

p.14 line 5【論云】《攝大乘論》卷 2〈2 應知勝相品〉：「有四意四依。一切佛世尊教應隨決了。一平等意。譬如有說。昔是時中。我名毘婆尸。久已成佛。二別時意。譬如有說。若人誦持多寶佛名。決定於無上菩提不更退墮。復有說言。由唯發願。於安樂佛土得往彼受生。三別義意。譬如有說：事如是等恒伽所有沙數諸佛，於大乘法義得生覺了。四眾生樂欲意。譬如如來先為一人讚歎布施，後還毀訾。如施戒，及餘修亦爾。」(T31,p.121, b10-18)

p.14 line 7【華嚴經】功德雲比丘(60)德雲(80)吉祥雲(40)。《華嚴經》卷 62〈39 入法界品〉：「我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門？」(T10,no.279,p.334,b22-24)《華嚴經》卷 4〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「善男子！我唯得此憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門。...所謂：智光普照差別境界念佛門，常見諸佛種種國土，宮殿莊嚴悉現前故；令安住種種增上意樂念佛門，隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故；.....住等虛空界念佛門，觀察如來所現身雲莊嚴法界虛空界故；如是等無量無數念佛門，而我云何能知、能說彼功德行？」(T10,no.293,p.680,a12-b20)《安樂集》卷 2：「是時比丘告善財曰：「我於世尊智慧海中唯知一法，謂念佛三昧門。何者？於此三昧門中，悉能覩見一切諸佛及其眷屬、嚴淨佛剎，能令眾生遠離顛倒。念佛三昧門者，於微細境界中，見一切佛自在境界，得諸劫不顛倒；念佛三昧門者，能起一切佛剎，無能壞者，普見諸佛，得三世不顛倒。」時功德雲比丘告善財言：「佛法深海，廣大無邊，我所知者，唯得此一念佛三昧門，餘妙境界，出過數量，我所未知也。」」(T47,p.15,b14-23)

p.14 line -6【法華經云】《法華文句》卷 4〈釋方便品〉：「問：人天小善應住果報。云何皆言已成佛道？答。此應明三佛性義。大經言。復有佛性。善根人有。闍提人無者。即是人天小善。低頭舉手。為山始簣。合抱初毫。昔方便未開。謂住果報。今開方便行。即是緣因佛性能趣菩提。成顯實之義也。」(T34,p.57,a8-14)《傳通記》卷 5：「問：法華經文說開權義。是故天台一稱南無。以屬施權。皆已成佛。判為顯實。而今家作簡異外道之釋。相違如何？答：於皆已一文。即有始有終。若約始者。簡異外道。若約終者。已成佛道。今家約始述簡異義。天台約終成顯實義。有此二意。各據一義。一文多義。常理數也。是以智論云。小因大果。天台判開權顯實。嘉祥釋。有相善助無相果。」~本會版 p.262

p.14 line -3【論云】《攝大乘論釋論》卷 5：「別時意者。此意非唯稱佛名決定得阿耨多羅三藐三菩提。如言以一金錢得千金錢。豈一日得耶。此意在別時得故。以彼一金錢得千金錢因故。如是如是。唯發願得生極樂世界。意亦如是。」

(T31,p.292,a28-b3)

p.15 line -5【但言發願不論有行】《淨土十疑論》卷 1：第八疑。「上古相傳，判十念成就作別時意者，此定不可。何以得知？《攝論》云：由唯發願故。全無有行。《雜集論》云：若願生安樂國土，即得往生；若聞無垢佛名，即得阿耨菩提者；並是別時之因。全無有行。若將臨終無間十念、猛利善行，是別時意者，幾許誤哉！願諸行者，深思此理，自牢其心，莫信異見，自墜陷也。」

(T47,p.80,a27-b4)

p.16 line -7【大乘同性經】見《大乘同性經》卷 2：佛身幾種？略說有三。何等為三？一者報，二者應，三者真身。何者名為如來報身？我現諸如來清淨佛剎、現得道者當得道者，如是一切即是報身。何者名為如來應身？穢濁世中現成佛者、當成佛者，如來顯現從兜率下，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法。當知如是化事皆是應身。何者名為如來法身？如來真法身者，無色、無現、無著、不可見、無言說、無住處、無相、無報、無生無滅、無譬喻。如來不可說身、法身、智身、無等身、無等等身、毘盧遮那身、虛空身、不斷身、不壞身、無邊身、至真身、非虛假身、無譬喻身，是名真身。(T16,p.651,c2-21)

