

流通分	{	會權歸實 —— 非是小乘第四十三 (勸信流通—念佛第一得大利)	
		受持得記 —— 受菩提記第四十四 (勸信流通—信受不退得授記)	
		末世得度 —— 獨留此經第四十五 (留經流通)	
		咐囑守護 —— 勤修堅持第四十六 (咐囑流通)	
		頌偈重申 —— 福慧始聞第四十七 (歎德流通)	
		功德難思 —— 聞經獲益第四十八 (舉益流通)	* () 內為《科註》所標

◎非是小乘第四十三

- 1.本品是流通分之首。獨勸持名，正是會權歸實，攝末入本也。萬行往生，歸於「眾生一向專念阿彌陀佛名號」。依此行者，「非是小乘」且是「第一弟子」，故須「於此經中生導師想」。
- 2.內容分三：(1)舉十方往生聖眾往生得益，以勸眾生信樂發願；讚念佛第一以勸行。(2)復勸尊重依止、愛樂修習本經所授之法。(3)深勸大眾，堅信此淨土法門與無量壽經。
- 3.依此經為導師，敬依經教，則能令無量眾生速疾安住得不退轉（利他功德圓滿）；攝受廣大莊嚴殊勝佛刹（自利功德圓滿）。

p. 727 line 1【望佛本願】《觀無量壽佛經疏》卷4：「從佛告阿難汝好持是語已下，正明付屬彌陀名號，流通於遐代。上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」(T37,p.278,a22-26)《楊仁山居士遺書》卷19：「觀經末云：佛告阿難。汝好持是語。持是語者。即是持無量壽佛名。好持是語一句。囑其持上文所說之觀法。即是持無量壽佛名一句。明觀想與持名互攝也。佛恐後人視觀想與持名判然兩途。故作此融攝之語以曉之。善導謂望佛本願。意在專稱佛名。若執此以為定判。則佛所說觀法。翻成賸語。且佛儻專重持名。而告韋提希以觀想之法。是心口相違也。凡夫且不出此。而況於佛乎？至於像觀、真身觀之念佛三昧。即是結束本文之觀法。如必欲判為稱名之念佛。則與上文不貫。譯經者斷無如是之錯謬也。」(B28,p.641,a4-13)

p. 746 line 1【畢竟身等法等】《無量壽經優波提舍》卷1：「即見彼佛，未證淨心菩薩。畢竟得平等法身。與淨心菩薩無異。淨心菩薩與上地諸菩薩。畢竟同得寂滅平等故。」(T26,p.232,a28-b3)《無量壽經優婆提舍願生偈註》卷2：「平等法身者。八地已上法性生身菩薩也。寂滅平等者。即此法身菩薩所證寂滅平等之法也。以得此寂滅平等法。故名為平等法身。以平等法身菩薩所

得故。名為寂滅平等法也。此菩薩得報生三昧。以三昧神力能一處一念一時遍十方世界。種種供養一切諸佛及諸佛大會眾海。能於無量世界無佛法僧處。種種示現種種教化。度脫一切眾生常作佛事。初無往來想、供養想、度脫想。是故此身名為平等法身。此法名為寂滅平等法也。未證淨心菩薩者。初地已上七地已還諸菩薩也。此菩薩亦能現身。若百、若千、若萬、若億、若百千萬億，無佛國土施作佛事。要須作心入三昧乃能。非不作心。以作心故名未得淨心。此菩薩願生安樂淨土，即見阿彌陀佛，見阿彌陀佛時，與上地諸菩薩畢竟身等法等。龍樹菩薩、婆藪槃頭菩薩輩願生彼者。當為此耳。」(T40,p.840,a19-b8)《楞伽阿跋多羅寶經》卷3云：「身等、法等」。德清《觀楞伽經記》卷5：「云何身等？謂我與諸佛法身及色身相好。無有差別。除為調伏彼諸趣差別眾生故。示現種種差別色身。是名身等。云何法等？謂我及彼佛得三十七菩提分法。【記曰】此明佛佛身等法等。以法等故身等也。華嚴云：一身一智慧。力無畏亦然。蓋此明三身皆等也。」「以稱真而修。故身等法等。依真而證。故法等身等也。」(X17,p.407,a22-c8)

