

p. 115 L. 2【入門出門】詳見本書 p.180~184。入門：「自行」、「上求佛道」、入極樂世界、入華藏世界。出門：「化他」、「下化眾生」、應化十方世界。《止觀輔行傳弘決》卷 8：「觀法入門深詣。自行入道。」(T46, p. 405, b13-14)

p. 115 L. 5【十名、三號】【十號】如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛世尊，是為十號。《西方要決科註》卷 2：「如來、應供、正徧知也。此之三號。其德最勝。故諸文中多舉此三。」(X61, p. 109, b15-16)

p. 115 L. -4【如法相解】《大智度論》卷 2〈序品 1〉：「云何名多陀阿伽陀？如法相解，如法相說；如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中，是故名多陀阿伽陀。」(T25, p. 71, b16-19) 印順《如來藏之研究》：「多陀阿伽陀，一般譯作如來，其實可以作三種解說。「如法相解」，是「如解」，約智慧的通達真如說，恰如一切法的實相而通達。「如法相說」，是「如說」，約恰如其分的說法說，所以說：「如來是真語者，實語者，如語者，不誑語者，不異語者」。「如諸佛安隱道來」，是「如來」，約一切佛的平等解脫說。過去佛是這樣的，從安隱道來成佛，現在佛也是這樣的來成佛。「如」是平等不二的實相，佛就是如如的圓滿體現者，與一切佛平等，所以叫如來。」(Y39, p. 12, a14-p. 13, a3) 一行《大毘盧遮那成佛經疏》卷 1〈1 入真言門住心品〉：「如諸佛乘如實道來成正覺。今佛亦如是來。故名如來。一切諸佛。如法實相知解。知己。亦如諸法實相為眾生說。今佛亦如是。故名如實知者。亦名如實說者。一切諸佛得如是安樂性。直至涅槃中。今佛亦如是去。故名如去。釋論具含四義。然古譯多云如來。」(T39, p. 584, c16-22)

p. 116 L. 2【諸法如涅槃相】《大智度論》卷 18〈1 序品〉：「實相者，不可破壞，常住不異，無能作者。如後品中佛語須菩提：『若菩薩觀一切法，非常非無常，非苦非樂，非我非無我，非有非無等，亦不作是觀，是名菩薩行般若波羅蜜。』是義，捨一切觀，滅一切言語，離諸心行，從本已來，不生不滅，如涅槃相；一切諸法相亦如是，是名諸法實相。」(T25, p. 190, b11-18) 卷 34〈1 序品〉：「諸法實相名為佛法。是實法相，不生不滅、不斷不常、不一不異、不來不去、不受不動、不著不依、無所有，如涅槃相。法相如是。」(T25, p. 313, a10-13) 《大智度論》卷 86〈遍學品 74〉：「無常有二種：一者、破常顛倒，不著無常；二者、著無常，生戲論。無生忍亦如是：一者、雖破生滅，不著無生無滅故，不墮常顛倒；二者、著不生滅故，墮常顛倒。真無生者，滅諸觀、語言道斷，觀一切法如涅槃

相；從本已來常自無生，非以智慧觀故令無生。得是無生無滅、畢竟清淨，無常觀尚不取，何況生滅！」(T25, p. 662, c14-22)

p. 116 L. 2【正遍知】音譯作「三藐三佛陀」，又作「三耶三佛檀」、「三藐三菩提」、正遍智、正遍覺、正真道、正等覺、正等正覺、正覺等、正等覺者。「菩提」係就法而言，「佛陀」則就人而名。—《佛光大辭典》詳如本書 p.185。「心遍知一切法」，「身遍滿法界」，「若身若心，無不遍也。」

p. 116 L. 3【如前偈中解】詳見本書 p.50+53。

p. 116 L. 6【應常作願生意】《佛說阿彌陀經》卷 1：「眾生聞者，應當發願，願生彼國。」「若有眾生聞是說者，應當發願生彼國土。」「若有信者，應當發願生彼國土。」《彌陀要解》卷 1：「願者，信之券、行之樞，尤為要務。舉願則信行在其中，所以殷勤三勸也。」(X61, p. 657, b20-c1)《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 3：「二明信願互助。非信不能發願等，乃名字信願助成觀行信願。故云若有信者應當發願。若無願，則觀行信不能生也。三明三資中要。券者，文約也。樞者，門樞也。喻顯信有願，則文約在手，永無改悔。行有願，則行有所歸，決定無倒，故為要務。所以信行則一勸，願則殷勤三勸也。」(X22, p. 879, a11-16)

