

第五屆鹿谷論禪論文

禪之關鍵語義理探討

1. 澄觀大師：「寂照不二」「無住心體，靈知不昧」
2. 《宗鏡錄》：「寂照雙行」
3. 《無心論》：「照用常寂」
4. 般若無知：「無心靈鑒」（「無心獨鑒之明」）
5. 永嘉大師：「惺惺寂寂」「忘緣之後寂寂，靈知之性歷歷。」
6. 宏智正覺：「默照」
7. 黃蘗禪師：「息念妄慮，佛自現前。」
8. 宗密大師：「妄念本寂，塵境本空；空寂之心，靈知不昧。」
9. 子璿大師：「心既離念，則無闇昧；唯一靈知，名之爲覺。」
10. 朝宗禪師：「全體寂滅時，恰恰了了常知；了了常知時，恰恰全體寂滅。」

＊ ＊

一實相印：實相，乃從形上學言：宇宙人生之真實相狀；定慧：乃自功夫即本體的實踐方式言。體用一如時，始是真心的顯現。體用別時，乃屬兩邊，或落空無，或落妄有。非中道義也。

實相（體用一如）燈光	無相（體）如：燈	無不相（用）如：光
定慧不二（壇經）	定	慧
寂照不二	寂	照
無住心體，靈知不昧	無住心體	靈知不昧
照用常寂	照用	常寂
無心靈鑑	無心	靈鑑（獨鑒之明）
惺惺寂寂	寂寂，忘緣之後寂寂；	惺惺，靈知之性歷歷。
默照	默	照
息念妄慮，佛自現前。	息念妄慮	佛自現前。
妄念本寂，塵境本空；空寂之心，靈知不昧。	妄念本寂，塵境本空；	空寂之心，靈知不昧。
心既離念，則無闇昧；唯一靈知，名之爲覺。	心既離念	唯一靈知，名之爲覺。
全體寂滅時，恰恰了了常知；了了常知時，恰恰全體寂滅。	全體寂滅時；恰恰全體寂滅。	恰恰了了常知；了了常知時。
恰恰用心時，恰恰無心用；無心恰恰用，常用恰恰無。	2.恰恰無心用 3.無心 6.恰恰無	1.恰恰用心時 4.恰恰用 5.常用

《六祖大師法寶壇經》卷 1：「定慧一體，不是二。定是慧體，慧是定用。即慧之時定在慧（依體起用），即定之時慧在定（用依於體）。若識此義，即是定慧等學。諸學道人，莫言先定發慧、先慧發定各別。作此見者，法有二相。空有定慧，定慧不等。若心口俱善、內外一如，定慧即等。自悟修行，不在於諍。若諍先後，即同迷人，不斷勝負，却增我法，不離四相。善知識！定慧猶如何等？猶如燈光。有燈即光，無燈即闇。燈是光之體，光是燈之用；名雖有二，體本同一。此定慧法，亦復如是。」(CBETA, T48, no. 2008, p. 352, c14-24)

無心是道體
一心立宗-----道體-----即心即佛
靈知之性

原文：「六祖謂『無念』、金剛經『不住』皆是從無心邊論，只是文字表達巧妙不同，用詞小異耳。」

質疑：其中，有二條質疑，並加己見附於後，以異義表示之：

1. 靈知---能緣；無心---所緣

異議：靈知與無心，乃體、用之別，而無能、所之別。

而體用者，為一體之二面。而能所，則是二元對立的。前者是真心之顯示，後者是妄心的顯現。

2. 參話頭之「話頭」---是所緣境

所謂參話頭者，所謂「參」者，固謂非思議、言語所及，否則，如何能「無心」，無能、所故也。唯其「無念」，故以參究話頭者，參念頭起處，一念不生時，始謂之「話頭」。蓋以念頭生時，謂之「念頭」，「話頭」云者，乃借話頭，祛除一切「念頭」。任何念頭，正當方欲生時，即便察覺而觀照、覺察之，久而久之，則妄念不生，自見本性。所謂「寂寂」者，即是無妄念；所謂「惺惺」者，即是觀照明白。就金剛經言，「應無所住」即是「寂寂（「定」）」（無妄想心--）；「而生其心（「慧」）」，即是惺惺（不落虛無、無想、斷滅）。

