

p.83 line 5【眾生起念。佛入想心中現】元照《觀無量壽佛經義疏》卷3：「此明諸佛果證法身無所不遍。則與眾生因地法身。無二無別故。眾生作想。佛身隨應。疏云：眾生心淨。法身自在。故能入眾生心想中。如白日昇天。影現百川故。...勢至圓通云。...若眾生心憶佛念佛。現前當來。必定見佛。去佛不遠。此明眾生念佛感應道交也。此實彌陀世尊同體大慈悲善根力。隨緣赴感。應物垂形。不思議用。苟明此理。佛入何疑。」(T37,p.295,c1-11)

p.83 line 6【若想念中、夢定中見佛】《傳通記》：「修觀行者定中見佛。故云想念中。若在夢中見所念佛。故云夢定中。修定者夢。故名夢定。此異不修而夢見境。故加定字。經云入心想中。即此義也。」~本會版 p.676 若必須修定者，豈可謂「佛心、佛身無礙」？然而，無修、無定者，所見佛身非清淨身，乃夾雜無明垢染，見雜染、煩惱雜染等內外雜染，故云非清淨，但還是佛法界身所現。

p.83 line -5【但自心想作·即應心而現】前疏文：「眾生起念願見諸佛。佛即以無礙智知·即能入彼想心中現。...心緣一一相故·即一一相現。」知禮《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷4：「【疏】明佛身自在。能隨物現。...此顯能隨也。【鈔】由法報冥，故應用自在；有淨心感，悉能示現。...前雖顯示法身入心，未明隨觀現身之相。今明觀佛相好，佛以相好隨心觀現，故云此顯能隨也。」(T37,p.220,a16-18)

p.83 line -4【教諸想者具足觀】前疏文：「從頂至足。心想不捨。一一觀之。無暫休息。或想頂相。或想眉間白毫。乃至足下千輪之相。...佛相既現。眾好皆隨。」教諸行者須具足觀三十二相，但一一觀之；如前第3、4觀經文(p.66、p.68&p.77)。善導《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》卷1：「從頂上下至足千輻輪相已來。名為具足觀佛色身莊嚴功德。是名順觀。」(T47,p.23,a19-21)後疏文(p.84：-3)：「從上向下名順觀。從下千輪向上名逆觀」經文(p.86：-6)云：「但觀眉間白毫，見眉間白毫相者，八萬四千相好。自然當現。」疏文(p.88：8)：「不得總雜而觀，唯觀白毫一相。但得見白毫者。一切眾相自然而現。」

p.83 line -4【依自信心緣相如作】《傳通記》：「作，猶造也。謂行者起信心緣佛相。此思想位漸作佛相。是故緣相似造作佛。故云緣相如作。是心是佛等者。謂依緣相，佛身即現。心不想佛，佛即不現。心想佛故，佛身即現。故離心外，全無佛現，故云是心是佛。此乃是心作佛，明其思想；是心是佛，明其見佛。」～本會版 p.678 《阿彌陀經疏鈔演義》卷 1：「理得事彰者。理不自彰。由事乃彰。因念彌陀。方顯自性彌陀。因求淨土。乃悟唯心淨土。由是心是佛。方乃是心作佛。因是心作佛。方顯自心是佛故。」(X22,p.712,c21-24)卷 3：「若論作、是之義者。即不思議三觀也。何者？以明心作佛故。顯非性德自然有佛。以明心是佛故。顯非修德因緣成佛。即是而作。故全性成修。則泯一切自然之性。即作而是。故全修即性。則泯一切因緣之性。若其然者。何思不絕？何議不忘！」(X22,p.775,b11-15)【依自信心】信佛有無礙智，佛是法界身；亦信自性本具如來智慧德相、本具佛性；故有淨心感，悉能從心而現佛法界身。故大師《疏》云：諸佛得圓滿無障礙智，作意不作意，常能徧知法界之心；但能作想，即從汝心想而現。