《安樂集》卷 1：今依《大乘同性經》辨定報化、淨穢者，經云：淨土中成佛者，悉是報身；穢土中成佛者，悉是化身。(T47,p.5,c17-19)

p.16 line -3【前翻、後翻】《傳通記》：此明正顯報、應二身一體異名。謂《攝大乘論》有前後翻。(1)佛陀扇陀。後魏莊帝普泰元年(531)譯出《攝大乘論》二卷。彼論文云：真身、報身、應身。(T31,p.97,a24)(2)真諦三藏。南陳文帝天嘉四年(563)譯出《攝大乘論》三卷。彼作：自性身、應身、化身。(T31,p.113,c3)(3)玄奘。唐太宗貞觀 23 年(649)譯《攝大乘論本》三卷。自性身、受用身、變化身。(4)達摩笈多譯 (609)。此非獨立譯本，收在世親之《攝大乘論釋》中。彼作：自性身、應身、化身。

p.17 line 2【觀音授記經】《觀世音菩薩授記經》卷 1：「佛言：「善男子！阿彌陀佛壽命無量百千億劫，當有終極。善男子！當來廣遠不可計劫，阿彌陀佛當般涅槃。般涅槃後，正法住世等佛壽命。在世滅後，所度眾生悉皆同等。佛涅槃後，或有眾生不見佛者，有諸菩薩，得念佛三昧，常見阿彌陀佛。復次，善男子！彼佛滅後，一切寶物浴池蓮花眾寶行樹，常演法音與佛無異。善男子！阿彌陀佛正法滅後，過中夜分明相出時，觀世音菩薩，於七寶菩提樹下，結加趺坐，成等正覺，號普光功德山王如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛。世尊。其佛國土自然七寶，眾妙合成莊嚴之事。諸佛世尊，於恒沙劫說不能盡。」(T12,p.357,a5-18)

p.17 line 4 ~ p.18 line 6【大品經】《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈87 如化品〉(T08,p.416,a9 ~ p.415,c12)《大智度論》卷 96〈涅槃如化品 87〉：須菩提白佛言：「世尊！若諸法平等、無所為作，云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，於平等中不動而行菩薩事，以布施、愛語、利益、同事？」(T25,p.728,b23-26)須菩提又問：「世尊！若諸法平等，無所作為，云何菩薩於諸法平等中不動而大利益眾生？」...「平等法」無作相；「利益」是有作相。...所謂若眾生自知諸法平等畢竟空，佛無恩力。若病人自知將適，則藥師無功。須菩提復問：「若諸法實相畢竟空、無所能作，菩薩何以住是中而利益眾生？若菩薩用是平等利益眾生，則壞實相！佛答：「菩薩不以諸法實相利益眾生，但眾生不知畢竟空故，菩薩教詔令知。」菩薩教化眾生，是為對治悉檀。(T25,p.729,a10-28)「觀諸有為法虛誑故，涅槃為實、不變不異。有新發意菩薩著是涅槃，因是著起諸煩惱；為斷是著故，說涅槃如化。若無著心，是時則說涅槃非如化。」(T25,p.730,c14-18)

p.18 line 5【涅槃如化】《傳通記》：「案所引經。報身種智。如化歸滅。若有內證入涅槃義。外用何無歸滅之理？彼難意者。偏執報身常住。引授記經難。故據大品以述歸入涅槃之相。即成機前唱滅。如形傾影傾。亦無其妨。後入涅槃。其義無妨。」「問：若許報身入滅義者。何故莊嚴論及攝大乘論並云他受用身是不斷常。永異化身中絕相續？答：二論直說報身不滅。不遮亦有示現滅度。」 ~ 本會版 p.296

p.18 line -6【淨土論云】《無量壽經優波提舍》卷 1：「大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺，二乘種不生。」(T26,p.231,a13-15)

