

《佛說觀無量壽佛經疏》 (二) 綱要簡介 暨 疏末跋文

佛陀教育基金會 假日佛學院
2020 年 6 月 6 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

《觀無量壽佛經疏》 綱要簡介

壹、本經概說

貳、解釋經題

參、本經宗旨

肆、十六觀名稱

伍、序分

陸、三種淨業

柒、料簡定善兩門

捌、是心作佛，是心是佛

玖、三心與菩提心

拾、流通付囑念佛名

璽良耶舍譯經處，道林精舍，原址在鍾山獨龍阜，後因建朱元彰陵園（明孝陵），遷建於中山陵東側之靈谷寺

地名規範檢索

Buddhist Studies Place Authority
Databases
(Beta Version)

地名檢索字串(Name)

☒ 部份符合 ☐ 完全符合

☐ 進階選項

編號搜尋(Authority id)

中國歷史行政地名(行政疆域)資料來源：
「中華文明之時空基礎架構系統，第一版，中央研究院，台北，台灣，2002。」

參考書目

回首頁

開善寺



別名：

[正體中文]開善精舍,寶公塔,寶宮院(bǎo gōng yuàn),太平興國寺,蔣山寺,道林寺,開善道場,十方禪院,鍾山第一禪林,蔣山禪寺,太平興國禪寺,蔣山,道林精舍

規範碼：PL000000008744

規範碼短碼：PL8744

舊規範碼：CN0320102T05AA(僅供參考請勿使用)

地名分類：寺廟、佛塔、佛教文化地點

經緯度：緯度：32.060571經度：118.853147(精確值) [download KML](#) [Map](#)

行政區：中國-江蘇省-南京市-玄武區

朝代：南梁

註解：位於南京市朝陽門外之鍾山獨龍阜。原為六朝時道林寺，梁天監十三年（514）寶誌示寂，武帝詔有司葬於此地，並於其上建塔五級。帝親臨致奠，忽於雲間見大士，乃為之立寺，令其弟子智藏居之，是為開善寺。後明太祖朱元璋為了營建陵園，遷於今靈谷寺所在。（佛百：1279.1；唐僧索引：638；佛光：5309；<http://baike.baidu.com/view/148041.htm>，2012.09.12）

Occurs in：

T50n2059_p0343c16 梁高僧傳: 璽良耶舍傳

T50n2059_p0394c26 梁高僧傳: 釋保誌傳{ 開善精舍 }

T50n2059_p0402c22 梁高僧傳: 釋僧祐傳

T50n2059_p0419c06 梁高僧傳: 法濟傳{ 道林寺 }

T50n2060_p0426c10 唐高僧傳: 釋寶唱傳

T50n2060_p0461b15 唐高僧傳: 釋法寵傳{ 道林寺 }

日本・良忠 《觀經疏傳通記》

《觀經疏傳通記》考例：記主（良忠，1199-1287）著述晚年尤多。而其詳且精者，《（選擇傳弘）決疑鈔》居其最，是《（觀經疏傳通）記》則次之矣。良以《選擇》是宗義綱領；本《疏》乃聖僧指授，其於註釋一字不苟，殊慎筆削，屢加修治也。故曰：「予年三十八稟師（辨長，1162-1238）說於鎮西，乃垂六十始為是記，今茲建治元年（1275）重修定之，時年七十有七。」可見惓惓竭情翰墨，至於耄年不衰。…………… 文政元年（1818）戊寅六月平安 住淨福寺沙門音澂 謹誌

捌、【是心作佛、是心是佛】

第八像想觀，經文：

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

是故汝等心想佛時，

是心即是三十二相、八十隨形好。

是心作佛，是心是佛。

諸佛正遍知海，從心想生。

是故應當一心繫念。諦觀彼佛……

諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

諸佛如來 是法界身	善導解「法界身」，以 1 心遍故。2 身遍故。3 無障礙故。正由心到故身亦隨到。身隨於心，故言是法界身。法界，是眾生界，是所化之境。身者，諸佛身，是能化之身。
入一切眾 生心想中	言「入眾生心想中」者，乃由眾生起念願見諸佛，佛即以無礙智知，即能入彼想心中現。但諸行者，若想念中，若夢、定中見佛者，即成斯義也。