p. 746 line -4【如上所說功德】1. 如《解》：橫出三界，圓登四土（圓證三不退），一生補佛。2. 指前品中不退菩薩之諸功德。3. 如前 30、31 品中極樂菩薩之諸功德。4. 彌陀四十八願中一切功德利益。

p. 746 line -2【心無下劣、亦不貢高】有下劣心，則生卑劣慢及懷疑自己不得往生。有貢高心，則生慢、過慢、慢過慢心，甚至生增上慢，自讚毀他。《靈峰蕩益大師宗論》卷4：「經云：心佛眾生三無差別。眾生與佛平等，不應輕於一切，故示以謙。佛與自心平等，不應諉能於佛，故策以不讓。不讓故，無卑劣慢；謙故，無增上慢及我慢、邪慢，此謙之實義也。欲契此實義，應諦觀現前一念心之自性：適言其有，覓不可得；適言其無，應用無盡。以為在內，周遍六虛；以為在外，覺滿身際。以為即身，夢不俱寐，死不俱滅；以為離身，除卻四大六根，畢竟便無形相。是知凡夫終日在妄之心性，即離過絕非之心性，不俟成佛而後離過絕非也。夫我心性本自離過絕非，何得讓能於佛，一切眾生心性亦罔不離過絕非，何得稍生忽慢。由不讓故，上合十方諸佛，與佛如來同一慈力；由不輕故，下合十方眾生，與諸眾生同一悲仰。」(J36,p.324,b30-c12)

p. 746 line -1【小經六朝石刻本】《龍舒增廣淨土文》卷1：「阿彌陀經脫文 襄陽石刻阿彌陀經，乃隋陳仁稜所書。字畫清婉。人多慕玩。自一心不

亂而下云：專持名號。以稱名故諸罪消滅。即是多善根福德因緣。今世傳本脫此二十一字。」(T47,p.257,a11-15)《阿彌陀經異本》卷 1：「是襄陽石割經本文。元照、戒度皆以為佚文。祿宏則曰。前人解經之語。混入本文者。按梵文反覆丁寧。譯者時或從省略。則譯者省之乎。抑亦譯者不省。後偶佚之乎。皆不可知也。~大正元年十月初一日 赤松連城 識」(X01,p.79,b8-11)【六朝】
1.三國吳、東晉和南朝的宋、齊、梁、陳，相繼建都建康(今南京市)。2.指魏、晉、後魏、北齊、北周和隋。~《漢語大詞典》

p. 747 line 7【於我法中，得名第一弟子】淨空和尚：這是釋迦牟尼佛給我們授記，不但不是小乘，是釋迦佛的真正第一弟子，是諸佛如來第一個得意的學生。這個法門，這部經典，十方三世一切諸佛都弘揚，是度眾生、了生死、出輪迴、成佛道的第一法門，所以才稱之為「得名第一弟子」，它真的是第一法門，在一切諸經、諸法門之上，只要你依教修行，沒有一個不往生的。佛陀教育第一個目標，是要讓學習的學生證得究竟圓滿的佛果。在一切經中，哪部經能達到這個目標？而且能令一切人都達到這個目標？不論男女老少，不論賢愚不肖，乃至於五逆十惡、造地獄罪業，只要一念回頭都能做到，要沒有這樣的功德就不能稱為大乘、第一弟子。

p. 748 line -6【設入大火】(魏譯)卷 2：「佛語彌勒：「其有得聞彼佛名號，歡喜踊躍，乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。是故，彌勒！設有大火充滿三千大千世界，要當過此。聞是經法，歡喜信樂，受持讀誦，如說修行。所以者何？多有菩薩欲聞此經而不能得。」(T12,p.279,a1-6)
(唐譯)《大寶積經》卷 18：「假使經過大千世界滿中猛火。為求法故不生退屈諂偽之心。讀誦受持書寫經卷。乃至於須臾頃為他開示。勸令聽聞不生憂惱。設入大火不應疑悔。何以故？彼無量億諸菩薩等。皆悉求此微妙法門。尊重聽聞不生違背。」(T11,p.101,a7-12)

p. 748 line -4【欲聞此經而不能得】《無量壽經義疏》卷 2：「勸學此經。以此經中說無量壽。聞獲大利。故設大火滿三千界。亦須從過。聽受此經。況餘小難。所以下釋。多有菩薩欲聞此經而不能得。故必須聽。」(T37,p.116,a6-9)古崑《淨土必求》卷 1：「夫淨土妙門。乃諸佛共讚。難聞難知。故經云。多有菩薩欲聞此經而不能得。」(X62,p.449,a19-21)《無量壽經甄解》卷 18：「此法難聞，故多菩薩欲聞此法，經多劫求之而難得，以此法「最勝要」故。」何故菩薩難得此法？竊謂有三：1.有深厚業障故；2.無有宿世根機種子。3.離佛世遠故，經已滅故。

