

p.9 line -2【**天台五種念佛**】《五方便念佛門》卷1：「一凝心禪、二制心禪、三體真禪、四方便隨緣禪、五息二邊分別禪。凡住心一境，名曰凝心。且如行者，念佛之時諦觀如來玉毫金相，凝然寂靜了亮洞徹，名凝心禪。次，前雖凝心，所習慣馳散，令制之，令還諦緣金相，名制心禪。復次，前雖制心，得住定境，既非理觀，皆屬事修，今體本空，誰制？無佛、無念，名體真禪。復次，前雖謂體真，猶滯空寂，無量名相昧然不知。今以無所得而為方便，從空入假，萬相洞明，不為空塵之所惑亂，名方便禪。復次，體真及以方便各據空有，不離二邊，令諦觀靜亂本無相貌，名言路斷，思想亦絕，名息二邊禪。……以眾生樂稱諸佛名，生彼國者，則示以稱名往生門；眾生有樂觀諸佛身，懼障不見者，則示以觀相滅罪門；眾生有迷心執境者，則示以諸境唯心門；眾生有計實有者，則示以心境俱離門；眾生樂深寂定，趣無生滅者，則示以性起圓通門。」(T47, p.81, c25-p.82, b10) 此五種禪，可與五種念佛三昧門依序配合互用。稱名念佛→以凝心。觀相念佛→以制心滅罪。唯心念佛→於諸境中體真。心境俱離念佛→無住而方便隨緣念佛。性起圓通念佛→不落二邊亦不離二邊，唯依真性，念一佛即念一切，圓通自在。

p.10 line 8【**華嚴經疏**】八十《華嚴經疏》，善財參訪德雲比丘(表初住位)，別說廿一念佛門。清涼大師於《疏》文中註云：「二十一者。蓋略說耳。然約能念心不出五種：一緣境念佛門。…二攝境唯心念佛門。…三心境俱泯門。…四心境無礙門。…五重重無盡門。」(T35, p.924, b14-23) 灌頂續法法師於《觀無量壽經直指疏》、《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》依此而改作五名：持念佛名門。攝名歸心門。心名雙融門。心名俱絕門。圓通無盡門。

p.10 line -9【**所念十佛境**】「十佛」即是「十身」，又稱「行境十佛」。即菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身。此十身同於華嚴宗所立的行境十佛：正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、化佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛、如意佛。

p.10 line -5【**小教等五**】「五教」，華嚴三祖賢首所立，稱為賢首五教。即：(一)小乘教，(二)大乘始教，(三)大乘終教，(四)頓教，(五)圓教。(一)小乘教：又作愚法小乘教、愚法聲聞教。乃對小乘根機者所說之四諦、十二

因緣等阿含經之教。(二)大乘始教，又作分教。是對小乘開始入大乘，然根機未熟者所說之教法。此教為大乘之初門，於中又分空始教、相始教二種：(1)空始教，即般若等經所說，謂一切物質皆無一定實體，主張一切本空。此教但明破相遣執之空義，未盡大乘法理，故稱為空始教。(2)相始教，指解深密等經所說，謂諸法均由因緣生，且萬有皆有主體與現象之區別，主張五性各別，以其廣談法相，少述法性，只在生滅之事法上說阿賴耶緣起，故稱為相始教。(三)大乘終教，又作實教、熟教、終教。即說真如隨緣而生染淨諸法，其體本自清淨，故謂二乘及一切有情悉當成佛。如楞伽、勝鬘等經及大乘起信論所說均屬之。又此教多談法性，少談法相，所說法相亦皆會歸法性。所說八識，通於如來藏，隨緣成立，具生滅與不生滅二義。以其已盡大乘至極之說，故稱大乘終教。(四)頓教，又作大乘頓教。乃不立言句，只辨真性，不設斷惑證理之階位，為頓修頓悟之教，如維摩經所說。此教異於始、終二教之漸次修成，亦不同於圓教之圓明具德，故另立為一教。(五)圓教，又作一乘圓教。即說一乘而完全之教法。此教說性海圓融，隨緣起成無盡法界，彼此無礙，相即相入，一位即一切位，一切位即一位，十信滿心即成正覺，故稱為「圓」，如華嚴經、法華經等所說。此教又分為別教一乘、同教一乘二種，即：(1)超越諸教而說圓融不思議法門之華嚴經，大異於三乘教，故稱別教一乘。此即賢首所立之圓教。(2)法華經為開會三乘，其說與三乘教相同，故稱同教一乘。此即天台宗之圓教。～《佛光大辭典》

p.10 line -5【事法界觀等四】【四法界】華嚴宗觀察差別無限的宇宙，所立的四種法界。即事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界。語出澄觀《法界玄鏡》卷上。(1)事法界：即差別的現象界。指萬有各別，諸法皆由因緣生，有分隔齊限的存在。(2)理法界：即超差別的實體界。指真如平等之理性通貫萬有，其體性普徧恆常。(3)理事無礙法界：謂現象界與實體界一體不二的關係。指理由事顯，事攬理成，理事交絡，無礙自在。(4)事事無礙法界：即於現象界上直認絕待不可思議。指森羅差別之事法事事融通，法法無礙，即入自在。四法界是修入無盡法界的四重觀門。其中事法界是後三法界之所依。觀此事法界之諸法同一理性，即理法界觀；觀事與理不相礙，差別即平等，平等即差別，即為理事無礙法界觀；觀一一事法不壞其