p.83 line -2【佛作意不作意】《傳通記》：「若依性宗。諸佛利生無時不遍。何論作意及不作意。此文即是隨順小乘。...況次下文云。常能遍知。其實應無作意也。」～本會版 p.678

p.83 line -1 ~ p.84 line 1【唯識法身觀等】《傳通記》：「義當淨影等三師。淨影云：云何名作？云何名是？兩義分別：一就佛觀始終分別。始學名作。終成即是。二現當分別。諸佛法身與己同體。現觀佛時。心中現者即是諸佛法身之體。名心是佛。望己當果。由觀生彼。名心作佛（天台同之）。嘉祥云。是心即是三十二相。即是應身。是心是佛。即是法身。是心作佛。即明二身因也。此三師解俱當唯識法身之觀。...二種觀義出占察經。...一者唯心識觀。二者真如實觀。學唯心識觀者。所謂於一切時、一切處。隨身口意所有作業。悉當觀察。知唯是心。知唯妄念。無實境界。勿令休廢。是名修學唯心識觀。...見內外色。隨心生隨心滅。乃至習想見佛色身。亦復如是。隨心生隨心滅。如幻如化。若學習真如實觀者。思惟心性無生無滅。不住見聞覺知。求離一切分別之想。」～本會版 p.679

p.84 line 1+4【其義甚錯、未代罪濁凡夫】《華嚴通關》卷 1：「善導本約下機。天台專被上機。教門有別。歸元無二。凡圓極一乘。華嚴法華。及餘大乘經典。靡不盡明事理無礙、體用不二。」(B32,p.512,b18-21)《觀經疏妙宗鈔》卷 4：「今之心觀，非直於陰觀本性佛，乃託他佛顯乎本性。故先明應佛入我想心，次明佛身全是本覺；故應佛顯，知本性明；託外義成，唯心觀立。二釋相假，是今觀門。故感應釋闕之不可。」(T37,p.220,a27-b2)達默《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 3：「此之法門。全在了他即自者。原此念佛三昧。大勢至念佛圓通章文句開為三種：一唯念自佛。二唯念他佛。三自他俱念。念自佛者。觀六根之性。全是佛性。念他佛者。俾六根所對。無非自佛之六塵。自他俱念者。則先須開圓解。了知心佛眾生三無差別。自他本自不二。乃托他佛以顯本性。故應佛顯。知本性明。托外義成。唯心觀立。今此念佛求生法門。乃自他俱念。立唯心識觀。圓破我法二執也。全在了他即自者。乃了知佛是眾生心內之佛。眾生乃佛心內眾生。心佛眾生三無差別。自他不二之圓頓解也。」(X22,p.872,b18-c4)

p.84 line 3【不明無相離念】大佑《淨土指歸集》卷 2：「圓頓行人。語默動靜皆遵聖教。盡合佛心。(1)若以念佛生心動念成妄想者。則息心無念亦成妄想。楞嚴經云。縱滅一切見聞覺知。內守幽閑。猶為法塵分別影事。(2)若以念佛著有為患。則執空之人。其患尤甚。永嘉云。豁達空。撥因果。漉漉蕩蕩招殃禍。棄有著空病亦然。還如避溺而投火。(3)若以外求他佛為未達。則內執己心。不達尤甚。長沙云。學道之人不識真。只為從來認識神。無量劫來生死本。癡人喚作本來人。(4)若以別求淨土為偏見。則執目前為淨土者。其失尤甚。楞嚴經說。落魔道者。都指現前即為佛國。無別淨居及金色相。口中好言。眼耳鼻舌皆為淨土。男女二根即是菩提。弟子與師俱陷王難。迷惑無知。墮無間獄。(5)若以執有修證為權說者。執無修證。墮落外道。其禍尤甚。楞嚴云。其人初不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。謂三僧祇一念能越。心中尚輕十方如來。何況下位聲聞緣覺。不禮塔廟。摧毀經像。謂言此是金銅土木。肉身真常不自恭敬。却崇土木。實為顛倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑悞眾生。墮無間獄。佛言諄諄。可不信乎。」(X61,p.402,b13-c7)《淨土十要》〈西方合論〉卷 10：「我以凡夫位中觀如是相耳。為欲開顯此實相。恭敬經像。令慧不縛。使無量人崇善去惡。令方便不縛。...是故當知執空破相皆是魔屬。智度論。田舍人不識鹽。見人以鹽著食。令諸味美。便鈔鹽滿食。鹹苦傷口。