p.18 line -6【二乘種不生】元曉《無量壽經宗要》卷 1：「是說決定種性二乘。非謂不定根性聲聞。」(T37,p.126,b17)智顓《觀無量壽佛經疏》卷 1：「要由垂終發大乘種。爾乃得生。」(T37,p.193,b13-14)知禮《妙宗鈔》卷 6：「若無宿種。豈能垂終迴小向大。」(T37,p.231,c13-14)與善導大師說法，最大不同在於臨終是否需發大乘心？如本書云：「修小乘戒行，願往生者，一無妨礙，悉得往生。」正由託佛願以作強緣，致使凡夫、小聖得生，五乘齊入阿彌陀佛報土；非是行者自修得證入「實報莊嚴土」。同是「入報土」，兩者有何不同？須注意：一則強調藉佛大願力而齊入佛之報土，一則以修行慧力破無明惑而證入實報土。雖入處不同，但更顯彌陀淨土之不可思議殊勝方便！

p.18 line -6【現有二乘】《佛說阿彌陀經》卷 1：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知。」(T12,p.347,b1-2)《佛說無量壽經》卷 1：「佛語阿難：彼佛初會，聲聞眾數不可稱計。」(T12,p.270,b24-25)

p.19 line 7【證已即轉向大】《傳通記》卷 5：「問：中品經文雖云證果。全無即轉向大之言。何云證已即轉向大？答：彼土既是大乘正定聚國土。故終轉向大。其義決定。願成就文。炳焉可見。」 ~本會版 p.316《佛說無量壽經》卷 2：「其有眾生彼國者，皆悉住於正定之聚。」(T12,p.272,b8-9)

p.19 line 8【前解、後解】《傳通記》：前解者。則指上約下三品人以判二乘種不生義。言後解者。即今文也。 ~本會版 p.317【不定】不定性：法相宗所立五性之一。聲聞，獨覺，菩薩三乘之種子皆具，或可為阿羅漢，或可為辟支佛，或可為佛，無有一定之向，故名不定性。 ~《佛學大辭典》

p.20 line 2【異方便】參考本書 p.53+55《傳通記》：方便有二：一修觀為正受。見成方便故。故上文云。十三觀已來盡名異方便。二佛力聖力加凡。見彼國故。故今文云：自非聖力加冥。彼國何由得觀(p.55：-7)。故天台云：異方便者即十六觀。非直觀名方便。以佛力故見彼國者。亦是方便也。 ~本會版 p.525

《觀無量壽佛經疏》卷 1：「韋提實大菩薩。此會即得無生忍。示同在凡夫。心想羸劣未得天眼。不能遠照見彼國土。有異方便令汝得見。異方便者。即十六觀。非直觀名方便。以佛力故見彼國者。亦是方便也。」(T37,p.191,b26-c1)

p.20 line 4【積學】1.謂積纍學問。2.猶博學；飽學。3.淵博的學識。

~《漢語大詞典》

p.20 line 5【證曰】《傳通記》：「此標造疏流布之證。其證具在第四卷終。」

~本會版 p.320

p.20 line 5【十有三結】《傳通記》：「此義未詳。若試言之。言機系者。即是觀經。以上文云經能持緯故。深得經旨。故云掌握。十有三結者。七門玄義亦加經論相違六段。總別合論名十三結。」~本會版 p.320

p.20 line 5【三呈前證】《傳通記》：「造疏靈相即有三瑞：一見彼依正。二一僧來授。三磴輪等瑞。是名三呈。以下文云。申呈義後。被聞於末代。今亦同之。此乃不俟第四卷。於當卷終可呈三證。故預略示。或可證定文通於兩處。謂證曰(乃至)應玄門訖者。先明玄門證定之義。言三呈前證者。預明後三卷亦證定之義。所言三者。指後三卷。」~本會版 p.321

p.21 line -2【證信序、發起序】『證信序』又作『通序』，為『發起序』之對稱。於諸經之開端，通常以「如是我聞：一時佛在」等語，說明「聞、信、時、主、處、眾」等六事(稱為六成就)，以證明經中所說為真確可信者。亦即明確指出時間、地點及與會人物，使眾生知所聞之法確實無誤，因而起信，故稱證信序。又此為諸經之序分中所通有者，故又稱通序。若在諸經序分中，僅記該經個別之發起緣由之序文，稱為『發起序』，又稱『別序』；例如法華經於「爾時世尊為四眾圍繞」等經文以下，即敘述入定、雨華、動地、放光等之祥瑞，此等祥瑞皆僅限於法華一經發起之說，故稱發起序。~《佛光大辭典》

p.22 line 2 ~ p.23 line 1 【證信序】科 (依《傳通記》 p.330-339)

