

p. 229 line 1【**聲聞獨覺菩提善根少**】《菩提心義》卷1：「發菩提心經云：若菩薩親近善知識<sup>1</sup>，供養諸佛<sup>2</sup>，修習善根<sup>3</sup>，志求勝法<sup>4</sup>，心常柔和<sup>5</sup>，遭苦能忍<sup>6</sup>，慈悲淳厚<sup>7</sup>，深心平等<sup>8</sup>，信樂大乘<sup>9</sup>，求佛智慧<sup>10</sup>。若人能具如是十方。乃能發於無上菩提之心。」(T46, p. 988, a15-19)《發菩提心經論》卷2〈如實法門品 10〉：「若人發菩提心。應當觀察是心空相。何等是心？云何空相？心名意識。即是識陰意入境界。心空相者。心無心相亦無作者。何以故？是心相空。無有作者。無使作者。若無作者則無作相。若菩薩解了如是法者。於一切法即無執著。無執著故於諸善惡解無果報。於所習慈，了無有我。於所習悲，了無眾生。於所習喜，了無有命。於所習捨，了無有人。雖行布施不見施物。雖行持戒不見淨心。雖行忍辱不見眾生。雖行精進無離欲心。雖行禪學無除惡心。雖行智慧心無所行。於一切緣皆是智慧。而不著智慧。不得智慧。不見智慧。行者如是修行智慧。而無所修亦無不修。為化眾生現行六度而內清淨。行者如是善修其心。於一念頃所種善根。福德果報無量無邊。百千萬億阿僧祇劫不可窮盡。自然得近阿耨多羅三藐三菩提。」(T32, p. 515, c21-p. 516, a8)

p. 229 line 6+7【**習因、報因**】【**習因習果**】指「同類因」與「等流果」。「六因」係解釋諸法生起之原因，其第三項為同類因，舊譯為習因，係指能生起同類法之原因；又「五果」乃說明由各種因緣所生起之結果，其中之第二項為等流果，舊譯為習果，係指與原因之流類相等之結果。舊譯之「習」字，乃在強調因果關係的習續之義。即習續前念之善心，而起後念之善心為善業果，乃至習續前念之無記性，而起後念之無記性。前念稱為習因，即同類因；後念稱為習果，即等流果。【**報因報果**】報因，又作異熟因，指能招致三世苦樂果報之善惡業因。如以五逆之惡法感地獄之報，以十善之有漏善招天上之果。行善惡之因，感得苦樂之報。—《佛光大辭典》《妙法蓮華經玄義》卷2：「如是果者，習果也。如多欲人受地獄身，見苦具，謂為欲境，便起染愛，謂此為習果也。如是報者，報果也。如多欲人，在地獄中，趣欲境時，即受銅柱鐵床之苦。故名如是報也。」(T33, p. 694, b16-20)

p. 230 line 1【**一一聲悉具多善多福**】慧行（具足信願、因、多善根）+行行（持名、緣、多福德）→一一聲悉具多善多福。

淨空和尚：「一一聲，悉具多善根福德」，為什麼？戒、定、慧都在其中。這一句阿彌陀佛，一聲裡面圓滿戒定慧同時具足，不可思議！戒是防非止惡，一心念佛的時候，心裡頭一個惡念都沒有，也不會有惡的行為，這就是防非止惡。大乘法裡面，眾善奉行，念阿彌陀佛是善中之善，沒有比這個更善！你們想想看，「諸惡莫作，眾善奉行」是不是具足？這一句佛號裡頭，戒學圓滿，大小乘戒統統在裡頭。念佛的時候心清淨，一心不亂，心清淨！清淨是定。佛號，或是六個字或是四個字，字字分明、清清楚楚，那是修慧！所以，這一句佛號，戒、定、慧三學就統統具足、統統圓滿，怎麼不是多善根、多福德！