是故汝等心想佛時 是心即是三十二相、八十隨形好

「心想佛」者，或想佛頂相乃至足下千輪之相，心想不捨，一一觀之，無暫休息。作此想時，佛像相好具足了然而現。

由心緣相故，即一一相現。心若不緣，眾相不可見。但自心想作，即應心而現。故言「是心即是卅二相」、「八十隨形好」。

疏云：「諸佛得圓滿無障礙智，作意不作意，常能遍知法界之心，但能作想，即從汝心想而現，似如生也。」

是心作佛，是心是佛

諸佛正遍知海，從心想生

	四帖疏	傳通記
是心作佛	言是心作佛者， 依自信心緣相 如作也	作猶造也。謂行者起信，心緣佛相。此「 <u>思想位</u> 」漸作佛相，是故緣相似造作佛，故云緣相如作
是心是佛	言是心是佛者， 心能想佛，依 想佛身而現， 即是心佛也。 離此心外，更 無異佛者也	是心是佛等者，謂依緣相，佛身即現；心不想佛，佛即不現。心想佛故，佛身即現。故離心外，全無佛現。故云是心是佛。 <u>此乃是心作佛，明其思想。是心是佛，明其見佛</u> （「 <u>觀成位</u> 」）

指方立相，住心取境

疏云：「今此觀門等，唯指方立相，住心而取境，總不明**無相離念**也。」

「末代罪濁凡夫，立相住心，尚不能得，何況離相而求事者？如無術通人，**居空立舍**也。」

【**居空立舍**】《**傳通記**》：「維摩經上云：譬如有人造立宮室。若依**空地**，隨意無礙；若依**虛空**，終不能成。諸佛說法常依二諦，不壞假名而說諸法實相。」

【無相離念】之一

或有問曰：起信論云：心體離念。離念相者，等虛空界無所不遍。法界一相，即是如來平等法身；而起念念佛，豈不反擾其心？更何況「立相住心」，豈非更是著相修行？

答曰：善導大師用「立相住心」，非是「著相」，須了其用心！如前所云：「依信緣相作佛」，故云「立相」。「住心」者，安住其心也；行人禪觀時，須繫緣一境，念念相續，安住其心，不令散亂。故馬鳴菩薩《大乘莊嚴經論》中之「九住心」，首云「安住心」也。

【無相離念】之二

蓮池大師於《阿彌陀經疏鈔》云：「心本無念，念起即乖。而眾生無始以來，妄想慣習，未易卒遣。今教念佛，是乃以毒攻毒，用兵止兵。病愈寇平，則捨病體更無自身，即寇盜原吾赤子。今謂滅諸覺觀，**實相念佛**，理則誠然；但以心雖離念，而無明染心，念念相續，如久亂之民，故曰慣習。茲欲勉強遏捺，立使空寂，而止動歸止，止更彌動。縱麤念暫息，細念猶存，便謂相應，錯謬非小。既居凡地，未能絕慮忘緣，何不即緣慮而作修進？故以念還攻於念，念一佛名，換彼百千萬億之雜念也。而妄從真起，波逐水生。即念即空，居然本體。非於念外別得菩提，故云萬法虛偽，唯是一心。了悟自心，觸目菩提矣！喻如病體瘳時，便名健體。亂民定後，即是良民。去念而求心，是醫必滅身而療病，將必屠國而安民也，豈理也哉！」

玖、【三心與菩提心】

何謂菩提心？

「**上求佛道，下化眾生**」之願心。真誠發起四弘誓願者即是。

《往生論註》云：「此無上菩提心，即是願作佛心。願作佛心者，即是度眾生心。度眾生心者，**即攝取眾生生淨佛國土心**。」

梵語「**阿耨多羅三藐三菩提心**（**無上正等正覺心**）」。

【菩提心】

〔一、**廣大心**〕：謂菩薩發心度生，欲令三界四生之類，**普皆濟度**，無一眾生而不度者，所度眾生無量無邊，是名廣大心。

〔二、**常心**〕：謂菩薩度無量無數無邊眾生，了知眾生本來空寂，實無眾生得滅度者；雖無眾生可度，而度生之心**常無懈怠**，是名常心。

〔三、**第一心**〕：謂菩薩度脫三界四生之類，不欲令證聲聞小果，要皆令入**無餘涅槃**，是名第一心。

〔四、**不顛倒心**〕：謂菩薩度生，若有我、人等相，即非菩薩。**菩薩了知我、人等相本來皆空，無能度者**，是名不顛倒心。～《三藏法數》、天親《金剛般若波羅蜜經論》