p. 118 L. 1【實相身、為物身】指佛之「實相身」與「為物身」。曇鸞往生論註卷下：「云何為不如實修行，與名義不相應？謂不知如來是實相身，是為物身。」佛之真實功德相，稱為實相身；為濟度眾生而應現之身，則稱為物身。此一說法，或係依據大智度論卷三十三、卷三十四分別舉出佛有「法性生身」與「隨世間身」、「法性生身佛」與「隨眾生優劣現化佛」等二種之說而來。又實相身之名，所依據者為《大乘大義章》卷上：「法身實相無來無去，與泥洹同像。」及《注維摩詰經》卷三：「諸法實相和合為佛，故實相亦名法身也。」日本淨土真宗以阿彌陀佛之光明為實相身，以其名號為為物身；一說則以法性法身為實相身，方便法身為為物身。—《佛光大辭典》

淨空和尚：實相是自性，阿彌陀佛確實是法性身，西方極樂世界是法性土，我們的身土，是生滅身、土生滅土，無常！阿彌陀佛的身是無量壽、無量光、法性身，極樂世界就是永恆、真常，所以稱法性土。第二是為物身，他不為自己。物是什麼？物是萬物，就是為一切眾生，阿彌陀佛現身是為一切眾生，不是為自己。竊謂：大師解「不如實修行與名義不相應」有二義：1. 不知如來是

二身，2. 三種信心不相應。二身：如來無量光明、無礙光明，即是法身、實相身。如來名號攝受眾生，即是為物身、方便法身。於此二身不解不知，故於如來的信心不純、不一、不相續；故云「不如實修行」。

p. 118 L. 3【三句展轉】初句信心不淳，即是信心弱，或云信心不深，故存亡不定，若有若無，故念佛之行亦軟弱。次句信心不一，不專一，或云信心不真實，故念佛行業亦不成就。後句信心不相續，功夫間斷，故念佛行亦廢退。《四帖疏》云：「三心既具，無行不成。願行既成，若不生者，無有是處也。除此正助二行已外，自餘諸善悉名雜行。若修前正、助二行，心常親近憶念不斷，名為無間也。若行後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。」此論中之三心若具足，則與觀經中「三心」相符合，即是善導大師所說之「願行既成」也。又如古大德所謂：若捨正行，修雜行者，百中一二、千中三五得往生也。又，百即百生者，唯在稱名，此論口業「讚歎門」即是具正行；五念門合論，即具正助二行矣。

p. 119 L. 2【禁腫辭】《千金翼方》卷 29：禁癰腫法（正面向東，以手把刀按其邊令匝，以墨點頭，重重圍訖，然後急唾之，即愈。）「日出東方，乍赤乍黃，牽牛織女，教我唾方，若是癰應鉀空，若是瘰應鉀碎，若是癧應鉀滅，若是腫應鉀壟；不疼不痛，速去速去，急急如律令。」大安法師：在下午五點到七點(酉時)，九點到十一點(亥時)念這個“禁腫辭”，到了第二天日出之前，那個腫起來的地方就好了，就消下去了。

p. 119 L. 4【九字】又名六甲秘祝。即唱「臨、兵、鬥、者、皆、陳、列、在、前」之九字後，畫四縱五橫之直線於空中也。又有縱橫法之稱。此為禳災害制勝利所修之一種咒法也。原行於道家或兵家之間。抱朴子內篇第四登陟篇曰：「入山宜知六甲秘祝。祝曰：臨兵鬥者皆陳列前行。凡九字，常當密祝之，無所不避，要道不煩，此之謂也。」或謂此九字之九，為陽之滿數，故以陽數伏陰氣云。蓋此法非佛教之所詮，及後世，以為兵法之秘傳而傳之，又混入真言密教之一部，日本遂有承之者。其作法稍為複雜。手結\*印，口唱\*。次結刀印，如次畫四縱五橫之形於空中。但線須各為直角，而其各線皆斜於同一方向，亦無妨。或謂九字咒與縱橫法，實為兩事，後人誤合為一。～《佛學大辭典》又作「九字護身法」