◎受菩提記第四十四

- 1.本品大意为：能演說本經者，信行不退，即得如來授記，以此普勸法師以及大眾。
- 2.內容分三：(1)有供養諸佛、深厚善根（安住無疑）者，能得是法，廣為他說。(2)佛舉諸大威德菩薩，因未聞此法，而退轉菩提，彌顯流通此經之重要。勸令眾生書寫、供養、受持、讀誦、信受奉行，演說流通。(3)佛記彼人（如經而說、依教奉行者），臨終往生極樂、授記作佛。

p. 750 line 3【若於來世】【雪廬老人眉註】佛法四期：正期千年、像期千年、末期萬年、滅。「來世」一滅度。

關於正法、像法的時限，諸經論有四說，即(1)正法五百年，像法一千年；(2)正法一千年，像法五百年；(3)正法、像法皆五百年；(4)正法、像法皆一千年。但對末法的年限為一萬年此點則無異議。又，一般多採正法五百年，像法一千年，末法一萬年之說。據《大方等大集經》卷五十五，舉出「五五百年」之說，即將佛陀入滅後之二千五百年間，區分為五個五百年，依次為解脫堅固、禪定堅固、多聞堅固、造寺堅固、鬥諍堅固等五個時期；五個時期以後，雖有剃除鬚髮、身著袈裟者，然毀破禁戒，不如法行。據《華嚴經隨疏演義鈔》卷二所舉，則將「五五百年」分為正、像、末三時，即以前二個五百年為正法時，第三、第四個五百年為像法時，最後一個五百年為末法一萬年之初五百年。～《中華佛教百科全書》

p. 752 line 8【一切智智】指佛陀之智慧是一切智中之最殊勝者。「一切智」通於聲聞、緣覺、佛三者，今為區別佛智與前二者，故稱佛智為一切智智。一切智智是智中之智，猶如虛空界，離一切分別；又如大地，為一切眾生所依；又如風界，除去一切煩惱塵；又如火界，能燒一切無智之薪；又如水界，眾生依之而歡樂；非但以一切種遍知一切法，亦知此法為究竟之常不壞相，不增不減，猶如金剛，故為究竟實際之實智，亦唯如來自證之解脫味。～《佛光大辭典》

p. 752 line -3【仁王經】《仁王護國般若波羅蜜多經疏》卷2〈菩薩行品 3〉：「此有二義：有說。真如是佛法身。法身智身，性相平等，體相相從，亦得名為一切智智。如實非智。有說。真如即一切智。心歸本原，冥合不異，相用非無別體也。即以真如為一切智智。」(T33,p.469,c25-29)

p. 753 line 3【廣大勝解】【勝解】殊勝瞭解之義。即於所緣境，起印可之精神作用（即作出確定之判斷）。《成唯識論》云：於所取境，審決印持，由此異緣不能引轉，故猶豫境勝解全無，非審決心亦無勝解。故不論是與非、邪與正，皆能審決，為此心所之作用。如心對境時，其為花、為月，心即印可其為花、月。本經此文「於彼法中廣大勝解」，即如《解》云：於淨宗妙法，了達是心作佛、是心是佛、心佛不二、念佛即佛之圓旨。由此勝解→大歡喜→自行（常樂修習）→化他（廣為他說）→恆常喜樂修行此法（常樂修行）→知恩報恩之正行。

p. 753 line -3【如來使，如來所遣，行如來事】《法華經會義》卷4：「此經是如智所說。說於如理。今行人秉此如教而宣如理。故即是如來使。如來之所遣也。又如智照如理為事。今行人依如教行如理。故是行如來事也。又以如智如理化眾生為事。今行人能有大悲。以此經中真如之理為餘人說。令得利益。故名行如來事。……智心觀境。境即真如。境來發智。智為如所使也。如來所遣者。觀智從如中來也。行如來事者。歷一切法無不真如。真如即佛事也。」(X32,p.125,b17-c1)

