，其中萬物沈沒不現，滉漾浩汗。唯見大水；彼佛光明亦復如是，聲聞、菩薩一切光明皆悉隱蔽，唯見佛光明耀顯赫。」(T12, p. 278, a4-7)（宋譯）卷3：「一切境界無不照見，譬如日出明照世間，亦復如是。」(T12, p. 325, a21-22)（唐譯）：「以佛光明皆悉照見。譬如有人以淨天眼觀一尋地。見諸所有。又如日光出現萬物斯覩。…彼無量壽如來應正等覺光明。映蔽一切聲聞及諸菩薩。令諸有情悉皆得見。」(T11, p. 99, c19-p. 100, a2)

p. 705 line 8【**皆同一色**】《大智度論》卷82〈69 大方便品〉：「譬如種種色身，到須彌山王邊，皆同一色；五波羅蜜亦如是，因般若波羅蜜到薩婆若中，一種無異。」(T25, p. 633, b11-13)「五波羅蜜未入般若時，有差別；既入般若，則無差別。如諸異色物，到須彌山邊，皆同一色。」(p. 636, c28-p. 637, a1)卷100〈89 曇無竭品〉：「須彌山，眾鳥到者，皆同一色；般若波羅蜜亦如是，諸法入中皆同一相，所謂無相。」(T25, p. 752, c9-11)《淨土十要·念佛三昧寶王論》卷5：「萬善同歸皆成三昧門 鳥向須彌。皆同一色。川朝巨海。無復異名。故大寶積經文殊普門會。會天龍八部、地獄、畜生、色聲香等一切法皆三昧者。亦猶毛容巨海。芥納須彌。」(X61, p. 689, c7-10)

- (1) 以佛光故「一切境界無不照見」，顯示一真法界圓融含攝十方世界、十法界→顯「相大」、圓融俗諦。
- (2) 「聲聞、菩薩、一切光明悉皆隱蔽，唯見佛光」，顯泯相歸真、清淨本體→顯「體大」、圓融真諦。 → 圓融中諦（皆同一色）

p. 709 line 1【觸光安樂願願成就文】淨空和尚：地獄、餓鬼、畜生道統統在阿彌陀佛掌光之中，這些惡道眾生見到佛的光明，所有的疾苦、痛苦統統停止了，在地獄裡面受刑罰之苦，佛光一照，這些刑罰就統統停了，不會受苦了，可以得到休息。『一切憂惱，莫不解脫』，人在受苦時，當然是煩惱很多，何況惡道！惡道眾生的憂慮煩惱很多，佛光一照，他身心也可以得到自在了，所以說『悉皆慈心作善』，都可以覺悟，改過向善，歡喜快樂。這是佛光普照的利益，對三惡道的眾生，也有這麼殊勝的利益，何況人道眾生。

p. 709 line 7【見佛、光】續法《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》卷 2：「現前見佛者。謂不離現陰。於定中見。或於夢中見也。當來見佛者。謂報終陰壞。見佛來迎。或於華中見也。而云必定者。有二意：一感應道交難思議故。謂信得即心是佛。專於事念。念相好佛故。見果報佛來入我心中。經云。是心作佛。諸佛如來。來入一切眾生想中。二始本契合。法爾然故。謂信得即佛是心。專於理念。念本性佛故。於自心中見法身佛現。」(X16, p. 384, a12-19)

「問：今有專心念佛。於定夢中亦不見佛。又有一生念佛。及臨終時亦不生方。何也？答：專心念佛。定夢中不見者。由其過去業障重故。現在善力弱故。又佛有二加被：一者無障則顯加。令其親見。二者障重則冥加。暗令得益。故普賢云。有諸眾生。心中發明普賢行者。我時分身。皆至其處。縱彼障深未得見我。我與其人。暗中摩頂。擁護令就。一生念佛不生方者。念佛不精誠故。生疑不篤信故。無有往生願故。不能斷貪愛故。問：現在善根淺薄可以增修。過去業障深重。云何得知而為對治？答：有二揀別。一者三昧中若有善根發相。則知過去種植善因。何為善發？一念化佛善根發相。…二念報佛善根發相。…三念法佛善根發相。…四念十佛善根發相。…以上善根皆由過去今生念佛習報相也。二者三昧中若有業障發相。則知過去不種善根。何為障發？亦開四種：一者昏沉暗蔽業障發相。…二者妄念散亂業障發相。…三者惡境逼迫業障發相。…四者病事苦惱業障發相。…以上業障。皆由過去不善報因相也。」(X16, p. 385, a18-p. 386, a1)《大乘起信論》卷 1：「能令眾生貪著世間名利之事。又令使人數瞋數喜，性無常準。或多慈愛、多睡、