菩提心之類別

世俗菩提心	願菩提心	為利有情，故願成佛，未受菩薩戒律儀，乃至於未學施等菩薩行
	行菩提心	受菩薩戒律儀後，修諸資糧，是名行心
勝義菩提心	悟知一切法空，法本無生，心體自如，無四相、四見，安住於寂滅平等、究竟真實之智。（別地圓住以上）	

《菩提道次第廣論》、印順法師《學佛三要》

三心

何謂三心？此經第十四觀上品上生章云：「一者**至誠心**，二者**深心**，三者**迴向發願心**。具三心者，必生彼國。」

「大乘起信論」明菩提心有三重：1 **信成就發心**，信位菩薩所修。2 解行發心，三賢位菩薩所修。3 證發心，地上菩薩所證。

※信成就發心，略說有三種：一者**直心**，正念真如法故。二者**深心**，樂集一切諸善行故。三者**大悲心**，欲拔一切眾生苦故。

三心與菩提心之異同

若依《妙宗鈔》云：「與起信論中三心義合。」即「至誠心」合於「直心」，「迴向發願心」合於「大悲」拔苦之義。故知此三心即是菩提心。又依大本，三輩往生正因皆云「發菩提心，一向專念阿彌陀佛」，故不發菩提心者不能往生。

《觀經》	《起信論》
至誠心	— 直心
深心	— 深心
迴向發願心	— 大悲心

但若依善導疏，不說與菩提心同不同。但說九品往生皆以此三心為正因；三心既具，無行不成。願行既成，若不生者，無有是處也。

至誠心

善導疏云：「一者至誠心。至者真，誠者實。欲明一切眾生身口意業所修解行，必須真實心中作。不得外現賢善精進之相，內懷虛假：貪瞋邪偽，奸詐百端，惡性難侵，事同蛇蠍。」「若作如此安心起行者，縱使苦勵身心，日夜十二時，急走急作，如炙頭燃者，眾名雜毒之善。欲迴此雜毒之行，求生彼佛淨土者，此心不可也。」「又真實有二種：一者自利真實，二者利他真實。言自利真實者，復有二種：一者真實心中制捨自他諸惡及穢國等。行住坐臥，想同一切菩薩制捨諸惡，我亦如是也。二者真實心中勤修自他凡聖等善。」（此中又分身、口、意三業所為）「不善三業，必須真實心中捨。又若起善三業者，必須真實心中作。不簡內外明暗，皆須真實，故名至誠心。」

深心

「二者深心」，「即是深信之心也。亦有二種：

一者決定深信**自身現是罪惡生死凡夫**，曠劫已來，常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信彼阿彌陀佛四十八願攝受眾生，無疑無慮。**乘彼願力，定得往生。**」

又依**此經**信釋迦說；依**小經**信諸佛證。

廣釋「深心」

就人立信	初則一心唯信佛語，不顧身命，決定依行，是名真佛弟子。
	次則不為他妨礙所傾動，1 多引經論證云不生。2 地前菩薩羅漢辟支佛，引經論證云不生。3 地上菩薩。4 報佛化佛遍滿十方，說此是虛妄。我雖聞此等說，畢竟不起一念疑退之心。一切凡夫不問罪福多少、時節久近，上盡百年、下至一日七日，但能一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也。
就行立信	正行者，專依往生經行行者。廣釋有五。此正行中復有正助二行。（讀誦、觀察、禮拜、稱名、讚歎供養）
	雜行（自餘一切諸善萬行）

《四帖疏》之正行與雜行

正行	正定業	四、稱名
	助行業	一、讀誦 二、觀察 三、禮拜 五、讚歎供養
雜行	除正助二行業之外， 自餘一切諸善萬行	

《四帖疏》 與 《往生論》

《四帖疏》 五種正行

- 1 讀誦
- 2 觀察
- 3 禮拜
- 4 稱名
- 5 讚歎供養

《往生論》 五念門

- 1 禮拜門
- 2 讚歎門
- 3 作願門
- 4 觀察門
- 5 迴向門

《往生論》 五念門

若善男子善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。

一者禮拜門	身業禮拜阿彌陀如來、應、正遍知，為生彼國意故。
-------	-------------------------

二者讚歎門	口業讚歎，稱彼如來名。如彼如來光明智相，如彼名義欲如實修行相應故。
-------	-----------------------------------