p. 119 L. 4【五兵】1.五種兵器。所指不一。（矛、戟、弓、劍、戈。）（矛、

戟、鉞、楯、弓矢。) 2.泛指各種兵器。3.泛指軍隊。—《漢語大詞典》

p. 119 L. 5【轉筋】痙攣。—《漢語大詞典》道綽《安樂集》卷 1：「如有人被狗所嚙，灸虎骨熨之，患者即愈；或時無骨，好漱掌摩之，口中喚言：『虎來！虎來！』患者亦愈。或復有人患脚轉筋，灸木瓜枝熨之，患者即愈；或無木瓜，灸手磨之，口喚：『木瓜！木瓜！』患者亦愈。吾身得其效也。何以故？以名即法故。有名異法者，如以指指月是也。」(T47, p. 12, a14-20)

p. 120 L. 6【椿柘榆柳】「椿」：ノメノ，椿樹。通稱香椿。「柘」：出才、，桑科。落葉灌木或小喬木，葉子卵形或橢圓形，頭狀花序，果實球形。葉可餵蠶，木質密緻堅韌，是貴重的木料，木汁能染赤黃色。「榆」：口ノ榆樹。落葉喬木，葉卵形，花有短梗，翅果倒卵形，稱榆莢、榆錢。木材堅實，可製器物或供建築用。果實、樹皮和葉可入藥，可食。—《漢語大詞典》

p. 120 L. -4【止有三義】天台《摩訶止觀》止有三義，三止：1.止息，2.停止，3.不止之止。1.「止息」：諸惡覺觀、妄念思想，寂然休息。就「所破」之觀點而言。2.「停止」：緣心諦理，繫念現前，停住不動。就「能止」之觀點而言。3.「不止之止」：以非生非滅、非垢非淨之「法性」而稱為止；此就「諦理」之觀點而言。—《佛光大辭典》

本論「止之三義」：1.一心專念佛名→能止一切惡（止凡夫惡）。2.一生極樂→自然止三業惡（止三界惡）。3.阿彌陀如來住持力→止二乘心（止二乘惡）。三者應皆是止息義，但總歸「從如來如實功德生」。「如實功德」：如實功德就是真實的功德，這個真實功德就是四十八願，是從四十八願生的。—淨空和尚《往生論講記》

p. 121 L. 6【觀義】若依善導《四帖疏》：「觀者照也，常以淨信心手，以持智慧之輝，照彼彌陀正依等事。」故疏中常云：「思想觀察憶念」彼國種種莊嚴。慧遠《觀經義疏》卷本說，繫念思察以為觀。若此，乃以三昧定善、觀想念佛為主。◎若《宗鏡錄》卷三十六，則觀門略有二種：(一)依禪宗及圓教上上根人，直觀心性，不立能所，不作想念；定散俱觀，內外咸等，即無觀之觀，靈知寂照。(二)依觀門，觀心似現前境，雖權立假相，悉從心變；如十六觀經、彌勒上生經中說。「觀」有二義：(一)觀矚，(二)觀察。觀矚者，如前五識緣五塵境，矚對前境，顯現分明，無推度故，現量性境之所攝故。次觀察者，向自識上，安模建立，伺察推尋境分劑故。今立觀門，即當第二觀察。◎若依智

者《觀經疏》：有次第三觀、一心三觀。天台家釋「觀」有三義：(1)觀穿義，謂利用智慧以穿滅煩惱。(2)觀達義，謂觀智通達以契會毘婆舍那真如。(3)對不觀觀義，即對不觀而明觀之義。謂無明與法性不二，實無能穿、所穿，無能達、所達之差別。～《佛光大辭典》本論「觀之二義」：1.觀想三種莊嚴，得如實功德，往生彼國（觀穿義）。2.既往生已，畢竟得證平等法身（觀達義、不觀觀義）。故云「如實修行毗婆舍那」。淨空和尚：奢摩他是止，毘婆舍那是觀，止就是放下，觀就是看破。佛法修行就是看破跟放下，看破是智慧，放下是定功。放下得「清淨平等心」，看破就是「覺」，覺就是一切通達明瞭，不迷了。

p. 123 L. 1【往相、還相回向】淨土真宗主張此二種迴向於信之一念，唯自彌陀一方迴向修行者，不須自修行者之方更作迴向，故稱不迴向。不迴向為他力法，彰顯他力之極致，故他力念佛稱為不迴向法。〔選擇本願念佛集、教行信證卷二〕～《佛光大辭典》「教、行、信、證」四法之因果是「往相回向」（往生淨土成就佛果之過程，由彌陀功德回向與眾生所成就），「還相回向」（從淨土還來娑婆救度眾生之力量，亦由彌陀本願力所成）。～慧淨《淨土文類聚鈔編者序》《教行信證》：「謹按淨土真宗，有二種回向：一者往相，二者還相。就往相回向，有真實教行信證。…往相回向，有大行、有大信。大行者：則稱無礙光如來名。斯行即是攝諸善法，具諸德本，極速圓滿真如一實功德寶海，故名大行。然斯行者出於大悲願，即是名「諸佛稱揚之願」，複名「諸佛稱名之願」，複名「諸佛咨嗟之願」，亦可名「往相回向之願」，亦可名「選擇稱名之願」也。」亦同《正信念佛偈私見聞》卷二（D47, p. 43, b02-p. 45, a07）

