

p. 182 line -1【一究竟一切究竟】《摩訶止觀》卷5：「一究竟一切究竟。一切究竟一究竟。非一非一切。遍歷一切。皆是不可思議境。若法性、無明合有一切法陰界入等。即是俗諦。一切界入是一法界。即是真諦。非一非一切。即是中道第一義諦。如是遍歷一切法無非不思議三諦。」(T46, p. 55, b7-12)
 《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1：「又復應知。六即之義不專在佛。一切假實三乘人天。下至蜎蜎、地獄色心。皆須六即辯其初後。所謂理蜎蜎。名字乃至究竟蜎蜎。」(T37, p. 200, a23-25)

p. 183 line 1+2【本具、性具】即性具善惡，一說性具十界，一說性具三千，是天台宗的理論。性具的說法，創始於隋代智顛。在《觀音玄義》中顯示性德具有善惡之義。其後宋代知禮在《觀音玄義記》卷二中更加以發揮，而說(T34, p. 905, b)：「夫一切法不出善惡，皆性本具，非適今有。」此「具」字，足以顯示本宗的宗旨。在天台四教中屬於圓教，它有廣略三說：(1)性具善惡。(2)性具十界：如知禮《十不二門指要鈔》卷上說(T46, p. 707, b)：「諸宗既不明性具十界，則無圓斷圓悟之義。」(3)性具三千：如同書卷上說(T46, p. 710, b)：「色心者，性德三千也。圓(教)家明性，既非但理，乃具三千之性也。」元·懷則《天台傳佛心印記》更會合以上三義說(T46, p. 934, b)：「善惡不出十界，十界性融互具成百界，界十如則成千如，假名一千，五陰一千，國土一千。如此三千，現前一念修惡之心本來具足。」性具之說也是天台宗止觀法門的一個要點，如唐·湛然《止觀輔行傳弘決》卷五之二說(T46, p. 289, c)：「一家觀門永異諸說，該攝一切十方三世、若凡若聖一切因果者，良由觀具。」這正由於觀性具之故；如若不觀性具，就須破九法界修惡，才能顯佛法界性善，而成為別教的「緣理斷九」。性具又稱「體具」或「理具」。湛然《金剛錫》曾就「體具」與「心造」及「心變」加以簡別。「心造」出於《華嚴經》說的「一切惟心造」，「心變」出於《楞伽經》說的「不思議熏，不思議變」。湛然說明：心造通於藏通別圓四教，心變通於別圓二教，體具唯屬圓教和別教後位。圓教由『具』而談『變造』，乃是全體起用，即湛然《止觀輔行傳弘決》卷五之三所示(T46, p. 293, a)：「並由理具方有事用」之義。～《中華佛教百科全書》

p. 184 line 3+7【假實】法有實體，稱為實法；假存立於實法之集合、相續、部分、相對之上而無實體者，則稱假法。如五蘊為實法，有情立於五蘊和合

之上，則是假法。法之假實，依各部派而有異說。若依華嚴五教章等所說「十宗判」之意，(一)於小乘之中：(1)「一切有部」以五蘊和合之人為假，五蘊、十二處、十八界而成之七十五法體為實有。(2)「大眾部」以無為法及有為法之現在世為實有；過去、未來世之法為假。(3)「說出世部」以有漏俗諦之因果（苦、集二諦）為假，以無漏真諦之因果（滅、道二諦）為實。(4)「一說部」主張諸法皆僅具其名而無有實體。(5)依成實宗之意，不僅五蘊和合之人為假，五蘊之法亦為假。(二)大乘之《成唯識論》卷八就三性而定法之假實：(1)遍計所執：妄情安立，可說為假；又無體相，故非假非實。(2)依他起性：有實有假，以聚集、相續、分位性，故稱為假有；心、心所、色依緣（種子）而生，故說為實有；又若無實法，假法亦無，以假依實因而施設之故。(3)圓成實性：唯是實有，以不依他緣而施設之故。《八識規矩纂釋》卷1：「五識唯緣實五塵境。即不緣假相分。故名性境。」(X55, p. 426, c18-19)「第六明了意識緣前五塵實境時。率爾同時。名為性境。纔落意地分別是青是黃。即名似帶質。若意識緣五塵過去落謝影子。即名有質獨影境。」(X55, p. 430, a2-5)五塵過去落謝影子＝法塵之一。根身、器界＝阿賴耶識相分，依世俗說為實有，不同真如之實。