p. 754 line -3【安樂集】《安樂集》卷2：「問曰：「若勸常修念佛三昧，與餘三昧能有階降以不？」答曰：「念佛三昧勝相不可思議，此云何知？如《摩訶衍》中說云：『諸餘三昧，非不三昧。何以故？或有三昧，但能除貪，不能除瞋癡；或有三昧，但能除瞋，不能除癡貪；或有三昧，但能除癡，不能除貪瞋；或有三昧，但能除現在障，不能除過去、未來一切諸障。若能常修念佛三昧，無問現在、過去、未來，一切諸障悉皆除也。』」(T47,p.15,c27-p.16,a7)

p. 755 line 1【安樂集】《安樂集》卷1：「問曰：「今欲依勸行念佛三昧，未知計念相狀何似？」答曰：「譬如有人於空曠迥處，值遇怨賊，拔刀奮勇，直來欲殺。此人徑走，視渡一河，未及到河，即作此念：『我至河岸，為脫衣渡？為著衣浮？若脫衣渡，唯恐無暇；若著衣浮，復畏首領難全。』爾時但有一心作渡河方便，無餘心想間雜。行者亦爾，念阿彌陀佛時，亦如彼人念渡，念念相次，無餘心想間雜。或念佛法身，或念佛神力，或念佛智慧，或念佛毫相，或念佛相好，或念佛本願，稱名亦爾；但能專至，相續不斷，定生佛前。今勸後代學者，若欲會其二諦，但知念念不可得，即是智慧門；而能繫念相續不斷，即是功德門。是故經云：『菩薩摩訶薩恒以功德、智慧以修其心。』若始學者未能破相，但能依相專至，無不往生，不須疑也。」(T47,p.11,a27-b14)

p. 755 line -4【廣大異門】（唐譯）《大寶積經》卷 18：「是故汝等諸善男子及善女人。於今來世能於是法若已求、現求、當求者。皆獲善利。阿逸多。如來所應作者皆已作之。汝等應當安住無疑。種諸善本。應常修學。使無疑滯。不入一切種類珍寶成就牢獄。阿逸多。如是等類大威德者。能生廣大佛法異門。由於此法不聽聞故。有一億菩薩。退轉阿耨多羅三藐三菩提。阿逸多。佛出世難。離八難身亦為難得。諸佛如來無上之法。十力無畏無礙無著甚深之法。及波羅蜜等菩薩之法。能說法人亦難開示。阿逸多。善說法人非易可遇。堅固深信時亦難遭。是故我今如理宣說。汝等修習應如教住。汝阿逸多。我以此法門及諸佛法囑累於汝。汝當修行。無令滅沒。如是廣大微妙法門。一切諸佛之所稱讚。勿違佛教而棄捨之。當令汝等獲不善利。淪沒長夜備眾危苦。是故我今為大囑累。當令是法久住不滅。應勤修行隨順我教。」(T11,p.101,a21-b9)

p. 757 line 4【大三災】世界將毀壞時所發生的火災、水災、風災。世界過了住中劫便入壞中劫，在壞中劫的二十小劫中，前十九小劫，壞有情世間，最後一小劫，壞器世間。火災下自無間地獄，上壞至初禪天，水災下自無間地獄，上壞至二禪天，風災下自無間地獄，上壞至三禪天，四禪天以上，則無三災之難。先無間起七火災，其次定應一水災起。此後無間，復七火災；度七火災，還有一水。如是乃至滿七水災，復七火災後風災起。如是總有八七火災，一七水災，一風災起。~《佛學常見辭彙》、《法相辭典》

p. 757 line 7【彼人持說是經】淨空和尚：這是自力，自己受持，依照這部經典所說的理論方法去修行，這是持。『說』是為人演說。這就是我們今天講修行教化的功德力。「及十方如來威神加被力」，加持的力，肯定得十方如來威神加被，這是佛力。我們要曉得臨終的時候，得佛加持，那現在呢？念念之中，佛都加持。我們自己要有信心，感應就通了。現在我們知道名號功德不可思議，所以不論遇到什麼困難，念阿彌陀佛就對了，就得彌陀威神加持，就能把災難化解，這是十方如來威神加被力。「故於此界，雖是劫火洞然，大千俱壞。仍能安穩自在，從容往生」，對你念佛往生，絲毫都不產生障礙。