多病，其心懈怠。或卒起精進，後便休廢，生於不信，多疑多慮。或捨本勝行，更修雜業。若著世事種種牽纏，亦能使人得諸三昧少分相似，皆是外道所得，非真三昧。或復令人若一日若二日若三日，乃至七日住於定中，得自然香美飲食，身心適悅，不飢不渴，使人愛著。或亦令人食無分齊，乍多乍少，顏色變異。以是義故，行者常應智慧觀察，勿令此心墮於邪網。當勤正念不取不著，則能遠離是諸業障。應知外道所有三昧，皆不離見愛我慢之心，貪著世間名利恭敬故。」(T32, p. 582, b12-25)《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》卷 2：「佛有神通力、威德力、本願力。大光明中必無魔事。或有宿障深厚。及不善用心。容有魔起。須當辨識。經論開二：一所現相好不與經合者。是為魔事。二不與本所修行合者。是為魔事。至於善根發相。是魔作非魔作。亦有二辨：一約心境久速。謂此見佛聞法等事。若是善根發者。則報因境相暫現便謝。習因善心相續不斷。若是魔所作者。則報因境相久久不滅。或謝去更來擾亂。習因善心暫發還滅。或倏爾變成惡念。二約煩惱輕重。謂見善相發時。能令心識動亂。煩惱增重。眾多妨礙。不利定心。悉屬魔作。若見善相現已。雖未證禪定。而身心明淨。善念開發。煩惱輕微。或三昧開通。身心快樂。內外安隱。氣色光潤。煩惱寂寂。功德巍巍。此為善發相也。若邪正未了。應當用二法以對治之：一者止法。謂深入三昧。一心念佛。於所現相。悉知虛誑。但平心住定。不取不捨。如是息心寂然。不起分別時。若是聖境。則定力逾深。善相如法。若是魔境現相。不久自壞。縱發亦不如法。二者觀法。謂觀真空法界。念虛空法佛。推檢現相。不見生處。相空寂故心念亦寂。知魔界如即佛界如。離真如外無一法相。如是觀念。佛法自當現前。魔境自然消滅。」(X16, p. 386, a23-b20)

p. 709 line -3【**圓明具德**】華嚴宗十玄門之一：「主伴圓明具德門」。於諸法中，隨舉一法為主，其餘之法則為伴，周匝圍繞，為唱為隨，主伴依持而無有障礙，如北辰所居，眾星拱之；比喻如來所說圓教之法，理無孤起，必有眷屬隨生。故十方諸佛菩薩互為主伴，重重交參，同時頓唱圓教法門，所說法門稱性極談，具足眾德。若能圓明了知，則凡觀一法，皆具足無盡德相。故佛光一現，有情無情自然相應、供養讚歎；法法塵塵皆是一真全體，純是無礙解脫境界。

p. 710 line 4【**淨穢兩土，互現目前**】《淨土生無生論親聞記》卷 2：「九彼此恒一門。彼。指極樂。此。指娑婆。彼此淨穢雖殊。不外當人一念。

故稱恒一。…西方極樂世界。乃吾心中之一土耳。娑婆世界。亦吾心中之一土耳。…約土而言。有十萬億彼此之異。約心而觀。原無遠近。約土而言。乃全性而相故異。約心而言。乃全相而性故同。即之常分。派之常合。異焉同焉。存之可也。亡之亦可也。況心即三性具足。廣大清淨。尚何彼此淨穢之殊異哉。」(X61, p. 868, c17-p. 869, b7)《無量壽經甄解》：淨穢互見者，由無量壽佛光明神力。…此文不說「融即不二」。文云：「彼見此土，彼此淨穢，判然相分。」故知，此文明「淨穢」差別相，唯是由佛光故。阿難等，在此見彼三種莊嚴功德；彼土聖眾，亦見此靈山一會。相例明之，故云『亦復如是』耳。竊謂：西方聖眾皆具天眼，欲見娑婆，隨時能見；唯有娑婆五濁眾生障礙甚重，雖約心性原無遠近，若無佛力加持，不可能互見；由無量壽佛光明神力故，理事無礙，令十萬億程現在目前，娑婆眾生因此生起信願；亦令彼土聖眾見此釋迦如來正在宏宣此經，而增長三寶淨信。

p. 710 line -1【無量印法門經】有四種漢譯本，第一是西晉竺法護於泰始至建興間(265~316)譯出，名《光世音大勢至受決經》一卷，簡名《觀世音受記經》。第二是西晉聶道真於太康至永嘉間(280~313)譯出，名《觀世音受記經》一卷。此二種譯本現今闕佚。第三是劉宋曇無竭於元嘉三年(426)譯出，名《觀世音菩薩得大勢菩薩受記經》一卷，又簡稱《觀世音菩薩受記經》。第四是趙宋施護於太平興國五年(980)譯出，名《佛說如幻三摩地無量印法門經》二卷。此二種譯本現存。