人言癡人。當籌多少和之令美。云何純食？無智人聞空解脫門。斷諸善根亦如是。思之思之。任爾一切空、生死空。爭奈閻羅大王空不得。」(X61,p.773,a9-b14)

p.84 line 6【勸觀彼佛】《經》：「應當一心繫念·諦觀彼佛·多陀阿伽度·阿羅訶·三藐三佛陀。」《傳通記》：佛號無量。略舉四種：佛是佛號。義如前解。多陀阿伽度。是如來號。乘如實道。來成正覺。故曰如來。阿羅訶者。此名應供。佛具智斷。合可供養。故名應供。外國語中三名相通。一阿羅訶。此云應供。二阿羅漢。此云無生。亦云無著。三阿盧訶。此云殺賊。今舉初義。三藐三佛陀。此翻名為正真正覺。三之言正。藐之言真。三復名正。佛陀名覺。~

本會版 p.682

p.84 line 7【定所觀境】元照《觀無量壽佛經義疏》卷3：「祇由觀佛功德高深。故勸繫想。前則通舉諸佛。此則別指彌陀。結歸今經正意。故云諦觀彼佛。...以像表真。從易至難故。若畫若彫。隨人見熟。即以為境。」(T37,p.296,a3-14)

p.84 line 8【觀成相】《傳通記》：「一二之文觀成方便。是思惟故。三四之文正是觀成。心眼開故。」~本會版 p.683

p.84 line -4【脛】音「ㄎㄨㄣˋ」從膝蓋到腳跟的部分。俗稱為小腿。~《國語辭典》
【踳】ㄉㄨㄣˋ【集韻】豎兗切，音歛。足踵也。~《康熙字典》

p.84 line -3&-2【順逆觀、上下通觀】《傳通記》：「佛身及華座等者。上明逆順。源出觀佛三昧海經。今準彼經。上從佛頂。下至寶地。名為順觀。下從寶地。上至佛頂。名為逆觀。故云必須上下通觀。謂經文云。見一寶像坐彼華上。又云。於七寶地上作蓮華想。故約佛座地。必須上下通觀。」~本會版 p.684-85

p.84 line -1【一法成者】《傳通記》：「十三觀中等者。簡出要觀。勸人教修。所言等者。等取真佛。言一法者。指上四觀。四觀強異。佛觀一具。總名一法。餘觀自然了者。若成地華金像等觀。自餘樹池樓自然即了耳。」~本會版 p.685

p.85 line 8【與修多羅合】智者《觀無量壽佛經疏》卷1：「令與修多羅合者。觀行之時。令與教法相應。故言合也。又解。與十二部經教合。入定是修多羅。出定之時。心與定合。故云與修多羅合也。」(T37,p.192,b21-24)知禮《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷4：「疏有二釋：初須定與教合。二須散與定合。初義者。