p. 230 line -5【感應】眾生善根福德（能感）→彌陀聖眾（所感）。  
 眾生善根福德（所應）←聖眾慈悲（能應）。

一 心 不 亂	┌	觀行(功夫成片)→同居化身彌陀聖眾
		相似(事一心)→方便應身
		分證(理一心)→實報報身
		究竟┐寂光法身

p. 231 line 4【不來而來、不往而往】

一 心	┌	真如門：佛不來、眾生不往	→真諦	} 二門不相離；
		生滅門：不來而來、不往而往	→俗諦	

p. 232 line 3【善男女】《阿彌陀經疏鈔》卷3：「【疏】善男子女人者。善有二義：一是宿生善因。一是今生善類。男女者。通指縑素利鈍。及六道一切有緣眾生也。【鈔】宿生善因者。大本云：世間人民前世為善。乃得聞阿彌陀佛名號功德。一聞佛名。慈心喜悅。志意清淨。毛髮聳然。淚即出者。或宿世曾行佛道。或他方佛所菩薩。固非凡人。則信心念佛者。皆宿修善本者也。今生善類者。如華嚴云。寧在諸惡趣。恒得聞佛名。不欲生善道。暫時不聞佛。夫不以人天為善。而以得聞佛名為善。則信心念佛者。皆善人之儔類也。」(X22, p. 659, a21-b7)大經《會集本》：「若有眾生得聞佛聲，慈心清淨，踊躍歡喜，衣毛為起，或淚出者，皆由前世曾作佛道，故非凡人。」

p. 232 line -4【別明三慧】《阿彌陀經要解》卷1：「善男子、善女人者，不揀在家出家，不論貴賤老少，亦復不拘六趣四生，但得聞佛名者即是多劫善根成熟，即五逆十惡亦皆名善男女也。聞說阿彌陀佛即聞慧，執持名號即

思慧，一心不亂即修慧。阿彌陀佛是萬德洪名，以名召德，罄無不盡，故即以執持名號而為正行，不必更涉觀想參究等行，至簡易至直捷也。」(T37, p. 371, b2-9)

【三慧】聞慧、思慧、修慧。為證入解脫境界所必須具備的三種智慧。分別是由聽聞、思惟、修禪定所形成的。聞慧指對佛法正確的理解，思慧指對於佛法的正確思考，修慧指由禪定引發的無漏慧。

〔俱舍家所說〕慧：十大地法之一，乃揀擇一切事理的作用。與其他修行理論相擬配，則五停心是聞慧，總別相念處是思慧，煖位以後是修慧，修慧是無漏慧。若就地界作區別，則聞慧在欲、色二界，不在無色界，以無色界不用耳根聞法故。思慧只在欲界，以色、無色界是定地故。修慧在色、無色界，不在欲界，以欲界是散地故。因而以欲界身起修慧者，是修上界定。

〔唯識家所說〕《法苑義林章》卷六：以聞為因，因聞所成之慧；由思籌度勝慧方生，因相應思所成慧；修者證義，明證境故，因定相應所成慧。聞慧是在第六意識，兼通前五識。思慧在第六意識。修慧若是因位，在第六意識；若是果位則通諸識。若將此三慧配列菩薩位地，則五位中，資糧位通聞、思、修，加行位的四善根以上是修慧，但四善根為欲界之身，若出觀，則起聞、思慧。以上為有漏的三慧。此外，十地中，七地以前定散心雜，皆可起三慧，但八地以上純無漏相續，皆無散心，故不起聞、思二慧，只起修慧。～《中華佛教百科全書》

《佛地經論》卷1：「聞所成慧名為大念，聞已記持無倒義故。思所成慧名為大慧，依理審思得決定故。修所成慧名為大行，由修習力趣真理故。大者。念等緣大乘法而生起故，是彼果故，彼所攝故，履三妙慧淨土往還，故名遊路。此說菩薩因三妙慧，得入淨土。」(T26, p. 295, b26-c2) 《阿彌陀經疏鈔》卷3：「思慧者。既入乎耳。須存乎心。諦審諦觀。是何法門。是何義理。是之謂思。而言慧者。思即是慧。禽畜雖聞。不解思故。愚人雖聞。入耳出口。不憶想故。故曰思慧。修慧者。既深思之。宜力行之。是之謂修。而言慧者。修即是慧。狂人雖思。蔽精役神。不實踐故。」(X22, p. 660, a10-15)

p. 233 line 2【執持二種】《阿彌陀經疏鈔》卷3：「執持中。以憶念、體究。略分二種。」**事持（事一心）**：「憶念」。聞佛名號。常憶常念。以心緣歷。字字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥唯此一念。無第二念。不為貪瞋煩惱諸念之所雜亂。所謂空閒寂寞。而一其心。在眾煩惱。而一其心。

