

p. 46 line -1【五時】佛成道後，於最初三七日，說華嚴經，度大菩薩，是為華嚴時。繼在鹿野苑等處，於十二年中，說小乘阿含經，度聲聞緣覺乘人，是為阿含時。繼阿含時後，於八年中，說維摩勝鬘金光明等諸大乘經，廣談四教，均被眾機，是為方等時。乃後，二十二年間，說諸部般若經，強調諸法皆空之義，是為般若時。再後八年，說妙法蓮華經，會三乘於一佛乘。法華之後，佛將入滅，乃在拘尸那拉城娑羅雙樹間，於一日一夜，說大般涅槃經，顯常樂我淨義，昭示一切眾生，皆有佛性，乃至一闍提人，亦當成佛，是為法華涅槃時。

五時八教

化四儀教		秘密教和不定教				非頓非漸 非秘密非不定		
		頓教	漸教					
			初	中	末			
五時	【擬宜時】 華嚴時	【誘引時】 阿含時	【彈訶時】 方等時	【淘汰時】 般若時	法華時	涅槃時		
	二十一天	十二年	八年	二十二年	八年	一日一夜		
目的	轉同為別	轉凡成聖	轉小成大	轉權成實	轉偏成圓			
五味	乳味	酪味	生酥味	熟酥味	醍醐味			
三照	高山	幽谷	辰	巳	午			
			平地					
化法四教A	內容B	正兼說圓別教	但說小乘法	對說通別圓教	正說通別教	純圓教	並說四教	純圓教
	藏		✓	✓			✓	
	通			✓	✓			✓
	別	✓		✓	✓			✓
	圓	✓		✓	✓	✓		✓
	開顯圓						✓	

p. 47 line 8+9【判教、十二家】在佛教中根據義理的淺深、說時的先後等方面，將後世所傳的佛教各部分，加以剖析類別，以明說意之所在的叫做「判教」。又作「教判」。判教起源於南北朝時代，到了隋唐還繼續盛行。從有判教以來，就未得一致的見解。又由於諸家所見各異，遂生宗派之別，所以

判教也是宗派成立的原因之一。在南北朝時代，南北判教著名的有十家，後人謂之「南三北七」。但若加上隋、唐朝，則有 19 家。～《中華佛教百科全書》

教數	家數	名稱	主張者
一教	2	一音教	鳩摩羅什
			菩提流支
二教	4	頓、漸二教	真諦三藏
		直往、漸悟教	隋・誕法師
		半、滿二教	曇無讖、慧遠
		屈曲、平等教	唐・印、敏法師
三教	4	頓、漸、圓	後魏・統法師
		轉、照、持	陳・真諦
		本、末、攝末歸本	吉藏
		有(四諦)、空(般若)、中道教(非空非有)	玄奘
四教	5	因緣宗、假名宗、不真宗、真宗	齊・大衍
		聲聞、緣覺、菩薩、一乘	梁・光宅法雲
		四諦教、無相教、法相教、觀行教	隋・笈多
		藏、通、別、圓	智顛
		三乘別教、三乘通教、一乘分教、一乘滿教	元曉
五教	3	因緣、假名、不真、真、法界宗	齊・自軌
		四諦、無相、觀行、安樂、守護教	唐・波頗
		小、始、終、頓、圓五教	法藏
六教	1	因緣、假名、不真、真、常、圓宗	隋・耆闍崛多

p.50 line 4【本願】【本願一實大道】謂他力念佛之法門也。釋尊一代之諸教，八萬四千之法門，要皆為歸入於彌陀本願之支徑小路，惟本願他力之一乘為真實之大道，即得真實到著大涅槃之道也。彌陀之本願，為一乘之法。以本願使一切眾生盡成佛也。《愚禿鈔》曰：「本願一乘，頓極頓速，圓融圓滿教者，絕對不二之教，一實真如之道也。」《教行信證文類》第三章〈信〉：「道者，即是本願一實之直道。」～《佛學大辭典》

p.50 line 5【他力】《教行信證文類》第二章〈行〉：「言『他力』者：如來本願力也。」「凡是生彼淨土及彼菩薩人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。何以言之？若非佛力，四十八願，便是徒設。」《無量壽經甄解》