《佛說如幻三摩地無量印法門經》卷1：「時此娑婆世界釋迦牟尼如來。會中所有諸菩薩摩訶薩。苾芻苾芻尼。優婆塞優婆夷。梵王帝釋護世四王。并餘天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽。人非人等。悉能見彼極樂世界。及見無量光如來菩薩聲聞大眾圍繞。光明熾盛如妙高山。映徹照耀遍此剎中。如明眼人於一揲手地量之中。觀餘面輪而不勞力。此彼互見亦復如是。時此會眾。得見彼佛及彼世界無數百千俱胝那庾多功德圓滿莊嚴事已。皆生歡喜愛樂之心。咸作是言。南無世尊無量光如來應供正等正覺。作是言時。會中有八萬四千眾生。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。以此善根當得生於極樂世界。」(T12, p. 359, a6-19)

p. 711 line 4【十往生經】此段經文參見(CBETA, X01, p. 365, c14-22)。《十往生阿彌陀佛國經》卷1：「佛告大眾：於我滅後。受持是經。八萬劫中廣宣流布。至賢劫千佛。使諸眾生普得聞知。信樂修行。說者聽者。皆得往生阿

彌陀佛國。若有如是等人。我從今日常使二十五菩薩護持是人。常令是人無病無惱。若人、若非人。不得其便。行住坐臥。無問晝夜。常得安穩。若有眾生深信是經。念阿彌陀佛。願往生者。彼極樂世界阿彌陀佛即遣觀世音菩薩、大勢至菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、普賢菩薩、法自在菩薩、獅子吼菩薩、陀羅尼菩薩、虛空藏菩薩、德藏菩薩、寶藏菩薩、金藏菩薩、金剛菩薩、山海慧菩薩、光明王菩薩、華嚴王菩薩、眾寶王菩薩、月光王菩薩、日照王菩薩、三昧王菩薩、自在王菩薩、大自在王菩薩、白象王菩薩、大威德王菩薩、無邊身菩薩。是二十五菩薩擁護行者。若行若住若坐若臥。若晝若夜。一切時一切處。不令惡鬼惡神得其便也。」(X01, p. 366, a4-18)

◎慈氏述見第三十九

- 1.本品宗旨仍是證信除疑。阿難與彌勒親述自眼所見，更證佛言真實。又彌勒見極樂胎生之眾，困於疑城，更明疑惑之過。
- 2.阿難結集經藏，慈氏當來下生，故佛以此微妙法門囑咐二人。

p. 714 line -1【胎生】(吳譯)、(漢譯)無『胎生』乙詞；(漢譯)卷3：「不能得前至無量清淨佛所，便道見無量清淨佛國界邊自然七寶城」(T12, p. 292, a26-28)(吳譯)卷2：「阿彌陀佛國界邊自然七寶城中，心便大歡喜，便止其城中。」(T12, p. 310, b7-9)(魏譯)(唐譯)，用『胎生』乙詞，(宋譯)則強調無有胎生。(魏譯)卷2：「彼國人民有胎生者…其胎生者所處宮殿，或百由旬或五百由旬，各於其中受諸快樂，如忉利天」(T12, p. 278, a17-20)(唐譯)更有「彼等眾生處花胎中。猶如園苑宮殿之想。」(T11, p. 100, b19-20)(宋譯)卷3：「佛言：「慈氏！極樂國中有胎生不？」慈氏白言：「不也！世尊！其中生者，譬如欲界諸天，居五百由旬宮殿，自在遊戲，何有胎生？世尊！此界眾生，何因何緣而處胎生？」佛言：「慈氏！此等眾生，所種善根不能離相，不求佛慧妄生分別。深著世樂人間福報，是故胎生。若有眾生，以無相智慧植眾德本，身心清淨遠離分別，求生淨刹趣佛菩提。是人命終，刹那之間於佛淨土坐寶蓮花身相具足。何有胎生？」(T12, p. 325, b16-25)曇鸞《略論安樂淨土義》卷1：「安樂國土謂之邊地，亦曰胎生。邊地者，言其五百歲中不見聞三寶，義同邊地之難；或亦於安樂國土最在其邊。胎生者，譬如胎生人初生之時，人法未成。邊言其難，胎言其闇，此二名皆借此況彼耳，非是八難中邊地，亦非胞胎中胎生。何以知之？安樂國土一向化生故，故知非實胎生；五百年後還得見聞三寶故，故知非八難中邊地也。」(T47, p. 2, a7-14)