乃至褒訕利失善惡等處。皆一其心者。**理持（理一心）**：「體究」。聞佛名號。不惟憶念。即念反觀。體察究審。鞫其根源。中有二義：1. 如智不二。能念心外。無有佛為我所念。是智外無如。所念佛外。無有心能念於佛。是如外無智。非如非智。故惟一心。2. 寂照難思。離於四句一有、無、亦有亦無、非有非無。常寂、常照、不寂不照、而照而寂。言思路絕。無可名狀。故惟一心。斯則能所情消。有無見盡。體究之極。於自本心。忽然契合。  
(X22, p. 661, b23 - c24)

p. 233 line 2【**譌**】音「ㄊㄨˊ」1. 錯誤 2. 用威嚇的手段詐取財物 3. 虛假。或化訛字。「ㄍㄨㄟㄨㄣˊ」欺騙，同詭字。～《丁德先新創字典》

p. 233 line -1【**心具心造**】《靈峰蕩益大師宗論》卷2：「無法不從心造，無法不即心具；識取自心，佛祖道盡矣。心造者，即理恒事也。心具者，即事恒理也。」(J36, p. 296, b8-9)《大方廣佛華嚴經》卷19〈20 夜摩宮中偈讚品〉：「心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。若人知心行，普造諸世間，是人則見佛，了佛真實性。…若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」(T10, p. 102, a21-b1)知禮《金光明經玄義拾遺記》卷5：「今家妙解華嚴心造。乃有二義：一者理造。造即是具。二者事造。通於三世。造於十界。…故十界身一一皆是全性起修。雖全是性。而因成感果。無少差忒。如破戒心成。能造地獄種種苦具。宿豫嚴待。故十界身皆有假實及以依報。無有一物從外而起。」(T39, p. 37, b21-28)《徹悟禪師語錄》卷2：「一**信生必有死**(普天之下。從古至今。曾無一人逃得)。二**信人命無常**(出息雖存。入息難保。一息不來。即為後世)。三**信輪回路險**(一念之差。便墮惡趣。得人身如爪上土。失人身者如大地土)。四**信苦趣時長**(三途一報五千劫。再出頭來是幾時)。五**信佛語不虛**(此日月輪。可令墮落。妙高山王。可使傾動。諸佛所言。無有異也)。六**信實有淨土**(如今娑婆無異。的的現有)。七**信願生即生**(己今當願。己今當生。經有明文。豈欺我哉)。八**信生即不退**(境勝緣強。退心不起)。九**信一生成佛**(壽命無量。何事不辦)。十**信法本唯心**(唯心有具、造二義。如上諸法。皆我心具。皆我心造)。信佛語故。則造後四。不信佛語。但造前四。故深信佛言。即深信自心也。修淨業者。能具此十種信心。其樂土之生。如操左券而取故物。夫何難之有。」(X62, p. 350, c2-15)