《大乘起信論》：「依一心法有二種門，云何為二：一者心真如門，二者心生滅門。是二種門皆各總攝一切法，...以是二門不相離故。」

「心生滅者，依『如來藏』故有生滅心，所謂不生不滅與生滅和合，非一非異，名為阿黎耶識。」

【根本無明】「所謂不覺義者，謂不如實知真如法一故，不覺心起而有其念，念無自相，不離本覺。」真如法本一---不覺一念心起而有「無明」

【枝末不覺】

「依不覺故生三種相，...一者，無明業相（體），以依不覺故心動，說名為業。」

覺則不動，動則有苦。果不離因。二者，能見相（見分），以依動故能見。三者，境界相（相分），以依能見，故示境界妄現。」依妄體而現能、所二相。--- 「三細相」是也。

「以有境界緣故，復生六種相。行何為六：...」---境界為緣長六粗是也。

（一）、就「心（相）」言：

心 { 真如門 } 不相離（非一非二）
 { 生滅門 }

（二）、就「識（體）」言：

如來藏 { 生滅心 } 非一非異---阿黎耶識---離開生滅心，沒有不生滅心
 { 不生滅心 }

（三）、三細相

1.無明「業」相（體） { 2.能見相（見相） } 無明乃一念不覺之妄動而來
（不覺心動而有「業」） { 3.境界相（相分） }

《楞嚴經》：「第一義者，汝等若欲捐捨聲聞，修菩薩乘，入佛知見（果地知見，因地亦得人）。應當審視因地發心，與果地覺為同為異？若於因地以生滅心為本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。」「汝今欲令見聞覺知（伏後文六根¹為出生死之因），遠契如來常樂我淨（不生不滅心），應當先擇死生根本，依不生滅圓湛性成，...得元明覺無生滅性為因地心，然後圓成果地修證。」

撞鐘喻：「若實無聞，聞性已滅，同於枯木，鐘聲更擊，汝行何知？是故，聲於聞中自有生滅，非為聞聲生滅，令汝聞性為有為無。（即無有生滅）」

夢驗喻：「如重睡人，眠熟床枕，其家人有於彼睡時擣練舂米。其人夢中聞舂擣聲。別作他物，或為擊鼓、或復撞鐘（錯聽），即於夢時自怪其鐘為木石響，於時忽寤湍知杵音，自告家人：『我正夢時，惑此舂音將為鼓響。（即便誤聽，聞性不誤）』...其形雖寐聞性不昏，（聞性不昏）縱汝形銷命光遷謝，此性云何為汝銷滅？（聞性不隨時光銷滅---此段謂生滅心後必先有一不生滅心在）/以諸眾生從無始來，循諸色聲逐念流轉，曾不開悟性淨妙常，不循所常（不知常住心，不生不滅者）逐諸生滅（隨逐六塵生滅去：住於色、聲、香、味、觸、法），由是生生雜染流轉（六道流轉由是而來：「順生死流」）；/若棄生滅守於真常（反其道而行，守不生滅心：「逆生死流」），常光現前，塵、根、識²心應時銷落，想相為塵（相分）、識情（見分）為垢，二俱（能、所）遠離，則汝法眼應時清明，云何不成無上知覺？」

¹ 「使汝輪轉生死結根，唯汝六根，更年他物？」「使汝速證安樂解脫寂靜妙常，亦汝六根，更非他物。」

² 「根塵同源，縛脫無二。」「色身外洎山河虛空大地，咸是妙明真心中物。」「汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所現物。」唯識以阿賴耶識（無記性）：根身、器界、種子。

(一)、「因地以生滅心為本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。」

「因地」為「生滅心」---「果地」不生滅：「因」與「果」不合

(二)、「汝今欲令見聞覺知，遠契如來常樂我淨，應當先擇死生根本，依不生滅圓湛性成，…得元明覺無生滅性為『因地心』，然後圓成果地修證。」

1.見聞覺知（六根門頭）當契於如來常樂我淨（不生不滅心）--此為生死根本

2.依不生不滅：「因地心」---「果地」修證（不生不滅）---「因地不真，果招紆曲。」

(三)、「想相為塵（相分）、識情（見分）為垢，二俱（能、所）遠離，則汝法眼應時清明，云何不成無上知覺？」

此謂雙離能、所，乃能成「不生不滅」的無上覺。

總言之，妄心（生滅心）屬凡夫位，真心（不生滅心）屬佛位。二者如無交涉，如何從凡夫位到達佛位。

其必，在凡夫位的「妄心」（生滅心）中，具有「真心（不生滅性）」，故能從「因位」中直契「果位」（生滅心如波，不生滅心如水，波不離水，波平即是水，不假外求）

--亦從凡夫位雖係「不覺」，但仍具「本覺」之心（本覺之覺與不覺之覺，仍無差異）。佛具「究竟覺」（生滅心）。即「本覺」而至「究竟覺」其中之「覺」，非二「覺」也。「始覺」，乃從不覺中開悟出來。故能直從「本覺」而「始覺」，而「究竟覺」。