三者作願門	心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。
-------	------------------------------

四者觀察門	智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。彼觀察有三種。何等三種？一者觀察彼佛國土功德莊嚴；二者觀察阿彌陀佛功德莊嚴；三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。
-------	--

五者迴向門	不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，成就大悲心故。
-------	---------------------------

迴向發願心

「三者迴向發願心」「過去及以今生，身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切凡聖身口意業所修世出世善根，**以此自他所修善根**，悉皆真實深信心中迴向願生彼國，故名迴向發願心也。又迴向發願願生者，**必須決定真實心中迴向願作得生想**。此心深信，由若金剛，不為一切異見異學別解別行人等之所動亂破壞，唯是決定一心，投正直進。」

※「一切行者，行住坐臥，三業所修，無問晝夜時節，常作此解，常作此想，故名迴向發願心。又言迴向者，**生彼國已，還起大悲，迴入生死，教化眾生，亦名迴向也。**」

三根普被，利鈍全收

九品往生，皆須具足三心；但下三品之三心，非具有菩提心；上三品皆是發無上道心之行，此菩提心與三心無別。如此法門方才是三根普被，利鈍全收。

若欲穩操往生勝卷，蓮品上升，還以「發菩提心，一向專念」為妥。

拾、【流通付囑念佛名】

（一）行定善十三觀（經文：行此三昧者）現生得見無量壽佛及二大士。

（二）但聞三聖名號，除多劫罪業，何況正念歸依修行。

（三）若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中希有人，人中最勝人也。

（四）專念彌陀名者，觀音勢至常隨影護，亦如親友知識。今生蒙此益，捨命即入諸佛之家，生淨土也。

（五）「佛告阿難，汝好持是語。持是語者，即是持無量壽佛名。」正明付囑彌陀名號，流通於未來。故善導大師謂「望佛本願，意在眾生一向專稱彌陀佛名。」

疏末跋文

《疏》 竊以真宗叵遇，淨土之要難逢，欲使五趣齊生，是以勸聞於後代。但如來神力轉變無方，隱顯隨機。王宮密化，於是耆闍聖眾小智懷疑，佛後還山弗闕委況，於時阿難為宣王宮之化定散兩門，異眾因此同聞，莫不奉行頂戴。

《疏》 敬白一切有緣知識等，余既是生死凡夫，智慧淺短。然佛教幽微，不敢輒生異解，遂即標心結願，**請求靈驗**，方可**造心**。

【造心】 深入心中，謂受啟發。《漢語大詞典》

《大明三藏法數》卷31：「脩行者，起行造心也。」

《注維摩詰經》卷4〈4菩薩品〉：「肇曰：決定審理謂之智，造心分別謂之慧。」

【請求靈驗】 《廣清涼傳》卷3：「華嚴疏主法諱澄觀。……疏主於上起立制疏道場，即唐興元元年（784）四月八日也。朝夕焚祝，心祈瑞應。數日之後，中夜寢，夢一金人，於疏主前立。師乃以手攬之，從首飡食，至足而寤。私心喜曰：此必大聖垂祥，是余飡受華嚴之法味，得其粹旨，示造疏始終之兆也。乃起盥漱，遽入道場，焚香設禮，慶謝嘉瑞。厥後，若躬對聖容，援毫灑翰，才思如流。精釋微言，未嘗疑阻。遂得一部七處九會之文，渙然在目。自興元元年，迄貞元三年丁卯歲（787）十一月五日絕筆。」

清涼澄觀・華嚴宗四祖

盛唐

安史之亂
(755-763)

中唐

會昌法難
(842-846)

晚唐

唐玄宗				唐肅宗	唐代宗		唐德宗		順、憲		穆、敬、文		武、宣	唐懿宗		唐僖宗	唐昭宗		宣、景
7	7	7	7	7	7	7	7	7	8	8	8	8	8	8	8	8	8	8	9
1	2	3	4	5	6	7	8	9	0	1	2	3	4	5	6	7	8	9	0
0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0