p. 123 L. -3【器分中三重】性梵《往生論註講義》：「觀察器世間一科，又有三重含義的差別：一者國土體相（十七種莊嚴）。二者說明所有莊嚴，是為成就自利利他功德。三者將一切莊嚴功德會歸中道第一義諦。」

p. 124 L. 4【諸經統言】《大智度論》卷30〈1 序品〉：「《經》說：「五事不可思議」，所謂眾生多少，業果報，坐禪人力，諸龍力，諸佛力。於五不可思議中，佛力最不可思議！」（T25, p. 283, c17-20）吉藏《淨名玄論》卷3：「釋論云。小乘法中。有五不思議：一眾生業行不思議。二世間不思議。三龍力。四坐禪人力。五佛力。大乘法中。明六十劫說法華經。時眾謂如食頃。小乘法中。無有此事。謂大小不思議。」（T38, p. 872, a6-10）

p. 124 L. -3【菩薩出世業力】《大乘起信論義記》卷 1：「佛性論第三云。二乘人有三種餘。一煩惱餘。謂無明住地。二業餘。謂無漏業。三果報餘。謂意生身變易身也。又無上依經、勝鬘經、寶性論等。廣明無漏界中有三種不思議變易生死。謂聲聞、緣覺、大力菩薩。」(T44, p. 244, a17-22)《成唯識論》卷 8：「不思議變易生死。謂諸無漏有分別業，由所知障緣助勢力，所感殊勝細異熟果；由悲願力，改轉身命無定齊限，故名變易。無漏定願正所資感，妙用難測，名不思議。或名意成身，隨意願成故。如契經說。如取為緣，有漏業因續後有者，而生三有；如是無明習地為緣，無漏業因，有阿羅漢、獨覺、已得自在菩薩，生三種意成身，亦名變化身。」(T31, p. 45, a17-25)

p. 125 L. 3【碎身舍利】【二種舍利】全身舍利與碎身舍利。如多寶佛之舍利屬前者，釋迦佛之舍利屬後者。—《佛光大辭典》前者指埋葬的全身遺體，後者指火葬的遺骨。此說出自《菩薩處胎經》卷三〈常無常品〉。或謂將遺骨全部納於一塔者，稱為全身舍利；反之將遺骨分置多處者，稱為碎身舍利（一稱分身舍利）—《中華佛教百科全書》

p. 126 L. 2【相似相對】摩尼珠與極樂國土莊嚴功德有何不同，故云「相似相對」？總一極樂莊嚴：法藏菩薩出世善根大願業力所成、阿彌陀佛法王善住持力所攝。

摩尼珠：佛碎身舍利轉變而成。（大論云如意珠有無量殊勝功德，如卷 59 中）

別—1. 求與不求：輪王須發願求 $\longleftrightarrow$ 性德自然滿足成就。

2. 世間、出世間：與世間衣食等 $\longleftrightarrow$ 與出世間無上道。

3. 與一身、無量身願：與輪王一身（須是真輪王） $\longleftrightarrow$ 與無量眾生身

（所有極樂國中眾生、盡法界眾生）

淨空和尚：有了這摩尼寶，你樣樣都不缺，你想什麼，它都會變現，所以稱作「如意寶」。《論註》曰：「借彼摩尼如意寶性，示安樂佛土不可思議性也。」安樂佛土就是極樂世界，用如意寶來做比喻，比喻你在極樂世界是事事如意。在極樂世界，沒有一樁事情不是稱心如意的，你到哪裡去找？十方世界找不到。古人常講我們這個世間，一個人一生，不如意事十常八九。唯獨西方極樂世界，事事如意，找不到一樁事情是不如意的，稱之為極樂，名實不虛，真的是極樂。不可思議性也，這個「性」是性德，修德跟性德合而為一了，全是自性性德流露。

p. 127 L. -2【章門、提釋】性梵《往生論註講義》：先舉科目名稱（章門），然後提示偈文作解釋。