凡夫（本覺）---不覺---始覺---隨分覺---究竟覺

妄心「因位」即本具 覺性（本覺）	$\left\{ \begin{array}{l} \text{生滅心（緣起--隨緣執取）} \\ \text{不生滅心（性空）} \end{array} \right\}$	隨緣隨變而執取之

始覺：行者，乃於生滅法中，不住生滅法，則直見不生滅性。「緣起而性空」

功夫：「無住（定）生心（慧）」或「惺惺寂寂」---乃即「惺惺」即「寂寂」（即慧之定：緣起不礙性空）；即「寂寂」即「惺惺」（即定之慧：性空不礙緣起）」

真心「果位」即是 （究竟覺）	$\left\{ \begin{array}{l} \text{緣起（生滅：隨緣）--化身} \\ \text{性空（不生滅：性空）---法身} \end{array} \right\}$	由本覺---始覺---究竟覺

**

【宇宙人生源起之疑】

《楞嚴經》卷1：「汝等當知，一切眾生從無始來生死相續，皆由不知常住真心性淨明體，用諸妄想，此想不真故有輪轉。汝今欲研無上菩提真發明性，應當直心誦我所問。十方如來同一道故，出離生死皆以直心，心言直故，如是乃至終始

地位，中間永無諸委曲相。」³

《圓覺經》卷 1：「一切眾生從無始來種種顛倒，猶如迷人四方易處，**妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相；譬彼病目見空中花及第二月。**善男子！空實無花，病者妄執。由妄執故，非唯惑此虛空自性，亦復迷彼實花生處，由此妄有輪轉生死，故名無明。善男子！此無明者非實有體，如夢中人夢時非無，及至於醒了無所得；如眾空花滅於虛空，不可說言有定滅處，何以故？無生處故。**一切眾生於無生中，妄見生滅，是故說名輪轉生死。**善男子！如來因地修圓覺者，知是空花，即無輪轉，亦無身心受彼生死，非作故無，本性無故。彼知覺者猶如虛空，知虛空者即空花相，亦不可說，無知覺性，有無俱遣；是[即]則名為淨覺隨順。何以故？虛空性故，常不動故，如來藏中無起滅故，無知見故，如法界性究竟圓滿遍十方故；是則名為因地法行。菩薩因此於大乘中發清淨心，末世眾生依此修行不墮邪見。」⁴

《圓覺經》卷 1：「一切眾生種種幻化，皆生如來圓覺妙心，猶如空花從空而有，**幻花雖滅空性不壞**；（謂非虛無、斷滅 non-being）眾生幻心還依幻滅，諸幻盡滅覺心不動。依幻說覺亦名為幻，若說有覺猶未離幻，說無覺者亦復如是。是故，幻滅名為不動。善男子！一切菩薩及末世眾生，應當遠離一切幻化虛妄境界，[猶]由堅執持遠離心故，心如幻者亦復遠離，遠離為幻亦復遠離，離遠離幻亦復遠離，得無所離即除諸幻。譬如鑽火兩木相因，火出木盡灰飛煙滅；以幻修幻亦復如是，諸幻雖盡不入斷滅。善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。一切菩薩及末世眾生依此修行，如是乃能永離諸幻。」⁵

《圓覺經》卷 1：「如銷金鑛，金非銷有；既已成金不重為鑛，經無窮時金性不壞。不應說言本非成就，如來圓覺亦復如是。善男子！一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃，亦無成佛及不成佛，無妄輪迴及非輪迴」⁶

《圓覺經》卷 1：「一切眾生從無始來，妄想執有我、人、眾生及與壽命，認四顛倒為實我體，由此便生憎愛二境。於虛妄體重執虛妄，二妄相依生妄業道，有妄業故妄見流轉，厭流轉者妄見涅槃。由此不能入清淨覺，非覺違拒諸能入者，有諸能入，非覺入故。**是故動念及與息念皆歸迷悶**，何以故？由有無始本起無明為己主宰，一切眾生無慧目，身心等性皆是無明，譬如有人不自斷命。是故當知！有愛我者我與隨順，非隨順者便生憎怨，為憎愛心養無明故，相續求道皆不成就。」⁷

³ (CBETA, T19, no. 945, p. 106, c27-p. 107, a4)

⁴ (CBETA, T17, no. 842, p. 913, b23-c11)

⁵ (CBETA, T17, no. 842, p. 914, a10-23)

⁶ (CBETA, T17, no. 842, p. 915, c17-21)

⁷ (CBETA, T17, no. 842, p. 919, b14-24)