p. 234 line 1【**洪名為繫心之境**】《阿彌陀經疏鈔》卷3：「【**疏**】名號者。

阿彌陀佛四字洪各。不兼色像等。如文殊般若。及毗婆沙論中說。以色像等攝名中故。【鈔】不兼色像等者。正明此經專主執持名號也。…攝名中者二義。一者名必有相故。二者名相皆不離一心故。則一舉佛名。正報依報攝無不盡。何疑色像。」(X22, p. 660, a22-24) 「【疏】今人聞佛不肯執持者。約有四障。四障破除。方能執持。乃至一心故。【鈔】障者。遮也。以此四種。遮障念心。不肯執持。故須破除。四障者：一謂即心是佛。何必捨己念彼？不知即佛是心。不妨念佛故。良繇即心是佛。豈不即佛是心。但執念心。不許念佛。則心佛是二。即義不成。是以念佛念心。兩不礙故。二謂何不徧念諸佛。而唯念一佛？不知心專志一。乃成三昧故。良繇眾生智淺。繁則不勝。故用志不分者神凝。役心行岐者功喪。如普廣大士問佛：十方俱有佛土。何以獨讚西方？佛言：閻浮提人。心多雜亂。令其專心一境。乃得往生。以諸佛同一法性身。念一佛。即念一切佛故。三謂佛佛可念。何不隨念一佛。而必念阿彌陀佛？不知彼佛與諸眾生偏有因緣故。良繇彼佛名號。人所樂稱。就令惡人。有時不覺失聲念佛。乃至人逢善事。不覺念佛。歡喜讚歎。人逢惡事。及與苦難。不覺念佛。傷悲痛切。機感因緣。莫或使之而自然故。四謂何不念佛功德智慧。相好光明。而但念名號？不知持名。於末法中最逗機故。不思議故。逗機者。文殊般若經云。眾生愚鈍。觀不能解。但令念聲相續。自得往生。不思議者。如前所明一行三昧。則不但逗乎鈍機。神用不測故。如遺教經言。心者制之一處。無事不辦。今制心佛號。而至一心。何可思議。」(X22, p. 660, b13-c12)

p. 234 line 3【七日剋期】《阿彌陀經疏鈔》卷3：「【疏】又此七日。不必定是臨終七日。以平時有如是定力者。必生彼國。【鈔】平時者。恐人執七日之文。謂必一日至七而便命終。方名七日。故言或臨終、或平時。但有一日或七日之定力者。皆得往生也。所謂閒時辦。忙時用。後至命終。因果相符。必生彼國。」(X22, p. 661, b1-6) 王耕心《摩訶阿彌陀經衷論》卷1：「所謂一日至七日。乃指一心不亂在定之期。非謂念佛一日至七日即能得一心不亂也。一心不亂之期。多則七日。少則一日。皆名念佛三昧。久暫雖異。一心則同。果能一日不亂。即不難七日不亂。故無事區別也。修淨業者。當知一心不亂即為念佛三昧。而念佛三昧決無七日即證之理。學者果能先具信願。力求三昧。當閉關專念。必念至一心不亂。然後得為現證三昧。一心不亂是為實定。實定之期不妨七日。亦不妨多日。而至少亦必須一日。若念至

一心不亂之期。則各視其人業力之厚薄。宿根之深淺。果能數月即證一心。已屬上根。若猶未能。則百日千日皆不可定。無論七日。決無遽證之理。即百日亦斷不敢必。超脫生死之大事。一心不亂之實定。不可誤信講師謬解。以七日之輕心掉之。及求而不得。復不知謬解之失。反腹誹先佛之遺文本無實效。則一誤再誤。其妄彌甚矣。」 (X22, p.159, b6-21)

懷感《釋淨土群疑論》卷5：「問曰：觀經之中說。垂終一念、十念亦得往生。阿彌陀經說。一日七日。一心不亂方生淨土。無量壽經說。盡形壽一向專念佛。方得往生極樂世界。若盡形念佛方往生者。即一日七日、一念十念。便是虛談。若一念十念等亦得往生。何須復教七日盡形專行念佛也？

釋曰：一念十念一日七日及與盡形。皆得往生極樂世界。並非虛談。悉是誠言。大聖世尊如語實語。豈有虛假而謬說耶！然念佛眾生聞淨土教。有早有晚。發心之時有遲有速。或命有長短。故經說不同。若臨終之日方逢善友教。發心念佛亦得往生。雖復清昇只當下輩。有命未盡經日始亡。或一日二日乃至經多日。能念佛名。一切不亂。即隨其命教令一日等稱念佛名。如其壽命遐長多日不夭。還教盡其壽命。令稱佛名。不可命促斯須。令其長時念佛。不可壽終百歲。只令一日稱名。故三本經文俱勸念佛。各隨一義。教念有殊。彼此不妨。義無乖反。故觀經對臨終之者。極少一念十念亦得往生。阿彌陀經對經日死人。能念佛亦生淨土。無量壽經對長壽不死之者。長修功德最多或長時長日修念。又此三別即三品修。上者說形。中者說日。下者說時。於九品中各多種故。雖並往生。咸無苦惱。花開悟道早晚不同。經說有殊。由斯意也。」 (T47, p.57, c25-p.58, a20)