相，互涉而無礙，即事事無礙法界觀。這是將行者所修法界之性德分別為四種，以作為所觀之門。此四重觀門謂之四法界觀。再依此四法界分別小、始、終、頓、圓五教。大體而言，小乘教只明差別的事法，未立真如之體，故屬事法界；相始教僅止於攝真如入百法中的六無為，也屬事法界；空始教專說平等的空理，故屬理法界；終教立真如隨緣不變，故屬理事無礙法界；頓教是離言真如速疾頓悟的法門，故亦屬理法界；圓教說法界緣起事事無礙圓融，故屬事事無礙法界。～《中華佛教百科全書》

p.11 line 14【彭際清】【彭紹升】（1740～1796）清代居士、學者。江蘇長洲（吳縣）人。字允初，號尺木，又號二林居士。法名際清。出身士族家庭，乾隆年中，舉進士，然辭官不就。嘗讀先儒之書，通宋、明理學，善古文。後習道士修煉之術，三年而無成，因讀佛書，二十九歲時轉而信佛，自號知歸子。日以禮誦為務，並閱大藏經，受菩薩戒，素食淨行。更從聞學定公，受淨土之教，閉關於蘇州文星閣，勤修一行三昧。生平樂善好施，致力淨土之弘傳，撰述宏富。其《一乘決疑論》，主張佛、儒一致；《華嚴念佛三昧論》，主張禪、淨融合；《淨土三經新論》，發揮淨土教義。此外尚有《居士傳》、《善女人傳》、《淨土聖賢錄》等。晚近淨土宗昌盛，得以超邁諸家，彭氏實有開啟之功。嘉慶元年正月逝世，世壽五十七。～《佛光大辭典》

p.11 line -2【念佛名字成就最勝方便】《華嚴念佛三昧論》卷1：「阿彌陀經亦以執持名號為往生正因。故知名字功德不可思議。……人知有量之數，而莫知離量之數。知即數之名，而不知離數之名。知離數之名，故終日念而未嘗念也。知離量之數，故念一佛而即徧攝一切佛也。……然初入此門。必依乎數。日須尅定課程。自一而萬。自萬而億。念不離佛，佛不異心。如月在水，月非水內。如春在枝，春非枝外。如是念佛，名字即法身，名字性不可得故。法身即名字，法身徧一切故。」(X58, p.715, c19-p.716, a8)

p.12 line 1【隨眾生心各別知見】《大方廣佛華嚴經》卷4〈如來名號品 3〉：「十方諸佛說法，知彼心行，隨化眾生，與虛空、法界等。何以故？此娑婆世界中，諸四天下教化一切種種身、種種名、處所、形色、長短、壽命、諸

得、諸入、諸根生處、業報，如是種種，不同眾生所見亦異。何以故？諸佛子！此四天下佛號不同，或稱悉達，或稱滿月，或稱師子吼，或稱釋迦牟尼，或稱神仙，或稱盧舍那，或稱瞿曇，或稱大沙門，或稱最勝，或稱能度。如是等稱佛名號，其數一萬。」(T09, p. 419, a6-15)

p. 12 line 6【即念是佛。即佛是念】黃念祖《華嚴念佛三昧論講記》：「就是《觀經》的話：『是心作佛』，這麼念就是『是心作佛』，念佛就是作佛，是心在念，是心在作，故說『是心作佛』。此心本來是佛，故說『是心是佛』。用《觀經》這兩句話解釋正合適。」或謂：「心即佛，佛即心」。

p. 12 line 15【以極樂為歸】《華嚴念佛三昧論》卷 1：「是經專顯毗盧境界。云何必以極樂為歸？蓋阿彌陀一名無量光。而毗盧遮那此翻光明徧照。同一體故。非去來故。于一體中。要亦不礙去來故。……毗盧報土與二乘凡夫無接引之分。而極樂則九品分張。萬流齊赴。一得往生。橫截生死。視此娑婆。迴分勝劣。諸經廣明。……此經一念普觀。豎窮三世。橫亘十虛。初發心時。即超數量。所有淨因最為殊勝。由阿彌陀佛以四十八願徧攝眾生。與此願王體合虛空。絲毫不隔。」(X58, p. 716, c14-p. 717, a4)