謂出定憶持定中間法。須與經中所說符契。故云令與教法相應。次意者。謂心雖出定。對彼五塵須息愛憎。淨乎身口三業。若爾。雖不住定。亦聞法音。故云出定入定常聞妙法。言與十二部經教合者。以十二部總稱修多羅。同名為經。三藏分之。經詮定學。律詮戒學。論詮慧學。故名經為定。與修多羅合。是與定合。經若不合名妄想者。若定不合經。若散不合定。皆是發於魔事。全非像觀禪定。故名妄想。若已合。名麤想見極樂界者。謂以經驗定無差。出定與在定相似。得名麤想見彼國界。問：見此妙事那名麤想？答：以像望真。須分麤妙。此想乃是佛觀方便。豈可全同真佛觀耶。」(T37,p.221,b15-29)

p.85 line 9【得念佛三昧】《經》：「於現身中得念佛三昧。」《觀經疏妙宗鈔》卷4：「作是下。明修觀利益。像想若成。真觀可獲故。於現身得念佛三昧。」(T37,p.221,b29-c2)元照《觀無量壽佛經義疏》卷3：「文有二：一除罪障。二近三昧。即下佛觀。像觀若成。真身必見。故云現身即得。」(T37,p.296,b21-22)

《佛說觀佛三昧海經》卷9〈9 觀像品〉：「念佛三昧者。見佛色身了了分明。亦見佛心一切境界。亦如上來觀佛心說。亦見佛身一切光明。亦如上觀佛身光說。亦見佛身一切毛孔。一一毛孔悉生八萬四千蓮華。一一華中復有八萬四千化佛。佛佛相次滿十方界。爾時釋迦牟尼佛即申右手摩行者頂。一切化佛亦申右手摩行者頂。得此觀者。名佛現前三昧。亦名念佛三昧。亦名觀佛色身三昧。爾時諸佛異口同音。各各皆為行者說法。雖未得道。見佛聞法。總持不失。此名凡夫念佛三昧。得此三昧者。剎那剎那頃恒見諸佛。於念念頃聞佛說法。所謂大乘方等經典。一日一夜即得通利。父母生身惱濁惡世。以念佛故得聞總持。捨身他世必得見佛。於諸佛所得千萬億旋陀羅尼。」(T15,p.692,c11-26)

懷感《釋淨土群疑論》卷7：「問曰：念佛三昧所得境界。或見諸佛菩薩無邊聖眾。或見諸佛淨土種種莊嚴。既有聖教分明。不敢更生疑惑。然今時道俗。或男或女。生年已來未曾聽習。於諸聖教一句不知。復未長時修行佛法。或童男或童女。百事無知。暫入道場。至心稱佛。即言得見諸佛聖眾。事同劇戲。法不應然。寧容念佛三昧。高僧碩學精勤修習猶恐不成。斯輩幼童、無知俗士。並能獲證三昧定耶？將非此法是虛假矣？」

釋曰：今時道俗咸生此疑。准教驗時。得何所怪！且如世尊在日及佛滅度後優婆塞多所度弟子。獲得道果。無量億千。或一坐聞經。得法眼淨。或因剃髮。聖道現前。或得掃忘帚。獲阿羅漢果。或七歲沙彌是俱解脫。或以毳打頭。證四向果。或避走令聽。得須陀洹。事同劇戲。已超三界。斷彼難斷見修二惑。證彼難證四沙門果。豈可不信斯教法哉？皆由宿種解脫分善。過去已曾修習此道。今生暫爾聞法思惟。隨遇少緣即能得道。按此賢護經言。後五百歲、後一百年中。此三昧典以佛神力廣行流布。皆令讀誦。如說修行。修行即是得王三昧也。且入佛法種種根機。如思惟教義。假興問答。解漸頓之玄宗。演半滿之真教。即須聰明智慧。詞辯縱橫。非斯上人。難弘妙旨。如也一心不亂。真心直行。無多思慮。一心念佛即見世尊。不惜身命。俗間士女或是幼童。聞善知識教令念佛。即便信受。如教專念。不多思惟。心易得定。如多想慮。三昧難成。故入道場。名僧大德廣閑經論。三昧不成。少解經文。速得斯定。自古今大德習禪之侶。欲學定者。皆令莫聽。良為思義之徒。心多散亂矣。此何怪也？斯何惑哉？然其所見有真有偽。應善思惟。勘符佛教。」 (T47,p.74,b15-c18)