人人相對以釋證信相：約人如是，以對我聞人。雙釋「如是、我聞」二意。

人法相對以釋證信相：約法如是，以對我聞人。→『我聞』：(阿難)

更就今經釋證信義。

↳(此就阿難解)

- 1.總 - 就此經二門。(此名如來所說)
- 2.機教相對 - 隨樂名如，相應為是。
- 3.教法相對 - 十對二十重法

p.22 line 2-3 【總別、二意】《傳通記》：「佛是能化。通攝萬機。阿難即是所化隨一。故云總別。」「凡證信者。能說、能聽。和合而成。故今雙釋此二意也。斯乃如是標信。我聞證信故也。」 ~ 本會版 p.335

p.22 line 8 ~ 11【十對二十重】《傳通記》：「歷劫修行名漸。速疾直往名頓。... 有為事法是相。無為性理名空。... 五戒等是人。十善等是天。大小兩乘其義如常。六道名凡。三乘名聖。流轉、還滅各有因果。集、道是因。苦、滅是果。... 苦樂者。此有二義。一、於三界中惡趣極苦。人間八苦。天上五衰。並名為苦。五欲禪定。放逸繫縛。暫名為樂。二、三界苦樂合為一苦。以是流轉繫縛苦故。出世果報說名為樂。以是真實無漏樂故。又於淨土。地前為苦。地上為樂。下智名苦。上證名樂。... 遠近者。所望不同。或三千界內名為近處。三千界外名極遠處。或八萬劫目之近時。八萬劫外為極遠時。... 同別者。於諸法中同類為同。異類為別。或於佛教佛智為同。隨機為別。... 淨穢者。即是淨穢二土。」

~ 本會版 p.336-37

p.22 line -1【阿難】《妙法蓮華經文句》卷 2〈序品〉：「阿難四月八日佛成道日生。侍佛得二十五年。推此佛年五十五。阿難年二十五。佛時求侍。五百請為如前說。眾勸阿難。阿難順從。五百皆歡喜。目連騰阿難三願。佛言。預知譏嫌。求不受故衣食。欲自利益。求出入無時。佛印而許。佛言。阿難勝過去侍。過去侍聞說乃解。今佛未發言。阿難已解如來意。須是不須是。皆悉能知。故以法付阿難。如來歡喜。四天王各奉佛鉢。佛累而按之合成一鉢。四緣宛然而此鉢大重。阿難歡喜荷持無倦。中阿含第七云。阿難侍佛二十五年。所聞八十千捷度皆誦不遺。不重問一句。念力歡喜。阿難隨佛入天人龍宮。見天人龍女。心無染著。雖未盡殘思而能不染。一切天人龍神無不歡喜。」(T34,p.18, b12-27)《大般涅槃經》卷 40〈13 憍陳如品〉：「何等三願？阿難言：一者，

如來設以故衣賜我，聽我不受。二者，如來設受檀越別請，聽我不往。三者，聽我出入無有時節。如是三事佛若聽者。當順僧命，奉給如來。」(T12,p.601,b11-14) 報恩經中云四願：重為我說二十年中佛所說法。(法華文句記、金光明文句記)

p.23 line 2+ p.21 line -5【化前序、由序】參考本書 p.56 :-2。《教相樞要鈔》卷 1：「二序三序開合者。合則證信、發起二序。開則從發起序之中。開化前序。故云開合。言由序者。證信發起即名由序。此之二序為正宗由故。」(D30,p.55,a3-6·D：國家圖書館善本佛典)(此化前序，即六成就之後四。)