p. 186 line 3+8【**親證一體、意在圓**】本文皆以圓教分證即而論四益；故「創聞」、「發心」、「滅惑」、「悟體」四益，均配別地、圓住。亦可就圓教「六即」而論四益：(1)歡喜益→觀行即「五品」之「隨喜品」。(2)生善益→相似即初信位（別教初住發心）。(3)破惡益→相似即十信位，斷見思、塵沙惑。(4)入理益→分證即初住。

p. 187 line 1【**唯心妙境**】佛心＝一切莊嚴＝眾生心（參考本書 p. 155）

佛心	願行所成	種智所現	佛本質境——→ 有質獨影境(眾生心帶質境)
眾生心	淨業所感	唯識所變	眾生本質境——→ 佛心中現影

p. 187 line -1【**獨影境**】這只是能緣心用強分別力變現而無本質的境界。此境客觀上完全不存在，只是主觀上的顛倒計度單獨所變的影像，所以叫做獨影。此境和性境相反，和能緣心從同一的種子生，沒有實體實用。例如第六識緣取龜毛、兔角、空華等境，又如夢境，這些境都不是從實種子所生的

實法，也沒有所托的本質，只是由第六識構畫分別的勢力所成。獨影境有「有質」、「無質」二種。以上所說是無質獨影。「有質獨影境」，如第六識緣五塵落謝影子。以托彼外質變起影相。故名有質。還有有質獨影一類，它雖然有本質，而因為那個本質是不生法，所以相分仍然不仗托它生起。例如第六識緣取無為，無為是不生不滅法，不會生起相分，但由第六識用妄分別變作相似的相分而緣取它，所以也叫它作獨影。總上所說，獨影境只是能緣心用強分別力所變現，從而三性、種子及界繫等都隨從主觀的見分，所以說「獨影唯隨見」。～《中華佛教百科全書》

p.188 line 6+7【唯心、事事無礙】依實叉難陀譯《大乘起信論》卷1云：「一切如來唯是法身、第一義諦，無有世諦境界作用；但隨眾生見聞等故，而有種種作用不同。此用有二：一依分別事識。謂凡夫二乘心所見者，是名化身。此人不知轉識影現，見從外來，取色分限；然佛化身無有數量。二依業識。謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見者，名受用身。身有無量色，色有無量相，相有無量好，所住依果亦具無量功德莊嚴；隨所應見，無量無邊、無際無斷，非於心外，如是而見。此諸功德，皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就，具無邊喜樂功德相，故亦名報身。」(T32, p.587, c18-p.588, a1)智旭《起信論裂網疏》卷4：「轉識影現者。八識現行轉時。於見分上。現佛身影為相分也。即彼凡夫二乘心之所見。並由共相識轉。所以現此影像。原不從心外來。但彼凡夫二乘不知有藏識故。不知眾生心內諸佛所現之身。能與諸佛心內眾生而作本質。不知諸佛心內眾生所見佛身。即托眾生心內諸佛所現之身而自變為影像。故云見從外來，取色分限也。然彼雖妄計外來。其實原不在外。彼雖妄取分限。其實化身原無數量。以此化身。即真如用。則便即報、即法。非離真如體相。得有真如用故。…二依業識。…菩薩所見佛身。亦必由眼識見、意識觀察。但由知有藏識。全攬真如為體。本與如來非一非異。故隨所見。即知是托自心中佛之身以為本質。還於自心變影而緣。本質不在我心性外。影像不在能緣心外。故名依業識也。初發心。即頓教初發心住。以其分證真如。能見佛受用身。此受用身稱法性故。所以有無量色。隨一一色。亦復稱法性故。所以有無量相。隨一一相。亦復稱法性故。所以有無量好。所住依果。即是實報無障礙土。亦復稱法性故。所以具無量功德莊嚴也。然此亦是托佛自受用身及土以為本質。自變相分為親所緣。是故名為他受用身及土。是故各隨菩薩心之分量。初地見百世界。二地見千世界等。