卷1：「眾生往生因果皆依本願力。豈不說本願為宗。力與願不相離。名號本願何可相離乎？既名號為經體。本願為宗。何可離乎？」

p.51 line 8【疏鈔云】《阿彌陀經疏鈔》卷1：「亦通前後者。通前終教。以一切眾生念佛。定當成佛。即定性闡提皆作佛故。」「此經攝於頓者。蓋謂持名即生。疾超速證。無迂曲故。正屬於頓。…以博地凡夫。欲登聖地。其事甚難。其道甚遠。今但持名。即得往生。既往生已。即得不退。可謂彈指圓成。一生取辦。如將寶位。直授凡庸。不歷階級。非漸教迂迴屈曲之比。故屬頓義。」「今此經者。圓全攝此。此分攝圓。得圓少分。分屬圓故。」
(X22,p.613,b13-p.614,a7)

p.52 line 8【探玄記】《華嚴經探玄記》，二十卷。唐·法藏（643～712）述。又作《華嚴探玄記》、《探玄記》、《探玄》、《華嚴經疏》。收在《大正藏》第三十五冊。本書敘述舊譯《華嚴經》之要義，並解釋經文。與《五教章》同樣是瞭解法藏之華嚴思想的絕佳材料。係法藏仿其師智儼之《華嚴經搜玄記》而作，二書同為註釋舊譯《華嚴經》之名著。新羅·崔致遠在其所撰《法藏和尚傳》中評云：「先搜則艱矣，後探則便焉。」意謂《搜玄記》文章簡略，因此文意較難索解。而《探玄記》之解釋詳細入微，對研究者頗為方便云云。至於本書的撰述年代，約於大師四十五歲至五十歲間所作。～
《中華佛教百科全書》

p.52 line -6【十玄門】是賢首宗重要的學說。賢首宗人為顯示法界圓融、事事無礙、相即相入、無盡緣起的玄義，立此十門。又稱十玄緣起。全稱「十玄緣起無礙法門」，或作華嚴一乘十玄門、一乘十玄門，單稱十玄。表示法界中事事無礙法界之相，通此義則可入華嚴大經之玄海，故稱玄門；又此十門相互為緣而起，故稱緣起。十門相即相入，互為作用，互不相礙。華嚴宗以十玄門與六相圓融之說為根本教理，歷來並稱「十玄六相」，二者會通而構成法界緣起之中心內容。六相的名義源出《華嚴經》及《十地經論》，十玄卻在經論裏都未見有具體的明文，二祖雲華智儼，由六相義的啟發，進而尋繹《華嚴經》所說緣起法相的條理，於是發明了十玄的說法，可說是智儼的創說。此即從十方面說明四法界中事事無礙法界之相，表示現象與現象相互一體化（相即），互相涉入而不礙（相入），如網目般結合，以契合事物

之自性，即以十門表示法界緣起之深義。於此，復有『古十玄』與『新十玄』之分。智儼在《華嚴一乘十玄門》及法藏前期在《華嚴一乘教義分齊章》（簡稱《五教章》）、《華嚴經文義綱目》所立，叫作古十玄；法藏後期在《華嚴經探玄記》所立，澄觀於《華嚴玄談》卷六中祖述其意，此為新十玄。」

新、古十玄對照表：～《佛光大辭典、中華佛教百科全書》

古十玄（十玄門）	新十玄（探玄記）
(1)同時具足相應門	(1)同時具足相應門
(2)因陀羅網境界門	(2) <u>廣狹自在無礙門</u>
(3)秘密隱顯俱成門	(3)一多相容不同門
(4)微細相容安立門	(4)諸法相即自在門
(5)十世隔法異成門	(5)隱密顯了俱成門
(6) <u>諸藏純雜具德門</u>	(6)微細相容安立門
(7)一多相容不同門	(7)因陀羅網法界門
(8)諸法相即自在門	(8)託事顯法生解門
(9) <u>唯心迴轉善成門</u>	(9)十世隔法異成門
(10)託事顯法生解門	(10) <u>主伴圓明俱德門</u>

p.52 line -3【法界一切盡成一大緣起】→「法界緣起」→四法界→法界三觀→周遍含容觀→十玄門。

「法界緣起」，具足說是「圓融法界無盡緣起」，是賢首宗基於《華嚴經》的義旨而建立的。唐·智儼在《華嚴一乘十玄門》中說：「華嚴一部經宗，通明法界緣起。」法藏在《華嚴經探玄記》中說《華嚴經》以「因果緣起理實法界」為宗，進而在《華嚴一乘教義分齊章》及《華嚴經》〈明法品〉內立〈三寶章〉中闡揚法界緣起的義理。後來清涼澄觀，更發揚四法界義。

賢首宗用兩種法門闡明一切諸法就是宇宙萬有的真實相：一是諸佛境界（毗盧遮那心源）的性海果分，是如來果地的分齊，不是言語心思所能夠解說攀緣的，故不可說。一是普賢境界（普賢行海）的緣起因分，是等覺以下的因位人所可知的分齊。所謂「緣起」就指法界緣起，而它的相貌是無盡圓融。

《阿彌陀經疏鈔》卷1：「圓教。統該前四。圓滿具足。所說唯是無盡法界。性海圓融。緣起無礙。相即相入。帝網重重。主伴交參。無盡無盡故。」(X22,p.613,b9-12)《阿彌陀經疏鈔演義》卷1：「無盡法界者。統惟一真法界。分為事理等四法界。有為無為等五法界。乃至無量法界也。性海圓融等者。