澄觀
(738-839)

宗密
(780-841)

慈愍(680-748) 承遠(712-802) 法照(747-821)
少康(736-805)

澄觀大師身歷九朝，先後為七帝講經，一生著有《華嚴經疏鈔》等四百餘卷

《疏》 「南無歸命盡虛空遍法界一切三寶，釋迦牟尼佛、阿彌陀佛、觀音、勢至，彼土諸菩薩大海眾，及一切莊嚴相等。某今欲出此《觀經》要義，**楷定古今**。若稱三世諸佛、釋迦佛、阿彌陀佛等大悲願意者，願於夢中得見如上所願一切境界諸相。」

【楷定古今】善導大師之著作，現存的世稱「五部九卷」：《觀經四帖疏》四卷、《觀念法門》一卷、《法事讚》二卷、《往生禮讚》一卷、《般舟讚》一卷。其中的《觀經四帖疏》古今大德皆尊稱為「楷定疏」、「證誠疏」或「證定疏」，奉為金科玉律，敬如經典；印光大師讚言：「淨業行人之指南針」。所謂「古」，乃指陳隋之淨影（慧遠）、嘉祥（吉藏）、天台（智顗）等人所作之觀經疏；「今」則指與善導並世之淨土宗諸師所釋之觀經疏。「楷定」則意謂「決定是非，以為後世楷模」之義。此書深為淨土門之流所重視；蓋淨影諸師主張自力修行，悟道成聖，而善導主張藉彌陀本願名號之力以往生淨土，然聖道之理艱深難悟，故歷來之淨土家多重善導之說。～《佛光大辭典》

【楷定古今】《印光大師文鈔》：「阿彌陀經有蕩益大師所著要解，理事各臻其極。為自佛說此經來第一註解，妙極確極。縱令古佛再出於世，重註此經，亦不能高出其上矣。不可忽略，宜諦信受。無量壽經有隋慧遠法師疏，訓文釋義，最為明晰。觀無量壽佛經有善導和尚四帖疏，唯欲普利三根，故多約事相發揮。至於上品上生章後，發揮專雜二修優劣，及令生堅固真信。雖釋迦諸佛現身，令其捨此淨土，修餘法門，亦不稍移其志。可謂淨業行者之指南針也。若夫台宗觀經疏妙宗鈔，諦理極圓融，中下根人，莫能得益。故不若四帖疏之三根普被，利鈍均益也。」～與徐福賢女士書

《疏》 於佛像前結願已，日別誦
阿彌陀經三遍，念阿彌陀佛三萬遍，
至心發願。

即於當夜見西方空中如上諸相境界
悉皆顯現，雜色寶山百重千重，種
種光明下照於地，地如金色。中有
諸佛菩薩，或坐或立，或語或默，
或動身手，或住不動者。

《疏》 既見此相，合掌立觀，量久乃覺。
覺已不勝欣喜，於即條錄義門。

【義門】 指第一卷玄義分。

《疏》 自此已後，每夜夢中常有一僧而
來指授玄義科文，既了更不復見。

【玄義科文】 《傳通記》：玄義科文者，玄義
是第一卷；科文是後三卷，科經文故。

《疏》 後時脫本竟已，復更至心要期七日，日別誦阿彌陀經十遍，念阿彌陀佛三萬遍。初夜後夜觀想彼佛國土莊嚴等相，誠心歸命一如上法。

【更至心要期】 《傳通記》：「更至心要期七日等者，前則為造疏請求靈驗；今亦為流布重致祈願。」

【更至心要期】 《廣清涼傳》卷3：「法師既造疏已，乃罄資緣，設千僧會齋，用為顯慶。又欲驗其疏流通之兆，乃入道場，祈禱冥應。忽於夜寐，夢見自身化為大龍。首枕南臺，尾枕北臺。騰躍其身，復化作千箇小龍，分散而去。疏主覺已，喜曰：斯乃新疏流行之應矣。」

《疏》 當夜即見三具磴輪道邊獨轉，
忽有一人乘白駱駝來前見勸：「師當
努力，決定往生，莫作退轉。此界穢
惡多苦，不勞貪樂。」

答言：「大蒙賢者好心視誨，某畢命
為期，不敢生於懈怠之心(云云)。」

迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。