p.23 line 2-6【發起序七段】《傳通記》：「問：發起七中。何故化前序無緣字？又緣何義？答：發起七段雖同是序。有遠近故。遠直云序。禁父以下近發起序。故別名緣。若通論者。化前、證信亦應云緣。緣是序故。大般若經序分名緣起品。緣者。只是為後正說之緣起也。」「六緣共序故。總合為正宗之緣。又六緣鉤鎖。次第無亂。謂初四緣生起可知。但欣淨緣雖請定門。佛意廣攝。故更開散。若不請定。不可開散。故欣淨緣緣顯行緣。既開散已。更應還說所請定善。若不開散者。不可說示觀。佛意先欲攝散機故。故顯行緣緣示觀緣。既勵修已。更應正說十三觀門。故示觀緣。緣正宗也。」～本會版 p.343

p.23 line 8【王舍城】古代中印度摩揭陀國首都。為佛陀傳教中心之一。初名矩奢揭羅補羅(上茅宮城)，或作山城。相傳頻毗娑羅王時，王城遭火燒毀，乃將首都移往城北平地，遂有新、舊王舍城之分。城內有許多初期佛教的遺蹟，如：佛陀說法的耆闍崛山、佛滅後第一次經典結集的七葉窟、竹林精舍，及祇園精舍。又，依《大唐西域記》卷九所載，王舍城附近還有佛陀伏醉象塔、無憂王石柱、佛舍利塔等佛教遺蹟。此外，著名的那爛陀寺，亦位於王舍城北十餘里處。阿育王時，將摩揭陀國首都遷至波吒釐城(華氏城)。王舍城在失去政治上的重要性後，遂成為巡禮者聚集的佛教聖地。其後佛教衰滅，轉為耆那教徒聚集之地，目前山上還存有許多耆那教寺院。又因耆那教第二十世祖誕生於此，王舍城亦被視為耆那教聖地。～《中華佛教百科全書》

p.23 line 8【耆闍崛山】梵名 Grdhrakūta，巴利名 Gijjhakūta。又作祇闍崛山、耆闍多山、崛山。意譯作靈鷲山、鷲頭、靈山。位於中印度摩揭陀國首都王舍城之東北側，為著名的佛陀說法之地。其山名之由來，一說以山頂形狀類

於鷲鳥，另說因山頂棲有眾多鷲鳥，故稱之。與佛陀同時代之摩揭陀國頻婆娑羅王為聞法之故，曾大興工程，自山腰至山頂，跨穀凌巖，編石為階，廣十餘步，長約三公里。山頂有一佛陀昔日之說法臺，然迄今僅存紅磚牆基。此外，復有佛教古蹟多處，如提婆達多投石擊佛處、佛陀與舍利弗等諸聲聞入定之石室、阿難遭受魔王燒亂之處、佛陀宣說法華經、大品般若經、金光明最勝王經、無量壽經等處。～《佛光大辭典》

p.23 line -3【應機攝化時】《阿彌陀經疏鈔》卷 2：「一時者。時成就也。師資相合。當時說聽事畢。即名一時。以說聽無定故。不言其年月日者。十方時分不一。兩土正朔不同故。約當宗。則即說聽頃。心境泯。凡聖會。依正融。一多等。此諸二法。皆一之時。名一時也。」(X22,p.626,a12-16)

p.24 line 1【待請而當說】《瑜伽論記》卷 20：「不請而說。聞法之徒不生難遭之想。為生尊重。待請而說。」(T42,p.771,a8-9)《勝鬘寶窟》卷 2：「肇公言：真友不待請。如慈母之赴嬰兒也。問：何故經中或云待請、或云不待請？答：待請方說者。顯菩薩重法之心。不待請者。顯菩薩大悲敦至。又待請者。令前人重法。不待請而說者。令物尊人也。」(T37,p.32,c26-p.33,a3)

p.24 line 3【如來獨與二乘】《傳通記》：「別就今經。曲釋一時之義。如來獨與等者。獨尊義故。簡他佛故。未對機故。故名為獨。」～本會版 p.350

p.24 line 8【畫水】《大般涅槃經》卷 1〈1 壽命品〉：「亦如畫水。隨畫隨合。」(T12,p.367,b7)卷 15〈8 梵行品〉：「譬如畫石。其文常在。畫水速滅。勢不久住。曠如畫石。諸善根本。如彼畫水。是故此心難得調伏。」(T12,p.453,c29-p.454,a2)

p.24 line 9+10【境界住、依止住】又作境界處、依止處。佛陀遊化之處稱為「境界住」，例如十六大國等王城聚落之處；而佛陀居住之處則稱為「依止住」，例如給孤獨園等與眾僧共止之處。此說最早為梁真諦所立，其後為淨土教釋經家所採用。〔例：《阿彌陀經疏》(窺基)、《盂蘭盆經疏》卷下(宗密)、《觀無量壽經疏》卷二(善導)〕～《佛光大辭典》