性海圓融不礙緣起。法法相即。法法相入。如千珠寶網重重無盡也。以四法界對之。則性海是理法界。緣起是事法界。圓融無礙是事理無礙法界。相即下是事事無礙法界。」(X22,p.724,a1-6)

杜順所作的《華嚴法界觀門》，立三門，1. **真空觀**：簡情妄以顯理。2. **理事無礙觀**：融事理以顯用。3. **周徧含容觀**：攝事事以顯玄，使其融萬象之虛相，全一真之明性。其後澄觀造《法界玄鏡》釋此三重觀門，於三法界上再加事法界，即成四法界：(1)**事法界**：即差別的現象界。指萬法各別，諸法皆由因緣生，有分隔齊限的存在。(2)**理法界**：即超越差別的實體界。指真如平等之理性通貫萬有，其體性普徧恆常。(3)**理事無礙法界**：謂現象界與實體界，一體不二的關係。指理由事顯，事攬理成，理事交絡，無礙自在。(4)**事事無礙法界**：即於現象界上直認絕待不可思議。指森羅差別之事法事事融通，法法無礙，即入自在。

(1)真空觀→觀理法界。真空者，非斷滅空，非離色空，即有明空，亦無空相，故名真空。有「會色歸空」等四句，再展開為十門。

(2)理事無礙觀→觀理事無礙法界。觀萬象差別之事法與平等無差之理法，鎔融相涉、無礙自在。有「理徧於事門」、「事徧於理門」等十門。

(3)周徧含容觀→觀事事無礙法界。觀萬象差別之事法無礙自在，一多相即相入。有「十玄門」。

若依澄觀《行願品疏》，以「普賢行願」為能入，「法界緣起」為所入。所入者，統唯一**真法界**，總該萬有，即是一心。體絕有無，相非生滅；莫尋其始，寧見中邊。迷之則生死無窮，解之則廓爾大悟。諸佛證此，妙覺圓明，現成菩提，為物開示；不知何以名目，強分理事二門；而理事渾融，無有障礙，略為三門：第一事法界，第二理法界，第三無障礙法界。

(1)**事法界**：不出色心，萬象森羅、依正境智，相用顯然，皆曰事也。

(2)**理法界**：體性空寂，頓絕百非。略有二門：(一)性淨門：在纏不染，性恒清淨；雖徧一切，不同一切，如濕之性，徧於動靜，凝流不易，清淨恒常。(二)離垢門：由對治，障盡淨顯，隨位淺深，分十真如；體雖湛然，隨緣有異；如陶冶塵滓，鍊磨真金。

(3)**無障礙法界**：略有三門：一相即無礙門，二形奪無寄門，三雙融俱離、性相渾然門。

- (一)**相即無礙門**：一心法界，含真如、生滅二門，互相交徹，不壞性相，其猶攝水之波非靜，攝波之水非動故。以是二門不相離故。真如是「泯相顯實門」，不壞相而一切即泯。又生滅是「攬理成事門」，不壞理而成事。如金與莊嚴具，若以金攝具，具無所遺；以莊嚴具攝金，則金無不盡。
- (二)**形奪無寄門**：無事非理，故事非事而奪事。無理非事，故理非理而奪理。以離真理，無事可得故，如以水奪波，波無不盡。真理隨緣，成諸事法，遂令事顯而理不顯，如水成波，動顯靜隱。
- (三)**雙融俱離、性相渾然門**：相、性俱離，而又不壞相、不泯性故；事理雙奪、又事理俱存。「不壞」「不泯」，不異於「性相雙離」，故為**事理無礙法界**；使超視聽之妙法，無不恆通於見聞，絕思議之深義，未曾礙於言念。以理融事，令事無分齊；如理之遍，則一入一切；如理之包，則一切入一等。故令緣起之法，一一各攝法界無盡。既然因果法界各全攝故，令普賢身中佛佛無盡，佛毛孔內普賢重重。因果法界差別之法，無不恆攝法界無遺，故隨一一門、一一行位、一一德，各攝重重，故廣剎、大身、輕塵、毛孔，皆悉無盡圓融無礙。此乃**事事無礙法界**。

觀此**事事無礙法界**，即是**周遍含容觀**，《華嚴經行願品疏》卷1：「古德於此明十玄門：一、同時具足相應門。二、廣狹自在無礙門。三、一多相容不同門。四、諸法相即自在門。五、祕密隱顯俱成門。六、微細相容安立門。七、因陀羅網境界門。八、託事顯法生解門。九、十世隔法異成門。十、主伴圓明具德門。此之十門。初總。餘別。」(X05,p.58,b6-10)