種種不同。乃至菩薩究竟地。見之方盡。並名他受用身土也。譬如燈光。雖光光相入。而互為能照。互為所照。重重無盡。仍各無雜故也。思之思之。勿謂有本有影。便非具分唯識。非即事事無礙法界也。」(T44,p.449,a12-b21)
一切莊嚴 = 佛心全體所現 (全心成境) = 菩薩心現 = 眾生心現 → 唯心所現。故難分！
但未斷見思 → 現同居土；已斷見思 → 現方便土；斷無明 → 現實報土；無明盡 → 現寂光。

依理成事 ⇒ 理事無礙。 事事全理 ⇒ 事事無礙。

p.188 line -2【緣影妄想】參考本書 p.55。《圓覺經》云：眾生妄認四大為自身相，妄認六塵緣影為自心相，執我我所，妄受生死。《楞嚴經》云：「無始來失却本心，妄認緣塵分別影事。」「此是前塵虛妄相想，惑汝真性。由汝無始至于今生，認賊為子，失汝元常，故受輪轉。」《楞嚴經如說》卷1：「前塵者。現前所對六塵。虛妄相想者。此想必帶塵相。乃虛妄暫現耳。豈有實體哉。」(X13,p.391,c12-13)《首楞嚴義疏注經》卷1：「前塵之相。本自虛妄。從識變生。猶如影像。而復引起念想。緣慮名之為心。心之與境二俱虛妄。此心及境即真如海中一浮漚耳。」(T39,p.838,b8-10)

p.189 line 6【威音那畔】禪林用語。威音王佛乃是過去莊嚴劫最初之佛，此佛出世以前為絕待無限之境界，故禪家多以威音王佛出世以前稱為威音那畔，以示學人向上探解之境界，或點醒學人自己本來之面目。其意與「父母未生以前」、「天地未開以前」等語相同。【空劫已前】指此世界成立以前空空寂寂之時代。天地未開以前，了無善惡、迷悟、凡聖、有無等差別對待；亦即未分別生起森羅萬象以前之絕對的存在境界。於禪家，多用「如何是空劫以前自己」作為話頭而參禪，與父母未生以前、空王以前、空王那畔、朕兆未萌以前、本來面目等，皆為同類同語。～《佛光大辭典》

p.190 line 3【一心執持。自具十乘觀法】《淨土生無生論會集》卷1：「行者正當稱名時。便是作佛觀時。謂一心專注洪名。便是能觀所觀。此中具足十法成乘。所念洪名即不思議境¹。能念即不思議菩提之心²。能所不二。即不思議止觀³。念念相應。即破法遍⁴。若達此意。即識通塞⁵。能念即念。所念即處。即四念處。念念相續。莫令不相續。即正勤。若功行熟。即如意足。以功行純熟。即五根生。根生故力用長。即五力。念念覺照。即七覺分。安隱而行。即八聖道。此道品調適⁶。行住坐臥。懇禱禮拜。即對治助開⁷。須識六即位次⁸。莫起上慢。莫令妄想所動。即能安忍⁹。以往生為期。即離

法愛¹⁰。此即十乘觀法。」(X61, p. 889, b8-18)

p.190 line -5【本覺始覺】本覺，本有之覺性。先天本有而不受煩惱污染等迷相所影響，其心體本性乃本來清淨之覺體，稱為「本覺」。若是經過後天之修習，次第斷破無始以來之迷惑，徐徐覺知、啟發先天之心源，稱為「始覺」。《大乘起信論》之說：主張萬有歸於一心，而於一心立有「心真如門」與「心生滅門」。(1)就心真如門言之，心乃超越差別相的清淨而絕對不二之存在，原本並無所謂本覺、始覺之名。(2)若自心生滅門言之，心被無始以來之無明所污染，而產生各種差別相，故於阿梨耶識中有「本覺」與「始覺」之別。～《佛光大辭典》

p.190 line -5【始覺合本】《起信論》：依本覺起始覺。能持之心即始覺，是故持名者須發「厭離娑婆，欣求極樂」之心，即是「願」心。所持佛號即本覺，舉全體所作故；是故持名者須從此信入，即是「信」心。故「信願持名」即是始覺合本覺。又或：先聞思而生信解，解終趣行，正成行體，行者，修定、修三昧也。行由解成，正成解體者，從定發慧也。行起解絕，解絕者，聞思信解不存，亦「始覺合本」之意，念念之中，境智冥合，非有「能觀、所觀」「能念、所念」之別也。念至「理一心不亂」即是「始覺、本覺不二」，「生佛不二」。