智顓《觀無量壽佛經疏》卷 1：「在者。暫時曰在。久停名住。一往語耳。」

(T37,p.189,a14-15) 《仁王護國般若經疏》卷 1 〈序品 1〉：「佛具三身。住處有八。應身四住：一壽命住。謂(未涅槃前住)五分法身等。二依止住。謂王城、耆山等。三境界住。謂三千界境。四威儀住。謂行立坐臥。報身三住：一者天住。住六欲天。二者梵住。住四禪天。三者聖住。住空、無相、無願。法身一住：住第一義空。」(T33,p.257,b17-23)

p.24 line -4 ~ -2【總大等】《傳通記》：「下八大中第一是總。餘七是別。無德不大。故云總大。相是外相。即比丘形。言眾大者。能化四眾。謂三迦葉、舍利目連(舍利目連合為一也)。耆年大者。年闋為耆。法華信解品云。我等居僧之首。年並朽邁。言數大者。標所化數。謂千二百五十人也。尊宿大者。是長老相。內有實德大者。智圓四辯。定滿六通。果證大者。皆俱解脫阿羅漢也。」~本會版 p.357 《阿彌陀經疏鈔》卷 2：「大者揀小。具有三義：謂大、多、勝。異餘比丘故。」「天王大人所共敬仰，非小德也，名大。內典外籍無不博通，非寡解也，名多。超出九十六種之上，非劣器也，名勝。皆小乘中極也。」(X22,p.627,b4-15)

p.24 line -1【經首聲聞】《阿彌陀經要解》卷 1：「聲聞最居初者，一、是出世相故；二、是常隨從故；三、佛法賴僧傳故」(T37,p.365,c12-13)《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 1：「問：聲聞乃小乘，何意先列？菩薩乃大乘，何意在次？故云聲聞居首者云云也。出世相故者。謂剃除鬚髮。圓頂方袍。表出世間賢聖幢相故也。常隨從者。此一千二百。先得道者。常隨於佛。表師德故。佛法賴僧傳者。將來佛法二寶。賴僧寶以弘傳故。」(X22,p.836,c17-22)

p.25 line 4【千二百五十人】耶舍長者子朋黨五十人、優樓頻螺迦葉師徒五百人、那提迦葉師徒二百五十人、伽耶迦葉師徒二百五十人、舍利弗師徒一百人、大目犍連師徒一百人，共一千二百五十人。此千二百五十人先事外道，勤苦纍劫而無所證，後承佛化導，即得證果，於是感佛之恩，遂於一一法會常隨不捨，稱為常隨眾，故諸經之首列眾皆稱千二百五十人，稱為常隨眾，故諸經之首列眾皆稱千二百五十人。再加憍陳如等五比丘，總一千二百五十五人。〔過去現在因果經卷四、普曜經卷八〕~《佛光大辭典》

p.26 line 2~3【菩薩有其七】《傳通記》：「以此七句配屬經文者。菩薩是大人相。三萬二千是其數也。位果德三。文無所對。文殊法王子別顯高位。上首之言是當總結。獨以文殊而為上首。意顯餘伴。故屬總結。三四五句文雖是略。準餘經故。釋出其義。故次下引大經菩薩歎德之文。其義可知。……法王子者。非是第九法王子住。只是等覺金剛心也。」~本會版 p.362

p.26 line 3~9【具無量行願等】詳見魏譯《佛說無量壽經》卷 1(T12,no.360, p.265,c23-p.266,b25)或夏蓮居會集本《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》〈德遵普賢第二〉。黃念祖《無量壽經解》：「具足無量行願，安住一切功德法中。」兩句初讚諸大士之實德。「遊步十方，行權方便。」此二句初讚大士之權德。後文皆再讚諸菩薩之實權二德。